

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

О ХРАМѢ, ЕГО ЧАСТЯХЪ И ПРИНАДЛЕЖНОСТЯХЪ.

Уставъ предписываетъ совершать Богослуженіе, главнымъ образомъ, въ храмѣ ¹⁾.

Храмомъ называется особое посвященное Богу зданіе, въ которомъ собираются вѣрующіе (1 Кор. 11: 22 и слѣд.) для получения благодати Божіей чрезъ таинство причащенія и другія таинства, для возношенія общихъ молитвъ Господу (Луки 19: 46). Храмъ тѣмъ отличается отъ часовни, что въ храмѣ находится освященный архіереемъ антиминь на престолѣ.

Храмъ, по тому самому, что въ немъ собираются вѣрующіе, называется *церковію* (ἐκκλησία), т. е. тѣмъ же словомъ, которымъ именуется общество вѣрующихъ во Иисуса Христа (1 Кор. 14: 23; 1 Тим. 3: 15; Дѣян. 5: 11 ²⁾). Всякій храмъ православный есть собственно храмъ Божій, домъ Господень (Луки. 19: 45, 46). Престоль въ храмѣ есть престоль Тріединнаго Бога ³⁾. Но вмѣстѣ съ тѣмъ каждый храмъ имѣетъ свое особое названіе, такъ: одинъ

¹⁾ Литургія, самое важное Богослуженіе, совершается только въ освященномъ храмѣ (Извѣст. учит. въ Служебн.). Равнымъ образомъ, только въ храмѣ совершаются таинство брака и таинство священства.

²⁾ Въ уставѣ церковномъ словами: «храмъ», «церковь» чаще всего означается только известная часть храма, именно средняя, которая назначена для вѣрныхъ.

³⁾ Въ молитвахъ при освященіи храма и престола взывается къ Господу: «Удольи... освященіе совершити храма сего, къ Твоему славословію созданнаго, во имя святаго (имя рекъ) (молитва 1-я). Иже и сему храму благоволилъ еси во имя создатися (святаго или сватыя имя рекъ) ко славѣ Своей и Единороднаго Твоего Сына и Всевятаго Твоего Духа» (молитва 2-я).

называется храмомъ или церковію Рождества Христова, другой— Успенія Пресвятыя Богородицы, третій— Архангела Михаила, тотъ— Апостоловъ Петра и Павла и т. п. Храмы такъ называются потому, что они построены и посвящены Богу въ память того или другаго событія изъ исторіи вѣры, или въ память угодника Божія, избраннаго особеннымъ ходатаемъ предъ Господомъ.

Въ одномъ и томъ же храмовомъ зданіи устроивается часто особо нѣсколько храмовъ. Одинъ, по своей обширности помѣщенія, называется главнымъ храмомъ, а другіе—придѣлами. Придѣлы такъ же посвящены во имя праздника или сятаго ¹⁾.

Храмы, или церкви имѣютъ въ основаніи (по плану) видъ различный. Однѣ церкви образуютъ собою крестъ, другія кругъ, третьи осьмиугольную форму, въ видѣ звѣзды, четвертыя имѣютъ продолговатый видъ на подобіе корабля. Видъ креста означаетъ, что Церковь Христова чрезъ крестъ получила жизнь и силу. Видъ круга означаетъ вѣчность Церкви, такъ какъ въ кругѣ не видно ни начала, ни конца. Видъ звѣзды изображаетъ, что Церковь, подобно звѣздѣ, сіяетъ благодатнымъ Христовымъ свѣтомъ. Продолговатый видъ на подобіе корабля показываетъ, что Церковь, подобно кораблю, приводитъ насъ чрезъ житейское море къ пристанищу вѣчной жизни ²⁾.

Въ верхней части храмовъ устроиваются иногда одинъ, иногда нѣсколько *куполовъ* (въ родѣ башенъ съ выпуклою крышею) и надъ ними—«главы», иначе «маковицы», «дбы» ³⁾. Главы имѣютъ особое значеніе. Одна глава служитъ образомъ высочайшей главы Церкви—Иисуса Христа; три главы бываютъ въ знаменіе трехъ ипостасей Святой Троицы; пять главъ изображаютъ Господа Иисуса Христа и четырехъ Евангелистовъ; семь главъ имѣютъ значеніе семи таинствъ, семи даровъ Св. Духа, семи вселенскихъ соборовъ; девять главъ знаменуютъ девять ангельскихъ чиновъ; тринадцать главъ означаютъ Иисуса Христа и XII Апостоловъ (см. Исторію Русск. Церкви, соч. Архіеп. Филарета, изд. 2, ч. I, стр. 98 и Атласъ Голубинскаго).

¹⁾ Храмы въ честь Пресвятыя Богородицы дозволено строить только съ наименованіемъ Богородичныхъ дванадцятихъ праздниковъ (Полн. Собр. Законовъ 1722 г. апрѣля 29 № 3991. Полн. Собран. Постановл. и распоряж. Вѣдом. Правосл. Исповѣд. № 587).

²⁾ Рисунки храмовъ.—въ Археологическ. Атласѣ Голубинскаго при Чтен. Импер. Общ. Ист. и древн. 1906 г. кн. 2. На вопросъ: можно ли посвящать одинъ и тотъ же придѣлъ двумъ святымъ, празднуемымъ въ разное время? отвѣтомъ служитъ указаніе на многіе созданные храмы, посвященные двумъ или болѣе святымъ (Церк. Вѣдом. 1897 г. № 3, стр. 112).

³⁾ Записка для обзор. русск. древн., см. въ Запискахъ Импер. Археол. Общ., т. I, 1857 г., стр. 21. См. Полн. Собр. Лѣт. III: 108. Агты Истор. 1. 108

Всякій куполь церковный, а гдѣ нѣтъ купола, тамъ вершина перкви, увѣнчивается *крестомъ*¹⁾, какъ побѣднымъ знаменемъ²⁾.

Какъ ветхозавѣтная скинія и храмъ Соломоновъ, устроенные по указанію Самого Бога (Исх. 25: 40), раздѣлялись на три части: на святое святыхъ, святилище и дворъ, такъ и христіанскій православный храмъ *раздѣляется* на три части: алтарь (ἄψις, *apsis*), собственно перковь (Ναός), или храмъ, и притворъ съ папертью (περίπτερος³⁾). Алтарь знаменуетъ горній міръ, превыспреннее небо, гдѣ обитаетъ Богъ въ неприступномъ свѣтѣ. также—земной рай, гдѣ жили наши прародители, наконецъ—тѣ мѣста, откуда шествовалъ Господь на проновѣдь, гдѣ уста-

¹⁾ Крестъ на перкви ставится иногда осмиконечный, иногда четырехконечный. Четырехконечный крестъ поставленъ на главѣ Московскаго Благовѣщенскаго собора, построеннаго при Великомъ Князѣ Іоаннѣ Васильевичѣ въ 1488 году, и во Владимірѣ на соборной перкви, построенной Андреемъ Боголюбскимъ въ 1161 году (См. рисунки сихъ и другихъ четырехконечныхъ крестовъ на церквахъ въ книгѣ: «Истинно древяныя и истинно правосл. Христ. Церкви». Москва 1859 г., ч. 2-я, стр. 29, 30). Раскольники же, не имѣя возможности отвергнуть того, что въ древности были на храмахъ четырехконечные кресты (въ «Поморскихъ Отвѣтахъ», отвѣтъ 65-й), и допуская существованіе ихъ въ древности, называютъ это простотою, желая чрезъ то выразить, что до Патріарха Никона не умѣли понять, какой крестъ есть истинный, и отъ этого будто бы допустили быть на церквахъ крестамъ несовершеннымъ, каковыми раскольники признаютъ кресты четырехконечные. Очевидно, мысль раскольниковъ неправая.

²⁾ Съ какою мыслию Православная Церковь ставитъ на храмѣ крестъ, это изложено въ молитвѣ, положенной въ «Чинѣ молитвенномъ на поставленіе креста на верхъ крова новосозданныя церкви»: «Господи Вседержителю, Боже отецъ нашихъ, жезломъ Моисеевымъ, и древомъ онымъ, на немъ же змію мѣдью въ пустыни, отъ угрызенія зміевъ избавляя люди, привязати повелѣлъ еси образъ чистаго и животворящаго креста, возлюбленнаго Сына Твоего, Господа нашего Іисуса Христа, прообразивый, имъ же діавола сила упразднися, и зміевъ онымъ древнимъ вселукавнымъ угрызеннымъ и умерщвленнымъ родъ нашъ оживотворил: смиренно Твоему безмѣрному челоуколюбію припадающе молимся и мнѣся дѣвѣ, послѣи нынѣ благословеніе Твое небесное и благословіе знаменіе сіе крестное, и даждь ему силу и крѣпость благословеннаго оного, кровію Сына Твоего окропленнаго древа, во еже быти храму сему имени Твоему созданному покровъ державенъ, твердое огражденіе, отъ всякаго злаго обстоянія всегдашнее избавленіе, благомѣіе же и украшеніе, и знаменіе видимымъ и невидимымъ врагомъ страшное и ужасное, всёхъ же, въ храмѣ сей вѣроу входящихъ, и на нѣ взирающихъ и распятому на крестѣ Сыну Твоему кланяющихся, благослови, и силою крестною оградивъ, невреденныхъ отъ всякаго зла всегда соблюди. Крестъ бо есть красота перковная, Царемъ держава, вѣрнымъ утвержденіе, Павлова похвала, бѣсомъ же язва. Ей, Господи Боже нашъ, всѣхъ вѣроу на знаменіе сіе взирающихъ, и спасительную Господа нашего Іисуса Христа, Сына Твоего, смерть воспоминающихъ, и Тебѣ предлежно молящихся, милостивно услыши, и челоуколюбивъ помилуй: здравіе же съ долгоденствіемъ даруй и царствію Твоего сподоби, благодатию, и щедротами, и челоуколюбіемъ Единороднаго Сына Твоего, съ Нимъ же благословенъ еси, со пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Дискъ: Аминъ (См. въ Допол. Треби., изданномъ по благословенію Св. Синода въ Кіевѣ 1863 года, Чинъ молитвенный на поставленіе креста на верхъ крова новосозданныя церкви, л. 14).

³⁾ Алтарь называется въ богослужебныхъ книгахъ «святилищемъ» (Тул., гл. 2, вечерня. Чинови., лит. св. Іоанна Злат., см. по входѣ св. Еванг. и др.). Престолю есть святое святыхъ, такъ какъ на немъ пребываютъ тѣло и кровь Христовы.— Въ нихъ храмахъ нѣтъ притвора.

новилъ таинство причащенія, гдѣ страдалъ, претерпѣлъ крестную смерть, гдѣ было Его воскресеніе и вознесеніе на небеса. Алтарь есть мѣсто однихъ священнодѣйствующихъ, которые, подобно небеснымъ безплотнымъ силамъ, служатъ предъ престоломъ Царя славы. Мірянамъ, кромѣ лица царя, входъ въ алтарь запрещается правилами Церкви ¹⁾. Средняя часть храма, которой собственно принадлежитъ названіе церкви и храма, означаетъ благодатное царство Христово на землѣ, состоящее изъ вѣрующихъ въ Него. Эта часть храма назначена для мірянъ, но только для вѣрныхъ, т. е. вѣрующихъ во Христа и участвующихъ въ дарахъ благодати Христовой. Притворъ съ напертію есть мѣсто, въ которомъ люди духовно воспитываются и приготавливаются для вступленія въ царство благодатное. Притворъ назначенъ для кающихся и для оглашенныхъ, т. е. готовящихся къ святому крещенію, которые не сподобляются благъ Христовыхъ съ вѣрными.

Алтарь устроивается въ восточной сторонѣ храма. Стоящіе въ храмѣ лицомъ къ алтарю, молятся на востокъ. На востокѣ былъ рай, на востокѣ содѣлано спасеніе наше. Господь, оживотворяющій все, именуется Востокомъ (Захар. 6: 12; Псал. 67: 34), Востокомъ свынсе (Луки 1: 78). Солнцемъ правды (Малах. 4: 2); посему христіане въ молитвахъ всегда обращались и обращаются на востокъ (св. Василія Великаго, прав. 90). Противъ алтаря, въ западной части храма бываетъ притворъ, а между алтаремъ и притворомъ находится собственно церковь, или храмъ.

¹⁾ VI Вселен. соб., пр. 69. Лаодик. соб., пр. 44. Номок. въ Большомъ Требн., пункт. 86. Св. Зак., т. XIV, о предупр. преступл., разд. 1, гл. 1, ст. 2. Указъ Св. Синода 1894 г. дек. 8.—Въ монастыряхъ дозволяется входить въ алтарь инокинямъ. Въ Номоканонѣ (гл. 66), находящемся при Большомъ Требникѣ, сказано: «Міретіи во святыи алтарь да не входятъ, ни мужіе, ни жены, по 69-му правилу еже въ Трулль. Инокіяя же входятъ и пометаетъ, по 50-му правилу святаго Никифора Цареградскаго. Но ниже вносити въ жертвенникъ ино что, развѣ толю священная, по 4-му правилу Св. Апостолъ, ниже излишныя просфоры во вѣхъ во храмѣ полагаются (Номоканонъ въ Больш. Требн., изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ 1864 г.). Во второмъ кіевскомъ изданіи Номоканона 50-е правило Никифора приведено по редакціи Арменопула, гдѣ сказано: достоинъ инокинямъ въ монастырехъ своихъ входить во святыи алтарь, и вжигати свѣщи и кандила и украшати храмъ (ср. Leupelavii Jus Graecogothicum 1 р. 44). Въ Кормчихъ велико-русской редакціи (напр. 1653 г.) правилу этому данъ былъ прямо противоположный смыслъ, именно: не подобаетъ инокинямъ входить въ святыи алтарь, ни вжигати свѣщи и кандило, и украшати и пометати (Печ. Кормч., ч. 2, л. 190 обор. 191). Первые московскіе издатели Номоканона прибавили къ настоящей статьѣ слѣдующую замѣтку: «а здѣ въ Великій Россіи обрѣтохомъ то правило 9-е и Никифоръ не повелѣваетъ инокинямъ входить во сватыи алтарь». Въ Никоновскомъ изданіи Номоканона (1658 г.) нѣтъ этой замѣтки. По вѣрно изложенному правилу Никифора дозволяется инокинямъ входить въ алтарь только своихъ монастырей (Номоканонъ при Большомъ Требникѣ. Изд. Павлова. 2 изд. Москва, стр. 188—190). Въ древности Діакониссамъ иногда дозволялось прислуживать въ алтарѣ (Тертул. послан. къ женѣ, ч. 1, гл. 7. Діонис. Александр. Канон. послан. къ еп. Василіду, пр. 2).

Алтарь (олтарь), какъ показываетъ значеніе самаго слова (латинскаго *alta* агъ—возвышенный жертвенникъ), устроивается выше другихъ частей храма ступеню, двумя и болѣе (Βῆμα, Ἱερατεῖον); такимъ образомъ онъ становится видимымъ для предстоящихъ въ храмѣ и своимъ возвышеніемъ указываетъ, что онъ знаменуетъ собою горній міръ.

Самую главную принадлежность алтаря составляетъ *святый престолъ* (Трапезα) ¹⁾. Онъ изображаетъ небесный престолъ Божій, и на немъ таинственно присутствуетъ Самъ Господь Вседержитель. Онъ именуется также жертвенникомъ (Θυσιαστήριον) ²⁾, потому что на немъ приносится безкровная жертва за міръ. Престолъ изображаетъ собою и гробъ Христовъ, такъ какъ на немъ полагается тѣло Христова ³⁾. Престолъ бываетъ четырехугольный ⁴⁾; четыре стороны его изображаютъ, что на немъ приносится жертва для всѣхъ странъ міра, что всѣ стороны призываются къ вкушенію тѣла и крови Христовой.

Соотвѣтственно двойному значенію престола, какъ гроба Господня и престола Божія, на немъ полагаются двѣ различныя *одежды*, которыми престолъ одѣвается до земли (Служебн. Извѣст. учт.): сперва бѣлая одежда, называемая «нижнею» и *срачицею* (катасаркою *катаσάρκιον* отъ *κατὰ* и *σάρξ*—приплотіе); она изображаетъ собою плащаницу, кою было обвито тѣло Спасителя (Марка 15: 46), потомъ полагается свѣтлая, блестящая одежда,

¹⁾ Объ устройствѣ престола предписывается, чтобы онъ былъ на четырехъ столпахъ, а если Архіерей освящаетъ храмъ, то въ престолѣ былъ бы и пятый столпъ посреди съ ящикомъ (для положенія въ немъ мошей); ящикъ бы былъ посредѣ подъ престоломъ, вышиною подъ аршиномъ престолъ высотой аршинъ и шесть вершковъ, а широтою по мѣрѣ алтаря; доска на престольная по мѣрѣ престола (жертвенникъ такой же высоты, ширины и длины по мѣрѣ алтаря); наверху у столповъ престольныхъ (для архіерейскаго освященія храма) вынаты ящики на четверть вершка, гдѣ быть воскомастиху; на тѣхъ же столпахъ, отъ полу уступающа вершка съ два, вырѣзаны зазубриной для утвержденія верви; а въ кругъ престольной доски вырѣзаны же на четверть вершка, гдѣ быть верви на доскахъ на престольной и на жертвенной по угламъ чтобы было проверчено, гдѣ быть гвоздямъ, и сдѣлать гнѣздышка, гдѣ будутъ гвоздиныя шляпки, чтобы гвоздиныя шляпки были въ равенствѣ со престольною доскою, тако жъ и на столпахъ наверхѣтъ, чтобы гвозди шля прямо: къ утвержденію престола четыре гвоздя, а къ жертвеннику сколько надобно, четыре камня, конми прибиваются гвозди (Дополнительный Треникъ, изданный по благословенію Св. Синода въ Кіевѣ 1863 года: Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго, листъ 15 на обор.)

²⁾ См. молитвы въ Чинѣ освященія храма, также въ Трени. Большомъ, гл. 109. Престолъ называется еще «святою трапезою» (1-я молитва въ Чинѣ освященія храма в Гцп., гл. 2, 22), потому, что на немъ предлагаются въ пищу и питіе и тѣло, и кровь Христовы.

³⁾ Прикасаться къ престолу не дозволяется никому, кромѣ священнослужителей (Инструкц. благоч., п. 4).

⁴⁾ Иногда у престола устроилось подножіе. У св. Симеона Солунскаго читаемъ: «по священіи даровъ. . . Патриархъ *восходитъ на подножіе святой трапезы* и открывъ муро, знаменуетъ его» (Христ. Чтен. 1856 г., стр. 83).

называемая верхнею одеждою, такъ же *индитією* (ἐνδοτή отъ ἐνδύω—одѣваю¹⁾): она изображаетъ собою славу престола Господня²⁾. На престолѣ слѣдуетъ быть одной срачицѣ и потомъ индитіи, коими одѣвается престолъ до земли (Служебн. Извѣст. учит. Вещи предъ служеніемъ). При освященіи храма нижняя одежда престола обвязывается *вервюю* (веревкою), знаменующею узы, которыми былъ связанъ Господь, когда Его вели къ первосвященникамъ Аннѣ и Каиафѣ (Іоанна 18, 24). Престолъ, при освященіи его Архіереемъ, обвязываютъ веревкою такимъ образомъ, что она со всѣхъ четырехъ сторонъ изображаетъ крестъ³⁾, которымъ злоба Иудеевъ низвела Господа въ гробъ, и который

¹⁾ Впрочемъ, всякая одежда престола и жертвенника вообще именуется индитією. Такъ, читаемъ: «Чинъ благословенія *индитій*, или *одеждъ* и покрывалъ божественныя *трапезы* и *жертвенника* (Дополн. Требн. изд. въ Кіевѣ 1863 г., листъ 43). Индитія также называется ефанлома Ἐπίφαντα—распростертое, покрывало.

²⁾ Когда одѣваютъ оную на престолъ, при освещеніи его, тогда читается 92-й псаломъ: «Господь вопиаря, въ лѣноту облещася... Готовъ престолъ Твой оттолкъ, отъ вѣка Ты еси». Покрывала и платны были, по повелѣнію Божію, употребляемы въ скинии, какъ объ этомъ упоминается и въ молитвѣ особаго чина на благословеніе индитій и покрывалъ, именно: «Господи Боже, Отче Вседержителю, рабу Твоему, законоположнику Моисею на Синайскій горѣ различная украшенія, покрывала же и платна, въ употребленіе служенія скинии свидѣнія, и законнаго Твоего святяница творити повелѣный: Ты и нынѣ, прилежно молямы Ти, якоже тогда оная благоутробіи пріимъ, рукою Ааронею освятилъ еси, и сія милостивно пріимъ, Духомъ Твоимъ Святымъ, рукою мене грѣшнаго благослови, очисти и освати, и достойна къ покровенію и обвитію Божественнаго престола и жертвенника возлюбленнаго Сына Твоего, Господа нашего Іисуса Христа, быти сотвори. Отъ Тебе бо свыше всякое даініе благо, и всякій даръ совершенный исходитъ, и Тебѣ славу возсылаемъ со едиnorodнымъ Твоимъ Сыномъ, и съ пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». О томъ проситъ Іерей и въ молитвѣ главопреклоненія: «Приклони, Господи, ухо Твое и услыши мя, недостойнаго раба Твоего, и сія покрывальна платна, къ употребленію святаго алтаря и жертвенника Христа Твоего устроенная, благодатію Твоею всесвящающею, въ окропленіи воды сея священныя, благослови, очисти и освати» и возглашаетъ: «Ты бо еси благословляя и освящаяя всяческая, Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ со едиnorodнымъ Твоимъ Сыномъ, и съ пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно и во вѣки вѣковъ» (Дополнительный Требникъ, изданный по благословенію Св. Синода въ Кіевѣ 1863 г. Чинъ благословенія индитій или одеждъ и покрывалъ божественныя трапезы и жертвенника, листъ 43 на обор.). Объ одеждахъ престола предписывается: «Срачица и индитія и литонъ да будутъ чисты, не раздраны и не дирзавы, и аще обветшаютъ, премѣнити по повелѣнію чину съ молитвословіемъ (Служебн. Извѣст. учит. Вещи предъ служеніемъ и т. д.).

³⁾ Какъ симъ образомъ обвязать, это указано въ книжкѣ: «Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго», стр. 17-я, Москва, 1832 г., и въ Дополн. Требн. Именно: обвязуютъ престолъ сиде: Отъ ірзавы страны, у пераго столпа Архіерей держитъ конегъ верви, и идутъ по верви кругомъ до втораго столпа къ востоку, отъ втораго же столпа сносятъ на низъ къ третьему столпу, и идетъ по низу до четвертаго столпа, и пакы возносится къ первому столпу сопрети, и связуется съ концемъ, идѣже Архіерей держитъ, и пакы сносятъ внизъ ко второму столпу, и идетъ низомъ до третіяго столпа, возносится вверхъ къ четвертому столпу отъ четвертаго же столпа сносятъ внизъ къ первому столпу, и тако будетъ крестъ сопрети, отъ пераго же столпа по низу идетъ кругомъ до втораго столпа, отъ втораго же столпа возноситъ вверхъ къ третьему столпу, и тако будетъ крестъ къ востоку, отъ третяго же столпа сносятъ на низъ къ четвертому столпу, и тако

послужилъ къ побѣдѣ надъ грѣхомъ и адомъ ¹⁾. Когда престолъ освящается священникомъ, тогда престолъ опоясывается «просто» (Больш. Требн.), т. е. на подобіе пояса сверху престола.

На верхней одеждѣ престола полагается *илитонъ* (εἰλητόν отъ εἰλέω—обвертываю, что значить: обертка), т. е. четырехугольный платъ, изъ тонкой доброй льняной или шелковой матеріи, величиною такой же, какъ и антиминсъ (Служебн. Извѣст. учит. Вещи предъ служеніемъ) или нѣсколько болѣе антиминса (Дополн. Требн. Кіевъ, 1863 г., л. 40). Илитонъ изображаетъ собою тѣ пелены, которыми повить былъ Господь по рождествѣ, и ту плащаницу, которую было обвизано тѣло Иисуса Христа во гробѣ (Іоанна 20: 7) ²⁾.

На илитонѣ полагается и имъ завертывается *антиминсъ*, шелковый (древде льняной) платъ съ изображеніемъ Господа во

будетъ крестъ на сѣвернѣй странѣ, отъ четвертаго же столпа идетъ по низу кругомъ до перваго же столпа, отъ перваго же столпа снизу идетъ вверхъ ко второму столпу, и тако будетъ крестъ на южной странѣ и обходить кругомъ, чтобъ было три верви по верху, второй же конецъ верви свлзается съ первымъ концемъ у перваго столпа (листъ 23).

¹⁾ При надѣваніи срачицы и обвязываніи престола первію читается указующій на это значеніе псаломъ 131: «Помяни, Господи, Давида и всю кротость его... Внидемъ въ селенія его, поклонимся на мѣсто, гдѣже стоялъъ нозѣ его. Воскресни, Господи, въ покой Твой, Ты и кивотъ святыя Твоя» и т. д. Сія же, срачица, и илдитія, и илитонъ да будутъ чисты, не раздраны и не дырavy, и аще обветшаютъ премѣннн по повелѣнному чину съ молитвословіемъ (Служебн. Извѣст. учит.). Чистъ находится въ Требникахъ—Дополнительномъ и въ Маломъ, имѣющемъ двѣ части: «Чинъ благословенія илдитій, или одеждъ и покрывалъ Божественныи трапезы и жертвенника». На вопросъ: При перемѣнѣ іереемъ срачицы на престолѣ, освященномъ архіереемъ, какъ слѣдуетъ обвить престолъ вервией—такъ ли, какъ онъ обвить былъ при освященіи архіереемъ (Церк. Вѣд. 1902 № 44 стр. 1389) или такъ, какъ указано при освященіи храма іереемъ? Должно полагать, что ескі іерей при освященіи самаго храма долженъ обвертывать иначе, тѣмъ при архіерейскомъ освященіи, то такъ слѣдуетъ поступить ему и при перемѣнѣ срачицы.

²⁾ На такое знаменованіе илитона указывается въ молитвѣ при благословеніи его, именно: «Господи Иисусе Христе Боже нашъ, Сыне и Слове Бога живаго, изволивый спасеніи ради нашего отъ пречистыя Дѣвы воиждитиися, и по рождествѣ пеленами повить быти, и въ яслѣхъ положитиися; по смерти же крестной, юже насъ дѣля волею претерпѣвъ еси, плащаницею чистою и сударемъ обвить, и во гробѣ положиши быти: Тебе нынѣ просимъ и смиренно молимъ, послѣ Божественное благословеніе и благогодъ Святаго Духа да илдитонъ сей и благослови, очисти и освяти его, во еже быти ему достойну, еже на немъ освятитиися Божественнымъ Тайнамъ пресвятаго тѣла и честныя крове Твоя, въ славу Твою, безначальнаго Твоего Отца, и едиnorodнаго и животворящаго Твоего Духа, и въ спасеніе всѣхъ людей Твоихъ: яко Ты еси освященіе наше» и т. д. И за симъ также въ молитвѣ главопреклоненія: «Господи Иисусе Христе Боже нашъ, прилежную сію молитбу прими отъ насъ, недостойныхъ рабовъ Твоихъ, и яко благо и человеколюбець, благоволи нынѣ испослати благословеніе Твое святое на илтонъ сей, и благослови и освети его Духомъ Твоимъ Святымъ въ окропленіи воды сей священныи, якоже осветилъ еси святыя Твоя гробныя пелены, во еже быти ему поному сударю, и сидуноу (плащаницѣ) пресвятому тѣлу и крове Твоея честныя». И возглашаетъ: «Ты бо еси благословляи и освящайи вселческая, Христе Боже нашъ» (Дополн. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г.: Чинъ благосл. илитона, листъ 40-й обор. и 41-й).

гробъ. Антиминсъ есть какъ бы самый престолъ. Слово антиминсъ (*ἀντί*—вмѣсто и *θρόνος*—столъ, престолъ) значитъ сопрестоліе, вмѣстопрестоліе. Подобно престолу, и антиминсъ называется трапезой ¹⁾. Подобно престолу, и антиминсъ помазывается, при освященіи его, св. муромъ. Антиминсъ раскрывается только на литургіи, и именно предъ началомъ литургіи вѣрныхъ, и закрывается въ концѣ ея. Безъ него не совершается литургіи. Онъ и замѣняетъ собою престолъ, когда, напр., во время божественной литургіи загорится церковь, или отъ бури, или отъ иныхъ причинъ начнетъ падать. Тогда Іерей сохранно съ антиминсомъ да возьметъ святая, и да изыдетъ изъ церкви, и на иномъ мѣстѣ честномъ, на томъ же антиминсѣ да совершитъ божественную службу, начевъ отъ мѣста, его же исходя преста (Извѣст. учит. въ Служебн. о случаяхъ недостаточества служащаго священника).

Въ *антиминсѣ* влагаются *части мощей* святыхъ, (*λεψάνων*) и такимъ образомъ, при совершеніи безкровной жертвы, на престолѣ Господь почиваетъ на пострадавшихъ по Немъ честныхъ мученицѣхъ ²⁾.

¹⁾ На антиминсѣ пишется: «Сей антиминсъ, *си есть трапеза священная* на приношеніе безкровныя жертвы въ Божественной литургіи». Надъ антиминсомъ, при освященіи его, совершается все то, что и при освященіи престола (См. Чинъ освящен. антим. въ Чинови. и въ книжкѣ: «Чинъ освящен. храма, отъ Арх. творимаго»). Антиминсъ освящаетъ только Архіерей (См. далѣ Чинъ освященія антиминсовъ и мое изслѣдованіе «Объ антиминсахъ Прав. русской церкви» С.-Петербургъ, 1872 г.). Когда антиминсы были величиной не болѣе четверти аршина, и они не складывались, не развергивались и пришивались къ срачицѣ или приколачивались къ престолу деревянными гвоздиками (см. мое изслѣдованіе объ антиминсахъ стр. 116): тогда илитоноу престольный, на которомъ ставились дискосъ и потиръ назывался въ богослужебныхъ книгахъ пвогда антиминсомъ (вмѣстопрестоліемъ), а иногда же—илитономъ. Слова: антиминсъ и илитоноу замѣнялись одно другимъ. О томъ, что безразлично употреблялись слова—илитоноу, и антиминсъ, сдѣланы выписки изъ богослужебныхъ книгъ въ сочиненіи іеромонаха Филарета: «Чинъ литургіи Св. Іоанна Златоуста по изложенію старопечатныхъ и новоправленныхъ и древлеписменныхъ Служебниковъ (Москва 1886 г. стр. 78).

²⁾ «Яко святъ еси Боже нашъ, Иже на пострадавшихъ по Тебѣ честныхъ мученицѣхъ почиваеши» и проч. (Возгласъ послѣ ектеніи при освященіи храма). «Самъ Владыка благихъ податель силъ, молитвами святыхъ, иже благоизволилъ еси положенію мощей въ семь честнымъ жертвенницѣ Твоемъ быти, сподоби насъ неосужденно безкровную Тебѣ на немъ принести жертву» (Молитва при освященіи храма, по положеніи мощей въ антиминсъ и подъ престолъ). Но когда храмъ освящаетъ самъ Архіерей, тогда онъ мощи полагаетъ подъ престоломъ, и въ этомъ случаѣ въ антиминсъ мощи не полагаются (См. далѣ объ освященіи храма, творимомъ отъ Архіерей). Касательно антиминса предписывается слѣдующее: «Антиминсъ еще будетъ раздранный, дырчатый или почернѣлый, якоже письменамъ на немъ сущимъ не познаватися, такожде и на пишемой бумагѣ, никакоже на такомъ служити достоинъ; лорзая же на сичевомъ служити яко унличитель божественныхъ Таинъ, смертно согрѣшаетъ, и епископской казни подпадаетъ, сі есть запрещенію или отлученію (Извѣст. учит. въ Служебн.). Кромѣ того, Благочинный обязывается наблюдать, чтобы святыи антиминсы были подлинныи освящавшимъ его Архіереемъ (Инстр. Благоч. 1857 г., § 1).

Мощи святыхъ полагаются еще *подъ престоломъ* въ особо устроенномъ ящикѣ ¹⁾, если Архіерей самъ освящаетъ престолъ ²⁾. Церковь руководствуется въ этомъ случаѣ откровеніемъ святаго Іоанна Богослова, который видѣлъ на небесахъ алтарь, и подъ алтаремъ души избѣнныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣяху (Апок. 6: 9), и—тѣмъ, что кровь мучениковъ, послѣ крови Христовой, служить какъ бы вторымъ основаніемъ Церкви,

¹⁾ Ящикъ укладывается кивоту завѣта, въ которомъ находились: стагна съ манною, скрижали завѣта, жезлъ Аароновъ. О знаменованіи ящика и высококомъ названіи его говорится въ молитвахъ, находящихся въ «Чинѣ благословенія новаго кивота, или иного коего сосуда, или коего-либо хранилища, крестообразно или инако къ храненію мощей сооруженнаго», именно: «Боже Богомъ и Господи Господемъ, Творче и Создателю вся видимыя и невидимыя твоя, яже рабу Твоему Моисею повелѣлъ еси, по образу, показанному ему на горѣ, кивотъ отъ древесъ негниющихъ составить, и златомъ чистымъ обложить, въ немже стагну златую, небесную въ себѣ имущую манну, и скрижали завѣта перстомъ Твоимъ Божественнымъ написанныя, во свидѣтельство будущему роду сохранити, яже вся образъ бывшии нынѣшніи, воплощеніемъ Сына Твоего, Господа нашего Іисуса Христа, исполнишася, егда тѣло Его дѣйствомъ Святаго Духа отъ пречистой Дѣвы зачатое и одушевленное, исполненіемъ божества всего исполнилъ еси. Тебѣ смиренно молимъ Вседержителю Боже, Отче Господа нашего Іисуса Христа, изъ Него же всякое отечество на небеси и на земли именуется, яко да сей кивотъ (или кивоты), или сосудъ (или сосуды), къ сохраненію мощей святыхъ Твоихъ сооруженный (или сооруженныхъ), молитвами и предстательствомъ тѣхъ же святыхъ Твоихъ, небеснымъ Твоимъ благословеніемъ благословиши и освятиши» и т. д. (Дополн. Третья, изд. въ Кіевѣ, 1862 г., л. 82 на обор. и 83). Подобное говорится и въ другой молитвѣ, именно: «Владыко Боже Отче Вседержителю, яже при Моисеи угодиши Твоемъ роптанію людемъ утоляя, священство же Аароново благоутробное Тебѣ быти утверждая, жезлъ его сухой прозябнути, и цвѣть плодоносный произвести сотворилъ еси, и сей въ кивотѣ завѣта въ знаменіе Твоея силы, и чудотвореніи вложить повелѣлъ еси, яко и намъ образованіе бысть Христа Твоего, его же на крестномъ жертвенницѣ смертію изсушеніе, и тридневнымъ воскресеніемъ процвѣтеніе, церкви же смертію Его прозябеніе, и ноцію и днѣю плодоносное процвѣтеніе сими прообразилъ еси: Тебе всеміростявлаго Строителя и Промышленника человѣческаго рода прижежи молимъ, призри на сосуды сія, къ храненію мощей святыхъ угодиныхъ Твоихъ сооруженныя, и благодатию Твоею всеосвящающею, въ окропленіи воды сея священныя благослови и освяти и вѣже аще сія отнесени и храними будутъ, молитвами и предстательствомъ святыхъ Твоихъ, ихъ же мощи въ нихъ сокрыются, оттуда всякое сопротивное обстояніе отжежи, вся же полезная и благая тамо умножи и сохрани, яко да вѣрнии люде Твои богатыя милостию и щедроты, и благодѣянія Твоя въ малой части мощей святыхъ Твоихъ якоже въ цѣломъ ихъ тѣлѣ получивше, благодареніе Тебѣ должное воздаютъ, и житія ихъ подражательми быти потщатся ходатайствомъ яхъ, я съ ними и наслѣдники царствія Твоего быти да сподобятся. Благодатию и щедротами» и т. д.

²⁾ Частицы святыхъ мощей полагаются подъ престоломъ въ томъ случаѣ, когда освященіе совершается самимъ Архіереемъ, и тогда частицы св. мощей не полагаются въ антиминѣ. Въ дѣяніяхъ Московскаго собора при Патріархѣ Іоакимѣ (въ 1675 году) сказано: идѣже церковь святится самимъ Архіереемъ, тамъ полагати антиминсій безъ мощей святыхъ; понеже мощи тогда, въ самомъ освященіи храма, полагаетъ самъ Архіерей, подъ святою трапезою въ среднемъ столпѣ, яко обычай есть (См. Истор. изъясн. на литургію, И. Дмитревскаго. Введеніе, § 86. примѣч. 3). Чинъ освященія антиминсы, въ который полагаются мощи, надписывается такъ: «Возслѣдованіе, како освящати Архіереемъ антиминсы, на нихъ же священнодѣйствовать Священнику въ церкви, *идѣже не имать святая трапеза мощей* (См. книгу: Чинови. архіер. служ.).

служить для нея баграницю и виссомъ (Чинъ освященія храма—тропарь при крестномъ ходѣ).

Для означенія того, что на престолѣ таинственно присутствуетъ Самъ Богъ, среди престола полагается *Святое Евангеліе*, Слово Божіе (Іоанна I: 1) ¹⁾. Престолъ служить мѣстомъ, гдѣ совершается безкровная жертва, принесенная Господомъ на крестѣ; посему на престолѣ-всегда находится *крестъ* (σταυρόςъ) ²⁾ (иногда и за престоломъ ставится крестъ, называемый «запрестольнымъ» и «выноснымъ»). Сообразно знаменованію престола, какъ гроба Господня, на немъ ставится *ковчегъ*, иначе—кивоť, дарохранительница (ἀρτοφύριον), въ которомъ полагаются святыя

¹⁾ Евангеліе обдѣлывается въ переплетъ съ серебромъ или золотомъ такимъ образомъ, что на верхней доскѣ въ срединѣ въ кругу находится образъ, большую частью, Воскресшаго Спасителя, а по угламъ—образы четырехъ Евангелистовъ съ символическими ихъ изображеніями, т. е. св. Іоанна съ орломъ, св. Матѣей съ лицомъ человѣческо-ангельскимъ, св. Маркъ со львомъ и св. Лука съ телцомъ. Что Евангелисты писались издревле съ символическимъ изображеніями—это видно въ Остромировомъ Евангеліи, находящемся въ С.-Петербургской Публичной Библиотецѣ, писанномъ въ 1057 г., гдѣ Евангелистъ Іоаннъ изображенъ съ орломъ, а Евангелистъ Маркъ со львомъ, Лука съ телцомъ (См. Остр. Еванг., изд. Востоковымъ). Также и въ Евангеліи характейномъ XI-го вѣка, хранящемся въ Архангельскомъ Московскомъ соборѣ и другихъ. Евангеліе лежитъ на престолѣ въ томъ порядкѣ, въ какомъ находится на престолѣ при чтеніи его. Нѣтъ основанія полагать его, какъ иные дѣлаютъ, бокомъ, вдоль антиминисъ и такимъ образомъ, чтобы оно какъ бы сообразовалось съ находящимся на антиминисъ изображеніемъ лежащаго во гробѣ Господа. И напрестольное Евангеліе содержитъ иконы—Воскресенія Спасителя и Евангелистовъ. Когда Евангеліе полагается на престолѣ бокомъ, тогда оно не соотвѣтствуетъ изображенію на антиминисъ предстоящихъ при гробѣ Господа Матери Божіей, ап. Іоанна Богослова, праведныхъ Іосифа и Николыма.

²⁾ Въ «Чинѣ благословенія и освященія новосооруженнаго креста» (См. Дополнительный Требникъ, изданный по благословенію Св. Синода въ Кіевѣ, 1863 года, листъ 46 и далѣе) въ молитвѣ читаемъ: «Господи Боже славы, Отче Вседержителю, Боже Саваоѣ, иже древомъ живота посередѣ рая сушаго прообразилъ еси животворный крестъ единороднаго Сына Твоего: и вмѣсто древа прелушанія его же вкусомъ педукавый змій праотцы наива, и съ ними весь родъ человѣческій, изъ рай изгна, и въ смерть привлече, *знаменіе оваго живоноснаго креста, на немъ же возлюбленный Твой Сынъ пригвожденъ бывъ умре, и смертію смерти умерти,* и всю силу діаволу упраздни, и животь міру дарова, *церкви свое оружіе непобѣдимое, освященіе же и покровъ державна и стѣну утвержденіе,* и отъ всѣхъ діавольскихъ козній избаву, и крѣпкое спасенія упованіе, и *живота полученія непотыднкую надежду даровалъ еси:* тѣмже мы рабы Твои толкція благодати Твоея туне сподобльшися, благодарни суще, славу и благодареніе и смиренное поклоненіе приносимъ Твоему величеству, и молямы умильно, яко *да милостиво призриши на знаменіе сіе крестное,* еже вѣрнии рабы Твои отъ усердія и твердья вѣры и любви, яже къ Тебѣ сооружиха, *въ знаменіе побѣды Сына Твоего,* Господа нашего Іисуса Христа, *свободы же и избавленія нашего,* и низпосли на нѣ небесное Твое благословеніе и благословія и освятія ѣ, и *исполни силы и благословенія оваго древа, на немже пригвожденно бысть пресвятое тѣло Господа нашего Іисуса Христа, единороднаго Сына Твоего,* имже сила діавола попроса, и земція свободу улучихомъ, и живота сподобихомсл. Ей, молямы Тя, Владыко Пресвятый, святыхъ ради страстей, и святыя крове изліанія, и животворныя смерти единороднаго Сына Твоего, Господа нашего Іисуса Христа, *коже совършомъ Тебѣ, Бога Отца безначальнаго, и Пресвятаго Твоего Духа волею, спасенія нашего ради, на дрѣвѣ крестномъ претерпѣ, и тѣми древо крестное, еже*

дары—тѣло Христа Спасителя съ кровію, сохраняемые для большихъ, а въ великомъ посту—для преждеосвященныхъ литургій¹⁾. Ковчегъ дѣлается на подобіе гроба Господня, или пещеры, въ которой былъ погребенъ Спаситель міра, и называется «гробницею»²⁾. Ковчегъ для святыхъ даровъ носить еще названіе «Сіонъ», «Іерусалимъ» (Заниски для обзор. русс. древн. см. въ Запискахъ Импер. Археол. Общ., т. I, 1851 г., стр. 48); онъ иногда дѣлается на подобіе храма³⁾. На престолѣ хранится и св. миро (см. о

иногда согрѣшающимъ и злоторнымъ казнѣ быше, благословенно, свято, животодательно же и избаву согрѣшающимъ быти сотвори, еже въ мольбу Тя приносимъ, послѣ нынѣ благодать Пресвятаго Твоего Духа, на знаменіе сіе крестное, и благослови и освати е, даждь ему быти знаменіемъ страшнымъ и крѣпкимъ на вся враги видимыя и невидимыя, прогнаніе же и отраженіе всеѣхъ козній навѣтовъ же и прилоговъ диавольскихъ: людемъ же Твоимъ да будетъ покровъ державенъ, вѣрѣ утверженіе, надеждѣ подкрѣпленіе, во бранехъ побѣда, и во всеѣхъ добродѣтеляхъ, пресѣяніе и всеѣмъ предъ симъ знаменіемъ Тебѣ кланяющимся и мольбы приносящимъ милостивенъ послушатель и вел, яко ко спасенію прошенія богатый податель буди. И якоже крестомъ міръ отъ грѣхоннаго осужденія ослободилъ еси, сице рабовъ Твоихъ, сіе крестное знаменіе Тебѣ, отъ души вѣрно приносящихъ, силою креста возлюбленнаго Сына Твоего, всегда побѣдители быти грѣха яви, и вся земная и небесная Твоя благая имъ даруй, и крестомъ всегда къ благому всеѣхъ вѣрныхъ наставляя, къ воспріятію небеснаго вѣнца приведи. Ты бо еси освященія источникъ, и всеѣхъ благихъ богатый податель, и Тебѣ славу возсылаемъ, со едиnorodнымъ Твоимъ Сыномъ, и съ пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Ликъ: Аминь (Дополн. Третья, изд. въ Кіевѣ, 1863 г., листъ 46 на обор.)

¹⁾ Въ Служебникѣ Петра Могилы 1629 г. (стр. 592) и въ Львовскомъ 1681 г. (стр. 285) указано на преждеосвященной литургіи агнецъ, пропитанный кровію Господнею, полагаютъ въ артофоріонъ (артофоріонъ).

²⁾ Напр., кивотъ называется гробницею въ Третья Митрополита Петра Могилы (О сохраненіи божественныхъ Тайнъ большихъ ради). О знаменованіи кивота, какъ гроба Господня, сказано въ молитвѣ, находящейся въ Чинѣ благословенія новаго кивота или сосуда, въ немже и хранимы быти имутъ божественныя Христовы Тайны, именно: «Господи Боже нашъ, имѣяй престолъ небо, и подножіе землю, аще и вся тварь вмѣстити Тя не можетъ, ниже умъ ангельскій и человѣчскій величество славы Твоея постигнути, и по достоянію сказати возмогутъ: но Ты милосердія ради милости и человѣколюбія, во чревѣ Дѣвическѣмъ неизреченно вмѣститися изволилъ еси, и человѣкъ бывъ, Богъ сый истиненъ, да человекъ Себѣ присвоиши, полъ видимымъ видомъ хлѣба и вина, плоть я и кровь Свою въ снѣдъ вѣрнымъ даждь еси. Яко Богъ убо, аще и вездѣ еси, и вся исполняеши, но якоже Богъ и человекъ на небеси одесную Отца, и на земли въ пресвятыхъ точію тѣла и крове Твоея Тайнахъ истинно быти изволяеши: тѣмже нынѣ смиренно молю Тя, призри милостивно на молитву нашу, и на сосудъ сей, въ славу Твою сооруженный, и благословіе Твое небесное низпосли наивъ, благослови, очисти и освати и, во еже быти ему достойно вмѣститься, *новый же гробъ и трапизце святымъ и животворящимъ Тайнамъ пресвятаго тѣла и честнаго крове Твоея*: Ты бо еси освященіе наше» и т. д. Засимъ Перей и въ молитвѣ главопоклоненія проситъ: «Господи Боже нашъ, преклоня ухо Твое и услыши мя, иже милости ради и человѣколюбія съ нами не отступно до скончанія вѣка пребывати обѣщалеся еси, и послѣ благодать Пресвятаго Твоего Духа, и въ окрошеніи священныя сея воды, благослови и освати сосудъ сей, на храненіе Божественныхъ Тайнъ тѣла и крове Твоея сооруженный». И возглашаетъ: «Ты бо еси благословляяй и освящаяй всяческая, Христе Боже нашъ»... (Дополн. Третья, изд. въ Кіевѣ, 1863 г., листъ 38 и дѣше).

³⁾ Замѣчательныя древніе два сіона, или Іерусалима, находятся въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ. Они изображаютъ церкви; олимпъ сіонъ съ пятью гла-

семь далѣ—о муроломазаніи и о муровареніи въ страстную седмицу). На престолѣ поставляются *свѣтильники* для изображенія свѣта Христова, просвѣщающаго міръ. И предписывается Іерею: на трапезѣ не положи ничего, развѣ Евангелія и Тайны и прочихъ священныхъ (Поучен. святительское въ новопост. Іерею. Москва, 1854 г., стр. 4)¹⁾.

Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ устроивается надъ престоломъ *сѣнь*, балдахинъ, иначе называемый киворіей (κιβώριον). Сѣнь надъ престоломъ образуетъ какъ бы небо, распростертое надъ землею, на которой приносится жертва за грѣхи міра. Съ тѣмъ вмѣстѣ сѣнь означаетъ невестественную Божию скинию, т. е. славу Божию и благодать, которою покрывается Самъ, одѣяйся свѣтомъ, яко ризою, и сѣдй на превознесенномъ престолѣ славы Своей (св. Германа и Симеона Солунскаго объясн. въ Нов. Скр., ч. 1, гл. 4,

вами, а другой съ одною главою. Древніе два сіона или Іерусалима, на подобіе храма, находятся и въ Новгородскомъ Софійскомъ соборѣ. Въ древности сіоны или Іерусалимы, какъ бы модели Православной Церкви, ставились на престолѣ, и при соборномъ служеніи были выносимы на маломъ входѣ, также и въ крестныхъ ходахъ (Древн. Росс. Вивліоенка, ч. VI и X. Уставъ Московскихъ святѣйшихъ Патріарховъ. См. Памятники Москов. древностей Ив. Снегирева. Москва, 1845 г., стр. 37 и 38). При архіерейскомъ служеніи сіоны выносились Діаконами и на большемъ выходѣ, вмѣсто митры, и, смотря по важности праздника, иногда оба сіона, иногда одинъ (Письмен. Чиновн. или Уставъ Софійск. собора XVII вѣка, подъ числами 15-го августа и 17-го сентября, Святыня и древности Великаго Новгорода, соч. графа М. Толстаго. М., 1862 г., стр. 46 и 47). И нынѣ сіоны употребляются при богослуженіи въ Путивальской Молчанской Рождество-Богородицкой Общежительной Софроніевой пустыни. Тамъ въ празднованія двенадцатыхъ праздниковъ престольныхъ (ихъ въ году 8), высокаторжественныхъ дней и въ память великихъ угодниковъ Божиихъ—на *великой* вечери, на *утрені* при пѣніи 9-й пѣсни канона и прелѣ св. литургіею, во время чтенія часовъ, бываетъ кажденіе двумя Іеродіаконами съ *гробницами*, держимыми съ челонами на лѣвомъ плечѣ. Это дѣйствіе объясняютъ такимъ образомъ: поелику гробницы, въ которыхъ хранятся божественныя Тайны на святомъ престолѣ, изображаютъ гробъ Спасителя, а Діаконы, по тайноводственному разумѣнію святыхъ учителей перковныхъ, суть предстатели Ангеловъ; посему, когда они неходятъ изъ алтаря и являются съ гробницами на раменахъ и съ кадилыицами въ рукахъ, тогда умы вѣрующіихъ обращаются къ воспоминанію радостнаго о Христовомъ Воскресеніи благовѣстія, которое св. мурносицы пріяли отъ Ангеловъ, являвшихся въ ризахъ блестящихъ и глаголавшихъ имъ: *Иисуса* Распятаго ищите? Нѣсть здѣ, но воста; приидите, видите мѣсто, идѣже лежа Господь (Опис. Путивальской Молчанской Рождество-Богородицкой Общежительной Софроніевой пустыни, Курской епархіи. Спб., 1846 г., стр. 40, 41). Какой бы ни былъ внѣшній видъ кивота, онъ, по уставу перкви, долженъ имѣть слѣдующее: кивотъ, въ немъ же имутъ храниться святыя Тайны, гдѣ Господне, покровенъ да будетъ, и на верху крестъ (Извѣст. Учин. о храненіи божественныхъ Тайнъ). Въ Треникѣ Митрополита Петра Могила это выражено такъ: «кивотъ да будетъ съ *покрываломъ*, крестъ на верху имущемъ» (О сохраненіи божественныхъ Тайнъ). О дароносицѣ, въ которой полагаются св. Тайны для несенія ихъ причащающимся на дому,—см. далѣ, въ статьѣ о причащеніи больныхъ.

¹⁾ Престолъ, обыкновенно, покрывается покровомъ. Въ Соборномъ Приговорѣ 1551 года замѣчено: иадѣ убо на престолѣ покрова нѣтъ, но никакже бы святый престолъ безъ покрыва не былъ (Литы Арх. Экспед., т. I, № 232, стр. 228).

§ 2, 3) ¹⁾. Въ древности внутри киворія висѣлъ голубь, въ которомъ полагались свят. дары (περιστέρας).

За престоломъ устрояется *горнее мѣсто*, называемое горнымъ престоломъ (Служебн., литургія Златоустаго). Это есть возвышеніе, на которомъ стоитъ сѣдалище (каедрa, тронъ) Епископа, во время службы изображающаго Господа славы. По обѣимъ сторонамъ горнаго мѣста устроиваются сопредостія (σύνδρομος), т. е. сѣдалища для сослужащихъ съ Епископомъ, изображающихъ собою Апостоловъ и ихъ преемниковъ ²⁾.

Въ сѣверной части алтаря устрояется *предложеніе* (πρόθεσις. Служ., Чинъ литургіи) ³⁾, иначе сказать, столъ для приготовленія даровъ. Онъ называется предложеніемъ, потому что на немъ полагаются дары, предложенные вѣрными для священнодѣйствія божественныхъ Таинъ (См. Чинъ литургіи, молитву предложенія). Приготовленіе даровъ для священнодѣйствія божественныхъ Таинъ обыкновенно называется проскомидіею (приношеніемъ). Предложеніе также называется *жертвенникомъ* (Туп., гл. 2, 22), потому что на немъ приготовляются хлѣбъ и вино для совершенія безкровной жертвы. Во время проскомидіи на жертвенникѣ воспоминаются рожденіе и страданіе Спасителя, посему жертвенникъ изображаетъ Вилеемъ, или частнѣе—ясли, въ которыхъ былъ положенъ Господь Иисусъ по рожденіи, и—Голгоѳу, на которой Онъ испилъ чашу страданій.

На жертвенникѣ, при приготовленіи хлѣба и вина для евхаристіи, употребляются извѣстные *священные сосуды* и священные вещи, которые, въ нѣкоторомъ родѣ, составляютъ принадлежность жертвенника ⁴⁾. Они суть: дискосъ, чаша, звѣздца, копіе, лжица, губа, покрывцы и рипиды.

¹⁾ Иногда подъ «сѣнію» разумѣется вообще восточная сторона храма, гдѣ алтарь. Напримѣръ, читаемъ: Архіерей (стоя на амвонѣ) кропитъ свѣтлою водою: «сѣнь, западъ, сѣверъ, югъ» (Чинъ освященія храма, отъ Арх. твор., изд. въ Москвѣ, 1832 г., л. 40 на обор.)

²⁾ Иногда надъ горнымъ мѣстомъ ставится икона Спасителя, а надъ сопредостіемъ бываетъ икона Апостоловъ или Святителей: Василія Великаго, Григорія Богослова, Іоанна Златоустаго или другихъ (Нов. Скр., ч. I, гл. 5, § 2, 3. Описание Кіево-Соф. соб., Кіевъ, 1825 г., стр. 43). Въ древности восточная часть сѣвн. алтаря оканчивалась сводомъ, который какъ внутри алтаря такъ и снаружи храма имѣлъ видъ раковины и назывался конхилою (κόχλη—раковина, а иногда—абсидомъ (absis).

³⁾ Въ древности предложеніе составляло особое отдѣленіе алтаря, огороженное отъ него стѣною и имѣвшее дверь въ алтарь (См. планы церквей въ книгѣ: «О служеніи и чиноположеніяхъ Православной Церкви»; въ книгѣ: «Археологическія изслѣдованія Георгія Филлимонова», 1859 г., Моск., вып. 1-й таб. 1. Εὐχολόγιον Gougi, ed. 1647, p. 13. Vetera monumenta Joannis Ciampini Romani, pars I, Romae 1690, tab. XI).

⁴⁾ При освященіи храма церковные сосуды ставятся на жертвенникѣ и освящаются вмѣстѣ съ нимъ (Чинъ освящ. храма, отъ Арх. твор., изд. 1832 г., въ Москвѣ, л. 19. Дополн. Трѣбн., л. 24).

Дискосомъ (греческое слово *δίσκος* значить глубокое блюдо) называется блюдо, на которомъ полагается агнецъ, т. е. та часть просфоры, которая на литургіи по призваніи Св. Духа претворяется въ истинное тѣло Христово. Дискосъ отличается отъ другихъ блюдъ, употребляемыхъ на литургіи, тѣмъ, что имѣетъ подставку, какъ бы ножку, которая дѣлается для того, чтобы удобнѣе было на дискосѣ переносить св. дары, особенно держа его на главѣ ¹⁾). Во время проскомидіи, при изытіи агнца изъ просфоры и положеніи его на дискосъ, воспоминается рождество Господа ²⁾, и дискосъ знаменуетъ собою ясли, въ которыя былъ положенъ младенецъ Иисусъ. На дискосѣ иногда изображается младенецъ Богочеловѣкъ, лежащій въ ясляхъ. Но, съ тѣмъ вмѣстѣ, на проскомидіи, при надрѣзываніи агнца на дискосѣ и по перенесеніи даровъ съ жертвенника на престолъ, воспоминается страданіе Господа на крестѣ, Его смерть, положеніе во гробъ, и дискосъ знаменуетъ Голгову и гробъ Спасителя ³⁾.

Отъихъ священныя сосуды и вещи не должны касаться и служащіе въ алтарѣ пономари, «престола же божественнаго, паче же самыя божественныя на немъ сущія Таинъ, такожде сосудовъ служебныхъ и иныхъ священныя вещи никакже прикоснуться да дерзнуть, да не въ грѣхъ впадутъ, развѣ свѣтлыииковъ и свѣщъ, кадьяльницъ и иныхъ меньшихъ священныя вещей» (Извѣст. учит. въ Служебн.; о подаянн, пріятнн, храненн и поклоненн божественныя Таинъ). Священные сосуды должны быть золотые или серебряные, или же, по необходимой нуждѣ, изъ чистаго олова, а не мѣдные и не деревянные (Извѣст. учит. въ Служебн.; 7206 г. декабря 26, Указныхъ статей Патріарха Московскаго Адріана; Указъ 1724 г. октября 8; Инстр. Благочин. 1857 г., § 1).

¹⁾ Въ указаннн Тупикона, что священникъ подымлетъ крестъ на дискосѣ на главу (Туп., послѣд. 4 нед. вел. поста), подъ дискосомъ разумѣется обыкновенное блюдо, безъ подножки. Въ древности и дискосъ для святыхъ даровъ не имѣлъ подставки (См. рисунокъ въ *Εἰκόνες*. Гоара, pag. 310. Explication des prières et des cérémonies de la messe par P. Le Brun. Paris 1777 г., т. 2, pag. 463,—Delle Gerarchia ecclesiastica del Filippo Bossani. In Roma, 1720 г., т. 2, Tab. 65).

²⁾ Тогда ставится звѣздца на дискосѣ съ произношеніемъ словъ: «И пришедши звѣзда, ста верху, идже бѣ отроца».

³⁾ При изытіи агнца произносится: «Яко овча на заколеніе ведесе» и проч. «Жрется агнецъ Божій» и проч., «Единъ отъ воинъ копіемъ ребра Его прободѣ». При поставленн св. даровъ на престолъ, по большому входу, произносится: «Благосбравный Іосифъ съ древа снемъ.»—«Во гробѣ плотики» и проч. И въ молитвѣ, находившейся въ Чинѣ благосл. и освящ. дискоса, указывается назначеніе дискоса такимъ образомъ: «Владыко Вседержителю Господи Боже нашъ, подавый Моисею рабу Твоему законъ, оправданія же и службы, и въ святилици Твоемъ, въ славу пресвятому имени Твоему сооруженному, сосуды златы и серебряны къ приношенію различныхъ жертвъ Тебѣ истинному Богу нашему (яже быша снвъ въ образъ изышней истинной безкровной нашей жертвы) творити и освятити повѣдѣлъ еси. Ты самъ и нынѣ, человеколюбче Господи, благослови дискосъ сей, б освяти и силою, дѣйствомъ и благодатию всесвятаго и животворящаго Твоего Духа, яко да приносится Тебѣ на немъ истинная, живая, безкровная и словесная жертва, пресвятое тѣло великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, Сына Твоего, иже насъ дѣла и нашего ради спасенія, Тебѣ Богу и Отцу Своему единому Самому Себе въ жертву благоприятну на крестномъ жертвенницѣ приносъ Тебѣ бо съ Нынѣ, и съ пресвятымъ и благимъ и животворящимъ Духомъ господаетъ всякая слава». Послѣ сей молитвы совершается слѣдующая молитва главопре-

Кромѣ дискаса на проскомидіи употребляется еще *два блюда*, но безъ подставокъ. Одно, на которомъ изображается крестъ, употребляется при изытіи агнца изъ пресфоры, другое, съ изображеніемъ Божіей Матери, — при вынутіи изъ пресфоры части въ честь Божіей Матери, въ честь святыхъ, а также за живыхъ и умершихъ.

Звѣздца (ἀστὴρ ἀστερίσκος) состоитъ изъ двухъ дугъ, соединяемыхъ между собою винтомъ такъ, что ихъ можно вмѣстѣ сложить и раздвинуть крестообразно. Она употребляется для того, чтобы, при покрытіи дискаса покровцемъ и воздухомъ, частицы, лежація на дискосѣ, не смѣшивались между собою. Звѣздца знаменуетъ ту звѣзду, которая привела волхвовъ къ родившемуся на землѣ Спасителю міра ¹⁾.

Чаша въ богослужбныхъ книгахъ, большею частію называется потиромъ (ποτήριον — сосудъ для питія отъ πίνω — пить); она напоминаетъ собою о смерти Христа Спасителя, о чашѣ страданій Его (Матѣ. 20: 22—23; 26: 39). Она изображаетъ ту чашу, которую Христосъ Спаситель преподалъ ученикамъ на тайной вечери ²⁾. На проскомидіи вливается въ потиръ вино съ водою,

клоненія (Дополн. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г., листъ 35 и 36): «Господи Боже нашъ, прیزی нынѣ на молитву недостойнаго мене раба Твоего и низпосли богатство благословенія Твоего на сосудъ сей, и освати я Духомъ Твоимъ Святымъ въ окропленіи священныя сея воды, во еже быти ему достойное вмѣстилище пречистаго тѣла и честныя крове Христа Твоего». И возглашаетъ: «Ты бо еси источникъ освѣщенія и Тебѣ съ едиnorodнымъ Сыномъ, и съ пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Листъ: Аминь.

Эти молитвы читаются я при освященіи нѣсколькихъ свяц. сосудовъ вмѣстѣ, т. е. дискаса, чаши, звѣздицы и жлицы съ тремя ихъ покровцами. Тогда послѣ слова «дискосъ» присоединяются слова: «чашу, звѣздицу, жлицу съ покровцами ихъ».

¹⁾ На проскомидіи, при поставленіи ея на дискосъ, произносятся слова Евангелиста: «И пришедши звѣзда, ста верху, идѣже бѣ отроча» (Служ. лит.). Значеніе звѣздицы обозначается и въ молитвѣ, еже особѣ благословити новую дискосную звѣздицу къ божеству. Тайнамъ, именно: «Господи Иисусе Христе Боже нашъ, въ вертелѣ отъ Дѣвы родивыйся, и волхвы звѣздою къ поклоненію Своему поставивый, послѣ нынѣ, смиренно молимъ Тя, небесное Твое благословеніе на звѣзду сію, и благослови и освати ю, яко же быти ей достойное орудіе къ служенію святымъ Твоимъ Тайнамъ, и въ воспоминаніе и славословіе боготѣлеснаго Твоего отъ Дѣвы рождества: Ты бо еси благословляяя и освящаяя» и т. д. (Дополн. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г., листъ 36 и 37). Звѣздицею покрывается дискосъ также тогда, когда на немъ полагаются мощи, напр., при освященіи храма (Чинъ освященія храма, отъ Арх. твор., 1832 г., листъ 2 и 27. Дополн. Требн., л. 16).

²⁾ Объ этомъ значеніи говорится въ молитвѣ надъ потиромъ, т. е. новою чашею при благословеніи и освященіи ея, именно: «Владыко Вседержителю Господи Боже Отецъ нашихъ, Тебѣ молимся, и Тебе призываемъ, и прилежно просимъ: низпосли благодать пресвятаго всеосвящающаго и животворящаго Твоего Духа на чашу сію, и блгг. головы, свѣсти, и освати ю, якоже благослови, очисти, и освятля, и освятля еси чашу Священныи Твоего Мельхиседека, и чашу святыхъ Апостоловъ, на тайной вечери Христа Твоего, и достойну жертвенника Твоего быти сотвори, во еже предъстать въ ней Тѣло Твое, и Кровь Твоя умножившаяся

которое на литургіи, по призваніи Св. Духа, претворяется въ истинную кровь Спасителя.

Лжица, ложница, или лавида (*λαββα, λαβς*. Чин., лит. св. Злат.) употребляется для преподанія тѣла и крови Христовой вѣрующимъ. Она знаменуетъ тѣ клещи, которыми Серафимъ взялъ уголь отъ алтаря небеснаго, прикоснулся имъ къ устамъ Пророка Исаи и очистилъ ихъ (Исаи 6: 6). Уголь тѣла и крови Христовой очищаетъ и тѣло и душу вѣрующихъ¹⁾. Когда литургію совершаютъ три Іерей, то, при перенесеніи святыхъ даровъ съ жертвенника на престоль, второй Іерей несетъ крестъ, а третій—копіе и лжицу.

Покровы (*Ἄψρ. Κάλυμμα*) употребляются для дискаса и потира. Покрововъ три: однимъ покрывается дискось, другимъ—потиръ, третьимъ—потиръ и дискось вмѣстѣ²⁾. Первые два покрова величиною менѣе третьяго и называются въ отличіе отъ него *покровцами*, а тотъ—покровомъ (Служебн., Чинъ литургіи иначе—проскомидія). Обыкновенно покрывцы и покровъ называются воздушными. Но собственно покрывецъ надъ дискосомъ называется *диакάλυμμα*, покрывецъ надъ чашею *τὸ δεύτερον κάλυμμα*, послѣдній называется *воздухомъ* (Служебн., см. лит. по перенес. св. даровъ съ жертв. на престоль), аеромъ (Чиновн. *ἄψρ—аѣг*); потому что, вѣя этимъ покровомъ надъ честными дарами во время пѣнія символа вѣры, Іерей потрясаетъ, колеблетъ воздухъ, и тѣмъ изображаетъ трусь, бывший при воскресеніи Христовомъ (Нов.

безкровной жертвѣ, тѣла и крове едиnorodнаго Сына Твоего, Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, съ Нимъ же Тебѣ, и пресвятому, и животворящему Твоему Духу подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Допол. Требн.).

¹⁾ О такомъ значеніи лжицы говорится въ молитвѣ, еже благословити новую лжицу къ Божественнымъ Тайнамъ, именно: «Господи Боже Вседержителю, углемъ отъ Серафима, клещами взятымъ, и прикословеніемъ, усты Пророка очищающимъ, преобразивый иногда силу божественныхъ Тайнъ тѣла и крове Христа Твоего, лжицею нынѣ вѣрнымъ Твоимъ людямъ, во очищеніе грѣховныхъ сквернъ подаваемыхъ: призри нынѣ милостивно на молитву нашу, и низпосли небесное Твое благословеніе на лжицу сію, и благослови и освяти ю, во еже быти ей достойный сосудъ къ принятію и подаванію пречистаго тѣла и честныя крове Христа Твоего, во оставленіе грѣховъ всѣхъ людей Твоихъ: Ты бо еси источникъ освященія, и податель всяческихъ благъ и Тебѣ славу возсылаемъ» и т. д. (Дополн. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 37).

²⁾ О такомъ назначеніи ихъ говорится и въ молитвѣ, еже благословити новыя покрывцы къ покровенію Тайнъ служанихъ: «Господи Боже Вседержителю, одѣялся свѣтомъ яко ризою, облагаый небо облаки и покрываый водами превыспренняя своя, призри нынѣ, смиренно молимъ Тя, на прилежнѣе моленіе наше, и низпосли небесное Твое благословеніе на покрывцы сія (или на покрывецъ сей), и благослови, очисти и освяти я (или его), во еже ему быти имъ (или ему) достойнымъ (или достойну) къ покровенію святыхъ и божественныхъ Тайнъ тѣла и крове Христа Твоего, съ Нимъ же благословенъ еси», и т. д. (Дополн. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 38).

Скр., ч. II, гл., 8, § 34). Сообразно разнымъ священнымъ воспоминаніямъ, соединеннымъ въ литургіи, покровцы и воздухъ имѣютъ разныя знаменования. Такъ, на проскомидіи, когда воспоминается Рождество Христово, они означаютъ младенческія пелены Іисуса Христа ¹⁾. Поставленіе же дискаса и потира на престолѣ, послѣ перенесенія ихъ съ жертвенника, изображаетъ снятіе Господа со креста и положеніе Его во гробъ, покровецъ надъ дискомомъ означаетъ сударь, покрывавшій главу Спасителя во гробѣ, покровецъ надъ потиромъ—плащаницу, или сивдонъ, которымъ было обвито тѣло Господа ²⁾, а воздухъ, которымъ Іерей покрываетъ дискосъ и потиръ вмѣстѣ, знаменуетъ камень, приваленный къ двери гроба (Нов. Скр., ч. II, гл. 7, § 30).

Губа, или губка, или муса *мбса*—Чинови., лит. Злат. *σκούρος*—Служебн., лит. Злат.) употребляется на литургіи для отирания дискаса надъ чашею послѣ опущенія въ нее всѣхъ частицъ лежавшихъ на дискосѣ. Губа эта полагается на антиминсѣ и называется антиминскою (Служебн. Извѣст. учит. о томъ по совершении божественной литургіи, что Іерей долженъ творить?); а такъ какъ она вмѣстѣ съ антиминсомъ заворачивается въ илитонъ, то она именуется также «илитною» (Тамъ же). Она знаменуетъ ту губу, которую, напоивъ желчію и оцтою, подносили къ устамъ Господа Іисуса. Кромѣ антиминской губы, при литургіи

¹⁾ О пеленахъ Спасителя говорится у Евангелиста Луки: «яко помитъ Его и положи Его въ ясляхъ» (Луки 2: 7). При покрытіи дискаса и потира покровцами, Іерей произноситъ слова *исаломъ*, относящіяся къ воплощенію Господа. Такъ, при покрытіи дискаса Іерей говоритъ: «Господь воцарися, въ тѣлоту облечеса, облечеса Господь въ силу и престоасемъ» и т. д. Пѣсь перковная объясняетъ эти слова: «яко воистину Господь воцарися царствіемъ неотпадоющимъ, и облечеса плоть нашу, и низложи ея царство» (Въ Каноникѣ канонъ молебный хранителю чловѣческія жизни Ангелу, тѣни 4-й Богородицень). При покрытіи потира, Іерей произноситъ: «Покры небеса добродѣтель Твоя, Христе, и хвалы Твоя исполня земля». Подобное произносится въ молитвѣ, еже благословити новыя покровны, къ покровенію святыхъ таинъ служащія, именно: «Господи Боже Вседержителю, одѣйся свѣтомъ яко ризою, облагая небо облаки, и покрывай водами превыспренія Своя, призри нынѣ, смиренно молимъ Тя, на прилежное моленіе наше, и низпосли небесное Твое благословеніе на покровны сія (или на покровецъ сей), и благослови, очисти и освяти я (или его), во еже быти имъ (или ему) достойнымъ (или достойну) къ покровенію святыхъ и божественныхъ Таинъ тѣла и крове Христа Твоего, съ Нимже благословенъ еси, съ пресвятымъ, и благимъ и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно и во вѣки вѣковъ». Лякъ: Аминь. При покрытіи же дискаса и потира воздухомъ, Іерей, уже созерцавшій сіяніе божественной славы, явленной на землѣ, проситъ Господа, чтобы Онъ содѣлалъ насъ участниками ея: «Покры насъ кровомъ крылу Твоею, и отжеия отъ насъ всякаго врага и супостата, умири животъ нашъ, Господи, помилуй насъ и мръ Твою и спаси души наша, яко благо и чловѣколюбецъ».

²⁾ При поставленіи потира и дискаса на престолѣ, Іерей произноситъ: «Благообразный Іосифъ съ древа снемъ пречистое тѣло Твое; «Во гробѣ плотски; «Яко живоносець».

употребляется другая, которою Іерей, по потребленіи даровъ и по исполосканіи чаши, вторицею и третицею, по испитіи изъ нея, отираетъ чашу. Эту губу Іерей оставляетъ во святой чашѣ. Губа эта называется истиральною (Служебн. Извѣст. учит. по совершеніи даровъ, что Іерей долженъ творить?).

Копіемъ (κόπη) называется ножъ, сдѣланный на подобіе копія, острый съ обѣихъ сторонъ, употребляемый для вынутія и прободенія агнца и для вынутія частицъ въ честь и память Божіей Матери, святыхъ, также за живыхъ и умершихъ. Оно изображаетъ то копье, которымъ были прободены пречистыя ребра Спасителя (Іоанна 19: 34) ¹⁾.

Рипиды (ρίπιδιον отъ ρίπις ἰδος—опашало) употребляются для отогнанія насекомыхъ отъ св. даровъ, и сперва дѣлались изъ тонкихъ кожъ, или изъ павлиньихъ перьевъ, или полотна (Апост. постановленія въ русс. перев. Казань, 1864 г., стр. 267). Нынѣ рипида есть прикрѣпленный къ длинной рукояткѣ металлическій кругъ, съ изображеніемъ шестикрылатаго херувима. Впрочемъ, иногда рипиды дѣлались и не въ формѣ круга, а имѣли видъ квадрата, четырехугольный—видъ звѣзды и т. п. (Разнообразную

¹⁾ Во время проскомидіи Іерей, прободая агнца копіемъ, произноситъ слова Евангелиста: «Ерпигъ отъ воинъ копіемъ ребра Его прободетъ».

При освященіи копія совершается не тотъ чинъ, который бываетъ при освященіи потира, дискоса, звѣзды, лжины и покроповъ ихъ, которыя вещи устрояются къ служенію святыхъ Христовыхъ Таинъ, а иной, именно: «Чинъ благословенія новыхъ сосудовъ, вкушѣ многихъ или единого, яковы суть кадильница, кація, блюдо алафорное (т. е. антилорное, на которомъ, по вынутіи частицы агнца, остается антилоръ, Св. Больш. Требн., гл. 213), *копие*, кукумы, сі есть водоносные сосуды и иныя алтарныя принадлежности. Въ этомъ чинѣ, послѣ «Трисвятаго», «Прійдите поклонимся, псалма 25: «Суди ми Господи», «Αδιδυμία», «Господи помилуй», трижды, находятъ молитвы, въ которыхъ указывается назначеніе освящаемыхъ вещей: «Господи Боже Вседержителю, Боже Отецъ нашихъ, сосудомъ Твоимъ избращаишь Апостоломъ Павломъ рекій, яко все созданіе Твое добро и ничто же отменно, аще словомъ Твоимъ Божественнымъ и молитвами освещается, призри нынѣ милостиво, смиренно молимся, на молитву нашу и на сосуды сія (или на сосудъ сей), яже (или его же) рабы Твои въ славу пресвятаго имени Твоего, и въ служеніе святаго Твоего жертвенника сооружиха, и милостиво Твоимъ небеснымъ благословеніемъ, молитвою же насъ недостойныхъ рабовъ и служителей Твоихъ благослови и освяти, и къ служенію святаго Твоего алтаря достойны (или достойнѣ) быти лви, принесимъ же небесною Твоею благодатию воздаждь, и оставленіе грѣховъ даруй, царствіи Твоего причастники сотвори. Ты еси Богъ милости, и щедротъ, и человеколюбія, и Тебѣ славу возсылаемъ со едиороднымъ Твоимъ Сыномъ и пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, вмѣстѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». О томъ же проситъ Іерей и въ молитвѣ главопреклоненія: «Призри, Господи Боже нашъ, на молитву нашу, смиренно молимся, и низпосли благословеніе Твое на сосуды сія (или на сосудъ сей), и окропленіемъ воды сея священныхъ благослови и освети я (или его), во еже быти имъ (или ему) достойнымъ (или достойну) служенія святаго Твоего алтаря». И возглашаетъ: «Яко Ты еси освященіе наше... Затѣмъ Іерей кропитъ сосуды священною водою, произнося: «Освятяются сосуды сія (или освящается сосудъ сей) благодатию Пресвятаго Духа, окропленіемъ воды сея священныхъ, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, Аминь». (Дополн. Требн. изд. вѣ. Кіевѣ. 1866 г., на обор. 60).

форму ихъ можно видѣть у Прохорова, въ изданіи «Христіанскія древности и археологія» 1862 г., кн. 3). При посвященіи во Діакона дается новопосвященному рипида, и онъ съ нею «поставляется у престола стрени святая» (Чинovia, Чинъ на хирот. Діак.). Стерзаетъ же онъ святая на литургіи, послѣ словъ: «побѣдную ибѣнь» такимъ образомъ, что, взявъ рипиду въ руки со всякимъ вниманіемъ и страхомъ, омахиваетъ тихо вверху святыхъ даровъ, яко не съѣти мухамъ, ни иному чесому таковому (Служебн., лит. св. Іоан. Злат.)¹⁾. Рипиды употребляются при архіерейскомъ служеніи (Чинovia. литург.), въ нѣкоторыхъ же монастыряхъ дозволено употреблять и при служеніи архимандрита (Исторія Россійск. Іерарх. ч. I, стр. 353 и слѣдующія). При служеніи Іерей замѣняетъ рипиды—покровецъ, какъ и читасмъ о семъ въ Служебникѣ: «аще же нѣсть рипиды, творить» (Діаконъ) «се» (омахиваніе) «со единѣмъ покровцемъ» (Служебн.). При архіерейскомъ служеніи рипиды носятся при несеніи на литургіи святыхъ даровъ (на большемъ выходѣ)²⁾,—креста на утрени 14-го сентября, 1-го августа, въ крестопоклонную недѣлю, также 5-го января послѣ литургіи и вообще при крестныхъ ходахъ;—при несеніи плащаницы въ великую субботу (Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ); при несеніи св. мощей или освященнаго антимисса около храма, при освященіи его (Чинъ осв. храма, отъ Арх. твор., л. 27 и Чинovia). Такимъ образомъ, рипиды изображаютъ проникновеніе небесныхъ силъ въ тайну спасенія людей, совершеннаго Господомъ. Рипиды и назывались крыльями³⁾. Обыкновенно, рипидами освѣляютъ и гробъ почившаго Архіерея.

Какъ сѣверная, лѣвая часть алтара назначается для жертвенника, такъ южная, правая сторона—для *сосудохранилищницы*. Здѣсь хранятся сосуды, книги, облаченія. Сосудохранилищница въ древности находилась въ завѣдываніи Діаконовъ и потому

¹⁾ Въ древности, для предохраненія, чтобы не упало что-либо постороннее въ святую чашу, устроилась сѣтка (σβύρα). О сѣткѣ, устроеной для такого употребленія, пишетъ св. Софроній, умершій въ 636 году (Христ. Чит. 1855 г., т. I, стр. 276).

²⁾ На литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго положено нести двѣ рипиды надъ дискосомъ и двѣ надъ потиромъ (Чинovia, лит. св. Іоан. Злат.), а на литургіи преждеосвященныхъ даровъ несутся только двѣ рипиды надъ дискосомъ, а «Архимандритъ со святымъ потиромъ слѣдуетъ безъ рипидъ» (Чинovia, лит. преждеосв. дар.).

³⁾ У Симеона Солунскаго читасмъ: При освященіи муръ, при великомъ входѣ, впереди его, по сторонамъ и сзади его (алавастра съ св. муромъ) шесть діаконовъ держатъ двѣнадцать крыльевъ, какъ говоритъ Великій Діонисій, т. е. рипиды. Онѣ знаменуютъ божественныя ангельскія силы и (естество) ихъ разумное и безплотное; такъ какъ съ крыльями видѣны были пророками серафимы и херувимы (Христ. Чит. 1856, ч. II, стр. 81).

называлась: діаконникъ (διακονικός) Нов. Скр., ч. I, гл. 6. О служеніи и чиноположеніи церкви, § 25, 26), именовалась σκευοφιλάκιον) мѣсто для сбереженія сосудовъ, одеждъ. Иногда же она называлась словами: «кутейникъ», «куты»¹⁾.

Алтарь прежде отдѣлялся отъ прочихъ частей храма алтарною преградой, высотой прежде въ 1½ или два аршина. При такого рода преградѣ богослуженіе, совершаемое въ алтарѣ, было видимо народу, стоящему въ срединѣ храма. Впоследствии изъ алтарныхъ преградъ образовался иконостасъ²⁾.

Алтарь нынѣ отдѣляется отъ средней части храма (ναός) *иконостасомъ*, (εικονοστάσιον) т. е. болѣе или менѣе сплошною стѣною, установленною иконами (отъ εἰκών—образъ и ἱστῆρι—ставлю) иногда—τέμπλον—ограда, загородка.

Въ иконостасѣ устроены *три двери* (Θύρα, πόλη), которыя изъ церкви ведутъ въ три отдѣленія алтаря, именно: двери въ срединѣ иконостаса, двусворчатыя, называемыя царскими дверями, царскими вратами (βασιλικός) ведутъ въ ту часть алтаря, гдѣ находится престоль³⁾; налѣво отъ царскихъ дверей—односворчатыя—сѣверныя двери (Гув., гл. 22) служатъ входомъ въ ту часть алтаря, гдѣ находится жертвенникъ; направо отъ царскихъ вратъ односворчатыя—южныя двери, или полуденныя (Гув., гл. 22) вводятъ въ ту часть алтаря, въ которой прежде устроился діаконникъ (сосудохранильница), поэтому южныя двери именовались діаконскими. Черезъ сѣверныя двери износятся честные дары для поставленія на престоль (Служебн., лит. Иоан. Злат.), равно выносятся крестъ на утрени 14-го сентября, 1-го августа и въ крестопоклошную недѣлю (Гув., послѣд. 14-го сентября, 1-го августа и крестопоклонной недѣли), бываетъ на литургіи входъ⁴⁾ съ Евангелиемъ,—съ св. дарами, на вечернѣ выходъ на литію (Гув., гл. 2), выходятъ для кажденія церкви (Гув., гл. 22 и гл. 9. послѣд. утрени)

¹⁾ Въ Стоглавѣ, гл. 13, сказано: другой полъ (т. е. половина) алтаря *кутейникъ* зовется, и въ него вносятся о здравіи колчико и канопъ и прочая и на самое Воскресеніе Христова пасха, сыръ, яйца и иные яди еже хрестьяномъ повелѣно ясти. Такжеже и по отшелвшихъ душнахъ въ немъ малы панихиды поють, и приносятъ кутію и канопъ и прочее брашно еже церковникомъ на потребу, а вселенскіе шесть панихидъ поють соборне, среди церкви, да и прочіе соборные панихиды посреди церкви поють (Прав. Собесѣдн. 1862 г., апрѣль, стр. 101). Въ Трехн. Митр. П. Могилы употребл. слово «куты» (о матеріи или ваши святаго крещенія).

²⁾ См. рисунки алтарныхъ преградъ въ Археологическомъ Атласѣ Голубинскаго (рис. 46—51). При Чт. имп. Общ. ист. и древн. 1906 г. кн. 2. Подробнѣе у Филимонова: Археол. Изслѣд. церковь св. Николая въ Липнѣ. М. 1858 г.

³⁾ Царскія двери иногда обозначались словомъ алтародверіе (Служебн. москов. 1655, 1658 г.,—уставъ священнослуж. утрени).

⁴⁾ Входъ съ Евангелиемъ хотя бываетъ въ сѣверныя двери, но начинается онъ «отъ десныхъ стравы позади престола» (Служебн.), т. е. съ южной стороны, въ которой устроилась сосудохранильница.

и для произношеній ектеній Діако́нь выходитъ сѣверными дверями. Въ южныя двери входитъ въ алтарь по окончаніи каждаго (Туп., гл. 22 и гл. 9, послѣд. утрени), также входятъ чрезъ нихъ Діако́нь по окончаніи ектеній, а Священникъ—по прочтеніи на вечернѣ—свѣтильничныхъ, а на утрени—утреннихъ молитвъ. Чрезъ царскія двери бывають торжественныя входы на божественныхъ службахъ. Двери называются «царскими» (Туп., гл. 9 и 22) потому, что на литургіи чрезъ нихъ исходитъ Царь славы для напѣванія вѣрныхъ своимъ божественнымъ тѣломъ и своею кровію. Царскія двери называются «святыми» (Туп., гл. 23) потому, что чрезъ нихъ выносятся св. дары, и непосвященнымъ не позволяется входить въ оныя. Царскія двери называются еще великими (Туп., послѣд. дня Пасхи, литургіи), по величинѣ ихъ, въ сравненіи съ южными и сѣверными ¹⁾ и по величію благодатныхъ даровъ, которыхъ въ нихъ сподобляются вѣрные, и по великому знаменованію ихъ при божественномъ Богослуженіи. Открытіе царскихъ вратъ изображаетъ отверстіе людямъ небснаго царства.

Предъ царскими дверями изнутри алтаря привѣшивается *завѣса*, (*Βηλόφορον*, *Βημόφορον*), которая въ богослужебныхъ и другихъ книгахъ называется, по отношенію къ царскимъ вратамъ, какъ бы внѣшнимъ дверямъ алтаря, внутреннею завѣсою (Туп., гл. 7, вечерня), также—завѣсою, сущою внутри царскихъ вратъ (Туп., гл. 7, утрени), горними дверями (Нов. Скр., гл. 8, § 2), внутреннею дверію (Туп., гл. 9)—въ соотвѣтствіе царскимъ вратамъ, называемымъ дольными дверями (Нов. Скр., гл. 8, § 2). Иногда же завѣса называлась словомъ «законы» ²⁾. Отъятіе завѣсы знаменуетъ открытіе міру тайны спасенія, тайны лѣты вѣчными умолчанной (Римл. 14, 24), сокровенной отъ вѣкъ и родовъ, нынѣ же лившейся (Кол. 1: 26) ³⁾.

Иконостасъ, закрывая собою алтарь, знаменующій небо, жилище Бога, изображаетъ тѣхъ, кои обитають на небѣ. Въ иконостасѣ находятся *иконы*, или образа Господа Бога, въ Троицѣ славимаго. Пресвятыхъ Дѣвы, св. Ангеловъ, св. Пророковъ, св. Апо-

¹⁾ Да будетъ вѣстно и сіе, яко вратъ царскихъ алтаря *великииъ же*, отъ странъ *малыхъ*, по всѣмъ церквамъ во свѣтлую седмицу не затворяемъ и во время причащенія (Туп., послѣд. дня Пасхи, литургіи).

²⁾ «А царскія двери были бы съ запоною», читаемъ въ Соборномъ Приговорѣ объ учрежденіи и обязанностяхъ поповскихъ старостъ московскихъ, 1551 года (См. Акты Арх. Эксп., т. 1, стр. 228; см. Словарь Алексѣева и Арх. изслѣд. Филимонова, вып. 1 стр. 29, 30).

³⁾ Завѣса называлась горними дверями и потому, что иногда опускалась сверху внизъ (Нов. Скр., ч. 1, гл. 8, § 2). Въ древнихъ базиликахъ завѣса въ царскихъ дверяхъ достигала только вершины дверей, которыя въ древности были вышиною наравнѣ съ рѣшеткою, бывшею тогда на мѣсто иконостаса (Археологическіи изслѣдованія по памятникамъ, Георгія Филимонова, выпускъ 1, стр. 29).

столовъ и другихъ угодниковъ Возжихъ и изображенія священныхъ событій, совершившихся для нашего спасенія ¹⁾). Въ иконостасѣ, обыкновенно, на правой сторонѣ дарскихъ вратъ, ставится икона Спасителя, рядомъ съ нею (если же рядомъ съ этимъ образомъ бываютъ южныя двери, то рядомъ съ южными дверями) находится икона храма, или икона того угодника, памяти котораго посвященъ

*) Основаніе и цѣль употребленія Православною Церковію святыхъ иконъ вообще, а посему и иконостаса въ храмѣ, излагаются въ молитвѣ, находящейся въ числѣ благословеній и освященій иконостаса. Въ ней взывается: «Господи Боже нашъ, Боже боговъ и Господи господей, Боже Савоухъ, Творче и создателю всехъ видимыхъ и невидимыхъ тварей, Отче Господа нашего Исуса Христа, людей Твоихъ Израиля, вѣдый удобы предложенное отъ Тебе истиннаго Бога, къ чуждымъ ложнымъ богомъ сердце, отъ ядоложенія изымая гѣхъ, въ познаніи же и служеніи Тебе единому истиннаго Бога, всегда неостотупно нагнѣти хотя, образы и подобія Тебѣ истинному Богу, противилыи себѣ сотворити, во еже, яко Господу, тѣмъ кланяться и служить пренециемъ запретишь еси: подобія же пакы и образы, ямы же не чуждыхъ ложныхъ и не сущихъ боговъ, но Тебе единому истиннаго Бога, пресвятое и великолѣпное имя славится (неуволяя люди своя писаніемъ точію завіта и закона), угодникомъ Твоимъ Мовсесомъ перифе по образу показанному ему на горѣ кивотъ завіта отъ древа негнющаго обложенъ златомъ, въ немже скрижали завіта, тамна злата, и Аароновъ жезлъ, потомъ возложены быша, и надъ нимъ Херувима два злата, и на оплоахъ дѣломъ ивненимъ Херувимомъ множество устроиши, два же Херувима у угловъ оистицища, потомъ же и въ Соломоновомъ созданномъ Тебѣ храмѣ, Херувима два, отъ кипариснаго древа златомъ объята поставити повелѣшь еси: и яко *Твое съ людьми пребываніе и славы Твоея величества знаменія, и память Твоихъ превеликихъ, и преславныхъ чудесъ и благодѣній въ себѣ имущія и собою являющія* (аще и дѣла рукъ человѣческихъ бяху), страхомъ и трепетомъ обаче, и боголѣпнымъ поклоненіемъ, кажденіемъ же и предъ тѣми моленіемъ чтити сія повелѣшь еси, оную же честь якоже себѣ самому отданную милостиво пріялъ еси, безчестіе же сымъ сотворшихъ, и достолюбно сія, не почетныхъ, различно люкоже Озу онаго мучиль и погубиль еси: различіе же и различно чести благоприятныхъ, отъ богомерзскихъ образовъ при Иліи священникѣ, и судіи Израильскомъ въ сокрушеніи Дарона плота, и въ узавленіи иноплеменникъ ледо показавъ еси. Во исполненіи же времени послать еси единороднаго Сына Твоего Господа нашего Исуса Христа, рождаемаго отъ жены приснодѣвн Маріи, яко раба примѣмъ, и въ подобіи челоуѣчествѣмъ бытъ, подобіе своего пречистаго образа, къ своему Божественному лицу, убруть приоживъ, изобрази, и Авгарю Елесскому князю посла, и тѣмъ отъ недуга того воцѣли, и всемъ къ нему приходивимъ и вѣрною клаяющимся, нечетная воцѣленіи, и многая благодѣнія чудодѣйствуя потаваше. И мы убо, о всеблагій и прещедрый Владыко сія образы возлюбленнаго Сына Твоего, *въ воспоминаніе таинственнаго волющенія и всѣхъ преславныхъ его чудесъ*, страстей же и распятія, и смерти, и преславнаго воскресенія и на небеса вознесенія, и всѣхъ его благодѣній, яже на земля, яко челоуѣкъ явився челоуѣческому роду показа, о нихъ же намъ Божественная Евангелія ясно повѣствуютъ; такожде Пречестнѣй Ею Матери, яко честнѣйшей, и всея твари вышней, и у Тебе прятнѣйшей молитвенникѣ и предстательникѣ нашей: Ангеловъ же и Пророковъ и Апостоловъ богогласныхъ, Мучениковъ и Святителей, и Преподобныхъ и всѣхъ Святыхъ, яко Твоихъ угодниковъ, рабовъ же вѣрныхъ и присныхъ друзей, и Твоихъ истинныхъ сущихъ образовъ, не боготворяше, во вѣдуше яко по честь образа на первообразное восхотитъ, въ святомъ Твоемъ семь храмѣ предъ Твоимъ величествомъ честно предложихомъ, и принадлежаще прилежно молимъ, прири милостиво на ны и на образы сіи, и явленія ради во плоти возлюбленнаго Сына Твоего, и всего Его спасительнаго плотскаго Божественнаго смотрѣнія, въ Его же воспоминаніи и славу, и молитвами Пречистаго и Преподобнаго словеннаго Ею Матере, святыхъ небесныхъ силъ безплотныхъ, честнаго пророка, Преподобнаго и крестителя Іоанна, богогласныхъ Пророковъ, духовосныхъ Апостоловъ, добробѣдныхъ Мучениковъ, Свя-

храмъ ¹⁾. Надъ вхо отъ царскихъ вратъ находится икона Божіей Матери, а на самыхъ вратахъ, изображающихъ входъ въ царство небесное—икона Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, такъ какъ Благовѣщеніе, по выраженію Церкви, было главною нашего спасенія, и—иконы благовѣстниковъ, Евангелистовъ: Матвеея, Марка, Луки и Іоанна, бывшихъ подобно Архангелу, благовѣстниками міру о Христѣ Спасителѣ. Верхняя часть иконостаса, на которой стоятъ иконы, называется тѣбломъ ²⁾. Надъ царскими дверями помѣщается икона Тайной вечери, которая какъ бы учитъ, что желающіе слѣдовать по пути Христову и удостоиться входа въ царство небесное должны сподобляться трапезы Господней, угождаемой за царскими дверями въ алтарѣ и предлагаемой мірянамъ въ царскихъ вратахъ. Какъ на царскихъ дверяхъ находятся иконы благовѣстниковъ чловѣческаго спасенія (Архан-

тителей же, преподобныхъ и праведныхъ, и всѣхъ Святыхъ Твоихъ, въ ихъ честь и память сія устроихомъ, *посли на ны Твое небесное благословеніе и благодать Пресвятаго Духа, и благослови и освяти я, и подаждь мнѣ силу црльбную, и всьхъ діавольскихъ козней прогонителюу, и исполни я благословенія силы же и крпкости, ея же богато вліялъ еси на оный святій перукотворенный образъ, прикосновеніемъ пресвятаго и пречистаго Божественнаго лица едиnorodнаго Сына Твоего, во еже силамъ и чудесамъ и тѣмъ дѣйствоватися, во утверженіе православныя вѣры и спасеніе людей Твоихъ. Всѣхъ же Тебѣ и Единородному Твоему Сыну, и Пресвятому и животворящему Твоему Духу предъ сими образами кланяющихся и прилежно вѣроу молнящихся, и милости обрѣсти просящихъ, Святыхъ же, яко Твоихъ вѣрныхъ рабовъ и присекрениыхъ друзей, въ ихъ же имя и поданую студенныя воды чашу пріяти, и мздоу пророчею или праведницею, или, ученичею воздади милостивно общахъ еси, *въ мольбу къ Тебѣ въ бѣдахъ, и нуждахъ, и скорбяхъ, и во всьхъ, своихъ требованіяхъ на сіи иконы ихъ взирающе вѣроу призывающихъ, мольбы и моленія и прилежнаа прошенія услышаны быти, и милость Твоего чловѣкомлюбія прилеци сотвори, оставленіе же грѣховъ подаждь, и благодати получити сподоби. Ты бо еси освѣщеніе наше* и т. д. При окропленіи св. иконъ св. водоу Іерей произноситъ трижды: «Освятяются иконы сія, окропленіемъ воды сея священныя, въ честь и славу великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, и въ память Святыхъ его, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, Аминь» (Дополн. Трѣбл., Кіевъ, 1863 г., л. 67 и слѣд.).*

По указу Св. Синода, на основаніи статьи 95 устав. о пред. преступл. Т. XIV Свод. Зак. 1890 г. и согласно съ Циркулярюмъ Минист. Внутр. Дѣлъ 29 сентября 1902 г. предписано священникамъ наблюдать, чтобы продажа на ярмаркахъ и базарахъ не имѣла соблазнительнаго характера, и чтобы не допускались къ продажѣ иконы неправильнаго письма. Кромѣ святыхъ иконъ по церквамъ нигдѣ не должно имѣть никакихъ изображеній, и не вѣшать нигдѣ въ церквахъ портретовъ Его Величества (указъ Св. Синода 1832 г., ноября 20. Уставъ о пред. и пресѣч., ст. 99).

¹⁾ Если храмъ посвященъ въ прославленіе какого-либо праздника, то тутъ ставится икона сего праздника. Въ древнихъ русскихъ храмахъ икона храмоваго праздника занимала мѣсто на сѣверной сторонѣ храма вверху, возлѣ иконостаса (см. указанія на такіе храмы въ Археологич. изслѣдованіяхъ Г. Филимонова, вып. 1, Москва, 1859 г., стр. 22 и 23).

²⁾ Бысть знаменіе двѣ иконы спадомъ съ верхняго тѣбла и легоша на востокъ образомъ (Ист. р. Госуд. т. v. примѣч. 153). Словомъ тѣбло называется также кіота—полка въ переднемъ углу для иконъ (Опытъ области. Вел. Русск. Слов. II Отд. Им. Ак. Наукъ тѣбло. Въ описи церкви Княгининаго уѣзда читаемъ: Въ деисусѣ въ тѣблѣ надъ царскими дверями семнадцать иконъ. (Записки Русск. и Слав. Археологич. I Отд. стр. 141).

гела Гавріила, икона Благовѣщенія, Евангелистовъ), такъ на сѣверныхъ и южныхъ дверяхъ изображаются вѣстники воли Божіей—Ангелы, въ услуженіе посылаемые за хотлицихъ наслѣдовать спасенію; а иногда Пророки—предвозвѣстники воли Божіей; иногда Святители—изъяснители слова Божія и—святые Діаконы, изображающіе собою Ангеловъ, и завѣдующіе тѣми частями алтаря, въ которыя ведутъ сѣверныя и южныя двери. Въ болѣе обширныхъ храмахъ, на ряду съ иконами Спасителя и Богоматери, ставятся иконы святыхъ, болѣе чтимыхъ; надъ ними, во второмъ ряду, располагаются иконы главнѣйшихъ праздниковъ Владычныхъ и Богородицы, изображающихъ событія, послужившія ко спасенію людямъ. Въ третьемъ ряду ставятся иконы тѣхъ угодниковъ Божіихъ, кои какъ на землѣ, такъ и въ горнемъ мірѣ удостоились быть ближе другихъ къ Спасителю міра, именно: надъ иконою Тайной вечери ставится икона, изображающая самого Иисуса Христа и по правую его сторону—Божію Матерь, а по лѣвую—Иоанна Предтечу¹⁾. По ту и другую сторону этого образа, называемаго «деисусъ», ставятся иконы Св. Апостоловъ. Въ слѣдующемъ ряду полагаются иконы ветхозавѣтныхъ угодниковъ Божіихъ—Пророковъ и между ними икона Божіей Матери съ предвѣчнымъ Младенцемъ, который былъ чаюніемъ и утѣхою ихъ и предметомъ ихъ пророчествъ. Пророки изображаются съ тѣми знаками, какими прообразовательно они изображали таинство воплощенія, наиримѣръ, Ааронъ изображается съ прозлбшимъ жезломъ, Давидъ—съ золотымъ ковчегомъ, Іезекіиль—съ затворенными вратами²⁾. Верхъ иконостаса увѣнчивается распятіемъ

¹⁾ Эти три образа вмѣстѣ, или одинъ образъ, имѣющей изображеніе Господа, Матери Божіей и Иоанна Предтечи, называется «деисусомъ» (отъ δέησις—молитва). Начало сего названія образъ получилъ, полагаютъ, отъ того, что подъ нимъ поднесывалась молитва по-гречески: деисусъ (δέησις). Незнающіе греческаго языка стали принимать эту надпись за собственное названіе иконы (Срков. Словарь Прот. Петра Алексѣева). Можно полагать, что названіе δέησις—деисусъ, получилъ образъ и потому, что на немъ Матерь Божія и Иоаннъ Креститель изображаются въ молитвенномъ положеніи, обращенными къ Господу. Подъ словомъ «деисусъ» разумѣются иногда всѣ иконы, стоящія въ иконостасѣ на ряду съ иконою деисусомъ. Въ описанной книгѣ Софійскаго Вологодскаго собора читаемъ: «Да надъ царскими дверьми въ первомъ таблѣ деисусъ писанъ на золотѣ, двадцать пять образовъ. Да надъ деисусомъ въ другомъ таблѣ праздниковъ Владычныхъ двадцать четыре образа на золотѣ» (Извѣст. Импер. Археол. Общ., т. II, 1859 г., вып. 1, стр. 57). Иногда же подъ именемъ деисусъ разумѣютъ весь иконостасъ, имѣющей нѣсколько таблѣ, или рядовъ брусьевъ съ иконами. Въ описи Московскаго Благовѣщенскаго собора сказано: «а деисусъ три табля, на первомъ 36 образовъ, въ другомъ таблѣ двадцать праздниковъ, въ третьемъ восемь образовъ Пророковъ (Памяти. Моск. древностей И. Снегирева, Москва, 1845 г., примѣч., стр. 6).

²⁾ Когда тѣ или другія иконы, вновь написанныя или поновленные, поставляются въ освященный иконостасъ, тогда онѣ освещаются по особому чину, по которому освещаются иконы и для домовъ. Въ Чинѣ благословенія и освещенія различныхъ иконъ, предложенныхъ вмѣстѣ, послѣ «Примите поклонимся»,

Спасителя ¹⁾—изображеніемъ того, чрезъ что даровано людямъ спасеніе и царство небесное.

Иконостась, отдѣляющій алтарь отъ средней части храма, устроивается на томъ возвышеніи, на которомъ устроенъ алтарь. Это возвышеніе не оканчивается иконостасомъ, но выдается впередъ въ самую среднюю часть храма и называется *солеа* (*σολέα*, *solea*), т. е. возвышеніе. Солеа, будучи въ соединеніи съ алтаремъ, служитъ какъ бы продолженіемъ его. И какъ для священнослужителей, во время приобщенія ихъ у престола, алтарь уподобляется той горницѣ, гдѣ на вечера были Апостолы, такъ для мірянъ солеа служитъ горницею, горнимъ, возвышеннымъ мѣстомъ, въ которой они вкушаютъ отъ трапезы Господней. Совершающіе службу на солеѣ, точно также и находящіеся въ алтарѣ, возвы-

псалма 88-го: «Милость Твоя, Господи», находится молитва, указывающая основаніе къ почитанію иконъ и назначеніе ихъ: «Господи Вседержителю Боже отецъ нашихъ, въ Троицѣ Святѣй славимый и поклоняемый, Его же ни умъ постигнуть можеть, ни слово сказать возмогаетъ, Его же отъ человѣкъ ни гдѣ же видѣ, тоцію якоже отъ святыхъ писаній научимся сице Тебе Бога Отца безначальнаго и Сына Твоего единосущнаго и Духа Твоего сопрестольнаго быти исповѣдуемъ, иже въ вѣсѣмъ завѣтѣ въ явленіи Твоемъ патриарху Аврааму во образѣ тріехъ Ангель, на послѣдокъ же дней по воплощеніи Единороднаго Сына Божія, Господа нашего Иисуса Христа отъ Пріенодѣвы Маріи, въ крещеніи отъ Іоанна на Іорданѣ, въ пресвѣтломъ преображеніи на Ѡварѣ и въ преслапномъ познесеніи на Елеонѣ, явившійся, образъ Пресвятыхъ Троицы, намъ показалъ еси: еще же и Нерукотворенный образъ Господа нашего Иисуса Христа, чудодѣйственнѣ имъ на убрѣстѣ изображенный и Едесскому князю Авгарю посланный, и тѣмъ того и ныи многи болящія разными недуги испѣлывый, насъ же чтити сей научившій: также и образы и подобія святыхъ Твоихъ угодинокъ не отметаай, но пріемлай: Самъ и ныи прізри на иконы сія, иже раби Твои въ честь и славу Тебѣ, единаго въ Троицѣ Святѣй славимаго Бога и Единороднаго Сына Твоего, Господа нашего Иисуса Христа, Пречистыя и Преплагословенныя Матере Его, Владычицы нашея Пресвятыя Богородицы и Пріенодѣвы Маріи и въ память Святыхъ Твоихъ (имя рекъ) соорудилыя, благослови я и освяти, и подаждь имъ силу цѣлѣбну, всѣхъ кознь дѣвольскихъ прогонительну и во еже всѣмъ прилежно предъ ними молящимся услышаннымъ быти и милость Твоего человеколюбія привлещи и благодать получить сотвори. Ты бо еси освѣщеніе наше и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Свѣтлому Духу, ныи, и прісно, и во вѣки вѣковъ». Послѣ этой молитвы читается Іереемъ молитва главопреклоненія: «Безначальне, невидиме и неслостижиме Господи, иже древѣ въ вѣсѣмъ завѣтѣ подобіе Херувимовъ отъ древа и злата и швеннаго дѣла въ скиннѣ свидѣнія и въ храмѣ Соломоновѣ сотворити повелѣный, и ныи образы не тоцію въ воспоминаніи Твоихъ спасительныхъ благодѣяній и Божественныхъ явленій роду человѣческому, въ честь же и славу Твоего Пресвятаго имени творимыя, пріемлай, но и въ память и подражаніе святыхъ Твоихъ угодинокъ устрояемыя не отметаай, услыши смиренную молитву нашу: благослови иконы сія и освяти, и подаждь имъ благодать и силу бѣсы отгонити, и вся недуги исцѣляти. И возглашаетъ: «Яко Ты еси благословляяй и освящяяй всяческая... И затѣмъ Іерей кропитъ предложенныя иконы, по трижды, говоря: «Освящаются иконы сія благодатію Пресватаго Духа, окропленіемъ воды сея священной, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь». И покропивъ, Іерей кадитъ я и покланяется предъ ними и лобызаетъ я. Ликъ же поетъ тропари праздничные, и по семъ отпустъ (Дополн. Треби., изд. въ Кіевѣ, 1866 г., л. 70—71).

¹⁾ «На деисусѣ вмѣсто Савасаеа ставитъ Распятіе Господне» (Соборн. Дѣяній, бывшихъ въ Москвѣ (7175) (1667), гл. 2, пунктъ 46).

шаются надъ предстоящими въ храмѣ, и такимъ образомъ какъ бы отдѣляются отъ нихъ по своему служенію.

Мѣсто солен, противъ царскихъ дверей, куда Діаконъ выходитъ для произнесенія ектеній и для чтенія Евангелія ¹⁾, называется *амвономъ* (ἄμβων), т. е. восхожденіемъ. Оно называется еще *предалтарнымъ амвономъ*, напримѣръ, сказано: «Архіерей идетъ (аще ли стоить на облачальномъ мѣстѣ) на предалтарный амвонъ» (Чинъ освященія храма. изд. въ Москвѣ, 1832 г., листъ 40). Амвонъ изображаетъ тѣ возвышенныя мѣста, корабль, гору, съ которыхъ Господь проповѣдывалъ, и тотъ камень, съ коего благовѣствоваль муроносицамъ о воскресеніи Христовомъ ²⁾.

По краямъ солен, противъ сѣверныхъ и южныхъ дверей, устраиваются мѣста для чтенцовъ и пѣвцовъ, которые называются *лика*ми (Гул., гл. 2), изображають собою лики Ангеловъ, воспѣвающихъ хвалу Вышнему. Чтенцы и пѣвцы называются также *клириками* (Гул., гл. 2) (κληρικός), избранными по жребію для псалмопѣнія и чтенія въ храмѣ (какъ было въ древности). Отъ того на содеѣ мѣста, гдѣ ставятся клирики, называются *клиросами* (κλήρος ³⁾).

У каждаго изъ двухъ клиросовъ для каждаго лика стоитъ святая *хоругвь*, т. е. икона, висѣющая на древкѣ, въ видѣ знамени, изображающая собою побѣдное знамя Церкви Христовой, которая постоянно воюетъ съ врагами спасенія. Такимъ образомъ хоругви, какъ знамена, подъ которыми собираются воины Христовы, стоятъ въ церкви впереди вѣрующихъ; онѣ и носятъ клириками, чтенцами и пѣвцами въ главѣ крестныхъ ходовъ.

У клиросовъ устраивается *решетка* (Указъ Св. Синод. 1805 г., окт. 2. Инетрукція Благочин. 1857 г., § 1), которая отдѣляетъ

¹⁾ Діаконъ, ставъ на амвонѣ, возглашаетъ: «Благослови Владыко» (Служебн., лит. св. Василия Великаго и лит. предл. даровъ и Чиновъ). Съ амвона Іерей произноситъ иногда поученія, хотя въ иныхъ храмахъ, устрояется для сего кафедра (скадище). Въ древности амвонъ устроенъ съ нѣсколькими ступенями и цульпикомъ (въ родѣ накола) и имѣлъ видъ вышней каюды (см. рисунки у Ciampini: Vetera monumenta. Pars. I, tab. XII et XIII. См. Theobaldus Sveceri, *οολεία, ἄμβων* и Ducangi: Constantinopolis christiana. Paris, 1860, pag. 68, 69).

²⁾ Во время великой божественной службы никому изъ неучаствующихъ въ оной не дозволяется стоять у иконостаса того престола, гдѣ она совершается, и вообще на возвышенномъ мѣстѣ или пространствѣ между обоими клиросами, исключая лишь тѣ случаи, когда мірянамъ, по обряду церкви, нужно подходить къ святымъ Тайнамъ или къ святымъ иконамъ (Сводъ Закон., т. XIV, статья 4 о предупред. и пресѣч. преступл., изд. 1890 г., отд. I, гл. 1, разд. 1. Церк. Вѣдом. 1893 г., № 5, стр. 179).

³⁾ Греческое слово κλήρος — клиросъ, означаетъ жребій, падающій на избираемыхъ (Дѣян. 1: 26), достояніе (Дѣян. 26: 18), наследіе (Колос. 1: 12), участіе, удѣлъ (Дѣян. 8: 21) и вообще причтъ (1 Петр. 5: 3). Въ уставѣ и самыя пѣвчіе называются «клиросами». Въ послѣдованіи дня Пасхи сказано, что Іерей въ притворѣ на утреннѣ «кадитъ образы и клиросы и братію».

совершающихъ Богослуженіе отъ предстоящихъ въ храмѣ. Мѣсто въ храмѣ за солею назначается для мірянъ.

Но во время архіерейскаго служенія среди храма устроится возвышенное мѣсто для Архіерея, или *амвонъ*, который въ отлѣченіе отъ амвона на солеѣ, или предалтарнаго, называется «архіерейскимъ амвономъ». Въ богослужебныхъ книгахъ онъ обозначается слѣдующими словами: «мѣсто», «мѣсто, гдѣ облачается Архіерей» (Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ), «облачальное мѣсто» (Чинъ освященія храма, изд. въ Москвѣ, 1832 г., листъ 40), «уготованное мѣсто» (Чиновъ., лит. Златоустаго), «рундукъ»¹⁾. Большею частію облачальное мѣсто имѣетъ двѣ ступени. Но для архіерейскаго посвященія возвышенное архіерейское мѣсто устроивается нѣсколькими ступенями выше обыкновеннаго и называется *еатромъ* (зрѣлицемъ) или помостомъ церковнымъ. Это дѣлается для того, чтобы находящимся въ храмѣ лучше можно было видѣть священнодѣйствующихъ на немъ²⁾. На облачальномъ мѣстѣ Архіерей не только облачается, но и совершаетъ иногда часть службы (напримѣръ, на литургіи), иногда же и всю службу (напримѣръ: молебень, панихиду), и молится среди народа, какъ отецъ съ дѣтьми.

На облачальномъ мѣстѣ ставится сѣдалище для Архіерея, называемое *каедрою* (*кадѣдра*). (Чинъ избранія и рукоположенія архіерейскаго, изд. въ Москвѣ, 1832 г., стр. 5, 6). Въ древности оно называлось «столомъ», «престоломъ» (Акт. Арх. Эксп. чинъ постановленія Епископа 1456 г., т. I, стр. 467 и др.) Оно ставится для сидѣнія Архіерея въ извѣстное время службы, напримѣръ, при чтеніи часовъ.

За облачальнымъ мѣстомъ на западной сторонѣ храма противъ алтара устроиваются *двери*, или *врата*, вводящія въ *притворъ*. Врата эти въ уставѣ церковномъ называются красными (Туп. гл. 22)³⁾, такъ какъ они иногда украшаются съ особымъ благо-

¹⁾ «Также Архіерей сходитъ на край стѣны рундука» (тамъ же, см. малый вхоль).

²⁾ Въ Чинѣ рукоположенія Архіер. читается: «Вшедши внутрь церкви, прямо амвона (разумѣя амвонъ соли) устроятъ еатръ на сіе уготованный, и покрывають и сукнами, и поставляютъ на немъ каедры присутствующихъ Архіереевъ... И касательно устройства этого еатра сказано: «Буди же вѣдомо о мѣстѣхъ архіерейскаго поставленія колицѣми степенями коемуждо бываетъ еатръ содѣлаваемъ. Митрополитомъ по 8 степеней (ступеней), Архіепископомъ по 6 степеней, Епископамъ по 4 степеней (Чинъ избр. и рукополож. Архіер., изд. въ Москвѣ, 1825 г., л. 5 и 6).

³⁾ Въ московскихъ служебникахъ 1655, 1658 г. читаемъ: на вечерни (для литіи) Діаконъ выходитъ вкупѣ со Слѣдешникомъ сѣвѣрною стороною, затвореннымъ сущимъ святымъ лверемъ и преходящею лампадою, и преходящею *красными вратами* и съ ними вся братія стоятъ въ притворѣ.

лѣшемъ. Они служатъ для торжественныхъ выходовъ изъ храма и входовъ въ него, какъ, напримѣръ, во время крестныхъ ходовъ¹⁾. Въ нихъ идутъ съ артосомъ въ трапезу или около храма. Эти врата называются также «церковными» (Туп., послѣд. дня Пасхи, утренняя), такъ какъ ведутъ въ самую церковь, и—«церковными великими вратами» (Чинъ освящ. храма, отъ Арх. твор., изд. 1832 г., Москва, л. 28 и Больш. Требн., гл. 107, послѣд. на освящ. храма), потому что кромѣ нихъ, въ древнихъ храмахъ, устроились изъ притвора въ церковь другія двери, меньшія ихъ размѣромъ, которыя назывались «сѣверными» и «южными дверями». Уставъ Православной Церкви въ день Пасхи предъ началомъ утрени предписываетъ выходить изъ церкви въ притворъ сѣверными дверями (Туп., посл. дня Пасхи, утренняя). Здѣсь разумѣются не тѣ сѣверныя двери, которыя ведутъ изъ алтаря въ церковь, а двери изъ церкви въ притворъ²⁾.

Притворъ (ἄρθρον), иначе предхраміе (Нов. Скр., ч. I, гл. X, § 4)³⁾, раздѣляется на двѣ части: на *внутренній* притворъ (ἑσω-ἄρθρον, Πρόναος предхраміе), на который всегда указываетъ Тупиконъ, когда говоритъ о притворѣ, и на *внѣшній* притворъ (ἔξω-ἄρθρον

¹⁾ Красныя врата были и въ храмѣ Иерусалимскомъ (Дѣян. 3: 2).

²⁾ Уставъ велитъ сперва затворить западныя врата, т. е. ведущія изъ церкви въ притворъ, и потомъ выйти въ притворъ сѣверными дверями. Въ Туп. читаемъ, что Настоятель съ Іереями и Діаконами облачается въ алтарѣ «и возьмъ (Настоятель) честный крестъ, кадило же вземлетъ Діаконъ, Іерей же святое Евангеліе, иже Іерей образъ Воскресенія Христова, и ставится лицомъ на западъ и затворитъ врата церковныя, якоже къ западу. Иходитъ Настоятель со Іереи въ притворъ сѣверными дверями... И вшедше въ притворъ, и стануть со Евангеліемъ и со образомъ лицомъ на западъ, якоже указася прежде». По кажденіи Настоятелемъ образомъ и стоящихъ въ притворѣ, и потомъ по кажденіи Діакономъ Настоятеля, «яки воспріимъ Настоятель кадило, ставъ предъ царскими дверями, зря на востокъ и назнаменаеъ великія врата церкви, затворенная суща, кадиломъ крестообразно... возгласитъ: «Слава святой». И послѣ пѣнія стиховъ воскресныхъ, Настоятель поетъ высшимъ голосомъ: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертію смертью поправъ», отверзаетъ врата и входитъ въ храмъ со всѣми (см. далѣе службу Пасхи). Въ книгѣ «О служеніи и чиноположеніяхъ Правосл. Церкви и въ Евхарістіи Гоара (pag. 12) находятся рисунки (планы) расположенія древнихъ церквей, въ которыхъ можно видѣть сѣверныя и южныя двери изъ притвора въ храмъ. О трехъ дверяхъ изъ храма въ притворъ, т. е. о среднихъ и двухъ боковыхъ упоминается въ Нов. Скрижали (часть I, гл. 10, § 1 и 11). Тамъ читаемъ слѣдующее объясненіе Симеона Солунскаго на полунощницу, которая, по уставу, въ великую Четырнадцатую должна совершаться въ притворѣ (Туп., послѣд. понед. 1 седмицы вел. поста) и бывала въ немъ при затворенныхъ дверяхъ въ храмъ: «когда среднощная пѣсня (полунощница) совершится», говоритъ Симеонъ Солунскій (въ гл. 274), «тогда отверзаются врата, ведущія въ храмъ, какъ бы на небо, и мы входимъ туда, какъ бы отъ земли, подобно тому, какъ во вторымъ пришествіи, иже Христовы суть, восхитятся на облакахъ, и тако всегда съ Господомъ будутъ... Всѣ входятъ въ храмъ. Игумень царскими вратами (средними западными), а прочіе, какъ сего подриненные и рабы, боковыми» (Нов. Скр., ч. I, гл. 10, § 11).

³⁾ Притворъ въ церкви также называется словомъ прапратъ (Служебн. издан. въ Стратинѣ 1604 г.).

προπόλαιον), или паперть. Внутренній притворъ называется трапезою ¹⁾. Эта часть храма въ нѣкоторыхъ церквахъ, и особенно обителяхъ, называется «трапезою» потому, что въ ней или подлѣ нея иноки обѣдаютъ (Туп., послѣд. дня Пасхи. Чинъ объ артосѣ, и Нов. Скр., ч. I, гл. 10, § 5). И притворъ и паперть въ древности назначались для оглашенныхъ и кающихся. Здѣсь они молились, здѣсь, особенно во внутреннемъ притворѣ, часто слушали поученія ²⁾. Нынѣ хотя крещеніе совершается большею частію надъ младенцами, однако крещаются и возрастные. Оглашеніе надъ ними, по уставу, совершается въ притворѣ (Чинополс. соед. изъ иновѣр.). Кромѣ оглашенія, уставъ церковный назначаетъ во внутреннемъ и вѣншемъ притворѣ, или паперти, совершать нѣкоторыя священнодѣйствія и молитвословія, именно—службы болѣе покаянныя, при которыхъ вѣрные, смирились предъ Богомъ, раскаиваются въ своихъ грѣхахъ, выражаютъ, что они по своимъ неправдамъ уподобляются оглашеннымъ, и достойны стоять вмѣстѣ съ ними на паперти. Въ притворѣ внутреннемъ совершаются: часы (Туп., гл. 2, 9 и др.), литія на вечернѣ (Туп., гл. 2), повечеріе (Туп., гл. 7), полунощница (Туп., гл. 9). И на паперти уставъ назначаетъ, или, такъ сказать, позволяетъ совершать: литію ³⁾, чинъ отпѣванія мірскихъ человекъ ⁴⁾, чинъ отпѣванія Священниковъ ⁵⁾.

О КОЛОКОЛАХЪ И ЗВОНѢ.

Одну изъ принадлежностей православныхъ храмовъ составляютъ колокола. Они обыкновенно помѣщаются: или на крышѣ храма,

¹⁾ Иерей же исходитъ со Евангеліемъ по храмъ, или въ трапезу (Туп., послѣд. часовъ въ навечеріе Рожд. Христ., Богоявленія).

²⁾ Оглашенные и кающиеся раздѣлялись на нѣсколько степеней, именно: оглашенные, кромѣ тѣхъ, коимъ преподавали христіанское ученіе въ церкви, раздѣлялись на три степени: на слушающихъ поученія, колѣнопреклоняющихся и на готовящихся къ просвѣщенію, и все они могли стоять во внутреннемъ притворѣ. Кающиеся же раздѣлялись на 4 степени: на плачущихъ, слушающихъ, припадающихъ и стоящихъ съ вѣрными. Изъ нихъ припадающіе и стоящіе съ вѣрными входили въ самую церковь. Слушающіе должны были находиться въ притворѣ съ оглашенными, а плачущіе стояли во вѣншемъ притворѣ, или паперти. Они несли на себѣ самый тяжкій образъ покаянія. Они не выпускались ни въ какую часть церкви, а должны были стоять на воздухѣ, терпѣть холодъ, пыль, сырость и просить входящихъ въ храмъ, чтобы они молились за нихъ (Origines Ecclesiast. Vindamі t. IV, cap. 2, Памятв. хр. древн. Ветринаек, т. II, ч. IV, гл. 2. Нов. Скр., ч. I, гл. 10, § 4). Съ этими бѣдными, достойными сожалѣнія, стояли и бѣдные ише, просящіе покаянія. Отсюда самое слово—паперть могло произойти отъ латинскаго слова: pauper—бѣдный.

³⁾ Въ Трїоди Постной, изд. въ Москвѣ, 1754 г., сказано въ послѣдованіи вечерни на недѣлю вай: «я обычныя литіи молитвы на паперти».

⁴⁾ Мощи убо полагаются въ паперти или въ храмѣ, якоже здѣ въ величій Россіи обыче (Требн.).

⁵⁾ И приносятъ я (мощи) въ паперть храма (Требн.).

въ башняхъ куполовъ, или при входахъ въ церковь, въ *звонницахъ*, которыя устроивались и въ аркахъ крыльца, и въ самой церкви у западной стороны (Записки отдѣл. Импер. Археол. Общ., т. I, 1851 г., стр. 33), или близь храма, въ особомъ зданіи для нихъ устроенномъ и называемомъ *колокольнею* ¹⁾). Колокола въ церкви назначены для того, чтобы: а) созывать къ Богослуженію или, по выраженію Церкви, «знаменать», т. е., давать знать о службахъ (*σφαιρίζειν*); б) выражать торжество Церкви и ея Богослуженія, и в) возвыщать неприсутствующихъ въ храмѣ о извѣстныхъ молитвословіяхъ и чтеніяхъ Богослуженія, совершаемаго въ храмѣ, и такимъ образомъ возбуждать съ молитвами находящихся въ храмѣ соединить свои молитвы къ Господу ²⁾).

¹⁾ Колокольня прежде называлась бильницею (Никон. лѣтоп. Полн. Собр. P. Лѣт., т. VI, 102).

²⁾ О такомъ назначеніи колоколовъ для Богослуженія говорится какъ въ прошеніяхъ ектеній, такъ и въ особой молитвѣ, находящейся въ Чинѣ благословенія кампана, сі есть колокола или звона. Въ мирной ектеніи послѣ обычныхъ прошеній пѣвается: «О еже благословити кампанъ сей *въ славу святаго имени своего*, небеснымъ своимъ благословеніемъ,—О еже подати ему благодать, *яко да вси слышати звеніе его, или во дни или въ нощи, возбуждятся къ словословію имени святаго Твоего*.—О еже гласомъ звенія его *утолятся и утишатся и престати оуть вътромы злымыи*, бурямъ же, громамъ и молніямъ, и веъмъ вреднымъ безедріямъ, и злораствореннымъ воздухомъ,—О еже отгнати вею *силу, коварства же и навѣты невидимыхъ враговъ*, отъ веъмъ вѣрныхъ своихъ гласъ звука его слышались, и къ дѣланію заповѣдей своихъ возбуди я, Господу помолимся (Дополн. Треби., изд. въ Кіевѣ 1863 г., л. 73). И въ молитвѣ Іерей проситъ: «Господи Боже нашъ, хогий отъ веъмъ вѣрныхъ Твоихъ всегда славимъ и покланяемъ быти, въ веъмъ завітѣ рабу своему законоположнику Моусею трубы серебряны сотворити, и силомъ Аароновымъ жрецемъ въ ны, ввегда жреци нмъ Тебѣ, вострубити повелѣтъ еси, яко да услышавше люди Твои гласъ трубный, готови еже поклонитися Тебѣ будутъ, и ко еже жертвы принести Тебѣ соберутся, и въ бранехъ трубъ сихъ гласомъ оглашени, къ побѣжденію враговъ крѣпко вооружатся. И нынѣ, Владыко пресвятій, смиренно молимъ Тя, призри милостивно на прилежное моленіе насъ, недостойныхъ рабовъ Твоихъ, и кампанъ сей къ службѣ перкве Твоея сятыя, *въ славу же великолѣннаго и всесвятаго имени Твоего сооруженный*, небеснымъ святимъ Твоимъ благословеніемъ и благодатию несвятиающаго Твоего Духа благослови и освяти, и влей въ оны силу благодати Твоея, *яко да услышавши втрни раби Твои гласъ звука его, въ благочестіи и вѣрѣ укрѣплятся, и мужественно оуть дьявольскимъ навѣтомъ сопротивостануть, и молитвами и вседшнимъ словословіемъ Тебѣ истиннаго Бога сія побидятъ, къ церкви же на молитву и словословіе святаго имени Твоего въ день и въ нощи спынно, якоже вѣдомъ да ведутся, да утолятся же и утишатся, и нападоущыя бури втреныя*, грады же и вихри и громы страшныя, и молніи, и злорастворенныя и вредныя воздуха гласомъ его. Ты бо Господи Боже нашъ не точію умнымъ и одушевленными созданіями Твоими въ славу Твою и въ спасеніе и пользу вѣрныхъ Твоихъ, но и бездушными, якоже Моусеимъ жезломъ, и мѣлною змією въ пустынѣ вся, еже хощеніи преславная творити и чудодѣйствуиши, всл бо Тебѣ возможна суть, невозможно же ничтоже; и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Свлатму Духу, цнѣмъ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Затѣмъ Іерей въ тайной молитвѣ главопреклоненія проситъ: «Владыко Боже Отче Вседерзигелю, еже трубнымъ гласомъ седмию жрець идущихъ предъ кивотомъ свидѣнія, Іерихонскимъ твердымъ стѣнамъ пасти и разрушитися створилъ еси, и всл во градѣ сушія въ рудѣ людей Твоихъ предать еси; Ты и нынѣ кампанъ сей небеснымъ Твоимъ благословеніемъ

Колокола въ Церковномъ Уставѣ и богослужебныхъ книгахъ обозначаются словами: било, клепало, кампанъ, тяжкая, звоны. Нѣкоторыя изъ этихъ наименованій сохранились въ богослужебныхъ книгахъ съ того времени, когда колокола еще не были введены въ употребленіе въ Христіанской Церкви (до 8-го вѣка) и вѣрные призывались къ Богослуженію посредствомъ деревянной (σήμετρον) или металлической (σίδηροῦ) доски, въ которую ударяли молотомъ или палкою; клепало бывало и каменное ¹⁾. Эта доска или палка и разумѣется въ уставѣ подъ именами: била ²⁾, клепала ³⁾, древа ⁴⁾, или просто подъ именемъ «великое» ⁵⁾. Нынѣ, когда доски замѣнены колоколами, сказанное въ уставѣ о билѣ, клепалѣ, древѣ должно примѣнять къ колоколамъ ⁶⁾. Собственно же колокола въ Типиконѣ чаще всего обозначаются словами: 1) «кампанъ» (саирапа)—отъ названія римской провинціи

исполни, яко да гласъ звенѣнія его усмириши противныя воздушныя силы далече отъ градъ вѣрныхъ Твоихъ отступати, и вся раздѣженныя ихъ огненныя, яже на насъ, стрѣлы угаснутъ, тресканія же молній, нападеніе града, и вся вредная воздуховъ злорастворенія, всесильною и крѣпкою десницею прогонима и удержана да утोलится, утихнутъ и отступятъ: вся бо Ты во славу Твою, къ пользѣ и спасенію нашему чрезъ посредства дѣйствуеши». И возглашаетъ: «Ты бо еси, еже миловати и спасати ны, Боже нашъ» (Допол. Требн., изд. въ Киевѣ, 1863 г., л. 74 и слѣд.).

¹⁾ Въ Соловецкомъ монастырѣ въ каменное клепало ударяли во время игуменства Зосимы (Описан. Соловецк. монаст. 1836 г., ч. I, стр. 302, и Записки Импер. Археол. Общества, т. I, стр. 12, примѣч. 1).

²⁾ Въ било ударяетъ шесть кратъ (Тул., послѣд. понед. 1-й седми. вел. поста и послѣд. Пасхи, литургія).

³⁾ Клеплетъ въ малый кампанъ, или въ ручное клепало по обычаю (Тул., гл. 7, повечеріе).

⁴⁾ О часѣ 9-мъ ударяютъ въ великое древо (Тул., послѣд. понед. 1-й седми. вел. поста).

⁵⁾ Ударяетъ въ великое и клеплетъ довольно (Тул., послѣд. Пасхи).

⁶⁾ Впрочемъ, и во введеніи колоколовъ (о которыхъ упоминается въ Ипатіевской лѣтописи подъ 1146 годомъ и въ первой Новгородской подъ 1066 годомъ) не вездѣ оставлено ударять при Богослуженіи въ било; въ нѣкихъ мѣстахъ оно бываеетъ и понынѣ. Въ рукописномъ уставѣ 1645 года Московской Троицкой лавры сказано: въ среду сырной педѣли: «колотятъ къ часамъ въ доску, а не звонятъ», а въ понедѣльницѣ 1-й педѣли поста «бьютъ къ часамъ въ доску по обычаю, и въ простой колоколь ударяютъ» (Церковно-Истор. мѣсяц. Св. Троицкой Сергіев. лавры, изд. 2, М., 1854 г.; стр. 73, 74). Въ Геесиманскомъ скиту Московской Сергіевской лавры, за полчаса до каждой службы, и въ нѣкоторыя другія времена ударяютъ въ ручное деревянное било (Труды 1-го Археолог. съѣзда въ Москвѣ, 1869 г. М., стр. 303, см. Геесиманскій скитъ, Иеромонаха Авеля, М., 1867 г., стр. 34). Въ Рыловской пустыни Черниговской епархіи ежедневно къ вечернѣ, утрени и литургіи, послѣ обычнаго благовѣста, въ приличный день колоколь, параеклисиархъ ударяетъ въ деревянное било. И на всенощномъ бдѣніи на воскресныя и праздничныя дни, на 9-й пѣсни канона пономарь бьетъ въ желѣзное било внѣ церкви, по обычаю восточныхъ церквей, въ честь Пресвятыя Богородицы (Краткое историческое описаніе Рыловской пустыни, Архим. Мельхиседека, М., 1844 г., стр. 53, 54). Въ Общежительной Брянской Бѣло-Бережской пустыни Орловской губерніи на утрени по 9-й пѣсни канона ударяютъ въ било, а въ большіе праздники—въ большой колоколь (Историч. Обзоръч. Брянской Бѣло-Бережской пустыни, Анатолія Сполохова, Орель, 1863 г., стр. 65).

Кампани, гдѣ изъ ея мѣди были отлиты первые колокола ¹⁾; 2) «тяжкая» (*βαρέα* ²⁾)—отъ тяжкихъ, сильныхъ звуковъ колоколовъ; 3) «звонъ»—отъ звучности колоколовъ ³⁾; 4) иногда колокола обозначаются словомъ «язычный», напримѣръ, звонъ во вся язычныя (Уставъ Рукописный 1645 г., см. Церковно-Историческій мѣсяцесловъ, изд. 2, М., 1854 г., стр. 64 и др.).

При церквахъ обыкновенно бываютъ нѣсколько колоколовъ и они различаются между собою своею величиною, силою звука.

¹⁾ Mathiae Martini Lexicon Philologicum, 1701, т. I, Самрапа (О колоколахъ и колокольномъ искусствѣ статьи въ Москов. Вѣдом. 1850 г., №№ 49, 50, 51). Вальсамонъ (XIII в.) употребленіе колоколовъ при Богослуженіи называетъ латинскимъ обычаемъ, чуждымъ грекамъ. «У латинякъ, пишеть онъ, существуетъ другой обычай созывать народъ въ храмы; ибо они употребляютъ одинъ знакъ, разумно кампанъ, который запаанъ такъ *отъ поля* (*κάρπη*). Ибо, говорятъ они, какъ поле для желаннаго путешествовать не представляетъ препятствій, такъ и высокій звукъ мѣдноустанна звонка (*κρόνονος*) разноситъ повсюду» (Curs. Patr. Graec. Contr. Edit. Mign. Т. 138, р. 1074, 1075). Объясненіе названія самрапа отъ *самрус*, приходящее Вальсамоню, встрѣчается на Западѣ; другіе объясняютъ тѣмъ, что большіе колокола выливались на полѣ, *in campo*. Волге принято мнѣніе, что кампанъ получилъ названіе отъ мѣди кампанской, изъ которой отливались лучшіе колокола; иные хотять производить отъ *κάρπη*, *κάρπη*, *κάρπηος*. Какъ въ латинскомъ *campanula*, такъ и въ русскомъ: колокольчикъ—названіе цвѣтка, имѣющаго форму колокола, заимствовали свое названіе отъ колокола или перелали ему (Труды перваго Археологическаго съѣзда въ Москвѣ 1869 г., Москва, 1871 г., стр. 305, примѣч. 316, ст. О призывѣ къ Богослуженію въ Восточной Церкви, Н. С. Казанскаго).

²⁾ Подъ словомъ «тяжкая» иные разумють великій кампанъ *Sampana grandior*, см. Joannis Meursis Glossarium Graeco-barbarum. Lugdini Batavorum 1614—*βαρέα*). Иногда слово: тяжкая (*βαρέα*) переводится и въ служебныхъ книгахъ словомъ: великій кампанъ, напримѣръ: «Гаме посходя ударяетъ въ великій кампанъ не скоро, ноя Пепорочины» (*εἰτα ἀνέρχεται κροεῖ τὰ βαρέα συλοέως*). (Туп., гл. 2, вечерня. Москва 1848 г., и Токисовъ, изд. Печелъ въ Венеціи 1615 г.). Но съ тѣмъ вмѣстѣ слово «тяжкая» прилагается и къ другимъ колоколамъ, напримѣръ: «ударяетъ въ великій кампанъ и во вся тяжкая» (Туп., послѣд. 25 марта, т. в. Благодаренія, въ великую среду). Вѣроятнымъ слѣдуетъ считать и то мнѣніе (см. Thesaurus eccles. C. Sveceri, Т. 1, *βαρέα* et *Allatii* Epist. l. de templis Graecorum sect III), что подъ «тяжкая» разумѣется не колоколь, а звонъ въ колокола, именно сими обозначаются удары сильные, частые, но съ правильнымъ размѣромъ времени въ промежуткѣ между ударами. Слово «тяжкая» находится часто при словахъ «биво» или «колоколь», и однако оно не согласуется ни въ родѣ, ни въ числѣ съ этими словами. Такъ въ Требникѣ, въ послѣдованіи исходномъ монаховъ, предъ началомъ совершенія его (отпѣванія) сказано: *Καὶ κροεῖ τὰς βαρέας ἐκὶ τὸν αἰθροῦν ποῦς σὸς τρεῖς*: ударяетъ тяжкая въ желѣзо, творя три статьи. Въ Большомъ Требникѣ во многихъ изданіяхъ это переведено такъ: «ударяетъ въ тяжка желѣза» (Больш. Требн., изд. въ Кіевѣ-Печ. лаврѣ, 1705 г. и др.). Если бы «тяжкая» означало биво или колоколь, то къ чему было бы здѣсь прибавлено слово «въ желѣзо»? Въ статьѣ г. Казанскаго «О призывѣ къ Богослуженію въ Восточной Церкви» говорится, что въ рукописныхъ уставахъ нашихъ переводится: *τὰς βαρέας* *тяжкими* просто или съ прибавленіемъ *тяжкими удареніемъ*. (Рук. Моск. Дух. Акад. изъ Волоч. мон. устава XV в., № 326, л. 9 и № 140, л. 398. Труды 1-го Археол. съѣзда въ 1869 г., стр. 312, 313).

³⁾ Во вся звонъ ударяють (Туп., послѣд. артоса въ Пасху). Но для означенія дѣйствія колоколовъ (звонить) употребляется слово «звонъ» въ единственномъ числѣ, напримѣръ, «звонъ во вся»—при выносѣ плащаницы (Послѣд. велик. субб.). «Звонъ въ двои, одякъ долгій», т. е. одинъ звонъ долгій въ два колокола (Туп., часы во великій пятокъ).

Не во всѣхъ храмахъ, но въ очень многихъ различаются слѣдующіе колокола: 1) праздничный; 2) воскресный; 3) полудейный; 4) простодневный, или будничный; 5) пятый или малый колоколь. При этомъ бываетъ нѣсколько маленькихъ (завонныхъ) колоколовъ различной величины ¹⁾.

Самый звонъ въ колокола бываетъ неодинаковъ. Звонъ соответствуетъ службѣ. Иной звонъ бываетъ при службѣ праздничной, иной—при будничной, иной—при великопостной, иной—при нѣкоторой заупокойной. При одинаковой службѣ одного и того же дня звонъ бываетъ неодинаковъ. При равныхъ литургіяхъ благовѣсть бываетъ рѣдкій, не частый въ колоколь, и звона нѣтъ во многихъ колоколахъ. Въ позднихъ литургіяхъ благовѣсть болѣе частый въ колоколь и затѣмъ—трезвонъ.

Главнымъ образомъ различаются два рода звона: благовѣсть и собственно звонъ. Благовѣстомъ называется тотъ звонъ, при которомъ ударяютъ въ одинъ колоколь, или и въ нѣсколько колоколовъ, но не во всѣ вмѣстѣ, а поочередно въ каждый колоколь. Въ послѣднемъ случаѣ благовѣсть называютъ «перезвономъ» и «переборомъ» ²⁾. Собственно звономъ называется тотъ звонъ, при которомъ ударяютъ въ два и болѣе колоколовъ вмѣстѣ ³⁾. Когда звонъ въ нѣсколько колоколовъ бываетъ въ три приема, тогда онъ называется *три-звономъ* или *трезвономъ* ⁴⁾.

Благовѣсть въ продолженіе дня бываетъ три раза къ обществу богослуженію: къ вечернему, утреннему и дневному.

¹⁾ Иногда колокола имѣютъ свои особые названія, напримеръ, въ рукописномъ уставѣ 1645 г. Московской Троицкой лавры сказано, что для крестнаго хода въ 1-е Августа «начнутъ благовѣстити *въ большой колоколь царской*, и потомъ *въ боярской*, и по немъ *въ свободской* и потомъ *въ чудотворцевъ* и паки *въ большой*» (Церковно-Историч. мѣсяцесловъ Св. Троицкой Сергіевой лавры, издав. 2, Москва, 1854 г., стр. 70).

²⁾ Слова «благовѣсть» нѣтъ въ Троицкомъ; въ немъ для означенія благовѣста употребляются слова: бить (въ било), клепать, знаменать, ударять; названіе же «благовѣста» весьма хорошо соответствуетъ церковному звуку. Для души благочестивой зовъ въ церковь и вниманіе о службѣ Божіей (чему и служить звонъ) составляютъ всегда радостную, благоую вѣсть (Вознеседиха о рехшихъ мнѣ: въ домъ Господень пойдемъ, Псал. 121: 1). Особенно прилично называется благовѣстомъ зовъ къ литургіи. При подножіи жертвенника, на которомъ приносится безкровная жертва, забываются и исчезаютъ всѣ скорби и бѣдствія, и ощущается блаженство. Въ Чинахъ коронованія Императоровъ Александра I и Александра II-го сказано: «въ половинѣ осьмага благовѣсть въ большой колоколь, потомъ въ другіе переборомъ, какъ обыкновенно бываетъ для крестнаго хода».

³⁾ Въ грамотѣ Новгородскаго Митрополита Корнилія (1692 г.) читаемъ: къ божественнымъ службамъ *благовѣстити*, и сперва *въ одинъ колоколъ*, по благовѣстѣ же и въ подобное время *звонити* въ рядовые дни *въ два колокола*, а въ воскресные дни и въ Господскіе праздники и нарочитыхъ святыхъ благовѣстити и звонати по уставу (Акты Истор., т. V, № 213).

⁴⁾ Ударяютъ во вся кампаны и кледють довольно три звоны (Туп, послѣд. Пасхи, утренняя). «Трезвонъ въ двою», т. е. въ два колокола (Туп, часы въ нед. ереду). «Трезвонъ по вся» (Храмослзъ 35 глава въ Тупикомъ).

Ибо хотя въ Православной Церкви считается девять всенедельныхъ службъ общественнаго Богослуженія (вечерня, повечеріе, полунощница, утренняя, 1-й, 3-й, 6-й часы, литургія, 9-й часъ), но въ приходскихъ церквахъ въ большую часть года онѣ совершаются по три мѣстъ, именно:

- 1) 9-й часъ, вечерня и повечеріе.
- 2) Полунощница, утренняя и 1-й часъ.
- 3) 3-й и 6-й часы и литургія ¹⁾.

Такъ, благовѣстъ бываетъ предъ 9-мъ часомъ (и вечернею), предъ полунощницею (и утренею), предъ 3-мъ часомъ (и литургіею). Затѣмъ предъ болѣе торжественными службами за благовѣстомъ бываетъ *трезвонъ* въ нѣсколько колоколовъ. Такъ, звонятъ предъ вечернею (Туп., гл. 9), по окончаніи 9-го часа, предъ утренею по концѣ полунощницы (Туп., гл. 9), предъ литургіею по прочтеніи 3-го и 6-го часовъ ²⁾.

Трезвонъ бываетъ предъ литургіею и тогда, когда она отправляется сряду за вечернею, а не за 3-мъ и 6-мъ часами, напр., въ день Благовѣщенія, въ великій четвертокъ и великую субботу, и предъ литургіею преждеосвященныхъ даровъ ³⁾. И послѣ чтенія 12-го евангелія Великаго пятка.

Для выраженія особеннаго торжества праздника Воскресенія Христова бываетъ *трезвонъ послѣ литургіи*. Такъ: 1) бываетъ въ день Пасхи, во всю свѣтлую седмицу ⁴⁾, во всѣ воскресные дни—до дня Вознесенія Господня и въ день отданія Пасхи.

- 2) *При молебныхъ пѣніяхъ*—въ дни храмовыхъ праздниковъ,

¹⁾ Въ монастыряхъ эти службы иногда совершаются отдѣльно между собою, и къ нимъ бываетъ особый звонъ. Такъ, кромѣ вечерни, тамъ бываетъ особый звонъ къ повечерію. Въ Тупиконѣ читаемъ: «По отпустѣ вечери входимъ въ трапезу и ядимъ представленная. Также, вставъ парасклиціархъ, пріемъ благословеніе, ударяетъ въ било. И вышедше въ притворъ, поемъ повечеріе по чину» (Туп., гл. 9). Если расколъ бываетъ послѣ 6-го часа въ посту, то къ 9-му часу ударяютъ въ великое древо и потомъ 9-тъ разъ въ кампанѣ (Туп., послѣд. понед. 1 седми. вел. поста).

²⁾ Предъ службами вечерни, утрени, литургія бываетъ трезвонъ и тогда, когда онѣ совершаются не въ указанномъ порядкѣ съ другими службами. Такъ, предъ вечернею на бѣднѣи, которою оно и начинается, бываетъ трезвонъ сряду послѣ благовѣста. Трезвонъ перелъ вечернею послѣ часовъ бываетъ и тогда, когда вечерня предшествуетъ литургіи, напримѣръ: въ Благовѣщеніе, въ великій четвертокъ, въ великую субботу и въ дни великой Четырнадцатниці, когда бываетъ литургія преждеосвященныхъ даровъ (Туп., хром. гл. 35). Предъ утренею бываетъ трезвонъ и на бѣднѣи т. е., когда утренняя слѣдуетъ за вечернею, а не за полунощницею. Предъ утренею трезвонъ бываетъ и въ день Пасхи, когда утренняя слѣдуетъ за канономъ повечерія.

³⁾ Въ послѣдованіи Тупикона на страстную среду читаемъ: «въ соборныхъ же храмѣхъ и приходскихъ расколъ послѣ вечерни, не бываетъ, но по прошеніи трезвонъ въ двои».

⁴⁾ Въ день Пасхи и во всю свѣтлую седмицу звонъ бываетъ во весь день—до вечерни.

въ дни царскіе, въ дни вѣкторіальныя (См. табель, изд. Св. Синода), обыкновенно, бываетъ благовѣсть предъ молебномъ,—при началѣ его, а по окончаніи—трезвонъ ¹⁾. Къ молебнамъ, кромѣ царскихъ (и упомянутыхъ выше), не дозволяется звонить (1729 г., сентября 9-го, опредѣл. Св. Синода, пув. 7).

3) Звонъ бываетъ *при крестныхъ ходахъ* такимъ образомъ: сперва благовѣстятъ въ одинъ колоколь, затѣмъ при началѣ и во время самаго крестнаго хода бываетъ трезвонъ. Иногда благовѣсть предъ крестнымъ ходомъ бываетъ не въ одинъ, а въ нѣсколько колоколовъ, иначе сказать, бываетъ перезвонъ, или благовѣсть переборомъ ²⁾.

Звонъ, который совершается во время самаго Богослуженія, и которымъ возвѣщается о извѣстныхъ молитвословіяхъ, чтеніяхъ совершаемаго въ храмѣ Богослуженія, который призываетъ находящихся внѣ храма соединить свои молитвы съ молитвами предстоящихъ въ храмѣ, бываетъ *во время* утрени и литургіи.

На утрени бываетъ звонъ во многіе колокола въ то время, когда поется полусолой; при этомъ возжигаются всѣ свѣчи, засимъ читается Евангеліе ³⁾. Этотъ звонъ называется обыкновенно «звономъ къ Евангелію».

Во время литургіи бываетъ звонъ въ одинъ колоколь къ «Достойно», т. е. во время самой важной части литургіи, именно онъ начинается отъ словъ: «Достойно и праведно есть поклоняться Отцу и Сыну и Святому Духу», и бываетъ до пѣнія: «Достойно есть яко воистинну, блажити Тя Богородицу» ⁴⁾. На ранней литургіи звонъ къ «Достойно» бываетъ только тогда, когда уставомъ полагается литургія по рану (Церк. Вѣд. 1897 г. № 3, стр. 112).

Кромѣ указанного звона во время Богослуженія, въ нѣкоторые дни при Богослуженіи бываетъ еще особый звонъ, который называютъ «перезвономъ».

¹⁾ Въ день Рождества Христова, также въ дни восшествія на престолъ и коронаціи Императора «послѣ молебна пѣваемому же многолѣтію начинается звонъ и бываетъ до вечера» (т. е. до печерки) (Послѣд. мол. пѣній, табель, изд. отъ Св. Синода).

²⁾ Въ Чинѣ дѣйствія совершенія Высочайшаго Его Императорскаго Величества коронаціи сказано, что предъ нимъ начинается благовѣсть съ половины осьмага часа въ большой колоколь, потомъ въ другіе переборомъ, какъ обыкновенно бываетъ для крестнаго хода.

³⁾ Также степенны гласа, въ нихъ же исходитъ кандилосжигатель, ударяетъ къ кампаны (Туп., гл. 2).

⁴⁾ Въ Новой Скрижали, на основаніи книги Патріарха Іоакима (1690 г.): «Шить Вѣры», говорится, что во время Патріарха Іоакима это ввелось въ обычай русскихъ церквей по подобію западныхъ церквей, гдѣ звонятъ при словахъ: «Пріимите, ядите» и пр. Въ Греціи же не было и до сихъ поръ нѣтъ этого звона при литургіи (Нов. Скр., ч. II, гл. 7, § 38).

Такъ: 1) во время литургіи въ день Пасхи при чтеніи пасхальнаго Евангелія (но не Влаготѣщенскаго въ Киріопасху, см. Туп., послѣд. 25 марта, въ день Пасхи) «на всякомъ возгласѣ, или статьи Евангелія ударяютъ въ церкви по одиножды въ кандію» (т. е. маленькій звонокъ, звонецъ, см. Туп., гл. 35) ¹⁾, «параекклисиархъ же въѣзъ церкви въ великое било и великій кампанъ. На послѣднемъ же возгласѣ ударяетъ во все кампаны и въ великое било» (Туп., послѣд. Пасхи).

2) На утрени во время пѣнія великаго словословія—въ день Воздвиженія креста Господня (14 сентября), въ недѣлю крестопоклонную великаго поста, въ 1-е августа *передъ выносомъ креста* изъ алтари бываетъ перезвонъ: ударяютъ въ каждый колоколъ особо по *однажды* (иногда переберутъ такимъ образомъ колокола два, три раза), потомъ во все вмѣстѣ разомъ. При пѣніи же «Святый Воже», когда принесется крестъ на средину церкви, трезвонъ бываетъ во все колокола.

3) Подобный перезвонъ бываетъ въ великую пятницу на вечернѣ *передъ выносомъ плащаницы*, во время пѣнія: «Госбѣ одбюцагося», и на утрени въ великую субботу, при пѣніи великаго словословія, предъ песнiемъ плащаницы около церкви. За симъ перезвономъ какъ на вечернѣ, такъ и на утрени бываетъ трезвонъ ²⁾.

4) Перезвонъ бываетъ *при выносе, отпѣваніи и погребеніи*

¹⁾ Кандія, или звонецъ, есть то же самое, что и «леакъ», т. е. колоколъ, который дается звать звонарю на колоколычѣ о времени благочета или звона (Словарь Церковный Алексѣева, слово «леакъ»). Въ церкви не бываетъ слышенъ звонъ кандіи (см. далѣ статью о службѣ Пасхи). Слова «кандія» нѣтъ ни въ древнемъ греческомъ языкѣ, ни въ новѣйшемъ. Можно думать, что упоминаемая въ нашемъ уставѣ «кандія» есть искусственное названіе *κρόνον*. Въ настоящее время у грековъ *κρόνον* называется малый колоколычъ. Какъ скоро въ колоколѣ болѣе трехъ фунтовъ, онъ называется *κρόνον*. Колоколычи, на которыхъ вьсагъ била, называются *κρόνονιστάρον*. На Афонѣ, въ алтаряхъ есть звонокъ церковный, имѣющій форму опрокинутой чашки, съ молоточкомъ сверху, въ родѣ нашихъ комнатныхъ колокольчиковъ, который называется *κρόνον*. Въ него ударяютъ три раза послѣ совершенія общей проскомидіи; тогда братія, стоя каждый на своемъ мѣстѣ, скланувъ коблуди и наклонясь, поминуютъ своихъ родныхъ живыхъ и усопшихъ, а служашій въ алтарѣ вынимаетъ части. Еще во время преждеосвященной литургіи, когда святыя дары переносятся съ престола на жертвенникъ, ударяется въ *κρόνον*, и все въ храмѣ падаютъ ницъ; по совершеніи перенесенія опять ударяютъ, и все встаютъ.

Въ Болгаріи употребляется при Богослуженіи церковный звонецъ въ видѣ колпака съ язычкомъ внутри, въ который ударяютъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ, напр., по совершеніи освѣщенія святыхъ даровъ, какъ у насъ ударяютъ въ колоколъ на «Достойно». Это колонъ греческій (Труды перваго Археологическаго съѣзда въ Москвѣ 1869 г. Москва, 1871 г., прилѣжанія стр. 315, 316, ст. О призывѣ къ Богослуженію въ Восточной Церкви, С. П. Казанскаго).

²⁾ Настоятель... всходить съ Евангеліемъ подъ плащаницею... въ то время звонъ во все... и оба лика поюще Трисвятое надгробное (Туп., послѣд. субб. утра).

Іереевъ, Іеромонаховъ, Архимандритовъ и Архіереевъ¹⁾. При выносѣ тѣла ихъ изъ дома и при шествіи съ нимъ къ могилѣ бывасть перезвонъ такой же, какъ при выносѣ креста—14-го сентябри. 1-го августа и въ крестопоклонную недѣлю, и при выносѣ плащаницы въ великую субботу, т. е. ударяють *однажды* въ каждый изъ колоколовъ (и перебирають такимъ образомъ колокола до двухъ, трехъ разъ), и потомъ *однажды* во всѣ колокола вмѣстѣ. При евангеліяхъ на отиѣваніи, какъ въ великій пятокъ на утрени, удары въ колоколь бывають по счету евангелій. По внесеніи же тѣла въ храмъ, также по прочтеніи разрѣшительной молитвы, по поставленіи тѣла въ могилу бывасть трезвонъ.

Перезвонъ бывасть нѣсколько иной *предъ освященіемъ воды* (малымъ) *во дни храмовыхъ праздникоовъ*. При этомъ сперва бывасть перезвонъ, или благовѣстятъ въ каждый изъ колоколовъ, начиная съ большаго, *по нѣскольку разъ*. Перебравъ всѣ, опять начинаютъ съ большаго. Такимъ образомъ благовѣсть водоосвященія отличается отъ благовѣста ранней и поздней литургій, изъ которыхъ одна предшествуетъ, а другая послѣдуетъ водоосвященію. Ибо посреди литургіею благовѣстятъ въ одинъ колоколь, и предъ раннею ударяють въ него рѣдко, а предъ позднюю—часто. При погруженіи въ воду креста во время водоосвященія бывасть трезвонъ.

Какой перезвонъ бывасть предъ водоосвященіемъ, такой же бывасть и *передъ посвященіемъ во Епископа*, или Архіерея²⁾.

Какъ при употребленіи (и нынѣ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Греціи) досокъ для созыванія къ Богослуженію не во всѣ дни и не для всѣхъ службъ ударяли въ одну и ту же доску³⁾, такъ не во всѣ дни и не для всѣхъ Богослуженій бывасть звонъ въ одни и тѣ же колокола.

¹⁾ Въ Чиновной книгѣ 198 (1690 г.) указано, что при выносѣ патриарха Іоакима былъ благовѣсть, перемежая во всѣ колокола изрѣдка (Времен. Имп. Моск. Общ. Ист. и древн. 1852 г. кн. 15, стр. 22).

²⁾ А къ поставленію (т. е. Архіерея) перваго часа дне знолы бывасть благовѣсть въ наловыя (Чинъ избранія и рукоположенія архіерейскаго).

³⁾ Въ Тупиковѣ находимъ указаніе на различіе при звонѣ въ била. Въ субботу страстной седмицы: «при часѣ 4-мъ ударяетъ параклисархъ въ малое било, и собравшеся поемъ часы 3-й, 6-й и 9-й якулѣ просто, въ притворѣ, о часѣ же 10-мъ клеплетъ въ великое» (Туп., посл. велик. субб.). Въ афонскихъ монастыряхъ къ вечернѣ на дни непраздничные созывали посредствомъ деревяннаго била, а къ вечернѣ на которой положено пѣніе псалма: «Блаженъ мужъ», ударяли въ желѣзное клепало. Всѣ ударенія въ деревянныя, металлическія доски раздѣлялись на нѣсколько родовъ, такъ: на удареніе малое, желѣзное. Удареніе малое бывало на малыхъ вечерняхъ. Удареніе великое производилось на праздничныхъ утреняхъ и т. п. (Нов. Скр., ч. IV, гл. 21, § 3). Въ монастырѣ Синайской горы къ утрени собираются удареніемъ палкою по длинному куску гранита, всящаго на веревкахъ, производимый такимъ образомъ звукъ слышенъ во всемъ монастырѣ. Подлѣ виситъ кусокъ сухаго дерева, издающій звукъ, которымъ созываются къ вечернѣ (Burchards Reisen in Syrien, Palestina und Gegenden des Berges Sinai. Weimar 1823, II, 877).

Сообразно различію службъ праздниковъ и другихъ дней Бого-служенія, благовѣсть и звонъ бываетъ въ разные колокола такимъ образомъ:

А. Въ колоколъ праздничный благовѣстятъ:

1) Во всѣ дванадцатые праздники къ всеобщимъ бдѣніямъ и къ литургіи ¹⁾.

2) Во всѣ дни отъ утрени пятка страстной седмицы, кромѣ часовъ великаго пятка, до утрени понедѣльника седмицы Ап. Ѳомы ²⁾.

3) Къ великой вечернѣ во дни владычныхъ праздниковъ: Рождества Христова, Богоявленія, Вознесенія, Пятидесятницы, Преображенія, Воздвиженія креста Господня, также въ недѣлю (воскресеніе) Апостола Ѳомы (великіе прокимны). Къ повечерію въ день Пятидесятницы благовѣсть во вседневный колоколъ.

4) Въ вечеръ недѣль (воскресеній): сыроустной, 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й великой Четырдесятницы (т. е. въ тѣ дни, въ кото-рые бываютъ великіе прокимны), и въ недѣлю (воскресеніе) Вайи (положенъ входъ), а также и въ другія недѣли ³⁾.

5) Къ утрени и литургіи въ понедѣльникъ Св. Духа, и во 2 и 3 дни по Рождествѣ Христовѣ (26 и 27 дек.).

6) Въ дни царскіе и виторіальныя.

7) Въ дни храмовыхъ праздниковъ.

8) Къ великой вечернѣ или литургіи, начинающейся вечернею, въ дни навечерій Рождества Христова и Богоявленія.

9) Ко всѣмъ вообще молебнымъ пѣніямъ, отправляемымъ въ дни храмовъ и по распоряженію намальства.

10) Къ вечернѣ въ самые дни храмовыхъ праздниковъ.

Во всѣ эти дни, кромѣ вечерни въ день храма, трезвонъ бываетъ во всѣ колокола. Въ вечерню въ день храма трезвонъ бываетъ безъ большого колокола (Гул., храм. гл. I). Подобный трезвонъ и къ вечернѣ по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ (Указъ Св. Синода 1886 г. март. 28, № 4) ⁴⁾.

¹⁾ Гул., послѣдн. 25-го марта.

²⁾ Смотря въ Гуликонѣ послѣдованія: страстной седмицы пятка вечера, великой субботы утра, великой субботы вечера, Пасхи, понедѣльника свѣтлой седмицы.

³⁾ Указомъ Св. Синода (1886 г. марта 28 за № 4) предписано, чтобы во воскреснымъ и праздничнымъ днямъ во всѣхъ приходскихъ церквахъ вечерня отправлялась по уставу со звономъ въ большой колоколъ... Священники и Діаконы должны совершать непременно въ хорошихъ ризахъ и при неоскудномъ освѣщеніи храма и съ участіемъ хора пѣвчихъ, если оный при храмѣ имѣется.

⁴⁾ Этотъ указъ Св. Синода состоялся въ дѣлствіе «Дѣлній Епископовъ Православныя Греко-Россійскія церкви, собиравшихся въ Казани 1885 года». Въ книгѣ Дѣлній (стр. 6) замѣчено еще, что по окончаніи вечерни, смотря, по нуждамъ пасомыхъ, произносить проповѣди, вести бесѣды о предметахъ вѣры и нравственности и т. д.

Б. Въ колоколъ воскресный благовѣстятъ:

1) Во всѣ вообще воскресные дни, кромѣ недѣль (воскресеній), указанныхъ выше (Туп., гл. 2).

2) Въ дни празднованій со всеобщимъ бдѣніемъ, какіе указываетъ Тупиконъ въ мѣсяцесловѣ, т. е., если случится святой не храма. Но въ эти праздники съ бдѣніемъ благовѣстятъ тогда только, когда они случаются между недѣлею св. Апостола Θомы и недѣлею мясопустною (т. е. не въ сырную седмицу, не въ великій постъ и пасхальную седмицу).

3) Въ день Преполовенія и въ отдавіе Пасхи.

4) Къ часамъ въ дни навечерій: Рождества Христова и Богоявленія (Туп., послѣд. 24-го декабря и 5 января) и въ великій пятокъ ¹⁾.

Трезвонъ во всѣ эти дни бываетъ во всѣ колокола, исключая перваго.

В. Въ колоколъ полувечерный благовѣстятъ:

1) Въ дни празднованій съ полувечеремъ, хотя бы они случились даже и въ великую Четыредесятницу.

2) Въ праздники, указанные въ Тупиконѣ со всеобщимъ бдѣніемъ (т. е. если случится святой не храма), когда эти праздники бываютъ въ промежутокъ времени отъ недѣли мясопустной до субботы Лазаревой.

3) Въ дни отданій праздниковъ (Туп. храмовая глава 1-я зри 2).

4) Къ вечернѣ въ среду и пятокъ 5-й седмицы, а также къ утрени, вечернѣ и литургіи въ четвертокъ и субботу 5-й седмицы великой Четыредесятницы ²⁾.

5) Въ 26 и 27 декабря (см. далѣе 25 дек.).

Трезвонъ во всѣ эти дни—во всѣ колокола, кромѣ перваго.

Г. Въ колоколъ простодневный благовѣстятъ:

Во всѣ седмичные дни, въ которые не случится празднованія съ полувечеремъ на утрени, кромѣ нѣкоторыхъ, указанныхъ выше, дней.

Трезвонъ въ эти дни бываетъ безъ первыхъ четырехъ колоколовъ, т. е. безъ простодневаго. Но если случится служба съ великимъ славословіемъ, то трезвонъ бываетъ и въ колоколъ 4-й, т. е. простодневный.

¹⁾ Въ началѣ 2 часа знаменуетъ камчанъ (Туп., послѣд. 24 дек., 5 янв.) звонъ въ двѣ, одинъ долгій (Туп., послѣд. вел. пятк.), т. е. одинъ долгій звонъ въ два колокола.

²⁾ Въ среду 5-ой седмицы вечера «звонъ въ красныя, также и въ четвертокъ къ утрени и вечернѣ» (Туп., среда 5-й седм. вел. поста).

Д. Въ *пятый* или *малый колоколъ* благовѣстять къ малой вечернѣ ¹⁾.

Звонъ, или трезвонъ къ малой вечернѣ бываесть въ два колокола. Этотъ *звонъ въ два колокола* еще бываесть:

1) Предъ вечернею и утренею: въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пяттокъ великой Четырдесятницы, до четверга страстной седмицы ²⁾, если только въ эти дни не случатся: праздникъ Благовѣщенія, празднованія со всеобщимъ бдѣніемъ, подуслеемъ.

2) Если не бываесть предсвятиенной литургіи 24 февраля, то послѣ часовъ предъ вечернею параклисiархъ знаменуесть въ два кампана (Гуп., послѣд. 24-го февраля въ понедѣльникъ 2, 3, 4-й седмицы великаго поста). На этотъ звонъ въ два колокола и указывается въ 9-й главѣ Тупикона: «И по концѣ его (9-го часа) знаменуесть въ два или четыре кампана по уставу».

3) Въ самый день Благовѣщенія, случившійся въ понедѣльникъ вел. поста, бываесть вечеромъ только малое повечеріе. Благовѣсть къ нему костный (рѣдкій).

Звонъ для службъ въ разные дни различается своимъ тономъ. Иногда бываесть веселѣе, т. е. чаще, иногда—печальнѣе, т. е. рѣже. Звонъ великаго поста бываесть медленный, косный ³⁾. Въ противоположность ему, всякій другой называется въ уставѣ «звонъ въ красныя». Звонъ въ красныя положенъ на 5-й седмицѣ великаго поста въ среду къ вечернѣ и въ четвертокъ къ утрени и вечернѣ (Гуп., послѣд. среды 5-й седмицы великаго поста—вечера). Обыкновенно въ посту и въ праздники съ подуслеемъ (наприм., 24-го февраля, 9-го марта) звонъ къ утрени, часамъ, литургіи бываесть не протяжный ⁴⁾, а красный ⁵⁾.

Въ уставѣ назначаетса количество времени для благовѣста и для звона передъ службами. О томъ, какъ продолжителенъ

¹⁾ Клепеть въ малый кампанъ (Гуп., гл. 2).

²⁾ Въ послѣдованіи Тупикона на страстную среду читаемъ: «Въ соборныхъ же храмѣхъ и приходскихъ расхоль (послѣ вечерни) не бываесть, но по прощеніи трезвонъ въ двои».

³⁾ Параклисiархъ знаменуесть коснѣе (Гуп., послѣд. 1-ой семд. великаго поста). Косный звонъ начинаесть съ поедѣльника первой седмицы великаго поста—съ утреняго Богослуженія—съ полунощницы, и бываесть къ часамъ, къ вечернѣ, повечерію по поедѣльникамъ, вторникамъ, средамъ, четвергамъ и пятницамъ. На субботу къ повечерію не косный звонъ.

⁴⁾ Передъ вечернею параклисiархъ знаменуесть въ два колокола (Гуп. 24 февр. аще въ понед. поста), и такъ, кромѣ благовѣста, положенъ звонъ.

⁵⁾ Кромѣ указанного разнаго тона звона, въ иныхъ церквахъ производится особенный звонъ по нотамъ. Такъ, на колокольнѣ Ростовскаго Успенскаго собора производять звонъ по нотамъ, на три настроя: на Юниискій, Акимовскій и Данковскій. Колоколовъ тамъ всехъ тринадцать (Записка для обзорнія русс. древн., стр. 34, въ Запискахъ Импер. Археол. Общ., т. I, 1851 г.).

долженъ быть благовѣсть, въ Тупиконѣ пишется такъ: «ударяеть» (къ всенощному бдѣнію) «въ великій кампанъ не скоро, поя Непорочны, или глаголя псаломъ 50-й тихо двѣнадцатю» (Туп., гл. 1). Для трезвона же уставъ назначаетъ менѣ времени, именно: прочтеніе однажды 50-го псалма. Такъ, по окончаніи полунощницы: «параекклисіархъ клеветъ въ кампаны, ударяетъ же тяжкимъ удареніемъ рѣдко, елико, ренци псаломъ 50-й весь» (Туп., гл. 9). Въ великіе праздники, напримѣръ, въ Пасху, Благовѣщеніе, благовѣсть назначается болѣе продолжительный. Въ Тупиконѣ говорится: «ударяетъ въ великое и клеветъ довольно» (Туп., послѣд. Пасхи, послѣд. 15-го марта). Вообще же слѣдуетъ къ вечернямъ, утренямъ и литургіямъ звонить безъ всякаго излишества (Опред. Св. Синода 1722 г., 14 дек., Собр. Постан., т. II, № 933).

Въ великомъ же посту, въ дни седмицныя, когда въ нихъ не случается никакого праздника, положено предъ часами 3-мъ, 6-мъ, 9-мъ ударять въ колоколь: передъ 3-мъ часомъ—три раза, передъ 6-мъ—шесть разъ, передъ 9-мъ—девятъ разъ, передъ повечеріемъ же—двѣнадцать разъ. Это называлось, для отличія отъ благовѣста, словомъ «часить»¹⁾. Кромѣ троекратнаго ударенія въ колоколь, предъ 3-мъ часомъ бываетъ особый благовѣсть²⁾. Подобно сему, если расходятся изъ храма послѣ 6-го часа (какъ бывають въ монастыряхъ), то о 9-мъ часѣ кандило-вжигатель ударяетъ въ древо.... по 1-мъ же Триевитомъ ударяетъ въ кампанъ 9-тъ кратъ (Послѣд. повѣд. 1 седм. вел. поста). Но къ повечерію положено только 12-тъ разъ ударить, а на благовѣсть не указано³⁾. Въ среду же и пятокъ сырныя «на часѣхъ не ударяемъ въ кампанъ» (т. е. предъ часами бываетъ благовѣсть, а отдѣльно предъ каждымъ часомъ не ударяють въ колоколь 3-ри, 6-тъ, 9-тъ разъ). Въ день Благовѣщенія «на часѣхъ въ кампанъ не ударяемъ» (Туп., послѣд. 25 марта). Также и въ праздникъ съ полувечеремъ къ великомъ посту, егда поемъ полувечерей, на часѣхъ въ кампанъ не ударяемъ» (Туп., послѣд. 24 февр., понед. 2, 3, 4-й седм. вел. поста).

Кромѣ выше указаннаго церковнаго назначенія при храмахъ

¹⁾ Въ Уставѣ московскихъ Патріарховъ читаемъ: «а на самый праздникъ (14-го марта—празднованіе школы Феодоровской) къ часамъ не часятъ» (Древн. Росс. Вивліюника, т. X, изд. 2, стр. 237) «Въ 24 день предпразднство Благовѣшенія Пресвятыя Богородицы... къ часамъ благовѣститъ во всенедельной (т. е. колоколь) въ 5-мъ часу и часятъ въ постной» (т. е. колоколь) (тамъ же, стр. 24).

²⁾ Ударяетъ кандиловжигатель въ било довольно (Послѣд. въ Туп. на понед. 1 седм. вел. поста).

³⁾ Въ пятки великой Четырдесятницы къ великому повечерію, на которомъ не полагается великихъ поклоновъ, обыкновенно бываетъ благовѣсть не какъ въ постѣ.

колоколовъ: 1) возвѣщать о Богослуженіи, 2) выражать торжество церкви, 3) возвѣщать неприсутствующимъ въ храмѣ о извѣстныхъ молитвословіяхъ и чтеніяхъ Богослуженія, совершаемаго въ храмѣ, колокола имѣютъ и иное употребленіе: такъ, они въ сельскихъ церквахъ служатъ для путешествующихъ спасительнымъ звономъ ¹⁾).

О СВѢТИЛЬНИКАХЪ И ОБЪ ОСВѢЩЕНІИ.

При Богослуженіи, хотя бы оно совершалось при солнечномъ свѣтѣ, всегда возжигаются *свѣтильники*. Это дѣлается не только для прогнанія мрака, но и: 1) въ ознаменованіе того, что Господь, живущій въ свѣтѣ непреступномъ (Дѣян. 20: 7, 8), просвѣщаетъ міръ духовнымъ свѣтомъ (Іоан. 1: 9; 8: 12), озаряетъ наши сердца, чтобы просвѣтить насъ познаніемъ славы Божіей въ лицѣ Іисуса Христа (2 Кор. 4: 6). И святые угодники Божіи суть свѣтильники, горящіе и свѣтящіе, какъ Господь сказалъ о св. Іоаннѣ Предтечѣ (Іоан. 5: 35. Св. 17: 22). Свѣтильники при богослуженіи служатъ также 2) для означенія того, что сердце вѣрующихъ согрѣто пламенемъ любви къ Богу и святымъ Его (1 Солун. 5: 19) ²⁾ и 3) наконецъ, для изображенія духовной радости и торжества Церкви (Исаіи 60: 1) ³⁾.

Для свѣтильниковъ употребляется елей и воскъ, приносимые вѣрующими. Елей и воскъ составляютъ жертву-приношеніе Богу.

¹⁾ Постановлено: 1) производить въ селахъ, во время выюгъ и мятелей, днемъ и ночью, по согласію сельскаго начальства съ церковнымъ причтомъ, до тѣхъ поръ, пока не стихнетъ буря, охранительный для путешествующихъ мятельный звонъ, который, для отличія отъ церковнаго благовѣста и отъ пожарнаго набата, должно производить непрерывно, но прерывисто, съ нѣкоторыми промежутками времени. 2) Производство сего звона должно быть возложено на церковнаго сторожа, въ помощь къ которому мѣстное сельское начальство обязано назначить нѣсколько человекъ (Ук. Св. Свн. 1851 г., сент. 15; также Опред. Св. Свн. 10 янв. 1877 г. Ц. В. № 4. Снос. Собраніе мѣстныхъ, отзывомъ Митропол. Филарета, томъ Дополнительный, стр. 257). Но есть и такое приказаніе, чтобы въ церквахъ священно и церковнослужители въ случаѣ дракъ къ набатнымъ тревогамъ никого не допускали, и для сего дѣлали бы затворы крѣпкіе на колокольню (Ук. Св. Свн. 1771 г., окт. 7).

Въ 1750 г., декабря 18, Указомъ Св. Синода назначенъ былъ благовѣстъ на Московской Илановской колокольнѣ къ преисподанію народу Катехизиса къ Московскихъ—Успенскомъ, Архангельскомъ и Благовѣщенскомъ соборахъ. Благовѣстъ долженъ быть полчаса—затѣмъ перестать во время ученія Катехизиса и опять начаться къ литургіи (Чтен. въ Истор. древн. Росс. 1861 г., кн. 3, стр. 14).

²⁾ Въ Православной Церкви иконамъ, изображенію честнаго и животворящаго креста и святому Евангелію и прочимъ святымъ вещамъ воздается нѣсколько свѣчей честь воздается (Догмат. св. отецъ 7-го вселенскаго собора).

³⁾ Радости Церкви изображается въ пѣснн церковной такимъ образомъ: «Свѣтися, свѣтися, новый Іерусалиме, слава бо Господил на Тебѣ возсія, ликуй нынѣ и веселися Сионе» (Сн. Исаіи 10: 1, и канона Пасхи пѣснь).

Елей и *воскъ*, какъ самыя чистыя изъ веществъ, употребляемыхъ для горѣнія, означаютъ чистоту и искренность приношенія, дѣлаемаго къ прославленію святаго имени Божія (Прав. 3-е апостольск. ¹⁾ (Св. Исходъ 27: 20; 35: 5, 8).

Елей же (ἐλαίου) въ частности означаетъ усердіе людей, подобное усердію мудрыхъ дѣвъ, которыя взяли елей со свѣтильниками своими для встрѣчи жениха (Матѳ. 25: 3, 4), т. е. означаетъ желаніе христіанъ быть угодными Богу дѣлами своими, жизнью, а не вѣрою только ²⁾. Елей употребляется при богослуженіи изъ царства растительнаго, древесный ³⁾.

Воскъ въ особенности, какъ собираемый съ благоуханнѣйшихъ цвѣтовъ, означаетъ духовное благоуханіе приношенія, т. е. вѣру и любовь приносящихъ. А такъ какъ онъ собирается изъ множества цвѣтовъ, то этимъ означаетъ приношеніе, дѣлаемое отъ всѣхъ христіанъ (Нов. Скр., ч. I, гл. 9 § 3). Объ употребленіи воска въ апостольской церкви упоминается въ Правилахъ апостольскихъ (Прав. 72) ⁴⁾.

¹⁾ Самъ Господь повелѣлъ Моисею, чтобы въ скинии въ золотѣ свѣтильникъ съ семью свѣтилами горѣлъ чистый елей (Исх. 27: 20. Лев. 24: 1, 2).

²⁾ И различныя дары Св. Духа Священнаго Писаніе представляетъ въ видѣ елей (Псал. 44: 8).

³⁾ Господь повелѣлъ Моисею, чтобы сыны Израилевы приносили елей битый изъ маслинъ, чистый безъ осадки (Исх. 27: 20).

⁴⁾ Такъ какъ возженіе свѣтильниковъ есть даръ, жертва Богу, то вещество при горѣніи, какъ всякій даръ Богу, должно быть самое лучшее. Господь требовалъ, чтобы приносимое для жертвы было безъ порока (Лев. 1: 3, 10). Черезъ пророка Малахію Господь возвѣститъ Израилю, что если приносится въ жертву Богу не лучшее, то этимъ выражается неуваженіе, именно: Вы приносите на жертвенникъ Мой нечистый хлѣбъ; и говорите: чѣмъ мы безславимъ Тебя? Тѣмъ, что говорите: трапеза Господня не стоитъ уваженія. И когда приносите въ жертву слѣпое, не худо ли это? или когда приносите хромое и больное, не худо ли это? Полнеси это твоему князю; будетъ ли онъ доподенъ тобою и благосклонно ли приметъ тебя? говоритъ Господь Саваоѳъ (Малах. 1: 7, 8).

Нѣкоторые желаютъ, чтобы въ храмѣ, вмѣстѣ елей и воска употреблялось электричество. Это желаніе основываютъ на томъ, что, во многихъ храмахъ С.-Петербурга уже введено электричество, и что электрическій свѣтъ по своему происхожденію—есть новое знаменіе милости Божіей людямъ, что электрическое освѣщеніе имѣетъ за собою великія преимущества, которыя нынѣ общезвѣстны, и только при этомъ освѣщеніи храмъ при обширности своей получаетъ величественный видъ. Вѣрно, что въ иныхъ храмахъ введено электричество, но нѣтъ еще основанія, что оно должно быть во всѣхъ храмахъ. Слѣдуетъ еще рѣшить по какой религіозно-законной причинѣ оно введено, по какой неотложной надобности оно замѣнило елей и воскъ. И еще вопросъ, пожелаютъ ли вѣрующіе допустить электричество во многіе храмы находящіеся внутри Россіи, и особенно—въ храмы древніе.

Храмъ есть домъ Божій (Марк. 2: 26; Лук. 6: 4). Освѣщеніе храма должно соотвѣтствовать величію и святости дома Божія. Возженіе свѣтильниковъ въ немъ знаменуетъ особое уваженіе къ храму, оно устрояется не для прогнанія только темноты. Свѣтильники въ храмѣ установлены Самимъ Богомъ. Господь, повелѣвъ въ Ветхомъ Заветѣ устроить первый храмъ—скинию, далъ заповѣдь, чтобы все въ немъ приносимое въ жертву Богу было безъ порока, и Онъ указалъ устроить семисвѣтчникъ и въ немъ горѣть елею и далъ повелѣніе, чтобы приносимый елей

Нѣкоторые изъ свѣтильниковъ всегда занимаютъ одно и то же мѣсто и бываютъ какъ бы неподвижны, другіе во время священно-дѣйствія переносятся съ мѣста на мѣсто; поэтому не для всѣхъ свѣтильниковъ устроиваются одинаковые сосуды.

къ освѣщенію быть чистый, выбитый изъ маслинъ (Исх. 27: 20; Лев. 24: 2), чтобы въ храмѣ была свой собственный огонь (Исх. 30: 7, 9), т. е. не обычный, мірской. Когда же сыны Первосвященника Аарона—Надавъ и Авіудъ привели предъ Господомъ огонь чуждый, т. е. не отъ жертвенника, не отъ того огня, который былъ указанъ для храма, но особый, отдѣльный обычный, житейскій, огонь чуждый; тогда Надавъ и Авіудъ поражены были смертію (Лев. 10: 1, 2), по неуваженію къ храму. И въ Новомъ Заветѣ чрезъ горніе свѣтильниковъ изъ древетъ выразилось благоговѣніе къ храму. Изъ правилъ святыхъ Апостолъ видимъ, что въ храмѣ горѣли только елей и воскъ (Прп. 71, 72). Въ Православной Церкви девятнадцать свѣцовъ соблюдался церковный уставъ, употреблять для возженія свѣтильниковъ въ храмѣ только елей и воскъ, какъ самыя лучшія вещества для горѣнія изъ растительнаго царства и являющія съ тѣмъ вмѣстѣ глубокое символическое значеніе. И это выразилось не только въ тѣхъ свѣтильникахъ, которые находились предъ иконами, но и вообще во всемъ храмѣ. У блаженнаго Симеона Архіепископа Фессалонійскаго, ученѣйшаго литургиста XV вѣка, читаемъ о значеніи воска: приносимый и возжигаемый воскъ означаетъ нашу чистоту и нескверность. Онъ приносится въ означеніе божественнаго знаменія: какъ мягкій и послушный—въ знакъ раскаянія въ упорствѣ и послушаніи, какъ способный принимать всякій образъ въ знакъ возсозданія; (приносится) какъ способный для многихъ цѣлѣвъ и почти для всѣхъ—въ знакъ приношенія отъ всего; чрезъ единеніе съ огнемъ и сіяніе при помощи огня означаетъ обоженіе и тѣмъ, что все соединяется и постоянно сохраняется—единеніе и постоянство любви и мира (разговоръ о свѣщеннодѣйствіяхъ № 102, стр. 189). За симъ блж. Симеонъ особо пишетъ о символическомъ значеніи восковыхъ свѣчъ и тѣхъ, которые находились въ кругѣ свѣтильниковъ, т. е. въ паникадиляхъ среди храма, и въ тринадцати-свѣцихъ, въ семивѣчникѣ, въ трехъ-свѣцихъ, въ двухъ-свѣцихъ (тамъ же № 108). Электричество не имѣетъ указанныхъ качествъ воска, а потому и лишено символическаго значенія восковыхъ свѣчъ. Выходящее же электричество, полагая, что оно необходимо для храма, потому что электрическій свѣтъ есть чистый свѣтъ, по происхожденію своему, есть новое знаменіе милости Божіей, и только при электрическомъ освѣщеніи получается величественный для храма Божій видъ. Вѣрно, что электричество чистый и, прибавимъ, сильно болѣлой свѣтъ. Большое же сильное освѣщеніе храма не есть еще главное требованіе православнаго богослуженія. Не отъ одного только освѣщенія въ храмѣ, не отъ электричества храмъ Божій получаетъ свой благодатный свѣтъ для спасенія душъ. И малое освѣщеніе храма имѣетъ свое значеніе. Освѣщеніе храма должно быть согласно церковному уставу, соответствовать богослуженію, которое направлено, главнымъ образомъ, къ обращенію человека при богослуженіи на его душевное грѣховное состояніе, къ внушенію покаянія. При покаянныхъ же службахъ указано менѣе свѣтильниковъ, точно такъ, какъ при несправадныхъ службахъ. И въ праздники хотя требуется большее освѣщеніе, но и въ праздничные дни на одной и той же службѣ положено то менѣе, то болѣе возжигать свѣтильниковъ, наиримѣръ, на утрени назначено возжигать свѣчи сперва предъ образами Спасителя, Богоматери и храма, при пѣніи же «Богъ Господь» возжигаются еще на икобѣ и въ тѣлѣ, а при пѣніи поделая возжигаются и прочія свѣчи, и дозволяется горѣть имъ до 3 вѣсны канона и тогда требуется гасить. (Туч. гл. 24). Такимъ образомъ возженіе и гашеніе свѣтильниковъ имѣетъ связь съ богослуженіемъ. Кто дорожитъ свѣтыню храма, уважая въ немъ богослуженіе, тотъ емушается, что въ храмѣ Божіемъ горятъ тѣ свѣтильники, которые освѣщаютъ трапезы, пивныя и другія лавки, улицы и нужныя, отхожія мѣста. Съ электричествомъ, дающимъ сильный свѣтъ, соединяется мысль, что онъ употребляется и удобенъ, нынѣ для убійства. А елей и воскъ знаменуютъ миръ и любовь. Свѣтильники въ храмѣ не для угоды лишь, пущихъ и въ храмѣ развѣченія себя, развѣянности, пріятнаго препровожденія времени. Молящиеся слышать въ храмѣ призывъ: отложимъ всякое житейское

На престолѣ и жертвенникѣ всегда возжигаются свѣчи ¹⁾. Онѣ ставятся въ *подсвѣщники*. Предѣ иконами же возжигаются елей и свѣчи. Сосуды, употребляемые для сего, въ уставѣ называются *кандилами* и *лампадами* ²⁾.

Кандила, имѣющія отъ семи до двѣнадцати свѣчей, называются *поликандилами* (отъ *πολύς*—многій и *καδῆλα*—лампада, или свѣча). Семь свѣчей знаменуютъ семь даровъ Св. Духа, а двѣнадцать свѣчей—двѣнадцать Апостоловъ (Нов. Скр., ч. I, гл. 9. § 2). Кандила, имѣющія болѣе двѣнадцати свѣчей, называются *паникандилами* (отъ *πᾶς*—весь и *καδῆλα*—лампада).

Въ греческой церкви внутри средняго купола помѣщался видный кругъ со свѣщами, который назывался *хоросъ* (*χορός*) т. е. хоръ, собраніе. У насъ же такой кругъ замѣняется люстрой, паникандиломъ; онъ означаетъ звѣзды на тверди небесной (Нов. Скр. ч. I, гл. 9. § 2).

Для *свѣщильниковъ*, *посимыхъ при священнодѣйствіяхъ*, употребляются подсвѣчники съ одною свѣчю, называемые въ уставѣ насвѣщниками, подсвѣщниками и лампадою. Такъ, въ началѣ бдѣній кандиловозжигатель, вѣсегъ свѣщу въ *наставнищъ*, поставляетъ прямо царскихъ вратъ (Гуп., гл. 2, начало вечерни); такъ «предыдущимъ *подсвѣщникомъ* двѣмъ со свѣщами» бываетъ входъ на вечернѣ (Гуп., гл. 2). Предыдущимъ, предходящимъ *лампадомъ* бываетъ малый и великій входы на литургіи (Служебн., лит. св. Иоан. Злат.). И при архіерейскомъ служеніи предносится Архіерею лампада, или подсвѣчникъ съ одною свѣчю ³⁾. При чтеніи же

поченіе, и возносится прошеніе о входящихъ во храмъ съ вѣрою, благоговѣніемъ и страхомъ Божиимъ. Любшіе же храмъ во всѣхъ древнихъ церковныхъ установленіяхъ, найдуть въ освѣщеніи его электричествомъ повнество, посягательство къ наученію молитвенниковъ относится мало-по-малу холодно къ древнему православному богослуженію и нечувствительно склоняется къ неправославію, гдѣ храмъ, по своему устройству, такое же свѣтлое зало, какъ и всякое зало для развлеченій и удовольствій.

¹⁾ «Свѣщцы горящия, поне четыре, или три да будутъ при литургіи божественной на престолѣ, на жертвенникѣ, предѣ иконами двѣ, на нежогленіе. Въ великій же нуждѣ двѣ или едина, ибо аще кромѣ свѣщъ литургисати дерзнетъ іерей, смертно согрѣшитъ» (Извѣст. учит. о сосудахъ священныхъ, къ служенію потребныхъ).

²⁾ «Внедъ во храмъ, вжигаетъ *свѣщцы* вся и *кандила*» (Гуп., послѣд. Пасхи). «Внедъ вжигаетъ *лампады*» (Гуп., гл. 2). Въ церковномъ уставѣ кандиломъ называется сосудъ, въ который вливается елей. Такъ, въ Типиконѣ читаемъ: «На бдѣніи всенощномъ Іерей помазуетъ отъ кандила святымъ елеемъ крестобразно себе и братію (Гуп., послѣд. 26 сент.) дается святый елей братіи отъ кандила Предтеча (Гуп., послѣд. 29 августа). Здѣсь разумѣется елей отъ лампады, находящейся предъ иконою сятаго Предтечи. И при елеосвященіи сосудъ съ елеемъ называется *кандиломъ*: «Вѣсто буди, яко въ великій Церквѣ вмѣсто воды вино въ кандило молитвомаслія влагають» (Требн., послѣд. св. елей).

³⁾ Несущій эту свѣчу называется *примкирисмъ*, *πριμικριστός*, *primicerius*—отъ *πρῶτος*—поскъ, свѣча, или отъ *πρῶτος*—первый и *σερα*—свѣча (Чинови., лит. св. Иоан. Злат.), и лампадикомъ (Чин. освѣщ. храма, отъ Арх. твор., изд. въ Москвѣ, 1832 г. л. 27.

Евангелія два чтеца держатъ на подсвѣщнику съ возжевною свѣчою. Эти подсвѣщники носятъ названія мавуалій (μαγουάλιον) (Дѣян. Моск. собора 1666—67 г. изд. Братства Петра Митр. чинъ литург. л. 50).

При архіерейскомъ служеніи и при служеніи архимандритовъ нѣкоторыхъ монастырей употребляютъ еще двусвѣщники и три-свѣщники, дикирій и трикирій. Свѣчи въ нихъ называются двух-плетенными и трехплетенными (Исторія русск. Іерарх. ч. I, стр. 357) и освѣщальными свѣчами, освѣщальниками (Тамъ же стр. 396, 394 и др.)¹⁾.

Дикирій (δικήριον) отъ δύο—два и κηρός—свѣча), двусвѣщникъ, двосвѣчье (Чиновл. лит. преждеосв.), знаменуетъ двойное есте-ство въ Господѣ нашемъ Иисусѣ Христѣ: божеское и человѣческое.

Трикирій (τρικήριον) отъ τρεῖς—три и κηρός—свѣча), трисвѣщ-никъ, трисвѣщье, знаменуетъ три лица Святыя Троицы.

Дикиріемъ и трикиріемъ при Богослуженіи Архіерей и Архи-мандритъ (кому дано на то право) благословляютъ народъ. Архіе-рей, во время литургіи, по облаченіи его, при возглашеніи прото-діакона: «Тако да просвѣтитя свѣтъ твой предъ челоуѣки, яко да видятъ добрыя дѣла твоя» и т. д. и, входя въ алтарь при пѣвнѣ: «Приидите, поклонимся», имѣетъ въ правой рукѣ трикирій, а въ лѣвой—дикирій. Когда по маломъ входѣ онъ кадитъ алтарь и внѣ его, тогда имѣетъ въ лѣвой рукѣ дикирій, а въ правой—кадильницу. При пѣвнѣ же: «Святый Воже» онъ дикиріемъ (въ правой рукѣ) творитъ крестъ надъ Евангеліемъ на престолѣ²⁾ потомъ, имѣя въ лѣвой рукѣ крестъ, а въ правой—дикирій, гово-ритъ: «Призри съ небесе» (Чин. лит. преждеосв. дар.). На прежде-освященной литургіи Архіерей имѣетъ въ рукахъ трикирій съ кадильяницею, говоря: «Свѣтъ Христовъ просвѣщасть всѣхъ».

Возженіе свѣщальниковъ въ храмѣ согласуется съ пѣнопѣвными и священнодѣйствіями службъ. Чѣмъ живѣе бываетъ радость Церкви о Господѣ и чѣмъ торжественнѣе совершается въ храмѣ Богослуженіе, тѣмъ болѣе бываетъ свѣта при Богослуженіи. Уставъ предписываетъ при болѣе радостныхъ и торжественныхъ служ-

¹⁾ Преимущество нѣкоторыхъ Архимандритовъ—освѣщать свѣчами—позволено Московскимъ соборомъ 1667, года—съ ограниченіемъ, именно: Архимандритъ въ присутствіи Архіерея не можетъ освѣщать; соборъ не дозволяетъ освѣщенію и Архіе-рею, когда при служеніи присутствовалъ Патріархъ (Правосл. Собесѣдл. Моск. собора 1667, г., декабрь, стр. 359).

²⁾ Въ чинѣ литургіи, напечатанной въ Дѣяніяхъ Московскаго собора 1666—1667 изд. Братства св. Петра митрополита, л. 50), означено требованіе творить крестъ надъ Евангеліемъ не трикиріемъ, а двукріемъ: приемъ архіерей дикирій или погаситъ одну свѣчу отъ трикирій или пѣсть дикирій... сотворитъ крестъ надъ Евангеліемъ.

бах возжигать свѣтильниковъ болѣе, а при менѣе торжественныхъ, печальныхъ—менѣе. Поэтому на повечеріи, полунощницѣ, часахъ горитъ менѣе свѣтильниковъ, нежели на вечернѣ, утрени, литургіи. И въ этихъ торжественныхъ службахъ въ дни праздничные, радостные—болѣе зажженныхъ свѣчъ, нежели въ дни непраздничные, седмичные, будничные. Наконецъ, въ болѣе торжественныхъ службахъ не всѣ свѣтильники возжигаются въ началѣ службъ, но многіе зажигаются только въ то время, когда наступаетъ торжественное пѣніе и чтеніе.

На повечеріи уставъ предписываетъ зажигать свѣтильники *предъ Спасовымъ и Богородицнымъ образами* (Туп., гл. 25). Тѣ же свѣтильники обыкновенно зажигаются на *полунощницѣ* и на *часахъ*.

На вечернѣ на день непраздничный (т. е. когда не поется на ней «Блаженъ мужъ») *въ началѣ ея* возжигаются свѣчи *предъ образомъ Христа Спасителя, Пресвятыя Богородицы* и предъ образомъ *храма* на деснѣй странѣ Спасителява образа (Туп., гл. 24 и 25).

По стихологіи же каѳизмы, т. е. *въ пѣніи пѣнія: «Господи, воззвахъ»*, пѣнія во славу Господа, пришедшаго просвѣтити міръ, зажигаются еще свѣчи: *предъ аналогіемъ* и предъ образомъ Спаса Христа *въ таблтѣ*¹⁾ и *въ алтарѣ у престола* (Туп., гл. 25).

А на вечернѣ, *на день праздника* или памяти святаго, когда поется первый антифонъ каѳизмы («Блаженъ мужъ»), прославляющій Господа, просвѣтившаго міръ чрезъ искупленіе, всѣ эти свѣчи, т. е. *предъ аналогіемъ*, предъ образомъ владычнымъ *въ таблтѣ* и *въ алтарѣ* у престола (Туп., гл. 25) возжигаются *въ началѣ вечерни*.

На вечернѣ же *на недѣлю* (воскресеніе), *на праздники Христовы, Богородицы, святыхъ (въ обѣднѣмъ)* зажигается болѣе свѣчъ, нежели въ другіе дни, именно: *на малой вечернѣ* въ началѣ ея, кромѣ свѣчей *предъ образами Спасителя, Пресвятой Богородицы, храма*, вжигается еще свѣча *предъ аналогіемъ*, гдѣ обыкновенно полагается икона праздника (Туп., гл. 14).

На великой вечернѣ на упомянутые праздники въ началѣ ея зажигаются свѣчи не только предъ образами Спасителя, Богоматери, храма и предъ аналогіемъ, но еще и предъ Владычнымъ образомъ *въ таблтѣ* (Туп., гл. 24). Но 1-мъ же антифонѣ 1-й каѳизмы, въ началѣ пѣнія «Господи, воззвахъ» зажигаются прочіи свѣчи (тамъ же).

¹⁾ Въ Тупиконѣ подъ словомъ *табля* разумѣется та часть иконостаса, которая находится надъ парскими дверьми. Иногда этимъ словомъ называютъ и другіе ряды брусевъ (табля), въ кои вставляются иконы: «бысть значенія: двѣ иконы спадлоша съ верхняго табля и легоша на востокъ образомъ» (Ист. Росс. Гос. Карамз., т. V, прим. 254).

Угашаютъ свѣчи также не въ одно время. Тѣ, которыя были зажжены въ началѣ вечерни, гасятся на отпустѣ вечерни. Свѣчи же, зажженные на «Господи возвахъ», гасятся ранѣе, именно— по конечномъ Трисвятомъ (Туп., гл. 24 и 25).

На утрени, именно въ началѣ ея, возжигаются свѣчи предъ образами Спасителя, Божіей Матери и храма ¹⁾. При пѣніи же «Богъ Господь»—пѣніи, возвѣщающемъ о явленіи къ намъ Господа Бога, зажигаются и предъ иконою на аналогіи и предъ иконою Спасителя въ таблтѣ.

Такимъ образомъ во время чтенія шестопсалмія, по уставу, предписывается немного зажигать свѣчей, такъ какъ въ этихъ псалмахъ выражается покаяніе и умиленіе ²⁾. Если же на утрени поется *полгелей*, то при началѣ пѣнія его возжигаются *всѣ свѣчи во храмѣ* (Туп., гл. 24 и 25). По предписанію устава, свѣчи горятъ во время пѣнія канона, хвалитныхъ стихиръ и великаго славословія. Но во время пѣнія канона, на нѣкоторыхъ пѣсняхъ его уставъ повелѣваетъ гасить эти свѣчи и потомъ снова зажигать, именно: «въ началѣ полусеся подобаетъ зажигати *всѣ свѣци*, и *оставляти я* (ихъ) *горѣти до скончанія 3-я пѣсни* и тогда паки поганати я (ихъ), и на 8-й пѣсни *вжигаемъ паки всѣ* и оставляемъ я *горѣти до конца великаго славословія* (Туп., гл. 24 и 25). Такимъ образомъ, уставъ предписываетъ гасить свѣтильники на то время, въ которое при пѣніи канона назначается такъ называемое «чтеніе» именно по 3-й и 6-й пѣсняхъ канона (Туп., гл. 2, 3 и другія).

На литургии, какъ единомъ торжественномъ Богослуженіи, во всѣ дни въ году (т. е. будничные и праздничные) зажигается болѣе свѣчей, нежели на другихъ службахъ. Возженіе свѣчъ начинается съ того мѣста, гдѣ начинается Богослуженіе,—съ жертвенника; потомъ зажигаются свѣчи на престолѣ и засижаются во всей церкви. На жертвенникѣ вжигается свѣща предъ началомъ литургіи (Туп., гл. 24). «И егда Іерей облачится въ ризы, присиѣвшу времени звона» (когда наступитъ время звона)— «прежде вжигати свѣщцу на престолѣ; также въ церкви, якоже предречеся» (т. е. предъ иконами: Спасителя Христа, Пресвятой Богородицы, храма, предъ аналогіемъ и въ таблтѣ). При началѣ же чтенія св. Евангелія возжигаются свѣчи во всемъ храмѣ

¹⁾ На утрени свѣчи вжигати, якоже прежде на вечерни пзъявися (т. е. въ началѣ вечерни—предъ иконами Спасителя Христа, Пресвятыя Богородицы и храма), и на «Богъ Господь» вжигати и предъ аналогіемъ въ таблтѣ (Туп., гл. 24 и 25).

²⁾ Главолемъ шестопсалміе съ благоговѣніемъ, со всякимъ вниманіемъ и со страхомъ, яко Самому Богу, невидимо бесѣдующе... и молящеся о грѣхахъ нашихъ (Туп., гл. 2 и послѣд. 1-го дня велик. поста).

(Тул., гл. 24), въ изображеніе того, что свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всю землю.

На литургіи всѣ свѣчи, кромѣ свѣчи на жертвенникѣ, погашаются послѣ заамвонной молитвы ¹⁾. Свѣча на жертвенникѣ не погашается до тѣхъ поръ, пока не потребуются святые дары (Извѣст. учит., см. по совершеніи литургіи, Іерей что долженъ творить).

Свѣчи въ храмѣ и въ алтарѣ, исключая престола и жертвенника, зажигаются и погашаются пономарями и кандиловожигателями (Служебн. Извѣст. учит. о подаваніи, пріятіи, храненіи же и поклоненіи божественныхъ таинъ, и Тул., гл. 2 и др.). Свѣчи же на престолѣ и жертвенникѣ предписывается возжигать и гасить только Іереею или Діакономъ (Служебн. Извѣст. учит. о подаваніи, пріятіи, храненіи божественныхъ Таинъ) ²⁾. Въ первый же разъ въ алтарѣ, т. е. при освященіи храма, возжигаетъ свѣчу самъ Архіерей, освящающій храмъ, и поставляетъ ее на горнемъ мѣстѣ, возлѣ престола (Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго, изд. въ Москвѣ, 1832 г., л. 24. Дополн. Требн. Кіевъ, 1863 г., л. 26).

Свѣчи зажигаются и *при крещеніи*. Обыкновенно три свѣчи ставятся на самой кунели, въ знаменіе Св. Троицы, во имя которой бываетъ крещеніе, и кромѣ того даются свѣчи воспріемникамъ. Возженныя свѣчи въ рукахъ воспріемниковъ показываютъ вѣру ихъ въ то, что таинство дастъ душѣ крещасяго просвѣщеніе, что крещаемый грядетъ отъ тьмы къ свѣту и становится сыномъ свѣта, почему и самое крещеніе называется просвѣщеніемъ (Нов. Скр., ч. IV, гл. 6, § 2).

Свѣчи даются *обручающимся* и *выжгающимся*. Свѣчи означаютъ чистоту ихъ жизни, которая сіяла свѣтомъ добродѣтелей (Іоан. 3: 20 и 21) ³⁾.

При елосвященіи около лампады (кандила), или другаго какаго-либо сосуда съ виномъ и едесмъ зажигаются семь свѣчей, во образъ семи даровъ Св. Духа (Нов. Скр., ч. IV, гл. 14, § 5).

¹⁾ Въ началѣ Евангелія зажгати всѣ свѣщи и оставяти я (ихъ) горѣти до заамвонныя молитвы (Тул., гл. 24 и 25).

²⁾ Къ обязанности церковнаго старосты принадлежитъ то, чтобы онъ имѣлъ присмотръ какъ за зажиганіемъ свѣчь во время священнослуженія, такъ и за гашеніемъ ихъ по Церковному Уставу (Инструкція церковн. старостамъ, § 7).

³⁾ Симеонъ Солунскій говоритъ: «Сочетающіеся бракомъ держати свѣчи, показывая свое нѣбомудріе и знаменія присутствующую въ нихъ благодать Божію. Отсюда ясно, что святая Церковь подаетъ свѣчи не всѣмъ, а только дѣвамъ, ибо одні дѣвы исходили изъ срѣтеніе жениху со свѣтилниками, какъ читается въ Евангеліи. Посему второбрачными, какъ уже не дѣвственными, при сочетаніи ихъ въ послѣдованіи о второбрачныхъ, подавать свѣчей не полагаетъ» (Нов. Скр., ч. IV, гл. 10, § 5).

Обыкновенно и всѣ предстолице стоятъ со свѣчами, какъ при слушаніи Евангелій, такъ и при созерцаніи всего священнодѣйствія, въ знакъ пламенной молитвы о спасеніи болящаго.

При погребеніи ставятся четыре подсвѣчника со свѣчами по всѣмъ четыремъ сторонамъ гроба и изображаютъ собою крестъ. При погребеніи, а также и при панихидахъ предстоящіе держатъ свѣчи, изображая тѣмъ Божественный свѣтъ, которымъ просвѣщенъ христіанинъ въ крещеніи (Нов. Скр., ч. IV, гл. 20. § 5). Свѣтъ служитъ прознаменованіемъ будущаго, не вечеряющаго свѣта (Злат. Марг. стр. 442, см. Дух. Весѣду 1859 г. № 43, стр. 128).

О СВЯЩЕННЫХЪ ОДЕЖДАХЪ И ОБЛАЧЕНІИ.

Если для мірскихъ дѣлъ при важныхъ торжественныхъ случаяхъ одѣваются не въ обыкновенныя ежедневныя одежды, а въ иныя лучшія (Матѣ. 22: 11, 12), то тѣмъ болѣе при служеніи Господу Богу должно облачаться въ особыя одежды ("Αρφύρα αι ἱεραὶ στολάι), которыя бы отвлекали отъ дольнаго и возносили къ горнему умъ и сердце, какъ совершающихъ Богослуженіе, такъ и присутствующихъ при немъ ¹⁾.

¹⁾ Самъ Богъ установилъ особыя одежды для священнослуженія (Исх. 31: 10), для славы и благодѣйствія (Исх. 28: 2).

Въ скинію и въ Иерусалимскій храмъ запрещено было входить для служенія безъ особыхъ къ тому ризъ. Священнослужителямъ указано: Егда исходятъ къ людямъ, во внѣшній дворъ (т. е. изъ храма Иерусалимскаго), да соудекутся ризъ своихъ, въ нихъ же ти служить, и да положатъ я въ преградахъ сятыхъ, и облукуются въ ризы чистыя (Левит. 44: 19). Начало и цѣль употребленія священныхъ одеждъ при Богослуженіи излагается въ молитвѣ, находящейся въ Чинѣ благословенія или освященія новыхъ священническихъ одеждъ, именно: «Господи Боже Вседержителю изначала полезала человѣческому роду вся дѣястелія, храмы рукою человѣческою сотворенія имени Твоему елтомоу создати, и тыя въ славу Свою овянати восхотѣвый: и рабомъ Твоимъ Моисеомъ одѣянія архіерейскаго, іерейскаго же и левитскаго, и иная различная украшенія въ благолѣпіе и красоту святилища и олтара Твоего быти повелѣвый; услыши милостивно шныѣ моленія наша, и одежды сія (Іерей именуемъ ихъ) въ честь и славу пресвятаго имени Твоего, въ украшеніе же и благолѣпіе служителемъ святаго Твоего олтара и святыхъ Твоихъ таинъ уготовленная мною смиреннымъ и недостойнымъ рабомъ Твоимъ благослови, очисти, и освати, яко да къ служенію святымъ Твоимъ тайнамъ, и ко всякому словословію пресвятаго имени Твоего достойны быти явятся, и священнымъ служителемъ Твоимъ тѣми одѣвающимся, да будутъ въ избавленіе и покровъ отъ лѣхъ козней и соблазновъ вражнихъ, въ Твое же благоугожденіе, и достойное служеніе святымъ Твоимъ тайнамъ, и въ снабденіе Твоея благодати и милосердія: благодатию и щедротами, и человеколюбіемъ едиnorodнаго Твоего Сына, съ Нимъ же благословенъ еси съ пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, шныѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Засимъ Іерей, преклонивъ главу, проситъ въ тайной молитвѣ: «Владыко Боже Вседержителю, всѣхъ благихъ подателю и освященія источникъ, призри шныѣ на молитву нашу и одежды сія (именуемъ ихъ) въ украшеніе и благолѣпіе священныхъ служителей Твоихъ сооруженія, благодатию Пресвятаго Твоего Духа, орошеніемъ воды сея священныя благословенныя,

Каждому чину священно-церковнослужителей, какъ-то Епископамъ, Іереямъ, Діаконамъ, чтецамъ, назначены при Богослуженіи свои *особыя одежды*, имѣющія высшее духовное знаменованіе. Высшій чинъ священнослужителей всегда имѣеть облаченіе низшихъ чиновъ. Діаконъ, кромѣ одежды, собственно ему принадлежащей, облачается въ одежду чтеца; Іерей, кромѣ священническихъ, имѣеть и діаконскія одежды; Епископъ, кромѣ одеждъ, ему собственно принадлежащихъ, имѣеть всѣ одежды іерейскія.

Порядокъ въ облаченіи таковъ: сперва одѣваются одежды, принадлежащія низшему чину; такъ, Іерей сначала облачается въ діаконскія одежды, а потомъ въ іерейскія; Епископъ сперва облачается въ одежды Діакона, потомъ въ одежды Іерея и затѣмъ уже въ принадлежащія ему, какъ Епископу.

Начнемъ разсмотрѣніе съ одеждъ чтеца, пѣвца, называемаго иногда причетникомъ, дячкомъ. Одежды чтеца слѣдующія:

Короткій фелоній (φελόνιον, φαλόνης).—Короткій фелоній есть первая одежда, которая надѣвается при посвященіи церковнослужителей (Чиновн.). Кромѣ того дни, въ который церковнослужитель посвящается, она обыкновенно болѣе не бываетъ въ употребленіи ¹⁾. Эта одежда имѣеть видъ фелони (ризы) священнической и отличается отъ нея тѣмъ, что весьма коротка, едва покрываетъ плечи. Она надѣвается на выю посвящаемаго, въ знаменіе того, что онъ приходитъ подъ ярмо священства и посвящается на служеніе Богу.

Стихирь (στιχάριον).—Стихирь есть прямая длинная одежда съ широкими рукавами, покрывающая всего человѣка. Такъ какъ Іереи и Архіереи носятъ стихирь подъ другими ризами, ими надѣваемыми, то ихъ стихирь нѣсколько измѣняется въ своей формѣ и называется «подризникомъ».

Стихирь знаменуетъ «ризу спасенія и одежду веселія», т. е. онъ означаетъ чистую и спокойную совѣсть, непорочную жизнь и проистекающую отъ того въ облачающемся духовную радость о Господѣ. Облачающійся въ сію одежду (на полной литургіи) произноситъ: «Возрадуется душа моя о Господѣ: облече бо ми въ ризу спасенія, и одеждою веселія одѣя мя; яко жезику воз-

святъ и освященъ, и всѣхъ тѣмъ олюбящихся достоинъ святымъ Твоимъ тайнамъ служить и Тебѣ благоугождати всегда сотвори». И возглашаетъ: «Яко Ты еси освященіе наше» и т. д. (Дополн. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г., листъ 42).

¹⁾ Въ XVI вѣкѣ у насъ дячки носили короткій фелоній при службѣ. Въ ихъ ставленныхъ грамматахъ писалось: «да имать власть на крылось пѣти, и на амбонѣ проклены глаголати, и чести чтенія и паремыи и апостоль, имѣя верхъ пострижень, нося краткій фелоній (Акты юридическіе, изд. Арх. Комм. 1838 г., стр. 410. Акты Историч. (1490—1494) Т. 1, № 101, стр. 144).

ложи ми вѣнецъ, и яко невѣсту украси мя красотою». Такое душевное состояніе должно быть у каждаго участвующаго при совершеніи Богослуженія, потому всеѣмъ чинамъ священно и церковнослужителей назначено облачатся въ стихарь. Когда облачается Архіерей, тогда все молитвы читаетъ не самъ онъ, а Діаконъ, и потому молитвы произносятся во 2-мъ лицѣ. Такъ при возложеніи стихаря (подризника), Діаконъ говоритъ: «Да возрадуется душа твоя ꙗ Господѣ; облече бо ты въ ризу спасенія, и одеждею веселія одѣя ты, яко жениху возложи ты вѣнецъ, и яко невѣсту украси ты красотою».

Одежды Уподіакона и Діакона, кромѣ указанныхъ, суть слѣдующія:

Орарій (ὄραρίον).—Орарь есть родъ длинной широкой ленты, которою иногда опоясуются крестообразно чрезъ плечи, а иногда носятъ на лѣвомъ плечѣ (рамѣ) ¹⁾. (Извѣст. учит. въ Служебн.).

Орарь имѣютъ Уподіаконы и Діаконы. Низшимъ же церковнымъ служителямъ (т. е. чтецамъ, пѣвцамъ,) не позволено носить ораря (Лавд. соб., прав. 22, 23). Кого посвящаютъ въ Уподіаконы, того опоясуютъ ораремъ крестовидно чрезъ плечи. Уподіаконъ всегда носитъ такимъ образомъ орарь; ибо при этомъ ему удобно исполнять тѣ обязанности въ церкви, для коихъ онъ посвящается. Эти обязанности исчисляеть Архіерей, при посвященіи Уподіакона, въ слѣдующей молитвѣ: «И даждь ему (Господи) любити благоутробіе дому Твоего, предстоити дверемъ храма Твоего, возжигати свѣтильникъ селенія славы Твоея» ²⁾. (Чинови. Чинъ хирот. Уподіак.). Опоясаніе ораремъ служитъ знакомъ того, что смиреніемъ, цѣломудріемъ чрезъ своихъ и чистотою сердца долженъ стяжать себѣ одежду чистоты; посему Уподіаконъ послѣ посвященія въ орарь не можетъ вступить въ бракъ (Сим. Сол. Скр., ч. III, гл. 2, § 2; см. 26 апостольск. правило, и 6 Вселенскаго собора прав. 6).

При посвященіи (хиротоніи) же во Діаконы разрѣшаютъ препоясаніе орари. Архіерей возлагаетъ орарь на лѣвое плечо посвящаемаго. Діаконъ опоясывается ораремъ только на литургіи, послѣ «Отче нашъ» (Служебн.), т. е. въ то время, когда приготавливаетъ себя къ принятію тѣла и крови Господней. Въ прочее же время онъ обыкновенно орарь имѣетъ на лѣвомъ плечѣ, и при возглашеніяхъ ектеній, при словахъ: «вонмемъ», «благослови Владыко» и под. возвышаетъ конецъ ораря, держа тремя пер-

¹⁾ А не на правомъ—потому, чтобы правая рука не стѣснялась въ дѣйствованіи.

²⁾ См. объясненіе сихъ словъ въ Нов. Скр., ч. III, гл. 2, § 4.

стами правой руки ¹⁾. Такимъ дѣйствиємъ онъ то возбуждаетъ народъ къ молитвѣ, то даетъ знать другимъ Діаконамъ, пѣвцамъ и даже Іереею о времени священнодѣйствованія и пѣнія. Въ древности Діаконъ ораремъ отиралъ уста причащающихся ²⁾.

Діаконы, сообразно ихъ служенію трапезамъ, какое усвоено имъ было при Апостолахъ (Дѣян. 6: 1—6), стоятъ ближе къ престолу Божию, нежели Уподіаконы, и изображаютъ собою херувимовъ и серафимовъ. И орарь изображаетъ собою крылья ангельскія. Иногда на орарѣ вышивается ангельская пѣснь: «Святъ, святъ, святъ». Орарь есть неотъемлемая одежда Діакона при Богослуженіи. При возложеніи на себя ораря (на литургіи) Діаконъ не произноситъ никакой особой молитвы ³⁾.

Къ одеждамъ Діакона принадлежатъ:

Поручи (ἐπιραχίαι).—Поручи, иначѣ «нарукавники» (Чиновн., лит. преждеосвящ. даровъ), употребляются для того, чтобы стянуть края рукавовъ нижней одежды, какъ бы укрѣпить руки, одѣлать ихъ болѣе способными при священнодѣйствованіи. Поручи напоминаютъ облачающемуся въ нихъ, что онъ долженъ уповать не на свои силы, а на десницу Госнода, всемогущаго и всеблагаго Бога, на Его силу и помощь. При надѣваніи поручей на правую руку Іерей произноситъ (на литургіи): «Десница Твоя, Господи, прославися въ крѣпости: десная рука Твоя, Господи, сокруши враги, и множествомъ славы Твоея стереть еси супостаты». Надѣвая на лѣвую руку произноситъ: «Руцѣ Твои сотвористѣ мя и создастѣ мя: вразуми мя и научуся заповѣдемъ Твоимъ». Когда Архіерею надѣваютъ поручи на лѣвую руку, тогда Діаконъ произ-

¹⁾ Въ Чиновникѣ читаемъ, въ службѣ: Преждеосвященныхъ даровъ: Протодіаконъ предъ чтеніемъ паремій чтеніемъ среди дверей, при къ чтенію и держа орарій и къ нему показу глаголетъ: Вознемъ.

²⁾ Слово орарь произзодитъ отъ латинскаго слова oro—прошу, молюсь, то отъ греческаго ὥρα—время, то отъ латинскаго слова os—уста.

³⁾ Архидіаконъ, для отличія отъ Діаконовъ, ораремъ, который обыкновенно лежитъ на лѣвомъ плечѣ и спускается однимъ концомъ спереди, другимъ сзади, дѣлаетъ на лѣвомъ же плечѣ какъ бы особое преполсаніе въ видѣ ленты чрезъ лѣвое плечо, пристегнутой подъ правую руку. Это изображаетъ одинъ и тотъ же (болѣе длинный) орарь, который, лежа на лѣвомъ плечѣ, обогнуть подъ правую руку, и опять чрезъ лѣвое плечо концами спускается спереди и сзади. Хотя у насъ и нѣтъ правила о запрещеніи носить два ораря, какъ есть на западѣ [IV Толедскаго собора (632 года) правило 39], но тѣ же правило соблюдается по обычаю Церкви. Въ Воскресенскомъ монастырѣ, называемомъ Новый Іерусалимъ, дозволено и Діакону носить орарь указаннымъ образомъ. Тамъ служба отправляется по чину Іерусалимской церкви, и Діаконъ во всякое время служенія и даже въ продолженіе обѣднн, по Отче нашѣ, носить орарь отличными образомъ, положивъ оный на лѣвое плечо; конецъ, коимъ обыкновенно дѣйствуютъ, обносятъ чрезъ шейку подъ мышцу праваго плеча, потомъ чрезъ спину, и опять на лѣвое плечо, и такимъ образомъ остаткомъ конца дѣйствуетъ (Истор. Россійск. Іерарх., ч. 2, стр. 349).

носить слова молитвы во 2-мъ лицѣ: «Руцѣ Господни сотвориста тя и создаста тя; вразуми тя и научишися заповѣдемъ Его».

Поручи Іереевъ и Архіереевъ, изображающихъ собою Христа Спасителя, напоминаютъ о тѣхъ узлахъ, которыми были связаны пречистыя руки Господа. Іерей надѣваетъ поручи при полномъ облаченіи. Только при совершеніи крещенія уставъ повелѣваетъ облачаться въ епитрахиль, фелонь и поручи (См. Требникъ).

Къ одеждамъ Іерей принадлежатъ:

Епитрахиль (ἐπιτραχήλιον, πετραχήλιον) Епитрахилій (отъ ἐπί—на и τράχηλος—шея, вял). «навѣйникъ», есть одежда, обьемлющая шею (вью) сзади и черезъ грудь, простирающаяся донизу. Епитрахиль есть тотъ же діаконскій орарь, только обернутый около шеи. Въ древности, при посвященіи Діакона въ Іереи. Епископъ, вмѣсто того, чтобы возлагать на него епитрахиль, какъ это дѣлается нынѣ, переносилъ только задній конецъ ораря на правое плечо такъ, чтобы оба конца висѣли спереди (Нов. Скр., ч. III, гл. 3, § 19). На это указываетъ и форма древнихъ епитрахий; онѣ были складныя, съ пуговицами посрединѣ. Потому и нынѣ употребляютъ епитрахили съ крестами, нашитыми по два въ рядъ, и такимъ образомъ изображающія вдвое сложенный орарь. Епитрахиль означаетъ освящающую благодать священства. Сходство епитрахили съ ораремъ показываетъ, что Іерей облеченъ саномъ Діакона, и что дарованная ему, какъ Діакону, благодать неотъемлема и по посвященіи въ Іерея. Возложеніе епитрахили на оба плеча означаетъ преимущество Священника предъ Діакономъ, — сугубую благодать священства. При облаченіи (на литургіи) Іерей произноситъ слова псалма: «Благословенъ Богъ, изливаяй благодать Свою на священники Свои, яко муро на главѣ, сходящее на браду, браду Аарону, сходящее на ометы одежды его» (Псал. 132: 2).

Іерей безъ епитрахили, какъ Діаконъ безъ ораря, не совершаетъ ни одной службы. Въ одной епитрахили (безъ фелони) онъ совершаетъ обыкновенно въ храмѣ и притворѣ, тѣ Богослуженія, которая менѣ торжественны, именно: малую вечерню, повечеріе (не на бдѣніи), полунощницу, часы (если на нихъ не читается Евангелія); также разныя молитвословія въ домахъ: при рожденіи младенца, нареченіи ему имени и т. п.

При облаченіи Архіерея въ епитрахиль Діаконъ говоритъ особой благодати, дарованной Архіерею: «Благословенъ Богъ, изливаяй благодать Свою на Архіереи Свои, яко муро на главѣ» и т. д.

Поясъ (ζώνη).—Поясъ есть родъ мірекой ленты, которою Священникъ опоясывается сверхъ подризника и епитрахили для того,

чтобы удобнѣе было священнодѣйствовать. Препоясаніе поясомъ знаменуетъ дарованіе Іерею и Архіерею силы Божіей, укрѣпляющей ихъ для высокаго служенія Богу, наставляющей ихъ къ непорочной жизни и помогающей убѣгать грѣховъ съ быстротою елени. Іерей, надѣвая поясъ, такъ славить Господа: «Благословенъ Богъ, препоясуяй мя силою, и положи непороченъ путь мой, совершаяй ноzę мой, яко елени и на высокихъ поставляяй мя». Поясъ напоминаетъ опоясавшемуся имъ, что Господь препоясается на тайной вечери послужить Апостоламъ, и что Онъ всегда готовъ посылать помощь Свою любящимъ Его.

При облаченіи Архіерея Діаконъ произноситъ слова молитвы во 2-мъ лицѣ: «Благословенъ Богъ, препоясуяй тя силою, и положи непороченъ путь твой, совершаяй ноzę твою, яко елени, и на высокихъ поставляяй ти» (Псал. 17: 33, 34).

Набедренникъ и полица, — ἐπιγονάτιον. — Набедренникъ есть четырехугольный, продолговатый, а полица, — четырехугольный равно-сторонній квадратный платъ, которые привѣшиваются на бедра священнослужителю. Набедренникъ привѣшивается двумя краями, а полица однимъ краемъ.

Набедренникъ знаменуетъ мечъ духовный, духовное оружіе, которое есть слово Божіе (Еф. 6: 17. Евр. 4: 12). Этимъ мечемъ должны Іерей и Архіерей вооружаться противъ сѣвія, среси, нечестія—вообще противъ всего грѣховнаго, порочнаго. При облаченіи Іереемъ набедренника онъ произноситъ (на литургіи): «Препояши мечъ Твой по бедрѣ Твоей, сильне, красотою Твоею, и добротою Твоею, и палица и усилвай, и царствуй истины ради, и кротости, и правды, и наставитъ Тя дивно десница Твоя, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Псал. 44: 4, 5). Названіе набедренникъ (то есть—носимый на бедрѣ) не есть переводъ съ греческаго языка. Въ греческой церкви въ числѣ священныхъ одеждъ не находится набедренника, а есть только полица. Полицу¹⁾ (ἐπιγονάτιον—отъ епі—на и γόνο колѣно—эпигонатій, наколѣяникъ) имѣютъ Архіереи, также Архимандриты и нѣкоторые Протоіереи. Архіерей не носитъ набедренника, а при надѣваніи полицы произноситъ ту молитву: «Препояши мечъ Твой на бедрѣ Твоей, сильне».

¹⁾ Полица въ Чиновиникѣ называется наколѣяникъ. Въ обыкновенномъ же разговорѣ носятъ названіе палицы. Въ богослужебныхъ книгахъ (въ книгѣ умовенія ногъ, въ особой виоржѣ стр. 8) и въ словаряхъ церковно-славянскихъ (Протоіерей Алексѣя. Академіи Наукъ) архіерейскій наколѣяникъ именуется полицею, что означаетъ, можно полагать, малую полку, часть одежды. Полица иногда носитъ названія подполковъ (Макарія Архееп. опис. древи. Новгорода. Описаніе Хутыиск. монастыря, стр. 339). Слово палица означаетъ трость, палку (Дѣян. 16: 22. 1 Кор. 4: 21), а слово полица—малую полку, на которую что-либо ставятъ (Слов. Акад. Наукъ).

которая произносится Іереємъ при надѣваніи набедренника. Такимъ образомъ символическое значеніе набедренника и полицы одно и то же ¹⁾.

Но набедренникъ принадлежитъ къ числу наградъ, даруемыхъ Іерею. Нынѣ обыкновенно набедренникъ составляетъ собою первую награду для Іерея, а полица есть непремѣнная принадлежность архіерейскаго сана. Полицу (эпигонатій) сперва и носили только Архіереи ²⁾. Впослѣдствіи стали давать и Архимандритамъ, но не вѣзмъ ³⁾. Иногда же эпигонатій не былъ у Архимандрита, который уже носилъ митру ⁴⁾. Архимандриты съ давнихъ лѣтъ при ношеніи полицы одѣвали при этомъ и набедренникъ ⁵⁾. Архіерею при облаченіи возлагается полица послѣ того, какъ онъ облачится въ саккобъ. Архимандриты и Протоіереи надѣваютъ полицу прежде облаченія въ фелонь, послѣ того, какъ одѣнуть поясъ и поручи. Полица возлагается на правомъ боку священнослужителя, набедренникъ надѣвается на правомъ бедрѣ тогда, когда священнослужитель не имѣетъ полицы. Имѣющій же полицу носить набедренникъ на лѣвомъ боку, а полицу на правомъ.

Фелонь (φελώνης, φαινώνης).—Фелонь (слово критское) означаетъ одежду всеноскрывающую. Эта есть длинная и широкая, покрывающая все тѣло одежды безъ рукавовъ, въ коей сдѣлано отверстіе для головы. Фелонь надѣвается сверху другихъ одеждъ и покрываетъ ихъ. Эта одежда, украшенная многими крестами.

¹⁾ По свидѣтельству Феодора Вальсамона, жившаго въ XII вѣкѣ, эпигонатій въ его время носили, и эпигонатій принадлежалъ только Архіереямъ. Онъ знаменуетъ полатеніе, которымъ Господь отиралъ ноги апостоловъ (Juris Graeco-romani ed. Leubclavii. Frankfurt. 1596, p. 417). Это значеніе эпигонатію—одежды архіерейской было указано и на Московскомъ соборѣ 1667: «колень одежа, заемый эпигонатій, являющъ лентія вручній, имже ноги Господь отре Апостоламъ» (Соборн. Дѣял. 1667 г., стр. Истор. Росс. Іерарх. ч. 1, стр. 324, 327).

²⁾ Въ чинѣ поставленій Епископа (1645—1652) указано, что *предъ* посвященіемъ возлагаются на нѣ стихарь и патрахиль и поручи и ризы епископскія (Акты Археол. Эксп. Т. IV, № 1, стр. 7), а при посвященіи святитель возлагалъ на поставляемаго полицу и амфоръ (Тамъ же стр. 11).

³⁾ Въ грамотѣ Новгородскаго митрополита Корнелія, данной Архимандриту Тихвинскаго монастыря Макарію (1675 г.), указано одежды священнослуженія имѣти: стихарь, епитрахиль, поясъ, параклицы и фелонь, и тѣмъ доулетися, эпигонатій и шапку среброкованную имѣти и миръ всѣмъ подаати тѣмъ, имже собственно опредѣлися, и въ настоящихъ грамотахъ писася (Акты Археол. Эксп. т. IV, № 205).

⁴⁾ Въ грамотѣ, данной въ 1694 г. Патриархомъ Адрианомъ Вологодскаго Павлу Обиорскаго монастыря Архимандриту Сергію было написано, что онъ долженъ одежды священнослуженія имѣти стихарь, епитрахиль, поясъ, параклицы и фелонь и шапку среброкованную. *Эпигонатій же* имѣти и миръ всѣмъ во всѣхъ обителяхъ подаати тѣмъ, имже собственно *опредѣлися* и въ настоящихъ *грамотахъ* имъ писася (Ист. Русск. Іерарх. ч. V, стр. 442).

⁵⁾ Въ грамотѣ митрополита Макарія 1561 г. назначено Архимандритамъ Святотроицкой Сергіевой лавры служить съ набедренникомъ и полицею (Истор. Росс. Іерарх. ч. 1, стр. 357, 368, 382, 388, ч. IV, стр. 46 и др.).

называется «полиставріонъ» («крещатая риза» отъ *πολύς*—многій и *σταυρός*—крестъ). Древняя форма фелони, доселѣ сохранившаяся въ Греціи, у насъ нѣсколько измѣнилась: у насъ на передней сторонѣ фелони вырѣзывается часть матеріи для удобнѣйшаго дѣйствованія при Богослуженіи (Указат. для обозр. Москов. Синод. ризницы, изд. 2, полсв. слов. «фелонь», стр. 29). Поэтому у насъ не такъ, очевидно, какъ въ Греціи, исполняется предписаніе устава церковнаго о томъ, чтобы въ нѣкоторое время при Богослуженіи Іерей имѣлъ фелонь опущенную (Туп., гл. 2, утреня; Туп., гл. 7. Служебн. Чиновн., лит. Злат. по великомъ входѣ и др.), чтобы свитое Евангеліе держалъ не просто руками, а въ фелони ¹⁾.

Фелонь изображаетъ собою хламиду, въ которую облекли Господа ругавшіеся надъ нимъ Іудеи (воины), и напоминаетъ Іерею, что онъ въ служеніи изображаетъ Господа, принесшаго Себя въ оправданіе за людей, и потому долженъ облекаться правдою при всѣхъ своихъ дѣлахъ и радоваться о Господѣ. При облаченіи въ фелонь Іерей произноситъ (на литургіи) слова псалма: «Священники Твои, Господи, облечутся въ правду и прендобіи Твои радостью возрадуются (Псал. 131, 9), всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь».

Іерей облачается въ фелонь при болѣе торжественныхъ Богослуженіяхъ, такъ:

- А) При совершеніи таинствъ: крещенія, миропомазанія ²⁾ брака и елосвященія ³⁾.
- Б) Во время вечерни вседневной и великой ⁴⁾.
- В) Во время утрени ⁵⁾.

¹⁾ Имѣя же и фелонь опущенъ дому, стоитъ посредѣ храма, держа св. Евангеліе при перекрѣ своихъ» (Туп., гл. 2, утр.). См. такія фелони: у Гоара, Ебу. р. 114. Оларіа, Voyage de Mosc. 1627, р. 367, Прохорова, Хр. Древности, 1862 г., кн. 2, 3 и 12.

²⁾ Священникъ облачается въ священническую одежду бѣлую и шаркавницы (Требн., постѣд. крещ.).

³⁾ Станне же окрестъ стола облечени вен въ фелони (Требн., постѣд. елосв.).
⁴⁾ Читая Уставъ Богослуженія вседневной вечерни, не находимъ указанія, чтобы Іерей надѣвалъ фелонь; тамъ сказано: «Творить предъ царскими вратами поклоны три, возьметъ же и епитрахиль, сунуи у царскихъ вратъ, благословитъ и, цѣловавъ верхъ, и дѣже начертанъ крестъ, возложитъ на выю свою, глаголетъ: «Благословенъ Богъ» (Туп., гл. 9, вечер.). Но это касается монашествующихъ, служащихъ обыкновенно въ мантіи. Въ приходскихъ же церквяхъ, по обычаю на вседневной вечернѣ Іерей надѣваетъ фелонь. Въ Церковномъ Уставѣ, во 2-й главѣ и о великой вечернѣ (на блѣнн) сказано: «Исиди (Іерей) во святый алтари, возглагаетъ на ся епитрахиль, цѣловавъ крестъ вверху его, и приемъ кадилицу» и пр. Но въ этой же второй главѣ читаемъ: «Въ соборныхъ же и приходскихъ храмѣхъ дѣйствуетъ священникъ сіа въ филонѣ, Діаконъ же въ епитрахлѣ».

⁵⁾ Объ утрени неразличной не сказано въ Тупиконѣ ничего, но по обычаю Іерей бываетъ въ фелони, тѣмъ болѣе, что онъ на утрени совершаетъ кажденіе. Объ утрени же въ воскресный день сказано: «Іерей въ епитрахлѣ, иидѣ же въ фелони глаголетъ утренній молитвы предъ святыми дверми» (Туп., гл. 2).

Тупиконъ предписываетъ Діакону и Іерею быть въ облаченіи не во все продолженіе вечерни и утрени, но нѣсколько разъ облачаться и разоблачаться. Тупиконъ повелѣваетъ быть въ облаченіи тогда, когда собственно священнодѣйствуютъ—говорятъ ектеніи, кадятъ и т. п., именно:

Во время вечерни:

1) Іерей, облачался въ началѣ вечерни, остается на ней въ облаченіи въ время свѣтильныхъ молитвъ, ектеній и возгласа, но потомъ, «положивъ епитрахиль на мѣстѣ его, отпидеть, стоитъ на обычномъ мѣстѣ своемъ, дондеже стихословится канонъ псалтира» (Туп., гл. 9).

2) Въ концѣ 3-го антифона отходитъ предъ святыи двери, возложивъ на ся епитрахиль, глаголетъ малую ектенію и возгласъ. Также, вшедъ въ алтарь, вложивъ оміамъ въ кадильницу... кадитъ и пр. (Туп., гл. 9). На вечернѣ на бдѣніи Діаконъ облачается во время пѣнія 3-го антифона: «Пѣваемому третьему антифону, отходитъ Діаконъ, и положивъ поклонъ Настоятелю, входитъ во святыи алтарь, входитъ же съ нимъ и чредный Священникъ. Возмъ Діаконъ стихарій свой и орарій, емлетъ отъ Священника благословеніе, и цѣловавъ десницу его, облачается въ стихарь обычно и глаголетъ послѣднюю ектенію» (Туп., гл. 2). Іерей облачается въ фелонь и для входа при пѣніи стихиръ на на «Господи возвахъ»: «И егда речемъ стихъ: «Яко утвердиси милость Его на насъ», поюще оба лика вкупѣ, тогда Іерей, сотворъ поклонъ предстоятелю, и вшедъ во святыи алтарь, облачается въ фелонь» (Туп., гл. 2).

Во время утрени:

1) Іерей, облачался сначала утрени, остается въ облаченіи во время кажденія, и ектеніи, и возгласа, съ кадильницею: «Слава святыи» и проч. Затѣмъ снимаетъ епитрахиль. Въ Тупиконѣ сказано, что послѣ трехъ псалмовъ шестопсалмїа «отходитъ Священникъ предъ царскія двери, творя поклонъ, *возложивъ на ся епитрахиль*, глаголетъ молитвы утреннія тайно» (Туп., гл. 2). На утрени же на бдѣніи, послѣ чтенія трехъ псалмовъ, «Іерей въ епитрахилии, индѣже въ фелони, глаголетъ утреннія молитвы» (Туп., гл. 2).

2) Послѣ ектеніи и тропарей по «Богъ Господь» или «Аллилуїа» Священникъ, положивъ епитрахиль на мѣстѣ его, отъ страны святыхъ дверей отходитъ и стоитъ на своемъ мѣстѣ (Туп., гл. 9).

3) Для чтенія Евангелія Іерей и Діаконъ, вшедъ въ святилище, облачаются по обычаю (Туп., гл. 2). Егда бываетъ полу-

елей и поютъ исаломъ: «Хвалите имя Господне» и пр., облачаются Настоятель во святилищи и вси священнослужители въ фелони по обычаю, и изшедше изъ алтаря въ отверзенная царская врата, стануть по двумъ сторонамъ около аналогія. По величаніи, ектеніи, сѣдальнахъ входятъ вси священнослужители во святыи алтарь, и изоблачаются священныхъ одеждъ, точно держай чреду Іерей остается въ облаченіи къ прочтанію Евангелія (Туп., гл. 2, зри).

Почему же въ приходскихъ церквахъ Іерей не уходитъ со середины храма предъ чтеніемъ Евангелія и не изоблачаются? Потому, что уставомъ положено Іереямъ уходить со середины храма при такъ называемомъ «чтеніи», которое бываетъ послѣ пѣнія сѣдальновъ (Туп., гл. 2). Въ приходскихъ же церквахъ этого «чтенія» не бываетъ.

4) По 8-й пѣсни канона «Іерей, возложишь на ся епитрахиль, кадитъ святуу трапезу, возглашая: «Богородицу и Матерь свѣта пѣсньми возвеличимъ» (Туп., гл. 9). На бдѣніи же Іерей и Діаконъ облачатся обычно, и по окончаніи 8-я пѣсни, покадивъ святуу трапезу, возглашаетъ Діаконъ: «Богородицу и Матерь свѣта» (Туп., гл. 2). Такъ по нѣсколько разъ во время вечерни и утрени облачаются въ монастыряхъ. Въ приходскихъ церквахъ Іерей и Діаконъ бывають облаченными въ продолженіе всей службы.

Г) Іереи облачаются въ епитрахиль и фелонь на часахъ царскихъ въ дни навечерій: Рождества Христова (Туп., 24 дек.), Богоявленія (Туп., 5 янв.) и въ великій пятокъ (послѣд. велик. пятк. утро), также—на часахъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы (Туп., послѣд. понед. страстн. седм. утро), такъ какъ на всѣхъ сихъ часахъ бываетъ чтеніе Евангелія. Въ свѣтлую седмицу часы, повечеріе и полунощницу Священники совершаютъ въ епитрахили и фелони.

Д) Облачаются въ епитрахиль и фелонь при погребаніи ¹⁾; и

Е) При молебнахъ, ибо на нихъ читается Евангеліе (см. Книгу молебн. пѣній, напр., благодареніе о полученіи прощенія).

Во время нѣкоторыхъ божественныхъ службъ Іереи бывають не только въ епитрахили и фелони, но въ *полномъ облаченіи*.

¹⁾ Хотя въ «Чинѣ погребенія мірскихъ тѣлъ» сказано только: «возложивъ епитрахиль» (Треби.); но такъ какъ при немъ читается Евангеліе, и въ «Чинѣ погребенія Священниковъ» читаемъ: «священники облачены въ священническія одежды» (Треби.), то обыкновенно при всякомъ погребеніи Іереи облачаются въ фелонь, равно и при панихидѣ (Туп., гл. 14).

Въ полномъ облаченіи бываютъ *всѣ Іереи*, сколько бы ихъ ни служило:

- 1) При совершеніи литургіи—всегда (Служебн.).
- 2) При служеніи утрени въ св. Пасху ¹⁾.

Одинъ Настоятель облачается во *всѣ одежды*:

- 1) При служеніи вечерни въ день Пасхи ²⁾.
- 2) При выносѣ на главѣ: креста въ день Воздвиженія (Гул., 14 сент.), въ недѣлю крестопоклошную и 1-е августа.
- 3) Въ страстной пяттокъ вечеромъ, при выносѣ плащаницы, подобно тому, какъ въ великую субботу на утрени ³⁾.
- 4) При великомъ водосвященіи въ день навечерія Богоявленія, хотя бы оно совершалось послѣ литургіи, по заамвонной молитвѣ (Гул., послѣд. 6 инв.), или послѣ вечерни (въ субботу и недѣлю).

Архіерей облачается въ полное облаченіе кромѣ литургіи также для молебнаго пѣнія, для панихиды, для отиѣванія умершаго. На всенощномъ же бдѣніи онъ на литію выходитъ въ мантии, а къ подіелею въ полномъ облаченіи.

Собственно архіерейскія одежды суть слѣдующія:

Саккосъ (σακκος).—Саккосъ (слово еврейское) означаетъ вретиче, рубище, и есть одежда печали, смиренія, покаянія (Іерем. 48: 37. Лук. 10: 13).

Саккосъ формою своею похожъ на стихарь, имѣетъ также рукава, но короче его и украшенъ звонцами.

Саккосъ имѣетъ то же значеніе, что фелонь ⁴⁾, и при облаченіи Архіерея въ саккосъ Діаконъ произноситъ слова молитвы, читаемой Іереемъ при облаченіи въ фелонь, только обращенной къ чину Архіерей: «Архіерее Твои Господи облещутся въ правду, и преподобніи Твои радостью возрадуются, всегда, явнѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь». Звонцы у саккоса означаютъ благовѣстіе слова Божія, исходящее изъ устъ Епископа.

Омофоръ (ὀμοφόριον).—Омофоръ (отъ ὄμος—плечо и φέρω—несу) есть одежда, носимая на плечахъ, на рамахъ, «нарамникъ». Это длинный и широкій платъ, украшенный крестами и возлагасмый

¹⁾ Настоятель, вшевъ въ св. алтарь со Іереемъ и Діаконъ, облечется во весь свѣтлѣйшій сакъ (Гул., послѣд. Пасхи).

²⁾ Облачается Настоятель во всю священную одежду (послѣд. Пасхи, вечеръ). Въ Благовѣщеніе, случившееся въ Пасхальную седмицу, полное облаченіе на великой вечерни на всенощномъ бдѣніи, а не на малой вечерни.

³⁾ Настоятель облачается во все священныя одежды, Іереи же только въ ризы (Гул., послѣд. велик. субб., утро).

⁴⁾ При посвященіи во Архіерея и облаченіи его въ саккосъ уже не указано въ Чиновникѣ произносить «ξίος» (Св. Нов. Скр., ч. III, гл. 6, § 12).

на плечи, рамена, Архіерею сверхъ другихъ одеждъ. Омофоръ, лежа на плечахъ Архіерея, опускается концами спереди и сзади (Сим. Сол. Нов. Скр., ч. II, гл. 6, § 17 ¹⁾). Омофоръ носитъ названіе «трехскладный», потому что, какъ объясняетъ св. Софроній, служить св. Троицѣ (Христ. Чт., 1855, т. I, стр. 271).

Омофоръ означаетъ заблудшую овцу, т. е. заблудшій родъ чѣловѣческой, а Свититель, облаченный въ сію одежду, носитъ образъ Христа Спасителя, Который, какъ добрый пастырь, взялъ на рамена Свои заблудшую овцу и принесъ ее къ незаблудшимъ. т. е. ангеламъ, въ домъ Отца небеснаго (Луки 15: 4—7 ²⁾). При облаченіи Архіерея въ омофоръ Діаконъ произноситъ: «На рамѣхъ, Христе, заблудшее взявъ естество, вознесся еси, Богу и Отцу привелъ еси, всегда, ныне, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь» ³⁾.

По причинѣ значенія, какое дано омофору, онъ во время служенія литургіи Архіереємъ бываетъ нѣсколько разъ снимаемъ и надѣваемъ. Именно: 1) Омофоръ на Архіерея возлагается вмѣстѣ съ другими одеждами предъ литургіею. Во время пѣнія прокимна, предъ чтеніемъ Апостола, снимается омофоръ, и Архіерей безъ него бываетъ во время чтенія Евангелія. Исидоръ Пелусіотъ говоритъ: «Епископъ, представляя собою Христа, и самую одеждою показываетъ всѣмъ, что онъ есть подражатель Того благаго и великаго Пастыря, Который восхотѣлъ нести немощи стада; по сему, когда съ раскрытіемъ Евангелія является Самъ истинный Пастырь, Епископъ тотчасъ слагаетъ съ себя одежду подражанія, давая тѣмъ знать о присутствіи Господа и вождя пастырей (письмо 145, кн. 1). Объ одѣваніи и сниманіи омофора особо указано въ Чиновникѣ-послѣ литургіи св. Іоанна Златоустаго.

2) Засимъ надѣвается омофоръ по умовеніи Архіереємъ рукъ предъ чтеніемъ имъ: «Иже херувимы» ⁴⁾. Послѣ же изытія частицъ у жертвенника за живыхъ и умершихъ, «совершивъ частицы», Архіерей отдастъ омофорій; ибо во время великаго входа дискосъ и чаша изображаютъ собою Христа Спасителя, взяющаго грѣхи

¹⁾ Св. Исидора Пелусіота Спасителя V вѣка. (Твор. Св. Отцевъ, изд. Московск. Дух. Акад. 1859 г., кн. I, стр. 91).

²⁾ Въ древности омофоръ былъ дѣлаемъ изъ волны.

³⁾ Подобное я въ пѣсни церковной слышимъ: «Безъ отца изъ Тебе вочеловѣчится благоволивый Богъ, да Свой лаки обновитъ образъ, истлѣвшій страстьми, и заблудшее горохищное обрѣтъ овца, на рамо воспримъ, ко Отцу принесеть, я Своему хотѣнію съ небесными совокупитъ силами» (Богородиченъ 1-й, догматикъ 4-го гласа).

⁴⁾ И совершившу Архіерею молитву, приносятъ Протодіаконъ омофорій и полагаетъ на рамѣхъ архіерейскихъ, кисти же (тресны) да будутъ въ лѣвой странѣ, и поклоняется Архіерей предъ святою трапезою трижды, глаголя: «Иже херувимы» (Чиновн.).

міра. Потому же и на преждеосвященный литургіи, когда бываетъ входъ съ тѣломъ и кровію Христовою, Архіерей снимаетъ омофоръ.

3) Засимъ омофоръ налагается во время молитвы: «съ сими и мы блаженными силами» предъ словами: «пріимите, ядите». Въ омофорѣ Архіерей призываетъ Святаго Духа для пресуществленія даровъ. А если бываетъ посвященіе въ Іерей, то въ омофорѣ Архіерей даетъ ему для держанія въ рукѣ часть «святаго залога», т. е. часть отъ святаго тѣла Христова. По призваніи же Святаго Духа и по отдачіи части святаго залога снимается омофоръ. Тогда хлѣбъ и вино бываютъ тѣломъ и кровію Христовою, и потому Архіерей снимаетъ съ себя одежду подражанія Христа.

4) Затѣмъ Архіерей надѣваетъ омофоръ послѣ молитвы: «Вонми Господи Исусе Христе», предъ тѣмъ временемъ, когда Діаконъ говоритъ: «вонмемъ», и бываетъ въ омофорѣ до отпуста литургіи. Въ то время Архіерей возноситъ святой хлѣбъ, раздѣляетъ его на части, причащается и преподаетъ тѣло и кровь Христову другимъ; поэтому ему пужно бываетъ облечься во всѣ священныя знаки его достоинства, тѣмъ болѣе—въ омофоръ, который у Іерарха есть важнѣйшее одѣяніе.

5) Если бываетъ хиротонія при архіерейскомъ служеніи, то для хиротоніи Архіерей всегда облачается въ омофоръ (Чиновн.). На вечернѣ въ великую пятницу, которая какъ бы замѣняетъ литургію, во время чтенія Евангелія Архіерей отлагаетъ съ себя омофоръ (Чинъ священнодѣйствія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, листъ II).

Нынѣ при одномъ и томъ же богослуженіи омофоръ употребляется двоякаго рода, во 1-хъ, длинный широкій платъ, носимый на плечахъ, который опускается одинаково до низу спереди и сзади, во 2-хъ, другого вида омофоръ, также полагаемый на плеча, но который опускается своими обоими концами только съ передней стороны и достигаетъ лишь до конца груди. Этотъ послѣдній, обыкновенно, называется малымъ омофоромъ, иногда же—полуомофоромъ (ср. Соколова руков. для участ. въ служ. съ архіереемъ Владим. 1889 стр. 26) ¹⁾ Въ омофорѣ перваго рода архіерей облачается въ началѣ литургіи (Чиновн.). Во втораго рода омофоръ облачается обыкновенно, при херувимской пѣсни. ²⁾ Въ Чиновникѣ нѣтъ

¹⁾ Дмитріевскій утверждаетъ, что древнѣйшею формою епископскаго омофора слѣдуетъ признать малый омофоръ и основывается на изысканіяхъ ученыхъ изслѣдователей А. Е. Мансѣтова и Д. Ф. Вѣльева. Они видятъ прототипъ формы епископскаго омофора въ древнихъ консульскихъ и императорскихъ ларахъ. Большіе т. е. омофоры явились не ранѣе VI вѣка. (А. Дмитріевскій. Ставленникъ. Кіевъ 1904 г. стр. 259).

²⁾ Объ облаченіи въ одной и той же службѣ въ разное время ея, о двухъ омофорахъ пишетъ преп. Симеонъ Фессалоник. (XV в.) такъ: при рукоположеніи архіерея по-

прямого указанія на двойнаго рода омофоръ. Тамъ обозначаются тотъ и другой словомъ омофоръ. Но въ Чиновникѣ находится такого рода примѣчаніе при херувимской пѣсни: «протодіаконъ полагаетъ на рамѣхъ архіерейскихъ омофорій (кистямъ быти на лѣвой сторонѣ)». На полѣ же листа Чиновника напечатано слово «Тресны»¹⁾ Примѣчаніе Чиновника: «кистямъ быти на лѣвой сторонѣ» и слово «Тресны» не даютъ понятія объ особенностяхъ малаго омофора, особенность его при богослуженіи извѣстна изъ употребленія его на практикѣ.

Нанѣдренникъ—енколпѣонъ (ἐνκόλιον), или *панагія* (παναγία—отъ πᾶς весь и ἅγιος святой). Нанѣдренникъ, иначе енколпій (Чиновн. лит. прежд. даровъ), т. е. наперстникъ (отъ ἐν—на и κόλπος—нѣдро, перси), или панагія, т. е. всесвятая (πάν—все и ἅγια—святая), осьт небольшая круглая икона лика Спасителя, или Божіей Матери, носимая на нѣдрѣхъ, персѣхъ, груди Архіереевъ и нѣкоторыхъ Архимандритовъ.

Панагія, носимая Архіереями и нѣкоторыми Архимандритами, устроилась на подобіе панагіи трапезной, или иначе панагіара, родъ складнаго ковчежка, имѣющаго съ одной стороны икону Матери Божіей, а съ другой—Спасителя или Св. Троицы (Григ., послѣд. артоса въ седмицу Пасхи; Указатель для обзор. Москов. Патр. библи.; Полн. Слов. слово «панагія»). Въ панагіарѣ плагали часть изъ просфоры, изъятую въ честь Божіей Матери, называемую собственно «панагією». Въ монастыряхъ панагію возносили за трапезою съ извѣстными обрядами и молитвословіями, въ воспоминаніе явленія Матери Божіей Апостоламъ по вознесеніи Ея на небо и вкушали одну часть предъ трапезою, во имя Господа, другую—по окончаніи трапезы, во имя Матери Божіей²⁾. Въ послѣдствіи панагіаръ стали называть панагією. Иногда въ панагію полагались и мощи святыхъ (Нов. Скр., ч. II, гл. 6, § 18).

лагается омофоръ вокругъ шеи на раменахъ, обыкновенно, въ другое время (полагается) онъ вокругъ ramenъ и спереди и сзади, а теперь какъ бы слезка, какъ иго божественное рукополагаемый принимаетъ его на выю, потому что надобно снять его спустя немного времени при чтеніи Евангелія (Писан. Св. Отц. Церк. изд. С.-П. Акад. 1875 № 17, стр. 269).

¹⁾ Въ Библии одно и тоже славянское слово «Тресны» переведено съ разныхъ греческихъ словъ. Въ одномъ мѣстѣ съ греческаго слова ἀρίκτα (Втор. 22: 12) по русски: кисточки на четырехъ углахъ; въ другомъ мѣстѣ со слова κιστίδος (Исаин 3: 18), по русски бахрама, кисть; въ третьемъ мѣстѣ—κρίστος, по русски пѣпочки. Въ Лексиконѣ ученаго Митрошица. Fr. Mithroschi Lexicon Palacos-slovenici-latini ed. 1862—1865 слово «тресны» переведено съ греческаго слова κρίστος. Limbia—бахрома, косыма, выпущенная по краямъ.

²⁾ Чинъ возношенія панагіи находится въ Часословѣ, также въ Тупиконѣ—въ послѣдованіи дня Пасхи (см. послѣдованіе артоса). Въ богослужебныхъ книгахъ читаемъ, что Апостолы, по воскресеніи Христовомъ, находясь всѣ вмѣстѣ на трапезѣ, оставляли на ней мѣсто для Господа, и предъ этимъ мѣстомъ полагали на

Прежде на нѣкоторыхъ Епископовъ, напримеръ, на московскихъ Патріарховъ и кievскихъ Митрополитовъ ¹⁾, возлагались двѣ панагіи. На кievскаго Митрополита и нынѣ возлагаются двѣ панагіи ²⁾. Въ Чиновникѣ архіерейскомъ находятся двѣ особыя молитвы для двухъ нанѣдренниковъ.

Нанѣдренникъ, носимый Архіересемъ на персяхъ, напоминаетъ, что Архіерей постоянно долженъ имѣть въ своемъ сердцѣ Господа и ходатайницу предъ Богомъ Матерь Божію, и для этого у него должны быть сердце чистое и духъ правый. А такъ какъ отъ избытка сердца уста глаголютъ, то сердце его должно износить только слово благое. Это и выражается въ молитвахъ—при надѣваніи ихъ. При надѣваніи перваго нанѣдренника Діаконъ говоритъ: «Сердце чисто возиждеть въ тебѣ Богъ, и духъ правъ обновитъ во утробѣ твоей всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». При облаченіи во второй нанѣдренникъ произноситъ: «Да отрыгнетъ сердце твое слово благо, глаголеши дѣла твоя Церкви всегда, нынѣ» и т. д. Панагія дается нѣкоторымъ Архимандритамъ, именно—ставропигіальныхъ монастырей.

Крестъ.—При крещеніи крестъ возлагается на каждаго христианина въ знакъ того, что онъ есть послѣдователь Христа. Этотъ крестъ обыкновенно носятъ подъ одеждою. Священнослужители же имѣютъ крестъ сверхъ одежды, для постоянного памятованія, что они не только должны носить въ сердцѣ, но и предъ всѣми исповѣдывать Господа распятаго. И указывается уставомъ цѣловать крестъ на персяхъ. Въ Типиконѣ, въ послѣдованіи понедѣльника великаго поста, послѣ 6-го часа (если бываетъ расходъ послѣ этой службы), сказано: носемъ многолѣтны, и цѣлуемъ святыя иконы и на персѣхъ нашихъ честный крестъ.

При возложеніи креста Архіерею (на литургіи) Діаконъ говоритъ: «Аще кто хощеть послѣдовати Мнѣ, да отвержется себе, рече Господь, и возьметъ крестъ свой и послѣдуетъ Мнѣ всегда, нынѣ, и присно» и т. д.

столѣ хлѣбъ, отъ котораго вкушали во имя Господа. На трапезѣ этотъ хлѣбъ возвышали при молитвѣ и благодареніи Господа, взывая: «Велико имя Святыхъ Троицы, Господи Іисусе Христе, помогай намъ». Такъ они совершали во всѣхъ мѣстахъ до Успенія Пресвятыя Богородицы. Въ третій день во Успеніи Ея, когда они произнесли только слова: «Велико имя», на воздухѣ предъ ними, окруженная Ангелами, предстала Матерь Божія со словами: «Радуйтесь, я съ вами во вся дни». Ученики Господни тогда воззвали вмѣсто: «Господи Іисусе Христе» «Пресвятая Богородице, помогай намъ»—потомъ пошли ко гробу и, не найдя въ немъ тѣла Пречистой, удивлялись о переселеніи Ея на небо (Часословъ). Въ Большомъ Трѣбникѣ содержится особый чинъ о возвышеніи. Онъ озглавливается такъ: Послѣдованіе о возвышеніи панагіи, егда хощеть отыти службу (гл. 95).

¹⁾ Указат. для обозрѣя. Моск. Патр. разницы, изд. 2, 1858 г., Поясн. Словарь слово «панагія», стр. 20.

²⁾ Тамъ же.

Крестъ дается Архимандритамъ, Протоіереямъ и Іереймъ.

Митра (μίτρα).—Митра (отъ *μίστρον*—связываю) означаетъ повязку, діадиму, вѣнецъ. Въ богослужебныхъ книгахъ митра называется «шапкою» (Чиновн.).

Митра есть царское украшеніе и даруется священнослужителю потому, что онъ въ служеніи изображаетъ Царя Христа. Митра служитъ и знакомъ власти, даруемой служителю церкви. Выступъ съ тѣмъ митра напоминаетъ о терновомъ вѣнцѣ, который былъ положенъ на головѣ Спасителя міра, и—о томъ сударѣ, которымъ была обвита голова погребеннаго (Іоан. 20: 7), но воскресшаго изъ гроба Христа живодавца. При надѣваніи митры (на литургіи) Архіереемъ Діаконъ произноситъ: «Положи, Господи, на главу твою вѣнецъ отъ камней драгихъ, живота просилъ еси, и дасть ти долготу дній всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь».

Митра дается Архимандритамъ и нѣкоторымъ Протоіереямъ. Но они не всегда въ одно время съ Архіереемъ снимаютъ митру при Богослуженіи.

Архіерей во время совершенія литургіи снимаетъ митру:

1) «Егда частицы изымаетъ въ Херувимскую пѣснь»¹⁾. На большомъ выходѣ Діаконъ несетъ митру на блюдѣ (какъ другой Діаконъ—омофоръ) и, по цѣлованіи ея (равно какъ и омофора) Архіереемъ въ царскихъ вратахъ, Діаконъ входитъ съ нею южными дверями въ алтарь. Архіерей, по поставленіи дискоса и потира на престолъ, надѣваетъ ее.

2) Архіерей снимаетъ митру, «егда цѣлуется святая по Херувимской пѣсни, предъ глаголами символа. По цѣлованіи же надѣваетъ ее».

3) Бываетъ Архіерей безъ митры во время символа вѣры. Тогда преклоненную къ престолу главу Архіерея покрываютъ воздухомъ и вѣютъ онымъ надъ нимъ.

4) Архіерей снимаетъ митру предъ словами: «пріимите, идите» и егда глаголетъ: «Господи, иже пресвятаго». По призываніи Святаго Духа, по произнесеніи словъ: «и сотвори убо», надѣваетъ ее.

5) Архіерей бываетъ безъ митры, егда пріобщается, именно снимаетъ митру по произнесеніи: «Вонмемъ» и молитвы: «Вонми, Господи». По пріобщеніи Архіерей надѣваетъ митру и пріобщаетъ прочихъ, и въ митрѣ бываетъ до отпуста (Чиновн., въ концѣ лит. св. Іоан. Злат.).

¹⁾ Посему и Іерей, совершающій проскомидію, долженъ быть съ открытою головою, безъ скуфыи или камилавки.

Архимандриты и Протоіереи бывають безъ митры, когда Архіерей снимаетъ ес. Затѣмъ снимають митры въ то время при Богослуженіи, въ которое Тучиконъ вообще предписываетъ (въ главѣ 29-й) стоять «откровенными главами» всѣмъ, носящимъ скуфьи ¹⁾, камилавки ²⁾, клобуки черные и бѣлые ³⁾ и т. п. Такъ:

А. На литургіи:

1) «На входѣ» маломъ (Гул., гл. 29). Архіерей въ то время

¹⁾ Въ XVIII вѣкѣ носили скуфью (Σκούφια, Σκούφος—чаша для питья) священники и діаконы и не во время только богослуженія, но и въ житейскомъ быту. Они днемъ ее не снимали, развѣ лишь когда требовалось остричь волосы. Съ пошениемъ духовными лицами скуфья существовала особый обычай, который обязательно требовалъ имѣть на головѣ «прострижено зовемое гумешио не мало, власы же оставяты по округлости главы, яже являетъ терновый вѣнецъ, его же носилъ Христосъ» (Кіевск. Епарх. Вѣд. 1868 № 4 стр. 155). Эта остриженная часть головы покрывалась скуфьею. Весьма вѣроятно, что обычай имѣть гумешию не нравился духовнымъ пастырямъ. Духовная власть должна была уступить народному взгляду—отказаться отъ поддержки нерусскаго обычая о гумеши. За симъ и въ домашней жизни, а потомъ и при богослуженіи прекратился обычай носить скуфью. (О скуфьѣ и камилавкѣ, употребляемыхъ священно-служителями въ древней греческой и русской Церкви. К. Невоструева. М. 1867. Изъ Душетол. Чтен. 1867 г. я Кіевск. Епарх. Вѣд. 1868 г. № 4 о скуфьѣ и камилавкѣ). Скуфья; какъ награда (фіолетоваго цвѣта бархата) вошла въ употребленіе со времени указа Императора Павла I-го, отъ 18 декабря 1797 г. (Истор. Росс. Іер. Т. I. стр. 397). Священно-служителямъ, носящимъ фіолетовую скуфью при погребальномъ шествіи дозволено одѣвать черную скуфью.

²⁾ Камилавка (*καμίλαβκος*), (отъ *καίμα*—жаръ и *ελαβω*—укропая) есть шапка, защищающая отъ жара солнечнаго, или шапка изъ верблюжьяго волоса (отъ *κέρδος*—верблюды), какую носили на востокѣ, и *αὐτή*—затылокъ. Она духовно означаетъ умерщвленіе плоти, которое должно быть, по слову Апостола: «яко мѣръ мнѣ расцѣпя, и азъ міру» (Гал. 6: 14).

³⁾ Клобуки у русскихъ означалъ шапку и покрывало. Въ прежнее время клобуки—шапка имѣла видъ колпака съ мѣховымъ околышемъ. Клобуки носили князья. Такъ, читаемъ въ лѣтописи: «По перенесеніи мощей Бориса и Глѣба въ новую церковь, построенную Исосламомъ, во время литургіи рече Святославъ: нѣчто мя на главѣ будетъ и сны клобуки» (Поли. Собр. русск. лѣтоп. т. V, стр. 146). Князья носили клобуки вмѣстѣ короны и не снимали ихъ въ церкви (Карамз. Истор. Госуд. Росс. т. II, примѣч. 126. Саввантова Описание старин. царск. утвари 1865 г., стр. 197. Въ памятникахъ XIV вѣка князья изображены въ клобукахъ предъ образомъ Христа. Древности, изд. Прохоровымъ 1863 г., № 9. Статьи Срезневскаго: Древнія изображенія Бориса и Глѣба. Древности Росс. госуд. отд. I, стр. 133. Археол. опис. Новгорода Арх. Макарія ч. 2, стр. 350). У монашествующихъ клобуки означалъ покрывало.

Клобуки и кукуль (отъ *κροκόβιλλος*—покрывало) суть покрывала, носимыя монашествующими сверхъ камилавки. При постриженіи въ малую схиму надѣвается клобуки съ произнесеніемъ словъ: «Покрывается племемъ надежды спасенія». При постриженіи въ великую схиму надѣвается кукуль при словахъ: «облачителъ въ кукуль беззлобій, въ племъ спасительнаго упованія (Больш. Требиц. постѣд. велик. и мал. схимы). Монашествующіе носятъ клобуки черные и бѣлые. Бѣлые клобуки носятъ лишь только Митрополиты. Прежде же другіе іерарховъ начать въ Россіи носить бѣлый клобуки Новгородскій Архіепископъ. Архіепископу Новгородскому Василию, который былъ хиротонисанъ въ 1331 году и умеръ въ 1352 г., присланъ былъ бѣлый клобуки отъ греческаго Патріарха. Полагають, что этотъ клобуки дониндѣ сохранился и находится въ ризницѣ Новгородскаго Софійскаго собора. Онъ походитъ на скуфью или монашескій кукуль. Этотъ клобуки въ XVI столѣтіи (1571—1575 г.) украсенъ каменьями (Арх. Макарія Опис. церк. древн. въ Новгородѣ ч. 2, стр. 343—345). На Московскомъ соборѣ 1564 года

бываетъ въ митрѣ. Обыкновенно же, Архимандриты и Иереи на походѣ идутъ съ покрытою головою ¹⁾.

2) «На слышаніи св. Евангелія» (Туп., гл. 29). Въ Чиновникѣ сказано: «Во святое Евангеліе Архіерей шапки не отлагаетъ, токмо отлагаютъ Архимандриты» (Чинов., лит. св. Іоан. Злат.). Тогда читаетъ Евангеліе Діаконъ ²⁾.

3) «На Херувимской пѣсни великаго входа» (Туп., гл. 29), когда и Архіерей бываетъ безъ митры (Чинов.).

4) «На Словеса Христовы» (т. е. «Примите, ядите»), когда и у Архіерей нѣтъ митры, и на «Достойно» и на «Отче нашъ», въ которое время Архіерей бываетъ въ митрѣ (Туп., гл. 29. Чинов., лит. св. Іоан. Злат.).

предоставлено право носить бѣлый клобукъ и Московскому Митрополиту, и это потому, что уже носили бѣлый клобукъ Новгородскіе Архіепископы (Акты Историч. т. 1, № 173, стр. 332). При утвержденіи патріаршества на соборѣ 1598 г. іерархъ Новгородскій получилъ санъ митрополита и онъ уже носилъ бѣлый клобукъ, какъ преимущество Новгородскаго владыки. На Московскомъ же соборѣ 1667 г. опредѣлено носить бѣлый клобукъ кромѣ Московскаго и другимъ Митрополитамъ. Новгородскіе владыки были митрополитами до смерти Митрополита Новгородскаго Іова—до 1716 года. Съ этого года они до 1757 года были Архіепископами. Въ 1757 году Архіепископъ Новгородскій Димитрій получилъ санъ митрополита. Затѣмъ Новгородская епархія соединилась съ Петербургскою и до смерти Митрополита С-Петербургскаго и Новгородскаго Исидора (1892 г.) Новгородская епархія управлялась митрополитами, и владыки Новгородскіе носили бѣлый клобукъ. О бѣломъ клобукѣ были неточныя сказанія. На соборѣ 1667 г. было изяснено, что въ Россіи носятъ бѣлый клобукъ по образцу греческому, во образъ греческій, и опровергается то мнѣніе, что будто бы носили бѣлый клобукъ митрополиты Московскіе Петръ, Алексѣй и Іона, какъ писали ихъ на иконахъ (Дѣл. Моск. собор. 1666—1667 г. Изд. Братства св. Петра, л. 24). Затѣмъ соборъ Московскій 1667 года называетъ извѣтомъ и повѣсть о бѣломъ клобукѣ, написанную въ XV в. Димитріемъ Толмачемъ къ Гемшиду. Повѣсть эта вполнѣ сказки. Въ ней смѣшаны съ историческими событіями разныя измышленныя чудеса, бывшія будто бы отъ блага клобука, который былъ присланъ греческимъ Патріархомъ Новгородскому Архіепископу. Эта повѣсть имѣла предметомъ возвеличить духовное превосходство Новгорода надъ Москвою. Главная идея этой повѣсти состояла въ томъ, что римская православная святыня, попорченная латинами, передается Новгороду подъ символомъ блага клобука (Вуслаевъ. Историч. Очерки Народн. Словесн. и Искусства ч. 2, стр. 274). Повѣсть о бѣломъ клобукѣ составлена съ цѣлью найти историческое оправданіе доказательствамъ независимости Новгорода отъ Москвы (Костомаровъ памяти. стар.-русск. литерат., т. I, стр. 301). Повѣсть не обнаруживаетъ въ себѣ раскольническаго ученія, но распространена между раскольниками, какъ протестъ противъ Москвы.

¹⁾ Объясняютъ, что Архимандриты и Иереи идутъ во входѣ потому съ покровенною главою, что они имѣютъ примѣръ въ Архіерей, который идетъ въ митрѣ, и что указанія 29-й главы Тупикона относятся только къ однимъ монахамъ (Церк. Вѣстн. 1887 г., № 41, стр. 689 и Практич. указанія служен. литургіи соборне, Іоан. Кутепова, 1890, стр. 10). Но Архіерей въ службѣ бываетъ не во всемъ примѣръ Іереемъ. Иногда онъ бываетъ въ митрѣ, а Іерей съ непокрытою головою. И 29 глава содержитъ указанія—стоять съ непокрытою главою—не однимъ только монахамъ, напримѣръ—при чтеніи Евангелія, при Херувимской пѣсни, на Словеса Христовы.

²⁾ На молебніи при чтеніи Евангелія Архіереемъ, онъ снимаетъ митру, пріемъ же Архіереи при этомъ молебніи въ то время бываютъ въ митрахъ. При чтеніи Архіереемъ молитвы на молебніи, всѣ Архіереи отлагаютъ митры.

5) «Во явленіи святыхъ Таинъ» (Туп., гл. 29), когда Архіерей бываетъ въ митрѣ.

В. На вечернѣ:

1) При чтеніи свѣтильничныхъ молитвъ (Служебн., Туп., гл. 2 и др.).

2) При входѣ (Туп., гл. 29).

Прокименъ или Аллилуія—канонарху предписывается говорить съ открытою главою, а канонархатъ покровенною главою (Туп., гл. 27).

В. На утрени:

При чтеніи утреннихъ молитвъ (Служебн., Туп., гл. 2 и др.). Носящимъ же камилавки, скуфьи вообще предписывается, чтобы они, когда входятъ въ алтарь и приступаютъ къ престолу, и выходятъ на амвонъ предъ царскія двери, для произнесенія ектеній, творили бы поклонъ, главу открывъ ¹⁾.

Мантия—Мантия (μαντιά), иначе палій (Послѣд. малой схимы въ Больш. Требн. отъ раліиш—снанича, верхняя одежда) есть монашеская одежда, покрывающая собою все тѣло, кромѣ головы. Мантия своею свободною развѣваемостію изображаетъ крылатость Ангеловъ, и потому называется ангельскою одеждою (Германа Патр. изложеніе службъ и обрядовъ въ Хр. Чт., 1855 г., ноябрь, стр. 385). Мантия объемлетъ собою все тѣло; этимъ выражаетъ вспокрывающую силу Божию, а также строгость, благоговѣніе и смиреніе монашеской жизни и то, что у монаха ни руки, ни другіе члены не живутъ и неспособны для мірской дѣятельности, но все мертвы (Нов. Скр., ч. IV, гл. 18, § 16). Монашествующіе, при отправленіи божественныхъ службъ, должны быть въ мантияхъ (Журн. кн., 2 ч. св. Никифора, Патриарха Константинопольскаго, прав. 18).

Кромѣ Архіереевъ, мантию носятъ Архимандриты и простые монахи. Мантия архіерейская имѣетъ ту особенность, что она не чернаго цвѣта, какъ монашеская, а лиловаго, или другаго, и на ней нашиваются такъ называемыя «скрижали, поматы» (πόματα) и, главнымъ образомъ—источники. Скрижали (поматы) бываютъ и у мантии Архимандритовъ. Скрижалями называются четырехуголь-

¹⁾ Во алтарь входитъ, всегда прежде главу открывъ, и поклоненіе сотворивъ, вниди, и къ божественному престолу приступивъ, нижайшее сотвори поклоненіе (Служебн. Извѣст. учит. о подаян., пріят., храм. и покл. божеств. Таинъ). Въ служебникѣ также указано: «егда ектенію предъ святыми царскими враты глаголеши, всегда первѣе благоговѣнно, главу открывъ, поклонися, и тогда начинай, также скончавъ, поклонися, и отиди. Снмъ же образомъ, и егда приключается мимо святыхъ царскихъ дверей ийти, никогда же мимо иди не поклонися» (Служебн. Извѣст. учит., тамъ же).

ные платы цвѣтной матеріи, нашиваемые къ верхнимъ и нижнимъ краямъ мантий. Они изображаютъ собою ветхій и новый заветъ, откуда священнослужители должны почерпнуть ученіе ¹⁾. Источниками же называются разныхъ цвѣтовъ ленты (большею частію—бѣлаго и краснаго цвѣта), которыя нашиваются вдоль мантии и изображаютъ струи ученія, которое истекаетъ изъ устъ Архіерея. На мантии Архіерея есть звонки. Они были и на верхней одеждѣ Іудейскаго Первосвященника (Исх. 28: 33).

Кромѣ упомянутыхъ одеждъ, во время архіерейскаго служенія употребляются еще слѣдующія вещи: жезль, орлецы.

Жезль (ράβδος).—Жезль, иначе посохъ, есть знакъ пастырской власти надъ пасомыми и отеческаго попеченія о нихъ (Іезек. 20: 37. Іер. 48: 17. Іезек. 19: 11—14). Посему жезль называется «патерисса» (πατήρσα, πατήρσα отъ πατήρ—отець). Жезль вручается Архіерею, какъ Епископу извѣстныхъ богоспасаемыхъ градовъ, въ знакъ того, что ему надлежитъ пастырю святыю Церковью Христову ²⁾. Кромѣ Архіерея, жезль дается и Архимандриту или Игумену въ знакъ духовной власти надъ тою обителью, въ которую онъ поставляется начальникомъ ³⁾.

Жезлы Архіереевъ, Архимандритовъ, Игуменовъ устроиваются съ поперечною перекладиною наверху,—съ рожками ⁴⁾. Иногда на

¹⁾ Въ граматикѣ Патріарха Писія Александрійскаго и Макарія Антиохійскаго (1667 г.). Чудовокомъ Архимандриту Іоакиму сказано: даровахомъ и благословихомъ носити мантию со двоима скрижали во славу двоестества Христа Бога и во знамя сохраненія и поученія дву заповѣдей Божіихъ на нихъ же висятъ весь законъ и пророцы (Др. Вивліов., ч. III, стр. 419). На скрижальхъ мантии Архіерея, иногда Архимандрита, были изображенія иконъ. Такъ, въ Кіево-Печерской лаврѣ иконы препод. Антонія и Θεодосія Печерскихъ (Цетор. Росс. Герарх. ч. 1, стр. 356), въ Троицко-Сергіевой лаврѣ—иконы препод. Сергія и Никона Радонежскихъ (тамъ же, стр. 380), въ Полтавскомъ Крестовоздвиженскомъ—иконы Георгія Побѣдоносца и Сампсона страннопримца (Тамъ же, стр. 396 и тому подобн.).

²⁾ Архіерей, вручая (послѣ литургіи) вновь рукоположенному Архіерею жезль, говоритъ: «Прими жезль, да пасещи въренную тебѣ паству Христову; и послушающимъ убо буде жезль и укрѣпленіе; на непослушныя же и непокоряющіяся, того же употребилъ жезла: да сей послушанія жезль въ должности повиновенія ихъ содержитъ». (Чинъ избрания и рукоположенія архіерейскаго).

³⁾ Архіерей, подавая жезль Архимандриту или Игумену, говоритъ: «Прими сей жезль, имже утверждѣй паству твою да правини: яко и слово имаша едлати за ю, нашему Богу, въ дни суда» (Чинови.).

⁴⁾ Въ старинныхъ стихахъ, приведенныхъ у Ciampini (Vetera monumenta. Romae 1690, pars 1, p. 122) говорится о формѣ и назначеніи посоха такъ:

«In baculi forma, Praesul, datur haec tibi norma:
Attrahe per curvam, medio rege, punge per imum.
Attrahe, peccante; rege justos pungo vagantes.
Attrahe, sustenta, stimula, vaga, morbida lenta».

(То есть: «Первосвященникъ, въ видѣ палки дается тебѣ сіе правило: *закривляемъ концомъ привлекай*, среднюю управляй, и нижнимъ поражай. Привлекай молящихся, управляй праведными, поражай заблуждающихся. Привлекай, поддерживай, подстрекай блуждающихъ, немощныхъ, лѣнливыхъ»). На посохѣ св. Сутуринна, хранящемся въ Тулузѣ, находятся надписи Curva trahit, quos virga

рожкахъ изображаются змѣвидныя головы, знаменующія мудрость пастырской власти (будите мудри яко змія. Мате. 10: 16) ¹⁾. Верхъ жезла увѣнчивается крестомъ, напоминающимъ собою, что во имя и славу Христа должно пасти стадо Его ²⁾. Архіерейскій жезлъ отличается отъ архимандритскаго тѣмъ, что имѣетъ яблоки. Нѣкоторымъ архимандритамъ дается жезлъ архіерейскій ³⁾. Дозволялось же носить архимандритамъ архіерейскій жезлъ въ своей епархіи (Истор. росс. Іерарх. ч. I, стр. 380). На посохѣ Архіерея, иногда и Архимандрита, привѣшивается у рукояти сулокъ, ручной сурокъ, или небольшой четырехугольный златошвейный платъ (Чинов., лит. Злат.) ⁴⁾, коимъ обвертывается верхъ посоха для

regit, pars ultima pungit (т. е. *искрыленная часть привлекаетъ, жезлъ управляетъ, а конецъ поражаетъ*). (См. Magri Nicollexicon, Venetiis 1788, слово: «baculus Episcopalis»). На посохѣ Патріарха Филарета, находящемся въ Московской Патріархій ризницѣ, значеніе жезла написано на 4-хъ яблокахъ его, именно словами: «правленія (т. е. жезль), наказанія, утвержденія, казенія» (Указат. для обор. Моск. Патр. ризн. Арх. Савва. 1858 г., стр. 71).

¹⁾ Миниме старообрядцы начало жезловъ съ змѣвидными головами съ украшенно принялаютъ Патріарху Никону. Онъ въ своей челобитной, поданной Царямъ Петру и Иоанну Алексѣевичамъ, пишетъ: «Никонъ, бывшій Патріархъ, досѣля святительскіе жезлы съ проклятыми змѣями... своимъ злоумышленіемъ (Учѣтъ Духовный Іоакима Патріарха, М., 1682, л. 222). По это неправда. Святительскіе жезлы съ змѣями употреблялись какъ въ Греческой, такъ и въ Россійской церкви ранѣ Патріарха Никола. Въ Греческомъ Трелбишѣ, издавномъ съ примѣчаніями Гоара 1647 года (Εὐχολόγιον sive rituale graecorum и т. д.), описанъ архіерейскій жезлъ такимъ образомъ: самая верхняя часть пастырскаго жезла, при рукоятіи, украшается деревянною поперечною, или словесными змѣями, съ обрапоженныи взаимно одна на другую главами (Гоар. Εὐχολόγιον sive rituale graecorum. Lutet Parisior. 1647 г., р. 314, Учѣтъ, л. 225. Христ. Чт. 1853 г., II, 501). Въ томъ же Трелбишѣ есть рисунки, изображающіе Патріарха, жившаго въ XIII вѣкѣ. У Патріарха въ рукѣ посохъ со змѣями, загнутыми къ порху (Гоар. Εὐχολόγιον. р. 115 et 156). Патріархъ Іоакимъ въ книгѣ Учѣтъ (л. 226) говоритъ: «Прежде Никона зѣтъ (т. е. въ Россіи) были жезлы, имуше подобіе змѣвльхъ главъ, и нѣтъ суть въ Патріархій ризницѣ, единъ Патріарха Филарета Никитича жезлъ косяный, весь рѣзный; другой, присланный изъ Царяграда отъ Веселенскаго Патріарха Парвенія Іосифу, Патріарху Московскому, сдѣланный въ дѣто 1650 г.. Указаніе Патріархомъ Іоакимомъ жезлы не сохранились до настоящаго времени, но змѣвидныя ихъ позглавія пѣлы и до сихъ поръ» (Указат. для обор. Моск. Патр., или Синодалн., ризницы, составл. Арх. Саввою, 1858 г., изд. 2, стр. 72).

²⁾ Приличіе креста на жезлѣ объясняютъ слова Блаженнаго Феодорита (въ толкованіи на 52-й псаломъ): «жезль твой и палица твои та мя утѣшитъ. Глаголати убо можеша жезль и палицу самый крестъ. Его же печатію и воспоминаніемъ враговъ побѣждающе, ко истиннымъ поставляемъ стезямъ. Отъ дву бо палицъ составляется» (Псалтирь толковалъ, перевода преноб. Максима грека, старонемецкая, хранящаяся въ Патріарх. ризницѣ въ Москвѣ подл. № 304).

³⁾ Въ грамотахъ читаемъ, что архимандритъ имѣетъ жезлъ просто игуменскій (Истор. Росс. Іерарх. ч. I, стр. 374), или просто архимандритій (Тамъ же, стр. 379), посохъ безъ яблоковъ и со крестомъ (стр. 367), или посохъ съ яблоками на подобіе архіерейскаго (тамъ же, стр. 384), посохъ деревянный съ яблоками тремя позлащенными (тамъ же стр. 380), жезлъ съ четырьмя яблоками сребропозлащенными тамъ же, стр. 389), жезлъ съ сребропозлащенными яблоками (тамъ же, стр. 358).

⁴⁾ Иногда «сулокъ» замѣнялся «шириною» (ακτινίον), что значитъ узкій убрсулъ, полотноце для утиранія рукъ (Указат. для обор. Моск. Патр. ризн. А. Савва. 1858 г., стр. 75 и Словарь, тамъ же, слово «ширинка», стр. 31).

украшенія его и для того, чтобы легче и легче было нести посохъ. Не всѣмъ архимандритамъ дозволилось въ грамотахъ имѣть сулокъ на жезлѣ. Это было особое отличіе предъ другими архимандритами. (Истор. Росс. Цер. ч. I, стр. 363, 367, 382, 383 и др.).

Архіерей, входя въ храмъ для совершенія литургіи съ посохомъ, остается съ нимъ до времени облаченія. Тогда онъ отдаетъ его чтецу ¹⁾, который и «держитъ его обѣма руками мало подъемъ» (Чинозн., лит. Злат.). Чтецу повелѣвается держать посохъ такимъ образомъ потому, что чтецъ не долженъ опираться на посохъ. Во время малаго (Чинозн., лит. прежд. даровъ) и великаго входа пастырскій жезлъ несетя (Чинозн.) предъ шествиѣмъ пастыреначальника Иисуса Христа, Котораго въ то время изображаютъ: Евангеліе, дискосъ и потиръ. Подобнымъ образомъ несетя посохъ предъ плащаницею въ великую субботу (Чинъ священ. и обрядовъ въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, листъ 13). А при выносе архіереемъ креста 14 сентября посохъ несутъ за Архіереемъ (Тамъ же, листъ 1-й).

Уставъ Церкви не воспрещаетъ жезлъ (*Δεκαβήχιον*) имѣть при себѣ и престарѣлымъ людямъ, чтобы, опираясь на нихъ, они могли облегчать трудность стоянія, особенно при продолжительномъ Богослуженіи. Но сѣть время при Богослуженіи, въ которое, по причинѣ особенной важности чтенія, гѣнія, священнодѣйствія, уставъ церковный требуетъ, чтобы всѣ стояли безъ жезловъ. именно, въ 26-й главѣ Чиникопа сказано, что не должно стоять съ жезлами на утрени— при чтеніи шестоисазмія, при стихословіи: «Величить душа моя», и на «Достойно»; на литургіи— при чтеніи Евангелія, при гѣнии херувимской гѣсни и въ явленіи святыхъ Тайнъ.

Орлецы.— Орлецами называются небольшіе круглые ковры съ изображеніемъ единогоглаваго орла, имѣющаго сіяніе вокругъ головы, парящаго надъ городомъ. Стоять на орлецѣ при Богослуженіи дозволяется только Архіереямъ, и они вводятся на орлецы при ихъ посвященіи. Тогда посвящаемый читаетъ исповѣданіе вѣры, на особомъ орлецѣ, большаго размѣра. На него посвящаемый становится сперва на краю изображеннаго орла (приводятъ его до хвоста орла), потомъ на среднѣ орла и наконецъ на главѣ орла ²⁾. Видъ города на орлецѣ указываетъ на епископство въ

¹⁾ Чтецъ, держащій посохъ, называется «посошникомъ» (Чинъ освящ. храма, отъ Арх. твор. Москва, 1862 г., л. 27) и «подьякомъ» (тамъ же, л. 24 и 25).

²⁾ Прежде этотъ орлецы рисовался на помостѣ. Въ чинѣ поставленія Епископа 1456 г. читаемъ: «на помостѣ церковномъ нарицуетъ, кто умѣетъ, орла единогоглава» и пр. (Акты Арх. Экспедиц., т. I, стр. 469). Въ этомъ поставленіи Епископа упоминается объ орлецѣ, на которомъ стоялъ Митрополитъ у своего престола на вос-

городѣ, а орелъ—на высоту и чистоту богословскаго ученія Епископа, сіяніе надъ главою орла—свѣтъ отъ ученія Епископа (Новая Скр., ч. III, гл. 6, § 4). Такимъ образомъ, орлецы, постилаемые при Богослуженіи подъ ноги Архіерею, означаютъ, что онъ жизнью и ученіемъ долженъ подобно орлу, возвышаться надъ всѣмъ дольнымъ и стремиться къ горнему.

По причинѣ особаго значенія Богослуженія литургій св. Іоанна Златоустаго и Св. Василія Великаго, въ которыхъ приносится безкровная жертва за спасеніе міра, при облаченіи въ одежды, церковно и священнослужители читаютъ особія молитвы, въ которыхъ выражается и самое значеніе облаченій (См. выше, о каждой одеждѣ). При другихъ службахъ церковно и священнослужители облачаются въ одежды, не произнося сихъ особыхъ молитвъ, а говорятъ только: «Господу помолимся». Такъ бываетъ при литургіи преждеосвященныхъ даровъ ¹⁾ и другихъ всѣхъ Богослуженіяхъ. Всегда же при облаченіи, прежде возложенія каждой св. одежды, Іерей благословляетъ ее (Тул., гл. 7) и облачающійся цѣлуетъ крестъ вверху ея (Тул., гл. 7 и 2, вечерня). Въ началѣ же облаченія «пріемлютъ въ руки своя кійждо (т. е. Іерей и Діаконъ) стихарь свой и творятъ поклоны три къ востоку, глаголюще въ себѣ кійждо: Воже, очисти мя грѣшнаго и помилуй мя». Также приходятъ къ Священнику Діаконъ, держа въ десной рукѣ стихарь со ораремъ, и, подклонивъ ему главу, глаголетъ: Благослови Владыко, стихарь со ораремъ. Священникъ глаголетъ: Благословенъ Богъ нашъ, всегда, нынѣ и т. д. (Служебн., Чинъ лит. I. Злат.).

Хотя священныя одежды иногда изображаютъ уничиженное состояніе Спасителя (наприм., фелонь, mitra и др.) во время Его страданій, но святая Церковь украшаетъ ихъ золотомъ, драгоценными камнями ²⁾. Она показываетъ тѣмъ, что для нея нѣтъ ничего драгоценнѣе, славнѣе стихъ самыхъ страданій Господа. И крестъ, который Господу причинилъ столько мученій, святая Церковь налагаетъ на всѣхъ облаченіяхъ, какъ знакъ побѣды Господа

ходившій (т. е. на облачальномъ мѣстѣ), ставъ на орлеци своемъ одѣваться во всю свою одежду святительскую (Тамъ же, стр. 470). Объ употребленіи орлеца при богослуженіи въ XV вѣкѣ упоминается и въ лѣтописяхъ (Полн. Собран. лѣтоп. Т. V, стр. 503).

¹⁾ Если же имать священнодѣйствовать преждеосвященную, вшедь (Іерей) во святѣлище, облачится въ священническую одежду, назнаменая и пѣдуая токмо, ничтоже прилаголая, развѣ: «Господу помолимся» надъ единою коеждою одеждою (Чинъ прежд. лит. въ Служебн. и въ Чиновникѣ объ облаченіи, которое бываетъ на срединѣ храма (См. далѣе Чинъ облаченія въ статьѣ о литургіи).

²⁾ И предписывается, чтобы одежды были не ветхи, не разтрапы и устроены не изъ низкой матеріи (Иниструк. Благоч. 1857 г., § 1).

надъ грѣхомъ, смертію и адомъ, и тѣмъ внушаетъ, что она ничѣмъ болѣе не хочетъ хвалиться, какъ только о крестѣ Господа нашего Іисуса Христа (Гал. 6: 14). Фелони многокрестныя носятъ названіе подиаставріонъ (ποδιασταύριον).

При Богослуженіи, по большей части, бываютъ облаченія въ одежды свѣтлыя, но есть дни, когда облачаются въ одежды темныя (черныя), иначе называемыя постными (Чинъ священнослуженія, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, л. 14) ¹⁾. Такъ, облаченіе въ темныя одежды уставъ предписываетъ въ страстную седмицу, въ которую воспоминаются страданія и смерть Христовы. Въ великую же субботу на литургіи, когда чтець поетъ пророческій стихъ: «Воскресни Боже, суди земли», поемому сему, навлачаются Іерее и Діаконы отъ одеждъ, и облачаются въ бѣлыя (Туп., послѣд. вел. субб. вечера), иначе называемыя воскресныя (Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, листъ 14-й). Впрочемъ, не во всю страстную седмицу совершается служба въ темныхъ одеждахъ. Литургію въ великій четвертокъ обыкновенно совершаютъ не въ темныхъ, а въ иныхъ одеждахъ. Въ Тріоди Постной (изд. въ Москвѣ 1754 г. и другихъ) сказано, что на вечернѣ предъ этою литургіею, послѣ предначинательнаго псалма и ектеніи, при пѣніи «Господи, воззвахъ», Священникъ *измѣняй* священническую одежду, исходитъ и кадитъ (Тріодъ Постн., послѣд. вел. четв.). Но обыкновенно, въ дни великой Четыредесятницы, кромѣ субботы, воскресній и праздничныхъ дней, облачаются не въ столь свѣтлыя одежды, какъ въ другіе дни въ году ²⁾. Въ темныхъ одеждахъ, обыкновенно, совершаются: панихида по умершемъ, отпѣваніе и выносъ его къ могилѣ. Но такъ бываетъ—кромѣ пасхальной седмицы, и потомъ до дня Вознесенія, и даже до дня Пятидесятницы. Въ это же время панихиды и погребеніе совершаютъ въ свѣтлыхъ одеждахъ. Таинство крещенія указано

¹⁾ На востокѣ съ давнихъ временъ на великопостныхъ и заупокойныхъ службахъ употреблялись красныя одежды. По образцу Греческой церкви и на Руси при этихъ службахъ сперва облаченія были красныя, иначе называемыя «багряныя ризы». Въмѣсто красныхъ стали входить въ употребленіе—черныя ризы со временъ Петра Великаго, когда по примѣру запада при погребальныхъ церемоніяхъ начали употреблять украшенія изъ черной матеріи. По случаю погребенія Императора Петра II-го (11 февраля 1730 г.) канцелярію Св. Синода, между прочимъ, указано было священнослужителямъ, чтобы у нихъ церковныя священныя одежды были добрыя, не цвѣтныя и не худыя, а напротивъ у кого обрѣтаются, черныя (Русск. Вѣст. 1897 г. мартъ. Статья Георгіевскаго «Черныя ризы»). Указомъ С.-Петербургской Дух. Консисторіи, отъ 23 января 1903 г. за № 390, приказано, чтобы протоіерей, священники и діаконы при панихидахъ и отпѣванія почившаго митрополита Кіевскаго Феогноста имѣли черныя облаченія.

²⁾ Въ Потребникѣ Іосифовскомъ 1651 г. указано на одеждъ постныя въ великомъ посту во все дни, кромѣ пелѣи вай, Благовѣщенія и великой субботы (л. 727).

совершать въ бѣлыхъ ризахъ (Требн., послѣд. крещ.) ¹⁾. Обыкновенно и водоосвященіе, бывающее въ день Крещенія Господня и наканунѣ сего дня, совершаютъ въ бѣлыхъ одеждахъ.

О ВЪ ОТВЕРСТІИ И ЗАТВОРЕНІИ ЗАВѢСЫ.

Завѣса (*καταπέτασμα*, катапетасма), видимая за царскими вратами (Тул., гл. 9), иногда скрываетъ отъ стоящихъ въ храмѣ, иногда открываетъ для ихъ взоровъ алтарь, изображающій собою и небесное царство, жилище Бога, и—рай, дарованный прародителямъ, и—тѣ мѣста, которыя ознаменованы великими спасительными событіями во время земной жизни Господа (См. выше, стр. 22).

Отверстіе завѣсы во время божественныхъ службъ означаетъ открытіе міру тайны спасенія, которая отъ вѣка была умолчана (Римл. 14: 24), сокровенна и явилась (Колос. 1: 26) при воплощеніи Господа и Бога, чрезъ которое открылось людямъ царствіе небесное, утраченное прародителями ²⁾.

Завѣса не отвергается на службахъ, которыя состоятъ, главнымъ образомъ, изъ молитвословій, исполненій, и чтеній умилительныхъ, изображающихъ наше грѣховное состояніе и гнѣвъ Божій за прегрѣшенія,—на службахъ печальныхъ, покаянныхъ. Такъ, завѣса не открывается на часахъ (если на нихъ не чтутся Евангелія. Тул., гл. 23), на повечеріи и на полунощницѣ. Эти службы уставъ церкви повелѣваетъ совершать въ притворѣ. Открывается же завѣса на тѣхъ службахъ, на которыхъ наиболее раскрывается домостроительство спасенія человѣковъ и въ которыхъ подается большая надежда получить царствіе небесное ³⁾,—на службахъ торжественныхъ, радостныхъ. Таковы

¹⁾ Иногда, по желанію и по просьбѣ умирающихъ, совершаютъ погребеніе въ свѣтлыхъ ризахъ и не въ дни Пятидесятницы.

²⁾ Плоть Господа у Апостола называется завѣсою: «Имуще убо дерзновение братіе входити по святая кровію Іисусъ Христовою, путемъ новымъ и живымъ, его же обновилъ естъ намъ завѣсою, спрѣчь плотию Своєю» (Евр. 10: 20). Когда плотию Христовою, раздранною на крестѣ смертію, открылся входъ въ царствіе небесное, тогда въ храмѣ завѣса раздрася на двое (Матѣ. 27: 51). Святый Іоаннъ Златоустъ говоритъ: «Когда видишь отъемлемыя завѣсы, висящія во вратахъ алтаря, тогда помысли, что разверзаетелъ горнія небеса и снисходятъ Ангелы» (3-я бесѣда на посланіе къ евреямъ). По чиноположенію Православной Церкви, при освященіи храма Іерей или Архіерей, стоя предъ запертými западными вратами или завѣсою храма, по чтеніи: «Возьмите врата князи ваши», читаетъ молитву: «Боже и Отче Господа нашего Іисуса Христа, Сый благословенъ во вѣки, Іже завѣсою плоти Его обновилъ еси намъ въ первоначальныхъ Церкви, на небесѣхъ висеванныхъ входъ, иже жителство празднующихъ и гласъ радованія».

³⁾ Открывается завѣса на тѣхъ службахъ, къ которымъ, по преимуществу, приличны слова Апостола: «Иже (упованіе) аки котву (якорь корабельный) имамы душа тверду же и извѣстну, и входящую во внутреннійше завѣсы, иже Претеча о насъ вниде Іисусъ» (Евр. 6: 19); т. е., что надежда нашей души не

службы: вечерня, утрени, литургія, часы,—на которыхъ читаются Евангелія, повечеріе—когда имъ начинается всенощное бдѣніе, молебныя пѣнія и другія.

На вечерни вседневной (Туп., гл. 9), и великой (но не малой) и *на утрени* бываетъ открыта завѣса съ начала службы до отпуста (Туп., гл. 23).

На часахъ (егда они чтутся кромѣ литургіи) завѣса отверзается къ чтенію Апостола и стоитъ до отпуста отверзена (Туп., гл. 23). Когда же не бываетъ на часахъ чтенія Евангелія, тогда бываетъ закрыта завѣса во все время чтенія часовъ. Такъ, на 9-мъ часѣ бываетъ закрыта завѣса до окончанія его и открывается при началѣ вечерни (Туп., гл. 9). Подобно сему она открывается по окончаніи 6-го часа, предъ началомъ литургіи.

«И егда молебенъ поется», такъ какъ онъ по своему составу подобенъ утрени, и на немъ читается Евангеліе, «завѣса бываетъ отверзена до начала отпуста» (Туп., гл. 23).

На литургии (полной) отверзается завѣса въ началѣ и стоитъ отверстою до великаго входа; по великомъ входѣ завѣса закрывается. Великій входъ изображаетъ шестіе Господа на вольное страданіе и крестную смерть. Затѣмъ поставленіе честныхъ даровъ на престолъ и покрываніе даровъ воздухомъ знаменуетъ снітіе Господа со креста, положеніе Его во гробъ; закрытіе же завѣсы—камень гроба ¹⁾ и стражу, приставленную ко гробу (См. Дмитр. Изъясн. лит., § 80, и Нов. Скр., ч. II, гл. 7, § 34). Закрытіе завѣсы по великомъ входѣ знаменуетъ еще, что тайна спасенія рода человѣческаго, совершенная крестною смертію Господа, сначала была сокровенна отъ многихъ вѣковъ и отъ родовъ (Колос. 1: 26). Завѣса бываетъ затворенною до тѣхъ поръ, пока Діаконъ или Іерей возгласитъ: «Двери, двери, премудростию воцмемъ». Тогда пѣніемъ Симеола возбѣщается вслухъ исповѣданіе вѣры и тайства Христовы, прежде сокровенныя, открываются, дѣлаются извѣстными всему міру, и потому открывается завѣса (Дмитр. Толк. на лит. см. у Симеона Θεσσαл. 50 и прим. и Нов. Скр., ч. II, гл. 7, § 34. См. далѣе о литургии).

Завѣса остается отверстою до возгласенія: «Святая свитыиъ» (Туп.: гл. 23). И тогда она затворяется (Туп., гл. 23). Закрытіе же совершается, егда Діаконъ увидитъ Священника, прости-

довольствуется тѣмъ, чтобы взойти въ преддверіе, въ притворъ, не довольствуется земными и видимыми благами, а проникаетъ внутрь завѣсы, въ самое святое святыхъ, къ Самому Богу, къ небеснымъ благамъ, ильже Протеча о насъ Іисусъ увиде, куда вознесся Онъ и вознесетъ насъ.

¹⁾ Іерей при этихъ священнодѣйствіяхъ произноситъ слова пѣсни: «Благообразный Іосифъ съ древа снемъ пречистое тѣло».

рающа руцѣ и прикасающаяся святому хлѣбу, во еже сотворити святое возношеніе и возглашаетъ: «Вонмемъ» (Служебн., лит. св. Иоан. Злат. и св. Вас. В.). Ибо при возношеніи святыхъ даровъ, при раздробленіи агнца и слѣдующихъ священнодѣйствіяхъ и молитвословіяхъ Царь царствующихъ и Господь господствующихъ закалается и даетъ Себя въ свѣдѣ вѣрнымъ,—совершается таинство, которое не только для людей остается непостижимымъ, но въ которое не могутъ проникнуть и Ангелы. Посему, какъ по входѣ, перенесеніи честныхъ даровъ на престолъ, при такихъ воспоминаніяхъ закрывается завѣса, такъ она закрывается и при совершеніи самаго таинства по пресуществленіи святыхъ даровъ. Съ тѣмъ вмѣстѣ причащеніе священнослужителей въ алтарѣ въ то время знаменуетъ тайную вечерю Спасителя съ учениками, которая была закрыта отъ глазъ людей.

На литургіи преждеосвященныхъ даровъ по великомъ входѣ, обыкновенно, затворяется не вся завѣса, а только половина ея. Это полузакрытіе завѣсы соотвѣтствуетъ закрытію и открытію ея на полной литургіи. На полной литургіи, по перенесеніи св. даровъ, до возгласа: «Святая святымъ», завѣса то бываетъ закрыта (до Вѣрую), то открыта (до «Святая святымъ»). На литургіи преждеосвященныхъ даровъ, по перенесеніи св. даровъ, завѣса отчасти закрыта (первая половина ея), то открыта (вторая половина ея). Закрыта потому же, почему она бываетъ закрыта и на литургіи полной по великомъ входѣ, именно входъ напоминаетъ шествіе Господа на страданіе и есть неостижимая тайна спасенія людей, сокровенна отъ многихъ вѣковъ и родовъ (Колос. 1: 26),—тайна безкровной жертвы Господа, «Иже есть неизреченныхъ и невидимыхъ тайнъ Богъ, и у Него же сущи сокровища премудрости и разума утаена» (Молитва на преждеосв. литургіи по великомъ входѣ). Открыта же должна быть завѣса по великомъ входѣ при ектеніи предъ «Отче нашъ» потому же, почему въ это время она бываетъ открыта и на полной литургіи. Какъ на полной литургіи, такъ и на литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ это время находятся на престолѣ дары освященные, и люди (при открытой завѣсѣ), созерцая жертву, принесенную за грѣхи міра, съ дерзновеніемъ призываютъ Небеснаго Бога Отца и глаголютъ: «Отче нашъ». И Діакону, стоящему на софѣ, можно видѣть, при открытой завѣсѣ, Священника, чтобы вмѣстѣ съ нимъ поклониться трижды, произнося: «Боже, очисти мя грѣшнаго» (Чинъ литург. св. Григоріи Двоесл., изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1856 г., л. 69) и затѣмъ, видя Священника, прикасающагося къ святымъ Тайнамъ, произнести: «Вонмемъ»

(Сн. Служебн., лит. св. Іоан. Злат. и св. Вас. В.). На литургіи преждеосвященныхъ даровъ Діаконъ, стоящій предъ царскими вратами, при открытой завѣсѣ можетъ видѣть Священника, прикасающагося рукой къ агнью и возглашающаго: «Преждеосвященная святая святымъ». По возглашеніи же «Преждеосвященная святая святымъ» закрывается вся завѣса въ знаменіе того же, для чего и на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго—при словахъ: «Святая святымъ». Въ это время закрывается потому, что засимъ причащеніе священнослужителей въ алтарѣ изображаетъ тайную вечерю Спасителя съ учениками, гдѣ кромѣ нихъ никого не было.

По причащеніи въ алтарѣ священнослужащихъ—открывается завѣса. Тогда отверстіе завѣсы знаменуетъ камень, отваленный отъ гроба по воскресеніи Христовомъ. Явленіе засимъ даровъ народу знаменуетъ явленіе Господа людямъ по воскресеніи. Затѣмъ завѣса стоитъ отверстою до конца святой литургіи. По отпустѣ же литургіи совершенно затворяется (Тул., гл. 23).

ОБЪ ОТВЕРСТЧИ И ЗАТВОРЕНИ ЦАРСКИХЪ ВРАТЪ.

Какъ входъ въ алтарь дозволяется только священно и церковно-служителямъ и воспрещенъ мірянамъ, такъ входъ чрезъ царскія двери воспрещенъ и церковнослужителямъ, а дозволяется только Архіереямъ, Іереемъ и Діаконамъ, во время Богослуженія изображающимъ собою Господа и премірныя силы Божія¹⁾. Царскія двери отворяются на Богослуженіи для входовъ и выходовъ священнослужителей съ кадильницею, съ Евангеліемъ, съ честными дарами и т. п.

Входы и выходы имѣютъ при богослуженіи особыя знаменованія, и открытіе царскихъ дверей при нихъ означаетъ иногда путь въ тѣ мѣста, гдѣ пребывалъ Спаситель міра, иногда райскія двери, иногда входъ въ царствіе небесное.

На вечерни царскія двери отворяются въ началѣ всенощнаго бдѣнія. Тогда Священникъ, изшедъ святыми дверьми, кадитъ (Тул., гл. 23). Пѣніе въ это время 103-го псалма: «Благослови душе моя Господа» изображаетъ сотвореніе міра; кажденіе знаменуетъ Духа Божія, носившагося въ дни творенія надъ бездною. и открытыя царскія врата—блаженное состояніе людей въ раю. Послѣ кажденія храма царскія двери затворяются, изображая

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи «никтоже можетъ вйти посредъ въ царскія двери, присутствующу Архіерею, развѣ егда вси входятъ въ маломъ и великомъ входѣ, и по заамвонной молитвѣ (Чинови., лит. Іоан. Злат.).

тѣмъ изгнаніе прародителей изъ рай. На вечернѣ царскія врата открываются для входа (Туп., гл. 23), который совершаютъ Іерей и Діаконъ. Іерей изображаетъ собою Спасителя, пришедшаго на землю для искупленія людей, а Діаконъ—Предтечу Христова. Шествіе ихъ чрезъ царскія двери въ алтарь и приближеніе къ горнему мѣсту знаменуетъ вознесеніе Господа на небо и сидѣніе Его одесную Бога Отца, и ходатайство искупительное за людей. Обыкновенно закрываются царскія двери послѣ пѣніи прокимна. На вечернѣ, предъ литургією, въ дни навечерій Рождества Христова и Богоявленія и въ великую субботу открываются царскія врата между чтеніемъ паремій, при пѣніи прокимновъ и послѣднихъ словъ тропарей. На вечернѣ въ великую пятницу открываются царскія двери еще при чтеніи Евангелія и потомъ при выносѣ плащаницы. На вечернѣ великой, торжественной. Іерей говоритъ отпустъ при открытыхъ царскихъ вратахъ (Туп., гл. 7) ¹⁾.

На утрени царскія врата открываются при пѣніи полудея (Туп., гл. 2, зри Послѣдов. утрени, вечерни, полунощницы, изд. въ Кіевѣ 1861 г., л. 9 на обор.), т. е. при пѣніи стиховъ—псалмовъ: «Хвалите имя Господне», «Исповѣдайтесь Господеву», имѣющихъ отношеніе къ чтенію затѣмъ Евангелія ²⁾. Въ дни воскресные, по прочтеніи воскреснаго Евангелія въ алтарѣ. Іерей шествуетъ съ Евангеліемъ чрезъ отворенныя царскія двери на средину храма, изображая собою Ангела, проповѣдавшаго о воскресеніи Христа (Туп., гл. 2, Нов. Скр., ч. II, гл. 4, § 16). Обыкновенно затворяются царскія двери по принесеніи Евангелія въ алтарь.

Въ праздники же, въ которые послѣ полудея положено величаніе. Іереи выходятъ въ отверстія царскія врата на средину храма къ аналогію съ иконою праздника. Туда, послѣ величанія и кажденія храма, приносится Евангеліе для прочтенія (Туп., гл. 2, зри). Обыкновенно оно уносится въ алтарь по прочтеніи. И Іереи уходятъ въ алтарь по поплываніи образа, и царскія врата затворяются (См. Туп., гл. 2, зри). Въ великую пятницу, при чтеніи всѣхъ двѣнадцати Евангелій, на утрени обыкновенно царскія двери бывають отворенными.

Въ великую субботу Іереи выходятъ чрезъ царскія двери на

¹⁾ По обычаю, отворяють царскія двери на отпустъ часовъ предъ литургією преждеосвященныхъ даровъ.

²⁾ Когда бываетъ кажденіе при пѣніи «Непорочны» (Туп., гл. 22 и 2), напримѣръ, въ субботы 2, 3 и 4-й седмицы великаго поста (Туп.), тогда царскія двери не открываются, а выходятъ Іереи для кажденія въ сѣверныя двери (Туп., гл. 2, въ концѣ).

среди́ну храма къ плащаницѣ. И врата царскія бывають отворенными во все время ꙗ́внїи «Непорочны», «съ похвалами». Затѣмъ во время великаго славословія открываются царскія двери предъ выносомъ плащаницы и бывають отворены и послѣ принесенїи ея въ храмъ во время чтенїи Апостола, Евангелїи и до отпуста утрени ¹⁾. И на утрени праздничной, на которой великое славословіе поется (а не читается), открываются царскія врата при великомъ славословіи ²⁾ и затворяются по отпустѣ утрени. И въ субботу пятой седмицы великаго поста, по обычаю, отворяють царскія двери при чтенїи акаѳиста.

На часахъ открываются царскія врата тогда, когда на нихъ читаются Евангелїи. Такъ, на царскихъ часахъ въ навечерїи Рождества Христова (Туп. 24 дек.) и Богоявленїи Господня (Туп. 6 янв.) и въ великій пятокъ открываются царскія врата ко чтенїю Евангелїи. Затворяются по прочтенїи всѣхъ Евангелїй. Обыкновенно и отпустъ часовъ царскихъ бываетъ при отворенныхъ вратахъ. Также и на часахъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы, когда читаются Евангелїи, отворяются царскія двери, какъ и на царскихъ часахъ.

На литургїи св. Василїя Великаго и св. Иоанна Златоустаго отверзаются царскія двери для входовъ (Туп., гл. 23). Для малаго входа съ Евангелїемъ, знаменующаго шествїе Господа на проповѣдь Евангельскую, царскія двери отверзаются послѣ малой ектенїи и возгласа: «яко благъ». И послѣ входа стоятъ отверстыми при чтенїи Апостола и Евангелїи (Служебн. лит. св. Иоан. Злат.). По прочтенїи Евангелїи затворяются (Тамъ же).

На литургїи св. Василїя Великаго и Иоанна Златоустаго, начинающейся вечернею, царскія двери открываются для входа на вечернѣ. По входѣ же, послѣ «Свѣте тихій» и прокимна, онѣ закрываются. По прочтенїи же послѣдней паремїи двери отверзаются при малой ектенїи съ возгласомъ: «яко святъ» и бывають отпертыми во время прокимна, чтенїя Апостола, ꙗ́внїи аллилуїи и чтенїя Евангелїи. По прочтенїи Евангелїи Дїаконъ, отшодъ

¹⁾ Входятъ Настоятель со святымъ Евангелїемъ въ царскія двери (Туп., послѣд. утро въ страстн. субб.).

²⁾ На Славѣ (стихирь на Хвалите) Дїаконъ отверзаетъ царскія врата, а Іерей въ фелонїи стоитъ предъ престоломъ, къ нему же встаетъ и Дїаконъ отъ десныя страны, и по окончанїи послѣдней стихирѣ возглашается велегласно: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ» (Послѣд. утрени, вечера и полунощницы, изд. въ Кіево-Печер. лаврѣ, 1861 г., л. 9-й, на оборотѣ). По уставу Константинопольской Церкви, царскія двери отворяются при ꙗ́внїи великаго славословія въ воскресные дни; тогда бываетъ входъ съ Евангелїемъ, знаменующій сошествїе Господа во адъ и воскресенїе (Сим. Солунок. Разговоръ о священнодѣйствїи и таинствахъ. § 319, см. Хр. Чт., 1856 г., стр. 498).

до святыхъ дверей, отдаеть святое Евангеліе Священнику и затворяются святыя двери (Служебн., лит. св. Іоан. Злат.). Царскія двери открываются для великаго входа, изображающаго шестіе Господа на страданіе и смерть (при пѣніи херувимской пѣсни) и закрываются тотчасъ по входѣ ¹⁾. Затѣмъ царскія двери отворяются при изнесеніи святыхъ Таинъ (даровъ) для причащенія народа и остаются отверсты до исполненія окончанія литургіи. Въ это время при отверстіи царскихъ вратъ воспоминается явленіе Господа Своимъ ученикамъ по воскресеніи, вознесеніе Его на небо, побѣда надъ смертію и адомъ, открытіе царства небеснаго, утраченнаго прародителями.

При воспоминаніяхъ воскресенія Христова и во всю пасхальную седмицу царскія врата стоятъ отверстыми ²⁾. И затѣмъ, по обычаю до дня Вознесенія царскія двери бывають отверсты въ началѣ литургіи, при пѣніи 3-хъ разъ «Христось воскресе».

На литургіи преждеосвященныхъ даровъ открываются царскія двери, кромѣ времени входовъ малаго и великаго, еще послѣ 1-й пареміи, когда Іерей говоритъ: «Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ» (Чиновн., лит. преждеосвящ. даровъ) ³⁾.

Открываются царскія двери также для освященія воды 5-го января (Туп., послѣд. 5-го янв.). Подобно сему и на маломъ освященіи воды, напримѣръ въ день храма, обычаемъ принято открывать царскія врата, равно и на молебныхъ пѣніяхъ (Туп., гл. 23), такъ какъ на нихъ читается св. Евангеліе.

Обыкновенно отверзаются царскія двери при совершеніи браковъ и при отпѣваніи тѣлъ умершихъ. На этихъ Богослуженіяхъ читается Евангеліе.

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго царскія врата открываются въ началѣ литургіи и бывають незаперты до возглашенія: «Святая святымъ» (Чиновн.). Въ нѣкоторыхъ монастыряхъ, въ числѣ преимуществъ ихъ заключается и то, что при служеніи Архимандритовъ совершается литургія, какъ при архіерейскомъ служеніи, при открытыхъ царскихъ вратахъ (Московск. Симоновъ монастырь, М., 1867 г., стр. 26).

²⁾ Да будетъ вѣсно и сіе, яко вратъ царскихъ алтаря, великихъ же и отъ странъ малыхъ, по всѣмъ церквамъ и во всю свѣтлую седмицу не затворяемъ и во время причащенія (Туп., послѣд. дня Пасхи). Воскресеніемъ Своимъ Господь Богъ приведе насъ отъ земли къ небеси (канонъ Пасх., пѣснь 1), отверзъ намъ райскія двери (Тамъ же, пѣснь 6).

³⁾ При пѣніи: «Да исправится» не положено открывать царскихъ дверей. Въ Тріюди Постной указано открывать ихъ послѣ пѣніи: «Да исправится», прелѣ чтеніемъ Апостола и Евангелія, именно: Аще (случится) праздникъ Обрѣтенія честныя главы или святыхъ 40-а мучениковъ, тогда по окончаніи «Да исправится»: абіе святымъ вратомъ отверстымъ поемъ прокимень, Апостоль и т. д. (Тріюль Постная, изд. въ Москвѣ, 1754 г., 1828 г. и др. Послѣд. среды 1-й седмицы «Зри»).

При архіерейскомъ служеніи на литургіи преждеосвященныхъ даровъ открываются царскія двери въ началѣ, при возгласѣ: «Благословенно царство» и затѣмъ при чтеніи 103-го псалма затворяются. Послѣ сего открываются царскія двери во

О СОСУДАХЪ ДЛЯ КАЖДЕНІЯ И О КАЖДЕНІИ.

Кажденіе предъ свитыми иконами выражаетъ желаніе молящихся, чтобы ихъ молитвы возносились къ горнему престолу Божию, подобно тому, какъ еиміамъ изъ кадила возносится къ небу ¹⁾, были бы такъ пріятны Богу, какъ бываетъ пріятно благоуханіе еиміама ²⁾. Кажденіемъ же всѣхъ присутствующихъ изображается благодать Святаго Духа, распространяющаяся вездѣ и на всѣхъ ³⁾. Кажденіемъ чествуются св. иконы, вещи и предстоящіе при Богослуженіи. При чествованіи св. иконъ, креста, Евангелія возносится чествованіе Самому Господу Богу и святымъ Его.

Кажденіе всегда соединяется съ *молитвою*, которую произноситъ Іерей или Архіерей при благословеніи кадила (Служебн., Чинъ литургіи) ⁴⁾. Въ молитвѣ онъ проситъ Христа Бога, чтобы Господь принялъ кадила въ воню благоуханія духовнаго, т. е. чтобы люди, предстоящіе и молящіеся, были духовно-пріятнымъ благоуханіемъ Христу (2 Корин. 2: 15), чтобы Господь, пріемля кадила въ пренебесный Свой жертвенникъ, ниспослалъ благодать Пресвятаго Своего Духа.

Для кажденія устроиваются *сосуды*, называемые кадиломъ, кадильницею. Кадила устроиваются въ видѣ чашечки, закрываемой сверху крышкою. Къ чашечкѣ прикрѣпляются три или четыре пѣлочки, довольно длинныя, за которыя держатъ кадила при кажденіи ⁵⁾. На литургіи при архіерейскомъ служеніи употреб-

время всѣхъ ектеній, а послѣ возгласовъ, дѣлаемыхъ въ алтарѣ Архимандритами или Іереями, затворяются (Чинови, лит. преждеосвящ. даровъ).

¹⁾ Да исправится молитва моя, яко кадила предъ Тобою (Псал. 140).

²⁾ Христосъ предалъ Себя за насъ въ приношеніе и жертву, *въ благоуханіе пріятное* (въ воню благоуханія—Еф. 5: 2). Кажденіе, соединенное съ *молитвою* служило умилостивительною жертвою предъ Богомъ. Такъ премудрый Соломонъ говоритъ, что молитву и умилостивленіе кадильное непорочный мужъ (т. е. Моисей) противосталъ гнѣву Божию и положилъ конецъ бѣдствію (Прем. Солом. 18: 21), т. е., тогда когда Господь поражалъ смертію Іудеевъ за то, что они возрощали на Моисея и Аарона, исполнителей воли Божіей (Числ. 16: 46—48). Въ христіанской церкви исполнилось пророчество Господа, изреченное чрезъ пророка Малахію: отъ востока солнца до запада велико будетъ имя Мое между народами, и на всякомъ мѣстѣ будутъ приносить еиміамъ имени Моему, чистую жертву (Малах. 1: 11).

³⁾ Кромѣ указанного общаго значенія, кажденіе имѣетъ еще особыя частныя знаменованія, сообразно съ различными молятвенными и священнодѣйствіями, при которыхъ оно бываетъ, о чемъ сказано ниже.

⁴⁾ Іерей молитву кадила произноситъ не только при проскомидіи, для чего она и нложена въ Служебникѣ, но, тайно, всякій разъ при благословеніи кадила для кажденія (См. Тип., гл. 2, 9 и послѣд. повел. 1-й седми. великаго поста и др.). Діаконъ предъ началомъ каждаго кажденія проситъ у Іерея благословенія, поднося ему кадила и держитъ кадила такимъ образомъ, что Іерей благословляетъ не головку или пѣлочку кадила, а чашечку, гдѣ находится уголья съ еиміамамъ. При службѣ Архіерей, онъ благословляетъ кадила.

⁵⁾ Въ древности устроилось еще кадила съ рукояткою и называлось ручною кадильницею, кацією (κατσίον). «И снмъ же дѣломомъ готовится кація, еже

ляется еще сосудъ—ладонница, изъ котораго Архїерей полагаетъ ѳиміамъ и ладонь въ кадило, предъ чтеніемъ Апостола ¹⁾). Подобный сосудъ, согласно предписаніямъ устава, употребляется въ иныхъ церквахъ и при Іерейскомъ служеніи ²⁾). Кромѣ кадила, которымъ кадятъ священнослужители, для ѳиміама устроятся еще особые сосуды, поставляемые въ извѣстное время въ опре-

есть ручная кадильница, и ѳимьянъ, единымъ отъ діаконовъ, и всегда токмо Святытель благословитъ абіе, и ѳимьянъ также, и діаконовъ убо кадятъ образъ святыя иконы и т. д. (Акты Ист., изд. Арх. Эксп. т. I. Чиня поставленія Епископа, 1456 г., стр. 463. Смол. о каціѣ пѣ. Успенскомъ соборѣ у Снегирева въ Памятн. Московск. древноств., 1842—45 г. стр. 39). О «каціѣ»—вещи церковной—упоминается въ 1146 году (См. Полн. Собр. Русск. Лѣт., т. II, стр. 27). Кажденіе каціями бываетъ и пѣніѣ при Богослуженіи въ Путивльскои Молчанскои Рождество-Богородицкой. Общежительскои Софроніевои пустыни. Тамъ въ дванадцатые и другіе великіе праздники на *малой* вечернѣ, на *утрени* при пѣніи *покаянъ* и на *матурей*, во время *трисвятая* пѣнія, бываетъ кажденіе отъ двухъ Іеродіаконовъ, или Іеромонаховъ, въ мантияхъ и камилавкахъ, серебряными, парочно для сего устроенными, съ позвонками, *каціями* конъ вмѣсто цѣльн имѣють рукоятя. При чемъ кадятъ предстоящихъ *однажды*, а каждый ликъ *покаютъ* братіи—*двукратно*. Кажденіе такъ объясняется: *каціи*, или кадильницы съ рукоятками, введены въ употребленіе ради воспоминанія о явленіи въ нѣкоемъ общежитіи Ангела, который во время бдѣнія, обходя инокъ съ ковчегнемъ священнаго елея, удоставилъ своего благословенія кади даже тѣхъ братіи, которые, трудяся въ монастырскихъ послушаніяхъ, или по причинѣ своей тяжкой немощи, не могли присутствовать при соборномъ пѣніи, а чрезъ это показывалъ, что хотя сія братія и отсутствуютъ тѣломъ, но духомъ соединяются со всею Церковію молящихся и участвуютъ въ благахъ соборныхъ молитвъ.

Двукратное кажденіе *ликовъ* установлено въ память видѣнія Божіей Матери, даровавшей поющимъ братіямъ златницы, а другимъ предстоящимъ—паты, въ новоустроенной Преподобнымъ Аванасіемъ Аeonскимъ церква, въ показаніе сугубаго Божія благоволенія къ тѣмъ, «кои своимъ спокойствіемъ жертвуютъ долгу послушанія и братолюбія и общему всея церкви утѣшенію и назиданію» (Опис. Путивльско-Молчанскои Рождество-Богородицкой, Общежительскои Софроніевои пустыни, Курскои епархіи. Спб., 1846 г., стр. 40, 41, 42).

И на Аѳонѣ бываетъ помыѣ, при богослуженіи, кромѣ кажденія кадильницею, кажденіе капсею. Тамъ на полетеріи, при пѣніи 7-й пѣсни канона, пономарь, держа въ рукѣ ручную кадильницу, не на пѣляхъ, а съ рукоятію, и взявши у Іеромонаха благословеніе, кадитъ прежде иконы, а потомъ всю братію: кадишь каждаго крестообразно и каждому творитъ низкое поклоненіе, а рукоятъ кадильницы держаль въ палецѣ (Сказаніе о странствіи по Россіи, Молдавіи, Турціи и Святой землѣ инокъ Паревія. М., 1856 г., ч. II, стр. 96).

¹⁾ Егда же читается Апостолъ, тогда Протодіаконовъ приѣмъ кадильницу, иныи Діаконовъ ѳиміанъ, приходятъ къ Архїерею. И Архїерей влагаетъ ѳиміанъ въ кадильницу, глаголя молитву кадила: «Кадило Тебѣ приносимъ» (Чинови. бож. лит. св. Іоан. Злат.).

²⁾ Въ Служебникѣ читаемъ: Аллелуіа пѣлаему, и *пріимъ* Діаконовъ кадильницу и ѳиміанъ *приходитъ* къ Священнику, и приѣмъ благословеніе отъ него, кадитъ святою трапезу и т. д. (Служебн., лит. Злат. по мал. вхоудѣ). Указано и самому Діакону влагать ѳиміанъ въ кадильницу. На проскомидіи Діаконовъ приѣмъ кадильницу и ѳиміанъ вложитъ въ лю. глаголетъ, и т. д. (Служебн., Проск.). Но когда кадитъ Іерей, онъ самъ влагаетъ ѳиміанъ. Такъ на вечернѣ, на всеошпомъ бдѣніи, сказано въ Типиконѣ, *Іерей пріимъ кадильницу* и ставъ предъ святою трапезою, *влагаетъ ѳиміанъ* (Глц., гл. 2, вечерня). На древнихъ иконахъ Діаконы изображалась такимъ образомъ, что въ одной рукѣ у нихъ кадило, въ другой ладонница. Напримеръ, такъ изображенъ мозаично въ Кіево-Софійскомъ соборѣ Архидіаконовъ Лаврентій (Исслѣдованія о рускомъ иконописаніи, Сахарова. Спб., 1849 г., кн. 2, стр. 53).

дѣленныхъ мѣстахъ храма, для наполненія храма благовоніемъ. Такіе сосуды положено уставомъ ставить въ Пасху на утрени (Туп., послѣд. Пасхи).

При Богослуженіи Православной Церкви бываетъ кажденіе *омиаюмъ* или *ладономъ* (древесною душистою смолою).

Кажденіе совершаетъ, при Іерейскомъ служеніи, иногда одинъ Іерей, иногда одинъ Діаконъ, иногда же Іерей съ Діакономъ вмѣстѣ¹⁾.

Какъ Священникъ, такъ и Діаконъ всегда во время службы при кажденіи, имѣя кадильницу въ правой рукѣ, творитъ крестъ кадиломъ. Такъ кадитъ престолъ, иконы, такъ кадитъ и людей, напримѣръ—лики, братію, «по дважды воздвизая предъ кѣмъждо (ликомъ) кадило правѣ (прямо—сверху внизъ) и преки (поперекъ), творя крестъ» (Туп., гл. 2 и 22). Кадищій, творя крестъ кадиломъ тому или другому лику, или народу, самъ поклоненіе творитъ къ нимъ благочинно, ко всѣмъ (т. е. каждой сторонѣ) едино (Туп., гл. 22), поклоняся мало (Туп., гл. 22, вечерня). И тѣ, коимъ онъ кадитъ, къ нему поклоненіе творять (Туп., гл. 22). При кажденіи Іерея вмѣстѣ съ Діакономъ (Нараскклиціархомъ, Туп., гл. 2) поклоняется съ Іереемъ и Діаконъ. И Діаконъ, при кажденіи съ Іереемъ, предходитъ ему со свѣщникомъ (Туп., гл. 2, вечерня). «Кажденіе Благочестивѣйшаго Императора и Архіерея» предписываетъ Чиновникъ архіерейскаго священнослуженія совершать «по чину трици» (Чиновн., литург. Злат., при пѣніи Аллилуіа предъ Евангеліемъ). При кажденіи же самимъ Архіереемъ, иногда предходитъ ему не одинъ Діаконъ, а нѣсколько; такъ обыкновенно бываетъ въ началѣ навихиды. Ему предходятъ три Діакона или Уподіакона, одинъ съ дикиріемъ, а другой съ трикиріемъ и третій посреди ихъ съ одною свѣчею. На утрени въ страстную субботу, когда Архіерей кадитъ плащаницу, ему предходятъ Уподіаконы съ четырьмя подсвѣщниками, которые ста-

¹⁾ Иногда кажденіе бываетъ совершаемо двумя Діаконами за-разъ. Такъ, въ Рыжловской пустыни Черниговской губерніи во время всонощнаго бдѣнія на дванадцатые и храмовые праздники, при пѣніи стихирь на «Господи возвахъ», кадятъ два Іеродіакона иконы и прочее слѣдующимъ образомъ: изшедши изъ алтара, одинъ въ южныя, другой въ сѣверныя двери, кадятъ совокупно парскія врата, мѣстныя иконы, праздничный образъ на аналоѣ и Настоятеля на его мѣстѣ; потомъ, раздѣляясь, кадятъ одинъ на правой, другой на лѣвой сторонѣ честныя иконы, клирошалъ и всѣхъ молившихся въ храмѣ. Возвратясь къ парскимъ дверямъ, кадятъ оныя, также по обыкновенію иконы и Настоятеля совокупно, и входятъ во св. алтарь (Краткое историч. описаніе Рыжловской пустыни Архим. Меахиседека. М., 1844 г., стр. 55). Подобное кажденіе бываетъ въ общежительной мужской Бряской Бѣло-Бележской пустыни Орловской губерніи (Историч. описаніе этой пустыни Анатоля Слосахова. Орехъ, 1863 г., стр. 63) и въ Курской Молчановой Софроніевской пустыни (Описание ея. Спб., 1846 г., стр. 39—41).

вятся предъ плащаницею (Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большемъ Успенскомъ Соборѣ, л. 12 и 13 на оборотѣ).

По различному знаменованію молитвословій и священнодѣйствій, при которыхъ бываетъ кажденіе, оно совершается различнымъ порядкомъ. Такъ, иногда кадятъ алтарь и весь храмъ, и притомъ кажденіе начинаютъ или изъ алтаря, или со середины храма; иногда кадятъ только алтарь и иконостасъ, составляющій собою какъ бы внѣшнюю сторону алтаря; иногда кадятъ только известную часть храма: притворъ, жертвенникъ, престоль, аналогій (налой) съ иконою, — съ крестомъ, — съ Евангеліемъ, столъ съ хлѣбами, — съ кутіею, съ елсею, — водою и тому подобнымъ.

Чинъ кажденія всей церкви, начиная съ алтаря, подробно описанъ въ Түникѣ, въ 22-й главѣ. Онъ бываетъ такимъ образомъ: при кажденіи Священникъ или Діаконъ всегда кадиломъ творитъ крестъ. Кадятъ же сперва святую трапезу (т. е. престоль) со всѣхъ четырехъ сторонъ, крестовидно. Потомъ кадятъ весь святой алтарь и жертвенникъ и исходитъ сѣверными дверьми (Түп., гл. 22) ¹⁾ и, придя предъ царскія двери, — становится предъ ними, и, сдѣлавъ предъ ними крестъ кадиломъ, кадятъ иконы южной стороны иконостаса, начиная отъ иконы Спасителя, потомъ — иконы сѣверной стороны, начиная отъ иконы Богородицы, и правый и лѣвый лики (кляросы) и всю братію (народъ) въ церкви. Далѣе кадятъ иконы всего храма, затѣмъ входятъ въ притворъ. При входѣ въ притворъ творитъ крестъ кадиломъ предъ «красными вратами», ведущими изъ храма въ притворъ, въ немъ кадятъ иконы по обѣ стороны ихъ, затѣмъ, обойдя притворъ, обернувшись отъ красныхъ вратъ лицомъ къ западу, кадятъ крестовидно. Послѣ сего, придя въ храмъ, предъ царскими вратами творитъ кадиломъ крестъ. Потомъ кадятъ иконы Спасителя и Богоматери и лежащую на аналогіи, и входятъ въ алтарь южными дверьми и творитъ крестъ предъ святою трапезою.

Кажденіе всего храма, начинаемое изъ алтаря, бываетъ:

На вечернѣ.

1) Въ началѣ всенощнаго бдѣнія (Түп., гл. 2, 22, послѣд. декабр. 25).

2) При пѣніи: «Господи, воззвахъ» (Түп., гл. 2, 22 и 9).

¹⁾ Въ началѣ всенощнаго бдѣнія Лерей для кажденія храма исходитъ изъ алтаря святыми, т. е. царскими дверьми (Түп., гл. 2). Такъ исходитъ и при пѣніи полуслезя (Түп., гл. 2, зри), хотя бы и не было величанія за сими.

На утрени:

- 3) Въ началѣ утрени (Туп., гл. 9 и 22).
- 4) При пѣніи: «Непорочны» (Туп., гл. 22).
- 5) При пѣніи полуделя (Туп., гл. 15 и 22).
- 6) При концѣ 7-й пѣсни кянона (Туп., гл. 22 и 2).
- 7) При пѣніи: «Взбранной Воеводѣ» въ субботу 5-й седмицы великаго поста (Туп., послѣд. субб. 5 сед. вел. Четыр.).

На литургіи:

8) По отсутіи проскомидіи. предъ началомъ литургіи (Службникъ).

1) Кажденіе *на осенонномъ бдѣніи* совершаютъ въ монастыряхъ Іерей въ епитрахили съ параккисіархомъ (Туп., гл. 2), въ приходскихъ церквахъ—Іерей въ фелони съ Діакономъ въ стихарѣ. при пѣніи псалма: «Благослови, душе моя, Господа», изображавшаго твореніе всего міра. Въ это время каждое изображаетъ то дѣйствіе Св. Духа при сотвореніи вселенной, о которомъ сказано: Духъ Божій ношашеся верху воды (Быт. 1: 2, Нов. Скр., ч. II, гл. 1, § 14, см. Туп., гл. 2). Кажденіе въ алтарѣ, съ котораго оно и начинается, указано совершать одному Священнику. Затѣмъ, по открытіи царскихъ вратъ, въ храмъ и притворъ—вмѣстѣ съ параккисіархомъ (Туп., гл. 2) или съ Діакономъ. Въ началѣ бдѣнія бываетъ каждое и тогда, когда бдѣніе начинается не вечернею, а повечеріемъ (на Рождество Христово, на Воявленіе, на Благовѣщеніе. Туп., послѣд. 25 дек. и 25 марта). Іерей въ фелони сперва одинъ кадитъ святую трапезу, жертвенникъ и весь алтарь, потомъ, въ предшествіи Діакона, исходитъ изъ алтаря и кадитъ святыя врата и мѣстныя иконы токмо: таже оба стануть предъ царскими вратами, и Діаконъ возглашаетъ: «Благослови Владыко», Іерей: «Благословенъ Богъ нашъ» (Послѣд. вечерни, утрени, полунощницы, изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1861 г., л. 13)¹⁾.

¹⁾ Въ книгѣ: «Послѣдованіе вечерни, утрени и полунощницы», изданной въ Кіево-Печерской лаврѣ (1861 г.), такъ указано начинать осенонное бдѣніе: «Предъ началомъ осеноннаго бдѣнія Священникъ въ фелони сперва одинъ кадитъ святую трапезу, жертвенникъ и весь алтарь, а потомъ въ предшествіи Діакона со свѣщю исходитъ изъ алтаря и вмѣстѣ съ нимъ кадитъ святыя врата и иконы мѣстныя, праздника и храма». Таже, ставъ предъ святыми вратами, возглашаетъ Діаконъ: «Востаните, Господи благослови». Іерей же глаголетъ: «Слава святѣй» и проч. Ликъ: Аминь. «Приидите, поклонимся», трижды. Таже высочайшимъ гласомъ: «Приидите, поклонимся и припадемъ Ему». И поютъ: «Благослови душе моя Господа», опредѣленные стихи. Іерей же, окладивъ съ Діакономъ всю церковь по обычаю, и поклавъ престоль, исходитъ въ епитрахили предъ святыя врата и четъ по обычаю свѣтланичныя молитвы (лѣсть 65-й на оборотѣ).

2) На всякой вечерни Діаконъ совершаетъ кажденіе по всей церкви во время пѣнія «Господи воззвахъ» (Туп., гл. 22, 2. 9). Это кажденіе изображаетъ собою жертвы, которыя по паденіи людей приносились Богу во образъ жертвы, принесенной Самимъ Господомъ, и сожигались на жертвенникахъ.

3) Въ началѣ *утрени*, если только утренняя совершается не вмѣстѣ съ вечернею, какъ бываетъ на бдѣніи, а отдѣльно отъ нея, кажденіе всей церкви совершаетъ Іерей (Туп., гл. 22 и 9).

Кажденіе въ началѣ утрени бываетъ предъ чтеніемъ: «Слава въ вышнихъ Богу» (шестопсалміемъ)—Ангельской пѣсни, воспѣтой при Рождествѣ Христовомъ ¹⁾. Такимъ образомъ Іерей кажденіемъ выражаетъ, что молящіяся имѣютъ искреннюю вѣру и любовь ко Христу подобно волхвамъ, принесшимъ родившемуся Христу ливанъ и тѣмъ почтившимъ Бога во плоти.

4) На утрени субботы и недѣли (воскресеній) во время пѣнія «Непорочны», т. е. 17-й канонизмы (Туп., гл. 2, 22), совершаетъ Іерей кажденіе по всей церкви ²⁾. Семнадцатая канонизма содержитъ хвалу закону Божию и изображаетъ тѣ чувства, которыя человекъ долженъ имѣть къ закону. При пѣніи ея Іерей кадитъ въ образъ Божественной славы, явленной Самимъ Богомъ надъ кивотомъ, гдѣ были скрижали: «и покади надъ нимъ (кивотомъ) еиміамомъ сложенія, якоже заповѣда Господь Моисею. И покры облакъ скинію свидѣнія, и славы Господни исполнися скинія, и не можаше Моисей вйти въ скинію свидѣнія, яко осѣняше надъ нею облакъ, и славы Господни исполнися скинія (Исх. 40: 27, 34, 35).

5) Кажденіе по всей церкви Іерей съ Діакономъ совершаютъ во время пѣнія полуделя, т. е. псалмовъ: «Хвалите имя Господне», «Исповѣдайтесь Господеву». Полудель бываетъ предъ чтеніемъ Евангелія, и кажденіе во время полуделя имѣетъ связь съ чтеніемъ Евангелія (см. Туп., гл. 15 и 12). Кажденіе предъ слышаніемъ Евангелія, устремляя мысли стоящихъ въ храмѣ къ горнему, изображаетъ собою благодать Святаго Духа, чрезъ пропо-

¹⁾ Сказать: «Благословенъ Богъ нашъ», Іерей кадитъ святую трапезу крестообразно, и весь жертвенникъ; и исходитъ съвѣрною стороною и кадитъ святыя иконы и предстоятеля и *всѣ*, яко обычай... Долженствуетъ же внимати чтецъ и Священникъ, егда иматъ рещи: «Яко Твое есть царство», быти ему *по среди храма*... Священникъ же, вшедъ въ алтарь южною стороною, глаголетъ ектенію малую, съ кадиломъ предъ святою трапезою... Также Іерей *начертываетъ съ кадильницею крестъ, предъ святою трапезою*, глаголетъ возгласно: Слава святѣй... И абіе начинается предстоятель шестопсалміе: «Слава въ вышнихъ Богу» и пр. (Туп., гл. 9).

²⁾ «Непорочны» положено пѣть въ недѣли (воскресенія), въ которыя по уставу не полагается пѣнія полуделя (Туп., гл. 17). Когда жѣ въ субботу послѣ 17-й канонизмы поется полудель, тогда «на ней же» (17-й канонизмъ) Іерей не кадитъ, но на полуделѣ кадитъ (Туп., гл. 15)

вѣдь евангельскую, излившуюся на весь міръ, и благоухавшу сердца человѣковъ вонями разума Христова (2 Коринѣ., гл. 2, 14), о чемъ сказалъ Апостоль: «Христово благоуханіе есмы» (Дмитріевскаго Изъясн. литург., § 63, ст. 202).

6) На утрени Діаконъ¹⁾ совершаетъ кажденіе по всей церкви по 8-й пѣсни канона (Туп., гл. 22), когда пѣвцы величаютъ Матерь Божію: «Честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ». Кажденіе всего храма, начиная отъ алтаря, бываетъ по подобію того, какое тайновидецъ Іоаннъ Богословъ созерцалъ у Ангеловъ: «И другій Ангель пріиде, и ста предъ алтаремъ, имѣяи кадильницу злату: и дана быша ему оимиамы мнози, да дастъ молитвамъ святыхъ вѣхъ ва алтарь златый сущій предъ престоломъ» (Апок. 8: 3).

7) На утрени въ субботу 5-й седмицы великаго поста Діаконъ кадитъ по стихословію 16-й кааніи, при началѣ акаѳиста Матери Божіей, честнѣйшей херувимъ. Кажденіе въ это время изображаетъ славу Матери Божіей, которую ублажаютъ вси роди.

8) *По отпустѣ проскомидіи* предъ началомъ литургіи Діаконъ совершаетъ кажденіе по всей церкви (Служебн., Чинъ бож. лит.). Черезъ благоуханіе престола, святыхъ иконъ и предстоящихъ въ храмъ возбуждаются вѣрующіе къ усердному возпомощію на литургіи молитвъ.

Кажденіе всего храма, начинаемое со середины его, бываетъ такимъ образомъ: сперва кадятъ кругомъ аналогія съ иконою или съ Евангеліемъ, или кругомъ плащаницы, поставленныхъ среди храма, потомъ входятъ въ алтарь и кадятъ тамъ престолъ и прочее. Далѣе кадятъ въ храмъ указаннымъ выше порядкомъ. По оказаніи храма, приходятъ къ царскимъ дверямъ и кадятъ ихъ и иконы Спасителя и Богоматери, и затѣмъ идутъ опять къ аналогію съ иконою или Евангеліемъ, или къ плащаницѣ, и кадятъ ихъ только спереди. Засимъ опять кадятъ священнослужителей, окружающихъ аналогіи или плащаницу (Туп., гл. 2, зри).

Кажденіе всего храма, начинаемое не изъ алтаря, а со середины храма бываетъ:

1) На праздничной утрени, при пѣніи величанія, послѣ полусея (Туп., гл. 2). Іерей съ Діакономъ начинаетъ кажденіе отъ аналогія съ иконою праздника.

2) На утрени страстной субботы, при пѣніи «Непорочны» и «похваль», Іерей съ Діакономъ начинаетъ кажденіе отъ плащаницы¹⁾.

¹⁾ При пѣніи 1-й статьи Настоятель раздаетъ свѣщи братіи и кадитъ церковь и всю братію по чину (Туп., посяд. страст. субб.). При пѣніи же 2-й статьи и

3) На утрени во святой великій пятокъ, если Евангеліе читается на срединѣ храма, Іерей съ Діакономъ, послѣ пѣнія тропаря: «Вгда славніи ученицы», начинаютъ каждое отъ аналогія съ Евангеліемъ. И предъ чтеніемъ послѣдняго Евангелія (12-го) такъ же кадятъ, какъ и въ началѣ (Тун., послѣд. утрени велик. пятка).

4) На часахъ, на которыхъ бываетъ чтеніе Евангелія, такъ, на 1-мъ и на 9-мъ часахъ царскихъ—предъ Рождествомъ Христовымъ, Богоявленіемъ (Тун., послѣд. 24-го декабря и 5 января) и въ великій пятокъ, на 3-мъ часѣ—въ страстной понедѣльникъ, вторникъ и среду, Іерей съ Діакономъ начинаютъ каждое отъ аналогія съ Евангеліемъ (Тун., послѣд. понед. страстной седм. 3-го часа).

Кажденеі одного алтара и иконостаса, какъ внѣшней стороны алтара, совершается такимъ образомъ: кадятъ престолъ со всѣхъ 4-хъ сторонъ, затѣмъ жертвенникъ и весь алтарь; потомъ выходятъ предъ царскія двери, кадятъ ихъ и образа Владыки Христа и Пресвятыя Богородицы, засимъ служащихъ Іереевъ, далье клиросы и весь народъ (Служебн., бож. лит. св. Іоанн. Злат. и преждеосв. дар.). Такое каждое положено на литургіи, именно:

1) Когда совершаетъ литургію Архіерей, то во время малаго входа, вступая въ алтарь, онъ, «примъ кадильницу, кадитъ святую трапезу округъ и предложеніе и весь алтарь, держа въ лѣвой рукѣ дикарій. Также исходитъ предъ святія двери, и кадитъ Владыки Христа образъ и Пресвятыя Богородицы; и Благочестивѣйшаго Императора и народъ, и сущія во алтари кадитъ, стоя предъ святою трапезою» (Чинов., лит. св. Іоан. Злат. и лит. преждеосв. дар.). Кадильница съ горящими углями изобразуетъ божественный уголь—Самого Христа, Который соединился съ плотію человѣческою, и жаромъ божественной любви къ роду человѣческому всесожегъ Себя всего на крестномъ алтарѣ въ воню благоуханія Предвѣчному Отцу (Изъясн. на лит. Дмитр., ч. II, § 47).

2) Во время пѣнія «Аллилуія», кадитъ Діаконъ святую трапезу окрестъ и алтарь весь и Священника (Служебн.), кадитъ иконы и народъ (Чинов.)¹⁾. Кажденеі это бываетъ предъ чтеніемъ Еван-

третьей кадитъ Іерей токмо первыя иконы (т. е. Спасителя, Богоматери и храма) и лики (Тамъ же).

¹⁾ Въ Чинovníкѣ читаемъ: «кадитъ святую трапезу округъ и предложеніе и сплиталине все. Также исходитъ предъ святія двери, и кадитъ Владыки Христа святый образъ и Пресвятыя Богородицы и Благочестивѣйшаго Императора и Архіерея по чину трици. Также кадитъ предстоящіе служители, Архимандриты, Іерей всѣ, и клиросы и весь народъ. Внесгда же кадитъ, пѣвцы поютъ Аллилуію» (Лит. Злат.).

гелія ¹⁾, въ честь его, въ знаменіе благодати Святаго Духа, подаваемой всему міру чрезъ Евангеліе (2 Кор. 2: 14, 15).

3) Во время пѣнія «Иже херувимы тайно образующе» кадятъ Діаконъ святую трапезу окрестъ, и алтарь весь и Свщеника (Служеб.), иконы и народъ (Чиновн.) ²⁾. Діаконъ изображаетъ Ангела, о которомъ тайновидецъ Іоаннъ Богословъ сказалъ: «Ангель пріиде и ста предъ алтаремъ, имѣя кадильницу злату» (Апок. 8: 3) ³⁾.

Кажденіе одного престола или жертвенника бываетъ на литургіи, для выраженія чествованія предложенныхъ даровъ.

Въ это время кадятъ Іерей или Архіерей, и кромѣ престола или жертвенника они не кадятъ никого изъ предстоящихъ. Діаконъ при этомъ или вовсе не кадитъ, или кадитъ послѣ Іерея. Такое каденіе бываетъ:

1) На проскомидіи Іерей, окадивъ звѣздицу, покровы, кадитъ предложеніе, глаголя трижды: «Благословенъ Богъ нашъ». Также (потомъ), пріемъ Діаконъ кадильницу, глаголетъ: «О предложенныхъ честныхъ дарѣхъ Господу помолимся» (Служебн., Чинъ бож. лит.).

2) Предъ великимъ входомъ Іерей или Архіерей кадитъ святая, въ себѣ моляся: «Воже, очисти мя грѣшнаго», трижды (Служебн., лит. св. Іоан. Злат. и Чиновн.).

3) По великомъ входѣ, поставивъ честные дары на престолѣ, Іерей кадитъ ихъ трижды (Служебн., лит. св. Іоан. Злат. и презд. даровъ). При архіерейскомъ служеніи Архіерей, прежде, нежели приметъ дискосъ отъ Діакона въ царскихъ вратахъ, кадитъ святой *дискосъ трици*. Засимъ, прежде, нежели приметъ потиръ (отъ Іерея или Архимандрита), кадитъ единощи (Чиновн., лит. св. Іоан. Злат.) На литургіи преждеосвященныхъ даровъ Архіерей въ царскихъ вратахъ, пріимъ кадило, кадитъ *святмя тайны трици*, со многимъ страхомъ и благоговѣніемъ. Съ потиромъ Архимандритъ входитъ въ алтарь и поставляетъ самъ Архіерей на святѣй трапезѣ по обычаю (Чиновн., лит. прездеосв. даровъ). Поставивъ же ихъ на престолѣ, «вземъ аеръ (воздухъ) отъ рама

¹⁾ На литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ Служебникѣ не указано каденія предъ чтеніемъ Евангелія, но въ Чиновникѣ говорится: «и пѣваема Аллилуія бываетъ каденіе» (Чиновн. лит. прездеосв. даровъ).

²⁾ Въ Чиновникѣ читаемъ: «кадитъ святую трапезу округъ, и святое предложеніе и святыя иконы, и Благочестивѣйшаго Императора и Архіерея, и вся по обычаю».

³⁾ На литургіи преждеосвященныхъ даровъ, сказано въ Служебникѣ, при пѣніи «Ныдѣ силы небесныя», входитъ Діаконъ съверною стороною во святый алтарь и кадитъ священную трапезу и святое предложеніе и *Свщеники* (Служебн. литург. прездеосв. даровъ). Въ Чиновникѣ же сказано, что при архіерейскомъ служеніи: «Діаконъ кадитъ святую трапезу тоцію сопрели трижды, также святое предложеніе» (Чин., лит. прездеосв. даровъ).

Прогодіакона, надносить на кадильницу, и со благоуханієм покрываеъ святая.. и вземъ Архіерей кадильницу, кадитъ токмо святая, и покланяея трижды.. абіе отдаеъ кадильницу, никого же кадя» (Чин., бож. лит. преждеосв. даровъ).

4) При словахъ: «Изрядно о Пресвятѣй» кадитъ святые дары Іерей или Архіерей. Архіерей, приеъмъ кадильницу съ ѳиміамомъ, кадитъ святую трапезу (Чиновн., бож. лит. св. Іоан. Злат.). Таже (потомъ) кадитъ Діаконъ святую трапезу окрестъ (Служебн. лит. Іоан. Злат. и лит. Василія Великаго).

5) Послѣ возгласа: «Спаси, Боже, люди Твоя», Іерей или Архіерей кадитъ къ трапезѣ (святая) токмо трижды и отдаеъ кадило Діакону (Служебн., Чиновн., лит. св. Іоан. Злат. и лит. преждеосв. даровъ), «никого же кадя» (Чиновн., лит. св. Іоан. Злат. и преждеосв. даровъ).

Кажденіе одного притвора бываетъ на литіи. Священникъ и Діаконъ исходятъ въ притворъ вкупѣ сѣвѣрною стороною съ кадильницею (Служебн., вечерня), и тамъ Діаконъ кадитъ святыя иконы и Настоятеля и лики по чину (Туп., гл. 2). Кажденіе совершается при тѣхъ молитвословіяхъ и священнодѣйствіяхъ, въ которыхъ испрашивается благословеніе Божіе, освещеніе, благодать Святаго Духа ¹⁾. Затѣмъ, при входѣ во храмъ, на всенощномъ бдѣніи совершается кажденіе *при благословеніи хлббовъ*. Діаконъ кадитъ окрестъ стола (на коемъ хлббы, вино и елей), затѣмъ, обыкновенно, икону на налоѣ среди храма, потомъ и Настоятеля токмо на мѣстѣ его и Іерея (Служебн., вечерн. и Туп., гл. 2), и паки хлббы среди только (Туп., гл. 2). Подобное кажденіе бываетъ при благословеніи вайъ въ недѣлю вайъ (Туп., послѣд. нед. вайъ).

Кажденіе, подобное тому, которое совершается на литургіи для чествованія святыхъ, даровъ бываетъ и для чествованія *животворщаго Креста Господня*, Евангелія, плащаницы. При этомъ иногда калятся и священно-церковнослужители. Кажденіе креста совершается во время великаго славословія на утрени 14-го сентября, 1-го августа и крестопоклонной недѣли (воскреснія). Іерей, приеъмъ кадильницу съ ѳиміамомъ, приходитъ ко святѣй трапезѣ, и кадитъ честный крестъ крестообразно. По выносѣ

¹⁾ Иногда бываетъ и такой порядокъ кажденія на литіи, что Діаконъ кадитъ не только притворъ, но и алтарь. Въ книгѣ: Послѣдованіе утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіевѣ, 1861 г., сказано: «Исходимъ въ притворъ, творяще литію празднику и поюще стихиры литіи. Поемымъ же стихирамъ Діаконъ каляетъ святый алтарь и всю церковь и Настоятеля» (л. 66). Обыкновенно Діаконъ, получивъ въ алтарѣ благословеніе отъ Іерея, остаея въ алтарѣ, а Священникъ одинъ выходитъ въ притворъ; по кажденіи туда приходитъ и Діаконъ.

креста на средину церкви, уготованному аналогію, полагаетъ вверху его честный крестъ и кадитъ крестообразно (Туп., 14-го сент., послѣд. 3 недѣли велик. поста). Такое же кажденіе бываетъ на 1-мъ часѣ въ понедѣльникъ и среду, и на 9-мъ часѣ крестопоклонной седмицы, когда совершается поклоненіе кресту (Господню ¹⁾).

Кажденіе одной плащаницы бываетъ въ великую пятницу на вечернѣ ²⁾ и въ великую субботу на утрени, во время великаго славословія, предъ тѣмъ временемъ, какъ берутъ плащаницу ³⁾. Іерей или Архіерей кадитъ ее и потомъ исходитъ съ Евангеліемъ подъ плащаницею, наддержавшемъ Священникомъ, Діакономъ же кадящимъ (Туп., послѣд. велик. субботы утра).

Кажденіе Евангелія совершается на 3-мъ и 6-мъ царскихъ часахъ предъ Рождествомъ Христовымъ, Богоявленіемъ и въ великій пятокъ, и на 6-мъ часѣ—въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы. Діаконъ кадитъ Евангеліе и иконы (т. е. Спасителя и Богоматери) и Настоятеля и лики только ⁴⁾.

На утрени въ страстную пятницу, при чтеніи 7-ми Евангелій, кадитъ Іерей или Діаконъ св. трапезу ⁵⁾, (т. е., гдѣ Евангеліе читается).

При крещеніи Іерей отходитъ къ купели и кадитъ окрестъ (Требн., послѣд. крещенія).

При водоосвященіи малою и великою Іерей кадитъ воду крестообразно (Требн., послѣд. малаго водоосвященія).

При елеосвященіи возьметъ первый Священникъ кадильницу съ еиміамомъ и кадитъ окрестъ стола елей, на немъ суцій, и всю церковь или домъ и люди (Требн., послѣд., св. елея).

При обрученіи Іерей, введъ я (новоневѣстныхъ) внутрь храма, кадитъ крестовидно (Требн., послѣд. обрученія).

Кажденіе совершается *при отпываніи* тѣла умершаго. Іерей кадитъ тѣло мертвого и предстоющихъ (Требн., послѣд. мертв.

¹⁾ Поклоненіе честнаго креста творимъ по предписанному образцу по 4-е дни сирѣчь въ недѣлю, понедѣльникъ, среду и пятокъ (Туп., послѣд. 3-й нед. веч.).

²⁾ Архіерей кадитъ гробъ Спасовъ трижды, также властей.. Входитъ въ алтарь, кадитъ плащаницу точію сопреди трижды (Чинъ священносл. и обрядовъ, наблюд. въ Больш. Успен. Соборѣ, см. о вел. пяткѣ, л. 11).

³⁾ Архіерей кадитъ гробъ точію сопреди (Чинъ священносл. и обрядовъ, наблюд. въ Больш. Успен. соборѣ, см. о вел. субб., л. 12).

⁴⁾ Сице поемъ 3-й часѣ, 6-й и 9-й: въ нихъ же Діаконъ кадитъ Евангеліе, Настоятеля и лики. На 9-мъ же часѣ кадитъ всю церковь, яко же и на 1-мъ часѣ (Туп., послѣд. 5 янв.). На 3-мъ и 6-мъ часѣ кадитъ Діаконъ иконы и Настоятеля и лики токмо (Туп., послѣд. 24 декабр.).

⁵⁾ На нихъ же (сѣдальнахъ) не сѣдимъ, но стояще поемъ; за еже кадитъ тогда Іерей или Діаконъ святую трапезу... отъ здѣ (послѣ 7 Евангелія) Діаконъ престаегъ кадити, и ектенія сѣдальновъ не глаголются, токмо: «И сподобитися намъ глаголемъ ко всѣмъ Евангеліямъ (Туп., послѣд. утр. вел. пятка).

мірск. чловѣкъ), и тѣмъ какъ бы приносить Богу жертву умило-
стивленія о лежащемъ (Нов. Скр., ч. IV, гл. 20, § 4) и въ честь
Господа Владыки жизни и смерти (Духовн. Бес., 1850 г., № 43,
стр. 128).

Наконецъ, Діаконы съ кадиломъ предшествуютъ входу съ
Евангеліемъ, съ святыми дарами на литургіи,—несенію креста,
плащаницы. Съ кадилами встрѣчаютъ и Архіереи при входѣ въ
храмъ для священнослуженія, и тому подобное.



ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

О БОГОСЛУЖЕБНЫХЪ КНИГАХЪ.

Книги, по которымъ совершается Богослуженіе въ Православной Церкви, обыкновенно называются *богослужебными* или *церковнослужебными* книгами.

Богослужебныя книги раздѣляются на *простыя* (не нотныя) и *пѣвчія* (*нотныя*).

О КНИГАХЪ ПРОСТЫХЪ.

Богослужебныя книги простыя принадлежатъ: однѣ къ церковному общественному Богослуженію, которое совершается повседневно священнослужителями въ общественномъ храмѣ, по рядутому для всѣхъ дней въ году указанію устава церковнаго (Гупикона), назначающаго самыя службы и время совершенія ихъ ¹⁾; другія Богослужебныя книги принадлежатъ къ церковному частному Богослуженію, которое совершается священнослужителями по требованію, нуждѣ одного или нѣсколькихъ лицъ и въ такое время, какое указываетъ, большею частію, обстоятельствами ихъ жизни ²⁾; третьи книги принадлежатъ и къ тому и къ другому

¹⁾ Къ общественному Богослуженію принадлежатъ службы: вечерня, поветерія, полунощница, утренняя, часозъ, чина Изобразительныхъ, литургія; также—водосвященія въ навечеріе праздника Богоявленія, водосвященія въ 1-е августа; молебнаго пѣнія св. Θεодору Турону въ пятницу 1-й седмицы великаго поста, равно молебнаго пѣнія въ дни царскіе, послѣдованія помяновенія усопшихъ 29-го августа, и т. п.

²⁾ Къ частному Богослуженію относятся: совершеніе таинствъ—крещенія, муропомазанія, покаянія, брака, елеосвященія; послѣдованія погребеній; постриженія въ чинъ монашествующихъ; молитвы, читаемыя при разныхъ случаяхъ, напримѣръ—по рожденіи младенца, при основаніи дома, при копаніи кладца и тому подобныя. Уставъ для частнаго Богослуженія, большею частію, находится въ *Требникѣ*.

Богослуженію. Наконецъ, въ четвертыхъ, есть книги для домашняго Богослуженія, бывающаго безъ участія священнослужителей.

О КНИГАХЪ, ОТНОСЯЩИХСЯ КЪ ОБЩЕСТВЕННОМУ БОГОСЛУЖЕНІЮ.

Книги, которыя относятся къ общественному Богослуженію, суть слѣдующія: Служебникъ, Чиповникъ, Часословъ, Октоихъ, Миней Мѣсячная, Миней Праздничная, Миней Общая, Трїодъ Постная, Трїодъ Цвѣтній, Ирмологїонъ, Тупиконъ.

При разсматриваніи книгъ, относящихся къ общественному Богослуженію, прежде всего вниманіе останавливается на томъ, что во многихъ богослужебныхъ книгахъ содержатся однѣ и тѣ же службы. Напримѣръ, послѣдованіе утрени, послѣдованіе вечерни видимъ и въ Служебникѣ, и въ Часословѣ, и въ Октоихѣ, и въ Миней, и другихъ книгахъ. И между тѣмъ ни въ одной изъ этихъ книгъ не находимъ полной утрени, полной вечерни; ни одна изъ этихъ книгъ не заключаетъ всѣхъ молитвословій для означенныхъ службъ. Молитвословія для нихъ непременно слѣдуетъ искать въ нѣсколькихъ книгахъ. Отъ чего же происходитъ, что молитвы для одной службы находятся въ разныхъ богослужебныхъ книгахъ? Причиною этого то, что въ составѣ божественныхъ службъ иное бываетъ постоянно, неизмѣнно, въ какой бы день ни совершалась извѣстная служба, и иное измѣняется въ разные дни седмицы и года. Изложить то и другое— неизмѣняемое и измѣняемое ¹⁾ нераздѣльно въ одной книгѣ такъ, чтобы въ ней каждая церковная служба содержалась въ полномъ составѣ отъ начала до конца—неудобно, потому что Богослуженіе ежедневно измѣняется въ нѣкоторыхъ частяхъ, сообразно священнымъ воспоминаніямъ, которыя соединяются съ днями седмицы, съ числами года и подвижными праздниками. Слѣдовательно, для изложенія всѣхъ службъ одного года, въ полномъ ихъ составѣ, потребовались бы сотни томовъ и съ чрезвычайнымъ множествомъ повтореній одного и того же. Тѣмъ болѣе, что для многихъ годовъ потребовались бы особые томы, потому что съ

¹⁾ Названіе «измѣняемое» заимствовано изъ богослужебныхъ книгъ (Трїодъ Постная, изд. 1777 г. въ Москвѣ, послѣдованіе вечерни Сырной недѣли Цвѣтн. Трїодъ и Тупик., послѣд. понедѣл. 2-й седм. по Пасхѣ). Измѣняемымъ въ составѣ Богослуженія называется то, что въ извѣстной божественной службѣ измѣняется въ разные дни седмицы и года. А неизмѣняемымъ называется то, что бываетъ неизмѣнно по отношенію къ одной и той же божественной службѣ. Напримѣръ, на утрени ектенія великая принадлежитъ къ неизмѣняемымъ молитвословіямъ, а канонъ и стихирны принадлежатъ къ молитвословіямъ измѣняемымъ.

неподвижными днями года совпадаютъ разные подвижные ¹⁾ праздники и дни Богослуженія, и о многихъ числахъ года нельзя сказать, что въ нихъ въ слѣдующемъ году будутъ пѣты тѣ же самыя измѣняемыя молитвы, которыя были въ Богослуженіи въ нынѣшнемъ году. И, слѣдовательно, невозможно написать полныя службы такъ, чтобы онѣ заключались въ одной книгѣ и относились къ каждому году. Поэтому въ однѣхъ книгѣхъ, относящихся къ общественному Богослуженію, изложены такія молитвословія, которыя постоянно или чаще другихъ читаются на извѣстной божественной службѣ. Въ другихъ же книгѣхъ заключены молитвословія, измѣняемыя при Богослуженіи, и притомъ молитвословія, какъ для подвижныхъ, такъ и неподвижныхъ дней, въ особыхъ книгѣхъ.

Служебникъ и Часословъ.

Служебникъ (Εὐχολόγιον точнѣ λειτουργіάριον) и Часословъ (ὠρολόγιον) заключаютъ въ себѣ чины, послѣдованія и самыя службы ²⁾ общественнаго Богослуженія съ тѣми молитвословіями, которыя постоянно или чаще другихъ читаются или поются при обще-

¹⁾ Неподвижными днями и праздниками называются тѣ, кои бываютъ во всея года въ одинъ числа, а подвижными именуются такіе, которые приходятся въ разные года не въ одинъ числа. Подвижные дни и праздники бываютъ круга седмичнаго и круга годоваго. Послѣдніе состоятъ отъ дня Пасхи всегда на одно извѣстное число дней и съ днемъ Пасхи переходятъ въ разные года на тѣ или другія числа.

²⁾ *Послѣдованіемъ* въ книгѣхъ для общественнаго Богослуженія называется или *изложеніе* или *указаніе молитвъ только одного рода*, т. е. или *измѣняемыхъ* или *неизмѣняемыхъ*, такъ что отсюда двоякаго рода послѣдованія: одни содержатъ въ себѣ только неизмѣняемыя молитвословія, таковы въ Служебникѣ и Часословѣ послѣдованія утрени и вечерни; другія же послѣдованія содержатъ одни измѣняемыя молитвословія, таковы послѣдованія Тріудей, Миней, Тупикона. Самое названіе «послѣдованіе» (ἀκολουθία—слѣдованіе) произошло отъ того, что молитвы и пѣсни, которыя находятся въ послѣдованіи, всегда поютъ, слѣдуя уставу, вслѣдъ за другими молитвами, которыхъ нѣтъ въ послѣдованіи, и которыя находятся въ другой богослужебной книгѣ. Исключеніемъ служатъ весьма немногія послѣдованія, въ которыхъ неизмѣняемыя молитвы соединяются съ измѣняемыми.

Слово «послѣдованіе» прилагается и къ одной службѣ, напримѣръ: «послѣдованіе утрени», «послѣдованіе вечерни» (Служ. Часосл.), и къ многимъ службамъ дня; такъ, напримѣръ, говорится: «послѣдованіе понедѣльника», «послѣдованіе воскресенія», «послѣдованіе святому», «послѣдованіе празднику» и т. п. (См. Октоихъ, Минея, Тріудъ, Тупиконъ).

Словомъ «чинъ» (τίσις Ἀκτιῶσις) въ богослужебныхъ книгѣхъ, относящихся къ общественному Богослуженію, обозначается или *полное изложеніе*, или *полное указаніе* *всѣхъ* молитвъ, назначенныхъ для Богослуженія, какъ *измѣняемыхъ*, такъ и *неизмѣняемыхъ*, съ означеніемъ ихъ послѣдовательности однѣхъ за другими. Таковы, напримѣръ, въ Служебникѣ: «Чинъ божественной литургии», въ которомъ излагается вся проскомидія; «Чинъ благословенія колыва», «Чинъ анти» и другіе.

Въ книгѣхъ, которыя относятся къ частному Богослуженію, напримѣръ, въ *Требникѣ*, слово «послѣдованіе» иногда надписывается надъ молитвословіями того Богослуженія, которое, по уставу Церкви, должно слѣдовать за другимъ

ственномъ Богослуженіи. Въ обѣихъ этихъ книгахъ заключаются неперемѣняемыя, постоянныя молитвы всѣхъ службъ ежедневнаго Богослуженія: вечерни, повечерія, полунощницы, утрени, литургіи и часовъ. Однѣ изъ указанныхъ сихъ службъ излагаются въ полномъ своемъ составѣ въ обѣихъ книгахъ, вмѣстѣ взятыхъ. Таковы службы вечерни и утрени. Именно въ Служебникѣ находятся молитвы, произносимыя въ сихъ божественныхъ службахъ Священникомъ и Діакономъ, а въ Часословѣ—чтецомъ и пѣвцами; такъ что по симъ книгамъ на утрени или на вечернѣ Священникъ въ алтарѣ или на солеѣ предъ царскими дверьми, а чтецъ на клиросѣ совершаютъ иногда разныя чтенія въ одно время ¹⁾. Нѣкоторыя же изъ божественныхъ службъ излагаются въ которой-либо одной книгѣ, или въ Служебникѣ или въ Часословѣ. Такъ, неизмѣняемыя молитвословія литургіи находятся въ служебникѣ, а неизмѣнимыя молитвословія часовъ, чина «Изобразительныхъ», повечерія, полунощницы заключаются въ Часословѣ. Отъ содержанія извѣстныхъ службъ. Служебникъ и Часословъ носятъ свои названія.

Богослуженіемъ. Такъ «послѣдованіе» крещенія—за оглашеніемъ, послѣдованіе обрученія сряду по божественной литургіи. Иногда въ Требникѣ слова: «послѣдованіе», «чинъ» употребляются такимъ образомъ, что слово «послѣдованіе» надписывается надъ изложеніемъ молитвъ для Богослуженія болѣе продолжительнаго, нежели чина.

Словомъ «чинъпослѣдованіе» озаглавливаются въ богослужебныхъ книгахъ тѣ молитвословія, къ коимъ можно приложить слова «чинъ» и «послѣдованіе»: «чинъ»—потому, что здѣсь для извѣстнаго Богослуженія изложены всѣ молитвословія, или весь порядокъ ихъ; «послѣдованіе»—по той причинѣ, что Богослуженіе должно послѣдовать за другимъ или предшествовать другому. Такъ, въ книгѣ, имѣющей заглавіе «Чинопослѣдованіе соединяемымъ изъ яновѣрныхъ къ Православной Каеолической Восточной Церкви», содержатся «чины», которые по уставу, должны слѣдовать за вечернею или предшествовать ей и т. п.

«Службою» называется и полный составъ каждаго отдѣльнаго Богослуженія, напримѣръ—вечерни или утрени, и полный составъ всѣхъ служей, совершаемыхъ въ извѣстный день. Отсюда между названіями—служба круга дневнаго и служба круга седмичнаго, служба круга годичнаго есть большое различіе. Подъ службою круга дневнаго (суточнаго) разумѣтся одна служба, напримѣръ вечерня, повечеріе. А подъ службою круга седмичнаго, годоваго, напр., служба понедѣльных, вторника, праздниа Рождества Христова разумѣтся собраніе молитвословій многихъ службъ дня—вечерни, утрени и т. д. Но, чаще всего, словомъ «служба» называются всѣ измѣняемыя молитвы для вечерни, утрени и прочихъ Богослуженій извѣстнаго для седмицы или числа гола; и такимъ образомъ слово «служба» замѣняетъ собою слова «возсѣдованіе», «послѣдованіе». Когда же въ богослужебныхъ книгахъ «служба» называется «божественною», тогда подъ симъ именемъ разумѣтся литургія. (Подробнѣе см. въ моей книгѣ: «Обозрѣніе богослужебныхъ книгъ Пр. Церкви, по отношенію ихъ къ церковному уставу». 1858 г., стр. 6—9).

¹⁾ Напримѣръ, на утрени чтецъ читаетъ по Часослову «шестопсалмие», въ тоже время Священникъ читаетъ по Служебнику тайно *утреннія молитвы*. И на вечернѣ, когда пѣвцы поютъ по Часослову *псаломъ предначинательный*: «Благословія душе моя Господа», (Псал. 102), Священникъ по Служебнику читаетъ молитвы, называемыя «*свѣтлыми чинами*».

Служебникъ.

Служебникъ получилъ свое названіе отъ того, что содержитъ въ себѣ божественную службу литургіи ¹⁾.

Въ православной Церкви совершаются три литургіи: литургія св. Іоанна Златоустаго, литургія св. Василия Великаго и литургія преждеосвященныхъ даровъ; всѣ онѣ и заключаются въ книгѣ «Служебникъ». Кромѣ литургіи въ Служебникѣ находятся для священника и діакона постоянныя молитвословія вечерни и утрепи.

Чтобы Священникъ и Діаконъ знали, въ которое время на вечернѣ и утрени надлежитъ имъ произносить тѣ или другія молитвы, въ связи съ молитвословіями, читаемыми и поемыми на клиросѣ, для этого иногда въ Служебникѣ предъ послѣдованіемъ вечерни и утрепи полагается: «Уставъ священнослуженія, сирѣчь, како служитъ Діаконъ со Священникомъ въ велицей вечерни и утрени» ²⁾.

Кромѣ показаннаго содержанія Служебникъ имѣетъ еще дополнительную часть, которая содержитъ въ себѣ чины и молитвы, совершаемыя вмѣстѣ со службами круга дневнаго. Они суть: а) чинъ благословенія колива, приносимаго въ честь и память Господнихъ праздниковъ или святыхъ Воинъ, такъ какъ онъ присоединяется къ вечернѣ или литургіи; б) чинъ надъ кутіею въ память усопшихъ, поелику онъ совершается на литургіи и на вечернѣ; в) чинъ литіи, творимой по усопшимъ, такъ какъ онъ бываетъ по отпускѣ вечерни и утрепи; г) молитвы по причащеніи. Эти чины изложены въ Служебникѣ, какъ дополненіе его, потому что содержатъ молитвы, неизмѣняемыя для всѣхъ дней года.

Чтобы Іерей и Діаконъ, по возможности, могли имѣть въ одной книгѣ всю службу, въ Служебникѣ, для удобства, присоединены краткія измѣняемыя молитвословія, которыя произносятся Священникомъ и Діакономъ на вечернѣ, утрени и литургіи. Эти молитвословія суть: во 1-хъ, отпусты вечерни, утрепи и литургіи; во 2-хъ, прокимны Евангелій утреннихъ, прокимны Апостоловъ, аллилуіари и причастны литургіи. Въ отпустахъ же дневныхъ воспоминаются дневныя святые; по сему въ Служебникѣ печатаются мѣсяцесловъ съ означеніемъ святыхъ, ежедневно воспоминаемыхъ Церковію. Къ мѣсяцеслову присоединяются изъ Мѣсячной Миней прокимны, аллилуіари, такія кѣснопѣнія, которыя имѣютъ отношеніе къ воспоминаемымъ святымъ и произно-

¹⁾ Онъ въ богослужебныхъ книгахъ называется также словомъ «Литургіа-рionтъ». Въ числѣ греческихъ богослужебныхъ книгъ онъ носитъ названіе *Εὐχολόγιον* (молитвословъ).

²⁾ Этотъ уставъ печатается и въ Троицкѣ въ 1-й и 2-й главахъ и въ Октоихѣ.

сятся на службахъ Священникомъ или Діакономъ. Послѣ мѣсяцеслова, въ Служебникѣ печатаются, въ особыхъ отдѣлахъ: прокимны, аллилуаріи, причастны—изъ Тріодей, изъ Октоиха и изъ Общей Минеи.

Въ концѣ Служебника находится «Извѣстіе учительное, какъ Іерею, Діакону и причетнику служеніе въ церкви совершати, и приуготовлятися къ священнодѣйству, наипаче же къ божественнѣй литургіи, и каковыя бѣдственныя и недоумѣнныя въ скорости случаи, и какъ въ томъ исправлятися».

Чиновникъ Архіерейскаго священнослуженія.

Кромѣ разсмотрѣннаго Служебника, который въ просторѣчій носитъ названіе «простаго», есть Служебникъ Архіерейскій. Онъ также содержитъ въ себѣ литургіи: св. Іоанна Златоустаго, св. Василия Великаго и преждеосвященныхъ даровъ, но въ нихъ включены тѣ обряды и молитвословія, которые бывають только при архіерейскомъ служеніи. Поелику же при литургіи, которую совершаетъ Архіерей, бывають посвященія лицъ въ разныя церковныя степени, напримѣръ: Чтеца, Діакона, Священника и другія, и бывасть освященіе антиminsа, то въ Служебникъ архіерейскій привнесены чины такихъ посвященій и освященія. Архіерейскій Служебникъ потому, что содержитъ въ себѣ эти чины (не излагающіеся въ другихъ богослужбныхъ книгахъ), называется также «Чиновникъ Архіерейскаго священнослуженія».

Часословъ ¹⁾.

Службы, для которыхъ въ Часословѣ содержатся неизмѣняемыя молитвословія, читаемыя Священникомъ, Діакономъ и чтецомъ, суть слѣдующія: полунощница, часы съ междочасіями, чинъ Изобразительныхъ и повечеріе. Отъ изложенія молитвословія часовъ книга Часословъ получила свое названіе.

По различію дней праздничныхъ, постныхъ и т. п. бывають неодинаковой продолжительности и неодинаковаго состава какъ указаннаго, такъ и другія службы общаго Богослуженія; напримѣръ, есть полунощница всенедельная, субботная и воскресная; кромѣ утрени всенедельной, есть особая пасхальная; кромѣ часовъ трицатныхъ, всенедельныхъ, есть особенныя часы въ навечерія Рождества и Богоявленія Христова, въ великій пятокъ

¹⁾ Обыкновенно при Богослуженіи употребляется, вмѣсто Часослова, слѣдованная Псалтирь, такъ какъ она заключаетъ въ себѣ и Часословъ. О слѣдованной Псалтири см. далѣе. Часословъ иногда озаглавливался словомъ Полууставъ, вѣроятно, потому, что въ немъ находились не всё, требуемыя уставомъ церкви, службы.

и въ Св. Пасху; есть вечерня великая и малая; равно и повечеріе есть великое и малое: молитвословія, неизмѣняемая для всѣхъ сихъ службъ, находятся въ Часословѣ. ¹⁾

Подобно Служебнику, и въ Часословѣ есть дополнительная часть, которая содержитъ въ себѣ чины и молитвы, присоединяемые къ службамъ круга дневнаго; они суть: а) утреннія молитвы, поелику онѣ читаются послѣ полунощницы; б) послѣдованіе возвышенія панагій, такъ какъ оно бываетъ въ монастыряхъ послѣ чина Изобразительныхъ; в) благословеніе трапезы, потому что оно бываетъ послѣ вечерни; г) канонъ Богородицѣ, сочиненный Феостериктомъ, поелику онъ читается въ церкви послѣ великаго повечерія; д) молитвы на сонъ грядущимъ, такъ какъ онѣ читаются послѣ повечерія. Всѣ эти прибавленія сдѣланы къ Часослову, а не къ другой богослужебной книгѣ, по той причинѣ, что онѣ читаются и поются за службами, изложенными въ Часословѣ.

А такъ какъ къ неизмѣняемымъ молитвословіямъ на всѣхъ службахъ общаго Богослуженія присоединяются такого рода краткія измѣняемыя пѣнопѣнія, которыя бывають однѣ и тѣ же во многихъ службахъ извѣстнаго дня, то эти пѣнопѣнія, для удобства, также приложены къ Часослову. Онѣ суть: тропари, кондаки, Богородичны, прокимны, причастны, принадлежащіе къ Богослуженію круга седмичнаго—для дней воскресныхъ, седмичныхъ и прочихъ, и къ Богослуженію круга годичнаго—для дней подвижныхъ и неподвижныхъ.

Какъ для Священника и Діакона въ Служебникѣ, такъ для пѣвца въ Часословѣ приложенъ мѣсяцесловъ. При немъ есть: краткія описанія жизни святыхъ и праздниковъ, тропари, кондаки, прокимны, причастны, величанія и указанія чтеній изъ книги Апостоль. Въ мѣсяцесловѣ иногда предъ началомъ каждаго мѣсяца, а потомъ предъ каждымъ числомъ его находится буквы: А. В. Г. Д. Е. З. и наоборотъ: З. С. Е. А. Г. В. А. Эти буквы служатъ къ указанію воскресныхъ дней въ году. Изъ Зрячей Пасхалии узнаемъ, какая изъ сихъ буквъ означаетъ воскресный день въ году. Эта буква показываетъ въ мѣсяцесловѣ, въ какія числа въ искомомъ году будутъ всѣ воскресные дни, затѣмъ служить указаніемъ къ тому, какія буквы означаютъ собою дни седмицы. Воскресныя буквы называются Вруцѣльтомъ. А чтобы знать, когда и въ какіе дни случатся подвижные праздники и посты,

¹⁾ Въ прежнихъ Часословахъ порядокъ службъ начинался съ вечерни. Съ Патріарха Никона печатаются въ Часословѣ службы съ полунощницы (Родосскій. Опис. церк. и слав. книгъ № 237).

къ Часослову прилагаются: Зрячая Пасхалія, Индиктионъ, Лунникъ ¹⁾).

Малый Часословъ.

Сокращеніе разсмотрѣннаго Часослова составляетъ Малый Часословъ, по отношенію къ которому тотъ называется «Великимъ». Опытъ показываетъ, что Малый Часословъ употребляется, кромѣ чтецовъ и цѣлцовъ, и Іереемъ при отправленіи во храмъ божественныхъ службъ: повечерія, полунощницы, часовъ, для коихъ вѣтъ молитвословій въ Служебникѣ, также при совершеніи Богослуженія внѣ церкви, на домахъ—утрени, вечерни, часовъ и тому подобнаго. Потому въ Маломъ Часословѣ находится вкратцѣ уставъ, что и какъ отправлять въ дни, напримѣръ, поста и другіе.

Измѣняемая молитвословія для божественныхъ службъ содержатся въ разныхъ богослужебныхъ книгахъ ²⁾. Въ однѣхъ книгахъ находится молитвословія для подвижныхъ дней Богослуженія круга седмичнаго, въ другихъ книгахъ—для подвижныхъ дней круга годичнаго, въ третьихъ—для неподвижныхъ дней въ году и въ четвертыхъ—для тѣхъ и другихъ дней. Къ перваго рода книгамъ принадлежитъ: Октоихъ; ко вторымъ—Трїодъ Постная и Цвѣтная; къ третьимъ—Минея Мѣсячная. Праздничная, Общая; къ четвертымъ—Ирмологіонъ.

Октоихъ.

Октоихъ (*Ὀκτώηχος* Осмогласникъ), заключаетъ въ себѣ послѣдованія съ измѣняемыми молитвословіями для подвижныхъ дней Богослуженія круга седмичнаго.

Каждое послѣдованіе содержитъ въ себѣ для седмичныхъ дней (понедѣльника, вторника, среды, четверга, пятницы, субботы) молитвословія вечерни, повечерія, утрени и литургій, а для недѣль (воскресеній) кромѣ того содержитъ молитвословія малой вечерни и полунощницы. Семь такихъ возслѣдованій, кои принадлежатъ

¹⁾ Зрячая Пасхалія, Индиктионъ и Лунникъ печатаются въ Тупиконѣ и въ Слѣдованной Псалтири.

²⁾ Къ измѣняемымъ молитвословіямъ относятся на вечернѣ: стихиры на «Господи возвахъ», стахиры на стиховнѣ, тропари по «Шыяѣ отпущаеши»; на повечеріи—канонъ; на полунощницѣ—канонъ и упакон; на утрени: тропари по «Богъ Господь», сѣдалны по каизмахъ, канонъ, по 3-й пѣсни коего бываетъ сѣдалень, по 6-й—кондакъ и икосъ, по 9-й—свѣтиленъ и ексаностиларій; стихиры на «Хвалите», стихиры на стиховнѣ; на часахъ—тропари и кондаки; на литургіи: антифоны, тропари по входѣ, проклямы, аллилуіаріи, задостойникъ, причастны и другія.

семи днямъ седмицы и поются въ продолженіи седмицы на одинъ голосъ, въ Октоихѣ называются «гласомъ, напѣвомъ, мелодіею». Гласовъ въ немъ восемь. Откуда онъ получилъ свое названіе «Осмогласникъ»¹⁾. «Октоихъ», «Охтай» (ὄκτώ—восемь, ἦχος—гласъ).

Молитвословія Октоиха обозначаются въ богослужебныхъ книгахъ, по своему содержанію, напримѣръ: «стихиры безплотнымъ». «канонъ умилительный». Часто же молитвословія Октоиха обозначаются въ Түпиконѣ и словомъ «дне». Напримѣръ: «тропарь дне», «стиховна дне». При подобныхъ указаніяхъ Түпикона должно разумѣть пѣснь Октоиха. Впрочемъ, такъ слѣдуетъ понимать только тѣ указанія, которыя говорятъ не о времени пѣнія Тріюдей; ибо тогда выраженія: «на стиховнѣ дне», «тропарь дне», какъ увидимъ ниже, указываютъ на пѣснопѣнія не Октоиха.

Пѣніе Октоиха начинается въ *седмичные дни* съ понедѣльника, послѣ недѣли (воскресенія) Всѣхъ Святыхъ, и оканчивается предъ субботою недѣли Мясопустной; *въ недѣли же* (воскресенія) оно начинается со втораго воскреснаго дня, т. е. съ воскреснаго дня, который слѣдуетъ за недѣлею Всѣхъ Святыхъ и продолжается до пятой недѣли великаго поста (включительно). Пѣніе всѣхъ восьми гласовъ, въ продолженіи 8-и седмиць и недѣль, называется въ церковномъ уставѣ «столпомъ». Такихъ столповъ поется въ году шесть. Всѣ они начинаются въ опредѣленное Церковію время²⁾. Не поется же Октоихъ по буднямъ, начиная съ мясопустной субботы, а по воскреснымъ, начиная съ недѣли Ваий до недѣли Всѣхъ Святыхъ. Но и кромѣ сего времени есть дни, въ которые оставляется пѣніе Октоиха. Это бываетъ: а) въ дванадесятые

¹⁾ Восемь гласовъ печатаются, большею частію, въ двухъ частяхъ, по четыре въ каждой части. Къ той и другой части присоединяется канонъ молебный къ Пресвятой Богородицѣ (Дуки Ласкаря), который поется и на молебій объ избавленіи отъ вскаіи скорби и печали, и на утрени въ праздники великихъ святыхъ. Въ той и другой части Октоиха печатаются указанія объ отправленіи службъ общественаго Богослуженія, что составляетъ предметъ 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 7-й главъ Түпикона. Предъ послѣдованіемъ субботы 1-го гласа, иногда 8-го гласа, печатается глава о томъ, какъ бываетъ объ успешныхъ возслѣдованіи, что составляетъ предметъ 14-й главы Түпикона; при семъ печатаются и самыя молитвословія панихиды, печатается великая ектенія, произносимая на панихидѣ.

²⁾ Столпы гласовъ въ разные года начинаются не въ одинъ числа. Въ которое же число начинается каждый столпъ Октоиха въ извѣстномъ году, это указано въ Зрячей Пасхалии, находящейся въ Түпиконѣ и въ Слѣдованной Псалтири. Тамъ сперва нужно найти ключевую букву того года (Ключевыя буквы въ Индикціонѣ—въ Түпиконѣ и Слѣдованной Псалтири печатаются въ особомъ столбцѣ). Найдя ключевую букву извѣстнаго года, слѣдуетъ потомъ ее сыскать въ Зрячей Пасхалии. Въ ней, при ключевой буквѣ, и показано, въ какое число мѣсяца въ томъ году начнется каждый столпъ Октоиха. При этомъ должно помнить, что столпы Октоиха ведутъ свой счетъ отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ; а по этому до недѣли Всѣхъ Святыхъ должно искать столпы гласовъ подъ тою ключевою буквою, которая относится къ предъидущему году.

праздники Господни, случающіеся какъ въ седмичные дни, такъ и въ недѣлю; б) въ Богородичны дванадесятые праздники и въ предпразднства всѣхъ вообще дванадесятыхъ праздниковъ, случающихся въ седмичные дни, но не въ воскресенье.

Мѣсячная Минея.

Мѣсячная Минея (Μηναιον) содержитъ въ себѣ послѣдованія съ измѣняемыми молитвословіями для неподвижныхъ дней Богослуженія круга годичнаго.

Съ каждымъ днемъ мѣсяца и года св. Церковь соединяетъ особое воспоминаніе: то празднуетъ событіе изъ исторіи вѣры и Церкви, то творитъ память какому-либо святому, а часто думъ, тремъ; и на каждое число всѣхъ двѣнадцати мѣсяцевъ назначила особыя послѣдованія, которыя и находятся въ Мѣсячной Миней. Отсюда Минея раздѣляется на 12-ть частей, по числу мѣсяцевъ, имѣя подъ каждымъ числомъ одно, а часто два, три послѣдованія, и получила названіе Мѣсячной Миней (μηναιον отъ μήν—мѣсяць).

Всѣ послѣдованія Мѣсячной Миней заключаютъ въ себѣ молитвословія для вечерни и утрени, но нѣкоторыя содержатъ особыя и для часовъ, литургіи, повечерія, полунощницы.

Не во всѣхъ послѣдованіяхъ Мѣсячной Миней находится одинаковое число молитвословій, но въ иныхъ большее, въ иныхъ меньшее. По большому или меньшему числу молитвословій, послѣдованія Мѣсячной Миней могутъ быть раздѣлены на шесть разрядовъ, подобно тому, какъ раздѣлены въ Түпиконѣ (главѣ 47-й) дни Богослуженія: на дни непраздничные, праздники великіе, средніе—двухъ разрядовъ и малые—двухъ родовъ (См. о нихъ далѣе).

Въ концѣ каждой книги Мѣсячной Миней печатаются Богородичны, поемые за молитвословіями Миней (кромя дней предпразднства и попразднства), именно:

1) Послѣ стихирь: а) Богородичны воскресныя (догматики), поемые послѣ стихирь на «Господи возвахъ» въ праздники святыхъ, имущихъ славословіе, поіеледей, бдѣніе; Богородичны воскресныя, поемые послѣ стихирь на стиховнѣ въ праздники святыхъ, имущихъ поіеледей, бдѣніе. б) Богородичны осми гласовъ, поемые «егда есть «Слава» святому въ Миней, «И нынѣ» по гласу сія». Они поются въ тѣ дни, въ кои вѣтъ святаго со славословіемъ, поіеледемъ, бдѣніемъ.

2) Послѣ тропарей: а) Отпустительныя Богородичны воскресныя осми гласовъ, поемые въ праздники святыхъ, имущихъ сла-

вословіе, поліелей, бдѣніе. б) Богородичны отпустительныя по тропарѣхъ святыхъ, поемыя во все лѣто на вечерни и на утрени на «Богъ Господь» и въ концѣ утрени—въ тѣ дни, въ кои нѣтъ праздника святому со славословіемъ, поліелеемъ, бдѣніемъ.

Молитвословія Миней обозначаются въ богослужебныхъ книгахъ, большею частію, словами: «*святаго*», «*праздника*», напримѣръ: «стихиры *святаго*», «стихиры *праздника*», такъ что въ мѣсяцесловѣ Тѣникона подобныя выраженія указываютъ на праздники, имѣющіе для себя молитвословія въ Миней, а не въ другихъ богослужебныхъ книгахъ. Иѣснопѣнія праздника воскресенія, содержащіяся въ Октоихѣ, называются въ мѣсяцесловѣ Тѣникона иными словами. напр., «дневными» (дне), «воскресными», «гласа». т. п. И при пѣніи Цвѣтной Трїоди слово праздника указываетъ гдѣ на Минею (см. далѣе о Цвѣтной Трїоди).

Аноологіонъ.

Въ книгѣ, извѣстной подъ названіемъ: Аноологіонъ, (Ἀνολόγιον) отъ (ἀνθος—цвѣтъ, λόγος слово) Аноологіи, Трефологіонъ, (τρεφολόγιον отъ τρέφω питаю и λόγος), Трефологіи, Цвѣтословъ, Цвѣтная Минея, Праздничная Минея, содержатся выбранныя изъ Мѣсячной Миней послѣдованія на праздники Господни, Богородичны и Святыхъ, особенно чтимыхъ Православною Церковію. и главнымъ образомъ тѣ, кои отмѣчены въ мѣсяцесловѣ Тѣникона знаками, отличающими праздники великіе, средніе и малые.

Но должно замѣтить, во-первыхъ, что въ Аноологіонѣ находятся послѣдованія не всемъ вообще святымъ, имѣющимъ знакъ въ мѣсяцесловѣ, а только нѣкоторымъ изъ нихъ, именно тѣмъ, въ послѣдованіяхъ которыхъ молитвословія, иѣснопѣнія, ихъ напѣвъ, или вообще все содержаніе имѣютъ какія-либо особенности, коихъ нѣтъ въ послѣдованіяхъ общихъ ¹⁾. Во-вторыхъ, между послѣдованіями Аноологіона находятся такія, которыя принадлежатъ святымъ, неимѣющимъ въ мѣсяцесловѣ праздничнаго знака, но тѣмъ святымъ, которымъ служба правится въ одни числа съ предпраздствами и попраздствами неподвижныхъ праздниковъ. Печатаются также послѣдованія святому, воспоминаемому и не въ дни предпраздства, именно святому и праведному Іову (6-го мая).

Аноологіонъ назначенъ для употребленія въ тѣхъ храмахъ, гдѣ есть Общая Минея, но нѣтъ Мѣсячной, и потому Общая Минея составляетъ какъ бы другую часть Аноологіона.

¹⁾ Содержащихся въ Общей Миней.

Общая Минея.

Общая Минея содержитъ въ себѣ послѣдованія для подвижныхъ и неподвижныхъ дней круга годичнаго съ такими измѣняемыми молитвословіями, которыя святая Церковь назначила всеѣмъ вообще святымъ извѣстнаго лика, или чина: иначе сказать, въ Общей Миней содержатся послѣдованія съ общими молитвословіями для всеѣхъ святыхъ одного лика. (*Ἀνώγοι*)¹⁾.

И такъ Общая Минея отлчается отъ Мѣсячной тѣмъ, что: а) содержитъ молитвы не каждому святому особымъ, но общія многимъ святымъ; б) заключаетъ въ себѣ послѣдованій менѣе, нежели Мѣсячная Минея.

А такъ какъ Православная Церковь въ одинъ день иногда празднуетъ память двухъ и болѣе святыхъ одного лика, то для святыхъ нѣкотораго лика есть два послѣдованія общихъ: одно послѣдованіе на тотъ день, когда воспоминается одинъ святой, другое—когда воспоминаются два или многіе святыя того же лика. Такъ, есть, службы: а) Апостолу и Апостоламъ, б) Святителю и Святителямъ, в) Преподобному и Преподобнымъ, г) Мученику и Мученикамъ, д) Священномученику и Священномученикамъ, е) Преподобномученику и Преподобномученикамъ, ж) Мученицѣ и Мученицамъ, з) Преподобной женѣ и Преподобнымъ женамъ.

Кромѣ послѣдованій святымъ, въ Общей Миней находятся общія послѣдованія праздникамъ Господнимъ, Богородичнымъ, Кресту, Ангеламъ, Предтечѣ и Соборамъ.

Исчисленные послѣдованія Господнихъ, Богородичныхъ и другихъ праздниковъ по содержанию суть общія; по сему они могутъ быть шты во всякій праздникъ Господній, Богородицѣ и т. д.

Въ Церкви Общая Минея имѣетъ двоякое употребленіе. Во-первыхъ, она необходима при Мѣсячной Миней, когда требуется отправлять службы такимъ святымъ, которымъ или вовсе нѣтъ послѣдованій въ Мѣсячной Миней, или хотя и есть, но они не заключаютъ въ себѣ всеѣхъ молитвословій, какія нужно пѣть при отправленіи службы, напримѣръ—храмовому святому. Во-вторыхъ, въ бѣдныхъ церквахъ и гдѣ служба бываетъ лишь въ праздники—Общая Минея замѣняетъ собою недостатокъ другихъ богослужебныхъ книгъ и, главнымъ образомъ, замѣняетъ Мѣсячную Минюю.

¹⁾ Въ греческой церкви не было общей Миней. (Историч. Обзор. богосл. книгъ Росс. церкви, № 62). Въ общей Миней, изд. въ Москвѣ 1600, сказано, что умысли Кириллъ Филосовъ составить ее (Макарія, Исторія христіанства въ Россіи, стр. 215).

Тріодь.

Тріодью (Τριώδιον) называются двѣ богослужебныя книги, которыя содержатъ въ себѣ послѣдованія съ измѣняемыми молитвословіями для подвижныхъ дней Богослуженія круга годичнаго, и между молитвословіями имѣють трипѣснцы, т. е. неполные каноны, состоящіе не изъ 9-и или 8-и пѣсней, а изъ трехъ (трипѣснцы), четырехъ (четырепѣснцы) и изъ двухъ (двупѣснцы). Отъ каноновъ трипѣснцевъ книги (τριώδιον) получили свое названіе.

Трипѣснцы, четырепѣснцы, двупѣснцы назначено пѣть только въ дни седмицныя, но не въ воскресныя. Въ продолженіе шести седмицныхъ дней поются всѣ 9-ть пѣсней канона. Двупѣснецъ состоитъ изъ 8-й и 9-й пѣсни. Онъ положенъ въ Тріоди только въ великій вторникъ на утрени. И во всякомъ трипѣснцѣ и четырепѣснцѣ находятся 8-я и 9-я пѣсни. Предъ этими пѣснями въ понедѣльникъ находится 1-я пѣснь, во вторникъ—2-я, въ среду—3-я, въ четвергъ—4-я, въ пятницу—5-я, а въ субботу—6-я и 7-я пѣсни. Итакъ, въ седмицныя дни, кромѣ субботы, поются трипѣснцы, а въ субботу—четырепѣснцы.

Обѣ Тріоди воспоминають разныя событія, поются въ разное время и имѣють особыя названія: одна именуется Постною, а другая—Цвѣтною Тріодью.

Тріодь Постная.

Тріодь Постная содержитъ послѣдованія съ измѣняемыми молитвословіями для Богослуженія тѣхъ подвижныхъ дней круга годичнаго, которые составляютъ приготовленіе къ великому посту и самый великій постъ, состоящій изъ великой четырехдесятиницы и седмицы страстной ¹⁾.

Подъ приготовительными днями къ великому посту разумѣются: недѣля (воскресеніе) Мытаря и Фарисея, недѣля (воскресеніе) Блуднаго сына, суббота и недѣля (воскресеніе) Мясопустныя, вся седмица (семь дней) Сырной недѣли. Подъ великимъ постомъ разумѣется святая Четыредесятиница и страстная седмица.

Тріодь Постная въ нѣкоторые дни замѣняетъ извѣстными своими пѣснопѣніями подобныя пѣснопѣнія Октоиха, и въ тѣ дни Октоихъ не поется; иногда же пѣснопѣнія Октоиха соединяются съ пѣснопѣніями Тріоди.

Немного такихъ дней, въ которые, при пѣніи Постной Тріоди, не поются вовсе пѣсни Октоиха; дни эти суть: суббота 5-й не-

¹⁾ Въ прежнихъ изданіяхъ Тріодь Постная оканчивалась службою пятка 6-й седмицы поста. Такія Тріоди Постныя, изд. въ Кіевѣ 1846 г. въ Львовѣ 1717 г. и др.

дѣли великаго поста—суббота акаѳиста, недѣля (воскресеніе) Ваій—праздникъ дванадесятый и дни страстной седмицы, начиная съ понедѣльника до великой субботы.

Трїодъ Постная и Октоихъ соединяются при пѣніи не во всѣ дни одинаковымъ образомъ. Въ седмичные дни Четырдесятницы поются изъ Октоиха на утрени: сѣдальны по 1-мъ стихословіи и свѣтильны по канонѣ. Они печатаются въ самой Трїоди (въ концѣ), потому Октоихъ, при пѣніи Постной Трїоди, въ эти дни не нуженъ.

Въ дни сырной седмицы, исключая субботы, Трїодъ Постная указываетъ брать изъ Октоиха, кромѣ сѣдальновъ по 1-мъ стихословіи и свѣтильновъ, еще стихиры на «Господи воззвахъ» и каноны. Въ седмичные дни Четырдесятницы, при пѣніи трипѣснецвъ, каноны Октоиха не поются; трипѣснцы собою совершенно замѣняютъ ихъ. Въ сырную же седмицу при пѣніи трипѣснецвъ поются каноны Октоиха; трипѣснцы собою замѣняютъ только тѣ пѣсни канона Октоиха, въ которыхъ прилучится трипѣснецъ, т. е. въ понедѣльникъ—1-ю, 8-ю, и 9-ю пѣсни, во вторникъ—2-ю, 8-ю и 9-ю, и такъ далѣе.

Въ воскресные дни великаго поста Церковь назначаетъ болѣе молитвословіи изъ Октоиха; тогда при каждомъ рода молитвословіяхъ Трїоди Постной полагаются пѣснопѣнія, славящія воскресеніе Христово. Но въ самыхъ послѣдованіяхъ Трїоди не печатаются пѣснопѣнія Октоиха, а только указывается на нихъ.

Воскресныя пѣснопѣнія не отмѣняются въ великомъ посту во всѣ воскресные дни, кромѣ недѣли Ваій, дванадесятаго праздника, въ который они замѣняются пѣснопѣніями праздника (Трїоди Постной).

Во время пѣнія Трїоди Постной есть дни, въ которые не поется Минея ¹⁾, но вмѣсто ея молитвословіи на божественныхъ службахъ поются пѣснопѣнія изъ Постной Трїоди, и есть дни, въ которые поются нѣкоторыя пѣснопѣнія Минеи.

Дни, въ которые, при пѣніи Трїоди Постной, не поется Минея Мѣсячная, суть слѣдующіе: во-первыхъ, всѣ недѣли (воскресенія) Трїоди Постной, начиная съ недѣли Милтаря и Фарисея до недѣли Ваій, включительно; во-вторыхъ, среда и пяттокъ 3-й седмицы, четвертокъ 5-й седмицы ²⁾—великаго канона; въ-третьихъ, субботы: мясопустная ³⁾, сыропустная, 1-й и 5-й седмицы великаго

¹⁾ Если не случится: а) великій святой (24 февр., 9 марта); б) святой храма; в) праздникъ дванадесятый—Срѣтенія Господня или Благовѣщенія.

²⁾ Въ четвертокъ, какъ и въ субботу 5-й седмицы, не поется и служба 40-на мучениковъ (9 марта).

³⁾ Въ субботу мясопустную не поется и служба св. Іоанна Предтечи (24 февраля).

поста, суббота Лазаря; въ-четвертыхъ. дни страстной седмицы ¹⁾).

Въ будничные же дни прочихъ седмиць, хотя бы даже не было памяти великаго святаго, поются пѣсноиѣнія Мѣсячной Минеи, именно: три или четыре стихиры на «Господи возвахъ» и канонъ прилучившемуся святому. При этомъ должно замѣтить: когда случится память святому въ такой седмичный день, въ который въ Постной Трїоди, кромѣ трипѣснца, есть и канонъ, тогда всѣ тѣ пѣсни канона Минеи, какія находятся и въ случившемся въ тотъ день трипѣсницѣ или четырепѣсницѣ, оставляются, не поются изъ Минеи. Но отмѣненные, при пѣніи трипѣснца, пѣсни Минеи поются въ тотъ же самый день, соединяясь только съ другими пѣснями канона, а не такъ, какъ пѣсни канона Октоиха, которыя, не бывъ пѣты при пѣніи трипѣснца (напримѣръ въ сырную седмицу), вовсе въ тотъ день не поются. Но если въ какой-либо день отмѣняется вся служба Минеи, въ такомъ случаѣ она поется на другой день.

Молитвословія Постной Трїоди обозначаются въ богослужебныхъ книгахъ словомъ «дне», напримѣръ: «самогласенъ дне» и проч. Названіе «дне» наиболѣе имѣютъ стихиры на стиховнѣ вечернія и утреннія. Надъ ними весьма часто надписывается: «самогласенъ дне». Посему въ Тупиконѣ, въ указаніяхъ на дни пѣнія Постной Трїоди (въ главѣ 49), подъ словами «самогласенъ дне», должно разумѣть молитвословія не Октоиха (дне), а Трїоди. Молитвословія Октоиха для сихъ дней обозначаются въ Тупиконѣ или именемъ книги Октоиха, или содержаніемъ пѣснопѣній, или словомъ: «гласъ». Такъ, въ Тупиконѣ читается: «сѣдальны Октоиха», «сѣдальны апостольскія», «тронны гласа» и пр. Поелику же въ Постной Трїоди почти на каждый день находятся нѣкотораго рода пѣснопѣнія двухъ творцовъ, то въ Тупиконѣ пѣснопѣнія обозначаются именами творцовъ, и тѣмъ различаются между собою ²⁾).

Цвѣтная Трїодъ.

Цвѣтная трїодъ содержитъ въ себѣ послѣдованія съ измѣняемыми молитвословіями для Богослуженія тѣхъ подвижныхъ дней

¹⁾ Въ страстную седмицу не поется и служба храмовому празднику; но отправляется служба Минеи только для праздника Благовѣщенія.

²⁾ Сюда относятся стихиры на «Господи возвахъ» на вечернѣ, сѣдальны и каноны или трипѣснцы на утрени, писанные двумя творцами: Иосифомъ и Феодоромъ Студитами.

круга годичнаго, которые, начинаются днем Пасхи и кончаются недѣлю (воскресеніемъ) Всѣхъ Святыхъ ¹⁾).

Цвѣтная Трїодъ поется вмѣстѣ съ Октоихомъ, но иначе, нежели Трїодъ Постная. Во-первыхъ, въ Цвѣтной Трїоди, въ послѣдованіи седмичныхъ дней, большею частью находятся молитвословія Октоиха не только изъ послѣдованій седмичныхъ дней, какъ въ Трїоди Постной, но и воскресныхъ. Во-вторыхъ, молитвословія Октоиха вносятся въ Цвѣтную Трїодъ, или назначаются въ ней для пѣнія, по порядку гласовъ, съ прямымъ указаніемъ, котораго гласа молитвословія Октоиха поются въ каждую седмицу и недѣлю; тогда какъ въ Постной Трїоди, при указаніяхъ на молитвословія Октоиха, не обозначается, изъ какого гласа они должны быть пѣты; ибо въ недѣли и седмицы, въ которыя поется Постная Трїодъ, гласы бываютъ въ разные годы не одни и тѣже, а разные. Во время же пѣнія Цвѣтной Трїоди и недѣлямъ и днямъ седмиць указываются одни и тѣже гласы для всѣхъ годовъ.

Гласы для пѣнія, равнѣ и самыя молитвословія Октоиха назначены въ Цвѣтной Трїоди слѣдующимъ образомъ: въ пасхальную седмицу на каждый день положенъ особый гласъ, и пѣснопѣнія Октоиха внесены въ послѣдованія Трїоди для каждаго дня изъ особаго гласа. Такъ, послѣ дня Пасхи, на который, въ великую субботу на вечернѣ (предъ литургіею), поются воскресныя пѣснопѣнія Октоиха (стихиры на «Господи возвахъ») перваго гласа, въ понедѣльникъ пѣснопѣнія Октоиха полагаются въ Трїоди втораго гласа, во вторникъ—третьяго гласа, въ среду—четвертаго, въ четвертокъ—пятаго, въ пятницу—шестаго, въ субботу—осьмаго гласа.

Послѣ же недѣли (воскресенія) Ап. Ѳомы въ послѣдованіяхъ Цвѣтной Трїоди находятся молитвословія Октоиха для всѣхъ дней каждой седмицы изъ одного гласа, но для каждаго дня особаго. Гласы недѣль и седмиць слѣдуютъ въ такомъ порядкѣ: въ недѣлю Ап. Ѳомы пѣсни Цвѣтной Трїоди (Октоихъ не поется въ этотъ день) поются на первый гласъ, и въ седмичные дни за этою недѣлею въ послѣдованіяхъ Цвѣтной Трїоди находятся пѣсни Октоиха 1-го гласа. Въ недѣлю Мүроносиць и въ седмичные за тѣмъ дни поются пѣсни Октоиха 2-го гласа, въ недѣлю и седмицу Разслабленнаго—3-го гласа, въ недѣлю и седмицу Самарянина—4-го гласа, въ недѣлю и седмицу Сльпаго—5-го гласа, въ недѣлю Св. Отець—6-го гласа, въ недѣлю Пятидесятницы пѣсни

¹⁾ Въ иныхъ изданіяхъ Цвѣтная Трїодъ начиналась службою Лазарю, (а не службою для Пасхи). Такъ изд. въ Львовѣ 1642, по благословенію Петра митрополита, потомъ въ Львовѣ 1730,—въ обители Почаевской 1746 г. и др.

Цвѣтной Трїоди поются (Октоихъ не поется въ этотъ день) на гласъ 1-й, въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ поются пѣсни Октоиха 8-го гласа.

Цвѣтная Трїодъ, подобно Постной, иногда замѣняетъ собою Минею, иногда поется вмѣстѣ съ нею. Минею Трїодъ замѣняетъ вполне: въ дни пасхальной седмицы, во всѣ недѣли (воскресенїя) Пятидесятницы, въ день Преполовенїя и отдавїя его, въ отдавїе Пасхи, въ день Вознесенїя и отдавїя его, въ субботу предъ Пятидесятницею, въ Пятидесятницу, въ день Сошествїя Святаго Духа. Службы прилучившихся святыхъ въ эти дни (исключая службъ среднему празднику, напримѣръ, 23-го апрѣля, 8-го мая, или храмовому) переносятся на другїе дни. Въ седмичные дни (исключая субботы предъ Пятидесятницею) Цвѣтная Трїодъ соединяется съ пѣснопѣнїями Миней. Начиная съ седмицы святаго Өомы, уставъ церковный указываетъ пѣть въ седмичные дни слѣдующїя пѣснопѣнїя Миней: а) на вечернѣ—три стихиры на «Господи возвахъ»; б) на утрени—канонъ на четыре. Впрочемъ изъ Миней поется и болѣе пѣснопѣнїй, если случится память великаго святаго или храмъ святому.

Молитвословія Цвѣтной Трїоди обозначаются въ богослужебныхъ книгахъ такимъ образомъ: 1) Если въ Тупиконѣ указывается на тѣ пѣснопѣнїя, которыя были пѣты въ день Пасхи, то онѣ называются словомъ *«пасхальный»*, напримѣръ: «кондакъ Пасхи», «стихиры пасхальныя». 2) Выраженїе же «стихиры *воскресныя*» есть указанїе не на пасхальныя (Трїоди), а на воскресныя стихиры Октоиха. Равно и выраженїя «стихира *праздника*», «припѣвъ *праздника*», кои встрѣчаются въ мѣсяцесловѣ Тупикона *при указанїяхъ службы Благовѣщенїя въ пасхальную седмицу*, обозначаютъ пѣснопѣнїя не Пасхи, а Миней. 3) Когда же въ *прочїе дни тѣнїя Цвѣтной Трїоди* читаемъ: «кондакъ *праздника*», «канонъ *праздника*»; тогда подъ праздникомъ должно разумѣть не праздникъ Пасхи, и не Миней, а праздникъ недѣли (воскресенїя) Трїоди, напримѣръ, недѣли Муроносицъ, Разслабленнаго или праздникъ Преполовенїя, Вознесенїя, вообще праздникъ, бывшїй за семь, восемь, а чаще всего за два, за три дня до дня того, въ послѣдованїи котораго читаемъ указанныя выраженїя. Подобно сему, выраженїя «канонъ *праздника недѣли*», «канонъ *Трїоди*» суть указанїя на канонъ праздника св. Муроносицъ, Преполовенїя и т. д. Пѣснопѣнїя же свѣтому, находящїяся въ Миней, обозначаются такъ: «стихира *свѣтаго*, канонъ *свѣтаго*» и т. п. 4) Наконецъ, встрѣчаемыя иногда выраженїя «*дне*», напримѣръ: «на стиховнѣ *Трїоди дне*», указываютъ на пѣсни, принадлежащїя

извѣстному дню, на пѣсни Цвѣтной Трїоди (а не Октоиха). И въ день Св. Георгїя (23 апр.), случившейся въ Пасхальную седмицу, на вечернѣ указанъ прокимень *дне*. Подъ прокимномъ дне разумеется великій прокимень, положенный въ Цвѣтной Трїоди Пѣсни Октоиха при пѣнии Трїоди Цвѣтной обозначаются словомъ «дне», но указаніемъ на ихъ содержаніе, напримѣръ: «сѣдаиень умилителепъ, кресту» и т. д.

Нѣкоторыя послѣдованїя Трїоди Постной и Цвѣтной, печатаются въ отдѣльныхъ книжкахъ; такъ бываютъ въ особыхъ книжкахъ послѣдованїя первой и страстной седмицы великаго поста, послѣдованїя дней Пасхи, Вознесенїя и Пятидесятницы. Въ особой книгѣ, подъ заглавіемъ «Послѣдованіе во святую и великую недѣлю Пасхи и во всю свѣтлую седмицу», изд. въ Москвѣ, находится послѣдованіе отпѣванїя усопшихъ въ Пасхальную седмицу.

Ирмологіонъ.

Ирмологіонъ (Ἐρμολόγιον) содержитъ въ себѣ для подвижныхъ и неподвижныхъ дней Богослуженїя тѣ молитвословія измѣняемыя и нѣкоторыя неизмѣняемыя, которыя назначены Православною Церковью для пѣнія (а не для чтенїя) при Богослуженїи. Содержаніе Ирмологіона, главнымъ образомъ, извлечено изъ разныхъ богослужебныхъ книгъ. Въ немъ заключаются:

1) Ирмосы ἱρμός, отъ которыхъ Ирмологіи и получили свое названїе.

2) Всѣ тѣ молитвословія, которыя поются пѣвцами на литургїяхъ—св. Василия Великаго, св. Іоанна Златоустаго и преждеосвященныхъ даровъ.

3) Богородичны: а) воскресные Октоиха восьми гласовъ, иначе называемые «догматиками», поемые на вечернѣ послѣ стихиръ на «Господи воззвахъ» и на стиховнѣ; б) Богородичны восьми гласовъ, которые, когда есть «Слава» святому въ Миней, т. е.—тропарь на «Слава», поются на «И нынѣ», по гласу тропари, пѣтаго на «Слава». или, говоря языкомъ устава, «по гласу Славы».

За тѣмъ въ Ирмологіонѣ содержатся слѣдующїи пѣснопѣнія утрени:

4) Троичныя гласа; тропари, поемые по «Непорочны»: а) воскресные (Ἀναστάσιμα) и б) обѣ усопшихъ (Νεκρώσιμα) похвалъ и величанїя; степенныя антифоны.

5) Пѣснопѣнія, поемыя предъ чтенїемъ и послѣ чтенїя Евангелїя, именно: а) прокимны воскресные утренне на восемь гласовъ; б) пѣсни: «Воскресенїе Христова видѣвше»; в) тропари:

«Молитвами Апостоль» и поемме вмѣсто того — а) тропари: «Покаянія отверзи ми»¹⁾; б) стихи особые на нѣкоторые Господни и Богородичны праздники.

б) Пѣсни Св. Писанія, называемыя «пророческими»²⁾, которыя поются предъ канонѣмъ. При этомъ указывается, какъ поются или, по выраженію Тупикона, какъ стихословятся стихи этихъ пѣсней въ соединеніи съ тропарями канонѣвъ—въ дни непраздничныя, въ дни праздничныя и въ Четырдесятницу, иначе сказать, показывается, что значить стихословить: «Господеви поемъ» и «Поемъ Господеви», и когда бываетъ то и другое стихословіе. Указаніе на различіе того и другого стихословія находится вполнѣ только въ Ирмологіонѣ.

7) Припѣвы на девятой пѣсни канона утрени, поемые въ Господни и Богородичны праздники.

8) Пѣсношѣніе «Всякое дыханіе да хвалить Господа» и «Хвалите Господа съ небесъ» и указаніе, какъ и когда поется то и другое. За тѣмъ—стихиря: «Преблагословенна еси Богородице» и великое Славословіе.

ТУПИКОНЪ.

Книга Тупиконъ (Τυπικόν, отъ τύπος типъ) видъ, образъ, очертаніе или уставъ, главнымъ образомъ, содержитъ указанія на то, въ какіе дни и часы, при какихъ божественныхъ службахъ и въ какомъ порядкѣ должны быть возносимы молитвословія, содержащіяся въ Служебникѣ. Часословѣ и особенно Октоихѣ, Минейхъ и Трїудіяхъ.

Книга Тупиконъ раздѣляется, по своему содержанію, на три части. Часть первая (отъ 1-й до 47-й главы), которую можно назвать «общей», содержитъ общія указанія: а) на порядокъ молитвословій и священнодѣйствій, въ какомъ они должны быть при общественномъ Богослуженіи въ извѣстнаго рода дни (съ 1-й до 26-й главы); б) на молитвенное расположеніе, въ какомъ должны быть молящіеся во время божественныхъ службъ (съ 26-й до 31-й главы); в) на образъ жизни монашествующихъ съ 31-й до 47-й главы). Вторая часть (отъ 47 до 52-й главы), которую можно назвать «частною», содержитъ особо для каждаго дни въ году указанія на молитвословія, священнодѣйствія и на порядокъ ихъ при Богослуженіи, иначе сказать, она заключаетъ въ себѣ послѣдованія частныя на каждый день года. Третья часть (съ 52-й главы до конца книги) есть какъ бы приложение и дополненіе къ 1-й и къ 2-й части Тупикона. Она содержитъ: а) общія указанія

¹⁾ Въ иудейю Мытаря и Фарисея и слѣдующія.

²⁾ См. оглавленіе Ирмологія.

на нѣкоторыя краткія пѣснопѣнія, которыя поются въ продолженіе круговъ годичнаго и седмичнаго, такія указанія, которыя не вошли ни въ общую, ни въ частную особую часть Түпикона; и б) излагаетъ самыя тѣ пѣснопѣнія, на которыя указывается въ сей части, именно: кондаки, тропари, упокои, ексапостиларіи, свѣтильны, тропчны, прокимны, аллилуіаріи, причастны, припѣвы.

I.

Такъ какъ въ седмичномъ кругу различаются между собою, главнымъ образомъ, службы дней недѣльныхъ (воскресныхъ), службы дней седмичныхъ, кромѣ субботы, и службы дней субботнихъ; то въ чинахъ и послѣдованіяхъ Түпикона находятся общія указанія троякаго вида. Прежде всего указывается на порядокъ службы недѣльной.

Служба на день недѣльный (воскресный) бываетъ иначе отправляема, если совершается всенощное бдѣніе, и иначе, если нѣтъ бдѣнія. Въ Түпиконѣ сперва указывается на службу, когда совершается бдѣніе. Въ 1-й главѣ находится «чинъ малыя вечерни», а во 2-й—«чинъ великія вечерни, т. е. бдѣнія всенощнаго и утрени воскресныя». Эти чины находятся и въ Служебникѣ, Октоихѣ и другихъ богослужебныхъ книгахъ. Въ сихъ чинахъ указываются молитвословія какъ неизмѣняемая, такъ и измѣняемая упомянутыхъ службъ, но измѣняемая молитвословія только такія, какія должны быть читаемы или пѣты въ недѣлю (воскресенія), если въ нихъ не случается никакого и малаго праздника. Если же въ недѣлю (воскресеніе) случатся разные праздники, то бываетъ перемѣна въ измѣняемыхъ молитвословіяхъ, и объ этомъ указывается въ слѣдующихъ главахъ, именно: 3-й, 4-й и 5-й. Въ нихъ указывается на измѣняемая молитвословія, которыя должны быть на бдѣнія въ недѣлю (въ воскресеніе), если въ этотъ день случится память святаго, которому по уставу и въ дни будничные должно быть бдѣніе (гл. 3), или поліелей (гл. 4), или случится святой, поемый на 6-ть, не имѣяй поліелея (гл. 5). Въ сихъ главахъ нѣтъ указаній на неизмѣняемая молитвословія при Богослуженіи; ибо они указаны въ 1-й и во 2-й главахъ и бывають одни и тѣ же при всѣхъ праздникахъ, указанныхъ въ 3-й, 4-й и 5-й главахъ Түпикона.

Послѣ изложенія чиновъ для совершенія бдѣнія, въ Түпиконѣ говорится, въ 6-й главѣ, въ какіе дни бывають бдѣнія. Въ 7-й же главѣ содержится уставъ о Богослуженіи въ дни воскресные, если наканунѣ ихъ, по какому-либо случаю, не бываетъ всенощ-

наго бдѣнія. Тогда не поется малая вечерня, а отправляется только великая, и послѣдняя совершается отдѣльно отъ утрени, соединяясь съ повечеріемъ, а утрени бываетъ отправляема отдѣльно отъ вечерни, въ свое время. Съ утренею соединяется полунощница. Въ 7-й главѣ указаны молитвословія какъ неизмѣняемыя, такъ и измѣняемыя, и главнымъ образомъ первыя.

Въ разсмотрѣнныхъ главахъ указано время, въ которое должны начинаться нѣкоторыя службы, но не указано время для литургіи. Въ 8-й главѣ Тупикона и говорится о томъ, въ какіе часы должно начинать литургію въ недѣлю и въ праздники великіе, средніе и малые.

Послѣ указаній, какъ отправлять службы въ дни воскресные, въ Тупиконѣ слѣдуютъ указанія на службы въ дни седмичные, кромѣ субботы. 9-я глава надписывается такъ: «О еже како подобаетъ знаменати на всякъ день, здѣ же указанія о вечерни и о утрени дней седмичныхъ, и въ нихъ же поемъ Аллилуіа, и о первомъ часѣ». Въ этомъ заглавіи отличаются одни седмичные дни отъ другихъ дней, въ которые поется «Аллилуіа». Подъ пѣніемъ «Аллилуіа» разумѣется то пѣніе, которое бываетъ на утрени по прочтеніи шестопсалміа. Въ извѣстные дни года вмѣсто «Аллилуіа» поется «Богъ Господь». При пѣніи «Аллилуіа» и «Богъ Господь» бывають при общественномъ Богослуженіи неодинаковыя измѣняемыя молитвословія. Особенности въ службахъ при пѣніи «Богъ Господь» и при пѣніи «Аллилуіа» въ дни седмичные, кромѣ субботы, изложены въ 9-й главѣ. О нихъ же, кромѣ того, должно смотрѣть во 2-й части Тупикона: въ мѣсяцесловѣ, подъ 14-мъ числомъ ноября и въ Тріодіонѣ—особенно въ послѣдованіяхъ седмицы сырной и первой великаго поста. Выраженіе: «поемъ Аллилуіа», встрѣчаемое въ мѣсяцесловѣ Тупикона, указываетъ на молитвословія седмичныхъ дней, кромѣ субботы.

Поселику во 2-й, 3-й, 4-й, 9-й и другихъ главахъ Тупикона, въ которыхъ указывается, какъ слѣдуетъ совершать службу въ дни недѣльные и седмичные, часто говорится, что по каѳизмахъ на утрени бываетъ «чтеніе во Евангеліи», «чтеніе во Евангеліи толковомъ», то въ 10 главѣ показано, изъ какихъ книгъ бываетъ это чтеніе, и какому порядку оно слѣдуетъ.

Послѣ общаго послѣдованія (9-й главы) для дней седмичныхъ содержатся, въ 11-й главѣ, общія указанія о пѣніи каноновъ на утрени въ седмичные дни. Хотя въ мѣсяцесловѣ Тупикона, почти въ каждомъ послѣдованіи, показано, сколько слѣдуетъ на утрени пѣть или читать тропарей изъ каноновъ Миней и изъ каноновъ Октоиха; но въ мѣсяцесловѣ Тупикона это указано безъ разли-

ція въ днѣхъ седмицныхъ. Между тѣмъ въ Октоихѣ для утрени каждаго дня находится по два канона, и уставъ, касающійся пѣнія ихъ, въ разные седмичные дни различенъ. Уставъ о такомъ различіи и можно видѣть въ 11-й главѣ.

Послѣ указаній для службъ дней недѣльныхъ и седмичныхъ, кромѣ субботы, въ Тѣникоуѣ находятся указанія для службъ субботнихъ. Измѣняемыя молитвословія въ службахъ субботы бываютъ иныя: а) когда поется «Вѣгъ Господь» и нѣтъ поліедея; б) иныя, когда бывають поліедеи или бѣніе; в) иныя, когда на утрени поется «Аллилуія». Указанія на измѣняемыя молитвословія этихъ субботъ находятся въ 12-й, 13 и 15-й главахъ. 14-я глава, слѣдующая за тою (13-ю), въ которой говорится о службѣ субботней, если поется «Аллилуія» (о службѣ за усопшихъ), указываетъ измѣняемыя и неизмѣняемыя молитвословія, какія бываютъ на особой службѣ за усопшихъ, называемой «панихидою».

Послѣ изложенія общихъ чиновъ и послѣдованій слѣдуетъ въ Тѣникоуѣ, съ 16-й до 22-й главы, общій уставъ, касающійся пѣкоторыхъ пѣснопѣній и чтеній въ извѣстнаго рода дни, именно: а) о свѣтильнахъ на утрени (глава 16); б) о стихословіи псалтири (глава 17), т. е. въ какомъ порядкѣ должно быть рядовое чтеніе псалтири при общественномъ Богослуженіи во все дни года, что указывается и въ самой Псалтири; в) о стихословіи пѣсней: «Посмъ Господеви» и «Господеви поемъ» (глава 18), т. е. пѣсней Св. Писанія, которыя положено пѣть на утрени предъ тропарями каноновъ; г) о катавасіи, «посмой въ Господне, Владычныи и Богородичныи праздники и въ воскресные дни, и нарочитыхъ свѣтыхъ всего лѣта» (глава 19); д) о дняхъ, въ которые на утрени по 8-й пѣсни канона поется «Честнѣйшая» и въ которое не поется (глава 20); е) о томъ, когда на литургіи глаголются Изобразительныя и когда—антифоны праздничныя и всеневныя (глава 21).

Съ 22-й до 25-й главы включительно говорится о священнодѣйствіяхъ, которыя совершаются при общественномъ Богослуженіи, именно: а) о кажденіи Іересмъ или Діакономъ, т. е. о томъ, въ какихъ службахъ Богослуженія, въ которое время и въ какомъ порядкѣ кажденіе бываетъ (глава 22); б) объ отъятіи завѣсы и отвертіи царскихъ дверей (глава 23); в) о времени зажиганія свѣчъ на божественныхъ службахъ въ дни недѣльные, праздничныя (глава 24), седмичныя (глава 25).

Съ 26-й до 31-й главы предписываются правила для стоящихъ въ храмѣ Божіемъ, именно: о томъ, въ какое время при

Богослуженіи должно братіи стоять безъ жезловъ (глава 26); какимъ образомъ слѣдуетъ канонархатъ (*Δεκανίχιον*) (глава 27); о томъ, чтобы при пѣніи не употреблять безчинныхъ воплей, подл опасеніемъ изверженія изъ сана (глава 28); что при нѣкоторыхъ священнодѣйствіяхъ и молитвословіяхъ надобно стоять съ откровенными главами (глава 29); не творить бесѣды въ церкви, не входить и не выходить во время чтенія и т. п. (гл. 30 и 31).

Съ 32-й до 36 главы говорится о трапезѣ и о постѣ. Указанія касаются сперва вообще всѣхъ христіанъ, а потомъ—монашествующихъ, именно: въ 32 и 33-й главахъ излагается уставъ вообще для всѣхъ христіанъ касательно пищи, какая позволена имъ на трапезѣ въ дни постныя и непостныя.

Съ 34-й же главы до конца 1-й части, т. е. до 47-й главы Тупикона, находятся правила, касающіяся монашествующихъ, живущихъ въ общежитіи. Въ нихъ говорится о трапезѣ монашествующихъ (гл. 35—36), объ ихъ поведеніи внѣ храма (гл. 37 и 38), объ одеждѣ и обуви (гл. 39—40) и о трудахъ (гл. 41—46).

II.

Вторая часть Тупикона содержитъ послѣдованія, заключающія въ себѣ указанія на измѣняемыя молитвословія для всѣхъ дней въ году неподвижныхъ и подвижныхъ.

Передъ этою частію находится глава (47-я), въ коей объясняются «знаменія», или знаки праздниковъ Владычныхъ, Богородичныхъ и—Святыхъ, тѣ знаки, кои въ слѣдующей 48-й главѣ Тупикона постоянно видимъ на ряду съ послѣдованіями. Знаки показываютъ различіе великихъ, среднихъ и малыхъ праздниковъ и службъ, въ нихъ бывающихъ.

48-я глава Тупикона носитъ названіе «мѣсяцеслова», потому что она содержитъ послѣдованія на числа всѣхъ двѣнадцати мѣсяцевъ—для всѣхъ праздниковъ, дней предпразднествъ, отданій праздниковъ и памяти святыхъ, которымъ службы находятся въ Мѣсячной Миней.

Мѣсяцесловъ заключаетъ въ себѣ и Марковы главы. Такъ называются статьи, написанныя Маркомъ Иеромонахомъ, которыми указываютъ, какія должны быть въ службѣ измѣняемыя молитвословія, если случатся праздники Богородицы, или попразднества и отданіе всякаго двадцатаго праздника въ недѣлю (воскресеніе), или если подобныя праздники случатся въ седмичныя и недѣльные дни пѣнія Трїоды Постной и Цвѣтной. Въ Тупиковѣ, въ Мѣсячной Миней и Трїодяхъ противъ этихъ указаній пишется такой знакъ Ⲙ, т. е. Маркъ. Мѣсяцесловъ начинается 1-мъ чис-

ломъ сентября, въ которое Православная Церковь празднуетъ начало индикта, и оканчивается августомъ.

Подобно тому, какъ 48-я глава называется «мѣсяцесловомъ» отъ указаній на службы Мѣсячной Минеи; 49-я и 50-я главы называются «Трїодїонъ» отъ того, что въ послѣдованіяхъ сихъ главъ указывается на пѣніе Трїоди Постной и Цвѣтной.

Въ 49-й главѣ находится послѣдованія для дней приготовительныхъ къ посту и для самаго великаго поста, т. е. отъ недѣли Мытаря и Фарисея до Пасхи.

Въ 50-й главѣ, которая озаглавляется словомъ «Пентикостарїонъ» (Πεντηκοστήριον, т. е. Пятидесятница), содержатся послѣдованія для дней, начинающихся днемъ Св. Пасхи и простирающихся до недѣли Всѣхъ Святыхъ. А о томъ, какія молитвословія должны быть читасмы и пѣты, если въ дни пѣнія Трїодей случатся неподвижные праздники (Минеи), напримѣръ: 40-ка мучениковъ (9-го марта), Благовѣщенія (25-го марта), — надлежитъ смотрѣть въ мѣсяцесловѣ Туникона подъ тѣмъ числомъ, въ которое празднуется (не подвижный) праздникъ.

Въ 51-й главѣ говорится о соблюденіи Петрова поста, который слѣдуетъ за Пятидесятницею. Эта глава служитъ заключеніемъ «Трїодїона».

III.

Третья часть Туникона есть какъ бы дополненіе къ 1-й и 2-й части его. Она содержитъ: а) указанія на нѣкоторыя краткія измѣняемыя молитвословія, которыхъ уставъ неодинаковъ въ разные дни одной и той же седмицы, но общъ для большей части седмиць въ году; б) самыя молитвословія, на которыя въ ней есть указанія.

Въ 52-й главѣ, съ коей начинается 3-я часть Туникона, говорится объ отсутительныхъ (Ἀπολυτίκιον) тропаряхъ и кондакахъ, и именно указывается, какъ они глаголются на вечернѣ, на повечеріи, на утрени по «Богъ Господь», на часахъ, на литургіи по входѣ, въ дни подѣльные (воскресные) и седмичные.

За сими указаніями печатаются самыя пѣснопѣнія.

Въ 53-й главѣ содержатся воскресныя пѣснопѣнія, именно: отсутительныя воскресныя тропари всѣхъ восьми гласовъ съ Богородичными ихъ и инакоими и кондаками, также прокимны на утрени предъ Евангелїемъ и на литургіи, и аллилуїари.

Для того, чтобы узнавать, который гласъ должно пѣть въ известную подѣлю, для сего въ 54-й главѣ показано, съ какого времени года начинается каждый столпъ гласовъ. Узнавъ изъ

Индиктіона и Зрячей Пасхалии (въ Түпиконѣ), въ какія числа мѣсяцевъ въ извѣстномъ году начинается каждый столпъ гласовъ, легко сосчитать, которою будетъ въ этомъ столпѣ извѣстная недѣля, и который гласъ долженъ быть пѣтъ въ ней.

Рядъ столповъ гласовъ Октоиха начинается около одного времени (т. е. послѣ Пятидесятницы) со столпами утреннихъ воскресеній Евангелій ¹⁾. И какъ гласы Октоиха, такъ и утреннія Евангелія слѣдуютъ въ непрерывномъ порядкѣ одни за другими; поэтому съ столпами гласовъ печатаются вмѣстѣ и столпы Евангельскіе. Соответственно содержанію воскресныхъ утреннихъ Евангелій, поются на воскресной утрени 11 ексапостиларіевъ съ Богородичными и столько же евангельскихъ стихирь; посему и они при семъ (въ 54-й главѣ) излагаются.

Съ 55-й до 57-й главы содержатся краткія пѣсноиціи для дней седмичныхъ. Въ 55-й главѣ находятся отпустительные тропари, кондаки и свѣтильны, также—прокимны, Апостолы (т. е. указаніе на зачала), аллилуіари, Евангелія (указаніе на зачала ихъ), причастны вообще для каждого дня всякой седмицы.

Въ 56-й главѣ содержатся кондаки общіе святымъ.

Въ 57-й главѣ—Богородичны и Крестобогородичны отпустительные на 8 гласовъ, поемые во все лѣто на вечерни, на утрени, на «Богъ Господь» и въ конецъ утрени.

Если же на утрени поется «Аллилуіа», а не «Богъ Господь», то поются послѣ «Аллилуіа» не тропари, а троичны гласы, и по 9-й пѣсни особые свѣтильны. Посему послѣ указанныхъ тропарей и Богородичныхъ печатаются, въ 58-й главѣ, троичны пѣсни и свѣтильны на 8 гласовъ.

Наконецъ, въ 59-й и 60-й главахъ изложены прокимны, Апостолы (т. е. указаніе на зачала), аллилуіари, Евангелія (указаніе на зачала) и причастны: во 1-хъ—общіе Святымъ, «вѣже егда творимъ службу», и коимъ въ Мѣсячной Миней пѣтъ службы, и во 2-хъ—«на всяку потребу».

За 60-ю главою Түпикона слѣдуютъ «храмовыя главы». Онѣ указываютъ, какимъ образомъ должно совершать службу въ тѣ или другіе храмовые праздники и особенно при совпаденіи храмоваго праздника съ инымъ какимъ-либо праздникомъ въ одинъ и тотъ же день. Храмовыя главы имѣютъ въ Түпиконѣ свой счетъ и расположены также, какъ послѣдованія во 2-й части Түпикона, именно: сперва (съ 1-й до 25-й) находятся главы о

¹⁾ Первое утреннее воскресное Евангеліе читается въ недѣлю (воскресеніе) Всѣхъ Святыхъ, а первый гласъ Октоиха поется въ недѣлю (первую) послѣ недѣли Всѣхъ Святыхъ. (См. выше стр. 101, прим. 2).

праздникахъ, какіе бывають во время пѣнія Миней съ Октоихомъ, т. е. съ 1-го сентября до недѣли Мытаря и Фарисея, потомъ (съ 25-й до 48-й гл.) о праздникахъ храмовыхъ, которые случаются во время пѣнія Постной Трїоди, и наконецъ (съ 48-й до 58-й главы включительно) о храмовыхъ праздникахъ, какіе бывають въ дни пѣнія Цвѣтной Трїоди.

Въ 59-й главѣ находятся припѣвы, которые поются на 9-й пѣсни канона утрени въ Господни, Владычны и Богородичны праздники.

60-я глава содержитъ Индикціонъ, Зрячую Пасхалію и Лунникъ.

Индикціономъ называется періодъ времени, заключающій въ себѣ 532 года, послѣ которыхъ кругъ солнечный (изъ 28 лѣтъ) и лунный (изъ 19 лѣтъ) опять начинаютъ свое теченіе въ прежнемъ порядкѣ ($28 \times 19 = 532$); опять дни Пасхи и другихъ праздниковъ будутъ слѣдовать, какъ въ прежніе 532 года. Индикціонъ изложенъ въ таблицѣ. Въ таблицѣ содержится 9 столбцовъ. Въ первыхъ трехъ показаны счетъ лѣтъ: а) отъ Адама; б) отъ Рождества Христова; в) отъ начала индикта, состоящаго изъ 15 лѣтъ и принятаго въ употребленіе Церковію со времени избавленія отъ гоненій при Св. Константинѣ Великомъ въ 312 году. Въ таблицѣ въ слѣдующихъ столбцахъ находятся пасхальныя знаки, придуманные для нахожденія и указанія дня Пасхи и зависящихъ отъ нея праздниковъ. Эти знаки имѣють слѣдующія названія: а) кругъ солнца; б) вращѣніе; в) кругъ луны; г) основаніе; д) знака ¹⁾; е) ключъ границъ. Каждый изъ этихъ знаковъ

¹⁾ За вращѣніемъ и кругомъ солнца слѣдующіе въ индикціонѣ—кругъ луны основанія, знака служатъ къ опредѣленію дня Пасхи. Пасху назначено правиломъ перваго вселенскаго собора праздновать не вмѣстѣ съ Иудеями, а въ первый воскресный день послѣ перваго полнолунія, бывающаго по весеннемъ равноденствіи. Чтобы опредѣлить, въ какое число будетъ первое весеннее полнолуніе въ искомомъ году, требуется согласить движеніе солнечнаго года съ движеніемъ года луннаго. Лунный годъ менѣе солнечнаго. Поэтому мѣсяцы солнечнаго года неодинаково совпадаютъ съ лунными мѣсяцами. Еще солнечный годъ не кончится, какъ уже новый лунный начинается, и въ концѣ другаго года лунный годъ имѣеть возрастъ одиннадцать дней, въ концѣ другаго года 22 дня и такъ далѣе. Только чрезъ 19 лѣтъ новолуніе ¹⁾ опять произойдетъ въ началѣ солнечнаго года.

²⁾ Новолуніемъ, новою луною, новомѣсяціемъ, рожденіемъ луны называется то время, когда луна къ намъ обращена своимъ кругомъ вовсе неосвѣщеннымъ отъ солнца и бываетъ невидима намъ. Послѣ того времени она начинаетъ намъ являться. Явленіе ея сперва бываетъ боковою стороною, освѣщенною солнцемъ съ запада ☾; оно называется рожденіемъ луны, первою четвертью луны. Когда же луна является вполне освѣщенною, то называется полною луною, полнолуніемъ, «ущербомъ», ибо засимъ ущербляется, убавляется. Если, наконецъ, мы видимъ боковую сторону ея, освѣщенною солнцемъ съ востока ☽, то это называется послѣднею четвертью луны. О рожденіяхъ, новолуніяхъ и объ ущербахъ луны въ Индикціонѣ излагаются готовыя исчисленія въ особой статьѣ, имѣющей заглавіе: «Лунникъ», «Лунное теченіе». Здѣсь для каждаго круга луны указаны

находится на особомъ столбцѣ. Для изучающаго уставъ Богослуженія необходимѣ имѣть понятіе о вращѣльнѣи, ключѣ границъ и затѣмъ о Зрячей Пасхалии.

Подъ словами вращѣльто, вращѣльствія буква, иначе воскресная буква, разумѣются буквы, которыми въ Индикціонѣ означаются всѣ воскресные дни въ году. Этихъ буквъ семь: А, В, Г, Д, Е, З. Въ одномъ году для обозначенія воскресныхъ дней служить буква А, въ другомъ году буква В и такъ далѣе. Найдя въ Индикціонѣ воскресную букву для искомаго года, можемъ видѣть въ мѣсяцесловѣ, находящемся въ богослужебныхъ книгахъ, при этой буквѣ тѣ числа, въ которыя въ искомомъ году будутъ всѣ воскресные дни.

Въ Индикціонѣ каждая воскресная буква означаетъ только воскресные дни цѣлага года. Въ мѣсяцесловѣ же, находящемся въ Служебникѣ, Слѣдованной Псалтири, Святцахъ, Требникѣ, Общей Миней и другихъ богослужебныхъ книгахъ, воскресная буква, означая воскресный день, съ тѣмъ вмѣстѣ служатъ къ

Послѣ девятнадцатилѣтняго періода времени всѣ фазы, или видоизмѣненія луны будутъ слѣдовать въ прежнемъ порядкѣ. Этотъ девятнадцатилѣтній періодъ называется кругомъ луны. Въ Индикціонѣ, въ графѣ озаглавиваемой: кругъ луны, противъ каждаго года стоитъ цифра. Она показываетъ, которымъ этому году по счету отъ начала девятнадцатилѣтняго періода луны. Число же возраста луны, то есть число дней новаго луннаго года, противъ окончившагося солнечнаго года, — называется основаніемъ, потому что на немъ основывается опредѣленіе, въ какіе числа солнечнаго мѣсяца марта должны быть въ искомомъ году первое новолуніе и первое полнолуіе. Прибавочные же дни къ каждому возрасту луны, чтобы составилось то число возраста луны, какъ описываются опрѣсочные дни у Лулеевъ, — называются эпактою (т. е. прибавочный, отъ *ἐκὰς* прибавляю).

число и часъ дня, въ которые будетъ во всякомъ мѣсяцѣ рожденіе и ущербъ луны. А чтобы отыскать это въ Лунникѣ для извѣстнаго года, слѣдуетъ только въ Индикціонѣ замѣтить искомаго года кругъ луны и соотвѣтственное ему основаніе, потомъ этотъ кругъ и основаніе найти въ Лунникѣ; тогда увидимъ рожденія и ущербы луны для каждаго мѣсяца въ томъ году.

Часы въ Лунникѣ исчисляются точно такъ, какъ въ Типиконѣ при указаніяхъ на время Богослуженія, именно—счетъ часамъ дня и ночи ведется такой, какой употребляется на востокѣ, гдѣ начало сутокъ считали съ захода солнца (а не съ полуночи), и гдѣ дни и ночи имѣютъ равное число часовъ, какъ бываетъ въ осеннія и весеннія равнины, въ равноденствіи (Туп. гл. 8).

Въ началѣ Лунника печатается, что «каждая луна (т. е. мѣсяцъ лунный) имать дней 29, и полдня, и полчася и пятую часть часа». Дѣленіе часа на пять части употреблялось вмѣстѣ дѣленія на минуты, секунды, терціи.

Такое дѣленіе часа было въ XII вѣкѣ—у Кирика. Въ библіотекѣ Погоднискій, въ книгѣ подл. № 2, которой начало такое: сія кни 1-я небеса створенія, 2-я исхода, 3-я левитская, помѣщена хронологія Кирика. Въ ней онъ дѣлитъ часъ на 5 частей и въ двѣ, въ 12 часахъ считаетъ пятыхъ частей 60-ть (ибо $12 \times 5 = 60$). Заслѣдъ эти 60 частей снова дѣлитъ на пятые части, и сихъ пятыхъ частей у него 300, ибо $60 \times 5 = 300$. Далѣе 300 частей дѣлитъ на пятые части, и этихъ 3-хъ пятыхъ частей у него 1500; ибо $300 \times 5 = 1500$. Эти части называетъ дробными первыми, вторыми, третьими и т. д. и насчитывается до семи дробныхъ. (Чтен. Имв. Моск. Общ. Ист. и Древн. 1847 г. № 6. Статья Хавсаго: примѣчанія на хронолог. вычисл. стр. 40).

обозначенію слѣдующихъ за нимъ дней седмицы. За воскресною буквою, означающею для извѣстнаго года день воскресный, слѣдующія буквы служатъ для обозначенія понедѣльника, вторника и такъ далѣе. Иногда воскресныя буквы и печатаются съ этимъ обозначеніемъ въ богослужебныхъ книгахъ, именно такъ:

А.	В.	Г.	Д.	Е.	З.	З.
Т.	С.	И.	И.	В.	Р.	Ч.
т. е. Пятн.	Субб.	Нед.	Пон.	Вт.	Сред.	Четв.

Въ мѣсяцесловѣ вѣрующія (воскресныя) буквы, означая дни воскресныя и седмицныя, слѣдуютъ непрерывно одна за другою, безъ пропуска для високосныхъ годовъ и при томъ въ обратномъ порядкѣ, нежели въ Индикціонѣ. Въ Индикціонѣ онѣ идутъ такъ: А. В. Г. Д. Е. З. З (если бы стали писать безъ пропуска), а въ мѣсяцесловѣ наоборотъ:

З. З. Е. Д. Г. В. А.

Но простствіи семи лѣтъ воскресныя буквы (вѣрующія) могли бы опять слѣдовать въ указанномъ порядкѣ, если бы подрядъ всѣ года были простые, и не было високосныхъ годовъ. Но извѣстно, что послѣ трехъ лѣтъ простыхъ бываетъ годъ високосный. При годахъ простыхъ (не високосныхъ) три воскресныя буквы идутъ въ Индикціонѣ по алфавитному порядку, одна за другою, безъ пропуска, между ними; а при високосномъ годѣ четвертая буква опускается и мѣсто ея занимаетъ слѣдующая воскресная буква. Поэтому только по простствіи семи високосныхъ годовъ и второе болѣе простыхъ лѣтъ (т. е. 21 года), всего 28 лѣтъ ($7+21=28$) воскресныя буквы пойдутъ снова прежнимъ порядкомъ. Это двадцативосьмилѣтіе, по простствіи котораго опять воскресныя буквы слѣдуютъ попрежнему, называется кругомъ. Въ Индикціонѣ онъ носитъ названіе: кругъ солнца. Названіе кругъ солнца не выражаетъ никакого періодическаго астрономическаго явленія, названіе получено не отъ солнца, которое освѣщаетъ землю, а отъ римлянъ (*dies Solis*), которые называли словами «день солнца» нашъ воскресный день.

Кругъ солнца въ таблицѣ Индикціона изложенъ въ особомъ столбцѣ, гдѣ по порядку идутъ двадцать восемь чиселъ (буквъ), и каждая цифра, стоя противъ извѣстной воскресной буквы, противъ извѣстнаго года,—показываетъ, которымъ по счету этотъ годъ отъ начала двадцативосьмилѣтняго круга.

Ключъ границъ, иначе—ключевыя буквы, ключевыя слова служатъ къ указанію границъ праздника Пасхи, который можетъ быть въ дни только отъ 22 марта до 25 апрѣля, въ одинъ изъ 35 дней. Ключевыхъ буквъ поэтому тридцать пять. Каждая буква

служить къ указанію, насколько дней Пасха отходить въ томъ и другомъ году отъ 22 марта. Съ тѣмъ вмѣстѣ каждая ключевая буква служить къ тому, чтобы отыскать въ готовомъ уже исчисленіи, въ какой мѣсяцъ и число въ извѣстный годъ будетъ Пасха. Это готовое исчисленіе находится въ Зрячей Пасхалии ¹⁾, печатаемой при Индиктионѣ. Она озаглавляется такъ: Пасхалия Зрячая по ключевымъ словамъ. Чтобы отыскать, въ который мѣсяцъ и какого числа будетъ въ извѣстномъ году Пасха, надобно въ Индиктионѣ противъ искомаго года замѣтить ключевую букву. Потомъ эту букву отыскать въ Зрячей Пасхалии и въ ней увидимъ для искомаго года число, въ которое будетъ Пасха и при этомъ и другіе праздники ²⁾. Въ Зрячей Пасхалии, находящейся въ Тупиконѣ и Слѣдованной Псалтири, указаны при каждой буквѣ, въ какіе мѣсяцы и числа начинаются, при той ключевой буквѣ, столпы гласовъ Октоиха и гласы утреннихъ воскресныхъ Евангелій. Но въ Зрячей Пасхалии, находящейся въ Святцахъ, книгѣ для домашняго употребленія, нѣтъ этихъ указаній.

О КНИГАХЪ, ОТНОСЯЩИХСЯ КЪ ЧАСТНОМУ БОГОСЛУЖЕНІЮ.

Книги, которыя относятся къ частному Богослуженію, суть двухъ родовъ. Однѣ книги имѣютъ содержаніе особое отъ книгъ, принадлежащихъ къ общественному Богослуженію; другія заключаютъ въ себѣ, главнымъ образомъ, извлеченіе изъ книгъ общественнаго Богослуженія и принаровлены для домашняго употребленія.

Къ книгамъ перваго рода принадлежатъ: а) Требникъ, б) Чинопослѣдованіе соединяемымъ изъ иновѣрныхъ къ Православной

¹⁾ Зрячая Пасхалия происходитъ отъ слова зрѣть, видѣть, смотрѣть.

²⁾ Зрячая Пасхалия указываетъ, въ какой день седмицы будетъ праздникъ Рождества Христова, къ какое число послѣдуетъ начало пѣнія Троицы, въ какія числа будутъ мясопустная и сыропустная недѣли; какое вручѣнїе начнется съ марта, въ которую недѣлю великаго поста и въ какой день будетъ 1-е марта—мученицы Евдокіи, 9 марта—40 мучениковъ, 17 марта—Св. Алексѣя, 25 марта—Благовѣщеніе Пресвятыя Богородицы; въ какой мѣсяцъ и число будетъ день Пасхи, Преполовленіе, Пятидесятница, въ какую недѣлю по Пасхѣ будетъ 23 апрѣля—Св. великомученика Георгія, 8 мая—св. апостола и евангелиста Іоанна Богослова; въ какой мѣсяцъ и число будутъ праздники Вознесеніе и Пятидесятница; въ какое число будетъ мясопустъ передъ Петровымъ постомъ и сколько недѣль и дней Петрова поста; въ какой день седмицы будетъ св. апостоловъ Петра и Павла. Въ Зрячей Пасхалии подлѣ каждою ключевою буквою находятся указанія для простаго и високоснаго года. Различіе въ этихъ годахъ (при каждой ключевой буквѣ), по отношенію къ днямъ седмицы и числамъ мѣсяцевъ, состоитъ въ одномъ днѣ, и различіе касается тѣхъ дней, которые бывають до 1-го марта. Съ 1-го же марта дѣтъ различія въ указаніяхъ для простаго и високоснаго года. Напримѣръ, если сыропустная недѣля случится послѣ 29 февраля, то она быветъ и въ простой и въ високосный годъ въ одно число.

Каволической Восточной Церкви, в) Послѣдованіе молебныхъ пѣній.

Требникъ.

Въ Требникѣ излагаются священнодѣйствія и молитвословія, которыя называются требами, и совершаются по нуждѣ, потребности одного или нѣсколькихъ лицъ, во время, опредѣляемое обстоятельствами ихъ жизни. Названіе же требъ, по преимуществу, принадлежитъ таинствамъ, такъ какъ они составляютъ необходимую потребность для христіанъ.

Требникъ есть Большой, Малый и Дополнительный.

Требникъ Большой.

Требникъ Большой имѣетъ двѣ части. Первая часть содержитъ главнымъ образомъ, послѣдованія таинствъ и другихъ божественныхъ службъ; вторая заключаетъ въ себѣ, большею частию, молитвы на разную потребу.

Въ первой части изложены молитвословія и священнодѣйствія, совершаемыя Православною Церковію при обстоятельствахъ, бывающихъ въ жизни или всѣхъ, или большей части христіанъ. Этими молитвословіями Православная Церковь встрѣчаетъ человека при рожденіи, освящаетъ его жизнь и напутствуетъ его, когда онъ переселяется въ вѣчность. Молитвословія изложены въ томъ послѣдовательномъ порядкѣ, въ какомъ обыкновенно бывають потребны христіанину.

Требникъ начинается молитвою, кою пріемлетъ св. Церковь младенца при его рожденіи—молитвою женѣ въ первый день рожденія отрочати.

За симъ слѣдуютъ: молитва «во еже назнамснати отроча, пріемлющее имя въ осьмой день»; молитвы женѣ-родильницѣ по четырьдесяти дняхъ, и чинъ воцерковленія отрочати, т. е. принесеніе его въ церковь къ алтарю; молитва женѣ, когда извержетъ младенца.

Послѣ сего въ Требникѣ излагаются уставъ и самыя молитвословія и священнодѣйствія таинствъ крещенія и миропомазанія;—таинства покаянія, въ которомъ Православная Церковь подаетъ врачество христіанину, впадающему въ грѣхи послѣ крещенія;—таинство брака, коимъ благословляется и освящается союзъ двухъ лицъ, достигшихъ совершеннолѣтія и желающихъ проводить семейную жизнь;—таинства елѣосвященія, совершаемаго надъ больными. Въ тѣлжой же болѣзни, препятствующей человеку идти въ храмъ, чтобы принять св. причащеніе, Православная

Церковь позволяет на дому приобщаться св. таинъ Христовыхъ, и въ Требникѣ есть «чинъ, егда случится вскорѣ вельми большому дати причастіе».

Наконецъ, св. Церковь призываетъ благословеніе на воду, которой, по молитвамъ Церкви, сообщается дѣйственная сила на душевную и тѣлесную пользу вѣрующихъ. Въ Требникѣ есть послѣдованія малаго и великаго освященія воды.

Какъ желающимъ проводить брачную жизнь Церковь благословляетъ путь жизни молитвословіями и священнодѣйствіями, такъ и посвятившаго себя дѣвству и на служеніе Господу Церковь напутствуетъ паставленіями и молитвословіями. Сообразно тремъ степенямъ монашествующихъ—новоначальныхъ, малосхимниковъ и великосхимниковъ, въ Требникѣ находятся: а) послѣдованіе въ одѣяніе рясы и камилавки, б) послѣдованіе малыя схимы, сирѣчь мандіи, в) послѣдованіе великаго и ангельскаго образа.

Послѣ сихъ послѣдованій въ Требникѣ излагаются послѣдованія объ умершихъ: а) послѣдованіе погребенія мірскихъ челоувѣковъ, б) послѣдованіе исходное монаховъ, в) указъ о проведеніи усопшихъ на Св. Пасху и во всю св. седмицу, г) послѣдованіе мертвенное надъ скончавшимся Священникомъ и д) чинъ погребенія младенческаго. Этимъ оканчивается первая часть Требника.

Вторая часть содержитъ въ себѣ, главнымъ образомъ, молитвословія на разную потребу:

а) на освященіе вещей оскверненныхъ, б) на освященіе зданій, в) при освященіи овощей, г) молитвы разрѣшительныя отъ клятвы и т. д., д) при началѣ труда и вообще—испращивающія благословеніе отъ Бога, е) молитва святыхъ седми отроковъ о немощемъ и неспяшемъ, который изнуряется, не имѣя долгое время сна, ж) молитва надъ солію, з) послѣдованіе въ сыноположеніе, т. е. при усыновленіи кого-либо, и) молитвы при благословеніи яствъ въ Св. Пасху, і) послѣдованіе объ ученіи отроковъ, к) молитвословія объ отгнаніи злыхъ духовъ, л) послѣдованія, относящіяся къ общественному Богослуженію, именно: св. умовенія въ страстной четвертокъ и вечера въ день Пятидесятницы, м) молебны пѣнія и молитвы, бывающія по разнымъ случаямъ, н) молитвословія о ищущихъ мира съ Церковію, кои отпали отъ нед.,—о ищущихъ мира съ ближними, съ коими они во враждѣ, о) указаніе обрядовъ и изложеніе молитвословій, какія бывають читаемы при принятіи Православною Церковію въ свое лоно людей, находящихся внѣ ея, п) чины на освященіе храма и р) Номоканонъ.

Кромѣ указаннаго содержанія, въ Требникѣ находятся двѣ дополнительные главы, составляющія какъ бы третью часть его.

Первая глава содержитъ мѣсяцесловъ, вторая—«сословіе именъ по алфавиту», т. е. собраніе именъ колугерскихъ (см. далѣ послѣд. схимы).

Малый Требникъ.

Малый Требникъ содержитъ въ себѣ извлеченіе изъ Большаго Требника, сдѣланное для удобства—имѣть небольшую книгу при совершеніи требъ, особенно, тѣхъ требъ, кои приходится совершать внѣ храма.

Въ Малый Требникъ внесены такіе чины, послѣдованія и молитвы, которые чаще другихъ требуются въ жизни христіанъ, въ мірѣ живущихъ, цемонашествующихъ; посему содержаніе первой части Большаго Требника, за исключеніемъ не очень многого, заключается и въ Маломъ Требникѣ.

Изъ второй же части Большаго Требника въ Малый Требникъ внесено менѣе, нежели изъ первой, именно, въ Маломъ Требникѣ содержатся: послѣдованія малаго освященія воды и освященія воды святыхъ Богомудрій; молитвы на благословеніе разной пищи; молитвы на освященіе здрій и водохранилищъ; молитвословія при освященіи оскверненнаго; молитвы, читаемыя при благословеніи: надъ солю, сѣніемъ и тому подобнаго; изъ Номоканона—«нужнѣйшихъ правилъ изъясленіе». Оно кратче, нежели въ Большомъ Требникѣ. Въ Маломъ Требникѣ также печатается мѣсяцесловъ, Зрячая Пасхалія и то, чего нѣтъ въ Большемъ Требникѣ позднѣйшихъ изданій, напримѣръ: «молитва святыхъ Крещеній вкратцѣ, како младенца крестити вборзѣ страха ради смертнаго»; «канонъ молебный ко Господу нашему Іисусу Христу и Пречистѣй Матери Господни, при разлученіи души отъ тѣла всякаго правовѣрнаго».

Дополнительный Требникъ ¹⁾.

Дополнительный Требникъ содержитъ въ себѣ чины молитвенные—освященія храма и вещей, принадлежащихъ, главнымъ образомъ, храму, которыя освящаются иногда и не вмѣстѣ съ храмомъ, а особо. Чины и молитвы, находящіяся въ Дополнительномъ Требникѣ, или совсѣмъ не содержатся въ Требникахъ Большомъ и Маломъ, или находятся въ нихъ въ сокращенномъ видѣ, и такимъ образомъ собою дополняютъ эти Требники. Со-

¹⁾ Дополнительный Требникъ изданъ благословеніемъ Св. Правит. Синода и Преосвящ. Арсенія Митрополита Кіевского и Галичскаго, и печатанъ въ Кіево-Печерской лаврѣ въ 1863 и 1866 годахъ.

держаніе Дополнительнаго Требника (изданнаго въ Кіево-Печерской Лаврѣ 1863 г.) слѣдующее: 1) Чинъ, бываемый при основаніи церкви и водруженіи креста ¹⁾; 2) Чинъ молитвенный на поставленіе креста на верхъ крова повосозданныя церкви; 3) Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго ²⁾; 4) Чинъ благословенія и освященія сосудовъ *служебныхъ*, т. е. дискоса, чаши, звѣздицы и лжицы съ тремя ихъ покровцами, предложенныхъ вмѣстѣ. При освященіи же котораго-либо одного изъ сихъ сосудовъ, хотя положено совершать этотъ же чинъ благословенія, но при немъ читаются особыя молитвы, которыя за симъ и изложены, именно— 5) Молитва надъ однимъ дискосомъ новымъ; 6) Молитва надъ однимъ потиромъ (чашею) новымъ; 7) Молитва, еже благословити новую дискосную звѣзду; 8) Молитва, еже благословити новую лжицу къ божественнымъ тайнамъ ³⁾; 9) Молитва, еже благословити новыя покровцы, къ покровенію св. тайнъ служанція; 10) Чинъ благословенія новаго кивота или сосуда, въ немже хранимы быти имуть божественныя Христовы тайны; 11) Чинъ благословенія илитона; 12) Чинъ благословенія или освященія новыхъ священническихъ одеждъ, т. е. стихаря, епитрахили, пояса, поручей и фелони; 13) Чинъ благословенія индитій, или одеждъ и покрываль божественныя трапезы и жертвенника; 14) Чинъ благословенія и освященія новоооруженнаго креста; 15) Чинъ благословенія иконы Пресвятыя Живоначальной Троицы, въ образѣ тріехъ Ангеловъ, или Крещенія, или Преображенія, или Сошествія Святаго Духа; 16) Чинъ благословенія и освященія иконы Христовы, праздниковъ Господскихъ, единыя или многихъ; 17) Чинъ благословенія иконы Пресвятыя Богородицы, единыя или многихъ; 18) Чинъ благословенія иконы Святаго, одинаго или многихъ; 19) Чинъ благословенія новыхъ сосудовъ *церковныхъ*, вкупѣ многихъ или одинаго, яковы суть: кадильница, кація, блюдо анафорное, копіе, кукумы, сі есть водоносныя сосудцы, и иная алтарная принадлежность; 20) Чинъ благословенія новаго кивота, или инаго коего сосуда, или коего-либо хранилища, крестообразно или инако къ храненію мошей святыхъ сооруженнаго; 21) Благословеніе креста къ ношенію на церквѣхъ; 22) Чинъ благословенія и освященія иконостаса ⁴⁾; 23) Чинъ благословенія и освященія разноличныхъ

¹⁾ Въ Большомъ Требникѣ есть чинъ на основаніе храма, но онъ короче изложеннаго въ Дополнительномъ Требникѣ.

²⁾ Этотъ чинъ печатается особою книжкою.

³⁾ При этомъ сказано, что указанный чинъ и молитвы должны быть совершаемы послѣ каждаго обновленія или очищенія сосудовъ рукою не священною.

⁴⁾ Этотъ чинъ положено совершать и тогда, когда иконостасъ освящается вмѣстѣ съ церковію неосвященною, и тогда, когда въ освященной уже церкви новопоставлены суть иконы (Дополн. Требн., л. 67).

иконъ, предложенныхъ вкупѣ; 24) Чинъ благословенія кампана, сі есть колокола или звона; 25) Молитвы на благословеніе артоса во святую недѣлю Пасхи; 26) Молитва на раздробленіе артоса въ субботу Свѣтлыя недѣли; 27) Чинъ благословенія новаго кладезя ¹⁾; 28) Чинъ благословенія пчель; 29) Благословеніе роевъ пчельныхъ; 30) Молитва, еще освятити какое-либо благовонное земіе; 31) Молитва на освященіе всякія вещи.

Въ Дополнительномъ Требникѣ, изданномъ въ Кіево-Печерской Лаврѣ въ 1866 году, кромѣ указанныхъ чиновъ и молитвословій, находятся: чинъ благословенія новаго дому, въ немже хоцетъ кто первѣ вселитися; чинъ благословенія при началѣ сѣянія; возслѣдованіе молитвенное во время губительнаго мора скотовъ ²⁾.

Кромѣ указанныхъ Требниковъ, изданъ въ 1870 г. въ Москвѣ:

Требникъ (малый) въ двухъ частяхъ.

Этотъ Требникъ содержитъ извлеченія изъ упомянутыхъ трехъ требниковъ. Въ 1-й части его находится все то, что обыкновенно печатается въ Маломъ Требникѣ, и при этомъ присовокупляются нѣкоторыя молитвы, чины, послѣдованія изъ Большаго и изъ Дополнительнаго Требниковъ, именно: молитва на **всякую** немощь (изъ Больш. Требн.); молитва святыхъ семи **отроковъ** на немощнаго и не сищаго; послѣдованіе, егда крестъ творить Священникъ на страсть недуга со святымъ копіемъ; чинъ, бываемый на разлученіе души отъ тѣла, внегда человекъ долго страждетъ (изъ Больш. Требн.); молитва на благословеніе артоса во святую недѣлю Пасхи; молитва на раздробленіе артоса въ субботу Свѣтлыя недѣли (изъ Дополн. Требн.); послѣдованіе надъ щцію; молитва о храмнѣ, стужаемѣ отъ злыхъ духовъ; молитва, умиревающая во враждѣ сущихъ; чинъ, бываемый на нивахъ, или виноградѣ, или вертоградѣ, аще случится вредитися отъ гадовъ, или иныхъ видовъ; молитва молебная на всякую литію; молитва, во еже благословити стадо; молитва, во еже благословити мрежи; молитва, во еже устроити корабль (изъ Больш. Требн.); чинъ благословенія новаго кладезя; чинъ благословенія пчель; благословеніе роевъ пчельныхъ, въ улія нова всаженныхъ; молитва, еже освятити на цивахъ, или виноградѣ, или вертоградѣ, аще

¹⁾ Этотъ чинъ печатается и въ книгѣ Молебныхъ гвній. Въ Большомъ же и Маломъ Требникахъ находятся: «молитва о копанія кладезя» и «Чинъ, бываемый аще случится чесому скверному якову либо пасти въ кладезь водяной».

²⁾ Этихъ чиновъ и послѣдованій нѣтъ въ Большомъ и Маломъ Требникахъ.

случится вредиться отъ гадовъ, или иныхъ видовъ¹⁾; молитва молебная на всякую литію; молитва, во еже благословити стадо; молитва, во еже благословити мрежи; молитва, во еже устроить корабль (изъ Больш. Требн.); чинъ благословенія новаго кладезя; чинъ благословенія пчель; благословенія роевъ пчельныхъ, въ улія нова всажденныхъ; молитва, еже освятити какое-либо благовонное зеліе; молитва на освященіе всякія вещи (изъ Дополн. Требн.). Кромѣ того въ Требникѣ Маломъ, въ двухъ частяхъ изданномъ въ Москвѣ, находится алфавитъ именъ всѣхъ святыхъ, празднуемыхъ Православною Греко-Восточною Церковію, съ показаніемъ въ которыхъ числа они празднуются. Часть указаннаго Требника составляетъ содержаніе Дополнительнаго Требника.

¹⁾ Этотъ чинъ (Москва 1892 г. гл. 22) печатается нынѣ и въ Большомъ Требникѣ, напримѣръ, изданномъ въ Кіевѣ 1864 г. Въ чинѣ содержится заклинаніе св. мученика Трифона. Въ Новой Скрижали (гл. 24 § 25) высказано предположеніе о томъ, какъ получилъ свое начало этотъ чинъ. Тамъ читаемъ, что Св. Церковь, вслѣдствіе повѣствованія о св. мученикѣ Трифонѣ (память 1-го февраля и въ мѣсяцесловахъ протоіерея Вершинскаго и Архiep. Сергія), что Трифонъ повелѣлъ бѣсу выйти изъ дочери Кесаря Гардіана, не безъ основанія приняла обрядъ заклинанія для изгнанія изъ вредныхъ тварей нечистыхъ духовъ, силою которыхъ онѣ опустошаютъ поля и вертоградъ. Въ *Euchologion to meta*, изданномъ въ Венеціи въ 1889 году, (стр. 500—503) при напечатаніи самого заклинанія (*εξορκισμός*), находится историческое сказаніе, какъ произошло это заклинаніе. Сказаніе изложено самимъ мученикомъ Трифономъ, что онъ, живя въ Лампсакѣ пасъ гусей и получая отъ Бога Всемогушаго внушеніе (*ὁρμή*) о мѣстахъ, гдѣ изсохли виноградныя лозы, огороды, лѣсъ, плоды и усмотрѣлъ убытки людей, истощеніе, и молился на колѣняхъ въ воздымаемыми руками Господу, чтобы Онъ удалилъ проклятіе и за тѣмъ Трифонъ изрекъ слѣдующее заклинаніе: заклинаю васъ святыми многочисленными херувимами и т. д. Въ славянскихъ Требникахъ нѣтъ этого сказанія Трифона о составленіи имъ заклинанія, но въ этихъ Требникахъ напечатано самое заклинаніе. Оно болѣе пространно, чѣмъ находящееся въ греческомъ Евхологіонѣ. Въ старинныхъ же нашихъ Требникахъ, напримѣръ въ Московскомъ Требникѣ 1651 года, нѣтъ вовсе упомянутаго чина. По свидѣтельству А. И. Алмазова, чинъ вошелъ въ нашъ Требникъ около 1677 г. О заклинаніяхъ Алмазовъ пишетъ, что въ греческихъ рукописяхъ западно-европейскихъ и отчасти восточныхъ библиотекъ мы знаемъ эту молитву (заклинаніе), только по тремъ спискамъ,—по спискамъ во всѣхъ случаяхъ внѣ евхологіевъ (Къ исторіи молитвъ на разные случаи. Одесса 1896 стр. 27—30). По найденное Алмазовымъ заклинаніе, въ греческихъ рукописяхъ, находится въ печатномъ греческомъ Евхологіи 1889 г. (стр. 501). А въ заклинаніи, при его особенностяхъ, содержится нѣчто непонятное, чему не слѣдовало бы находиться въ молитвѣ. Въ немъ читаемъ: заклинаю васъ великимъ имепемъ, на камени написаннымъ, и не носившемъ, но разсѣдшемся, яко воскъ отъ лица огня. Это буквально точный переводъ съ греческаго текста. Въ Требникахъ, изданныхъ въ Львовѣ 1696 и 1719 г. напечатана только одна первая часть заклинанія, и нѣтъ второй, начинающейся словами: Аще преслушаете мене и т. д. Опущенная часть содержитъ выше указанное ясное изложеніе. Ученый изслѣдователь G. Cave (въ книгѣ: *Scriptorum eccl. historia liter.* 1720 г. стр. 73) отрицаетъ мнѣніе, что св. мученикъ Трифонъ писалъ молитвы.

Чинопослѣдованіе соединяемымъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Каѳолической Восточной Церкви.

Православная Церковь присоединитъ себѣ иновѣрныхъ возрастныхъ людей не всѣхъ одинаковымъ образомъ, но иначе тѣхъ, кои не были крещены (іудеевъ, магометанъ), иначе крещенныхъ, но не помазанныхъ св. муромъ (лютеранъ, нѣкоторыхъ католиковъ и др.), иначе крещенныхъ и муропомазанныхъ, но не принадлежащихъ къ Православной Церкви. Чины, какъ принимать тѣхъ и другихъ, содержатся въ книгѣ, называемой: «Чинопослѣдованіе соединяемымъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Каѳолической Восточной Церкви».

Въ 1895 году издана Св. Синодомъ первымъ тисненіемъ книга подъ заглавіемъ: Книга чиновъ присоединенія къ Православію. Въ ней содержатся слѣдующіе чины: како пріимати приходящихъ къ Православной Церкви отъ римско-латинскаго вѣроисповѣданія; отъ армянскаго; отъ лютеранскаго; отъ реформатскаго; отъ іудейскія вѣры; отъ магометанъ; отъ изычества ¹⁾); чинъ, како муромъ помазати къ православной вѣрѣ приходящихъ и церкви соборнѣй соединяющихся. За симъ издана 2-я часть книги: «Книга чиновъ присоединенія къ православію». Въ книгѣ находится чины: а) приходящимъ отъ духоворцевъ; б) отъ молоканъ уклейнцевъ; в) отъ молоканъ Донскаго толка; г) отъ штундизма; д) отъ младоштундистовъ (духовныхъ); е) отъ хлыстовъ; ж) отъ скопцевъ. Отдѣльною книжкою напечатанъ въ Москвѣ въ 1891 году чинъ, како пріимати отъ раскольниковъ въ соединеніе съ Православною Церковію приходящихъ. Въ 1898 году особою книжкою напечатанъ чинъ, како пріимати приходящихъ къ Православнѣй Церкви отъ несторіанскаго вѣроисповѣданія. Этотъ чинъ также находится въ книжкѣ: «Присоединеніе къ Православной Церкви изъ несторіанскаго вѣроисповѣданія епископа Супурганскаго Іоны и другихъ, состоящихъ при немъ, клириковъ». Чинъ былъ напечатанъ и въ Церковныхъ Вѣдомостяхъ 1898 года, № 13.

И отдѣльно были прежде напечатаны чинопослѣдованія: 1) како пріимати отъ раскольниковъ въ соединеніе съ Православною Церковію приходящихъ; 2) о томъ, какъ принимать въ православную вѣру приходящихъ отъ латинства, отъ армянъ и люте-

¹⁾ Заблужденія и суевѣрія іудейства и отрицанія отъ мяхъ, находящіяся въ Большомъ Требникѣ (гл. 103), изложены иначе, чѣмъ въ нынѣ совершаемомъ Чинѣ, отдѣльно печатаемомъ. (Изложенное въ Большомъ Требникѣ сходно съ тѣмъ, что находится у *Cotelier Patr. Apost. T. I. p. 504. Дмитріевскаго, Богослуж. въ русск. перн. XVI вѣка*). Заблужденія и суевѣрія магометанъ, напечатанныя въ Большомъ Требникѣ также измѣнены въ нынѣ особо издаваемомъ и совершаемомъ Чинѣ.

ранскаго и реформатскаго исповѣданія; 3) о принятіи отъ іудейской вѣры, отъ магометанъ и отъ язычества.

Послѣдованіе молебныхъ пѣній.

Книга молебныхъ пѣній содержитъ въ себѣ послѣдованія и чины для молебныхъ пѣній. Нѣкоторые изъ нихъ находятся и въ Большомъ Требникѣ. Въ послѣдованіяхъ есть каноны, именно: въ послѣдованіи молебна во время брани противъ супостатовъ,—молебна благодарственнаго,—молебна во время бездождя,—безведрія. Въ чинахъ молебныхъ пѣній нѣтъ канонѣвъ.

Послѣдованіе въ недѣлю Православія.

Первую часть этого Послѣдованія положено совершать во всѣхъ церквахъ (см. далѣе о недѣлѣ Православія).

Книги для домашнихъ (желейныхъ) молитвъ.

Книги для домашнихъ молитвъ содержатъ, главнымъ образомъ, извлеченія изъ книгъ, употребляемыхъ при Богослуженіи общественномъ. Такія книги: Правильникъ, Акаѳистникъ, Канонникъ, Мѣсяцесловъ и Молитвословъ.

Эти книги имѣютъ между собою много сходства, ибо содержатъ въ большомъ числѣ одни и тѣ же молитвословія, напримеръ, въ каждой изъ нихъ заключаются:

- 1) Акаѳистъ сладчайшему Іисусу.
- 2) Акаѳистъ Пресвятой Богородицѣ.
- 3) Канонъ молебный, Цараклисисъ (Παράκλησις), поемый во всякой скорби душевной и обстоянія (твореніе Θεοстирикта монаха).
- 4) Молитвы на сонъ грядущимъ.
- 5) Молитвы утреннія.
- 6) Послѣдованіе предъ св. причащеніемъ (μετάληψις).
- 7) Молитвы по св. причащеніи.

Разсматриваемыя книги, будучи во многомъ сходны между собою, имѣютъ и различіе.

Правильникъ.

Книга Правильникъ содержитъ «правило», какъ приготовлять себя къ принятію страшныхъ таинъ Христовыхъ, и заключаетъ въ себѣ самыя службы и молитвословія, требуемыя «правиломъ». Молитвословія изложены въ Правильникѣ въ томъ порядкѣ, въ какомъ должны слѣдовать при приготовленіи къ таинству. «Правило» отчасти печатается въ Служебникѣ и въ Слѣдованной Псалтири.

Акаѳистникъ.

Акаѳистникъ содержитъ въ себѣ акаѳисты и службы для келейнаго, домашняго употребленія. Кромѣ акаѳистовъ сладчайшему Іисусу, Божіей Матери, Святителю Николаю, кои находятся и въ другихъ книгахъ частнаго Богослуженія, въ Акаѳистникѣ печатается акаѳистъ Успенію Пресвятыя Богородицы.

Канонникъ.

Канонникъ содержитъ каноны, преимущественно предъ другаго рода молитвословіями. Кромѣ каноновъ, которые заключаются и въ другихъ книгахъ для частнаго Богослуженія, въ немъ находятся: 1) канонъ молебный хранителю человѣческой жизни Ангелу, съ красноречіемъ: «Ангела пою ты хранителя»; 2) стихиры и канонъ Пресвятой Богородицѣ Одыгитріи, т. е. путеводительницѣ; 3) стихиры и канонъ безплотнымъ; 4) чинъ, како подобаетъ пѣти дванадесять псалмовъ особь.

Святцы.

Святцы находятся въ Канонникѣ, Акаѳистникѣ, Молитвословѣ и печатаются въ концѣ ихъ или въ срединѣ. Но они печатаются и въ особой книгѣ, и тогда къ нимъ присоединяются статьи, въ которыхъ показывается, какимъ способомъ можно опредѣлять время подвижныхъ праздниковъ; именно въ Святцахъ печатаются: Ключъ обращенія Ипдиктіонова, Пасхалія Зрячая по ключевымъ буквамъ и Лунное теченіе; далѣе помѣщаются тѣ краткія молитвословія—кондаки и тропари, кои вкратцѣ заключаютъ въ себѣ содержаніе службы извѣстнаго дня, и обыкновенно печатаются при мѣсяцесловѣ въ Тупиконѣ, Часословѣ, Слѣдованной Псалтири и Молитвословѣ.

Молитвословъ (полный).

Молитвословъ содержитъ въ себѣ молитвословіи болѣе, нежели каждая изъ четырехъ рассмотрѣнныхъ книгъ, относящихся къ частному Богослуженію. Въ немъ помѣщаются: во 1-хъ, службы общаго Богослуженія, находящіяся въ Часословѣ (наприм., вечерня, утреня, полунощница); во 2-хъ, молитвословія, составляющія содержаніе Акаѳистника и Канонника, именно: стихиры, каноны, акаѳисты; въ 3-хъ, мѣсяцесловъ, пасхалія и тѣ пѣнопѣнія, которыя вкратцѣ печатаются при мѣсяцесловѣ—кондаки, тропари; въ 4-хъ, молитвословія, коихъ нѣтъ въ другихъ богослужебныхъ книгахъ, а содержатся только въ одномъ Молитво-

словѣ, это—«молитвы при божественной литургіи», назначаемыя для чтенія не Іерею, Діакону и пѣвцу, отправляющимъ Богослуженіе, а мірянамъ, находящимся при божественной литургіи, созерцающимъ священнодѣйствія, внимающимъ гласу служителей алтаря и пѣвцовъ. Кромѣ этого Молитвослова большого печатаются разные по содержанію и объему молитвословы: Сокращенный Молитвословъ, Краткій Молитвословъ и т. п. («Церк. Вѣд». 1891, № 33).

О КНИГАХЪ, ОТНОСЯЩИХСЯ КЪ ОБЩЕСТВЕННОМУ И ЧАСТНОМУ БОГОСЛУЖЕНІЮ.

Книги, которыя относятся и къ общественному и къ частному Богослуженію, содержатъ въ себѣ, главнымъ образомъ, чтенія изъ Священнаго Писанія. Къ симъ книгамъ принадлежатъ: Евангеліе, Апостоль, Псалтирь.

Евангеліе.

Евангеліе содержитъ въ себѣ четыре благовѣстія, или Евангелія: отъ св. Матѳея, св. Марка, св. Луки и св. Іоанна ¹⁾).

Евангелія раздѣляются на главы и зачала. Подъ зачалами разумѣются отдѣленія, которыя назначено читать на божествен-

¹⁾ Евангеліе, предназначаемое для чтенія при богослуженіи въ церкви, называется «служебнымъ Евангеліемъ», (Новг. Лѣтоп. 6712 въ Пол. собраш. русск. лѣтоп. изд. Археогр. Ком.). Евангеліе печатаемое въ листъ, полагаемое на престолѣ называется на престольнымъ.

Иногда Евангеліе носитъ названіе Тетро-Евангеліе. Этому находимъ слѣдующее объясненіе: Повелѣ нарѣ Іоаннъ Васильевичъ напечатати сію книгу богодухновенную, Тетро-Евангеліе, сиречь четверо-благовѣстіе Матѳея, Марка, Луку, Іоанна (благовѣстіе же глаголется, за не вѣститъ намъ вещи блага и добра, сиречь, оставленіе грѣховъ, правду, восходъ на небеса, сыно-положеніе Божіе, наслѣдіе вѣчныхъ благъ и освобожденіе мукъ и прочая блага вся, яже Господь нашъ Іисусъ Христосъ Своими божественными, пречистыми усты благовѣстилъ естъ намъ. (Обст. Опис. старо-печатныхъ книгъ изд. Строевъ № 85). Словомъ тетро обозначается евангеліе по четыремъ евангелистамъ, въ противоположность Евангелію апракосъ (апракосъ) т. е. недѣльному или расположенному по днямъ, по ряду зачалъ, какъ они по ряду читаются по уставу при общественномъ богослуженіи. Посему Евангеліе начинается съ Евангелія св. Іоанна на Пасху, съ котораго дня слѣдуетъ рядовое чтеніе всего года. О таковыхъ рукописныхъ Еванг. см. въ Описан. русск. и славянск. рукоп. Румян. музеума отъ CIV до CXVI, въ Описаніи Моск. Синод. библиот. отд. 1, №№ 21—25, 27—30; въ Ист. Русск. Церк. Макарія ч. 2 стр. 167 и ч. 3 стр. 86.

Евангеліе, писанное въ 1056—57 годахъ для новгородскаго посадника Остромира и называемое Остромировымъ, также апракосъ. Въ древности въ Россіи преимущественно были Евангелія апракосы. Когда разнообразіе списковъ, расположенныхъ по церковнымъ чтеніямъ, съ теченіемъ времени, отъ различныхъ исправленій и переписокъ умножаясь, возрасло до высшей степени, тогда введены были въ церковное употребленіе списки Четверо-Евангелія, менѣе подвергавшіеся перемѣнамъ и вновь сличенные съ подлиннымъ текстомъ. (Опис. слав. рукоп. Моск. Синод. библ. Отд. 1, введеніе стр. 289—292).

ныхъ службахъ въ извѣстные дни и числа. Въ каждомъ Евангеліи есть свой особый счетъ главъ и зачалъ. Предъ зачаломъ печатается звѣздочка, подъ строкою же пишется, когда оно читается, равно и тѣ слова, коими должно начинать чтеніе зачала.

Для того же, чтобы находить, какое зачало должно читать въ извѣстный день, печатается въ началѣ книги, предъ Евангеліемъ Матѳея: 1) «сказаніе, приѣмлющее всего лѣта число Евангельское и Евангелистомъ пріятіе, откуда начинаютъ, и до гдѣ станутъ», т. е. показывается, съ какого дня въ году и въ продолженіе сколькихъ седмицъ и недѣль читается по ряду то и другое Евангеліе. 2) Въ концѣ Евангелія содержится «сказаніе, еже како на всякъ день должно есть чести Евангеліе седмицъ всего лѣта». Въ предыдущей главѣ указано вообще, въ какомъ порядкѣ слѣдуетъ чтеніе писаній Евангелистоль одного за другимъ, а въ этой въ частности указываются рядовыя зачала для всѣхъ дней седмицъ и для всѣхъ недѣль въ году. 3) Въ субботы и недѣли великаго поста чтенія Евангелій слѣдуютъ своему особому порядку; поэтому еще есть особая глава, въ которой находится: «сказаніе субботамъ и недѣлямъ святаго великаго поста». Далѣе, 4) Православная Церковь назначила, кромѣ рядовыхъ чтеній, еще особыя въ извѣстные праздники и дни святыхъ; и въ Евангеліи находится «Соборникъ дванадесятимъ мѣсяцемъ, сказаніе праздниковъ Господскихъ и Богородичныхъ и избранныхъ святыхъ, Евангелія утреннія и Евангелія на литургіяхъ». Это есть мѣсяцесловъ, въ которомъ указаны и тѣ святые, въ дни коихъ не положено вовсе читать особыхъ Евангелій. Но въ последнемъ случаѣ обозначается, къ которому чину, или лику святыхъ относится извѣстный святой, и какая положена ему общая служба—Преподобническая, Святительская или иная. Это указывается для того, если свитому должно читать Евангеліе, напримѣръ, въ день храма, а между тѣмъ въ указанномъ Соборникѣ ему не положено особаго Евангелія; то въ такомъ случаѣ читается «Евангеліе общее» того чина, или лика святыхъ, къ которому относится святой. И 5) въ Евангеліи есть особая глава, которая содержитъ въ себѣ указанія на «Евангелія общія святымъ, имже егда творимъ службу». Наконецъ, 6) указуются зачала Евангелія и «на всяку потребу».

Апостоль.

Книга Апостоль содержитъ въ себѣ: а) Дѣянія святыхъ Апостоловъ; б) семь соборныхъ посланій; в) четырнадцать посланій св. Апостола Павла ¹⁾ и, иногда, Апокалипсисъ.

¹⁾ Въ седмицу послѣ недѣли Всѣхъ Святыхъ.

Книга Дѣяній Апостольскихъ, всѣ посланія и Апокалипсисъ раздѣлены на главы; за тѣмъ весь Апостольскій, исключая Апокалипсиса, который не читается на литургіи, раздѣленъ на зачала и счетъ ихъ одинъ общій. За Дѣяніями Апостольскими печатаются зачала соборныхъ посланій, а послѣ зачалъ соборныхъ посланій—зачала Павловыхъ посланій. Но читаются въ церкви по ряду вслѣдъ за Дѣяніями Апостольскими, за 52-мъ зачаломъ. посланія не соборныя, а Павловы. именно зачалъ 79-е. Соборныя же посланія читаются по прочтеніи Павловыхъ ¹⁾.

Въ Апостолѣ, точно такъ, какъ и въ Евангеліи, при каждомъ зачалѣ стоитъ звѣздочка, а внизу подъ чертою указываются: а) дни или праздники, въ кои читается это зачалъ ²⁾, и б) слова, которыми должно начинать зачалъ при чтеніи. Такими словами служатъ, по большей части: «Братіе», и другія. Въ концѣ книги Апостола находятся статьи, въ коихъ указывается на то, въ какіе дни и которыя зачала Апостола и Евангелія должно читать на божественныхъ службахъ, именно: 1) находится «Сборникъ двѣнадцати мѣсяцевъ, сказую зачалъ кождо Апостола и Евангелія, праздникамъ и святымъ всего лѣта», т. е.—мѣсяцесловъ, въ которомъ указываются зачала Апостола и Евангелія въ разные праздники. Если въ которое число мѣсяца не положено на литургіи и утрени особаго Апостола и Евангелія; то тогда показывается, какая общая служба полагается по чину. Это для того обозначается, что въ случаѣ нужды извѣстно было бы, какіе должны быть прочитаны общіе Апостольскіе и Евангеліе. 2) «Сказаніе главамъ Евангеліемъ утреннимъ, Апостоламъ и Евангеліямъ. извѣстно седмицамъ всего лѣта». Здѣсь указано, какія рядовыя зачала читаются изъ Апостола и Евангелія въ дни подвижные круга годичнаго, начиная со дня Пасхи до недѣли Всѣхъ Святыхъ и послѣ сей недѣли—во всѣ недѣли и седмицы, включительно съ седмицею и недѣлею Мисопустной и субботою и недѣлею Сыропустною. 3) «Сказаніе субботамъ и недѣлямъ святаго великаго поста», т. е. указано, какія зачала читаются какъ Апо-

¹⁾ Въ седмицы 31-ю и 32-ю и въ седмицы Мытаря и Фарисей, Блуднаго сына и Мисопустной.

²⁾ Въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Апостола (напр. Киевскомъ 1630 г., въ послѣсловіи называется Апостоль—тетръ (Обозр. Службъ Русск. Библ. №№ 267 и 314), также и въ послѣсловіи рукописнаго Апостола 149 г. сказано, что новелъ (Михайль Васильевичъ Кутузовъ) перевести Апостола тетръ на апракосъ (Опис. Румян. Муз. № IX). Востокъ, при этомъ объяснивъ, что значить «тетро» и апракосъ, замѣчаетъ, что тетро говорится объ Евангеліи, а апракосъ—имъ хотѣлъ сказать, что онъ, при переписываніи, перемѣнилъ чтенія, обыкновенный порядокъ главъ на порядокъ церковныхъ чтеній (см. Исторія Русск. Церкви еп. Макарія ч. III стр. 88 именно одинъ въ Софійской Новгородской библіотекѣ XIII вѣка, два Апостола въ Имп. Публичной Библіотекѣ I и in fol. № 22, 2-й № 5).

столовъ. такъ и Евангелій утреннихъ и на литургіи во всё субботу и недѣли великаго поста и во всё дни страстной седмицы. 4) «Прокимны, аллилуіари, Апостолы, Евангелія и причастны святымъ, ихже егда творимъ службу», т. е. общіе тому и другому чину или лику святыхъ.

Псалтирь.

Псалтирь печатается двоякимъ образомъ: во 1-хъ, съ приложеніемъ Часослова и разныхъ послѣдованій, и она называется: «Псалтирю съ послѣдованіемъ, Псалтирю Слѣдованною», и во 2-хъ, печатается одна Псалтирь безъ послѣдованій, и въ просторѣчій она называется «Псалтирю простою», «келейною», «малою». Въ той и другой Псалтири, какъ въ книгѣ учительной, печатаются статьи, которыя поучаютъ вѣрѣ въ единого Бога, въ Троицѣ прославляемаго, именно: а) Символь св. Аѳанасія, Патріарха Александрійскаго; б) изложеніе о вѣрѣ и вопросы и отвѣты о Богослуженіи блаж. Анастасія, Патріарха Антиохійскаго и Кирилла Александрійскаго; в) изложеніе о вѣрѣ св. Максима; г) «краткое изъясненіе, о еже како всякому православному христианину, по древнему преданію св. Апостоль и св. Отець, на изображеніе знаменія креста святаго, на лицѣ своемъ подобаетъ руки своея персты и кія слагати».

Та и другая Псалтирь раздѣляется на 20 каѳизмъ, и каждая каѳизма—на три Славы, или три части, которыя оканчиваются пѣснью: «Слава Отцу и Сыну и Святому Духу». За симъ, въ обѣихъ Псалтиряхъ прилагается уставъ о томъ, когда и какія каѳизмы во все лѣто (во весь годъ) должно глаголатъ, а также печатаются: «Послѣдованіе по исходѣ души отъ тѣла» и «Помяникъ». Въ «послѣдованіи по исходѣ души» есть молитва, которая, по обычаю, читается на каждой «Славѣ», при чтеніи Псалтири по усопшимъ.

Псалтирь съ послѣдованіемъ назначена для употребленія при Богослуженіи въ храмѣ, а малая Псалтирь назначена болѣе для домашняго, келейнаго употребленія; поему есть особенности въ этихъ книгахъ.

Псалтирь съ послѣдованіемъ.

Псалтирь съ послѣдованіемъ содержитъ въ себѣ три приложенія.

Во 1-хъ, Часословъ, въ которомъ заключаются: полунощница вседневная, субботняя, недѣльная; утреня; часы съ междочасіями, съ чиномъ Изобразительныхъ и съ чиномъ возвышенія панагіи;

вечерня съ чиномъ благословенія трапезы; повечеріе великое и малое. Но здѣсь нѣтъ, какъ въ Часословѣ великомъ, послѣдовація царскихъ часовъ въ навечеріе Рождества Христова, Богоявленія и часовъ великаго пятка ¹⁾).

Во 2-хъ, Псалтирь съ послѣдованіемъ содержитъ въ себѣ выбранные изъ всѣхъ богослужебныхъ книгъ тропари и кондаки, которые поются на указанныхъ службахъ, именно:

а) Кондаки и тропари Мѣсячной Минеи, кои изложены въ Псалтири въ мѣсяцесловѣ.

б) Тропаріи Тріоди Постной и Цвѣтной, начиная съ недѣли Мытаря и Фарисея до недѣли Всѣхъ Святыхъ. Для перваго дня Пасхи здѣсь содержится и все послѣдованіе.

в) Тропаріи и кондаки Октоиха: 1) воскресные: а) отпустительные съ Богородичными, улоками ихъ и кондаками, восьми гласовъ; б) воскресные, поемые по «Непорочны» (ἄμωτος) во все лѣто, и в) иные тропари, поемые по «Непорочны» въ субботу, для всѣхъ гласовъ одни и тѣ же. 2) Дневные: а) Богородичны отпустительные, которые называются «Богородичными отъ меньшихъ» (Τυπ., гл. 52), всѣхъ восьми гласовъ, и которые поются во все лѣто на вечернѣ послѣ тропарей, и на утрени; б) отпустительные тропари всей седмицы на повечеріи, для всѣхъ гласовъ одни и тѣ же.

г) Изъ Общей Минеи—тропаріи и кондаки святымъ всѣхъ ликовъ, или чиновъ.

д) Въ концѣ Псалтири съ послѣдованіемъ находится «указъ объ отпустительныхъ тропарихъ и кондакахъ», т. е. указавшій на то, какіе и когда поются на божественныхъ службахъ.

Во 3-хъ, Псалтирь съ послѣдованіемъ содержитъ въ себѣ всѣ тѣ молитвословія, которыя должны быть читаемы предъ приступаніемъ къ таинству причащенія. И въ концѣ Псалтири печатается: «Правило готовящимся служити и хотящимъ причаститися св. божественныхъ таинъ тѣла и крове Господа нашего Іисуса Христа». Молитвословія, какія указываетъ «правило» и которыя печатаются въ Слѣдованной Псалтири, суть слѣдующія:

а) Акаѳистъ сладчайшему Іисусу.

б) Послѣдованіе во акаѳистову пѣснь Препоблагословенныя Владычицы нашея Богородицы и Присно-Дѣвы Маріи.

в) Параклисъ или канонъ молебный къ Пресвятой Богородицѣ, поемый во всякой скорби душевнѣй и обстояніи (Твореніе Феостирикта монаха).

¹⁾ Службу царскихъ часовъ обыкновенно отправляютъ по Мѣсячной Миней и Постной Тріоди.

г) Канонъ молебный къ хранителю человѣческой жизни Ангелу.

д) Послѣдованіе святаго причащенія, которое состоитъ, главнымъ образомъ, изъ умилительнаго канона на гласъ второй, изъ молитвъ предъ причащеніемъ и молитвъ по причащеніи.

е) Дневныя службы изъ Октоиха на всѣ дни седмицы, на каждый день изъ особаго гласа.

ж) Молитвы утреннія; молитва отъ оскверненія, внигда случится кому искутитися во снѣ по дѣйству діавола; молитвы на сонъ грядущимъ.

Всѣ эти молитвы и каноны вмѣстѣ съ «правиломъ», какъ готовится къ причащенію, печатаются особою книгою, которая называется «Правильникъ», Правило ко святаму причащенію.

Въ Псалтири съ послѣдованіемъ какъ бы приложение составляютъ: Слово святаго Кирилла «о исходѣ души и о второмъ пришествіи Христовомъ», Пасхалія и Лупникъ. Пасхалія и Лупникъ печатаются также въ Часословѣ великомъ, въ Тупиконѣ и въ книгѣ Мѣсяцесловъ.

Малая Псалтирь.

Въ Малой Псалтири, назначенной, главнымъ образомъ, для употребленія въ домѣ, въ келліи монашеской, печатаются такія статьи, которыхъ нѣтъ въ Слѣдованной Псалтири, именно:

а) Глава «отъ старчества о келейномъ правилѣ и о молитвѣ, юже предаде Ангель Господень великому Пахомію», т. е. правило о томъ, какъ распредѣлять время на сонъ, бдѣніе, труды и молитву.

б) «Чинъ, како подобаеть пѣти дванадесять псалмовъ, особъ, ихъ же пояху преподобніи отцы пустынни во дни и нощи, о нихъ же воспоминается въ книгахъ отеческихъ, въ житіяхъ и мученіяхъ святыхъ многихъ».

Нѣкоторыя же молитвословія печатаются въ Малой Псалтири иначе, нежели въ Псалтири съ послѣдованіемъ, именно:

Въ Малой Псалтири предъ каждою каѳизмою, и послѣ каждой каѳизмы находятяся: «Трисвятое» и покаянныя молитвы, и есть правило, какъ слѣдуетъ каѳизмы пѣть съ молитвами, «согласно уставу св. Отцевъ, преданному всѣмъ хотящимъ пѣти Псалтирь, въ молчаніи живущимъ монахомъ и всѣмъ богобоязливымъ православнымъ христіаномъ». Въ Псалтири съ послѣдованіемъ, назначенной для Богослуженія въ храмѣ, печатаются указанные молитвы не послѣ каждой каѳизмы, а отдѣльно отъ нихъ.

Въ Псалтири Малой и въ Псалтири съ послѣдованіемъ печатаются пѣсни Св. Писанія, которыя читаются или поются на

утрени съ канономъ. Но въ Псалтири съ послѣдованіемъ онѣ находятся въ послѣдованіи утрени, которой нѣтъ въ Малой Псалтири.

И въ Малой Псалтири и въ Псалтири съ послѣдованіемъ есть величанія и псалмы избранныя, поемы послѣ полудея въ праздники Господни и въ дни нарочитыхъ святыхъ. Въ Псалтири съ послѣдованіемъ между этими псалмами помѣщена еще 17-я каѳизма, которая раздѣлена на три статьи и соединена съ тропарями «похвалами», какіе поются въ великую субботу на утрени, чего нѣтъ въ Малой Псалтири.

О ПОТНЫХЪ КНИГАХЪ.

Въ богослужбныхъ потныхъ книгахъ содержатся пѣснопѣнія для общественнаго и частнаго Богослуженія. Эти книги суть: Октоихъ, Ирмологіонъ, Праздники, Тріодъ, Обиходъ.

Для частнаго Богослуженія въ потныхъ книгахъ заключается немного пѣснопѣній. Всѣ они изложены въ одной книгѣ (Обиходъ) и притомъ, вмѣстѣ съ пѣснопѣніями для общественнаго Богослуженія.

Потныя книги, по своему содержанію и составу, соответствуютъ богослужбнымъ книгамъ простымъ. Въ книгѣ Обиходъ печатаются тѣ пѣснопѣнія, которыя на извѣстныхъ божественныхъ службахъ постоянно поются, и кромѣ того—нѣкоторыя изъ числа измѣняемыхъ; а въ прочихъ книгахъ содержатся одни измѣняемыя пѣснопѣнія: въ потномъ Октоихѣ—изъ Октоиха простаго, въ Праздникахъ потныхъ—изъ Минеи, въ Тріоди потнаго пѣнія—изъ Тріодей, въ потномъ Ирмологіонѣ—изъ Ирмологіона простаго.

Октоихъ потнаго пѣнія.

Октоихъ потнаго пѣнія содержитъ ноты, главнымъ образомъ, для воскресныхъ дней, что указано въ заглавіи его: «Октоихъ потнаго пѣнія, сирѣчь осмогласникъ, обдержай возслѣдованіе воскресныя службы осми гласовъ, съ Богородичны всея седмицы». Въ каждомъ изъ 8-ми гласовъ заключается: на малой вечернѣ—псаломъ «Господи воззвахъ», Богородиченъ, стихиры на стиховнѣ съ Богородичнымъ; на великой вечернѣ—стихиры на «Господи воззвахъ» съ Богородичнымъ, стихиры на стиховнѣ съ Богородичнымъ; на утрени—«Вогъ Господь», степенны антифоны, ирмосы канона, «Святъ Господь», стихиры на хвалитехъ, Богородиченъ: «Преблагословенна еси»; на литургіи—блаженны. Засимъ къ

каждому гласу есть дополненіе. Въ немъ содержатся: во 1-хъ, подобны; во 2-хъ, «Богородичны, поемья, егда есть слава святому въ Миней. И нынѣ по гласу сія»,—Богородичны для службъ седмичныхъ дней. Въ концѣ Октоиха—воскресныя утреннія стихиры евангельскія.

Ирмологій нотнаго пѣнія.

Ирмологій нотнаго пѣнія содержитъ ирмосы каноновъ. Ирмосы изложены по порядку всѣхъ восьми гласовъ, одни за другими. За ирмосами, расположенными по гласамъ ихъ, находятся особо ирмосы каноновъ и трипѣснецвъ на дни предпраздства праздниковъ Рождества Христова и Богоявленія. Затѣмъ слѣдуютъ—величанія, иначе называющіяся пригѣвами. Они поются съ ирмосами и тропарями на девятой пѣсни канона.

Праздники нотнаго пѣнія.

Полное заглавіе книги указываетъ дни, для которыхъ въ ней содержатся ноты, именно: «Праздники нотнаго пѣнія, сирѣчь нотныя службы на дни дванадцятихъ господскихъ и богородичныхъ праздниковъ (неподвижныхъ) ¹⁾. Въ книгѣ Праздники содержатся на малой вечернѣ—на «Господи воззвахъ» стихира, на стиховнѣ стихира, тропарь; на великой вечернѣ стихирь—на «Господи воззвахъ».—на литіи,—на стиховнѣ; на день Благовѣщенія, кромѣ того—тропарь и кондакъ, то же и на день Рождества Христова и Богоявленія; сверхъ сего—на эти два дня—окончанія тропарей на пареміяхъ, на повечеріи—«Съ нами Богъ». Также въ предпраздство и попраздство сихъ праздниковъ—каноны, трипѣснцы; на утрени—величаніе, прокимень, въ иные праздники—стихира по 50 псалмѣ, также—стихиры на хвалитехъ; на литургіи (въ господскіе праздники)—антифоны, прокимень, задостойникъ, причастенъ, въ Воздвиженіе: «Кресту Твоему».

Тріодь нотнаго пѣнія Постная и Цвѣтная.

Тріодь нотнаго пѣнія содержитъ ноты для тѣхъ пѣснопѣній, которыя для дней недѣльныхъ (воскресныхъ) и седмичныхъ находятся въ книгахъ не нотныхъ: Тріоди Постной и Цвѣтной.

¹⁾ Для подвижныхъ дней Богослуженія ноты содержатся въ Тріоди нотнаго пѣнія.

Обиходъ церковный нотнаго пѣнія.

Обиходъ ¹⁾ церковный нотнаго пѣнія находится во всегдашнемъ употребленіи при общественномъ Богослуженіи и при нѣкоторыхъ службахъ Богослуженія частнаго. Онъ содержитъ: во-первыхъ, тѣ пѣснопѣнія, которыя постоянно, или чаще иныхъ поются на вечерахъ, утрени, 1-мъ часѣ, на литургіи св. Іоанна Златоустаго, св. Василія Великаго и преждеосвященныхъ даровъ. Во-вторыхъ, пѣснопѣнія Псалтири, положенныя на ноты. Въ-третьихъ, пѣснопѣнія Минеи и Тріодей: кондаки, тропари, свѣтильны, величанія, припѣвы. Въ-четвертыхъ, пѣснопѣнія Богослуженія частнаго, содержащіяся въ Требникѣ и книгѣ Молебныхъ пѣній.

Учебный Обиходъ нотнаго церковнаго пѣнія.

Кромѣ указаннаго Обихода, есть сокращенный, называемый также Учебнымъ Обиходомъ нотнаго церковнаго пѣнія, который, главнымъ образомъ, назначенъ для обучающихся нотному пѣнію, но употребляется и въ церкви. Въ Учебномъ Обиходѣ, какъ книгѣ учебной, прежде всего печатается Азбука нотнаго пѣнія, съ такимъ заглавіемъ: «Азбука начальнаго ученія желающимъ учиться божественнаго пѣнія, содержащагося на ключѣ алта».

Учебный Обиходъ состоитъ изъ двухъ отдѣловъ. Въ первомъ помѣщены пѣснопѣнія преимущественно знаменнаго распѣва, во второмъ, преимущественно кievскаго. Пѣснопѣнія заимствованы: во 1-хъ, изъ Октоиха нотнаго, именно—воскресныя пѣснопѣнія вечерни и утрени всѣхъ 8-ми гласовъ; во-2-хъ, изъ Обихода (не учебнаго) тѣ пѣснопѣнія, которыя постоянно или чаще другихъ поются въ воскресные, или въ седмичные дни на службахъ—вечерни, утрени, литургіи, молебнаго пѣнія, панихиды; въ 3-хъ, изъ нотныхъ книгъ—Праздники и Тріодь—пѣснопѣнія вечерни и утрени.

¹⁾ Слово Обиходъ значить домашнее или всегдашнее употребленіе (Словарь Церк. Слав. Русск. языка Импер. Академіи Наукъ). Въ древности въ Россіи были книги—Обиходы не нотные. Они содержали въ себѣ разные чины и послѣдованія. Таковъ Обиходъ XIII вѣка Новгородской Софійской Библіотеки, заключающій въ себѣ Обѣднику, чинъ вечерни,—Великаго Повечерія,—Полунощницы, послѣдованія Общей Минеи, молитвы утреннія, тропари и антифоны воскресные, Евангелія утреннія воскресныя, троячны 8-ми гласовъ, мѣсяцесловъ съ тропарями, канонъ на Св. Пасху, канонъ за благодѣтелей, канонъ за болящихъ, правило къ св. Причащенію и проч. (Исторія Русск. Церкви Еп. Макарія ч. III, стр. 92 и примѣч. 207). И въ Румянцевскомъ Музеумѣ есть подобный Обиходъ безъ нотъ (Описаніе Румянц. Музеума Востоковымъ стр. 404—406).

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ. О БОГОСЛУЖЕНІИ.

ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

Объ общественномъ богослуженіи.

Службы общественнаго Богослуженія (вечери, повечерія полунощницы, утрени, часовъ, литургіи и др.) слагаются изъ троякаго рода молитвословій, иначе службъ. Одни молитвословія приспособлены къ извѣстнымъ часамъ сутокъ, сообразно съ воспоминаемыми въ то время событіями (службы сутокъ); другія приспособлены къ днямъ седмицы, сообразно съ воспоминаніями дней ея (службы дней седмицы); третьи приспособлены къ днямъ года и воспоминаніямъ событій, соединяемымъ съ днями его (службы дней года). Службы дневныя по прошествіи дня, службы седмицы по прошествіи седмицы и службы года по прошествіи года начинаются и слѣдуютъ снова подобно тому какъ въ прежній день, подобно тому, какъ въ прежнюю седмицу, какъ въ прежній годъ. Отсюда весь рядъ службъ дня называется *кругомъ* службъ дневнымъ, весь рядъ службъ седмицы и весь рядъ службъ года именуется кругомъ службъ седмичнымъ, годичнымъ (Книга Правиль св. апостолъ и соборовъ. Правило Григорія Нисскаго прав. I-е).

Молитвословія *круга дневнаго*, назначенныя Православною Церковію для службъ въ извѣстные часы дня (напримѣръ: на вечернѣ псаломъ: «Благослови душе моя Господа») неизмѣнны почти во всѣ дни въ году. Посему эти молитвословія (приличныя часу, въ который совершается служба, и—воспоминаемымъ на службѣ священнымъ событіямъ) составляютъ какъ бы основаніе божественныхъ службъ, и отъ этихъ молитвословій вседневныя

службы общественнаго Богослуженія носят свои названія, именно: вечерня, повечеріе, полунощница, утренняя, 1-й, 3-й, 6-й и 9-й часы и литургія (иначе обѣдня—служба до обѣда). Молитвословія *круга седмичнаго* на каждой службѣ (напримѣръ: на вечернѣ—стихирь, на утрени—канонъ и др.) *измѣняются съ каждымъ днемъ седмицы*; такъ какъ каждому дню седмицы усвоены особыя воспоминанія, напримѣръ, въ недѣлю—воскресеніе Господне, въ понедѣльникъ—безплотныя силы и т. д. ¹⁾. Молитвословія *круга годоваго* *измѣняются съ каждымъ днемъ года*; такъ какъ каждому дню года Православною Церковію назначены особыя воспоминанія ²⁾, такъ что въ годовомъ кругу въ каждое число каждаго мѣсяца воспоминаются въ службахъ особыя событія. Кроме того, Православная Церковь воспоминаетъ извѣстныя событія въ разные годы не въ одни и тѣ же числа мѣсяца, даже и не въ одномъ и томъ же мѣсяцѣ. Дни Богослуженія, бывающіе не въ одни и тѣ же числа года, а въ разныя, называются *подвижными* днями Богослуженія. Такъ, напримѣръ—недѣля вай, которая бываетъ за седмицу до Пасхи, день Пасхи, Преполовленіе, Вознесеніе Господне, Пятидесятница, недѣля Всѣхъ Святыхъ суть праздники подвижныя. Дни же Богослуженія, въ которые бываютъ воспоминанія извѣстныя во всё года въ одни и тѣ же числа мѣсяца, называются *неподвижными* праздниками и днями Богослуженія.

Итакъ, въ однихъ и тѣхъ же Богослуженіяхъ бываютъ молитвословія, священнодѣйствія трехъ круговъ; во-первыхъ, изъ круга дневнаго—молитвословія неизмѣняемая, во-вторыхъ, изъ круга седмичнаго—молитвословія измѣняемая съ каждымъ днемъ седмицы, и изъ круга годоваго—молитвословія измѣняемая съ каждымъ днемъ года, и при томъ одни молитвословія—для неподвижныхъ дней Богослуженія, другія—для подвижныхъ.

Въ каждомъ кругѣ, сообразно съ воспоминаемыми событіями и соответственно времени, въ которое совершается Богослуженіе, Церковь назначила пѣснопѣнія радостныя, торжественныя и молитвословія о нашихъ грѣхахъ и объ умершихъ.

¹⁾ Событія, воспоминаемая въ извѣстный день седмицы, воспоминаются не на одной какой-либо службѣ, напримѣръ, на вечернѣ, а на всѣхъ, или почти на всѣхъ службахъ извѣстнаго дня седмицы.

²⁾ Событія, воспоминаемая въ извѣстный день года, воспоминаются не въ одной какой-либо службѣ, а почти во всѣхъ службахъ дня, подобно тому, какъ бываетъ въ седмичномъ кругу службъ; иногда же воспоминаются въ службахъ не одного дня, но нѣсколькихъ дней.

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

О всеневныхъ службахъ.

Воспоминанія и молитвословія въ каждомъ кругѣ божественныхъ службъ слѣдуютъ въ извѣстномъ порядкѣ и въ послѣдовательности одни за другими, и потому каждый кругъ, по воспоминаемымъ событіямъ и молитвословіямъ, есть какъ бы отдѣльный отъ другаго, подобно тому, какъ въ нашемъ представленіи отдѣляется часть дня отъ дня седмицы, отъ дня года ¹⁾. Но какъ часы дня принадлежатъ днямъ седмицы и днямъ года, равно и каждый день года есть вмѣстѣ который-либо день седмицы и состоитъ изъ часовъ, то службы круговъ дневнаго, седмичнаго и годового имѣютъ между собою взаимную связь. По причинѣ этой связи, службы круга дневнаго, т. е. службы вечерни, повечерія, полунощницы, утрени, часовъ, литургіи не всегда одинаково совершаются въ разные дни седмицы и въ разные дни года, но онѣ, приноровительно къ воспоминаніямъ круговъ седмичнаго и годичнаго, видоизмѣняются. Каждаго рода служба имѣетъ свои виды. Такъ, вечерня бываетъ: малая, всеневная, великая; повечеріе бываетъ: малое и великое; полунощница бываетъ: всеневная, субботняя, воскресная; утренняя бываетъ: непраздничная, со словесіемъ, съ полуделсемъ, пасхальная; часы бываютъ: обычные (не великопостные), великопостные, царскіе, пасхальные; литургія бываетъ (полная): св. Іоанна Златоустаго, св. Василія Великаго и преждеосвященныхъ даровъ.

Каждый видъ службы (напримѣръ—малая вечерня) отличается молитвословіями, пѣсноуѣніями, священнодѣйствіями отъ другаго вида той же службы (напримѣръ—вечерня малая отъ всеневной и великой). И въ каждой дневной службѣ (напримѣръ, въ вечернѣ) есть неизмѣняемая молитвословія двоякія, во-первыхъ, такіа неизмѣняемая, которыя бываютъ въ разныхъ видахъ извѣстной службы, которыя молитвословія назначены въ службѣ извѣстнаго

¹⁾ Поэтому одно и то же воспоминаніе, напр., крестная смерть Господа, или одинакаго рода молитвословія, напр., моленіе за умершихъ, бываютъ во всѣхъ кругахъ, въ каждомъ же кругѣ въ извѣстное время. Въ кругѣ дневномъ бываетъ въ извѣстномъ часу дня, въ кругѣ седмичномъ—въ извѣстный день седмицы, въ кругѣ годовомъ—въ извѣстный день года. Отсюда, если въ извѣстный день какое-либо событіе не воспоминается въ кругѣ службъ седмицы или въ кругѣ службъ года, то оно бываетъ воспоминаемо въ кругѣ службъ дня. И будетъ то не по церковному уставу, если въ день Пасхи на литургіи, потому лишь, что возносятся на ней тайно молитвы за усопшихъ, присоединять къ торжественнымъ пасхальнымъ пѣсноуѣніямъ, вслухъ народа, молитвы заупокой (изъ круга службъ годоваго.) Поэтому, во многомъ не соглашаемся съ статьею руководства для сельскихъ пастырей: О литургіи заупокой въ воскресные дни, (№ 7—1869 г, стр. 251—255).

часа дня безъ отношенія, безъ приноровленія къ службамъ круговъ седмичнаго и годоваго. Напримѣръ: «Господи воззвахъ» поется на вечернѣ: малой, всенедневной и великой. И есть неизмѣняемая молитвословія такіа, которыя бываютъ неизмѣняемы только въ извѣстномъ видѣ божественной службы, которыя молитвословія, будучи назначены въ службѣ извѣстнаго часа сутокъ, съ тѣмъ вмѣстѣ относятся, имѣютъ приноровленіе къ службамъ круговъ седмичнаго и годоваго. Напримѣръ, не на всякой вечернѣ, а только на великой бываетъ послѣ прокимна (и пареміи) полная ектенія: «Рцемъ вси». На всенедневной же вечернѣ эта ектенія начинается прошеніемъ: «Помилуй насъ, Боже», и она бываетъ не послѣ прокимна, а въ концѣ вечерни. На малой вечернѣ ектенія: «Помилуй насъ, Боже» бываетъ въ концѣ вечерни, но она имѣетъ прошеній менѣе, нежели на всенедневной вечернѣ. Такимъ образомъ, каждый видъ службы круга дневнаго, приноровительно къ службамъ круговъ седмичнаго и годоваго, совершается только въ извѣстные дни седмицы и дни года.

Дни, въ которые совершается тотъ и другой видъ всенедневныхъ службъ.

Вечерня, какъ видѣли, бываетъ малая, всенедневная и великая.

Малая вечерня отправляется наканунѣ праздниковъ предъ всенощнымъ бдѣніемъ и притомъ только тѣмъ бдѣніемъ, которое начинается великою вечернею. Предъ бдѣніемъ, начинающимся великимъ повечеріемъ, не бываетъ малой вечерни.

Вечерня всенедневная (т. е. на которой не произносится ектенія съ прошеніемъ: «Рцемъ вси») совершается на тѣ дни, въ которые нѣтъ празднованія (на утрени) съ полвелеемъ, тѣмъ болѣе—съ бдѣніемъ. Всенедневная вечерня совершается иногда и на праздники съ полвелеемъ и съ бдѣніемъ, но только тогда, когда они случаются въ седмичные дни поста, когда празднество умалется постомъ, и служба сходна бываетъ съ будничною. Такъ, всенедневная вечерня бываетъ на праздникъ съ полвелеемъ (напримѣръ, 24-го февраля), если онъ случится на сырной седмицѣ—въ понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ и субботу или—въ седмичные дни Четырдесятницы: понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ (Гул., 24-го февраля и 9-го марта)¹⁾. Всенедневная вечерня бываетъ на праздникъ съ бдѣніемъ (напримѣръ, 30-го ян-

¹⁾ Есть, впрочемъ, дни въ году, когда въ мѣсяцесловіи стоитъ знакъ праздника съ полвелеемъ, но не поется на утрени полвелей, а наканунѣ положено совершать не всенедневную, а великую вечерню, именно: на Прешолошѣ, на 1-е и 13-е сентября. Сюда принадлежатъ великіе праздники Господни, въ кои вечеромъ на дни затѣмъ неспражничные совершается великая вечерня.

варя), если онъ случится на сырной седмицѣ въ четвертокъ или субботу, равно на храмовой праздникъ, если этотъ праздникъ случится въ седмичные дни Четырехдесятницы: во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу (Тул., храм. гл. 35 и 36). На эти дни вечерня или совершается съ литургіею преждеосвященныхъ даровъ, или бываетъ безъ литургіи.

Великая вечерня—праздничная, называемая полувечерною, разумѣя вечерню не на бдѣнїи (на коей бываетъ ектенїа «Рцемъ вси»), совершается на праздникъ и въ самый праздникъ.

Она совершается на слѣдующіе праздники:

1) На праздникъ съ полувечеремъ; впрочемъ въ томъ только случаѣ, если праздникъ съ полувечеремъ случится отъ недѣли Апостола Фомы до недѣли мясопустной ¹⁾.

2) Великая вечерня не на бдѣнїи бываетъ на праздникъ съ бдѣніемъ ²⁾ (напр., 30 янв.), если этотъ праздникъ случится въ понедѣльникъ и во вторникъ сырной седмицы (Тул., послѣд. 30 янв.).

3) Великая вечерня не на бдѣнїи бываетъ на воскресные и на всѣ тѣ дни, на которые положено бдѣніе, но оно по какому-либо случаю не бываетъ (Тул., гл. 7).

4) Великая вечерня не на бдѣнїи совершается на день Преполювенїя, на 1-е и 13-е сентября, хотя въ эти дни на утрени не положено пѣть полувечерей.

Великая вечерня не наканунѣ, а въ самые праздники совершается:

1) Въ первый день Пасхи.

2) Во всѣ дни пасхальной седмицы и въ недѣлю Апостола Фомы.

3) Въ вечеръ Владычныхъ праздниковъ: Рождества Христова, Богоявленїя, Преображенїя, Вознесенїя, Пятидесятницы, Воздвиженїя креста Господня.

4) Въ дни навечерїй Рождества Христова и Богоявленїя и въ великій пятокъ.

Вечерня великая на бдѣнїи бываетъ всегда, исключая тѣхъ дней, на которые положено начинать бдѣніе всенощное великимъ повечерїемъ. (О дняхъ, въ кои бдѣніе начинается великимъ повечерїемъ, увидимъ ниже.)

Повечерїе бываетъ великое и малое.

Великое повечерїе отправляется отдѣльно отъ утрени и въ соединенїи съ утренею, именно—на бдѣнїи всемогущемъ.

¹⁾ Съ мясопустной же субботы до Пасхи на праздникъ съ полувечеремъ совершается вечерня всенедельная. Въ пасхальную же седмицу, и безъ случившагося праздника съ полувечеремъ, всегда бываетъ великая вечерня.

²⁾ Но не храмовой праздникъ; тогда бываетъ бдѣніе (Тул., хр. гл. 27, 28).

Отдѣльно отъ утрени великое повечеріе отправляется на дни поста и притомъ такіе дни, которые слѣдуютъ тоже за днемъ поста, а не за праздникомъ, именно: великое повечеріе совершается:

- 1) На среду и пятокъ сырныя.
- 2) На вторникъ, среду, четвертокъ (исключая 5-й седмица— день чтенія Великаго канона), пятокъ и субботу (исключая 5-й седмица— день акаиста) великой Четырдесятницы.
- 3) На вторникъ, среду страстной седмицы.

Посему великое повечеріе не совершается: 1) На сырную среду и пятокъ, если въ эти самые дни или наканунѣ ихъ (т. е. во вторникъ и четвертокъ) случится Срѣтеніе (Гул., 2-го февраля), или храмовой праздникъ (Гул., храм. гл. 28).

2) Великое повечеріе не совершается въ посту на понедѣльникъ, такъ какъ канунъ сего дня есть день праздничный, воскресный.

3) Великаго повечерія не бываетъ наканунѣ того дня, въ который читается на 5-й седмицѣ великаго поста канонъ святаго Андрея Критскаго, т. е. на четвертокъ или на вторникъ ¹⁾.

4) Не бываетъ великаго повечерія и на субботу 5-й седмицы великаго поста, субботу акаиста.

Великое повечеріе въ соединеніи съ утреню совершается на праздничные дни, на которые, вмѣсто малой вечерни, отправляется вечерня всенедельная или великая, именно:

1) На Рождество Христово и Богоявленіе, въ какіе бы дни седмицы ни случались эти праздники.

2) На дни храмовые, если они бываютъ: а) въ субботу 1-й седмицы великаго поста (Гул., храм. гл. 32) ²⁾; б) во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу 2-й, 3-й, 4-й, 5-й, и 6-й седмицъ великой Четырдесятницы (Гул., храм. гл. 35).

На день Благовѣщенія, если онъ случится: а) до недѣли вай—во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу (Гул., послѣд. 25 и 26 марта); б) во вторникъ, среду и четвертокъ страстной седмицы (Гул., 25 и 26 марта).

Малое повечеріе читается во всѣ дни не въ посту, равно и въ постъ, въ тѣ дни, въ которые, какъ видѣли, не указано великаго повечерія.

Есть дни, въ которые въ храмѣ не положено читать повечерія, а назначено читать его въ келіи, напримѣръ: въ 5-ю недѣлю

¹⁾ Канонъ св. Андрея Критскаго читается во вторникъ въ томъ случаѣ, если въ среду или четвертокъ 5-й седмицы случается: а) день Благовѣщенія (Гул., марта 25), б) храмовой праздникъ (Гул., храм. гл. 40 и 41).

²⁾ Въ другіе дни первой седмицы не положено праздновать храму, а празднованіе переносится на субботу 1-й седмицы великаго поста, или на недѣлю сырную (Гул., храм. гл. 30 и 31 и табель, изд. Св. Синодомъ 1871 г., см. 26 февр. «зрп.»).

великаго поста на день чтенія Великаго канона и на день акаѣиста (Туп., послѣд. среды и пятка 5-й седмицы великаго поста).

Полунощница бываетъ вседневная, субботняя и воскресная. Она совершается (та или другая, смотря по дню седмицы) на разные праздники великіе, средніе и малые, если только не будетъ на эти праздники совершаемо всеобщаго бдѣнія. При совершеніи всеобщаго бдѣнія, которое, какъ самое названіе (всепощное бдѣніе) показываетъ, должно продолжаться всю ночь, не положено полунощницы (Туп., гл. 2 и св. Туп., гл. 7). На субботу 5-й седмицы великаго поста, день чтенія акаѣиста, «полунощницу» (я повечеріе малое) поемъ въ келіяхъ» (Туп., послѣд. пятка 5-й седмицы великаго поста). И въ послѣдованіи Тупикона на великую среду читаемъ: «Вѣдомо же буди, яко отъ сего святаго дня (вечера среды великой) полунощница не поется въ церкви до седмицы Ѳомины. Въ соборныхъ же храмѣхъ и мірскихъ поютъ въ церквахъ» (Туп., посл. вел. среды вечера).

Утренняя бываетъ: а) непраздничная, на которой великое славословіе читается, а не поется; б) утреня прайдничная съ такъ называемымъ великимъ славословіемъ, на которой славословіе поется и оканчивается происненіемъ: «Святый Боже» и проч.; в) утреня, не только съ великимъ славословіемъ, но и съ полчелемъ¹⁾, и г) утреня пасхальная. На все виды сихъ службъ ясно указывается въ Мѣсяцесловѣ и Трїодіонѣ Тупикона самими знаками прайдниковъ и названіями: «прайдникъ со славословіемъ», прайдникъ съ полчелемъ», «съ бдѣніемъ», «прайдникъ Пасхи». Слѣдуетъ только замѣтить, что въ великомъ посту есть нѣсколько дней, которые, какъ и вообще все подвижные прайдники года, не обозначаются знаками прайдниковъ, но въ которые, по уставу, отправляется утреня съ великимъ славословіемъ. Эти дни суть субботы: а) сырной седмицы; б) пятой седмицы великаго поста; в) седмицы ваий, и г) страстной седмицы (Туп., послѣд. сихъ субб.).

Службы часовъ 1-го, 3-го, 6-го и 9-го бываютъ: а) вседневные (не великопостные); б) великопостные; в) царскіе, и г) пасхальные.

Часы вседневные совершаются, обыкновенно, въ такомъ порядкѣ: часъ 1-й бываетъ сряду за утренею, 3-й и 6-й вмѣстѣ совершаются предъ литургіею, что обыкновенно и называется часами, а 9-й часъ бываетъ предъ вечернею. Великопостные же часы совершаются такъ: 1-й часъ соединяется съ утренею, а 3-й, 6-й и 9-й часы совершаются вмѣстѣ, за ними бываетъ чинъ

¹⁾ Утренняя, которая бываетъ на бдѣніи, всегда совершается съ полчелемъ.

Изобразительныхъ и затѣмъ вечера (въ нѣкоторые дни послѣ вечерни и литургія). Царскіе часы совершаются вмѣстѣ: 1-й, 3-й, 6-й и 9-й и за ними бываетъ чинъ Изобразительныхъ. Всѣ эти часы суть трипсалмныя. Пасхальныя часы бываютъ безъ псалмовъ.

Часы всенедельныя совершаются во всѣ дни, въ которые не положено часовъ великопостныхъ, царскихъ и пасхальныхъ.— Такимъ образомъ надобно знать, въ какіе дни совершаются эти три вида часовъ; въ остальные же дни года бываютъ часы всенедельныя.

Часы великопостныя совершаются:

1) Въ среду и пятокъ сырныя.

Но если въ эти дни случатся праздники, то вмѣсто великопостныхъ часовъ совершаютъ обыкновенно всенедельныя часы. Эти праздники суть: а) Срътеніе (2-го февраля) б) день храмовой (Гул., храм. гл. 28). Тогда часы 3-й и 6-й прямо соединяются съ литургіею Златоустаго, а вечера засяжъ бываетъ отдѣльно.

2) Въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великой Четырдесятницы.

3) Въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы.

Часы царскіе воются трижды въ году: предъ праздникомъ Рождества Христова, Богоявленія Господня и въ великую пятницу. Православною Церковью не положено совершать царскіе часы въ субботу и недѣлю, такъ какъ въ эти дни отмѣняется постъ, а царскіе часы есть служба поста (Гул., 25-го дек. 2-е аря). Потому, если Рождество Христово или Богоявленіе случится въ воскресенье или понедѣльникъ, такъ что канунами праздниковъ будутъ воскресенье или суббота, то царскіе часы въ такомъ случаѣ совершаются не наканунѣ праздника, не въ субботу, не въ воскресенье, а въ пятницу ¹⁾.

Пасхальныя часы отправляются во всю пасхальную седмицу до субботы включительно.

Литургіи совершаются въ Православной Церкви: св. Іоанна Златоустаго, св. Василія Великаго и преждеосвященныхъ даровъ.

При указаніи дней, въ которые бываютъ литургіи св. Василія Великаго, преждеосвященныхъ даровъ, и когда вовсе не положено совершать литургіи, обозначится и то, когда бываетъ литургія св. Іоанна Златоустаго.

¹⁾ Тогда въ пятницу литургіи не бываетъ. Въ навечеріе же праздника совершается литургія Златоустаго въ свое время и потомъ особо отъ нея—вечерня, а въ самый день праздника совершается литургія св. Василія Великаго (Гул., 24, 25 дек., 5 и 6 янв.).

Литургія св. Василія Великаго бываетъ въ году непременно десять разъ, именно: пять разъ въ великую Четырдесятницу— въ 1-ю, 2-ю, 3-ю, 4-ю и 5-ю недѣли (воскресенія) великаго поста ¹⁾; дважды въ страстную седмицу: въ четвертокъ и субботу ²⁾ и въ день памяти св. Василія Великаго (1-го января). Кромѣ того, совершается литургія св. Василія Великаго въ дни навечерій Рождества Христова и Богоявленія Господня. Но въ навечерія сихъ праздниковъ она только въ такомъ случаѣ бываетъ, когда эти навечерія случаются въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ, т. е. случаются въ тѣ дни, въ которые совершаются царскіе часы. Но если навечеріе Рождества Христова или Богоявленія Господня бываетъ въ субботу или въ недѣлю, когда не положено совершать царскихъ часовъ, тогда въ навечеріе (съ часами обыкновенными) совершается литургія Златоустаго. Литургія же св. Василія Великаго совершается въ самый праздникъ (также съ обычными часами).

Литургія преждеосвященныхъ даровъ совершается только въ седмичные дни великаго поста и притомъ—кромѣ субботы, именно:

1) Въ среду и пятокъ 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великой Четырдесятницы.

2) Въ четвертокъ 5-й седмицы. Но если въ этотъ четвертокъ будетъ Благовѣщеніе (когда совершается литургія Златоустаго), то во вторникъ 5-й седмицы, т. е. въ день чтенія великаго канона.

3) Въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы, если только не случится въ эти дни праздника Благовѣщенія, ибо въ такомъ случаѣ бываетъ литургія св. Іоанна Златоустаго.

4) Въ дни памяти святыхъ съ полуселемъ (24 февр. и 9 марта) и въ дни праздниковъ храма (Цвн., храм. гл. 34, 35, Служебн. лит. преждеосв. даровъ), случившіеся въ понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великаго поста.

Есть дни въ году, въ которые *не положено совершать литургіи*, именно:

1) Въ среду и пятокъ сырной седмицы.

2) Въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ 1-й седмицы великой Четырдесятницы.

3) Въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великой Четырдесятницы.

4) Въ страстный пятокъ.

¹⁾ Въ недѣлю ваіѣ—литургія Златоустаго.

²⁾ Хотя бы и Благовѣщеніе было въ эти недѣли и въ эти дни седмичные—литургія совершается св. Василія Великаго.

Но изъ указанныхъ четырехъ случаевъ въ три бываетъ литургія, если въ упомянутые дни случится извѣстный праздникъ, именно:

А. Литургія св. Іоанна Златоустаго бываетъ въ среду и пятокъ сырной седмицы, если въ эти дни случится праздникъ Срѣтенія, день храма (Туп., 2 февраля, храм. гл. 28).

Б. Литургія преждеосвященныхъ даровъ совершается въ понедѣльникъ, вторникъ, и четвертокъ 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмицъ великаго поста, если въ эти дни случится храмовой праздникъ (Туп., храм. гл. 34, 35) или святой съ полуделеемъ (Туп., 24 февр. и 9 марта).

В. Совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ въ четвертокъ или во вторникъ 5-й седмицы поста. т. е.—въ день чтенія канона св. Андрея Критскаго.

Г. Въ великій пятокъ, если случится Благовѣщеніе ¹⁾, бываетъ литургія Златоустаго (Туп., послѣд. 25-го марта, аще въ вел. пятокъ).

5) Въ пятки предъ праздниками Рождества Христова и Богоявленія Господня (22-го или 23-го декабря, 3-го или 4-го января) не бываетъ литургіи, если эти праздники случатся въ воскресенье или въ понедѣльникъ (Туп., послѣд. 25-го дек. и 5-го янв.).

Время сутокъ, назначенное для всендневныхъ службъ, отдѣльно совершаемыхъ.

Службы вечерни, повечерія, полунощницы, утрени, часовъ и литургіи назначены для извѣстныхъ часовъ дня. Въ древности, особенно въ монастыряхъ, эти службы совершались отдѣльно однѣ отъ другихъ. Но Православная Церковь, снисходя къ житейскимъ нуждамъ христіанъ, къ ихъ немощи, назначила отправлять по нѣсколько службъ вмѣстѣ за одинъ разъ, именно—всѣ указанныя службы она назначила совершать въ продолженіе сутокъ въ три раза, составивъ изъ нихъ службу утреннюю, службу около полудня и службу вечернюю. Время же дня, въ которое совершается по нѣсколько службъ вмѣстѣ, совпадаетъ съ тѣмъ временемъ, которое уставомъ указало для совершенія каждой службы особо. Чтобы легче и яснѣе понимать, какимъ образомъ бываетъ въ разные дни года соединеніе службъ между собою, укажемъ сперва, въ какое время, въ какіе часы дня назначено совершать отдѣльно ту или другую службу.

Вечерня (*εσπεριώνη*), какъ показываетъ самое ея названіе, со-

¹⁾ Въ Благовѣщеніе всегда положена литургія Златоустаго, исключая 3-й, 4-й 5-й недѣль (воскресеній) великаго поста, также великаго четвертка и великой суботы,—когда бываетъ въ Благовѣщеніе литургія св. Василія Великаго.

вершается вечеромъ. Но не всякая изъ трехъ видовъ вечерни (то есть малая, всенедельная и великая) бываетъ, по уставу, въ одно время вечера. Малая вечерня уставомъ назначается прежде солнечнаго захода (Туп., гл. 1). Великая вечерня на бдѣнїи бываетъ «по еже зйти солнцу мало» (Туп., гл. 2). Всенедельная же—«предъ вечеромъ мало» (Туп., гл. 9) ¹⁾. Предѣлъ времени вечерни, которая совершается отдѣльно отъ литургїи и утрени (т. е. не на бдѣнїи), бываетъ отъ 2-хъ до 5-ти часовъ полудни, смотря по времени года. Вообще же различїе есть въ назначенїи времени для пачала службъ въ Петербургѣ и въ Москвѣ. Когда вечерня предшествуетъ литургїи, тогда она совершается около 12-го часа дня. Когда вечерня отправляется вмѣстѣ съ утренюю на бдѣнїи, тогда она бываетъ въ 6-мъ и 7-мъ часу пополудни, смотря по времени года ²⁾.

¹⁾ Прѣ тоѣ лѣтискобъ ризрѣнъ таѣбѣровъ, т. е. «немного пораньше вечерни», въ славянскомъ Типиконѣ: по задолго до вечера (Мансѣиновъ, Церковн. уставъ, стр. 346).

²⁾ Таблица, составленная для указанїи времени Богослуженїя въ Петербургѣ, напечатана въ сочиненїи Рубана: «Историческое, географическое и топографическое описанїе С.-Петербурга, 1779 г., стр. 446—448». Такую таблицу можно видѣть во многихъ храмахъ, висящую на стѣнѣ, подъ заглавїемъ: «Учрежденїе, въ какїе мѣсяцы, дни и часы чрезъ весь годъ къ вечернямъ, утренямъ, всенощнымъ бдѣнїямъ, литургїямъ и часамъ благовѣсть производить въ С.-Петербургѣ.» Въ таблицѣ указано такъ:

- 1) *Къ вечернямъ* въ простые и полувелїйные дни благовѣсть производить:
 Съ 1-го октября по 15-е число февраля—въ 3 часа пополудни.
 Съ 15-го февраля по 15-е число мая—въ 4 часа.
 Съ 15-го мая по 15-е число іюля—въ 5 часовъ.
 Съ 15-го іюля по 1-е число октября—въ 4 часа. Изъ сего исключаются нижеслѣдующїе:

Прель Рождествомъ Христовымъ, Богоявленїемъ, въ великій на страстной седмицѣ пятокъ—въ 2 часа пополудни.

Въ день святыхъ Пасхи—въ 3 часа, въ прочїе же тоѣ седмицы дни благовѣстїи по предписанному въ мѣсяцѣ, въ которомъ случится Пасха.

- 2) *Къ утренямъ* въ простые и полувелїйные дни благовѣсть производить:
 Съ 1-го сентября по 1-е число апрѣля—въ 5 часовъ пополудни.
 Съ 1-го апрѣля по 1-е число сентября—въ 4 часа.
- 3) *Къ всенощнымъ бдѣнїямъ* въ воскресные и праздничные дни благовѣсть производить:

Въ зимнее время.

Съ 31-го августа по 21-е число апрѣля—въ 4 часа пополудни, кромѣ нижеслѣдующихъ:

Въ день Рождества Христова, въ великій пятокъ и субботу на страстной седмицѣ—въ 3 часа пополудни.

Въ день Святыхъ Пасхи, во время присутствїя Ея (Его) Императорскаго Величества въ С.-Петербургѣ, ожидать особенной повѣстки изъ Духовной Консисторїи и повѣстки пушечнаго съ крѣпости сигнала, во время же отсутствїя—благовѣстїи въ 2 часа пополудни.

Въ лѣтнее время.

- Съ 21-го апрѣля по 15-е число мая—въ 7 часовъ пополудни.
 Съ 15-го мая по 15-е число іюля—въ 8 часовъ.
 Съ 15-го іюля по 30-е августа—въ 7 часовъ.

4) *Къ литургїямъ* въ простые и полувелїйные, воскресные и праздничные дни во весь годъ благовѣсть производить въ 9 часовъ пополудни, выключая нижеслѣдующїе.

Повечеріе (ἀπόδειπνον) по переводу съ греческаго языка (ἀπό— послѣ, δείπνον—ужинъ) значитъ «послѣ ужина», и есть служба, отправляемая послѣ ужина, предъ сномъ.—Малому повечерію въ Тупиконѣ указано быть «по сже печеряти братіи» (Туп., гл. 7 и 9). Великое повечеріе, совершаемое въ великомъ посту не на бдѣніи, бываетъ, по уставу, раѣе малаго повечерія; именно, сказано въ Тупиконѣ, что «о часѣ 9-мъ (т. е. 3-мъ послѣ полудня по нашему) свѣщевжигатель біетъ въ било 12-ть (Туп., послѣд. 1 седм. всл. поста, см. повечеріе). Подобасть же еkkлiсiарху и сіе смотрѣти прилежно, да егда повечеріе отпущаютъ, быти знаменію дне, сирѣчь прежде сомрака» (Туп., послѣд. понед. 1-й седм. вел. поста, см. въ концѣ всл. повеч.). Великое же повечеріе на бдѣніи бываетъ иногда въ полночь, иногда же съ вечера напри- мѣръ—на Рождество Христово. Богоявленіе, въ уставѣ сказано,

Въ великій четвертокъ—въ 10 часовъ пополуночи.

Въ великую субботу—въ 2 часа пополудни.

Въ день святыхъ Пасхи—въ 7 часовъ, въ прочіе же тол седмины дни—въ 8-мъ часовъ пополуночи.

Въ день святыхъ Пятидесятницы—въ 10 часовъ.

Въ 1-е число января—въ 10 часовъ.

Въ день Преполовенія, 1-го числа августа и въ недѣлю Православія—въ 7 часовъ.

Въ день св. Александра Невского—въ 6 часовъ (Цынгъ, по указу, бываетъ въ обычное время).

24-го декабря и 5-го числа января—въ 1 часъ пополудни.

Къ литургіямъ преждеосвященнымъ—въ 10 часовъ пополуночи.

Къ часамъ.

На сырпой недѣлѣ въ среду и пятокъ—въ 10 часовъ пополуночи.

Во весь великій постъ—въ половинѣ 11-го часа.

Предъ Рождествомъ Христовымъ, Богоявленіемъ и въ великій пятокъ—въ 9 часовъ утра.

Въ книжкѣ: «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ», находится слѣдующее указаніе того, «въ какіе часы, котораго дня презъ весь годъ къ вечернямъ, утренямъ, всенощнымъ, литургіямъ и часамъ благобѣтъ производится»:

Въ недѣлю святыхъ Пасхи.

Къ утрени—въ часъ пополуночи.

Къ литургіи—въ шесть часовъ пополуночи.

Къ вечерни—въ три часа пополудни,

Въ прочіе дни Пасхи.

Къ утрени—въ три часа пополуночи.

Къ литургіи—въ семь часовъ пополуночи.

Къ вечерни—въ четыре часа пополудни.

Отъ недѣли Великия до 15-го августа.

Во всенощнымъ—въ восемь часовъ пополудни.

Къ утренямъ—въ два или три часа пополуночи.

Къ литургіямъ—въ восемь или девять часовъ пополуночи.

Когда ходъ со кресты—въ семь часовъ пополуночи.

Въ день Пятидесятницы—въ десять часовъ.

Къ вечернямъ—въ четыре часа пополудни.

Отъ 15-го августа до недѣли Пасхи.

Во всенощнымъ—въ двѣнадцать часовъ или въ два часа пополуночи.

Къ утренямъ—въ два часа пополуночи.

при 10-мъ часѣ нощи (по нашему въ 4-мъ послѣ полуночи), а на Благовѣщеніе—при 1-мъ часѣ нощи (т. е. 7-мъ послѣ полудня).

Полунощница (μεσονυκτικόν), какъ показываетъ самое названіе ея, совершается въ полночь, и можетъ быть совершаема во всякій часъ нощи до утра. Въ Служебникѣ предписывается Іерею совершать полунощницу «во утреннее время, прежде освѣтѣнія дне» (Извѣст. учит. како приготовляти себѣ къ достойному служенію).

Утренняя (ἑσπρινος)—совершается утромъ. Въ праздники болѣе торжественные, а также лѣтомъ, она бываетъ ранѣе, нежели въ менѣе торжественные и зимою. Самая ранняя утренняя совершается, обыкновенно, на день Пасхи.

Службы часовъ (ῥα) назначаются Уставомъ въ 1-й, 3-й, 6-й и 9-й часы дня по счету, употребляемому на Востокѣ, что соотвѣтствуетъ нашимъ 7-му и 9-му пополуночи, 12-му и 3-му пополудни. Счетъ часовъ называется восточнымъ потому, что онъ употреблялся на Востокѣ. Этотъ счетъ различается отъ нашего тѣмъ, что по уставу сутки считаются отъ заката солнечнаго до заката другого дня, а не съ полуночи, какъ мы считаемъ. Кромѣ того, по счету устава, сутки въ продолженіе цѣлаго года имѣютъ оди-

Въ зимнее время—въ три или четыре часа пополуночи.

Къ литургіямъ—въ восемь или девять часовъ пополуночи.

Къ вечернямъ въ зимнее время—въ три часа пополудни.

Въ навечеріи Рождества Христова и Богоявленія.

Къ часамъ—въ девять часовъ пополуночи: когда же литургія не бываетъ—въ десять часовъ.

Къ литургіи—въ двѣнадцать часовъ или въ часъ пополудни.

Во всенощнымъ—въ двѣнадцать часовъ или часъ пополуночи.

Къ литургіямъ—въ восемь или девять часовъ пополуночи.

На сырной недѣль—благовѣстѣ къ часамъ въ десять часовъ пополуночи.

Въ Четырдесятницу до недѣли Пасхи.

Къ утрени въ понедѣльникъ первыя недѣли—въ шесть часовъ пополуночи: въ прочіе дни—въ три часа пополуночи.

Къ часамъ—въ двѣнадцать или одиннадцать часовъ.

Къ повечеріямъ—въ четыре часа пополудни.

На Страстной недѣль.

Къ часамъ: въ понедѣльникъ—въ восемь часовъ пополуночи.

Во вторникъ—въ девять часовъ.

Въ среду—въ десять часовъ.

Въ великій четвертокъ и въ великую субботу: къ литургіи въ двѣнадцать часовъ въ четвертокъ, а въ субботу—въ часъ пополудни.

Къ елеосвященію—въ восемь часовъ пополуночи (См. далѣе объ елеосвященіи).

Въ великій пятокъ.

Къ утрени—въ часъ пополуночи.

Къ часамъ—въ восемь или девять часовъ.

Къ вечернѣ—въ два пополудни.

Въ великую субботу.

Къ утрени—въ часъ пополуночи.

Къ чтенію дѣяній—въ семь часовъ пополудни.

На день Благовѣщенія, на Великій канонъ и на субботу акаѣста къ утренямъ—въ два часа.

наковое число часовъ для дня и для ночи, какъ бываетъ въ дни равноденствія, когда день равенъ ночи, т. е. 12-ть часовъ имѣеть день и 12-ть часовъ въ тотъ день имѣеть также ночь ¹⁾). Этотъ счетъ часовъ употреблялся въ земляхъ, близкихъ къ экватору. Указаніе на этотъ счетъ часовъ дня по равноденствію можемъ видѣть въ словахъ Господа Спасителя: не дванадесять ли часовъ есть во дни (Іоанна 11: 9). Въ Типиконѣ (гл. 8) сказано: «Сей предѣль о литургіи и о трапезѣ писася во странахъ Іерусалимскихъ, и лѣпотственно быти тако вездѣ въ равнины (равноденствія) весенныя и есенныя. Въ лѣтѣ же и зимѣ въ велицѣй Россіи быти здѣ знаменію (т. е. звону) по разсужденію времени, въ лѣтѣ долготы ради дне лѣпотственно продолжити, въ зимѣ же за малость дне упредить, разсужденіемъ Настоятеля». Въ дни равноденствія захожденіе солнца бываетъ около 7-го часа вечера, нашего счисленія времени, а восходъ солнца—около 7-го часа утра, нашего счисленія времени. Итакъ, счетъ часовъ, который ведутъ въ земляхъ близкихъ къ экватору (отъ заката солнца и по равноденствію), разнится съ нашимъ счетомъ (отъ полуночи) на 6-ть часовъ. У насъ еще продолжаются часы вечера: 7-й, 8-й, 9-й, 10-й, 11-й, 12-й одного дня, а по уставу это часы уже другаго дня; у насъ 1-й часъ пополуночи, а по Уставу это есть 7-й часъ ночи; у насъ 7-й часъ утра, по Уставу же это 1-й часъ дня; нашъ 1-й часъ пополудни есть по Уставу 7-й часъ дня. Это яснѣе можно видѣть изъ слѣдующей таблицы:

¹⁾ Въ Пасхалии же дни и ночи означены по солнечному теченію.

Раздѣленіе дня и ночи по Св. Писанію.	Часы церковн. Устава:	Часы наши:		
Вечеръ.	Ш.	1	Послѣ полуночи.	7
		2		8
		3		9
Полночь.	Ч	4	Послѣ полуночи.	10
		5		11
		6		12
Пѣтлоглашеніе.	О	7	Послѣ полуночи.	1
		8		2
		9		3
Утро.	Н	10	Послѣ полуночи.	4
		11		5
		12		6
Первый часть.	Я.	1	Послѣ полуночи.	7
		2		8
		3		9
Третій часть.	Н	4	Послѣ полуночи.	10
		5		11
		6		12
Шестой часть.	Д	7	Послѣ полуночи.	1
		8		2
		9		3
Девятый часть.	Д	10	Послѣ полуночи.	4
		11		5
		12		6

Примѣчаніе. Во время пршшества Спасителя на землю, Иудеи, при раздѣленіи дня и ночи на часы (по 12-ти), по примѣру Римлянъ, раздѣляли ночь на 4-е части, называемыя стражами ¹⁾. Первая стража начиналась съ заката солнца, продолжалась три часа и называлась вечеромъ (ѳѳѳ Марк. 11: 19); вторая стража продолжалась до полуночи, именовалась полночью (Матѳ. 25: 6); третья стража продолжалась до нашего третьяго часа утра и называлась куроглашеніемъ, пѣтлоглашеніемъ ²⁾; четвертая стража прекращалась восходомъ солнца и называлась разсвѣтомъ, утромъ (Іоан. 8: 2). Всѣ эти названія раздѣленія ночи встрѣчаются въ Церковномъ Уставѣ. Точно такъ и день раздѣлялся на 4-е части, или тричасія (trihoria). Эти тричасія назывались первымъ, третьимъ, шестымъ, девятымъ часами. Подъ 1-мъ часомъ разумѣли наши: 7-й, 8-й и 9-й часы утра, подъ 3-мъ часомъ—10-й, 11-й и 12-й часы ³⁾, подъ 6-мъ часомъ—1-й, 2-й и 3-й часы пополудни, подъ 9-мъ часомъ—4-й, 5-й и 6-й пополудни (Марк. 15: 33. Дѣян. 2: 15; 3: 1; 10: 3). См. Hermeneutica sacra. Janssens, 1835. p. 395,463.

О литургіи (Λειτουργία) въ Служебникѣ сказано, что «время служенія ея есть, по древнему обычаю, третій (по нашему 9-й) часть дне. Но можетъ ранѣе и позднѣе начатися и совершатися божественная литургія, аще потреба сицевая надлежати будетъ»

¹⁾ Въ четвертую стражу ночи плѣ къ нимъ Іисусъ (Матѳ. 11: 25).

²⁾ Бдите убо: не вѣсте бо, когда Госноди дому придетъ, вечеръ, или полуночи, или въ пѣтлоглашеніе, или утро (Марка 13: 35. См. Гуп., посл. вел. субб. веч.).

³⁾ Поэтому, когда у Евангелиста Марка читается: Бѣ же часть третій и распяна Его (Марк. 15: 25), подъ третьимъ часомъ слѣдуетъ разумѣть третій часть стражи дневной, состоящей по постычному численію изъ 4, 5 и 6 часа, а по нашему численію изъ 10, 11 и 12 часа. И въ тронарѣ указано согласно съ симъ. Иже въ шестой день же и часа на крестѣ пригвожденъ въ рац дерзновенный Адамовъ грѣхъ, и согрѣшеній нашихъ рукописание раздери, Христе Боже, и спаси насъ.

(Извѣст. учит. въ Служебн.) ¹⁾. Такъ у насъ и служится ранняя (обѣдная) литургія прежде 3-го, т. е. нашего 9-го, часа дня. Ранній предѣлъ времени для служенія литургіи есть разсвѣтъ дня. Прежде разсвѣта не слѣдуетъ начинать литургію. «Можетъ»? сказано въ Служебникѣ, «начатися и совершатися точию не прежде свитанія дне». Повидимому, въ день Пасхи служеніе литургіи, совершаемой сряду за утренею, бываетъ какъ бы вопреки сказанному. Но если вспомнимъ, что Пасха самая ранняя бываетъ 22-го марта, и что въ самую раннюю Пасху разсвѣтъ бываетъ въ 3-мъ и во 2-мъ часу пополудни нашего времени, и если обратить вниманіе на то, что раѣе этого времени едва ли оканчивается утреня (но она не оканчивается, если точно соблюдается уставъ касательно положеннаго числа цѣсноцѣвній), то литургія въ день Пасхи никакъ не совершится ранѣ «свитанія дня». Поздній предѣлъ времени начала литургіи есть полдень (Извѣст. учит. въ Служебн.). Немного бываетъ случаевъ въ году, когда полагается начало литургіи послѣ полудня. Это суть тѣ дни, въ которые литургія совершается вмѣстѣ съ вечернею, именно: а) въ великую Четыредесятницу, когда послѣ вечерни совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ (Извѣст. учит. въ Служебн.); б) въ великую субботу («при часѣ 10-мъ дне», нашемъ 4-мъ послѣ полудни, «клеплетъ въ великое къ вечернѣ». Тѣп., послѣд. великой субботы); в) въ навечеріе Рождества Христова («при часѣ 7-мъ дне», по нашему 1-мъ пополудни, «ударлетъ въ кампанъ» къ вечернѣ (Извѣст. учит. въ Служебн. Тѣп., 24 декабр.); г) и въ навечеріе Богоявленія Господня «при часѣ вечернемъ» (Извѣст. учит. въ Служебн. Тѣп., послѣд. 5-го января), въ которые дни совершается литургія св. Василія Великаго послѣ вечерни, и д) въ день Пятидесятницы (Извѣст. учит. въ Служебн.), когда совершается литургія св. Іоанна Златоустаго, но начинается позже, нежели обыкновенно въ дни праздничные, потому что въ Пятидесятницу за литургіею сряду слѣдуютъ 9-й часъ и вечерня съ колѣнопреклоненіемъ ²⁾.

Кромѣ указанныхъ случаевъ, литургію не положено совершать позже 5-го (нашего 11-го) часа дня (Тѣп., гл. 8). По уставу, литургія совершается въ дни болѣе торжественные, праздничные ранѣе, а въ менѣе торжественные—позже. Такъ, въ дни воскресные, въ праздники великіе: Владычные, Богородичны, Предте-

¹⁾ Въ Соборномъ Приговорѣ, бывшемъ въ 1551 году, читаемъ: Служебниковъ ради и большаго ради, по рану обѣдня поется (Акты Археол. Экспеди. т. I, № 232).

²⁾ Такимъ образомъ строго соблюдается правило, что въ дни воскресные не должно преклонять колѣнь (Тѣп., гл. 2, утреня; 1-го Всел. соб., прав. 20; 6-го Всел. соб., пр. 90; Петра Алекс., пр. 15), ибо вечерня принадлежитъ слѣдующему дню.

чевы, верховныхъ Апостоловъ Петра и Павла положено въ уставѣ (гл. 8) начинать литургію въ началѣ 3-го (нашего 9-го) часа; въ субботы же—въ началѣ 4-го (нашего 10-го) часа. Въ средніе же и малые праздники и прочіе дни—въ началѣ 5-го (нашего 11-го) часа. Въ уставѣ назначены для литургіи не одинаковые часы потому, что послѣ литургіи полагается трапеза, вкушеніе пици. Но чѣмъ ранѣе совершается литургія, тѣмъ ранѣе можетъ быть и трапеза, а чѣмъ позже литургія, тѣмъ долѣе должно воздерживаться отъ принятія пици, и такъ сказать—поститься. Посему въ праздники, когда отмѣняется постъ, и вкушеніе пици дозволяется ранѣе, нежели въ другіе дни, и самая литургія бываетъ ранѣе.

Эти причины неодинаковаго назначенія времени для совершенія литургіи указаны въ Церковномъ Уставѣ (гл. 8). Въ немъ говорится: «въ недѣлю же въ началѣ 3-го часа, должно естъ начинати (литургію), яко да станетъ трапеза въ началѣ 4-го часа. Въ субботы должно начинати литургію въ началѣ 4-го часа, яко да станетъ трапеза въ началѣ 5-го часа, въ средніе праздники и въ прочіе дни—въ началѣ 5-го часа, яко да станетъ трапеза въ началѣ 6-го часа». Въ малые праздники, также и въ прочіе дни, хотя трапеза назначается въ 9-мъ часу дня, но литургію не положено начинать позже 5-го (нашего 11-го) часа дня.

Соединеніе вседневныхъ службъ между собою.

Послику Уставъ разные виды одной и той же службы (напримѣръ, вечерню малую, великую) и даже одинъ и тотъ же видъ службы (напримѣръ литургію) назначаетъ совершать въ разное время дня, сообразуясь съ праздниками и разными днями седмицы и года, то отсюда происходитъ неодинаковое соединеніе службъ въ разные дни. Литургія естъ главная служба въ кругу ежедневныхъ службъ; можно сказать, что всѣ службы служатъ къ тому, чтобы приготовить молящихся къ литургіи. Посему отъ времени совершенія ея зависитъ, главнымъ образомъ, различное соединеніе прочихъ службъ между собою. Службы иначе соединяются между собою: 1) когда литургія совершается до вечерни; иначе 2) когда литургія бываетъ послѣ вечерни, и 3) когда вовсе ея не бываетъ.

Когда литургія совершается до вечерни, тогда соединеніе прочихъ службъ между собою дѣлается двоякимъ образомъ, смотря по тому, бываетъ ли бдѣніе, или не бываетъ. Если не бываетъ бдѣнія, то всѣ службы совершаются въ такомъ порядкѣ времени,

въ какомъ положено совершать отдѣльно каждую службу, именно накануне:

а) Служба вечерняя состоитъ изъ 9-го часа ¹⁾, вечерни, по-вечеря.

Засимъ б) служба утренняя—изъ полунощницы, утрени, 1-го часа, соответствующаго нашему 7-му.

Наконецъ в) служба полудня—изъ 3-го и 6-го часовъ литургій. Если же совершается бдѣніе ²⁾, то потому уже, что бдѣніе назначается всенощное (когда, слѣдуя Уставу, не должно ложиться

¹⁾ Мнимыя старообрядны говорятъ, что Православная Церковь неправильно поступаетъ, когда девятый часъ дозволяетъ пѣть послѣ обѣда предъ вечернею. Такъ, составитель Поморскихъ отвѣтовъ, между прочимъ, поставляетъ Православной Церкви въ укоръ «отнесеніе часа девятаго вмѣсто еже предъ обѣдомъ пѣти, по старопечатнымъ: по обѣдѣ предъ вечернею пѣти въ новопечатныхъ установлено. Въ древлепечатныхъ же книгахъ, яко во уставѣхъ и псалтырѣхъ, 9 часъ предъ обѣдомъ или предъ литургією, или послѣдже литургіи, по чину дне казуеугъ говорити».

Противъ этого мнѣнія мнимыхъ старообрядцевъ служатъ прямымъ обличеніемъ два старопечатные устава—1610 и 1633 гг. въ которыхъ въ двухъ мѣстахъ находимъ указаніе, чтобы девятый часъ пѣть предъ вечернею въ притворѣ церковномъ. Такъ въ обоихъ уставахъ, въ 1-й главѣ: Уставъ малѣй вечерни., читаемъ: «и возьмъ (кандиловжигатель), благословеніе (отъ игумена), и изшедъ клеплетъ в малое древо. И собравшимся братіямъ в притворѣ, поемъ по обычаю 9 часъ. Таже, по концы того входимъ въ церковь, и станемъ кійждо на своемъ мѣстѣ, Іерей же, спрѣчь поплъ, стоя на своемъ мѣстѣ, начинаетъ—(вечерню). (Уст. 1610 г., л. 1 об; уставъ 1633 г., л. 1). Затѣмъ въ уставѣ 1610 г., въ главѣ 15 (л. 32 об. 32), а въ уставѣ 1633 г., въ главѣ 6-й (листъ 18): «о еже како подобаетъ звопити на всякъ день. Здѣже указаніе о вечерни, і о утрени диемъ седмичнымъ, въ пихже поемъ амилуіа, і о первомъ часѣ», напечатано: «кандиловжигатель, возьмъ благословеніе отъ настоятеля, клеплетъ в малое древо, и собравшимся братіямъ впритворѣ церковный, и поемъ 9 часъ съ межучасіемъ его, аше и Богъ Господь будетъ и по концы его клеплетъ в великое древо, по скопчаніи же клепанія возстанетъ Іерей і творитъ начало вечерни». Экземпляры указанныхъ уставовъ находятся въ Императорской Публичной Библиотекѣ въ Санктпетербургѣ.

²⁾ Слово «бдѣніе» значитъ бодрствование, прохождение времени безъ сна. Сямъ словомъ обозначается церковная служба, которая начинается послѣ солнечнаго захожденія, «по еже зайти солнцу мало» (Туп., гл. 2) и можетъ продолжаться всю ночь до явленія свѣта, такъ что уже при появленіи свѣта Іерей зываетъ: «Слава Тебѣ показавшему намъ свѣтъ»; и посему къ слову «бдѣніе» въ уставѣ присоединяется—«всенощное» (Αγροπνία). Въ Тупиконѣ 2-я глава озглавлена такъ: «Чинъ великай вечерни, іесть бдѣніа всенощнаго и утрени воскресныя. Отсюда у насъ въ просторѣчи, слова: всенощна, всенощл (О бдѣніяхъ всенощныхъ. См. Воскреск. Чтеніе 1846—47 г., № 28, стр. 288). Въ иныхъ мѣстахъ, напримѣръ, на Аеоѣ, иногда бдѣніе продолжается почти всю ночь. Въ богослужебныхъ книгахъ слово «бдѣніе» часто замѣняется словомъ «соборъ». Такъ, во многихъ послѣдованіяхъ Тупикона слову «соборъ» противоплагается «полчелей», какъ менѣе торжественное Богослуженіе, нежели «соборъ». Напримѣръ: «совершается соборъ, идѣже лежатъ мощи его (св. Митрополита Московскаго Іоны) и идѣже храмъ его, повсюду же полчелей» (Туп., іюня 15); также: «совершается соборъ въ обители его (Преподобнаго Феодосія Печерскаго) и идѣже храмъ его, въ прочихъ же церквахъ полчелей» (Туп., послѣд. 3-го мая, то же см. 25-го сентября). Эти указанія имѣютъ значеніе одинаковое съ слѣдующимъ: «Бдѣніе въ обители его (св. Алексія, Митрополита Кіевскаго) и въ Велицѣй Церкви; повсюду же полчелей» (Туп., послѣд. 20-го мая). Слово «соборъ» съ тѣмъ вмѣстѣ указываетъ и на то, что при службахъ, составляющихъ бдѣніе, бываетъ собраніе Іереевъ (О томъ, какъ бдѣніе

спать), не полагаются повечеріе ¹⁾ и полунощница. Бдѣніе начинается вечернею великою. А такъ какъ великая вечерня бываетъ уже близко къ ночи, по заходѣ солнца, то въ обыкновенное время вечерни предъ закатомъ солнца полагается предъ бдѣніемъ еще малая вечерня. И такъ, когда совершается бдѣніе, не бываетъ полунощницы, а бываетъ, кромѣ великой, еще малая вечерня, и всѣ службы совершаются въ такомъ порядкѣ:

А. 9-й часъ, малая вечерня, повечеріе (малое—въ приходскихъ церквахъ).

Б. Великая вечерня, утренняя, 1-й часъ (т. е. бдѣніе).

В. 3-й и 6-й часы, литургія.

Когда литургія бываетъ послѣ вечерни, тогда вечерня, большую частію, сразу совершается за часами и за нею—литургія.

Немного бываетъ въ году случаевъ, когда вечерня съ литургіею совершаются отдѣльно отъ часовъ, именно: 1) когда совершаются царскіе часы и бываетъ въ тотъ день литургія. Такъ, въ великій пятокъ, если въ оный случится Благовѣщеніе, сперва совершаются царскіе часы особо, потомъ вечерня въ соединеніи съ литургіею св. Іоанна Златоустаго совершается отдѣльно отъ часовъ царскихъ (Туп., послѣд. 26-го марта). Также въ навечерія Рождества Христова и Богоявленія Господня, когда вечерня соединяется съ литургіею св. Василія Великаго; вечерня съ литургіею отдѣльно совершается отъ часовъ царскихъ (Туп., 24-го декабря и 5-го января). Уставъ также предписываетъ часы (3-й, 6-й и 9-й съ Изобразительными) совершать отдѣльно отъ вечерни (въ 8-мъ часу дня) съ литургіею и въ томъ случаѣ, если въ великій четвертокъ или субботу случится Благовѣщеніе (Туп., послѣд. 25-го марта).

Послѣ вечерни совершается литургія какъ св. Василія Великаго, такъ и св. Іоанна Златоустаго и преждеосвященныхъ даровъ. Литургія св. Василія Великаго совершается послѣ вечерни: а) въ великій четвертокъ и въ великую субботу; равнымъ образомъ, б) въ навечерія Рождества Христова и Богоявленія, если

совершается соборомъ Іереевъ см. въ Тупиконѣ, во 2-й главѣ, особенно при указаніи пѣнія полчелая въ праздни). Собраніе же Іереевъ въ служеніи обыкновенно называется «соборомъ». Въ лѣтописяхъ читаемъ, что крестный ходъ совершенъ былъ въ 1417 г. вокругъ всего Новгорода Архіепископомъ Симеономъ, со всею седмицею соборовъ, во время такъ называемаго Анастасійскаго мора (Новгор. губ., стр. 107. См. объ учрежденіи соборовъ въ Актахъ Археол. Эксп., т. I, № 232, стр. 227 и слѣд.—Соборный приговоръ объ учрежденіи и обязанностяхъ московскихъ поповскихъ старостъ, 1551 г.). Слово «бдѣніе» иногда въ богослужебныхъ книгахъ замѣняется словомъ «агрияніе» (ἀγριασία). Такъ, въ Тупиконѣ 1641 г., указано: на великій вечерни, на агрияніи поемъ: Блаженъ мужъ (Послѣд. 1-го октября).

¹⁾ Впрочемъ, въ приходскихъ церквахъ послѣ малой вечерни совершается малое повечеріе.

только эти навечерія не случаются въ субботы и воскресенія. Литургія св. Іоанна Златоустаго совершается послѣ вечерни въ Благовѣщеніе, когда оно случится: а) въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу великой Четырдесятницы; б) въ понедѣльникъ, вторникъ, среду и пятокъ страстной седмицы (Глп., 26-го марта). Литургія преждеосвященныхъ даровъ всегда совершается послѣ вечерни.

Въ который день литургія совершалась послѣ вечерни, въ тотъ день повечеріе бываетъ одно, безъ вечерни ¹⁾).

Когда не положено совершать литургіи, тогда, исключая тѣхъ дней, въ которые совершаются царскіе часы, вечерня слѣдуетъ за часами и чиномъ Изобразительныхъ. Именно—въ слѣдующіе дни, въ кои не бываетъ литургіи, вечерня слѣдуетъ за часами и чиномъ Изобразительныхъ:

а) Въ среду и пятокъ сырныя.

б) Въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ великой Четырдесятницы.

Когда вечерня совершалась сряду за часами, тогда вечеромъ отдѣльно отъ вечерни бываетъ повечеріе.

Смотря по дню седмицы или празднику, который засимъ слѣдуетъ, повечеріе бываетъ то великое, то малое.

Наканунѣ праздниковъ, напримѣръ, Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, храмовыхъ, если они случаются во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ Четырдесятницы, повечеріе бываетъ великое. Тогда имъ начинается бдѣніе (Точно такъ бываетъ на дни Рождества Христова и Богоявленія, въ какіе бы дни эти праздники ни случились). Великое повечеріе вообще совершается на дни великой Четырдесятницы—на вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу, и на вторникъ, среду страстной седмицы. Въ прочіе дни—повечеріе малое.

Въ тѣ же дни, въ которые не положено совершать литургіи и бываютъ царскіе часы, вечерня совершается отдѣльно отъ часовъ царскихъ, и послѣ вечерни бываетъ малое повечеріе. Такъ указано:

а) Въ великій пятокъ.

б) Въ пятокъ предъ праздниками Рождества Христова и Богоявленія, если эти праздники случаются въ воскресенье или понедѣльникъ.

¹⁾ Повечеріе малое совершается одно, особо отъ вечерни, и въ день Пятидесятницы, когда 9-я часть и вечерня, сряду слѣдуютъ за литургіею.

О благословеніи рукою.

Въ Тупиконѣ изложеніе службъ (См. гл. I. Чинъ малой вечерни) начинается тѣмъ, что параклисіархъ (сирѣчь кандило-вжигатель), придя съ предстоятелю, возьметъ отъ него благословеніе и затѣмъ идетъ клепать въ кампанъ ¹⁾). Во время службъ Архіерей или Священникъ нѣсколько разъ благословляютъ мірянъ. Благословеніемъ оканчиваются службы. Итакъ, прежде изложенія самыхъ службъ, слѣдуетъ сказать о самомъ благословеніи.

Благословеніе (Εὐλογία) есть призываніе Божіей благодати на того, кто благословляется, получаетъ благословеніе. По слову Апостола, меньшій благословляется отъ большаго (Евр. 7: 7). Какъ въ ветхомъ завітѣ дано было Патріархамъ, Первосвященнику, Священникамъ, какъ старшимъ въ народѣ, особое право благословлять ²⁾, такъ въ новомъ завітѣ Архіереи и Священники получаютъ, чрезъ Святительское Архіерейское рукоположеніе, особую благодать, которую только они могутъ раздавать другимъ ³⁾. Благословеніе Архіерея и Священника есть преподаваніе освященія (27 прав. св. Василія Великаго, 27 прав. VI Вселен. соб.). Другіе же, не получившіе благодати Священства чрезъ рукоположеніе Святительское, не могутъ и преподавать ее чрезъ благословеніе. Но Архіерей Архіерея и Священникъ Священника не благословляютъ, какъ равные по дару въ нихъ благодати, или, иначе сказать, какъ равные по ихъ іерархической степени.

Архіереи и Священники, при благословеніи другихъ обыкновенно произносятъ: Во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и совершаютъ надъ ними крестное знаменіе (Σφραγίς) правою рукою съ извѣстнаго рода перстосложеніемъ ⁴⁾. И это перстосложеніе, употребляемое изъ глубокой древности (См. Истин. древн. и ист. Прав. Христ. Церк. Спб., 1859 г., ч. 2, стр. 117) для благословенія, отлично отъ перстосложенія, которое по уставу Православной Церкви употребляется для крестнаго на себѣ знаменія какъ мірянами, такъ равно Архіереями и Священниками (о правильномъ совершеніи коего изложено въ Псалтири Слѣдованной и

¹⁾ Въ монастыряхъ же предъ началомъ службы «чералный Священникъ емлетъ благословеніе отъ предстоятеля» (Туп., гл. 7, вечеръ).

²⁾ И рече Господь къ Моисею, глаголя: рцы Аарону и сыномъ его, глаголя: Сице благословите сыны Израилевы, глаголюще имъ: Да благословитъ тя Господь и сохранитъ тя... И азъ Господь благословлю я (Числ. 6: 22—27).

³⁾ Господь Иисусъ Христосъ Своимъ примѣромъ утвердилъ въ Новозавѣтной Церкви благословеніе (Мате. 19: 13—15; Марк. 10: 16; Луки 24: 50, 51).

⁴⁾ Протяжій у архіерея или іерея благословенія складываетъ ладони своихъ рукъ правую на лѣвую—крестообразно въ видѣ буквы Х, то есть—Христосъ.

Малой)¹⁾. Для благословенія слагаются всё пять перстовъ такимъ образомъ, что изъ указательнаго и средняго перста образуются буквы *I C*, именно указательный перстъ простертъ, а средній простертъ. но нѣсколько наклонно. Изъ большаго перста съ



двумя послѣдними образуются буквы *X C*, именно, безымянный нагнутьъ прямо, а большой положенъ чрезъ него въ срединѣ, а мизинецъ простертъ нѣсколько наклонно. Прилагаемъ здѣсь рисунокъ, взятый изъ книги Высокопр. Митрополита Григорія: Истинно-древняя и истинно-Православная Христова Церковь. 1859 года, ч. 2, стр. 110, 119.

Это перстосложеніе называется именовсловнымъ.

Такимъ образомъ Архіереи и Священники при священнодѣйствіяхъ, молитвословіяхъ, совершасмыхъ для преподанія людямъ благодати Божіей, употребляютъ благословеніе съ изображеніемъ имени Иисуса Христа, каковое имя имѣетъ такую силу, что мы имъ освящаемся и оправдываемся (1 Кор. 6: 11); отъ котораго имени, по обѣщанію Господа, зависятъ всё наши блага, ибо всё наши молитвы исполняются тогда только, когда онѣ будутъ совершаться во имя Иисуса Христа (Іоанна 14: 13; 16: 23; 15: 16; Марка 16: 17); которымъ именемъ Апостолы творили чудеса и знаменія (Дѣян. 2: 43). Посему и при Богослуженіи положено, напримѣръ, на полуощицѣ, часахъ, повечеріи, взывать къ Священнику, чтобы онъ благословилъ именемъ Господнимъ: «Именемъ Господнимъ благослови, отче» — взываетъ чтець. И Священникъ отвѣтствуетъ на это молитвою къ Иисусу Христу, прося чрезъ то Его благословенія: «Молитвами святыхъ отецъ нашихъ, Господи Иисусе Христе, помилуй насъ». И православные христіане, когда просятъ себѣ благословенія отъ Архіерея или Священника, просятъ себѣ благословенія именемъ Господнимъ²⁾.

¹⁾ Мнимые старообрядцы какъ для благословенія, такъ для крестнаго знаменія учатъ употреблять одно и то же перстосложеніе.

На Московскомъ соборѣ, на которомъ, кромѣ Россійскаго Патріарха, были всё пастыри Россійской Церкви и два Патріарха восточной Церкви (въ 1667 году), было предписано всемъ Святителямъ и Священникамъ благословлять другихъ такъ: «сложившу десныя руки Іерсю два перста, глаголемый указательный простертъ, а великосердній мало наклоненъ же, знаменуета *IC* (Иисусъ). И пакы два перста, глаголемый палець и близкосердній наклонена, другодружия совокуплены, аже знаменуета литеру *C*, а всякія три персты знаменуютъ *XC* (Христосъ). Смотри. Соборный святокъ, глава 1, при Служебн., изд. въ Москвѣ въ 1667 г. Объ именовсловномъ благословеніи раскольническаго мудрствованія. Вишневекаго. Праносл. Собесѣдн. 1862 г., май и др.)

²⁾ У насъ до раскола не было сомнѣнія въ правильности именовсловаго благословенія потому, что когда народъ просилъ благословенія, то всегда просилъ благословить именемъ Господнимъ; посему и въ Большомъ Катихизисѣ (изд. въ Москвѣ 1627 г., листъ 6, 7) признаются неправильными знаменованія только всѣми персты

Архіерей при Богослуженіи благословляетъ и одною рукою и двумя руками, и—имѣя дикирій и трикирій въ рукахъ, или одинъ дикирій, или одинъ трикирій, и—имѣя въ лѣвой рукѣ посохъ:

А. На литургіи Архіерей благословляетъ одною рукою:

1) При входѣ съ Евангеліемъ. Протодіаконъ, держа орарій десною рукою, показываетъ на востокъ, глаголя тихимъ гласомъ: «Благослови, Пресвященнѣйшій Владыко, святой входъ». И Архіерей благословляетъ единою рукою на востокъ, глаголя: «Благословенъ входъ свитыхъ Твоихъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ».

2) По чтеніи Евангелія, Архіерей сходитъ съ горняго мѣста, держимъ подъ руки двѣма Архимандриты, или Игумены, провоздаемъ до царскихъ вратъ, и благословляетъ я рукою.

Б. Архіерей благословляетъ обѣими руками:

1) По маломъ входѣ, послѣ «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны»—поставляется каѳедра уготовленна предъ святою трапезою и сядетъ Архіерей, зря къ народомъ. Также Протодіаконъ глаголетъ похвалу, сице: «Святѣйшій Правительствующій Свѣдѣль на многая лѣта» и поютъ тоже сослужащій Архимандриты и Іерее. И ввсегда поютъ конецъ: «на многая лѣта», благословляетъ Архіерей обѣма руками, зря къ нимъ. Также поютъ и внѣ правая сторона, подобнѣ и лѣвая, и благословляетъ я сѣди обѣма руками. Также позоставшу Архіерею глаголетъ Протодіаконъ великую похвалу: «Благочестивѣйшаго» и проч. И поютъ оба лика тожде. Архіерей же осѣняетъ обѣма руками крестовидно Благочестивѣйшаго и—народъ. Также Протодіаконъ глаголетъ: «Пресвященныя Митрополиты, Архіепископы и Епископы на многая лѣта». И поютъ въ алтари сослужащій тожде, и внѣ нѣвы тожде. Архіерей же осѣняетъ крестовидно, сѣдя—и т. д.

или единымъ перстомъ, а Святители и Священники, благословляя, говорили: «Благословеніе Господа и Спаса нашего Іисуса Христа буди на рабѣ твоемъ (имя рекъ) всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Сынъ Церковный, или сказаніе нужнѣйшихъ обычаевъ науки православныя новоброевѣтнѣшему потребно, напечатанный въ четверть листа, безъ означенія мѣста и года изданія). И Патріархъ Никонъ, въ изданной имъ Скрижали, въ обличеніе своеволія раскольниковъ, которые при Патріархѣ Іосифѣ уже печатно стали учить, чтобы Святители и Священники благословляли двумя перстами, только объяснилъ и прикромъ греческихъ Патріарховъ подтвердилъ, что Православные Архіереи и Іереи должны благословлять именовословно (Прав. Собесѣдн. 1862 г., май). О томъ же, что благословеніе именовословное, называемое также именовословнымъ, изображалось на древнихъ саккосахъ, омофорахъ, иконахъ до Патріарха Никона, смотри: Бесѣды къ глаг. старообр., стр. 130, 205; Исторію Русской Церкви Пр. Филарета, § 29; Исторію русск. раскола Пр. Макарія, стр. 29; Истинно-древн. Христ. Церк. Пр. Григорія, ч. 2, стр. 120, 137. Выписки изъ старописьменныхъ и старопечатныхъ книгъ купца Озерскаго. М., 1862 г., ч. 2, отд. 5, стр. 265. О перстосложеніи для крестн. знаменія, Пск. слав. тип. 1874 г.

2) Послѣ большаго выхода и словъ: «Щедротами Единороднаго Сына Твоего», говоря: «Миръ всѣмъ». Архіерей осѣняетъ народъ обѣма рукама крестовидно.

3) При словахъ: «И да будутъ милости великаго Бога»—обращается лицомъ къ народу и осѣняетъ обѣма рукама крестовидно. Но если бываетъ хиротонія, то послѣ нея бываетъ осѣненіе съ трикиріемъ и дикиріемъ.

4) Послѣ «Отче нашъ»—говоря: «Миръ всѣмъ» Архіерей осѣняетъ обѣма рукама народъ крестовидно.

5) Послѣ заамвонной молитвы, при словахъ: «Благословеніе Господне на васъ»—Архіерей благословляетъ народъ руками.

В. Архіерей благословляетъ, имѣя дикирій и трикирій въ рукахъ:

1) По облаченіи, при возгласеніи Діакона: «Тако да просвѣтитя свѣтъ вашъ предъ чловѣки».

2) При маломъ входѣ, послѣ того, какъ Діаконъ скажетъ: «Премудрость прости», Архіерей беретъ дикирій и трикирій—и при пѣвнн: «Прїидите, поклонимся и припадемъ ко Христу», сперва на всѣ 4-ре стороны, потомъ, идя въ алтарь, благословляетъ на право и лѣво.

3) Сходя съ горячаго мѣста по чтеніи Евангелія, ишедеъ предъ святыя двери, благословляетъ народъ трикиріемъ и дикиріемъ (При чтеніи Евангелія Уподіаконъ съ дикиріемъ и трикиріемъ стоятъ предъ царскими дверьми).

4) По великомъ входѣ и по постановленіи даровъ на престоль, бываетъ осѣненіе, а если бываетъ хиротонія Іерейская, то бываетъ осѣненіе послѣ хиротоніи.

5) Произнося слова: «Благодать Господа нашего Іисуса Христа», Архіерей, обратясь къ народу, осѣняетъ на западъ съ трикиріемъ и дикиріемъ. При словахъ: «Горѣ имѣемъ сердца», осѣняетъ южную страну; говоря: «Благодаримъ Господа»—осѣняетъ сѣверную страну; входитъ въ алтарь—осѣняетъ на востокъ.

6) Если, послѣ словъ: «И да будутъ милости великаго Бога», будетъ хиротонія Діаконская, то Архіерей съ трикиріемъ и дикиріемъ послѣ нея благословляетъ. Безъ хиротоніи—благословляетъ двумя рукама крестовидно.

7) Послѣ причащенія мірянъ Архіерей благословляетъ съ трикиріемъ и дикиріемъ сперва народъ, потомъ находящихся въ алтарѣ, потомъ уже беретъ отъ Протодіакона потиръ.

8) Сказавъ отпустъ, Архіерей беретъ трикирій и дикирій и благословляетъ народъ.

Г. Архіерей благословляетъ, имѣя дикирій:

1) Придя же въ алтарь, беретъ въ правую руку кадило, а въ лѣвой имѣя дикирій, кадитъ престолъ и народъ.

2) По прочтеніи молитвы тривѣтаго, поетъ Архіерей со служащими: «Святый Боже», имѣя дикирій въ правой рукѣ и твори имъ крестъ надъ лежащимъ на престолѣ: Евангеліемъ.

3) По пѣніи «Святый Боже», держа крестъ напрестольный въ правой рукѣ, въ лѣвой имѣя дикирій, говоритъ: «Призри съ небесе Боже и виждь и посѣти виноградъ» и т. д., и потомъ благословляетъ съ крестомъ и дикиріемъ народъ на всѣхъ 3-хъ сторонахъ, при пѣніи: одной страны—«Святый Боже», другой—«Святый Кръпкій», третьей—«Святый Безсмертный, помилуй насъ».

Д. Архіерей благословляетъ, имѣя трикирій:

Взойди на горнее мѣсто, держа трикирій, благословляетъ по чину при пѣніи: «Святый Боже, Святый Кръпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ». Діакопъ, поднося трикирій, говоритъ: «Троицы явленіе во Иорданѣ бысть, само бо пребожественное сестество Отець возгласи: Сей крещаемый Сынъ возлюбленный Мой, Духъ же шриде къ подобному, Его же благословить людіе и превозносятъ во все вѣки».

Е. Архіерей благословляетъ, имѣя въ лѣвой рукѣ жезлъ:

1) На солеѣ, по прочтеніи молитвъ предъ облаченіемъ.

2) По разоблаченіи, предъ временемъ, когда нужно идти изъ храма.

ВЕЧЕРНЯ.

Вечерня (*Ἐσπερινός*) малая короче всенедвной, всенедвная же короче великой.

На малой вечернѣ, по сравненію съ всенедвною, не бываетъ: а) великой ектеніи: «Мирозъ Господу помолимся»; б) стихословія Псалтири; в) малой ектеніи; г) на малой вечернѣ поется не болѣе 4-хъ стихирь, тогда какъ на всенедвной—не менѣе 6-ти; д) на малой вечернѣ произносится не все ектенія: «Помилуй насъ, Боже», а только четыре прошенія; е) не бываетъ ектеніи: «Исполнимъ вечернюю молитву»; ж) на малой вечернѣ отпустъ малый, а на всенедвной великій отпустъ (Гул., гл. 1 и 9).

Главное *отличіе всенедвной вечерни отъ великой* состоитъ въ томъ, что:

1) На великой вечернѣ, послѣ чтенія паремій, а если ихъ нѣтъ, то послѣ прокимна, бываетъ сугубая ектенія, которая начинается прошеніями: «Рцемъ вси отъ всея души» и «Господи Вседержителю» за нею: «Сподоби, Господи» и ектенія «Испол-

нимъ вечернюю молитву» ¹⁾. На всенедельной же вечернѣ сугубал ектенія говорится при самомъ концѣ службы и при томъ безъ двухъ начальныхъ прошеній: «Рцемъ вси» и «Господи Вседержителю», а начинается прошеніемъ: «Помилуй насъ, Боже, по величій милости Твоей». Это есть рѣшительный признакъ, которымъ отличается вся великая вечерня отъ всенедельной (См. въ Служебникѣ, послѣд. вечерни. и въ Типиконѣ, гл. 2, 6 и св. 9).

2) Принадлежность великой вечерни составляютъ еще слѣдующія молитвословія, чтенія и священнодѣйствія, которыя хотя бывають и на всенедельной вечернѣ, но не всегда, а изрѣдка:

А. Первый антифонъ первой канонизмы ²⁾. Онъ поется на великой вечернѣ тотчасъ послѣ великой ектеніи.

Б. Входъ ³⁾.

В. Паремія ⁴⁾.

Г. Стихиры на 8-мь и на 10-ть.

¹⁾ Посему, когда въ Типиконѣ (напримѣръ 13-го сентября) сказано, что послѣ прокимна глаголются «ектенія», то разумѣются обѣ ектеніи, — и та вечерня есть великая. Но если въ Типиконѣ сказано: «ектенія и отпустъ» (напримѣръ 24 февраля въ сырную сед.), то разумѣется всенедельная вечерня.

²⁾ Въ 47-й главѣ Типикона, гдѣ называется различіе службъ въ праздники великіе, средніе и малые, средніе праздники съ полувечеремъ отлучаются отъ малыхъ тѣмъ, что на вечернѣ, которая въ Типиконѣ называется великою (Тул., послѣд. 14-го и 16-го ноября), стихословится первый антифонъ первой канонизмы: «Блаженъ мужъ».

На великой вечернѣ на воскресные дни положено стихословить всю первую канонизму (Тул., гл. 2). Но бывають случаи, когда 1-й антифонъ 1-й канонизмы поется и на всенедельной вечернѣ, именно, когда всенедельная вечерня отправляется въчето великой—въ некоторые приготовительные дни къ великому посту, или въ постъ, такъ 1-й антифонъ: Блаженъ мужъ поется.

1) Въ мясопустную недѣлю (воскресеніе), если заснмъ въ поведѣльничъ случится праздникъ съ полувечеремъ (24-го февраля), но не съ бднннмъ (30-го января); ибо въ послѣднемъ случаѣ совершается вечерня великая.

2) Въ пятокъ сырной, если въ субботу будетъ праздникъ святому съ полувечеремъ (24-го февраля) или святому съ бднннмъ (30-го января).

3) Въ вечеръ недѣль (воскресеній) 1-й, 2-й, 3-й, 4-й и 5-й седмиць великаго поста, если въ поведѣльничъ случится празднованіе святому съ полувечеремъ (24-го февраля и 9 марта), но не храмовой праздничъ.

Иногда же и на великой вечернѣ не положено стихословить «Блаженъ мужъ», такъ: 1) на 13-е сентября и на день Преноложенія; 2) на Господскіе дванадцатые праздники, случившіеся во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу, но не въ воскресенье и не въ поведѣльничъ (Тул., послѣд. 14-го сентября).

³⁾ Входъ назначено совершать на великой вечернѣ (Тул., гл. 2, 7 и др.). Но онъ бываеть иногда и на всенедельной, напримѣръ:

1) Въ вечеръ недѣль (воскресеній) сырной, 1-й, 2-й, 3-й, 4-й и 5-й седмиць. «Входъ бываеть», сказано въ Типиконѣ: «ради великихъ прокимновъ» (послѣд. вечера сырной недѣли).

2) На день предразднства Срѣтенія (1 февр.), если случится въ сырную субботу.

3) На праздники съ полувечеремъ, которые случаетъ въ великомъ посту (24-го февр. и 9-го марта), если наканунѣ ихъ вечерня не соединяется съ литургіею (См. Тул., послѣд. 24-го февраля, аще случится 24-го февраля во единъ отъ дней постныхъ).

⁴⁾ Паремія полагаются, главнымъ образомъ, на великихъ вечерняхъ, но не на всѣхъ. Не полагаются пареміи на великихъ вечерняхъ на дни воскресные, если въ эти дни не случается святые съ полувечеремъ, или бднннмъ (Тул., гл. 2), или дванадцатые праздники. Но пареміи бывають и на всенедельной вечернѣ, напримѣръ: въ среду и пятокъ сырные. И на малой вечернѣ однажды положена паремія, именно на малой вечернѣ на сырную субботу, если въ оную случится праздникъ Срѣтенія Господня (Тул., 2-го февр.), читается «паремія дне». Также и въ день храма, случившіеся въ мясопустную субботу (Храм. гл. 26).

В Е Ч Е		
В с е д н е в н а я .		
М а л а я .	Въ дни года, кромя великой Четырдесятницы.	Въ дни великой Четырде- сятницы.
<p>Совершается только предъ бдѣніемъ, которое пачинается вечернею, но не по-печеріемъ.</p>	<p>Совершается на день, въ который не случается праздни-ка съ полуднею или бдѣ-ніемъ.</p>	<p>Совершается въ недѣлю (вос-кресеніе) и въ дни седмицныя предъ часами и предъ литургіею.</p>
<p>Уставъ о малой вечернѣ находится въ Тупиковѣ, въ 4-й главѣ; иногда въ Служебникѣ (Кіевскаго изданія) и въ Октоихѣ простомъ.</p>	<p>Уставъ о вселенной вечернѣ находится въ Тупи-ковѣ, въ 9-й главѣ; въ по-слѣдованіяхъ понедѣльника и среды 1-й седми. великаго поста; въ Служебникѣ, Часо-словѣ и Слѣдованіи Псал-тири.</p>	<p>Уставъ о вечернѣ въ дни великой Четырдесятницы нахо-дится въ Тупиковѣ; въ послѣ-дованіи вечера сырной недѣли (воскресенія) и въ послѣдова-ніи понедѣльника 1-й седмицы великаго поста; также въ Часо-словѣ и въ Слѣдованіи Псал-тири.</p>
<p>Благословенъ Богъ нашъ. Прійдите, поклонимся, трижды. Ис. Благослови, душе моя. Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды. Господи помилуй, трижды.</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Прійдите, поклонимся, трижды. Ис. Благослови, душе моя. Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды. Свѣтильничны. Ектенія великая. Возг.: Яко подобаетъ Тебѣ. Стихословіе цѣлой каенз-мы.</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Прійдите, поклонимся, три-жды. Ис. Благослови, душе моя. Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды. Свѣтильничны. Ектенія великая. Возг.: Яко подобаетъ Тебѣ. Стихословіе цѣлой каенз-мы.</p>

Р Н Я.	
В е л и к а я.	
Отдѣльно отъ утрени.	Въ соединеніи съ утренюю, т. е. на бѣдніи.
<p>Совершается: 1) наканунѣ тѣхъ дней (отъ недѣли св. Ап. Фомы до недѣли мясопустной), въ которые на утреню поется полудей¹⁾; 2) въ день Пасхи и во всѣ дни пасхальной седмицы и въ недѣлю (воскресіе) св. Ап. Фомы; 3) въ самые Господские двенадцать праздники: Рождества Христова, Богоявленія, Преображенія, Вознесенія Господня, Пятидесятницы, Воздвиженія креста Господня; 4) въ навечерія: Рождества Христова и Богоявленія, въ великую пятницу.</p>	<p>Совершается, по указанію Тупикона, около 70 разъ въ году (Туп., гл. 6).</p>
<p>Уставъ о великой вечернѣ, совершаемой отдѣльно отъ утрени, находится въ Тупиконѣ, въ 7-й главѣ; также въ Служебникѣ, Часословѣ и въ Слѣдовавшей Псалтери, въ послѣдованіяхъ Троицы и Миней на указанные дни.</p>	<p>Уставъ о вечернѣ на бѣдніи всеночномъ находится въ Тупиконѣ, во 2-й главѣ, иногда въ Служебникѣ (Кіевского изданія) и въ Октоихѣ протомъ; также въ послѣдовавшихъ Тупикона, Миней и Троицы на великіе праздники.</p>
<p>Благословенъ Богъ нашъ²⁾. Приидите, поклонимся, трижды³⁾. Ис. Благослови, душе моя. Слава и нынѣ. Аллилуія, трижды. Свѣтильничны. Ектенія великая. Возг.: Яко подобаетъ Тебѣ. 1-й антифонъ 1-й каанзмы.</p>	<p>Діаконъ: Востаните... Господи благослови. Іерей: Слава святѣй. Приидите, поклонимся, трижды. Ис. Благослови, душе моя. Слава и нынѣ. Аллилуія, трижды. Свѣтильничны. Ектенія великая. Возг.: Яко подобаетъ Тебѣ. 1-й антифонъ 1-й каанзмы.</p>

¹⁾ Также на день Преполовенія, на 1-е и 13-е сентября, хотя на утреню и не положено полудей.

²⁾ Въ навечерія Рождества Христова, Богоявленія и въ великій пятокъ, когда 9-я часъ читается совокупно съ другими часами, а вечера совершается отдѣльно отъ него; тогда вечера начинается такъ: послѣ возгласа произносится: Слава Тебѣ, Боже нашъ. Царю небесный. Тривагое. Отче нашъ. Господи помилуй, 12-ть разъ. Слава и нынѣ. Приидите, поклонимся, трижды.

³⁾ Въ пасхальную седмицу, послѣ возгласа: «Благословенъ Богъ нашъ», вмѣсто: «Приидите, поклонимся», поется тропарь: «Христосъ воскресъ», трижды, и вмѣсто: «Благослови душе, моя», поется втотъ же тропарь со стихами: «Да воскреситъ Богъ». Съ недѣли Ап. Фомы до Вознесенія, послѣ возгласа, поется только тропарь: «Христосъ воскресъ, трижды».

М а л а л .	В с е д н е в н а л .	
	Въ дни года, кромѣ великой Четырнадцатницы.	Въ дни великой Четырнадцатницы.
	<p>Послѣ 1-й и 2-й славы: Слава и вынѣ, п: Аллѣлуѣа, трижды (Триг., гл. 9), т. е. Аллѣлуѣа, Аллѣлуѣа, Аллѣлуѣа. Слава Тебѣ, Боже, трижды, Господи, помилуй, трижды, Слава и вынѣ¹⁾.</p> <p>Послѣ 3-й славы: Слава и вынѣ, п: Аллѣлуѣа, трижды. Ектенія малая.</p> <p>Возгл.: Ико Твоя держава.</p> <p>Господи, воззвахъ. Стихиры на «Господи воззвахъ», на 6-ть.</p> <p>Слава и вынѣ. Богородиченъ или стихира.</p> <p>Входъ (иногда)</p> <p>Свѣте тихій.</p> <p>Прокимень дне.</p>	<p>Послѣ 1-й и 2-й славы: Слава и вынѣ, п: Аллѣлуѣа, трижды, т. е. Аллѣлуѣа, Аллѣлуѣа, Аллѣлуѣа, Слава Тебѣ, Боже, трижды, Господи, помилуй, трижды, Слава и вынѣ (Служба 1-й седми въ особ. кн.). (Въ вечеръ недѣли (воскресенія) каенными не бываетъ).</p> <p>Послѣ 3-й славы: Слава и вынѣ, п: Аллѣлуѣа, трижды. Ектенія малая.</p> <p>Ико Твоя держава.</p> <p>Господи, воззвахъ. Стихиры на «Господи воззвахъ», на 6-ть (въ седмичные дни) и на 10-ть (въ недѣли).</p> <p>Слава и вынѣ. Богородиченъ или стихира.</p> <p>Входъ—въ вечеръ недѣли (воскресеній): 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й седми. и недѣли ваѣй.</p> <p>Свѣте тихій. Возглаголь (особ. кн. 1-й седми.).</p> <p>Прокимень паремій (Триг.), на недѣли: 1, 2, 3, 4, 5-ю—прокимень великій, на недѣлю ваѣй—прокимень дне. (Въ седми. дни) Премудрость. (Того-то) чтеніе. Возглаголь (особ. кн. 1-й седми.). Чтеніе паремій (кн. Бытія). Возглаголь. Прокимень паремій. Премудрость. (Того-то) чтеніе, Возглаголь. Чтеніе парем. (кн. Притчій).</p>

¹⁾ На всенедельной вечернѣ вовсе стихословія не бываетъ: 1) въ вечеръ недѣли (воскресенія); 2) въ вечеръ тѣхъ дней (отъ недѣли Аностага Оомы до сыропустной), на кои было бдѣніе. 26 декабря, 7 января, кромѣ субботы (Триг.).

Р Н Я.

В е л и к а я.

Отдѣльно отъ утренн.

Въ соединеніи съ утреню, т. е. на бдѣніи.

[Въ недѣлю вечера стихословія канонамы вовсе не бываетъ (Гуп., гл. 17) и см. далѣе таблицу о стихословіи всахпирі].

При стихословіи: Слава и нынѣ, и: Аллилуія, трижды.
Ектенія малая.

Яко Твоя держава.

Господи, воззвахъ.
Стихиря на «Господи воззвахъ», на 6-ть и на 8-ми.

Слава и нынѣ.
Богородиченъ или стихира.

Входъ.

Свѣте тихій.
Вонмемъ (Гуп., гл. 2 и 7).
Іерей: Миръ всѣмъ.
Діаконъ: Премудрость, вонмемъ (Гуп., гл. 2 и 3).
Прокимень дне.

Премудрость.
(Того-то) чтеніе.
Вонмемъ.
Чтеніе пареміи.

Ектенія: Рцемъ вси.
Возг.: Яко милостивъ и человеколюбецъ.

На недѣлю (воскресеніе) вся 1-я канона.

При стихословіи: Слава и нынѣ, и: Аллилуія, трижды.

Ектенія малая одна, если одинъ антифонъ; если же три антифона канонамы, то по каждому антифонѣ малая ектенія и особый возгласъ.

По 1-й: Яко Твоя держава.

По 2-й: Яко блага и человеколюбецъ.

По 3-й: Яко Ты еси Богъ нашъ, Богъ милости и спасати.

Господи, воззвахъ.
Стихиря на «Господи воззвахъ» на 8-ми и на 10-ть.

Слава и нынѣ.
Богородиченъ или стихира

Входъ.

Свѣте тихій.
Вонмемъ (Гуп., гл. 2).
Іерей: Миръ всѣмъ.
Діаконъ: Премудрость, вонмемъ (Гуп., гл. 2 и 3).

Прокимень дне.

Премудрость.
(Того-то) чтеніе.
Вонмемъ.
Чтеніе пареміи.

Ектенія: Рцемъ вси.
Возг.: Яко милостивъ и человеколюбецъ.

В Е Ч Е		
В с е л п е в н а я .		
М а л а я .	Въ дни года, кромѣ великой Четырдеcетницы.	Въ дни великой Четырдеcетницы.
Сподоби, Господи.	Сподоби, Господи. Ектенія: Исполнимъ вечернюю молитву. Возг.: Яко блажь и чело-вѣколюбець. Миръ всѣмъ. И духови Твоему. Главы наша Господени приклонимъ. Возг.: Буди держава царствїя Твоего.	Сподоби, Господи. Ектенія: Исполнимъ вечернюю молитву. Возг.: Яко блажь и чело-вѣколюбець. Миръ всѣмъ. И духови Твоему. Главы наша Господени приклонимъ. Возг.: Буди держава царствїя Твоего.
Стихиры на стиховнѣ. Слава и нынѣ. Богородичень для стихира праздника.	Стихиры на стиховнѣ. Слава и нынѣ. Богородичень для стихира предпразднства или по-празднства.	Стихиры на стиховнѣ. Слава и нынѣ. Стихира Трїодп.
Нынѣ отпущаеши. Трисвятое. Отче нашъ. Яко Твое есть царство. Тропарь.	Нынѣ отпущаеши. Трисвятое. Отче нашъ. Яко Твое есть царство. Тропарь.	Нынѣ отпущаеши. Трисвятое. Отче нашъ. Яко Твое есть царство. Тропарь: «Богородице Дѣво, радуйся».
Слава и нынѣ.	Слава и нынѣ.	Слава — «Крестителю Христовъ». И нынѣ — «Молите о насъ святїи».
Богородичень.	Богородичень.	Богород. «Подъ Твое благоутробїе». (На 24 февр., 9 и 25 марта тропарь и Богор. праздника). Господи, помилуй, 40 разъ. (На 24 февр., 9 и 25 марта — ект. Помилуй насъ, Боже). Слава и нынѣ.
Ектенія малая: Помилуй насъ, Боже.	Ектенія: Помилуй насъ, Боже.	Честнѣйшему херувимъ. Имѣнемъ Господнимъ благо-слова отче.
Возг.: Яко милостивъ и чело-вѣколюбець.	Возг.: Яко милостивъ и чело-вѣколюбець. Премудрость. Благослови.	Сый благословенъ. Имѣнемъ Господнимъ благо-слова отче.
Слава Тебѣ, Христе Боже. Слава и нынѣ. Господи, помилуй, трижды. Благослови.	Сый благословенъ Хри-стосъ, Богъ нашъ. Утверди, Боже. Пресвятая, Богородице, спаси насъ. Честнѣйшую херувимъ. Слава Тебѣ, Христе Боже. Слава и нынѣ. Господи, помилуй, трижды. Благослови.	Сый благословенъ.

Р П Я.

В е л и к к л а я.

Отдѣльно отъ утрени.

Въ соединеніи съ утренею, т. е. на бѣдніи.

Сподоби, Господи.
Ектенія: Исполнишь вечернюю мо-
литву.

Возгл.: Яко благъ и человеколюбецъ.

Миръ всѣмъ.
И духови Твоему.
Главы наша Господеву приклонимъ.

Возгл.: Буди держава царствіа Тво-
его.

Стихиры на стиховнѣ.
Слава и нынѣ.
Богородицень или стихира празд-
ника.

Нынѣ отпускаеши.
Трисвятое.
Отче нашъ.
Яко Твое есть царство.
Тропарь.

Слава и нынѣ.

Богородицень.

Премудрость.
Благослови.

Сый благословень Христось, Богъ
ванъ.

Утверди, Боже.
Пресвятая Богородице, спаси насъ.

Честивѣйшую херувимъ.
Слава Тебѣ, Христе Боже.
Слава и нынѣ.
Господи, помилуй, трижды.
Благослови.

Сподоби, Господи.
Ектенія: Исполнишь вечернюю мо-
литву.

Возгл.: Яко благъ и человеколюбецъ.

Миръ всѣмъ.
И духови Твоему.
Главы наша Господеву приклонимъ.

Возгл.: Буди держава царствіа Твоего.

Стихиры антип., выхоль изъ храма въ притворъ.
Спаси, Боже, люди Твоя.
Возгласъ: Услыши ны, Боже.
Миръ всѣмъ.
И духови Твоему.
Главы наша Господеву приклонимъ.
Іерей: «Владыко многомилостиве».

Стихиры на стиховнѣ и вхоль въ храмъ.
Слава и нынѣ.
Богородицень или стихира.

Нынѣ отпускаеши.
Трисвятое.
Отче нашъ.
Яко Твое есть царство.
Тропарь.

Слава и нынѣ.

Богородицень.
Благословеніе хлѣбовъ съ молитвою:
Господи Іисусе Христе. Аминь.

		В	Е	Ч	Е
		В с е д н и с в н а я .			
М а л а я .		Въ дня года, кромѣ великой Четырехдесятницы.	Въ дня всякой Четырехдесятницы.		
Отпустъ малый. Многолѣтіе (Туп., гл. 1) ¹⁾ .	Отпустъ великій (Служебн.). Многолѣтіе (Служебн. въ концѣ вечерни).		Небесный Царю. «Господи, Владыко живота», — въ недѣлю и на праздники съ 3-ми поклонами, а въ прочие дни — съ 16-тью. Затѣмъ: <i>Въ недѣлю.</i> <i>Кромѣ недѣль.</i>		
			Трисвятос. Отче нашъ. Яко Твое есть царство. Господи, помилуй, 12 разъ. Воссвяти Троичице. Буди имя Господне, трижды. Слава и нынѣ. Пс. Благослови Господа. Премудрость. Достойно есть. Пресв. Богородице. (Особ. кн.). Чести. херувимъ. Слава Тебѣ, Христе Боже. Слава и нынѣ. Господи, помилуй, трижды. Благослови. Отпустъ. Многолѣтіе.		
			Слава Тебѣ, Христе Боже. Слава и нынѣ. Господи, помилуй, трижды. Благослови. Отпустъ. Многолѣтіе.		

¹⁾ На малой вечернѣ на 14-е сент., 1-е авг. и въ субботу предъ 3-ю недѣлю Великаго поста, по многолѣтію, Діаконъ: Благослови, Владыко (столъ предъ жертвенникомъ, на которомъ во время 9-го часа подлагается честный крестъ). Іерей: Благословенъ Богъ нашъ. Лице въ алтарѣ: Амниш. Трисвятос. Отче нашъ. Возгласъ: Яко Твое есть царство. Тропарь: Слава, Господи, люди Твои. Слава и нынѣ. Кондакъ: Вознесыйся. Во время пѣнія тропаря Іерей переноситъ на главѣ съ жертвенника на престолъ крестъ и подлагаетъ его на мѣстѣ Евангелія, а Евангеліе поставляетъ на горнемъ мѣстѣ престола (Туп., 14 сент.).

Р Н Я.

В е л и к а я.

Отдѣльно отъ утренн.

Въ соединеніи съ утренюю, т.-е. на бдѣніи.

Отпустъ великій по дню.

Многолѣтіе (Тит., гл. 7).

Буди имя Господне, трижды.

Ис. Благословлю Господа на всякое время до:
«Не лишатся всякаго блага».

Иерей: Благословеніе Господне на васъ.

Съ вечера начались дни міра (Быт. 1), посему службою вечера начинается и общественное Богослуженіе каждыхъ сутокъ.

Божественныя службы начинаются славословіемъ Господа: такъ какъ вся слава во всемъ и прежде всего принадлежитъ Ему.

Вечерня (*кромя тѣхъ случаевъ, когда она совершается на бдѣніи* или предъ литургіею) начинается *возгласомъ* Священника: «Благословенъ (Εὐλογητός) Богъ нашъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» ¹⁾. Такимъ образомъ, Священникъ славить Господа единого по существу, и какъ бы воображаетъ себя въ дни ветхаго завіта, когда тайна троичности лицъ еще не была открыта такъ ясно, какъ въ дни новаго завіта ²⁾.

Вечерню же въ *соединеніи съ утренею* (т. е. на бдѣніи) и съ *литургіею* Іерей начинаетъ возгласами сихъ службъ, именно: такъ какъ вечерня на бдѣніи всегда бываетъ послѣ малой вечерни и составляетъ какъ бы продолженіе вечерней молитвы, на которой уже прославлена Пресвятая Троица, воспоминаюто пришествіе на землю тихаго свѣта, то вечерню на бдѣніи Іерей начинаетъ прославленіемъ Святой Троицы: «Слава святѣй, единосушнѣй, животворящей и нераздѣльнѣй Троицѣ». Этотъ возгласъ Священникъ произноситъ послѣ того, какъ Діаконъ (Послѣд. утрени, полунощн., изд. въ Кіевѣ, 1861 г., 65) скажетъ собравшейся сидищей братіи, въ ожиданіи Богослуженія: «Возстаните», и испроситъ отъ Господа благословеніе на служеніе: «Господа, благослови» ³⁾.

¹⁾ Какъ возгласъ 9-го часа предъ вечернею, такъ и первый возгласъ на вечернѣ (кромя бдѣнія) указывается Іерею произносить предъ Царскими дверьми (Служебн., вечерн. Тип., гл. 7 и 9). Когда пѣтъ Священника и начинаетъ (службу), кто нибудь иной, тогда онъ не говоритъ: «Благословенъ Богъ нашъ» потому, что не имѣетъ на то благодати, но молитъ Христа помиловать молящими св. Отецъ (Сим. Солун., Разг. о священнодѣйствіи и таинствахъ, § 270.—См. Каноникъ, стр. 1; Правильн., послѣд. къ причащ.).

²⁾ Въ пасхальную седмицу и въ отданіе Пасхи возгласъ Іерей совершаетъ съ крестомъ, свѣчею и кадилницею въ рукахъ и поетъ тропарь «Христосъ воскресе», съ стихами: «Да воскреснетъ Богъ». Отъ недѣли Апост. Фомы до Вознесенія— послѣдъ возгласъ Іерея поется «Христосъ воскресе», трижды.

³⁾ Въ Типиконѣ, указывающемъ чинъ Богослуженія прежде всего для храмовъ монастырскихъ, указываются въ служеніи, кромя Священника и Діакона и другія лица, такъ—Предстоятель, параскислархъ, канонархъ и т. д. Такъ, слово: «Возстаните» указано говорить кандильовжигателю, который и кадитъ со Священникомъ. Слова же: «Господи, благослови»—указаны для произношенія самому Священнику. И эти слова, по окончаніи всего храма, онъ говоритъ, ставъ между клиросами (лицами). А возгласъ: «Слава Святѣй»—въ алтарѣ (Тип. гл. 2).

Въ Типиконѣ (славянскомъ) слово: «Возстаните» относится къ сидищимъ, и сказано, что они встаютъ (Тип., гл. 2), но въ греческомъ Типиконѣ, напримѣръ, издашномъ въ Венеціи въ 1615 году, здѣсь ничего не сказано ни о сидѣніи, ни о востаніи. Слово: Возстаните *Κελεύετε* въ Московскихъ Служебникахъ 1655 и 1658 годовъ переведено словомъ: «Повелите». Мансветовъ, говоря о разныхъ рукописныхъ Типиконахъ, считаетъ такой переводъ слова *Κελεύετε* словомъ: «Повелите» правильнымъ (Мансветовъ—Церковный Уставъ (Тип.) М., 1885 г., стр. 197). Онъ полагаетъ, что это воззваніе къ высшимъ, а не къ низшимъ чинамъ клира. См. далѣе о литургіи преждеосвященныхъ даровъ, о воззваніи: «Повелите».

Вечерню, совершаемую *предъ литургією*, Іерей начинаетъ первымъ возгласомъ литургіи, именно: «Благословено царство Отца, и Сына, и Святаго Духа». Ибо, такъ какъ, по воплощенія Господа, люди ясенѣ узнали о лицахъ Св. Троицы, то и таинство, изображающее вочеловѣченіе Господа—свхаристія—начинается прославленіемъ трехъ лицъ Святыя Троицы (Германъ, Нов. Скр., ч. II, гл. 7, § 2).

Когда *вечерня* слѣдуетъ сразу «за *Изобразительными*», тогда она начинается безъ возгласа, напримѣръ: а) въ среду и пятокъ сырны; б) въ понедѣльникъ, вторникъ; четвертокъ великой Четырдесятницы (Туп.). Тогда вечерня начинается такимъ образомъ: чтець приглашаетъ и побуждаетъ предстоящихъ къ молитвѣ слѣдующимъ воззваніемъ: «Приидите, поклонимся Цареву нашему Богу».

Послѣ возгласа, если вечерня совершается не вслѣдъ за другою службою (напримѣръ, не за 9-мъ часомъ или *Изобразительными*)¹⁾, но *ею начинается рядъ службъ* (кромѣ вечерни на бдѣніи), то послѣ возгласа Священника бывають молитвословія, коими начинаются, большею частію, службы, въ которыхъ молящіяся просятъ Господа очистить ихъ грѣхи, простить беззаконія, чтобы такимъ образомъ содѣлаться достойными молитвенно бесѣдовать съ Богомъ (Римл. 8: 26), именно, по возгласѣ Священника, чтець произноситъ краткое славословіе Богу: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ», и затѣмъ читается молитва: «Царю небесный», въ которой молимся, чтобъ Духъ Святой вселился въ насъ, очистилъ насъ отъ всякія скверны²⁾. За молитвою Св. Духу читается *Трисвятое*, т. е. три молитвы въ прославленіе Пресвятой Троицы. Во-первыхъ, трижды читается молитва: «Святой Боже, Святой Крѣпкій, Святой Безсмертный, помилуй насъ»³⁾. за которою

¹⁾ Вечерня не слѣдуетъ за 9-мъ часомъ: а) когда бывають царскіе часы, ибо тогда 9-й часъ отправляется съ 3-мъ и 6-мъ (Туп., послѣд. 25 дек., велик. пятка), также: б) въ среду и пятокъ сырны, если въ эти дни случатся: 1) предпразднство Срѣтенія; 2) день храма, ибо въ эти дни 9-й часъ отправляется съ 3-мъ и 6-мъ часомъ (Туп., 1-е февр. и хр. гл. 28).

²⁾ Молитву «Царю небесный» не положено читать при сихъ молитвахъ лишь отъ дня Вознесенія до Пятидесятницы, до праздника Сошествія Святаго Духа. Тогда по началѣ (т. е. службы, по возгласѣ) глаголетъ чтець Трисвятое и до недѣли Пятидесятныя во всякомъ церковномъ мѣстѣ» (Туп., послѣд. Вознесенія).

³⁾ Подъ «Трисвятымъ» въ литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго по маломъ входѣ (Служ.), разумѣется только трисопѣніе: «Святой Боже, Святой Крѣпкій, Святой Безсмертный, помилуй насъ» и: «Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу» (Ирмол. Чинови.). Но въ чинахъ—вечерни, повечерія, полунощницы, утрени и т. д. разумѣется, кромѣ того, еще молитвы: «Пресвятая Троице», и «Господи, помилуй», трижды (Туп., гл. 1, см. Часосл., вечерн.). Молитву «Святой Боже» изъясняетъ стихира для Пятидесятницы, именно: «Святой Боже, вся содѣяый Сыномъ, содѣйствомъ Святаго Духа; Святой Крѣпкій, Имже Отца познахомъ и Духъ Святой приде въ міръ; Святой Безсмертный, утѣшительный

слѣдуетъ славословіе: «Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу» и проч. Послѣ сего читается къ Пресвятой Троицѣ другая молитва, въ которой подробнѣе раскрывается, что разумѣемъ мы, произнося: «Помилуй насъ». «Пресвятая Троице, помилуй насъ, Господи, очисти грѣхи наша, Владыко, прости беззаконія наша, Святыи, пощѣти и исцѣли немощи наша, имене Твоего ради». Третью молитву составляетъ обращеніе къ Пресвятой Троицѣ: «Господи, помилуй», трижды. Эта молитва заключается славословіемъ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь». За Трисвятимъ слѣдуетъ молитва Господня: «Отче нашъ». Она читается послѣ вышеизложенныхъ потому, что всѣ предыдущія молитвы служатъ какъ бы приготовленіемъ къ ней. Православная Церковь постановила какъ можно чаще читать при Богослуженіи молитву Господню потому, что Самъ Господь преподаль намъ эту молитву. Молитва «Отче нашъ», возносимая къ Богу Отцу, относится и ко всѣмъ лицамъ Пресвятой Троицы, ибо Они нераздѣльны: посему святая Церковь заключаетъ эту молитву слѣдующимъ славословіемъ къ Пресвятой Троицѣ: «Яко Твое есть царство, и сила, и слава Отца, и Сына и Св. Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь». Послѣ двухъ первыхъ молитвъ славословіе Пресвятой Троицѣ произносить чтець, а послѣ молитвы Господней—Іерей. Этимъ показывается превосходство молитвы, происшедшей изъ устъ Спасителя. Затѣмъ чтець произноситъ 12-ть разъ: «Господи, помилуй», испрашивая такимъ образомъ милости у Господа на всякій часъ дня (коихъ по церковному численію 12-ть) и на каждый часъ ночи (коихъ также 12-ть). По произнесеніи этихъ краткихъ молитвъ чтець оканчиваетъ ихъ славословіемъ: слава Отцу и Сыну и Святому Духу и нынѣ и т. д. и читаетъ молитву Св. Василия Великаго: «Владыко Господи Иисусе Христе»¹⁾. Указанныя молитвословія, читаемая въ началѣ службъ, приводятъ нашъ духъ въ надлежащее расположеніе при Богослуженіи. Они смиряютъ насъ, напоминая намъ наше ничтожество, нашу грѣховность и безконечное всемогущество, благость и милосердіе Божіе. А такое сознаніе

Душе, отъ Отца исходяй, и въ Сынѣ почивай: Троице Святая, Слава Тебѣ. (Свѣтъ. Тріодъ послѣд. Пятидесятницы, вечерн. стихира на стиховнѣ).

¹⁾ Эти, такъ сказать, начальныя молитвословія бываютъ, кромѣ вечерни: въ началѣ 3-го часа, когда имъ начинается служба полудня (т. е. 3-й и 6-й часы и литургія совершаются вмѣстѣ); б) въ началѣ 9-го часа, когда имъ начинается рядъ службъ вечернихъ (т. е. 9-й часъ, вечерня, повечеріе совершаются вмѣстѣ), в) въ началѣ полунощницы, когда ею начинается рядъ службъ утра (т. е. полунощница, утреня и 1-й часъ совершаются вмѣстѣ). Въ пасхальную седмицу и потомъ отъ недѣли Ап. Фомы до Вознесенія бываютъ иныя начала службъ, вмѣсто указанныхъ; о нихъ увидимъ ниже.

предъ Всевышнимъ и есть настоящее приготовленіе и расположеніе къ молитвѣ.

Послѣ указанныхъ молитвословій на вечернѣ, на которой по 9-мъ часѣ не бываетъ отпуста, іерей начинаетъ вечерню возгласомъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Послѣ возгласа Священника, предстоятель, или епископъ (Туп., гл. 2), или чтецъ (Часословъ), или кто-либо изъ Священниковъ (Туп. гл. 7) читаетъ: «*Прійдите, поклонимся*», трижды. На бдѣніи, Богослуженіи торжественномъ, произносится особымъ образомъ: «Прійдите, поклонимся», предстоятелемъ или епископомъ (Туп., гл. 2): сперва: «Прійдите, поклонимся» . . . низкимъ и тихимъ гласомъ; второе . . . мало повыше: «Прійдите, поклонимся и припадемъ Христу, Цареву нашему Богу»; третье . . . высшимъ гласомъ: «Прійдите, поклонимся и припадемъ Самому Христу, Цареву и Богу нашему». Потомъ: «Прійдите, поклонимся и припадемъ Ему» (Туп., гл. 2). Отъ Пасхи до Вознесенія, вмѣсто: «Прійдите, поклонимся», поется «Христосъ воскресъ», трижды.

Послѣ «Прійдите, поклонимся» на вечернѣ на бдѣніи поется, а на прочихъ вечерняхъ (малой, воедневной и великой, — не на бдѣніи) читается *предначинательный псаломъ*: (Προοιχμός) «Благослови, душе моя, Господа» (Псал. 103). Псаломъ называется предначинательнымъ потому, что имъ, собственно, начинаются молитвословия, приличныя вечернему времени. Можно сказать, что этимъ псалмомъ начинается вечерня, а съ нею и всѣ службы дня. Въ немъ воссѣвается созданіе міра и прославляется Создатель. Этотъ псаломъ невольно изливается изъ устъ человѣка, который прожилъ день и въ продолженіе его созерцалъ красоту и великолѣпіе міра. На бдѣніи этотъ псаломъ положено не читать, а пѣть, именно на 8-й гласъ, т. е. на тотъ гласъ, на который поется затѣмъ первый антифонъ 1-й каѳизмы — «Блаженъ мужъ» ¹⁾. Поется же псаломъ съ припѣвомъ; «Благословенъ еси, Господи», именно: «Благослови, душе моя, Господа. Благословенъ еси, Господи, Господи Боже мой возвеличился еси зѣло, Благословенъ еси, Господи», и такъ далѣе (Туп., гл. 2) ²⁾. Пѣніе псалма, по-

¹⁾ На бдѣніи на пѣтлю положено пѣть не только 1-й антифонъ, но и всю 1-ю каѳизму. Первый антифонъ поется на гласъ 8-й, а слѣдующіе антифоны ея, т. е. 2-й и 3-й, Уставъ назначаетъ пѣть на гласъ дне, т. е. на тотъ гласъ, на который поются: «Господи воззвахъ» и стихиры на «Господи воззвахъ» (Туп., глав. 2).

²⁾ Въ Тупиконѣ (гл. 2) такъ указано о пѣніи этого псалма: Предстоятель, или епископъ начинаетъ высшимъ гласомъ, на гласъ 8-й: Благослови, душе моя, Господа: не скоро, и со сладкопѣніемъ спощей и прочіей братіи. И припѣвъ: Благословенъ еси, Господи. Также второй пѣвецъ праваго лика: Господи Боже мой, возвеличился еси зѣло. Благословенъ еси, Господи: легко соглашающимъ и прочимъ братіямъ съ нимъ. Егда же начнутъ пѣти: Вся премудростію сотвориша

ложенное такимъ образомъ на ноты. поется по Обиходу. Когда на вечернѣ поется (а не читается) 103 псаломъ, тогда не всѣ стихи его, а только избранные поются. Эти избранные стихи. положенные на ноты. находятся въ Обиходѣ по расцѣвамъ знаменному, греческому и кievскому. Во всѣхъ же сихъ расцѣвахъ не одни и тѣ же стихи, и они не въ одинаковомъ порядкѣ расположены ¹⁾. Въ пасхальную седмицу, вмѣсто предначинательнаго псалма, поется: «Христосъ воскресъ», со стихами: «Да воскреснетъ Богъ». Какъ чтеніе, такъ и пѣніе предначинательнаго псалма оканчивается славословіемъ «Слава—и нынѣ» и: «Аллилуія». трижды ²⁾.

есп, и Слава Ты, Господи, сотворившему вся: тогда Іерей приходитъ предъ парскія двери и т. д.)

¹⁾ Иногда, по прочтеніи 28 стиха псалма, поются стихи, начиная ст. 29 стиха: Отверзи Тебѣ руку. И эти стихи называются Отверстіи Ἀνοξίντρηα.

²⁾ «Аллилуія» — слово еврейское и означаетъ по-русски: «Хвалите Бога» (См. у Симеона Солунск. въ Нов. Скрижали, часть 2, глава IV, § 8-й. О божественныхъ святишю, ѿгветвіяхъ св. Софронія, Патріарха Іерусалимскаго (умерш. 644 г.): въ Христ. Чтен. 1855 г., августъ, стр. 284; у Германа, Патріарха Константинопольскаго (умерш. 740 г.): въ Постѣдовательномъ изложеніи церковныхъ службъ и обрядахъ въ Христ. Чт. 1855, ноябрь, стр. 385; см. также словари Паммы Берланды и Лаврентія Зизанія]. «Аллилуія», будучи относима къ тремъ лицамъ Святыя Троицы, поется или читается въ перекъ по трижды. Раскольники же, не зная кетиннаго значенія слова «Аллилуія», осуждаютъ Православную Церковь за то, что она, какъ говорятъ они, не славитъ Троицу, по четверть...; «не подобаетъ говорить они: «святая аллилуія трегубити, но дважды глаголати аллилуія, а въ третью: Слава Тебѣ, Боже; понеже по-еврейски аллилуія, а по нашему Слава Тебѣ, Боже». По въ древнихъ рукописныхъ богослужебныхъ книгахъ, напримѣръ, въ Цвѣтной Трїодѣ, писанной въ 1344 году и хранящейся въ Московскоѣ Патріаршей библиотекѣ, и въ другихъ (См. выписки изъ нихъ: въ Вѣсѣдѣ къ глаголемому старообрядцу объ аллилуіи; въ книгѣ: Истинно древняя и истинно Препославила Христова Церковь, Григорій, Митр. Новг. и Сиб., 1859 г., т 2 стр. 145; въ книгѣ: Выписки изъ старопечатныхъ и старопечатныхъ книгъ купца Озерскаго. Москва. 1862 г., ч. 2, стр. 166 и далѣе), и въ печатныхъ книгахъ до 1460 год. [См. выписки изъ нихъ въ Описаніи находящихся въ Импер. Публичн. библиотекѣ старопечатныхъ богослужебныхъ книгъ (1564—1640); Христ. Чт. 1854 года, августъ—ноябрь], аллилуія указывается пѣть по трижды. Митрополитъ Макарій, почтаемый начальникомъ Стоглаваго собора, такъ говоритъ въ Макарьевскоѣ Миней объ аллилуіи: «Иже поютъ мнози по-дважды аллилуія, а не трегубно, на грѣхъ себѣ и на осужденіе поютъ. Такъ подобаетъ пѣти: аллилуія, аллилуія, аллилуія, Слава Тебѣ, Боже. Аллилуія же речется: пойте Богу. То ти первое речется: «пойте Богу», то Отцу. А се второе «пойте Богу», то Сыну. А се третіе «пойте Богу», то Святому Духу. Также «Слава Тебѣ, Боже. Первое пойте пресвятой Троицѣ, Отцу и Сыну, и Святому Духу. А се одному Богу въ Троицѣ сушу: Слава Тебѣ, Боже. Пой же всякій христіанинъ по трижды, а не дважды. Аще ли дважды, то разлучаетъ Святаго Духа отъ Отца и отъ Сына» (Макарьевская Четъ-Минея, хранящаяся въ Московск. Синодальн. библиотекѣ, августъ, л. 816). Должно замѣтить и то, что предписывать читать или пѣть, произнося «аллилуія» по дважды, начали говорить. Высокопресп. Митрополитъ Григорій, гораздо послѣ Стоглаваго собора, а особливо въ послѣдніе годы Патріарха Іосифа, когда сей Патріархъ, будучи уже очень старъ, не могъ съ надлежащимъ вниманіемъ наблюдать за печатавшимися церковными книгами и обуздывать своеволие печатавшихъ. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ книгъ, даже и въ это несчастье время, «аллилуія», какъ на внимательнѣ старались вслѣдъ истребить тройственность ея пѣнія и чтенія, осталась,

Начало вечерни сопровождается священнодѣйствіями ¹⁾. На всенедельной вечернѣ (Туп., гл. 9) и на великой, совершаемой не на бдѣннѣ, а отдѣльно отъ утрени, Іерей въ самомъ началѣ отверзаетъ внутреннюю дверь, т. е. завѣсу (Туп., гл. 7): Въ отданіе Пасхи, какъ въ пасхальную седмицу, открываются царскія врата и. при пѣннѣ: «Христосъ воскресъ» со стихами, Іерей стоитъ предъ престоломъ съ крестомъ, свѣчею и кадиломъ. На вечернѣ, совершаемой на бдѣннѣ, открываютъ свѣтыя двери (Туп., гл. 2), т. е. царскія врата и. при пѣннѣ псалма: «Благослови, душе моя, Господа». Священникъ предшествуемый Діакономъ (или параекклисіархомъ, Туп., гл. 2) со свѣчею, кадитъ весь храмъ. Этими священнодѣйствіями мысль христіанина переносится ко времени сотворенія міра, къ блаженному состоянію прародителей. Кажденіемъ изображается сказаніе Бытописателя, что при твореніи міра Духъ Божій, истинный свѣтъ и благоуханіе во спасаемыхъ, носился надъ бездною (Быт. 1). Отверстыя царскія двери въ алтарь знаменуютъ, что съ созданіемъ міра человѣку назначено было пребываніе въ раю. Но непродолжительно было блаженное состояніе людей. Въ знакъ того, что люди изгнаны были изъ рая послѣ ихъ грѣхопаденія, затворяются царскія двери послѣ кажденія храма (Туп., гл. 23).

Послѣ предначинательнаго псалма, радостное, торжественное Богослуженіе перемѣняется въ скорбное о грѣхахъ. Молитвословія, чтенія Іерея, Діакона, пѣніе пѣвцовъ содержатъ прошенія о томъ, чего лишились люди по ихъ грѣхопаденіи. Іерей на всенедельной вечернѣ и на великой, какъ совершаемой отдѣльно отъ утрени (Туп., гл. 9 и 7), такъ и на бдѣннѣ (Туп., гл. 2), при чтеніи или пѣннѣ псалма: «Благослови, душе моя, Господа», стоитъ предъ

какъ она была прежде всегда. Именно а) въ Чинѣ крещенія, Іерей, обмакивая спяцу въ елей, въ намѣреніи помазать имъ приготовляемаго ко крещенію, поетъ съ сущими съ нимъ «аллилуія» трижды (См. Потребникъ, напечатанный въ 1641 г. въ Москвѣ, листъ 103); б) при погребеніи мірянъ, послѣ первой ектеніи поютъ: «аллилуія, аллилуія, аллилуія» (Тамъ же, листъ 325). При окончаніи погребенія мірскаго и шоческаго, когда возмывается на покойнаго елей, поется «аллилуія» также трижды (Тамъ же, листъ 339, вноч. 363) и проч. Употребленіе «аллилуія» по дзакладу утвердилось, вѣроятно, отъ того, что въ уставахъ предписывалось читать аллилуія послѣ извѣстныхъ псалмовъ только по дважды, для того, что въ третій разъ предписывалось пѣть «аллилуія» на клиросахъ пѣвцамъ (См. Потребникъ, навечат. въ 1641 г. въ Москвѣ, на величій вечерни, послѣ трехъ псалмовъ шестопсалмій и проч.). Пѣніе въ послѣдній разъ мало-по-малу прекратилось, а чтецы, привыкшіе произносить «аллилуія» по дважды, продолжали произносить «аллилуія», какъ привыкли, и... «аллилуія» въ третій разъ ни пѣлась, ни произносилась (Истинно древняя и истинно Православная Христова Церковь, соч. Григорія, Митр. Новг. и Спб., 1859 г., ч. 2, стр. 147, 148).

¹⁾ Священнодѣйствія, болышею частію, изображаютъ собою то, о чемъ читается или поется при нихъ, такъ что, можно сказать, молитвословія и пѣснопѣнія объясняютъ значеніе священнодѣйствій.

затворенными царскими вратами и тайно читаетъ *свѣтильничныя молитвы*, изображая Адама, кающагося предъ вратами рая. Въ знакъ покаянія и смиренія Священникъ читаетъ эти молитвы съ открытою главою ¹⁾.

Молитвъ свѣтильничныхъ семь ²⁾.

На вечернѣ предъ литургіею преждеосвященныхъ даровъ Іерей три первыя свѣтильничныя молитвы читаетъ между ектеніями великой и малой (послѣ предначинательнаго псалма). 1-я изъ нихъ есть молитва 1-го антифона, 2-я молитва—2-го антифона. 3-я молитва—3-го антифона. И потому на литургіи преждеосвященныхъ даровъ, когда поется предначинательный псаломъ, Іерей глаголетъ свѣтильничныя молитвы, сирѣчь вечернія, съ четвертыя эти молитвы: зане три первыя по ектеніяхъ глаголются (Служебн., Чинъ преждеосвященной литургіи). Въ богослужебныхъ книгахъ эти молитвы называются (Служебн. Чиновн., Тун.) свѣтильничными (*εὐχαὶ τῶν λυχνικῶν*), потому что въ нихъ Іерей славословитъ Господа, живущаго во свѣтѣ неприступномъ, за дарованіе свѣта вѣщественнаго, и проситъ о просвѣщеніи души ³⁾. Затѣмъ и дальнѣйшая служба вечерни въ богослужебныхъ книгахъ носитъ названіе «свѣтильничное» (*τὸ λυχνικόν*). Въ Тринконѣ читаемъ: вечеръ во свѣтильничное стихологисуемъ Блаженъ мужъ 1-й антифонъ. . . . На Господи возвахъ поставимъ стиховъ десять и т. д. (Тун. послѣд. 1 сент. Си. послѣд. вечера въ Пасхальную седм.).

¹⁾ Равно и по особому благоговѣнію къ молитвамъ, произносимымъ пмѣ.

²⁾ Въ послѣдней (т. е. 7-й) свѣтильничной молитвѣ вкратцѣ указывается на содержаніе молитвословія вечерни. Іерей молится: «Боже великій и вышній, единъ пмѣй безсмертіе, во свѣтѣ живыи неприступныи, всю тварь премудростію создавый, раздѣлявый между свѣтомъ и тьмою, и едине положительный по области лие, дуну же и звѣзды во область ночи (см. предначин. псаломъ), сподобивый насъ грѣшныхъ и въ настоящій часъ предвари тиши Твое исповѣданіемъ (см. предъ стихирами стихъ: «Изведи изъ темницы душу мою исповѣдается имени Твоему»), и вечернее Тебѣ славословіе привести (Свѣте тихій). Самъ, человеколюбче, исправи молитву нашу, яко кадила предъ Тобою (см. «Да исправится молитва»), и приими ю въ волю благоуханій (молитва кадила); поладь же намъ настоящій вечеръ и приходящую ночь миру» (Ектенія: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу»).—Свѣтильничныя молитвы оканчиваются (кромя 5-й молитвы) тѣми словами, которыя составляютъ возгласы послѣ ектеній. На великой вечернѣ первая молитва оканчивается такъ: «Яко подобаетъ тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе» (Возгл. послѣ ектен. велик.); 2-я молитва: «Яко Твоя держава» (послѣ малой ектеніи); 3-я: «Яко благо и человеколюбче» (послѣ малой ектеніи); 4-я: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава»; 5-я: «Милостію и человеколюбіемъ»; 6-я: «Яко Ты еси Богъ нашъ» (послѣ малой ектеніи); 7-я: «Яко благо и человеколюбче» (послѣ ектеніи: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу») (См. далѣе объ утреннихъ молитвахъ Іерей на утрени, во время шестосалкаія).

³⁾ Въ дни свѣтлой седмицы: воскресенье, понедельник, вторникъ, среду, четвертокъ, пятнокъ, не поется псаломъ: «Благословя, душе моя, Господа», ибо всѣ псалмы ветхозавѣтные, за исключеніемъ радостныхъ и пророческихъ о воскресеніи (напр., «Да воскреснетъ Богъ»), замѣняются въ свѣтлую седмицу—пѣснопѣіями пасхальными.

Послѣ предначинательнаго псалма и свѣтильныхъ молитвъ въ вечернихъ вседневной и великой (но не малой) слѣдуетъ *великая ектенія* ¹⁾: «Миромъ Господу помолимся» ²⁾, въ которой

¹⁾ Въ Церковномъ Вѣстникѣ (1889 г. № 16, стр. 185, и перепечатанный въ Системат. Сборникѣ неудоим. вопросовъ, издан. Никольскимъ и Извольскимъ 1896 г., стр. 121, также въ Сборникѣ для справокъ въ служебной практикѣ для причта—свящ. Трисвятскаго. Самара, изд. 4-е, стр. 252) предложено было вопросъ: какія ектеніи въ алтарѣ и какія предъ царскими вратами должны произноситься Священникъ во время утрени и вечерни, когда онъ служитъ безъ Діакона? На это данъ былъ тамъ такой отвѣтъ: Всѣ ектеніи должно говорить внѣ алтаря на солеѣ, когда царскія врата закрыты. Съ этимъ отвѣтомъ нельзя согласиться. Въ Церковномъ Уставѣ нѣтъ общаго правила, чтобы Священникъ, служащій безъ Діакона, произносилъ ектеніи непременно внѣ алтаря, когда закрыты царскія врата. Такъ въ Служебникѣ читаемъ: на вечернѣ по прокимитъ глаголетъ Діаконъ, аще есть, исшедъ съверною стороною (Іерей же внутри алтаря стоитъ предъ святою трапезою), *рцемъ оси* (Служба вечерни). Здѣсь замѣчено объ Іерей, когда нѣтъ Діакона. При произнесеніи ектеніи «Рцемъ оси», царскія врата бываютъ закрыты (Тул., гл. 2). И въ началѣ утрени, совершаемой не на блтніи, читаемъ въ Типиконѣ: Іерей по кажденіи входить во святый алтарь южною стороною и стоитъ предъ святою трапезою съ кадилицею и глаголетъ ектенію: Помилуй насъ, Боже (Тул. гл. 9). Это совершается при закрытыхъ царскихъ вратахъ.

Далѣе въ томъ же номерѣ «Церковнаго Вѣстника» продолжено, что изыатіе (о непронесеніи ектеніи на солеѣ) можно допустить разнѣ для малыхъ ектеній между каѳизмами и между прмосами каноновъ, да и то при *спышной будничной службѣ*, въ большихъ соборахъ, во *избѣжаніе излишней вѣготни Священника* изъ обширнаго алтаря и обратно. На это слѣдуетъ замѣтить, что въ будничной службѣ не положено малыхъ ектеній при каѳизмахъ. О чемъ ясно указано въ Типиконѣ (гл. 9). При пѣніи же капоца также ясно указано произносить ектенію и въ алтарѣ. Въ Типиконѣ читаемъ: по окончаніи 9 пѣсни ектенія мадалъ внутри святаго алтаря (Тул. гл. 9).

²⁾ Слово ектенія (ἐκτενής Уочактѣ) значить распространеніе. Ектеніею называетъ ряль молитвенныхъ прошеній, произносимыхъ—діакономъ, іереемъ, иногда архіереемъ, которыя служатъ распространеніемъ краткой молитвы: «Господи, помилуй», «Нодай, Господи», «Тебѣ, Господи». Ектенія, начинающаяся словами: «Миромъ Господу помолимся», называется великою, потому что въ ней заключается болѣе прошеній, нежели въ другихъ ектеніяхъ. Ектенія называется также мирною.

Она начинается словами: *Миромъ Господу помолимся*, — приглашеніемъ помолиться Богу въ мирѣ съ самимъ собою, — безъ смущенія духа, безъ сомнѣній, безъ развлеченія мыслей, и въ мирѣ съ ближними, безъ вражды къ нимъ, но съ взаимною любовью (Марка 11: 25. 1 Тим. 2: 8). Такъ какъ въ такое состояніе мира трудно, а иногда невозможно, привести себя безъ помощи Божіей, то потому слѣдуетъ прошенія *о святомъ и мирѣ и о спасеніи души нашихъ*, чтобы Господь водворилъ въ насъ миръ, умирилъ нашу совѣсть и солѣлалъ насъ участниками мира съ Богомъ (Ряма. 15: 13; Филлп. 4: 7), каковой миръ даровалъ намъ Иисусъ Христосъ, давши намъ служеніе примиренія (2 Кор. 5: 18). Итакъ, прося о святомъ мирѣ, мы просимъ не только дара, пужнаго для совершенія молитвъ, но и спасенія души, и движимые любовью христіанскою мы молимся не за себѣ однихъ, но и о спасеніи всей земли, о мирѣ всего міра (1 Тим. 2: 1, 3, 4.— 2 Кор. 13: 9.—Филлп. 4: 7), о томъ мирѣ, который восхвалили Ангелы при рожденіи Спасителя: «Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ» (Лукъ 2: 14). Молимся *о благостольніи святыхъ Божіихъ церквей и соединеніи всѣхъ*, т. е. молимся, чтобы всѣ тѣ, которые не имѣютъ съ нами общенія и не принадлежатъ къ Православной Церкви, пришли съ нами въ единеніе духа, въ союзъ мира (Ефес. 4: 3). Далѣе молимся, въ частности, *о святотм храмѣ и съ втрою, благоговѣніемъ и страхомъ Божіимъ водволицъ въ омъ* (1 Кор. 11: 17, 34.—Ефес. 5: 18, 19.—Еккл. 4: 17), чтобы Господь хранилъ храмъ и милостиво принималъ въ немъ молитвы и приношенія отъ приходящихъ съ вѣрою, благоговѣніемъ и страхомъ

Діаконъ велегласно произноситъ прошенія, подобныя тѣмъ, какія Іерей тайно возносилъ къ Богу въ свѣтильныхъ молитвахъ. Въ ектеніи испрашивается то, чего лишались люди и въ чемъ нуждаются по грѣхопадѣніи, именно—миръ съ Богомъ, миръ съ ближними и миръ съ самими собою.

Нигдѣ такъ не раскрываются разнообразныя чувствованія, мысли и нужды падшихъ людей, какъ въ псалмахъ, и на вечер-

Божіимъ. За прошеніями о храмѣ, мѣстѣ молитвъ, слѣдуютъ прошенія о всемъ составѣ Церкви, о Святейшемъ Правительствующемъ Синодѣ, мѣстномъ Епископѣ, честивымъ Пресвитерствѣ, во Христѣ Діакоствѣ и о всемъ причтѣ и людехъ, чтобы общемою молитвою испросить имъ благодати Божію къ исполненію лежащаго на нихъ общественнаго служенія (Евр. 13: 17, 18. — 1 Сол. 5: 12, 13). Засимъ, по слову Апостола, завѣщавшаго прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся человеки, за Царя, и за всѣхъ лже во власти суть (1 Тим. 2: 2), приносится моленіе о *Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ Великомъ Государѣ нашемъ Императорѣ*, супругѣ его, наследникѣ и о всемъ царствующемъ домѣ, *о осей палатѣ* (судилищѣ) *и воинствѣ ихъ*. Симъ испрашивается благословеніе Божіе на вѣнцедошную главу и на всѣхъ заботящихся о водвореніи мира на землѣ. Но такъ какъ иногда могутъ являться люди неблагонамѣренныя въ отношеніи къ Царю и отечеству, умышляющіе нарушить миръ и благосостояніе ихъ, то слѣдуетъ прошеніе: *о пособіи и попорити подѣ нозъ ихъ всякаго врага и супостата* (Псал. 20: 9. — Римл. 16: 19). Засимъ болѣе подробно излагаются прошенія, высказанныя вообще въ словахъ: *«о мирѣ всего міра, благосостояніи св. Божіихъ Церквей и соединеніи всѣхъ»*, именно прошенія *о градѣ семъ*, въ которомъ живемъ, *о всякомъ градѣ, странѣ и въкроу живущихъ въ нихъ* — Ефес. 6: 18), т. е. о сохраненіи ихъ, спасеніи, о временныхъ благахъ для нихъ, *о благоустроеніи воздуховъ, и изобиліи плодовъ земныхъ и временныхъ мирныхъ* (Матѣ. 6: 11. — Іак. 5: 16—18), о тѣхъ благахъ, въ которыхъ человекъ чувствуетъ недостатокъ съ тѣхъ поръ, какъ землѣ сказано: «Проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ... Тернія и волчьи возрастатъ тебѣ, и сѣбен траву сѣльную» (Бытія 3: 17, 18). Послѣ сего молимся о людяхъ, не могущихъ быть вмѣстѣ съ нами на молитвѣ и нуждающихся въ помощи Божіей, особенно по ихъ состоянію, именно молимся *о плачущихъ и путешествующихъ*, чтобы Господь даровалъ имъ мирный путь въ благосостояніе, *о недужущихъ* (Іак. 5: 16), чтобы испыталъ ихъ, *страждущихъ и плачущихъ*, чтобы облегчилъ скорбь ихъ, даровалъ радость имъ, и *о спасеніи всѣхъ ихъ*. Поелити и съ нами могутъ случаться и случаются разныя бѣдствія, огорченія, лишенія, которыя нарушаютъ нашъ миръ, благосостояніе, препятствуютъ нашему спасенію, то мы просимъ Бога избавить насъ *отъ всякаго скорби, гнѣва и нужды* (Матѣ. 6: 13. — Матѣ. 26: 41). Но чего бы мы ни просили отъ Господа, мы просимъ не за наши заслуги, не за наши моленія, ибо они ничтожны, нечесты,—но просимъ, надѣясь на милость Божію, и потому говоримъ: *заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатию* (Евр. 4: 16. — 1 Петр. 1: 13). Какъ Іерей въ свѣтильныхъ молитвахъ, просилъ настоящаго дне мирнаго и безгрѣшнаго (мол. 2) и участвія и наследія со всѣми боящимися Бога и хранящими заповѣди Его, старается подвигнуть милосердіе Божіе не своими только нечестивыми молитвами, а молитвами св. Богородицы и всѣхъ святыхъ (мол. 4 и 7), такъ и Діаконъ отъ лица вѣрующихъ воспоминаетъ и призываетъ сперва *пресвятую, пречистую, преблагословенную*, славную Владычицу нашу *Богородицу* и Присподѣву Марію, какъ первую молитвенницу за насъ, а потомъ—и всѣхъ святыхъ. Ектенія оканчивается приглашеніемъ вѣрующихъ предать себя совершенно во власть Божію: *сами себе и другъ друга и весь животъ нашъ Христу Богу предидемъ* (Кол. 3: 3. — 1 Іоан. 5: 20). Ликъ, послѣ воззванія Діакона, возглашаетъ: *«Господи, помилуй»*, а послѣ послѣдняго поетъ: *«Тебѣ, Господи»*, т. е. преданіемъ. Засимъ Іерей славитъ Тріединнаго Бога слѣдующимъ словословіемъ: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе Отцу, и Сыну, и Св. Духу, нынѣ, и прено, и во вѣки вѣковъ».

ныхъ (вседневной, великой), на которыхъ положена великая ектенія,—бываетъ послѣ нея стихословіе ¹⁾ канѳизмы (каѳизма) ²⁾.

Стихословіе канѳизмъ бываетъ и на утрени, а иногда и на часахъ. Порядокъ, въ какомъ канѳизмы слѣдуютъ на вечернѣ, на-

¹⁾ Подъ словомъ: стихословіе — *stichologia*, стихология — въ Уставѣ разумѣется иногда чтеніе, иногда пѣніе стиховъ (Ψαλμοὶδ). Напримѣръ, о чтеніи сказано: «Завтра услыши гласъ мой, Царю мой и Боже мой, *скоро безъ чтии*. Въ сію Четыредесятницу на часѣхъ, на повечеріи *не стихословимъ съ пѣніемъ*» (Туп., послѣд. 14 ноября). О пѣніи при стихословіи читлемъ въ Большомъ Трѣбникѣ, въ послѣдованіи въ разные литіи: «также начинаемъ стихословія псалмы *со сладкопѣніемъ* во гласъ 6-й, *поюще по стизу* тропарь гласъ 6-й». И въ Тупиконѣ сказано: «*стихословимъ* девятую пѣнь (канона) *поюще велигласно*: Величїиѣ душа моя» (Туп., гл. 2, утрени). Во 2-й главѣ Тупикона указывается гласъ, на который должно стихословить канѳизму на вечернѣ, именно: «также *стихословимъ* Псалтирь *на гласъ 8-й* первую канѳизму: «Блаженъ мужъ», первый антифонъ; второй же и третій антифоны поемъ *на гласъ дне*».

²⁾ Канѳизма — *καѳιζα* значитъ сидѣніе. Названіе канѳизмы произошло, по всей вѣроятности, не потому что время стихословія канѳизмъ было назначено для сидѣнія. Ибо въ древности стихословіе псалмовъ состояло въ пѣніи (De cantu et de musica sacra, Gerberti. T. I, cap. XII, XIII, XIV, XV, XVI, XVII, XVIII). Части канѳизмъ и поныѣ называются антифонами (Туп., гл. 2, и послѣд. понед. 1 седми. великаго поста), потому что Уставъ назначаетъ пѣть стихи ея попеременно двумъ лицамъ и указываетъ гласъ для пѣнія ихъ. На блѣднѣи «стихологикуемъ Псалтирь на гласъ 8-й, первую канѳизму: «Блаженъ мужъ», первый антифонъ; второй же и третій антифоны поемъ на гласъ дне» (Туп., гл. 2). На службѣ утрени великой субботы, равно и при совершеніи погребенія, положено уставомъ пѣть 17-ю канѳизму, а не читать; для сего предъ каждою статью и указанъ гласъ пѣнія. А при пѣніи какъ вообще пѣсней церковныхъ, такъ и при пѣніи псалмовъ, при стихословіи стояли (Bingham Origin. T. IV, liber XIII, cap. VIII, § VII et liber XIV, cap. § XIV и Памяти. Дневн. Вѣтр., ч. VI: 1844 года, гл. 1, стр. 121. Снег. «О значеніи и употребленіи Псалтири въ древней Новозавѣтной Церкви». Воскр. Чтен. 1848—49 г., № 50, стр. 517). Части канѳизмъ называются славою, напримѣръ: «на вечерни поемъ Блаженъ мужъ первую славу (Туп. храм. 34 глава). Славою называются потому, что оканчиваются пѣніемъ: Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу. Части канѳизмъ называются еще «статьями» (sticos statio, стояніе), напримѣръ — въ 17-й канѳизмѣ (Послѣд. вел. субботы утро въ Трїоди Пост. и въ послѣдованіи погребенія мирскихъ человекъ въ Больш. и Мал. Трѣбн.). Очевидно, части называются статьями потому, что во время пѣнія ихъ надлежитъ стоять (Голкованіе на Псалтирь, изд. отъ Св. Синода 1791 г., листъ 2). И если сдѣлано раздѣленіе Псалтири на 20-ть отдѣленій, называемыхъ канѳизмами, то пѣть принуждены полагать, чтобы съ этимъ раздѣленіемъ введено было, во время стихословія Псалтири (пѣнія по стихамъ ея), обыкновеніе сидѣть. Но, такъ какъ за канѳизмами слѣдовало «чтеніе», во время котораго въ древности позволялось сидѣть (August. tom. XXVI Mon. Пр. Церкви, ч. 1, стр. 103), то, можно полагать, что канѳизмы получили свое названіе отъ того, что послѣ нихъ, по большей части, назначалось «чтеніе», во время котораго сидѣли. Послѣ стихословія канѳизмъ, по Уставу поются тропари, при которыхъ молящїеся садятся для того, чтобы послѣ пѣнія слушать «чтеніе» или поученіе. Эти тропари потому называются сѣдальными. О сѣдальнахъ сказано у Симеона Солунскаго: потомъ садятся и поютъ, съ одной стороны для некотораго отдохновенія плоти, съ другой — потому, что и сидя и стоя должно воспѣвать Бога (Симеон. Солунск., Разг. о священнодѣйств. и таинствахъ, § 276).

Церковнымъ Уставомъ не положены сѣдальны послѣ тѣхъ канѳизмъ, послѣ которыхъ пѣтъ «чтенія» (наприм., на вечернѣ, Туп., гл. 2, 3, 4), и, слѣдовательно, когда не назначено сидѣть. Напротивъ, сѣдальны положены и не послѣ канѳизмъ, но предъ «чтеніемъ». Такъ, напримѣръ, — предъ «чтеніемъ» послѣ 3-й пѣсни канона на утрени. Что во время пѣнія или чтенія сѣдальновъ позволяется садиться, видно изъ того, что есть сѣдальны, о которыхъ сказано, что не должно во время ихъ

ходится въ связи съ порядкомъ стихословія каѳизмъ на утрени и часахъ. Посему слѣдуетъ указать вообще на порядокъ чтенія каѳизмъ при общественномъ Богослуженіи.

Вся Псалтирь, всѣ 20-ть каѳизмъ вычитываются на божественныхъ службахъ въ продолженіе каждой седмицы. Въ нѣкоторыя же седмицы, въ которыя предполагается усиленная молитва христіанъ, именно въ великую Четырдесятницу, Псалтирь вычитывается по два раза. Въ томъ и другомъ случаѣ чтеніе каѳизмъ бываетъ рядовое, т. е. каѳизмы на божественныхъ службахъ читаются одна за другою по порядку ихъ въ Псалтири (съ малымъ измѣненіемъ).

Порядокъ чтенія каѳизмъ въ году, какъ порядокъ чтенія рядовыхъ Евангелій и Апостоловъ, начинается отъ Пасхи. Послику же въ день Пасхи и во всю свѣтлую седмицу не бываетъ чтенія каѳизмъ, то собственно рядовое чтеніе каѳизмъ начинается съ субботы предъ Ѳоминою недѣлею и продолжается до другой Пасхи.

сидѣть, напр., Богородичень 8-го гласа Октоиха: «О Тебѣ радуется, «не сѣдѣше», сказано, «поемъ, но стояще и со страхомъ и благоговѣніемъ». И въ послѣдованіи Тупикона на великій пятокъ говорится: «не сидимъ на синевыхъ сѣдальцахъ, за еже Священнику каляти святой алтарь, но стояще поемъ». А что во время такъ называемыхъ «чтеній» сидѣли, это видимъ изъ Устава. Въ 9-й главѣ Тупикона, въ послѣдованіи утрени сказано: «по скончаніи 2-й каѳизмы поемъ 2-й сѣдалень въ Октоихѣ рядовый». Также чтеніе, и оставше глаголемъ: «Господи, помилуй». Итакъ, при «чтеніи» сидятъ, ибо послѣ «чтенія» встаютъ. И если во время «чтеній» повелѣваетъ Уставъ не сидѣть, а стоять, то объ этомъ прямо указывается. Напримѣръ, въ послѣдованіи Пасхи въ Тупиконѣ сказано: «чтется огласительное слово Златоустаго. Не сидимъ же на сипевомъ чтеніи, но стояще слушаемъ всн». «На чтеніи стоимъ», сказано въ послѣдованіи субботы акаѳиста, о времени чтенія его. И весьма правдоподобно, по мнѣнію Вальсамона и другихъ церковныхъ писателей, что самое раздѣленіе Псалтири на каѳизмы было съ цѣлію, чтобы не обременять пѣніемъ псалмовъ, и что для облегченія, для отдохновенія положено среди ихъ «чтеніе» поученій. Ибо въ словахъ 17-го правила Лаодикійскаго собора: «не должно въ церковныхъ собраніяхъ псалмы совокупляти одинъ къ другому, но въ промежуткахъ на каждомъ исамѣ быти чтенію» (прав. 17), подъ «чтеніемъ» разумѣется чтеніе поученій, которое послѣ каѳизмъ полагается для того, чтобы отдохнуть при слушаніи его. Вальсамонъ такъ толкуетъ это правило: «такъ какъ псалмы читаются по древнему обыкновению одинъ за другимъ, то, чтобы народъ собравшійся не обременялся продолженіемъ чтенія и, соскучивъ, не выходилъ изъ церкви, узаконили Святые Отцы не читать псалмы совокупно, а быть между ними «чтенію», чтобы народъ имѣлъ нѣсколько *отдохновенія* и потомъ снова воспѣвалъ. Для этого священный Псалтирь раздѣленъ каѳизмами, т. е. «сѣдальцами» (Canoncs vs. Apostolorum, conciliorum... commentarii Theod. Balsaloni expositi. Nervo interpretate. Lutetiae Parisiorum 1620, 835). Вѣроятно, что съ того времени, какъ входило въ обычай стихословить Псалтирь безъ пѣнія, стали при чтѣніи каѳизмъ садиться. Въ Россіи въ древности стихословили Псалтирь и съ пѣніемъ, ибо Псалтирь была положена на ноты. Такъ, Псалтирь была распѣта въ Новгородѣ Игуменомъ Новгородскаго Хутынскаго монастыря Маркелломъ Безбородымъ, известнымъ сочинителемъ житій Святыхъ Русскихъ, въ половинѣ XVI вѣка (См. «Предисловіе» въ книгѣ, называемой «*Казизы* сирѣчь ключъ Столповому Казанскому знамени» — у Погодина. Москва, 1846 г., XVI, стр. 183; у Ундольскаго, Моск. Общ. ист. и др. 1846 г., № 11; у Сахарова, Ж. М. Н. П., 1849 г., № 3, стр. 60).

Въ продолженіе этого времени восемь разъ, въ восемь періодовъ времени, перемежается порядокъ рядоваго чтенія каѳизмъ. Эти періоды слѣдующіе:

1) Отъ недѣли Ап. Ѳомы до отданія Воздвиженія, т. е. до 22-го сентября.

2) Отъ отданія Воздвиженія до предпразднства Рождества Христова, т. е. до 20-го декабря ¹⁾.

3) Отъ предпразднства Рождества Христова до отданія Богоявленія, т. е. до 14-го января.

4) Отъ отданія Богоявленія до субботы предъ недѣлею (воскресеньемъ) о блудномъ сынѣ.

5) Отъ субботы предъ недѣлею о блудномъ сынѣ—въ двѣ седмицы, мясопустную и сыропустную.

6) Въ великую Четырдесятницу, кромя 5-й седмицы.

7) Въ пятую седмицу великой Четырдесятницы.

8) Въ страстную седмицу.

Въ нѣкоторые изъ этихъ восьми періодовъ бываетъ одинаковый порядокъ рядоваго чтенія каѳизмъ (см. таблицу). Различіе же при рядовомъ чтеніи каѳизмъ въ эти восемь періодовъ времени состоитъ, главнымъ образомъ, въ томъ, что: а) въ одной седмицы положено на утрени стихословить по двѣ каѳизмы; б) въ другія седмицы—по три каѳизмы; в) въ третью—назначено рядовыя каѳизмы читать не только на вечернѣ и утрени, но и на часахъ. При чтеніи каѳизмъ на часахъ,—что бываетъ только въ великомъ посту,—порядокъ чтенія каѳизмъ положенъ: иной въ 1-ю, 2-ю, 3-ю, 4-ю и 6-ю седмицы; иной въ 5-ю седмицу, въ которую читается Великій канонъ, и иной, если въ четвертокъ 5-й седмицы случится Благовѣщеніе. Особый порядокъ чтенія каѳизмъ бываетъ въ страстную седмицу; тогда съ четвертка не бываетъ стихословія каѳизмъ. Итакъ, въ продолженіе года бываетъ собственно пять родовъ рядоваго чтенія каѳизмъ. Въ каждую же седмицу рядовое чтеніе каѳизмъ непременно начинается съ субботы вечера,—съ вечерни. Въ какомъ порядкѣ бываетъ рядовое чтеніе каѳизмъ въ разные періоды года, это, для большей ясности, представимъ въ слѣдующей таблицѣ:

¹⁾ По отданіи Воздвиженія, въ недѣлю (воскресеніе) начало вземлетъ Псалтирь (Гул., послѣд. 21 сент.).

П О Р Я Д О К Ъ Р Я Д О В А Г О Ч Т Е Н И Я

	На утрени по двѣ каѳизмы.			На утрени по три каѳизмы.				На утрени по							
	1) Отъ Фоминиѣ недѣли до отданія Воздвиженія. 2) Отъ предпраждства Р. Хр. до отданія Богоявленія. 3) Въ мясопустную и сыропустную седмицы.			1) Отъ отданія Воздвиженія до предпраждства Рожд. Христова. 2) Отъ отданія Богоявленія до субботы предъ недѣлю о блудномъ сынѣ.				Въ 1-ю, 2-ю, 3-ю, 4-ю и 6-ю седмицу великой Четырседьмичи.							
	Утрени.	Вечеря.		Утрени.	Вечеря.		Утрени.	1-я часть.	3-я, 6-я и 9-я часы.	Вечеря.					
Воскресеніе .	2 3	—	—	2 3 —	—	—	2 3 17 ²⁾	—	— — —	—					
Понедѣльникъ	4 5	6	—	4 5 6	18	—	4 5 6	—	7 8 9	18					
Вторникъ . .	7 8	9	—	7 8 9	18	—	10 11 12	13	14 15 16	18					
Среда	10 11	12	—	10 11 12	18	—	19 20 1	2	3 4 5	18					
Четвертокъ .	13 14	15	—	13 14 15	18	—	6 7 8	9	10 11 12	18					
Пятница . . .	19 20	18	—	19 20	18	—	13 14 15	—	19 20 —	18					
Суббота . . .	16 17	1	—	16 17 ²⁾	1	—	16 17	—	— — —	1					
	Въ недѣли (воскресенія): о блудномъ сынѣ, мясопустную и сыропустную на утрени поется 136-й псаломъ: «На рѣкахъ Вавилонск.» съ алыгуіею красною (Тун., гл. 17).			1) Третья каѳизма не положена въ тѣ недѣли (воскресенія), въ которыя поется на утрени полчезей (Тун., гл. 17). Аще ли будетъ въ дни седмицы, кромѣ недѣли великій святый, иже ли полчезей, стихословныя на утрени двѣ каѳизмы, а на вечерни рядовую третью (Тун., 21 сен. 1-с ари).											

²⁾ Каѳизма 17-я начинающаяся словами: «Блаженіи не порочны» въ богослужебныхъ книгахъ часто обозначается словами: «Непорочны», чтобы не смѣшивать каѳизму съ другими молитвословіями, начинающимися и называющимися словомъ «Блаженны.»

КАФИЗМЪ ВЪ ТЕЧЕНІЕ ГОДА.

три каѳизмы и, кромѣ того, каѳизмы на часахъ.

Въ 5-ю седмицу великой
Четырдесятницы.

Въ 5-ю седмицу великой
Четырдесятницы, если
въ четвертокъ 5-й сед-
мины случится Благоу-
щеніе.

Въ страстную седмицу.

Утренняя.				Утренняя.				Утренняя.			
1-й часъ.	3-й, 6-й и 9-й часы.	Вечеря.		1-й часъ.	3-й, 6-й и 9-й часы.	Вечеря.		1-й часъ.	3-й, 6-й и 9-й часы.	Вечеря.	
2	3	17	—	2	3	17	—	—	2	3	—
4	5	6	—	4	5	6	7	4	5	6	—
11	12	13	14	—	12	—	—	9	10	11	12
20	1	2	3	19	20	1	2	14	15	16	—
—	8	—	—	6	7	8	9	—	—	—	—
13	14	15	—	13	14	15	—	—	—	—	—
—	16	17	1)	—	16	17	—	—	17	—	—

1) Въ Псалтири и въ Тупиковѣ (гл. 17) не указано на каѳизмы въ субботу 5-й седмицы на утреняхъ. Въ Триоди же сказано объ нихъ: Также славословимъ каѳизму Псалтиря 16-ю: «Рече Господь Господеси моему». И послѣ первыхъ 4-хъ кондаковъ акаѳиста сказано: Также стихословимъ «Пенорочны» (т. е. 17-ю каѳизму).

Этой главы нѣтъ въ Малой Псалтири. Она находится въ Псалтири съ возсѣдваніемъ и въ Тупиковѣ (гл. 17).

Изъ этой таблицы и изъ устава о чтеніи каѳизмъ видимъ, что:

- 1) На вечернѣ никогда не читается болѣе одной каѳизмы.
- 2) На утрени положено читать въ инья седмицы по двѣ, въ инья по три каѳизмы.

3) На утрени положено стихословить по двѣ каѳизмы (а не по три): а) въ тѣ седмицы, въ которыя, по выраженію Церковнаго Устава, дается малый покой братіи: «въ двѣ недѣли (седмицы), мясопустную и сыропустную, стихологисуемъ на утрени по двѣ каѳизмы, а на вечернѣ третью рядовую, малаго ради покоя братіи» (Туп., гл. 17); б) въ седмицы лѣтнія, и в) въ седмицы праздничныя. Такъ, по двѣ каѳизмы полагается на утрени: съ недѣли Ап. Ѳомы до отданія Воздвиженія креста Господни, и во дни предпразднствъ и попразднствъ Рождества Христова и Богоявленія. Отъ отданія же Воздвиженія до предпразднства Рождества Христова, также—послѣ отданія праздника Богоявленія до субботы предъ недѣлею о блудномъ сынѣ, и потомъ—въ великій постъ положено читать на утрени по три каѳизмы. Впрочемъ, когда въ Уставѣ говорится, что на утрени читается по три каѳизмы, это разумѣется не о всѣхъ дняхъ седмицы. Такъ, если въ воскресеньѣ на утрени поется полудей, то третья каѳизма уже не читается (Туп., гл. 17). Также въ седмичные дни, въ которые положено по три каѳизмы, если случится святой съ полудеемъ, бываетъ двѣ каѳизмы на утрени, а третья рядовая на вечернѣ (Туп., 21 сент., 1-е зри.). Равно и въ пятки (кромя великой Четырдесятницы) всегда читается двѣ, а не три каѳизмы. И въ субботу никогда не полагается стихословить болѣе двухъ каѳизмъ.

4) Чтеніе Псалтири вообще бываетъ болѣе въ дни поста и менѣе въ праздничные дни. Такъ, въ великую Четырдесятницу Псалтирь прочитывается дважды въ продолженіе седмицы. Стихословіе каѳизмъ на часахъ бываетъ только въ великомъ посту, но и въ великомъ посту въ воскресные и субботніе дни не полагается каѳизмы на часахъ. Далѣе, въ дни, предшествующіе субботамъ (въ пятницы) и послѣдующіе за воскресеніями (въ понедѣльники) на часахъ полагается менѣе каѳизмъ, нежели въ другіе дни седмицы, именно нѣтъ каѳизмъ—въ понедѣльники на 1-мъ часѣ (исключая того, если на 5-й седмицѣ великаго поста въ четвертокъ случится Благовѣщеніе), а въ пятокъ на 1-мъ и 9-мъ часахъ. Въ страстную седмицу стихословіе каѳизмъ на часахъ бываетъ только въ понедѣльникъ, вторникъ и среду, и при томъ во всѣ эти дни каѳизмы читаются не на каждомъ часѣ, а только на 3-мъ и на 6-мъ. Въ дни воспоминаній страданій Господа, Его смерти, погребенія и воскресенія, т. е. съ четвертка страстной седмицы.

Псалтирь не читается до самой субботы предъ недѣлю (воскресеньемъ) Ап. Фомы [кромя утрени великой субботы, когда положена 17-я каѳизма «съ похвалами» (припѣвами)].

И на полунощницѣ положено чтеніе каѳизмъ только въ седмичные дни, именно: въ дни, кромя субботы,—17-й каѳизмы, а въ субботу—9-й. На воскресной же полунощницѣ не положено каѳизмы, а на мѣсто ея назначенъ канонъ Св. Троицы (изъ Октоиха), гласа недѣли (см. полунощницы въ Часословѣ).

б) Рядовое чтеніе каѳизмъ въ седмицѣ, какъ сказано выше, всегда начинается съ вечерни субботы на воскресеніе. На вечернѣ читается 1-я каѳизма, хотя бы въ воскресеніе случился праздникъ дванадесятый Владычній и Богородицы (Туп., послѣд. 14-го и 7-го янв. и 7-го сент.). Затѣмъ на утрени въ воскресеніе полагается 2-я и 3-я каѳизмы. На вечернѣ «въ недѣлю (воскресеніе) вечера» (на понедѣльникъ) «стихологія каѳизмы никогда же бываетъ» (Туп., гл. 5-я и 17-я)¹⁾, и потому рядовыя 4-я и 5-я каѳизмы стихословятся въ понедѣльникъ на утрени. Прочія засимъ каѳизмы читаются на вечернѣ или утрени, смотря по тому, по двѣ или по три каѳизмы положено на утрени. Но на вечернѣ въ пятницу (на субботу) всегда читается 18-я каѳизма, а на утрени въ субботу назначены уставомъ 16-я и 17-я каѳизмы, какъ болѣе соответствующія Богослуженію субботы. А потому 19-я и 20-я каѳизмы нѣсколько отступаютъ отъ ряда, т. е. читаются не послѣ, а прежде 16-й, 17-й и 18-й каѳизмъ, именно—въ пятницу. Такъ, во всѣ пятки, кромя великой Четырдесятницы, 19-я и 20-я каѳизмы стихословятся на утрени, а въ Четырдесятницу—на 3-мъ и 6-мъ часахъ.

Въ тѣ седмицы, въ которыя на утрени положено читать по двѣ каѳизмы, на вечерняхъ читаются рядовыя каѳизмы; ибо только такимъ образомъ, въ продолженіе седмицы прочитывается вся Псалтирь (14-тъ каѳизмъ на утренихъ и 6-тъ на вечерняхъ). Въ тѣ седмицы, въ которыя на утрени полагается по три каѳизмы (исключая 5-й седмицы великаго поста), на вечерняхъ стихословятся во всѣ дни одна 18-я каѳизма. Ибо въ томъ случаѣ, когда въ продолженіе седмицы вся Псалтирь прочитывается дважды, каѳизмы стихословятся, кромя утрени, еще на часахъ, и на сихъ двухъ службахъ прочитывается восемнадцать каѳизмъ, т. е. кромя первой и восемнадцатой, всѣ каѳизмы. 18-я каѳизма читается на всѣхъ вечерняхъ на седмичные дни, а 1-я каѳизма читается на вечерняхъ на воскресные дни.

¹⁾ То есть полной всей каѳизмы; ибо «когда случится празднество, тогда поется: «Блаженъ мужъ», первый антифонъ (Туп., гл. 17), см. далѣе.

На вечерняхъ въ пятую седмицу великой Четырдесятницы читаются рядовыя каѳизмы, ибо въ эту седмицу назначается дважды прочесть Псалтирь. а на утрени и часахъ не могутъ прочесться все каѳизмы, какъ въ другія седмицы великой Четырдесятницы, потому что въ четвертокъ—день чтенія канона св. Андрея Критскаго—на утрени полагается не три, а одна каѳизма, при томъ на 1-ю часъ въ этотъ день не полагается каѳизмы. Посему, для того, чтобы дважды прочесть всю Псалтирь, на вечерняхъ полагается рядовая каѳизма, а не 18-я.

Въ страстную седмицу Псалтирь читывается однажды. Но такъ какъ съ четвертка на службахъ не бываетъ стихословія каѳизмъ, то, чтобы вся Псалтирь могла быть прочитана въ эту седмицу, полагается на утрени по три каѳизмы, а на вечернѣ всегда 18-я каѳизма.

Но есть дни въ году, въ которые на вечернѣ полагается не цѣлая каѳизма, а одинъ антифонъ, или одна слава ея, именно 1-й антифонъ 1-й каѳизмы: «Блаженъ мужъ». Такъ бываетъ на дни праздничныя, торжественныя, именно на средніе праздники, т. е. святымъ съ полусеемъ¹⁾ и съ бдѣніемъ, и—на праздники великіе святымъ и Богородицы, въ какіе бы дни седмицы (кроме воскресенія)²⁾ не случились эти праздники, равно и на великіе праздники Господскіе, но случающіеся только въ понедѣльники³⁾. Въ воскресенія всегда стихословится вся каѳизма и въ томъ случаѣ, если бы эти праздники совпадали съ праздниками Господними дванадесытими. Такъ, если Воздвиженіе случится въ воскресеніе, въ субботу вечера поемъ «Блаженъ мужъ» всю каѳизму. Аще ли въ недѣлю вечера, поемъ Блаженъ мужъ, первый антифонъ (Туп., 14 сент.). И если въ день Вознесенія случится память св. Іоанна Богослова (8-го мая), поется 1-й антифонъ 1-й каѳизмы.

Первый антифонъ 1-й каѳизмы поется на 8-й гласъ, т. е. на тотъ гласъ, на который поется предначинательный псаломъ. Но поются не все стихи перваго антифона, т. е. не все стихи трехъ псалмовъ, находящихся въ этомъ антифонѣ, а только нѣ-

¹⁾ Исключеніемъ служить 1-е сентября, когда на утрени не поется полувелей: на вечернѣ же на тотъ день поется «Блаженъ мужъ».

²⁾ На вечернѣ въ субботу вечера, на воскресеніе, хотя бы въ воскресеніе случился всякій великій, средній и даже Господній праздникъ дванадесытый (Туп., послѣд. 1-го сент., 6-го августа, 14-го сентября), стихословится вся первая каѳизма, какъ соответствующая своимъ содержаніемъ воспоминанію воскресенія Христова (напримѣръ, псаломъ 7-й, стихъ 7-й; псал. 8-й, ст. 6-й, 7-й, 8-й и др.).

³⁾ Въ недѣлю вечера, на праздникъ великій Господень поется 1-й антифонъ 1-й каѳизмы (Туп., послѣд. 14 сентября). Если же Господній праздникъ случится въ другіе седмичные дни, тогда вовсе не бываетъ стихословія (Туп., 14 сент.).

которые, избранные. И не всё одни и те же стихи находятся въ Обиходѣ въ распѣвахъ знаменномъ, греческомъ и кievскомъ. Пѣніе каждаго стиха антифона сопровождается пѣніемъ «Аллилуія» ¹⁾. Въ однихъ распѣвахъ (знаменномъ и греческомъ) поется Аллилуія по однажды, по другимъ (кievскому)—по трижды. Причина, почему предъ большею частью праздникова стихословится 1-й антифонъ 1-й каѳизмы, заключается въ содержаніи антифона. Онъ соотвѣтствуетъ воспоминаемымъ событіямъ праздничныхъ дней ²⁾.

Такъ какъ пѣніе антифона «Блаженъ мужъ» есть торжественное, то оно не полагается въ дни непраздничные, когда нѣтъ праздника съ полуделеемъ, или когда праздники съ полуделеемъ случаются въ дни сокрушенія о грѣхахъ, въ дни поста. Въ дни строгаго поста, къ какому принадлежатъ нѣкоторые дни сырной седмицы, равно и седмичные дни великаго поста, не стихословится «Блаженъ мужъ», хотя бы и случились праздники святыхъ съ полуделеемъ или бдѣніемъ; такъ: а) на вторникъ или четвертокъ сырные, если въ эти дни случаются праздники съ полуделеемъ или бдѣніемъ, на вечернѣ читается каѳизма рядовая ³⁾; б) на вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ великой Четырнадцатини всегда стихословится рядовая каѳизма, хотя бы вечерня соединялась съ литургіею преждеосвященныхъ даровъ, но 1-й антифонъ 1-й каѳизмы не поется (Туп., послѣд. 30 янв., 24 февр. ⁴⁾).

Но бываютъ случаи, когда 1-й антифонъ 1-й каѳизмы поется и на вседневной вечернѣ, именно, когда вседневная вечерня отпавляется вмѣсто великой—въ нѣкоторые приготовительные дни къ великому посту, или въ постъ. Такъ:

1) Въ мясопустную недѣлю (воскресеніе), если за симъ въ понедѣльникъ случится праздникъ съ полуделеемъ (24-го февраля),

¹⁾ Симеонъ Солунскій говоритъ: «Исаломъ сей, по преимуществу, относится къ Господу. Ибо вочеловѣчившееся Слово Божіе само было по истинѣ единымъ блаженнымъ мужемъ. Оно есть древо жизни и дало плодъ... имѣвъ своимъ наслѣдіемъ народы (Сим. о бож. молитв., 296. Хр. Чт., 1856 г., стр. 447).

²⁾ Въ антифонѣ воспѣвается при всѣхъ упомянутыхъ распѣвахъ «Блаженъ мужъ, иже не иде на совѣтъ нечестивыхъ». (Пс. 1: 1). Блаженіи вси надвѣющіися наивъ (Пс. 2: 12), работайте Господеви со страхомъ, и радуйтесь Ему съ трепетомъ (Пс. 2: 11). Воскресни, Господи, спаси мя, Боже мой (Пс. 3: 8).

³⁾ Въ Троицкѣ (послѣд. 30 января и 24 февраля, аще случится въ понедѣльникъ сырной седмицы) сказано, что «на эти праздники въ недѣлю вечера поемъ: «Блаженъ мужъ», 1-й антифонъ. Въ прочіе же дни седмицы сырныя глаголется каѳизма рядовая». Но сказанное здѣсь о каѳизмѣ рядовой относится только къ вечернѣ на вторникъ и четвертокъ; ибо указанные праздники не празднуются въ среду и пятокъ сырные, а переносятся на вторникъ или четвертокъ (Туп., тамъ же). На субботу же, если въ оную случаются эти праздники, поется: «Блаженъ мужъ» (Туп., 24 февр., аще въ субботу сырную).

⁴⁾ На 13-е сентября и на день Преполовенія хотя положены великія вечерни, но на нихъ назначены обычныя каѳизмы, а не 1-й антифонъ 1-й каѳизмы.

но не съ бдѣніемъ (30-го января), ибо въ послѣднемъ случаѣ совершается вечерня великая.

2) Въ пятокъ сырнй, если въ субботу будетъ праздникъ святому съ полудеемъ (24-го февраля) или святому съ бдѣніемъ (30-го января).

3) Въ вечеръ недѣль (воскресеній) 1-й, 2-й, 3-й, 4-й и 5-й седмиць великаго поста, если въ понедѣльникъ случится празднованіе святому съ полудеемъ (24-го февраля и 9-го марта), но не храмовой праздникъ.

Есть дни въ году, когда на вечернѣ *вовсе не полагается стихословія* Псалтири, именно:

1) На Господніе дванадесятые праздники, случающіеся во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ, субботу ¹⁾, исключая того случая, когда въ эти праздники (напримѣръ, въ Вознесеніе) случится великій святой съ бдѣніемъ (см. Туп., 8-го мая въ Вознесеніе и храм. гл. 51-я и 55-я); тогда поется 1-й антифонъ 1-й каөизмы.

2) На вечернѣ не полагается каөизмы въ тѣ дни, на которые было бдѣніе, ради бывшаго труда бдѣннаго ²⁾. Безъ сомнѣнія, потому же и въ недѣлю вечера во весь годъ никогда же глаголется Псалтирь. Аще прилучится празднство, тогда поемъ: «Блаженъ мужъ», 1-й антифонъ (Туп., гл. 17 и см. Туп., гл. 5 и Туп., послѣд. 14-го сентября). Такъ на вечернѣ въ день Пятидесятницы не положено стихословія, но иногда поется «Блаженъ мужъ», именно въ томъ случаѣ, если случится храмою святой (храм. гл. 55-я) или святой съ бдѣніемъ (Туп., 8-го мая).

3) Не бываетъ стихословія Псалтири на вечернѣ въ пятокъ страстной седмицы.

Когда бываетъ стихословіе Псалтири, тогда послѣ стихословія каждаго антифона или послѣ стихословія всей каөизмы, которое бываетъ, чтобы возбудить въ насъ духъ истинной молитвы, научить насъ достойно славить Господа, употреблять на пользу себѣ то, чего мы просимъ отъ щедротъ Вышняго, — бываетъ *малая*

¹⁾ Въ послѣдованіи на 14-е сентября сказано: «На величій вечерни въ субботу поемъ «Блаженъ мужъ», каөизму всю; аще въ недѣлю вечера: «Блаженъ мужъ», 1-й антифонъ; *аще въ нѣз демъ, стихология не бываетъ*, но по обычномъ поемъ: «Господи, воззвахъ».

²⁾ Въ послѣдованіи на 8-е сентября сказано, что «каөизма не глаголется на вечерни (въ воскресеніе), труда ради бдѣннаго, силе убо творимъ и на всякъ праздникъ, егда бываетъ бдѣніе». И въ послѣдованіи 15-го сентября сказано, что въ день Воздвиженія въ «вечеръ каөизмы не глаголемъ, труда ради бдѣннаго». Впрочемъ, такъ бываетъ, кромѣ субботы; ибо хотя и было бы бдѣніе на субботу, въ субботу на воскресеніе неотмѣнно бываетъ 1-я каөизма (см. стр. 194). Въ Типиконѣ, въ послѣдованіи 16 августа, аще въ недѣлю, «послѣ» бдѣнія на субботу (на праздникъ Успенія) положена каөизма.

ектениа, для произнесенія которой Іерей отходитъ предъ святыя двери (Туп., гл. 9). Малая ектенія состоитъ изъ нѣкоторыхъ прошеній великой ектеніи. Послѣ приглашенія къ молитвѣ: «Паки и паки миромъ Господу помолимся», слѣдуютъ въ пей прошенія, составляющія, такъ сказать, сущность великой ектеніи: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже. Твоею благодатію». Потомъ воспоминаются Пресвятая Богородица и всѣ святые, какъ предстатели наши у Бога, и выражается наша преданность и покорность Господу: «Пресвятую, пречистую, преблагословенную, славную Владычицу нашу Богородицу и Приснодѣву Марію, со всѣми святыми поминувше, сами себе, и другъ друга, и весь животь нашъ Христу Богу предадимъ». Засимъ Іерей славитъ Господа, какъ промыслителя и Царя благодатнаго и вѣчнаго царства: «Яко Твоя держава и Твое есть царство, и сила, и слава, Отца, и Сына, и Св. Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». На вечерняхъ торжественныхъ, въ кои читается вся каоизма, какъ бываетъ на недѣлю (воскресеніе), рано—и на вечернѣ предъ литургіею преждеосвященныхъ даровъ за каждымъ антифономъ каоизмы слѣдуетъ малая ектенія (Туп., гл. 2-я; Служебн. литург. предд. даровъ), и послѣ каждой ектеніи ¹⁾ бываетъ особый возгласъ, именно: послѣ 1-й малой ектеніи—«Яко Твоя держава»; послѣ 2-й—«Яко благъ и человеклоубецъ». и послѣ 3-й—«Яко Ты еси Богъ нашъ. Богъ миловати и спасти» (Служебн., лит. преждеосв. даровъ).

Впрочемъ, между антифонами каоизмы бываетъ ектенія на вечерняхъ болѣе торжественныхъ, каковы: вечерня предъ литургіею, и на дни воскресныя, когда положено пѣть каоизму (Туп., гл. 2). Но на вседневной вечернѣ (Туп., гл. 9) и въ великую Четыредесятницу на вечернѣ, совершаемой отдѣльно отъ литургіи, не полагаются ектеніи между антифонами каоизмъ.

Должно замѣтить о *возгласахъ* Іерей, *послѣ ектеній*, что всѣ они вмѣстѣ на каждой службѣ составляютъ одно славословіе, хотя и прерываются разными пѣснопѣніями, молитвословіями, и при томъ, какъ увидимъ далѣе, имѣютъ тѣсную связь или съ прошеніями ектеній, или съ молитвами, тайно читаемыми Іереемъ, или съ пѣснопѣніями пѣвцовъ. На вечернѣ Іерей въ возгласѣ послѣ

¹⁾ Объ ектеніяхъ вообще слѣдуетъ замѣтить, что онѣ положены на болѣе торжественныхъ службахъ, каковы: вечерня, утренняя, литургія (а не на повечеріи, полунощницѣ, часахъ), и на этихъ службахъ онѣ бывають чаще въ дни праздничныя, напримѣръ, на утрени въ праздники есть ектенія между каоизмами, а въ дни непраздничныя ихъ не бываетъ. Въ дни же поста и нѣкоторые изъ положенныхъ на вседневной вечернѣ и утрени ектеній опускаются и замѣняются чтеніемъ «Господи, помилуй», 40 разъ (напримѣръ, въ концѣ утрени).

великой ектеніи прославляетъ Бога, какъ единое совершенное существо: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе. Отцу, и Сыну, и Св. Духу. Въ слѣдующемъ затѣмъ возгласъ послѣ малой ектеніи Господь прославляется, какъ Создатель міра: «Яко Твоя держава и Твое есть царство, и сила, и слава, Отца, и Сына, и Св. Духа». Далѣе, возгласъ содержитъ слово-словіе Бога—Искупителя міра: «Яко благъ и челоуѣколюбецъ Богъ еси, и Тебѣ славу возсылаемъ, Отцу, и Сыну, и Святому Духу» (Служебн.). Послѣ 4-й ектеніи—возгласъ: «Яко Ты еси Богъ нашъ и Тебѣ славу возсылаемъ, Отцу, и Сыну, и Святому Духу» (Послѣд. вечерни. утрени и полунощницы, изд. въ Кіевѣ, 1861 г., л. 12) ¹⁾:

На малой вечернѣ, которая всегда бываетъ предъ великою, не читаются свѣтильничныя молитвы, не бываетъ ни великой ектеніи, ни стихословія Псалтири, ни малой ектеніи. Но послѣ предначинательнаго псалма глаголется: «Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ», «Аллилуія», трижды ²⁾. «Господи. помилуй», трижды, «Слава и нынѣ».

«Господи, воззвахъ» и стихиры на «Господи воззвахъ».

Пѣніе стиховъ 140 псалма: «Господи воззвахъ» и затѣмъ стиховъ изъ псалмовъ 141, 129, 116, и стихирь бываетъ на той или другой вечернѣ ³⁾.

При пѣніи сихъ псалмовъ и стихирь Діаконъ или Іерей (если служба безъ Діакона) обходитъ съ кадильницею святилище и храмъ (Туп., гл. 2, 9, 22). Куреніемъ свѣчъ изображаютъ возношеніе нашихъ молитвъ къ Богу.

Послѣ воспоминанія о сотвореніи міра (въ предначинательномъ псалмѣ) и о грѣхопаденіи прародителей, Богослуженіе вечерни приводитъ христіанъ къ сознанію ихъ грѣховъ (что особенно раскрывается въ Псалтири) и возбуждаетъ въ немъ моленіе къ Господу объ исцѣленіи души отъ язвъ грѣховныхъ. Но, такъ какъ съ мыслию о грѣхопаденіи неразрывна мысль объ искупленіи, то, при воспоминаніи о потерѣ блаженнаго состоянія прародителями въ раю, уму представляется и сонмъ праведниковъ, прославленныхъ крестными заслугами Господа. Посему на ве-

¹⁾ Или: «Яко Ты еси Богъ нашъ, Богъ милости и спасати» (Туп., гл. 2: Служебн., литург. предъ даровъ). Возгласы послѣ малыхъ ектеній въ великую субботу на утрени при «Непорочны», и на утрени въ день Пасхи, находятся въ Трїодахъ или въ особыхъ изданіяхъ этихъ службъ.

²⁾ Сказано въ Тупиконѣ: «Іерей ектеніи не глаголетъ, но чтець глаголетъ «Господи, помилуй» трижды (Туп., гл. 1).

³⁾ Пѣніе «Господи, воззвахъ» иногда обозначается однимъ словомъ: «воззвахъ» (Екхѣраѣ или во множественномъ числѣ: τὰ κληρώματα).

чернѣ христіанинѣ, за молитвословіями объ исцѣленіи грѣховъ, поетъ псалмы, исполненные упованія на Господа. и хвалебныя пѣснопѣнія святымъ, прославленнымъ чрезъ ходатайство Спасителя, именно—сначала поетъ псаломъ: «Господи, возвахъ къ Тебѣ, услыши мя» (Псал. 140-й). Псаломъ выражаетъ глубокое сознаніе грѣховности души и упованіе на милосердіе Божіе. Въ псалмѣ неотступно просимъ Господа услышать каждаго изъ насъ и, сознавая, что самая молитва наша несовершенна, взываемъ: «Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, воздѣянiе руку моею, жертва вечерняя». Просимъ о томъ, чтобы Господь удержалъ насъ отъ грѣховъ, такъ какъ, при всемъ желаніи жить свято, въ насъ есть постоянное попятное ко грѣху, и потому мы просимъ: «Положи, Господи, храненіе устомъ моимъ... не уклони сердце мое въ словеса лукавствія, неощевати вины (выдумывать извиненія) о грѣсѣхъ»; потомъ просимъ, чтобы удалилъ насъ отъ людей, дѣлающихъ беззаконіе, и не сочеталъ со избранными ихъ. И, исполненные упованія, молимся съ псалмопѣвцемъ: «Яко къ Тебѣ, Господи, Господи, очи мои: на Тя уповахъ, не отими душу мою. Сохрани мя отъ сѣти, юже составиша ми, и отъ соблазнъ дѣлающихъ беззаконіе. Падуть во мрежу свою грѣшницы: единъ есмь азъ, дондеже прейду». И засимъ читается псаломъ (141-й): «Гласомъ моимъ ко Господу возвахъ, гласомъ моимъ ко Господу помолихся», въ которомъ также, исполненные упованія на Господа, продолжаемъ просить объ удаленіи насъ отъ людей неблагонамѣренныхъ: «Возвахъ къ Тебѣ, Господи, грѣхъ: Ты еси упованіе мое, часть моя еси на земли живыхъ. Вонми моленію моему, яко смирихся зѣло; избави мя отъ гонящихъ мя, яко укрѣпился паче мене». Далѣе молимся, чтобы Господь извелъ душу нашу изъ темницы, т. е. отъ тьмы злыхъ помысловъ, желаній, и наставилъ бы всегда исповѣдывать святое имя Божіе и словомъ и дѣломъ: «Изведи изъ темницы душу мою, исповѣдагися имени Твоему». Съ мыслью объ изведеніи души изъ темницы представляется сонмъ праведниковъ, уже стяжавшихъ себѣ спасеніе. Такимъ образомъ, молящійся отъ представленія грѣшниковъ, преслѣдующихъ его, разставляющихъ ему сѣти, обращается къ праведникамъ и восклицаетъ: «Мене ждуть праведницы, дондеже воздаси мнѣ». Затѣмъ читается псаломъ (129-й): «Изъ глубины возвахъ къ Тебѣ, Господи; Господи, услыши гласъ мой», въ которомъ псалмопѣвецъ сперва проситъ Бога объ очищеніи души: «Да будутъ уши Твои, внимающія гласу моленія моего. Аще беззаконія назриши Господи, Господи, кто постоитъ? яко у Тебе очищеніе есть»; потомъ увѣщаетъ всѣхъ исповѣдую-

щих Бога всегда уповать на милость Господа и многое избавленіе: «Отъ стражи утреннійа до нощи, отъ стражи утреннійа да уповаеть Израиль на Господа. Яко у Господа милость, и многое у Него избавленіе: и Той избавить Израиля отъ всѣхъ беззаконній его». И, восхищенный представленіемъ избавленія людей отъ беззаконній ихъ, восклицаетъ: «Хвалите Господа вси языцы, похвалите Его вси людїе, яко утвердися милость Его на насъ, и истина Господня пребываетъ во вѣкъ».

При псалмахъ, какъ бы въ доказательство того, яко у Господа очищеніе есть, милость и многое у Него избавленіе, яко утвердися милость Его на насъ (искупленныхъ), и истина Господня пребываетъ во вѣки.—въ каждый день на вечернѣ прославляется тотъ или другой святой, то или другое благодѣяніе Божїе, въ честь коего установлено Церковью празднество. Эти иѣсонѣнія поются за стихами псалмовъ, поются по стихамъ (канонархають) (Туп., гл. 27) ¹⁾ и называются стихирами ²⁾. Поелику

¹⁾ Въ Тупиконѣ есть особая глава (27-я) «о канонархѣ» (Κανονάρχης), въ которой указывается, какъ онъ долженъ канонархать стихиры. Канонархомъ называется въ монастыряхъ тотъ чтець или пѣвецъ, который каждый стихъ на «Господи, воззвахъ» и на стиховнѣ говоритъ одинъ громкимъ голоомъ. Обыкновенно за канонархомъ тотъ же стихъ стихиры повторяютъ пѣвцы одного лика, или клироса; потомъ канонархъ говоритъ такимъ образомъ другую стихиру, и ее поютъ пѣвцы другого лика. Когда же достигнуть стихиры, написанной на послѣдній стихъ, положенный Уставомъ (въ стихирахъ на «Господи, воззвахъ» — стихиры на стихахъ: «Яко утвердися милость Его на насъ»), тогда оба лика собираются на средину храма и уже вмѣстѣ поютъ каждый стихъ стихиры, сказываемой канонархомъ. Пѣніе такого рода Уставъ обозначаетъ словомъ: канонархать (Туп., гл. 27). Канонархъ также поетъ — прокимень и аллелуїа на вечернѣ (Тамъ же), и — «Богъ Господь» или «Аллелуїа на утрени (Часосл.). Названіе же «канонархъ» происходитъ отъ греческаго слова *kanon* — канонъ, и *arxh* — начинаю и означаетъ начальника, руководителя канона (praefectus canonum). По мнѣнію Гоара и Гретсера, канонархъ въ Константинопольской церкви подоказывалъ ясно и раздѣльно (по коммамъ, залятымъ) и тропари канона, сперва правому хору одинъ тропарь канона, потомъ лѣвому — другой тропарь, не прерывая пѣнія (De officiis magiae ecclesiae (Georg. Codini, syni commentar. Jac. Gretseri — cura et opera Jac. Goar. Parisiis. 1648, p. 15, № 52; ibid. Corp. Histor. Bisant. vol. XXIII, p. 152 — 3 et p. 14, № 52). Такое пѣніе могло въ древности быть и отъ недостатка богослужебныхъ книгъ. На нарѣкихъ часахъ предъ Рождествомъ Христовымъ въ Успенскомъ Московскомъ соборѣ — «поютъ пѣвчїе стихиры на распѣвъ, псалмы говорятъ соборный Дїаконъ, а тропари сказываетъ канархитъ» (Чинъ священносл. и обрядовъ, наблюдаемый въ Больш. Успенскомъ соборѣ, листъ 2).

²⁾ Словомъ стихира, стихера (στίχηρον — многочисленіе, и св. можетъ, отъ στίχος στίχο — беру стихъ, избираю пѣвчїе стогомѣріе) и бы. Отпѣвъ Церкви называются книги Св. Писанія ветхаго завета, написанныя стихами, такъ: книга Іова, псалмы Давидовы, книги Притчей, Екклїазїастъ, Пѣснь Пѣсней (Ephr. in Libello de ponderibus, atque mensuris, p. 533. Joh. Damasc. Lib IV, de Orthod. fide, cap. XVIII, p. 348 и др.) Въ Богослужебныхъ же книгахъ стихирами именуется пѣсонѣнія, состоящія изъ многихъ стиховъ, написанныхъ однимъ размѣромъ стихосложенія и, большею частью, имѣющія предъ собою стихи Св. Писанія. Иногда стихиры называются стихами, а стихи Св. Писанія, полагаемыя Уставомъ предъ стихирами, называются припѣвами. Напримѣръ: На Господи воззвахъ, къ 11-му стиху припѣвъ: Творяй Ангелы Своя духи (Туп. послѣд. 26 марта. Стихиры пѣютъ.

стихиры поются послѣ «Господи воззвахъ», то, въ отличіе отъ другихъ стихиръ (стихиръ на стиховнѣ, на «Хвалите»), онѣ называются *стихирами на Господи воззвахъ*. Эти стихиры поются не за всѣми стихами указанныхъ псалмовъ, но только за тѣми, въ которыхъ псаломъвецъ отъ грѣшниковъ обращается къ пра-

надписи, отнесенная къ пѣнію, что стихиры по размѣру, или по тону, или по тому и другому, подобны другой пѣсни, которой первоначальныя слова пишутся сразу послѣ слова: «подобенъ» (προσόνιος). Пѣснопѣніе, будучи подобно, главнымъ образомъ, размѣру другихъ пѣсней, подобно вмѣстѣ и гласу, на который оно поется. При словѣ «подобенъ» указывается гласъ для пѣсни, на который она должна быть пѣта, и гласъ указывается тотъ, на который поется пѣнь, послужившая образцомъ (Исключеніемъ можетъ служить свѣтиленъ, поемный на утрени послѣ канона; онъ есть подобенъ, но не имѣетъ надписи о гласѣ). Предъ нимъ печатается слово: «подобенъ» потому, что свѣтиленъ бываетъ написанъ по образцу другой пѣсни. Но онъ не поется на гласъ пѣсни, послужившей ему образцомъ. Въ Октоихѣ къ свѣтильнамъ седмицы, называемымъ также експостилларіями, присоединяется слово: «самопѣсно» — αὐτομέλος, ἰδιομέλος, т. е. имѣетъ мелодію, которая ему собственно принадлежитъ). По большей части каждое пѣснопѣніе, хотя бы оно было пѣто при разныхъ Богослуженіяхъ, поется на одинъ гласъ, и служба образцомъ другимъ по составу, служитъ вмѣстѣ образцомъ для нихъ и по голосу. Отсюда: а) одно и то же пѣснопѣніе, хотя служить образцомъ для разнаго рода пѣснопѣній, но указываетъ на одинъ гласъ; б) если разнаго рода пѣснопѣнія имѣютъ образцомъ одну и ту же пѣнь, то они поются на одинъ гласъ. Размѣръ и голосъ пѣснопѣній сообразуется очень часто и съ содержаніемъ ихъ. Посему для нѣкотораго рода пѣснопѣній служатъ образцомъ большею частью одни, для другаго рода — другія пѣснопѣнія (Такъ, напримѣръ, стихиры на стиховнѣ весьма часто подобны пѣсни: «Доме Ефраемовъ» и т. д.). Въ пѣснопѣніяхъ «подобныхъ» печатаются звѣздочки и указываютъ разстановки голоса въ пѣніи («Тоны и разстановки донынѣ у насъ остались греческіе. Въ стихахъ, называемыхъ «подобными», дабы пѣвцы не смѣшивали разстановокъ и перестунокъ, развѣвчены онѣ для пѣнія звѣздочками» (Отечеств. Записки 1821 г., № 19, ноябрь, стр. 153: «О русской церковной музыкѣ, письмо преосвщ. Митропол. Евгенія къ барону Розенкампу»). Но встрѣчаются въ богослужебныхъ книгахъ и такія пѣснопѣнія, при написаніи которыхъ не служила никакая пѣнь образцомъ ни въ размѣрѣ, ни въ содержаніи, ни въ гласѣ пѣнія, и, потому они не имѣютъ надписи: «подобенъ». Одни изъ нихъ называются *«самогласными»*, другія — *«самоподобными»*. Самоподобны суть двѣ, три извѣстнаго рода пѣсни, которые написаны не по подобію другихъ, но сами между собою имѣютъ сходство даже и буквальное; иногда онѣ начинаются и оканчиваются одними и тѣми же словами (См. 14-го сентября на утрени на стиховнѣ стихиры самоподобны. 29-го іюня стихиры на «Господи воззвахъ» самоподобны; срани. въ субботу седмицы муромолицы на стиховнѣ стихиры самоподобны; 14-го сентября на великой вечерѣ на стиховнѣ стихиры самоподобны; въ недѣлю сырную на утрени, по 6-й пѣсни кондакъ и пѣсьмъ самоподобны). Предъ ними показывается гласъ, на который онѣ должны быть пѣты. Гласъ указывается и предъ тѣми пѣснопѣніями, которые называются «самогласными». Въ томъ пѣтѣ противорѣчіи, что, называясь самогласными, т. е. имѣющими сами для себя собственные гласы (βοηχοί), они съ тѣмъ вмѣстѣ содержатъ надписи предъ собою, на какой гласъ (Октоиха) должны быть пѣты. «Самогласными» называются потому, что въ отношеніи размѣра и тона пѣнія (мелодіи) написаны не по подобію другихъ пѣсней; а гласъ назначенъ для пѣнія самогласное сообразно съ содержаніемъ ихъ и независимо ни отъ какихъ другихъ пѣсней, которыя были бы образцомъ для нихъ или по содержанію, или по размѣру. Самогласны находятя болѣе въ послѣдованіяхъ дванадцатыхъ и другихъ великихъ праздниковъ, и самогласными, большею частью, бывають стихиры на «Господи воззвахъ» и на стиховнѣ.

веднымъ, т. е. отъ стиха ¹⁾ (Псал. 141-й): «Изведи изъ темницы душу мою, исповѣдаться имени Твоему. Мене жлуть праведницы».

Стихи псалма: «*Господи, воззвахъ*» и слѣдующихъ псалмовъ, будучи въ тѣсной связи со стихирами *поются на гласъ* стихирь, т. е. на тотъ же гласъ, на который положено пѣть стихирь. Не должно затрудняться разностью выраженія Служебника и Часослова (Туп., гл. 2) о гласѣ, на который должно пѣть «Господи воззвахъ». Въ Служебникѣ (въ послѣдованіи вечерни) сказано: «Господи воззвахъ» поется на гласъ стихирь, а въ Часословѣ и въ Тупиконѣ: «Господи воззвахъ»—въ случившейся (Часосл.), въ прилучившейся гласъ (Туп. гл. 2). Всѣ эти выраженія значать одно и то же, именно: что «Господи воззвахъ» должно пѣть на тотъ гласъ, на который прилучится пѣть стихирь, напримѣръ: на недѣлю—на прилучившейся гласъ (Октоиха) той недѣли, на которой стихирь поется. Когда же полагаются двумъ празднествамъ стихирь и при томъ разныхъ гласовъ, въ такомъ случаѣ пѣніе «Господи воззвахъ» бываетъ на гласъ тѣхъ стихирь, которыя поются первыя.

Псаломъ «Господи воззвахъ» въ великомъ Часословѣ или Псалтири съ возслѣдованіемъ и въ Ирмологіи печатается нѣсколько иначе, нежели въ Псалтири (малой) не служебной, именно печатается такъ, какъ онъ поется на вечернѣ—съ повтореніемъ, въ видѣ припѣва, словъ перваго стиха. Одинъ ликъ поетъ: «Господи, воззвахъ къ Тебѣ, услыши мя. Услыши мя, Господи. Господи, воззвахъ къ Тебѣ, услыши мя: вонми гласу моленія моего, вегда воззвати ми къ Тебѣ. Услыши мя, Господи». Другой ликъ поетъ: «Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, воздѣянiе руку мою, жертва вечерняя, услыши мя, Господи». Засимъ въ Часословѣ сказано: «и по чину стихи» ²⁾. Въ церквахъ слѣдующіе стихи псалмовъ обыкновенно читаются, а не поются, до того стиха, предъ которымъ напечатано: «на 10-ть», или до того, предъ которымъ напечатано: «на 8-мъ», или: «на 6-ть», или: «на 4-ре», смотря по тому, сколько стихирь положено пѣть. Напримѣръ, если положено на 8-мъ, то стихи псалма

¹⁾ Стихи 141-го псалма, со стиха: «Изведи изъ темницы» и затѣмъ стихи псалмовъ 119-го и 116-го составляютъ десять стиховъ, и за ними полагается пѣть стихирь на «Господи воззвахъ» не болѣе десяти, кромѣ немногихъ, указанныхъ ниже, случаевъ. Посему въ Часословѣ, предъ стихомъ: «Изведи изъ темницы душу мою», напечатано: «на 10-ть». Но не всегда поется десять стихирь, а иногда поется 8-мъ, или 6-тъ, или 4-ре. Восемь стихирь поются съ послѣдними 8-ю стихами псалма, равно шесть стихирь—съ 6-ю послѣдними стихами.

²⁾ Въ Ирмологіи¹⁾ указано пѣть всѣ стихи этихъ псалмовъ. При стихахъ напечатаны на полѣ листа попеременно буквы: а, б, — они указываютъ, которому лику слѣдуетъ пѣть тотъ или другой стихъ.

читаютъ, а не поютъ, до того стиха, гдѣ напечатано: «на 8-мь», а съ сего стиха поютъ ихъ и т. д. ¹⁾ Но на великой вечернѣ на всѣ дни непремѣнно поется псаломъ съ тѣми стихами, которые слѣдуютъ послѣ словъ: «на 4-ре», т. е. «Отъ стражи утрення до нощи, отъ стражи утрення да уповаеть Израиль на Господа» и пр. Въ день же Благовѣщенія на день Архистратига Гавриила, когда на «Господи воззвахъ» положено 11-ть стихирь, предъ 11-ою стихирою поется особый стихъ, взятый изъ предначинательнаго псалма (103): «Творяй Ангелы Своя духи, и слуги Своя пламень огненный» (Туп., 26-го марта). На вечернѣ на день чтенія Великаго канона св. Андрея Критскаго, кромѣ обычнаго числа 6-ти стихирь Трїоди, положено пѣть Великаго канона 24-ре стихирь, по алфавиту. Онѣ имѣютъ окончаніе: «Господи, прежде даже до конца не погибну, спаси мя». Припѣвы начинаются отъ послѣдняго стиха 140-го псалма, т. е. отъ стиха: «Падуть во мрежу свою». Когда же пропоются всѣ припѣвы псалмовъ, тогда къ прочимъ стихирамъ припѣвается: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ».

О числѣ стихирь на «Господи воззвахъ» должно сдѣлать слѣдующее общее замѣчаніе, что на малой вечернѣ поются стихирь на 4-ре, на вседневной чаще всего—на 6-ть, на великой же вечернѣ, отдѣльно совершаемой отъ утрени,—на 6-ть и на 8-мь ²⁾, при службѣ двумъ и тремъ празднествамъ и на 10-ть (Туп., 1-е сент). На 6-ть бываетъ также иногда на праздники святому съ полувелеемъ. Большею частью бываетъ на великой вечернѣ на праздники съ полувелеемъ на 8-мь, также бываетъ и на всѣ праздники, коимъ положена служба съ бдѣніемъ, но никогда на вечернѣ на бдѣніи не бываетъ менѣе 8-ми стихирь, а бываетъ и 10-ть, какъ, напримѣръ, на воскресеніе. На 10-ть бываетъ также при стеченіи двухъ праздниковъ (напримѣръ, 1-го октября, если празд-

¹⁾ Стихи псалмовъ, которые поются предъ стихирами, иногда называются припѣвами.

²⁾ Между выраженіямъ: «стихирь три», «стихирь четыре», «стихирь на три», «стихирь на четыре» есть различіе. Первое показываетъ, что въ богослужебной книгѣ находятся три, четыре стихирь, а послѣднее означаетъ, что въ богослужебной книгѣ, можетъ быть, находится только одна или двѣ стихирь, но онѣ поются какъ три или какъ четыре, т. е. одна изъ нихъ повторяется разъ и болѣе. Напримѣръ, сказано: «На Господи воззвахъ поставимъ стиховъ 10 и поемъ Осмогласника стихирь воскресны три, и восточны три, и преподобныя (Маріи Египетской) стихирь три творяще я на четыре» (Туп., послѣд. 5 недѣли велик. поста — вечерня). Выразенія: «стихирь на 6-ть, на 8-мь, на 10-ть» указываютъ на число стиховъ псалма, которые вмѣстѣ со стихирами должно пѣть, равно — и на то, которые стихи псалма должно присоединять къ стихирамъ. Если уставомъ положено стихирь на 10-ть, то слѣдуетъ начинать пѣніе псалма съ того стиха, предъ которымъ въ Часословѣ сказано: на 10-ть. Если положено стихирь на 8-мь, то пѣніе начинать со стиха, имѣющаго надпись въ Часословѣ: «на 8-мь».

нуется Богородицѣ и святымъ, и 1-го сентября, если пѣть храма). На вечернѣ предъ литургіею преждеосвященныхъ даровъ, предъ литургіею св. Василия Великаго въ великій четвертокъ поется стихирь на 10-ть, а въ день Благовѣщенія предъ литургіею—11-ть стихирь (Туп., 26 марта). Въ число 4-хъ, 6-ти, 8-ти, 10-ти и такъ далѣе не входятъ тѣ стихирь, которыя поются на «Слава и нынѣ», т. е. стихира послѣ пѣнія: «Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу» и стихира послѣ пѣнія: «И нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ».

На *малой вечернѣ* стихирь никогда не бываютъ двухъ воспоминаній (не включая сюда стихирь на «Слава и нынѣ»), хотя бы вечерня была отираваема наканунѣ двухъ праздниковъ, а всегда непременно относятся къ одному празднеству, именно:

на дни воскресныя—отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ до недѣли мытаря и фарисея—на «Господи воззвахъ» поются стихирь воскресныя изъ Октоиха, рядоваго гласа, исключая тѣхъ случаевъ, если въ воскресеніе случатся Господскіе дванадцатые праздники: Рождество Христово, Богоявленіе, Преображеніе, Воздвиженіе креста. Въ такіе праздники, вмѣсто воскресныхъ, поются иѣснопѣнія сихъ праздниковъ изъ Миней (Туп., гл. 2, 3, послѣд. 25-го дек. и др.).

При *тѣни Постной Тріоди*, въ нѣкоторыя недѣли (воскресенія) поются стихирь Октоиха, рядоваго гласа недѣли, такъ—на недѣли: мытаря и фарисея, блуднаго сына, мясопустную, сыропустную и вторую, четвертую, пятую недѣли великой Четыредесятницы. На другія недѣли (воскресенія), именно: на 1-ю, 3-ю и на недѣлю Вай поются стихирь, положенныя въ Тріоди Постной. Также, если въ 4-ю и 5-ю недѣли (воскресенія) случится Благовѣщеніе, изъ Миней (Туп., послѣд. сихъ дней).

При *тѣни Цвѣтной Тріоди*, на нѣкоторые воскресныя дни полагаются стихирь Октоиха, но не рядоваго гласа, а того, который именно указанъ для известной недѣли. Эти воскресныя стихирь Октоиха внесены и въ Цвѣтную Тріодь: на недѣлю мурносиць—2-го гласа, на недѣлю расслабленнаго—3-го гласа, на недѣлю самарянина—4-го, на недѣлю слѣзнаго—5-го, на недѣлю Святыхъ Отець—6-го, на недѣлю Всѣхъ Святыхъ—8-го гласа. На недѣли же: св. Ап. Оомы и Пятидесятницы поются стихирь симъ праздникамъ, стихирь Тріоди (Туп., послѣд. сихъ дней).

На *вседневной и великой вечерняхъ* (и отдѣльно отъ утрени и на бдѣніи) въ седмищныя дни отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ до тѣни Постной Тріоди—на «Господи воззвахъ» поются слѣдующія стихирь:

Если *тѣтъ празднуемаго святаго* и вообще праздника на слѣ-

дующій день, имѣющаго въ Тѣпиконѣ или Миней знакъ предпраздничный, то поются три стихиры Октоиха и три Миней (Тѣп., 25 сент. и др.) Такъ бываетъ и въ субботу, если поется «Аллилуія» (Тѣп., гл. 13) ¹⁾. Не одинаковъ бываетъ порядокъ пѣнія сихъ стихирь въ седмичные дни, кромѣ субботы, и въ субботу. Въ седмичные дни, кромѣ субботы, сперва поются стихиры Октоиха, подобно тому, какъ въ эти дни всѣ вообще пѣснопѣнія Октоиха поются прежде Миней. Но въ субботу сперва поются стихиры Миней, а потомъ уже Октоиха.

Если случится святой, имѣющій въ мѣсяцесловѣ праздничный знакъ, то стихиры Октоиха оставляются, и поются стихиры святому или празднику изъ Миней (Тѣп., 5 сент. и др.). Если же случатся два праздника, напр.—святымъ, хотя и не имѣющимъ знака, но такимъ святымъ, изъ коихъ каждому есть въ Миней стихиры, то въ этомъ случаѣ Октоихъ оставляется, и поются стихиры Миней тому и другому святому по три (Тѣп., 2, 3-го сентября и др.)

Если въ дни седмичные случится *предпразднство или попразднство*, то тогда стихиры Октоиха, какъ и вообще другія пѣснопѣнія его, не поются. Октоихъ замѣняется стихирами предпразднства или попразднства изъ Миней. Между стихирами Миней и Октоиха то различіе, что стихиры предпразднства или попразднства (Миней) не отмѣняются даже и въ праздникъ съ полувечеремъ, блѣнемъ, а стихиры Октоиха отмѣняются и для шестеричнаго святаго.

Во время тѣія *Постной Тріоди въ седмичные дни* стихиры на «Господи воззвахъ» поются—то изъ Октоиха и изъ Миней (въ сырную седмицу), то изъ Тріоди Постной и изъ Миней (въ дни седмичные, кромѣ субботы, великой Четырдесятницы), то изъ Октоиха съ Тріодью (въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста), то изъ одной Тріоди Постной (въ Лазареву субботу и страстную седмицу, исключая того, если случится Благовѣщеніе).

Уставъ пѣнія стихирь различается еще, смотря по тому, отправляется ли вечерня съ литургією пржедосвященныхъ даровъ или безъ литургіи.

На вечернѣ *предъ литургією пржедосвященныхъ даровъ* поются стихиры на 10-ть.

Прежде всего поется изъ Тріоди *самогласенъ дне* дважды; но если два самогласна (какъ въ среду 4-й седмицы великаго поста), то каждый самогласенъ по однажды. Самогласны валепечатаны въ Тріоди—на стиховнѣ (тамъ они поются, если не бываетъ литургіи пржедосвященныхъ даровъ).

¹⁾ По не «Богъ Господь»—тогда поются стихиры Миней на 6-ть (Тѣп., гл. 12).

Засимъ поется *мученичєнь Тріоди*.

На субботу: 1-й. 2. 3-й и 4-й седмиць великаго поста поются мученичны изъ Октоиха, рядоваго гласа, три—изъ положенныхъ на «Господи воззвахъ» и одна—изъ стиховенъ. На субботы же 5-й и 6-й седмиць великаго поста мученичєнь поется изъ Тріоди.

Но если случится храмъ святаго (Туп., храм. гл. 35-я) или день предпразднства—24-го марта (что въ Түпиконѣ указано подъ 25-мъ марта), то не поется мученичєнь Тріоди, а поются стихиры Минеи на 5-ть.

За мученичнами поются или: *стихиры Тріоди* «подобны» (три), а въ субботу 1-й седмицы—святому Θεодору (4-ре), въ субботу 5-й седмицы—Богородицѣ (три стихиры поются на семь), въ субботу 6-й седмицы—святому Лазарю (пять стихиръ поются на семь), или, если нѣтъ въ Тріоди «подобныхъ» стихиръ, какъ въ субботу 2-й. 3-й и 4-й седмиць великой Четырєдєсятницы, то поются стихиры святому изъ Минеи, а въ предпразднство Благовѣщенія, случившееся въ субботу,—стихиры предпразднства на 4-ре.

Наконецъ, вмѣстѣ съ подобными Тріоди поются *стихиры изъ Минеи* на четыре: такъ указаны въ Уставѣ стихиры изъ Минеи святому, хотя бы случился и великій святой, напримѣръ 24-го февраля, или предпразднству Благовѣщенія, 23-е марта (что въ Түпиконѣ обозначено подъ 24-мъ марта).

Въ среду же 5-й седмицы поются на вечернѣ 30-ть стихиръ. Шесть стихиръ—обычныхъ Тріоди, т. е. самогласенъ две дважды, мученичєнь Тріоди и три «подобны» Тріоди, и засимъ—24-ре стихиры канона св. Андрея Критскаго, по алфавиту, съ припѣвами, указанными выше (стр. 203).

На вечернѣ, совершаемой въ великомъ посту *не предъ литургією*¹⁾, стихиръ поется менѣе, именно на 6-ть, такъ какъ поются на вечернѣ стихиры и на стиховнѣ (чего не бываетъ на вечернѣ предъ литургією). На стиховнѣ поются тѣ стихиры самогласны днѣ (одна—дважды или, если двѣ, каждая по однажды) и мученичны, которыя обыкновенно поются на вечернѣ, предъ литургією, на «Господи воззвахъ».

Если случится въ седмичные дни, кромѣ субботы, въ Минеѣ на ряду два святыхъ, имѣющихъ стихиры, то одного святаго стихиры поются на вечернѣ, а другаго на утрени—на «хвалите» (Туп., послѣд. понед. 1-й седмицы вел. поста, утреня).

¹⁾ Такая вечерня обыкновенно совершается въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ, равно въ среду и пятокъ, если, по какому-либо случаю, въ эти дни не бываетъ литургій,—въ праздники (24-го февраля, 9-го, 24-го, 25-го и 26-го марта).

На вечерняхъ *вседневнои и великой въ седмичныи дни, въ которые поется Цвѣтная Трїода* (отъ недѣли св. Апостола Фомы во всю Пятидесятницу), поются сперва три стихиры самогласны или праздника—изъ Трїоди, а потомъ стихиры святому—изъ Минеи на 3-и.

Если случится *два святыхъ*, то поются только стихиры святымъ на 6-ть; стихиры же Цвѣтной Трїоди (положенныя на «Господи воззвахъ») поются на стиховнѣ, съ припѣвами праздничными. Если же случится *святый съ полуглелемъ*, то поются три стихиры праздника (Трїоди) и пять стихиръ святому. Если случится *два святыхъ, и изъ нихъ одинъ шестиричный, а другой съ полуглелемъ*, то поются три стихиры празднику (Трїоди), рядовому святому—три стихиры, и великому святому—четыре (Туп., послѣд. 2-й седмицы Антипасхи, утро).

Въ субботы пѣнія Цвѣтной Трїоди, когда бываетъ по праздни-ство недѣли Трїоди, или другаго праздника (напримѣръ: Преполовенія, Вознесенія), поются сперва три стихиры праздника изъ Трїоди, поемыя на самый праздникъ въ недѣлю на бдѣвнѣ, и затѣмъ—три стихиры святому изъ Минеи.

Если случится *два святыхъ*, коимъ положены стихиры въ Минеѣ на ряду, то поются стихиры Трїоди праздника и стихиры святаго одного. Другаго же святаго стихиры оставляются на вечернѣ, а поются на утрени на «хвалите». Если же въ субботу случится *святый съ полуглелемъ*, то поются четыре стихиры праздника и четыре святому (Туп., послѣд. понед. 2-й седм. по Пасхѣ, см. о субботахъ Пятидесятницы).

На великой вечернѣ—на недѣли (воскресенія) поются стихиры на 10-ть. Отъ недѣли *Всѣхъ Святыхъ до мясопустной недѣли* такой порядокъ пѣнія стихиръ:

1) Если въ воскресенье не случится другаго особаго праздника, то поются воскресныхъ стихиръ 7-мь, изъ Октоиха ¹⁾ и святому изъ Минеи, на 3-и (Туп., гл. 2).

2) Если же случится въ недѣлю (воскресеніе) святый шестиричный, то поются воскресныхъ стихиры на 6-ть, и святому на 4-ре (Туп., гл. 5).

3) Если въ недѣлю случится святый съ полуглелемъ или два

¹⁾ Въ число воскресныхъ включаются и тѣ, которые называются также «Анатоліевыми» и «Восточными». Стихиры же названы Анатоліевыми потому, что сочинитель ихъ былъ Анатолій (См. Октоихъ 4-го гласа, мал. вечерня), а названы «восточными» потому, что греческое слово *ἀνατολή* означаетъ востокъ (Euchol. Goar, 1847, p. 58). По мнѣнію иныхъ Анатолій былъ Патриархомъ Константинопольскимъ въ V вѣкѣ (Fabricius Bibliol., гласа т. XI, p. 76, 78). Новѣйшее изслѣдованіе полагаетъ, что это былъ Антоній Студитъ (Руков. для сельск. наст. 1894 г., т. I, стр. 222—226).

святыхъ, то поются 4-ре воскресныя стихиры, а святому или святымъ на 6-ть (Туп., гл. 4 и послѣд. 1 сент.).

4) Если въ недѣлю случится предпразднство, попразднство, отданіе праздника, то поются 4-ре воскресныя стихиры и изъ Миней, на 6-ть,—сперва три стихиры предпразднства или попразднства, а потомъ три святому (Туп., 21 дек.), а въ отданіе—6-ть празднику (Туп., 7, 8, 12 сент. и др.)

5) Если же въ недѣлю случится предпразднство или попразднство и святой съ полведемъ, то поются три воскресныя стихиры, предпразднства и попразднства три стихиры и святому 4-ре (Туп., 21-го дек.).

На недѣли (воскресенія), въ которыя поется Постная Тріода, число воскресныхъ стихиръ Октоиха бываетъ неодинаково въ тѣ и другія недѣли, но въ иныхъ болѣе, въ иныхъ менѣе, смотря по тому, сколько находится на тѣ недѣли (воскресенія) стихиръ въ Тріоди. Такъ, на тѣ недѣли, на которыя въ Тріоди положено три стихиры на «Господи возвахъ» (на недѣли: мытаря и фарисея и 4-ю недѣлю великаго поста), поются семь стихиръ воскресныхъ предъ Тріодными. На тѣ же недѣли, на которыя въ Тріоди положено 4-ре стихиры (на недѣли: блуднаго сына, мясопустную, сыропустную, 1-ю, 2-ю, 3-ю и 4-ю великаго поста), поется 6-ть воскресныхъ стихиръ предъ Тріодными.

Служба рядовымъ святымъ, случившимся въ недѣли (воскресенія) пѣнія Постной Тріоди, постя на повечеріи, исключая того случая, если будетъ святой съ полведемъ. Если въ недѣли пѣнія Постной Тріоди случится *святой съ полведемъ*, то не во всѣ недѣли бываетъ одинаковое число пѣнія стихиръ изъ Октоиха, Тріоди и Миней. Такъ:

А. На недѣлю сыропустную поются: воскресныхъ 4-ре стихиры, святому изъ Миней 3-ри и изъ Тріоди 3-ри (Туп., 24 февр.).

Б. На недѣли: мытаря и фарисея и блуднаго сына поются: воскресныя 3-ри стихиры, изъ Тріоди 3-ри и святому изъ Миней 4-ре (Туп., 30-го янв.).

В. На недѣли: мясопустную, 1-ю и 3-ю недѣли великаго поста поются: воскресныхъ 3-ри стихиры, изъ Тріоди 4-ре и святому изъ Миней 3-ри (Туп., 24 февр., 9 марта).

Г. На недѣли: 2-ю, 4-ю и 5-ю великаго поста поются воскресныя 4-ре стихиры: святому изъ Миней на 6-ть.

Службы Тріоди: св. Григорію (во 2-ю недѣлю), св. Іоанну Листвичнику (въ 4-ю недѣлю), св. Маріи Египетской (въ 5-ю недѣлю) оставляются, если въ эти недѣли случится святой съ полведемъ. Онѣ поются на повечеріи (Туп., 24 февраля, 9-го марта).

На недѣли (воскресенія), въ которыя поется Цвѣтная Трїода (подобно тому, какъ при пѣнїи Постной Трїоди), число воскресныхъ стихирь Октоиха (кои печатаются и въ самой Цвѣтной Трїоди) бываетъ неодинаково, но въ иныя недѣли (воскресенія) болѣе, въ иныя менѣе, смотря по тому, сколько собственно находится стихирь въ Трїоди на тѣ недѣли (воскресенія). Такъ, на недѣли, въ которыя содержится стихирь собственно Трїоди—три или—на три (въ недѣли: мурносоиць, разслабленнаго, слѣпаго), поется предъ ними воскресныхъ стихирь семь; при четырехъ стихирахъ Трїоди (на недѣлю Всѣхъ Святыхъ) поется воскресныхъ шесть стихирь; при шести стихирахъ Трїоди (на недѣлю самарянина) поется воскресныхъ четыре; при семи стихирахъ Трїоди (на недѣлю Св. Отець) поются три воскресныя стихиры¹⁾.

Если же случится *великій святой въ недѣли мурносоиць, разслабленнаго, самарянина, слѣпаго*, то поются три воскресныя стихиры, три стихиры Трїоди недѣли (или праздника) и четыре стихиры святому (Туп., послѣд. 23-го апр., 8-го мая, еще въ недѣлю мурносоиць, разслабленнаго и др.).

Если случится *святой храма или великій святой въ недѣлю Святыхъ Отець (7-ю по Пасхѣ), и храмовый святой въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ*, то поются воскресныя три стихиры, затѣмъ Трїоди (св. отецъ) четыре стихиры со Славнымъ²⁾ и святому изъ Миней три стихиры (Туп., послѣд. 8-го мая, еще въ недѣлю Св. Отець, см. послѣд. 25-го мая, еще въ недѣлю Св. Отець и хр. гл. 52).

Въ недѣли же Апостола *Θомы* и *Пятидесятницы* не поются воскресныя стихиры, а поются только стихиры праздника. Если же случится въ нихъ великій святой (напр. 23-го апр. или храмовый), то поются стихиры праздника на 6-ть, и святому на 4-ре (Туп., 23-го апр., въ недѣлю Ап. *Θомы*, хр. гл. 55, сн. и послѣд. 8-го мая, еще въ Вознесеніе).

Послѣ стихирь на «Господи воззвахъ» поется славословіе (*Δοξολογία, δόξα*³⁾). «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне, и присно, и во вѣки вѣковъ». Такое славословіе постоянно повторяется на божественныхъ службахъ при всѣхъ молитвословіяхъ и пѣснопѣніяхъ; такъ какъ о чемъ бы мы ни просили угодниковъ

¹⁾ Службы святыхъ, кромѣ великихъ святыхъ, случившихся въ недѣли, поются на повечерїи (Туп., послѣд. нед. Ап. *Θомы*).

²⁾ То есть, включая въ число четырехъ стихирь и ту стихирю, которую въ Трїоди Цвѣтной положено пѣть на «Слава».

³⁾ Это славословіе называется малымъ славословіемъ (*Δοξολογία μικρά*), славословіе же въ концѣ утрени: «Слава въ вышнихъ Богу» называется великимъ славословіемъ (*Δοξολογία μεγάλη*).

Божіихъ, кого бы ни славословили, вся слава и во всемъ принадлежитъ единосушной Троицѣ. За этимъ славословіемъ Трїединому Богу опять поется пѣснопѣніе (стихира) въ прославленіе праздника или угодниковъ Божіихъ. Послѣ стихирь на «Господи возвахъ», послѣ «Слава и нынѣ» поются одна или двѣ стихиры. Если полагается пѣть двѣ стихиры,—въ такомъ случаѣ одна поется послѣ «Слава» ¹⁾, другая—послѣ «И нынѣ».

Пѣснопѣнія (стихиры), которыя поются послѣ «Слава» «И нынѣ», относятся или къ празднику, или предпразднству, или попразднству (въ дни предпразднства и попразднства), или къ Богородицѣ.

Пѣснопѣнія въ честь Богородицы называются *Богородичнами* ²⁾. О нихъ должно сказать, что такъ какъ есть много основаній тому, чтобы славить Матерь Божию, то и Богородичны многообразны. И тѣ или другіе изъ нихъ назначаются для пѣнія при извѣстномъ Богослуженіи, сообразно съ предшествующими и послѣдующими имъ молитвословіями. Отсюда есть:

1) Богородичны, которые поются только въ извѣстные праздники Богородичны (напримѣръ, въ Рождество Богородицы, въ Успеніе Ея), такъ что для извѣстнаго праздника Богородицы есть свои Богородичны. Они находятся въ Миней, на ряду службы.

2) Богородичны, кои поются въ дни памяти извѣстныхъ святыхъ, напримѣръ тѣхъ, для коихъ въ мѣсяцесловѣ нѣтъ праздничнаго знака, а также—въ дни святыхъ шестеричныхъ, т. е. имѣющихъ знакъ ☩ черный. Эти Богородичны поются только тогда, когда въ Миней не положена на ряду службы, послѣ стихирь на «Господи возвахъ», стихиры на «Слава». На «Слава и нынѣ» поется Богородиченъ, а на среду и пятокъ—Крестобогородиченъ. Они находятся въ службѣ Миней на ряду.

3) Богородичны, имѣющіе отношеніе къ воспоминаніямъ дней седмицы, именно: «Богородичны семи гласовъ, поемые егда есть въ Миней слава святому. И нынѣ по гласу сія». Эти Богородичны поются на дни непраздничные и на дни, въ кои празднуется святымъ шестеричнымъ, и притомъ въ томъ случаѣ, когда есть стихиры въ Миней на «Слава». Богородиченъ или Крестобогородиченъ поется по гласу «Славы», т. е. поется изъ того гласа.

¹⁾ Стихира, которая поется послѣ «Слава», называется иногда словомъ «славникъ». Напр., сказано: оставляются стихиры и *славники* и канонъ кресту (Тул., послѣд. 25 марта, еще въ среду крестопоклонную).

²⁾ Богородиченъ иногда именуется словомъ тропарь (Тул., послѣд. 25 июля). Есть такое указаніе: сей тропарь глаголется вмѣсто Богородична (Тул., послѣд. 9 дек.). Въ этомъ тропарѣ, въ воспоминаніе св. Анны, егда зачатъ Пресвятую Дѣву, упоминается и Пресвятая Богородица.

на который поется стихира на «Слава». Эти Богородичны печатаются въ Минееѣ мѣсячной, въ концѣ каждой книги, и въ Ирмологіонѣ.

4) Богородичны, называемые *догматиками* (Δογματικὸς) и на великой вечернѣ (напр. Туп., 7 Сент. 21 сент.) и на малой (Туп. Послѣд. 6 нед. по Пасхѣ; Трїодъ Цвѣтн. 3 нед. по Пасхѣ) отъ греческаго слова *δῶμα*—ученіе; такъ какъ съ похвалою Пресвятой Богородицѣ они содержатъ догматическое ученіе о лицѣ Иисуса Христа, преимущественно о воплощеніи Господа и соединеніи въ лицѣ Его двухъ естествъ—Божескаго и человѣческаго.

Богородичны догматики малой вечерни не поются на другіе седмичные дни ¹⁾. Богородичны же догматики великой вечерни, поются и на седмичные дни, именно: а) на субботы (исключая тѣ субботы, въ кои случится дванадесятый праздникъ, предпразднство, поспразднство и отданіе праздниковъ Рождества Христова, Богоявленія (Туп., послѣд. 20-го и 31-го декабря) ²⁾; б) на праздники святому съ великимъ славословіемъ, полувечеемъ, бдѣніемъ, въ какой бы день седмицы ни случились эти праздники. На субботы поется Богородичень Догматикъ того гласа, который былъ пѣтъ во всю седмицу, по выраженію богослужбныхъ книгъ, «Богородичень первый ³⁾ гласа настоящаго» (Туп., гл. 12, 15 (7 сент.) и другія), «гласа предшедшаго» (Туп., 24-го февраля, аще въ субботу 1-й седмицы великаго поста), гласа мимошедшаго» (Туп., послѣд. 20 дек.). На прочіе же седмичные дни, кромѣ субботы, поется Богородичень догматикъ изъ того гласа Октоиха, на который была пѣта стихира на «Слава». Онъ въ Тупиконѣ, большею частію, обозначается первыми словами, на примѣръ: «Кто Тебе не ублажить» (Туп., 23-го сент.), «Прейде сѣнь» (Туп., 26 сентября).

Послѣ пѣнія послѣдней стихирѣ на «Господи воззвахъ», т. е. стихирѣ на «И нынѣ», на вечерняхъ малой и вседневной (на которыхъ не положено входа) Іерей возглашаетъ въ алтарѣ: «Премудрость, прѣсти» (книга: Послѣдованіе утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1861 г., листъ 1 и 4 на оборотѣ), на вечернѣ великой—при входѣ это возглашаетъ

¹⁾ Богородичны малой вечерни воскресные послѣ стихирѣ на «Господи воззвахъ» печатаются въ Октоихѣ прежде Богородичновъ гласа малой вечерни, и обозначаются такъ: Богородичень гласа малой вечерни.

²⁾ Въ предпразднство, поспразднство и отданіе другихъ дванадесятихъ праздниковъ, случившихся въ субботу, поется Богородичень догматикъ настоящаго гласа (Туп., послѣд. 13-го и 21-го сентября, 5-го и 13 августа и Туп., гл. 15).

³⁾ О богородичнахъ первыхъ на утрени см. далѣе на утрени по «Богъ Господь».

Діаконъ (тамъ же и Туп., гл. 2). Послѣ возглашенія: «Премудрость—σοφία, т. е. то же, что «премудро», прѣсти—δρᾶσι—прямо. т. е. будемъ стоять—благопристойно, поется: «Свѣте тихій».

«Свѣте тихій» служить продолженіемъ пѣнія псалмовъ и стихирь. Псалмы оканчиваются (на всякой вечернѣ) пророческими стихами о пришествіи Господа на землю и о спасеніи людей: «Да уповаеть Израиль на Господа. Яко у Господа милость, и многое у Него избавленіе, и Той избавить Израиля отъ всѣхъ беззаконій его. Хвалите Господа вси языцы, похвалите Его вси людие. Яко утвердися милость Его на насъ, и истина Господня пребываетъ во вѣкъ». За сими стихами (предъ послѣдними стихирами) поется славословіе Трїединому Богу: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу». Пѣнь «Свѣте тихій» продолжаетъ славословіе Бога во Святой Троицѣ, ради явленія на землю Господа, тихаго свѣта, дающаго жизнь и достойнаго быть воспѣваемымъ во всѣ времена гласами людей преподобныхъ и Котораго весь міръ славить ¹⁾.

Въ нѣкоторые дни, во время пѣнія Богородична предъ пѣснью «Свѣте тихій», Священникъ, въ предшествіи Діакона съ кадиломъ, совершаетъ *входъ* ²⁾ въ алтарь чрезъ сѣверныя двери въ царскія врата. Именно входъ бываетъ на великой вечернѣ: на недѣли (воскресенія) и на праздники въ честь Господа, Богородицы и святыхъ съ полувечеремъ или бдѣніемъ ³⁾, равно—въ вечеръ самыхъ праздниковъ Господнихъ (Туп., 15-го сент.) и—на вечернѣ всенедельной въ вечеръ недѣль (воскресеній): сырной, 1, 2, 3, 4 и 5-й великаго поста (ради прокимновъ) и—на день Срѣтенія (1-го февр.), если оно случится въ сырную субботу (Туп.); также на праздники святымъ съ полувечеремъ (24-го февр., 9-го марта)—на вторникъ и слѣдующіе седмичные дни, 2, 3, 4, 5 и 6-й седмиць Четырдесятницы (Туп., 24 февр.).

Входъ изображаетъ въ священнодѣйствіяхъ то самое, что выражается въ пѣснопѣвнн «Свѣте тихій», то есть что для людей возсіялъ тихій свѣтъ въ кроткомъ лицѣ Спасителя,

¹⁾ Вотъ переводъ сей пѣсни: «Исусе Христе, тихій свѣтъ (φῶς; ἡλὸς) святой славы безсмертнаго Отца, небеснаго, святаго, блаженнаго, мы, доживъ (прійдя—ἐλθόντες): до солнечнаго заката (ἐκεί τῆν ἡμέραν δύνων), увидѣвъ вечерній (ἐσπερινός) свѣтъ, поемъ Отца, и Сына, и Святаго Духа. Ты Сынъ Божій, дающій жизнь, достоинъ быть воспѣваемъ во всѣ времена гласами преподобныхъ; потому весь міръ Тебя славить».

²⁾ Входъ въ прежнихъ богослужебныхъ книгахъ обозначался словомъ «исхождение» (Туп., изд. въ Москвѣ 1641 г., въ мѣсяцесловѣ).

³⁾ Въ великую Четырдесятницу входъ бываетъ на праздники сихъ святыхъ, напримѣръ, 9-го марта, 24-го февраля, хотя бы наканунѣ сихъ дней и не совершалась литургія предосвященныхъ даровъ (Туп., послѣд. 24-го февраля), и была вечерня всенедельная, а не великая.

Который, ради немощи людей, умѣрилъ въ Себѣ славу безсмертнаго Отца небеснаго,—шелъ съ небесъ. Открываются царскія двери въ знакъ того, что съ пришествіемъ Господа открывается людямъ царствіе Божіе. Изъ алтаря, какъ съ неба идетъ, въ образъ Господа—*Священникъ простъ* (прямо, не согнувшись), *имѣя фелонь опущенную* (Туп., гл. 2), для изображенія смиренія и величія. Предъ нимъ идетъ, какъ бы Предтеча, Діаконъ, держащій въ рукѣ кадильницу. Кадильница съ оміамомъ изображаетъ, что чрезъ ходатайство Господа наши молитвы, какъ оміамъ, возносятся къ Господу,—и Святыи Духъ присутствуетъ въ храмѣ. Діакону предшествуютъ *два свѣтильника* (Туп., гл. 2), означающіе собою духовный свѣтъ, принесенный Господомъ на землю. Когда на вечернѣ бываетъ чтеніе Евангелія [какъ—въ день Пасхи, въ великую пятницу, на преждеосвященной литургіи—въ седмичные дни великой Четырдесятницы, въ 24-е февраля, 9-е марта и въ день храма святаго (храм. гл. 34 и 35), въ страстную седмицу, также 24 декабря, 5-го января], тогда на входѣ выносятся Діакономъ Евангеліе, для яснѣйшаго представленія шествія Господа на проповѣдь. Придя къ царскимъ вратамъ, Священникъ стоитъ прямо противъ нихъ, *Діаконъ же одесную Священника* (на правой сторонѣ), мало откосвенно (нѣсколько навскось) *и приникъ* (наклоняетъ), *держа орарь свой тремя персты десной руки, глаголетъ тайно* (Туп., гл. 2).—*такъ тихо, что только Священникъ можетъ слышать*: «Господу помолимся». Священникъ же произноситъ тайно молитву входа: «Вечеръ, и зутра, и полудне, хвалимъ, благословимъ, благодаримъ и молимся Тебѣ, Владыко всѣхъ, исправи молитву нашу, яко кадило предъ Тобою, и не уклони сердець нашихъ въ словеса или помышленія лукавствія»¹⁾. И по молитвѣ *поклонився, Діаконъ ораремъ, держимымъ тремя перстами, показываетъ на востокъ*, гдѣ былъ рай, и говоритъ Священнику: «Благослови, Владыко, святыи входъ». *Священникъ крестообразно благословляетъ къ востоку* (Туп., гл. 2), говоря: «Благословенъ входъ святыхъ Твоихъ, Господи». Изображеніе креста показываетъ, что чрезъ крестный путь Господь отверзъ намъ двери рая. *Діаконъ отходитъ и, поклавъ иконы и Іерей, становится на презнемъ мѣстѣ и дожидаетъ окончанія пѣнія стихиръ*. По окончаніи пѣнія, *начертавъ кадильницею или Евангеліемъ крестъ по срединѣ царскихъ вратъ* (Туп., гл. 2), входитъ въ алтарь, возглашая: «Премудрость прѣсти».

¹⁾ Въ Служебникѣ въ концѣ этой молитвы напечатано такъ: «Возглашеніе. Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава» и т. д. Но это окончаніе молитвы, обыкновенно, Священникъ не возглашаетъ, а произноситъ, какъ и самую молитву, тайно.

Словомъ «премудрость» даетъ знать предстоящимъ, что имѣющее быть засимъ пѣніе «Свѣте тихій» и чтеніе изъ Св. Писанія прокимна или паремій открываетъ премудрость Вышняго. Говоря: «прости», т. е. — стойте прямо, Діаконъ внушаетъ стоять съ благоговѣніемъ, не разсѣиваться другими помышленіями. Послѣ сего, по входѣ, ликъ поетъ: «Свѣте тихій». Священникъ, *поклоняясь къ престолу* и цѣловавъ св. двери (Туп., гл. 2), входитъ въ алтарь. Тамъ, взойдя на горнее мѣсто, одесную престола, обратясь къ западу, имѣя руки согбенными, стоитъ, ожидая исполненія (окончанія) прокимна. Потомъ покланяется (обратясь къ востоку) и отходитъ на свое мѣсто (Служеб.), т. е. предъ престоль. Затѣмъ затворяются царскія двери ¹⁾ (Туп., гл. 2). Чинъ входа излагается съ подробностями и слѣдующимъ образомъ: Діаконъ, приѣмъ кадило и взявъ благословеніе, *кадитъ престолъ окрестъ*, и предъдушу ему *свѣтильнику*, исходитъ сѣверными дверьми, и обшедь по заамвону, *кадитъ царскія врата и мѣстныя иконы*, въ сіе время *Іерей цѣлуетъ престолъ*, исходитъ вслѣдъ за Діакономъ и стоитъ посреди церкви позади амвона. Діаконъ, показавъ иконы и Іерей, и *взема кадило въ лѣвую руку, въ правую же орарь*, глаголетъ тихо: Благослови, Владыко, святой входъ. Іерей благословляетъ входъ, глаголя тихо: Благословенъ входъ святыхъ Твоихъ, Господи, всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Діаконъ тихо: Аминь. И кадитъ паки Іерей и лики и, ставъ въ царскихъ вратахъ, ожидаетъ окончанія догмата, также возглашаетъ: Премудрость, прости. Ликъ поетъ: Свѣте тихій. Діаконъ, вшедь въ алтарь, *кадитъ престолъ и горнее мѣсто*. Іерей въ царскихъ вратахъ цѣлуетъ святыя иконы и тако входитъ въ алтарь. *Діаконъ снова исходитъ царскими вратами и кадитъ предстоящихъ*. *Іерей же, цѣлуя престолъ*, идетъ на горнее мѣсто и *стоитъ одесную престола*, обращая къ западу. *Діаконъ*, возвращая въ алтарь, *паки кадитъ первую страну престола и Іерея и, ставъ на лѣвой* странѣ*, глаголетъ: Вонмемъ (Послѣдованіе утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіево-Печерск. даврѣ, 1861 г., листъ 3).

Діаконъ, произнося: «Вонмемъ», этимъ воззваніемъ приглашаетъ предстоящихъ къ благоговѣйному слушанію прокимна. Іерей преподаетъ «*Миръ всѣмъ*». Діаконъ какъ бы водворляетъ тишину, говоря: «Премудрость, вонмемъ». На малой и всенедной вечерняхъ указано, чтобы «Іерей исходитъ изъ алтаря и,

¹⁾ Обыкновенно затвореніе царскихъ дверей бываетъ не средю по входѣ Іерея въ алтарь, а послѣ пѣнія прокимна (Св. Туп., гл. 2 и Служебл., послѣд. вечерни).

ставъ прямо царскихъ вратъ, глаголаше: «Возмемъ. Миръ во вѣкъ. Премудрость» и прокимень дне со стихи его (Послѣдованіе утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіево-Печерск., лаврѣ, 1861 г., л. 1-й, 4-й и 63-й на оборотѣ). Иногда произноситъ прокимень или учиненный монахъ, или чтець (Служебн., веч.), или канонархъ (Туп., гл. 2). Чтець, сотворивъ поклонъ, стоя среди храма, имѣеть согбеннѣ руки при персяхъ (Туп., гл. 2) и главу откровенную (Туп., гл. 27) и выражаеть тѣмъ благоговѣніе къ тому, что будетъ чтець читать или пѣвцы пѣть. Чтець, иногда Іерей сказываетъ прокимень, и пѣвцы поють стихи его.

Прокименъ (προκείμενος—напередѣ лежащій) называется стихъ, предшествующій чтенію Священнаго Писанія, именно: пареміи, Апостола и Евангелія, и служитъ вмѣсто предисловія къ чтенію. Прокимень, большею частію, словами Св. Писанія выражаеть или содержаніе и силу чтенія, которое имѣеть быть за нимъ, или значеніе настоящаго дня, т. е. молитвословія, пѣснопѣвца, относящихся ко дню. Поэтому, когда прокимень показываеть силу и содержаніе Апостола, онъ называется «прокимень Апостола» (Трїодъ Постная 3-й нед. велик. поста). Когда же онъ относится къ молитвословіямъ и пѣснопѣвціямъ дня, тогда называется «прокимень дне» (Чинъ всеобщаго бдѣнія, Туп., гл. 2). Каждый прокимень всегда имѣеть за собою стихъ, который составляетъ продолженіе прокимна и имѣеть тѣсную связь съ нимъ. При чтеніи прокимна, который на вечернѣхъ возвѣщаетъ о Христѣ Спасителѣ, Священникъ, носящій образъ Христа, вознесшагося на небеса, становится близъ горняго мѣста предъ престоломъ и, чтобы вселить и въ предстоящихъ благоговѣніе къ Господу, обращается лицомъ къ западу, т. е. къ народу, и, согбеннѣ имѣяи рудѣ, стоитъ ожидаѣи исполненія прокимна. Съ тѣмъ вмѣстѣ Священникъ симъ изображаеть, что Господь, пришедшій на землю и потомъ вознесшійся на небеса, взираеть на вѣрующіихъ, на ихъ дѣла и есть съ ними до скончанія вѣка (Служ., посл. веч. и Нов. Скр., ч. II, гл. 1, § 23).

На вечернѣхъ поются *прокимны*:

А. *Дне*, именно—въ седмичные дни. На каждый день седмицы есть особый прокимень. Эти прокимны находятся въ Служебникѣ и Часословѣ.

Въ великомъ же посту на вторникъ, среду, четвертокъ, пяттокъ и субботу 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць и на вторникъ, среду и четвертокъ страстной седмицы прокимны вечерни маходятся въ Трїоди. Они взяты изъ псалмовъ, по порядку

ихъ ¹⁾ въ Псалтири. Такимъ образомъ на каждый изъ указанныхъ двѣй Великой Четырдесятницы и страстной седмицы положенъ особый прокимень. Въ среду и пятокъ сырной седмицы предъ паремією положены прокимны двѣ, а по прочтеніи паремій—прокимны Трїоди. Прокимны Трїоди назначаются на вечернѣ предъ тою и другою паремією, и—на 6-мъ часѣ предъ паремією и послѣ пареміи. Въ сихъ прокимнахъ въ великій постъ какъ бы кратко поется вся Псалтирь. Итакъ прокимны Трїоди не имѣютъ тѣсной связи съ пареміями, кои слѣдуютъ своему ряду, какъ прокимны—своему; прокимны не имѣютъ тѣсной связи и съ воспоминаемыми службы дней седмичныхъ. Посему они не суть прокимны въ собственномъ смыслѣ, бываютъ не только предъ чтеніемъ, но и послѣ чтенія пареміи (на 6-мъ часѣ). И предъ чтеніемъ прокимновъ чтець глаголетъ токмо гласъ, на который должно имѣть прокимень, а слово «прокимень» не глаголетъ ²⁾.

Б. На праздники и въ праздники поются *великіе прокимны* ³⁾:

¹⁾ Порядокъ псалмовъ, изъ которыхъ въ Поетной Трїоди находятъ въ седмичные дни, кромѣ субботы, прокимны для 6-го часа и вечерни, слѣдующій:

		1-я седми-на.	2-я седми-на.	3-я седми-на.	4-я седми-на.	5-я седми-на.	6-я седми-на.	Страст-ная седми-ца.
Поне-дѣльникъ.	На 6-мъ часѣ.	Пс. 1 2	Пс. 21 22	Пс. 41 42	Пс. 61 62	Пс. 83 84	Пс. 104 108	Пс. 125 126
	На вечернѣ.	Пс. 3 4	Пс. 23 24	Пс. 43 44	Пс. 63 64	Пс. 85 86	Пс. 106 107	Пс. 127 128
Вторникъ.	На 6-мъ часѣ.	Пс. 5 6	Пс. 25 26	Пс. 45 46	Пс. 65 66	Пс. 87 88	Пс. 108 109	Пс. 129 130
	На вечернѣ.	Пс. 7 8	Пс. 27 28	Пс. 47 48	Пс. 67 68	Пс. 89 90	Пс. 110 111	Пс. 131 132
Среда.	На 6-мъ часѣ.	Пс. 9 10	Пс. 29 30	Пс. 49 50	Пс. 69 70	Пс. 91 92	Пс. 112 113	Пс. 133 134
	На вечернѣ.	Пс. 11 12	Пс. 31 32	Пс. 51 52	Пс. 71 72	Пс. 93 94	Пс. 114 115	Пс. 135 136
Четвертокъ.	На 6-мъ часѣ.	Пс. 13 14	Пс. 33 34	Пс. 53 54	Пс. 73 74	Пс. 96 97	Пс. 117 118	
	На вечернѣ.	Пс. 15 16	Пс. 35 36	Пс. 55 56	Пс. 75 76	Пс. 98 99	Пс. 119 120	
Пятокъ.	На 6-мъ часѣ.	Пс. 17 18	Пс. 37 38	Пс. 57 58	Пс. 77 78	Пс. 100 101	Пс. 121 122	
	На вечернѣ.	Пс. 19 20	Пс. 39 40	Пс. 59 60	Пс. 79 80	Пс. 102 103	Пс. 123 124	

Псалмы отступаютъ отъ ряда: 83-й, 96-й и 117-й. Нѣтъ прокимновъ изъ псалмовъ: 81-го, 82-го, 95-го и 116-го.

²⁾ Герей: Возвемъ. Чтець прокимень не глаголетъ, гочію скажетъ гласъ 6: Спаси, Господи, люди Твоя (Тун., посл. сырной среды, вечера).

³⁾ Прокимны, называемые *великими*, имѣютъ при себѣ не по одному стиху, а по три, и потому поются продолжительнѣе другихъ прокимновъ. Въ великихъ прокимнахъ прославляется величіе Всемогущаго, Всеблагаго, Всемилостиваго Господа Бога.

1) На всѣ недѣли въ году поется одинъ и тотъ же великій прокимень: «Господь воцарися» ¹⁾.

2) Въ вечерь недѣль: сырной, 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, и 5-й великаго поста (но не въ недѣлю вай, въ которую поется великій прокимень обычный, воскресный) поются два прокимна, попеременно: «Не отврати лица Твоего» (Пс. 68: 18, 19, 30, 33) и: «Даль еси достояніе» (Пс. 60 : 6, 3, 5, 9). Но если въ понедѣльники 4-ой или 5-ой седмицы случится Благовѣщеніе, то въ эти недѣли—прокимень две (Туп., 25 март.).

3) Особые великіе прокимны поются на вечернѣ во всю седмицу пасхальную (См. въ Служебникѣ послѣ мѣсяцеслова).

4) Въ вечерь недѣль: Пасхи. Ап. Фомы и Пятидесятницы.

5) Въ вечерь праздниковъ Господнихъ: Рождества Христова, Богоявленія, Преображенія, Вознесенія, Воздвиженія, если они случатся въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ. Если же эти праздники будутъ въ субботу, то въ субботу вечера поется прокимень: «Господь воцарися», а великій прокимень праздника поется на самый праздникъ, въ пятокъ вечера (Туп., послѣд. 14-го сент.).

В. Въ вечерь пятковъ на субботы—предъ недѣлею мясопустною и предъ Пятидесятницею, вмѣсто прокимна, поется «Аллилуія» со стихами *за упокой* (См. въ Трїоди и въ Тупиконѣ). Но на иные субботы, хотя бы въ нихъ была служба за упокой, поется прокимень, а не «Аллилуія» (См. Туп., гл. 13).

Г. Въ субботу страстную, послѣ «Свѣте тихій», не положено прокимна (Туп., послѣд. велик. субб.).

Послѣ пѣнія «Свѣте тихій» и прокимна, въ нѣкоторые дни читаются *пареміи* (Паремія—*parola*—значить притча, proverbium—2 Петр. 2 : 22; parabola—Іоан. 10 : 6). Такъ называются чтенія изъ Св. Писанія ветхаго, которые или содержатъ въ себѣ пророчества о воспоминаемомъ въ тотъ день событіи, или изясняютъ силу и намѣреніе, съ какими установленъ праздникъ, или содержатъ похвалу празднуемому святому. Въ праздники въ честь Апостоловъ читаются Соборныя Посланія Апостоловъ. Въ Тупи-

¹⁾ Хотя на малой вечернѣ въ субботу поется тотъ прокимень, который и на великой вечернѣ въ этотъ день, но на малой вечернѣ этотъ прокимень не есть великій; ибо на малой онъ состоитъ только изъ двухъ стиховъ. «Господь воцарися», и стихъ: «Облечеса Господь въ силу и препоясася», и пакы: «Господь воцарися» (Туп., гл. 1). На великой же вечернѣ читаемъ: «Господь воцарися, въ лѣпоту облечеса, стихъ: «Облечеса Господь въ силу и препоясася»; стихъ: «Ибо утверди вселенную, яже не подвижется»; стихъ: «Дому Твоему подобаетъ святыня, Господи, въ долготу дній, и пакы: «Господь воцарися» (Туп., гл. 2).

конѣ пареміи обозначаются такъ: чтенія три, чтенія Святаго три и т. п. ¹⁾).

Пареміи полагаются, главнымъ образомъ на великихъ вечерняхъ, именно на праздники (Минеи, Тріюди) съ полуднеемъ ²⁾ или бдѣніемъ ³⁾. Но не на каждой великой вечернѣ онѣ читаются. Такъ, не бываетъ чтенія ихъ на великой вечернѣ на воскресный день, если въ оный не случится праздника съ полуднеемъ или бдѣніемъ (Туп., гл. 2). Не бываетъ чтенія паремій на великихъ вечерняхъ, совершающихся въ самые дванадцатые Господни праздники. Пареміи положены и на *вседневной вечернѣ*, именно: въ среду и пятокъ сырныя, въ седмичные дни—въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великаго поста. И на *малой вечернѣ* однажды положена паремія, именно на сырную субботу, если въ оную случится праздникъ Срѣтенія Господня (Туп., 2-го февраля).

Число паремій не всегда полагается одинаково на вечерняхъ. Иногда бываетъ по одной пареміи въ среду и пятокъ сырныя, и иногда по двѣ пареміи, такъ: въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой Четырдесятницы, въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы. Иногда бываетъ по три пареміи—такъ, напримѣръ, въ четвертокъ и пятокъ страстной седмицы.

Въ праздники же полагается, большою частію, по три пареміи. Если же случаются два празднества, изъ коихъ для каждаго положены пареміи, то читаются тѣ и другія, напримѣръ: если въ день Вознесенія случится празднованіе св. Іоанну Богослову, то читаются пареміи празднику и Апостолу (Туп., послѣд. 8-го мая). На нѣкоторые дни положено читать болѣе трехъ паремій, такъ, напримѣръ: на праздникъ Благовѣщенія—пять, въ навечеріе Рождества Христова—8-мь, въ навечеріе Богоявленія—13-ть, въ великую субботу—15-ть паремій. Предъ чтеніемъ каждой пареміи Діаконъ или Священникъ говорятъ: «Премудрость». Чтець именуется книгу Св. Писанія, изъ которой онъ будетъ читать; онъ возглашаетъ: «того-то чтеніе». Діаконъ или Священникъ произноситъ: «Вонмемъ». И засимъ чтець начинаетъ самое чтеніе пареміи. Если же и послѣ второй пареміи положенъ

¹⁾ При указаніи Типикона на утреннѣ «чтеніе» разумѣется толкованіе Евангелія, или свѣдѣній и подобное чтеніе, указанное въ 10 главѣ Типикона.

²⁾ Исключеніе составляютъ дни 1-го и 13-го сентября. На эти дни положены пареміи, а на утреннѣ не поется полудей.

³⁾ Пареміи святыхъ одного лика, или чина назначаются одніи и тѣ же. Поэтому въ Типиконѣ иногда указываются книги Св. Писанія и главы ихъ, откуда взяты пареміи, а иногда только пишется: «чтенія три преподобнѣскія» (Туп., послѣд. 11-го янв.), «чтенія три святительскія» (Туп., послѣд. 27-го янв. и др.).

прокимень, то, предъ произнесеніемъ прокимна чтецомъ, Діаконовъ или Священникъ говоритъ: «Возьмемъ» (Служба 1-й седмицы всѣхъ поста, въ особой книжкѣ). При чтеніи паремій въ навечеріа Рождества Христова, Богоявленія и въ великую субботу, чтеніе нѣкоторыхъ паремій сопровождается пѣніемъ стиховъ ихъ или—конечныхъ словъ тропаря, произносимаго чтецомъ (См. далѣе о службѣ въ навечеріа Рождества Христова) и, обыкновенно, при пѣніи сего царскія врата бывають открытыми, а при самомъ чтеніи паремій царскія двери, обыкновенно, бывають заперты ¹⁾). Въ великій пятокъ послѣ чтенія паремій произносится прокимень, читается Апостоль, поется «Аллилуія» и засимъ читается Евангеліе. Въ Пасху на вечернѣ послѣ великаго прокимна сряду читается Евангеліе.

Послѣ «Свѣте тихій», прокимна и пареміи, вечерни—малая и всенедельная отличаются отъ великой порядкомъ молитвословій. Укажемъ, во 1-хъ, на вечерню всенедельную и малую, и, во 2-хъ, на великую.

I.

Послѣ прокимна, иногда и пареміи, на всенедельной и малой вечерняхъ слѣдуетъ молитва; «*Сподоби, Господи, въ вечеръ сей безъ грѣха сохранитися намъ*». Эта молитва на вечернѣ составляетъ продолженіе славословія Трїединному Богу, возсылаемаго въ пѣснопѣніи: «Свѣте тихій»: Посмъ Отца, Сына и Святаго Духа. Молитва: «Сподоби, Господи» оканчивается славословіемъ: «Тебѣ подобають хвала, Тебѣ подобають пѣніе, Тебѣ слава подобають, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь».

До молитвы: «Сподоби, Господи» молитвословія вечерни относились нѣсколько и къ окончанію дня проходящаго; съ молитвы же «Сподоби, Господи, въ вечеръ сей безъ грѣха сохранитися намъ» они принадлежатъ наступающему дню. Въ посту, послѣ «Сподоби, Господи», прекращаються поклоны, если слѣдующій день праздничный. Точно также, послѣ «Сподоби, Господи» начинаються поклоны, если съ слѣдующаго дня начинается постъ.

¹⁾ Иерей во время чтенія паремій сидитъ на горіемъ мѣстѣ одесную сторону престола (Послѣд. утр., веч., Подун., изд. въ Кіевѣ, 1861 г., л. 3 и 66 на оборотѣ). Въ уставѣ рукописномъ 1645 года Московской Троицкой лавры сказано о пареміяхъ гдѣхъ дней, въ которые оны читаются изъ новаго завіта (сент. 26, въ день св. Апост. и Евангел. Іоанна и 29 іюня, св. Апост. Петра и Павла): на величій вечернѣ на пареміяхъ не сидятъ и царскихъ дверей не затворяють (Церковно-историч. мѣсяцесловъ Св. Троицкой Сергіевой лавры, изд. 2, М., 1841 г., стр. 63 и 69).

(Гуп., послѣд. сырной недѣли вечера и гл. 9-я и послѣд. 1-го дня Рожд. поста) ¹⁾.

За молитвою «Сподоби, Господи» на вечернѣ вседневной слѣдуетъ ектенія: «*Исполнимъ вечернюю молитву нашу Господеву* ²⁾). Прошенія этой ектеніи служатъ какъ бы продолженіемъ предшествующаго моленія: «Сподоби, Господи, въ вечерь сей безъ грѣха сохранитися намъ» ³⁾—«научи мя оправданіемъ Твоимъ, вразуми мя оправданіемъ Твоимъ, просвѣти мя оправданіи Твоими» «Господи, милость Твоя во вѣкъ, дѣль руку Твоею не презри» Въ ектеніи содержатся прошенія о благахъ духовныхъ—въ продолженіе настоящей жизни, при ея концѣ и за предѣлами ея, въ жизни будущей. Такимъ образомъ, въ ектеніи частію раскрываются прошенія, изложенныя въ молитвѣ «Сподоби, Господи». Въ началѣ ектеніи возбуждаются состоящія въ храмѣ къ молитвѣ: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу Господеву». Затѣмъ испрашивается у Господа благодатное содѣйствіе во всемъ и, разумѣется, прежде всего къ послѣдующей молитвѣ: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатию». Ликъ за тѣмъ и другимъ воззваніемъ Діакона поетъ: «Господи, помилуй». Далѣе, Діаконъ проситъ у Господа: «Вечера всего совершенна, свята, мирна и безгрѣшна; Ангела мирна, вѣрна наставника душъ и тѣлесъ нашихъ; прощенія и оставленія грѣховъ и прегрѣшеній нашихъ; добрыхъ и полезныхъ душамъ нашимъ и мира мірови; прочее время живота нашего въ мирѣ и покаяніи скончати; хрестіанскія кончины живота нашего, безболѣзненны, непостыдны, мирны, и добраго отвѣта на страніиомъ судищи». И за всѣми этими прошеніями ликъ взываетъ: «Подай, Господи». За воззваніемъ же: «Пресвятую, пречистую, преблагословенную, славную Владычицу нашу Богородицу и Присподѣву Марію со всѣми святыми поманувше, сами себе, и другъ друга, и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ», ликъ поетъ: «Тебѣ, Господи». Священникъ за-

¹⁾ Молитва «Сподоби, Господи, въ вечерь сей безъ грѣха сохранитися намъ» есть та же самая, которая читается и на утрени, на великомъ славословіи, именно: «Сподоби, Господи, въ день сей безъ грѣха сохранитися намъ». На утрени эта молитва есть продолженіе великаго славословія.

²⁾ На вечерняхъ въ недѣли (воскресенія) великой Четырдесятницы 1, 2, 3, 4 и 5, въ которой положенъ входъ, указано въ чинѣ вечерни, печатаемомъ въ Кіевѣ: «но входѣ и великомъ прокимнѣ абіе читаетъ: Сподоби, Господи, Діаконъ затворяетъ царскія врата и разоблачается. Герой же предъ святыми дверьми глаголетъ ектенію: Исполнимъ вечернюю... (Послѣдованіе утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіево-Печ. лаврѣ, 1861 г., л. 5-й на оборотѣ). Въ Петербургѣ, обыкновенно, эту ектенію произноситъ Діаконъ.

³⁾ И на утрени неправдничной, послѣ «Сподоби, Господи», слѣдуетъ ектенія: «Исполнимъ утреннюю молитву».

ключаетъ ектенію возгласомъ: «Яко благъ и человеколюбецъ Богъ еси и Тебѣ славу возсылаемъ» и пр.

За ектенію: «Исполнимъ вечернюю молитву», послѣ возгласа, Священникъ преподааетъ *«миръ всѣмъ»*, благословляя рукою. Такъ бываетъ и на утрени и на литургіи послѣ этой ектеніи. Священникъ привѣтствуетъ стоящихъ въ храмѣ тѣмъ благомъ, котораго они испрашивали у Господа въ ектеніи («вечера мирна, Ангела мирна, мира мірови, прочее время живота нашего въ мирѣ и покаяніи скончати, христіанскія кончины живота нашего мирны просимъ»). Служитель Церкви преподааетъ даръ сей, по заповѣди Господа, который оставилъ намъ миръ. Свой (Іоан. 14, 27) и повелѣлъ привѣтствовать миромъ всѣхъ ищущихъ мира и счастья во Христѣ (Матѣ. 10: 12, 13.)¹⁾ Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: развѣ я даю миръ? Христосъ чрезъ насъ вѣщаетъ (Всѣда 3 къ Колоссянамъ).

При возгласеніи: «Миръ всѣмъ» Іерей благословляетъ рукою народъ. Архіерей же благословляетъ двумя руками крестовидно (Чиновн., лит. I. Златоуст. по велик. входѣ). Діаконъ возглашаетъ: Главы наша Господеви приклонимъ (Служебн.). Потомъ Іерей читаетъ тайную молитву; она называется молитва главопреклоненія (*Κεφαλοκλισία*). Возгласъ (*Ἐκφώνημα*), произносимый послѣ молитвы, составляетъ окончаніе ея. Въ тайной молитвѣ вообще Іерей возноситъ Богу прошеніе отдѣльное отъ мірянъ и иногда за одного только себя.

На малой вечернѣ, совершаемой до заката солнечнаго, до наступленія полнаго вечера, нѣтъ этой вечерней ектеніи; она читается въ тотъ дець, по наступленіи вечера, на великой вечернѣ (на бдѣніи).

Послѣ «Сподоби, Господи» и ектеніи: «Исполнимъ вечернюю молитву» на малой и вседневной вечерняхъ поются *стихиры на стиховнѣ*. То же бываетъ на вечернѣ и великой, если въ концѣ вечерни не бываетъ литіи²⁾. Такимъ образомъ, послѣ восклицанія: «Достоинъ еси во вся времена нѣтъ быти гласы преподобными» (см. «Свѣте тихій»); послѣ моленія: «Научи, вразуми, просвѣти мя оправданіи Твоими» (см. «Сподоби, Господи»); послѣ прошенія: «Добраго отвѣта на страшиѣмъ судиши Христовѣ» (см. ектенію)—воспѣваются пребывающіе на небесахъ, оправданные святые или славится спасительное для людей событіе—явленіе Господа на землю.

¹⁾ Когда при Архіерей Іерей говоритъ: «Миръ всѣмъ», онъ не благословляетъ.

²⁾ Когда совершается въ концѣ вечерни литія, тогда послѣ литіи поются стихиры на стиховнѣ.

Эти пѣснопѣнія называются стихирами на стиховнѣ (εις τῶν στίχων), потому что они имѣютъ предъ собою стихи не одного извѣстнаго псалма (подобно тому, какъ стихиры на «Господи, возвахъ» или стихиры на «Хвалите»), а стихи, избранные изъ разныхъ псалмовъ и другихъ книгъ Священнаго Писанія, прилично празднику или соотвѣтственно тому, къ какому лику принадлежитъ святой. Впрочемъ, первая стихира на стиховнѣ не имѣетъ передъ собою стиха, а слѣдующія за нею стихиры имѣютъ стихи. При пѣніи стиховъ кто-то читаетъ или поетъ одну половину стиха, а пѣвцы поютъ другую половину и засимъ поютъ стихирѣ ¹⁾.

Уставъ назначаетъ пѣть стихиры на стиховнѣ (и при стеченіи двухъ празднованій въ одинъ день), болѣею частью, одному празднеству, за исключеніемъ стихиръ на «Слава и вынѣ», которыя содержатъ иное славословіе, нежели стихиры на стиховнѣ. Такъ, послѣ стихиръ святому бываетъ на «Слава и вынѣ»—или Богородиченъ, или стихира предпразднства или попразднства.

Послѣ стихиръ на стиховнѣ, послѣ прославленія воспоминаемаго святаго или событія, спасительнаго для людей, въ душѣ христіанина болѣе и болѣе вселяется желаніе искать того блаженнаго состоянія упокоенія, которое уготовано Господомъ для праведныхъ. И потому, услышавъ на вечернемъ Богослуженіи и сколь возможно уразумѣвъ спасеніе, уготованное Господомъ для всѣхъ людей, онъ взываетъ ко Господу словами Симеона Богопріимца, который на закатѣ дней жизни увидѣлъ Спасителя: *«Нынѣ отпуцаши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему съ миромъ: яко видѣста очи мои спасеніе Твое, еже еси уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ людей, свѣтъ во откровеніе языковъ, и славу людей Твоихъ Израили»*. Такимъ образомъ, какъ отъ вещественнаго свѣта востекали умомъ и сердцемъ къ духовному,—пришедши на западъ солнца, видѣвши свѣтъ вечерній,—взывали: «Свѣте тихій святаго славы, безсмертнаго Отца небеснаго», такъ и, отходя ко сну, переносимся мыслью къ смерти, которую изображаетъ сонъ и, подобно Симеону Богопріимцу, взываемъ къ Господу, чтобы отпустилъ насъ съ миромъ, и чрезъ то просимъ: «христіанскія кончины живота нашего безболѣзны, непостыдны, мирны, и добраго отвѣта на страшнѣмъ судици Христовѣ».

Послѣ «Нынѣ отпуцаши», въ которомъ взывали: яко ви-

¹⁾ Стихи предъ стихирами на стиховнѣ, на дни будничныя—въ Часословѣ, на дни воскресныя -- въ Типиконѣ (глава 2), на дни праздничныя — въ Минеяхъ и Тріодахъ.

дѣста очи мои», въ молитвословіяхъ слѣдующихъ выражаемъ, что мы уразумѣли тотъ свѣтъ, который явился въ откровеніе языковъ и славу людей Израиля, мы познали Бога, въ Троицѣ прославляемаго, и произносимъ *Трисвятое*, т. е. молитву: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ», трижды: «Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь. *Пресвятая Троице*, помилуй насъ; Господи, очисти грѣхи наша; Владыко, прости беззаконія наша; Святый, посети и исцѣли немощи наша, имене Твоего ради. *Господи, помилуй*», трижды. «Слава Отцу, и Сыну и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь», и «*Отче нашъ*».

Послѣ молитвы «Отче нашъ», въ которой, взывалъ къ Отцу небесному, просимъ: «да святится имя Твое, да будетъ воля Твоя, остави намъ долги наша, не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго», какъ бы въ свидѣтельство или доказательство того, что прослщій отъ Господа отъ всего сердца—пріемлетъ, въ утвержденіе нашей надежды поются или читаются краткія пѣснопѣнія—*тропари Богородичны* въ славу и честь воспоминаемаго въ тотъ день святаго или праздника. Эти тропари называются отпустительными (Туп., гл. 52, 53, 55).

Въ рѣдкихъ случаяхъ, поются три или четыре тропаря, это бываетъ при степеніи нѣсколькихъ празднованій въ одинъ день ¹⁾. Иногда же одинъ тропарь поется трижды:

А. Если *въ седмицные дни отъ недѣли Всехъ Святыхъ до вторника сьртой седмицы и въ вечеръ среды ея не случаются* празднованія съ всенощнымъ бдѣніемъ, съ полвелеемъ, съ великимъ славословіемъ, то по «Нынѣ отпускаеши» и «Отче нашъ» поется тропарь празднуемому въ тотъ день святому изъ Мѣсячной Минеи. А если празднуется двумъ святымъ, и для обоихъ есть тропари въ Минѣ Мѣсячной, то сперва поется тропарь 1-му святому. потомъ на «Слава»—тропарь 2-му святому. Если же дневному святому нѣтъ тропаря въ Минѣ Мѣсячной, то поется тропарь по чину, или лику святаго изъ Общей Минеи. Послѣ тропаря поется на «Слава и нынѣ», или, или есть два тропаря, то на «И нынѣ» поется Богородиченъ, называемый въ Түшиконѣ, по своей краткости, Богородиченъ отъ меньшихъ (Туп., гл. 52), или Крестобогородиченъ. Богородичны поются на вечернѣ: на поне-

¹⁾ Три тропаря назначено 1-е сентября (Туп. и въ храмовой главѣ 16-й). Четыре тропаря поются въ 7-ю недѣлю (воскресеніе) по Пасхѣ, если случится въ эту недѣлю 8-е мая — тропари: воскресный, св. Отецъ, св. Апостола Иоанна и Богородиченъ (Туп. 8 мая въ 7-ю нед.). Въ недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ, если случится 21 декабря—тропари поются: воскресный, св. Отецъ, св. Петра Митрополита и предпразднства.

дѣльникъ, вторникъ и четвертокъ, а Крестобогородичны—на среду и пятокъ. Эти Богородичны и Крестобогородичны печатаются въ концѣ (каждой книги) Мѣсячной и Общей Минеи и въ Псалтири съ послѣдованіемъ, подъ заглавіемъ: «Богородичны отпустительныя, по тропарѣхъ святыхъ, поемме во все лѣто на вечернѣ и на утрени на «Богъ Господь», и въ концѣ утрени». Эти Богородичны и Крестобогородичны находятся всѣхъ 8-ми гласовъ и поются на тотъ гласъ, на который поется тропарь; если же поются два тропаря, то Богородиченъ поется по гласу 2-го тропаря. На субботы поются не эти Богородичны, а Богородичны тропарей воскресныхъ (Октоиха), и поются не на гласъ тропаря святому, а на гласъ настоящій, т. е. на гласъ Октоиха, пѣтый въ прешедшую недѣлю (воскресеніе) (Туп., гл. 52) ¹⁾.

Б. Если на указаные седмичные дни случится *празднованіе святому съ всепоунымъ обнѣемъ*, то поется тропарь святому, дважды, и Богородиченъ воскресный: «Богородице, Дѣво, радуйся», однажды (Туп., послѣд. 26-го сент., 26-го окт., 13-го ноября и др.). Но если случится празднованіе святому съ *полгласемъ, великимъ словословіемъ*, то поется тропарь святому, и засимъ на «Слава и нынѣ»—на понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ поется Богородиченъ тропаря воскреснаго (Октоиха), по гласу тропаря святому, а если два тропаря святымъ, то по гласу 2-го тропаря. На субботу поется Богородиченъ тропаря воскреснаго не по гласу тропаря святому, а настоящаго гласа (Туп., гл. 52).

В. На седмичные дни, въ кои случится *предпразднство или попразднство* праздника, поется тропарь предпразднства или попразднства. Если же въ седмичные дни и въ предпразднство и попразднство есть тропарь или два тропаря святымъ, то сперва поются эти тропари, а на «Слава и нынѣ» или на «И нынѣ» поется тропарь предпразднства или попразднства.

Г. Въ дванадцатые Господни и Богородичны праздники и въ отдаваніе ихъ поется тропарь праздника, трижды. И въ праздники Богородичны съ знакомъ ☩ краснымъ. Тоже положено, вмѣсто «Богородице Дѣво, радуйся», пѣть Богородиченъ—тропарь праздника. Исключеніе составляетъ день отдаванія Введенія, въ который вмѣстѣ съ праздничнымъ тропаремъ поется тропарь святыхъ.

Въ дни пѣнія *Постной и Цвѣтной Трїоди*, на мѣсто тропарей Минеи, Богородичновъ Октоиха, поются тропари Трїоди. Касательно пѣнія этихъ тропарей въ седмичные дни великой Четырдесятницы должно замѣтить слѣдующее общее правило:

¹⁾ Въ Тупиконѣ въ 52 главѣ находится уставъ о тропаряхъ и Богородичнахъ, а въ 53 и въ 55 и самыя эти молитвенствія.

на вечернѣ на среду и пятокъ сырной седмицы, на понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой Четыредесятницы, начиная отъ недѣли (воскресенія) сырной седмицы до четвертка страстной седмицы, Уставъ назначаетъ, послѣ «Нынѣ отпускаеши» и «Отче нашъ», пѣть слѣдующіе одни и тѣ же тропари, по однажды: «Богородице Дѣво»; на «Слава»: «Крестителю Христовъ»; на «И нынѣ»: «Молите за ны святые Апостолы»; «Подъ Твое благоутробіе притекаемъ».

Исключеніе бываетъ въ томъ, если въ упомянутые дни Четыредесятницы случится праздникъ Благовѣщенія или святому съ полведеемъ; тогда поется тропарь или праздника, или святаго съ Богородичнымъ (Туп., послѣд. 25-го марта, 24-го февраля, 9-го марта).

Въ субботы же, въ которыя совершается служба за умершихъ, поются слѣдующіе одни и тѣ же тропари:

А. На субботы *предъ недѣлями мясопустною и Пятидесятницы*: «Глубиною мудрости человекѣлюбно вся строи» на «Слава и нынѣ»: «Тебе и стѣну и пристанище имама».

Б. На субботы *предъ недѣлями* (воскресеніями) 2-й, 3-й и 4-й седмицъ великаго поста, равно и на всѣ субботы, въ которыя будетъ отправляться, по волѣ Настоятеля, служба за упокой: «Апостолы, мученицы и пророцы»; на «Слава»: «Помяни, Господи, яко блажь, рабы Твоя»; на «И пынь» Богородиченъ: «Мати неизреченнаго Свѣта» (Туп., субб. 2-й седмицы великаго поста и Туп., гл. 15).

На недѣли (воскресенія) *ни малой вечерни* поется тропарь воскресный. На «Слава»—святому, если есть святой съ бдѣніемъ, полведеемъ (Туп., гл. 3 и 4); на «И нынѣ» поется Богородиченъ или по гласу тропаря воскреснаго, или, если есть тропарь святому, по гласу тропаря святаго ¹⁾. На дванадесятый праздникъ Богородицы, случившійся въ недѣлю, поется тропарь воскресный и на «Слава и нынѣ» тропарь праздника, а на дванадесятый праздникъ Господній, случившійся въ недѣлю, поется одинъ тропарь праздника.

На недѣли (воскресенія) *на великой вечерни*:

А. Если не случится въ недѣлю святой съ бдѣніемъ (а случился бы святой съ полведеемъ), по «Нынѣ отпускаеши» и «Отче нашъ», поется тропарь: «Богородице, Дѣво, радуйся», трижды (Туп., гл. 2 и св. гл. 4).

Б. Если въ недѣли случится святой съ бдѣніемъ, то поется: «Богородице, Дѣво, радуйся», дважды, и тропарь святому, однажды.

¹⁾ Богородиченъ первый по гласу тропаря святаго (Туп., гл. 3).

В. Точно такъ въ нѣкоторыя недѣли, въ которыя случается особое празднество, на примѣръ, въ 1-ю и 3-ю недѣли великаго поста, въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ, въ недѣлю святыхъ Отець и подобныя, поется: «Богородице, Дѣво», дважды, — тропарь или образу, или кресту, или Всѣмъ Святымъ, или святымъ Отцамъ и т. п.

Г. На *Господни и Богородичны праздники*, случившіеся въ недѣли и въ седмицные дни поста тропарь праздника, трижды, кромѣ Срѣгенія—въ субботу сырной седмицы, когда поется тропарь праздника, дважды, и—Отцевъ, однажды.

Д. Если же *дванадцатый праздникъ* случится въ такую недѣлю, въ которую совершается еще особое празднество, на примѣръ, Благовѣщеніе въ 3-ю недѣлю великаго поста или въ недѣлю вайъ, то поется тропарь праздника, дважды, и—тропарь кресту или недѣли вайъ.

Е. На недѣлю, въ которую случится предпразднество праздниковъ: Преображенія, Введенія, Благовѣщенія или отданіе праздниковъ Введенія и Благовѣщенія, поется «Богородице, Дѣво, радуйся», трижды.

Ж. На недѣли, въ кои случится предпразднество, попразднство и отданіе прочихъ праздниковъ, поется «Богородице, Дѣво, радуйся», дважды, — тропарь предпразднства или праздника, однажды. Въ отданіе Рождества Христова, въ недѣлю святыхъ Отець поется «Богородице, Дѣво», дважды, и тропарь Богоотцамъ, однажды.

На всенедвной и малой вечерняхъ, послѣ «Отче нашъ» и тропаря, произносится Иереемъ сугубая ектенія «*Помилуй насъ, Боже, по величій милости Твоей, молимъ ти ся, услыши и помилуй*»¹⁾. Иерей, исшедъ изъ алтаря предъ царекія врата, глаголетъ ее (Послѣд. утр., веч., полун., изд. въ Кіевѣ, 1861 г., л. 5). На всенедвной вечернѣ эта ектенія произносится вся, а на малой вечернѣ, въ которой и бываетъ одна эта ектенія, въ ектеніи произносятся только прошенія о Государѣ и царствующемъ домѣ, о Святѣйшемъ Правит. Синодѣ, о всей братіи и о всѣхъ христіанахъ. Въ дни же поста иногда вмѣсто ектенія читается «*Господи, помилуй*», 40 разъ.

Такъ бываетъ на всенедвныхъ вечерняхъ на среду и пятокъ сырныя, на вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу 2-й, 3-й, 4-й, 5-й, и 6-й седмиць великой Четырдесятницы (если

¹⁾ На великой вечернѣ сугубая ектенія читается послѣ входа, съ прибавленіемъ въ началѣ ея двухъ прошеній «Рцемъ вси» и «Господи, Боже, Вседержителю». Послѣ прошеній: Помилуй насъ, Боже, и далѣе поется «Господи, помилуй», по трижды.

вечерня не соединяется съ литургією преждеосвященныхъ даровъ). На эти дни, вмѣсто ектеніи «Помилуй насъ, Боже», читается 40 разъ «Господи, помилуй». Исключаются тѣ случаи, когда: 1) въ среду и пятокъ сырныя бываетъ предпразднство праздника Срѣтенія ¹⁾ (Туп., послѣд. 1-го и 8-го февр.); 2) когда въ указанные дни Четырдесятницы бываетъ праздникъ Благовѣщенія (Туп., посл. 25-го марта), или 3) — святой съ полуднеемъ (Туп., посл. 24-го февр., 9-го марта); тогда — «Помилуй насъ, Боже».

II.

На великихъ вечерняхъ, на коихъ всегда бываетъ входъ, — послѣ торжественнаго входа, въ которомъ въ лицѣ Священника представлялся образъ Христа Спасителя, по безмѣрному челоуколюбію спешаго съ небесъ избавить отъ грѣха, проклятія и смерти, вѣрующіе, послѣ входа и засимъ прокимна, иногда и паремій, съ особою теплою души и съ особымъ дерзновеніемъ усиленно просятъ Господа, чтобы Онъ, по великой милости Своей, помиловалъ ихъ и всѣхъ христіанъ. Это моленіе выражается въ *сугубой ектеніи*, въ которой исчислены всѣ, *за кого* приносится *моленіе* ²⁾. Ектенію глаголетъ Діаконъ, аще есть, испедъ сѣверною стороною. Іерей же внутри алтари стоитъ предъ святою трапезою (Служебн., вечерня), т. е. при произношеніи Діакономъ ектеніи. Діаконъ, обращаясь къ предстоящимъ, говоритъ: «Рцемъ вси отъ всея души и отъ всего помысленія нашего рцемъ». Ликъ дополняетъ: «Господи, помилуй». Послѣ сего Діаконъ взываетъ: «Господи Вседержителю, Боже Отецъ нашихъ, молимъ ти ся, услыши и помилуй». Ликъ повторяетъ послѣднія слова: «Господи, помилуй». Затѣмъ Діаконъ произноситъ прошенія ектеніи: «Помилуй насъ, Боже». За каждымъ прошеніемъ ликъ трижды взываетъ: «Господи, помилуй». Въ ектеніи слѣдуютъ прошенія о членахъ св. Церкви какъ живущихъ, такъ умершихъ, именно: объ Императорѣ и царствующемъ домѣ, о Св. Правительствующемъ Синодѣ, преосвященнѣйшемъ Митрополитѣ, о всей во Христѣ братіи, о христолюбивомъ воинствѣ, о блаженныхъ и приснопамятныхъ создателяхъ святыхъ обителей, или храма, и о всѣхъ прежде по-

¹⁾ Если въ среду и пятокъ сырныя случится праздникъ Срѣтенія (Туп., послѣд. 2-го февраля, аще въ среду сырную) или храмовой праздникъ (Туп., храм. гл. 27 и 28), то, хотя и полагаются въ концѣ вечерни по три великихъ поклона, — вечерня же полагается и «малая и великая».

²⁾ Вечерня, на которой послѣ входа бываетъ ектенія «Рцемъ вси», называется великою (см. выше, стр. 181). На вечернѣ всядневной, хотя и былъ на ней входъ, эта ектенія произносится въ самомъ концѣ вечерни, предъ отпускомъ, и начинается прошеніемъ: «Помилуй насъ, Боже». Предшествующія же два прошенія къ ней не произносятся.

чившихъ отцѣхъ и братіяхъ, здѣ лежащихъ и повсюду православныхъ, о ниспосланіи тѣлесныхъ и духовныхъ благъ—о милости жизни, мирѣ, здравіи, спасеніи, посѣщеніи, прощеніи и оставленіи грѣховъ рабовъ Божіихъ, братіи святыхъ обители сего или храма сего. Засимъ слѣдуютъ моленія о плодоносящихъ и добродѣющихъ во свѣтѣхъ и всесщстѣхъ храмѣ семъ, т. е. о тѣхъ, кои приносятъ дары для благолѣпія и нуждъ храма, благотворятъ и утѣшаютъ нуждающихся чадъ Церкви; о труждающихся въ какомъ-либо отношеніи для Церкви и ея сыновъ, о поющихъ и вообще о всѣхъ предстоящихъ въ храмѣ и ожидающихъ отъ Господа великія и богатая милости. По ектеніи Іерей возгласомъ славить Господа, какъ Искупителя и Спасителя: «Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси». Засимъ продолженіе молитвословія сугубой ектеніи, въ коей говорится, о комъ мы молимся, составляютъ на великой вечернѣ—молитва: «Сподоби, Господи» и ектенія: «Исполнимъ молитву нашу» (Туп., гл. 7) (См. стр. 216). Въ нихъ говорится о томъ, чего мы просимъ у Бога.

Литія.

Послѣ ектеніи: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу Господи» бываетъ исхожденіе въ притворъ на *литію* ¹⁾. Литія бы-

¹⁾ Литія (отъ греческаго слова *litē*, *litōra*, — усердное моленіе). Усиленное моленіе выражается въ многократномъ воззваніи: «Господи, помилуй». Литія совершается иногда въ притворѣ храма (совершаются литіи, спрѣчь исхожденія въ притворъ (Туп., послѣд. нед. Ап. Ѳомы, утренняя)), и на паперти (обычныя литіи молитвы на паперти) (Туп., послѣд. субб. звѣй, вечера), иногда внѣ храма. Когда литія совершается внѣ храма (что бываетъ, напримѣръ, по случаю бѣдствій народныхъ и въ дни памяти избавленія отъ нихъ), тогда она соединяется съ молебнымъ пѣніемъ и крестнымъ ходомъ. Чинъ молебнаго пѣнія, который бываетъ при разныхъ литіяхъ, находится въ Большомъ Требникѣ (Гл. 79, 80, 81) и въ книгѣ Молебныхъ пѣлій (См. далѣе въ статьѣ о Молебныхъ пѣніяхъ). Въ притворѣ литія бываетъ, кромѣ всенощнаго бдѣнія на праздники, еще при поминаніи усопшихъ за упокой. Литію за упокой Уставъ полагаетъ совершать въ притворѣ послѣ вечера и послѣ утрени. Чинъ этой литіи изложенъ въ Типиконѣ (Гл. 9-й) и въ Служебникѣ.

На литіи, на всенощномъ бдѣніи, совершаемомъ объ усопшемъ, находится слѣдующая особенность: Діаконъ при возгласеніи: «Спаси, Боже, люда Твоя», послѣ прошенія: «Еще молимся о еже сохранитися граду сему» произноситъ такое прошеніе объ усопшемъ: «Еще молимся о упокоеніи, блаженныя памяти и оставленіи грѣховъ преставльшагося раба Божія (или преставльшійся рабы Божія, или преставльшійся рабъ Божіихъ)—имя рекъ, яко да Господь Богъ нашъ вселитъ его (или — ю, или — я) въ мѣстѣ свѣтлѣ, въ мѣстѣ покоя и прохлажденія, отнюду же отбѣже великая болѣзнь, печаль и въздыханіе, въ пѣдрѣхъ Авраама, Исаака и Іакова, идже присѣщаетъ свѣтъ лица Его и вселитъ вся отъ вѣка святыя Своя, и о еже даровати ему (или: ей, или: имъ) царствіе Свое и причастіе неизреченныхъ вѣчныхъ Своихъ благъ и безконечныя и блаженныя жизни наслажденіе, рдемъ вси, Господи, услыши и милостиво помилуй». Ликъ: «Господи, помилуй», сто. «Еще молимся и о еже услышати гласъ моленія». Ликъ: «Господи, помилуй», трижды. Іерей возгласъ: «Яко Ты еси воскресеніе, и животъ и покой» и т. д. Посемъ, зря къ востокомъ, глаголетъ: «Миръ всѣмъ». Ликъ: «И духови

васть на великой вечернѣ, совершаемой на бдѣнїи (Туп., гл. 2), также на великой вечернѣ и не на бдѣнїи, а на особой отъ утрени (Туп., послѣд. 6 окт. и др.). Исхожденіе въ притворъ на литїю предписывается совершать такимъ образомъ: «Исходимъ въ притворъ, поюще стихиру храма или праздника, совершающе литїю. Священникъ же и Дїаконъ съ кадильницею исходятъ вкупѣ съверною странкою, предидуть же имъ со двѣма лампадома, святымъ дверемъ, затвореннымъ сущимъ (Служебн., послѣд. вечерни). И тамо (въ притворѣ) Дїаконъ кадитъ святыя иконы и Настоятеля и лики по чину и станеть на своемъ мѣстѣ» (Туп., гл. 2) ¹⁾. Исхожденіе въ притворъ на литїю на всенощномъ бдѣнїи, бывающее послѣ входа и ектенїи вечерни, съ одной стороны—для стоящихъ въ притворѣ (кающихся) изображаетъ то же, что изображаетъ собою (для стоящихъ въ храмѣ) входъ на вечернѣ, т. е., что Господь нашъ Иисусъ Христосъ—«Тихій Свѣтъ» сошелъ къ намъ долу, что стоящіе въ притворѣ могутъ ожидать милости у Господа, оставленїя грѣховъ; съ другой стороны, исхожденіе вѣрныхъ въ притворъ, мѣсто оглашенныхъ и кающихся, означаетъ глубокое смиренїе вѣрныхъ, готовыхъ ставить себя на мѣсто оглашенныхъ и кающихся и молиться вмѣстѣ съ ними (Туп., гл. 2 и Служебн., послѣд. вечерни).

При исхожденїи на литїю поются *стихиры литїи*.

На литїи поются слѣдующїя стихиры: прежде всего—стихира храму, т. е. стихиры, положенная на литїи въ храмовой праздникъ.

Стихира храму не поется только:

- 1) На всѣ дванадесятые праздники.
- 2) На ихъ по праздниства и отданїи въ недѣлю.
- 3) На предпразднство Рождества Христова 20, 21, 22, 23-е декабря, случившееся въ недѣлю.
- 4) На недѣли: Вай, Ап. Фомы, Мурелосиць, святыхъ Отець (7-ю по Пасхѣ) и Пятидесятницы. На эти дни поются стихиры только празднику.

Твоему». Дїаконъ: «Главы наша Господеви приклонимъ». Іерей же читаетъ молитву сію велегласно: «Боже духовъ и всякія плоти, смерть поправый» и т. д. (Послѣдованїе Парастаса, спрѣчь великія панихиды и всенощнаго бдѣнїа, пѣваемыя по усопшимъ. Кїевъ 1876 г., л. 22).

¹⁾ Въ книгѣ: Послѣдованїе утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кїевѣ, 1861 г., говорится и о кажденїи алтаря и всей церкви: «Исходимъ въ притворъ, творяще литїю праздника и поюще стихиры литїи». Поемымъ же стихирамъ Дїаконъ кадитъ святїи алтарь и всю церковь и Настоятеля (л. 66). Обыкновенно, при совершенїи литїи по этому чину, Священникъ и Дїаконъ выходятъ въ открытыя царскїя врата (Такъ указано въ Московскомъ Служебникѣ 1651 года). Дїаконъ, получивъ въ алтарѣ благословенїе на кажденїе, остается въ алтарѣ и кадитъ его, а Іерей исходитъ въ притворъ. Дїаконъ приходитъ туда по окончанїи кажденїа въ алтарѣ и въ храмѣ.

5) На великіе праздники 29 іюня св. апостоль Петра и Павла и 29 августа усѣкновеніе главы св. Іоанна Предтечи.

Послѣ стихиры храма поется стихира святому на Слава и нынѣ или предпразднства, или праздника, или Богородиченъ. Стихиры святымъ, празднику, предпразднству, попразднству, которыя слѣдуетъ пѣть на литіи, изложены или на ряду въ службѣ того дня, напримѣръ, говорится о недѣлѣ св. Отець: «На литіи стихиры предпразднства, отеческія недѣли рядовыя» (т. е. Минеи) (Тул., послѣд. 21-го дек. въ недѣлю), или же назначено пѣть ихъ изъ числа стихиръ на стиховнѣ (Тул., гл. 5; Тул., послѣд. 8-го сент. и др.). Если же на недѣлю послѣ стихиръ литіи на «И нынѣ» поется Богородиченъ, а не стихира праздника, то поется «Богородиченъ отъ стиховенъ, поемыхъ въ недѣлю» (Тул., гл. 3), или Богородиченъ первый, по гласу святаго (Тул., гл. 4).

Послѣ стихиръ литіи Діаконъ произноситъ молитву «*Спаси, Боже, люди Твоя*». Въ ней содержится прошенія: о спасеніи людей, о благословеніи всего достояніи Божія, именно о Благочестивѣйшемъ Государѣ и о всемъ царствующемъ домѣ, о всемъ священномъ чинѣ, о всякой душѣ христіанской, о всякомъ градѣ, странѣ и вѣрою живущихъ въ нихъ, о всѣхъ прежде отшедшихъ отецъ и братій, объ избавленіи отъ глада, губительства (заразы), труса (землетрясенія), потопа, огня, нашествія враговъ и междоусобныя брани. Эти прошенія, читаемая Діакономъ (Служебн.), прерываются нѣнѣсмъ «*Господи, помилуй*», сперва 40-ка разъ, потомъ 30-ти, затѣмъ 8-и и, наконецъ, 3-хъ разъ, дважды. Повтореніе множицею (много разъ) «*Господи, помилуй*» именуется «*единословіемъ*». Оно въ молитвѣ умъ собирать можетъ (Тул., послѣд. понед. 1-й седм. вел. поста о поклонѣхъ). Моленіе это на литіи оканчивается молитвою «*Владыко многомилостиве*»¹⁾, читаемою Іереемъ при главопреклоненіи всѣхъ. Предъ чтеніемъ ея Іерей говоритъ: «*Миръ всѣмъ*». Діаконъ: «*Главы наши Господеви приклонимъ*». Въ молитвѣ онъ проситъ Господа, чтобы онъ сотворилъ благопріятну нашу молитву, даровалъ намъ оставленіе погрѣшеній, отогналъ отъ насъ всякаго врага, помиловалъ и спасъ пастъ.

¹⁾ Молитва: «*Владыко многомилостиве*» составляетъ отпустъ литіи, подобно тому, какъ бываетъ на великомъ повечеріи въ Четырехдесятиницу и послѣ часовъ предъ литургіею въ великую среду. На литіи, на всенощномъ бдѣніи, сказано въ Тупиконѣ: «*всѣмъ главы преклоншымъ и на землю приникшымъ, Іерей же, зря къ западомъ, молится вселегласно: «Владыко многомилостиве»*» (Тул., гл. 2). Эту молитву, читаемую на литіи, предъ благословеніемъ хлѣбовъ, пшеницы, вина и елея, положено читать и предъ самымъ елеопомазаніемъ, если оно совершается въ притворѣ (Тул., гл. 3).

Благословеніе хлѣбовъ.

Послѣ литіи бываетъ благословеніе хлѣбовъ. Оно совершается на всенощномъ бдѣніи, но не полагается послѣ вечерни, совершающейся не на бдѣніи (Туп., послѣд. 8 сент. и др.).

По окончаніи литіи совершающіе ее входятъ въ храмъ, по стихирѣ на стиховнѣ, въ которыхъ прославляются воспоминаемые въ тотъ день святые или празднуемое событіе. Священнослужители (Іерей съ Діакономъ) входятъ въ храмъ, на средину его, къ столу, четвероножку (тетрапѣдою) (Туп., гл. 2), на которомъ стоитъ блюдо съ пятью хлѣбами и съ сосудами съ виномъ и елеемъ и съ пшеницею. Прежде же самаго благословенія читаются молитвословія, которые положены на всякой вечернѣ (малой, всенедельной, великой) и бываютъ тамъ всегда (См. стр. 218 и 219), послѣ пѣнія стихиръ на стиховнѣ, читается: «Нынѣ отпускаеши», «Трисвятное», «Отче нашъ», поется тропарь (См. выше, стр. 219 и далѣе). Діаконъ, при пѣніи тропаря, кадитъ, обыкновенно трижды, около стола, на которомъ на блюде лежатъ пять хлѣбовъ и сосуды съ пшеницею, виномъ и елеемъ, потомъ, обыкновенно, икону праздника на налоѣ среди церкви, потомъ кадитъ Іерей ¹⁾ и, наконецъ, снова кадитъ столъ только спереди (Туп., гл. 2 и Служебн.). Засимъ Діаконъ, по обычаю, взываетъ: «Господу помолимся», и Іерей читаетъ молитву: «*Господи Іисусе Христе,*» въ которой проситъ Господа благословить хлѣбы, пшеницу, вино и елей, умножить ихъ во всемъ мірѣ, и вѣрныхъ, вкушающихъ отъ нихъ, освятить. Предъ чтеніемъ этой молитвы Іерей сперва подымлетъ одинъ хлѣбъ и изображаетъ имъ крестъ надъ прочими хлѣбами, потомъ, во время чтенія молитвы, при словахъ: «Самъ благослови хлѣбы сія, пшеницу, вино и елей», указываетъ правою рукою на каждое изъ сихъ веществъ (Службн.), творя такимъ образомъ ею крестъ ²⁾. Послѣ пѣнія «Аминь» всѣ Іереи уходятъ въ алтарь, и затѣмъ пѣвцы поютъ: «*Буди имъ Господи*» благословено отъ нынѣ и до вѣка»,—прося, такимъ образомъ, чтобы благословеніе, какого сподобились, продлилось до вѣка, и, съ своей стороны, выражая словами псалма (33-го): «*Благословлю Господа*», полное желаніе благословлять Господа

¹⁾ Въ монастырѣ сперва кадитъ Настоятеля, стоящаго на своемъ мѣстѣ (Туп., гл. 2). Въ книгѣ: *Послѣдованіе утрени, вечерни, полунощницы, печ. въ Кіевѣ, 1861 г.*, сказано: Діаконъ же кадитъ окрестъ стола и Настоятеля токмо и *Іереевъ* (л. 74).

²⁾ Вещества располагаются въ такомъ порядкѣ:

	пять хлѣбовъ	
вино		елей
	пшеница.	

на всякое время,—возвеличить Господа и вознестъ Его имя. Этотъ псаломъ читается на вечернѣ не весь, а только до словъ: «Не лишатся всякаго блага» (Служебн.). Такимъ образомъ, при благословеніи хлѣбовъ, испрашивается благодать Божія на плодородіе земли для пропитанія людей. Какъ бы отвѣтомъ на слова псалма: «Благословлю Господа на всякое время», служитъ преподаніе Священникомъ благословенія, которое выражаетъ, что Господь благословляетъ благословляющихъ Его. «Священникъ шедъ» отъ мѣста, гдѣ благословлялъ хлѣбы, станетъ предъ царскими вратами, зря къ западомъ (Туп., гл. 2 и Служебн., вечерня), и говоритъ: «*Благословеніе Господне на васъ*», Того благодатию и человеколюбіемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ».

Въ древности благословеніе хлѣбовъ было для подкрѣпленія силъ молящихся. Въ Уставѣ сказано, что послѣ вечерни, при чтеніи Апостола, келарь, раздробивъ благословенные хлѣба, раздаетъ братіи и почернаетъ по единой чашѣ вина всѣмъ находящимся въ обители. Въ вечеръ же, по пріятіи хлѣба и вина по черпаніи, отъ того часа, да никто же дерзнетъ вкусити потомъ что, причащенія ради пречистыхъ святыхъ Христовыхъ Тайнъ (Туп., гл. 2) ¹⁾. Лѣтомъ, когда ночь бываетъ кратка и вечерни начинаются поздно (Туп., гл. 8), на бдѣніи хотя положено благословеніе хлѣбовъ, но раздаваніе и вкушеніе ихъ запрещено: «вѣдомо да буди, сказано въ Тупиконѣ, яко отъ недѣли святаго Ѳомы не бываетъ (*ἀροκρασία*) хлѣболомленіе по благословеніи хлѣбовъ, за краткость нощи (Туп., послѣд. недѣли муриносиць).

А потому въ Служебникѣ (въ послѣд. вечерни) печатается увѣщаніе Іерею, касательно употребленія благословенныхъ елей, вина, пшеницы и хлѣбовъ. Такъ, хотя благословеніе елей (какъ хлѣбовъ, вина и пшеницы) бываетъ для того, чтобы чрезъ вкушеніе его вѣрныя освящались (молитва при благословеніи хлѣбовъ), ибо можно его «и въ брашнахъ снѣсти» (Служебн., вечерня), но, главнымъ образомъ, назначается употреблять благословенный елей и для помазанія имъ людей. Въ Служебникѣ сказано Іерею: «елей сей, его же благословилъ еси, аще есть

¹⁾ Чинъ благословенія хлѣбовъ носитъ также названіе *ἀροκρασία* артокрасія — раздробленіе хлѣбовъ.

Нынѣ сей чинъ весьма въ церквахъ упразднися (Туп., гл. 2). Указано было совершать его такимъ образомъ: Егда раздаетъ келарь братіи хлѣбы, и по единой чашѣ вина, труда ради бдѣннаго, яко же изъ начала пріяхомъ отъ святыхъ отецъ. и шедъ творитъ обычный поклонъ. со служившими съ нимъ по два въ рядъ: предъ святыми дверми, и на оба янха по единому исходятъ. Сячево бо раздробленіе хлѣбовъ творимъ и почерпаніе отъ перваго дне мѣсяца септемврія до 25 дне марта. А иже во бдѣніяхъ лѣтнихъ, благословенныя раздаваемъ на трапезѣ, и прежде вкушенія, снѣдаемъ ихъ.

иконостасть, на цѣлованіи образа, люди знаменай» (Служебн., вечерня). Нынѣ помазаніе симъ елеемъ обыкновенно совершается на утрени, послѣ чтенія Евангелія и молитвы: «Спаси, Боже, люди Твоя», и иногда замѣняетъ собою то помазаніе елеемъ, которое, по Уставу Церкви, положено совершать въ притворѣ (Туп., гл. 3) послѣ отпуста утрени—елеемъ отъ кандила иконы праздника или святаго ¹⁾. Объ употребленіи благословенныхъ хлѣбцовъ, вина и пшеницы сказано въ Служебникѣ: «вино же испити со благоговѣніемъ, обаче яко же благословенная, хлѣбы же, на раздаваніи доры раздробивъ, раздавай, или въ дому честно на трапезѣ прежде общихъ брашенъ яждь; пшеницу или сѣй, или со иною измели и съ благодареніемъ иждиви». Иерею внушается при этомъ еще, во 1-хъ, то, что елей сей благословенный, второс да не благословиши, ни вино, ни пшеницы, ниже хлѣбы на второмъ бдѣніи; но аще (хотя бы) мало вельми, новая не у благословенная представляй; во 2-хъ, литургисати же сими хлѣбами, или виномъ, да не дерзнеши, по правилу Номоканонову о священнодѣйствіи (Служебн., послѣд. вечерни).

Послѣ благословенія хлѣбовъ полагается чтеніе изъ Апостола и изъ толкованія св. Іоанна Златоустаго и др. на Новый Завѣтъ (Туп., гл. 2 и 10). Толкованіе всегда читается послѣ Апостола (Туп., послѣд. ведѣли Всѣхъ Святыхъ). Чтенія Апостола слѣдуютъ въ томъ порядкѣ, въ какомъ посланія Апостольскія печатаются въ самой книгѣ Апостоль, именно: сперва читаются Дѣянія

¹⁾ Уставъ о помазаніи елеемъ послѣ утрени изложень, главнымъ образомъ, въ послѣдованіи Тупикона на 26-е сентябр. Въ немъ сказано: «И поемъ стихирю самогласну святаго, иже хоцетъ епископъ. И исходитъ Іерей съ кандломъ, предъидущу ему свѣтильнику, кадитъ на аналогіи икону святаго Апостола (т. е. св. Іоанна) и, отдавъ кандило, стоитъ олееную страну аналогія: и приходитъ Игумень къ аналогіи и творитъ два поклоны, и пѣлетъ икону святаго Апостола. И по цѣлованіи единъ поклонъ и вземъ стручецо, на то устроенный, помазуетъ себе *отъ кандила* святымъ елеемъ крестообразно, на челѣ своемъ: и братія подобнѣ пѣлуютъ икону святаго, Игумень же помазуетъ святымъ елеемъ Іерея и прочію братію. По помазаніи же святаго елея поемъ часъ первый... Снце помазаніе бываетъ всегда, и во вся праздники великихъ святыхъ, въ нижже бывають бдѣнія» (Туп., послѣд. 26-го свѣт.). Къ сему должно присовокупить, что «егда же елеопомазаніе бываетъ, глаголется и молитва: Влалыко многомилостиве, якоже предписася на велицѣй вечерни» (Туп., гл. 3, послѣд. 8 сент., 25 декабря). Въ изложенномъ описаніи сказано, что помазаніе бываетъ *отъ кандила* святымъ елеемъ, въ другихъ же послѣдованіяхъ Тупикона это выражено такъ: *отъ кандила святаго* (Туп., послѣд. 26-го окт.), *отъ кандила праздника*, якоже указася септемврѣ въ 26-й день (Туп., послѣд. 21-го ноябр.), *отъ святаго кандила, еже предъ праздничною иконою* (Туп., 25-го дек.), *отъ кандила Спасова* (Туп., 6-го авг.), *отъ кандила Превѣтныя Богородицы* (Туп., 15-го авг.). Такимъ образомъ, послѣ утрени предписывается помазаніе отъ того елея, который находится въ кандилѣ (лампадѣ) предъ иконою праздника. И это елеопомазаніе иногда полагается совершать послѣ утрени и въ такіе дни, на которые не указано быть всеобщему бдѣнію и освященію хлѣбовъ, вина, пшевицы и елея (Туп., 27-го января, 24-го февраля).

Апостольскія (отъ Пасхи до Пятидесятницы), затѣмъ—Соборныя посланія, за ними посланія св. Апостола Павла (а не такъ, какъ на литургіи), наконецъ—Откровеніе св. Апостола Іоанна Божеслова (Апокалипсисъ) (Тун., гл. 2). Для сего чтенія, Апостоль, кромѣ раздѣленія на главы и зачала, имѣетъ особое раздѣленіе на извѣстные отдѣлы, въ которые входятъ и находящіеся въ Апостолѣ предъ каждымъ посланіемъ «Сказанія» о томъ, изъ какого мѣста и по какому побужденію писано посланіе. Предъ началомъ každого отдѣла стоитъ слѣдующій знакъ, въ срединѣ



котораго печатаются названія дней седмицы: недѣля, понедѣльникъ и такъ далѣе. Отдѣлы эти слѣдуютъ одинъ за другимъ въ томъ порядкѣ, въ какомъ указано чтеніе посланій Апостольскихъ на бдѣннѣ, т. е. послѣ Дѣлній Апостольскихъ

слѣдуютъ Соборныя посланія, за ними посланія св. Апостола Павла. Наконецъ, такіе отдѣлы имѣетъ и Апокалипсисъ, читаемый на бдѣннѣ. Кромѣ этого раздѣленія на отдѣленія нѣтъ другаго, по которому Апостоль долженъ быть читаемъ на бдѣннѣ. Число же указанныхъ отдѣловъ близко къ числу бдѣнній въ году, назначаемыхъ Туникономъ въ 6-й главѣ. Ибо бдѣнній полагается около 70-и, а отдѣловъ—72-а ¹⁾.

На вечернихъ малой и вседневной—за ектенію, а на великой (не на бдѣннѣ)—за тропарями слѣдуютъ *молитвы и священнодѣянія, предшествующія отпусту* и составляющія самый отпустъ, именно:

На великой вечернѣ Діаконъ, послѣ ектеніи, послѣ «Нынѣ отпущаеши» и тропаря, стоя отънѣ (алтаря) предъ образомъ Спаса Христа (Тун., гл. 7), а на вседневной вечернѣ Священникъ (Служебн.) произноситъ: «Премудростъ» и этимъ внушаетъ слушать съ особымъ вниманіемъ произносимое затѣмъ Священникомъ молитвословіе, именно: ликъ взываетъ: «Благослови», Іерей произноситъ: «Сый благословенъ Богъ нашъ». Слова этого молитво-

¹⁾ Съ тѣмъ вмѣстѣ такое раздѣленіе на указанные отдѣлы могло назначаться также и для келейнаго чтенія, какъ видно изъ рукописи Синодальной Московской бібліотеки (№ 51), въ которой сказано: «Апостоль росписанъ на статіи... а еже статія чернильна смѣ образомъ» (чернильный кружокъ въ немъ) «и письмо въ не чернильно, и то чести себѣ въ келіи размырено, на 8 недѣль (Описаніе рукописей Слав. Моск. Синод. бібліот. Отд. 1, стр. 322, 323 и 272). Это раздѣленіе рукописи совпадаетъ съ указаннымъ раздѣленіемъ печатнаго Апостола. Чернильный кружокъ со словомъ: «недѣля» стоитъ въ рукописи, какъ въ печатномъ Апостолѣ, предъ «Сказаніемъ Дѣлній Апост.; понедѣльникъ» — предъ 7-мъ зачаломъ (гл. 3); «вторникъ» — предъ 14-мъ (5: 12, въ печатномъ 5, 18); «среда» — въ 17-мъ зачалѣ (7: 47); «четвертъ» — предъ 22-мъ зачаломъ (9: 20), но въ печатномъ предъ 23-мъ зачаломъ (10: 18). Круги и въ нихъ — пон., втор. и т. д. писаны въ Новомъ Завѣтѣ (XIV в.) св. истр. Алексія.

словія, выражающія приспосудіе и безконечность Божію, изречены самимъ Богомъ: «Азъ есмь Сый», и «Сый посла мя» (Исх. 3, 14) ¹⁾. Священникъ глаголетъ этотъ возглашаетъ отънутри (Туп., гл. 7) алтаря. Послѣ сего славословія ликъ произноситъ молитву объ Императорѣ и всѣхъ православныхъ христіанахъ: «*Утверди, Боже, Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго Великаго Государя нашего Императора*». За молитвою къ Господу произносится Священникомъ молитва къ Матери Божіей: «*Пресвятая Богородице, спаси насъ*». Ликъ оканчиваетъ молитву славословіемъ Божіей Матери: «*Честнѣйшую херувимъ*». Затѣмъ слѣдуетъ снова славословіе Господу. Священникъ говоритъ: «*Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ*». — Ликъ продолжаетъ это славословіе, поя: «*Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*» (Служебн., послѣд. вечерни), и проситъ помилованія у Тріединаго Бога, произнося: «*Господи, помилуй*», трижды, и у Священника—благословеніи на входъ изъ храма, взывая: «*Благослови*» (Туп., гл. 7).

Іерей на великой вечернѣ (не на бѣднѣи), «отверзъ святія двери и опустивъ фелонь, стоящу Діакопу отънѣ одесную и орарь держащу обычно, глаголетъ Іерей отпустъ по дню» (Туп., гл. 7).

На малой вечернѣ молитвословія, предшествующія отпусту, начинаются только съ того, что Священникъ говоритъ: «*Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ*» и т. д.

На вечерни великопостной, послѣ возгласа Священника: «Сый благословенъ», читается молитва: «*Небесный Царю, вѣрнаго Императора нашего (имя рекъ) укрѣпи*», и затѣмъ произносится молитва св. Ефрема: «*Господи и Владыко живота моего*», съ поклонами,—иногда съ тремя великими ²⁾, иногда сперва съ 3-мя

¹⁾ Слово «Премудрость» говорится и въ другихъ службахъ предъ отпустами, въ которыхъ не положено молитвы: «Сый благословенъ Богъ нашъ», и произносится «Премудрость» для самаго отпуста, гдѣ также проповѣдуется: «Христосъ истинный Богъ нашъ», какъ и въ той молитвѣ (Сим. Сол., см. Нов. Скр., ч. 2, гл. 1, § 36).

²⁾ Совершивъ молитву («Господи и Владыко живота моего»), творитъ *поклонъ великій*, елико мощи *главою до земли* довести... Великій не просто глаголетъ великій, но есть величество, елико человекъ можетъ право стоя, и нимало наклонивъ главою на землю поклонитися, и безъ нѣкоего прибавленія, еже нинѣ скамейны преставаютъ себѣ, нинѣ же нио что, и свою лѣнность симъ улобрюють, и мнятся съ право трудившимся сравнятся во святыхъ великихъ поклонахъ (И се есть образъ великихъ поклоновъ) (Туп. послѣд. пом. 1-й седмицы вел. поста, о поклонахъ). Эта великіе поклоны сопровождаются колѣнопреклоненіемъ *голова до земли* (такъ же см. утреню).

Поклоны до земля иногда совершаются и безъ молитвы; «Господи и Владыко живота моего», такъ, послѣ 9-го часа въ великомъ посту, послѣ пѣнія: Помяни насъ, Господи, егда придеши во царствіи Твоемъ», поклоны единъ все равно до земли... И пакы: Помяни насъ, Владыко, егда придеши во царствіи Твоемъ», и поклоны до земли и т. д. (Туп., послѣд. понед. 1-й седмицы вел. поста).

великими, потомъ съ 12-ю малыми и затѣмъ съ однимъ великимъ, итакъ съ 16-ю. *Три великихъ поклона* бывають на той великопостной вечернѣ, на которой, послѣ «Нынѣ отпущаеши» и тропаря, была ектенія: «Помилуй насъ, Боже» (а не 40 разъ «Господи, помилуй»); такъ бываетъ въ недѣлю (въ воскресенье) на поведѣльникъ; на праздникъ съ полвелеемъ (24-го февр.), если онъ случится въ четвертокъ сырный; на предпразднство и попразднство Срѣтенія (Туп., 1-го и 2-го февраля), случившееся въ среду или пятнокъ сырныя; на праздникъ съ полвелеемъ, случившійся въ седмичные дни 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великой Четырдесятницы (Туп., послѣд. 24-го февраля и 9-го марта); на предпразднство и праздникъ Благовѣщенія (Туп., послѣд. 24-го и 25-го марта). На которой же вечернѣ, вмѣсто ектеніи «Помилуй насъ, Боже», произносилось «Господи, помилуй», 40 разъ, на той бываетъ *16-ть поклоновъ*, сперва три великихъ, потомъ 12-ть малыхъ и засимъ одинъ великій.

Малые поклоны, называющіеся также *легкими*, совершаются съ молитвою: «Боже, очисти мя грѣшнаго и помилуй мя». Въ Тупиконѣ разумѣется малый поклонъ, гдѣ написано просто поклонъ. Поклонъ же пменуется, елико можетъ человекъ право стоя поклониться, не падая колѣнами, ниже главу преклоняти до земли, и сіе есть образъ легкаго поклона (Туп., послѣд. повед. вел. поста, о поклонахъ, приклоняя главу: *дондеже рукою достигнетъ до земли* (Предстоятель), при ижеованіи Евангелія на утрени не до земли творитъ поклоны, но малые, преклоняя главу, дондеже рукою достигнетъ до земли (Туп., гл. 2)... Малый поклонъ иъывается также метаніею. На вечернѣ совокупльшесе оба лика среди церкви по обычаю поемъ на стиховнѣ стихирь... И сотворше другъ другу метаніе, идемъ на мѣста своя (Туп., гл. 9). Архіерей, держа ликиръ въ деснѣй руцѣ, творитъ крестъ надъ святыми Евангеліемъ и метаніе творитъ (Чинови., лит. св. Іоанна Злат.). Протоіерей, предъ чтеніемъ Евангелія, глаголя «Аминь», творитъ метаніе (Тамъ же). Въ Греческомъ Тупиконѣ великіе поклоны называются *великими метаніями* (μετάνοια μεγάλη), а малые просто, μετάνοια, метаніями.

Въ богослужебныхъ книгахъ поклоны обозначаются такъ: «поклоны приходные, исходные, отходные (т. е. въ храмѣ), келійные, начальные, земные, поенные, поклонъ въ полей» (Уставъ о христіанскомъ житіи, сврѣчь, о постахъ и о поклонахъ, и о праздниціхъ великихъ, среднихъ и малыхъ. Также же и о домашнѣй молитвѣ, како достоятъ за всю церковную службу, лишншшшмся соборныя службы, псалтирю или поклонами, или молитвами исправляти 1794. Вильно). Въ дни воскресные и въ дни Пятидесятницы указано не совершати поклоны (I Вселен. Собор. прав. 20; VI Всел. Собор. прав. 90; св. Петра Александр. прав. 15). Старообрядцы упрекають православныхъ христіанъ касательно поклоновъ. Въ вашей церкви, говорятъ они, не всѣ поклоны, положенные Уставомъ, исполняются. На это должно отвѣтить, что въ уставахъ въ указаціяхъ о поклонахъ находится большое различіе. Неодинаково количество поклоновъ въ то или другое время молитвословій положено въ книгахъ: у Никола Черногорца въ уставѣ о поклонахъ, въ Студійскомъ уставѣ, въ Іерусалимскомъ уставѣ и въ Московскихъ уставахъ, изданныхъ до Патриарха Никола. Затѣмъ старообрядцы говорятъ: въ каждой мѣстности, какой существовалъ уставъ о количествѣ поклоновъ, тотъ уставъ всѣ исполняли одинаково: отъ того было благочыніе и порядокъ въ покловахъ. А никогда не допускалось такое безчыніе, какое бываетъ въ вашей церкви, одинъ кланяется, а другой нѣтъ. О Архимандритѣ Павелѣ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: за это вы напрасно осуждаете Православную Церковь. И въ древности, даже въ нашей Россійской церкви время предшествовавшихъ патриаршествъ

Въ недѣли (воскресенія) Четырдесятницы, на *вечернѣ*, бывающей послѣ литургіи и *трапезы*, слѣдуютъ засимъ молитвословія, предшествующія отпусту, какія бываютъ и на малой вечернѣ. Священникъ говоритъ: «*Слава Тебѣ, Христе Боже*, упованіе наше, слава Тебѣ» и т. д. (Туп., послѣд. вечера недѣли сырн.). На вечерняхъ же великопостныхъ, бывающихъ *до трапезы* (Туп., послѣд. понедѣльн. 1-й седми. вел. поста), сему предшествуютъ молитвословія въ прославленіе Святой Троицы и псалмы, которые читаются предъ вкушеніемъ пищи (напримѣръ, благословенныхъ хлѣбовъ—на бдѣніи, антидора—на литургіи), именно: послѣ «Нынѣ отпускаеши», слѣдуютъ: «*Трисвятое*», «*Отче нашъ*», тропари: «*Богородице Дѣво*», «*Крестителю Христовъ*», «*Молите за ны*», «*Подъ Твое благоутробіе*». «*Господи, помилуй*», 40 разъ. «*Слава и нынѣ*». «*Честнѣйшую херувимъ*». Возгласъ Іерея: «*Сый благословенъ*», молитва: «*Небесный Царю*», 16-тъ поклоновъ, «*Трисвятое*», «*Отче нашъ*», «*Господи помилуй*», 12-тъ разъ. и молитва: «*Всесвятая Троице*». Послѣ сего, какъ на литургіи—предъ раздаяніемъ антидора, а на бдѣніи—по благословеніи хлѣбовъ, произносится трижды: «*Буди имя Господне* благословено отнынѣ и до вѣка» и читается псаломъ: «*Благословлю Господа на всякое время*»—весь до конца, какъ на литургіи. Засимъ произносится: «*Премудрость*». Поется славословіе Матери

Никона, при первыхъ пяти Патріархахъ, христіане не были стѣснены въ свободномъ употребленіи поклоновъ, когда и сколько пожелаютъ, но въ одномъ и томъ же храмѣ позволялось по произволенію и по силѣ класть поклоны различно, т. е. менше или болѣе, по произволенію каждаго. Объ этомъ свидѣлствуетъ книга, именуемая «Сый церковный», писанная до слѣдъ Никонова патріаршества. Въ подлинности этой книги не сомнѣваются и сами старообрядцы: они ее напечатали въ неизвѣстной *) типографіи. Она есть древле письменная: такой экземпляръ рукописный 17 вѣка хранится въ библіотекѣ нашего Никольскаго Единовѣрческаго монастыря. Сочинитель этой книги, согласно обычаю своего времени, вольно что пишетъ о поклонахъ: На большой ектеніи на всякой статіи три поклона, за царя и царю и чадъ ихъ и за все воинство... и за вся христіаны: и аще ти покажется много, и ты хотя по одному поклону положи за всякую стадоу, въ полевъ кладя, а колѣнъ праздника вѣсть, яко добро бы въ землю (статья 63). Еще: егда ектенію глаголетъ, сирѣчь поспѣ молитя, или діаконъ, и ты также тогда молися по статіямъ, якоже сказахъ ти, за царя и за патріарха и за все христіанство (ст. 85). Изъ сего свидѣтельства явствуетъ, что поклоны и во времена первыхъ Патріарховъ Московскихъ на ектеніяхъ necessarily было для всѣхъ класть одинаково и единообразно, но каждому предоставлялось по силѣ поклоны полагати, иному три, иному одинъ; и по усердію умножать поклоны не возбранялось (Различіе уставовъ о поклонахъ и церковномъ ивнѣи, существующихъ въ древнія времена и во время Московскихъ Патріарховъ Архимандрита Павла. 1886 г.). Митрополитъ московскій писалъ: нѣтъ ли хорошаго въ той свободѣ, по которой молитвенникъ крестится и кланяется не только тогда, когда предписано, но и тогда, когда церковное дѣйствіе или слово съ особенною силою воздвигаетъ въ немъ чувства благоговѣнія и усердія къ Богу (Собраніе мѣстий и отзвонъ Митрополита Филарета. Т. IV, стр. 402).

*) Нынѣ она напечатана въ Типографіи Единовѣрческой.

Вожіей: *Достойно есть яко воистинну блажити Тя, Богородицу*. Священникъ взываетъ *«Слава Тебѣ, Христе Боже»*, упованіе наше, слава Тебѣ и т. д.

Самый *отпустъ* всегда Священникъ говорить, «обратився отъ святыхъ дверей на западъ къ людямъ» (Служебн., послѣд. веч.)¹⁾.

Отпустъ (*ἀπόστις*) есть благословеніе, произносимое Священникомъ по окончаніи службы—на выходъ изъ храма. Отпусты бываютъ великіе и малые. Великіе отпусты произносятся послѣ великой и вседневной вечерни (Служебн.), но не малой (Гуп., гл. 1), послѣ утрени и литургіи (Служебн.). Малые отпусты бываютъ на повечеріи, полунощницѣ, часахъ (Служебн.). Отличаются великіе отпусты отъ малыхъ тѣмъ, что: а) великіе имѣютъ отношеніе къ воспоминаніямъ, соединяемымъ съ днями седмицы; въ нихъ упоминаются или, говоря словами Служебника, подвизаемъ на молитву²⁾ въ понедѣльникъ безплотныя силы, во вторникъ св. Предтечу и т. д.; б) засимъ упоминается святой храмовый, т. е., въ память коего построенъ храмъ³⁾; в) наконецъ, святой, коего память прааднуется въ тотъ самый день, въ который совершается служба (святой Миней)⁴⁾; г) въ городахъ, гдѣ почиваютъ мощи святаго угодника, чтимаго какъ покровителя города, напримѣръ, въ С.-Петербургѣ—святаго Александра Невскаго,—обыкновенно и сего угодника упоминаютъ на отпустѣ, и д) засимъ упоминаются святые праведные Богоотцы Іоакимъ и Анна. На литургіи, кромѣ сего, воспоминается святитель, котораго литургія совершалась, т. е. св. Василій Великій, или св. Іоаннъ Златоустъ, или св. Григорій Двоесловъ.

На маломъ отпустѣ не бываетъ воспоминаній, относящихся къ дню седмицы, и не воспоминаются на немъ святые дневные и храмовые. Только въ недѣлю (воскресеніе) на полунощницѣ и

¹⁾ По произнесеніи отпуста, Іерей, обыкновенно, благословляетъ народъ рукою, подобно тому, какъ онъ, по окончаніи литургіи, послѣ словъ лѣвцовъ: «Благослови», сказавъ отпустъ, благословляетъ. Архіерей въ то время благословляетъ дискіремъ и трикиремъ.

²⁾ Въ Служебникѣ: «Указать како подобаетъ глаголати отпусты во всѣхъ празднѣхъ и во все лѣто».

³⁾ Но «идѣже есть храмъ Спаса Христа, Рождества или Богоявленія, или Вознесенія и прочая, въ седмичномъ отпустѣ не возглашаются никогда праздничные отпусты, точію возглашаются праздничный отпустъ въ день праздника и до отданія» (Служебн., отпусты дневн. во всю седмицу).

⁴⁾ Касательно святыхъ (Миней) должно замѣтить: а) что такъ какъ вечерня относится къ слѣдующему дню, то на вечернѣ святые воспоминаются слѣдующаго дня; б) въ Служебникѣ сказано, что на отпустѣ Священникъ поминаетъ святаго, *ему же служба поется* (Служебн., послѣд. веч.) Воспоминается же на отпустѣ святой дневный (Миней) и тогда, когда служба ему не поется въ тотъ день, а переносится на другой, напримѣръ: въ отданіе Пасхи — хотя не поется служба святому, а на отпустѣ, сказано въ Гупиконѣ: «и святаго дне поминаеть» (Гуп., послѣд. отд. Пасхи).

часахъ въ началѣ отпуска присоединяются слова, имѣющіи отношеніе къ дню седмицы: «Воскресій изъ мертвыхъ».

Во владычныя праздники положены особые отпуска, которые и печатаются въ Службникѣ отдѣльно. Именно, на слѣдующіе дни: на Рождество Христово, Обрѣзаніе, Богоявленіе, Срѣтеніе, Преображеніе, на недѣлю вай и особый въ ту же недѣлю на вечернѣ, на великій четвертокъ, великій пятокъ на утрени и особый въ тотъ же день на другихъ службахъ, на день Пасхи и во всю насхальную седмицу, на Вознесеніе, день Пятидесятницы, и особый въ ту же недѣлю на вечернѣ. Въ числѣ сихъ отпусковъ, отдѣльно печатаемыхъ, не указано въ день Воздвиженія креста Господня (14-го сент.) Но онъ указанъ въ статьѣ объ отпустахъ дневныхъ во всю седмицу, ибо въ день Воздвиженія произносится тотъ отпускъ, который обыкновенно говорится въ среду и пятокъ (Служебн., отпуст. дней. во всю седмицу—въ концѣ). Обыкновенно, этотъ отпускъ начинается словами: «Воскресій изъ мертвыхъ», такъ какъ въ день Воздвиженія, съ воспоминаніемъ о крестѣ, воспоминается и о воскресеніи Господнемъ (Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и т. д., на утрени поется: Воскресеніе Христово видѣвши и т. д.). Въ праздники: Обрѣзаніе Господне, Срѣтеніе, случившіяся въ недѣлю (воскресеніе), служба воскресная поется съ праздничною, а потому и отпускъ воскресный не отмѣняется. Въ храмѣ Спаса Христа, Рождества, Богоявленія, Вознесенія въ седмичномъ отпускѣ не возглашаются никогда праздничные отпуска, точно возглашается праздничный отпускъ въ день праздника и до отданія (Служебн., отпуски дневные во всю седмицу).

Отпуски на владычныя праздники бываютъ краткіе ¹⁾ и полные. Краткіе произносятся въ самые праздники. Въ краткихъ отпустахъ не бываетъ воспоминаній: а) дней седмицы, б) святыхъ храмовыхъ. в) святыхъ покровителей города ²⁾, г) Іоакима и Анны и д) иногда—святыхъ числа мѣсяца. Послѣдніе не воспо-

¹⁾ Краткіе отпуска излагаются слѣдующимъ образомъ: на Рождество Христово на всенощномъ бдѣніи: «Иже въ вертепѣ родивыйся и въ яслѣхъ возлегій, нашего ради спасенія, Христосъ истинный Богъ нашъ, *молитвами Пречистыя Своєю Матере, Преподобныхъ и Богоносныхъ Отецъ нашихъ и всехъ святыхъ помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человеколюбецъ.*»

На тотъ же день слѣдующій краткій отпускъ на литургіи: «Иже въ вертепѣ родивыйся и въ яслѣхъ возлегій, нашего ради спасенія Христосъ истинный Богъ нашъ, *молитвами Пречистыя Своєю Матере, святыхъ апостолъ и освященныхъ Апостолъ, иже во святыхъ Отца нашего Іоанна, Архиепископа Константиныя града, Златоустаго, Преподобныхъ и Богоносныхъ Отецъ нашихъ и всехъ святыхъ, помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человеколюбецъ.*» (Послѣд. утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Киево-Печерской лаврѣ, 1861 г., л. 82).

²⁾ Касательно отпусковъ на праздничные дни, въ Службникѣ находится слѣдующее замѣчаніе: Вѣдомо же да будетъ тебѣ о семь, Іерее: егда отпустъ глаголоши дневный, или на праздникъ Богородицы, да не имаша глаголати въ

минаются въ самые праздники, но бывають воспоминаемы въ отданіи праздниковъ. Такъ, во вторникъ на отданіе Пасхи, на вечернѣ: «обычный отпустъ глаголетъ Іерей безъ креста: «Воскресый изъ мертвыхъ» и святаго «дне поминаеть» (Туп., послѣд. отданія Пасхи). Въ день отданія Пятидесятницы, на утрени— на отпустѣ Іерей поминаеть святаго, его же есть день (Туп., послѣд. пятка вечера по недѣли Пятидесятницы).

Полный отпустъ праздника полагается произносить въ дни по празднику до отданія праздника. Въ Служебникѣ сказано, что возглашается праздничный отпустъ въ день праздника и до отданія (Служебл., отпуст. дневн. по всю седми. въ концѣ).

Полные праздничные отпусты содержатъ воспоминанія: а) дней седмицы (кромѣ среды и пятка), б) святыхъ храмовыхъ. в) святыхъ числа мѣсяца, г) святыхъ покровителей города и д) св. Іоакима и Анны.

О полныхъ отпустахъ сказано: въ по празднику же праздниковъ до дни отданія бывають отпусты *полные*, только въ среды и пятки не говорится: «силою честнаго и животворящаго креста», прочее же все по обычаю (Служебникъ. Отпусты дневные и книга: Послѣд. утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ. л. 86).

Въ дни по празднику и отданія праздниковъ, если они случатся въ недѣлю (воскресеніе), отпустъ обыкновенно говорится воскресный, а не бывшаго праздника.

Когда сряду совершаются двѣ службы, напримѣръ, утрени и 1-й часть, и послѣ каждой положень отпустъ, тогда отпустъ послѣдней службы, на выходѣ изъ храма, называется совершеннымъ отпустомъ (Туп., гл. 2), конечнымъ отпустомъ (Туп., гл. 1).

Въ пасхальную седмицу на вечернѣ (великой), равно какъ на утрени и литургіи, также и въ день отданія Пасхи на литургіи, положено Священнику говорить отпустъ съ крестомъ (Туп., послѣд. дня Пасхи и послѣд. среды 6-й седмицы по Пасхѣ).

пемъ: Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистыя Своея Матере, честнаго и славнаго Ея рождества, или усенія, или введенія, и иныхъ праздниковъ Ея; или святаго Іоанна Предтечи рождества, или усѣкновенія, и прочихъ святыхъ памяти или преставленія ихъ, или обрѣтенія и принесенія молей: По силе глагола, аще праздникъ Богородицы, рождества Ея, или усенія, и прочихъ: Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистыя Своея Матере и всѣхъ святыхъ, помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человеколюбецъ.

Аще же святаго: Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистыя Своея Матере и святаго Апостола, или Святителя, или мученика (имя рекъ). И всѣхъ святыхъ, и прочее до конца.

Понеже не рождество Богородицы, или введеніе, или усеніе Ея подвижаемъ къ Богу на молитву, но самую Пресвятую Богородицу. Такжеже, ни памяти, или преставленія святыхъ, приводимъ на молитву къ Богу, но самѣхъ ихъ (Служебл., Указъ како подобаетъ глаголати отпусты во Владычныя праздники, и Богоматере, и во все лѣто).

Послѣ отпуста на вечернихъ: малой, вседневной и великой (не на бдѣніи) поется «*Многолѣтніе*» (Туп., гл. 1, 7 и др.), молитва Господу о многолѣтней жизни Государя Императора и всего царствующаго дома, Св. Правит. Синода, мѣстнаго прееос. Митрополита или Епископа и всѣхъ православныхъ христіанъ.

П О В Е Ч Е Р І Е.

Повечеріе (Αποβειπνον) бываетъ великое ¹⁾ и малое. Въ составѣ того и другаго повечерія есть различіе. Великое повечеріе состоитъ изъ трехъ частей. Малое повечеріе есть сокращеніе великаго. Въ маломъ повечеріи нѣтъ почти двухъ частей, находящихся въ великомъ.

П О В Е Ч Е Р І Е	
В е л и к о е.	М а л о е.
Отправляется отдѣльно отъ утрени: на среду и пятноу сырныя, если въ самые эти дни или наканунѣ ихъ—во вторникъ и четвертокъ, не случится Сръбтенія Господня (2-е февраля) или храмоваго праздника (храм. глав. 28); въ великомъ посту—на тѣ дни, которые слѣдуютъ за днемъ поста, а не праздника (на вторникъ, среду, четвертокъ, пятноу и субботу великой Четырдесятницы ²⁾ , на вторникъ, среду и четвертокъ страстной седмицы). Въ соединеніи съ утренею совершается на праздникъ: Рождества Христова, Богоявленія Господня (въ какіе бы дни седмицы ни случились), на дни храмовые ³⁾ и день Благовѣщенія, случившіеся въ седмичные дни великаго поста и не слѣдующіе за праздникоу (напр. воскресеніемъ).	Совершается, кроиъ седмичныхъ дней великаго поста и указанныхъ здѣсь во всѣ дни года.
Уставъ излагается въ Часослові, въ Слѣдованной Псалттри, въ Тупиконѣ, въ послѣдованіяхъ: понедѣльника 1-й седмицы великаго поста, 25 дек., 6 янв., 25 марта, и въ храмовыхъ главахъ: 32, 35 и др.	Уставъ въ Часослові, въ Слѣдованной Псалттри.
Благословенъ Богъ нашъ. Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ. Царю небесный. Трисвятос. Пресвятая Троице. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12-ть разъ.	Благословенъ Богъ нашъ. Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ. Царю небесный. Трисвятос. Пресвятая Троице. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12 разъ.

¹⁾ Великое повечеріе называется также словомъ «вечерня».

²⁾ Кроиъ четвертка и субботы 5-й седмицы.

³⁾ На 1-й седмицѣ великаго поста, кроиъ субботы, и въ страстную седмицу не празднуется храму.

П О В Е Ч Е Р Н Е

В е л и к о е.

М а л о е.

Слава и нынѣ.**Придите, поклонимся, трижды.**

(Въ первую седмицу великой Четырдесятницы:

Пс. 69-й: Боже, въ помощь мою вонми.

Великій канонъ¹⁾).

Шесть псалмовъ:

Пс. 4-й: Всегда призвати ми.

Пс. 6-й: Господи, да не простию Твоимъ.

Пс. 12-й: Доколе, Господи, забудени мя до конца.

Слава и нынѣ.

Азъявлюа, трижды.

Господи, помилуй, трижды.

Слава и нынѣ.

Пс. 24-й: Къ Тебѣ, Господи, воздвигохъ душу мою.

Пс. 30-й: На Тя, Господи, уповахъ.

Пс. 90-й: Живый въ помощи Вышняго.

Слава и нынѣ.

Азъявлюа, трижды.

Господи, помилуй, трижды.

Слава и нынѣ.

Съ нами Богъ.

Тропари: День прешедъ, благодарю Тя, Господи.

Слава: День прешедъ, славословлю Тя, Владыко.

И нынѣ: День прешедъ, въснословлю Тя, Святый.

Тропари: Безплотное естество херувимское.

Вѣрую.

Пресвятая Владычице Богородице, моли о насъ грѣшныхъ.

Всѣ небесныя силы святыхъ Ангелъ и Архангелъ, молитѣ о насъ грѣшныхъ и т. д.

Трисвятое.

Пресвятая Троице.

Отче нашъ.

Тропари и Богородически—въ понедѣльникъ и среду одинъ, а во вторникъ и четвертокъ другіе.

Въ праздниекъ поется тропари празднику.

Господи, помилуй, 40 разъ.

Слава и нынѣ:

Честнѣйшую херувимъ.

Писемель Господивитъ.

Молитвами святыхъ Отець.

Молитва: Господи, Господи, избави мѣ отъ всякия стрѣлы, деланія во дни.

Придите поклонимся, трижды.

Пс. 50-й: Помилуй мя, Боже.

Пс. 101-й: Господи, услыши молитву мою, и воля моя къ Тебѣ да приидеть.

Молитва Манассинъ: Господи Вседержителю, Боже Отець нашихъ.

Трисвятое.

Пресвятая Троице.

Отче нашъ.

Слава и нынѣ.**Придите, поклонимся, трижды.**

Пс. 50-й: Помилуй мя, Боже.

¹⁾ Въ которые дни, на великомъ повечеріи не положенъ великій канонъ, тогда Псаломъ: «Боже, въ помощь мою вонми», читается послѣ молитвы: «Владыко Боже Отець» (въ концѣ 2-й части повечерія).

Ц О В Е Ч Е Р І Е

В е л и к о е.

М а л о е.

Яко Твое есть царство.

Тропари: Помилуй насъ, Господи.

Слава: Господи, помилуй насъ.

И ѿныѣ: Милосердія двери отверзи намъ.

(На праздникі великіе, высто сяхъ тронарей, — кондакъ праздника).

Господи, помилуй, 40 разъ.

Слава и ѿныѣ.

Честѣйшую херувимъ.

Именемъ Господнимъ.

Молитвами святыхъ Отцевъ нашихъ.

Молитва: Владыко Боже Отче Вседержителю.

Приидите, поклонимся, трижды.

Пс. 69-й: **Боже, въ помощь мою воими** (кроме дней чтенія Великаго кан. Тун., по н. 1 седми. вел. п.).

Пс. 142: **Господи, услыши молитву мою, внуши** моленіе мое.

Слава въ вышнихъ Богу — то словословіе, которое читается (а не поется) на утрени.

(На всенощномъ бдѣніи засимъ бывають литія и затѣль — утрени).

Канонъ рцловому святому или Богородицѣ (Часосл.).

Достойно есть (Тун., пятковъ 4-й седми.).

Трисвятное.

Пресвятая Троице.

Отче нашъ.

Господи слы, съ нами буди (на гласъ 6-й).
Господи слы, съ нами буди поется кроме великаго повечерія въ пятковъ и на дни: Рождества Христова, Богоявленія и храмовые на среду и пятковъ сырныя).

Хвалите Бога во святыхъ Его и пр. (кроме пятковъ великой Четырдесятницы).

Слава: Господи, аще не быхомъ Святая Твоя цѣльи молитвенники.

И ѿныѣ: Многая множества моихъ, Богородице, прегрѣшеній.

Всесвятая Богородице, во время живота моего не остави мене.

Все упование мое на Тя возлагаю.

Господи, помилуй, 40 разъ.

Иже на всякое время и на всякій часъ.

Господи, помилуй, трижды.

Слава и ѿныѣ.

Честѣйшую херувимъ.

Именемъ Господнимъ.

Боже, ущедрѣ ны.

Господи и Владыко живота моего, дважды, съ 16-ю поклонами (кроме пятковъ великой Четырдесятницы, и на дни Рождества Христова, Богоявленія и храмовые).

Пс. 69-й: **Боже въ помощь мою воими** (Часосл.).

Пс. 142: **Господи, услыши молитву мою, внуши моленіе мое.**

Слава въ вышнихъ Богу — то словословіе, которое читается на утрени.

Вѣрую.

Канонъ (Тун., гл. 9).

Достойно есть (Часосл.).

Трисвятное.

Пресвятая Троице.

Отче нашъ.

Тропари дневному святому, храму, или предпразднства (Тун., 20 дек.).

Тропари: **Боже Отче нашихъ.**

Иже во всемъ мірѣ мученики Твоихъ.

Слава: Со святыми упокой.

И ѿныѣ: Молитвами, Господи, всехъ святыхъ.

Господи, помилуй, 40 разъ.
Иже на всякое время и на всякій часъ.

Господи, помилуй, трижды.

Слава и ѿныѣ.

Честѣйшую херувимъ.

Именемъ Господнимъ.

Молитвами святыхъ Отцевъ.

П О В Е Ч Е Р І Е

Р е л я к о с.

М а л о с.

Трисвятос.
Пресвятая Троице.
Отче нашъ.
Господи, помилуй, 12-ть разъ.
Нескверная, неблазная.
И даждь намъ, Владыко, на сонъ грядущимъ.

Преславная Присподѣво.
Упованіе мое Отець, прибѣжище мое Сыиъ.

Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше.
(Триг. послѣдн. понед. 1-й седмицы велик. поста).

Слава и нынѣ.
Господи, помилуй, трижды.
Благослови.

Отпустъ съ молитвою: Владыко многомилостиве
(кроми пѣтковъ и праздниковъ).

Благословите, Отцы святіи, простите ми грѣшному.

Богъ проститъ тя, Отче святыи.

Ектенія: Помолимся о Благочестивѣйшемъ.

Молитвами святыхъ Отець нашихъ.

Аминь.

Молитва: ненавидящихъ и обидящихъ насъ
прости, Господи.

Нескверная, неблазная.
И даждь намъ, Владыко,
на сонъ грядущимъ.

Преславная Присподѣво.
Упованіе мое Отець, при-
бѣжище мое Сыиъ.

Слава Тебѣ, Христе Боже,
упованіе наше.

Слава и нынѣ.
Господи, помилуй, трижды.
Благослови.

Отпустъ малый.

Благословите, Отцы святіи,
простите ми грѣшному.
Богъ проститъ тя, Отче
святыи.

Ектенія: Помолимся о
Благочестивѣйшемъ.

Молитвами святыхъ Отець
нашихъ.

Аминь.

Ненавидящихъ и обидя-
щихъ насъ прости, Господи.

Повечеріе назначается совершать послѣ вечера, ужина (ἀπὸ δείπνου). По еже вечеряти братіямъ поемъ повечеріе (Триг., гл. 7). Въ Служебникѣ читаемъ, что «Церей, повечеріе и ко сну идя молитвы совершая, благоговѣйно да размышляетъ: како пресвятая душа Спасителя, Божеству совокупленная, во адъ сошедши, державно князя тьмы связала, того царство плѣни, и души отъ тѣхъ всѣхъ сущихъ тамо праведныхъ отъ мучительства ея освободила, съ Собою возведе, и въ рай даже до Своего преславнаго вознесенія всели. Тѣмъ, благодаря Его за вся благодѣянія, яже спасительною страстію и животворною Своею смертію роду человѣческому сотвори, прилежно молить, да и его вси согрѣшенія тѣхъ ради очиститъ, отъ вѣчныхъ муки избавитъ его, и царствія Своего сподобитъ. Пречистую же Богородицу, сообщницу страстей и смерти Сына Своего бывшую, и сія зрящи сболѣзновавшую, прилежно молить, еже въ житіи семъ предстательницею и ко всѣмъ добродѣтелямъ помощницею быти, и въ день исхода отъ тѣла, души

отъ всѣхъ діавольскихъ наводненій крѣпкимъ своимъ представительствомъ избавивши, въ царствіи Сына Своего вселитъ. Вся бо, яко мати у Сына Своего вѣрно къ Ней притекающимъ испросити можетъ» (Извѣст. учит. въ Служебн.). Сообразно съ сими воспоминаніями и съ временемъ сутокъ, въ которое совершается повечеріе, въ немъ назначены молитвословія и пѣснопѣнія.

Повечеріе великое и малое начинается такимъ образомъ: Священникъ говоритъ: «Благословенъ Богъ нашъ, всегда, нынѣ, и присно», чтець произноситъ: «Аминь». На повечеріи, совершаемомъ на бдѣніи, Священникъ съ Діакономъ, сказано въ Типиконѣ, обожая, творять начало, якоже во вся праздники Владычны. Діаконъ глаголетъ: «Благослови, Владыко». Іерей: «Благословенъ Богъ нашъ», и кадицу Іерею, глаголемъ великое повечеріе съ начала (Туп., послѣд. 25-го декабря). Кажденіе совершается съ самаго начала повечерія. Послѣ того какъ Діаконъ глаголетъ: «Благослови, Владыко», Іерей: «Благословенъ Богъ нашъ»; кадицу Іерею чтець глаголетъ: «Аминь, Слава Тебѣ, Боже нашъ, Царю небесный» и т. д. (Служба на Рождество Христово, особо напечатанная при Императрицѣ Екатеринѣ II)¹⁾. Кажденіе совершается на повечеріи подобно тому, какъ оно указано на всеищномъ бдѣніи, начинающемся вечернею (см. выше, стр. 179 и 81), именно: Іерей въ фелони сперва одинъ кадитъ святую трапезу, жертвенникъ и весь алтарь, потомъ, въ предшествіи Діакона, исходитъ изъ алтаря и кадитъ святыя врата и мѣстныя иконы токмо: таже оба станутъ предъ царскими вратами, и Діаконъ возглашаетъ: «Благослови, Владыко». Іерей: «Благословенъ Богъ нашъ». Чтець: «Аминь» и чтеть великое повечеріе (Послѣдованіе вечерни, утрени, и полунощницы, изд. въ Кіевно-Печерской лаврѣ, 1861 г., л. 13). За возгласомъ Священника, какъ на великомъ, такъ и на маломъ повечеріи, слѣдуютъ молитвословія, которыя обыкновенно бывають въ началѣ службъ, именно—чтець читаетъ: «Слава Тебѣ, Боже нашъ», «Царю небесный», «Трисвятое», «Отче нашъ», «Господи, помилуй» (трижды), «Слава и нынѣ», и затѣмъ побуждаются находящіеся при Богослуженіи къ молитвѣ словами: «Прійдите, поклонимся» (трижды). Малое повечеріе Іерей начинаетъ такимъ образомъ: онъ въ епитрахили выходитъ предъ алтарь и, сотворивъ три поклона, начинаетъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Чтець: «Аминь. Прійдите, поклонимся». Іерей же, сотворивъ три поклона, абіе отходитъ въ алтарь

¹⁾ Въ Мѣсячной Миней (1891 г. Москва) такъ указано: Діаконъ глаголетъ: «Благослови Владыко». Іерей: «Благословенъ Богъ нашъ»: и кадицу Іерею, глаголетъ повечеріе великое отъ начала.

(Послѣд. вечерни, утрени и полунощницы, л. 22 на оборотѣ). Послѣ начинательныхъ молитвословій на великомъ повечеріи слѣдуетъ первая его часть. На первой седмицѣ великаго поста—въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ предъ чтеніемъ великаго канона читается псаломъ (69): «Боже, въ помощь мою вонми». Въ другіе дни онъ читается на великомъ повечеріи послѣ молитвы: Владыко Боже Отче (Гуп., послѣд. понед. 1 сем. вел. поста).

Первая часть великаго повечерія подобна той части утрени, которая начинается, какъ увидимъ далѣе, шестопсалміемъ, — въ которой потомъ поется: «Богъ Господь», затѣмъ поются тропари и бываетъ стихословіе Псалтири въ соединеніи съ сѣдальными и прошеніями ектеній. Какъ на утрени псалмы шестопсалмія приспособляются ко времени утра и къ соответствующимъ тому времени дня воспоминаніямъ Церкви, такъ *6-ть псалмовъ* (4-й, 6-й, 12-й, 24-й, 30-й, 90-й) великаго повечерія приспособлены ко времени, въ которое отходятъ ко сну, и къ соответствующимъ этому времени сутокъ воспоминаніямъ Церкви. Въ нихъ выражаются благодаренія за прошедшій день и упованіе на Господа, что Онъ даруетъ безмятежный сонъ въ наступающую ночь, сподобитъ послѣ сна смерти почить съ праведными ¹⁾. Возносится теплая молитва ко Господу, чтобы Онъ помиловалъ, спасъ душу, доколь смерть не постигла человѣка, такъ какъ послѣ смерти поздно просить помилованія ²⁾, чтобы Господь не далъ возставшему отъ сна блуждать въ темнотѣ грѣховной, но научилъ бы идти по пути Господню ³⁾: произносятся исполненныя упованія на Господа тѣ слова, которые изрекъ Спаситель на крестѣ когда предавалъ духъ Богу Отцу: «Въ руки Твои предаю духъ Мой» (Псал. 30: 6); выражается упованіе, что живой въ помощи Вышняго въ кровѣ Бога небеснаго водворится, — что тотъ не убится отъ страха пощнаго, отъ стрѣлы, летящія во дни, отъ вещи, во тьмѣ преходящія, отъ срица и бѣса полуденнаго (Псал. 90: 5, 6). Яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохранить тя во всѣхъ путехъ твоихъ (Псал. 90: 11).

¹⁾ «Знаменая на насъ свѣтъ лица Твоего, Господи. Далъ еси веселіе въ сердцѣ моемъ, отъ плода пшеницы, вина и елея умножишася. Въ мирѣ вкушъ усну и почи; яко Ты, Господи, единаго на упованіи вселяя мя еси» (Псал. 4: 8, 9).

²⁾ Обратися, Господи, избави душу мою, спаси мя ради милости Твоея. Яко нѣсть въ смерти поминая Тебе; во адѣ же кто исповѣсть Тебѣ (Псал. 6: 5, 6). Утрудихся въздыханіемъ моимъ, измыю на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу (Псал. 6: 7).

³⁾ Услыши мя, Господи, Боже мой, просвѣти очи мои, да не когда усну въ смерть, да не когда речетъ врагъ мой, укрѣпихся на него (Псал. 12: 4).

Пути Твоя, Господи, скажи ми и стезямъ Твоимъ научи мя... Грѣхъ юности моя и невѣдѣнія не помняи (Псал. 24: 4, 5, 7).

Кто есть человѣкъ болѣе Бога? законоположить ему на пути, его же изволи: душа его во блазихъ водворится, и сѣмя его наследитъ землю (Псал. 24: 12, 13).

На великомъ повечеріи, послѣ трехъ псалмовъ, также какъ и на утрени, послѣ трехъ псалмовъ шестопсалмія, возсылается славословіе Пресвятой Троицы: «Слава и нынѣ», «Аллилуія, аллилуія, аллилуія, слава Тебѣ, Боже» (трижды) и молитва краткая: «Господи, помилуй» (трижды), за которою также—славословіе: «Слава и нынѣ». Эти молитвословія произносятся и послѣ остальныхъ трехъ псалмовъ.

И какъ на утрени послѣ шестопсалмія славится пришествіе Господа на землю, поется: «Богъ Господь и явился намъ» (съ другими стихами), такъ на великомъ повечеріи, послѣ шести псалмовъ, поется: «*Съ нами Богъ, разумѣйте языцы и цокарайтесь, яко съ нами Богъ*». Стихъ «*Яко съ нами Богъ*» составляетъ припѣвъ—при пѣніи пророческихъ стиховъ изъ книги пророка Исаіи (Исаіи, гл. 8 и 9. Часосл.). Отъ пѣнія: «Съ нами Богъ» (μετ' ἡμῶν) самое великое повечеріе называется мѣимонъ, неимонъ¹⁾.

¹⁾ Священникъ о. І. Бѣлюстинъ говоритъ, что «еимонами» или «неимонами» называютъ только тѣ повечерія Великія, на которыхъ читается Великій канонъ, и что этотъ канонъ только и могъ дать названіе этимъ повечеріямъ. Онъ полагаетъ, что еимоны произошли отъ греческаго слова еимнионы, что собственно значитъ припѣвъ; этимъ словомъ можетъ выражаться особенность повечерій первой недѣли, потому что сей канонъ—единственный канонъ въ году, къ каждому стиху котораго *припѣвается*: «Помилуй мя, Боже (О Церкви богосл. 1862 г., стр. 355; то же кратко повторяетъ Пр. Д. Соколовъ — Ученіе о Богослуженіи. Слб., 1872 г., стр. 91). Но, изъ древности въ Россіи, словомъ «мѣимонъ» обозначали великое повечеріе, совершаемое и безъ пѣнія Великаго канона. Въ Описаніи патріаршихъ выходовъ (1666—74 г.) сказано: «у всемогнанаго (въ 5 день января) были патріархи и государь былъ, неимонъ былъ, аще и недѣля» (Доп. къ Ист. Акт., т. V, № 26, стр. 101). Подобное сему и въ рукописномъ уставѣ 1654 г. Московской Троицкой лавры сказано, что на день Рождества Христова: «Бдѣніе со свѣщами починается неимономъ великимъ... Доместикъ поеть высочайшамъ гласомъ: Съ нами Богъ. А неимонъ большой говорятъ весь. И на день Благовѣщенія бдѣніе со свѣщами. Починаютъ неимономъ». (Церковно-историч. мѣсяцесловъ. Св. Троицко-Сергіевой лавры. Изд. 2, М., 1854 г., стр. 66, 68).

У митрополита Фотія въ Поученіи къ псковскому духовенству (1416 г.) сказано: «а что сынове, пишете о мѣимонѣ, что пѣти въ великую субботу: ино не устану, не поется мѣимонъ въ церквахъ, въ великій четвергъ вечеръ, и въ великую пятницу, и въ великую субботу, но покояте навечернищъ въ келияхъ» (Акты Истор., т. I, № 22, стр. 46). Здѣсь подъ мѣимономъ разумѣется великое повечеріе, а подъ навечерницею—малое повечеріе (См. Туп., послѣд. страст. седм. среды веч. четверга и т. д.). И въ богослужебныхъ книгахъ иногда великое повечеріе обозначалось словомъ мѣимонъ. Такъ, это видимъ въ Часословѣ, напечатанномъ въ Супрасльской типографіи въ 1786 году, съ перевода Часослова, напечатаннаго въ Москвѣ при патріархѣ Іосифѣ въ 1652 г. Тамъ, кромѣ великой* и малой повечернищъ, есть еще средняя повечерница (повечеріе). Это повечеріе содержитъ въ себѣ все то, что находится въ маломъ повечеріи и, кромѣ того, внесены въ него изъ великаго повечерія всѣ молитвословія, начиная съ 90 псалма: «Живый въ помощи Вышняго» и оканчивая псалмомъ 50: «Помилуй мя, Боже» (см. выше, таблицу повечерія). Въ упомянутомъ Часословѣ, при указаніи, когда положено совершать всѣ три повечерія, великое повечеріе обозначено словомъ мѣимонъ. Вотъ это указаніе: «яко же праздники, по преданію церковному, на три чины имутъ раздѣленіе, сирѣчь, на великія, на среднія, и на малыя: сице и повечернищы по чину праздниковъ положены суть. Въ великія бо праздники, ввсегда бываетъ бдѣніе, и во всякія предъ субботныя и недѣльныя вечера, и въ нарочитыхъ святыхъ, егда

Какъ на утрени, послѣ пѣнія «Богъ Господь» или «Аллилуія», поются тропари, такъ и на повечеріи, послѣ пѣнія «Съ нами Богъ», поются *тропари*. На повечеріи поются тропари къ Пресвятой Троицѣ, подобно тому, какъ и на утрени въ посту, кромѣ субботы, послѣ пѣнія Аллилуія (которое замѣняетъ пѣніе «Богъ Господь»), поются тропари троичны гласа. На повечеріи въ честь Святой Троицы поются сперва три тропари, въ которыхъ испрашиваются вечеръ и ночь безъ грѣха. Въ 1-мъ тропарѣ говорится: «День прешедъ, благодарю Ти, Господи, вечеръ, прошу, съ нощію безъ грѣха, подаждь ми, Спасе, и спаси мя», во 2-мъ—«День прешедъ, славословлю Ти, Владыко, вечеръ, прошу, съ нощію безоблазньство подаждь ми, Спасе, и спаси мя»; въ 3-мъ—«День прешедъ, пѣснословлю Тя, Святыи, вечеръ, прошу, съ нощію ненавѣтенъ подаждь ми, Спасе, и спаси мя». Далѣе слѣдуетъ тропарь: «Безплотное естество херувимское немолчными пѣсньми Тя славословитъ», въ которомъ такъ изображаются лица Свѣтыя Троицы: «Прежде бо всѣхъ еси сый Отець, и собезначальна имани Твоего Сына; и равночестна носий Духа жизни являеши нераздѣльное».

Послѣ тропарей во славу Святой Троицы читается иновѣданіе вѣры—*символъ* Никео-Царсградскій, поется молитва ко всѣмъ свѣтымъ, начинающаяся такъ: «Пресвятая Владычице Богородице моли о насъ грѣшныхъ». За молитвою ко всѣмъ свѣтымъ слѣдуютъ молитвословія къ Пресвятой Троицѣ, именно читаются: «*Трисвятое*»¹⁾, «Отче нашъ», и, послѣ возгласа Священника, поются тропари.

Одни изъ *тропарей* назначаются для вторника и четвертка, а другіе—для среды и пятка. Въ тѣхъ и другіхъ приносится слѣдующее моленіе ко Господу: «Просвѣти очи, да не когда усну въ смерть», а въ тропаряхъ на среду и пятокъ еще, сообразно съ дневными воспоминаніями, говорится словами Господа: «Въ рупцѣ Твои предаю духъ»;—«кто ми тьму просвѣтитъ, аще не Ты, Господи, помилуеши ми, яко человекѣколюбець». На повечеріи,

имѣютъ многоименствіе (т. е. полчелей), глаголется малая повечерница. Въ постные же дни, сирѣчь, въ постъ свѣтыхъ Апостоловъ, и въ постъ свѣтыя Богородицы, и въ постъ Рождества Христова, егда мѣсть тропаря святому, на аллилуія (т. е. на утрени, вмѣсто «Богъ Господь», поется «Аллилуія», и затѣмъ не поется тропарь святому), тогда поется неенмонъ, якоже и впрѣди къ концу неенмона (т. е. великаго повечерія) указася. Егда же естъ тропарь святому, аще въ посты ни между постовъ, тогда поется сія средняя повечерница во все мѣсто (Листъ 29 на оборотѣ).

¹⁾ Трисвятое читается и въ слѣдующихъ частяхъ повечерія. Читанное въ этой части, оно называется *первымъ трисвятымъ* (Туп., послѣд. 6 января, Туп., послѣд. 25-го дек.).

бывающемъ на бдѣнїи на праздники: Рождества Христова, Богоявленїи Господня и Влаговѣщенїя—поется тропарь праздника (Тул., послѣд. 25-го дек., 6-го янв. и 25 марта); на праздники святыхъ съ полвечесмъ 24-го февр., 9-го марта) и на храмовые праздники святымъ, случившіеся въ седмичные дни (вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу), сперва поется тропарь праздника, потомъ на «Слава и нынѣ»—Богородиченъ воскресный, по гласу (Тул., 24-го февр.), т. е. по гласу тропаря святому. Въ пятки на субботы великой Четырдесятницы поется тропарь мучениченъ, на «Слава и нынѣ»—Богородиченъ.

Послѣ тропарей *сорок* разъ произносится моленіе «Господи, помилуй», возсылается «Слава Отцу, и Сыну, и святому Духу», засимъ—славословіе Приснодѣвъ Марїи: «Честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненїя серафимъ . . . сущую Богородицу Тя величаемъ». И наконецъ, чтець просить у Священника благословенїя Божїя для окончанїя этой части повечерїя: «Именемъ Господнимъ благослови, отче». Священникъ на это прошенїе взываетъ къ Господу: «Молитвами святыхъ Отець нашихъ. Господи Іисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ». Чтець, сказавъ «Аминь», читаетъ молитву, въ которой кратко излагаются моленїя, заключающїяся въ первой части повечерїя. Молитва начинается такъ: «Господи, Господи, избавлей насъ отъ стрѣлы, летящїя во дни, избави насъ отъ всякія вещи, во тьмѣ преходящїя». Въ ней просимъ: «Сподоби же насъ и пощное поприще безъ порока прейти, не искушены отъ злыхъ. . . Возстави же насъ во время молитвы, утверждены въ вѣрѣ и пресгѣвающимъ въ заповѣдехъ Твоихъ». Засимъ слѣдуетъ вторая часть повечерїя.

Вторая часть повечерїя есть покаянная. Она также начинается воззванїемъ къ предстоящимъ: «Приидите, поклонимся», трижды. Затѣмъ въ ней сперва читаются *три молчтвословія Священнаго Писанїя*, имспно—псаломъ 50-й: «Помилуй мя, Боже», псаломъ 101-й: «Господи, услыши молитву мою, и вопль мой къ Тебѣ да приидеть» и молитва Манассїи, царя Іудейскаго. Послѣ сего слѣдуютъ: «Трисвятос»¹⁾, «Пресвятая Троице», «Отче нашъ» и тропари.

Въ большую часть года читаются покаянныя *тропари*: «Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ», на «Слава»: «Господи, помилуй насъ, на Тя бо уповахомъ», на «И нынѣ»: «Милосердїи двери отверзи намъ». На повечерїи, бывающемъ на бдѣнїи, именно: на праздники—Рождества Христова, Богоявленїя, Вла-

¹⁾ Оно называется *вторымъ трисвятымъ* (Тул., послѣд. 6-го янв. и 5-го декабря).

говѣщенія. также и на праздники храмовыя, случившіеся въ седмичные дни—вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу великой Четырдесятницы (Тул., послѣд. 25-го дек., 6-го янв., 25-го мар., хр. гл. 35), вмѣсто сихъ тропарей поется кондакъ праздника. Но на праздники съ полведемъ въ упомянутыя седмичные дни великаго поста поются тропари: «Помилуй насъ, Господи» (Тул., послѣд. 24-го февраля и 9-го марта).

Послѣ тропарей или кондаковъ, подобно тому, какъ и въ концѣ 1-й части повечерія, читается *сорокъ разъ* «Господи, помилуй», «Слава и нынѣ». «Честнѣйшую херувимъ», «Именемъ Господнимъ благослови, отче».—Священникъ возглашаетъ: «Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ». Затѣмъ читается *молитва*: «Владыко Боже. Отче Вседержителю», въ которой вкратцѣ повторяются моленія, составляющія содержаніе второй части повечерія. Въ молитвѣ просимъ: «Помилуй мя грѣшнаго и имже вѣси судьбами спаси мя недостойнаго раба Твоего». Засимъ слѣдуетъ 3-я часть повечерія. Она-то и составляетъ малое повечеріе. Только на маломъ повечеріи присоединяется еще изъ 1-й части великаго повечерія—«символъ вѣры», а изъ 2-й части—псаломъ пятидесятый.

Третья часть, главнымъ образомъ, состоитъ изъ славословій и хваленій Богу и святымъ угодникамъ Божиимъ, и она подобна той части утрени, которая начинается пѣніемъ канона. Третья часть повечерія начинается также, какъ и вторая часть, воззваніемъ: «Прійдите, поклонимся», трижды. Затѣмъ читаются *псалмы*—69-й: «Боже. въ помощь мою вонми» (Тул., послѣд. понед. 1-й сед. вел. поста). и 142-й: «Господи, услыши молитву мою, внуши моленіе мое во истинѣ Твоей». Они составляютъ какъ бы переходъ отъ службы покаянной къ службѣ болѣе торжественной. Такъ, въ псалмѣ: «Боже, въ помощь мою вонми», говорится: «Да возрадуются и возвеселятся о Тебѣ вси ищущи Тебе. Боже, и да глаголють выну: да возвеличится Господь, любящій спасеніе Твое». И въ псалмѣ: «Господи, услыши молитву мою». слышимъ: «Ико погна врагъ душу мою, смирилъ есть въ землю животъ мой, посадилъ мя есть въ темныхъ яко мертвыя вѣка. . . Имене Твоего ради, Господи, живиши мя, правдою Твоею изведеши отъ печали душу мою». Такимъ образомъ, здѣсь содержится какъ бы указаніе на то, что Господь, сошедши во адъ, возвелъ изъ темницы ада души праведниковъ. Послѣ указанныхъ двухъ псалмовъ читается славословіе: «Слава въ вышнихъ Богу», т. е. то славословіе, которое на непраздничной утрени читается (а не поется). Прошпія въ этомъ славословіи приспособляются ко времени сутокъ—къ ночи; такъ, въ

славословіи читается: «на всяку ноць (а не день) благословлю Тя»; «сподоби, Господи, въ ношь сію (а не въ день сей) безъ грѣха сохранитися намъ». На повечеріи славословіе составляетъ какъ бы продолженіе молитвословіи, содержащихся въ предшествующихъ ему псалмахъ. Въ славословіи находится самыя слова 142-го псалма «Господи, къ Тебѣ прибѣгохъ, научи мя творити волю Твою, яко Ты еси Богъ мой». По прочтеніи славословіи поется *канонъ*¹⁾, въ которомъ прославляются святые, возрадовавшіеся и возвеселившіеся о Богѣ, ищущіе Бога, которыхъ Господь оживилъ, и души коихъ правдою Своею извелъ отъ печали. Когда въ началѣ повечеріи положено читать Великій канонъ святаго Андрея Критскаго (въ 1-ю седмицу великаго поста), тогда 69-й псаломъ: «Боже, въ помощь мою возми», читается предъ канономъ, въ началѣ повечеріи, а не въ третьей его части²⁾.

¹⁾ Канономъ (*канонъ*) называется въ богослужебныхъ книгахъ пѣснопѣіе, составленное опредѣленнымъ образомъ, по известному правилу, состоящее изъ соединенія въ одно цѣлое нѣсколькихъ пѣсней (*одъ*) или одъ, именно — девяти (великій канонъ), восьми, четырехъ, трехъ и даже — двухъ. Канонъ, имѣющій девять, восемь пѣсней называется полнымъ канономъ, а заключающій въ себѣ четыре пѣсни именуется, въ богослужебныхъ книгахъ, — четверопѣснцемъ, три пѣсни — трипѣснцемъ, двѣ — двупѣснцемъ. Каждая пѣснь канона содержитъ въ себѣ нѣсколько стиховъ. Первый стихъ служитъ связью его съ стихами пѣсни священнаго Писанія, а вмѣстѣ съ тѣмъ связью и для всѣхъ слѣдующихъ за нимъ стиховъ пѣсни канона. И этотъ первый стихъ канона называется *ирмосомъ* (*ірмосъ* — связь), а стихи канона, слѣдующіе за ирмосомъ, носятъ названіе *тропарей* (*тропарь* отъ *трѣпо* — обрацаю), такъ какъ они обрацаются къ ирмосу, подчиняются ему по разбѣру, напѣву, ведутъ отъ него рядъ мыслей. Последний стихъ (тропарь) въ пѣсни канона называется *катавасією* (*катавасія* — схождение); потому что для пѣнія его, большою частію уставомъ положено сходитьса пѣвцамъ обоимъ ликовъ (клиросовъ) на средину храма. И катавасією служатъ тотъ же ирмосъ. Напримѣръ: посреди (т. е. послѣ того) на сходѣ — катавасія ирмосъ той же (Ирмосъ канонъ недѣли Пасхи).

Всякій канонъ имѣетъ одинъ общій предметъ, главную мысль, развиваемую во всѣхъ его пѣсляхъ, на примѣръ — прославленіе воскресенія Христова, или Креста Господня, Матери Божіей, Святаго и т. д. Соответственно главному предмету канона, поются, въ известное время особые припѣвы замѣняющіе стихи пѣсней Св. Писанія, на примѣръ: при воскресномъ канонѣ: Слава, Господи, святому воскресенію твоему, при канонѣ Богородицы — Пресвятая Богородице, спаси насъ. Главная мысль канона раскрывается въ каждой пѣсни съ особой стороны, и имѣетъ свой отъвѣтъ, потому что для каждой изъ 9 пѣсней служитъ образцомъ особая пѣснь Священнаго Писанія, прославляющая событіе ветхозавѣтной Церкви, которое было прообразованіемъ событія новаго завета. Въ каждой пѣсни канона главная мысль его имѣетъ прировненіе къ содержанию соответствующей пѣсни Священнаго Писанія.

Сперва пѣсни Священнаго Писанія были пѣты безъ каноновъ, съ VII же вѣка, когда составлены новозавѣтныя пѣснопѣнія — каноны, съ того времени съ пѣснями Священнаго Писанія поются и каноны.

²⁾ Великій канонъ читается не въ третьей части повечеріи, гдѣ обыкновенно канонъ составляетъ торжественную часть службы, а въ самомъ началѣ повечеріи потому, что Великій канонъ приготавливаетъ, настраиваетъ душу къ покаянному молению, какое затѣмъ и слѣдуетъ въ повечеріи. Святой Андрей Критскій, въ ка-

такъ какъ въ третьей части уже не бываетъ канона (Туп., послѣд. понедѣльника 1-й седмицы великаго поста).

На великомъ повечеріи, когда оно совершается *ни* всенощномъ *бдѣннѣи*, послѣ чтенія славословія бываетъ *выходъ* въ притворъ *для* совершенія *литіи*. А послѣ нея совершается утренняя (Туп., послѣд. 25-го дек., 6-го янв., 24-го февр., 25-го март., хр. гл. 35).

На маломъ же повечеріи послѣ славословія, *прежде чтенія канона*, читается *символъ вѣры*. Это исповѣданіе во Святую Троицу, начинаясь вслѣдъ за словами славословія: «Тебѣ подобаеъ хвала, Тебѣ подобаеъ пѣніе, Тебѣ слава подобаеъ, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ», составляетъ какъ бы продолженіе славословія. Итакъ, символъ вѣры читается на маломъ повечеріи послѣ славословія Пресвятой Троицы подобно тому, какъ на великомъ повечеріи онъ произносится послѣ тропаря въ честь Святыя Троицы, оканчивающагося словами: «Святый, Святый, Святый, Трисвятый Господи, помилуй и спаси насъ».

Послѣ славословія (на великомъ повечеріи), или послѣ славословія и символа вѣры (на маломъ повечеріи), читается канонъ. Иногда бываетъ одинъ канонъ, иногда два, а иногда канонъ и стихиры. Но есть дни, въ которые на повечеріи не полагается канона.

Дни, въ которые не бываетъ чтенія канона, слѣдующіе:

а) Седмица пасхальная.

б) Вечеръ недѣли сыропустной, если на эту недѣлю отпра- влялось всенощное бдѣніе ¹⁾.

в) Дни седмиць мясопустной и сыропустной, кромѣ сыропустной среды и пятка ²⁾. Впрочемъ, если въ сыропустную седмицу случится Срѣтеніе, то на повечеріи поется утренній трипѣснецъ того дня, въ который случится Срѣтеніе (Туп., послѣд. 2-го февр., аще случится въ понедѣльникъ, вторникъ, среду сырныи).

новѣ, собранъ пѣснопѣнія ветхаго и новаго завіта, отъ Адама даже и до самаго Вознесенія и АпоСТОльскія проповѣди, поучаетъ убо спмъ великую душу елнкнмъ, убо благимъ повѣсти ревновати и подражати по слгѣ; елнкнхъ же злыхъ отбѣгати и присно къ Богу востекати покаяніемъ, слезами и исповѣданіемъ, и ннмъ явѣ богослуженіемъ (Грѣдъ, Синаксарь, четвѣрт. 5-й нед. вел. поста).

¹⁾ Аще было бдѣніе, канонъ Богородицы не поется (Туп., послѣд. сырной недѣли вечера).

²⁾ Въ седмицѣ мясопустной не поется же междохасіе и канонъ молебный Пресвятой Богородицѣ, поемый на повечеріи... Такжеже творимъ и въ седмицѣ сырной, развѣ среды и пятка (Туп., послѣд. нед. блуднаго сына). Въ среду сырную вечера повечеріе поемъ малое и поемъ канонъ Минен на ряду въ субботу хотящаго прилучагся святаго (Туп., послѣд. среды сырной нед.); въ пяттокъ сырннй на повечеріи поемъ канонъ усопшихъ Октоиха, на ряду гласа (Туп., послѣд. пятка сырнаго).

г) Дни седмицы Пятидесятницы, начиная отъ вечера понедѣльника. Св. Духа до недѣли Всѣхъ Святыхъ ¹⁾).

д) Дни отъ 26 декабря до 1-го января, и отъ 7 до 14 января (Гуп., 20-го дек. 3-е зри).

Въ большую часть года на повечеріи полагается читать канонъ Богородицъ, изъ рядоваго гласа Октоиха (Гуп., гл. 9).

Дни же, въ которые вмѣсто канона Богородицъ, изъ Октоиха, полагается чтение другихъ каноновъ, суть слѣдующіе:

Во 1-хъ, дни предпразднствъ празниковъ Рождества Христова, Богоявленія и Преображенія, именно: 20-е, 21-е, 22-е, 23-е и 24-е декабря; 2-е, 3-е, 4-е и 5-е января; 5-е августа, если оно случится въ недѣлю. ²⁾ Въ эти дни каноны Богородицъ изъ Октоиха замѣняются трицѣсницами и канонами Минеи (см. Гуп., послѣд. сихъ чиселъ).

Во 2-хъ, дни первой седмицы великаго поста. Въ нихъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду и четвертокъ читается Великій канонъ св. Андрея Критскаго (Гуп., послѣд., сихъ дней), а въ пятокъ—канонъ Октоиха, покойный (Гуп., послѣд. пятка 1-й седм. вел. поста), который положенъ въ Октоихѣ въ послѣдованіи утрени и, кромѣ того, читается канонъ изъ Минеи святому, случившемуся въ субботу или недѣлю этой седмицы (Гамъ же). Въ первую недѣлю (воскресеніе) великаго поста на повечеріи читается канонъ Пророкамъ, положенный въ Трїодѣ на ряду.

Въ 3-хъ, пятки сырной седмицы и седмицъ великой Четыредесятницы, кромѣ седмицы вай, и пятки седмицъ Пятидесятницы, кромѣ седмицы пасхальной. Въ эти пятки полагаются на повечеріи каноны покойные настоящаго гласа той недѣли, т. е. каноны за усопшихъ изъ Октоиха, положенные тамъ въ послѣдованіи субботы на утрени (Гуп., послѣд. пятка сырнаго. Послѣдованіе пятка 1-й седм. великаго поста и послѣд. 2-й седм. по Пасхѣ пятка). Кромѣ того поются и каноны святыхъ, прилучившихся въ недѣли или субботы (Гуп., послѣд. пятка 1-й седм. великаго поста и нед. св. Ап. Оомы).

Въ 4-хъ, дни отъ пятка седмицы вай до дня Пасхи. Въ эти дни читаются трицѣсницы и каноны Трїодѣ Постной (Гуп., послѣд. пятка недѣли вай—послѣд. велик. понедѣльника и др.).

Въ 5-хъ, въ день Пятидесятницы читается канонъ не къ Богородицѣ изъ Октоиха, а канонъ Святому Духу изъ Трїодѣ (Гуп., послѣд. пят. и др.).

¹⁾ Упраздняются же и межлчасія часовъ, и иже въ повечеріяхъ пѣваемый канонъ Пресвятыя Богородицы (Гуп., послѣд. понед. Святаго Духа).

²⁾ Въ допразднство Рождества Христова и Богоявленія поются повечерія малыя, безъ канона богородична (Гуп., 26 дек.).

Въ нѣкоторые же дни въ году полагаются на повечеріе *два канона*, какъ это и видѣли изъ нѣкоторыхъ предыдущихъ указаній. Къ такимъ днямъ относятся:

Во 1-хъ, дни отъ понедѣльника 2-й седмицы великаго поста до пятка седмицы вайй. Въ эти дни поются каноны тѣхъ святыхъ, коихъ память случится въ дни—отъ субботы Лазаря до недѣли св. Ап. Фомы. Каноны святыхъ поются съ канонами Богородичными Октоиха. Прежде поется канонъ Богородицы, потомъ канонъ Миней. По 3-й пѣсни поется кондакъ и сѣдаленъ Миней (Туп., послѣд. понед. 2-й седм. велик. поста).

Во 2-хъ, на повечеріи съ канонами Октоиха читаются каноны тѣхъ святыхъ, коихъ память случится въ недѣли (воскресенія) 2-ю 3-ю, 4-ю, 5-ю великой Четырдесятницы (Туп., послѣд. пятка 1-й седмицы вел. поста), также въ среду 4-й седмицы (Туп., послѣд. вторника 4-й седмицы великаго поста), въ четвертокъ 5-й седмицы великаго поста (Туп., послѣд. 4-й нед. вечера).

Въ 3-хъ, отъ вечера недѣли (воскресенія) Ап. Фомы до субботы предъ Пятидесятницею: «отъ сего дне» (т. е. недѣли Ап. Фомы) «повечеріе глаголемъ малое и поемъ канонъ молебный Пресвятыя Богородицы во Октоихѣ и трипѣснцы Тріоди две, твореніе господина Іосифа» (которые печатаются особо въ концѣ Цвѣтной Тріоди). «Идѣже глаголемъ трипѣснецъ, Богородицы пѣснь канона оставляется» (Туп., послѣд. недѣли Антипасхи вечера), т. е. въ понедѣльникъ, когда трипѣснцы состоятъ изъ 1-й, 8-й и 9-й пѣсни, опускаются изъ канона Богородицы пѣсни: 1-я, 8-я, и 9-я, во вторники опускаются 2-я, 8-я и 9-я пѣсни канона Богородицы и т. д.

Иногда на повечеріи назначается читать не только *канонъ*, но и *стихиры*. Такъ, въ послѣдованіи дня предпразднства Рождества Христова, 21-го декабря, читаемъ: «Идѣже празднуется Святителя Петра праздникъ, поемъ канонъ святаго Іюліанія на повечеріи, вкуиѣ съ трипѣснцемъ и послѣди (послѣ) стихиры ея» (Туп., послѣд. 21-го декабря, зри). О порядкѣ чтенія канонныхъ на повечеріи для готовящихся къ причащенію смотри далѣе—о приготовленіи къ совершенію литургіи.

Послѣ канона или и стихиръ поется «*Достойно естъ*» (Туп., 9 сент., 16 авг., послѣд. вечера Антипасхи, нед. самарян.). Въ вечеръ Пятидесятницы—ирмосъ (Туп.). Послѣ пѣнія «Достойно» читаются: «*Трисвятое*», «Отче нашъ» и поются или читаются слѣдующіе *тропари*.

На *великомъ повечеріи*, исключая вторника и четвертка сырной седмицы и пятковъ великой Четырдесятницы и кануновъ празд-

никовъ (24 февр., 9 марта—Туп., послѣд. 24 февр.), поется велегласно и косно (медленно), на 6-й гласъ тропарь: «*Господи силъ, съ нами буди*» и 150-й псаломъ: «*Хвалите Бога во святыхъ Его*»,—тотъ самый псаломъ, который поется и на утрени предъ великимъ славословіемъ. Тропарь: «Господи силъ, съ нами буди» поется на великомъ повечеріи предъ стихами этого псалма, какъ припѣвъ. Этотъ тропарь сперва поетъ одинъ ликъ, потомъ другой; затѣмъ первый ликъ поетъ первый стихъ псалма и, послѣ него, этотъ тропарь; потомъ точно также второй ликъ поетъ второй стихъ псалма и сей тропарь и т. д. Послѣ пѣнія всѣхъ пяти стиховъ псалма поется обоими ликами первый стихъ псалма: «Хвалите Бога во святыхъ Его» и тропарь: «Господи силъ, съ нами буди». Подобное сему бываетъ на утрени; тогда, при пѣніи: «*Всякое дыханіе*»,—хвалитные псалмы начинаются и оканчиваются однимъ и тѣмъ же стихомъ. Послѣ пѣнія: «Господи силъ, съ нами буди» поются еще особые тропари, именно: на «Слава» поется тропарь: «Господи, аще не выхомъ Святыхъ Твоихъ имѣли молитвенники»; на «И нынѣ»: «Многалъ множество моихъ, Богородице, прегрѣшеній», также: «Всесвятая Богородице» и: «Всеупование мое».

Во вторникъ и четвертокъ *сырны* на великомъ повечеріи, послѣ «Достойно», вмѣсто: «Господи силъ, съ нами буди», поется тропарь дне и храма и: «*Боже отецъ нашихъ*», «*Иже во всемъ мірѣ*», «Слава», кондакъ: «Со святыми упокой», «И нынѣ» «Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ».

Въ *пятки* великой *Четырдесятницы* на великомъ повечеріи, вмѣсто: «Господи силъ, съ нами буди», поются *кондаки*, именно: въ пятокъ 1-й седмицы—кондакъ св. мученику *Теодору* (Туп., послѣд. пятка 1-й седм. поста), въ пятки 2-й, 3-й и 4-й седмицъ великаго поста—кондакъ: «Со святыми упокой» (Туп., послѣд. пятка 2-й седм. великаго поста). Въ пятокъ 5-й седмицы великаго поста бываетъ малое повечеріе. Въ пятокъ 6-й седмицы поется кондакъ, изъ Тріоди, св. *Лазарю*. Если въ пятки 3-й и 4-й седмицъ великаго поста случится предпразднство *Влаговѣщенія*, то поется кондакъ предпразднства (Туп., послѣд. 24-го марта). Если въ седмичные дни великой *Четырдесятницы*: во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу, до субботы *Лазаря*, случится святой съ полуднеемъ (напримѣръ 24-го февраля, 9-го марта), то, послѣ «Достойно» и «Трисвятаго», поется кондакъ святому, а «Господи силъ, съ нами буди» не поемъ (Туп., 24-го февраля, аще случится въ единъ отъ дней постныхъ). Въ понедельник, вторникъ *страстной* седмицы сперва поется *кондакъ* Тріоди и

потомъ «*Господи сила, съ нами буди*» (Туп., послѣд. понед. и вторн. страст. седм.).

На маломъ посещеніи не поется ни тропарь: «Господи сила, съ нами буди», ни псаломъ: «Хвалите Бога», а поются тропари: дневный седмичный и храму (тропарь) и настоящіе тропари (Часословъ, повечеріе), т. е. тропарь: «Боже отецъ нашихъ», засимъ «Иже во всѣмъ мѣрѣ мученикъ Твоихъ». На «Слава»: «Со святыми упокой», на «И нынѣ»: «Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ и Богородицы, Твой миръ даждь намъ и помилуй насъ, яко единъ щедръ». Порядокъ въ пѣннѣ тропарей слѣдующій: сперва тропарь Господу, затѣмъ Матери Божіей, далѣе небеснымъ силамъ, потомъ Предтечѣ и засимъ святому дни седмицы. На среду и пятокъ во весь годъ не читается во храмѣ Господу тропарь храма, а бываетъ тропарь креста дневной: «Спаси, Господи, люди Твоя» и кондакъ: «Вознесыйся на крестъ» (Туп., гл. 52). Въ субботу во храмѣ святаго—не глаголется тропарь храма святаго во весь годъ, зане въ дневномъ тропарѣ вси святіи именованы суть (Туп., гл. 52). Тропари—храмовой, дневной и «Боже отецъ нашихъ» съ другими поются только на дни непраздничные. Если случится Господскій прадникъ или Богородичный, или попраздство ихъ въ седмичные дни (кромя недѣли), то читается кондакъ одинъ прадника, а тропари дневные (т. е. упомянутые выше) не читаются. Точно такъ, если случится святой съ полувелемъ, великимъ славословіемъ, то читается кондакъ одинъ святаго. Если случится святой въ предпраздство или попраздство—то сперва кондакъ святому, на «Слава и нынѣ» кондакъ прадника. Въ дни седмичные Пятидесятницы (т. е. отъ Пасхи до дня Пятидесятницы) и до недѣли Всѣхъ Святыхъ читаются кондаки Трїоди Цвѣтной. На недѣли (на воскресеніи) читаются кондаки воскресные настоящаго (т. е. прилучившагося) гласа. На недѣли отъ недѣли мытари и фарисея и во всю Четырдесятницу не читаются кондаки воскресные, но читаются изъ Трїоди. Кроме пятой недѣли поста, также и въ дни Пятидесятницы до недѣли Всѣхъ Святыхъ читаются кондаки изъ Трїоди. Если въ недѣлю (восресеніе) случится прадникъ Рождества Христова, Богоявленія, Преображенія, Воздвиженія честнаго креста, то читается кондакъ одинъ праднику. Если же въ недѣлю (восресеніе) случится прадникъ Богородиченъ или святаго съ полувелемъ, съ великимъ славословіемъ, то читается кондакъ воскресный, а кондакъ праднику и свитому оставляется (Правило къ Вожеств. причащенію, изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 95).

За пѣніемъ кондаковъ или тропарей слѣдуютъ тѣ молитво-

словія, которые находятся въ концѣ полунощницы и всѣхъ часовъ, именно: произносится 40 разъ «Господи, помилуй», читается молитва, приличная каждому часу сутокъ: «Иже на всякое время и на всякій часъ». Затѣмъ трижды повторяется «Господи, помилуй», возсылается «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне, и присно, и во вѣки вѣковъ» и славословится Матерь Божія шестенюю: «Честнѣйшую херувимъ». Послѣ сего чтець проситъ благословенія Священника на окончаніе службы: «Именемъ Господнимъ благослови, отче».

По воззваніи чтеца, на маломъ повечеріи, Священникъ молится такъ: «Молитвами святыхъ отецъ нашихъ, Господи Иисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ». На великомъ же повечеріи, на которомъ бывають великіе поклоны, Священникъ возглашаетъ: «Боже, ущедри ны, благослови ны, просвѣти лице Твое на ны и помилуй ны». Затѣмъ онъ произноситъ молитву: «Господи и Владыко живота моего».

Когда полагается дважды читать молитву: «Господи и Владыко живота моего» и 16-ть поклоновъ, т. е. 4-ре великихъ и 12-ть малыхъ, тогда, послѣ этой молитвы, читается: «Трисвятое», «Отче нашъ» и «Господи, помилуй» 12-ть разъ (Часословъ). Но когда молитва «Господи и Владыко живота моего» читается только разъ, и бывають только три великіе поклона, напримѣръ: если случится 24-го февраля въ день постель, т. е. во вторникъ, среду, четвертокъ, пяттокъ великой Четырдесятницы, тогда «Трисвятое» не глаголется (Гул., послѣд. 24-го февраля, аще случится въ одинъ отъ дней постныхъ). На великомъ же повечеріи въ пяттокъ (на субботу) вовсе не бываетъ поклоновъ съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего» (Гул., послѣд. пятка 1-й седмицы великаго поста).

Послѣ поклоновъ (на великомъ повечеріи) или послѣ возгласа Священника: «Молитвами святыхъ отецъ» (на маломъ повечеріи) слѣдуютъ молитвословія, въ которыхъ совокуплены въедино всѣ прошенія, возносимыя къ Господу Богу и пречистой Матери Божіей во время всего повечерія, — именно читается молитва къ Присводѣвъ Маріи: «Нескоурная, неблазная», нетлѣнная, пречистая, чистая Дѣво». Въ этой молитвѣ вѣрующій проситъ Матерь Божію молить Сына Своего «да обратитъ Онъ грѣшника къ покаянію и Своихъ заповѣдей искусна дѣлателя явить», далѣе проситъ Матерь Божію, чтобы Она сопротивныхъ нашествій отогнала, во время исхода окаинную душу соблюла и темныя зраки лукавыхъ бѣсовъ далече отъ нея отогнала, въ страшный же день суда вѣчныя избавила муки». За этою молитвою слѣ-

дуетъ молитва къ Господу: «*И даждь намъ, Владыко, на сонъ грядущимъ покой тѣла и души*». Засимъ снова читается краткая молитва къ Приснодѣвѣ Маріи: «Преславная Приснодѣво, Мати Христа Бога, принеси нашу молитву Сыну Твоему и Богу нашему, да спасеть Тобою души наша». За сими молитвами слѣдуетъ славословіе Пресвятой Троицы: «Упованіе мое Отець, приближище мое Сынъ, покровъ мой Духъ Святой, Троице Святая, слава Тебѣ» (Часословъ). Священникъ говоритъ: «Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ» (Туп., послѣд. понедѣльника 1-й седм. великаго поста). Пѣвцы оканчиваютъ славословіе, поя: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Часословъ). Затѣмъ произносятъ трижды молитву: «Господи, помилуй» и просятъ благословенія на выходъ изъ храма, говоря: «Благослови» (Часословъ и Туп., послѣд. 1-й недѣли великаго поста). Священникъ говоритъ отпустъ.

На маломъ повечеріи *отпустъ* бываетъ обычный малый, который состоитъ изъ краткаго моленія Священника: «Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистой Своея Матере, Преподобныхъ и Богоносныхъ Отець нашихъ и всѣхъ святыхъ, помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и челоуколюбець» (Службеникъ). На великомъ же повечеріи отпустъ составляетъ молитва: «Владыко многомилостиве, Господи Иисусе Христе», которая читается на великой вечернѣ на литіи. Священникъ читаетъ эту молитву: «Намъ же на землю приклоньшимся» (Часословъ и Туп., послѣд. понед. 1-й седм. великаго поста). Но на великомъ повечеріи, на которомъ вовсе не бываетъ великихъ поклоновъ, напр. въ пятки, эта молитва не читается. Въ Тупиконѣ сказано: «яко въ постъ во всѣхъ пяткахъ на повечеріи творить Іерсей отпустъ малый» (Туп., послѣд. пятка 1-й седм. велик. поста). Также и на великомъ повечеріи на праздники, напримѣръ: на 24-е февраля, если оно случится во вторникъ, среду, четвертокъ и пяттокъ великой Четырдесятницы (кромѣ 1-й седмицы), когда въ концѣ повечерія бывають только три великіе поклона, положень отпустъ малый (Туп., послѣд. 24-го февраля, аще случится въ единъ отъ дней постныхъ). Наконецъ, малый отпустъ положень и послѣ 16-ти поклоновъ съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего» на дни не поста, но приготовительные къ посту—на среду и пяттокъ сырные (Туп., послѣд. сырн. вторн., вечерня).

Посль отпуста на великомъ и маломъ повечеріяхъ совершается въ монастыряхъ такъ называемое «Обычное прощеніе». Предстоятель, сотворивъ поклонъ на землю, проситъ у стоящихъ въ храмѣ прощенія себѣ: «Благословите отцы святіи, простите

ми грѣшному». И братія отвѣчаетъ: «Богъ простить ти, отче святой» и затѣмъ произноситъ ектенію ту же, которую произноситъ и въ концѣ полунощницы, именно: «Помолимся о Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ». Пѣвцы поютъ: «Господи, помилуй». Послѣ нея Предстоятель возглашаетъ: «Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ, Господи Іисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ». Пѣвцы поютъ: «Аминь». Затѣмъ каждый изъ братіи дѣлаетъ поклонъ Предстоятелю, произнося: «Влагослови, отче святой, и прости мя грѣшнаго», и, отходя отъ него, сперва говоритъ молитву: «Ненавидящихъ и обидящихъ насъ прости, Господи», потомъ произноситъ болѣе пространное «прощеніе»: «Прости мя, отче святой» и т. д.

ПОЛУНОЩНИЦА.

Полунощница бывает **вседневная**, кромѣ субботы, субботня и воскресная. Вседневная и **субботняя** полунощницы продолжительнѣе воскресной. **Первыя** содержатъ въ себѣ по двѣ части, а послѣдняя состоитъ изъ одной.

П О Л У Н О Щ Н И Ц А		
Вседневная.	Субботняя.	Воскресная.
Уставъ положенъ въ Часословѣ, въ Слѣдованной Псалтири, въ Туп., гл. 9 и послѣд. пон. 1-й сем. вел. поста.	Уставъ изложенъ въ Часословѣ и въ Слѣдованной Псалтири.	Уставъ изложенъ въ Часословѣ, въ Слѣдованной Псалтири и въ Тениковѣ, гл. 7-й.
<p>Благословенъ Богъ нашъ. Слава Тебѣ, Боже. Царю небесный. Трисвятое. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12-ть разъ. Слава и нынѣ. Приидите, поклонимся, трижды. Пс. 50-й: Помилуй мя, Боже. 17-я каанема. Вѣрую. Трисвятое. Отче нашъ. Троица: Се Женѣхъ грядеть. Слава: Девъ онъ страшный. И нынѣ — Богородичень: Тебе необоримую. Господи, помилуй, 40 разъ. Или на великое время. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Честѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. Боже, ущедри ны. (Во св. великую Четвергослѣдницу: Великіе поклоны).</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Слава Тебѣ, Боже. Царю небесный. Трисвятое. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12-ть разъ. Слава и нынѣ. Приидите, поклонимся, трижды. Пс. 50-й: Помилуй мя, Боже. 9-я каанема. Вѣрую. Трисвятое. Отче нашъ. Троица: Несоюзанное естество. Слава: Вышній свѣтъ. И нынѣ — Богородичень: Отъ одра и сна. Господи, помилуй, 40 разъ. Или на великое время. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Честѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. Боже, ущедри ны.</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Слава Тебѣ, Боже. Царю небесный. Трисвятое. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12-ть разъ. Слава и нынѣ. Приидите, поклонимся, трижды. Пс. 50-й: Помилуй мя, Боже. Каанемъ Пресвятой Троицы: Троицное величаніе: Достойно. Трисвятое. Отче нашъ. Уна- { рядоваго гласа Ок- кой { тоика или Троица. Господи, помилуй, 40 разъ. Слава и нынѣ. Честѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. Боже, ущедри ны.</p>

П О Л У П О Щ Н И Ц А		
В с е д н е в н а я .	С у б б о т н я я .	В о с к р е с н а я .
<p>Молитва: Владыко Боже.</p> <p>Пр и и д и те, поклонимся, трижды.</p> <p>Пс. 120-й: Возвещоухъ очю мол.</p> <p>Пс. 133-й: Се пыньъ благословите.</p> <p>Слава я пыньъ.</p> <p>Трисвятос.</p> <p>Отче нашъ.</p> <p>Троиари покойны: Помни, Господи.</p> <p>Глубиною мудроста.</p> <p>Слава—кондакъ: Со святыми упокой.</p> <p>И пыньъ—Богородиченъ: Блажимъ Тя вси роди. Господи, помилуй, 12-ть разъ.</p> <p>Молитва: Помни, Господи, въ надежди воскресенія.</p> <p>Преславная Приснодѣво.</p> <p>Упованіе мое Отець.</p> <p>Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше.</p> <p>Слава и пыньъ.</p> <p>Господи, помилуй, трижды.</p> <p>Благослови.</p> <p>Отпустъ малый: Христосъ, истинный Богъ.</p> <p>«Прощеніе обычное» (см. стр. 240, 264).</p> <p>Ектенія: Помолимся о Благочестивѣйшемъ.</p> <p>Возгл.: Молитвами святыхъ Отець нашихъ.</p>	<p>Молитва: Владыко Боже.</p> <p>Молитва: Величая, величаю Тя.</p> <p>Пр и и д и те, поклонимся, трижды.</p> <p>Пс. 120-й: Возвещоухъ очю мол.</p> <p>Пс. 133-й: Се пыньъ благословите.</p> <p>Слава и пыньъ.</p> <p>Трисвятос.</p> <p>Отче нашъ.</p> <p>Троиари покойны: Помни, Господи.</p> <p>Глубиною мудрости.</p> <p>Слава—кондакъ: Со святыми упокой.</p> <p>И пыньъ—Богородиченъ: Блажимъ Тя вси роди. Господи, помилуй, 12-ть разъ.</p> <p>Молитва: Помни, Господи, въ надежди воскресенія.</p> <p>Преславная Приснодѣво.</p> <p>Упованіе мое Отець.</p> <p>Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше.</p> <p>Слава и пыньъ.</p> <p>Господи, помилуй, трижды.</p> <p>Благослови.</p> <p>Отпустъ малый: Христосъ, истинный Богъ.</p> <p>«Прощеніе обычное» (см. стр. 240, 264).</p> <p>Ектенія: Помолимся о Благочестивѣйшемъ.</p> <p>Возгл.: Молитвами святыхъ Отець нашихъ.</p>	<p>Молитва: Всемоущая и Желотворная Святая Троице.</p> <p>Отпустъ малый: Воскресый изъ мертвыхъ Христосъ (Служ.).</p> <p>«Прощеніе обычное» (см. стр. 240, 264).</p> <p>Ектенія: Помолимся о Благочестивѣйшемъ.</p> <p>Возгл.: Молитвами святыхъ Отець нашихъ.</p>

Св. Церковь установила совершать молитвы въ полночь съ слѣдующимъ намѣреніемъ: во-первыхъ, чтобы напомнить вѣрующимъ, какъ Господь нашъ, въ полунощи идыи къ вольнѣй страсти, въ вертоградъ, въ такомъ подвижѣ бѣ прилежно моляся, яко поту его быти, яко капли крове кающія на землю (Служебникъ, Извѣст. учит.); во-вторыхъ, чтобы побудить вѣрующихъ быть всегда готовыми ко дню послѣдняго страшнаго суда, который можетъ притти, какъ женихъ въ полунощи; въ-третьихъ, чтобы научить вѣрующихъ подражать бдѣнію Ангеловъ, неуспыно

поющихъ: «Святъ, святъ, святъ» ¹⁾. Сообразно съ симъ назначены на полунощницѣ молитвословія и пѣснопѣнія.

На *вседневной полунощницѣ*, послѣ начальнаго возгласа Священника: «Благословенъ Богъ нашъ» и послѣ чтенія: «Царю небесный», «Трисвятаго», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12-ти разъ, «Слава и нынѣ» и «Придите, поклонимся», трижды, слѣдуетъ покаянный псаломъ: «Помилуй мя, Боже». Затѣмъ читается 17-я каѳизма: «Влажени непорочнии (Амосъ, т. е. 118 псал.). въ путь, ходящии въ законѣ Господни». Симеонъ Солунскій говоритъ, что 118-й псаломъ (17-я каѳизма) изображаетъ полунощныя возстанія и исповѣданія Давида и возбуждаетъ и насъ къ подобной ревности. Каѳизма 17-я приличествуетъ и воспоминанію о второмъ славномъ пришествіи Спасителя, имѣющемъ быть въ полночь, какъ научаетъ притча о дѣвахъ (Симеонъ Θεσσαλ., Толкованіе о Божеств. храмѣ и т. д. См. Писаніе св. Отц. въ Хр. Чтен. 1857 г., т. III, стр. 262). Послѣ чтенія каѳизмы читается краткое славословіе Пресвятой Троицѣ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно» и затѣмъ исповѣданіе вѣры. Послѣ символа вѣры читаются: «Трисвятое», «Отче нашъ» и, по возгласѣ, поются или читаются тропари, въ которыхъ воспоминается о второмъ пришествіи Господа и о страшномъ судѣ, именно тропарь: «Се женихъ грядетъ въ полунощи». На «Слава» поется тропарь: «День онъ страшный помышляюще». На «И нынѣ» — Богородиченъ: «Тебе необоримую стѣну». Затѣмъ произносится краткая молитва: «Господи, помилуй», 40 разъ; за нею слѣдуетъ еще молитва: «Иже на всякое время» и «Господи, помилуй», трижды. Наконецъ, возносится славословіе Пресвятой Троицѣ: «Слава и нынѣ» и славословіе Пресвятой Дѣвѣ: Честнѣйшую херувимъ», и чтець проситъ благословенія: Именемъ Господнимъ благослови, отче». Священникъ отвѣтствуетъ возгласомъ: «Боже, ущедри ны» (псал. 66-й). На *вседневной полунощницѣ*, совершаемой въ великомъ посту, послѣ сего возгласа бываетъ молитва: «Господи и Владыко живота», съ поклонами (16-ю, кромѣ 1-го дня велик. поста, когда съ 3-мъ) (Тул.). Затѣмъ читается молитва: «Владыко Боже».

Въ Часословѣ сказано, что отъ 22-го сентября (дня отданія Воздвиженія) до недѣли ваѣй, т. е. въ зимнее время, когда ночь продолжительнѣе, полагается уставомъ читать на *вседневной полу-*

¹⁾ Полунощница совершается въ монастыряхъ иногда не въ храмѣ, а въ келіяхъ. Такъ отъ среды страстной седмицы не поется въ церкви до седмицы Фомины. Въ соборныхъ храмѣхъ и мірскихъ поютъ въ церквахъ (Тул., послѣд. великой среды. Вечеръ).

полунощницѣ еще двѣ молитвы, изъ числа утреннихъ, именно молитву (Псалт. сл. утрен. 5-ю мол.): «Господи Вседержителю Боже силъ» и молитву: «Тя благословимъ вышній Боже» (6-ю утрен. молитву). Въ нихъ, между прочимъ, говорится: «даруй намъ бодреннымъ сердцемъ и трезвенною мыслию всего настоящаго житія ночь прейти, ожидающимъ пришествія свѣтлаго и явленнаго дне, Единороднаго Твоего Сына. (утрен. молит. 5-я); просвѣти наша мысли, очеса и умъ нашъ отъ тяжкаго сна лѣности возстави, отверзи наша уста и исполни я Твоего хваленія» (молит. утрен. 6-я).

Возгласомъ: «Боже ущедри» и слѣдующею за нимъ молитвою оканчивается первая часть полунощницы.

Вторая часть полунощницы состоитъ изъ прошеній объ умершихъ и, по составу, подобна службѣ часовъ. Послѣ троекратнаго приглашенія: «Приидите, поклонимся» читаются два, псалма. Во-1-хъ, псаломъ 120: «Возведохъ очи мои въ горы», въ которомъ возбуждается упованіе на Господа во всѣхъ обстоятельствахъ жизни и говорится: «Господь сохрани твоё вхожденіе твоё и исхожденіе твоё отнынѣ и до вѣка». Во-2-хъ, читается псаломъ 133-й: «Се нынѣ благословите Господа вси раби Господни». Въ немъ говорится: «Въ ноцехъ воздѣжите руки ваша во святая и благословите Господа». Послѣ сихъ псалмовъ бываетъ славословіе Пресвятой Троицы: «Слава и нынѣ», затѣмъ: «Трисвятое», «Пресвятая Троице», «Отче нашъ» и, послѣ возгласа—тропари за упокой: «Помяни Господи, яко благъ, рабы Твоя, и елика въ житіи согрѣшиха, прости», засимъ тропарь: «Глубиною мудрости челоуѣколюбно вся строи». На «Слава» поется кондакъ: «Со свѣтлыми упокой», на «И нынѣ»—Вогородичень: «Блажимъ Тя вси роди, Богородице Дѣво», Послѣ тропарей произносится: «Господи, помилуй», 12 разъ, и молитва: «Помяни, Господи, въ надежди воскресенія жизни вѣчныя усопшыхъ отцы и братію нашу»¹⁾. Къ сему присоединяются двѣ краткія

¹⁾ По уставу Аѳонской горы (Часосл., изд. въ Москвѣ, 1849 г., л. 15) и по богослужбнымъ книгамъ кievскихъ изданій полагаются, послѣ молитвы: «Помяни, Господи, въ надежди воскресенія»,—тропари: «Помилуй насъ, Господи», Слава—«Господи, помилуй», И нынѣ—«Милосердія двери», и затѣмъ произносимая Іереемъ ектенія, состоящая изъ двухъ прошеній. Послѣ перваго прошенія: «Помилуй насъ, Боже, по величій милости Твоей» поется: «Господи, помилуй», трижды. Второе прошеніе: «Еще молимся о еже сохранитися святѣй обители сей и граду сему» и т. д., есть то самое, которое произносится на литіи на блѣнии всенощномъ. Послѣ него произносится «Господи, помилуй», 40 разъ. Затѣмъ слѣдуетъ возгласъ: «Услыши ны, Боже», «Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше», Слава и нынѣ, «Господи, помилуй», трижды, Благослови. Отпустъ (Часосл., изд. въ Кіевѣ-Печ. лаврѣ, 1742 г., л. 17 на оборотѣ. Послѣдованіе утрени, вечерни и полунощи., изд. въ Кіевѣ, 1861 г., л. 22 на оборотѣ).

молитвы, читасмыя и въ концѣ повечерія, именно: Пресвятая Приснодѣво», Мати Христа Бога» и «Упованіе мое Отець».

Въ дни праздничныя, напримѣръ: 9-го сентября, 26-го декабря, 7-го января, въ понедѣльникъ Святаго Духа, въ отданіе Пасхи—по 1-мъ Трисвятомъ и по Отче нашъ, вмѣсто: «Се живихъ»—постел тропарь праздника, и по 2-мъ Трисвятомъ и по Отче нашъ, на мѣсто указанныхъ за упокой тропарей, постел кондакъ праздника. И тогда молитва: «*Помани, Господи, въ надежди воскресенія не глаголется* (Гуц., см. послѣд. сихъ дней).

Послѣ сего священникъ произноситъ славословіе Господу Иисусу, говоря: «Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ» (Служба на понед. 1-й седми. Вел. Поста—отдѣльно печатаемая). Чтець присовокупляетъ славословіе Пресвятой Троицѣ: «Слава Отцу, и Сыну и Святому Духу, нынѣ и присно», возноситъ молитву къ Трїединому Богу, говоря трижды: «Господи, помилуй». и проситъ благословенія на отпустъ, говоря: «Благослови» — Священникъ произноситъ малый отпустъ (Часосл. и Служебн. см. отпусты). Затѣмъ въ монастыряхъ бываетъ «Прощеніе обычное», которое совершается по окончаніи повечерія (см. выше, стр. 254). Засимъ, или сряду по отпустѣ, Іерей говоритъ сктенію: «Помолимся о Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ» и послѣ ектеній говорить: «Молитвами святыхъ Отець нашихъ, Господи Иисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ». Пѣвцы поютъ: «Аминь».

Субботняя полунощница отличаетъ отъ всенедельной:

1) Тѣмъ, что на субботней читается 9-я каонзма вмѣсто 17-й. Въ исалмахъ 9-й каонзми прославляется Господь Спаситель міра, своими страданіями и смертію побѣдившій адъ.

2) Въ соотвѣтствіе 9-й каонзмы, послѣ символа вѣры, поютел тропари не о второмъ принсествіи и страшномъ судѣ, а въ прославленіе Пресвятой Троицѣ, въ коихъ, по подражанію святымъ Ангеламъ, говорится: «Святъ, святъ, святъ». Эти тропари суть: «Несозданное естество, вѣхъ Знждителю»; на «Слава»—тропарь: «Вышнія силы подражающе на земли»; на «И нынѣ»—«Отъ одра и сна воздвигль мя еси, Господи». Но въ дни праздничныя, напримѣръ, 26-го декабря, 7-го января, на мѣсто указанныхъ тропарей, постел тропарь праздника (Гуц., см. послѣд. сихъ дней).

3) На субботней полунощницѣ никогда не бываетъ великихъ поклоновъ съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего».

4) На субботней полунощницѣ, въ концѣ первой ея части, кромѣ молитвы: «Владыко Боже», читается еще молитва св. Ев-

стратія: «Величая, величаю Тя, Господи». Въ Часословѣ объ этой молитвѣ замѣчено: настоящая молитва св. Евстратія въ келіяхъ произносится.

Воскресная полунощница отличается отъ всенедельной и субботней:

1) Тѣмъ, что на воскресной не бываетъ каизмы, а вмѣсто того поется новозавѣтная пѣснь въ прославленіе Пресвятой Троицы, именно: троичный канонъ, рядоваго гласа поется съ благоговѣніемъ и умиленіемъ (Гуч., гл. 7).

2) Не читается символъ вѣры, а вмѣсто того поется Троичное величаніе, сіе есть: «Достойно есть, яко воистину славити Тя, Бога Слова» и прочіе тропари (Гуч., гл. 7). Въ нотныхъ книгахъ величанія называются припѣвами.

3) Вмѣсто тропарей, послѣ «Отче нашъ», поются упакон ¹⁾ гласа.

4) Въ воскресной и праздничной полунощницахъ не читаются молитвы за умершихъ, что составляетъ вторую часть всенедельной и субботней полунощницъ, но послѣ возгласа священника: «Боже, ущедри ны», читается молитва: «Всемогущая и Животворящая Святая Троице» (въ Псалт. слѣд. воскр. служба). За нею бываетъ отпустъ и «Обычное прошеніе» (см. выше, стр. 254) и эктенія: «Помолимся о Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ» и проч., та же ектенія, которая произносится и въ концѣ повечерія. Послѣ нея Іерей проситъ Господа: «Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ, Господи Іисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ».

¹⁾ Слово: упакон (ὕπακου—отъ ἀπακριν—respondere, succurrere—отвѣчать, подпѣвать) называется пѣснопѣніе, которое въ древности за чтеніемъ или пѣвцомъ подпѣвалъ народъ (Montaucou. in laudata ad. s. Athanasium nota, T. 1, p. 334, и Gerberti, De cantu et musica sacra. T. 1, p. 45—51).

Буквальный переводъ слова ὑπακου означаетъ вниманіе, т. е. пѣснопѣніе, требующее помощія вниманія къ чтенію. Положено пѣть упакон, кромѣ полунощницы, еще и на утрени предъ такъ называемымъ «чтеніемъ», положенномъ предъ Евангеліемъ. Въ Октоихѣ упакон печатается въ воскресномъ послѣдованіи на утрени предъ Евангеліемъ. Упакон положено на утрени также предъ чтеніемъ по 3 пѣсни канона. (См. въ недѣлю Псалтецъ по 3 пѣсни утрени).

У Т Р Е Н Я .

У Т Р Е Н Я	
Съ полуднеемъ в великимъ славословіемъ или съ однимъ великимъ славословіемъ.	Безъ полудеся и безъ великаго славословія.
<p>Совершается въ тѣ дни, въ кои въ Мѣсяцесловѣ Тупикона стоятъ знаки: ✠— праздника со всепоющимъ бдѣніемъ, или ✠— праздника съ полуднеемъ, или ☉— красный, праздника со славословіемъ великимъ; также въ субботы седмиць: сырной, 5-й великаго поста, ваи и страстной.</p>	<p>Совершается въ тѣ дни, въ кои нѣтъ праздника съ полуднеемъ или великимъ славословіемъ.</p>
<p>Уставъ находится во 2-й главѣ Тупикона (которая печатается вноса и въ Служебникѣ, Октоихѣ, Псалтыри Слѣдованной, Часословѣ) и въ главахъ: 3-й, 4-й, 5-й и въ Мѣсяцесловѣ и Триодионѣ Тупикона.</p>	<p>Уставъ находится въ Служебникѣ, по концѣ послѣдствія утрени, въ Тупиконѣ— въ 9-й главѣ, въ Часословѣ и въ Мѣсяцесловѣ и Триодионѣ Тупикона.</p>
<p>Благословенъ Богъ нашъ. Придите, поклонимся, трижды. Пс. 19-й: Услышите тя Господь въ день печали. Пс. 20-й: Господи, силою Твоею возвеселится Царь. Слава и нѣмѣ. Трисвятое. Отче нашъ. Ико Твое есть царство. Тропарь: Спаси, Господи, люди Твоя. Слава—тропарь: Вознесиися на крестъ волею. И нѣмѣ—Богородичень: Предстательство страшное. Екствія малая: Помилуй насъ, Боже (Она состоитъ изъ трехъ прошеній, изъ коихъ два о царствующемъ домѣ). Возгласъ: Ико милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси. Именемъ Господнимъ благослови, отче. Слава святѣи, и единосущнѣи, и животворящей, и нераздѣльнѣи Троицѣ . . . Аминь. (На утрени, которая бываетъ на бдѣнїи, нѣтъ всѣхъ этихъ молитвословїи). Шестопсалміе (пс.: 3, 37, 62, 87, 102, 142). Послѣ 3-хъ псалмовъ: Слава и нѣмѣ, Алялялуа, трижды.</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Придите, поклонимся, трижды. Пс. 19-й: Услышите тя Господь въ день печали. Пс. 20-й: Господи, силою Твоею возвеселится Царь. Слава и нѣмѣ. Трисвятое. Отче нашъ. Ико Твое есть царство. Тропарь: Спаси, Господи, люди Твоя. Слава—тропарь: Вознесиися на крестъ волею. И нѣмѣ—Богородичень: Предстательство страшное. Екствія малая (сокращенная сугубая): Помилуй насъ, Боже (Она состоитъ изъ трехъ прошеній, изъ коихъ два о царствующемъ домѣ). Возгласъ: Ико милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси. Именемъ Господнимъ благослови, отче. Слава святѣи, и единосущнѣи, и животворящей, и нераздѣльнѣи Троицѣ . . . Аминь. Шестопсалміе (пс.: 3, 37, 62, 87, 102, 142). Послѣ 3-хъ псалмовъ: Слава и нѣмѣ, Алялялуа, трижды.</p>

У Т Р Е П И Я

Съ полуднею и великимъ славословіемъ или съ однимъ великимъ славословіемъ.

Безъ полудея и безъ великаго славословія.

Господи, помилуй, трижды.

Слава и пѣнѣ.

При чтеніи остальныхъ трехъ псалмовъ Священникъ глаголетъ **утреннія молитвы** предъ святыми дверьми.

Слава и пѣнѣ.

Аллилуія, трижды.

Ектенія великая: **Миромъ Господу помолимся.**

«Богъ Господь я явися намъ», четырежды.

По «Богъ Господь» тропари празднику или святому.

Стихословіе двухъ или трехъ каанамъ.

Послѣ 1-й каанамы—малая ектенія.

Возг.: Яко Твоя держава.

Сѣдалныя предпразднства или попразднства или святаго.

Послѣ второй каанамы—малая ектенія.

Возг.: Яко благъ и человеколюбецъ Богъ еси.

Сѣдалныя предпразднства или попразднства или святаго.

Получеи, т. е. «Хвалите имя Господне», «Исповѣдайтеся Господеву».

Величіе въ нѣкоторые, главнымъ образомъ, великіе праздники (см. въ Псалтири и Ириологіяѣ).

Тропари: «Ангельскій соборъ» съ припѣвами: «Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ». Эта тропари поются только на дни недѣльные (воскресные) и при томъ тѣ, въ которые не случится Владычнаго праздника.

Ектенія малая: Паки и паки миромъ Господу помолимся.

Возг.: Яко благословися имя Твое.

Упакои гласа (въ недѣлю) или упакои праздника.

Сѣдалныя полгласныя.

Степенны антифоны (Октоиха). Въ недѣли антифоны поются гласа недѣли. Но если въ недѣлю случится Владычній великій праздникъ, то поется антифонъ

Господи, помилуй, трижды.

Слава и пѣнѣ.

При чтеніи остальныхъ трехъ псалмовъ Священникъ глаголетъ **утреннія молитвы** предъ святыми дверьми.

Слава и пѣнѣ.

Аллилуія, трижды.

Ектенія великая: **Миромъ Господу помолимся.**

«Богъ Господь я явися намъ», четырежды или—

«Аллилуія», четырежды (во дни поста и покаянія) или трижды (въ службѣ за упокой).

По «Богъ Господь»—тропари правды или святому. По «Аллилуія», во дни седмицныя поста, кромѣ субботы,—тропари тропичны гласа, въ субботу, въ службѣ за упокой—тропари покойны.

Стихословіе двухъ или трехъ каанамъ.

Послѣ каждой каанамы сѣдаленъ Октоиха, или Трїода Постной, или Цвѣтной, а въ дни предпразднства и попразднства—и възъ Минея.

(Въ субботу, въ дни предпразднства и попразднства, въ дни глѣни Цвѣтной Трїоды).

Послѣ 1-й каанамы.

Сѣдаленъ Октоиха или предпразднства или попразднства.

Послѣ второй каанамы.

Сѣдаленъ Октоиха или предпразднства или попразднства.

У Т Р Е П Н Я

Съ поучедемъ и великимъ славословіемъ или съ однимъ великимъ славословіемъ.

Безъ поучеда и безъ великаго славословія.

4-го гласа: «Отъ юности Моєа». Въ седмицные дни, при пѣвѣи поучеда, поется только антѣфонъ 4-го гласа.

Діаконъ: Возвѣстъ. Премудрость. Прокименъ.

Діаконъ: Господу помогамъ.

Ликъ: Господи, помилуй.

Іерей: Яко святъ еси Боже нашъ.

Діаконъ и пѣвцы: Всякое дыханіе да хвалитъ Господа.

Діаконъ: И о сподобитися намъ слышати святаго Евангелія Господа Бога молимъ.

Ликъ: Господи, помилуй, трижды.

Діаконъ: Премудрость, простъ, услышимъ святаго Евангелія.

Іерей: Миръ всѣмъ.

Ликъ: И духови твоему.

Іерей (Отъ Матѣя или Марка...): святаго Евангелія чтеніе.

Ликъ: Слава Тебѣ, Господи.

Чтеніе Іеремъ Евангелія.

(Въ недѣли читается родовое воскресное, изъ числа 11-ти, если въ недѣлю не случится дванадцатый Владычній праздникъ и храмовой. Въ седмицные дни—Евангеліе праздничное, положенное на утреню).

Ликъ: Слава Тебѣ, Господи.

(Въ недѣли, если въ нихъ не случится Господняго праздника, кроми Воздвиженія: Воскресеніе Христова видѣние).

Ис. 50-й: Помилуй мя, Боже.

Слава: Молитвами Апостоль, Милостиве очисти.

Помилуй мя, Боже.

Стихира воскресная (въ недѣлю) или праздника.

Діаконъ: Спаси, Боже, люди Твоя.

Ликъ: Господи, помилуй, 12-ть разъ.

Іерей: Милостивъ и щедротами.

(Когда не поется на утреню поучеда, всѣхъ сихъ молитвословій, начиная съ поучеда, кроми 50-го ислама, не бываетъ на утреню).

Стихословіе: Господени поемъ.

Канонъ.

Послѣ 3-й пѣсни канона—

Малая ектенія: Паки и паки миромъ Господу помогамъ.

Вожд.: Яко Ты еси Богъ нашъ.

Кондакъ или сѣдамель.

Послѣ 6-й пѣсни канона—

Малая ектенія: Паки и паки миромъ Господу помогамъ.

Вожд.: Ты бо еси Царь міра.

Кондакъ и жось.

Ис. 50: Помилуй мя, Боже (Тит., гл. 9).

Іерей: Спаси, Боже, люди Твоя.

Ликъ: Господи, помилуй, 12-ть разъ.

Іерей: Милостивъ и щедротами.

Молитва: Спаси, Боже—на неспраждитной утреню бываетъ только въ великую Четырдесятницу).

Стихословіе: Поемъ Господени.

Канонъ.

Послѣ 3-й пѣсни канона—

Малая ектенія: Паки и паки миромъ Господу помогамъ.

Вожд.: Яко Ты еси Богъ нашъ.

Кондакъ или сѣдамель.

Послѣ 6-й пѣсни канона—

Малая ектенія: Паки и паки миромъ Господу помогамъ.

Вожд.: Ты бо еси Царь міра.

Кондакъ и жось.

У Т Р Е Н И Я

Съ поучедемъ и великимъ славословіемъ
пѣя съ однимъ великимъ славословіемъ.

Безъ поучеда и безъ великаго
славословія.

Послѣ 8-й пѣсни канона—
Богородицу и Матерь свѣта.
Честнѣйшую херувимъ, а въ дванаде-
сятые праздники, изъ отданія и нѣкото-
рые другіе дни—пригбны (См. Тип., гл.
20 и Пролог.).

Но 9-й пѣсни канона—

Малая ектенія: Паки и паки впромъ
Господу помолимся.

Возг.: Яко Ты хвалить вся силы не-
бесныя.

Ексапостыларій или свѣтлосень.

Велкое дыханіе.

Стихирь на «Хвалите».

Слава—стихиря (въ недѣлю—стихиря
евангельская).

И ѡиѣ—Богородицень (въ недѣлю Бо-
городицень: «Проблагословенна еси Бого-
родице Дѣво»).

Іерей: Слава Тебѣ, показавшему намъ
свѣтъ.

Слава въ вышнихъ Богу (великое славо-
словіе).

Святый Боже.

Тропарь отпустительный и Богородицень.

Ектенія: Помилуй насъ, Боже.

Возг.: Яко милостивъ и человеколю-
бивъ Богъ еси.

Ектенія: Исполнимъ утреннюю молитву
вашу.

Возг.: Яко Богъ милости и щедротъ.

Іерей: Миръ всѣмъ.

Ликъ: И духоу твоему.

Іерей: Глава наша Господеву прикло-
нимъ.

Ликъ: Тебѣ, Господи.

Возг.: Твое бо есть, еже милovati.

Послѣ 8-й пѣсни канона—
Богородицу и Матерь свѣта.
Честнѣйшую херувимъ.

Но 9-й пѣсни канона—

Достойно есть яко воистину (Тип.,
гл. 9, 16 и Служоби).

Малая ектенія: Паки и паки впромъ
Господу помолимся (Служобникъ).

Возг.: Яко Ты хвалить вся силы
небесныя.

Свѣтлосень или ексапостыларій.

Хвалите Господа съ небесъ.

Стихирь на «Хвалитехъ» (иногда: 6
сент., 1 ноябр., 20 дек. страсти. седми.).

Слава:

И ѡиѣ.

Чтецъ: Тебѣ слава подобаетъ, Господи
Боже нашъ, и Тебѣ славу посыласемъ.
Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ.

Слава въ вышнихъ Богу.

Сподоби Господи въ день сей.

Ектенія: Исполнимъ утреннюю мо-
литву нашу.

Возг.: Яко Богъ милости и щедротъ.

Іерей: Миръ всѣмъ.

Ликъ: И духоу твоему.

Іерей: Главы наша Господеву при-
клонимъ.

Тебѣ, Господи.

Возг.: Твое бо есть, еже милovati.

Стихирь на стиховѣи.

Благо есть неповѣдатися Господеву.

Трисвятое.

Отче нашъ.

Возг.: Яко Твое есть Царство.

Не въ Четырече-
слитицу.

Во великую Четы-
речеслитицу.

Тропарь свѣтому
празднику.
Слава и ѡиѣ.
Богородицень.
Ектенія: Помилуй
насъ боже.

Тропарь: Въ хра-
мѣ столице славы.

Господи, помилуй,
40 разъ.

У Т Р Е Н Я		
Съ поучесяиъ и великимъ славословіемъ вдѣ съ однимъ великимъ славословіемъ.	Безъ поучесяиъ и безъ великаго славословія.	
	На въ Четырехо- десятнику.	Во великую Четы- рехдесятнику.
<p>Діаконъ: Премудрость.</p> <p>Ликъ: Благослови.</p> <p>Іерей: Сынъ благословенъ.</p> <p>Ликъ: Утверди, Боже, Благочестивѣйшаго.</p> <p>Іерей: Пресвятая Богородице, спаси насъ. Ликъ: Честнѣйшую херувимъ. Іерей: Слава Тебѣ, Христе Боже. Ликъ: Слава и нынѣ. Господа, помилуй, трижды. Благослови. Отпустъ великій.</p>	<p>Возг.: Яко милостивъ и человеколюбецъ. Ликъ: Аминь. Іерей: Премудрость. Ликъ: Благослови.</p> <p>Іерей: Сынъ благословенъ. Ликъ: Утверди, Боже, Благочестивѣйшаго.</p>	<p>Слава и нынѣ.</p> <p>Аминь. Честнѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. Іерей: Сынъ благословенъ. Ликъ: Небесный Царю, вѣрнаго Императора нашего. Іерей: «Господи и Владыко живота моего», поклони— три или шестнадцать.</p>

Предъ началомъ утрени (**Orffros*) Іерей отверзаетъ тафтою устроенную завѣсу, сущую внутри царскихъ вратъ (Туп., гл. 7).

Утрениа начинается благословіемъ Священника. Іерей, стоя предъ трапезою и начертывая кадильницею крестъ, глаголетъ: «Благословенъ Богъ нашъ» (Туп., гл. 7). Засимъ чтець произноситъ: «Приидите, поклонимся», трижды.

Когда на утрени поется «Аллилуія» (вмѣсто «Богъ Господь») и, вообще, въ тѣ дни, когда на полунощницѣ читана молитва «Господи и Владыко живота моего», на утрени, по благословінію Іерея, чтець читаетъ еще: «Трисвятое», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12-ть разъ, «Слава и нынѣ» и засимъ «Приидите, поклонимся», трижды.

Затѣмъ на утрени (не на бдѣніи) слѣдуетъ моленіе о Царѣ, согласно заповѣди Апостола (1 Тим. 2: 1—4). Моленіе о Царѣ въ началѣ утрени составляетъ какъ бы отдѣльную службу.

Послѣ «Приидите, поклонимся» или послѣ указанныхъ молитвословій чтець читаетъ два *псалма*. Въ первомъ изъ сихъ псалмовъ

(19-мъ) заключается слѣдующая молитва: «Господи, спаси, Царя и услыши ны, въ онъже аще день призовемъ Тя». Другой псаломъ (20-й) начинается словами: «Господи, силою Твоею возвеселится Царь и о спасеніи Твоемъ возрадуется зѣло». Этотъ весь псаломъ состоитъ изъ моленій о Царѣ ¹⁾. Сіи псалмы глаголются косо (т. е. медленно), за еже Священнику кадити (Часосл.). Утреннее каденіе уподобляется тому, которое заповѣдано было Богомъ въ ветхомъ завѣтѣ: «Да кадитъ Ааронъ (надъ кивотомъ) еиміамомъ сложеннымъ благовоиннымъ рано, рано (Исх. 30: 7—8). Кадитъ Іерей святую трапезу крестообразно и весь жертвенникъ и исходитъ сѣверною строною, и кадитъ святыя иконы, и Предстоятеля и вся, яко обычай (Туп., гл. 7 и 9). За псалмами читаются: «*Слава и нынѣ*», «*Трисвятое*», «*Отче нашъ*». Долженствуетъ же внимати чтецъ и Священникъ, егда имать реши: «Яко Твое есть царство», быти ему посреди храма (Туп., гл. 9), и послѣ «Отче нашъ» читаются *тропари*, въ которыхъ возносится моленіе о Царѣ: «Спаси, Господи, люди Твоя и благослови достояніе Твое; побѣды благовѣрному Императору нашему (имя рекъ) на сопротивныя даруй» и т. д. На «Слава» — тропарь: «Вознесыйся на крестъ волею». Въ немъ взывается къ Господу: «Возвесели силою Твоею благовѣрнаго Императора нашего (имя рекъ). побѣды дая ему на супостаты». На «И нынѣ» читается Богородиченъ: «Предстательство страшное и непостыдное. . . всеіѣтая Богородице. . . спаси благовѣрнаго Императора нашего» и т. д. Іерей же, войдя въ алтарь южною строною, стоитъ съ кадиланицею предъ святою транезою (Туп., гл. 7) и послѣ тропарей говорить сокращенную сугубую ектенію: «*Помилуй насъ Боже*» ²⁾. Въ ней содержатся прошенія о Царѣ и царствующей Фамиліи, о Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ, о всей братіи и о всѣхъ православныхъ христіанахъ. Ектенія заключается возгласомъ: «Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси и Тебѣ славу возсылаемъ, Отцу, и Сыну, и Свѣтому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Ликъ поетъ: «Аминь и засимъ испрашиваетъ у Священника благословенія, какъ обыкновенно бываетъ при окончаніи службъ; ликъ произноситъ: «Именемъ Господнимъ благослови, отче».

Въ день отданія Пасхи царскія двери открываются, и утреню начинаетъ Іерей, какъ въ пасхальную седмицу, съ крестомъ, кадиломъ и свѣчею (Туп., послѣд. отданія Пасхи, см. веч. и утрен.).

¹⁾ Псаломъ 20-й называется царскимъ (См. книгу Молебныхъ пѣній, изд. въ Москвѣ, 1841 г.—Послѣд. на день Восшествія Государи Императора на престолъ).

²⁾ Она (Туп., гл. 1, 9) называется малою ектеніею.

Вся эта часть утрени на всенощномъ бдѣніи (всенощной) опускается, потому что во время всенощнаго бдѣнія утренняя присоединяется къ вечернѣ, и, слѣдовательно, положенное въ началѣ утрени моленіе за Царя, долженствующее, по слову Апостола, быть первымъ прошеніемъ, уже не было бы первымъ ¹⁾.

На прошеніе лика: «Именемъ Господнимъ благослови, отче». Іерей, начертывая съ кадилъницею крестъ предъ святою трапезою, глаголетъ возгласно: «Слава святѣй, и единосущнѣй, и животворящей, и нераздѣльнѣй Троицѣ». Этотъ возгласъ служитъ связью предыдущей части утрени съ послѣдующею.

За симиъ возгласомъ утрени (а отъ недѣли Ап. Ѳомы до отданія Пасхи—и послѣ пѣнія «Христосъ воскресе», трижды) слѣдуетъ чтеніе *шестопсалмья* (шести псалмовъ: 3-го, 37-го, 62-го 87-го, 102-го, 142-го), иначе называемаго въ богослужебныхъ книгахъ словомъ греческимъ: *екзапсалмы* (ἕξ—шесть ψαλμός—псаломъ. Бол. Требн., гл. 109. Чинъ освященія церкви). Шестопсалмие начинается словами: «Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ челоуѣцѣхъ благоволеніе». Такимъ образомъ, утромъ, когда съ явленіемъ свѣта обновляется и оживляется вся природа, святая Церковь воспоминаетъ явленіе на землю Того Свѣта, Который во тьмѣ свѣтится. и Котораго тьма не объятъ, Который обновилъ нашу жизнь,—славить Господа тою хвалебною пѣснею, которая была воспѣта Ангелами при рожденіи Сына Божія, предъ разсвѣтомъ дня. Троекратно повторивъ эту пѣснь, Церковь засимъ молитъ Господа отверзть уста наша, чтобы онѣ могли возвѣстить хвалу, по подобію Ангеловъ. Шестопсалмие есть какъ бы размышленіе челоуѣка съ самимъ собою, услышавшаго о рожденіи Спасителя. Въ псалмахъ выражается сознаніе своего грѣховнаго состоянія, изображается множество враговъ, ищущихъ погубить душу и тѣло, и надежды на милосердіе Господа Бога, на Его

¹⁾ Всѣхъ этихъ молитвословій не бываетъ на утрени въ седмицу Пасхи. Тогда утрени начинается словами: «Слава Святѣй». Затѣмъ поется: «Христосъ воскресе», трижды, со стихами: «Да воскреснетъ Богъ», и слѣдуютъ ектенія и канонъ.

Эта часть утрени опускается иными отъ недѣли (воскресенія) Ап. Ѳомы, до отданія Пасхи. Въ эти дни начинается утрени возгласомъ: «Слава святѣй». Ликъ: «Аминь» и поетъ косно: «Христосъ воскресе», трижды. Въ книгѣ: *Послѣдованіе утрени, вечерни, полунощницы*, изд. въ Кіевѣ, 1861 г., сказано: Отъ недѣли Ѳоминной до отданія праздника Пасхи, во всѣ дни *начинается* утрени *возгласомъ: «Слава святѣй»*. Ликъ: «Аминь» и поетъ косно: «Христосъ воскресе», трижды. *Іерей въ сіе время кадитъ весь храмъ* (л. 7). Подобное сказано въ Тупиконѣ: По внигда сотворити Іерею начало: Слава святѣй, глаголетъ Христосъ воскресе, трижды, тихимъ гласомъ (τρυφῶ φωνῇ)... Абіе по Христосъ воскресе: Слава въ вышнихъ Богу (Туп., послѣд. 2 седм. Антипасха на утрени. См. далѣе о службѣ Ѳоминной седмицы о томъ, какъ и на какомъ основаніи въ иныхъ мѣстахъ обычнымъ образомъ начинается утрени съ понедѣльника Ѳоминной седмицы).

избавленіе. «Читается шестопсалміе тихимъ гласомъ и легкимъ, косо, и во услышаніе всѣхъ» ¹⁾.

Послѣ каждыя трехъ псалмовъ совершается славословіе во славу Св. Троицы (Сим. Сол.), именно послѣ 3-хъ псалмовъ читается: «Слава и нынѣ», «Аллилуія», трижды, «Господи, помилуй», трижды, и опять «Слава и нынѣ». А послѣ остальныхъ 3-хъ псалмовъ, за коими слѣдуетъ потомъ ектенія, не произносится: «Господи, помилуй», а только бываетъ славословіе: «Слава и нынѣ» и «Аллилуія», трижды.

Во время чтенія остальныхъ 3-хъ псалмовъ Священникъ предъ царскими дверьми читаетъ тайно и съ откровенною главою «утреннія молитвы» ²⁾. Какъ на вечернѣ, во время чтенія свѣтильничныхъ молитвъ, такъ и теперь Священникъ стоитъ съ откровенною главою предъ затворенными царскими вратами. Онъ изображаетъ Христа Ходатая, обѣщаннаго Адаму и всему человѣческому роду (Нов. Скр., ч. II, гл. 4, § 6).

¹⁾ См. Тип., гл. 9. Тамъ же сказано: «Егда глаголется шестопсалміе, тогда подобаетъ со вниманіемъ слушатию прилежати, *покаяніа бо псалмы исполнены суть и умилениа*. Глаголемъ же сіа псалмы со благоговѣніемъ и страхомъ Божиимъ, яко самому Богу невидимо бесѣдующе и молящеся о грѣсѣхъ нашихъ (Тип., гл. 9). И въ послѣдованіи пошедѣльника 1-й салмиллїа великаго поста читаемъ: «Глаголетъ шестопсалміе со всякимъ вниманіемъ, не борзая, но со страхомъ Божиимъ, яко самому Богу бесѣдующе невидимо, и не имать кто власти шепты творити, ниже поклонити или харкнути: но паче *внимати* отъ Псаломника глаголемымъ, рудѣ имуще согбенны къ персемъ, главы же преклонены, и очи имуще долу, сердечными очима зряще къ востокомъ, молящеся о грѣсѣхъ нашихъ, *помятающе смерть и будущую муку и жизнь вѣчную*».

Во время чтенія шестопсалміа большая часть свѣчей бываетъ погашена, безъ сомнѣнія, для того, чтобы со вниманіемъ слушать читаемое, чтобы очи наши не развлекались ничѣмъ внѣшнимъ, и мы были бы обращены внутрь своей души. Въ Типиконѣ сказано (гл. 24), что на утрени на «Богъ Господь» подобаетъ *вжигати свѣщи*.

²⁾ Въ утреннихъ молитвахъ, читаемыхъ Іереемъ, краткія заключаются содержанія молитвословій и пѣснопѣній утрени (См. сказанное у Сим. Сол., въ разговорѣ о священнодѣйствіяхъ и таинствахъ, § 311, о свѣтильничныхъ молитвахъ, Хр. Чт., 1856 г., стр. 476).

Утреннихъ молитвъ двѣнадцать. Всѣ онѣ, какъ и свѣтильничныя молитвы вечерни, оканчиваются тѣми славословіями Господу, которыя бываютъ послѣ ектеній и другихъ молитвъ и тогда называются «возгласами», такъ какъ произносятся во всеуслышаніе.

Въ 1-й утренней молитвѣ Іерей взываетъ къ Господу: «Посли помощь Твою на предстоящія предъ лицемъ святыхъ Твоихъ и оживляющихъ отъ Тебе богатая милости».—Во второй молитвѣ Іерей молится: «Помини, Господи, сущія и молящія съ нами вся по имени... «Благослови людїа Твоя и освяти достояніе Твое. Миръ мірови Твоему даруй, церквамъ Твоимъ, Священникомъ, Императору нашему и всѣмъ людемъ Твоимъ» (Эти слова и въ молитвѣ замвонной на литургіи). Такимъ образомъ, въ этихъ 2-хъ молитвахъ Іерей проситъ Бога о томъ же, о чемъ и Діаконъ проситъ въ великой ектеніи. 1-я утренняя молитва заключается словами, которыя составляютъ возгласъ великой ектеніи: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе» и пр. 3-я молитва начинается тѣми словами, которыя читаются на утрени послѣ великой ектеніи, когда поется «Аллилуія», именно: «Отъ пощї утренюетъ духъ нашъ къ Тебѣ, Боже, зане свѣтъ повелѣніа

Послѣ того какъ присутствующими при утрени была услышана пѣснь ангельская о рожденіи Спасителя и сознано ими въ глубинѣ души грѣховное ихъ состояніе, и при этомъ мысль ихъ освѣтилась надеждою на милосерднаго Спасителя—произносится то же моленіе, какое и въ началѣ вечерни, именно—великая *ектенья*: «*Миромъ Господу помолимся*». Въ ней выражаются прошенія о благахъ тѣлесныхъ и о духовныхъ и, главнымъ образомъ, о тѣхъ, которыхъ лишились люди съ взгнѣиємъ Адама изъ рая, по которымъ могутъ получить по явленіи Господа на землѣ.

Послѣ ектеніи слѣдуетъ славословіе Господу, пришедшему на землю для спасенія міра: «*Богъ Господь и явился (ἐπέφανεν) намъ (Псал. 117: 27), благословенъ грядый во имя Господне (Псал. 117: 26), т. е., Господь есть Богъ и Онъ явился намъ.*

Твоя. Научи насъ, Боже, правдѣ Твоей». 3-я молитва оканчивается словами, составляющими возгласъ малой ектеніи при чтеніи канонъ: «Яко Твоя держава и Твое царство». 5-я молитва оканчивается словами составляющими возгласъ малой ектеніи по 3-й пѣсни канона утрени: «Яко ты еси Богъ нашъ». Конецъ 6-й молитвы составляютъ слова возгласа ектеніи по 6-й пѣсни канона утрени: «Ты бо еси Царь міра и Спасъ душъ нашихъ». Въ 8-й молитвѣ слова: «Господи Боже нашъ... сопризывай ны званіемъ... не повѣдаются Тебѣ о судьбахъ правды Твоея, даждь намъ достигнути въ начало дне, хвалящимъ, поющимъ, благословящимъ Твоя неизреченныя благоутробныя благость», указываютъ на слова полувела. Въ 9-й молитвѣ находится прошеніе: «Мысленныя наши отверзи очи во Евангельскихъ Твоихъ проповѣданій разумѣніе», т. е., то же моленіе, что: «И о сподобитися намъ слышанію святаго Евангелія, Господа Бога молимъ». Молитва 9-я вполнѣ читается на литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго, предъ чтеніемъ Евангелія. Въ 10-й молитвѣ содержится прошенія изъ 50-го псалма, который произносится на утрени предъ пѣніемъ канона. Такъ, Іерей молится: «Во образъ намъ познанія грѣховъ и исповѣданія, Пророка Давида покапаніе къ прощенію показывый, Самъ Владыко во многалъ ны и великая падшья согрѣшенія помиуду по величій милости Твоей, и по множеству щедротъ Твоихъ очисти беззаконія наша (Псал. 50: 3). Яко Тебѣ согрѣшихомъ, Господи (ст. 6), и беззавѣтная и тайная (ст. 7) сердца человеческого пелущему (ст. 8)... Сердце же чисто создавъ въ насъ и Духомъ Владычнимъ утвердивъ насъ (ст. 12), и радость спасенія Твоего сказавъ намъ (ст. 14), не отриши насъ отъ лица Твоего (ст. 13), но благоволи... принести Тебѣ жертву правды и познание по святыхъ Твоихъ жертвенницѣхъ» (ст. 21). 10-я молитва оканчивается тѣми словами, которыя составляютъ возгласъ послѣ молитвы, читаемой на утрени по 50-му псалмѣ: «Спаси, Боже, люди Твоя», именно: «Милостію и щедротами и человеколюбіемъ Единороднаго Сына Твоего» и т. д. Въ 11-й молитвѣ Іерей вызываетъ: «Боже, Боже нашъ, умныя и словесныя составивый силы Твоею волею... прими наше по силѣ славословія, со всѣми созданіи Твоими... Яко Тебѣ преклоняется всякое колѣно небесныхъ, и земныхъ, и преисполнихъ, и всякое дыханіе и созданіе поестъ не постижимую Твою славу». Такимъ образомъ, это хваление Господу подобно тому, какое содержится въ псалмѣ: «Хвалите Господа съ небесъ, хвалите Его въ вышнихъ, хвалите Его вси Ангели Его, хвалите Его вся силы Его, всякое дыханіе да хвалитъ Господа». 11-я молитва оканчивается словами: «Яко Ты хвалить вся силы небесныя, и Тебѣ славу возсылаемъ», которыя составляютъ возгласъ послѣ ектеніи, по 9-й пѣсни канона, предъ чтеніемъ хвалитныхъ псалмовъ. Въ 12-й молитвѣ содержится какъ бы начало и конецъ великаго славословія: «Хваляимъ, поемъ, благословимъ, благодаримъ Тя, Боже отецъ нашихъ... яко показали еси намъ свѣтъ дневный, яко у Тебе есть источникъ жизни» (См. подобное о свѣтѣльнич. молитвахъ на вечернѣ—выше, стр. 180).

и благословенъ тотъ, кто идетъ во имя Господне. Это славословіе составляетъ какъ бы продолженіе ангельскаго пѣснопѣнія, возглашеннаго предъ чтеніемъ шестопсалмія: «Слава въ вышнихъ Богу». При пѣніи «Богъ Господь и явился намъ» читаются стихи 117-го псалма, въ которыхъ возвѣщается благодать и милость Господа: «Исповѣдайтесь Господеви, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его» (Псал. 117: 1) и раскрывается пророчество о Спасителѣ міра: «Обышедше обыдоша мя, и именемъ Господнимъ противляхся имъ» (Псал. 117: 11); «Не умру, но живъ буду, и повѣмъ дѣла Господни» (Псал. 117: 17); «Камень, его же небрегоша зидующи, сей бысть во главу угла, отъ Господа бысть сей, и есть дивенъ въ очесѣхъ нашихъ» (Псал. 117: 22, 23).

Въ дни сокрушенія и печали,—въ дни поста ¹⁾, а также и въ дни, назначенные Церковью для поминовенія умершихъ ²⁾, вмѣсто «Богъ Господь» поется «Аллилуія», что означаетъ: «Хвалите Господа», «Господь грядетъ». Эта пѣснь даетъ мысль о первомъ пришествіи Господа для спасенія людей и о послѣднемъ и страшномъ пришествіи Его для суда. Въ стихахъ внушается учиться правдѣ Божіей и призывается гнѣвъ Божій на нечестивыхъ. При пѣніи «Аллилуія», въ дни поста четыре стиха изъ пѣсни пророка Исаи, которыя стихословится предъ 5-ю пѣснью канона: «Отъ нощи утренюетъ духъ мой къ Тебѣ, Боже, зане свѣтъ повелѣній Твоя на земли» (Исаи 26: 9); «Правдѣ научитесь, живущи на земли»; «Зависть приметъ люди ненаказанныя» (Сл. Исаи 26: 11); «Приложи имъ зла (бѣдствій, которыя бы вразумили), Господи, приложи зла слав-

¹⁾ Эти дни слѣдующіе: А. Среда и пятокъ сырныя, если только не случится въ нихъ: 1) праздникъ Срѣтенія, предпразднство, попразднство его; 2) день храма святаго (храм. гл. 28). Б. Понедѣльникъ, вторникъ, среда, четвертокъ и пятокъ первой седмицы великаго поста (безъ всякаго исключенія). В. Понедѣльникъ, вторникъ, среда, четвертокъ и пятокъ 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великаго поста, если въ нихъ не случится: 1) святый съ всеобщимъ бдѣніемъ или поучаемъ (Тул., февр. 24-го); 2) праздникъ Благовѣщенія. Г. Понедѣльникъ, вторникъ, среда, четвертокъ и пятокъ страстной седмицы, если въ нихъ не случится праздникъ Благовѣщенія. Пѣніе «Аллилуія, вмѣсто «Богъ Господь» указано Тупикономъ въ посты—Рождественскій, Петровъ, Успенскій. Назначено пѣть въ тѣ седмичные дни (кромя субботы и воскресенія), въ которые не случится памяти Святаго, празднуемаго повсюду и имѣющаго праздничный знакъ, также ни предпразднства, ни попразднства. Дни, въ которые въ Тупиконоѣ назначено въ упомянутые посты пѣть Аллилуія, такъ указано: «Аллилуія или тропарь, т. е. поется или: Богъ Господь и за сими тропарь, или поется Аллилуія и за сими тропарень гласа.

²⁾ Эти дни слѣдующіе: А. Суббота предъ недѣлею мясопустно и суббота предъ недѣлею Пятидесятницы. Б. Субботы: 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста, если въ нихъ не случится: 1) праздникъ Благовѣщенія, предпразднство и отданіе его (Тул., послѣд. 24, 25 и 26-го марта); 2) празднованіе святому со всеобщимъ бдѣніемъ, поучаемъ (Тул., 24-го февр., 2-го марта). В. Всѣ тѣ субботы, въ которыя, по воли Настоятеля, совершается служба за усопшихъ (Тул., гл. 13).

нымъ земли» (Исаи 26: 15) (Службникъ, Часословъ, Ирмологіонъ). Въ тѣ субботы, въ которыя бываетъ поминовеніе усопшихъ, при пѣніи «Аллилуія» читаются слѣдующіе три стиха: «Влажени, яже избралъ и прилъ еси, Господи» (Псал. 64: 5); «Память ихъ въ родъ и родъ» (Сн. Псал. 101: 13 и 134: 13); «Души ихъ во благихъ водворятся» (Псал. 24: 13) (Трїодъ и Тѣпиконъ).

Какъ «Богъ Господь», такъ и «Аллилуія» въ дни поста (а не въ службѣ за усопшихъ) поется по четырежды, сообразно числу стиховъ. И канонархъ стоитъ по срединѣ храма откровенъ и глаголетъ тихо стихи. Стоитъ же тамо дондеже начнутъ Богородичепъ (Часословъ, Ирмологіонъ). Пѣніе «Аллилуія» въ службѣ за упокой поется три раза (Тѣп., гл. 13 и Чинъ поминовенія о православныхъ войнахъ 29-го августа), также по числу стиховъ. Обыкновенно же стихи произносятся говорившимъ ектенію Іереємъ или Діакономъ.

За пѣніемъ «Богъ Господь» и «Аллилуія» слѣдуетъ пѣніе тропарей¹⁾. И какъ «Богъ Господь», такъ и «Аллилуія» поется на тотъ гласъ, на который засимъ поются тропари. Именно: въ дни недѣльные (воскресные) «Богъ Господь» поется на тотъ гласъ, на который тогда поется воскресный тропарь Октоиха, т. е. на гласъ той недѣли или, какъ сказано въ Тѣпиконѣ, на гласъ настоящій (Тѣп., гл. 2). Въ седмичные дни, когда первый тропарь поется свитому, «Богъ Господь» поется во гласъ Минеи (Тѣп., гл. 9), т. е. на гласъ тропари настоящаго дне святаго (Часосл. и Служ., утренняя). Точно такъ и «Аллилуія» въ дни поста поется на гласъ Троичныхъ тропарей или рядовой гласъ недѣли, въ страстную же седмицу—на гласъ 8-й, т. е. на гласъ тропарей: «Се женихъ» (въ понедѣльникъ, вторникъ, среду) и «Егда славии ученицы»... (въ четвертокъ и пяттокъ). Также поется «Аллилуія» въ субботу мясопустную и предъ Пятидесятницею на гласъ 8-й, на который поются тропари: «Глубиною мудрости», а въ другія субботы—на 2-й гласъ, на который поются тропари: «Апостолы, мученицы» и т. д. Такимъ образомъ, пѣніе тропарей имѣеть тѣсную связь съ пѣніемъ «Богъ Господь» и «Аллилуія», по гласу пѣнія.

Пѣніе тропарей находится въ связи, по своему содержанію, съ пѣніемъ «Богъ Господь» и «Аллилуія». Именно, въ примѣръ,

¹⁾ Иногда назначено четыре тропаря. Такъ въ 7-ю недѣлю (воскресеніе) по Пасхѣ, если случится 8-е мая, то поются тропари: воскресный, св. Отецъ собора, св. Апостола Іоанна и Богородичепъ (Тѣп., послѣд. 8 мая въ 7-ю недѣлю). Также въ недѣлю св. Отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ тропари: воскресный, св. Отецъ, св. Петра Митрополита и Богородичепъ.

доказательство, свидѣтельство того, какъ благословенъ грядущій во имя Господне, какъ велика милость Божія на немъ, какъ Онъ не умираетъ, и что «камень, Его же небрегоша зиждущіи, бысть во главу угла» человѣку, грядущему во имя Господне—это представляется въ пѣснопѣніяхъ, *тропаряхъ* каждаго дня, въ коихъ прославляется или святой, воспоминаемый въ тотъ день, или празднуемое событіе въ исторіи вѣры и Церкви.

Въ *седмичные дни* по «Богъ Господь» поется *тропарь* святому ¹⁾ дважды, на «Слава и Нынѣ»—Богородиченъ (Туп., гл. 9).

Если же въ Миней находятся *тропари двумъ святымъ* или двумъ празднествамъ въ одинъ день, то тропарь первому святому поется дважды, а на «Слава» тропарь другому святому однажды, на «И нынѣ»—Богородиченъ (Туп., 2-го сентября и др.).

Богородиченъ, послѣ тропарей на «Богъ Господь», всегда поется по гласу тропаря святаго. Если есть тропари двумъ святымъ, то Богородиченъ поется по гласу послѣдняго тропаря. Въ разные праздники святымъ поются не одни и тѣ же Богородичны. Такъ, когда въ седмичные дни, кромѣ субботы, будетъ святой, которому не положены—всенощнаго бдѣнія, или полудей, или великое славословіе, тогда поется Богородиченъ, а въ среду и пятокъ—Крестобогородиченъ изъ тѣхъ, которые называются «Богородичными отпустительными» и находятся въ концѣ Минеи Мѣсячной (въ каждой части), Общей и Псалтири съ послѣдованіемъ и озаглавливаются такъ: «Богородичны отпустительны по тропарехъ святыхъ, поимы во все лѣто, въ вечерни же и на утрени на «Богъ Господь», и пакы въ концѣ утрени» (Туп., гл. 57),

Если же въ седмичные дни, *кромѣ субботы*, случится *святой, со всенощнымъ бдѣніемъ*, или *великимъ славословіемъ*, то поется Богородиченъ изъ числа воскресныхъ (Октоиха, на «Богъ Господь»), по гласу тропаря святаго. Если два тропаря, то—по гласу 2-го. Богородиченъ называется первымъ (Туп., гл. 3, 5, 12, утрени по «Богъ Господь»), онъ же отпустительный (Туп., гл. 53) ²⁾, потому что поется въ концѣ утрени по «Нынѣ отпущаеши».

¹⁾ Если въ Миней особаго тропаря не положено, то поется тропарь изъ Общей Минеи по лику, или чину святыхъ.

²⁾ Богородиченъ первый иной на малой вечернѣ, иной на великой вечернѣ послѣ стихирь на Господи воззвахъ, иной на утрени послѣ тропаря по «Богъ Господь». Такъ, въ Тупиконѣ 14 января въ отданіе Богоявленія указано: «Богородиченъ первый, гласа, малыя вечерни». О богородичныхъ первыхъ на великой вечернѣ и на утрени въ Тупиконѣ въ одномъ и томъ же послѣдованіи дважды указывается. Во 1-хъ, на вечернѣ послѣ стихирь на «Господи воззвахъ», на службѣ воскресной (Туп., гл. 3 и 5), также и на службѣ субботней (Туп., гл. 12 и 15) Богородиченъ

Въ субботу Богородиченъ, если только онъ поется на «И нынѣ», всегда бываетъ изъ числа воскресныхъ (Октоиха). При этомъ должно замѣтить слѣдующую особенность: когда въ субботу случится святой, которому не положено всенощнаго бдѣнія или полгелеса (Туп., гл. 12), тогда Богородиченъ первый воскресный поется по гласу тропаря святаго. Если же въ субботу случится святой съ всенощнымъ бдѣніемъ, или полгелесомъ (Туп., гл. 15), или великимъ славословіемъ (Туп., гл. 52), то поется Богородиченъ настоящаго гласа, т. е. того гласа, который пѣтъ былъ въ минувшую недѣлю (воскресеніе).

Въ дни *предпразднства и попразднства*, въ седмичные дни, не исключая и субботы, Богородичны не поются. И если случится святой, которому есть въ Минеѣ тропарь, то сперва поется тропарь предпразднству или попразднству дважды. Засимъ на «Слава» — тропарь святому; на «И нынѣ» — тропарь предпразднства или попразднства (Туп., гл. 15). Если есть святымъ два тропаря, то поется тропарь предпразднства или попразднства однажды, засимъ тропарь святому, на «Слава» — другому святому, на «И нынѣ» — предпразднства или попразднства (Туп., 24-го ноябр.).

Если же въ Минеѣ *имѣтъ тропаря святому*, то поются, трижды, тропари предпразднства или попразднства (Туп., послѣд. 10-го сент. и др.). Точно также въ праздники Господни, Богородичны и отданія ихъ поется тропарь праздника трижды. Последній разъ онъ поется на «Слава и нынѣ».

Въ дни воскресныя поется тропарь воскресный дважды, на

первый настоящаго гласа. Во 2-хъ, на утрени по «Богъ Господь» указавъ Богородиченъ первый по гласу тропаря святаго (Туп., гл. 3 и 5), если есть тропарь святому. Если имѣтъ тропаря святому, то Богородиченъ настоящаго гласа (Туп., гл. 2). Тѣ и другіе Богородичны, т. е. послѣ стихирь на «Господи возвахъ», и послѣ «Богъ Господь», не одни и тѣ же, а разные. Послѣ стихирь разумѣются тѣ Богородичны, которые шаются въ Октоихѣ въ воскресной службѣ послѣ стихирь на «Господи возвахъ» и называются догматикомъ. На великой вечернѣ Октоиха — это есть первый Богородиченъ. Послѣ же «Богъ Господь» называется Богородиченъ первымъ тотъ, который въ Октоихѣ въ великой воскресной службѣ печатается по «Нынѣ отпушаси» и тропаря. Онъ на утрени также есть первый воскресный Богородиченъ. Этотъ Богородиченъ именуется также воскреснымъ отпустительнымъ Богородичномъ (Туп., послѣд. 6 октября по великомъ славословіи, также гл. 53) потому, что поется предъ отпустомъ вечерни, на праздники съ славословіемъ и съ полгелесомъ и предъ отпустомъ на утрени послѣ великаго славословія, въ праздники съ великимъ славословіемъ, полгелесомъ и бдѣніемъ. Напримѣръ, по указанію послѣдованія Тупикона указавъ 23-го сентября Богородиченъ 4-го гласа «еже отъ вѣка» (Сн. Туп., гл. 53, гласъ 4), 26-го сентября Богородиченъ 2-го гласа: «Вся паче смысла» (Сн. Туп., гл. 53, гласъ 2), 28-го сентября Богородиченъ гласа 8-го «Иже насъ ради» (Сн. Туп., гл. 53, гласъ 8). Воскресныя Богородичны, которые поются по «Богъ Господь», въ Тупиконѣ называются первыми, въ книжкѣ же «Краткій Церковный Уставъ», изданной въ Московской Синодальной типографіи (1853 г., стр. 2) названы вторыми Богородичными.

«Слава»—тропарь святаго, на «И нынѣ»—Богородичень воскресный, по гласу тропаря святаго. Если же не случится въ Миней тропаря святаго,—то, послѣ тропаря воскреснаго, пропѣтаго дважды, поется на «Слава и нынѣ» Богородичень настоящаго гласа (Туп., гл. 2), т. е. на гласъ тропаря воскреснаго.

Въ праздники Богородичны, въ предпраздства, попраздства и отданія, случившіеся въ воскресенье, поется воскресный тропарь дважды, на «Слава и нынѣ»—тропарь или предпраздства, или попраздства, или праздника Богородицы.

Если же *въ предпраздства и попраздства* случится *святый*, и ему есть въ Миней тропарь, то послѣ воскреснаго, пропѣтаго дважды, на «Слава» поется тропарь святаго, на «И нынѣ»—предпраздства или попраздства (Туп., послѣд. 8-го сент., аще попр. въ недѣлю и др.). *Въ праздники Господніе* (Рождество Христово, Богоявленіе, Преображеніе, Воздвиженіе креста), случившіеся и въ недѣлю, равно въ субботу Лазаря и въ Пятидесятницу, поется тропарь праздника трижды. Последній разъ онъ поется на «Слава и нынѣ». Въ недѣлю вай поется два тропари, именно: «Общее воскресенье», дважды, и «Спогребшеся Тебѣ», однажды.

За пѣніемъ «Аллилуія» въ дни поста и сокрушенія о грѣхахъ,—въ дни великой Четырдесятницы поются *тропари* въ прославленіе Св. Троицы,—«*Троицны гласа*», т. е. того гласа, изъ котораго поются вообще пѣсногѣнія Октоиха. Въ каждомъ гласѣ по три тропаря. Окончаніе перваго тропаря соотвѣтствуетъ службѣ дни. Такъ въ понедѣльникъ окончаніе: Предстательства безплотныхъ Твоихъ, помилуй насъ: во вторникъ окончаніе: Молитвами Предтечи Твоего помилуй насъ. Окончаніе же втораго и третьяго тропаря безъ перемѣны во всѣ дни седмицы, именно: окончаніе втораго тропаря: Боже нашъ, молитвами всѣхъ святыхъ Твоихъ помилуй насъ. Окончаніе третьяго тропаря: Боже, Богородицею помилуй насъ (Ирмолог. пѣсни троицны). Въ страстную седмицу, при пѣніи «Аллилуія», поется въ понедѣльникъ, вторникъ, среду тропарь: «Се женихъ грядеть»; въ четвертокъ и пятокъ «Егда славніи ученицы», по трижды; въ субботу—тропари: «Благообразный Іосифъ», «Слава»—«Егда снизшелъ еси»; «И нынѣ»—Муромо-сицамъ женамъ». При пѣніи же «Аллилуія» въ субботу, *въ службѣ за усопшихъ* поются тропари *объ упокоеніи*, именно—въ субботу предъ недѣлями мясопустною и Пятидесятницы тропари: «Глубиною мудрости» (8-го гласа), а въ другія субботы тропари: «Апостолы, мученицы, пророцы» (2-го гласа).

Послѣ пѣнія «Вогъ Господь» и «Аллилуія» и тропарей *стило-*

словаются каѳизмы Псалтири. Стихословіемъ стоящіе при Богослуженіи побуждаются обратить вниманіе на всю свою жизнь, на поступки и сознать свои согрѣшенія. О порядкѣ чтенія каѳизмъ см. выше (стр. 184—187). Когда на утреви поется полуделей, тогда на ней полагаются только двѣ каѳизмы (а не три) (Туп., послѣд. 21 сент. зри).

Послѣ каѳизмъ бываютъ *ектеніи*, которыя Іерей глаголетъ, отшедь предъ святыя двери (Туп., гл. 2).

Малыя ектеніи положены:

1) Въ недѣли (воскресенія), въ субботы, въ дни предпразднства или поправднства (Служебн., въ концѣ утрени), посему и въ дни пѣнія Цвѣтной Тріоди, также въ праздники со всенощнымъ бдѣніемъ, полуделеемъ и великимъ славословіемъ (Туп., гл. 9) ектеніи полагаются послѣ каждой изъ двухъ каѳизмъ.

Если каѳизмы бываютъ три, напримѣръ, въ тѣ недѣли (воскресенія), въ кои стихословится 17-я каѳизма, вмѣсто полудея (Туп., гл. 2, 17), въ такомъ случаѣ малая ектенія бываетъ только послѣ первыхъ двухъ каѳизмъ, а послѣ 17-й не произносится. Тогда малая ектенія бываетъ послѣ «Непорочны» и по «Благословенъ еси, Господи» (Служебн., см. возгласъ по ектеніи) ¹⁾.

2) Но въ праздники съ бдѣніемъ, полуделеемъ и великимъ славословіемъ всѣ ектеніи бываютъ только тогда, когда праздники случатся не въ великую Четырдесятницу. Въ седмичные же дни Четырдесятницы и въ эти праздники послѣ первыхъ двухъ каѳизмъ не бываетъ ектеній (Туп., послѣд. понед. 1-й седм. вел. поста; 24 февр., въ понед. 2, 3 и 4-й нед. вел. поста и храм. гл. 34, 35) ²⁾; онѣ бываютъ только послѣ третьей каѳизмы (Тамъ же) ³⁾.

3) Въ день Благовѣщенія, случившійся въ святую Четыре-

¹⁾ Сказанное въ Тупиконѣ: «по исполненіи коеяждо стихологіи, отшедь Священникъ предъ святыя двери, глаголетъ малую ектенію» (Туп., гл. 2), разумѣется о ектеніяхъ послѣ первыхъ двухъ каѳизмъ. «По двухъ первыхъ глаголетъ Діаконъ ектеніи, а по 17-й ектеніи не бываетъ, но абіе ликъ поеть тропари воскресны — Ангельскій соборъ... Аще же поется полуделей, то 17-я каѳизма оставляется. Послѣ тропарей: Ангельскій соборъ—ектенія малая» (Послѣд. утрени, вечерни, полунощницы, изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1861 г., л. 8).

²⁾ Но читаются только сѣдальны Тріоди. Въ книгѣ: «Послѣдованіе вечерни, утрени и полунощницы», изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1861 г., сказано, что «аще случится всенощное бдѣніе въ понедѣльникъ святыя Четырдесятницы, на утрени чтутся три каѳизмы: по 1-й каѳизмѣ ектенія не бываетъ, а по 2-й и 3-й глаголются отъ Діакона ектенія и абіе поется полуделей» (листъ 13).

³⁾ И поются тѣ сѣдальны Миніи, кои въ Миней положены по 1-й и 2-й каѳизмамъ (Туп., послѣд. 24-го февр. въ понед. 2-й, 3-й и 4-й нед. вел. поста, сн. 9-го марта).

десятициу до страстной седмицы, послѣ 1-й каѳизмы не бываетъ ектеній ¹⁾, по 2-й же и 3-й каѳизмахъ положены ектеніи ²⁾.

4) Но если Благовѣщеніе случится въ страстную седмицу, то бываетъ подобное тому, какъ если бы случился святой съ бдѣніемъ въ Четыредесятницу, т. е. не полагается ектеній послѣ двухъ первыхъ каѳизмъ ³⁾, но бываетъ ектенія послѣ 3-й каѳизмы ⁴⁾.

5) Въ день предпразднства Срѣтенія въ сырную седмицу, до субботы, послѣ 1-й каѳизмы читается ектенія ⁵⁾, а послѣ 2-й каѳизмы нѣтъ ектеніи ⁶⁾.

За каждою малою ектеніею, послѣ каѳизмъ, слѣдуетъ особый (какъ и на вечернѣ то видѣли) *возгласъ* Священника. Въ возгласѣ послѣ первой ектеніи прославляется Трїностасный Богъ, какъ Творецъ и Вседержитель вселенной, Царь царства природы: «Яко Твоя держава, и Твое есть царство, и сила, и слава» и т. д. Въ возгласѣ послѣ второй ектеніи славится Господь, какъ Искупитель и Спаситель міра, Царь царства благодати: «Яко благъ и человеколюбецъ Богъ еси». Въ возгласѣ, послѣ третьей ектеніи, прославляется Богъ, какъ Царь царства славы: «Яко благословися имя Твое».

Уставъ о *малыхъ ектеніяхъ*, послѣ каѳизмъ, *имѣетъ связь* съ болѣе или менѣе торжественностью Богослуженія (см. выше стр. 195, примѣч.) и отсюда съ уставомъ *сѣдальновъ* ⁷⁾, читаемыхъ *послѣ каѳизмъ*. Ектеніи послѣ каѳизмъ бываютъ тогда, когда за каѳизмою слѣдуютъ сѣдальны празничныя, въ коихъ содержится, главнымъ образомъ, хвалебная пѣснь, а не прошеніе. Таковы: сѣдальны изъ Минеи, воскресныя сѣдальны изъ Октоиха, праздничныя—изъ Трїоди Постной и Цвѣтной. Когда же за каѳизмами слѣдуютъ сѣдальны умиленные изъ Октоиха (въ седмичныя дни, кромѣ субботы) или Постной Трїоди (кромѣ дней, въ кои совершается торжественное Богослуженіе—напримѣръ, въ страстный пятокъ), тогда ектеній не бываетъ. Ектеніи предъ сѣдальными въ уставѣ называются ектеніями сѣдальновъ ⁸⁾. Святая

¹⁾ Но поются оба сѣдальна Трїоди съ Богородичнымъ.

²⁾ Съ сѣдальными праздника (Туп., послѣд. 25-го марта).

³⁾ Послѣ каждой каѳизмы поются лишь сѣдальны Трїоди.

⁴⁾ И оба сѣдальна праздника (Туп., послѣд. 25-го марта, аще въ великій понед.).

⁵⁾ И сѣдальны предпразднства.

⁶⁾ Но читаются сѣдальны Трїоди дне (Туп., послѣд. 1-го февр., аще въ сыру седмиц.).

⁷⁾ Сѣдальными (*сѣдальна*) называются пѣснопѣнія, при пѣніи или чтеніи коихъ, при общественномъ Богослуженіи, начинали садиться для слушанія такъ называемаго «чтенія», состоящаго изъ толкованія Апостола, Евангелія и т. п. (См. выше, стр. 183—184. прим.).

⁸⁾ Отъ здѣ (отъ 7-го Евангелія на утрени въ страстный пятокъ) Діаконъ престоаетъ кадити, и ектеніи сѣдальновъ не глаголются (Туп., послѣд. страст. пятн., утра). Сѣдальны же эти подобны минейнымъ.

Церковь желаетъ, чтобы за стихословіемъ псалмовъ, какъ бы заключеніемъ прочтавшаго было краткое моленіе къ Господу. Это моленіе содержится въ умиленныхъ сѣдальнахъ Октоиха и Трїоди Постной и сходно съ моленіемъ, выражаемымъ въ малыхъ ектеніяхъ. Поэтому, при чтеніи или пѣніи сихъ сѣдальныхъ Октоиха и Трїоди, не бываетъ ектеній ¹⁾. Когда же читаются сѣдальны Минеи и Трїоди Цвѣтной, которые содержатъ не столько умиленное моленіе къ Господу, сколько торжественную хвалебную пѣснь празднству, тогда предъ сѣдальными, послѣ стихословія псалмовъ, бываетъ малая ектенія.

Сѣдальны послѣ каѳизмъ въ дни *седмичные* читаются или поются изъ Октоиха. Если же въ седмичные дни случатся Владычные и Богородичные праздники, праздники святыхъ со всемошнымъ бдѣніемъ, полувелемъ, великимъ славословіемъ, предпразднства, попразднства и отданія праздниковъ, то сѣдальны, главнымъ образомъ, поются изъ Минеи, и немного случаевъ, когда—изъ Октоиха (напримѣръ, 31-го іюля—въ предпразднства сѣдальны Октоиха (Гуп., послѣд. 31-го іюля). Хотя въ субботы поются сѣдальны Октоиха, но послѣ каѳизмъ бываютъ ектеніи, потому что сѣдальны Октоиха для субботъ, по своему содержанію, болѣе подобны сѣдальнымъ Минеи. Эти сѣдальны суть мученичны, т. е. пѣснопѣны въ честь и прославленіе мучениковъ. Въ субботу послѣ сѣдальныхъ Богородиченъ первый по гласу тропаря святаго (Гуп., гл. 12).

Въ дни *(недѣльные) воскресные* послѣ каѳизмъ поются или читаются, болышею частью, сѣдальны изъ Октоиха воскресные, и въ немногихъ случаяхъ читаются или поются по каѳизмахъ сѣдальны не Октоиха. Это бываетъ въ тѣ недѣли, въ которыя случатся праздники: Рождества Христова, Богоявленія, Преображенія, Воздвиженія, также въ недѣли: вай, апостола Фомы, Пятидесятницы, недѣли святыхъ Отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ, если она будетъ 24-го декабря. Въ эти недѣли сѣдальны читаются изъ Минеи или Трїодей.

Иногда *сѣдальны*, положенные въ богослужебныхъ книгахъ послѣ каѳизмъ, *поются* или *читаются* не послѣ каѳизмъ, а *въ другой части утрени*, именно: или послѣ полуделя, или послѣ

¹⁾ Въ 9-й главѣ Тупикона, гдѣ изложено чинъ Богослуженія на дни седмичные, неспражнвчные, сказано: «По 1-й каѳизмѣ поемъ сѣдаленъ во Октоихѣ, яже на рлду, Слава и нынѣ — Богородиченъ. По 1-мъ же стлхословіи каѳизмы и по 2-мъ во вся дни ектенія не глаголетъ Священникъ, но токмо во бдѣніи, и святыхъ праздники, имущихъ полуделей и славословіе; тогда глаголетъ и ектенію на всякую каѳизму Псалтира», и далѣе: «По окончаніи вторыхъ каѳизмы поемъ 2-й сѣдаленъ въ Октоихѣ» и т. д.

3-й пѣсни канона утрени, послѣ конхъ полагается, такъ называемое «чтеніе», при которомъ позволялось сидѣть. Такъ, если случится святой со всемогущимъ бдѣніемъ въ праздниѣ: Преполовеніе (Туп., 8-го мая, 23-го апрѣля), отданіе Пасхи (Туп., 8-го мая), день храма святому—въ понедѣльникъ Святаго Духа (храм., гл. 56), то послѣ каѳизмъ поются или читаются сѣдальны этихъ праздниѣвъ, а сѣдальны святому, положенныя въ Миней послѣ каѳизмъ, поются или читаются послѣ полудея и малой ектеніи. Также, если въ субботу сырную, когда празднуется святымъ Отцамъ, случится святой съ полудеемъ (Туп., 24-го февраля), то послѣ каѳизмъ читаются или поются сѣдальны Трїоди, святыхъ Отцевъ, а сѣдальны святому поются или читаются послѣ полудея. Въ день отданія праздниѣ Срътенія, случившійся во вторникъ и четвертокъ сырыне, сѣдальны Постной Трїоди, положенныя послѣ каѳизмъ, оставляются и читаются или поются по 3-й пѣсни канона утрени (Туп., 9-го февраля).

Если на утрени не бываетъ чтенія Евангелія, то послѣ каѳизмы и сѣдальна, или послѣ малой ектеніи и сѣдальна, слѣдуетъ чтеніе 50-го покаяннаго псалма: «Помилуй мя, Боже» (Часосл., Туп., гл. 2, 9 и др.), а въ великую Четырдесятницу послѣ 50-го псалма молитва: «Спаси, Боже, люди Твоя» (Туп., послѣд. пов. 1-й седми. вел. поста).

Если на утрени читается Евангеліе, то, за каѳизмами, послѣ ектеніи и возгласа: «Яко благъ» и послѣ сѣдальна Миней слѣдуетъ пѣснопѣніе, которое носитъ греческое названіе «полудей» (πολυδαος), по русски «многомилостивое» (отъ πολός многій и — δαος—милость. Пѣснопѣніе) состоитъ изъ псалмовъ 134: «Хвалите имя Господне», и 135: «Исповѣдайтесь Господеву». Отъ частаго повторенія въ 135 псалмѣ словъ: «Яко въ вѣкъ милость Его»—пѣніе получило названіе: полудей¹⁾. Въ нотномъ Обиходѣ изложено пѣніе полудея слѣдующимъ образомъ: «Хвалите имя Господне. Аллилуїа. Хвалите рабы Господа. Аллилуїа. Благословенъ Господь отъ Сїона, живый во Іерусалимѣ. Аллилуїа. Исповѣдайтесь Господеву. Аллилуїа, Аллилуїа. Яко благъ. Яко въ вѣкъ милость Его. Аллилуїа. Исповѣдайтесь Богу небесному. Аллилуїа, Аллилуїа. Яко въ вѣкъ милость Его. Аллилуїа» (Обих. нотн. пѣн.). Но не только эти стихи, а вполнѣ всѣ стихи псал-

¹⁾ Многіе слово полудей переводятъ словомъ многомилостивое, полагая, что такъ именуется пѣснопѣніе потому, что при пѣніи его Уставомъ положено возжигать много свѣтильниковъ елея (Туп., гл. 24, 25), но при этомъ смѣшиваютъ слова δαος—милость и δασιον—елей. Въ Тупиконѣ обозначено: «полудей, сырѣчь многомилостивое πολυδαος, а не многомилостивое (Туп., гл. 17 πολυδαος).

мовъ 134 и 135 составляютъ собою пѣніе полуделя. Такое пѣніе бываетъ во многихъ монастыряхъ ¹⁾).

Пѣніе полуделя имѣетъ тѣсную связь съ чтеніемъ Евангелія на утрени. Въ дни памяти святыхъ, которымъ не положено Евангелія на утрени, не бываетъ полуделя. Въ которые дни, на утрени, полагаются полудели и Евангеліе, на тѣ дни бываетъ великая вечерня. Когда же на праздникъ бываетъ великая вечерня, но, какъ исключеніе, не читается Евангеліе на утрени, напримѣръ: 1-го сентября, 30-го іюня (см. указан. въ Еванг. въ Соборн.), тогда не поется и полудели (Туп., послѣд. 1-го сент. и 30-го іюня) ²⁾.

Хотя полудели есть славословіе въ честь Господа Бога, но онъ именуется и такъ: полудели праздника, полудели святаго. Этимъ означаетъ, что пѣніемъ полуделя молящіеся прославляютъ милость Божию, явленную въ воспоминаемомъ празднуемомъ событіи. И это событіе чувствуется Церковію чтеніемъ на утрени Евангелія ³⁾. При пѣніи полуделя, какъ при пѣніи на утрени Непорочны (17-й каѳизма Туп., гл. 22, 12), и предъ чтеніемъ Евангелія на литургіи положено кажденіе (Туп., гл. 2, 15).

Въ приготовительныя недѣли къ посту: блуднаго сына, мясопустную, сырную—послѣ полуделя поется 136-й псаломъ: «На рѣкахъ Вавилонскихъ, съ аллилуіею красною», т. е. съ пѣніемъ «Аллилуія» на извѣстный распѣвъ, съ особеннымъ умиленіемъ,

¹⁾ На пѣніе не некоторыхъ только стиховъ изъ псалмовъ, а вполне псалмовъ 134 и 135 есть указаніе именно: «Егда бываетъ полудели поютъ псаломъ: «Хвалите имя Господне и Исповѣдайтеся Господеви» (Туп., гл. 2). По псалмѣхъ: «Хвалите имя Господне и Исповѣдайтеся Господеви» прибиваемъ и третій псаломъ: «На рѣкахъ Вавилонскихъ» (Слѣд. Псалт., Уставъ о Псалтири). Здѣсь разумѣется пѣніе всѣхъ стиховъ изъ этихъ псалмовъ, а не некоторыхъ только стиховъ. Пѣніе полуделя замѣняется третьею каѳизмою (непорочны). (Туп., посл. 21 сент.)

²⁾ Уставомъ положено пѣть полудели во всѣ недѣли (воскресенія) только съ 22-го сентября до 20-го декабря и съ 14-го января до сырной недѣли. Но съ сырной недѣли до отданія Воздвиженія (21-го сент.) пѣніе полуделя положено только въ тѣ недѣли (воскресенія), въ которыя случится праздникъ Господень, или Богородицы, или великаго святаго (Туп., гл. 17 и послѣд. 21-го сент., нед. Фомы, муров.). О полудели и пишется: «Полудели праздника» (Туп., 3-го февр.), «Полудели святаго» (Туп., 30-го января). Въ воскресные дни, въ которые не положено пѣть полуделя, указано вмѣсто того, стихословить 17 каѳизму—«Непорочны» (Туп., гл. 2 и 17). Обыкновенно же полудели поется во весь годъ.

³⁾ Въ ветхозавѣтной церкви было пѣніе подобное псалмамъ 134 и 135 при торжественномъ освященіи Соломонова храма: «были, какъ одинъ, трубящіе и поюще, издавая одинъ гласъ къ восхваленію и славословію Господа, — и когда загремѣлъ звукъ трубъ и кимваловъ и музыкальныхъ орудій, и *воссталии Господа*, ибо Онъ благъ, ибо *стѣна милость Его*, тогда домъ, домъ Господень, наполнило облако (2 Парал. 5: 13). Полагають, что псалмы 134, 135 составлены по возвращеніи евреевъ изъ плѣна (Толкованіе на псалмы Палладія Епископа Серапульскаго 1872 г., стр. 533) и были пѣты при освященіи второго Иерусалимскаго храма (О происхожденіи Псалтири. Сянш. Н. Вишнякова. СПб. 1875 г., стр. 478).

сладкогласіемъ ¹⁾. Затѣмъ поется: «Ангельскій соборъ» (Гул., гл. 17).

Въ дни великихъ праздниковъ: Господнихъ, Богородичныхъ и святыхъ (Слѣд. Псалт.) и въ дни храмовые (храм. гл. 4), послѣ пѣнія полудельныхъ стиховъ, предъ чтеніемъ Евангелія, поется *величаніе* виновнику праздника. По раздаяніи отъ Настоятеля сослужителямъ и стоящему во храмѣ народу свѣчей (Гул., г. 2), по окончаніи полуделя священнослужители поютъ величаніе праздника единожды, затѣмъ поется величаніе обоими ликами многожды. Настоятель въ это время съ Діакономъ совершаетъ кажденіе (см. выше, стр. 86). По окончаніи кажденія священнослужители опять поютъ величаніе единожды (Послѣд. утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1861 г., л. 76). При величаніи поются избранные стихи псалмовъ, которые содержатъ пророческое сказаніе о событіи или о виновникѣ торжества или изображаютъ тѣ добродѣтели святаго, за которыя онъ причисленъ къ извѣстному лику ²⁾. Величаніе, вмѣстѣ съ стихами псалмовъ, иногда также приготовляетъ къ слушанію Евангелія, въ которомъ излагается повѣствованіе о празднуемомъ событіи или говорится о добродѣтеляхъ святыхъ, память которыхъ совершается ³⁾.

Въ дни воскресные (исключая тѣхъ, въ которые случится праздникъ Господень, см. Ирм.) послѣ полуделя поются *тропари*: «Ангельскій соборъ удивисл» (*ἀναστάσιμα*), съ припѣвомъ: «Благословенъ еси, Господи» (*εὐλογητάριον*), прославляющіе праздникъ воскресенія и приготовляющіе къ слушанію воскреснаго Евангелія. Каждый изъ этихъ тропарей имѣетъ предъ собою умильтельный припѣвъ, взятый изъ 117-го псалма: «Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ (устанамъ) Твоимъ»

¹⁾ Слово «*красный*» на церковнославянскомъ языкѣ значитъ: пріятный, прекрасный, торжественный. Напримѣръ, въ псалмѣ читаемъ: «Псалтирь красемъ съ гуслима» (Пс. 80: 3), т. е. сладковзвучная Псалтирь съ гуслими. Въ первой стихирѣ на «Господи возвахъ» въ сырную субботу читаемъ: «и сикъ (святыхъ) Отець», яко другій рай сладости гражданства мысленно преходящее, *красно возвахемъ*. Также на утрени въ первомъ сѣдалнѣ слышимъ: «яко въ рай *красный* входяще». *Пасха* въ пѣсноиныхъ называется *красною*.

²⁾ Какъ величаніе, такъ и псалмы находятся, главнымъ образомъ, въ Ирмологіѣ. Стихи псалмовъ поются попеременно тѣмъ и другимъ ликомъ. Для этого въ Ирмологіѣ предъ стихами псалмовъ напечатаны одиѣ буквы: а, б—попеременно, т. е. указанія, которому лику должно пѣть тотъ и другой стихъ. Величанія находятся и въ Тупиконѣ, напримѣръ—27 ноября, въ недѣли мурносичъ, Всѣхъ Святыхъ. Но въ Тупиконѣ при этомъ не печатаются стихи псалмовъ.

³⁾ Но бываетъ, что величаніе имѣетъ содержаніе особое, а не то, которое читалось въ Евангеліи. Такъ, если въ воскресный день празднуется великому оятому, то величаніе поется святому, а Евангеліе читается воскресное.

(см. въ Октоихѣ, Ирмол.). Кромѣ воскресеній, поется «Ангельскій соборъ» въ субботу Лазаря (Туп.) ¹⁾.

Если въ недѣлю (въ воскресеніе) будетъ: 1) праздникъ Богородицы: Рождество Богородицы, Введеніе во храмъ, Срѣтеніе Господне, Благовѣщеніе, Успеніе, день храма Богородицы, день Покрова и день явленія иконы Богородицы; 2) празднованіе святому съ всенощнымъ бдѣніемъ или полувелеемъ; 3) храмъ мурносиць (въ недѣлю мурносиць) и храмъ св. Отець и Всѣхъ Святыхъ (въ недѣлю св. Отець и Всѣхъ Святыхъ), то прежде поется величаніе со стихами, избранными изъ псалмовъ, и по величаніи, не пѣвши «Слава и нынѣ», поются тропари: «Благословенъ еси, Господи». «Ангельскій соборъ удивися» (Туп., гл. 17 и послѣд. сихъ дней и Ирмол.).

Послѣ пѣнія всѣхъ тропарей предстоящіе призываются поклониться Трѣипостасному Богу, вмѣстѣ съ Серафимами; поется: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу» и засимъ—*Троицна*: «Поклонимся Отцу, и Его Сынови, и Святому Духу, Святей Троицѣ, во единомъ существѣ, съ Серафимы, вовуще: «Святъ, Святъ, Святъ еси, Господи». Потомъ поется на «И нынѣ» пѣснь въ честь Матери Божіей: «Жизнодавца рождши, грѣха Дѣво Адама избавила еси, радость же Евѣ печали вмѣсто подала еси, падшья же отъ жизни къ сей направи, изъ Тебе воплотившійся Богъ и человекъ. Аллилуіа, Аллилуіа, Аллилуіа, Слава Тебѣ, Боже» (Ирм. прост.). Обыкновенно, послѣ сего поется однажды величаніе (священнослужителями на срединѣ храма предъ надомъ съ иконою).

Послѣ полувелея или, если есть, послѣ полувелея величаніе, то послѣ величанія, а въ воскресеніе—послѣ тропарей: «Благословенъ еси, Господи» бываетъ малая ектенія и возгласъ, соотвѣтствующій пѣнію полувелея: «Яко благословися имя Твое, и прославися царство Твое, Отца, и Сына, и Святаго Духа» . . . А такъ какъ засимъ полагается Уставомъ, такъ называемое, «чтеніе», то предъ чтеніемъ поется краткое пѣснопѣніе—сѣдалень или упакон.

Въ седмичные дни упакон и сѣдальны читаются или поются изъ Миней или Цвѣтной Трїоди, положенные на ряду.

Въ недѣли (воскресенія), послѣ полувелея, поются упакон Октоиха рядоваго гласа (Туп., гл. 2).

Въ недѣли, въ которыя случится особое празднованіе святому съ полувелеемъ или всенощнымъ бдѣніемъ, или великій

¹⁾ Тропари: «Ангельскій соборъ» обозначаютъ въ Ирмологіи такъ: тропари воскресные, поемые по Непорочнахъ въ недѣляхъ всего лѣта.

праздникъ Богородицы, также Срѣтеніе Господне, послѣ упакон гласа поются сѣдальны святаго или праздника (Туп., послѣд. 27 ноября, въ недѣлю). Сперва поются тѣ сѣдальны святаго или праздника, которые положены въ Миней по 1-мъ и 2-мъ стихословіи каѳизмъ, но которые въ недѣлю (воскресеніе) не были читаемы или пѣты по каѳизмамъ, ибо тогда читались или пѣлись сѣдальны воскресныя. Потому на «Слава» читается или поется тотъ сѣдаленъ святаго или праздника, который положенъ въ Миней по полуделѣ, и въ Тупиконѣ отличается отъ другихъ сѣдальновъ названіемъ «полуделейный» (Туп., гл. 3-я, 4-я и др.). На «И нынѣ» читается или полуделейный сѣдаленъ во 2-й разъ, напримѣръ: въ праздники Богородичныя и въ Срѣтеніе, случившіяся въ недѣлю (Туп., сент. 8-го и февраля 2-го), или Богородиченъ, который находится въ Миней по полуделейномъ сѣдаленѣ (Туп., гл. 3). Въ праздники Владимчныя, случившіяся въ недѣлю, поется сѣдаленъ праздника (Туп., послѣд. 14-го сент.).

За сѣдальными поются «степенны антифоны»¹⁾. Въ степенныхъ антифонахъ, какъ бы на призваніе полуделейныхъ стиховъ: «Хвалите имя Господне», «Исповѣдайтесь Господеви», мы исповѣдуемъ Господу свои согрѣшенія и славимъ Отца, и Сына, и Святаго Духа. Степенны антифоны содержатся во всѣхъ восьми гласахъ Октоиха. Выраженіе: «антифонъ гласа» означаетъ антифонъ рядоваго гласа. Чаше другихъ антифоновъ поется 1-й антифонъ 4-го гласа: «Отъ юности моя мнози борють мя страсти».

Первый антифонъ 4-го гласа поется въ седмичные дни всегда, когда въ нихъ поется полуделей,—будетъ ли то праздникъ Господень, Богородиченъ или святаго. Въ недѣли же (воскресенія) первый антифонъ 4-го гласа поется только въ великіе праздники Господни: Воздвиженіе креста, Рождество Христово, Богоявленіе,

¹⁾ Антифонъ (*ἀντίφωνος*, *ἀντί* — противъ и *φωνή* — гласъ, противугласникъ) означаетъ попеременно пѣніе, которое положено пѣть на двухъ клиросахъ. Въ иныхъ антифонахъ каждый стихъ положено пѣть на обоихъ клиросахъ. Наприм., степенны антифоны утреня (Ирм., Октоихъ); въ другихъ антифонахъ, напр. на литургіи въ Изобразительныхъ, поетъ каждый клиросъ особый стихъ (Ирмолог.). Степенными называются тѣ пѣнопѣнія, которыя составлены примѣнительно къ 15-ти псалмамъ (119—133), называемымъ пѣснями степеней. Псалмы же названы степенными потому, что были пѣты на ступеняхъ храма Иерусалимскаго двумя хорами Іудеевъ.

Преемственное пѣніе Іудеевъ между двумя хорами открывається изъ образа составленія многихъ псалмовъ, въ которыхъ стихи расположены четнымъ числомъ, такъ что первому стиху соответствуетъ другой, выражающій иными словами ту же мысль, а иногда подобію, а иногда, впрочемъ рѣдко, противоположную (Обозрѣніе книги псалмовъ, опытъ археологической и герменевтической. 1814 года. Спб.). Степенны (*ἀναβήθαι* — восхожденія) антифоны ведутъ насъ, какъ бы по ступенямъ лѣстницы, отъ земли на небо, отъ странствія въ отечество, отъ скорби въ радость, отъ бѣдствія въ блаженный покой. Въ пѣсняхъ Степенны душа возносится къ Богу, просить Господа вознести ее къ Нему.

Преображеніе, случившіеся въ недѣлю, также въ недѣлю вай, апостола Ѡмы и въ недѣлю Пятидесятницы ¹⁾.

Если же другіе праздники случатся въ недѣлю, такъ—дванадцатые Богородичны (Туп., 8-го сент., 21-го ноября), или святаго съ полумеємъ (Туп., гл. 4), или святаго съ бдѣніемъ (Туп., гл. 3), то поется степенна гласа, т. е. того гласа, который слѣдуетъ по ряду, по порядку ихъ, а не первый антифонъ 4-го гласа.

За антифономъ слѣдуютъ молитвы и воззванія, которыя всегда бывають на службахъ предъ чтеніемъ Евангелія и, собственно, приготавлиють предстоящихъ къ достойному слушанію Евангелія. Діаконъ говоритъ: «*Возмемъ премудрость*» (Туп., гл. 2), и такимъ образомъ приглашаетъ слушать *прокименъ*, указывающій на содержаніе Евангелія, и потомъ произноситъ прокименъ или гласа недѣли, или праздника. Всегда говорится прокименъ того Евангелія, которое читается на утрени (См. далѣе о чтеніи Евангелія).

На утрени прокимны, исключая воскресныхъ дней, поются на 4-й гласъ, т. е. на тотъ гласъ, на который поется антифонъ 4-го гласа. Но самыя молитвословія прокимновъ, по своему содержанію разныя, соотвѣтствуютъ разнымъ праздникамъ (Туп., послѣд. 26-го сент., 5-го декабр. и др.). Воскресные же прокимны, если не случится въ недѣлю (воскресеніе) праздника дванадцатаго Господня или Богородицы, положено пѣть на рядовой гласъ Октоиха или Трїоды (отъ недѣли мѣроносиць) той недѣли. Тогда и антифоны поются рядоваго гласа (Туп., гл. 2 и др.). Но въ недѣлю (воскресеніе), въ которую случится праздникъ дванадцатый Господень (когда степенна антифонъ—4-го гласа) или Богородицы (когда степенна антифонъ поется рядоваго гласа), прокименъ поется праздника на 4-й гласъ. Прокимны, такъ какъ произносятся Священникомъ или Діакономъ, печатаются и въ Служебникъ.

Прокименъ поется трижды. Въ первый и второй разъ канонархъ, или Діаконъ, или Іерей говоритъ весь прокименъ, и поютъ за нимъ пѣвцы, въ третій же разъ половину прокимна читаетъ или поетъ Діаконъ и оканчивають его пѣвцы.

По совершеніи прокимна Діаконъ говоритъ: «*Господу помолимся*». Пѣвцы: «*Господи, помилуй*». Іерей: «*Яко свѣтъ еси, Боже нашъ*» (Туп., гл. 2).

¹⁾ См. въ Туп. послѣд. сихъ дней. Въ послѣдованіи на 14-е сентября сперва, въ началѣ послѣдованія, сказано, что если Воздвиженіе случится въ воскресеніе, то «ничто же воскресное поется», и, между прочимъ, замѣчено, что не поется «степенна гласа», т. е. рядоваго гласа. Далѣе же указано, что поется «степенна первый антифонъ 4-го гласа» (а не рядоваго).

И, какъ бы заключеніемъ цѣня полувелел, бываетъ пѣснопѣніе: «*Всякое дыханіе да хвалитъ Господа*», «*Хвалите Бога во святыхъ Его, хвалите Бога во утвержденіи силы Его*».

Послѣ сего Діаконъ возбуждаетъ молиться Господу о томъ, чтобы намъ сподобиться слышать святое Евангеліе. «*И о сподобитиѣ намъ слышатию святаго Евангелія, Господа Бога молимъ*». И ликъ поетъ трижды: «*Господи, помилуй*». Затѣмъ Діаконъ возвѣщаетъ, что мы услышимъ *премудрость*, ибо услышимъ слово Божіе. И потому говоритъ: «*Прости*» (стоя прямо) «*услышимъ святаго Евангелія*». Священникъ извѣляетъ: «*Миръ встѣмъ*», ибо миръ возвѣщается Евангеліемъ. При пришествіи Господа на землю Ангелы возвѣщали «на земли миръ, въ человѣцѣхъ благоволеніе». Ликъ и народъ извѣляютъ то же Іереею: «*И духови твоему*», и Священникъ произноситъ ¹⁾ изъ какого Евангелиста будетъ чтеніе. Ликъ предъ самымъ чтеніемъ славить Господа: «*Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ*». Діаконъ какъ бы водворяетъ тишину въ храмъ словами: «*Возмемъ*». И затѣмъ читается Евангеліе—въ дни воскресные въ алтарѣ (Туп., гл. 2) изъ котораго, какъ бы изъ гроба Господня, раздается вѣсть о воскресеніи Христовомъ ²⁾, а въ другіе праздники читается среди народа въ

¹⁾ Въ Служебникѣ (нынѣшнемъ и въ Московскихъ 1655, 1658 гт.), сказано: «И абіе *наносятъ* (subinfert) *отъ имя река*, святаго Евангелія чтеніе» (Послѣд. утрени). Въ Тупиконѣ читаемъ: «Посемъ Іерей *именуеъ Евангелиста*, отъ него же Евангеліе» (Туп., гл. 2).

²⁾ Послѣ чтенія Евангелія (воскреснаго) исходитъ Священникъ святыми дверьми со Евангеліемъ, держа е при переѣхъ своихъ, предвудущема же его отъ обою страну двѣма подвѣшникомъ со свѣщами, имѣя же и фелонъ опущенъ долу, *стоитъ* посередѣ храма, *держася святаго Евангеліе при перенѣхъ своихъ*, подвѣшники же отъ обою страну. И приходитъ *Предстоятель* единъ и творитъ поклоны два (не до земли), также цѣлуетъ Евангеліе и пакы творитъ поклоны единъ... Также и *братія* два два идугъ, и тіа подобий цѣлуетъ Евангеліе. *Исполнишуся же цѣлованію и 50 псалму*, поемъ, Слава: Молитвами апостоловъ и т. д. По цѣлованія же святаго Евангелія (освѣняетъ Іерей братію со Евангеліемъ и *входитъ во святыи алтарь*. Діаконъ же *слагаетъ* на обычномъ мѣстѣ молитву: *Спаси, Боже, люди Твоя* (Туп., гл. 2). Здѣсь указаны цѣлующіе Евангеліе—Предстоятель и братія. Окончаніе цѣлованія слѣдуетъ съ окончаніемъ 50 псалма. Діаконъ произноситъ: «Спаси, Боже, люди Твоя», по окончаніи цѣлованія. Оно непродолжительно, и Іерей самъ держитъ Евангеліе. Въ тѣхъ храмахъ, въ которыхъ бываетъ на утрени, кромѣ лицъ монашествующихъ, еще много иныхъ людей, тамъ Іерей полагаетъ Евангеліе на наложъ для цѣлованія и укладитъ съ срединѣ храма въ алтарь; приходитъ же взявъ Евангеліе тогда, когда кончатся цѣлованіе его. Въ книгѣ: Послѣдованіе утрени, вечерня, полунощницы, изд. въ Кіевѣ, въ 1861 году, сказано: по прочтеніи Евангелія, Іерей *выноситъ* оное на средину церкви, предвуду ему Діакону со свѣщею, *полагаетъ е на аналогіи* и, цѣловавъ вмѣстѣ съ Діакономъ, *приводятъ же алтарь*... По 2-й ектеніи Іерей *исходитъ во храмъ и выноситъ* *отъ алтаря* святое Евангеліе, освѣняя имъ изъ парскихъ вратъ *людей* (л. 8 и 9), т. е. выносятъ тогда, когда оканчивается цѣлованіе Евангелія. Цѣлованіе Евангелія на срединѣ храма полагается въ недѣлю (воскресеніе) и тогда, когда въ недѣлю случится праздникъ Богородицы (Туп., послѣд. 8 сент., аще въ недѣлю), хотя бы тогда читалось Евангеліе не воскресное, а празднико, также въ недѣлю

храмѣ, гдѣ выставляется икона праздника на аналогіи, и Евангеліе возвѣщаетъ о событіи праздника ¹⁾.

Въ воскресенья всегда читаются воскресныя Евангелія, кромѣ дванадцатыхъ Господскихъ и Богородичныхъ праздниковъ. Въ сихъ случаяхъ читается Евангеліе праздничное (Туп., послѣд. 14-го сентября, 6-го августа, 15-го августа, аще въ недѣлю и др.). Въ храмовые же праздники, случившіеся въ недѣли (воскресенія), читается Евангеліе храма ²⁾. Въ праздники святымъ съ бдѣніемъ,

ваій, когда читается Евангеліе не воскресное, а праздника. Въ недѣлю ваій, егда цѣлуютъ братія святое Евангеліе, приходяще поклоняются Игумену и отъ руку его всемоютъ ваія со свѣщами» (Туп., послѣд. нед. ваій).

¹⁾ Въ Тупиконѣ (во 2-й главѣ, см. 4-е, ари) сказано: «По семъ обычномъ гвѣніи (т. е. величаніи съ избранными стихами псалмовъ Давидовыхъ) малая глаголется ектенія отъ Діакона и съдальны поются, и *сходить* вси священнослужители во святой алтарь и облачаются священныхъ одеждъ, *точно держай чреду* остается въ облаченіи *къ прочтанію Евангелія*. Обыкновенно же при чтеніи Евангелія, такъ какъ предъ нимъ не бываетъ такъ называемаго «чтенія» (толкованія), полагаемаго Уставомъ (Туп., гл. 2), остаются на срединѣ храма всѣ священнослужители. Въ праздники, въ которые на всенощномъ бдѣніи бываетъ благословеніе хлѣбовъ, шпеницы, вина и елея, полагается послѣ утрени предъ 1-мъ часомъ поклоненіе иконѣ праздника, цѣлованіе ея и помазаніе воіхъ святымъ елеемъ (Туп., послѣд. 26-го сент., 15-го августа). Въ приходскихъ церквахъ, по причинѣ множества молящихся, цѣлованіе иконы и елеопомазаніе начинается во время самой утрени, при гвѣніи канона. Цѣлованіе иконы бываетъ такимъ же образомъ, какъ и Евангелія (Туп., гл. 2); сперва дѣлаютъ два поклона, потомъ цѣлуютъ, затѣмъ поклоняются однажды (Туп., послѣд. 26-го сентаб. См. выше). О поклонахъ предъ Евангеліемъ въ недѣлю (воскресеніе) сказано въ Тупиконѣ: «не до земли творить (каждый) поклоны, но малые, преклоняя главу, дождеже рукою достигнеть до земли». Въ недѣлю бо и Владычній праздникъ и въ Пятидесятницу всю колѣна не преклоняють (Туп., гл. 3, утреня).

²⁾ Въ храмовые праздники, случившіеся въ недѣлю (воскресеніе), указано въ Тупиконѣ читать на утрени Евангеліе *храма*. Это ясно, прямо обозначено въ храмовыхъ главахъ: 1, 5, 6, 8, 10, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 21, 44. Между тѣмъ въ нѣкоторыхъ храмовыхъ главахъ, именно: 3, 12, 19, 20, 33, 38, повидному, какъ бы предписывается читать на утрени Евангеліе не храма, а воскресное. Но въ этихъ главахъ нѣтъ прямаго, особаго указанія о чтеніи Евангелія, а пишется вообще о службѣ, что если праздникъ храма случится въ недѣлю (воскресеніе), то службу слѣдуетъ совершать такъ-то. Въ 3-й храмовой главѣ о праздникѣ читаемъ: «Аще случится храмъ святого, или святыхъ въ недѣлю, *послѣ службу всю неслышанно*, яко прилучившагося святого, именуемаго бдѣніе въ недѣлю, глава третья». т. е. третья глава въ Тупиконѣ. Въ этой главѣ, на которую ссылается храмовая глава, указано читать на утрени Евангеліе воскресное. Также въ 12-й храмовой главѣ читаемъ: «храма святого (св. Дмитрія) службу *послѣ* на ряду, яко же указася въ главѣ 48» (т. е. въ Мѣсяцесловѣ Тупикона, 26 октября). А тамъ также указано Евангеліе воскресное. При этихъ и подобныхъ указаніяхъ не слѣдуетъ ограничиваться только сими указаніями Тупикова, общими указаніями для извѣстныхъ дней, общими для извѣстныхъ молитвословій, чтеній, но надобно имѣть въ виду еще разныя исключенія, разныя особыя указанія. Если въ Тупиконѣ встрѣчаются слова: «всегда», «всѣ», то эти слова нерѣдко предполагаютъ слѣдующее: всегда, всѣ, кромѣ нѣкоторыхъ случаевъ, о которыхъ говорится въ своемъ мѣстѣ. Такъ читаемъ: Честнѣйшая поется (на утрени) въ недѣляхъ (воскресеніяхъ) *всего мѣста* (Туп., гл. 9). Между тѣмъ есть немало недѣль (воскресеній), въ которыя гвѣніе ея отгвѣняется (См. выше о томъ). Равно читаемъ: «въ день Антипасхи не поются (гвѣногвѣнія) воскресныя, но вся праздника (Туп., послѣд. Антипасхи). Между тѣмъ тогда поется: «Воскресеніе Христово видѣвшее» и другія гвѣногвѣнія, которыя поются въ дни воскресные. Подобно тому, есле и въ храмо-

подведемъ Евангеліе, указанное на утрени въ сіи праздники, читается только въ седмичные дни. Но если эти праздники случатся въ недѣлю (воскресеніе), то Евангеліе праздника оставляется и читается Евангеліе воскресное рядовое. И затѣмъ цѣлованіе Евангелія по обычаю (Туп., гл. 3), т. е. такъ, какъ указано во 2-й главѣ Тупикона.

Воскресныхъ утреннихъ Евангелій 11-ть. Всѣ они составляютъ столпъ Евангелій утреннихъ ¹⁾ (Туп., гл. 54. См. оглавленіе Тупикона). Рядъ утреннихъ воскресныхъ Евангелій начинается въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ. «Отъ сего дне, Евангелія воскресны начинаемъ чести по ряду» (Туп., послѣд. недѣл. Всѣхъ Святыхъ). По прочтеніи 11-го Евангелія, въ слѣдующую недѣлю снова начинается столпъ Евангелій утреннихъ, опять читается 1-е Евангеліе и т. д. во весь годъ. Исключеніемъ служатъ: недѣли пѣнія

выхъ главахъ сказано: «поемъ всю службу неизмѣнно, яко прилучившагося оуятаго, имушаго бѣніе въ недѣлю» (Туп., храм. гл. 3), то разумѣется такъ: всю службу, кромѣ особыхъ указаній для извѣстныхъ чтеній, такъ — для чтеній Евангелій на утрени, о которыхъ ясно указано во многихъ храмовыхъ главахъ, что слѣдуетъ читать Евангеліе храма, а не воскресное. Въ Тупиконѣ есть и другаго рода указаніе, повидимому, назначающее въ храмовой праздникъ, случившійся въ воскресеніе, читать на утрени воскресное Евангеліе. Такъ въ 33-й храмовой главѣ читаемъ: «Аще случится храмъ святаго въ первую недѣлю святаго поста, на утрени прокиментъ, Евангеліе, стихира воскресна» (Туп., храм. гл. 33). Здѣсь слово «воскресна» (а не «воскресны») относится только къ стихирѣ, а не къ прокимну и Евангелію. Въ этой храмовой главѣ не указано, какое именно слѣдуетъ читать Евангеліе, а обозначено только, что должны быть на утрени прокиментъ и Евангеліе, и за ними должна слѣдовать стихира и именно воскресная, а не храма. Этимъ указана особенность службы, ибо въ другихъ храмовыхъ главахъ назначена стихира храма (Туп., храм. гл. 1), а не воскресная. Какъ въ праздникъ великіе Богородичны, случившіеся въ воскресеніе, положено на утрени Евангеліе не воскресное, а праздника (Туп., посл. 8 сент., 21 ноябр.), такъ въ храмовой праздникъ въ воскресеніе читается на утрени Евангеліе праздника.

¹⁾ Евангелія воскресныя соответствуютъ извѣстнымъ рядовымъ гласамъ Октоиха. Рядъ тѣхъ и другихъ начинается около одного времени, т. е. послѣ Пятидесятницы, только не въ одну недѣлю. Первое утреннее Евангеліе читается въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ, а первый гласъ Октоиха поется въ недѣлю первую послѣ Всѣхъ святыхъ. Итакъ какъ при чтеніи воскресныхъ рядовыхъ утреннихъ Евангелій поются некоторые пѣснопѣнія Октоиха рядоваго гласа, напримѣръ — шпаконъ гласа, степенны, антифоны, прокимны гласа, которые имѣютъ отношеніе къ читаемому Евангелію, то въ Тупиконѣ, въ главѣ 54-й, печатаются столпы гласовъ Октоиха вмѣстѣ со столпами утреннихъ Евангелій, съ указаніемъ, когда каждый столпъ начинается. Излагаемъ ихъ здѣсь такъ, какъ изложено въ 54-й главѣ Тупикона.

Столпъ 1-й начинается въ первую недѣлю Петра поста Евангеліемъ утреннимъ.

гласъ	1.	Евангеліе	воскресно	2.
гласъ	2.	Евангеліе	воскресно	3.
гласъ	3.	Евангеліе	воскресно	4.
гласъ	4.	Евангеліе	воскресно	5.
гласъ	5.	Евангеліе	воскресно	6.
гласъ	6.	Евангеліе	воскресно	7.
гласъ	7.	Евангеліе	воскресно	8.
гласъ	8.	Евангеліе	воскресно	9.

Цвѣтной Трїоди или Пятидесятницы. Въ семь недѣль (воскресеній) Пятидесятницы, начиная съ недѣли Ап. Фомы, хотя на утрени читаются воскресныя Евангелїя, но не въ томъ порядкѣ, въ какомъ они находятся въ столпѣ утреннихъ воскресныхъ Евангелій.

Въ служебномъ Евангеліи въ концѣ (см. «Сказаніе, еже како на всякъ день должно есть чести Евангеліе седмиць всего лѣта») указано, которыя утреннія воскресныя Евангелія слѣдуетъ читать какъ въ недѣли отъ Пасхи до недѣли Всѣхъ Святыхъ, такъ и потомъ въ слѣдующія засимъ 32 недѣли. Но для тѣхъ недѣль, которыя будутъ послѣ 32-й недѣли до недѣли мытаря и фарисея,

Столпъ 2-й починается по Илїи́и́ для Евангеліямъ утреннимъ.

гласъ	1.	Евангеліе	воскресно	10.
гласъ	2.	Евангеліе	воскресно	11.
гласъ	3.	Евангеліе	воскресно	1.
гласъ	4.	Евангеліе	воскресно	2.
гласъ	5.	Евангеліе	воскресно	3.
гласъ	6.	Евангеліе	воскресно	4.
гласъ	7.	Евангеліе	воскресно	5.
гласъ	8.	Евангеліе	воскресно	6.

Столпъ 3-й починается по Воздвиженіи честнаго креста Евангеліямъ утреннимъ.

гласъ	1.	Евангеліе	воскресно	7.
гласъ	2.	Евангеліе	воскресно	8.
гласъ	3.	Евангеліе	воскресно	9.
гласъ	4.	Евангеліе	воскресно	10.
гласъ	5.	Евангеліе	воскресно	11.
гласъ	6.	Евангеліе	воскресно	1.
гласъ	7.	Евангеліе	воскресно	2.
гласъ	8.	Евангеліе	воскресно	3.

Столпъ 4-й починается въ нощь Рождества Христова Евангеліямъ утреннимъ.

гласъ	1.	Евангеліе	воскресно	4.
гласъ	2.	Евангеліе	воскресно	5.
гласъ	3.	Евангеліе	воскресно	6.
гласъ	4.	Евангеліе	воскресно	7.
гласъ	5.	Евангеліе	воскресно	8.
гласъ	6.	Евангеліе	воскресно	9.
гласъ	7.	Евангеліе	воскресно	10.
гласъ	8.	Евангеліе	воскресно	11.

Столпъ 5-й починается по Крещеніи Господня Евангеліямъ утреннимъ.

гласъ	1.	Евангеліе	воскресно	1.
гласъ	2.	Евангеліе	воскресно	2.
гласъ	3.	Евангеліе	воскресно	3.
гласъ	4.	Евангеліе	воскресно	4.
гласъ	5.	Евангеліе	воскресно	5.
гласъ	6.	Евангеліе	воскресно	6.
гласъ	7.	Евангеліе	воскресно	7.
гласъ	8.	Евангеліе	воскресно	8.

Столпъ 6-й починается во святый великій постъ Евангеліемъ утреннимъ.

гласъ	1.	Евангеліе	воскресно	9.
гласъ	2.	Евангеліе	воскресно	10.
гласъ	3.	Евангеліе	воскресно	11.
гласъ	4.	Евангеліе	воскресно	1.
гласъ	5.	Евангеліе	воскресно	2.
гласъ	6.	Евангеліе	воскресно	3.
гласъ	7.	Евангеліе	воскресно	4.
гласъ	8.	Евангеліе	воскресно	5.

равно дѣи недѣль: мытаря и фарисея, блуднаго сына, мясоуестной, сырной, 1-й, 2-й, 3-й, 4-й и 5-й Великаго поста въ Евангеліи не указаны самыя рядовыя зачала, которыя въ нихъ слѣдуетъ читать. Потому что отъ недѣли 32-й до недѣли мытаря и фарисея бываетъ разное число недѣль въ тѣхъ и другіе года. Отсюда приходится въ эти недѣли читать, не одни и тѣ же рядовыя Евангелія въ разные года. И чтобы отыскать, расчислить ихъ для извѣстнаго года, для этого слѣдуетъ узнать, въ какія числа въ этомъ году начинаются столпы утреннихъ Евангелій. Узнать же это легко изъ Зричей Пасхалии находящейся въ Туниконѣ и въ Слѣдованной Целтири. Въ этихъ книгахъ — въ Индиктионѣ слѣдуетъ найти ключевую букву некагого года, или, иначе сказать, отыскать въ Индиктионѣ желаемый годъ по при немъ столпцѣй ключевой буквъ. Узнавъ ключевую букву года, должно потомъ отыскать ее въ Зричей Пасхалии. Тамъ при ключевой буквъ и показано, въ какое число мѣсяца въ томъ году начинается каждый столпъ гласовъ Октоиха и какія тогда слѣдуютъ рядовыя утреннія Евангелія. При этомъ должно помнить, что столпы гласовъ Октоиха и утреннихъ воскресныхъ Евангелій ведутъ свой счетъ съ недѣли Всѣхъ Святыхъ (1-е утреннее Евангеліе читается въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ, а 1-й гласъ — въ недѣлю первую послѣ недѣли Всѣхъ Святыхъ), и поэтому до недѣли Всѣхъ Святыхъ должно искать столпы гласовъ и Евангелій подъ тою буквою, которая относится къ предыдущему году.

При этомъ должно знать, что правило объ отступкѣ касается только Евангелій, читаемыхъ на литургіи, но не относится насколько къ рядовымъ Евангеліямъ утреннимъ воскреснымъ, которыхъ рядъ всегда бываетъ непрерывенъ до 5-й недѣли Великаго поста, какъ можно видѣть изъ столпа 6-го утреннихъ Евангелій, въ которомъ Евангелія начинаются (съ 9-го) и слѣдуютъ въ непрерывномъ порядкѣ за Евангеліями 5-го столпа, имѣющаго послѣднимъ Евангеліемъ 8-е.

Воскресное Евангеліе, которое не было читано на утрени въ дванадесятый праздникъ, случившійся въ воскресенье, не читается въ слѣдующій воскресный день. Въ это воскресенье читается то рядовое, которое приходится на этотъ день.

Въ дни воскресныя за чтеніемъ Евангелія, которое сообщаетъ вѣсть о воскресніи Господа, поется торжественное молитвословіе: *«Воскресеніе Христова видѣти, поклонимся Святому Господу Іисусу, единому безгрѣшному, Кресту Твоему поклонимся, Христе»*. Эта пѣснь, кромѣ недѣль, поется и въ нѣко-

торые праздники, именно: а) Воздвиженіе Креста (Туп., послѣд. 14-го сент.), такъ какъ тогда читается Евангеліе о Крестѣ, поклоняться которому призываетъ эта пѣснь. Она поется: б) въ день Вознесенія, когда читается слѣдующее Евангеліе: Воскресъ Иисусъ завтра въ первую субботу (Марка, зачало 71-е); в) поется въ субботу Лазаря, такъ какъ тогда воспоминается событіе, увѣряющее общее воскресеніе. «Воскресеніе Христово» поется и въ тѣ недѣли, въ которыя случаются праздники Богородицы, хотя на утрени не читается воскресное утреннее Евангеліе. Тогда и предъ Евангеліемъ и послѣ него поются пѣсни о воскресеніи. Въ седмичные дни «Воскресеніе Христово» поется, начиная съ дня Пасхи до Вознесенія. Въ день Пасхи, во всю пасхальную седмицу и во всѣ воскресные дни съ Пасхи до Вознесенія по трижды поется: «Воскресеніе Христово». Въ прочіе же дни эта пѣснь поется по однажды. Въ праздники Господни: недѣлю вайй, Пятидесятницу, Рождество Христово, Крещеніе, Преображеніе, хотя бы они были и въ недѣлю (воскресеніе) не поется «Воскресеніе Христово».

Послѣ Евангелія или, если на утрени не читается Евангелія, послѣ малой ектеніи, или послѣ стихословія каенамы, во всѣ дни, кромѣ свѣтлой седмицы (см. въ Туниконѣ Влагов. и Георг. главы), читается *50-й псаломъ*: «Помилуй мя, Боже, по величій милости Твоей»: потому что при чтеніи каенамъ и при чтеніи Евангелія видѣли въ службѣ, что Господь Богъ намъ покаяніемъ оставленіе челоѣкамъ даровалъ и намъ во образъ познанія грѣховъ и исповѣданія показалъ пророка Давида покаяніе къ прощенію (Утрен. молитв. 10).

Въ недѣлю вайй, во время чтенія 50-го псалма, Іерей кадитъ вайи, и по прочтеніи 50-го псалма Діаконъ взываетъ: «Господу помолимся», а пѣвцы поютъ: «Господи, помилуй», и Іерей читаетъ молитву надъ вайями.

Въ недѣли (воскресенія) и въ тѣ праздничные дни, когда бываетъ бѣднѣе, полудей—за *50-мъ псалмомъ* поемъ «Слава» и просимъ: «Молитвами Апостоловъ, Милостиве, очисти множества согрѣшеній нашихъ»; затѣмъ, послѣ «И нынѣ, и присно» поемъ: «Молитвами Богородицы, Милостиве, очисти множества согрѣшеній нашихъ» (Ирмологіонъ). Въ праздникъ Богородицы, напримѣръ, Рождества Богородицы—на «Слава» поется: «Молитвами Богородицы». «И нынѣ»—той же (Туп., послѣд. 8-го сент.). Въ праздникъ Апостола, напримѣръ: Іоанна Богослова, на «Слава», вмѣсто «Молитвами Апостоловъ», поется: «Молитвами Апостола» (Туп., послѣд. 21-го сент.); въ день св. Константина и Елены

поется: «Молитвами Боговѣнчаныхъ царей» (Туп., послѣд. 21-го мая) и т. п. Въ праздники великіе: въ недѣлю вай, Введеніе во храмъ, Рождество Христово, Богоявленіе, Преображеніе. вмѣсто: «Слава»—«Молитвами Апостоловъ»; «И нынѣ»—«Молитвами Богородицы», поется: «Днесь Христось входитъ во градъ Виванію на жребяти сѣдй» . . . и т. д.; «Днесь храмъ одушевленный и великаго Царя, въ храмъ входитъ» «Всяческая днесь радости исполняются: Христось родися отъ Дѣвы»; «Всяческая днесь да возрадуются, Христу явльшуся во Иорданѣ»; «Всяческая днесь радости исполнишася, Христось преобразися предъ ученики» (Ирм., Минея, Трїоди) ¹⁾. Затѣмъ снова поются, на 6-й гласъ, слова псалма: помилуй мя, Боже, по величїи милости Твоей и по множеству щедротъ Твоихъ очисти беззаконіе мое» (Ирм.), и тѣмъ какъ бы заключается покаянное моленіе къ Господу. Въ недѣли мытари и фарисея, блуднаго, мясопустную и сыропустную и въ недѣли Великаго поста—до недѣли вай, послѣ 50-го псалма поется на «Слава», вмѣсто: «Молитвами Апостоль»,—«Покалнїя отверзи ми двери Жизнодавче», на «И нынѣ»:—«На спасенїи стези настави мя Богородице»: засимъ: «Помилуй мл, Боже» и «Множества содѣянныхъ мною лютыхъ, помышляя окаянный» (Ирмологїонъ, Туп., послѣд. сихъ недѣль).

Въ недѣлю, если въ оную не случится праздникъ дванадесятый и храмовой, послѣ пѣнія «Помилуй мя, Боже» поется (на 6-й гласъ) *стихира*, раскрывающая плоды Христова воскресенїя: «*Воскресъ Исусъ* отъ гроба, якоже прорече, даде намъ животъ вѣчный и велию милость». А въ великіе праздники Господни, Богородичны и храмовые, хотя бы они случились и въ недѣлю (воскресеніе) (Туп., послѣд. 8-го и 14-го сент. и друг. храм. гл. 1) и въ праздники великихъ святыхъ съ бдѣніемъ или полчелеемъ, случившіеся въ *седмичные дни* (но не въ недѣлю), поется стихира праздника или святому (Туп., послѣд. 26-го сентября и другіе и св. Туп. 3-ю главу). Но въ день храма въ 1-ю недѣлю Великаго поста поется стихира воскресная, а не храма (Храм., гл. 33).

Затѣмъ, когда на утрени было читано Евангеліе, Дїаконъ читаетъ молитву: «*Спаси, Боже, люди Твоя*», которую читалъ на литїи. Впрочемъ, эту молитву читаютъ по стихословїи и пятидесятомъ псалмѣ и въ тѣ дни, въ которые на утрени не чи-

¹⁾ Въ день Возвнженїя креста Господня (14 сентября), въ день Пятидесятницы (Туп.) и день Вознесенїя Господня (особ. служ.) на «Слава»: «Молитвами Апостоловъ», на «И нынѣ»: «Молитвами Богородицы».

тается Евангелія, въ дни св. Четырдесятницы (см. послѣд. понед. 1-й седм. Велик. поста), кромѣ субботы и четвертка Великаго канона (Послѣд. утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Кіевѣ, 1861 г., л. 11 на оборотѣ). Въ этой молитвѣ просимъ Господа, чтобы Онъ молитвами Богородицы, силою честнаго и животворящаго креста, предстательствомъ честныхъ небесныхъ силъ и всѣхъ святыхъ услышалъ насъ молящихся и помиловалъ. Послѣднія: «Господи, помилуй», 12-ть разъ произносить Священникъ возгласъ: «Милостию и щедротами».

Въ тѣ дни, въ которые было на бдѣніи освященіе хлѣбовъ, вина и елей, подходящіе къ цѣлованію Евангелія или иконы, обыкновенно, помазываются отъ Іерея освященнымъ елеемъ. Это совершается вмѣсто того помазанія, которое въ Тупиковѣ указано послѣ утрени. Помазуются святымъ елеемъ во освященіе души и тѣла, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа (см. выше стр. 229).

Послѣ молитвы: «Спаси, Боже, люди Твоя, молитвословія утрени, главнымъ образомъ, относятся къ годовому кругу Богослуженія (см. выше стр. 141). Уставъ назначаетъ пѣть пѣсни Св. Писанія и съ ними пѣсни каноновъ¹⁾. И эта часть утрени есть собственно праздничная, торжественная.

Подъ пѣснями Священнаго Писанія разумются гимны Господу Богу, находящіяся въ Библии,—гимны, которые были воспѣты, главнымъ образомъ, въ Вѣтхомъ Заветѣ по случаю благодѣяній Божиихъ, ниспосланныхъ Іудеямъ. Пѣсней Священнаго Писанія десять. Первая, воспѣтая Маріамною, сестрою Моисея, по переходѣ Евреевъ чрезъ Черное море, начинается такъ: «Поюъ Господеви, славно бо прославися» (Исх. 15: 1—19); вторая пѣснь—Моисея во время шестія евреевъ въ пустынь: «Вонми небо и возглаголю» (Второз. 32: 1—44); третья пѣснь—Анны, матери пророка Самуила, благодарственная: «Утвердися сердце мое въ Господѣ» (1 Цар. 2: 1); четвертая пѣснь—Пророка Аввакума, который видѣлъ Бога, грядущаго изъ горы пріосѣненной: «Господи, услышахъ слухъ Твой и убояхся» (Аввак. 3: 2—20); пятая пѣснь—Пророка Исаи, возвѣстившаго рожденіе отъ Дѣвы Еммануила: «Отъ нощи утреннюеть духъ мой къ Тебѣ, Боже» (Исаи 26: 9—20); шестая пѣснь—Пророка Іоны, бывшаго три дня во чрепѣ китовѣ и потомъ выброшеннаго на сушу: «Возопихъ въ скорби моей къ Господу Богу» (Іон. 2: 1—7); седьмая пѣснь—трехъ отроковъ въ печи: «Благословень еси, Господи.

¹⁾ См. о канонѣ далѣе.

Боже отецъ нашихъ» (Дан. 3: 26—56); восьмая пѣснь—тѣхъ же отроковъ: «Благословите вся дѣла Господня, Господа пойте и превозносите Его во вѣки» (Дан. 3: 57—72).

Къ этимъ восьми пѣснямъ еще присоединяются: девятая пѣснь—Матери Божіей: «Величитъ думя моя Господа», и десятая пѣснь—Пророка Захарій о рожденіи сына его. Предтечи и Крестителя Господня: «Благословенъ Господь, Богъ Израилевъ, яко посѣти и сотвори избавленіе людемъ Своимъ» (Луки 1: 46—55).

Пѣсни Священнаго Писанія поются предъ пѣснями канонныхъ. Но такъ какъ каноны имѣютъ только девять пѣсней, а пѣсней Священнаго Писанія десять, то предъ девятою пѣснью канона поются двѣ пѣсни Священнаго Писанія, девятая и десятая. Пѣснь Богоматери поется сряду послѣ 8-й пѣсни канона; затѣмъ поется пѣснь Пророка Захарій.

Пѣсни Священнаго Писанія въ полномъ составѣ, т. е. такъ, какъ онѣ изложены въ Библии, Уставъ назначаетъ пѣть или читать только *въ седмичные дни* великой Четырдесятницы. Въ прочіе же седмичные дни, непраздничные, эти пѣсни поются съ опущеніемъ ¹⁾ нѣкоторыхъ стиховъ, главнымъ образомъ съ опущеніемъ тѣхъ стиховъ, которые находятся въ пѣсняхъ впереди стиха, имѣющаго предъ собою въ богослужебныхъ книгахъ слѣдующія слова: «на 14-ть», или: «Начинай», или: «Отъ здѣ начинай стихи въ случившійся гласъ канона и глаголи ирмосъ со стихомъ, и по чину тропаря» (Ирм., пѣснь 1-я). *Въ дни праждничные*, какъ то: недѣльные (воскресные), во Владычные и Богородичные праздники, въ предпразднства и поспразднства ихъ, въ праздники святаго, имущаго полголеліи или великое славословіе, и во всю Пятидесятницу (Ирм. Тун., гл. 18-я), равно и субботы, если въ нихъ не поется «Аллилуія» (Тун., гл. 12), пѣсни Священнаго Писанія не стихословятся безъ тропарей. Посему въ указанные праждничные дни опускаются (не читаются) многіе не только изъ тѣхъ стиховъ, предъ которыми печатается: «на 14-ть», но еще—и изъ тѣхъ,

¹⁾ Оставляются безъ чтенія тѣ стихи, которые не содержатъ торжественныхъ воззваній къ Богу, но заключаютъ или повтореніе прежде сказаннаго (пѣснь 1-я, ст. 6, 7-й; или частную, вводную мысль (пѣснь 1-я, ст. 17-й); или доказательство (пѣснь 3-я, ст. 12-й); или ужасъ (пѣснь 4-я, ст. 5-й—18-й); или поясненіе сказаннаго (пѣснь 5-я, ст. 2-й, 3-й, 12-й); или повѣствованіе (пѣснь 6-я, ст. 2-й, 4-й, 8-й и первая половина 11-го); или сокрушеніе о грѣхахъ и молитву о нихъ, а не пѣснь (пѣснь 7-я, ст. 2-й, середина 4-го, 5-й, 28-й). Шестая, седьмая и девятая пѣсни вовсе не поются безъ тропарей канона, т. е. стихи ихъ до стиха, имѣющаго надпись: «на 14-ть», не поются одинъ за другимъ. Итакъ, хотя въ этихъ пѣсняхъ, особенно въ 7-й пѣсни, много стиховъ, но въ Ирмологіонѣ сказано: «Подобаетъ вѣдати, яко шестая пѣснь не стихословится, но глаголемъ ирмосъ и единъ тропарь безъ стиха, зане имать шестая пѣснь множайшіи стихи, якоже прочія, подобіе же и седьмая и девятая пѣсни» (Ирмол. о 6-й пѣсни).

которые находятся въ пѣсняхъ послѣ стиха, имѣющаго предъ собою надписи: «*на 14-ть*», которые предшествуютъ стихамъ, имѣющимъ надписи: на «8-мь»¹⁾. Въ богослужебныхъ книгахъ, для означенія какъ неспраздничнаго, такъ и праздничнаго стихословія пѣсней Св. Писанія, употребляются начальныя слова 1-й пѣсни, только различнымъ образомъ переставленныя, т. е. «*Господеви поемъ*» и «*Поемъ Господеви*». Такъ, неспраздничное стихословіе пѣсней Священнаго Писанія обозначается словами: «*Господеви поемъ*», а стихословіе въ недѣли (воскресенія), во Владычныя и Богородичныя праздники, предпразднства и поспразднства ихъ, въ праздники святыхъ съ полудеемъ, великимъ славословіемъ²⁾ и во всю Пятидесятницу, обозначается словами: «*Поемъ Господеви*» (Туп., гл. 18)³⁾, а также и въ субботы (Туп., гл. 12).

¹⁾ Въ праздники опускаются слѣдующіе стихи: въ 1-й пѣсни отъ 8-го до 13-го включительно, въ 3-й пѣсни отъ 5-го до 10-го, въ 4-й пѣсни отъ 19-го до 24-го, въ 5-й пѣсни отъ 5-го до 8-го, въ 8-й пѣсни отъ 6-го до 11-го. Въ этихъ стихахъ въ 1-й, 3, 4 и 5-й пѣсняхъ говорится о пораженіи Господомъ враговъ Израиля, а въ 8-й пѣсни призывается все неодушевленное на землѣ благословить Господа.

²⁾ Впрочемъ иногда и при пѣніи великаго славословія можетъ быть стихословіе пѣсней не праздничное, т. е. «*Господеви поемъ*». Въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи на 23-е сентября, читаемъ: «о славословіи же великомъ да не почудишися. Возможно убо есть, яко же уставъ изъясляетъ, и Осмогласнику пѣваему, и «*Господеви поемъ*» глаголему, сотворити и великое славословіе».

³⁾ Напечатанное въ Псалтири съ послѣдованіемъ: «Вѣдомо же буди яко аше убо есть недѣля, не стихословимъ пѣсней, но абіе начинаемъ крмось канона и глаголемъ едину стихирю безъ стиха», не противорѣчить сказанному въ Тупиконѣ въ 18-й главѣ: «*Поемъ Господеви*» стихословимъ во вся недѣли. Ибо въ Псалтири говорится о стихословіи, — пѣніи и чтеніи стиховъ одного за другимъ непосредственно, безъ тропарей, какъ это бываетъ только въ дни неспраздничныя, а въ Тупиконѣ подъ стихословіемъ разумѣется пѣніе и чтеніе тѣхъ стиховъ, которые поются съ тропарями канонныхъ, какъ это бываетъ и въ праздничныя дни. А что уставъ назначаетъ и въ недѣли и въ другіе праздники пѣть стихи пѣсней Священнаго Писанія между тропарями канонныхъ, объ этомъ ясно сказано въ Ирмологіи: «Въ недѣлю же и во Владычныя и Богородичныя праздники, въ предпразднства и поспразднства ихъ, и въ праздники святаго, имущаго полудей, или славословіе великое, и во всю Пятидесятницу, и егда указываетъ (уставъ): «*Господеви поемъ*» не стихословимъ, поемъ пѣснь сице и т. д. И далѣе показывается, какимъ образомъ при пѣніи должно соединять тропари канонныхъ съ стихами пѣсней Священнаго Писанія. И въ Псалтири съ послѣдованіемъ читаемъ: «абіе начинаемъ крмось канона и глаголемъ едину стихирю (т. е. крмось) безъ стиха (изъ пѣсней Священнаго Писанія). Аще ли же есть Владычій праздникъ, или правдуемый святый, поется крмось дважды, и по крмосю абіе пѣснь: «*Поемъ Господеви*», и глаголемъ тропари. И крмосъ стиховъ 12-ть (т. е. стиховъ и пѣсней Св. Писанія). Аще же въ 14-ть стиховъ, долженствующихъ пѣти (изъ пѣсней Священнаго Писанія), яко же обычай имать во вся дни, начинай стихословіе сице: «*Господеви поемъ*» (а не «*Поемъ Господеви*», какъ начинается стихословіе въ праздники). Въ большей части храмовъ стихословіе пѣсней Священнаго Писанія обыкновенно ограничивается только пѣніемъ пѣсни Богородицы: «*Величїиѣ душа моя Господа*». И только въ великомъ посту стихословіе всѣхъ пѣсней исполняется такъ, какъ указываетъ Тупиконъ. Въ особо печатаемыхъ службахъ первой седмицы великаго поста излагается самое соединеніе стиховъ Свяц. Писанія съ тропарями и тропарями канона. Во всѣ дни же кромѣ великаго поста, предъ тропарями канонныхъ,

При пѣніи или чтеніи пѣсней Священнаго Писанія въ седмичные дни Четырдесятницы и въ седмичные дни года, кромѣ Четырдесятницы, *стихословіе пѣсней Священнаго Писанія* бываетъ такимъ образомъ: сперва читаются или поются, одинъ за другимъ только начальныя стихи каждой пѣсни Св. Писанія. Потомъ съ известнаго стихи, имѣющаго надпись: «на 14-ть», стихи пѣсней Св. Писанія поются попеременно съ тропарями каноновъ ¹⁾. Въ праздники (указанные выше) назначается стихословіе пѣсней Священнаго Писанія съ тѣхъ стиховъ, предъ коими печатается: «на 14-ть», или «на 8-мъ», или «на 6-ть», или «на 4-ре» и назначается нѣтъ стихи Св. Писанія вмѣстѣ съ тропарями каноновъ.

Такимъ образомъ, *стихи пѣсней Священнаго Писанія* служатъ *припѣвами къ тропарямъ*. Они въ богослужебныхъ книгахъ и называются припѣвами (Глц., гл. 2 и Ирмологіонтъ). Ихъ, какъ видѣли, полагается, при пѣніи канона — на 14-ть, на 8-мъ, на 6-ть. По связи тропарей (и ирмосовъ) каноновъ съ пѣснями Священнаго Писанія, полагаются для пѣніи тропари (съ ирмосами) или *на 14-ть*, или *на 8-мъ*, или *на 6-ть*, или *на 4-ре* ²⁾.

вмѣсто стихословія пѣсней Священнаго Писанія, поются припѣвы. Напримѣръ, поется припѣвъ: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ»; или: «Пресвятая Богородице, спаси насъ», или другіе. При предпоследнемъ тропарѣ почти всегда бываетъ въ каждой пѣсни канона припѣвъ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу», а при последнемъ тропарѣ припѣвъ «И нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Предъ 8-ю пѣснью канона поется припѣвъ: «Благословимъ Отца, и Сына, и Святаго Духа Господа». После же пѣнія 8-й пѣсни, предъ пѣніемъ катавасіи, поется: «Хвалимъ, благословимъ, поклоняемся Господови, поюще» и проч. Такимъ образомъ, на 8-й пѣсни канона, составленной по образцу пѣсни отроковъ еврейскихъ, славословіе Пресвятой Троицы возглашается тѣми словами, коими они славятъ Бога. Обыкновенно стихи пѣсней Священнаго Писанія замѣняются иными припѣвами потому, что въ нѣкоторые дни Уставъ назначаетъ пѣть особые припѣвы, вмѣсто стиховъ пѣсней Священнаго Писанія. Такъ, въ четвертокъ 5-й седмицы великаго поста сказано въ Тупиковѣ: «Пѣсней не стихословимъ. И абіе начинаемъ великій канонъ... припѣвающо: «Помилуй мя, Боже, помилуй мя». Къ стихамъ канона Преподобнаго Марія: «Преподобная Мати Маріе, моли Бога о насъ». Къ стихамъ преподобнаго Андрея припѣвъ: «Преподобне отче Андрее, моли Бога о насъ». Въ субботу сырной седмицы поется 2-я пѣснь канона св. Отецъ. Вторую же пѣснь въ Псалтири не глаголемъ, но припѣваемъ: Преподобніи Отцы, молитвѣ Бога о насъ (Глц. сыр. суб.). Въ Пасху Уставъ назначаетъ припѣвъ: «Христеъ воскресе изъ мертвыхъ». Въ недѣлю (воскресенію) Уставъ указываетъ предъ тропарями (первыми въ каждой пѣсни канона) нѣтъ припѣвъ не къ стиховъ Священнаго Писанія. Во 2-й главѣ Тупикона читается: «къ первому же тропарю припѣвъ: «Слава Господи святому воскресенію Твоему». Также припѣвы пѣсней воскресныхъ (писаны въ Ирмологіонтѣ). Подъ *припѣвами пѣсней воскресныхъ*, кои писаны въ Ирмологіонтѣ, разумѣются стихи пѣсней Священнаго Писанія (См. Ирмологіонтъ).

¹⁾ Стихословимъ пѣснь: «Господови поемъ» и держимъ стиховъ 12-ть, кромѣ «Слава и нынѣ». И поемъ канона три... да будетъ вси на 14-ть (Глц., гл. 9).

²⁾ Иногда полагается и на 16-ть, но въ такомъ случаѣ ирмосы нѣсколько разъ поются безъ припѣвовъ. Такъ на 16-ть поется въ слѣдующіе дни: въ Пасху, Рождество Христово, Богоявленіе, Преображеніе, Пятидесятницу, Рождество Богородицы (если оно не въ недѣлю), Введеніе во храмъ (если оно не въ недѣлю),

Стихи пѣсней Священнаго Писанія, какъ при стихословіи безъ тропарей канона, такъ и въ соединеніи съ тропарями, назначено пѣть *тому и другому лику* (клиросу). Такъ, одинъ ликъ поетъ одинъ стихъ, потомъ другой ликъ—другой стихъ, и такъ далѣе ¹⁾. Обоями ликами поется одинаковое число стиховъ, поэтому и число ирмосовъ и тропарей, соединяемыхъ, по Уставу, со стихами Священнаго Писанія, почти всегда бываетъ четное.

Связью между пѣснями Священнаго Писанія и тропарями каноновъ на утрени почти всегда служатъ *ирмосы* (εἰρμός—связь. см. выше, стр. 247). Послѣ пѣсней Священнаго Писанія, почти всегда, поется сперва ирмосъ, а потомъ за нимъ слѣдуютъ тропари ²⁾.

Ирмосы въ одни дни поются *по однажды*, а въ другіе—*по дважды*. Ирмосы каноновъ Октоиха.—если поются первыми, поются по однажды ³⁾. Ирмосы каноновъ Минеи, если поются первыми,

Успеніе (если оно не въ недѣлю) 26-е декабря (если не въ недѣлю), въ Благовѣщеніе, если оно случится въ великій четвертокъ или великую субботу, въ Благовѣщеніе, случившееся въ Пасху. Во всѣ эти праздники тропари поются на 12-тъ, а ирмосы на 4-ре. Въ Пасху поется одинъ канонъ, а въ прочіе изъ указанныхъ дней поются по два канона, и ирмосы обонхъ каноновъ поются по дважды. По въ недѣлю пай, Сретеніе и отданіе его, и въ Воздвиженіе поется по одному канону на 14-тъ. Въ Вознесеніе и отданіе его, также въ отданіи: Рождества Христова, Богоотечія, Пятидесятницы, Рождества Богородицы, Успенія и въ понедельник Св. Духа поется по два канона на 14-тъ. На 8-мъ, на 6-тъ и на 4-ре поется канонъ въ великомъ посту. Иногда въ числа эти, напримѣръ — на 14-тъ, входитъ и ирмосъ. Тогда въ уставѣ и обозначается такъ: «на 14-тъ съ ирмосомъ». Такъ, въ Тупиконѣ на 24-е декабря, въ недѣлю св. Отецъ, читаемъ канонъ св. Отецъ съ ирмосомъ: «Волною морскою», по дважды, тропари на 6-тъ и другіи канонъ предраздѣтка на 6-тъ.

Выраженіе «канонъ поется на 16-тъ, на 14-тъ», означаетъ не то, что въ канонѣ находится это число тропарей съ ирмосами, а то, что тропари должны быть прочтены столько разъ, чтобы составилось 16-тъ или 14-тъ въ каждой пѣсни. Напримѣръ, въ пасхальномъ канонѣ въ каждой пѣсни находится по три тропаря и ирмосъ, а они поются на 16-тъ. Но иногда Уставъ предписываетъ пѣть меньшее число тропарей, нежели сколько ихъ находится въ канонахъ глѣбнаго дня. Въ этомъ случаѣ нѣкоторые тропари или вовсе не поются, или два тропаря поются за одинъ, т. е. оба тропаря поются одинъ за другимъ сряду, имѣя предъ собою одинъ стихъ пѣсней Священнаго Писанія или одинъ припѣвъ. Такъ, въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи 17-го декабря, въ недѣлю праотцевъ, читаемъ: «Въ кобизду пѣсни Пророка (т. е. канона Пророку Давиду) три тропари. Богородицень осталцетелъ, и отроковъ (т. е. изъ канона Аналію, Азарію и Мисаилу) первые стихи два за одинъ, также тропарь единъ и Богородицень».

¹⁾ Такъ, въ Уставѣ, напримѣръ, въ послѣдованіяхъ на Рождество Христово и Богоявленіе, читаемъ: «Ирмосы обою канонояъ, кійждо ликъ свой ирмосъ». Для каждаго лика и полагается по своему ирмосу и по своему канону. Въ Октоихѣ, Трїоди, Минеѣ на одинъ день нерѣдко полагается не два канона, какъ бы для каждаго лика свой канонъ.

²⁾ Иногда и второй канонъ поется съ ирмосомъ. Въ такомъ случаѣ въ богослужебныхъ книгахъ предъ симъ канономъ печатаются слѣдующія слова: «со ирмосомъ».

³⁾ Въ недѣлю сперва поется ирмосъ Октоиха однажды; затѣмъ, какъ бы заимѣя ирмосъ, поется припѣвъ: «Слава, Господи, святому воскресенію Твоему», засимъ вмѣстѣ съ припѣвами слѣдуютъ тропари (Ирмологіонъ).

исключая некоторых седмичныхъ дней, въ которые поется Постная Трїодь, поются по дважды. Иногда же ирмосы обоихъ каноновъ Миней поются по дважды ¹⁾. Ирмосы каноновъ Трїоди, если поются первыми, иногда поются по однажды, иногда по дважды, смотря по тому, какіе каноны замѣняютъ собою Трїодь. Если она замѣняетъ каноны Октоиха, то ирмосы поются по однажды ²⁾. Но когда каноны Трїоди замѣняютъ Минсею, тогда ирмосы поются по дважды (такъ, ирмосы канона Трїоди въ субботу: сырной 1-й, 5-й и 6-й седмиць великаго поста поются по дважды). Ирмосы Цвѣтной Трїоди поются по дважды. Такимъ образомъ, ирмосы поются по однажды, большею частію, тогда, когда поется «Господевѣ поемъ»; а ирмосы поются по дважды, большею частію тогда, когда поется «Поемъ Господевѣ».

На утрени ирмосы поются не только въ началѣ ирмосей каноновъ, но и въ концѣ ихъ. Когда ирмосы поются въ концѣ ирмосей канона, тогда они называются *катавасією* (*καταβασία*—схождение) потому, что для ирмосей ихъ, большею частію, уставомъ положено сходитьсѣ ирмосамъ обоихъ ликовъ (клиросовъ) на средину храма ³⁾. Иногда и обозначается такъ: «На сходѣ поемъ» (Гул., послѣд. 21-го сент.). Катавасія иногда поется изъ обоихъ каноновъ праздника. Катавасія обоихъ каноновъ кѣждо ликъ свой ирмосъ (Гул., 25 марта въ нед. Ваї).

О ирмосѣ катавасіи должно замѣтить, что въ иные дни она поется только послѣ некоторыхъ ирмосей канона, именно: послѣ 3-й, 6-й, 8-й и 9-й ⁴⁾, а въ иные дни—послѣ всѣхъ ирмосей канона. Эта послѣдняя катавасія называется *радвоюю*.

¹⁾ Напримеръ, въ праздники: Рождество Христова и отданіе его, Богоявленіе и отданіе его, Прображеніе (но не отданіе), Пятидесятницу и отданіе, Рождество Богородицы и отданіе, Введеніе во храмъ (но не отданіе его), Успеніе и отданіе его, въ понедѣльникъ Св. Духа, въ Благовѣщеніе, случившееся въ четвертокъ и субботу страстные, и въ Благовѣщеніе, случившееся въ дни свѣтлой седмицы.

²⁾ Такъ, ирмосы канона Трїоди, замѣняя собою Октоихъ, въ сырную среду—въ 3-й, 8-й и 9-й ирмосѣхъ, въ сырнѣй пяттокъ—въ 5-й, 8-й и 9-й ирмосѣхъ поются по однажды.

³⁾ Такъ, въ послѣдованіи отданія Рождества Христова сказано: «катавасія, ирмосъ поемъ перваго канона, оба лика вкуупѣ». И о лигѣ Пасхи читаемъ: «Посреди на сходѣ катавасія ирмосъ той же (Ирмологіонъ, канонъ въ св. недѣлю Пасхи). Но есть дни, въ которые назначается ликамъ пѣть ирмосы катавасією, не сходясь вмѣстѣ. Такъ, въ праздники: Рождества Христова и Богоявленія предписано пѣть: *ирмосы обою каноновъ кѣждо ликъ свой ирмосъ* (Гул., послѣд. 25-го декабря, 6-го января). И въ послѣдованіи праздника Успенія Пресвятыя Богородицы читаемъ: *катавасія кѣждо ликъ свой ирмосъ* (Гул., послѣд. 15-го августа).

⁴⁾ Въ Ирмологіонѣ читаемъ: «Также поемъ ирмосъ третія ирмосѣ, послѣдняго канона, въ которой либо день случится; подобѣ и въ седмую (ирмосѣ) шестя ирмосѣ, и въ девятую осмья, и по девятой девятя. По прочихъ же ирмосѣхъ, рекше по первой, по четвертой, по пятой, по седмьмой, егда поется Осмогласникъ съ Минсею, во все дѣло не глаголется ирмосъ отъ Миней, кромѣ

Катавасія рядовая, послѣ каждой пѣсни канона, поется, во Владычине и Богородичные праздники, въ недѣли (воскресенія) и въ дни «*нарочитыхъ*» святыхъ всего лѣта (Туп., гл. 19). Подъ «*нарочитыми* святыми» разумѣются такіе, которымъ положено во всѣхъ храмахъ совершать службу съ всенощнымъ бдѣніемъ, или полудеемъ, или великимъ славословіемъ. Катавасія рядовая поется также и въ субботы: мясопустную и предъ Пятидесятницею. Катавасія указана на ряду въ послѣдованіяхъ Минеи и Трїоди.

Въ отношеніи къ пѣнію этого рода катавасіи, весь годъ раздѣленъ на нѣсколько предѣловъ времени, изъ коихъ въ каждомъ св. Церковь назначила пѣть особую катавасію. Предѣлами начала и конца пѣнія каждой (рядовой) катавасіи служатъ праздники и отданія ихъ ¹⁾. И во многіе дни года катавасією сего рода составляютъ ирмосы не тѣхъ канонѣвъ которые въ тѣ дни поются а канонѣвъ предшествовающаго праздника. Уставъ о катавасіи рядовой изложенъ въ Тѣчникомѣ, въ 19-й главѣ, и катавасія въ богослужебныхъ книгахъ обозначается такъ: «катавасія рядовая», «катавасія по Уставу», «катавасія, якоже имать Уставъ».

Изъ 19-й главы мы видимъ, что катавасія рядовая: «*Отвѣръзу уста моя*» поется чаще другихъ въ году. Уставъ назначаетъ пѣть ее въ то время, когда не бываетъ ни предпразднства, ни попразднства и отданія праздника Господняго, именно:

1) *Отъ 22-го сентября* — отданія праздника Воздвиженія креста—до *20-го ноября*, предпразднства праздника Введенія во храмъ Богородицы и съ тѣмъ вмѣстѣ какъ бы предпразднства Рождѣства Христова.

2) *Отъ 10-го февраля* —отданія праздника Срѣтенія Господня, кромѣ Четырдесятницы (разумѣя и недѣли: блуднаго сына, мясопустную, сырную, 1-ю и 3-ю, вай и страстную Великаго поста) и Пятидесятницы—до *1-го августа*, праздника: Происхожденія честныхъ древъ честнаго и животворящаго Креста.

3) Въ недѣли: *мытаря и фарисея*, 2-ю, 4-ю и 5-ю Великаго поста.

4) Аще случится *празднуемый святый* (т. е. 24-е февраля, 9-го марта) во всю Четырдесятницу въ седмичные дни.

5) *Въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ*, — послѣ отданія праздника Пятидесятницы—и до *1-го августа*, праздника: «Происхожденія честныхъ древъ честнаго животворящаго Креста».

сихъ, аже здѣ указанаша» (Промол., см. о стихословіи пѣсней Св. Писанія въ седмичные дни по 3-й пѣсни).

¹⁾ Въ самые праздники, съ которыхъ начинается пѣніе извѣстной катавасіи, и въ отданіе ихъ, когда оканчивается пѣніе ея, катавасія часто бываетъ отъ канонѣвъ, которые поются въ эти дни.

Въ указанныя при семъ промежутки времени въ году поется другая рядовая катавасія, именно:

«*Крестъ начертавъ Морсей*», поется:

1) *Отъ 1-го августа* — праздника происхожденія честныхъ древъ животворящаго Креста—до праздника *Преображенія и въ самый праздникъ Преображенія* (Туп., гл. 19), катавасія эта для того, «да егда (Господа) узрять (ученицы) распинаема, страданіе убо уразумѣють вольное» (кондакъ Преобр.), и въ отданіе Преображенія (Туп., послѣд. гл. 13).

2) *Отъ 24-го августа*—отданія Успенія—до 1-го сентябри; и

3) *Отъ 1-го сентября* до отданія Воздвиженія—*21-го сентября*.

«*Христосъ рождается*» поется отъ 21-го ноября—праздника Введенія Пресвитой Богородицы во храмъ—до 31-го декабря—отданія праздника Рождества Христова.

«*Глубины открылъ еси дню*» поется отъ 1-го января до 14-го января—отданія праздника Богоявленія.

«*Сушу глубородительную землю*» отъ 15-го января—по отданіи праздника Богоявленія—до отданія Срѣтенія, которое отданіе не во всѣ года бываетъ въ одни числа.

«*Лицы израильстѣи*» поется въ попразднствѣ Преображенія и до отданія (но не въ отданіе и не въ самый праздникъ, когда поется: «Крестъ начертавъ»).

«*Прукрашенная божественною славою*» поется отъ 14-го августа—предпразднства Успенія—до 23-го августа—отданія праздника Успенія.

«*Воскресенія день*» поется отъ дня Пасхи до отданія (но не въ самый день отданія), кромѣ дней, въ которые положено пѣть:

а) «*Море огустилъ еси*»—въ день Преполовенія и въ отданіе его.

б) *Спасителю Богу*: 1) въ недѣлю 6-ю по Пасхѣ и на отданіе Пасхи; 2) послѣ дня Вознесенія до отданія.

«*Божественнымъ покровенъ*» поется:

а) На самый праздникъ Вознесенія.

б) Въ недѣлю 7-ю по Пасхѣ, святыхъ Отець.

в) Отъ недѣли Пятидесятныя до отданія.

На катавасію *Триоди* указано:

1) Въ недѣли: блуднаго, мясопустную, сыропустную (если же случится въ эти недѣли праздникъ Срѣтенія Господня—то катавасія праздника, Туп., 24 февр.), 1-ю, 3-ю, вай и страстную Великаго поста.

2) Въ субботу пятидесятную (Туп., гл. 19) и мясопустную (послѣд. мяс. субб.).

Катавасія же *послѣ 3-й, 6-й, 8-й и 9-й пѣсенъ* поется въ

седмичные непрарадничные дни и въ дни предпарадничества и парадничества. Въ седмичные дни, кромѣ субботы, отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ до сырной седмицы, катавасію составляютъ ирмосы изъ канона Минеи святому, а если случатся два святыхъ, то изъ канона 2-го святаго, такъ какъ на утрени послѣднимъ канономъ поется канонъ Минеи. Въ субботы же, отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ до субботы мясопустной, катавасію составляютъ ирмосы Октоиха, такъ какъ тогда послѣднимъ канономъ поется канонъ Октоиха. Въ дни же пѣнія Постной Трїоди катавасією бывають ирмосы Трїоди и Минеи ¹⁾.

При пѣніи канона, *послѣ 3-й, 6-й, 9-й пѣсен.* произносятся *малыя ектеніи* ²⁾. Симвъ возбуждается, при хваленіи Господа и угодииковъ Его, молиться за самихъ себя. Въ этихъ ектеніяхъ мы просимъ Господа, чтобы Онъ заступилъ, спасъ, помиловалъ и сохранилъ насъ Своею благодатію и, вспомянувъ всѣхъ святыхъ и Матерь Божию, сами себѣ и всей животи нашей Христу Богу предаемъ. Священникъ послѣ ектеній возглашаетъ о томъ, почему мы предаемъ себя Богу. По 3-й пѣсни говоритъ: «Ико Ты еси Богъ нашъ»; по 6-й пѣсни возглашаетъ: «Ико Ты еси Царь міра и Спасъ душъ нашихъ»; по 9-й пѣсни возглашаетъ: «Ико Ты хвалить вси силы небесныя». И при каждомъ изъ сихъ возгласовъ славу возсылаетъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу ³⁾.

Каждая часть канона, заключаемая ектенією, сопровождается еще одною небольшою или нѣсколькими пѣснями. Эти краткія пѣсенюшнія суть слѣдующія: по 3-й пѣсни канона поются *кондаки и сѣдалны* ⁴⁾, по 6-й пѣсни—*кондаки и икосы* ⁵⁾, по 9-й пѣсни—

¹⁾ Иногда же катавасією составляютъ ирмосы двухъ канонныхъ пѣтыхъ въ тотъ день. Такъ, въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмицъ великаго поста до 6-й пѣсни катавасією составляетъ ирмосъ канона Минеи, а послѣ 6-й, 7-й, 8-й и 9-й пѣсенъ — ирмосъ изъ втораго четверопѣсница Трїоди.

²⁾ По исполненіи 3-й пѣсни *Диаконъ* глаголетъ ектенію малую и *возгласъ* отъ Священника *внутри алтаря* (Гул., гл. 2), или: Священникъ творить малую ектенію (Служба, утрень). По 6-й пѣсни *Священникъ* глаголетъ малую ектенію *предъ святыми дверьми* (Гул., гл. 2). Итакъ и Священникъ и Диаконъ эти малыя ектеніи по 6-й пѣсни произносятся предъ царскими дверьми.

³⁾ На утрени въ субботу, когда поется «Аллилуія» и положены каноны: Минеи храма и Октоиха, тогда, послѣ 6-й пѣсни, поется кондакъ и икосъ объ усопшихъ: «Со святыми упокой», и послѣ сихъ пѣсенъ бываетъ ектенія за усопшихъ (Гул., гл. 13). Но въ панихидѣ, когда поется только одинъ канонъ за усопшихъ, ектенія за упокой бывають и послѣ 3-й, 6-й и 9-й пѣсенъ (Гул., гл. 14).

⁴⁾ Выше видѣли (стр. 279), что сѣдалны, положенные въ богослужебныхъ книгахъ по каанзмахъ иногда поются по 3-й пѣсни канона.

⁵⁾ Кондакъ (*кондѣио*, *хѣтосъ* — краткій). Краткое пѣсенюшнїе, находящееся въ службѣ святому, заключаетъ въ себѣ общую мысль (тему), которая развита въ службѣ и икосѣ (*икосъ* — домъ, лданіе, отдѣленіе, вмѣстѣлице), особымъ образомъ составленное пѣсенюшнїе въ память святаго или правдпумяемаго событія. Изъ кондаковъ и икосовъ состоитъ Акафистъ. Они имѣють сходное между собою содержаніе, которое въ кондакѣ изложено короче (*хѣтосъ* — краткій), а въ икосѣ про-

святительны и ексапостилларіи. Хотя кондаки и икосы печатаются въ Богослужебныхъ книгахъ по 6-й пѣсни канона, но иногда они поются по 3-й пѣсни. По 6-й пѣсни канона, большею частію, поется одинъ кондакъ и одинъ икосъ. Сѣдальны же и упакон, при пѣніи канона, поются только по 3-й пѣсни, равно какъ святительны и ексапостилларіи только—9-й пѣсни, и какъ тѣ, такъ и другіе поются по два и даже по три вмѣстѣ.

Такимъ образомъ, если случатся два святыхъ или два празднества, изъ коихъ каждому есть въ Богослужебныхъ книгахъ по 3-й пѣсни сѣдальнъ и по 6-й пѣсни кондакъ и икосъ, то по 3-й пѣсни поются: сѣдальны обоимъ святымъ и кондакъ, или—кондакъ и икосъ одного святаго или праздника, а по 6-й пѣсни—кондакъ и икосъ другаго святаго или праздника. Затѣмъ полагается чтеніе синаксаря. ¹⁾ или Пролога ²⁾ (Глг., послѣд. 1-го, 7-го, 9-го сент. и др.).

Въ поведѣльникъ, вторникъ, среду и пятюкъ страстной седмицы, когда на утрени поются одни трипѣснцы (а не полные каноны)—сѣдальновъ не положено, а поются только кондакъ съ икосомъ, за коими полагается чтеніе синаксаря, и они бывають въ поведѣльникъ по ектеніи послѣ 1-й пѣсни трипѣснца, въ среду—по ектеніи послѣ 3-й пѣсни, въ пятюкъ—по ектеніи послѣ 5-й пѣсни трипѣснца. Во вторникъ же, когда поется двупѣснецъ, ектенія и затѣмъ кондакъ, икосъ и синаксарь бывають сряду послѣ молитвы: «Спаси, Боже, люди Твоя».

Если же въ какое число въ Минееѣ не положено, по 6-й пѣсни,

страницѣ. Оба пѣснопѣнія пишутся однимъ размѣромъ, поются на одинъ гласъ оканчиваются, большею частью, одними и тѣми же словами. Кондакъ есть какъ бы тема всего поствѣдованія, къ которому относится, а икосъ — развитіе этой темы. Посему икосъ полагается всегда послѣ кондака и никогда безъ него. Кондакъ и икосъ, по своему содержанію, служатъ образцомъ, подобіемъ (οἶκον — подобіемъ) для всего поствѣдованія.

¹⁾ *Синаксарь* (Συναξάριον отъ συνα—сѣмъ совокупу, собираю) заключаетъ въ себѣ сборникъ, собраніе свѣдѣній о лицахъ святыхъ и о праздникахъ. Синаксари печатаются въ Триодяхъ и Минеехъ. Въ нихъ они помѣщаются на службахъ утрени по 6-й пѣсни канона послѣ пѣній кондака и икоса.

²⁾ Съ синаксаремъ сходенъ по содержанію *Прологъ* (πρόλογος, по русски — предисловіе), въ которомъ также излагаются свѣдѣнія о жизни святыхъ, но не всегда и не о всѣхъ тѣхъ святыхъ, о жизни которыхъ сказано въ синаксарѣ. Названіе прологъ (πρόλογος—предисловіе) книга могла получить отъ того, что первоначально, при переводѣ съ греческаго языка, книга содержала предисловіе (Мѣсяц. Архiep. Сергія, изд. 2, ч. 1, стр. 303). Какъ бы особый отдѣлъ Пролога составляетъ книга *Патерикъ*, сборникъ сказаній о жизни, чудесахъ и изрѣченіяхъ святыхъ, жившихъ въ той или другой обители, напр. Киевскій, Леонскій Патерикъ читаются и при трапезѣ иноковъ.

Сходенъ синаксарій, по своему содержанію, съ *Минологіемъ* (отъ μῆνας—мѣсяцъ и λόγος—слово). Минологія содержитъ описаніе жизни святыхъ въ числа 12-ти мѣсяцевъ. Минологія отличается отъ Минеи — четырь, въ которой описанія жизни святыхъ пространнѣе, чѣмъ въ Минологіи.

кондака и икоса святому или прааднику, а есть одинъ только кондакъ, то одинъ кондакъ и поется.

Если въ Миней нѣтъ и кондака святому, и случится это не въ дни предпразднства или попразднства, то поется кондакъ и икосъ изъ Общей Миней, по чину или лику святыхъ (Общ. Мин.). или мучениченъ изъ Октоиха, рядоваго гласа той недѣли (Туч., гл. 9-я). Въ дни же предпразднства или попразднства, въ такомъ случаѣ, поется кондакъ и икосъ предпразднства или попразднства изъ Миней или изъ Цвѣтной Трїоды.

Для *составленія* въ службѣ 16-ти, 14-ти или другаго *числа тропарей* въ каждой пѣсни назначается *нѣсколько каноновъ*: въ дни непраздничные—не болѣе трехъ, а въ дни воскресные и праздничные—не болѣе четырехъ ¹⁾).

Каноны, при всемъ своемъ внѣшнемъ различїи, имѣютъ одинаковое строеніе и въ каждой пѣсни содержатъ сходство по содержанию, потому соединяются между собою. Уставъ предписываетъ каждый день соединить на утрени нѣсколько каноновъ ²⁾ и соединить, такимъ образомъ, чтобы сперва пропѣть одну пѣснь изъ всѣхъ каноновъ, потомъ другую и т. д. Въ этомъ случаѣ всѣ каноны, сколько бы ихъ ни было на утрени, составляютъ собою какъ бы одинъ канонъ.

Въ Тупиконѣ есть особая глава (II), «о канонѣхъ всея седмицы, како поются» (соединяются) «каноны Октоиха съ Минеею» (на утрени). Въ этой главѣ указывается, какъ нѣтъ каноны въ тѣ седмичные дни, въ которые случится святой на 4-ре, на 6-ть, два святыхъ и святой со славословіемъ и полвелеемъ. Для каждой пѣсни полагается тропарей изъ всѣхъ каноновъ не болѣе 14-ти, а иногда—12-ть.

1) Когда *въ седмичные дни, кромѣ субботы, не случится святаго шестеричнаго*, тогда поются оба канона Октоиха, безъ всякаго опущенія изъ нихъ тропарей. Канонъ Октоиха первого

¹⁾ Немного дней, въ которые поются каноны одному празднству (Еще менѣе такихъ дней, въ которые при одномъ празднствѣ былъ бы нѣтъ одинъ канонъ, а не два). Таковы дни суть: праздники и отданія: Воздвиженія, Рождества Христова, Богоявленія; Преображенія, Срѣтенія Господня (одинъ канонъ, если не случится въ недѣли пѣнія Трїоды), Рождества Богородицы, Введенія во храмъ (но не отданія Введенія), Усленія Богородицы, на утрю Рождества Христова—26-го декабря (если не въ понедѣльникъ), недѣли (воскресенія) ваїи (одинъ канонъ, если не случится Благовѣщенія), Вознесенія (если не случится святой съ полвелеемъ), Пятидесятницы. Въ эти Владычные праздники, случившіеся въ седмичные дни и недѣля, а въ Богородичные праздники, случившіеся въ седмичные дни, поются каноны одному празднику на 16-ть или на 14-ть, какъ въ Воздвиженіе.

²⁾ Уставъ о канонахъ указанъ въ Мѣсяцесловѣ Тупикона на ряду.

творца поется на 6-ть, а канонъ Октоиха втораго творца поется на 4-ре, и изъ Минеи поется канонъ святому на 4-ре.

2) Если случится *святый шестеричный* или *святый со словословіемъ*, то въ канонахъ Октоиха опускаются два тропаря, именно: въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, и пятницу, когда въ канонахъ перваго творца находится по два тропаря мученичныхъ,—опускаются оба тропаря мученичныхъ, и поется каждый изъ канонѳвъ Октоиха на 4-ре (на 8-мь), а канонъ Минеи святаго—на 6-ть. Въ четвертокъ же въ канонахъ Октоиха нѣтъ тропарей мученичныхъ; поэтому опускаются (не поются) по одному тропарю изъ того и другаго канона Октоиха. И поется 1-й канонъ Октоиха на 5-ть, а 2-й канонъ Октоиха на 3-ри, канонъ Минеи поется на 6-ть.

3) Если случатся *два святыхъ*, которымъ положены *два канона* въ Минеѣ—1-й канонъ со ирмосомъ на 4-ре, а второй на 6-ть, или каждый изъ канонѳвъ на 4-ре (какъ 2-го іюля и 31-го августа), то въ понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ второй канонъ Октоиха вовсе не поется, а поются: первый канонъ Октоиха на 6-ть и святимъ канонъ Минеи на 8-мь. Въ среду же и пятокъ въ семь случаевъ поются оба канона безъ мученичнѳвъ, именно: канонъ кресту на 4-ре и Богородицы на 4-ре, и канонъ святому или каноны двоимъ святимъ на 6-ть.

4) Если случится *святый съ поггелемъ* или *со всемоушнымъ бдннемъ*, то каноны Октоиха вовсе опускаются, а вмѣсто нихъ поется канонъ Богородицѣ изъ Мѣсячной Минеи. Если же служеніе отиравается по Общей Минеѣ или—и по Мѣсячной, но въ Мѣсячной Минеѣ на ряду не положено канона Богородицѣ, то поется канонъ Богородицѣ, называемой параклисисъ (παράκλησις. 2 Кор. VIII: 4 усердная молитва), на 6-ть (изъ Слѣдованной Псалтири, или другой изъ Октоиха) и канонъ святому на 8-мь.

5) Въ дни *предпразднства*, *попразднства* и *отданія* опускаются каноны Октоиха; тогда поются каноны праздника или предпразднства изъ Мѣсячной Минеи, а отъ недѣли Апостола Фомы до недѣли Всѣхъ Святыхъ—изъ Трїодн Цвѣтной.

Если въ дни *предпразднства* или *попразднства* не случится *святый шестеричный* или *съ великимъ словословіемъ*, то каноны предпразднства или попразднства поются на 8-мь, а канонъ святому на 4-ре.

Если въ дни предпразднства или попразднства *случится святый шестеричный*, то поется канонъ предпразднства или попразднства на 6-ть и канонъ святому на 6-ть.

6) Когда въ дни предпразднства или попразднства случится

два святыя или случится святой со славословіемъ или повелеемъ, тогда поется канонъ предпразднства или попразднства на 6-ть и святыя каноны на 8-мь.

Уставъ о соединеніи каноновъ *въ субботы* разнится отъ устава ихъ въ другіе седмичные дни тѣмъ, что:

1) Въ субботы сперва поются каноны Минси, а не каноны Октоиха, какъ въ другіе седмичные дни.

2) Въ субботы никогда оба канона Октоиха не поются на утрени, а одинъ изъ нихъ (покоевъ) поется на повечеріи.

3) Въ субботы тропари канона Минси поются не менѣе какъ на 6-ть, тогда какъ въ другіе седмичные дни поются и на 4-ре.

4) Въ субботы, кромѣ каноновъ Октоиха и Минси святому, случившемуся въ тотъ день, поется еще канонъ храму.

Канонъ храму не поется только въ слѣдующихъ случаяхъ:

а) Если храмъ посвященъ святому, и въ субботу случатся два святыя и два канона, то поются каноны симъ святымъ

б) Если храмъ посвященъ святому и случится святой, который имѣетъ славословіе, полудей, бдѣніе, въ этомъ случаѣ, на мѣсто канона храма, поется канонъ Богородицѣ на 6-ть, и засимъ канонъ святаго на 8-мь (Туп., гл. 11 и 15).

Если же храмъ посвященъ Господу или Пресвятой Богородицѣ, то въ субботы, хотя бы и случился день памяти святыя съ великимъ славословіемъ, повелеемъ, съ всенощнымъ бдѣніемъ, поется канонъ храму ¹⁾.

в) Если въ субботу случится предпразднство или попразднство, то какъ каноны Октоиха, такъ и храма, кому бы ни былъ посвященъ храмъ, оставляются безъ ибнія, а поются каноны праздника на 8-мь и святаго на 4-ре (Туп., гл. 11 и 15).

Если въ субботу, кромѣ предпразднства или попразднства, случатся два святыя, изъ коихъ одинъ съ славословіемъ или повелеемъ, тогда поется канонъ праздника на 6-ть, и святыя два канона на 6-ть или на 8-мь (Тамъ же).

Въ сырную седмицу въ нѣкоторые дни поются полные каноны Трїоди и тригѣсны, въ другіе дни поются одни тригѣсны, а полные каноны Трїоди не поются. Отсюда: а) въ тѣ и другіе дни бываетъ разное соединеніе тригѣсневъ съ канонами Октоиха и Минси; б) въ одинъ и тотъ же день въ ивснхъ бываетъ неодинаковое соединеніе каноновъ, смотря по тому, есть ли ивтъ въ нихъ тригѣснѣдъ, именно:

¹⁾ Въ храмѣ Воскресенія Христова поется канонъ воскресный явлюваго гласа Октоиха на 4-ре, а въ храмѣ инаго Владычнаго праздника и—Богородицы поется канонъ храма изъ Минси, затѣмъ—канонъ святаго.

Въ тѣ дни сырой седмицы, въ которые нѣтъ канонѡвъ Трїоди, соединеніе канонѡвъ при пѣніи бываетъ такое, что въ пѣсняхъ, въ коихъ не поется трипѣснецъ (въ понедѣльникъ: въ 3-й, 4-й, 5-й, 6-й и 7-й, во вторникъ: въ 1-й, 4-й, 5-й, 6-й и 7-й и т. д.), каноны поются также, какъ и вообще въ дни седмичные не въ посту.

Въ тѣхъ же пѣсняхъ, въ которыхъ есть трипѣснецъ (въ понедѣльникъ: въ 1-й, 8-й и 9-й, во вторникъ: во 2-й, 8-й и 9-й и т. д.), не поются каноны Октоиха; ихъ замѣняютъ трипѣснцы. Такимъ образомъ, тогда поются: канонъ Мѣсячивой Миней дневному святому съ ирмосомъ на 6-ть и два трипѣснца, каждый на 4-ре. (Итакъ на 8-мъ).

Въ тѣ дни сырой седмицы, въ которые, кромѣ трипѣснцевъ, есть еще каноны Трїоди (именно въ среду и пятокъ сырые), каноны поются такимъ образомъ: въ тѣхъ пѣсняхъ, въ которыхъ нѣтъ трипѣснца, поются каноны Октоиха на 6-ть съ ирмосомъ, и канонъ Миней святому на 4-ре, и канонъ Трїоди на 4-ре.

Но въ тѣхъ пѣсняхъ, въ которыхъ «приспѣтъ» (случится) трипѣснецъ (т. е. въ среду въ пѣсняхъ 3-й, 8-й и 9-й и въ пятокъ въ 5-й, 8-й и 9-й), не поются каноны Октоиха и Миней, а поется только канонъ Трїоди съ трипѣснцемъ: канонъ Трїоди на 6-ть, а трипѣснецъ на 8-мъ.

Пѣсни же канона Миней, опускаемыя здѣсь, не совершенно оставляются при пѣніи; онѣ соединяются на утрени въ тотъ же день съ другими предшествующими пѣснями канона Миней. Такъ, въ среду 3-я, 8-я и 9-я пѣсни Миней соединяются съ пѣснями Миней, предшествующими имъ, именно 3-я пѣснь соединяется съ 1-юю, 8-я—съ 6-юю, 9-я—съ 7-юю и т. д.

Въ великую Четвердесятницу въ седмичные дни, кромѣ субботы, Уставъ особымъ образомъ назначаетъ совершать пѣніе канонѡвъ съ пѣніемъ пѣсней Священнаго Писанія. Мы приведемъ, съ нѣкоторыми поясненіями, самыя слова Устава (Тупикона, послѣдованія понедѣльника 1-й седмицы великаго поста): «Посемъ начинаемъ»: «Господеви поемъ», на гласъ канона Миней дне святого; и глаголють стихи пѣсней скоро, кійждо ликъ свой стихъ (т. е. начинаемъ пѣть стихи пѣсней Священнаго Писанія скоро, на каждомъ влиросѣ свой стихъ), дождеже достигнуть до «Огустѣша» (т. е. до стиха пѣсней Священнаго Писанія, который въ 1-й пѣсни начинается словомъ «Огустѣша», а въ другихъ пѣсняхъ до того стиха, предъ которыми, какъ и въ 1-й пѣсни, напечатано: «на 14-ть»), и отъ того начинаютъ стихи держати на 14-ть, и поемъ Миней со ирмосомъ на 6-ть. Поемъ же сице: первый ликъ глаголетъ стихъ: «Огустѣша» и поетъ ирмосъ. Второй же ликъ глаголетъ

второй стихъ: «Рече врагъ» и по немъ тропарь канона. И по ряду стихи, по ликомъ, до: «Тогда потщашася» (т. е. до того стиха, который начинается въ 1-й пѣсни словами: «Тогда потщашася», а въ другихъ пѣсняхъ до того стиха, предъ которымъ, какъ и въ 1-й, напечатано: «на 8-мъ»). Отъ стиха же «Тогда потщашася» начинаемъ трипѣснецъ господина Іосифа на 4-ре. На «Господь же царствуй» (т. е. отъ стиха, начинающагося въ 1-й пѣсни словами: «Господь царствуй», въ другихъ пѣсняхъ отъ того стиха, предъ которымъ, какъ и въ 1-й, печатается: «на 4-ре») поемъ другій трипѣснецъ господина Θεодора Студита. и постъ единъ ликъ тропарь, другій же ликъ второй стихъ и тропарь. Посемъ соединившимся двумъ ликомъ поютъ: «Слава», троицень, выспимъ гласомъ, «И нынѣ»—Вогородичень. Таже глаголемъ высочайшимъ гласомъ: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ» и поемъ иный тропарь господина Θεодора. «Повеже бо по пяти тропарей имать пѣснь» (т. е. поелику къ одному изъ пяти тропарей нѣтъ припѣва изъ стиховъ Священнаго Писанія. то къ нему присоединяется припѣвъ: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ»). «Послѣди же (послѣ же) глаголемъ катавасію, ирмосъ втораго канона. Сиче поется осьмая и девятая пѣсни» (Указывается уставъ 8-й и 9-й пѣсни потому, что въ этихъ пѣсняхъ во все дни есть трипѣснецъ. При изложеніи устава о 8-й и 9-й пѣсняхъ показывается общій уставъ для стихословія пѣсней Священнаго Писанія съ канонами и трипѣсницами во все дни, такъ: въ понедѣльникъ—для стихословія 1-й пѣсни, во вторникъ—2-й пѣсни и т. д.). «Третію же пѣснь поемъ сиче: глаголетъ первый ликъ стихъ; «Господь възде на небеса» (т. е. тотъ стихъ, предъ которымъ печатается «на 4-ре») и тропарь канона Минеи. Второй ликъ—стихъ: «И дастъ крѣпость Царю» и второй тропарь канона Минеи. Таже, «Слава и нынѣ», съ тропаремъ канона, и поетъ первый ликъ ирмосъ Минеи третія пѣсни, послѣди канона. Сивъ образомъ поемъ и шестую пѣснь» (Такимъ образомъ, уставъ о третьей и шестой пѣсняхъ отличается отъ устава другихъ пѣсней тѣмъ, что въ 3-й и 6-й пѣсняхъ, послѣ стиховъ пѣсней Священнаго Писанія, поется сразу не ирмосъ, а тропарь. Ирмосъ же поется по концѣ пѣсней канона, предъ самую ектенію). «Четвертую же, и пятую и седьмую пѣснь сиче поемъ; глаголи первѣе ирмосъ канона Минеи. Таже конечные два стиха пѣсни поемъ къ тропаремъ канона и «Слава и нынѣ». Ирмосомъ же не покрываетъ пѣсни, зане ирмосъ глаголется прежде пѣсни. Поются же ирмосы Минеи по канонѣ, токмо по третьей и шестой пѣсняхъ, занеже у тѣхъ пѣсней первѣе ирмосъ не поется [уставъ четвер-

той, пятой и седьмой пѣсней отличается отъ устава другихъ пѣсней тѣмъ, что 4-я, 5-я и 7-я пѣсни (въ понедѣльникъ) поются безъ трипѣснца, а въ нихъ сряду послѣ стихословія пѣсней Св. Писанія, а не въ концѣ пѣсни канона Миней, поется ирмосъ канона Миней]. «Въ прочіе же дни седмицы, кромѣ понедѣльника, тако поется и первая пѣснь, яко же указася о 4-й и 5-й пѣсняхъ» [Въ прочіе дни седмицы (кромѣ понедѣльника) поется и первый пѣснь безъ трипѣснца и имѣеть ирмосъ въ началѣ пѣсни, а не въ концѣ]. «А въ коихъ пѣсняхъ будетъ трипѣснецъ, поется послѣди (послѣ) канона катавасія, ирмосъ трипѣснца, яко же выше изъясися». Итакъ, катавасією всегда бываетъ ирмосъ трипѣснца, и она бываетъ при тѣхъ пѣсняхъ, при которыхъ есть трипѣснецъ; посему она бываетъ по 8-й и 9-й пѣсняхъ, и кромѣ того—въ понедѣльникъ послѣ 1-й пѣсни, во вторникъ послѣ 2-й, въ среду послѣ 3-й. Такимъ образомъ этотъ уставъ изложенъ для понедѣльника, но онъ относится и къ прочимъ днямъ седмицы великой Четырехдесятницы.

Все различіе въ пѣніи тѣхъ и другихъ пѣсней Св. Писанія съ пѣснями канонныхъ состоитъ въ томъ, что при однихъ пѣсняхъ поется трипѣснецъ, при другихъ онъ не поется. Во всѣ дни седмицы поется трипѣснецъ 8-й и 9-й пѣсни, затѣмъ въ понедѣльникъ — 1-й пѣсни, во вторникъ — 2-й и такъ далѣе. Если есть трипѣснецъ, то каноны Миней и трипѣснцы поются на 14-ть, и предъ ними стихословятся еще стихи пѣсней Св. Писанія, т. е. бываетъ скорое чтеніе стиховъ пѣсней Св. Писанія только до того стиха, гдѣ въ Псалтири написано: «на 14-ть». Если нѣтъ трипѣснцевъ, то каноны поются или на 4-ре или на 6-ть, и стихословіе пѣсней Св. Писанія бываетъ болѣе, именно до того стиха, гдѣ написано въ Псалтири «на 4-ре». Послѣ стиховъ Св. Писанія поются, кромѣ 3-й и 6-й пѣсней, ирмосы канона, а въ 3-й и 6-й пѣсняхъ — тропари канона, а ирмосъ поется послѣ тропарей предъ ектенією (Сн. Служба на 1-ю седмицу Великаго поста въ особыхъ книжкахъ).

Въ недѣли (воскресенія поются три канона изъ Октоиха: воскресный, крестовоскресный и Богородичный и за ними—канонъ святому изъ Миней. Каноны въ недѣли (воскресенія) слѣдуютъ въ такомъ порядкѣ: 1) воскресный, 2) крестовоскресный, 3) Богородины ¹⁾. Потомъ, въ нѣкоторые воскресные дни поется канонъ недѣли (особый) изъ Трїоди, или изъ Миней—канонъ предпразднства или поспразднства. И, затѣмъ, уже -- канонъ святаго.

¹⁾ Эти каноны принадлежать одному празднеству, и въ Уставѣ говорится такъ: «Воскресный съ Богородичнымъ», какъ бы они составляють одинъ канонъ.

Большую часть, канонъ предпразднства поется прежде канона недѣли ¹⁾).

Въ воскресенія положено пѣть каноны на 14-ть. Ирмосы воскреснаго канона поются по однажды, а тропари на 14-ть.

Изъ каноновъ Октоиха *канонъ воскресный не поется* только въ дванадцатые Господніе прадники (въ Богородичные же поется) и въ 24-е декабря, если оно случится въ недѣлю. Во владычные прадники: Рождества Христова, Богоявленія, Преображенія, случившіеся въ недѣлю (восресенія), также въ прадникъ Пятидесятницы — поются оба канона прадника, съ ирмосомъ на 16-ть. Въ Воздвиженіе же каноны — на 14-ть, одинъ канонъ до 9-й пѣсни и два канона съ 9-й; въ недѣли: вайи и Ан. Фомы по одному канону на 14-ть.

Крестовоскресный канонъ не поется въ тѣ недѣли, въ которыхъ случится прадникъ святому съ бдѣніемъ, или прадникъ храма, или предпразднство, или попразднство. Вообще, онъ поется только тогда, когда каноны (Минеи или Тріоди) *святаго или прадника* поются на 6-ть. Если же они *поются на 8-мь*, то крестовоскресный канонъ не поется. Посему, крестовоскресный канонъ поется: 1) Въ недѣли св. Отець: въ октябрѣ и декабрѣ, до 20-го числа (до предпразднства Рождества Христова), и въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ; ибо канонъ недѣли св. Отець и канонъ Тріоди (Всѣхъ Святыхъ) поются только на 6-ть. Тогда канонъ святому (кромя великаго и храмоваго) не поется. 2) Въ недѣли: мытаря и фарисея, блуднаго сына, сыропустную и первую Великаго поста, ибо каноны Тріоди въ эти недѣли поются на 6-ть.

Канонъ Богородицы не поется въ тѣ недѣли, въ которыхъ случится предпразднство или попразднство и при томъ еще святой съ бдѣніемъ или святой храмовый, или два святые, коимъ положены два канона и, вообще, когда поется, кромя воскреснаго канона, два канона — одинъ на 4-ре и другой — на 6-ть (*на 10-ть*) ²⁾. Богородичный канонъ не поется также и въ недѣлю св. Отець и въ нѣкоторыя недѣли (восресенія) Тріоди. Тогда

¹⁾ Канонъ недѣли поется прежде канона предпразднства — въ недѣлю св. Отець предъ Рождествомъ Христовымъ, если она случится 24-го декабря. Тогда поется сперва канонъ недѣли св. Отець, вмѣсто канона воскреснаго, а потомъ канонъ предпразднства (Гул., послѣд. 24-го декабря). Бываетъ и то, что канонъ *святаго* поется прежде канона недѣли Тріоди. Такъ, если въ 1-ю и 3-ю недѣли великаго поста случится прадникъ великаго *святаго*, то поется сперва канонъ *святаго*, потомъ канонъ Тріоди (Гул., послѣд. 24-го февр., аще въ 1-ю и 3-ю недѣлю велик. поста).

²⁾ Посему, Богородичный канонъ не поется въ тѣ недѣли, въ которыхъ случится прадникъ храма Симсона Столпника (1-го сентября) (Гул., храма гл. 1), 26-го октября, 1-го января, 15-го августа, 1-го октября. Во всѣ эти числа поются слѣдующіе каноны: 1-го сентября — Индикта (на 4-ро), 26-го октября — Труса

въ эти недѣли поются каноны: святому и недѣли на 10-ть (а не на 8-мь) ¹⁾.

Въ недѣли пѣнія Трїоди Цветной, отъ недѣли Пасхи до недѣли Всѣхъ Святыхъ, не поются каноны: воскресные, крестовоскресные и Богородичные Октоиха, а поются только—Трїоди. Если въ эти недѣли будетъ храмъ святаго или святой съ полуделеемъ (Тул., послѣд. 23 апрѣля, 8-го мая), то поются каноны Трїоди и Миней. Въ недѣли пѣнія Цвѣтной Трїоди сперва поется канонъ пасхальный съ Богородичнымъ, потомъ канонъ Трїоди недѣли и, наконецъ, канонъ святаго (если въ тотъ день положено пѣть его).

(на 4-ре), 1-го января — Обрѣзанія (на 4-ре), 1-го октября — Богородицы (на 6-ть). Каноны указанныхъ праздниковъ поются на 4-ре или на 6-ть, а канонъ святаго при этомъ поется на 6-ть или на 4-ре (итакъ на 10-ть). И съ ними поется еще воскресный канонъ на 4-ре.

¹⁾ Именно канонъ Богородицы (Октоиха) не поется:

1) Въ недѣлю св. Отець—8-ю по Пасхѣ, когда поется канонъ предпразднства на 4-ре и канонъ недѣли св. Отець на 6-ть.

2) Канонъ Богородичный Октоиха не поется въ недѣлю св. Отець предъ Рождествомъ Христовымъ, случающуюся съ 20-го по 23-е число декабря. Тогда поется канонъ предпразднства на 4-ре и канонъ недѣли на 6-ть. Но въ недѣлю св. Отець, бывающую до 20-го числа декабря, когда нѣтъ предпразднства, и полагается лишь канонъ недѣли на 6-ть, — поется канонъ Богородицы на 2-ва и канонъ Крестовоскресенъ на 2-ва.

3) Не поется канонъ Богородичный Октоиха въ недѣлю Богоотець, если она случится въ Соборъ Богородицы (26-го декабря) или въ отданіе Рождества (31-го декабря); ибо тогда поется канонъ праздника на 6-ть и канонъ недѣли на 4-ре. Должно замѣтить, что въ Соборъ Богородицы поется сперва канонъ праздника Рождества Христова, а потомъ Богоотець, а въ отданіе Рождества Христова сперва поется канонъ Богоотець, а потомъ канонъ праздника (отданія).

4) Не поется канонъ Богородичный Октоиха: въ недѣлю праотець, когда поется канонъ отрокамъ на 4-ре, и канонъ недѣли на 6-ть, и въ недѣлю, случившуюся въ 17-е декабря, когда поется канонъ пророку и отрокамъ на 6-ть, и праотцамъ на 4-ре.

5) Не поется канонъ Богородичный Октоиха въ недѣлю св. Отець, если въ нее случится святой съ бдніемъ или храмовый, тогда поется канонъ святому на 4-ре и канонъ недѣли на 6-ть.

6) Не поется канонъ Богородичный Октоиха во вторую недѣлю великаго поста. Тогда поется канонъ Трїоди на 4-ре и святому канонъ Трїоди на 6-ть. Но въ 4-ю и 5-ю недѣли великаго поста, когда поется святому канонъ Трїоди не на 6-ть, а на 4-ре, поется и канонъ Богородицы на 2-ва.

7) Не поется канонъ Богородицы Октоиха въ недѣли мясопустную, 1-ю, 2-ю, 3-ю, 4-ю, 5-ю и 6-ю великаго поста, если въ нихъ будетъ празднованіе святому съ бдніемъ или храму. Тогда поется канонъ Трїоди на 4-ре, а канонъ святому Миней на 6-ть (во 2-ю, 4-ю и 5-ю недѣли великаго поста каноны Трїоди святымъ остаются, если случится святой съ бдніемъ или храмовый; каноны Трїоди читаются на повечеріи), или канонъ Трїоди на 6-ть, а канонъ святаго на 4-ре (какъ въ мясопустную недѣлю и въ первую и третью недѣли великаго поста). Должно замѣтить, что въ первую и третью недѣли великаго поста сперва поется канонъ святаго Миней, а потомъ канонъ Трїоди. Въ мясопустную же, 2-ю, 4-ю и 5-ю недѣли сперва поется канонъ Трїоди, а потомъ канонъ святаго Миней.

8) Не поется канонъ Богородичный Октоиха въ недѣли мытаря, блуднаго и сыропустную, если въ эти недѣли будетъ Срѣтеніе или отданіе его (2-го и 9-го февраля); тогда поется канонъ Трїоди на 4-ре и канонъ праздника на 6-ть.

Послѣ восьмой пѣсни канона поется 9-я пѣснь Свѣщ. Писанія: «Величитьъ душа моя Господа» съ припѣвомъ: *Честнѣйшую* херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ» и т. д. При пѣніи этой пѣсни бывають кажденіе. Іерей, при кажденіи трапезы (Туп., гл. 9), или Діаконъ (Туп., гл. 2), по оказаніи ея (Туп., гл. 2), стоя предъ иконою Богоматери (послѣд. вечерни, утрени и полунощницы, изд. въ Кіевѣ, 1861 г., л. 9), возглашаетъ: «Богородицу и Матерь свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ»¹⁾. Затѣмъ Іерей или Діаконъ кадитъ алтарь и всю церковь (Туп., гл. 2 и 9). За возглашеніемъ Іерея или Діакона «стихословимъ 9-ю пѣснь, поюще велегласно» (Туп., гл. 2 и 9). На утрени, когда совершается объ усоншихъ возелѣдованіе, по 9-й пѣсни и возглашенія Іерея: «Богородицу и Матерь свѣта», людіе: «Души и души праведныхъ восхвалятъ Тя, Господи». И поемъ ирмосъ 9-й пѣсни (Туп., гл. 14). Уставъ о пѣніи 9-й пѣсни съ припѣвомъ «Честнѣйшую херувимъ» излагается въ Тѣниконѣ въ особой главѣ (20-й), которая и озаглавляется такъ: «О еже когда поется Честнѣйшая и когда не поется». Въ этой главѣ читаемъ, что «всегда поется Честнѣйшая въ недѣляхъ всего лѣта, въ предпразднствахъ и попразднствахъ и въ седмичные дни». Вирочемъ, слово «всегда» здѣсь должно понимать такъ: всегда, кромѣ дней, указанныхъ ниже въ этой же главѣ и въ другихъ мѣстахъ Тѣникона. Въ которые же дни не поется «Честнѣйшая», въ тѣ и не возглашается: «Богородицу и Матерь свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ», не кажденіе совершается. Къ такимъ днямъ, въ которые не поется «Честнѣйшая», относятся:

Во I-хъ, всѣ дни отъ субботы Лазаря до недѣли Ан. Ѳомы

9) Не поется канонъ Богородичный Октоиха въ мясонустную недѣлю, если въ нее случится Срѣтеніе и предпразднство, попразднство и отдѣліе его (1 и 9 февр.); тогда поется канонъ Тріоди на 4-ре, и канонъ праздника на 6-ть.

10) Не поется канонъ Богородичный Октоиха въ третью недѣлю великаго поста, если въ оную случится Благовѣщеніе, предпразднство или попразднство его; тогда поется или канонъ Тріоди на 4-ре и канонъ праздника на 6-ть (какъ въ 25-е и 26-е числа), или канонъ Тріоди на 6-ть, а канонъ предпразднства на 4-ре (какъ въ 24-е марта). Замѣчательно и здѣсь порядокъ пѣнія каноновъ. Въ предпразднство Благовѣщенія сперва поется канонъ Тріоди на 6-ть и потомъ канонъ предпразднства на 4-ре, также и въ самое Благовѣщеніе сперва поется канонъ Тріоди на 4-ре, а потомъ канонъ праздника на 6-ть. Но 26-го числа поется сперва канонъ праздника на 4-ре, а потомъ канонъ Тріоди на 6-ть.

11) Не поется канонъ Богородичный Октоиха въ четвертую и пятую недѣли великаго поста, если въ нихъ случится Благовѣщеніе и отдѣліе его; тогда поется канонъ Тріоди на 4-ре, и канонъ праздника на 6-ть. Если же въ четвертую и пятую недѣли случится предпразднство Благовѣщенія, то поется и канонъ Богородицы, ибо тогда канонъ Тріоди поется на 4-ре и канонъ предпразднства на 4-ре.

¹⁾ «Іерей кадитъ святую трапезу, возглашая: «Богородицу» и т. д. (Туп., гл. 9). Діаконъ, *покадивъ трапезу*, возглашаетъ: «Богородицу» и т. д. (Туп., гл. 2).

(Туп., послѣд. субботы Лазаря, послѣд. недѣли Апостола Фомы, см. послѣд. понедѣльн. по недѣлѣ Апостола Фомы).

Во 2-хъ, недѣли (воскресенія) пѣніи Цвѣтной Трїоди до отданія Пасхи (Туп., послѣд. нед. мѣроносиць).

Во 3-хъ, великіе Господскіе праздники, случившіеся какъ въ недѣли (воскресенія), такъ и въ седмичные дни, и Богородичны праздники ¹⁾ и все отданія сихъ праздниковъ ²⁾; случившіеся въ седмичные (но не воскресные) дни (Туп., гл. 20 и послѣд. отданія сихъ праздниковъ, случившихся въ недѣлю).

Во 4-хъ, Преполовеніе Пятидесятницы и отданіе его (Туп., послѣд. Препол. и 20-я гл.); понедѣльникъ Святаго Духа (Туп., гл. 20 и послѣд. сего дня); 26-го декабря и 7-го января (Туп., послѣд. 26 декабря, и 7-го января) 1-е и 30-е января (Туп., гл. 20); 30-е августа (см. службу, отдѣльно, печатаемую на 30-е августа). случившіеся въ седмичные (но не воскресные) дни.

Когда не поется «Честнѣйшая», тогда, на мѣсто ея, въ одни дни поются припѣвы и ирмосъ 9-й пѣсни канона, въ другіе дни—одна ирмосъ 9-й пѣсни.

На мѣсто «Честнѣйшей» поются *припѣвы*, *запѣвы*, иначе называемые величаніями, и *ирмосъ 9-й пѣсни* канона въ слѣдующіе дни:

1) Въ день Пасхи и во все дни пасхальной седмицы.

2) Въ великіе праздники Господніе: Рождество Христово, Богоявленіе, Срѣтеніе, Вознесеніе, Преображеніе Господне, Воздвиженіе креста (Ирмологіонъ), въ день Пятидесятницы (Обиходъ нотнаго пѣнія, см. Задостойники на Господскіе праздники съ запѣвами) ³⁾.

3) Въ великіе праздники Богородичны, также и Обрѣзаніе Господне, дни отданія Господнихъ и Богородичныхъ праздниковъ, 26-го декабря, 1-го, 7-го и 30-го января и 30-го августа, если эти праздники и отданія (кромѣ отданія Пятидесятницы) случатся въ седмичные (но не воскресные) дни. Въ праздники же Богородичны и въ отданія Господнихъ и Богородичныхъ праздниковъ (Туп., 31-го дек., аще въ недѣлю и др.), случив-

¹⁾ Въ праздникъ Срѣтенія Господня, который, по Уставу, причисляется къ Богородичнымъ праздникамъ, не бываетъ пѣнія «Честнѣйшей» тогда только, когда Срѣтеніе случится до субботы сырной седмицы.

²⁾ Въ отданіе Срѣтенія не поется «Честнѣйшая» тогда только, когда оно случится до сырной седмицы. Равнымъ образомъ и въ отданіе Благовѣщенія тогда только не поется «Честнѣйшая», когда оно случится въ субботы 3-й, 4-й и 5-й седмиць великаго поста.

³⁾ Запѣвъ въ день Пятидесятницы слѣдующій: «Апостоли сошествіе Утѣшителя зряще удивилася, како въ видѣ огненныхъ языкъ явился Духъ Святый; засимъ поется ирмосъ 9-й пѣсни: «Радуйся, царнице» и т. д.

шіеся въ воскресные дни, поется «Честнѣйшая» (См. Туп., послѣд. сихъ дней и 20-го главу).

На мѣсто «Честнѣйшей» поется только *ирмосъ 9-й пѣсни канона* въ слѣдующіе дни:

- 1) Въ дни отъ субботы Лазари до дни Пасхи.
- 2) Въ недѣли: вай, Ап. Фомы, мурносоиць, разслабленнаго самарянина и слѣпаго.
- 3) Въ преполовеніе и отданіе его.
- 4) Въ понедѣльникъ Святаго Духа.
- 5) Въ отданіе Пятидесятницы ¹⁾.

Послѣ 9-й пѣсни бываетъ *малая ектенія* и возгласъ: «Яко Тя хвалятъ вся силы небесныя».

Въ седмичные дни, въ которые не случается ни предпразднства, ни попразднства, ни праздника съ полувечеремъ или съ бдѣніемъ, въ которые дни не поется канонъ Богородицѣ, въ тѣ дни, прежде малой ектеніи поется пѣснь въ честь Богородицы: «Достойно» есть, яко воистинну блажити Тя, Богородицу» и проч. (Туп., гл. 9, 16) ²⁾.

Послѣ малой ектеніи и возгласа Іерея въ дни недѣльные (воскресные), если въ нихъ не случится праздникъ Господній ³⁾. Діаконъ возглашаетъ, въ гласъ Октоиха: «Святъ Господь Богъ нашъ» и стихъ 1-й: «Яко Святъ Господь Богъ нашъ», стихъ 2-й: «Надъ всѣми людьми Богъ нашъ» (Туп., гл. 2, послѣд. 23 апрѣл., аще въ недѣлю ⁴⁾).

Кромѣ дней недѣльныхъ (воскресныхъ), поется «Святъ Господь» и въ тѣ субботы, въ которыя воспоминается о воскресеніи, именно: въ субботу Лазареву и въ великую субботу (Туп., послѣд. сихъ дней). Слова: «Святъ Господь Богъ нашъ» произноситъ Діаконъ (Туп., гл. 2), а стихи указывается пѣть пѣвчимъ («Церковн. Пѣвчesk. Сборникъ, изд. Училищн. Совѣтомъ при Свят. Синодѣ).

Стихи: «Святъ Господь», въ прославленіе Господа, воскресшаго (Иоанн. 20 : 28) и съ собою совоскресившаго свитыхъ для жизни, служатъ началомъ 3-й части утрени, переходомъ къ пѣсно-

¹⁾ Тотъ же уставъ и о пѣніи задостойника на литургіи, съ нѣкоторымъ измѣненіемъ (См. далѣе о литургіи).

²⁾ По 3-й пѣсни и по 6-й и по Достойно есть ектенія малая (Служебн. утр. въ концѣ).

³⁾ Въ Тупиконѣ, въ послѣдovanіи дня Воздвиженія креста, сказано: «Подобаетъ вѣдати, яко аще случится праздникъ сей въ недѣлю, ничто же постя воскресно: ни стихирѣ воскресны, ниже нелорочны, ни степенна гласа, ни Евангеліе воскресно читается: точію, «Воскресеніе Христова» глаголемъ; «Святъ Господь Богъ» не поется же, по всю службу поемъ праздника» (Туп., послѣд. 14-го сент.).

⁴⁾ Эти стихи находятся въ Тупиконѣ, но ихъ пѣть въ Служебникѣ и Октоихѣ

пѣніямъ хвалебнымъ, именно—хвалитнымъ псалмамъ и стихирамъ на «Хвалитехъ». И поется «Святъ Господь Богъ нашъ» на гласъ стихирь на «Хвалитехъ» (Туп., гл. 2, послѣд. нед. Ап. Ѳомы, послѣд. субботы Лазаря и субботы велик. и другихъ).

Пѣніе «Святъ Господь» въ недѣли (воскресенія) сопровождается пѣніемъ *свѣтильниковъ* (Туп., гл. 2 и послѣд. нед. Ап. Ѳомы), кромѣ Лазаревой субботы и великой, въ которыя послѣ «Богъ Господь» не положено свѣтильновъ¹⁾. При пѣніи «Святъ Господь» свѣтильны суть какъ бы продолженіе этого пѣснопѣнія и поются на одинъ гласъ съ нимъ. Но когда не поется «Святъ Господь», тогда свѣтильны служатъ началомъ пѣснопѣній 3-й части утрени. Свѣтильны поются на одинъ гласъ со стихирами на «Хвалитехъ»²⁾.

Свѣтильнами (*φωταγωγιόν*) называются пѣснопѣнія, поемая на утрени послѣ канона, потому что въ нихъ, большею частію, говорится о просвѣщеніи души свыше, и потому что пѣніе ихъ на утрени предшествуетъ разсвѣту дня, возглашенію: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ» и чтенію или пѣнію славословія: «Слава въ вышнихъ Богу».

Свѣтильны также называются и *ексапостилларіями* (*ἕξαποσταλλάριον* отъ—*ἕξαποστέλλω*—высылать—предпосылаемый)³⁾.

Ексапостилларіями называются они потому, что въ древности для пѣнія ихъ пѣвецъ былъ высылаемъ на средину храма (Euthol: Goarg, ed. Paris 1647, p. 57). Въ Тупиконѣ сказано, что свѣтилень «Чертогъ твой» поется посрединѣ церкви первѣе канонархомъ единожды (Послѣд. понед. страстн. седмицы, утро). Въ воскресныхъ ексапостилларіяхъ говорится о посланіи Апостоловъ возвѣщать людямъ о воскресеніи Господнемъ.

Въ Тупиконѣ есть особая глава (16-я): «О свѣтильнахъ на утрени. По 9-й пѣсни, послѣ «Достойно», како глаголются въ седмицѣ, кромѣ недѣли». Въ ней указывается, въ какомъ порядкѣ поются свѣтильны Октоиха и Минеи. Такъ, въ седмичные дни, кромѣ субботы, поется сперва свѣтилень Октоиха, а потомъ на «Слава»—свѣтилень Минеи, на «И вышѣ»—Богородичень, а въ

¹⁾ Въ послѣдованіи Тупикона на субботу Лазаря читаемъ: «По 9-й пѣсни свѣтильна не глаголемъ: но абіе: «Святъ Господь Богъ нашъ», трижды, на гласъ 4-й».

Въ послѣдованіи Тупикона на великую субботу сказано: «Вмѣсто свѣтильна: «Святъ Господь» поемъ трижды, во гласъ 2-й».

²⁾ Но ни въ Октоихѣ, ни въ Минеѣ, ни въ Трїоди свѣтильны не имѣютъ надписи о гласахъ.

³⁾ Напримѣръ, ексапостилларіи воскресные Октоиха именуется въ Тупиконѣ (гл. 2, 3 и др.) свѣтильнами. И свѣтильны Октоиха на седмичные дни (Туп., гл. 16) озаглавливаются въ Октоихѣ (въ концѣ его) и въ слѣдованной Псалтири (въ послѣдованіи утрени) такъ: «Ексапостилларіи всѣя седмицы». Въ Трїоди постной указано: Ексапостилларій глаголемъ трижды со сладкопѣніемъ (Послѣд. вал. понед.).

среду и пятокъ—Крестобогородиченъ Октоиха. Въ субботу же сперва поется свѣтиленъ Минеи, а потомъ на «Слава» поется свѣтиленъ Октоиха, на «И нынѣ»—Богородиченъ (Туп., гл. 16). «Свѣтильны дневніи во всю седмицу» печатаются въ Октоихѣ въ концѣ книги.

Но свѣтиленъ Октоиха поется большею частію въ такомъ случаѣ, если не случится святой съ великимъ славословіемъ, полчелеемъ, всенощнымъ бдѣніемъ (Туп., послѣд. 23-го сентября. 28-го сент., 26-го сент., 23-го окт., 2-го іюля, 1-го авг. и др.). Иначе онъ опускается, и поется свѣтиленъ только Минеи или Трїоди. Въ дни по праздниства шестеричнымъ святымъ поются свѣтильны имъ, а не Октоиха (Туп., 15 сент.).

На утрени ексапостилларіи имѣють отношеніе къ читаемому на утрени Евангелію. Таковы, ексапостилларіи воскресные (Октоиха), коихъ числомъ 11-ть, какъ и Евангелій воскресныхъ утреннихъ. Въ этихъ свѣтильняхъ говорится о шестви мурносицѣ къ Апостоламъ и Апостоловъ къ языкамъ (народамъ) для проповѣди о воскресеніи, соответственно читанному Евангелію воскресному.

Когда на утрени, вмѣсто «Богъ Господь», поется «Аллилуія», тогда поются такъ называемые «свѣтильны троичны гласа» (Туп., гл. 9. Утрени и послѣд. 26-го марта; 1-е, 2-е, 3-е, 8-е и 14-е—18-е декабря); они суть тѣ же «троичны гласа»¹⁾, которые поются послѣ чтенія шестопсалмія и пѣнія «Аллилуія».

Послѣ пѣнія свѣтильныхъ поются, въ прилучившійся гласъ, псалмы, въ коихъ хвалится Господь. Эти псалмы называются «хвалитными». Они суть: «Хвалите Господа съ небесъ» (Псал. 148-й), «Воспойте Господеви» (Псал. 149-й), «Хвалите Бога» (Псал. 150-й). Эти псалмы положено пѣть тому и другому лику по стихамъ. Въ Ирмологіюѣ предъ стихами этихъ псалмовъ печатаются попеременно буквы: а, б—для означенія, которому лику слѣдуетъ пѣть стихъ. Въ Тупиконѣ сказано: «Аще имать святой стихиры на хвалитехъ, тогда глаголемъ сіи три псалма на лики (Туп., гл. 9-я).

Со стихами хвалитныхъ псалмовъ поются стихиры, которыя отъ того называются «стихирами на хвалитехъ», «стихирами хвалитными». Стихиры поются при копѣ хвалитныхъ псалмовъ, именпо—за послѣднимъ стихомъ 149-го псалма: «Сотворити въ

¹⁾ Свѣтильны троичны гласа печатаются, какъ и свѣтильны дневніи, въ Октоихѣ. Когда въ Тупиконѣ находится такое указаніе: «Свѣтиленъ Октоиха или троичень» (Туп., послѣд. 8 дек.), тогда тѣмъ указывается на двойкіе свѣтильны. Если на утрени будутъ пѣть тропарь (по «Богъ Господь»), тогда слѣдуетъ свѣтиленъ дневной Октоиха, а если вмѣсто «Богъ Господь» будутъ пѣть «Аллилуія», то свѣтиленъ троичень гласа.

нихъ судъ написанъ», и со всѣми стихами 150-го псалма. Эти стихи поются всѣ со стихирами тогда, когда полагается пѣть шесть стихирь. Пятый и шестой стихи 150-го псалма составляютъ одинъ припѣвъ, одинъ стихъ. Когда же поются только 4-ре стихирь, тогда онѣ поются съ послѣдними четырьмя припѣвами, стихами 150-го псалма. Когда же поются 8-мь стихирь, тогда съ двумя послѣдними стихирами поются особые стихи (а не изъ псалмовъ хвалитныхъ). Такъ, въ недѣли (воскресенія, Туп., гл. 2) и въ субботу Лазаря (Туп., послѣд., субб. Лазаря), когда поются 8-мь стихирь на «Хвалитехъ», послѣднія двѣ стихирь поются съ слѣдующими стихами: «Воскресни, Господи Боже мой, да вознесетъ рука Твоя, не забуду убогихъ Твоихъ до конца». — «Исповѣмся Тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ, повѣмъ вся чудеса Твоя». Объ этихъ стихахъ (псал. 9: 2, 3), сказано въ Тупиконѣ, что «совокупльшимся обоимъ ликомъ припѣваемъ припѣвы сія» (Туп., гл. 2). Если въ недѣлю (воскресеніе) случится святой съ бдѣніемъ (Туп., гл. 3) или полувечеремъ (Туп., гл. 4), то поются стихирь святаго съ припѣвами его вечерними. Въ нѣкоторыя недѣли (воскресенія) пѣнія Постной Тріоди, до недѣли вай, поется 10-ть стихирь; предъ двумя послѣдними стихирами, 9-ю и 10-ю, поются особые стихи, положенные въ Тріоди на ряду.

Когда въ недѣлю на «Хвалитехъ» поются на 10-ть, напримѣръ въ мясопустную недѣлю (См. также послѣд. сырной недѣли), тогда 6-й стихъ 150-го псалма, т. е.: «Всякое дыханіе да хвалить Господа», составляетъ особый припѣвъ, и 3-й стихъ 9-го псалма «Возвеселюся» — особый припѣвъ (Туп., посл. мяс. нед.).

Въ тѣ дни, въ которые на утрени не поется (а читается) великое славословіе, *тѣмъ хвалитныхъ псалмовъ* начинается такимъ образомъ: первый ликъ поетъ сперва начало 1-го стиха, именно: «Хвалите Господа съ небесъ» и засимъ поетъ припѣвъ: «Тебѣ подобаеъ пѣснь Богу»; послѣ сего тотъ же ликъ поетъ весь первый стихъ: «Хвалите Господа съ небесъ, хвалите Его въ вышнихъ» и опять поетъ припѣвъ: «Тебѣ подобаеъ пѣснь Богу». Затѣмъ второй ликъ поетъ 2-й стихъ: «Хвалите Его вси Ангели Его, хвалите Его вси силы Его». И послѣ сего также поетъ припѣвъ: «Тебѣ подобаеъ пѣснь Богу». Когда же на утрени поется (а не читается) великое славословіе ¹⁾, тогда пѣніе хвалитныхъ псалмовъ начинается иначе, тогда, по выраженію церковнаго Устава, (Туп., гл. 2 Ирмолог.) поется: «*Велкое дыханіе*».

¹⁾ Аще убо есть недѣля, или Владычный праздникъ, или святой, иже въ великое славословіе... (Слѣд. Псалтирь, Ирмолог.).

Это пѣніе состоитъ въ томъ, что хвалитныя псалмы начинаются тѣми словами, которыми они всегда оканчиваются на утрени, т. е. словами: «Всякое дыханіе да хвалить Госнода». Засиѣ поется стихъ: «Хвалите Госнода съ небесъ, хвалите Его въ вышнихъ» и послѣ сего припѣвъ: «Тебѣ подобаеѣ пѣснь Богу». Такимъ образомъ, изъ хвалитныхъ псалмовъ и стихирь составляется Богу хвалебный гимнъ, который начинается и оканчивается одними и тѣми же словами.

Въ Октоихѣ *стихиры на «Хвалитехъ»* находятся только въ послѣдованіяхъ субботнихъ и недѣльныхъ (воскресныхъ). Въ прочіе дни седмицы поются стихиры на «Хвалитехъ» или изъ Минеи, или изъ Трїоди.

Въ *субботы* же стихиры на «Хвалитехъ» изъ Октоиха поются только тогда, когда поется «Аллилуїа», т. е., когда въ субботу совершается служба за упокой (Туп., гл. 13). Когда же въ субботу поется «Богъ Госнодь», тогда стихиры хвалитныя Октоиха поются вмѣсто стихирь въ стиховнѣ, по «Благо есть». Стихиры же стиховныя Октоиха не поются (Туп., гл. 12).

Если *въ недѣлю (воскресеніе)* не случится праздника или памяти святаго, которому положено пѣть стихиры на «Хвалитехъ», то поются только стихиры воскресныя Октоиха на 8-мь (Туп., гл. 2).

Если же случится въ недѣлю *праздникъ или святый съ бдніемъ, полгелсемъ, великимъ славословіемъ*, которому есть въ Миней стихиры на «Хвалитехъ», то поются на «Хвалитехъ» стихиры воскресныя четыре и «святаго со славнымъ четыре» (Туп., гл. 3 и 4), т. е. послѣ четырехъ воскресныхъ стихирь поются четыре стихиры на «Хвалитехъ» свитому изъ Минеи, включая въ это число четырехъ стихирь и ту стихиру, которая въ Миней положена на «Слава» («И самогласнѣ иже на славу». Туп., 15-го сентября, аще попраздество въ недѣлю. См. о стихирахъ на «Хвалитехъ»).

Если *въ недѣлю (воскресеніе)* случится *предпраздество*, или *попраздество*, или *отданіе* праздника, то, послѣ четырехъ или пяти стихирь воскресныхъ (7-го сентября, 1-го февраля), поются четыре или три праздничныя стихиры стиховныя утреннія (Сент. 15-го и 8-го сент., аще... въ недѣлю) со славнымъ, т. е. со стихирою на «Слава». Стихиры празднику поются съ праздничными припѣвами (Туп., послѣд. 7-го сент., 15-го сент., 25-го ноябр. и др.).

Если же въ *недѣлю, кромѣ предпраздества*, случится еще *святый, которому положены стихиры на «Хвалитехъ»*, то въ такомъ случаѣ, стихиры предпраздества или попраздества не поются, а поются стихиры воскресныя четыре и святаго со славнымъ

четыре, съ припѣвы его (Туп., 8-го сентября, аще по праздниство въ недѣлю; 15-го сент., аще по праздниство въ недѣлю).

При пѣніи Трїоды Постной и Цветной, въ разныя недѣли поется на «Хвалитехъ» разное число стихиръ воскресныхъ (Октоиха) и стихиръ Трїодей. Сколько тогда поется тѣхъ и другихъ стихиръ, это указано въ Трїодяхъ, въ послѣдованїяхъ тѣхъ недѣль.

Послѣ стихиръ на хвалитехъ на «Слава» въ недѣли (воскресенїя) поется «стихира Евангельская», которая называется «стихиною утреннею, утреннимъ самогласномъ» ¹⁾. Стихиръ Евангельскихъ столько же, сколько воскресныхъ утреннихъ Евангелій, именно 11-ть (сколько и ексаностилларїевъ воскресныхъ). Каждая изъ 11-ти стихиръ соотвѣтствуетъ по содержанию, читанному изъ числа 11-ти, воскресному Евангелію ²⁾. Каждая стихира Евангельская всегда поется на гласъ, и надъ этими стихирами надписывается на какой гласъ онѣ должны быть пѣты. Первые 8-мъ стихиръ поются по порядку на 8-мъ гласовъ. 9-я стихиры поется на 5-й гласъ, 10-я—на 6-й, 11-я—на 8-й гласъ. Эти стихиры печатаются въ Октоихѣ и Тупиконѣ (глава 54). Въ нѣкоторыхъ недѣли (воскресенїя) указано пѣть Евангельскія стихиры не послѣ стихиръ на «Хвалитехъ», а послѣ утрени, предъ 1-мъ часомъ, при литїи. Въмѣсто же Евангельскихъ стихиръ поются, послѣ стихиръ на «Хвалитехъ», стихиры праздника (изъ Миней или Трїоды). По отсутствїи утрени положено пѣть Евангельскія стихиры въ недѣли (воскресенїя), въ которыя случаются праздники Богородичны: Рождество Богородицы, Входъ во храмъ, Благовѣщенїе, Срѣтенїе, Успѣнїе, предпраздниство (24 дек.) и отданїе (31 дек.) Рождества Христова, отданїе Богоявленїя 13 янв.), а также въ недѣли (воскресенїя) отъ недѣли мытаря и фарисея до недѣли Всѣхъ Святыхъ (Туп., послѣд. недѣли мытаря и фарисея).

Если въ недѣлю (воскресенїе) случится дванадесятый праздникъ Богородицы, то на «Слава» поется стихиры праздника. Если же въ недѣлю случится праздникъ Господній дванадесятый, то на «Слава и мытъ» поется стихиры праздника.

Въ недѣли (воскресенїя) кромѣ тѣхъ, въ которыя бываетъ великій Господній праздникъ (Рождество Христово, Богоявленїе, Преображенїе, Воздвиженїе Креста, Входъ Господень во Иерусалимъ, Пятидесятница), на «И мытъ» поется Богородиченъ.

¹⁾ Утренний самогласень въ богослужебныхъ книгахъ иногда обозначался словомъ есеянонь (ἑσπρινόν—утренній), именно: Слава есеянонь. И мытъ, прелоголовенїа еся, Богородице (Служебн. Московск. 1651, 1658 гг.

²⁾ Въ Тупиконѣ (Гл. 2) сказано: Стихира евангельская рядъ, т. е. рядовая, по порядку. Рядъ тотъ же, который и воскресныхъ утреннихъ Евангелій.

2-го гласа: «Проблагословенна еси, Богородице Дѣво». Этотъ Богородиченъ поется также въ субботу Лазаря (если въ эту субботу не случится праздника Благовѣщенія) и въ страстную субботу (хотя бы въ онуо случилось Благовѣщеніе) (Туп., послѣд. сихъ дней).

Послѣ хвалитныхъ псалмовъ и стихирь слѣдуетъ великое славословіе¹⁾. Когда поется: «Всякое дыханіе», тогда, послѣ пѣнія стихирь на «Слава и нынѣ». Настоятель говорить: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ»²⁾, и пѣвцы поютъ великое славословіе: «Слава въ Вышнихъ Богу». Когда же не поется «Всякое дыханіе», тогда, послѣ хвалитныхъ псалмовъ, на мѣсто пѣнія стихирь на «Слава и нынѣ», чтець³⁾ произноситъ: «Тебѣ слава подобаетъ, Господи Боже нашъ, Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь. Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ», — и читаетъ: «Слава въ вышнихъ Богу» (Часословъ, слѣд. Псалтирь и Тупик., гл. 9-я). Итакъ, на всякой утрени (кромѣ седмицы пасхальной) положено славословіе: «Слава въ вышнихъ Богу». Въ дни непрасдничные

¹⁾ Когда поется (а не читается) великое славословіе, тогда предъ нимъ поются стихирь на «Хвалитехъ». Но не всегда бываетъ такъ, что если поются стихирь на «Хвалитехъ», то поется и великое славословіе. Есть праздники святымъ шестиричнымъ (когда не поется великое славословіе), въ которые положены стихирь на «Хвалитехъ». Такъ, сентября: 6-го, 16-го, 20-го, 24-го; октября: 7-го; ноября: 1-го, 24-го; декабря: 4-го, 27-го; мая: 2-го; іюля: 1-го, 8-го, 11-го, 14-го, 24-го и 27-го.

²⁾ Въ «Руководствѣ для сельскихъ пастырей» (1873 г., № 14) былъ предложенъ вопросъ: кто, по Уставу, Священникъ или Діаконъ долженъ произносить возгласъ предъ великимъ славословіемъ: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ»? Предлагающіе вопросъ замѣчаютъ, что «хотя въ Уставѣ, въ 9-й главѣ и въ послѣдованіи понедѣльника 1-й седмицы великаго поста ясно сказано, что возглашаетъ Настоятель, но что тамъ говорится о службѣ седмицной и постовой, когда Діаконъ не участвуетъ въ службѣ, слѣдовательно, Священникъ, кромѣ всего прочаго, возглашаетъ и «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ». Вопросъ рѣшается «Руководствомъ для сельскихъ пастырей» такимъ образомъ, что въ Уставѣ умоляно о Діаконѣ, чтобы онъ произносилъ. На основаніи же общаго правила Устава долженъ произносить Священникъ; о произнесеніи Діакономъ, какъ объ исключеніи изъ общаго правила, непременно было бы сказано ясно. Въ большинствѣ церквей въ Россіи и на Аѳонѣ, въ монастыряхъ и свитахъ слова: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ» возглашаетъ непременно Настоятель или Священникъ (Руков. для сельск. пастырей 1873 г., № 14, стр. 470—472). Къ этому должно присоединить, что въ Тупиконѣ, въ 7-й главѣ, въ которой указывается воскресная служба Іерей съ Діакономъ, въ концѣ, указано предстоятелю произносить между другими молитвословіями и «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ» (См. въ концѣ 7 гл., «зри»).

³⁾ Въ Часословѣ сказано, что глаголетъ умищенный братъ, а въ Тупиконѣ указано произносить Настоятелю (Туп., гл. 9). Подобное указывается и въ книгѣ, изданной въ Киево-Печерской лаврѣ: «Аще стихирь хвалитныхъ не будетъ, то по окончаніи псалмовъ Іерей возглашаетъ: Тебѣ слава подобаетъ, Господи Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому духу, нынѣ, и присно, и во вѣки. Чтець: Аминь. Іерей: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ». (Послѣд. утрени, вечерни и полунощницы, изд. Киево-Печерской лавры, 1861 г., л. 10 на оборотѣ). Но можетъ произносить и чтець (Туп., послѣд. 24 февр., въ понед. 1 нед.).

«Слава въ вышнихъ Богу», читается, а въ праздники оно поется¹⁾. Славословіе, которое поется въ праздники, именуется великимъ славословіемъ²⁾.

Есть различіе въ славословіи, которое поется и которое читается на утрени. Славословіе, которое поется, оканчивается пѣніемъ Ангельской пѣсни: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ». Славословіе, которое читается, оканчивается словами: «Тебѣ подобаетъ хвала. Тебѣ подобаетъ пѣніе, Тебѣ слава подобаетъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Въ этомъ славословіи, которое читается (а не поется), молитва: «Сподоби, Господи» находится въ концѣ его. Въ славословіи же, которое поется, эта молитва находится въ срединѣ его. Притомъ, въ славословіи, которое поется, въ молитвѣ: «Сподоби, Господи» поется: «Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ», трижды. Въ славословіи же, которое читается, вмѣсто пѣнія сего трижды, читается такъ: Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ. Благословенъ еси, Владыко, вразуми мя оправданіемъ Твоимъ. Благословенъ еси, Святый, просвѣти мя оправданіи Твоими».

Славословіе, которое поется, есть молитвословіе торжественное. Уставомъ положено пѣть его въ праздничные дни въ году:

- 1) Въ дни недѣльные (воскресные).
- 2) Въ дни седмищные, если въ нихъ случится празднованіе съ бдѣніемъ, полудеемъ, великимъ славословіемъ, и если эти праздники случатся между недѣлею Ап. Фомы и сырною седмицею, т. е. не въ великій постъ.

¹⁾ Въ книгѣ: «Послѣдованіе молебныхъ пѣній» сказано, что великое славословіе поется *среди церкви*: «поется великое славословіе посреди церкви, якоже и на утрени» (См. Благодареніе о полученіи прошенія (опес. Сим. Сол., разгов. о священнодѣйств. и таинств., § 278-й). При пѣніи славословія отрываются царскія врата (См. выше стр. 21). На Славѣ (стихирь на «Хвалитехъ»). Діаконъ отвергаетъ врата, а Іерей въ фелоніи стоитъ предъ престоломъ, къ нему встаетъ и Діаконъ отъ десныя страны, и по окончаніи послѣдней стихиры возглашаетъ велигласно: «Слава, Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ» (Послѣд. утрени, вечерни и полунощницы, изд. въ Клево-Печерской лаврѣ, 1861 г., послѣдованіе всенощнаго бдѣнія, листъ 9 на оборотѣ). Въ дни великой Четырдесятиницы, когда на утрени поется полудей, но затѣмъ не поется великое славословіе, «Діаконъ, послѣ полудей, на канонѣ разоблачается, а Іерей одинъ оканчиваетъ утреню постовую, якоже обычно. Аще же случится полудей въ дни постные, или въ субботу, и поется славословіе великое, тогда Діаконъ не разоблачается до конца утрени, но стоитъ предъ престоломъ на славословіи и глаголетъ послѣднія ектеніи по обычно» (Тамъ же, л. 13-й на оборотѣ).

²⁾ Такъ, въ Часословѣ читаемъ: «Аще же есть Четырдесятиница, или нынѣ день, не имѣяй славословіе великое, по хвалитехъ «Слава и нынѣ» глаголетъ учиненный монахъ снце», и т. д. О святомъ, въ день памяти коего положено пѣть великое славословіе, говорится: «Святый ямаѣ славословіе» (Туп., гл. 5 о часахъ, и гл. 52).

3) Въ дни отдавiя праздниковъ.

4) Съ сырной седмицы до недѣли Ап. Оомы, въ слѣдующiе седмичные дни: а) въ субботы—сырную, пятой седмицы Великаго поста, субботу Лазаря и страстную субботу; б) въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ сырной седмицы, если въ нихъ случится праздникъ Срѣтенiя Господня (2-го февраля) и день храма (Туч., храмъ гл. 27).

Но если въ понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ сырной седмицы случится празднованiе святому съ бдѣнiемъ, поведемъ (напримѣръ 30-го янв., 24-го февр.), также—если во вторникъ и четвертокъ сырной седмицы будетъ отдавiе праздника Срѣтенiя, то *не поется великое славословіе*. Въ среду и пятокъ сырныя, въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й, 6-й и страстной седмицы Великаго поста—какое бы празднованiе ни случилось—великое славословіе *не поется*. И въ величайшiй изъ праздниковъ, въ Пасху и пасхальную седмицу, по Уставу, не полагается пѣнiя великаго славословія, подобно тому, какъ тогда не читается псаломъ: «Помилуй мя, Боже».

Когда поется *великое славословіе*, тогда, *послѣ пѣнiя Святыи Боже, Святыи Крѣпкiи, Святыи Безсмертныи, помилуй насъ*.— какъ бы для утвержденiя надежды на милость Господа, поется *тропарь* праздника однажды.

Въ *недѣлю (воскресенiе)*, хотя бы случился святой съ бдѣнiемъ или праздникъ храма святому, поется тропарь воскресенья точию (Туч., гл. 3; храм. 52 глава), равно если случится въ недѣлю (воскресенiе) предпразднество или поспразднество, отдавiе праздника и дванадесятый праздникъ Богородицы—поется тропарь воскресенья (Туч., послѣд. 8-го севт., аще въ недѣлю и др.). Но въ праздникъ Господень (напр., 6-го авг.) поется тропарь праздника. Въ крестоноклонную недѣлю (воскресенiе), по выносу креста, поется тропарь: «Спаси, Господи, люди Твоя».

Въ дни воскресныя попеременно поются два воскресныя тропаря: «Днесь спасенiе миру» и «Воскресъ изъ гроба», именно: первый пѣзъ сихъ тропарей поется при 1-мъ, 3-мъ, 5-мъ и 7-мъ гласахъ Октоиха (въ нечеть), а послѣднiй: при 2-мъ, 4-мъ, 6-мъ и 8-мъ гласахъ Октоиха (въ четь).

Въ дни седмичныя — въ праздники Господни и Богородицны и въ отдавiя праздниковъ, послѣ славословія, поется тропарь праздника или Богородицы однажды.

Въ праздники святыхъ, послѣ великаго славословія, сперва поется тропарь святому, а затѣмъ на Слава и пѣнiя: — Бого-

родичень воскресный¹⁾ Октоиха (Туп., послѣд. 6-го октября, 30-го ноября и др.).

Въ седмичныхъ дни, *кроме субботы*, поется Богородичень по гласу тропаря святаго, т. е. изъ того гласа, на который поется тропарь. Если празднуется память двумя такимъ святымъ, изъ коихъ каждому положенъ тропарь, то послѣ славословія поются оба тропаря. Богородичень же поется по гласу послѣдняго тропаря, т. е., который поется на «Слава» (напримѣръ, Туп., послѣд. 1-го сентября). *Въ субботу* же поется Богородичень гласа настоящаго, или праздника, т. е. того гласа, на который и въ ту субботу, равно и во все дни той седмицы пѣты пѣснопѣнія Октоиха (Туп., гл. 15) «или праздника» («Туп., гл. 15»), т. е. того гласа, на который поется тропарь праздника.

Въ дни предпразднства и попразднства, послѣ тропаря святому, поется на «Слава и нынѣ» тропарь предпразднства или попразднства.

Въ день Воздвиженія Крести Господня, въ 3-ю недѣлю Великаго поста и въ 1-е августа — послѣ великаго славословія, поются *стихиры Кресту*.

Въ страстную субботу, послѣ великаго славословія, при пѣніи «Святый Боже», бываетъ *иссѣніе плащаницы* около храма, и по внесеніи ея въ храмъ, Настоятель говоритъ: «Премудрость, прости», пѣвцы поютъ тропарь «Влагообразный Иосифъ»; затѣмъ поется тропарь пареміи, произносится прокимень пареміи и читается паремія, послѣ сего — прокимень Апостола и читается Апостоль, наконецъ, поется «Аллилуія» и читается Евангеліе.

Въ пасхальную седмицу, послѣ пѣнія канона и послѣ малой ектеніи сряду (безъ пѣнія великаго славословія), поются *стихиры пасхальныя*. Въ день же самой Пасхи, послѣ пасхальныхъ стихирь, читается слово св. Іоанна Златоустаго и затѣмъ поется тропарь св. Іоанну Златоусту.

Когда на утрени поется *великое славословіе*, оканчивающееся молитвою: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ», тогда, послѣ славословія и тропаря, произносится сугубая ектенія. Въ ней какъ бы объясняется, кого мы разумѣемъ, когда говоримъ: «Помилуй насъ». Сугубая ектенія и начинается почти тѣми же словами, которыми оканчивается ве-

¹⁾ Эти Богородичны называются Богородичами отсутительными воскресными восьми гласовъ. Въ первомъ гласѣ Богородичень: «Гавриилу въшавшу» (Св. Туп., послѣд. 23, 25 сентября и др.). Они же называются и первыми, т. е. первыми на утрени (См. выше, стр. 273, 274, примѣч.). Богородичны эти пѣтаются въ Миссеѣ, въ концѣ каждаго мѣсяца, въ Стѣфановой Псалтири, въ Тупиконѣ (гл. 53).

ликое славословіе, именно: «*Помилуй насъ, Боже, по велицѣй милости Твоей, молимтися, услыши и помилуй*» ¹⁾).

За этою ектеніею сряду слѣдуетъ ектенія: *Исполнимъ утреннюю молитву* нашу Господеви». Въ пей частнѣе излагаются прошенія о томъ же, о чемъ въ великомъ славословіи возносятся моленіе вообще ²⁾).

Когда на утрени славословіе читается (а не поется), тогда оно оканчивается молитвами: «*Сподоби, Господи, въ день сей безъ грѣха сохранитися намъ*», «*Буди, Господи, милость Твоя на насъ*», Господи, милость Твоя во вѣкъ, длѣть руку Твоею не презри»; тогда послѣ славословія бываетъ ектенія: «*Исполнимъ утреннюю молитву* нашу Господеви», т. е. продолжаются прошенія, которыми оканчивается славословіе. И послѣ ектеній: «*Исполнимъ утреннюю молитву* нашу Господеви», Священникъ возглашаетъ: «*Яко Богъ милости, щедротъ и человеколюбія еси*» ³⁾). Послѣ же возгласа просительной ектеніи (какъ на вечернѣ и литургіи) всегда Священникъ говоритъ: «*Миръ всѣмъ*». Ликъ отвѣчаетъ: «*И духови твоему*». Діаконъ приглашаетъ преклонить главы. Іерей читаетъ тайно молитву главопреклоненія (см. выше стр. 217), въ которой проситъ Бога, чтобы Онъ, какъ благій и человеколюбивый, простилъ насъ, въ чемъ мы согрѣшили волею или неволею, и даровалъ мирная и премирная благая Своя,—и возглашаетъ: «*Твое бо есть еже милovati и спасти насъ*» ⁴⁾).

Если на утрени славословіе: «*Слава въ вышнихъ Богу*» было читаемо (а не пѣто), то послѣ молитвы главопреклоненія поются или читаются стихи псалмовъ, припѣвы, составляющіе какъ бы продолженіе и заключеніе молитвы: «*Сподоби, Господи*» и ектеній: «*Исполнимъ утреннюю молитву*». Въ первомъ изъ этихъ стиховъ (Псал. 89: 14—19): «*Исполнихомъ завтра милости... и возрадовахомся и возвеселихомся*», выражается чувство радости

¹⁾ Какъ на великой вечернѣ—по входѣ съ кадильницею въ алтарь въ царскія прата, и на литургіи—послѣ чтенія Евангелія, такъ и въ великую субботу — по великомъ славословіи, по входѣ Іерея съ Евангеліемъ въ царскія двери, сугубая ектенія начинается прошеніями: «*Рцемъ вси*», и «*Господи Вседержителю, Боже отецъ нашихъ*» (Гул., послѣд. страст. субб., утро).

²⁾ Такъ въ ектеніи: «*Дне всего совершенна, свята, мирна и безгрѣшна у Господа просимъ; Ангела мирна, вѣрна наставника, хранителя душъ и тѣлестъ; прошенія и оставленія грѣховъ и прогрѣшеній нашихъ у Господа просимъ*». Въ великомъ славословіи молимся: «*Сподоби, Господи, въ день сей безъ грѣха сохранитися намъ, Господи, къ Тебѣ прибѣгохъ, научи мя творити волю Твою, испѣля душу мою, яко согрѣшихъ къ Тебѣ*».

³⁾ Не тотъ возгласъ, который бываетъ на вечернѣ послѣ сей ектеній. Тамъ возгласъ: «*Яко благъ и человеколюбецъ Богъ еси*».

⁴⁾ На вечернѣ и на литургіи по «*Отче нашъ*», послѣ сей ектеній, Іерей читаетъ тайно инныя молитвы, и потому возгласы послѣ нихъ бывають иные.

и благодаренія «за дни, въ ны же смирилъ ны, дѣла въ ны же видѣхомъ злая» и возсылается моленіе Господу: «Призри на рабы Твоя и на дѣла Твоя и настави сыны ихъ». Во второмъ стихѣ (Псал. 89: 13) продолжается это моленіе: «*И буди свѣтлостъ* Господа Бога нашего на насъ, и дѣла рукъ нашихъ исправи на насъ, и дѣло рукъ нашихъ исправи» (Часосл. утр.). Примѣры того, какъ Господь призираетъ и наставляетъ сыновъ, осіяваетъ свѣтомъ благодати, святая Церковь представляетъ въ пѣніи за сими стихами *стихиры*, называемыхъ «*на стиховнѣ*». Въ стихирахъ на стиховнѣ прославляются святые угодники Божіи, воспоминаются спасительныя для людей событія изъ исторіи вѣры (напримѣръ, крестная смерть Господа).

Стихиры на стиховнѣ поются *изъ Октоиха особыл на каждый седмичный день* (Туп., гл. 9).

Въ послѣдованіи *субботы стихиры* на стиховнѣ имѣютъ предъ собою *особые стихи*,—припѣвы упокойные, и самыя стихиры, по своему содержанію, суть молитвословія за упокой; посему, хотя стихиры и положены въ послѣдованіяхъ субботнихъ на утрени, но поются на утрени только въ томъ случаѣ, когда въ субботу совершается служба за упокой, такъ—въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста и вообще, когда, вмѣсто «Вогъ Господь», поется «Аллилуія». Въ другія же субботы, на мѣсто стихиръ на стиховнѣ, поются три стихиры хвалитныя, въ прославленіе мучениковъ, положенныя въ тѣхъ же субботнихъ послѣдованіяхъ Октоиха, и припѣвы предъ ними поются: «Исполнихомся» и «И буди свѣтлостъ» (Туп., гл. 12).

Въ дни *предпразднствъ и попразднствъ*, на мѣсто Октоиха, поются стихиры на стиховнѣ предпразднства или попразднства изъ Минеи или Трїоди Цвѣтной. Припѣвы предъ ними особые. праздничные.

Въ стихирахъ на стиховнѣ указывается на благость Божію къ людямъ. Послѣ пѣнія ихъ чтець взываетъ: «*Благо есть исповѣдатися* Господеву, и пѣти имени Твоему Вышній; возвѣщати завтра милость Твою и истину Твою на всяку ночь». Въ дни великой Четырнадцатниці—понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ, это молитвословіе произносится дважды (Часословъ, Туп., послѣд. понед. 1-й седм. вел. поста).

За *воззваніемъ*: «Благо есть исповѣдатися Господеву, пѣти имени Твоему Вышній» слѣдуетъ самое исповѣданіе Господу согрѣшеній и прославленіе имени Вышняго въ молитвословіяхъ «*Трисвятаго*» (т. е. «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ»; «Слава Отцу, и Сыну, и Святому

Духу»; «Пресвятая Троице, помилуй насъ»; «Господи, помилуй»: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу») и молитвы Господней: «*Отче нашъ*».

Послѣ возгласа Священника поется или читается *тропарь съ Богородичнымъ*, который называется отпустительнымъ (Туп., гл. 52). Уставъ пѣнія ихъ во многомъ одинаковъ съ уставомъ пѣнія отпустительныхъ тропарей на вечернѣ. Оба эти устава излагаются вмѣстѣ въ 52-й главѣ Тупикопа, гдѣ и можно видѣть сходство и различіе ихъ.

Въ седмицныя дни, кромѣ среды и пятка, если *нѣтъ предпразднства или попразднства*, поется тропарь дневнаго святаго изъ Мѣсячной Минси однажды. Если же случится два святыхъ, изъ коихъ каждому положенъ тропарь въ Миней, то сперва поется тропарь другаго святаго (Туп., гл. 52). Если въ Мѣсячной Миней не положено тропаря святаго, то поется тропарь изъ Общей Минси—по чину, или лику святаго.

Послѣ тропари на «Слава и нынѣ», или, если два тропаря, послѣ «И нынѣ», въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ поется Богородиченъ, а въ среду и пятокъ—Крестобогородиченъ «отъ меньшихъ» (Туп., гл. 52, см. о пѣлѣ вечера), по гласу тропаря святаго, а если два тропаря, по гласу втораго тропаря. Въ субботу же поется «Богородиченъ отъ меньшихъ настоящаго гласа», «писанъ въ субботу въ конецъ утрени», а не по гласу тропаря святаго (Туп., гл. 52, см. о субботѣ). Эти Богородичны печатаются въ концѣ каждой книги Мѣсячной Минси и Слѣдованной Псалтири подъ такимъ заглавіемъ: «Богородичны отпустительны по тропарехъ святыхъ, поемые во все лѣто, во вечерни же, к на «Богъ Господь» на утрени, и паки въ концѣ утрени». По «Благо есть» и «Отче нашъ» поется тотъ Богородиченъ, предъ которымъ напечатано: «въ концѣ утрени».

Если въ седмицныя дни *случится предпразднство или попразднство*, то послѣ тропаря святаго или двухъ тропарей поется тропарь предпразднства или попразднства (Туп., гл. 52). Если же въ Миней не положено тропаря святаго, то поется только одинъ тропарь предпразднства или попразднства (Туп., гл. 52, еще предпразднство или попразднство).

Въ среду и пятокъ *сырныя*, въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой *Четырдесятницы* (23-го и 26-го марта), въ понедѣльникъ, вторникъ и среду *страстной седмицы* поется тропарь: «Во храмѣ стояще славы Твоея» (Туп., послѣд. сырной; послѣд. понед. 1-й седм. вел. поста и послѣд. понед. среды страстной седмицы). По если случится Благовѣщеніе или

святый съ полувелеемъ, то по «Благо есть» поется тропарь праздника (Гул., 25-го марта) или святаго (Гул., 24-го февр., аще въ понедѣльникъ Четырдесятницы, 9-го марта). Въ страстной четвертокъ по «Благо есть» поется тропарь: «Егда славнии ученицы», а въ страстный пятокъ—тропарь: «Искупиль ны еси отъ клятвы. Въ субботы пѣнія Поствой Троици, въ которыя не поется (а читается) великое славословіе послѣ «Благо есть» и «Отче нашъ» поется: въ субботу первой седмицы великаго поста тропарь, на 2-й гласъ, св. Θεодору: «Велии вѣры неправленія» и Богородичень: «Вся наче смысла». Въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста, когда совершается служба за упокой, поются тропари: «Апостолы, Мученицы, Пророцы. На «Слава»: «Помяни. Господи, яко благъ». На «И нынѣ»: Богородичень: «Мати святая неизреченнаго Свѣта» (Гул., послѣд. субб. 2-й седмицы великаго поста и слѣд.). Эти тропари поются послѣ «Благо есть» и въ другія субботы въ году, если въ нихъ совершается служба за упокой (Гул., гл. 1-4), исключая субботъ предъ недѣлею мясопустною и предъ Пятидесятницею; тогда, по «Благо есть», поются тропари: «Глубиною мудрости человекѡлюбно вся строи», на «Слава и нынѣ»: «Тебе и стѣну и пристанище имамы» (Гул., послѣд. мясопустной субб. и субботы предъ Пятидесятницею).

На той утрени, въ которой поется великое славословіе (а не читается), сряду послѣ пѣнія Трисвятаго: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Везсмертный, помилуй насъ» и послѣ тропари бываетъ ектенія: «Помилуй насъ, Боже»; но на утрени, въ которой славословіе читается (а не поется), ектенія: «*Помилуй насъ, Боже*» слѣдуетъ послѣ «Благо есть», «Трисвятаго», «Отче нашъ» и тропаря ¹⁾. Въ дни же поста эту ектенію замѣняетъ произнесеніе 40-а разъ «Господи, помилуй». Дни, въ которые возглашается «*Господи, помилуй 40 разъ*, вмѣсто ектеніи «Помилуй насъ, Боже», суть слѣдующіе:

1) Среда и пятокъ сырныя. Но исключаются тѣ случаи, когда въ среду и пятокъ сырныя случится: а) праздникъ Срѣтенія (Гул., послѣд. 2-го февр., въ среду сырную; тамъ положены три поклона

¹⁾ Въ книгѣ Парастасъ на всеночномъ бдѣніи, бываемомъ по усопшемъ, указана, послѣ чтенія великаго славословія и пѣнія стихирь, ектенія: «Помилуй насъ, Боже». Въ ней послѣ прошенія о плодоносящихъ и добродѣющихъ, предлагается ектенія (малая) за упокой: «Еще молима о упокоеніи души усопшаго раба». Послѣ прошенія: «Милости Божіа, царства небеснаго» — ликъ: Господи, помилуй, 40 разъ. Іерей же, преклонъ главу, чтець тайно молитву: «Боже духовъ». Возгласъ: «Яко Ты еси воскресеніе» Посемъ глаголетъ Іерей или Діаконъ: «Премудрость». Мы же: «Честнѣйшую херувимъ». Іерей: «Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе». Мы же: «Слава и нынѣ». «Господи, помилуй», «Благословіи». Іерей отпустъ: «Воскресый изъ мертвыхъ, Христосъ истинный Богъ» и т. д.

въ концѣ утрени). предпразднство, поипразднство и отдавiе его (1-го, 8-го февр.): б) день храмоваго праздника. Тогда по «Благо есть» бываетъ ектенiя: «Помилуй насъ, Боже».

2) Вмѣсто ектенiи произносится: «Господи, помилуй» 40 разъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой Четырдесятинны, исключая тѣхъ случаевъ, когда въ эти дни бываетъ: а) Благовѣщенiе (Гви., послѣд. 25-го марта), б) празднованiе храму, в) святому съ полувечеремъ—на 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмицахъ великаго поста (кроме первой седмицы). Тогда по «Благо есть» бываетъ ектенiя: «Помилуй насъ, Боже» (Гви., 24-го февр., аще въ понед. 9-го марта, храм. гл. 35).

3) Вмѣсто ектенiи произносится: «Господи, помилуй» 40 разъ въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы. Но если въ эти дни случится Благовѣщенiе, то бываетъ ектенiя: «Помилуй насъ, Боже» (Гви., 25-го марта).

Когда въ упомянутые дни поста по «Благо есть» бываетъ ектенiя: «Помилуй насъ, Боже»¹⁾, тогда послѣ ектенiи и возгласа Іерей: «Премудрость», ликъ: «Благослови». Іерей: «Сый благословенъ». ликъ: «Небесный Царю» и бывають *три великихъ поклона* съ чтенiемъ молитвы: «Господи и Владыко живота моего». И сряду за симъ читается 1-й часъ. Когда же, вмѣсто ектенiи: «Помилуй насъ, Боже», произносится: «Господи, помилуй» 40 разъ, тогда молитва: «Господи и Владыко живота» читается дважды, и бываетъ всѣхъ *поклоновъ 16-ть*, т. е.—сперва три великихъ, потомъ 12-ть малыхъ и затѣмъ одинъ великій.

Чтенiе молитвы «Господи и владыко живота моего и поклоны не слѣдуютъ сряду за произнесенiемъ «Господи, помилуй» 40 разъ, а *предваряются* слѣдующими молитвословiями: «Слава и нынѣ», «Честнѣйшую херувимъ», «Именемъ Господнимъ благослови, отче». Священникъ говоритъ: «Сый благословенъ Христосъ Богъ нашъ».

Чтець читаетъ: «Небесный Царю, вѣрнаго Императора нашего... укрьни». Такимъ образомъ, здѣсь слѣдуютъ молитвословія подобныя тѣмъ, какія бывають и въ концѣ утрени не въ посту, но только: а) на утрени не въ посту, послѣ ектенiи и возгласа. Священникъ или Діаконъ говоритъ: «Премудрость», и затѣмъ ликъ возгласаетъ: «Благослови», а въ посту, когда вмѣсто ектенiи чтець читаетъ: «Господи, помилуй», 40 разъ, онъ, послѣ чте-

¹⁾ а) Въ Срѣщенiе, предпразднство, поипразднство и отдавiе его, случившiяся въ среду или пятокъ сырныхъ; б) въ Благовѣщенiе — въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ Четырдесятинны, въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы; в) въ праздникъ храма; г) святаго съ полувечеремъ — въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмицы великаго поста.

нія: «Слава и нынѣ» и «Честнѣйшую», говорятъ: «Именемъ Господнимъ благослови, отче». б) Послѣ возгласа «Сый благословенъ» на утрени не въ посту пѣвцы поютъ: «Утверди, Боже, Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго»... На утрени же въ посту слѣдуетъ подобное прошеніе, но въ иной молитвѣ, именно: «Небесный Царю, вѣрнаго Императора нашего укрѣпи». Въ этой молитвѣ есть прошеніе, сообразное съ временемъ поста: «И пась въ покаяніи и исповѣданіи приими».

Когда на утрени не поется великое славословіе, тогда на ней *не бываетъ и отпуста*, а сряду послѣ указанныхъ молитвословій правится служба перваго часа. Когда же на утрени поется великое славословіе, тогда на ней *бываетъ отпуста*. Ему предшествуютъ тѣ же молитвословія, какія бываютъ предъ отпустомъ на вечернѣ, именно: послѣ пѣнія «Утверди, Боже, Благочестивѣйшаго», Священникъ говоритъ: «Пресвятая Богородице, спаси насъ». Ликъ оканчиваетъ эту молитву славословіемъ Пресвятой Богородицы: «Честнѣйшую херувимъ». Затѣмъ Священникъ славить Господа: *Слава Тебѣ, Христе Боже*, упованіе наше, слава Тебѣ». Ликъ продолжаетъ славословіе: *Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь», просятъ помилованія у Господа, произнося трижды «Господи, помилуй» и, наконецъ, просятъ благословенія у Священника на выходъ изъ церкви, произнося: «Благослови». Священникъ произноситъ отпустъ такой же, какой и на вечернѣ (см. выше, стр. 238). Послѣ отпуста утрени въ дни воскресные и другіе праздничные положены: исхожденіе въ притворъ при пѣніи стихиры самогласной, оглашеніе Студитово, тропарь св. Теодору и затѣмъ первый часъ (Тѣп., гл. 2, 3, 4, 5, 7, послѣд. 8 сентября и др.) и совершенный отпустъ. Въ великій же четвертокъ; если случится Благовѣщеніе, *на 1-ю часть* тропарь и паремія дне и *оглашеніе праздника* и отпустъ (Тѣп., 25 марта, еще въ вел. четв.). Въ дни же непраздничные, когда не поется (а читается) на утрени великое славословіе, и когда послѣ конца утрени не бываетъ отпуста, а сряду читается первый часъ, тогда первый часъ указанъ совершать въ храмѣ (а не въ притворѣ) и исхожденіе въ притворъ на литію положено послѣ отпуста (Тѣп., гл. 9).

Ч А С Ы.

Служба часовъ (ѡра)—1-го, 3-го, 6-го и 9-го—одного и того же дня бываютъ сходны между собою по своему составу; но въ разные дни въ году бываютъ не одинаковы. Такъ, во-1-хъ, бываютъ часы *трипсалмныя* (Гул., послѣд. пят. 1-й седм. Вел. поста и нед. Ап. Ѳомы), заключающіе въ себѣ по три псалма ¹⁾. Изъ этихъ часовъ одни *вседневныя*—обычныя ²⁾, другіе *великопостныя*, третьи *царскіе* ³⁾. Во-2-хъ, бываютъ часы безъ псалмовъ, а состоятъ изъ однихъ церковныхъ пѣснопѣній. Таковы часы *псалмныя*.

Особенность великопостныхъ часовъ, въ сравненіи съ вседневыми, состоитъ въ томъ, что: 1) великопостныя часы: 3-й, 6-й и 9-й совершаются вмѣстѣ; 2) что на часахъ бываетъ чтеніе канонъ; 3) чтеніе паремій на 6-мъ часѣ; 4) пѣніе тронарей и кондаковъ, примѣняемыхъ къ воспоминаніямъ каждаго часа (а недѣльных свитому или празднику); 5) поклоны великіе.

Особенность царскихъ часовъ составляетъ то, что 1-й, 3-й, 6-й и 9-й часы совершаются почти всегда ⁴⁾ вмѣстѣ, что на нихъ бываетъ на каждомъ часѣ: 1) чтеніе паремій, 2) — Апостола, 3) — Евангелія, 4) пѣніе особыхъ трехъ тронарей, по дважды на каждомъ часѣ.

¹⁾ Такимъ образомъ, на службахъ 1-го, 3-го, 6-го и 9-го часовъ положено 12-ть псалмовъ, соответственно числу часовъ въ продолженіе дня (по постольному счисленію). Припомнимъ, что на востокѣ (См. выше, стр. 154) подъ 1-мъ часомъ дня разумѣли и три часа наши: 7-й, 8-й и 9-й утра; подъ третьимъ часомъ разумѣли часы: 10-й, 11-й и 12-й; подъ шестымъ часомъ — часы: 1-й, 2-й и 3-й пополудни; подъ девятымъ—часы: 4-й, 5-й и 6-й пополудни нашего времени.

²⁾ Поимъ часы «по обычаю просто» (Гул., подлѣд. четв. стр. седм.).

³⁾ Часы называются царскими въ Гуликонѣ (послѣд. 25-го декабря. Зри, аше случится навечеріе Рождества Христова въ субботу).

⁴⁾ Исключеніе — то, если въ великій пятокъ случится Благовѣщеніе, тогда 1-й часъ совершается съ утренею, а 3-й, 6-й и 9-й часы особо вмѣстѣ (Гул., послѣд. 25-го марта, аше въ велик. пятокъ).

Ч	А	С	Ы.
Первый часъ.	Третій часъ.	Шестой часъ.	Девятый часъ.
<p>Приидите, поклонимся, трижды ¹⁾; Пс. 5-й: Глаголю молъ винуи, Господи ²⁾.</p> <p>Пс. 89-й: Господи, приближише бысть еси намъ. Пс. 100-й: Милость и судъ воснесю Тебѣ, Господи. Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. (На великопостныхъ часахъ— Тропарь постный.</p> <p>Если положена каензма, то предъ нею: Слава и нынѣ. По концѣ каензмы: Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. Тропарь постный.</p> <p>Слава и нынѣ). Слава—тропарь праздника или сятаго. И нынѣ—Богородицею: Что Тя наречемъ...</p> <p>(На царскихъ часахъ: тропари пророчества,</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Царю небесный. Трисягдо. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12-ть разъ. Слава и нынѣ. Приидите, поклонимся, трижды ¹⁾. Пс. 16-й: Услыши, Господи, правду мою ²⁾.</p> <p>Пс. 24-й: Къ Тебѣ, Господи, воздвигохъ душу мою. Пс. 50-й: Помилуй мя, Боже.</p> <p>Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. (На великопостныхъ часахъ— Тропарь постный.</p> <p>Если положена каензма, то предъ нею: Слава и нынѣ. По концѣ каензмы: Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. Тропарь постный.</p> <p>Слава и нынѣ). Слава—тропарь праздника или сятаго. И нынѣ—Богородицею: Богородице, Ты еси цела.</p> <p>(На царскихъ часахъ: тропари пророчества,</p>	<p>Приидите, поклонимся, трижды ¹⁾. Пс. 53-й: Боже, во имя Твое спаси мнѣ... ²⁾.</p> <p>Пс. 54-й: Винуи, Боже, молитву мою. Пс. 90-й: Живый въ помощи Вышняго.</p> <p>Слава я нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. (На великопостныхъ часахъ— Тропарь постный.</p> <p>Если положена каензма, то предъ нею: Слава и нынѣ. По концѣ каензмы: Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. Тропарь постный.</p> <p>Слава и нынѣ). Слава—тропарь праздника или сятаго. И нынѣ—Богородицею: Яко не впамя дерзопенія...</p> <p>На великопостныхъ и царскихъ часахъ: тропари пророчества.</p>	<p>Благословенъ Богъ нашъ. Царю небесный. Трисягдо. Отче нашъ. Господи, помилуй, 12-ть разъ. Слава и нынѣ. Приидите, поклонимся, трижды ¹⁾. Пс. 83-й: Коль возлюблена селенія Твоя, Господи ²⁾.</p> <p>Пс. 84-й: Благословилъ еси, Господи, землю Твою. Пс. 85-й: Приклони, Господи, ухо Твое.</p> <p>Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. (На великопостныхъ часахъ— Тропарь постный.</p> <p>Если положена каензма, то предъ нею: Слава и нынѣ. По концѣ каензмы: Слава и нынѣ. Аллилуіа, трижды.</p> <p>Господи, помилуй, трижды. Тропарь постный.</p> <p>Слава и нынѣ). Слава—тропарь праздника или сятаго. И нынѣ—Богородицею: Иже насъ ради рождѣся отъ Дѣвы. (На царскихъ часахъ: тропари пророчества,</p>

¹⁾ Отъ недѣли Ан. Фомы до Вознесенія, вмѣсто: «Приидите поклонимся», поется тропарь: «Христосъ воскресъ», трижды.

²⁾ На каждыхъ царскихъ часахъ особые псалмы.

Ч А С Ы.			
Первый часть.	Третій часть.	Шестый часть.	Десятый часть.
<p>Вонмемъ. Проклинемъ царемъ. Премудрость. Того-то чтеніе. Вонмемъ. Царемія.</p> <p>На царскихъ часахъ. Апостолъ. Евангеліе). Слоны моя направи. Да спеціалитесь уста моя.</p> <p>Трисвятос. Отче нашъ. Кондакъ праздни-ка или святаго. Господи, помилуй, 40 разъ. Иже на всякое время. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Честивѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. «Боже, ущедрни ны».</p> <p>(На великопостныхъ часахъ—великіе поклоны). Молитва: Христе свѣте истинный ¹⁾.</p> <p>Вабранной Восподѣ (Обходъ, Служба на каждыи день 1 седми. вел. поста).</p>	<p>Вонмемъ. Проклинемъ царемъ. Премудрость. Того-то чтеніе. Вонмемъ. Царемія.</p> <p>На царскихъ часахъ. Апостолъ. Евангеліе). Господь Богъ благословенъ.</p> <p>Трисвятос. Отче нашъ. Кондакъ праздни-ка или святаго. Господи, помилуй, 40 разъ. Иже на всякое время. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Честивѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. «Молитвами святыхъ Отець нашихъ», или—на великопостныхъ часахъ: «Боже, ущедрни ны».</p> <p>(На великопостныхъ часахъ—великіе поклоны). Молитва: Владыко Боже Отче Вседержителю.</p>	<p>Вонмемъ. Проклинемъ царемъ. Премудрость. Того-то чтеніе. Вонмемъ. Царемія. На великопостныхъ часахъ: Вонмемъ. Проклинемъ. На царскихъ часахъ: Апостолъ. Евангеліе). Скоро да предвзрять ны.</p> <p>Трисвятос. Отче нашъ. Кондакъ праздни-ка или святаго. Господи, помилуй, 40 разъ. Иже на всякое время. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Честивѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. «Молитвами святыхъ Отець нашихъ», или—на великопостныхъ часахъ: «Боже, ущедрни ны».</p> <p>(На великопостныхъ часахъ—великіе поклоны). Молитва: Боже и Господи слава ¹⁾.</p>	<p>Вонмемъ. Проклинемъ царемъ. Премудрость. Того-то чтеніе. Вонмемъ. Царемія.</p> <p>На царскихъ часахъ: Апостолъ. Евангеліе). Не предаждь власть до конца.</p> <p>Трисвятос. Отче нашъ. Кондакъ праздни-ка или святаго. Господи, помилуй, 40 разъ. Иже на всякое время. Господи, помилуй, трижды. Слава и нынѣ. Честивѣйшую херувимъ. Именемъ Господнимъ благослови, отче. «Боже, ущедрни ны».</p> <p>(На великопостныхъ часахъ—великіе поклоны). Молитва: Владыко Господи Исусе Христе Боже нашъ.</p>

¹⁾ На великопостныхъ часахъ: 1-мъ часѣ и 6-мъ, если послѣ нихъ бываетъ входъ въ церковь, послѣ великихъ поклоновъ читаются: «Трисвятосъ», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12-ть разъ, и молитва—на 1-мъ часѣ: «Христе свѣте истинный», на 6-мъ часѣ: «Боже и Господи слава» (Туп., послѣд. повѣд. 1-й седми. велик. поста).

Служба каждаго трисалмнаго часа заключаетъ въ себѣ *дѣя чисти*. Первую составляютъ молитвословія, чтенія изъ Священнаго Писанія, именно—псалмы, иногда пареміи, Апостоль и Евангеліе, а вторую часть—молитвословія и іѣсногѣніи церковныя.

Служба того часа, которымъ начинается *рядъ службъ* ¹⁾, начинается возгласомъ Священника: «*Благословенъ Богъ нашъ*», и затѣмъ чтець читаетъ: «*Царю Небесный*», «*Трисвятое*», «*Отче нашъ*», «*Господи, помилуй*», 12-тъ разъ, «*Слава и нынѣ*». Послѣ сего взываетъ: «*Придите поклонимся*», трижды. Служба же того часа, который непосредственно слѣдуетъ *за другою службою* ²⁾, начинается воззваніемъ: *Придите поклонимся*, трижды. Засѣмъ на часахъ слѣдуетъ чтеніе трехъ псалмовъ.

Псалмы на часахъ всендневныхъ и великопостныхъ одни и тѣ же, а на царскихъ часахъ иные. Но на каждомъ часѣ положены свои особые псалмы, которые сообразуются съ временемъ дня, въ которое совершается служба часа, съ событіями, воспоминаемыми св. Церковію въ то время, и съ чувствованіями и помышленіями христіанипа, долженствующими быть тогда въ душѣ его.

Служба 1-го часа есть первая служба дня. Она есть какъ бы продолженіе утренней службы и, исключая немногихъ дней въ году, всегда совершается сряду послѣ утрени. При совершеніи перваго часа, сказано въ Служебникѣ: «*Иерей благоговѣнно да размышляетъ како Спаситель нашъ въ 1-й часъ дне ведеть бысть въ преторъ отъ Каіафы къ Пилату, яко злодѣй, Благодѣтель связанный, и како тамо всего міра Судія отъ беззаконныхъ архіереевъ и старцевъ Іудейскихъ оболганъ и отъ неправеднаго судіи осужденъ бысть*» (Извѣст. Учит. въ Служебникѣ). Сообразно съ временемъ утра и сими воспоминаніями положены на первомъ часѣ (кромя царскихъ часовъ) псаломъ 5-й: «*Глаголы мои внуши, Господи*»; псаломъ 89-й: «*Господи, прибѣжище былъ еси намъ въ родъ и родъ*»; псаломъ 100-й: «*Милость и судъ воспою Тебѣ, Господи*». Въ нихъ излагается утренняя молитва, исполненная упованія на Бога и благодаренія ³⁾; раскрываются свой-

¹⁾ Напримѣръ — служба 3-го часа, за коимъ слѣдуетъ 6-й часъ и литургія служба 9-го часа, за коимъ слѣдуетъ вечерня, повечеріе; служба 1-го часа, за которымъ на царскихъ часахъ слѣдуютъ всѣ другіе часы.

²⁾ Такъ, первый часъ—за утренею, 6-й — за *третьимъ* часомъ, также 9-й—за *шестымъ* въ среду и пятокъ сырной седмицы, въ день постель св. Четырнадцатиницы, въ великіе четвертокъ и субботу.

³⁾ Заутра услыши гласъ мой, заутра предстану ти и узриши мя (Псал. 5: 4). Исполнимся завтра милости Твоея, Господи, и возрадовахомся и возвеселихомся (Псал. 89: 14).

ства враговъ, которыми Спаситель былъ оболганъ и осужденъ ¹⁾: изображается вѣчность и неизмѣнность Господа Бога и краткость и измѣчивость нашей жизни, подобно утру ²⁾. Затѣмъ напоминаетъ о томъ, что, когда настанетъ утро вѣчности, тогда Господь потребитъ всѣхъ грѣшниковъ, чтобы во св. градѣ, т. е. небесномъ Иерусалимѣ, были одни святые ³⁾.

При совершеніи *третьяго часа* Службеникъ предлагаетъ Іереею размышлять, како Спаситель нашъ *въ третій часъ дне* Пилатомъ судимъ бысть, и каковая тамо безчисленная наруганія, заушенія, по семь же немилостивно у мраморнаго столпа связанъ сый, лютыя раны, къ сему же острымъ терніемъ вѣнчаніе, и иныя нестерпимыя муки претерпѣ (Матѣ. 27: 27—32), и какъ Духъ Святый въ третій часъ дне, во огненныхъ языцѣхъ на Апостолы суція на молитвѣ сиде, и тыя просвѣти (Дѣян. 11: 15). Сіе же размышляя, прилежно Богу да молится, яко да подастъ и ему Духа Святаго, яко же и святымъ Апостоломъ (Извѣст. учит. въ Службени.). Сообразно съ временемъ дня и съ воспоминаніями, *на 3-мъ часъ* положены—псаломъ 16-й: «Услыши, Господи, правду мою»; псаломъ 24-й: «Къ Тебѣ, Господи, воздвигохъ душу мою»; псаломъ 50-й: «Помилии мя, Боже». Въ нихъ съ моленіемъ о томъ, чтобы Господь научилъ ходить по стезямъ Его ⁴⁾, изображается страдальческой путь земной жизни Спасителя среди враговъ, молитвенный вопль Его ⁵⁾, виновность предъ Богомъ людей и раскаяніе въ грѣхахъ, также молитва о ниспосланіи намъ Св. Духа ⁶⁾.

¹⁾ Яко нѣсть во устѣхъ ихъ истины, сердце ихъ суетно, гробъ отверсть гортань ихъ, языки своимъ льщаху. Суди ихъ, Боже, да отпадутъ отъ мыслей своихъ; по множеству нечестія ихъ изрини ѿ, яко преогорчнша Тя, Господи (Псал. 5: 11).

²⁾ Тысяча лѣтъ предъ очима Твоима, Господи, яко день вчерашій... Утро яко трава мимоидеть. Утро процвѣтеть и прейдетъ, на вечерь отпадетъ, ожестѣеть и исхнеетъ. Яко исчезохомъ гнѣвомъ Твоимъ (Псал. 89: 5, 6, 7).

³⁾ Во утрѣ избивахъ вся грѣшника земли, еже потребити отъ града Господня вся дѣлающія беззаконіе (Псал. 100: 8).

⁴⁾ Соверши стоны моя во стезяхъ Твоихъ, да не подвижутся стоны моя (Псал. 16: 5). «Пути Твоя, Господи, скажи ми, и стезямъ Твоимъ научи мя» (Псал. 24: 4).

⁵⁾ Тукъ (сердце) свой затвориша; уста ихъ глаголаша гордыню. Изгнании мя нийтъ обидоша мя, очи свои возложивша уклонити на землю. Объяша мя яко левъ готовъ на левъ, и яко скимѣвъ обитай въ тайныхъ (Псал. 16: 10—12).

⁶⁾ Призри на мя и помилуй мя, яко единородъ и пишь есмь азъ. Скорби сердца моего умножишася, отъ пужлъ моихъ изведи мя... Визкъ враги моя, яко умложился и ненавидѣніемъ несправеднымъ возненавидѣша мя... Незлобнии и правии притѣпляхуся мнѣ, яко потерпѣхъ тя, Господи (Псал. 24: 17—21). Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей. Не отвержи мене отъ лица Твоего, и Духа Твоего Святаго не отыми отъ мене (Псал. 50: 12 и 13).

При совершеіи *шестаго часа* Службникъ внушаетъ Іерею размышлять, како шестаго часа дне Спаситель нашъ, нося крестъ Свой, къ пропятию веденъ бысть, и како немилостивно четырьмя гвоздьми на крестъ, люте пригвожденъ на Голгоѣ (Іоан. 19: 14—18), посредѣ двюу разбойниковъ распятъ висше: и како воины раздѣлиша ризы Его себѣ: како же мимоходящій ругахуся Ему, и разбойникъ ошуюю Его вислицъ, хуляше Его, и како тьма бысть по всей земли (Извѣст. учит. въ Службникѣ). Сообразно съ временемъ полудня и съ сими воспоминаніями, положены на 6-мъ часѣ—псаломъ 53-й: «Боже, во имя Твое спаси мя»; псаломъ 54-й: «Внуши, Боже, молитву мою»; псаломъ 90-й: «Живый въ помощи Вышняго. въ кровѣ Бога небснаго водворится». Въ нихъ приносится молитва Госноду съ упованіемъ на помощь Его и пророчески указывается на предательство Іуды ¹⁾, на ненависть Іудсеѣвъ, искавшихъ смерти Господа, на страданіи Спасителя душевныя и тѣлесныя ²⁾. Указывается на мракъ, который покрылъ землю отъ шестаго и десятаго часа ³⁾; потомъ изображается счастье людей, обращающихся къ помощи Божіей ⁴⁾.

При совершеіи *девятаго часа* Іерей, сказано въ Службникѣ: да разсуждаетъ, како Спаситель нашъ, спасеніи рода человекча желая, на крестѣ висль воззва, глаголи: жажду, и како оцтомъ съ желчію смѣшаннымъ, напоенъ бысть, *како Душу Свою пресвятую въ руцѣ Бога Отци предаде*, и како вся основанія земли потрясошася, мертвіи отъ гробовъ востаха, и како единъ отъ воинъ копіемъ ребра ему прободе, и абіе изыде изъ него кровь и вода. Сія же вкратцѣ помяненая и иная спасительная Господня страданія, благоговѣнно размышляя въ сокрушеніи сердца усердно, аще же возможно и со слезами да совершаетъ часовныя молитвы (Извѣст. учит. въ Службн.). Сообразно съ сими воспоминаніями, на 9-мъ часѣ положены псалмы—83-й: «Коль

¹⁾ Аще бы прагъ поносилъ мя, претерпѣлъ быхъ убо; и аще бы ненавидялъ мя на мя веледрѣчавалъ, укрылъ быхъ ся отъ него. Ты же, человекче равнодушне, владыко мой и знаемый мой, иже купно наслаждался еси со мною брашенъ въ дому Божіи ходимомъ единомышленіемъ (Псал. 54: 13—14, 15).

²⁾ Возскорбѣхъ печалію моею и смятохося отъ гласа вражія и отъ стуженія грѣшница. Яко уклониша на мя беззаконіе и во гнѣвѣ враждоваху мя (Псал. 45: 2—3). Сердце мое смятается во мнѣ, и болзнь смерти нападе на мя (4).

³⁾ Страхъ и трепетъ приде на мя и покры мя тьма (Псал. 54: 6).

⁴⁾ Живый въ помощи Вышняго, въ кровѣ Бога небснаго водворится (Пс. 90: 1). Не придетъ къ тебѣ зло, и рана не приблизителъ тѣлеснъ твоему. Яко Ангеломъ Своимъ запоишь о тебѣ, сохранити тя во всѣхъ путехъ твоихъ. На рукахъ возьмутъ тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою... Воззоветъ ко мнѣ и услышу его; съ нимъ есмь въ скорби, изму его и прославлю его, долгою дней исполню его и явлю ему спасеніе мое (Псал. 90: 10, 11, 12, 15, 16).

возлюбленна селенія Твоя, Господи силъ»; псаломъ 84-й: «Благоволилъ еси, Господи, землю Твою»; псаломъ 85-й: «Приклони, Господи, ухо Твое и услыши мя, яко нищъ и убогъ есмь азъ». Въ нихъ изображаются селенія Господа силъ и пламенное желаніе войти въ нихъ ¹⁾, излагается пророчество о искушеніи людей Господомъ ²⁾ и находится указаніе на сошествіе Спасителя въ адъ ³⁾.

На царскихъ часахъ въ навечеріе праздниковъ: Рождества Христова, Богоявленія Господня и въ великій пятокъ, на каждомъ часѣ читается только одинъ изъ тѣхъ трехъ *псалмовъ*, кои положены на всенедельныхъ часахъ, именно: на первомъ часѣ псаломъ 5-й: «Глаголы мои внуши, Господи»; на третьемъ 50-й: «Помилуй мя, Боже»; на шестомъ 90-й: «Живый въ помощи Вышняго» и на девятомъ 85-й псаломъ: «Преклони, Господи, ухо Твое и услыши мя». Остальные же два псалма иные въ каждый изъ упомянутыхъ дней—особые, разные на всѣхъ часахъ. Въ псалмахъ изображается духъ и значеніе воспоминаемаго въ тѣ дни событія.

На всенедельныхъ часахъ, *послѣ* чтенія *трехъ псалмовъ*, начинается вторая часть часовъ, состоящая изъ *молитвословіи* и *пѣснопѣній* церковныхъ, именно: прежде всего славится Трїединый Богъ пѣснопѣніемъ: «*Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу. нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*», потомъ—пѣніемъ трижды: «*Аллилуїа, аллилуїа, аллилуїа, слава Тебѣ, Боже*». Засимъ трижды возносится моленіе «*Господи, помилуй*» и на «*Слава*» поется *тропарь*, «*И нынѣ—Богородиченъ*».

На великопостныхъ же часахъ, на которыхъ положено чтеніе *каѳизмы* ⁴⁾, по прочтеніи трехъ обычныхъ псалмовъ, поется:

¹⁾ Коль возлюбленна селенія Твоя, Господи силъ; желаетъ и скончается душа моя во дворы Господня. Сердце мое и плоть моя возрадовастся о Божѣ живѣ (Псал. 83: 2, 3). Олтари Твоя, Господи сплъ, Царю мой и Боже мой. Блаженъ живущій въ дому Твоемъ, во вѣки вѣковъ восхвалять Тя. Яко лучше день одинъ во дворѣхъ Твоихъ паче тысящъ (4, 5 и 11).

²⁾ Благоволилъ еси, Господи, землю Твою, возвратилъ еси плѣнь Іаковль: оставилъ еси беззаконія людей Твоихъ, покрывъ еси вся грѣхи ихъ, укротилъ еси весь гнѣвъ Твой, возвратился еси отъ гнѣва ярости Твоея (Псал. 84: 1—5). Услышу, что речетъ о мнѣ Господь Богъ: яко речетъ миръ на люди Своя, и на преподобныя Своя и на обращающыя сердца къ нему... Милость и истина срѣтостъся, правда и миръ облюбязается. Истина отъ земли возсія, и правда съ небесе прииче (9, 11 и 12).

³⁾ Яко милость Твоя велія на мнѣ, и избавлялъ еси душу мою отъ ада прекоподвѣшнаго (Псал. 85: 13).

⁴⁾ На каждомъ часѣ болѣе одной каѳизмы не стихословится. Каѳизмы положено стихословить на часахъ только въ седмичные дни великаго поста, кромѣ субботъ. Но въ понедѣльники на первомъ часѣ и въ пятокъ на 1-мъ и на 9-мъ часѣ не полагается каѳизмы. На страстной седмицѣ на часахъ каѳизмы стихословятся только въ понедѣльникъ, вторникъ и среду. И во всѣ эти дни на 1-мъ и 9-мъ часахъ не бываетъ каѳизмы.

«Слава и нынѣ», «Аллилуія» трижды, «Господи, помилуй» трижды и опять «Слава и нынѣ» (Послѣд. понедѣльн. 1-й седми. вел. поста, въ особ. книгѣ) и стихословится каѳизма. *Послѣ* каждаго антифона, *послѣ* чтенія: «Слава Отцу, и Сыну, и Св. Духу» поется: «И нынѣ», «Аллилуія» трижды, «Господи, помилуй», трижды, «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу». Затѣмъ чтець читаетъ: «И нынѣ» (Послѣд. понед. 1-й седми. великаго поста, напеч. въ особ. книгѣ). *Послѣ стихословія* всей каѳизмы читается (а не поется): «Слава и нынѣ», «Аллилуія» трижды, «Господи, помилуй» трижды (Послѣд. 1-й седми. вел. поста въ особ. книгѣ).

Когда на часахъ не стихословится каѳизма, тогда, послѣ чтенія трехъ псалмовъ и произнесенія (какъ сказано выше) «Слава и нынѣ», «Аллилуія трижды и «Господи, помилуй» трижды—читается или поется «Слава». Затѣмъ поется тропарь. Далѣе поется или читается «И нынѣ» и поется Богородиченъ.

На *вседневныхъ часахъ* поется, какъ сказано въ Часословѣ. «*тропарь дне*». Смыъ обозначается какъ тропарь Октоиха (дне), ибо въ недѣли (воскресенія) на часахъ поются тропари воскресные изъ Октоиха, такъ подъ «тропаремъ дне» разумѣются и тропари святому или празднику изъ Минеи или Трїоди (Тчп., послѣд. 1-го и 2-го сент. и гл. 52). Если въ Минеѣ положенъ *одинъ тропарь*, то онъ поется на «Слава». Если же случатся два спятыхъ, которымъ положено *два тропаря*, то, послѣ произнесенія «Господи, помилуй» трижды, поется тропарь одному святому, а затѣмъ на «Слава»—тропарь другому (Тчп., послѣд. 1-го сент. и гл. 52). Если же случатся три празднованія, которымъ положены *три тропаря*, наиримѣръ: предпразднства или попразднства и двумъ святымъ, или въ воскресеніе предпразднство или попразднство и великій святый, то тропарь болѣе важнаго празднства поется на всѣхъ часахъ того дня, а другіе два тропаря—попеременно на тѣхъ и другихъ часахъ. Такъ, если въ *недѣлю* случится *предпразднство или попразднство и святый великій*, то на всѣхъ часахъ поется тропарь воскресный, а тропари предпразднства или попразднства и святому поются попеременно (Тчп., гл. 52, о предпразднствѣ или попразднствѣ въ недѣлю). Именно, на 1-мъ и 6-мъ часахъ на «Слава» поется тропарь предпразднства или попразднства, а на 3-мъ и 9-мъ часахъ на «Слава» поется тропарь святому. Если въ *седмичные дни въ предпразднство или попразднство случатся два святыхъ*, которымъ обоимъ положены тропари, то на всѣхъ часахъ того дня поется тропарь предпразднства или попразднства, а тропари святымъ поются такъ, что на 1-мъ и 6-мъ часахъ поется тропарь одному святому.

а на 3-мъ и 9-мъ часахъ—другому святому (Тул., гл. 52, о предпразднствѣ и попразднствѣ въ седмичные дни).

На великопостныхъ часахъ—въ среду и пятокъ сырныи, въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой Четырдесятницы, въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы (за исключеніемъ немногихъ праздничныхъ дней, о которыхъ сказано ниже) *на каждомъ часѣ* поется особый тропарь, но всегда одинъ и тотъ же. Тропари великопостныхъ часовъ, по своему содержанію, по своему тону, подобны псалмамъ, читаемымъ на сихъ часахъ, именно—заключаютъ тѣ же воспоминанія и тотъ же покаянный тонъ, какой и въ псалмахъ. При пѣніи тропарей въ великомъ посту творятся колѣнопреклоненія (Тул., послѣдованіе понедѣльника 1-й седмицы великаго поста). Эти тропари въ Туликонѣ называются *постными* ¹⁾. На первомъ часѣ поется на «Слава» тропарь: «Заутра услыши гласъ мой, Царю мой и Боже мой» ²⁾. На 3-мъ часѣ поется тропарь: «Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа въ третій часъ Апостоламъ Твоимъ низпославый, того, Благій, не отими отъ насъ, но обнови насъ, молящихся ти ся» ³⁾. На 6-мъ часѣ поется тропарь: «Иже въ шестый день же и часъ, на крестѣ пригвождей, въ раи дерзновенный Адамовъ грѣхъ, и согртшеній нашихъ рукописаніе раздери, Христе Боже, и спаси насъ» ⁴⁾. На 9-мъ часѣ поется тропарь: «Иже, въ девятый часъ насъ ради плотію смерть вкусивый, умертви плоти нашей мудрованіе, Христе Боже, и спаси насъ» ⁵⁾.

Касательно пѣнія этихъ тропарей должно замѣтить:

1) Тропари великопостныхъ часовъ *поются иначе, нежели тропари празднича или святому*. Въ великую Четырдесятницу и страстную седмицу (въ понедѣльникъ, вторникъ, среду) тропари великопостныхъ часовъ поются со стихами, и при пѣніи ихъ творятся колѣнопреклоненія. Это совершается такимъ образомъ: Іерей (или учиненный чтець): выйдя на средину храма, пропость тропарь на положенный гласъ ⁶⁾, затѣмъ тропарь поется веле-

¹⁾ Поемъ часы 3-й и 6-й съ поклоны и тропари постными (Тул., послѣд. среды сырной).

²⁾ Этотъ тропарь и стихи, читаемые при пѣніи его, суть: 3-й, 1-й, 2-й стихи 5-го псалма, который читается на 1-мъ часѣ.

³⁾ Этотъ тропарь, равно и стихи, читаемые при немъ, суть: 12-й и 13-й стихи 50-го псалма, читаемаго на 3-мъ часѣ.

⁴⁾ Тропарь этотъ заключаетъ то же, что пророчески изображается на псалмѣ 6-го часа. Стихи же при семъ тропарѣ суть: 1-й и 17-й стихи 54-го псалма, читаемаго на 6-мъ часѣ.

⁵⁾ Тропарь этотъ заключаетъ то, о чемъ пророчески говорится въ псалмахъ 9-го часа.

⁶⁾ Тропарь 1-го часа: «Заутра услыши» поется на 6-й гласъ. Тропарь 3-го часа: «Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа» поется на 6-й гласъ. Тропарь 6-го часа:

гласно ликами трижды: правымъ ликомъ—дважды, а лѣвымъ—однажды (Туп., послѣд. повед. 1-й седмицы великаго поста). Именно, послѣ *Іерей*, пость правый ликъ. Засимъ *Іерей* говоритъ 1-й стихъ, и лѣвый ликъ поетъ тропарь. Наконецъ, *Іерей* говоритъ второй стихъ, и правый ликъ поетъ тропарь. Когда *Іерей* поетъ тропарь или говоритъ стихъ, тогда колѣнопреклоненія творять лики и народъ; когда же поютъ тропарь лики, тогда *Іерей* совершаетъ колѣнопреклоненія (Туп., послѣд. повед. 1-й седм. великаго поста и послѣдованіе повед. страстной седмицы).

2) На часахъ *въ среду и пятокъ сырныя* хотя положены тропари великопостные, но они *не поются, а читаются*. Въ Тупиконѣ сказано: «тропарь: «Заутра улыши» скоро безъ пѣнія» (Туп., послѣд. сырной среды. Сн. Туп., послѣд. 14 ноября, 3-е зри).

3) Указанные тропари *не поются на великопостныхъ часахъ* въ день Благовѣщенія (Туп., послѣд. 25-го марта), въ день храмовый (Туп., храм. гл. 34 и 35), въ день празднованія великому святому (Туп., послѣд. 24-го февраля, аще случится въ понедѣльникъ или день постенъ 2-й, 3-й, 4-й седмиць великой Четыредесятницы). Тогда на мѣсто ихъ поются тропари праздника или святому.

На царскихъ же часахъ послѣ псалмовъ поется «Слава и ѿиѣ». «Аллилуія» трижды и на «Слава»—особый тропарь. На царскихъ часахъ въ навечеріе Рождества Христова и въ навечеріе Богоявленія на «Слава» поется тропарь предироздства сихъ праздниковъ, и на всѣхъ часахъ одинъ и тотъ же тропарь. Но на царскихъ часахъ въ великій пятокъ—на каждомъ часѣ на «Слава» поется особый тропарь.

Послѣ тропарей, пѣтыхъ на «Слава», на всѣхъ трисазанныхъ часахъ (т. е. на всѣхъ дневныхъ, великопостныхъ и царскихъ) поется на «И ѿиѣ» *Богородиченъ*. Богородичны на всѣхъ часахъ различны, но на каждомъ часѣ всегда поется одинъ и тотъ же Богородиченъ. Эти Богородичны въ богослужбныхъ книгахъ называются «Богородичными часовъ» (Туп., послѣд. 24-го февр., аще въ повед. 2-й, 3-й и 4-й седм. велик. поста). Каждый изъ этихъ Богородичновъ, по содержанію своему, имѣетъ отношеніе къ воспоминанію и общему моленію часа. Такъ, на 1-мъ часѣ, на которомъ жизнь наша сравнивается съ утромъ, полагается Богородиченъ: «Что Ты наречемъ, о Благодатная! Небо, яко возсіяла еси солнце правды» и проч. На 3-мъ часѣ, на которомъ воспоминается сошествіе Святаго Духа на Апостоловъ, положенъ Бого-

•Иже, въ шестый день же и часъ» поется на 2-й гласъ. Тропарь 3-го часа: «Иже, въ девятый часъ» поется на 8-й гласъ.

родичень: «Богородице, Ты еси лоза истинная, возрадившая намъ плодъ живота». Въ Богородичнѣ заключается такая молитва... «молися, Владычице, со святыми Апостолами помилovati души наша». На 6-мъ часѣ, на которомъ воспоминается страданіе Господа Іисуса на крестѣ, положень Богородичень: «Яко не имамы дерзновенія за премногіе грѣхи наша, Ты, иже отъ Тебе Рожднагося, моли, Богородице Дѣво... яко милостивъ есть и спасти могій, иже и страдати о насъ изволивый». На 9-мъ часѣ, на которомъ воспоминается смерть Господа на крестѣ, положень Богородичень: «Иже насъ ради рождейся отъ Дѣвы, и распятіе претерпѣвъ, Благій, испровергій смертію смерть, и воскресеніе явлей яко Богъ, не презри, лже создалъ еси рукою Твоею».

Послѣ Богородична—*ни вседневиныхъ часахъ* и на тѣхъ великопостныхъ, на которыхъ не положено паремій и не бываетъ «чтенія» изъ Лѣтвничника ¹⁾, читаются *молитвы*. На 1-мъ часѣ читаются двѣ молитвы, именно: «*Стопы моя* направи по словеси Твоему», и *другая*: «Да исполнятся уста моя хваленія Твоего, Господи»; на 3-мъ часѣ читается молитва: «Господь Богъ благословенъ»; на 6-мъ часѣ молитва: «Скоро да предварятъ ны щедроты Твои, Господи»; на 9-мъ часѣ молитва: «Не предаждь насъ до конца импни Твоего ради». Когда на великопостныхъ часахъ читается паремія или Евангеліе, тогда эти молитвы читаются послѣ пареміи и Евангелія.

Въ *Великомъ посту* на 1-мъ часѣ (на которомъ не положено чтенія изъ Лѣтвничника) молитвы: «*Стопы моя* направи» и «Да исполнятся уста моя» поются на двухъ клиросахъ. Молитву: «*Стопы моя* направи» поютъ точно такъ, какъ антифоны степенны на утрени, т. е. молитва раздѣляется на три стиха, или части, и каждый стихъ поетъ сперва одинъ ликъ, потомъ другой (въ Тѣниконѣ и Тріоди Постной указано, гдѣ начинается и оканчивается каждый стихъ). Молитва же: «Да исполнятся уста моя» поется безъ раздѣленія ея трижды, велегласно и косо (Тѣп., послѣд. понед. 1-й седмицы Великаго поста).

На великопостныхъ часахъ въ среду и пятокъ сырныя не полагаются иѣнія сихъ молитвъ указаннымъ образомъ, а бываетъ чтеніе ихъ (Тѣп., послѣд. сырной среды), равно нѣтъ указанія на это изложенное выше иѣніе и въ дни праздниковъ великихъ святыхъ (Тѣп., послѣд. 24-го февраля, 9-го марта, аще день

¹⁾ Чтеніе изъ Лѣтвничника полагается на 6 часѣ послѣ пареміи и прокимна, а на 3-мъ и 9-мъ часахъ — послѣ Богородична. Это чтеніе бываетъ въ *монастыряхъ*.

постель), ни въ храмовые праздники (Туп., храм. гл. 34, 35-я) ни въ день Благовѣщенія (Туп., послѣд. 25-го марта).

На *крестопоклонной седмицѣ* въ понедѣльникъ и среду на 1-мъ часѣ, вмѣсто «Стопы моя», поется: «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко» и стихиры Кресту (Туп., послѣд. понедѣльника 4-й седмицы Великаго поста) и бываетъ поклоненіе Кресту, хотя бы случился и храмовый праздникъ (Туп. храм. гл. 34 и послѣд. 25-го марта, аще въ среду крестопоклонную).

На тѣхъ часахъ, на которыхъ *читаются пареміи* (именно: на 6-мъ часѣ—въ среду и пятокъ сырные; въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмицъ Великаго поста; въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы; на 1-мъ часѣ—въ страстной четвертокъ и на всѣхъ царскихъ часахъ), среду послѣ Богородична часовъ поется тропарь. На великопостныхъ часахъ этотъ тропарь называется *тропаремъ пророчества* (Туп., послѣд. сырной среды и послѣдованіе понедѣльника 1-й седмицы Великаго поста) потому, что поется предъ чтеніемъ пророчества и, по своему содержанію, имѣетъ отношеніе къ нему. На царскихъ часахъ, на каждомъ часѣ поется по три тропаря, такъ что на всѣхъ часахъ поется двѣнадцать. Первый изъ нихъ поется безъ стиха, а другіе два со стихами Священнаго Писанія. Тропари царскихъ часовъ, по своему содержанію, суть тропари пророчества¹⁾.

Послѣ тропарей пророчества произносится предъ *паремію прокименъ*. На великопостныхъ часахъ (на 6-мъ часѣ—въ среду и пятокъ сырные; въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой Четырдесятницы; въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы, и на 1-мъ часѣ—въ великій четвертокъ) одинъ прокимень произносится предъ паремію, а другой прокимень— послѣ нея (см. сказанное о прокименахъ Великаго поста на вечернѣ, стр. 212). На великопостныхъ часахъ предъ прокименомъ Священникъ или чтець не произноситъ слова «прокимень», какъ то обыкновенно бываетъ прежде пѣнія прокимна, но онъ говоритъ только: гласъ такой-то». О семъ читаемъ такое указаніе въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи сырной среды, что послѣ пѣнія тропаря пророчества говоритъ Іерей: Возьмемъ, и чтець «прокимень» не глаголетъ, точю скажетъ гласъ 6-й . . . Послѣ

¹⁾ Въ концѣ царскихъ часовъ въ навечеріе Рождества Христова, послѣ пѣнія тропарей пророческихъ, прежде пѣнія тропаря или стихиры на «Слава и пѣнь», славитъ Діаконъ, сказано въ Тупиконѣ, Императора, и Синодъ, и Настоятеля, по обычаю велегласно (Туп., послѣд. часовъ въ навеч. Рожд. Хр., см. 24-го декабр.). См. также о навечеріи Рожд. Хр.).

чтенія пареміи Іерей (произносить): «Возьмемъ». *Чтецу гл. 7-й прокименъ*: «Господь крѣпость людемъ своимъ дастъ» . . . Сипе глаголати Іерею и чтецу во всю святую Четырдесятницу прокименъ предъ пареміями ¹⁾).

Послѣ прокимна и пареміи на царскихъ часахъ слѣдуетъ *чтеніе Апостола*. Послѣ чтенія Апостола читается *Евангеліе*. Евангеліе положено читать, кромѣ царскихъ часовъ, на великопостныхъ часахъ, именно: въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы. Въ Тупиконѣ сказано: «Вѣдомо же буде, яко Евангеліе отъ Матѳея все чтется, подобіе и отъ Марка и отъ Луки. Отъ Іоанна же чтется до начала свитыхъ страстей, явѣ яко до «Нышѣ прославися Сынь Человѣческой» (т. е. до 46-го зачала. гл. 13: 31). «Чтется же тако въ трехъ днехъ, сирѣчь въ понедѣльникъ, во вторникъ, въ среду и совершается» (оканчивается) «въ среду на 9-мъ часѣ. Вывалютъ же отъ Луки чтенія три, прочая же по два» (т. е. все Евангеліе Луки раздѣляется на три чтенія, а каждое Евангеліе прочихъ Евангелистовъ дѣлится на два чтенія). «Вкупѣ всѣхъ чтеній девять и вѣщше ничтоже» (Тупиконъ, послѣдов. великаго понедѣльника утра). Въ приходскихъ церквахъ обыкновенно начинается чтеніе Четвероевангелія ранѣе, въ седмицу предъ недѣлею вай. На великопостныхъ часахъ чтеніе Евангелія бываетъ на 3-мъ и 9-мъ часахъ послѣ тронари и Богородична часа, а на 6-мъ часѣ— послѣ пареміи и прокимна. Предъ началомъ чтенія каждаго изъ четырехъ Евангелистовъ Діаконъ глаголетъ: «И, о сподобитися намъ слышатию святаго Евангелія Господа Бога молимъ». Ликъ поетъ: «Господи, помилуй» трижды. Діаконъ говоритъ: «Премудрость, прости, услышимъ святаго Евангелія». Іерей: «Миръ всѣмъ». Ликъ поетъ: «И духови твоему». Іерей именуетъ Евангелиста, котораго чтется Евангеліе. Но «сія глаголются точию къ началомъ Евангелистовъ. Къ началомъ же (т. е. каждаго чтенія изъ Евангелія) глаголетъ токмо: «Премудрость, прости» и тако чтеть Іерей Тетроевангеліе» (Туп., послѣд. понед. страстн. седм. утра).

Чтеніе Евангелія на царскихъ и великопостныхъ часахъ бываетъ на срединѣ храма. И какъ предъ первымъ Евангеліемъ (на царскихъ часахъ—на 1-мъ часѣ, а на великопостныхъ—на

¹⁾ Что послѣ пареміи чтець не говоритъ слово: «прокименъ», хотя это слово и написано въ книгѣ, это видно и изъ того, что здѣсь слова: «гласъ» и «прокименъ» поставлены совершенно въ иномъ порядкѣ, нежели въ какомъ обыкновенно они говорятся; всегда сперва произносится слово «прокименъ», а потомъ уже говорится «гласъ такой-то», а здѣсь наоборотъ, слово прокименъ написано только какъ заглавіе молитвословія, но не для произнесенія.

3-мъ), такъ и предъ послѣднимъ (на 9-мъ часѣ) бываетъ каждеііе аналогія съ Евангеліемъ, алтаря и всей церкви, ликовъ и народа. а предъ чтеніемъ другихъ Евангелій бываетъ каждеііе только аналогія, и иконъ, и ликовъ (Туп., послѣд. часовъ 24-го декабря и послѣдованіе понедѣльника страстной седмицы Великаго поста).

На великопостныхъ часахъ и царскихъ часахъ, когда бываетъ чтеніе Евангелія, послѣ гвѣія: «Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ», читается на каждомъ часѣ молитва, сообразная съ службою и воспоминаніями часа. На 1-мъ часѣ молитва: «Стопы моя направи» и «Да исполнятся уста моя хваленія Твоего, Господи»; на 3-мъ часѣ: «Господь Богъ благословенъ»; на 6-мъ часѣ: «Скоро да предварятъ ны щедроты Твоя, Господи»; на 9-мъ часѣ: «Не предаждь насъ до конца» [На обычныхъ часахъ, какъ сказано выше (стр. 338), эти молитвы читаются послѣ Богородична].

Послѣ указанныхъ молитвъ на всѣхъ трипсалмныхъ часахъ читается: «Трисвятое» и «Отче нашъ» и, по возгласъ: «Яко Твое есть царство», поется *кондакъ*. *Лице твое Четырѣдесятиницы*, сказано въ Часословѣ, поемъ кондакъ святаго или прилучившагося праздника. Если въ извѣстный день (въ Минѣѣ) положенъ *одинъ кондакъ*, то онъ поется одинъ на всѣхъ часахъ (Туп., гл. 52). Такъ бываетъ на царскихъ часахъ. Если же положено *два кондака* (напримѣръ, 1-го сентября, или когда въ седмичные дни въ предпразднство или попразднство бываетъ святой съ бдѣніемъ), то они поются на часахъ попеременно (Туп., послѣд. 1-го септ. и гл. 52), т. е. первый кондакъ (святому или предпразднству или попразднству) поется на 1-мъ и 6-мъ часахъ. Въ который день положено *три кондака*, напримѣръ, когда *въ недѣлю* случится *предпразднство или попразднство и великій святой*, тогда кондакъ воскресный поется на всѣхъ часахъ, а кондаки предпразднства и святому — попеременно на тѣхъ и другихъ часахъ (Туп., гл. 52, о предпразднствѣ и попразднствѣ въ недѣлю). Равнымъ образомъ, если *въ седмичные дни въ предпразднство или попразднство* случится *два святыхъ*, изъ коихъ каждому положенъ кондакъ, то кондакъ предпразднства поется на всѣхъ часахъ, а кондаки святымъ переменяются на нихъ (Туп., гл. 52, о предпразднствѣ и попразднствѣ въ седмичные дни). Но въ день Покрова Пресвятыя Богородицы, 1-го октября (когда, кромѣ кондака Покрову, положены кондакъ прендобному Роману Сладкогвѣвцу и кондакъ святому Апостолу Ананію), хотя бы въ седмичный день кунно съ Покровомъ со-

вершалась служба Апостолу Ананіи и преподобному Роману Сладкопѣвцу, коплакъ на всѣхъ часахъ глаголемъ Покрова, но тропари поются и Покрову и святымъ, именно: Покрову поются на всѣхъ часахъ, а святымъ тропари поются попеременно на тѣхъ и другихъ часахъ (Тул., послѣд. 1-го октября).

Въ *Четырдесятницу на великопостныхъ часахъ*, послѣ «Отче нашъ», поются тропари, положенные въ Часословѣ на ряду, особые для каждаго часа. Тропарь на великопостныхъ часахъ, по своему содержанію, по воспоминаемымъ въ нихъ событіямъ, по молитвеннымъ воззваніямъ, соотвѣтствуютъ содержанію псалмовъ каждаго часа. На нѣкоторыхъ часахъ, именно на 1-мъ и 6-мъ, тропари, приспособительно къ воспоминаніямъ дней седмицы, измѣняются въ тѣ и другіе дни. На 1-мъ часѣ поется только одинъ тропарь—Богородиченъ, именно: въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ, когда совершается память Ангеламъ, Пророкамъ. Апостоламъ. Святителямъ, поется: «Преславную Божию Матерь, и святыхъ Ангель Святѣйшую, немолчно воспоемъ сердцемъ»; въ среду и пятокъ, когда совершается память Кресту Господню, поется: «Скоро предвари, прежде даже не поработимся врагомъ, хулящимъ Тя» . . . Въ этомъ Богородичнѣ зывается: «погуби Крестомъ Твоимъ борющія насъ». Въ субботу, когда совершается память мучениковъ, поется: «Яко начатки естества, насадителю твари, вселенная приноситъ Ти, Господи, богоносныя мученики». На 3-мъ, 6-мъ и 9-мъ часахъ великопостныхъ положено по три тропаря. Второй поется на «Слава», а третій—на «И нынѣ». На 3-мъ часѣ, когда воспоминается сошествіе Святаго Духа, поются тропари: «Благословенъ еси, Христе Боже нашъ, яко премудры ловцы явлей», который поется въ Пятидесятницу. На «Слава» поется: «Скорое и извѣстное даждь утѣшеніе рабомъ Твоимъ». Въ немъ говорится: «приблизися намъ, приблизися вездѣ сый, якоже со Апостоли Твоими всегда еси . . . да совокуплены Тебе поемъ и славословимъ Всесвятаго Духа Твоего». На «И нынѣ» поется Богородиченъ: «Надеждо и предстательство и приближище христіанъ». На 6-мъ часѣ, на которомъ воспоминаемъ распятіе Господа на крестѣ, поется: «Спасеніе содѣлалъ еси посреде земли, Христе Боже, на крестѣ пречистіи руди Твои простерлъ еси»; на «Слава» поется: «Пречистому образу Твоему покланяемся, Влагій». Въ немъ зывается: «волею бо благоволилъ еси плотию взыти на крестъ». На «И нынѣ» поется Богородиченъ: «Милосердія сущи источникъ, милости еводоби насъ, Богородице». Но этотъ Богородиченъ поется только въ понедѣльникъ, вторникъ и че-

твертокъ, а въ среду и пятокъ вмѣсто него поется, какъ сказано въ Часословѣ: подчиненный (т. е. тропарю) ¹⁾—«Преблагословенна еси Богородице Дѣво, посмъ тя: крестомъ бо Сына Твоего низложися адъ, и смерть умертвися». На 9-мъ часѣ, когда воспоминается смерть Господа на крестѣ между разбойниками, поется: Видя, разбойникъ, Начальника жизни на крестѣ висѣща, глаголаше.—На «Слава» поется: «Посредѣ двою разбойнику, мѣрило праведное обрѣтесе крестъ Твой». На «И нынѣ» поется Богородичень: «Агница и Пастыря и Спаса міра, на крестѣ зрящи Рождшая Тя, глаголаше слезящи».

Но эти тропари *поются* на великопостныхъ часахъ непременно въ тѣ седмичные дни 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великой Четырдесятницы, въ которые *не случаются большіе праздники*, какъ то: а) Благовѣщеніе (Туп., 25-го марта); б) день храма (Туп., храм. гл. 34 и 35); в) память великаго святаго (Туп., послѣд. 24-го февраля, въ понедѣльникъ 2-й, 3-й и 4-й седмиць Великаго поста, 9-го марта). Въ эти же *праздники на великопостныхъ часахъ* поется кондакъ праздника или святаго. На всѣхъ часахъ въ среду и пятокъ 4-й (крестопоклонной седмицы поется кондакъ Кресту, а въ день чтенія великаго канона на 5-й седмицѣ, на всѣхъ часахъ,—кондакъ: «Душе моя, душе моя» (Туп., послѣд. четвертка 5-й седмицы). Въ страстную седмицу на часахъ поется кондакъ дне (Трїоди). Иногда на великопостныхъ часахъ поются два кондака попеременно. Такъ, если случится Благовѣщеніе въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы, то поются кондаки дне (Трїоди) и праздника, на часахъ перемежающе (Туп., 25-го марта, аще въ великій понедѣльникъ). Также, если праздникъ храма случится въ среду 4-й седмицы Великаго поста, то на часахъ поются кондаки Кресту и храма, попеременно (Туп., храм. гл. 49).

Послѣ кондака или Богородична на всѣхъ трипсалмныхъ часахъ читается краткая молитва: «Господи, помилуй, 40 разъ— и затѣмъ молитва, читасмая на каждомъ повечеріи и на полунощницѣ (кромѣ пасхальной седмицы): «Иже на всякое время и на всякій часъ, на небеси и на земли покланяемый и славимый Христе Боже». Затѣмъ снова произносится молитва: «Господи, помилуй», трижды, послѣ нея — славословіе Трїединному Богу: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Послѣ славословія Трїединному Богу возносится славословіе Матери Божіей въ пѣсни: «Честнѣйшую херувимъ

¹⁾ Въ Ороλόγιον, изд. въ Венеціи въ 1789 стр. 94 — то βροταταυμένον (отъ βροτάτω — по-латыню), въ изд. въ 1851, стр. 94 — то ἐξῆς — слѣдующій, по порядку, потомъ.

и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ, безъ ислѣвнїя Бога Слова рождшую, сущую Богородицу Тя величаемъ». И чтецъ просить благословенїя у Священника для окончанїя часовъ: *«Именемъ Господнимъ благослови, отче»*. Священникъ отвѣчаетъ молитвою изъ стиховъ псалма: *«Боже, ущедрї ны и благослови ны, просвѣти лице Твое на ны, и помилуй ны»* (Псал. 66: 1) или: *«Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ, Господи Иисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ»*. При архїерейскомъ служенїи: *«Молитвами Святаго Владыки нашего, Господи Иисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ»* (Чиновн., лит. Злат. предъ велик. выходомъ).

На вседневныхъ часахъ—на 1-мъ и на 9-мъ произносите молитва: *«Боже, ущедрї ны»*, а на 3-мъ и на 6-мъ часахъ *«Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ»*. Эти краткія молитвы, по своему содержанію, сходствуютъ съ тѣми, которыя вслѣдъ за ними читаются на каждомъ часѣ, именно: на 1-мъ часѣ *«Христе свѣте истинный»*; на 3-мъ часѣ—*«Владыко Боже, Отче Вседержителю»*; на 6-мъ—*«Боже и Господи силъ, всея твари Содѣтелю»*; на 9-мъ часѣ—*«Владыко Господи Иисусе Христе Боже нашъ»*.

На великопостныхъ часахъ, послѣ словъ: *«Именемъ Господнимъ благослови, отче»*, Священникъ на всякомъ часѣ (а не на 1-мъ и 9-мъ часѣ только) произноситъ: *«Боже, ущедрї ны»*. И засимъ слѣдуетъ молитва: *«Господи и Владыко живота моего»*, сопровождаемая великими поклонами.

На царскихъ часахъ, хотя читаются обычныя молитвы (т. е. на 1-мъ часѣ: *«Христе свѣте истинный»*; на 3-мъ: *«Владыко Боже, Отче Вседержителю»*; на 6-мъ: *«Боже и Господи силъ»*; на 9-мъ: *«Владыко Господи»*), но не одинаковъ предъ ними бываетъ взглядъ, именно: въ великій пятокъ, день величайшаго поста, на всѣхъ часахъ Священникъ говоритъ: *«Боже, ущедрї ны»*, а на царскихъ часахъ въ навечерїе праздниковъ Рождества Христова и Богоявленїя Господня, на 1-мъ часѣ Священникъ произноситъ: *«Боже, ущедрї ны и благослови ны, просвѣти лице Твое на ны и помилуй ны»*, (Псал. 66), а на прочихъ—3-мъ, 6-мъ и 9-мъ: *«Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ, Господи Иисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ»* (Туп., послѣд. сихъ дней, Часословъ).

На часахъ молитва: *«Господи и Владыко живота моего»* иногда читается дважды сряду, и въ такомъ случаѣ при ней полагается 16-ть поклоновъ. Когда Священникъ въ первый разъ произноситъ эту молитву, тогда дѣлаются три великія поклона. Затѣмъ совершаются 12-ть малыхъ поклоновъ, при произнесенїи про себя краткой молитвы; *«Боже, очисти мя грѣшнаго»*. Потомъ Священ-

никъ вторично читаетъ молитву: «Господи и Владыко живота моего», и тогда полагается одинъ великій поклонъ. Иногда же молитва «Господи и Владыко живота моего» читается однажды, и въ этомъ случаѣ полагаются только три великихъ поклона.

Шестнадцать поклоновъ полагаются на 1-мъ, 3-мъ и 6-мъ часахъ, а *три поклона* полагаются на 9-мъ часѣ. За 9-мъ часомъ въ великую Четырдесятницу сряду слѣдуетъ чинъ Изобразительныхъ; на немъ бываетъ 16-ть поклоновъ съ молитвою «Господи и Владыко живота моего». По Уставу же полагается и на 9-мъ часѣ 16-ть поклоновъ, если за 9-мъ часомъ слѣдуетъ не чинъ Изобразительныхъ, а междочасіе, которое назначается въ посты: Рождественскій и Петровъ. Въ Часословѣ о 9-мъ часѣ читаемъ: «И аще постъ Христова Рождества или святыхъ Апостолъ, изображенные 16-ть поклоны (творимъ), за еже пѣти междочасіе. Въ святую же и великую Четырдесятницу токмо три великіе поклона подобаетъ творити» (Часословъ, часъ 3-й).

Въ праздники: во-первыхъ, храмовые (Туп., храм. гл. 34 и 35); во-вторыхъ, въ дни великихъ святыхъ (Туп., послѣд. 24-го февраля, аще день постенъ) на каждомъ часѣ бываетъ только по три поклона великихъ. Въ день же Благовѣщенія въ Четырдесятницу полагается три поклона только на 1-мъ часѣ, а на прочихъ часахъ вовсе не бываетъ поклоновъ (Туп., послѣд. 25-го марта). Но въ Благовѣщеніе, случившееся въ поведѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы, бываетъ по три поклона на каждомъ часѣ (Туп., послѣд. 25-го марта, аще въ страст. седм.).

Если на великопостныхъ часахъ послѣ службы часа *не бываетъ расхода*, какъ, напримѣръ, послѣ 3-го часа, а иногда и послѣ 6-го, то послѣ великихъ поклоновъ сряду читаются *молитвы*, полагаемыя и на всedневныхъ часахъ, именно: на 3-мъ часѣ: «Владыко Боже, Отче Вседержителю» (Туп., послѣд. повед. 1-й седмицы великаго поста, часы); на 6-мъ часѣ молитва: «Боже и Господи силъ» (Туп., послѣд. 24-го февраля, аще въ повед. 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста); на 9-мъ часѣ: «Владыко Господи Иисусе Христе Боже нашъ» (Туп., послѣд. повед. 1-й седмицы велик. поста и послѣд. 24-го февраля въ повед. 2-й, 3-й и 4-й седм. велик. поста).

Если же послѣ службы часа бываетъ расходъ, т. е. *выходъ изъ церкви*, какъ, напримѣръ, послѣ 1-го часа, а иногда и послѣ 6-го часа (Туп., послѣд. повед. 1-й седмицы великаго поста), то послѣ великихъ поклоновъ читаются: «Трисвятое», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12-ть разъ, и послѣ сего—*молитва на 1-мъ часѣ*: «Христе свѣте истинный», а на 6-мъ часѣ: «Боже и Го-

споди силь» (Часословъ и Туп., послѣд. понед. 1-й седмицы великаго поста, 6-й часъ—зри). Послѣ молитвы 1-го часа: «Христе свѣте истинный» поется: «Взбранной воеводѣ» ¹⁾ (Обиходъ нотный. Служба на 1-й седмицѣ великаго поста, отдѣльно изд.).

Если въ седмичные дни великаго поста случаются праздники 24 февраля, 9 и 25 марта, то по поклонѣхъ не глаголемъ Трисвятаго, но глаголемъ: «Христе свѣте истинный» (Туп., послѣд. 24 февраля, аще случится въ понед. 2-й, 3-й и 4-й недѣли поста и послѣд. 25 марта).

Затѣмъ. если на часахъ быласть *отпустъ*, такъ на 1-мъ часѣ (кромѣ парскихъ часовъ) и на 9-мъ часѣ (если 9-й часъ совершается въ притворѣ, Туп., гл. 1), Свщеникъ славословить Господа, говоря: «*Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ*» (Служебн., послѣд. утрени). Дикъ продолжаетъ славословіе, произноситъ: «*Слава Отцу и Сыну и Святому Духу, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ*», и произноситъ молитву: «*Господи, помилуй*», трижды, и просить у Свщеника благословенія, говоря: «Благослови» (Служебникъ и Часословъ). Свщеникъ говоритъ отпустъ.

Отпустъ на 1-мъ часѣ въ иные дни бываетъ великій, а въ иные—малый. Великій отпустъ бываетъ тогда, когда на утрени вовсе не было отпуста (въ дни, когда на утрени не поется великое славословіе. Служебн., послѣд. утрени). Такимъ образомъ, на великопостныхъ часахъ всегда отпустъ великій. Малый отпустъ бываетъ на 1-мъ часѣ тогда, когда на утрени былъ произнесенъ отпустъ, когда на утрени было нѣто великое славословіе (Смотри въ Служебникѣ отпусты дневные во всю седмицу).

Въ пасхальную седмицу часы отправляются такимъ образомъ: поется: 1) «Христось воскресе» трижды («вмѣсто Приндите, поклонимся»), 2) «Воскресеніе Христово» трижды (какъ бы замѣняя три псалма). Затѣмъ не читаются: «Трисвятое», Отче нашъ» и обычные тропари часовъ, а поются упакон (однажды): «Предварившы утро яже о Маріи»; кондакъ (однажды): «Аще и во гробъ»; тропарь (однажды): «Во гробѣ плотски», «Слава» «Яко живоносець», «И нынѣ» Богородиченъ: «Вышняго освященное селеніе» Послѣ сего: «Господи, помилуй» 40 разъ, «Слава и милѣ», «Честнѣйшую херувимъ», «Именемъ Господнимъ благослови, отче».

¹⁾ Благодарственная пѣсня: «Взбранной воеводѣ» составлена Греками въ то время, когда они избавились отъ нападенія кievскихъ князей — Аскольда и Дира (866 г.), разбитыхъ на своихъ судахъ бурей у Цареграда, при погруженіи въ море рыцарей Владычицы. Такъ какъ князья кievскіе, бывъ поражены этимъ чудомъ, приняли крещеніе, то и Русскіе поютъ эту благодарственную пѣсню «Взбранной воеводѣ»... избавльшеся отъ злыхъ, т. е. отъ бѣдъ изыскаго злодѣрія (Поети. Трїодъ, снвнкс. субботы 5 седм.).

Священникъ говоритъ возгласъ: «Молитвами святыхъ Отець». Прочтѣвъ «Аминь», поютъ пѣвцы: «Христосъ воскресъ» трижды. «Слава и нынѣ», «Господи, помилуй», трижды и опять взываютъ: «Благослови». Священникъ говоритъ отпустъ. На пасхальныхъ часахъ отпустъ говоритъ Священникъ и послѣ 9-го часа предъ вечернею, и послѣ 6-го часа, предъ литургіею (См. книжку: Послѣдованіе на день святыхъ Пасхи).

Такъ какъ Уставъ иногда назначаетъ отпустъ послѣ часовъ, иногда не полагаетъ его, смотря потому, гдѣ совершаются часы— въ храмѣ или притворѣ, то скажемъ о мѣстѣ совершенія часовъ.

Службы часовъ Уставомъ положено совершать иногда *въ храмѣ* иногда *въ притворѣ*, именно:

Первый часъ Уставъ назначаетъ совершать то въ притворѣ, то въ храмѣ. *Въ притворѣ*—во 1-хъ, въ дни недѣльные (Тул., гл. 2, 3, 4 и 5); во 2-хъ, въ дни великихъ праздниковъ Господнихъ и Богородичныхъ, въ какіе бы дни они не случились (Тул., послѣд. 8-го сент., 25-го дек., 6-го января и др.); въ 3-хъ, въ праздники святымъ, имѣющіе въ Уставѣ знаки ☩ или ✠, когда Уставомъ или прямо назначается совершать бдѣніе, или говорится: «совершается бдѣніе, аще изволитъ Настоятель»¹⁾. Въ эти дни бываетъ отпустъ на утрени, и совершается исхожденіе въ притворѣ.

При исхожденіи въ притворѣ, во 1-хъ, поется стихира, юже еkkлезиархъ захочетъ, или евангельская стихира²⁾. Во 2-хъ, по исхожденіи въ притворѣ бываетъ чтеніе Оглашеній Студитовыхъ. Въ Уставѣ, по большей части, назначается читать эти Оглашенія послѣ отпуста утрени³⁾. Въ 3-хъ, въ притворѣ бываетъ иногда елеопомазаніе⁴⁾. *Первый часъ* положено совершать *въ храмѣ*—въ

¹⁾ Эти дни суть: 26-го сентября; 26-го октября; 13-го ноября; 6-го декабря; 1-го, 17-го, 20-го, 25-го и 27-го января; 12-го, 24-го февр.; 23-го апрѣля; 8-го, 9-го мая; 24-го, 29-го іюня; 29-го августа.

²⁾ Евангельская стихира (воскресная) поется, при исхожденіи въ притворѣ, въ тѣ недѣли (воскресенія), въ которыя она не была пѣта на утрени предъ великимъ славословіемъ, а вмѣсто нея пѣлась стихира праздника (См., напримѣръ, Тул., послѣд. 21-го ноября въ недѣлю, послѣд. недѣли Протоцѣ, Отецъ и другихъ).

³⁾ Такъ бываетъ почти во всѣ недѣли, начиная съ недѣли мытаря и фарисея (Тул., послѣд. нед. мытаря и фарисея и Тул., гл. 2, 3, 4, послѣд. 8-го сентября, 1-го января и др.). Но иногда назначается читать Оглашенія Студитовы прежде отпуста утрени (Тул., послѣд. 8-го мая, 13-го августа, въ недѣлю оланія Благоушщія, въ 3-ю нед. велик. поста).

⁴⁾ Въ послѣдованіяхъ на 8-е сентября, 26-го сентября и нынѣ объ этомъ прямо говорится. Но есть въ Туликонѣ и такого рода указанія, изъ которыхъ видно, что иногда елеопомазаніе должно совершаться и не въ притворѣ. Въ послѣдованіи Туликона на 15-е августа, если оно случится въ недѣлю (воскресеніе), сказано: «дается елеѣ отъ кадила праздника, также стихира евангельская, и Оглашеніе Студитова, и обычное исхожденіе, и часъ 1-й въ притворѣ». Когда елеопомазаніе совершается въ притворѣ послѣ утрени предъ 1-мъ часомъ, тогда по Уставу, слѣдуетъ быть прочитана въ немъ молитва: «Владыко многомилостиве»,

дни седмичные неспраздничные. И если на утрени бываетъ читаемо, а не пѣто, великое славословіе, то отпустъ великій бываетъ послѣ перваго часа ¹⁾).

Въ великую Четвердесятницу Уставъ также назначаетъ совершать *1-й часъ въ храмѣ*. Тогда исхожденіе въ притворъ назначается послѣ 1-го часа, и тамо глаголются обычные молитвы и чтутся Оглашенія преподобнаго отца нашего Феодора Студита (Туп., послѣд. понедѣльника 1-й седмицы велик. поста). Точно такъ въ среду и штокъ сырныя исхожденіе въ притворъ и литія за усопшихъ бываетъ послѣ отпуста 1-го часа (Туп., послѣдованіе сырной среды).

Служба 9-го часа совершается иногда въ храмѣ, иногда въ притворѣ ²⁾. Въ дни поста 9-й часъ положено совершать въ храмѣ (Туп., послѣдованіе 14-го ноября и послѣд. понед. 1-й седмицы велик. поста) ³⁾.

Часы 3-й и 6-й совершаются въ храмѣ (Туп., послѣд. 14-го ноября и послѣд. понед. 1-й седмицы великаго поста) и въ притворѣ (Туп., послѣд. нед. Антипасхи).

Царскіе часы 1-й, 3-й, 6-й и 9-й совершаются въ храмѣ (Туп., 24 дек., 5 янв.).

Часы 3-й, 6-й и 9-й съ Изобразительными предъ литургіею, въ страстной четвертокъ, въ страстную субботу, также и въ день Благовѣщенія, случившійся въ эти дни, совершаются въ притворѣ. По концѣ часовъ и Изобразительныхъ бываетъ отпустъ (Туп., послѣд. сихъ дней). Въ эти дни Уставъ назначаетъ совершать службу часовъ не вмѣстѣ съ литургіею, а отдѣльно, что видно изъ времени, которое назначаетъ для часовъ и для литургіи, на примѣръ: часы назначаетъ въ великій четвертокъ въ 3-мъ часу дня, въ великую субботу—въ 4-мъ часу, а литургію въ четвертокъ—въ 8-мъ, въ субботу же—въ 10-мъ часу дня (по восточному счисленію). Но въ день Благовѣщенія, случившійся въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстные упомянутые часы, на которыхъ читаемая на литіи, предъ освященіемъ хлѣбовъ, пшеницы, вина и *олея* (Туп., гл. 3) (См. выше, стр. 226).

¹⁾ Въ 9-й главѣ Тупикона, гдѣ указанъ порядокъ Богослуженія въ седмичные дни, сказано, что утрени совершается въ храмѣ, и послѣ отпуста 1-го часа бываетъ обычное похожденіе изъ храма, и поемъ литію объ усопшихъ.

²⁾ Объ этомъ ясно сказано въ 1-й и 9-й главахъ Тупикона.

³⁾ Въ дни великаго поста, въ которые не бываетъ литургіи, а положено сряду за 9-мъ часомъ совершать въ храмѣ чинъ Изобразительныхъ и потомъ вечерню, въ тѣ дни вечерня начинается безъ возгласа Священника, а словами: «Приидите, поклонимся», и послѣ чина Изобразительныхъ, совершаемаго предъ вечернею, не бываетъ отпуста (Туп., послѣд. понед. 1-й седмицы великаго поста). Если же вечерня совершается предъ литургіею, то послѣ чина Изобразительныхъ бываетъ отпустъ, а въ началѣ вечерни — возгласъ Іерея (Туп., послѣд. среды 1-й седмицы велик. поста).

читается Евангеліе, совершаются въ храмѣ ¹⁾, и послѣ нихъ и чина Изобразительныхъ не бываетъ отпуста, но послѣ молитвы: «Пресвятая Троице», *абіе* «Приидите, поклонимся» (Туп., послѣд. 25-го марта въ понед. страстн. седм.) ²⁾. Въ великую среду бываетъ въ конецъ часовъ прощеніе, по обычаю (Туп., 25-го март., въ вел. среду), т. е. послѣ молитвы: «Пресвятая Троице», таже «Достойно есть», «Слава и нынѣ» и вмѣсто отпуста, Настоятель — молитву: «Владыко многомилостиве» (Туп., послѣд. вел. среды).

МЕЖДОЧАСІЯ.

Междочасія (*μεσάριον*)—четыре службы, совершающіяся послѣ службы часовъ составляютъ какъ бы продолженіе службъ часовъ и обозначаются въ богослужебныхъ книгахъ такъ, что каждое междочасіе есть какъ бы принадлежность извѣстнаго часа, напри- мѣръ, читаемъ: «междочасіе 1-го часа», «междочасіе сего часа», «9-й часъ съ междочасіемъ его». Отсюда междочасія послѣ названіе «почасіе» (т. е. послѣ часовъ) (Часосл. изд. въ Москвѣ 1652 г. и въ Сунрасльской типографіи 1786 г.) Почасіе первого

¹⁾ При часѣ 3-мъ творимъ литію внѣ монастыря; возвратившеся же поемъ 3-й часъ и 6-й и т. д. (Туп., аще Благовѣщеніе въ вел. понед.).

²⁾ Въ Руководствѣ для сельск. пастырей (1875 г., № 21, въ статьѣ, перепечатанной въ нѣкоторые Епархіальные Вѣдомостяхъ (напр., въ Вологодскихъ 1876 г., № 5)), обращается вниманіе на то, что въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи Благовѣщенія, случившагося въ великіе понедѣльникъ и вторникъ, не указано отпуста по окончаніи чина Изобразительныхъ, послѣ молитвы: «Пресвятая Троице», и затѣмъ на вечеріи не упомянуто объ начальномъ возгласѣ, а послѣ молитвы: «Пресвятая Троице» сказано: «и абіе: Приидите, поклонимся». Въ Руководствѣ для сельскихъ пастырей доказывается, что слово: «абіе» не должно понимать въ буквальномъ смыслѣ — тутчасъ. Авторъ статьи полагаетъ, что въ указанномъ выше случаѣ ладно въ концѣ чина Изобразительныхъ произносить отпустъ, а въ началѣ вечерни — возгласъ. Свое мнѣніе онъ доказываетъ тѣмъ, что въ Тупиконѣ, въ общемъ указаніи порядка Богослуженія въ день Благовѣщенія, указанъ отпустъ по окончаніи Изобразительныхъ. Но съ своей стороны считаю нужнымъ замѣтить, что въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи Благовѣщенія, случившагося въ страстной понедѣльникъ или вторникъ, не упомянуто объ отпустѣ по окончаніи Изобразительныхъ и объ возгласѣ въ началѣ вечерни не потому лишь, что желали сократить указанія въ Тупиконѣ, но и потому, что необходимость произнесенія отпуста и возгласа лежала на основаніи указаній другихъ послѣдованій Тупикона. Отпустъ сперва и былъ указанъ въ Тупиконѣ, а потомъ опущенъ, такъ какъ его не было въ греческомъ Тупиконѣ. Въ Тупиконѣ, изданномъ въ Москвѣ 1641 года, было указаніе объ отпустѣ послѣ чина Изобразительныхъ въ послѣдованіи Благовѣщенія, аще случится въ великій понедѣльникъ. Въ Тупиконѣ читаемъ: Слава и нынѣ, и поклоны великіе, и молитва: «Пресвятая Троице» и отпустъ. «Абіе, Приидите, поклонимся, трижды, и поемъ вечерню». Когда же соборомъ въ 1682 году исправлялся Тупиконъ, тогда слово «отпустъ» было зачеркнуто чернилами. Это видно въ экземплярѣ Тупикона 1641 года съ исправленіями, сдѣланными на соборѣ 1682 г. Экземпляръ находится въ Москвѣ, въ библиотекѣ Синодальной типографіи.

часа не поется въ Соборѣ, а указано пѣть въ келіи. Почасіе 3, 6 и 9 часа поется въ храмѣ. Когда часы бывають безъ почасій, тогда 9 часъ бываетъ послѣ литургіи. Когда же часы бывають съ почасіями, тогда 9 часъ глаголемъ прежде литургіи, а почасіе часа послѣ литургіи (тамъ же).

По своему составу, междочасія совершенно подобны службамъ часовъ, именно въ нихъ, по благословеніи Священника, читается: «Трисвятное», «Пресвятая Троице», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», трижды и три псалма, особыя на каждомъ междочасіи; послѣ нихъ—«Слава и нынѣ», «Трисвятное», «Отче нашъ», тропарь Богородичень, «Господи, помилуй» 40 разъ, «Честивѣйшую херувимъ», «Именемъ Господнимъ благослови, отче». Въ посту засимъ бывають три великихъ поклона, и читается молитва св. Василія Великаго, особая на каждомъ междочасіи. Самыя молитвословія междочасій находятоя въ Слѣдованной Псалтири.

Уставъ указываетъ совершать междочасія только въ седмицные, (но не воскресные) дни, при пѣніи на утрени и «Аллилуія» и «Вогъ Господь». «И чтемъ 9-й часъ съ междочасіемъ его, аще и «Вогъ Господь» будетъ», сказано въ Тѣниконѣ (гл. 9), въ послѣдованіи седмицныхъ дней, кромѣ субботы. Въ дни праздничные, напримѣръ, Рождества Христова, Богоявленія, въ предпразднство, непразднство и отданія ихъ (отъ 21-го декабря до 14-го января) не положено междочасій (Тѣн., послѣд. 21-го декабря). Упраздняются (отмѣняются) междочасія въ седмицу, слѣдующую и за днемъ Пятидесятницы (Тѣн., послѣд. понед. Св. Духа). Равно отмѣнены междочасія въ седмицы мясопустную и сыропустную (Тѣн., послѣд. нед. блудн. сына), не исключая среды и пятка сырныхъ (Трїодъ Постн., послѣд. среды сырн.). Не указано на междочасія во весь великій постъ, когда на часахъ положены каѳизмы и чтенія изъ Лѣствичника. Загѣмъ не бываетъ междочасій въ пасхальную седмицу. «Начинаемъ же отъ днесъ»—съ понедѣльника послѣ недѣли (воскресенія) св. Апост. Ѳомы, «и междочасія часовъ по послѣдовавшему уставу» (Тѣн., послѣд. понед. 2 седм. антип.—утреня). Положено совершать междочасія въ Петровомъ посту (Тѣн., послѣд. Петров. поста—см. въ концѣ Трїодіона). И въ Рождественскомъ посту, сказано въ Тѣниконѣ, «часы поемъ съ междочасіемъ, безъ Псалтири» (т. е. безъ каѳизмъ на часахъ) «и безъ чтенія (т. е. чтенія изъ Лѣствичника), какое положено въ великомъ посту на часахъ» (Тѣн., послѣд. 14-го ноября).

Обыкновенно междочасія совершаются въ монастырхъ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ИЗОБРАЗИТЕЛЬНЫХЪ.

Послѣдованіе Изобразительныхъ (τὰ τοῦτ᾽) своими молитвословіями и пѣснопѣніями изображаетъ литургію. Иногда оно совершается вмѣсто литургіи, если почему либо не бываетъ литургіи. Въ богослужебныхъ книгахъ ¹⁾ послѣдованіе Изобразительныхъ носитъ названіе «Обѣдницы», т. е. службы, совершаемой вмѣсто обѣдни (литургіи).

Молитвословія и пѣснопѣнія, находящіеся въ послѣдованіи Изобразительныхъ, также составляютъ продолженіе и окончаніе великопостныхъ и царскихъ часовъ ²⁾. Если послѣдованіе Изобразительныхъ бываетъ вмѣсто литургіи не въ посту, т. е. въ такіе дни, когда на утрени поется «Богъ Господь», то оно совершается послѣ службы 6-го часа (Часословъ, см. по концѣ 6-го часа). Но въ дни поста, когда на утрени поется «Аллилуія»: послѣдованіе Изобразительныхъ совершается послѣ 9-го часа (Часословъ, см. по концѣ 6-го часа).

Начало послѣдованія *Изобразительныхъ* составляютъ псалмы, которые иногда входятъ въ составъ литургіи и поются въ началѣ ея, послѣ великой ектеніи. Эти псалмы суть: во-первыхъ, 102-й псаломъ: «Благослови, душе моя, Господа, и вся внутренняя моя, имя святое Его». Во вторыхъ, псаломъ 145-й: «Хвали, душе моя, Господа. Восхваляю Господа въ животѣ моемъ, пою Богу моему, дондеже есмь». Каждый изъ этихъ псалмовъ въ Служебникѣ называется: антифонъ—Изобразительная ³⁾. Въ псалмѣ 102-мъ: «Благослови, душе моя, Господа» возбуждается упованіе на Господа изображеніемъ милосердія Его къ людямъ. Этотъ псаломъ возбуждаетъ всѣ силы души къ молитвѣ, всѣ чувствованія къ благодаренію Бога за Его благодѣянія и какъ бы внушаетъ, что если иногда нельзя кому приносить молитвы вмѣстѣ съ молитвами церковнаго собранія (напримѣръ, при литургіи), то всегда можно славить Господа внутренно на всякомъ мѣстѣ: «Благослови, душе

¹⁾ Напримѣръ, въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Псалтыри, въ Правильникѣ, изд. въ Кіевѣ 1846 г., 1863 г., л. 109, въ Тупиконѣ, изд. въ Москвѣ, 1848 г., гл. 52.

²⁾ Въ Тупиконѣ, при указаніи молитвословія и пѣснопѣнія Изобразительныхъ (Туп., гл. 52), говорится, что они поются на часахъ. Напримѣръ: «а идѣже мѣсть литургіи, на часахъ глаголемъ по «Ослаби, остави» и по «Отче нашъ» кождакъ и пр. (Туп., гл. 52). Молитвословіе же «Ослаби, остави» читается не на часахъ, а на Изобразительныхъ. Въ нѣкоторые дни въ году псалмы послѣдованія Изобразительныхъ входятъ въ составъ литургіи.

³⁾ По ектеніи поемъ первый антифонъ «Изобразительная», рекше: «Благослови, душе моя, Господа»; по второй ектеніи поемъ второй антифонъ «Изобразительная» (Служб., литургія св. Василія Великаго).

моя, Господа и вся внутренняя моя имя святое «Его»; «Благословите Господа, вся дѣла Его, на всякомъ мѣстѣ владычества Его». Псаломъ 145: «Хвали, душе мой, Господа» служить какъ бы продолженіемъ предыдущаго псалма; въ немъ также дѣлается увѣщаніе уповать на Господа и хвалить Его, хвалить во всю жизнь, во всѣхъ обстоятельствахъ ея, доколѣ существуетъ человѣкъ и, значить, не только тогда, когда бываетъ человѣкъ при Богослуженіи въ собраніи церковномъ, а всегда ¹⁾).

Послѣ сихъ псалмовъ, точно такъ же, какъ и на литургіи, поется пѣснь, изображающая воплощеніе Господа: «*Единородный Сыне* и Слове Божій, безсмертенъ сый».

Такъ какъ *Изобразительные псалмы* суть торжественныя пѣснопѣнія, то въ дни поста *не читаются* ²⁾. Потому въ великую Четыредесятницу въ седмичные дни (понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пяткъ) и въ понедѣльникъ, вторникъ, среду страстной седмицы послѣдованіе Изобразительныхъ (совершается ли на часахъ предъ литургіею или безъ литургіи), слѣдуя сряду за конечною молитвою 9-го часа: «Владыко Господи Иисусе Христе», начинается пѣніемъ «Блаженнѣ».

Блаженнами называются стихи Слова Божія, въ коихъ Христосъ обѣщаетъ блаженство за разныя добродѣтели (Матѣ. 5: 1—9) (См. далѣе, литургію).

Блаженства евангельскія составляютъ какъ бы продолженіе изобразительныхъ псалмовъ. Какъ въ псалмахъ изображаются благодѣянія Божія къ людямъ, и они призываются къ благодаренію Господа, такъ и «Блаженства» изображаютъ намъ Спасителя Господомъ единымъ, блаженнымъ, истинно насъ ради обнищавшимъ, показавшимъ въ Себѣ кротость и смиреніе сердца, единымъ, праведнымъ, алкавшимъ и жаждавшимъ правды и творившимъ се, милостивымъ и щедрымъ, единымъ чистымъ сердцемъ, святымъ, миротворцемъ и Начальникомъ мира, и самымъ миромъ, Сыномъ Божиимъ по естеству, гонимымъ за истину, правды ради, невинно поносимымъ, преслѣдуемымъ и безчестивымъ, пострадавшимъ за насъ, ради славы Отца Своего и нашего спасенія, имѣющимъ неизглаголанную радость и веселіе (Блаж. Симеона Фессал. о священнодѣйствіяхъ и таинствахъ Церкви, § 295-й ³⁾).

¹⁾ Изобразительныя и отправляются кустыинниками въ собранія церковнаго.

²⁾ Лишь въ дни подготовительныя къ посту — въ среду и пяткъ сырныя на часахъ читаются эти псалмы.

³⁾ Въ книгѣ: Правило (изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 120), кромѣ Блаженнѣ — евангельскихъ стиховъ, содержатся: Блаженна воскресна, собрана отъ осьми главъ — и еще Блаженна дневная, главѣ 6-й.

Пѣніе «Блаженствъ» на великопостныхъ часахъ бываетъ иначе, нежели на самой литургіи св. Іоанна Златоуста и св. Василія Великаго. На литургіяхъ между евангельскими стихами о «Блаженствахъ» поются тропари каноновъ. Но на великопостныхъ часахъ между евангельскими стихами о «Блаженствахъ» поется исповѣданіе и молитва разбойника, висѣвшаго на крестѣ, чрезъ который онъ обрѣлъ рай—царствіе небесное, и поется такъ: «Во царствіи Твоемъ помяни насъ, Господи. Блажени нищїи духомъ, яко тѣхъ есть царство небесное. Помяни насъ, Господи, егда приидеши во царствіи Твоемъ. Блажени плачущїи, яко тїи утѣшатся» и т. д. Когда послѣдованіе Изобразительныхъ совершается вмѣсто литургіи, тогда, послѣ пѣнія всѣхъ стиховъ о «Блаженствахъ», читается Апостоль и Евангеліе. Послѣ пѣнія всѣхъ стиховъ о «Блаженствахъ» возносится молитва къ Пресвятой Троицѣ: «Помяни насъ, Господи . . . помяни насъ, Владыко . . . помяни насъ, Святыи, егда приидеши во царствіи Твоемъ». Цѣть стихи о «Блаженствахъ» на великопостныхъ часахъ положено на 8-й гласъ (Туп., послѣд. понед. 1-й седмицы велик. поста и Часословъ). Но въ среду и пятокъ сырныя (Туп., послѣд. среды сырной), въ день Благовѣщенія (Туп., послѣд. 25-го марта), въ дни памяти великихъ святыхъ (Туп., послѣд. 24-го февр., 9-го марта), въ дни храма (Туп., храм. гл. 34), въ великій четвертокъ и въ великую субботу (Туп., послѣд. сихъ дней) глаголются «Блаженны» и «Помяни насъ, Господи», поскору, безъ пѣнія.

Послѣ молитвы къ Пресвятой Троицѣ: «Помяни насъ, Господи», возсылается славословіе Трїединному Богу: «*Дикъ небесный* поеть Тя, и глаголетъ: Святъ, Святъ, Святъ, Господь Савоѡъ, исполнь небо и земли славы Твоея». Потомъ читается исповѣданіе православной вѣры—въ *символъ вѣры* ¹⁾, и затѣмъ исповѣданіе согрѣшеній нашихъ—въ *молитвъ*: «Ослаби, остави, прости, Боже, прегрѣшенія наша», и читается молитва Господня: «*Отче нашъ*», а послѣ возгласа Священника поются или читаются кондаки.

¹⁾ На царскихъ часахъ не глаголемъ исповѣданіе вѣры, аще есть литургія, сказано въ книгѣ: Служба на Рождество еже по плоти Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, напечат. при Имп. Екатеринѣ II, л. 59, и въ Тупиконѣ, на царскихъ часахъ передъ Рождествомъ Христовымъ и предъ Богоявленіемъ не указано на чтеніе «Вѣрую». Но въ Тупиконѣ въ великую пятницу, хотя и не бываетъ въ тотъ день литургіи, указано на царскихъ часахъ чтеніе: «Вѣрую» и псалма: «Благословлю Господа» (пс. 33).

Если не бываетъ праздника, то поется *кондакъ* Господу ¹⁾. Въ храмѣ собственно во имя Господа поется кондакъ храма, въ храмѣ же въ честь Богородицы или святыхъ—кондакъ Преображенія (Часословъ, изд. въ Москвѣ, 1849 г., л. 65). Въ этомъ кондакѣ объясняется, почему Господь преобразился и ученикамъ явилъ славу Свою—«да егда Ты узрять распинаема, страданіе убо уразумѣють вольное, мірови же проповѣдять: яко Ты еси Отчее сіяніе» ²⁾. Послѣ кондака Преображенія или храма поется или читается кондакъ дни седмицы, затѣмъ рядовому святому. На «Слава» поется кондакъ: «Со святыми упокой», а на «И нынѣ», кромѣ субботы,—Богородиченъ: «Предстательство христіанъ»; въ субботу, когда воспоминаются мученики, поется слѣдующій Богородиченъ: «Яко начатки естества» (Часословъ); въ храмѣ Богородицы поется Богородиченъ храма Богородицы.

Послѣ пѣнія кондака, *въ дни великой Четырдесятицы* читается *сорокъ разъ* молитва: «Господи, помилуй», затѣмъ слѣдуетъ славословіе Пресвятой Троицы: «Слава Отцу, и Сыну и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» и славословіе Матери Божіей: Честивѣйшую херувимъ»; потомъ чтець или пѣвцы просятъ благословенія у Священника: «Именемъ Господнимъ благослови, отче». Священникъ отвѣтствуетъ молитвою: «Боже, ущедрни ны, благослови ны» и произноситъ молитву: «Господи и Владыко живота моего», съ 16-ю поклонами (Часосл.). Если же великопостные часы совершаются въ дни праздниковъ: Благовѣщенія (Туп., послѣд. 25-го марта), въ дни храма (Туп., храм. гл. 34), въ дни великихъ святыхъ (Туп., послѣд. 24 февр., 9-го марта), то тогда бываетъ только по три поклона. Въ среду страстной седмицы вмѣсто отпуста іерей читаетъ молитву: «Владыко многомилостиве». На царскихъ часахъ, послѣ которыхъ въ тотъ же день бываетъ литургія, положено въ слѣдующемъ за ними чинѣ изобразительныхъ чтеніе символа вѣры и 33-го псалма: «Благословлю Господа». За тѣмъ указывается на принятіе пици (Туп., 25 Дек. 2-е зри и 5 гев. зри). Также указаны символъ вѣры и 33 псаломъ и на часахъ въ великій пятокъ. Въ этотъ день немощнымъ и престарѣлымъ дается послѣ часовъ хлѣбъ и вода (Туп. послѣд. часовъ великаго пятка).

¹⁾ Указаніе на порядокъ чтенія кондаковъ на обѣдинѣ, при келейномъ совершеніи ея, содержится въ книгѣ: Правило къ Божественному причащенію, изд. въ Кіевѣ 1863, при утреннихъ молитвахъ, л. 109.

²⁾ Въ книгѣ: Правило, изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 109, нѣтъ указанія на тропарь Преображенія.

Л И Т У Р Г И Я.

Литургія есть таинство. Въ ней не только возносятся молитвы и пѣнопѣнія Богу, но и приносится безкровная жертва за спасеніе людей. Въ литургіи подъ видомъ хлѣба и вина преподаются вѣрующимъ истинное тѣло и истинная кровь Господа нашего Иисуса Христа. Поэтому она, по преимуществу, предъ другими службами, называется «общественною службою», «литургіею» (отъ *leitōs*—общественный) и «Божественною службою». А такъ какъ литургія установлена Господомъ въ благодарственное воспоминаніе Его любви и неисчислимыхъ заслугъ роду человѣческому, то она называется еще: «евхаристіею» (благодареніемъ *eucharistia*)¹⁾.

Совершать литургію можетъ только правильно поставленный священнослужитель — Епископъ или Пресвитеръ. Діаконъ или другой клирикъ не имѣетъ на то права (Извѣст. учит. при Служебн.). Литургію не дозволяется служить въ часовняхъ, келіяхъ, домахъ, но она должна быть совершаема непременно въ освященномъ храмѣ (Лаод. соб., пр. 58), гдѣ устроенъ престолъ, и гдѣ находится антиминсъ, освященный Архіереемъ (Служ., Изв. учит. См. выше, стр. 8)²⁾. На одномъ престолѣ въ

¹⁾ Евхаристія совершается предъ обѣдомъ; отъ того въ обыкновенномъ разговорномъ языкѣ дается ей названіе «Обѣдинъ». Въ древности послѣ литургіи устроилась вечеря любви, на которой вкушали отъ остатковъ хлѣба и вина, приносимыхъ христіанами для совершенія литургіи.

²⁾ Епархіальнымъ Архіереямъ предоставлено разрѣшать въ извѣстныхъ случаяхъ миссіонерамъ и приходскимъ священникамъ совершать литургію на переносныхъ антиминсахъ и престолахъ какъ въ молитвенныхъ домахъ, такъ и въ другихъ приспособленныхъ къ тому зданіяхъ, равно и въ открытомъ мѣстѣ (Опред. Св. Синода 19—23 декабря, 18 марта 1885, 1886 г., № 2899 — о дѣян. бывшаго въ іюлѣ 1885 въ Казани Собранія Пресвяти. Церк. Вѣст. 1889 г., № 13). Въ Уфимской губерніи для приобщенія въ великомъ посту св. Таинъ тѣхъ изъ прихожанъ, которые удалены отъ мѣстной церкви на нѣсколько верстъ, разрѣшено совершать божественную литургію на переносныхъ антиминсахъ въ часовняхъ, которыя существуютъ въ деревняхъ. Часовня должна быть освящена малымъ освященіемъ и окроплена св. водою съ внутренней и внѣшней стороны, и св. антиминсъ, по окончаніи богослуженія, не долженъ оставаться въ часовнѣ, а долженъ храниться въ церкви (Церк. Вѣст. 1888 г., № 8 и 28). Но во флотѣ не допускалось служеніе литургіи, хотя бы и на подвижномъ антиминсѣ. Опредѣленіемъ Св. Синода 23 августа 1721 г. положено довольствоваться во флотѣ, кромѣ литургіи, прочими церковными службами, и безъ антиминса отправляемыми, а для которой потребны паче, т. е. для причастія требуется литургія, того требующіе могутъ быть сподоблены, и безъ такого зѣло опаснаго на кораблѣ

одинъ и тотъ же день не могутъ быть совершены двѣ литургіи, хотя бы и разными Священниками. И Священникъ (равно и Епископъ) въ одинъ день не можетъ совершить болѣе одной литургіи (Изв. учит. при Служ.).

Въ Православной Церкви совершаются три литургіи, именно: св. Іоанна Златоустаго, св. Василия Великаго и преждеосвященныхъ даровъ. Молитвословія, пѣснопѣнія, чтенія и ихъ порядокъ въ литургіяхъ св. Василия Великаго и св. Іоанна Златоустаго весьма схожи; литургія св. Василия Великаго отличается отъ литургіи Златоустаго, главнымъ образомъ, молитвами, читаемыми тайно Іереемъ на литургіи вѣрныхъ.

Постоянныя, неизмѣняемыя *молитвословія* и *пѣснопѣнія литургій* находятся для Священника и Діакона въ Служебникѣ, а для пѣвцовъ—въ Ирмологіонѣ; а измѣняемыя содержатся въ Октоихѣ, Миней, Трїодяхъ. Чтеніе же изъ Апостола и Евангелія бываетъ по книгамъ этихъ названій.

Литургія св. Іоанна Златоустаго и св. Василия Великаго.

Литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василия Великаго *раздѣляются на три части*. Въ первой части священнослужители готовятъ вещество для таинства изъ принесенныхъ даровъ—хлѣба и вина. Эта часть литургій называется проскомидіею—приношеніемъ (отъ *просхоріѣω*—приношу). Вторая часть литургіи состоитъ изъ молитвословій, чтеній и пѣній, при которыхъ вѣрующіе готовятъ къ таинству, и при которыхъ могутъ присутствовать, и оглашенные. Эта часть литургіи называется литургіею оглашенныхъ, также и «общими молитвами» (О служен. и чиноп. Прав. Церкви, гл. 5-я, § 122). Третья часть литургіи состоитъ изъ молитвословій и пѣснопѣній при совершеніи самаго таинства евхаристіи. При этомъ могутъ присутствовать только одни вѣрные. Эта часть литургіи называется литургіею вѣрныхъ.

Священнослужащіе, по Уставу Православной Церкви, при совершеніи литургіи, должны непременно пріобщаться святыхъ Таинъ (Апост., прав. 8) и, *приступая къ совершенію таинства, должны приготовить себя къ нему*. Они должны, во 1-хъ, удалить все нравственныя пренятствія къ совершенію ея.

литургіанія, запавшимъ св. Тайнамъ, которыя при обрѣтающихся во флотѣ священникахъ всегда бывають (Полн. Собр. распор. по Вѣдом. Прав. Испов. Т. I, 1721. Изд. 1869 г. стр. 178). Впрочемъ иногда, по рѣлко, во время плаванія совершается литургія на кораблѣ. Примѣръ того см. въ Вѣстникѣ Военнаго Духовенства (1898 г. № 17, стр. 530).

какъ-то—укоръ совѣсти, вражду, уныніе и тому подобное, и быть примирены со всѣми. Во 2-хъ, утвердить себя въ благоговѣйномъ молитвенномъ расположеніи исполненіемъ такъ называемаго «правила предъ причащеніемъ» (Извѣст. учит. въ Служебн. Помок. 124-й ¹⁾, 1 Кор. 11: 28—30). Въ 3-хъ, съ вечера воздерживаться отъ излишняго употребленія нищи, съ полуночи не вкушать и воды и совершать литургію, не живши и не ѣвши и проч. (VI Всед. соб., прав. 29. Корѣ. соб., прав. 41, 47, 58. Извѣст. учит. въ Служебн.), и вообще приступать въ чистотѣ души и тѣла (VI Всед. соб., прав. 13. Сн. 13 Канон. Прав. св. Тимоѣея, Епископа Александрійскаго).

Придя въ храмъ для совершенія литургіи, священнослужители

¹⁾ «Правило» требуетъ вечеромъ выслушать со вниманіемъ, или прочесть вечерню и затѣмъ повечеріе. На повечеріи прочесть каноны: по 1-хъ, Господу — канонъ *Сладчайшему Иисусу* (на воскресенье, понедѣльникъ, среду и субботу), или канонъ *покаянный* (на вторникъ и четвертокъ), или *кресту* (на пятницу); во 2-хъ, каноны Матери Божіей — канонъ *молбный* ко Пресвятой Богородицѣ, или канонъ Богородицѣ, *положенный* на повечеріи въ *Октоихъ* (на воскресенье, понедѣльникъ, вторникъ, четвергъ, пятницу), или канонъ Богородицѣ *Одигитрин* (на среду), или какается неоглавно на субботу; въ 3-хъ, канонъ *Ангелу Хранителю* (на воскресенье, понедѣльникъ, вторникъ, среду, пятницу и субботу); въ 4-хъ, каноны службъ седмичныхъ двой—*Предтечи* (на вторникъ), св. *Апостоламы* и св. *Николаю чудотворцу* (на четвертокъ), *всѣмъ святымъ* и *за умершихъ* (на субботу). Утромъ, по требованію «Правила», слѣдуетъ послѣ часовъ прочесть или прослушать «Послѣдованіе ко святому причащенію», состоящее, главнымъ образомъ, изъ псалмовъ, канона и молитвъ предъ причащеніемъ (Правило къ Божеству причащенію, изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 1, 2. Правило молитвенное готовящихся ко святому причащенію. Москва 1899 г.). Предъ тропарями канона произносятся попеременно два припѣва: 1) Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей; 2) Не отвержи мене отъ лица Твоего и Духа Твоего Святаго не отыми отъ мене (Объ этихъ припѣвахъ см. въ Евхологіи, изд. въ Львовѣ, 1895 и 1719 г., и въ Треникахъ М. Петра Могилы). Въ чужахъ: Правило къ Божественному причащенію, въ слѣдованной Псалтири и въ Служебникахъ, въ Канонникахъ не печатаются эти припѣвы. Исполненіе «Правила» сопровождается поклонами земными и посяными. Иногда оно обозначается такъ: «Правило земное, правило посяное (Уставъ о христіанскомъ житіи и о поклонахъ и т. д. 1794 г. Талогр. Виленская).

Въ книгѣ: «Правило къ Божественному причащенію» находится особое указаніе касательно готовящихся совершать раннюю литургію, именно: Пѣщныя, наипаче раннюю службу Божию готовящія литургисати, правило ко святому причащенію начинаютъ отъ псалмовъ: «Боже, Боже мой»; «Господь посетъ мя» и прочая, и канонъ ко причащенію и молитвы, а нѣтъ отъ обѣдницы, сі есть: отъ «Благословія, душе моя, Господа» начинаютъ, и по окончаніи обѣдницы предреченныя псалмы, канонъ и молитвы ко причащенію глаголютъ, а потомъ часы и отпустъ (Правило къ Бож. причащ. см. въ концѣ утреннихъ молитвъ, л. 110).

Такъ какъ, по чинопослѣдованію пасхальнаго богослуженія, въ дни Св. Пасхи не отправляются седмичныя службы, посвященныя на каждый день седмицы особымъ святымъ и священнымъ воспоминаніямъ, то и Священнику нѣтъ побужденій читать каноны безплотнымъ силамъ, Иоанну Предтечѣ и другіе, назначенныя Церковнымъ Уставомъ въ соотвѣтствіе съ каждодневнымъ богослуженіемъ. Священнику довольно прочесть съ вечера — пасхальный канонъ, вмѣсто канона Иисусу Сладчайшему, канонъ къ святому причащенію съ молитвами и вечерняя молитвы (Руководств. для сельск. пастырей 1888 г., № 8, стр. 276 и Церк. Вѣст. 1890, № 37, стр. 613).

прежде всего *приготавливаютъ себя молитвословіями*. Они становятся предъ царскими дверями и молятся предъ алтаремъ. Діаконъ испрашиваетъ благословіе: «Благослови, Владыко». Священникъ благословляетъ, говоря: «Благословенъ Богъ нашъ». Затѣмъ читаютъ тѣ молитвы, которыми обыкновенно начинаются службы именно — молитву къ Святому Духу: «Царю небесный», «Трисвятое», «Отче нашъ»; затѣмъ — покаянные тропари: «Помилуй насъ, Господи», на «Слава»: «Господи, помилуй насъ», на «И нынѣ»: Богородичень — «Милосердія двери отверзи намъ». По произнесеніи сего поклоняются предъ иконами Спасителя и Богоматери и цѣлуютъ ихъ, произносятъ: предъ иконою Спасителя тропарь: «Пречистому Твоему образу покланяемся, Благій». и предъ иконою Богоматери — тропарь: «Милосердія сущи источникъ, милости сподоби насъ, Богородице». По цѣлованіи иконъ Священникъ проситъ Господа, чтобы Онъ ниспослалъ руку Свою съ высоты святаго Своего жилища и укрѣпилъ его въ предлагающую службу. Затѣмъ «творятъ къ ликамъ поклоны по единому» (т. е. по поклону къ каждому лику), прося тѣмъ у предстоящихъ прощенія въ обидахъ и оскорбленіи. Священнослужители, хотя бы имѣли входъ въ алтарь и не чрезъ церковь, не иначе начинаютъ литургію, какъ прочитавъ предъ царскими дверями указанная входныя молитвы. Ибо, приступая къ страшному престолу Божию для совершенія безкровнаго жертвоприношенія, при упованіи на милость Божию, должно имѣть сознаніе своихъ грѣховъ, принести покаяніе предъ вратами алтари и смиренно просить о помилованіи ¹⁾. Послѣ поклоненія иконамъ Священникъ и Діаконъ входятъ въ алтарь, произнося псаломъ: «Вниду въ домъ Твой, поклонюся ко храму святаго Твоему въ страхъ Твоемъ». Вшедъ въ алтарь, они дѣлаютъ три поклона предъ святымъ престоломъ и цѣлуютъ святое Евангеліе, лежащее на престолѣ и изображающее Самого Господа, крестъ Господень, потомъ цѣлуютъ святыи престоль ²⁾, почитая его какъ сѣдалище живаго Бога.

¹⁾ Въ Руководствѣ для сельскихъ пастырей находится такое указаніе касательно дней пасхальной седмицы: Было бы мало умѣтнымъ въ дни Св. Пасхи вполне выпытывать обычныхъ входныя молитвы. Въ числѣ этихъ молитвъ первое мѣсто занимаютъ покаянные тропари: «Помилуй насъ, Господи» и проч. Естественно, что эти тропари благоприличнѣе замѣнить тропарями пасхальными, какіе полагаются на часахъ пасхальныхъ, т. е. послѣ начального возгласа и троекратнаго: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ» читать: «Предварившій утро», «Аще и во гробъ» и проч., и затѣмъ изъ обычныхъ, «входныхъ» молитвъ неотложно читать: «Пречистому Твоему образу», «Милосердія сущи источникъ» и «Господи, испосли руку Твою». Такъ совершаютъ входныя молитвы въ монастыряхъ (Руков. для сельск. пастырей, 1888, № 8, стр. 276. — То же и въ Церк. Вѣсти. 1890 г., № 37, стр. 613).

²⁾ Цѣлованіе престола, креста и Евангелія священнослужители совершаютъ

Затѣмъ *Діаконъ и Священникъ облачаются*. Каждый изъ нихъ пріемлетъ въ руки свои стихарь и творить три поклона къ востоку, произносится молитва: «Боже, очисти мя грѣшнаго и помилуй мя». Послѣ сей молитвы Діаконъ приходитъ къ Священнику ¹⁾, держа въ правой рукѣ стихарь съ ораремъ и, подклонивъ ему главу, проситъ благословенія, произнося: «Благослови, Владыко, стихарь съ ораремъ». Священникъ благословляетъ, говоря: «Благословенъ Богъ нашъ всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Служебн.). Получивъ благословеніе отъ Іерея и цѣловавъ десницу его (Туп., гл. 2, вечерня по каѳизмѣ), Діаконъ отходитъ въ одну сторону алтаря и, цѣловавъ стихарь (Служебн.), гдѣ крестъ на одеждѣ ²⁾, облачается, произнося при семъ молитвы, положенныя Уставомъ. Священникъ, облачаясь, беретъ каждую одежду въ лѣвую руку, назнаменуетъ (благословляетъ) ее, произноситъ назначенную въ Служебникѣ молитву и, цѣловавъ одежду, какъ Діаконъ, одѣваетъ ее.

Когда Священникъ украсится одеждами, тогда онъ съ Діакономъ отходитъ въ предложеніе, въ ту часть алтаря, гдѣ хранятся сосуды, и тамъ оба *умываютъ руки*. Умовеніемъ рукъ предъ началомъ священнодѣйствія они выражаютъ, что приступаютъ къ служенію, очистивши себя, сколько возможно для силъ человѣческихъ, отъ всякія скверны плоти и духа, приступаютъ съ незлобивою душою, съ правотою сердца. Они произносятъ псаломъ: «Умью въ неповинныхъ рукѣ мои и обыду жертвенникъ Твой, Господи, еже услышати ми гласъ хвалы Твоея и побѣдати вся чудеса Твоя, Господи, возлюбихъ благолюбіе дому Твоего, и мѣсто селенія славы Твоея . . . Азъ же незлюбіемъ моимъ ходихъ, избави мя, Господи, и помилуй мя. Нога моя ста на правотѣ, въ церквахъ благословлю Тя, Господи» (Пс. 25: 6—12).

Послѣ сего Діаконъ *приготавливаетъ* на жертвенникѣ *солнечныя сосуды*, поставляя рядомъ дискось и потирь, дискось на лѣвой сторонѣ, а потирь на правой (по отношенію къ стоящему предъ жертвенникомъ), и «прочая съ ними», т. е. звѣздницу, копіе, губу, покровцы и воздухъ.

Облачившись и умывъ руки, Священникъ и Діаконъ приступаютъ къ совершенію самой проскомидіи.

много разъ при Богослуженіи, въ знакъ благоговѣйнаго почитанія ихъ и для прощенія отъ Господа благодатнаго соизволенія и силы для священнодѣйствія.

¹⁾ Если Настоятель находится въ церкви, то Діаконъ сперва сотворитъ поклонъ ему, потомъ подойдетъ къ Священнику (Туп., гл. 2, вечерня по каѳизмѣ), служащему, емлетъ благословенія отъ него и, цѣловавъ десницу его, облачится.

²⁾ Цѣловавъ верхъ, плѣче есть крестъ (Туп., гл. 7), цѣловавъ крестъ сверху ся (Туп., гл. 9), т. е. одежды.

Проскомидія.

И при соборномъ служеніи многихъ Священниковъ «дѣйство проскомидіи (Проскомидіи) одинъ Іерей токмо да творить и глаголетъ ¹⁾ изображенная (въ Служебникѣ), прочіи же служители (служащіе) ничтоже проскомидіи особнѣ (кромѣ того Іерея) да глаголютъ» (Служебн., Чинъ литургіи, см. въ концѣ проскомидіи) ²⁾. Проскомидію обыкновенно совершаетъ Священникъ младшій изъ служащихъ. При архіерейскомъ служеніи проскомидію совершаетъ также одинъ Священникъ. Стоящіе же при Архіерее въ время чтенія часовъ Архимандриты, Игумены, Протопресвитеры ничтоже проскомидіи глаголютъ (Чиновн., лит. св. Злат., при началѣ) ³⁾.

¹⁾ Іерей глаголетъ не громко, ибо проскомидія совершается во время чтенія часовъ, но и не такъ тихо, чтобы Діаконы не слышали словъ Іерея.

²⁾ Діакону запрещается «проскомисати» (Ставл. Грам. Діаконск.); онъ не вынимаетъ ни агнца, ни частицы изъ просфоръ (Больш. Требн. Помок., пр. 214). Владимірскій соборъ, бывшій въ 1274 году, замѣтилъ, что въ нѣкоторыхъ Новгородскихъ церквахъ Діаконы начинали проскомидію и вынимали агнца безъ Священниковъ, которые уже послѣ оканчивали начатое, соборъ указывалъ на несогласіе такого образа дѣйствования съ правилами церкви (См. 1 Вселенск. соб., прав. 18-е к. Лаодик. соб., прав. 56) и предписалъ. «Діаконы не должны вынимать агнца и вообще не должны совершать проскомидіи; то и другое принадлежитъ Священникамъ». Совершали же Діаконы проскомидію безъ Священниковъ, вѣроятно, потому, что въ позднѣйшихъ изданіяхъ греческихъ Служебниковъ Діаконы участвуютъ въ совершеніи проскомидіи, изъясняя вмѣстѣ съ Священниками частицы; но въ древнѣйшихъ Служебникахъ этого нѣтъ (Goar. Euchol. 1647, р. 89. Прав. Собес. 1863 г., мартъ, стр. 241).

³⁾ На Московскомъ соборѣ 1667 года, на вопросъ Московскаго Патріарха: «Одному ли Священнику или всѣмъ сослужащимъ совершать проскомидію, когда служатъ Патріархъ?» соборъ отвѣчалъ, что должно дѣйствовать проскомидію одному Іерею не только при служеніи патріаршемъ, но и простомъ архіерейскомъ, и самому Патріарху или Архіерею и прочимъ, которые въ служеніи будутъ проскомидіи дѣйства не прилагати и не дѣйствовать (Дѣянія Моск. соб. 1666, 1667, изд. брат. св. Петра, л. 75 на обор.). Впрочемъ Архіерей, прядя въ предложеніе (къ жертвеннику) въ то время, когда слѣдуетъ переносить дары на престолъ, — во время большаго входа, самъ вынимаетъ частицы изъ просфоръ за здравіе и за упокой. И прежде сего Архіерей читаетъ молитву предложенія: «Боже, Боже нашъ», именно — во время великой ектеніи. Приказаніе совершать проскомидію одному Священнику понимается такъ, что онъ только одинъ приготовляетъ агнца, благословляетъ для влитія въ чашу воду и вино, вынимаетъ частицы въ честь Матери Божіей и святыхъ, затѣмъ за живыхъ и умершихъ, покрываетъ покрывцами и воздухомъ дары, произноситъ молитву «Боже, Боже нашъ» и отпустъ. Но нѣтъ запрещенія прочимъ служащимъ литургію Священникамъ самимъ вынимать частицы за здравіе и за упокой. Въ Служебникахъ М. Петра Могилы и въ изданіяхъ въ Львовѣ, напримѣръ, 1681 года, сказано: «Полобаецъ вѣдати и сіе, яко аще случится быти собору Священниковъ многихъ на святой литургіи, первый отъ нихъ единъ точию да проскомисаетъ, даже до «И всѣхъ въ надежди воскресенія». Также оттолѣ вси до зде прочетше въ кратцѣ, идутъ единъ по единому и поминуютъ живыхъ и мертвыхъ, елицѣхъ шутъ.

Послѣди же и Діаконы тѣмже образомъ приходятъ къ единому Пресвитеру иже предначальствуетъ, онже поминаетъ и Діакономъ, елико требуютъ живыхъ и мертвыхъ, якоже предречеса. Также глаголютъ вси. И всѣхъ иже въ надежди воскресенія и проч. по обычаю яко же выше писано есть. И тако поклоншася отходати.

Священникъ и діаконъ, прежде всего, *осматриваютъ вещества для таинства*: просфоры и вино.

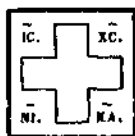
При совершеніи проскомидіи употребляются пять *просфоръ* (Номок., прав. 213) ¹). (Но только одна изъ нихъ предлагается и готовится для таинства. И даже литургію служатъ не на одной цѣлой просфорѣ, а на части ея, которая вынимается изъ которойнибудь изъ пяти просфоръ и потомъ называется «агнцемъ». Приобщаются отъ одного хлѣба (1 Кор. 10: 17), отъ св. агнца. Хлѣбъ (просфора) ²) для таинства тѣла Иисуса Христа долженъ быть изъ

¹) Мнѣные старообрядцы говорятъ, что по святой литургіи, коже прежде на седми просфорахъ служили, Никонъ Патріархъ отложилъ отъ нихъ двѣ просфоры, яже за Царя и Патріарха вынимашеся и за все священство: сія отложивъ, на пяти просфорахъ только литургію отправляти предаде (Россійскій виноградъ, въ статьѣ о Никонѣ). Отмѣнилъ же двѣ просфоры, т. е. Патріарха и Царя для того, чтобы такимъ образомъ оставить Священство и Царство и смѣсить ихъ во единю съ простолюдинствомъ (Россійскій виноградъ). Патріархъ Никонъ подлинно признавалъ недостаточнымъ для принесенія на жертвенникъ пяти просфоръ. Но, отмѣнивъ двѣ просфоры, не оставилъ безъ яснаго поминовенія ни Священства, ни Царя, какъ то видно изъ Служебника, издавнаго ямъ, въ которомъ читаемъ: «Помини, Владыко человеколюбче, всякое епископство православныхъ, Святейшаго Патріарха нашего (имя рекъ)». «Помини, Господи, Благобѣрнаго и Христолюбиваго Государя нашего, Царя и Великаго Князя» (имя рекъ). Но что поминовеніе Царя и Священства соединилось съ простолюдинствомъ — вина вѣтъ. Нантъ Господь за всѣхъ молился совокупно (Іоан. XVII: 11, 20, 21), и Апостолъ предписалъ молиться за вся человеки, а въ томъ числѣ за Царя и за вся, яже во власти суть (2 Тим. II: 2). Такого поминовенія всѣхъ вмѣстѣ требовали древнѣйшіе греческіе и славянскіе Потребники, именно XII, XIII, XIV и XV вѣковъ (напримѣръ, харатейный Служебникъ Антонія Римлянина XII вѣка, хранящійся въ библиотекѣ Новгородскаго Софійскаго собора; харатейные Служебники XIII, XIV и XV вѣковъ, находящіеся въ той же библиотекѣ; печатные Служебники, изданные въ Венеціи 1519 и 1554 г.; Помоноконъ, печатанный въ Кіевѣ въ 1624 году — см. правило 10) (Выписки изъ этихъ и другихъ подобныхъ книгъ см. въ книгѣ: Истин. древн. и ист. прав. Хр. Церк., ч. 2, стр. 196—199 и въ книгѣ: Выписки изъ старописм. и старопеч. книгъ, Озерскаго, ч. 2, стр. 108—141). Число пяти просфоръ на литургіи начало въ Россіи измѣняться на шесть, кажется, со времени Всероссийскаго Митрополита Кириана. Ибо въ его Служебникѣ воспоминаніе о Царяхъ отдѣлилось отъ воспоминанія о всемъ епископствѣ и проч., а посему съ его времени и начали требовать шести просфоръ на литургіи (См. объ этихъ Служебникахъ въ книгѣ: Истинно древн. и истин. прав. Хр. Церковь, ч. 2, стр. 103—105 и Выписки изъ старописм. и старопеч. книгъ, купца Озерскаго, 1862 г., ч. 2, стр. 108—141. Иеромонахъ Филарета: Чинъ литургіи св. Іоанна Златоустаго по изложенію старопечатныхъ, новоявленныхъ и древлеписменныхъ Служебниковъ. Изд. 2, стр. 36—55). Употребленіе семи просфоръ для проскомидіи начало входить уже въ послѣдніе годы XVI столѣтія. Именно седми просфоръ требуютъ: а) Служебникъ, напечатанный въ 1593 и 1617 годахъ; б) Служебникъ, напечатанный въ 1620 и 1639 годахъ въ Кіевѣ, а потомъ Служебники и Номоконы, напечатанные при Всероссийскихъ Патріархахъ Іовѣ, Филаретѣ, Іоасафѣ и Іосифѣ. Но всѣ эти Служебники и Помоноконы, согласно требуютъ седми просфоръ, не согласны ни между собою, ни съ Служебниками древнѣйшими касательно того, за кого просфоры должны приноситься, и по сему требуемое ими число просфоръ не можетъ быть принято за правило, тѣмъ болѣе за древнее апостольское преданіе (См. разности въ книгѣ: Истинно древн. и истин. прав. Хр. Церковь. 1859 г., ч. 2, стр. 106 и слѣд.).

²) Словомъ «просфора» (просфоръ — приношеніе) называлось прежде всякое

пшеничной муки (Извѣст. учит. въ Служебн.). Самъ Господь сравнивалъ Себя съ зерномъ пшеницы (Иоан. 12: 24). Хлѣбъ долженъ быть квасный, какой благословилъ Самъ Господь при совершеніи и установленіи таинства евхаристіи, и какой употребляли св. Апостолы для причащенія (ἄρτος—хлѣбъ поднявшійся, отъ ἄρσω—поднимаю) (Матѣ. 26: 26; Марк. 14: 22; Дѣян. 2: 42—46; 1 Кор. 11: 23, 24). Хлѣбъ долженъ быть хорошо испеченный, свѣжій и чистый, замѣшанный естественною простою водою, а не молокомъ, не долженъ быть помазанъ масломъ или яйцами (Извѣст. учит.), не долженъ быть изъ затхлой и смер-

припознание, всякій даръ върнихъ въ церковь (Thesaurus Casp. Svecici, профора). Нынѣ же подъ «просфорою разумѣется собственно пшеничный хлѣбъ, состоящій изъ двухъ кругло-видныхъ частей. Просфора, состоя изъ двухъ равныхъ кругло-видныхъ частей, изображаетъ два естества во Иисусѣ Христѣ—божеское и человеческое (Ноп. Скр., ч. 1, гл. 1, § 4). На просфорѣ сверху напечатывается (находится печать—сфрагисъ σφραγίς) знакъ креста со словами: IC. XC. NI. KA.



Ирѣвѣ: Христѣ; нѣкъ—Иисусъ. Христосъ приближаетъ». Это изображаетъ знаменіе, видѣнное на небѣ Константиномъ Великимъ и его войскомъ предъ пораженіемъ Македонія (312 г.).

«Просфоры должно печатать четвероконечнымъ крестомъ», т. е. на просфорѣхъ печать должна имѣть четвероконечный крестъ (1667 г. Соборныхъ дѣланій, бывшихъ въ Москвѣ, гл. 1—и 1698 г., декабря 26-го, Адриана, Москов. Патріарха. Указанныхъ статей 15). Печатать четвероконечный крестъ на просфорахъ одобрилъ великій соборъ 1667 года (Смот. Соборн. Свитокъ, гл. 1) какъ потому, что сей крестъ долженъ изображаться по преданію, такъ и потому, что предъ симъ временемъ усилена въ Русской Церкви обычай печатать на просфорахъ осмиконечный крестъ съ коніемъ, тростью и адамовою головою въ кругу, поверхъ коего печатались слова: «Се агнецъ Божій, взявшаи грѣхи міра», а такая печать на просфорахъ не совсѣмъ прилична. Ибо: а) Не всякая просфора употребляется для взятія изъ нея агнца, и посему означенную надпись печатать на всякой просфорѣ неприлично, и потому она отмѣнена. б) Коніе и трость, особенно трость, не составляютъ креста, на которомъ агнецъ Божій взялъ грѣхи міра, посему и они отложены. г) Адамова глава не составляетъ агнца, во образъ котораго взимается часть изъ первой просфоры, посему отложена и она, оставленъ только четвероконечный крестъ съ надписью: IC. XI. и NI. KA. Этотъ крестъ болѣе соотвѣтствуетъ и крестообразному раціональному агнца, какъ онъ долженъ быть разрѣзываемъ (См. Служебникъ Иосифовскій, листъ 91 на обор., изд. 7155 (1647) (Петиню древняя и нетинно православная Христова Церковь, соч. Григор., Митроп. Повгор. и Слб. 1858 г., ч. 2, стр. 38). Въ Служебникѣ, напечатанномъ при Патріархѣ Иосифѣ, предписывается Іереею на проскомидіи, «пріявъ просфору въ длѣной руцѣ, въ деснѣй же святѣе коніе, знаменовати съ нимъ тѣлѣмъ въверху просфоры крестообразно». Здѣсь же еще предписывается ему, по раздробленіи агнца во время литургіи на части, полагати тѣ части на святѣе дискосѣ крестообразно. Крестъ, какой здѣсь долженъ быть сдѣланъ, очевидно, четвероконечный (Тамъ же стр. 35). Впрочемъ означенный св. Соборъ, одобряя для печатанія на просфорахъ крестъ четвероконечный, не отвергъ печатанія на просфорахъ и креста осмиконечнаго, ибо онъ сказалъ: «приказати всѣмъ просфорникамъ, чтобы просфоры печатали и печатію креста четвероконечнаго» (Соборн. Свитокъ).

дланей муки и очень черствый. «Просфорую черствою вельми, многоденною да не дерзнетъ кто служить». Посему, еще не начиная проскомидіи, Священникъ долженъ испытать просфоры, каковаго онѣ качества и, чтобы лучше узнать это, долженъ даже изломить одну изъ нихъ (Извѣст. учит. въ Служебникѣ). Для этого при проскомидіи Священникъ долженъ имѣть излишнюю просфору (т. е. шестую. Извѣст. учит.) Хлѣбы и вино, освященные на литіи, запрещено употреблять для проскомидіи (Служебн. послѣд. вечерни).

Вино, при совершеніи таинства евхаристіи, должно быть отъ плода лозаго, т. е. сдѣланное изъ винограда, чистое, не смѣшанное съ какимъ-либо питіемъ (цвѣтомъ красное, на подобіе крови). Виномъ для евхаристіи не могутъ быть никакіе соки изъ различныхъ овощей и ягодъ, какъ-то: яблочный, грушевый, вишневый, терновый, малиновый и другіе, симъ подобныя (Извѣст. учит. въ Служебн.). Кромѣ сего, Священникъ и Діаконъ должны наблюдать, чтобы вино не было кисло, остро (оцетно), не заплеснѣло, не загнило, и чѣмъ-либо не мерзко было (тамъ же).

Осмотрѣвъ и приготовивъ просфоры и вино, Священникъ съ діакономъ дѣлають предъ жертвенникомъ (предложеніемъ) *три поклона* и произносятъ каждый: «Боже, очисти мя грѣшнаго и помилуй мя» и тропарь великаго пятка: «Искупилъ ны еси отъ клятвы законныя честною Твоею кровію, на крестѣ пригвоздився и коніемъ прободенъ, безсмертіе источилъ еси чловѣкомъ. Спасе нашъ, слава Тебѣ». Затѣмъ Діаконъ испрашиваетъ благословіе, говоря: «Благослови, Владыко». Священникъ благословляетъ, произнося: «Благословенъ Богъ нашъ всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Діаконъ говоритъ: «Аминь». *Священникъ же беретъ лѣвою рукою просфору*, а правою рукою *коніе* и имъ трижды изображаетъ знакъ креста (*знаменуетъ*) надъ печатію просфоры, произнося каждый разъ: «въ воспоминаніе Господа и Бога, и Спаса нашего Іисуса Христа», и потомъ *рѣшетъ хлѣбъ* съ четырехъ сторонъ печати, произнося при водруженіи копія пророческіе стихи о страданіи и смерти Господа. Водружая конь съ правой стороны печати, то есть съ той, на которой надпись І. С. (Служебн. Петра Могилы) говоритъ: «Яко овца на заколеніе ведеса»;—съ лѣвой: «И яко агнецъ непороченъ, прямо стригущаго Его безгласенъ, тако не отверзаетъ устъ Своихъ». Водружая коніе въ верхней части печати, произноситъ: «Во смиреніи Его, судъ Его взится», а въ нижней: «Родъ же Его кто исповѣсть». Діаконъ же, благоговѣнно взирал на такое таинство и держа орарь въ рукѣ, говоритъ при каж-

домъ рѣзаніи: «Господу помолимся». Послѣ сего Діаконъ говоритъ: «Возьми, Владыко». Священникъ, вложивъ святое коніе въ правую сторону нижней части просфоры «отъ косвенныхъ десныхъ страны просфоры» *вынимаетъ* вырѣзанную въ кубической формѣ часть просфоры и произноситъ: «Яко вземлется отъ земли животь Его», изображая тѣмъ, что земная жизнь Господа прекратилась насильственной смертію. Эта выдѣленная изъ просфоры часть называется «*агнецъ*», потому что она представляетъ образъ страждущаго Иисуса Христа, подобно тому, какъ въ ветхомъ завѣтѣ представлялъ Его агнецъ пасхальный (Простр. Христ. Катих., о причащеніи). Просфора же, изъ которой вынуть агнецъ, называется *антидородъ* (ἀντιδωρον—отъ ἀντί вмѣсто и δῶρον—даръ и анафора ἀναφορά (Григ., послѣд. Пасхи, литургія). Антидородъ Священникъ (а при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) раздастъ въ концѣ литургіи вѣрующимъ ¹⁾, тѣмъ, кои къ приобщенію не приступали (Симеонъ Солунск. Толк. о бож. храмѣ, 101. Пис. св. От., т. III, стр. 54). Вынутую изъ просфоры часть, или агнецъ, Священникъ полагаетъ на святомъ дискосѣ «въ знакъ» (Служебн.), т. е. знакомъ, печатью внизъ. Діаконъ тотчасъ говоритъ: «Пожри, Владыко». Іерей *жретъ агнца*, т. е. разрѣзываетъ крестообразно вынутую изъ просфоры часть, изображая закланіе, смерть Спасителя на крестѣ, и произноситъ: «Жрется агнецъ Божій, вземляй грѣхъ міра, за мірскій животь и спасеніе». Черезъ это святой хлѣбъ предосвящается и приготавливается къ тому раздробленію, которое будетъ на литургіи. Затѣмъ Священникъ обращаетъ агнца другою стороною, такъ что печать, изображающая на немъ крестъ, бываетъ вверху и. при словахъ Діакона: «Прободи, Владыко», *прободаетъ* его въ правую сторону ²⁾ кошіемъ, говоря: «Единъ отъ воинъ кошіемъ ребра Его прободе, и абіе изыде кровь и вода; и видѣвый, свидѣтельницава, и истинно есть свидѣтельство его». Діаконъ же въ это время самымъ дѣйствіемъ изображаетъ воспоминаемое событіе. Онъ подаетъ Священнику въ сосудъ *вино и воду* (VI Всел. соб., прав. 32) и говоритъ: «Благослови, Владыко, святое соединеніе» ³⁾ и, получивъ благословеніе, *вливаетъ вино и воду въ*

¹⁾ Раздается же антидородъ на благословеніе и очищеніе души, ослепленъ бо есть, и подобаетъ его неядшимъ приимати. Аще же кто и мало ядоше, или піяше, да не приимлетъ антидора (Чиновн., лит. св. Иоан. Златоустаго).

²⁾ Въ правую сторону по отношенію къ «агнцу», а по отношенію къ Священнику, совершающему проскомидію—въ лѣвую сторону.

³⁾ Когда діаконъ служитъ при литургіи не въ совершенствѣ, то есть — непричастаема, тогда онъ на проскомидіи, при приготовленіи хлѣба и вина къ совершенію таинства, не произноситъ воззваній: Господи, помилуй; Возьми, Владыко; Пожри, Владыко; Благослови, Владыко, святое соединеніе. И при освященіи даровъ діаконъ не совершаетъ особыхъ дѣйствій—не снимаетъ съ дискоса звѣздичу при словахъ іерей—Побѣдную пѣнь—и такъ далѣе (См. о литургіи).

потиръ ¹⁾. Вливать воды въ проскомидіи (и по освященіи даровъ) въ потиръ должно столько, чтобы свойственный вину вкусъ не измѣнился въ водный (Извѣст. учит. въ Служебн.).

Приготовивъ агнца, Священникъ *вынимаетъ* (треугольная) *частицы изъ другихъ просфоръ*. Однѣ изъ сихъ частицъ вынимаются въ прославленіе, «въ честь и память» тѣхъ людей», кои крестными заслугами Господа удостоились стать у престола Агнца ²⁾. Другія частицы вынимаются для того, чтобы Господь воспомянулъ живыхъ и умершихъ, знаемыхъ и незнаемыхъ. Священникъ беретъ *вторую просфору* и выпинаетъ изъ нея частицу, говоря: «*въ честь и память* преблагословенныя Владычицы нашея *Богородицы* и Приснодѣвы Маріи, Ея же молитвами приими, Господи, жертву сію въ пренебесный Твой жертвенникъ». Вынутую частицу полагаютъ съ правой стороны агнца, близъ среды его ³⁾. Засимъ Священникъ беретъ *третью просфору* и вынимаетъ изъ нея девять частицъ, *въ честь* разныхъ *ликовъ святыхъ*, удостоенныхъ жилища на небѣ подобно девяти чинамъ ангельскимъ ⁴⁾. Эти частицы Священникъ полагаетъ по лѣвую сторону агнца ⁵⁾, въ три ряда, именно: въ 1-мъ ряду: во имя Предтечи, пониже ея—во имя Пророковъ, а еще ниже—во имя Апостоловъ; во 2-мъ ряду: во имя Святителей, ниже ея—во имя Мучениковъ и еще ниже—во имя Преподобныхъ; въ 3-мъ ряду: во имя безребренниковъ, ниже ея—во имя Богоотцевъ Іоакима и Анны и всѣхъ «святыхъ», присоединя къ сему: «*ихже* молитвами *посѣти* насъ, Боже» ⁶⁾ и дневнаго свитаго ⁷⁾, еще ниже, полагаетъ послѣднюю

¹⁾ Если совершаетъ литургію Священникъ безъ Діакона, то Священникъ вливаетъ воду.

²⁾ Поэтому ликъ святыхъ безплотныхъ силъ небесныхъ, которыя, какъ несогрѣшившія, не имѣли нужды въ искупленіи кровью Господнею, не воспоминаются на проскомидіи со святыми прославленными.

³⁾ Расположеніе частицъ на дискосѣ ем. на рисункѣ изъ Служебника. Правая сторона, по отношенію къ Священнику, совершающему проскомидію будетъ на лѣвой сторонѣ.

⁴⁾ Въ Служебникахъ, изданныхъ въ Москвѣ 1656 и 1658 гг., л. 150, читаемъ: Святыхъ частицы, не множае, ниже менши девяти полагаемъ, по подобію небесныхъ чиновъ, яко бо тамо (не многому въ богословіи Діонисію Ареопагитскому) въ девять чиновъ все воинство сихъ раздѣленіе есть, тако и здѣ зѣло боголѣпнѣй. Той же во обоихъ есть Іисусъ. Въ три же чины, да якоже тойже пакы Діонисій въ главахъ шестой, и седьмой, и осьмой о небеснѣмъ священноначаліи въ три разлучаетъ тройческая удобренія, вся небесная священноначалія, все благочинно имѣти будетъ подражаніе.

⁵⁾ А по отношенію къ Священнику, совершающему проскомидію, на правой сторонѣ.

⁶⁾ Въ позднѣйшихъ изданіяхъ Служебника, напримѣръ въ изданномъ въ С.-Петербургѣ въ 1890, при указаніи выниманія частицъ изъ 3-й просфоры, послѣ словъ: «*в. Богоотецъ Іоакима и Анны*» прибавлено: и «*равноапостольныхъ Моеодія и Кирилла, учителей словенскихъ*».

⁷⁾ Въ дни же воспомнанія свитыхъ Архангеловъ, наур., 8 ноября Архангела

девятую частицу, во имя св. Іоанна Златоустаго или Василя Великаго, т. е. того, чья литургія совершается ¹⁾. Затѣмъ Священникъ вынимаетъ частицы *изъ четвертой просфоры* и полагаетъ ихъ внизу агнца, молится *о всѣхъ живыхъ*: о Епископахъ, Св. Синодѣ, православныхъ Патріархахъ, мѣстномъ Митрополитѣ или Епископѣ, о всѣхъ Пресвитерахъ и Діаконахъ, о Государѣ Императорѣ и о всемъ царствующемъ домѣ. Священникъ поминаетъ всю царскую Фамилію и другихъ живыхъ и при каждомъ имени вынимаетъ частицу, говоритъ: «Помяни, Господи» (такого-то). *Изъ пятой просфоры* Священникъ вынимаетъ частицы *объ умершихъ*. Эти частицы онъ полагаетъ ниже частицъ, вынутыхъ за живыхъ, и при этомъ произноситъ: «О памяти и оставленіи грѣховъ святѣйшихъ Патріарховъ православныхъ, и благочестивыхъ Царей и благочестивыхъ Царицъ, блаженныхъ создателей святаго храма сего»; потомъ поминаетъ по имени рукоположившаго его Архіерея (если его нѣтъ въ живыхъ) и другихъ усопшихъ, которыхъ желаетъ; затѣмъ—всѣхъ усопшихъ въ надеждѣ воскресенія, жизни вѣчнаго. Обыкновенно при этомъ читаются такъ называемыя поминанья—книжки или листки, въ коихъ написаны имена живыхъ и умершихъ ²⁾. При каждомъ

Михаила, 26 марта Архангела Гавріила, послѣ выниманія частицы въ честь и память Іоакима и Анны, не воспоминается ни Архангела, подобно тому, какъ и по освещеніи даровъ при воспоминаніи «въ вѣрѣ почившихъ праотцѣхъ, отцѣхъ, патріарсѣхъ, пророцѣхъ, апостолѣхъ, проповѣдникѣхъ, исповѣдникѣхъ, воздержникѣхъ и о всякомъ душѣ праведитѣхъ въ вѣрѣ скончавшемся», не воспоминаются святія безплотныя силы.

Въ иныхъ прежнихъ Служебникахъ было указано о вынутіи частицъ въ честь безплотныхъ силъ. Но это отмѣнено; ибо частицы полагаются около агнца о тѣхъ, которые получили спасеніе чрезъ закланнаго на крестѣ Агнца (Подробнѣе см. въ Пензенск. Епарх. Вѣдом., 1866 г., № 23).

¹⁾ Св. Іоаннъ Златоустъ и св. Василій Великій воспоминаютъ при вынутіи третьей частицы, какъ принадлежащія къ лику святителей, при вынутіи же 9-й частицы воспоминаются, какъ составители чина литургіи.

²⁾ Объ умершихъ вносимыхъ въ поминанія есть такое наставленіе: Понеже мнози не вѣдаютъ како исгнати подобаетъ по разуму здраваго ученія. Пишутъ бо ибѣни и глаголютъ въ поминаніяхъ Николу, Саву, Вавалу, Варяву. Такожже и женскаго рода имена, Марію, Дарію, Татьяну, и се нѣсть здраваго разума, въ склоненіи. Зане ни Никола, и не Сава, и не Дарія, ни Анна поминаются, но душа, коеждо убо ихъ, по единственное число речется здѣ душа мужскаго рода именъ. Помяни, Господи, душу раба Твоего Николы, или Савы и прочая. Женскаго рода также. Помяни, Господи, душу рабы Своея Татьяны, или Даріи, а по простубрещи, помли, Господи, душу Николіцу, или Савицу, или Маріину и прочая. Яко убо душа кромѣ тѣлесе, не нарицается человѣкъ, иже тѣло кромѣ души, сложенъ убо человѣкъ, зане отъ двою естеству сотворенъ отъ души и тѣла. А егда душа отъ тѣла разлучится, тогда душа человѣкомъ не нарицается, якоже писаніе глаголетъ. Такожже и тѣло сему же подобно, нѣсть совершенъ человѣкъ (Часовникъ изд. въ Москвѣ 1889 г., при Свято-Троишкѣ Веленской церкви въ типографіи единовѣрческихъ книгъ, съ Часовника, изд. въ Москвѣ лѣто 1860 и при Михаилѣ Феодоровичѣ и Патріархѣ Іоасафѣ).

имени вынимаетъ частицу, говоря: «Помяни, Господи» (такого-то ¹⁾). Засимъ изъ просфоры, назначенной для поминовения живыхъ, вынимаетъ частицу о самомъ себѣ, говоря: «Помяни, Господи, и мое недостойнство и прости ми всякое согрѣшеніе вольное же и невольное» ²⁾. Наконецъ, вынимаетъ частицы изъ просфоръ, принесенныхъ молящимися. Вынутіе частицъ бываетъ до перенесенія даровъ въ великомъ входѣ на престолъ. Архіерей вынимаетъ частицы во время пѣнія херувимской пѣсни (Чиновн.). Частицы, расположенныя такимъ образомъ на дискосѣ при агнцѣ, изображаютъ Церковь торжествующую и воинствующую, окружающую агнца.

Вынувъ изъ просфоръ частицы, Священникъ покрываетъ потиръ и дискосъ покровцами, благоухавъ ихъ сперва емиамомъ кадильнымъ такимъ образомъ: Діаконъ, взявъ кадильницу и вложивъ въ нее емиамъ, подноситъ ее къ Священнику и проситъ благословенія, говоря: «Благослови, Владыко, кадило» — и тотчасъ же самъ произноситъ: «Господу помолимся». *Священникъ*



благословляетъ кадило, произнося слѣдующую молитву: «Кадило Тебѣ приносимъ, Христе Боже нашъ, въ воню благоуханія духовнаго». и проч. По окончаніи сей молитвы Священникъ *окуриваетъ надъ кадиломъ звѣздичу и поставляетъ ее на дискосъ* надъ дарами, какъ для поддержанія покрова надъ ними, такъ и для изображенія той звѣзды, которая возсіяла при рожденіи Спасителя. Поставляя звѣздичу, Священникъ говоритъ: «И пришедши звѣзда, ста верху, идѣже бѣ отроча». Затѣмъ Священникъ *окуриваетъ* надъ кадиломъ *покровецъ и покрываетъ имъ дискосъ*. Окуривъ емиамомъ кадильнымъ второй покровецъ, онъ покрываетъ имъ *потиръ*. Этими покровцами дары предохраняются отъ насѣкомыхъ. При облаченіи даровъ покровцами Священникъ

¹⁾ Обыкновенно при архіерейскомъ служеніи Іерой, совершающей проскомидію, вынимаетъ частицы изъ верхней половины 4-й просфоры, только двѣ или три частицы, а изъ 5-й просфоры только одну частицу, а прочія частицы вынимаетъ изъ нижней половины этихъ просфоръ. Затѣмъ только Архіерей вынимаетъ частицы изъ верхней половины этихъ просфоръ.

²⁾ Въ древности вынимали частицы изъ особыхъ просфоръ за Патриарховъ и за Царя. Такимъ образомъ выходило, что служили на семи просфорахъ (См. Чинопоз. Пр. Церквн, § 151. Истина св. Соловецкой обители Преосв. Игнатія, изд. 1844 г., стр. 152).

сначала возносится молитвеннымъ духомъ къ божественной красотѣ, которая является въ твореніи. Покрывая дискось, читаетъ: «Господь воцарися, въ лѣпоту облечеса; облечеса Господь въ силу и препоясася. Ибо утверди вселенную, яже неподвижится» и пр. Покрывая потиръ, Священникъ возносится духомъ къ промысленію Господа о мірѣ, къ Его домостроительству спасенія и произноситъ: «Покры небеса добродѣтель Твоя, Христе, и хвалы Твоя исполнь земля». Засимъ Священникъ, облагоухавъ покровъ, называемый «воздухомъ», покрываетъ имъ дискось и потиръ вмѣстѣ и молится при этомъ Господу, какъ Творцу и Промыслителю, чтобы Онъ покрылъ насъ кровомъ крыль Своихъ, отгналъ отъ насъ всякаго врага и супостата, умиралъ жизнь нашу, помиловалъ насъ и спасъ души наша, яко благъ и челоуѣколюбецъ. Покрывъ дары, Священникъ принимаетъ отъ Діакона кадильницу и самъ кадитъ ихъ, благодаря и славословя Господа, что Онъ благоволилъ установить таинство безкровной жертвы. Онъ трижды говоритъ: «Благословенъ Богъ нашъ сице благоволивый, слава Тебѣ». Діаконъ, участвуя при этомъ славословіи и благодареніи, при каждомъ возгласѣ Священника, произноситъ: «Всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь». И въ чувствѣ благоговѣнія къ Господу Священникъ и Діаконъ поклоняются трижды. Послѣ сего Діаконъ, принявъ отъ Священника кадильницу, приглашаетъ его помолиться о предложенныхъ дарахъ. Онъ говоритъ: «О предложенныхъ честныхъ дарѣхъ Господу помолимся» (Служебн.). Священникъ читаетъ такъ называемую «молитву предложенія» (прѣдѣст), въ которой проситъ Господа, чтобы онъ благословилъ предложеніе сіе и приять его въ пренебесный Свой жертвенникъ, помянуль, яко благъ и челоуѣколюбецъ, принесшихъ и ихже ради принесоша, и священнодѣйствующихъ неосужденными сохраниль въ священнодѣйствіи божественныхъ Таинъ ¹⁾. Послѣ молитвы Священникъ славить Господа: «Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ». Діаконъ продолжаетъ это славословіе, говоря: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, Аминь», и молится, взывая трижды: «Господи, помилуй». Потомъ, обращаясь къ Священнику, Діаконъ говоритъ: «Благослови». Священникъ

¹⁾ Обыкновенно Священникъ при чтеніи молитвы, имѣетъ кадило и отлаетъ его послѣ отпуста проскомидіи. Священникъ уподобляется тому, какъ, по указанію Апокалипсиса, возносится дымъ еиміама съ молитвами святыхъ, отъ руки Ангела (Апок. 8: 4).

Подобаетъ вѣдати и сіе, яко не благословляетъ Священникъ на святомъ предложеніи, виегда глаголати ему молитву предложенія, сирѣчь: «Боже, Боже явиъ, небесный хлѣбъ», по 12-му правилу св. Никифора о св. Четырехдесятицѣхъ (Болш. Трби., Памок, пр 215).

произносить *отпустъ* проскомидіи, въ которомъ упоминаетъ св. Іоанна Златоустаго или св. Василія Великаго (т. е. того Святителя, чья литургія совершается). По отпустѣ Діаконъ кадитъ святое предложеніе, потомъ святую тропезу кругомъ крестовидно, — глаголя: «Во гробѣ плотски» и псаломъ 50.—святителище и весь храмъ. Войдя въ алтарь, кадитъ тропезу и Священника (Служебн.).

Въ проскомидіи, или приготовленіи даровъ для таинства, *изображается* рождество Господа нашего Иисуса Христа, принявшаго плоть для принесенія Себя въ жертву за спасеніе міра. Просфора, изъ которой вынимается агнецъ, означаетъ Пресвятую Дѣву (Герм., Патр. Конст. Изложеніе церк. службъ и обрядовъ. Твор. св. От. при Хр. Чт., 1855 г., т. 1-й, стр. 426), жертвенникъ изображаетъ собою вертепъ, дискось знаменуетъ ясли, въ которыхъ положенъ былъ младенецъ Иисусъ (Нов. Скр., ч. II, гл. 6, § 31), звѣздца означаетъ ту звѣзду, которая водила и привела волхвовъ въ Виледемъ; покровы образуютъ пелены, которыми Спаситель былъ повитъ. Чаша, кадильница и ѳнміамъ, въ нее влагаемый, напоминаютъ дары, принесенные волхвами, — золото, ливанъ и смирну. Молитвы и славословія, совершаемыя Священникомъ и Діакономъ, изображаютъ поклоненіе и славословіе, возданное Спасителю пастырями и волхвами (Сим. Сол., см. Нов. Скр., ч. I, гл. 6, § 3). Съ тѣмъ вмѣстѣ на проскомидіи воспоминаются съ произнесеніемъ пророческихъ словъ, страданія и смерть Господа. Симъ обозначается то, для чего родился, пришелъ на землю Господь, т. е. чтобы пострадать и умереть за грѣхи людей,—что рожденіе Его было началомъ униженнаго Его состоянія.

Литургія оглашенныхъ.

На литургіи оглашенныхъ воспоминаются событія отъ воплощенія Сына Божія до Его страданій, или до послѣднихъ дней Его жизни. *Послѣ отпуста проскомидіи* Діаконъ кадитъ престолъ, изображающій и гробъ Господень и горній престолъ Бога, читая пѣснь: «Во гробѣ плотски, во адѣ же съ душею яко Богъ, въ рай же съ разбойникомъ, и на престолѣ былъ еси, Христе, со Отцемъ и Духомъ, вся исполняяй неописанный». Затѣмъ Діаконъ кадитъ весь алтарь, храмъ, читая пятидесятый псаломъ. Кажденіе располагаетъ духъ стоящихъ въ храмѣ возноситься къ Богу. По окончаніи кажденія Священникъ и Діаконъ становятся *предъ престоломъ и уготовляютъ себя къ служенію* самой литургіи. Они поклоняются трижды и просятъ Духа Святаго въ молитвѣ: «Царю

небесный», чтобы Онъ пришелъ и вселился въ нихъ и очистилъ ихъ отъ всякія скверны. Потомъ дважды (сугубо) произносятъ пѣснь, воспѣтую Ангелами при рождествѣ Христовомъ: «Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ челоуѣцѣхъ благоволеніе». Наконецъ, молятся: «Господи, устнѣ мои отверзеши, и уста моя возвѣстятъ хвалу Твою». И цѣлуютъ Священникъ Евангеліе, а Діаконъ престоль. Діаконъ обращается къ Священнику, поклонивъ главу (въ знакъ благоговѣнія къ таинству), и, поднявъ тремя перстами правой руки орарь, говоритъ: «Время сотворити Господеви. Владыко, благослови». Священникъ (благословляя его), знаменуя, произноситъ: «Благословенъ Богъ нашъ» и т. д. Діаконъ, въ благоговѣніи къ величію таинства, котораго онъ будетъ служителемъ и въ которое сами Ангелы желаютъ проникнуть, проситъ Священника: «Помолися о мнѣ, Владыко». Священникъ отвѣчаетъ молитвеннымъ благожсаніемъ: «Да исправитъ Господь стопы твои». Діаконъ проситъ поминуть о немъ: «Помяни мя, Владыко святыи». Священникъ отвѣчаетъ: «Да помянетъ тя Господь Богъ во царствіи Своихъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Діаконъ, сказавъ: «Аминь», выходитъ изъ алтаря сѣверными дверьми и становится противъ царскихъ дверей, поклоняется съ благоговѣніемъ трижды, молясь про себя: «Господи, устнѣ мои отверзеши, и уста моя возвѣстятъ хвалу Твою». И во всеуслышаніе проситъ благословенія у Священника для начала литургіи: «Благослови, Владыко». Священникъ *начинаетъ литургію* прославленіемъ благодатнаго царства Святой Троицы. Онъ возглашаетъ: «Благословено царство Отца, и Сына, и Святаго Духа» и т. д. ¹⁾ (Служебникъ).

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи «входное». Архіерея, облаченіе его и начало литургіи бывають такимъ образомъ: Въ великіе праздники, когда бываетъ такъ называемое «провожденіе Архіерея» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Усп. соборѣ) или, иначе, шествіе его «со славою» изъ архіерейскаго дома въ храмъ (большую частію находящейся въ монастырѣ), тогда предъ литургіею приходятъ къ Архіерею въ домъ Архимандриты, Священники, клирики, савоиники и примикрій съ лампадою. Примикрій, ставъ предъ Архіереемъ съ возжевною лампадою, дѣлаетъ поклонъ Архіерею. Архіерей, вставъ съ своего мѣста, идетъ въ храмъ. Ему предшествуютъ лица савоинны, Діаконы, Священники и пѣвчіе, повъ стихиру или тропарь праздника. Предъ самимъ Архіереемъ, нѣсколько къ правой сторонѣ, идетъ съ возжевною лампадою примикрій. Позади Архіерея вблизи идетъ Протодіаконъ или Архидіаконъ. За нимъ слѣдуютъ Архимандриты, Игумены, Іеромонахи по двое (Чинови.). Такое провожденіе, кромѣ литургіи, бываетъ во всю пасхальную седмицу и къ утренимъ и къ вечернямъ (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Усп. соборѣ). По приходѣ Архіерея къ храму, также и тогда, когда не бываетъ провожденія Архіерея, его въ двери храма встрѣчаютъ примикрій со свѣчомъ и два Діакона съ вадилницами и поклоняются ему. По входѣ Архіерей въ храмъ встрѣчаютъ его Архимандриты и Іереи. Пѣвцы въ это время поютъ «Достойно есть», или какъ примѣръ, въ дни дванадесятихъ праздниковъ, прмось 9-й пѣсни канона утрени

Въ свѣтлую седмицу и въ отданіе Пасхи на литургіи, послѣ возгласа: «Благословено царство», поется: «Христосъ воскресе» со стихами: «Да воскреснетъ Богъ». Отъ недѣли же Ап. Ѳомы, до отданія Пасхи поется: «Христосъ воскресе», трижды. И обыкновенно, отъ недѣли св. Ап. Ѳомы до дня Вознесенія, при пѣніи: «Христосъ воскресе», бывають открыты царскія врата.

Затѣмъ на литургіи (какъ въ началѣ утрени и вечерни) слѣдуетъ *мирная* (Чиновн.) *ектениа*. Въ ней просимъ, прежде всего, мира, такъ какъ безъ мира не услышителъ молитва, молимъ о благостолпнн всего міра и о всѣхъ христіанахъ. На великой

(Чиновн.) Архіерей надѣнаеть мантию. Затѣмъ подносятъ ему крестъ на блюдѣ, покрытомъ покрывцемъ; обыкновенно подносятъ Іерей, совершившій проскомидію. Поцѣловать крестъ, Архіерей даетъ цѣловать его тѣмъ, кои будутъ служить съ нимъ. Засимъ Архіерей, предшествуемый Діаконами и Іереемъ съ крестомъ, плетъ дагѣ въ храмъ и говоритъ тихо: «Вниду въ домъ Твой, поклонюся ко храму святому Твоему». — Придя предъ святыя двери алтаря, онъ стоитъ на амвоѣ на орлецѣ. Архимандриты, Іереи (кромѣ Іерея, совершавшаго проскомидію, который идетъ съ крестомъ въ алтарь) стоятъ позади его по обѣ стороны,—по чину. Архіерей, отворивъ три поклона, говоритъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Протодіаконъ, стоя близъ Архіерея, говоритъ: «Аминь». Затѣмъ Протодіаконъ читаетъ: «Царю небесный», «Трисязное», «Отче нашъ». Архіерей, сказавъ возгласъ: «Яко Твое есть царство», читаетъ тропари: «Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ»; «Господи, помилуй насъ»; «Милосердіи двери отверзи намъ». Протодіаконъ, послѣ перваго тропаря, произноситъ: «Слава Отцу, и Сыну и Святому Духу», послѣ втораго тропаря — «И нынѣ, и присно» и проч. Архіерей, читая тропари: «Пречистому Твоему образу» и «Милосердія сущи источникъ», творить поклонъ и цѣлуетъ иконы Спасителя и Богоматери и праздника, произнося тропарь праздника. Затѣмъ, ставъ предъ царскими дверями, читаетъ тайно молитву: «Господи, ниспосли руку Твою». По окончаніи молитвы, онъ, обратившись къ народу, благословляетъ его обѣими руками, имѣя въ рукахъ пастырскій жезлъ. Пѣвцы поютъ: «Тон деспотн къ Архіереа имон, киріе, филатте не полна эти деспота» (т. е., господина я Архіерея нашего сохрани, Господи, на многая лѣта). Слова: «не полна эти деспота» поютъ трижды. Послѣ сего Архіерей идетъ на облачальное мѣсто. За нимъ слѣдуютъ по двое тѣ Архимандриты и Іереи, которые будутъ служить съ Архіереемъ (а тѣ, кои не будутъ съ нимъ служить литургію, а только встрѣчали, идутъ въ алтарь). Придя на облачальное мѣсто, Архіерей садится и держитъ посохъ въ рукѣ; служащіе съ нимъ Архимандриты и Іереи поклоняются ему, цѣлуютъ правую его руку, отойдя творить снова поклонъ и, когда онъ освѣтитъ ихъ рукою крестовидно, они входятъ въ алтарь съверными и южными дверями и облачаются тамъ. Затѣмъ облачается Архіерей. Протодіаконъ и Діаконъ, для облаченія его, входятъ на облачальное мѣсто и становятся по правую и лѣвую сторону его. Предъ началомъ облаченія онъ отдастъ посохъ чтецу, который и держитъ его, стоя сзади Архіерея. При пѣніи пѣвцами: «Свѣше пророцы ты предвозвѣстнша, отроквице», или: «Царю небесный», или тропаря праздника, съ Архіерея Протодіаконъ и Діаконъ снимають клобукъ, мантию, панагію, рясу и полагають на блюдо (мису), и клирикъ и Уподіаконъ уносятъ. Другіе же клирики приносятъ священныя одежды. Одни Діаконы, принявъ отъ клириковъ одежды, облачаютъ Архіерея; Протодіаконъ и второй Діаконъ (второступной), стоя внизу, протяжъ Архіерея, съ кадильницами, кадятъ. Олягъ изъ нихъ, каля при облаченіи въ каждую одежду, говорятъ: «Господу помолимся». Протодіаконъ медленно читаетъ при облаченіи Архіерея молитвы (См. выше, стр. 60—74). Каждую одежду Архіерей, прежде облаченія въ нее, благословляетъ и цѣлуетъ. По облаченіи Архіерей, Протодіаконъ и Діаконъ второступной, сойдя съ облачальнаго мѣста, берутъ у клириковъ трисвѣщіе и двосвѣщіе и подносятъ Архіерею. Протодіаконъ говоритъ съ Діакономъ, со-

ектеніи положено Св. Синодомъ присоединить и слѣдующее прошеііе: «О еже не помянути грѣховъ и беззаконій нашихъ и утвердѣти въ земли нашей безмятежіе, миръ и благочестіе, Господу помолимся». Священникъ, прочитавъ тайно молитву во время ектеніи мирной, — конецъ ея: «Яко подобаетъ Тебѣ», возглашаетъ послѣ ектеніи (Чиновн., лит. св. Іоан. Злат. и Служебн., лит. св. Василія Вел.). Діаконъ, по произнесеніи ектеніи, «поклонився, уступаетъ отъ мѣста своего и, отшедъ, стоитъ предъ иконою Христовою, держа и орарь тремя персты десныя руки» (Служебн.).

вершая каженіе: «Тако да просвѣтитя свѣтъ Твой предъ челоѡки, яко да видятъ добрая дѣла Твоя и прославятъ Отца нашего, Иже есть на небесѣхъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Архіерей благословляетъ крестовидно съ трисвѣщіемъ и двоесвѣщіемъ на всѣ четыре стороны — къ востоку, западу, къ полудню и сѣверу. Пѣвцы поютъ: «Тои десноти ке Архіерею имов, кпріе, филатте не полаа эти деснота». Архіерей, отдавъ дикирій и трикирій Протодіакону и Діакону, которые при семъ цѣлуютъ правую руку его, салится. Тогда держащій пастырскій жезлъ и держащій лампаду поклоняются Архіерею и отходятъ. Держащій жезлъ становится предъ иконою Спасителя, а держащій лампаду — противъ него на лѣвой сторонѣ. Потомъ приносятъ Архіерею кувшинъ съ водою («лохавъ и рукоумывало»). Если бываетъ хиротонія въ Унодіакона, то кувшинъ («лохавъ») подносятъ хиротонисуемый, облаченный въ стихарь. И на плечи его полагаютел убрूसъ (полотенце), чтобы вытереть Архіерею руки. Архіерей, сядя, умываетъ руки. Обыкновенно, Діаконъ читаетъ псаломъ: «Умыю въ неповинныхъ рупѣ мол». При окончаніи облаченія Архіерея Іерей, совершившій проскомидію, и чтецъ выходятъ на средину храма и становятся между облачальнымъ мѣстомъ и солею, Іерей — на правой сторонѣ, а чтецъ — на лѣвой. Засимъ начинается чтеніе часовъ. Обыкновенно іерей, совершившій въ алтарѣ проскомидію, выходитъ изъ алтаря южными дверями, а причетникъ сѣверными, поклоняются архіерею и принимаютъ благословеніе къ чтенію. (Іерей въ концѣ часовъ возгластъ говоритъ такимъ образомъ: «Молитвами святаго Владыки нашего, Господа Іисуса Христа, Боже нашъ, помилуй насъ»). «Егда же глаголются часы, Архіерей слдти; восстаеъ же токмо на «Аллилуа», и на «Трисвятное» и на «Честивѣйшую». «При совершеніи», при концѣ часовъ выходятъ изъ алтаря служащіе Архимандриты и Іерей (Въ Чиновникѣ сказано: «Іереи же служащіи въ церкви при Архіереѣ не стоятъ, но во алтарѣ. Но обыкновенно и они выходятъ на средину церкви вмѣстѣ съ Архимандритами, Игуменами и Протопресвитерами»). Архіерей, вставъ, поклоняется вмѣстѣ съ прочими, произнося: «Царю небесный», «Слава въ вышнихъ Богу» дважды, «Господи, устнѣ мои отверзеши». Тоже дѣйствуетъ и Священникъ во алтарѣ, «егда покрываетъ святая» (Чин.). Тогда Протодіаконъ и Діаконъ исправиваютъ благословенія отъ Архіерея подобно тому, какъ и при служеніи литургіи Священникомъ, именно: Протодіаконъ и Діаконъ приходятъ ко Архіерею и, преклонивъ главы, произносятъ: «Время сотвори ти Господеви, Владыко Пресвященнѣйшій, благослови». Архіерей благословляетъ ихъ обѣими руками крестовидно, говоря: «Благословенъ Богъ нашъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Когда Протодіаконъ скажетъ: «Аминь», Архіерей знаменуетъ на главѣ Протодіакона. Затѣмъ продолжаютъ говорить Архіерею: «Помолися о насъ, Владыко святыи». Архіерей, знаменуя на главѣ Протодіакона, произноситъ: «Да исправитъ Господь стопы ваша». Опять говорятъ ему: «Номяни насъ, Владыко святыи». Архіерей знаменуетъ Діакона по главѣ, произнося: «Да помянетъ насъ Господь Богъ во царствіи Своемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Отвѣтивъ «Аминь», Протодіаконъ и Діаконъ цѣлуютъ правую руку Архіерея, отойдя, поклоняются, и Протодіаконъ идетъ къ святымъ дверямъ. Старшій же Архимандритъ, или Игуменъ, или Протопресвитеръ, поклонившася Архіерею, идетъ въ алтарь южною дверію, велитъ Діакону отпереть парскія врата и, послѣ

Послѣ великой, иначе, мирной ектеніи (Чиновн., лит. св. Іоан. Злат.) поются *антифоны*, пѣснопѣнія, возвѣщающія, главнымъ образомъ, о воплощеніи Сына Божія, пришедшаго на землю даровать миръ. Антифоны состоятъ изъ трехъ частей, въ честь Святой Троицы. Послѣ перваго антифона, во время котораго Священникъ читаетъ тайно молитву, «Господи Боже нашъ, Его же держава несказанна», бываетъ *малая ектенія*. И послѣ нея Священникъ возгласомъ славить Господа Бога, какъ Творца и Вседержителя: «Яко Твоя держава и Твое есть царство, и сила, и слава, Отца, и Сына, и Св. Духа». Послѣ втораго антифона и тайной молитвы Священника: «Господи Боже нашъ, спаси люди Твоя» также бываетъ малая ектенія. Послѣ нея Священникъ славить Господа, какъ Искушителя міра. «Яко благъ и человеколюбецъ Богъ еси, и Тебѣ славу посылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу». Такимъ образомъ, возгласы послѣ сихъ ектеній суть окончанія молитвъ, читаемыхъ тайно Священникомъ и Архіереемъ¹⁾, называемыхъ молитвами антифоновъ (Служебн., лит. св. Іоан. Злат.) или «молитвами согласія» (Чиновн., лит. св. Іоан. Злат. по «Благословено царство»²⁾). Послѣ 3-й части пѣснопѣній антифоновъ бываетъ входъ³⁾.

возгласенія Протодіакона «Благослови, Владыко», говоритъ: «Благословено царство» и проч. И Архимандритъ, держа святое Евангеліе объями руками, немного воздвигаетъ его и творитъ имъ крестъ и полагаетъ Евангеліе на святой трезвѣ. И творитъ поклонъ Архіерею (Чин.). Затѣмъ Протодіаконъ говоритъ мирную ектенію. Тогда, сказано въ Чиновникѣ, Архіерей сядетъ, и возьметъ книгу литургійную, внигда глаголетъ Протодіаконъ мириал, прочитаетъ Архіерей молитвы предложенія, сяди: «Боже, Боже нашъ, небесный хлѣбъ». Подобнымъ образомъ прочитаетъ и прочія три молитвы согласія. Въ возгласы только возстаетъ Архіерей. Въ Чиновникѣ при этомъ замѣчено, что такъ дѣйствуется въ греческихъ странахъ, а гдѣ присутствуетъ благочестивѣйшій Императоръ, да творитъ Архіерей якоже изволятъ Императоръ. При пѣніи же тропаря: «Едиnorodный Сыне», Архіерей встаетъ и стоитъ, дождеже поютъ. Возгласъ же послѣ мирной ектеніи произносится въ алтарѣ Архимандритъ, начавшій литургію. Сказавъ возгласъ, онъ обращается къ Архіерею и дѣлаетъ поклонъ.

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи каждую малую ектенію произносятъ особый Діаконъ. Онъ предъ началомъ ектеніи поклоняется Архіерею и становится на обычное мѣсто. Возгласы же послѣ ектенія говорятъ Архимандриты или Священники въ алтарѣ. При началѣ малой ектеніи по первомъ антифонѣ второй Архимандритъ, стояшій на срединѣ храма, поклоняется Архіерею и идетъ въ алтарь сѣверою дверію, тамъ читаетъ молитву антифона и затѣмъ говоритъ возгласъ: «Яко Твоя держава». Послѣ этого возгласъ пѣетъ Іерей, находящійся посреди храма, уходя въ алтарь. При ектеніи по второму антифонѣ иной Архимандритъ или Іерей, придя въ алтарь южною дверію и прочитавъ молитву 2-го антифона, возгласаетъ: «Яко благъ». (Этотъ же Іерей если въ служеніи литургіи два Архимандрита и два Іерея говоритъ возгласъ: «Да и ти съ нами славятъ», а второй Іерей произноситъ послѣ слѣдующей ектеніи возгласъ: «Яко подобаетъ»).

²⁾ Въ послѣдней изъ нихъ взывается къ Богу: «Иже общилъ сія и *согласныя* даровавый намъ *молитвы*: иже и двѣма, или трема, *согласующьмыя* о имени Твоемъ прошенія подати обѣщавый: Самъ и нынѣ рабъ Твоихъ прошенія къ полезному исполня».

³⁾ Въ Служебникѣ М. Петра Могилы 1639 г. и въ Львовскомъ 1681 указано

Объ антифонахъ литургія есть отдѣльная глава (21-я) въ Түшниконѣ. Она надписывается такъ: «О еже когда глаголются Изобразительная и когда антифоны». Изъ этой главы, также изъ мѣсяцеслова, находящагося въ Түшниконѣ, и изъ богослужебныхъ книгъ видимъ, что на литургіи поются троякаго рода антифоны: именно: 1) антифоны всендѣвные, 2) антифоны изобразительныя и 3) антифоны праздничныя.

Послѣ второго антифона всегда поется пѣснь (на «И нынѣ») обоими ликами вѣстѣ (Чиновн.): «*Единородный Сыне*», въ честь Сына Божія, воплотившагося отъ святыя Богородицы и Приснодѣвы Маріи. Эта пѣснь воспоминаетъ то время, когда гласъ Бога Отца торжественно свидѣтельствовалъ на Иорданѣ о Сынѣ, что сей есть Сынъ Его возлюбленный, или, какъ сказано въ пѣсни: «Единъ сый отъ святыя Троицы»¹⁾.

I. *Всендѣвные*²⁾ антифоны состоятъ изъ стиховъ псалмовъ.

Первый антифонъ «Благо есть исповѣдаться», есть какъ бы предуготовленіе къ славословію. Онъ состоятъ изъ 2-го и 3-го стиха 9-го псалма. Къ этимъ стихамъ присоединяется припѣвъ: «Молитвами Богородицы, Спасе, спаси насъ». Сей припѣвъ поется и послѣ «Слава» и послѣ «И нынѣ». Второй антифонъ содержитъ пророчество о дѣлахъ, совершенныхъ Господомъ и крестною Его смертію. Антифонъ, состоятъ изъ 1-го и 2-го стиха 92-го псалма: «Господь воцарися, въ дѣпоту облечеса». Къ стихамъ этого рода антифона присоединяется припѣвъ: «Молитвами святыхъ Твоихъ, Спасе, спаси насъ». На «Слава и нынѣ» поется тропарь: «Единородный Сыне и Слове Божій». Третій антифонъ есть пѣснопѣіе въ Срѣтеніе Господу, уже пришедшему. Онъ состоятъ изъ 1-го, 2-го и 3-го стиховъ 94-го псалма: «Приидите, возрадуемса Господеви». Припѣвъ къ стихамъ третьяго антифона поется такой, если день недѣльный (воскресный): «Спаси ны, Сыне Божій, воскресый изъ мертвыхъ, поющыя Ти, аллилуіа»; если иной день: «Спаси ны, Сыне Божій, во святыхъ дивенъ сый, поющыя Ти, аллилуіа» (см. Апостолъ въ концѣ).

мѣсто для прознесенія ектеній: Исходитъ изъ алтаря сѣверными дверьми и восходитъ на первый степенъ амбона прямо святыхъ дверей (для великой ектеніи). Ставъ на второмъ степені амбона (для первой малой ектеніи), на третій степенъ, сѣ есть наверхъ амбона (для второй малой ектеніи). Нынѣ это въ Служебникахъ не печатается.

¹⁾ Эта пѣснь принята Церковію отъ Юстиніана Императора (въ VI вѣкѣ) въ опроверженіе Несторіевой ереси, называвшей Матерь Божію не Богородицею, а Христородицею, какъ бы родившею только простаго человека, а не Богочеловѣка. Ересь была осуждена на 3-мъ Вселенскомъ соборѣ (431 года), но и послѣ довольно времени не переставала волновать умы.

²⁾ Не исключая и дней воскресныхъ (См. 3-й антифонъ).

Вседневные антифоны поются во всё седмицные дни, въ которые не случится никакого праздника, или въ которые Тупиконъ не назначаетъ пѣть пѣсней канона Миней на такъ называемые «Блаженны», а указано такъ: Блаженны Октоиха. Самые антифоны печатаются въ богослужбныхъ книгахъ — Ирмологіонѣ и Апостолѣ въ концѣ.

II. Въ дни же праздниковъ съ великимъ славословіемъ, поведемъ, бдѣнемъ, въ предпраздства, попраздства и отданія праздниковъ, въ дни всей Пятидесятницы и въ недѣли (воскресенія), если только въ нихъ не случится Господняго дванадесятаго праздника, поются антифоны, называемые «Изобразительными»¹⁾. Они содержатъ благодареніе за благодѣянія, издѣянные Богомъ роду человѣческому чрезъ Сына Божія. *Антифоны изобразительные* состоятъ изъ псалмовъ. Первый Антифонъ изъ 103-го псалма: «Благослови, душе моя, Господа»; второй антифонъ изъ 145-го псалма: «Хвали, душе моя, Господа». Первый антифонъ оканчивается пѣніемъ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь». Второй антифонъ оканчивается, послѣ пѣнія «Слава и нынѣ», тропаремъ: «Единородный Сыне и Слове Божій», Третій антифонъ составляютъ «Блаженны»²⁾. Предъ стихами 103 и 145 псалма въ Ирмологіонѣ печатаются буквы: а, б, указывающія на пѣніе двумя ликами.

Подъ *Блаженнами* разумются: во-первыхъ, евангельскіе стихи о блаженствѣ (Матѣ., гл. 5: 3—12; Тупиконъ, гл. 21), обѣщанномъ отъ Господа за различа добродѣтели; стихи начинаются словами: «Во царствіи Твоемъ помани насъ, Господи»; во-вторыхъ, подъ «Блаженнами» разумются тѣ церковныя пѣсноишія (тронари), которыя поются на литургіи за стихами о блаженствѣ, иначе сказать—пѣснопѣнія, имѣющія предъ собою

¹⁾ Антифоны называются «антифонами Изобразительными» въ Служебникѣ. Тамъ, въ литургіи св. Василія Великаго, сказано: «по ектеніи поеть ликъ первый антифонъ, изобразительнаго рекше: «Благослови, душе моя». По 2-й ектеніи ликъ поеть 2-й антифонъ, изобразительнаго. Антифоны Изобразительные, въ соединеніи съ другими пѣснями церковными, составляютъ особую службу, которая отправляется въ томъ случаѣ, если не совершается литургія. Чинъ Изобразительныхъ отправляется послѣ 6-го и 9-го часа. Изображая въ своихъ молитвословіяхъ воплощеніе Іисуса Христа и, будучи отправляемъ на мѣсто литургіи, Чинъ Изобразительныхъ называется поэтому, въ некоторыхъ изданіяхъ Псалтери и въ Тупиконѣ (гл. 32), «обѣдницею», службою, совершаемою до обѣда, вмѣсто обѣда (См. выше, стр. 351).

²⁾ «Блаженны» не называются антифономъ. Но въ Ирмологіонѣ стихи ихъ обозначаются буквами: а, б. Это потому, что онѣ назначены для пѣнія на обонхъ клиросахъ, какъ антифоны. Пѣнны же поють «Блаженны» по чину на оба лика», сказано въ Чиновищѣ (Лит. Злат.). Когда въ богослужбныхъ книгахъ указано пѣть антифоны Изобразительные,—это означаетъ, что тогда поются и «Блаженны». Если же сказано, что поются «Блаженны»,—это значитъ, что поются и антифоны Изобразительные.

стихи о блаженствѣ¹⁾. Въ этомъ послѣднемъ значеніи слово «Блаженны» въ Тупиконѣ и другихъ богослужебныхъ книгахъ чаще всего употребляется. И выраженіе Тупикона: «Блаженны Осмогласника на 8-мь» (Туп., гл. 2), «Блаженны гласа на 6-ть и и святаго пѣснь 3-я на 4-ре» (Туп., гл. 3), «Блаженны праздника пѣснь 4-я на 6-ть» (Туп., послѣд. 17-го севт.) и подобныя указываютъ на то, предъ которыми евангельскимъ стихомъ блаженствъ надобно пачищать пѣть тропари на 12-ть, предъ которыми на 10 и т. д., а также указывается въ богослужебныхъ книгахъ, изъ какихъ канонѣвъ, изъ которыхъ имепло—пѣсней и сколько тропарей слѣдуетъ пѣть или читать со стихами Священнаго Писанія о блаженствѣ. Тропари, читаемые или поемые со стихами о блаженствѣ, служатъ подтвержденіемъ, примѣромъ, свидѣтельствомъ того, какъ добродѣтели приводятъ людей къ блаженству и уясняютъ силу заслугъ Христовыхъ. Начинаются же «Блаженны» словами исповѣданія разбойника: «Во царствіи Твоемъ помани насъ, Господи», за каковое исповѣданіе разбойникъ сподобился царствія небеснаго, вѣчнаго блаженства. Въ Октоихѣ сѣтъ особые тропари «Блаженны», но въ Минсеѣ и Тріодахъ пѣть таковыхъ. Изъ Минсея и Тріодей поются на «Блаженны» тропари пѣсней канона, положеннаго на утрепи.

Въ дни седмицныя, въ которые не случится предпразднства, или попразднства, или отданія праздника, на «Блаженны» поются 3-я или 6-я пѣснь изъ канона Минсеи или та и другая вмѣстѣ²⁾. Когда въ седмицныя дни поются изъ канона Минсеи обѣ пѣсени, т. е. 3-я и 6-я пѣсени, тогда «Блаженны» Октоиха не поются.

Въ седмицныя дни, въ которые случится предпразднство праздника, на «Блаженны» поются 3-я и 6-я пѣсени предпразднства.

Въ дни же, въ которые случится попразднство, на «Блаженны» поются рядовыя пѣсени канона праздника. Подъ рядовыми пѣснями

¹⁾ Напримѣръ: на литургіи Блаженны отъ канона праздника, пѣснь 1-я со прпосомъ (Туп., послѣд. пятка по Вознесеніи).

²⁾ Въ «Пѣяшеніи литургіи» Дмитревскаго сказано: «Третья и шестая пѣсени читаются между Блаженными для того, что литургія, по чиноположенію Церкви, въ дни обыкновенныя совершается между 3-мъ и 6-мъ часомъ дня и притомъ — послѣ отпавленія молитвъ третьяго и шестого часа. Эти времена для особенно священныхъ совершившихся въ нихъ таинствами смотрѣнія: третій—сошествіемъ Святаго Духа на Апостолы; шестой же—покрепѣемъ самого Спасителя на крестѣ (Ильяс. литург. оглаш., ч. 2, § 43). Вышка въ содержаніе пѣсней канона, видимъ, что, большою частію, 3-я и 6-я пѣсени, или, по крайней мѣрѣ, нѣкоторые тропари изображаютъ скорбящихъ и потомъ получившихъ утѣшеніе и радость, подобно тому, какъ обѣсано въ стихахъ Св. Писанія о блаженствѣ. Ибо 3-я пѣснь канона имѣеть образцомъ пѣснь Анны: «Утвердися сердце мое во Господѣ», а 6-я пѣснь имѣеть образцомъ пѣснь св. Пророка Іоны: «Возвоихъ въ скорби моей ко Господу Богу моему и услыша мя». Обѣ пѣсени, въ своемъ основаніи, уподобляются названію: «Помани мя, Господи, егда придеши на царствіи Твоемъ».

разумѣются всѣ пѣсни канона праздника, такъ какъ въ дни по-
 празднства всѣ онѣ, начиная съ первой, по ряду, по порядку
 читаются на «Блаженны». Въ продолженіе дней попразднства
 выпѣваются всѣ пѣсни канона праздника, такъ что въ день
 отданія поется 9-я пѣснь канона.

*Въ дни попразднствъ праздниковъ Господнихъ въ число рядовыхъ
 пѣсней на «Блаженны» входятъ 3-я и 6-я пѣсни канона празд-
 ника. Потому что въ самый праздникъ Господень на литургіи не
 поются ни Изобразительныя антифоны, ни «Блаженны», а по-
 тому—ни 3-я, ни 6-я пѣсни канона праздника, а поются празд-
 ничныя антифоны. А въ дни попразднствъ Богородичныхъ празд-
 никовъ въ число рядовыхъ пѣсней на «Блаженны» не входятъ 3-я и
 6-я пѣсни канона праздника, такъ какъ въ самыя эти праздники
 поются Изобразительныя антифоны, а на «Блаженны»—3-я и
 6-я пѣсни канона праздника. Поэтому неодинаковъ бываетъ по-
 рядокъ рядоваго чтенія пѣсней каноновъ въ попразднства раз-
 ныхъ праздниковъ и въ разныя седмицы во время пѣнія Цвѣтной
 Трїоды.*

*Число тропарей на «Блаженны» въ дни седмичныя полагается
 или на 6-ть или на 8-мь.*

*Порядокъ пѣнія тропарей на «Блаженны» въ седмичныя дни
 слѣдующій:*

1) Если въ Уставѣ на «Блаженны» *не положено пѣсти изъ ка-
 нона* святому, то «Блаженны» поются только изъ Октоиха на 6-ть.

2) Если же въ Уставѣ на «Блаженны» *положена пѣснь изъ
 канона* святому, то въ седмичныя дни, кромѣ субботы, сперва
 читаются «Блаженны» Октоиха рядоваго гласа на 4-ре, потомъ
 изъ канона святому пѣснь 3-я на 4-ре. Въ субботу же сперва
 читается пѣснь канона святому, а потомъ «Блаженны» Октоиха
 (Туп., гл. 12 и послѣд. 3-го и 5-го сентября и др.).

3) Если случится *солтый со славословіемъ, полгласемъ, бднїемъ,*
 или два святыхъ, или два празднства, изъ коихъ каждому поло-
 жена на «Блаженны» пѣснь канона, то въ сихъ случаяхъ «Бла-
 женны» Октоиха оставляются, а поются или читаются 3-я и
 6-я пѣсни каноновъ Минси на 8-мь. Если *двумъ святымъ* поло-
 жены *пѣсни*, то одному поется третья, а другому шестая пѣснь.

4) Если случится *предпразднство*, то изъ канона предпраздн-
 ства читаются 3-я и 6-я пѣсни. Если случится *попразднство*, то
 изъ канона праздника читаются пѣсни рядовыя.

5) Если случится *предпразднство или попразднство и святый,*
 которому положена на «Блаженны» *пѣснь канона*, то въ дни пред-
 празднства читается 3-я пѣснь канона предпразднства, въ дни же

попразднства—рядовая пѣснь канона правдника на 4-ре и 6-я пѣснь канона святому на 4-ре.

6) Въ *отданіе* праздника читается рядовая пѣснь канона правдника, большею частію 9-я пѣснь на 6-ть, или если есть два канона правднику, то изъ обоихъ каноновъ на 8-мь. Въ *отданіе* же Пасхи читается изъ канона Пасхи 3-я пѣснь, а изъ канона недѣли о слѣпомъ—6-я пѣснь на 8-мь. Въ *отданіе* Срѣтнія, если оно случится въ сырную субботу, читается изъ канона праздника 9-я пѣснь, и изъ канона Отцавъ—6-я на 8-мь. Въ *отданіе* Благовѣщенія, если оно случится въ субботу 5-й седмицы великаго поста, читаются 3-я и 6-я пѣсни изъ канона Троицы, что въ Түпиконѣ обозначается такъ: «на литургіи Блаженны акаѳиста, пѣснь 3-я и 6-я» (Түп., 26-го марта, указъ объ *отданіи* Благовѣщенія).

Въ *воскресеніе* число тропарей на «Блаженны» бываетъ не болѣе 12-ти и не менѣе 8-ми. «Блаженны» поются изъ Октоиха, исключая только праздниковъ Господнихъ: Рождества Христова, Богоявленія, Преображенія, Воздвиженія креста, недѣли ваѣй, Пятидесятницы, также недѣли Ап. Фомы и 24-го декабря, случившагося въ недѣлю (*воскресеніе*).

1) Если въ недѣлю *не случится святой, которому* въ Түпиконѣ положена на «Блаженны» *пѣснь канона*, то «Блаженны» поются изъ Октоиха всѣ 8-мь (Түп., гл. 2).

2) Если въ недѣлю *случится святой, которому* въ Түпиконѣ положена на «Блаженны» *пѣснь канона* Миней, то на «Блаженны» поются изъ Октоиха тропари на 6-ть и изъ канона святому или правднику 3-я пѣснь на 4-ре.

3) Если въ недѣлю случатся два святыхъ или два *празднства*, изъ коихъ *каждому* въ Түпиконѣ положена на «Блаженны» *пѣснь канона*, то «Блаженны» изъ Октоиха поются на 4-ре, затѣмъ 1-му святому поется 3-я пѣснь канона, а 2-му святому 6-я пѣснь канона, каждая на 4-ре, обѣ на 8-мь.

4) Если въ недѣлю случится *предпразднство* или *попразднство*, или *отданіе* праздника, то поются «Блаженны» изъ Октоиха на 6-ть и *предпразднства* 3-я пѣснь или праздника пѣснь *рядовая* на 4-ре (въ *попразднство* и *отданіе*).

5) Если въ недѣлю случится *попразднство* и, кромѣ того, *святой, которому* въ Түпиконѣ положена на «Блаженны» *пѣснь канона*, то изъ Октоиха поются «Блаженны» на 4-ре и изъ канона *предпразднства*—пѣснь 3-я или (въ *попразднство* и *отданіе* праздника) пѣснь *рядовая* на 4-ре, и изъ канона святому—пѣснь 6-я на 4-ре.

Посль «Блаженны» Октоиха иногда читается не 3-я, а 6-я *пѣснь* канона. Такъ, положено: а) въ недѣли пѣнія Тріоди Постной, именно: въ недѣли мытаря и фарисея, блуднаго сына, мясопустную, сыропустную, первую и третью великаго поста, и б) въ недѣли пѣнія Тріоди Цвѣтной, именно въ недѣли: мучоносца, разслабленнаго, Всѣхъ Святыхъ.

III. *Антифоны праздничныя* состоятъ изъ стиховъ пророческихъ, изъ псалмовъ, приличныхъ воспоминаемому событію, въ которыхъ раскрывается сила праздника. За каждымъ стихомъ 1-го антифона поется припѣвъ: «Молитвами Богородицы, Спасе, спаси насъ». За каждымъ стихомъ 2-го антифона поется припѣвъ: «Спаси ны, Сыне Вожий, рождейся отъ Дѣвы», или: «Во Іорданѣ крестивыйся (смотря по празднику) поющія Ти, аллилуія». По окончаніи 2-го антифона, какъ и всегда, поется тропарь: «Единородный Сыне». За каждымъ стихомъ 3-го антифона поется тропарь праздника. Эти антифоны въ Тупиконѣ называются «праздничными» и поются только въ слѣдующіе праздники Господни: 1) въ Воздвиженіе креста Господня, 2) Рождество Христово, 3) Богоявленіе, 4) Преображеніе Господне, 5) недѣлю ваий, 6) недѣлю Пасхи и во всѣ дни свѣтлой седмицы, 7) Вознесеніе Господне, 8) Пятидесятницу (Туп., гл. 21). Антифоны праздничныя находятся въ послѣдованіяхъ Минеи и Тріоди на эти дни.

«Пѣваему же третьему антифону отъ пѣвцевъ или Блаженнамъ (аще есть недѣли), егда придуть на славу» (т. е., когда начинаютъ пѣть пѣснопѣніе, положенное *посль стихи*: «Слави Отцу, и Сыну, и Святому Духу»), «Священникъ и Діаконъ, ставши предъ святою трапезою, творятъ поклоны три. Потомъ Священникъ, взявъ святое Евангеліе, отдастъ его Діакону, и идутъ отъ десныя страны созади престола, и, ишедше сѣверною стравою, предидущымъ имъ лампадамъ, творятъ малый *входъ съ Евангеліемъ* (Служебн., литургія св. Іоан. Злат.). Этотъ входъ былъ установленъ для взнесенія Евангелія изъ сосудохранильницы, при наступленіи времени чтенія его. Входъ начинается «отъ десныя страны престола» (Служебн.), т. е. съ той стороны, въ которой устроилась сосудохранильница. Входъ съ Евангеліемъ изображаетъ шествіе Господа Иисуса Христа на евангельскую проповѣдь. Лампады, предносимыя Евангелію, означаютъ явленіе Предтечи, предвозвѣщавшаго о Христѣ, свѣтъ истинномъ, просвѣщающемъ всякаго челоуѣка, грядущаго въ міръ (Іоан. 1: 6—9). Евангеліе представляетъ лицо самаго Иисуса Христа. «Ставши на обычіемъ мѣстѣ», т. е. предъ царскими дверьми, «Священникъ и Діаконъ приклоняють главы» (Служебн. лит.

св. Іоан. Злат.). «И Діаконъ глаголетъ тихимъ гласомъ, елико можно точію слышати» (Чиновн.). «Господу помолимся». Священникъ читаетъ тайно (Служебн.) тихимъ гласомъ (Чиновн.) молитву входа. Въ ней проситъ Господа, чтобы со входомъ ихъ Онъ сотворилъ входъ святыхъ Ангеловъ, сослужащихъ и сослავословящихъ благодать Божію. По окончаніи молитвы, когда Священникъ или Архіерей воздвигнетъ главу (Чиновн.), Діаконъ, держа орарь тремя перстами десной руки, показываетъ ею къ востоку (Служебн.) и говоритъ тихимъ гласомъ (Чиновн.): «Благослови, Владыко, святой входъ». Священникъ благословляетъ (Служебн.) рукою на востокъ, произнося: «Благословенъ входъ святыхъ Твоихъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Діаконъ подходитъ къ Священнику съ Евангеліемъ, и тотъ цѣдуетъ Евангеліе ¹⁾. Оборотясь къ востоку, Діаконъ, ставъ предъ Священникомъ, возвышаетъ нѣсколько руки и, показуя св. Евангеліе (Служебн.), дѣлаетъ имъ небольшой крестъ («мало крестуя»). Чиновн.) и произноситъ: «Премудрость, прости», т. е. возвышаетъ *прмудрость*—дѣло Божіея смотрѣнія о человекѣ, *прости*—стойте прямо, какъ слѣдуетъ, чтобы, не развлекаясь, вникать прилежно.

Въ великіе праздники: Рождество Христова, Богоявленіе, Срѣтеніе (хотя въ этотъ праздникъ и не положено праздничныхъ антифоновъ), Преображеніе, недѣлю вайъ, Пасху, всѣ дни пасхальной седмицы, Пятидесятницу, понедѣльникъ Святаго Духа (хотя и не положено праздничныхъ антифоновъ), въ Воздвиженіе креста Діаконъ произноситъ «*входное*» (*Εἰσοδικόν*); «*входный стихъ праздника*» ²⁾. «Входное» заимствуется изъ пророческихъ псал-

¹⁾ Если при литургіи присутствуетъ Епископъ или Ігуменъ, то, какъ сказано въ Служебникѣ, «отходить ко Святителю или Ігумену Діаконъ и цѣдуетъ Евангеліе, аще предстоитъ... Въ Служебникѣ Петра Могилы, изд. въ Кіевѣ въ 1639 и въ Львовскомъ 1681, объ этомъ такъ указано: «Аще же прилучится Епископу быти въ церкви, или Архимандриту, Діаконъ приноситъ къ нему святое евангеліе и благословенія входа отъ него испрашиваетъ; онъ же, лобзавъ святое Евангеліе, и входъ благословляетъ: Іерею же на едино сихъ творящу. По въ алтари лобзаетъ святое Евангеліе предъ входомъ».

Подъ словомъ: «Входное» разумѣется по 1-хъ, пѣніе: «Приидите поклонимся». Въ Апостолѣ читаемъ: Входное: Приидите поклонимся и припадемъ ко Христу. Спаси ны, Сыне Божій. Во 2-хъ,—входный стихъ праздника двадцатаго Господня, который стихъ, обыкновенно, произноситъ діаконъ во входѣ съ Евангеліемъ въ алтарь.

²⁾ Въ богослужебныхъ книгахъ назначено пѣвцамъ возглашать входное. Въ Трисиконѣ читаемъ, въ послѣдоваціяхъ на 14-е сентября и на дня Пасхи и Вознесенія: «Мы же *входное* возглашаемъ». Въ Часословѣ, изданномъ въ Кіевѣ въ 1742 году, читаемъ о Пасхѣ: «И бываетъ входъ. Возглашаетъ Діаконъ псалтерей: «Премудрость, прости». Мы же *входное*: «Въ церквахъ благословите Господа» (псалмъ 114). Въ Чиновникѣ же, въ литургіи св. Іоан. Злат. сказано: «*Протодіаконъ* возглашаетъ: «Премудрость, прости» и *приглашаетъ входный стихъ праздника*». Обыкновенно и при служеніи Іерея діаконъ (а не пѣвцы)

мовъ и имѣтъ отношеніе къ празднуемому событію. «Входное» составляетъ какъ бы привѣтствіе, которое Церковь выражаетъ или побуждаетъ вѣрующихъ выражать Сыну Божию, изображаемому предносимымъ Евангеліемъ. Въ тѣ дни, въ которые не произносится входный стихъ, замѣняютъ его пѣніе: *Приидите поклонимся* и припадемъ ко Христу», и къ этому присоединяютъ припѣвъ всенедельнаго антифона, именно въ дни седмичные поется: «Спаси ны, Сыне Божій, во святыхъ дивенъ сый, поющыя Ти, аллилуія»; въ недѣли (воскресніи) (Служебн., лит. Злат. и Ирмолог. и Чинов.), въ Пасху и въ дни пасхальной седмицы (Туп. и Тріоди Цвѣтной, послѣд. на день Пасхи) поется: «Спаси ны, Сыне Божій, воскресый изъ мертвыхъ, поющыя Ти, аллилуія» (Служебн., лит. св. Іоан. Злат. и Ирмолог.); въ Рождество Христово: «Спаси ны, Сыне Божій, рождейся отъ Дѣвы, поющыя Ти» (Туп. и Минся, послѣд. 25-го декабря); въ Богоявленіе Господне: «Спаси ны, Сыне Божій, во Іорданѣ крестивыйся, поющыя Ти» (Туп. и Минсеи, послѣд. 6-го января); въ Вознесеніе: «Спаси ны, Сыне Божій, вознесыйся во славу, поющыя Ти» (Туп. и Тріоди Цвѣтной, послѣд. на день Вознесенія); въ Пятидесятницу и въ понедѣльникъ Святаго Духа: «Спаси ны, Утѣшителю благий, поющыя Ти» (Туп. и Тріоди Цвѣтной, послѣд. на Пятидесятницу); въ Преображеніе: «Спаси ны, Сыне Божій, преобразивыйся на горѣ, поющыя Ти» (Туп. и Минсеи, послѣд. 6-го авг.); въ Воздвиженіе: «Спаси ны, Сыне Божій, плотію распныйся, поющыя Ти» (Туп. и Минсеи, послѣд. 14-го сентября); въ недѣлю вай: «Спаси ны, Сыне Божій, возсѣдый на яребя, поющыя Ти» (Туп. и Минсеи, послѣд. недѣли вай). Эти праздничные припѣвы поются не только въ день самаго праздника, но и въ поспразднство до отданія. Въ послѣдованіи Тупикона на 15-е сентября сказано: «По входѣ: «Спаси ны, Сыне Божій, плотію распныйся, поющыя Ти, аллилуія. Сие поемъ и до отданія» (Сн. Туп., послѣд. 7 янв.). Послѣ всѣхъ этихъ припѣвовъ поется: «Аллилуія». «Аллилуія» поется однажды, а не

возглашаетъ входный стихъ. Входные стихи печатаются въ Минсеѣ, Тріодя, также и въ Тупиконѣ, въ послѣдовающихъ на самые праздники.

При архіерейскомъ служеніи, для торжественнаго шествія Архіерея со ердины храма въ алтарь, и при возглашеніи входнаго стиха въ великіе Господни праздники, поется: «Приидите поклонимся». Въ Чиновникѣ сказано: «*Во Господствіе же праздники*, егда поются антифоны, Протоіакоу возглашаетъ: «Премудрость, прости». И потомъ возглашаетъ и входный стихъ праздника. Тогда Архіерей поетъ со служащими: «*Приидите, поклонимся*» и прочая по чину, яже всегда на литургіяхъ поется» (Чиновн., лит. св. Іоан. Злат.). Обыкновенно при служеніи священническомъ (а не архіерейскомъ) не поется: «Приидите, поклонимся», когда возглашается особый входный стихъ, а поются тропарь и

трижды, о чемъ ясно сказано въ Служебникѣ (Служебн., лит. Злат.), ибо въ это время пѣніе «Аддилуія» относится не ко всей Святой Троицѣ, а къ Сыну Божію, пришедшему на землю для искупленія людей).

Послѣ входнаго стиха поются тропари. При пѣніи ихъ, Діаконъ, «поклонивши» самъ же, и Священникъ, созави его, входятъ въ алтарь царскими дверьми (Служебн.). При входѣ Священникъ (а при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) цѣлуетъ царскія двери десно и лѣво (Чинови.), т. е. ту и другую половину ихъ. Въ праздники, послѣ входа, пѣвцы поютъ тропарь и затѣмъ на «Слава и нынѣ» поютъ высочайшимъ гласомъ кондакъ (Туп., послѣд. 25-го декабря). *Писнопѣтія*, которыя поются во время входа съ Евангеліемъ, имѣютъ связь съ пѣніемъ стиха: «Спаси ны, Сыне

кондакъ праздника, какъ и указано въ Тупиконѣ, въ послѣдованіяхъ великихъ Господнихъ праздникоу.

При архіерейскомъ служеніи входъ съ Евангеліемъ бываетъ, по указанію «Чиновика», такимъ образомъ: при пѣніи «Влаженнъ» Протодіаконъ и Діаконы, равно Архимандриты, Игумены, или Протопресвитеры, бывшіе въ алтарѣ и произносившіе возгласы, приходятъ къ Архіерею, одна правою, другіе лѣвою стороною, и всѣ вмѣстѣ, равно и Архимандриты, стоящіе на среднѣи храма при Архіерей, поклоняются ему и затѣмъ, кромѣ Архимандритовъ, кои входятъ въ алтарь съ Архіереемъ, идутъ въ алтарь сѣверными и южными дверьми (Чинови., см. по возгласѣ: «Яко благъ»). Когда же пѣвцы поютъ: «Слава Отцѣ, и Сыну, и Св. Духу», тогда первый Архимандритъ или Іерей даетъ Протодіакоу свят. Евангеліе, и Архіерей встаетъ (аще же есть проручество Архимандрита, или Игумена, или Протопресвитера, тогда Архіерей не встаетъ, дождеже надъ проручествующимъ начнетъ молитву глаголати). И выходятъ изъ алтаря (Чинови., тамъ же)—прежде всего держащій пастырскій жезлъ и примикривъ съ лампадою (Чинови., лит. св. Іоан. Злат., по облаченіи Архіерей и лит. прежд. даровъ, см. о входѣ), затѣмъ чтенъ съ двѣма подевѣчникомъ, Уподіаконъ съ трикирїемъ и дикирїемъ, Діаконы, держаще тремя персты орарій, нинѣ же Діаконы съ кадильницами (Чинови., см. лит. прежд. даровъ — о входѣ съ Евангеліемъ и лит. св. Іоан. Злат., по возгласѣ: «Яко благъ»). Обыкновенно, они обходятъ облачальное мѣсто и становятся, обратясь лицомъ къ Архіерею. Протодіаконъ несетъ святое Евангеліе благоговѣнно обѣими руками. Засимъ Іерей, Протопресвитеры, Игумены, Архимандриты. Придя къ Архіерею, тѣ и другіе становятся по правой и лѣвой сторонѣ и преклоняютъ всѣ главы свои, равно и Архіерей. Протодіаконъ глаголетъ тихимъ гласомъ, елико слышати тобою Архіерею: «Господу помолимся». И Архіерей глаголетъ молитву входа тихимъ гласомъ. По прочтеніи молитвы Архіерей поднимаетъ голову, и Протодіаконъ, держа орарій правою рукою, показываетъ на востокъ, говоря тихо: «Благослови, пресвященнѣйшій Владыко, святый входъ», Архіерей благословляетъ единою рукою на востокъ, говоря: «Благословенъ входъ святыхъ Твоихъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Потомъ Архіерей сходитъ на край ступене рундука (т. е. на ступени облачальнаго мѣста) и цѣлуетъ священное Евангеліе. Протодіаконъ же цѣлуетъ руку Архіерей, придерживающуюся спятому Евангелію и, обратившись къ востоку, воздвигаетъ святое Евангеліе, мало крестуя и говоря: «Премудрость, простн». Затѣмъ Архіерей беретъ принесенные Діаконами трикирїи въ правую руку, а дикирїи—въ лѣвую. И когда Діаконы поцѣлуютъ руку его, онъ вмѣстѣ съ Архимандритами, Іереями и Діаконами поетъ: «Придите, поклонимся». Когда при пѣніи произносятся: «припадемъ ко Христу», Архіерей и всѣ прочіе благоговѣнно преклоняютъ главы; въ это же время Архіерей дикирїемъ и трикирїемъ благословляетъ къ востоку, западу, полудню (югу) и сѣверу и съ облачальнаго мѣста идетъ тихо въ алтарь, поддерживаемый подъ руки двумя Архимандритами

Божій, во святыхъ дивенъ сый» и съ чтеніемъ Евангелія и съ чтеніемъ Апостола, возвѣщающими благу ю вѣсть о нашемъ спасеніи. И такъ какъ Евангеліе, несенное во время входа, изображаетъ Христа, то послѣ явленія Евангелія престають уже пророческіе гласы (т. е. антифоны), а воспѣваются пѣснопѣнія новаго заветѣ, въ которыхъ славится Всевѣтая Матерь Божія или иные святые угодники, или прославляется Самъ Исусъ Христосъ. Эти пѣсни новаго заветѣ суть тропари, кондаки и Богородичны.

По входѣ глаголется *тропари и кондаки*: 1) или *храмовые*: а) въ честь Господа, б) Пресвятой Богородицы), в) святыхъ; или 2) *двѣдмѣ*. т. е. двѣ седмицы; или 3) *святымъ* или праздникамъ *радосымъ*; или 4) *за упокой*; или 5) *заключительные*. Уставъ о пѣніи тропарей и кондаковъ по входѣ находится въ Тѣпиконѣ: а) въ общихъ послѣдованіяхъ, б) въ послѣдованіяхъ Мѣсяцслова и, главнымъ образомъ, в) въ 52-й главѣ Тѣпикона.

Тропари и кондаки по входѣ поются *въ такомъ порядкѣ*: сперва поются всѣ тропари, а потомъ за ними всѣ кондаки, и затѣмъ поется заключительный кондакъ Богородиченъ или другой. Порядокъ пѣнія тропарей слѣдующій: прежде всего поется тропарь въ честь Господа. Посему въ храмѣ, посвященномъ имени Господа, глаголется прежде всего тропарь храму, а въ недѣлю (воскресеніе) тропарь воскресный¹⁾; въ среду и пятокъ—тро-

па Игуменами до царскихъ вратъ. Входятъ за нимъ царскими вратами всѣ со- служащие Іерей, глгалу впоюу одна на правой, другіе на лѣвой сторонѣ ихъ. Пля, Архіерей благословляетъ народъ, стоящій на правой и лѣвой сторонѣ. Діаконы кадятъ святое Евангеліе, а пѣвцы поютъ: «Спаси ны, Сыне Божій, во святыхъ дивенъ сый» и т. д. Когда Архіерей входитъ въ святыя двери алтаря, онъ отдаетъ трикрий Протодіакону цѣлуетъ ту и другую половину царскихъ вратъ и произноситъ слова псалма (произносимыя имъ при входѣ въ храмъ и Священникомъ, предъ облаченіемъ, при входѣ въ алтарь): «Вшелу въ домъ Твой, поклонюся ко храму святому Твоему въ страхъ Твоемъ». И вшедъ въ алтарь съ дикриемъ, цѣлуетъ престолъ и поетъ со служащими: «Спаси ны, Сыне Божій». Въ Господскіе же праздники, егда поются антифоны, Протодіакоу възглашаетъ: «Премудрость, прости» и потомъ «приглашаетъ» и входный стихъ праздника. Тогда Архіерей поетъ со служащими: «Приидяте, поклонимся» и прочал по чину, якоже всегда на литургіяхъ поется (Чиновъ, лит. Злат.). Пѣвцы въ алтарѣ поютъ: «Ис подла эти деспота», т. е. «На многія лѣта, Владыко». Архіерей же, взявъ кадильницу, кадитъ святую трапезу (престолъ) округъ, и предложеніе (жертвенникъ), въ весь алтарь, держа въ лѣвой рукѣ дикрий. Потомъ выходитъ предъ святыя двери и кадитъ образа Спасителя и Богородицы, Императора и народъ. Находящихся же въ алтарѣ кадитъ, стоя предъ святою трапезою. Пѣвцы же вгдѣ алтаря поютъ обычныя тропари и кондаки, по чину и по дню. Оставляютъ же послѣдній кондакъ; его не поютъ (его послѣ поетъ самъ Архіерей съ Іерейми и Діаконами въ алтарѣ). При служеніи же литургіи Іереемъ пѣвцы въ это время поютъ и послѣдній кондакъ. Протодіакоу же, выйдя изъ алтаря, станетъ ко святымъ дверемъ ко страи, держа же и орарій тремя персты, мало воздвигнетъ, глагола: «Господи, спаси благочестивыя».

¹⁾ Христова храма тропари и кондаки въ недѣлю на литургіи не глаголемъ во весь годъ, понеже предвзяетъ воскресенъ (Тѣп, гл. 2). При архіерейскомъ

парь кресту; въ предпразднство и попразднство праздника Господня—тропарь предпразднства или праздника. За тропаремъ въ честь Господа слѣдуетъ тропарь Матери Божіей. Такъ, если гдѣ храмъ Пресвятыя Богородицы, то поется тропарь храма, если случится предпразднство, праздникъ, или попразднство праздника Богородицы, то поется тропарь предпразднства и праздника. Послѣ тропаря въ честь матери Божіей поется тропарь дневный, т. е. для седмицы: понедѣльника, вторника и т. д. За дневнымъ тропаремъ поется тропарь рядовому святому или праздника. И въ Субботу сперва поется тропарь дневный (въ свѣтъ святыхъ), а потомъ рядовому святому субботы (Туп. гл. 52, см. субб.). Кондаки поются въ томъ же порядкѣ, какъ и тропари, съ тѣмъ различіемъ, что они оканчиваются, или говоря словами Туликона, покрываются Богородичнымъ: «Предстательство христіанъ», или кондакомъ храма Христова (въ храмъ въ честь Господа), или кондакомъ Богородицы (въ храмъ въ честь Богородицы), въ субботу, большею частію — кондакомъ: «Яко начатки», въ предпразднства и попразднства—кондакомъ предпразднства или праздника. Но не каждый день поются всѣ изъ сихъ тропарей и кондаковъ.

служеніи пребываніе Архіерея въ началѣ литургіи среди храма и потомъ вхожд. его въ алтарь и другія священнодѣйствія нѣсколько уясняютъ святой Софроній, патріархъ іерусалимскій, жившій въ VII вѣкѣ, и святой Германъ, патріархъ константинопольскій, писатель VIII столѣтія, именно: «Архіерей представляетъ нѣкоторое время первому священнику, вмѣщающему начатъ божественное тайнодѣйствіе. Это время означаетъ повѣщенное пророкомъ Ісаією время рожденія Іоанна Предтечи и пришествіе къ намъ Христа (Св. Софроній. См. Писанія св. Отцевъ, относящіяся къ истолкован. православн. богослуженія, т. I, стр. 276). Начинающій божественное служеніе іерей представляетъ образъ Предтечи и Крестителя Іоанна, предназначающаго проповѣдь и говорившаго: Покайтесь, приближи бо ся царствіе небесное (Мате. III, 2) (Св. Германъ. Тамъ же стр. 374). До того времени (до выхода свѣта евангеліемъ), хотя архіерей и былъ въ церкви, по еще не былъ для всѣхъ ясенъ и видѣнъ, какъ священнослужитель, не былъ лицомъ дѣйствующимъ и не совершалъ преестествовнхъ и дивнхъ дѣлъ; а въ это время священникъ, подобно Предтечѣ, совершающему крещеніе покаянія, увидѣвъ входящаго архіерея, сходитъ съ своего мѣста, какъ бы прилагалъ къ себѣ слова Іоанна: Семя подобаетъ расти, мнѣ же маинтися (Іоанн. III, 30), и тотчасъ предоставляетъ архіерею совершать высшія тайнодѣйствія (св. Софроній, стр. 279 и св. Германа, стр. 380). Послѣ тридесятаго архіерей восходитъ на сопредстоіе. Сидѣніе на сопредстоіи знаменуетъ, что Сынъ Божій ту плоть, которую носилъ, и то овча, которое взялъ на рамена, что означаетъ омофоромъ, то есть Адамово естество, вознесъ превыше всякаго начала и силы и господства и принесъ къ Богу и Отцу (Софроній, стр. 281—282 и св. Германа, стр. 383). Послѣ чтенія Апостола и аллелуя снимается съ архіерея омофоръ въ знакъ того, что законъ ветхозавѣтный престалъ и что архіерей священнодѣйствуетъ новою благодатью (св. Софроній, стр. 284¹⁾). Осѣненіе крестнымъ знаменіемъ, которое преподаетъ архіерей народу по прочтеніи Евангелія, указываетъ второе пришествіе

¹⁾ Нынѣ архіерей снимаетъ омофоръ не послѣ чтенія апостола, а предъ чтеніемъ его.

1) Храмовые тропари и кондаки не поются, какъ скоро въ другихъ тропаряхъ и кондакахъ, случившихся въ этотъ день, не храмовыхъ, содержится то же прославленіе, какое и въ храмовыхъ. Такъ, во вторникъ по входѣ не глаголемъ кондака храма Предтечи, зане же глаголется кондакъ днѣ, Предтечи же (52-я гл. Тупикона). Гдѣ храмъ Апостоламъ, тамъ въ четвертокъ тропарь и кондакъ имъ не глаголемъ (Туп., гл. 52, см. повеч. четверт.); въ субботу не глаголются храмовые—святому или святой, гдѣ храмъ святаго, зане же вси святіи именованы суть во всенедельномъ тропарѣ (см. Туп., гл. 12). Въ среду и пяттокъ тропарь храму Господню не глаголется, ибо глаголется тропарь Спасителю: «Спаси, Господи, люди Твоя» (Туп., гл. 52, см. о средѣ). Въ недѣлю не поются тропари храму Христову, понеже предваряеть воскресенъ (т. е. тропарь о воскресеніи) (Туп., гл. 2), и въ предпразднство или попразднство Господня праздника тропарь Христова храма также не поется (Туп. гл. 52, о предпр.), а въ храмѣ въ честь Господа не глаголется и кондакъ храма (Туп., гл. 15); въ предпразднство и попразднство Богородична праздника не поется тропарь храма Богородицы (Туп., гл. 52, о предпр.), а въ храмѣ Богородицы не поется и кондакъ храма

Христово (св. Софроній, стр. 286). При шестви ея дарами рипиды предходять въ образъ херувимовъ и серафимовъ (Софроній, стр. 287).

Эти священнодѣйствія, бывающія при нынѣшнемъ архіерейскомъ служеніи, показываютъ, что архіерейское служеніе, въ сравненіи его съ іерейскимъ, съ давнихъ временъ имѣло свои особенности. Но не все, бывающее при совершеніи архіерейск. литургіи, имѣетъ одинаковую съ указаннымъ давность. Съ такой части богослуженія принадлежить такъ называемая въ Чиновникѣ архіерейскаго священнослуженія «Великая похвала», которая совершается нынѣ при архіерейскомъ служеніи послѣ входа съ Евангеліемъ, по произнесеніи протодіакономъ и послѣ пѣнія пѣвцами: «Господи, слыи благоустыи въ услыши имъ».

Этой Похвалы не совершалось въ прежнія времена.

Въ книгѣ 'Αρχιερατικὸν liber pontificalis ecclesiae graecae, изданной Габертомъ въ Парижѣ, 1643 года, на литургіи въ чинѣ входа Патріарха въ алтарь, указано, что послѣ возгласенія діакона, держащаго Евангеліе: «Премудрость Прости», архіерей восклицаетъ: εἰς κολλὰ ἐστὶν διαποτα. Потомъ нѣсколько разъ тоже поютъ и пѣвчіе при входѣ Патріарха въ алтарь. При этомъ о возгласеніи кому-либо иному не упоминаютъ (pag. 54).

Также не указано и въ славянскихъ рукописныхъ Служебникахъ архіерейскихъ XVI и XVII вѣка, находящихся въ Московскои Синодальной библиотекѣ № 366 и № 370. О входѣ въ алтарь съ Евангеліемъ лишь сказано «и святитель идетъ къ царскимъ дверемъ, пѣвчѣмъ поющѣ исполати деспота» (Опис. рукоп. Моск. Сын. библи. отд. III, ч. 1, стр. 94 и 112).

До тѣхъ поръ пока не стала печататься особый Служебникъ для архіерейскаго служенія, именуемый — Чиновникъ, архіерей совершали литургію споро по Служебникамъ іерейскимъ. Такъ въ Служебникѣ 1400 года, находящемся въ Московскои Синодальной библиотекѣ № 348, который назначался для архіерейскаго служенія, также особенностей сего служенія мало положено. При входѣ съ Евангеліемъ въ алтарь, говорителъ объ оубненіи народа въщцами (л. 18): «и святитель съ дѣйма свѣщамъ воздѣвъ рупѣ молителъ: «Христе Боже нашъ, свѣте истиный» (т. е. произносить молитву конца 1-го часа). Потомъ (л. 19): а се съ тремъ

(Туп., гл. 15). Тропари и кондаки храмовъ святымъ не глаголются: аще случится святой, имѣяй бдѣніе (но не полуделій) въ недѣлю (Туп., гл. 3) и въ седмичные дни (Туп., гл. 52).

2) *Тропари и кондаки дневные* (т. е. на дни седмицы) *поются* по одному въ каждый день, кромѣ четвертка и субботы, когда поются по два. Въ четвертокъ поются тропари Апостоламъ и св. Николаю Чудотворцу, а въ субботу—всѣмъ святымъ и за упокой. Но *дневные тропари и кондаки не глаголются* по входѣ, если не поется Октоихъ. На мѣсто ихъ поются тропари и кондаки святому или праздника. Такъ, въ предпразднства, попразднства и отданіе праздника тропари и кондаки дне не глаголемъ, зане же Октоихъ не поется (Туп., гл. 52, о предпр.). Въ воскресенье не поется тропарь воскресень, если въ этотъ день случится дванадесятый Господній праздникъ.

3) *Тропари и кондаки за упокой не глаголются*: а) въ недѣли (воскресенія), б) въ седмичные дни, кромѣ субботы, аще случится святой, ему же входъ, или славословіе, или полуделій, или бдѣніе. Тропарь и кондакъ «Помни, Господи» читаются по входѣ на литургіи въ субботу только тогда, когда нѣтъ тропари святому рядовому. Аще же рядовой святой имать тропарь, «Помни, Господи» не глаголемъ (Туп., гл. 52, о субботѣ).

свѣщамъ, въздѣвъ руцѣ, молится: «Господи смля, призря съ небесе и виждь и постыи винограда Своего». Къ этому прибавлена еще краткая молитва: «Трєсвятая Троице, Отче и Сыне Святый Душе, призря съ небесе святого Своего и благослови ихъ вся» (Опис. славянск. рук. Моск. Синод. библ. Отд. III, ч. 1, стр. 36). Здѣсь указанія на похвалу нѣтъ. И Служебникъ той же библиотеки XVI вѣка, № 354, содержитъ слова, произносимыя архіереемъ, когда подаетъ онъ ново-поставленному священнику часть тѣла Христова. Изъ этихъ словъ можно заключить, какъ сказано въ Описаніи Славянскихъ рукописей Московской библиотеки, что Служебникъ былъ въ архіерейскомъ употребленіи, хотя въ немъ никакого приспособленія къ архіерейскому служенію нѣтъ (тамъ же 54). Въ немъ нѣтъ указанія на такъ называемую Похвалу. Похвала находится, какъ выше сказано, въ Чиновникѣ архіерейскаго священнослуженія, напечатанномъ уже въ позднѣйшее время. О прежнихъ *печатныхъ Чиновникахъ* сказано у Соникова, въ его Опытѣ Россійской библіографіи (Сиб. 1818 г., ч. 1, стр. 265). Социковъ указываетъ на три изданія, именно: «Чиновникъ архіерейскаго священнослуженія, переводъ съ греческаго, Москва 1610 г., и прибавляетъ, что книга рѣдка, потому — тоже, вновь исправленный, Москва 1677 г. Тоже новое изданіе 1721 года. Каратаевъ указываетъ на изданіе нѣсколько раннее, именно 1600 года въ Москвѣ. (Описаніе Славяно-русскихъ книгъ, Спб. 1883 г. Сборникъ Имп. Акад. Наукъ, т. XXXIV, стр. 294). По Ундольскій сомнѣвается, едва-ли были изданія 1600 и 1610 гг. (Очеркъ Славяно-русской библіографіи 1871 г., стр. 23 и 27). Въ Исторіи же Россійской Іерархіи сказано, что первый выходъ Архіерейскаго Чиновника былъ въ 1186 или 1677 гг. (т. I, стр. 321). Въ этомъ 1667 году и на Московскомъ соборѣ, въ изможеніи литургіи при архіерейскомъ служеніи, указано на произношеніе Похвалы (Дѣян. Моск. Соб. 1666—1667 гг. Изд. Брат. св. митр. Петра 1881 г., стр. 48). Но къ какому бы году не относить *первое изданіе Чиновника*, во всякомъ случаѣ оно явилось въ XVII вѣкѣ, и вышеупомянутая «Великая Похвала», чинъ совершаемая на литургіи по входѣ съ Евангеліемъ, принадлежитъ этому вѣку.

Послѣ входа съ Евангеліемъ, изображающимъ шестіе Господа на евангельскую проповѣдь, послѣ пѣнія аллилуіа во славу Спасителя и послѣ пѣнія трошарей въ прославленіе содѣланнаго спасенія людей, слѣдуетъ прославленіе Святой Троицы.

Діаконъ «приклонивъ главу» и держа въ рукѣ тремя перстами орарь, скажетъ Іерею: «Благослови, Владыко, время Трисвятаго», т. е. пригласитъ Іерея начать съ нимъ пѣснь Пресвятой Троицы; Іерей (знаменавъ), благословивъ его, возглашаетъ къ Пресвятой Троицѣ такъ: «Яко святъ еси, Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ, Отцу, и Сыну, и Св. Духу, нынѣ, и присно» (Служебн.)¹⁾. Діаконъ же приходитъ близъ святыхъ дверей и, показывая ораремъ на икону Христа Спасителя и тѣмъ обращая къ ней взоры стоящаго во храмѣ народа, произноситъ Господу краткую молитву: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны²⁾». Потомъ обводитъ ораремъ, показуя на людей (Чиновъ.), вѣ стоящихъ, и громогласно говоритъ (Служебн.): «И во вѣки вѣковъ». Эти слова: «И во вѣки вѣковъ» служатъ заключеніемъ возгласа Іерея:

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи указано Діакону произносить: «Благослови, Владыко, время Трисвятаго» послѣ воззванія: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны» (Чиновъ.).

²⁾ И пѣвчіе: Господи, спаси и т. д. (Чиновъ.). Слѣдуетъ ли на литургіи Священнику, служащему безъ Діакона, возглашать: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны?»

Въ Служебникѣ указано произносить это не Священнику, а Діакону, и нѣтъ указаній еще не слѣдуетъ, что Священникъ не можетъ, не долженъ произносить. Онъ въ службѣ многое произноситъ изъ того, что назначено Діакону (напр., ектенія и т. под.). Обыкновенно же Священникъ при служеніи безъ Діакона не возглашаетъ: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны». Но ничего не будетъ несогласнаго съ чиномъ богослуженія, если Священникъ, совершая литургію безъ Діакона, по прочтеніи молитвы: «Боже Святый» и возгласа «Яко святъ еси» со словами: «и во вѣки вѣковъ», возгласитъ «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны». Это прошеніе Господу имѣетъ связь съ пѣніемъ Трисвятой пѣсни. Священникъ предъ этою пѣснею въ тайной молитвѣ «Боже святый» проситъ Господа: *прими и отъ устъ насъ грѣшныя Трисвятую пѣснь*. Къ тому же можетъ возбудить молящихся въ храмѣ, предъ пѣніемъ Трисвятой пѣсни воззваніемъ: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны». «Что же касается самаго этого возгласенія, то оно иногда не бывало въ литургіяхъ. Въ греческихъ литургіяхъ оно не находится. Его нѣтъ въ нынѣшнемъ *Εὐχολόγιον* *ῥῆτα*, изд. въ Венеціи въ 1885 г., и въ изданной въ Венеціи въ 1528 г. на греческомъ и латинскомъ языкахъ литургіи, также нѣтъ и у Гоара *Εὐχολόγιον* 1647, р. 67. И въ нѣкоторыхъ Московскихъ Служебникахъ, напримѣръ 1616 и 1627 г., не указано на возглашеніе «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны». Тамъ читаемъ: *Гдѣ же начнутъ глаголати «Слава и нынѣ» послѣдній кождакъ, Діаконъ глаголетъ Іерею тихимъ гласомъ: «Благослови, Владыко, время Трисвятаго». Іерей же обращая къ западу глаголетъ возгласъ: «Яко святъ еси, Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ и присно». Діаконъ, показуя рукою съ «уларемъ» ко вѣшнымъ, и глаголетъ велегласно: «и во вѣки вѣковъ». Пѣвцы же рекутъ «Аминь» поютъ Трисвятное. Въ Московскихъ же Служебныхъ 1636, 1658 гг. содержится указаніе на пѣснь: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны». Тамъ указаніе содержится одинаково съ тѣмъ, какое находится въ нынѣшнихъ Служебникахъ. Ранѣе же этихъ Служебниковъ это указаніе было внесено въ Кіевскій Служебникъ, изданный Митрополитомъ Петромъ Могилою въ 1639 году.*

«Яко святъ еси, Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ, Отцу, и Сыну, и Св. Духу, нынѣ и присно», и выражаютъ ту мысль, что и народъ, на который Діаконъ указываетъ ораремъ, прославляетъ Бога во вѣки вѣковъ. Въсѣтъ съ тѣмъ слова: «И во вѣки вѣковъ» относится и къ молитвословію: «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны» и имѣютъ такой смыслъ: «Господи, спаси и услыши благочестивыхъ, среди насъ стоящихъ и всѣхъ, которые будутъ во вѣки вѣковъ»¹⁾. Засимъ пѣвцы поютъ Три-святное и архіерей, преклонивъ мало главу, (Чиновн.), читаетъ тайно молитву. Возгласъ: «Яко святъ еси, Боже нашъ,» произносится на литургіи и тогда, когда она совершается съ вечернею. См. особо изданныя службы на великій четвертокъ и великую субботу, въ навечеріе Рождества Христова. Тогда возгласъ этотъ произносится послѣ малой ектеніи. За возгласомъ слѣдуетъ возгласеніе Діакона: «Господи, спаси благочестивыя» и т. д. (Тамъ же)²⁾.

¹⁾ Въ первоклассномъ Задонскомъ Богородицкомъ монастырѣ на каждой литургіи по входѣ съ Евангеліемъ поется: «Со святыми упокой». Послѣ воззванія: «Господи, спаси благочестивыя», Діаконъ читаетъ Синодикъ и поется: «вѣчная память». Затѣмъ особо по сугубой ектеніи слѣдуетъ «заупокойная» (Историческо-статистическое описаніе первокласснаго Задонскаго Богородицкаго монастыря, состав. Іером. Геронтія. М., 1871 г., стр. 98).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи, послѣ «Господи, спаси благочестивыя и услыши ны», возглашается: «многая лѣта» Св. Синоду, Императору и царствующему дому и разнымъ чиновначальникамъ, а воззваніе: «И во вѣки вѣковъ» слѣдуетъ послѣ возгласа: «Яко святъ еси», именно: Архіерей, по оказаніи стоящихъ въ алтарѣ, стоитъ предъ святою трапезою (престоломъ), смотря къ народу. И Протодіаконъ, выйдя изъ алтаря, становится къ святымъ дверямъ «къ стравѣ», а не прямо противъ нихъ, держитъ орарій тремя перстами, мало воздвигаетъ его и говоритъ: «Господи, спаси благочестивыя», и пѣвцы поютъ: «Господи, спаси благочестивыя». Засимъ Діаконъ говоритъ: «И услыши ны», и пѣвцы поютъ: «И услыши ны». Тогда поставляется каедрa уготовленная предъ святою трапезою, и садится Архіерей лицомъ къ народу (Чиновн.). Послѣ сего Діаконъ возгласаетъ Похвалу (Чинов.), т. е. исчисляетъ всѣхъ тѣхъ, кого онъ разумѣетъ благочестивыми, произнося свою молитву. Такъ онъ возглашаетъ: «Святѣйшій Правительствующій Синодъ на многая лѣта». Провозглашенное Діакономъ: «Святѣйшій Правительствующій Синодъ на многая лѣта» повторяютъ служащіе Архимандриты и Іереи. Потомъ то же поютъ пѣвцы сперва праваго, а потомъ лѣваго клироса. И когда поютъ конецъ: «на многая лѣта», Архіерей благословляетъ поющихъ обѣими руками, сидя. Засимъ Діаконъ «возглашаетъ Великую Похвалу», т. е. воспоминаетъ Императора и весь царствующій домъ, прибавляя: «на многая лѣта». Архіерей всгаетъ. Потомъ воспоминаетъ служащаго Архіеря; засимъ говоритъ: «Пресвященныя Митрополиты, Архіепископы, Епископы на многая лѣта». Наконецъ, возглашаетъ: «Благовѣрный Правительствующій Синодъ, военачальники, градоначальники и христіанское войство и вся православныя христіаны на многая лѣта». Эти похвалы поютъ въ алтарѣ сослужащіе Архіерею и потомъ пѣвцы обѣихъ клиросовъ. Во время провозглашенія сихъ похвалъ Архіерей благословляетъ народъ обѣими руками крестовидно, сидя; засимъ отъемяютъ каедрu. По окончаніи всѣхъ похвалъ, Архіерей, оборотясь къ востоку, поетъ предъ святою трапезою, вмѣстѣ съ прелетоящими сослужителями, послѣдній кондакъ по чину (по Уставу), который не былъ пропѣтъ сразу по входѣ, какъ видѣли выше. И засимъ уже Діаконъ говоритъ: «Благослови, Владыко, время

Первый ликъ поеть «Святый Боже, Святый Кръпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ». Потомъ оба лика трижды тоже поють и оканчиваютъ пѣніемъ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, и шнѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь. Святый Безсмертный, помилуй насъ». Послеъ сего первый ликъ вышнимъ гласомъ ¹⁾ «Святый Боже, Святый Кръпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ» (Ирмол. прост.). Въ Воздвиженіе креста и третью недѣлю великаго поста, когда бываетъ поклоненіе животворящему кресту Господню, вмѣсто «Святый Боже», поется: «Кресту Твоему покланяемся, Владыко». Въ Рождество Христово, въ Богоявленіе Господне, въ Лазареву и страстную субботу, въ Пасху, во всѣ дни свѣтлой седмицы, въ Пятидесятницу вмѣсто: «Святый Боже», поется: «Влицы во Христа креститесь, во Христа облекостесь, аллилуіа» потому, что въ первенствующей Церкви въ эти дни преимущественно крестились повообращенные въ христіанство. А нынѣ этимъ пѣніемъ св. Церковь напоминаетъ объ исполненіи обѣтовъ, данныхъ при крещеніи (Дух. Вее., 1860 г., № 29, ст. 33).

«Пѣваему Трисвятому (Ψαλλομένον τοῦ τρισαγίου λέγει... μουσικῶς. Ебуол. 1885 р. 35), т. е. когда поется пѣвцами пѣснь: «Святый Боже, Святый Кръпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ», Іерей (при архіерейскомъ служебн — Архіерей) читаетъ тайно *молитву Трисвятаго*. Въ молитвѣ проситъ: «Боже Святый . . . сподобивый насъ . . . въ часъ сей стати предъ славою святаго Твоего жертвенника и должное Тебѣ поклоненіе и славословіе приносить. Самъ Владыко, пріими отъ устъ и насъ грѣшныхъ трисвятую пѣснь (προσέξαι . . . τοῦ τρισαγίου ὕμνον), посѣти ны благостію Твоею, прости намъ всякое согрѣшеніе вольное и не-

Трисвятаго». Получивъ благословеніе, онъ отходитъ къ святымъ дверямъ и, стоя предъ ними, глаголетъ: «Господу помолился». Архіерей же возглашаетъ: «Ико святъ еси, Боже нашъ» и т. д. И Протодіаконъ близъ дверей, держа орарій тремя перстами и показуя къ народу, говоритъ: «И во вѣки вѣковъ». Заснмъ пѣвцы поють: «Аминь» и «Трисвятное».

¹⁾ Слова: «Вышнимъ гласомъ» въ одномъ древнемъ Ирмологіонѣ были обозначены словомъ «сила» (т. е. βῆρας). Въ Чиновникѣ, изданномъ въ Москвѣ читаемъ: «динамись». Раскольники въ своихъ сочиненіяхъ (Сборникъ, начинающагося Исторіею о оубѣхъ и страданіяхъ, въ статьѣ — челоубитная Соловецкаго монастыря, листъ 81 на обор.) обвиняли Православную церковь, что будто бы она къ пѣнію Трисвятой пѣсни прибавила слово: «сила», т. е. по ихъ понятію, будто бы пѣян такъ: «сила Святый Боже» и т. д. Раскольники не поняли того, что слово «сила» въ Ирмологіонѣ было не что иное, какъ пѣвческій знакъ. Слово «сила» впоследствии замѣнено словами: вышнимъ гласомъ (Правда, вопросъ 182 и Митропол. Григорія Истинно древняя церковь, ч. 2, отлѣтъ 18). Слово «сила-динамись (βῆρας), какъ слова палиць (πάλις) — «онять», есть вставочное въ потныхъ книгяхъ. Оба эти слова имѣютъ свои ноты, т. е. для пѣнія вышнимъ гласомъ (Церковное пѣніе въ Россіи Д. Разумовскаго, 1867, вып. 1, стр. 108—109).

вольное, освяти наша души и тѣлеса и даждь намъ въ пре- подобіи служити Тебѣ вся дни живота нашего». Эта молитва оканчивается словословіемъ: «Яко святъ еси, Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Въ греческой литургіи Златоуста (изд. въ Венеціи 1523 г., и у Гоара, стр. 68) при этомъ сло- словіи находится слово—ἐξφώνος (возгласъ) и въ нашихъ Служебникахъ и Чинovníкѣ въ литургіи св. Василія Великаго предъ ними надписывается: «возгласъ».

Въ Служебникѣ, въ литургіи Златоуста, а также и въ Чи- новникѣ назначено произносить возгласъ: «Яко святъ еси», безъ чтенія молитвы: «Боже Святой» и оканчивать возгласъ словами: «Нынѣ и присно», а во время пѣнія трисвятой пѣсни читать тайно молитву: «Боже Святой» и возгласъ тайно доканчивать со словами: «и во вѣки вѣковъ».

По прочтеніи Иереевъ молитвы Трисвятаго и возгласа («сей же скончавшейся», Служебн.), и при пѣніи пѣвцами: «Слава и нынѣ» τῆς δὲ τελευτῆσεως καὶ τοῦ χόρου φάλλοντος τὸ δόξα καὶ νῦν (См. Ἡ θεα λαστοργία Venetiis 1528). Иерей вмѣстѣ съ Діакономъ ¹⁾ полагаютъ

¹⁾ При архіереевскомъ служеніи, послѣ пѣнія пѣвцами однажды «Святъ Боже» и по прочтеніи Архіереевъ молитвы Трисвятаго, Архіерей самъ съ сослужа- щими поетъ: «Святый Боже», и, во время пѣнія, дикиріемъ въ правой рукѣ творить крестъ надъ св. Евангеліемъ, лежащимъ на престолѣ (См. выше, стр. 46 примѣч.), и потомъ творитъ метаніе (поклонъ не до земли). Засимъ второй сослужа- щій, взявъ съ престола св. крестъ, подаетъ Архіерею. Когда пѣвцы поютъ второй разъ: «Святый Боже», Архіерей, держа въ правой рукѣ дикирій, въ лѣ- вой — крестъ, обратясь лицомъ къ народу, молится: «Призри съ небесе, Боже, п- видь, и посѣти виноградъ сей, и утверди п, его же пасадя десница Твоя». За- симъ во второй разъ поютъ священнослужашіе въ алтарѣ: «Святый Боже»; при этомъ Архіерей съ дикиріемъ и крестомъ въ рукахъ, обратившись къ народу, стоитъ внѣ алтаря и царскихъ дверей и благословляетъ его обѣими руками при пѣніи: «Святый Боже» — къ западу, при пѣніи: «Святый Крѣпкій» — въ правую сторону, при пѣніи: «Святый Безсмертный» — въ лѣвую сторону (Если присут- ствуетъ благочестивый Императоръ, то осѣняетъ прежде Императора, потомъ народъ). Затѣмъ Архіерей входитъ въ алтарь. Второй сослужащій принимаетъ св. крестъ отъ него и полагаетъ на престолѣ. Пѣвцы же поютъ третій разъ: «Святый Боже». Протодіаконъ говоритъ Архіерею: «Повели, пресвященнѣйшій Владыко. Архіерей взываетъ: «Благословенъ грядый во имя Господне». Прото- діаконъ, держа орарій правою рукою и показывая на горнее мѣсто за престоломъ, говоритъ: «Благослови, пресвященнѣйшій Владыко, горнее мѣсто». Архіерей произноситъ: «Благословенъ еси на престолѣ славы царствія Твоего, сѣдай на херувимѣхъ, препѣтый и превозносимый во вѣки». И отходитъ Архіерей на горнее мѣсто и стоитъ на немъ лицомъ къ народу (Члпков.); служащіе же Архи- маандриты, Иереи, обыкновенно поцѣловавъ престолъ, становятся по старини- ству—старше ближе къ Архіерею. Архіерей придя на горнее мѣсто, отдастъ ди- кирій Діакону. Протодіаконъ же, возжегши трпикирій, подаетъ его Архіерею, произнося тропарь: «Троицы явленіе во Юрдагѣ бысть, само бо прeboжественное естество Отець возгласи: сей крещаемый Сынъ возлюбленный Мой. Духъ же придетъ къ подобному, Его же благословятъ люди и превозносятъ во вся вѣки». При этомъ въ алтарѣ священнослужащіе въ третій разъ поютъ: «Святый Боже». При пѣніи Архіерей съ горяча мѣста, изображающаго престолъ Трїединаго Бога,

три поклона предъ престоломъ и отходить къ горнему мѣсту (Служебн., лит. св. Иоан. Злат.). Діаконъ говоритъ Іерею: «Повели (ἑλεουσιν—прикажи), Владыко» и *исходятъ къ горнему мѣсту*. Свщеникъ при этомъ говоритъ: «Благословенъ грядый во имя Господне». Діаконъ проситъ благословить горній престоль. Іерей взываетъ: «Благословенъ еси на престолѣ славы царствія Твоего, сѣдѣи на херувимѣхъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». «Свщенику же не подобаетъ на горнее мѣсто входить, ниже сидѣти на немъ, но сидѣти во странѣ горняго престола, изъ южныя страны» (Служебн., лит. св. Иоан. Злат.).

Послѣ пѣнія «Трисвятаго» вѣрующіе притопляются къ слушанію Св. Писанія и во-первыхъ—Апостола. Выходитъ чтецъ на средину церкви и становится предъ святыми дверьми алтаря и творить поклонъ, держа Апостоль затворенный (согбенный) (Чиновн., лит. Злат.). Протодіаконъ (Чиновн.) или Діаконъ (Служебн.) посреди дверей, зря къ чтецу и держа орарій и къ нему показывая (Чиновн., лит. Злат.), говоритъ: «Вонмемъ», т. е. будемъ

благословляетъ трикриомъ трижды. Затѣмъ отдастъ трикриій, а пѣвцы поютъ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». «Святый Безсмертный, помилуй насъ». И потомъ «дншмнеть», т. е. сильнымъ голосомъ—«Святый Боже» (Чиновникъ). По семъ чтецъ становится предъ святыми дверями алтаря, творить поклонъ, держа Апостоль затворенный. Протодіаконъ, посреди дверей, смотря къ чтецу и держа орарій и къ нему показывая говоритъ: «Вонмемъ». Архіерей: «Миръ всемъ». Чтецъ: «И духови твоему». Тогда Архіерей отдастъ омофоръ. Входъ съ Евангеліемъ означаетъ шествіе Господа на проповѣди. Съ тѣмъ вмѣстѣ священнодѣйствія, предшествующія и послѣдующія входу сему, особенно при архіерейскомъ служеніи, служатъ къ изображенію благихъ послѣдствій пришествія на землю Господа и благовѣстія Его на землѣ, озаренные свѣтомъ Котораго, люди, послѣдующіе слову Божию, войдутъ на небо, куда вошелъ Господъ по вознесеніи Своемъ отъ земли. При архіерейскомъ служеніи Свщеники предъ малымъ входомъ выходятъ изъ алтаря, изображая Ангеловъ, низшедшихъ на землю при вознесеніи Христовомъ. Архіерей, шествуя въ алтарь, какъ бы въ самое небо, благословляетъ людей, подобно тому, какъ Христосъ, возносясь на небо, воздвигши руки, благославлялъ учениковъ. Входя въ царскія врата, Архіерей цѣлуетъ ихъ, знаменуя тѣмъ, что Христосъ открылъ намъ входъ во святое чрезъ заплѣсую Своею, возносясь съ плотію на небо. По входѣ Архіерей въ алтарь пѣвцы поютъ: «Ис полза эти деснота», подобно тому, какъ Ангелы восклицали вознесшемуся Христу: «Кто есть сей Царь славы». Войдя въ алтарь, Архіерей, имѣя въ лѣвой рукѣ дискірій, калитъ престоль и весь алтарь, а тѣмъ означаетъ, что Духъ Святый сошелъ на людей по воплощеніи Сына Божія, соединившаго въ себѣ два естества, и по вознесеніи Его на небо. Архіерей возженнымъ дискіріемъ знаменуетъ Евангеліе на престолѣ въ изображеніе того, что отъ божественныхъ евангельскихъ словесъ уразумѣли люди о тайнѣ воплощенія Сына Божія, соединившаго въ себѣ Божеское и человѣческое естество. Съ крестомъ и дискіріемъ Архіерей, обратясь къ народу, взываетъ: «Прізри съ небесе», и симъ проситъ Господа, чтобы Онъ утвердилъ Евангеліе, насажденное въ Его вертоградѣ. Войдя на горнее мѣсто, Архіерей благословляетъ людей, имѣя въ рукѣ трикриій, въ знаменіе того, что по воплощеніи Сына Божія открылся и тайна Святой Троицы, что съ Богоявленія на Иорданѣ люди славятъ Трѣянаго Бога и превозносятъ во вся вѣки (Нов. Скр., ч. II, гл. VII, § 7—13, св. Изъясн. литург. Дмитревск., гл. IV и V).

внимательны къ наступающему чтенію прокимна предъ Апосто-
ломъ и — Апостола. Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—
Архіерей) говоритъ народу: «Миръ всѣмъ». Чтець отвѣтствуетъ
ему отъ лица всѣхъ: «И духови твоему» ¹⁾. Затѣмъ Діаконъ
возглашаетъ: «Премудрость». И чтець говоритъ: «Прокимень.
Псаломъ Давидовъ» (Служебн., Чиновн., лит. св. Іоан. Злат.)
(О прокимнѣ см. выше, стр. 212).

И сказуетъ прокимень прилучившагося дне на гласъ (Чиновн.,
лит. преждееосв. даровъ). Затѣмъ пѣвцы поютъ тотъ же прокимень
Апостола, прилучившагося дне, на гласъ (Чиновн., лит. св. Іоанна
Златоуста). Обыкновенно сказываніе и пѣніе прокимна бываетъ
такимъ образомъ: послѣ произнесенія чтецомъ прокимна повто-
ряютъ прокимень пѣвцы. Потомъ чтець читаетъ стихъ, слѣ-
дующій за прокимномъ, и пѣвцы опять поютъ прокимень. Послѣ
этого чтець прочитываетъ половину прокимна, а пѣвцы поютъ
другую половину его. Если положено пѣть два прокимна, то они
поютъ такъ: сперва дважды пропоется первый прокимень, потомъ
чтець сказываетъ второй прокимень безъ стиха, и пѣвцы второй
прокимень однажды. Посему въ нѣкоторыхъ богослужебныхъ
книгахъ встрѣчаемъ выраженія: «прокимень дважды, прокимень
однажды». На литургіи читаются прокимны «Апостола» и «дне».
Тѣ и другіе прокимны печатаются въ концѣ Служебника, въ
книгѣ Апостолъ, также въ Миней, Трїоді и Октоихѣ.

¹⁾ Съ Архіерея въ это время снимается двумя Уподіаконами омофоръ. Діаконъ,
принявъ омофоръ, держитъ его двумя руками, стол на лѣвой сторонѣ престола,
обратясь лицомъ къ Архіерею. По окончаніи чтенія Апостола Діаконъ, несущій
омофоръ, посреди двухъ Уподіаконовъ, обходитъ предъ Протодіакономъ наолой,
на которомъ читается Евангеліе, потомъ вхолитъ въ алтарь и при началѣ чтенія
Евангелія подходитъ къ Архіерею для полученія благословенія вмѣстѣ съ тѣмъ
Діакономъ, который читаетъ Апостолъ и стоялъ доселѣ на лѣвой сторонѣ престола.
Архіерей, облаченный въ омофоръ, изображаетъ Христа Спасителя, Который,
какъ добрый пастырь, взялъ на рамена Свои заблудшую ову. Съ чтеніемъ же
Евангелія является Самъ истинный пастырь, и Архіерей слагаетъ отъ Себя одежду
подражанія (См. выше, объ омофорѣ, стр. 60). Омофоръ держитъ одинъ Діаконъ
двумя руками. И сядетъ Архіерей на горнемъ мѣстѣ, и всѣмъ сослужителямъ,
стоящимъ на обихъ странахъ, повелитъ сѣсти поstepенно (Чиновн., лит. св. Іоан.
Злат.), т. е. старшіе — ближе къ Архіерею, младшіе — далѣе. На амвоуѣ же ни
Священникъ, ни Архимандриты не сядутъ съ Архіереемъ. Равно, когда Архіерей
сидитъ съ двумя или тремя Архіереями, тогда лишь одинъ старшій Архіерей
сидитъ на амвоуѣ, а прочіе на креслахъ, по степени ихъ [7175 (1667) Соб. дѣл.,
были въ Москвѣ, гл. 2-я, пунктъ 2-й и 3-й]. Итакъ, горнее мѣсто, по иже-
нію Московскаго собора 1667 года, есть мѣсто одного Архіерея, и притомъ одного
Архіерея своей епархіи, такъ что ни самъ Патріархъ, аще прилучитъ ему путе-
шествованію во епархіи Митрополита или Епископа своего, не можетъ сѣдѣти на
томъ мѣстѣ. А если случится служить съ Патріархомъ въ его епархіи и Архіе-
ремъ другой епархіи, то и самъ онъ, не только ныне Архіерей, не сядетъ на
горнемъ своемъ мѣстѣ, но и той сядитъ вкупѣ съ прочими на креслахъ, по сте-
пени его, ради братскія любве и равночестія (См. Соборн. Свѣтокъ при Служеб-
никѣ, изданномъ въ Москвѣ, 1667 года. Дѣлія Московскаго собора, чл. 3. Псковъ,
1874 г., т. 1. 60).

Въ седмичные дни: 1) Если читается *одинъ Апостолъ* рядовой дню, то и прокимень поется дню трижды.

2) Если читается *Апостолъ дню и святому*, то въ седмичные дни, кромѣ субботы, сперва поется прокимень дню дважды и потому святому однажды, а въ субботу сперва поется прокимень святому дважды, а потомъ—дню однажды (Туп., гл. 12 и 15).

Въ по праздниство (а не въ предпразднство, когда не отмѣняется прокимень дне). вмѣсто дневнаго прокимня, поется прокимень праздника трижды.

Если въ *по праздниство* положено *святому* особое чтеніе Апостола, то прокимень праздника поется дважды, а святому—однажды (Туп., послѣд. 9-го сентября, 15-го сентября и др.).

Въ отданіе праздника прокимень праздника поется трижды.

Въ недѣли (воскресенія), если только въ нихъ не случится дванадесятаго Господняго праздника, *читается рядовой Апостолъ* недѣли. и поется прокимень воскресный гласа недѣли трижды. Когда же при Апостолѣ недѣли читается *и другой Апостолъ*, какъ, напримѣръ, въ праздники Богородицы или святаго, то прокимень воскресный поется дважды, и потомъ однажды поется прокимень другаго Апостола.

Если въ недѣлю случится *отданіе праздника*, то сперва поется прокимень недѣли (воскресенія) дважды, и потомъ прокимень праздника однажды.

Послѣ чтенія прокимня Діаконъ возглашаетъ: *Премудрость*. т. е. великая мудрость, которую тотчасъ услышимъ. Чтець говоритъ, изъ какого посланія апостольскаго или изъ книги Дѣяній Апостольскихъ будетъ чтеніе. Діаконъ говоритъ: *«Вонмемъ»*, — т. е. будемъ внимательны къ чтенію Апостола. Чтець говоритъ: *«надписаніе Апостола»*, т. е. откуда будетъ чтеніе, такъ: *«Къ Римлянамъ»*, или: *«къ Коринѳянамъ посланіе святаго Апостола Павла чтеніе»*. Діаконъ возглашаетъ: *«Вонмемъ»*. *Засимъ читается Апостолъ*. Чтеніе Апостола изображаетъ проповѣдь Апостоловъ по городамъ Іудейскимъ, куда они были посланы Господомъ Іисусомъ Христомъ (Лук. 10: 1, 8, 9, 17). По прочтеніи Апостола Священникъ говоритъ: *«Миръ ти»*. Чтець произноситъ: *«И духови Твоему»*. При чтеніи Апостола Іереи сидятъ: Вѣдательно, яко Священнику не подобаетъ на горнее мѣсто восходити, но сидѣти во странѣ горняго престола изъ южныхъ страны (Служебн. лит. I. Злат.).

За чтеніемъ Апостола слѣдуетъ чтеніе Евангелія. Чтеніе Евангелія изображаетъ проповѣдь Господа нашего Іисуса Христа народу. Какъ предъ чтеніемъ Апостола всегда читается прокимень,

такъ послѣ чтенія Апостола, предъ чтеніемъ Евангелія, на литургіи поется «Аллилуія». Діаконъ предъ пѣніемъ «Аллилуія» говоритъ: «Премудрость», подобно тому, какъ и предъ пѣніемъ прокимна.

«Аллилуія» (Ἀλληλοῦβια) есть пѣснь въ прославленіе Господа, возвѣщающая о пришествіи Его на землю. За пѣніемъ «Аллилуія» произносится стихъ Св. Писанія, стихъ псалма, подобно тому, какъ и за прокимномъ читается стихъ. Стихъ, который произносится послѣ «Аллилуія», называется въ богослужбныхъ книгахъ «аллилуіаріемъ» (Ἀλληλοῦβιάριον) (Туп., гл. 53 и 55), или также словомъ «Аллилуія» (Мѣсяц., въ Служебн. и Туп., гл. 3, 5 и др.). Аллилуіарій, по своему содержанию, имѣетъ связь съ Евангеліемъ, которое читается за нимъ ¹⁾, а часто относится къ службѣ дня, святаго, праздника и въ богослужбныхъ книгахъ называется «Аллилуія дне», «Аллилуія гласа» (Туп., гл. 2, 3, 12), «Аллилуія праздника» (Туп., послѣд. 15-го сент. и др.). Пѣніе аллилуіарія предъ Евангеліемъ имѣетъ то же значеніе, какъ и пѣніе прокимна предъ Апостоломъ. Какъ продолженіе прокимна составляетъ стихъ сего, такъ и продолженіе пѣнія «Аллилуія» составляетъ «аллилуіарій». «Аллилуія» и «аллилуіарій» суть какъ бы предисловіе къ чтенію Евангелія. Посему, если 26-е декабря случится въ понедѣльникъ, и тогда празднуется Собору Богородицы и Богоотцамъ, то читается два Апостола и предъ ними два прокимна, но Евангеліе читается одно и одинъ «аллилуіарій» (Туп., послѣд. 26-го декабря). Когда же на литургіи читаются два Евангелія, тогда бываетъ и два «аллилуіарія» (Туп., гл. 2, 3 и др.). Аллилуіаріи печатаются въ Служебникѣ, въ особой главѣ, и Тупиконѣ, въ главахъ: 53, 55 и 59-й, также—въ послѣдованіяхъ Минеи и Тріоди.

Въ великую субботу «Аллилуія и псаломъ Давидовъ не глаголется» (Туп., послѣд. вел. субб.). т. е. не поется «Аллилуія» и «аллилуіарій», который обыкновенно состоитъ изъ 2-хъ стиховъ псалма Давида. Послѣ: «Миръ ти», вмѣсто «Аллилуія», читается на гласъ 7-й: «Воскреси, Боже, суди земли, яко Ты наслѣдиши во всѣхъ языцѣхъ». И людіе той же (поютъ). «И со стихи», т. е., когда чтецъ прочитаетъ стихъ 81-го псалма: «Богъ ста въ сонмѣ боговъ», пѣвцы опять поютъ: «Воскреси, Боже». И такимъ образомъ читается весь псаломъ съ указаннымъ припѣвомъ, который въ этомъ псалмѣ составляетъ послѣдній стихъ. «Поэтому же

¹⁾ Въ богослужбныхъ книгахъ употребляется выраженіе: прокимны Апостоловъ, *Аллилуія Евангелій* на литургіяхъ (См. заглавіе мѣсяцеслова въ Служебникѣ).

сему ивоблачаются Іереи и Діаконы отъ одеждъ и облачаются въ бѣлыя». Иногда бываетъ, что читаются два Евангелія, но «аллилуіарій» произносится одинъ.

Волѣ общій Уставъ пѣнія аллилуіаріевъ слѣдующій:

1) Если *въ седмичные дни* читается *Евангеліе* рядовое дня, то аллилуіарій, или аллилуія, глаголется *дню*.

2) Когда въ седмичные дни, *кромя субботы*, читается *Евангеліе* *дню и святому*, тогда глаголется аллилуія святому (Туп., послѣд. 5-го сент. и др.).

3) Если *въ субботу* читается *Евангеліе* *святому и дню*, то аллилуія поется *святому и дню* (Туп., гл. 2).

4) Въ предпразднство и попразднство назначается аллилуія *или дне или святаго*.

5) Если *въ недѣлю* (воскресеніе) не случится дванадесятаго Господняго праздника, и читается *одно рядовое Евангеліе недѣли*, то поется «Аллилуія» *дне* (воскресенія) гласа недѣли, т. е. того гласа Октоиха, изъ котораго въ тотъ день поется вся служба.

6) Но когда въ недѣлю (воскресеніе) случится святой, которому положено *чтеніе особаго Евангелія*, тогда назначается аллилуія гласа *недѣли и святому* (Туп., гл. 2, 3 и 5).

7) *Въ отданіе праздника* Господня ¹⁾, хотя не читается Евангеліе праздника, — поется «Аллилуія» *праздника*. Въ отданіе праздника, случившагося въ недѣлю, глаголется «Аллилуія» *дне* (т. е. воскресенія) гласа недѣли, *и праздника* (Туп., 13-го сент., 21-го сент., 25-го ноября и др.).

«Аллилуія же пѣваему и примъ Діаконъ кадильницу и оѳіамъ» (Служебн.), подходит къ Священнику и, принявъ отъ него благословеніе, *кадитъ* святую трапезу окрестъ, весь алтарь ²⁾ и Священника (Служебн. и Чинови.). Кажденіе предъ чтеніемъ ученія евангельскаго внушаетъ, что Христось благоуханіе познанія о Себѣ распространяеть Апостолами во всякомъ мѣстѣ (2 Кор. 2: 14). Священникъ во время пѣнія Аллилуія тайно читаетъ молитву, чтобы челоуѣколюбивый Владыко мысленныи наши очи отверзлъ во евангельскихъ проповѣданій разу-

¹⁾ Въ отданіе Богородичнаго праздника читается Евангеліе праздника, и аллилуіарій поется праздника.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи когда же читается Апостолъ, тогда Протодіаконъ, примъ кадильницу, иный Діаконъ—оѳіамъ, прихоятъ къ Архіерею, и Архіерей влагаеть оѳіамъ въ кадильницу, глаголетъ молитву «кадила» (Чиновиныкъ). Принявъ благословеніе отъ него, кадитъ святую трапезу, и предложеніе, и святянице все. Потомъ исходитъ предъ святыя двери и кадитъ образъ Христа Владыки и Пресвятыя Богородицы и блгоч. Императора и Архіерея, по чину, по трижды. Также кадитъ предстоящихъ служителей, Архимандритовъ, Іереевъ всѣхъ и кляросы и весь народъ. Когда же кадитъ, пѣвцы поють «Аллилуія» (Чинови.).

мѣние ¹⁾). Послѣ кажденія діаконь, «отложивъ кадильницу на обычное мѣсто, приходитъ къ Священнику и, подклонивъ ему главу свою, держа и орарь со святымъ Евангеліемъ (σὺν τῷ ἁγίῳ εὐαγγελίῳ) крайними персты, сирѣчь, въ ономъ мѣстѣ святыя трапезы» (Служебн.), проситъ у него благословенія ²⁾, говоря, *Благослови, Владыко, благовѣстителя святого, славнаго, всехвальнаго Апостола Евангелиста*» (ими рекъ). Іерей, знаменуя (благословляя), говоритъ: «Богъ молитвами святого, славнаго и всехвальнаго Апостола и Евангелиста (ими рекъ), да дастъ тебѣ глаголь, благовѣствующему силою мноюю, во исполненіе Евангелія возлюбленнаго Сына Своего, Господа нашего Иисуса Христа». По принятіи Евангелія изъ рукъ Священника ³⁾, Діаконь, сказавъ: «Аминь» и поклонившись святому Евангелію, беретъ его и износитъ ⁴⁾ святыми (царскими) дверьми къ аналогію (ἀναλόγειον). Предъ Евангеліемъ несутъ лампы (подсвѣчники), знаменующіе, что евангельское сказаніе есть свѣтъ Христовъ ⁵⁾. Діаконь держитъ, какъ бы стоящее на аналогіи Евангеліе. Священникъ, стоя предъ святою трапезою и зря къ западу (Служебн.), обратясь къ народу, говоритъ: «Премудрость, прости, услышимъ святого Евангелія», потомъ: «Миръ всѣмъ». Пѣвцы поютъ: «И ду-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, когда Архіерей стоитъ на горнемъ мѣстѣ, одинъ изъ Діаконовъ говоритъ: «Господу помолимся», и Архіерей тамъ читаетъ тайно молитву.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Протодіаконь, отдавъ кадильницу и принявъ святое Евангеліе отъ перваго Архимандрита, или Протопресвитера, приходитъ къ Архіерею и преклоняетъ главу, держа св. Евангеліе, говоритъ: «Благослови, преосвященнѣйшій Владыко, благовѣстителя», и т. д. Архіерей, сойдя съ горняго мѣста, полагаетъ правую руку на главу Протодіакона, знаменуя его крестовидію, и говоритъ: «Богъ молитвами» и т. д. Діаконь кланяется, цѣлуетъ руку, и Архіерей опять восходитъ на горнее мѣсто.

³⁾ При архіерейскомъ служеніи — изъ рукъ перваго Архимандрита (Чиновинокъ).

⁴⁾ При архіерейскомъ служеніи выносъ Евангелія для чтенія бываетъ такимъ образомъ: внѣ алтаря, у царскихъ вратъ стоятъ два чтеца съ подсвѣчниками и при выносѣ изъ алтаря Евангелія они плутъ до амвона, гдѣ стоитъ аналогія, и обходятъ его; за ними также плутъ и обходятъ аналогію Уподіаконы съ трикиріемъ и дикиріемъ, Діаконь съ омофоромъ, держа его обѣими руками. Чтецы, поставивъ подсвѣчники у аналогіи, отходятъ нѣсколько. Уподіаконы съ трикиріемъ и дикиріемъ стоятъ у царскихъ вратъ. Діаконь же съ омофоромъ входитъ въ алтарь и, ставъ въ алтарѣ предъ царскими дверьми *лицомъ къ народу*, говоритъ: «Премудрость, прости» (Чинови., лит. св. Иоан. Злат.) и стоитъ у царскихъ вратъ на правой сторонѣ Архіерей, стоя на горнемъ мѣстѣ и обнявъ руками, говоритъ: «Миръ всѣмъ». Дикъ: «И духови твоему». — (Отъ того-то «Святого Евангелія чтеніе»). Лигъ: «Слава Тебѣ, Господя». — Діаконь изъ алтаря: «Вонемъ». — Архіерей стоитъ въ митрѣ, прочіе безъ митръ.

⁵⁾ Въ Служебникѣ М. Петра Могилы указано: Аще же будетъ въ церкви Епископъ, не возьметъ отъ Іерея благословенія Діаконь. Но аще возьмъ святое Евангеліе отъ святыя трапезы, идетъ прямо къ Епископу въ церкви стоящему, и, якоже преданнася, испрашиваетъ отъ него благословенія. Епископъ же самъ и молитву глаголетъ и благословляетъ главу его. Іерей же, стоя сзади святыя трапезы, зря къ люлямъ, возглашаетъ: «Премудрость прости» и т. д.

говя твоему». Діаконъ возглашаетъ о томъ, какого Евангелиста будетъ чтеніе Евангелія. Лики поютъ: «*Слава Тебѣ, Господи*», засимъ діаконъ полагаетъ Евангеліе на аналогіи. Свѣщенникъ въ алтарѣ, стоя за престоломъ на томъ мѣстѣ, гдѣ указано было сидѣть во время чтенія Апостола, лицомъ къ западу, говоритъ: «*Вонмемъ*»¹⁾. Если служатъ два Діакона, то Діаконъ, который не будетъ читать, произноситъ; «Премудрость, прости». Іерей: «*Миръ всѣмъ*». Тотъ же Діаконъ: «*Вонмемъ*».

Уставъ о чтеніи Евангелій и Апостоловъ излагается въ самомъ служебномъ Евангеліи и Апостолѣ, Въ началѣ служебнаго Евангелія указано вообще, въ какомъ порядкѣ слѣдуетъ въ году чтеніе четырехъ Евангелистовъ одного за другимъ, въ какое время года начинается и оканчивается чтеніе каждаго изъ нихъ, а въ концѣ Евангелія и Апостола подробно указывается чтеніе для каждаго дня. Указаніе чтеній изъ Апостола и Евангелія на дни праздничныя находится также въ Служебникѣ и Туниконѣ, Минееѣ и Трїоди.

Для богослужебнаго употребленія Евангеліе и Апостолъ раздѣлены на извѣстные отдѣлы, которые называются «*зачалами*». Евангеліе каждаго Евангелиста имѣетъ свой особый счетъ зачалъ; но въ Апостолѣ, книга Дѣяній Апостольскихъ и всѣ посланія Соборныя и Павловы имѣютъ одинъ общій счетъ зачалъ.

Чтенія зачалъ Апостола и Евангелія св. Церковь распредѣлила, такимъ образомъ, чтобы въ продолженіе года было прочитано все Четверо-Евангеліе и весь Апостолъ, т. е. книга Дѣяній Апостольскихъ, 7-мъ соборныхъ и 14-тъ Павловыхъ посланій. Православная Церковь и назначила двоякій порядокъ чтенія зачалъ при общественномъ Богослуженіи. Во 1-хъ, она назначила чтеніе зачалъ почти на всѣ дни года въ томъ порядкѣ, въ какомъ они слѣдуютъ въ священныхъ книгахъ, и указала читать зачала сперва изъ одного Евангелія, или посланія, потомъ изъ другаго. Такое чтеніе зачалъ одного за другимъ, по ряду, называется «*чтеніемъ рядовымъ*», «*дневнымъ чтеніемъ*», «*Евангеліемъ по ряду*», «*Евангеліемъ дне*», «*Апостоломъ дне*» и т. п. Во 2-хъ, св. Церковь назначила для извѣстныхъ дней въ году особыя чтенія изъ Апостола и Евангелія, приспособительно къ воспоминаніямъ, совершаемымъ въ тѣ и другіе дни. Сюда принадлежатъ: а) Апостолы и Евангелія, назначенныя для нѣкоторыхъ субботъ и недѣль въ году (напримѣръ, предъ Воздвиженіемъ и т. п.); б) Апостолы и Евангелія, назначенныя на

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи Діаконъ говоритъ: «*Вонмемъ*».

праздники Господніе и Богородичныя и великихъ святыхъ; в) Апостолы и Евангелія общіе, читаемыя въ дни, въ которые празднуется святому, которому не положено особаго Апостола и Евангелія.

Рядовое чтеніе Евангелій бываетъ: а) на утрени въ дни воскресныя, и б) на литургіяхъ во всё дни года (объ утреннихъ воскресныхъ Евангеліяхъ см. выше, стр. 286).

На литургіи чтеніе *рядовыхъ Апостоловъ и Евангелій* начинается днемъ Пасхи и продолжается чрезъ весь годъ. Каждой недѣлѣ (воскресенію) и каждому дню въ году назначено известное зачатло. Въ каждомъ изъ четырехъ Евангелій свой особый счетъ зачатъ, и чтеніе *Евангелій* начинается Евангеліемъ отъ Іоанна, за прочтеніемъ котораго слѣдуетъ чтеніе Евангелія Матеея и половины Евангелія отъ Марка, затѣмъ слѣдуетъ чтеніе всего Евангелиста Луки и, наконецъ, — остальной части Евангелія отъ Марка ¹⁾.

Евангеліе отъ Іоанна прочитывается въ дни Пятидесятницы. «Вѣдомо да есть, яко чтется рядъ отъ Іоанна святаго Евангелія въ недѣляхъ седмихъ, считаемыхъ отъ великія недѣли Пасхи, развѣ нѣкоихъ трехъ дней» (см. Сказаніе, приѣмлющее всего лѣта число евангельское въ Евангеліи). Три дня Пятидесятницы, въ которые на литургіи не читается Евангеліе отъ Іоанна, суть:

¹⁾ Иногда Евангелія всѣхъ четырехъ Евангелистовъ печатались въ томъ порядкѣ, но рядъ зачатъ, какъ они по уставу читаются при общественномъ Богослуженіи, начиная съ Евангелія Ап. Іоанна, первое зачатло котораго читается въ день Пасхи. Такое служебное Евангеліе называютъ «апракосъ» (ἀπρακτος), т. е. недѣльное, расположенное по днямъ (О такихъ рукописныхъ Евангеліяхъ см. въ «Описаніи русскихъ и слав. рукописей Румянц. музеума», МѢ отъ CIV до CXIV; въ «Описаніи славянск. рукописей Московской Синод. библіотеки», отд. 1. МѢ 21—25, 23—30; въ «Исторіи Русской церкви», преев. Макарія, ч. 2, стр. 167, ч. 3, стр. 86 и др. книгахъ. Евангеліе, писанное въ 1056—57 годахъ для повгородскаго посадника Остромира и называемое Остромировымъ, также апракосъ. Оно издано Востоковымъ). Въ древности въ Россіи преимущественно были распространены, по удобству церковнаго употребленія, Евангелія апракосы. «Тогда какъ разнообразіе списковъ, расположенныхъ по церковнымъ чтеніямъ, съ теченіемъ времени отъ различныхъ исправленій и переписокъ, умножалася, возрасло до высшей степени, введены были въ первичное употребленіе списки Тетроевангелія, менше подвергавшіяся перемѣнамъ и вновь слитые съ подлиннымъ текстомъ» (Описаніе слав. рукописей Моск. Синод. библіотеки, отд. 1, введеніе стр. XI и стр. 280—292). Словомъ «тетро» обозначается Евангеліе, расположенное по четыремъ Евангелистамъ, въ противоположность Евангелію апракосъ. Такъ, въ заглавіи Евангелія, изданнаго въ Москвѣ въ 1636 году, оно называется «Тетроевангеліемъ». При этомъ объясняются значенія словъ: «тетро» и «Евангеліе». «Повелѣ Царь Іоаннъ Васильевичъ напечатати сію Богодухновенную книгу Тетроевангеліе, сирѣчь, четвероблаговѣстіе Матеея, Марка, Луки, Іоанна; благовѣстіе же глаголется, зане вѣститъ намъ вещи благи и добры, спрѣчь, оставленіе грѣховъ, правду, восходъ на небеса, сыноположеніе Божіе, наслѣдіе вѣчныхъ благъ и освобожденіе мукъ, и прочая благая вся, яже Господь нашъ Іисусъ Христосъ Своими Божественными пречестными усты благовѣстять есть намъ» (Обст. опис. староп. кн., изд. Строева, № 85).

а) вторникъ седмицы пасхальной, когда читается Евангеліе Луки, зачало 113; б) недѣля муриносиць, въ которую читается Евангеліе Марка, зачало 69; в) день Вознесенія Господня, когда читается Евангелиста Луки 114 зачало.

Отъ Матвѣя же святое Евангеліе чтется отъ понедѣльника по Пятидесятницѣ, яже есть Св. Духа, до пятка по Воздвиженіи креста» (см. Сказаніе въ Евангеліи). Словами «до пятка по Воздвиженіи креста» показывается предѣль, ранѣе котораго никогда не оканчивается чтеніе *субботнихъ и недѣльныхъ* зачалъ отъ Евангелія Матвѣя. Но можетъ случиться, что зачала Евангелія отъ Матвѣя будутъ читаться и послѣ Воздвиженія. Ибо изъ Евангелія Матвѣя назначены зачала для 17-ти субботъ и недѣль. Если Пасха будетъ ранняя, то отъ дня Пятидесятницы до Воздвиженія пройдетъ не болѣе 17-ти недѣль. Въ этотъ годъ, до дня Воздвиженія прочтутся всѣ 17-ть зачалъ Евангелія Матвѣя. Но если Пасха будетъ поздняя, то отъ Пасхи до Воздвиженія пройдетъ менѣе 17-ти недѣль. И тогда изъ Евангелія Матвѣя зачала для субботъ и недѣль будутъ читаться и послѣ дня Воздвиженія креста. Для седмичныхъ же дней, кромѣ субботъ, зачала Евангелія отъ Матвѣя назначены только для 11-ти седмиць; такъ что въ 12-ю и далѣе до 17-й седмицы, въ которыя по субботамъ и недѣлямъ еще читается Евангеліе отъ Матвѣя, — *въ седмичные дни* читаются *рядовымъ зачало* Евангелія Марка. Ибо для всѣхъ 17-ти седмиць недостаетъ зачалъ отъ Матвѣя. Вотъ какъ сказано объ этомъ въ «Сказаніи Евангелія»: «Обходится же (т. е. чтеніе Евангелія отъ Матвѣя) въ седмицахъ семнадцатыхъ, ихъ же убо единонадесять недѣлю, иматъ на всякъ день чтемое Евангеліе. Отъ седмиць же двоюнадесять, еже отъ Марка Евангеліе во пятихъ дней показуя, яко въ субботы и недѣли пакы Матвѣей чтется, до окончанія седьмынадесять седмицы. И убо семнадесять седмиць, субботъ и недѣль токмо имуть, за еже малижды читатися семнадесятымъ седмицамъ Матвѣевымъ, но аще будетъ внутрь Пасха. Аще бо внѣ Пасха будетъ, никакоже, сирѣчь, хоцеть читатися и сія седьмаинадесять седмица: возвращайся вспять и откуда же хоцеша, чти пять дней» (см. Сказаніе, приѣмлющее всего лѣта число евангельское, и Евангелистомъ пріятіе, откуда начинаютъ и до гдѣ стають), т. е. если будетъ и «внутри Пасхи», то тогда зачалъ Евангелія отъ Матвѣя не достанетъ для 17-ти седмиць, а станетъ только для 11-ти седмиць и 17-ти субботъ и недѣль, и потому съ 12-й седмицы въ седмичные дни, кромѣ субботы, читаются зачала Евангелія отъ Марка. Но если будетъ «Пасха внѣ», то зачалъ

Евангелія не достанетъ еще и для пяти дней 17-й седмицы. Чтобы понять, какимъ образомъ можетъ быть то и другое, должно имѣть понятіе о церковномъ годѣ.

Церковный годъ, принятый при распредѣленіи рядовыхъ чтеній, начинается днемъ св. Пасхи и продолжается до другой Пасхи. А такъ какъ въ разные годы Пасха бываетъ въ разные числа (именно отъ 22-го марта до 25-го апрѣля), то церковный годъ не всегда имѣетъ одинаковое число недѣль и седмиць (какъ то бываетъ въ гражданскомъ году, начинающемся 1-мъ январемъ и продолжающемся до 1-го января), потому что отъ Пасхи до Пасхи, по большей части, проходитъ различное число недѣль и седмиць. Въ иные годы проходитъ около 365 дней (52-хъ недѣль), напримѣръ: отъ Пасхи 1865 года (4-го апрѣля) до Пасхи 1866 года (27-го марта) прошло 358 дней, т. е. 51 недѣля съ однимъ днемъ. Но въ иные годы отъ Пасхи до Пасхи проходитъ болѣе 385 дней. Такъ, отъ Пасхи 1866 года (27-го марта) до Пасхи 1867 года (16-го апрѣля)—385 дней, т. е. 55 недѣль. Въ 1-мъ случаѣ, когда отъ Пасхи до Пасхи проходитъ менѣе 365 дней, тогда въ теченіе гражданского года, или, иначе сказать, въ продолженіе 365 дней (52-хъ недѣль), принадлежащихъ, впрочемъ, по численности двумъ годамъ, бываютъ одна Пасха. Это и означаетъ упомянутое выше выраженіе «*внутри Пасха*»; и въ этомъ церковномъ году бываетъ менѣе недѣль и седмичныхъ дней, нежели сколько назначено рядовыхъ зачалъ въ Евангеліи. Во 2-мъ случаѣ, когда отъ Пасхи до Пасхи проходитъ болѣе 385 дней, въ теченіе гражданского года (въ 55 недѣль) бываетъ двѣ Пасхи. Это и означаетъ упомянутымъ выше выраженіемъ: «*въ Пасха*». Въ такомъ церковномъ году можетъ быть недѣль и седмичныхъ дней болѣе, нежели сколько рядовыхъ зачалъ, и, слѣдовательно, можетъ для нѣкоторыхъ недѣль и седмиць не доставать рядовыхъ зачалъ. Ибо рядовыхъ зачалъ Евангелія и Апостола назначено для 50-ти седмиць, именно: отъ недѣли мытаря и фарисея до Пасхи для 10-ти седмиць; отъ Пасхи до недѣли Всѣхъ Святыхъ (включительно) для 8-ми седмиць, и отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ до недѣли мытаря и фарисея для 32-хъ недѣль и седмиць по Пятидесятницѣ. Въ тѣ годы церковные, въ которые бываетъ «*внутри Пасха*», тогда между 1-ю недѣлею мытаря и фарисея случается не болѣе, и даже менѣе 32-хъ недѣль. И въ послѣднемъ случаѣ, т. е., когда между недѣлею по Пятидесятницѣ и недѣлею мытаря бываетъ менѣе этихъ недѣль, нѣкоторыя изъ назначенныхъ зачалъ Апостола и Евангелія остаются *непрочитанными*. Потому что съ недѣли мы-

таря и фарисея читаются тѣ зачала, которыя положены на эти недѣли. «Аще когда преизбудеть недѣль сихъ» (для которыхъ назначены рядовыя зачала), «оставивъ блюди рядъ о мытари и фарисеи» (Григ., послѣд. 7-го янв., зри)¹⁾. Но въ тѣ годы церковныя, въ которые «Пасха виѣ», т. е., когда одна Пасха была рано, а слѣдующая будетъ поздно, и между 1-ю недѣлею по Пятидесятницѣ и недѣлею мытари проходитъ болѣе 32-хъ недѣль, тогда бывають недѣли и седмицы, для которыхъ *недостаетъ рядовыхъ Евангелій*.

Рядовыхъ зачалъ недостаетъ два раза въ году: 1) предъ началомъ чтенія рядовыхъ зачалъ Евангелія отъ Луки, 2) и по прочтеніи всѣхъ зачалъ Евангелія отъ Луки.

1) *Можетъ не доставать рядовыхъ зачалъ Апостола и Евангелія для пяти седмичныхъ дней, слѣдующихъ за 17-ю недѣлею (воскресеніемъ)*. Потому что, хотя для дней 17-й седмицы и положены (въ служебномъ Евангеліи) зачала изъ Евангелія отъ Луки, но эти зачала Евангелія *отъ Луки* положено начинать всегда *отъ понедѣльника по Воздвиженіи* и никогда ранѣе: «отъ Луки же св. Евангеліе читается отъ начала въ понедѣльникъ по Воздвиженіи креста» (Сказаніе въ служебн. Евангеліи). Если же Пасха будетъ рано, напримѣръ 22-го марта, то въ тотъ годъ до субботы и недѣли предъ Воздвиженіемъ пройдутъ 16-ть седмиць и 17-ть недѣль, т. е. всѣ тѣ седмицы и недѣли (воскресенія), для которыхъ положены рядовыя Апостола и Евангелія (Евангелистовъ Матѳея и Марка). Семнадцатая недѣля (воскресеніе) будетъ недѣлею предъ Воздвиженіемъ. За 17-ю недѣлею (воскресеніемъ) остается пять дней до Воздвиженія, для которыхъ не положено рядовыхъ Апостола и Евангелія. О нихъ и сказано: «Аще бо виѣ Пасха будетъ, никакоже, сирѣчь, хоцетъ читатися и сія седмнадцатая седмица: возвращайся вспять (т. е. къ Евангелію отъ Матѳея) и, отнюду же хощеши, чти пять дней» (Сказан. въ служебн. Евангеліи).

2) *Можетъ не доставать рядовыхъ зачалъ для тѣхъ седмиць и недѣль (воскресеній), которыя будутъ слѣдовать за 32-ю недѣлею до недѣли мытари и фарисея*, потому что 32-ю недѣлею оканчиваються всѣ зачала Евангелія отъ Луки. Въ иные годы отъ недѣли по Пятидесятницѣ до недѣли мытаря и фарисея прохо-

¹⁾ Такимъ образомъ, если въ книгахъ: служебномъ Евангеліи и Апостолѣ, при указаніи рядоваго чтенія ихъ, предъ недѣлею мытаря и фарисея, поставлено число 33-е, а предъ недѣлею блуднаго сына — число 35-й и т. д., то это не означаетъ, чтобы недѣля мытаря и фарисея была всегда въ году 33-ю недѣлею отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ, а показываетъ только счетъ всѣхъ воскресныхъ Апостоловъ и Евангелій въ году до начала поста великаго.

дять 34, 35 и болѣе недѣль и седмиць. Въ Тѣпиконѣ касательно сихъ случаевъ читаемъ слѣдующее правило: «Подобаетъ вѣдати, яко Евангелія и Апостолы отъ недѣль мясопустныя, вепять исчитая, до недѣли приидуція яже есть первая по Просвѣщеніи недѣли. Увѣдавъ извѣстно, въ какое число мѣсяца предъ мясопустною недѣлею будетъ недѣля о мытари и фарисей, и вепять изчетъ на микомедшія недѣли возвративел, начти рядъ досязающъ недѣли о мытари и фарисей» (Тѣп., послѣд. 7-го января, 6-е зри), т. е., если не достанетъ рядовыхъ Апостоловъ и Евангелій на нѣкоторые дни послѣ 32-й недѣли предъ недѣлею мытаря и фарисея, то въ эти дни слѣдуетъ опять читать тѣ рядовыя зачала, которыя были читаны предъ самою недѣлею мытаря и фарисея. Ихъ столько должно отсчитать отъ недѣли мытаря, сколько окажется лишнихъ дней противъ 32-хъ седмиць. Такимъ образомъ начинается новый рядъ, по оканчиваніи рядовыхъ зачалъ 32-й седмицы. Это возвращеніе къ читаннымъ уже рядовымъ Апостоламъ и Евангеліямъ, это отступленіе назадъ называется въ Уставѣ «отступкою» (Тѣп., послѣд. 7-го янв., 1-е зри; Тѣп., послѣд. 26-го декабря, см. послѣднее: зри) ¹⁾. Вышеизложенное указаніе Тѣпикона о вторичномъ чтеніи однихъ и тѣхъ же рядовыхъ зачалъ относится только къ седмичнымъ днямъ. Что касается до недѣль (воскресній), то въ недѣли не бываетъ нужды вновь читать читанныя прежде рядовыя зачала. Ибо въ году есть: во 1-хъ, недѣли, въ которыя, по Уставу, читаются особыя зачала, а рядовая зачала вовсе не читаются. Во-2-хъ, есть недѣли, для которыхъ положены особыя зачала, и при чтеніи этихъ особыхъ зачалъ рядовыя зачала читаются въ тѣ лишь годы, въ которые не случается отступки. Когда же бываетъ отступка, тогда при чтеніи особыхъ зачалъ не читаются рядовыя зачала. Къ 1-мъ недѣлямъ, т. е., въ которыя никогда не читаются рядовыя зачала, принадлежатъ: 1) недѣли пророкъ ²⁾; 2) недѣли предъ Рождествомъ

¹⁾ Отступка касается только Евангелій на литургіи, но никакъ не Евангелій утреннихъ воскресныхъ, которыя и послѣ 32 недѣли продолжаютъ свой рядовой порядокъ до 5-й недѣли (воскресній) великаго поста (См. выше, стр. 289).

Въ указателѣ же церковныхъ чтеній, прилагаемомъ къ Евангелію, не обозначается то, какія по ряду, по счету (послѣ 32 недѣли), въ недѣлю мытаря и фарисея и слѣдующія до 5-й недѣли великаго поста, должны быть читаемы утреннія Евангелія; не обозначены потому, что недѣля мытаря и фарисея въ разные годы бываетъ въ 33-ю, и 34-ю и т. д., и, слѣдовательно, въ эту и слѣдующія за нею недѣли въ разные годы приходится не одно и то же по ряду утреннее Евангеліе. Отступка не касается также прокимновъ и аллилуаріевъ предъ чтеніемъ Евангелія и Апостола. Они слѣдуютъ своему порядку, ряду, по гласамъ, непрерывно до 5-й недѣли великаго поста.

²⁾ На литургіи Евангеліе чти недѣли 28-й, отъ Луки, зачалъ 76-е... непрерывно едина (Тѣп., послѣд. 11-го декабря).

Христовымъ ¹⁾, и та недѣля, въ которую случится праздникъ Рождества или Богоявленія (См. далѣе, о праздникахъ). Къ 2-мъ недѣлямъ, т. е. въ которыя читаются рядовыя зачала, если нѣтъ отступки, принадлежатъ недѣли: 1) по Рождествѣ Христовѣ; 2) предъ Богоявленіемъ, и 3) по Богоявленіи. Въ эти недѣли читаются два Евангелія а) праздника и б) рядовое дне и—рядовыя дня Евангелія въ томъ лишь случаѣ, если не будетъ отступки. Когда же бываетъ отступка, тогда рядовыя Евангелія этихъ недѣль читаются въ дни, на которые падаетъ отступка ²⁾. А если случится и самая великая отступка, именно—при одной Пасхѣ самой ранней (22-го марта) и при другой самой поздней, то и въ тотъ годъ не можетъ быть болѣе одной недѣли (воскресенія), для которой бы недоставало рядовыхъ зачалъ поименованныхъ недѣль. Въ Евангеліи сказано: «аще бо за еже не снизитиси Пасхѣ, не достанетъ и въ Луцѣ суббота и недѣль: чтется тамо (по 32-й недѣли) сія недѣля Матеева, яже есть Хапааныя, прежде Закхеевы», т. е. въ недѣлю 32-ю читается зачало Евангелія отъ Матвея о женѣ Хапаанской, зачало 62-е, и въ 33-ю недѣлю читается Евангеліе обычное 32-й недѣли—о Закхѣ, т. е. Евангеліе отъ Луки, зачало 94-е. Такимъ образомъ въ недѣлю (воскресеніе), которая бываетъ предъ недѣлею (воскресеніемъ) мытаря и фарисея, непременно читается Евангеліе объ Закхѣ. А при самой большой отступкѣ, предъ недѣлею о Закхѣ въ предшествующую недѣлю читается Евангеліе о ханаанянкѣ.

Итакъ, на основаніи указанія Тѣникона: «*оспять изчетъ на мимонедѣля недѣли возератися начни рядѣ досязаюць*», можно читать Евангелія въ такомъ порядкѣ: въ недѣлю, которая будетъ предъ недѣлею мытаря и фарисея, читать Евангеліе о Закхѣ (Лук., зач. 94), предъ недѣлею о Закхѣ читать рядовое недѣли по Рождествѣ Христовѣ, а предъ этою недѣлею читать—недѣли предъ Богоявленіемъ и по Богоявленіи ³⁾.

Отъ Марка св. Евангеліе, «ово убо чтется посредѣ Матвея

¹⁾ Евангеліе Матвея, зачало 1. Рядъ же недѣли оставляется (Тѣн., послѣд. 20 декабря, въ концѣ).

²⁾ См. Тѣн., послѣд. 26-го декабря. Тамъ, въ указѣ объ Апостолѣхъ и Евангеліяхъ сказано, что въ томъ случаѣ, когда Рождество Христопо будетъ въ субботу, въ недѣлю предъ Просвѣщеніемъ: «рядъ же чтемъ полъ зачало, аше не булетъ отступки» (См. подобное въ Тѣн., послѣд. 7-го января, 1-е зри).

³⁾ О болѣе большой отступкѣ, бывшей въ 1904—1905 пасхальномъ году находится статья Владиміра Лотоцкаго въ Тульскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ, 1904 г. ноябрь, полъ заглавіемъ: О чтеніи на литургіяхъ зачалъ изъ Апостола и Евангелія въ 1904—1905 г. пасхальномъ году. Въ статьѣ указаны въ таблицахъ самыя зачала, которыя, по случаю отступки въ 1904—1905 году, должны быть читаны, во 1-хъ, въ субботы и недѣли (воскресенія), во 2-хъ, въ другіе седмичные дни.

и Луки (какъ видѣли), прочес же во святую Четырдесятницу, въ субботу и недѣли» (См. Сказаніе въ Евангеліи).

Кромѣ рядоваго чтенія Евангелія въ году, Уставъ назначаетъ прочитать на часахъ въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы все Евангеліе отъ Матоея, Марка и Луки и Евангеліе отъ Іоанна до начала святыхъ страстей, до 46-го зачала, главы 13-й, ст. 31 (См. Тип., послѣд. вол. понедѣльника—утрени).

Чтеніе рядовыхъ зачалъ изъ Апостола, какъ и изъ Евангелія, начинается со дня Пасхи. Счетъ зачалъ во всемъ Апостолѣ одинъ общій. Чтеніе начинается Дѣянїями Апостольскими, затѣмъ слѣдуетъ въ непрерывномъ порядкѣ ¹⁾. Дѣянїя Апостольскія прочитываются съ Пасхи въ дни Пятидесятницы. Но вслѣдъ затѣмъ съ понедѣльника по Пятидесятницѣ читаются посланія

¹⁾ Отступленіемъ отъ непрерывнаго порядка служить: во 1-хъ, то, что есть два пятидесятыхъ и два пятидесятихъ первая зачала. Одинъ изъ нихъ въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ, другій въ посланіи Св. Іакова. Въ книгѣ Дѣянїй Апостольскихъ 50-е и 51-е зачала суть послѣднія, а въ посланіи Св. Іакова 50-е и 51-е зачала суть первыя. Причина тому та, что вся книга Дѣянїй Апостольскихъ раздѣлена на 51 зачалъ, но изъ нихъ 33-е и 49-е не читаются по ряду, а они лишь читаются въ дни особые въ году (33-е зачалъ въ 29-е августа, день усхиновенїя главы св. Іоанна Предтечи, а 49-е въ 21-е мая, въ день памяти св. Константина и Елены). Итакъ, безъ этихъ рядовыхъ двухъ будетъ въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ не 51, но 49-ть зачалъ. И слѣдующія рядовыя зачала, по порядку расположенныя изъ посланія св. Іакова, и имѣютъ бытъ 50-мъ и 51-мъ зачаломъ. Въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ есть другія зачала, которыя читаются въ дни особыхъ святыхъ; но эти зачала положено читать и въ числѣ рядовыхъ; поэтому они и изъ числа рядовыхъ не исключаются (Такъ, 21-е зачалъ Апостолу Ананію читается 1-го октября, и оно же читается въ пяткъ 3-й недѣли по Пасхѣ; 29-е зачалъ — св. мученику Георгію и Іакову Заведсему, и оно же читается въ субботу 4-й седмицы по Пасхѣ. Также 40-е зачалъ—св. Дионсію Ареопагиту, оно же и во вторникъ 6-й недѣли). Во 2-хъ, подобно сказанному о Дѣянїяхъ Апостольскихъ, есть и въ посланїяхъ Апостольскихъ, именно: послѣднее зачалъ 2-го посланія Ап. Петра и первое зачалъ 1-го посланія Іоанна обозначаются числомъ 68-мъ. Изъ этихъ зачалъ — находящееся въ посланіи Ап. Іоанна не читается въ числѣ рядовыхъ зачалъ. А Петрова посланія зачалъ 68-е читается въ числѣ рядовыхъ, именно въ 33-й седмицѣ. Впрочемъ, въ посланїяхъ Апостольскихъ есть и такія зачала, которыя не читаются въ числѣ рядовыхъ, а читаются только въ извѣстныхъ числахъ, въ праздники и дни святыхъ. А между тѣмъ числа предъ ними надписываются въ связи и по порядку съ предыдущими и слѣдующими зачалами (Напримѣръ: зачалъ 316-е читается только въ день Срѣтенія Господня, зачалъ 318-е читается св. Панду Исповѣданку и инымъ. Оба эти зачала не читаются въ числѣ рядовыхъ, ихъ нѣтъ въ «Сказаніи главами Апостоломъ всего лѣта»). Въ 3-хъ, есть два, три зачала, сразу обозначаемыя однимъ числомъ. Напр., число 210-е обозначаетъ въ посланіи къ Галатамъ зачалъ 4-й главы, отъ стиха 8-го до 22-го и, во 2-хъ,—отъ стиха 22-го. Число 220-е обозначаетъ зачалъ посланія къ Ефессамъ во 2-й главѣ, во 1-хъ, отъ стиха 4-го до 11-го, и во 2-хъ,—отъ 11-го стиха. Число 285-е обозначаетъ въ 1-мъ посланіи къ Тимошею, во 1-хъ, — въ 4-й главѣ отъ стиха 4-го до 9-го, во 2-хъ — отъ 9-го стиха до 5-й главы и, въ 3-хъ, — начало 5-й главы. Однакожъ эти два, три числа одинъ и тѣ же обозначаютъ собою не особыя зачала, но повторяются разъ и болѣе къ тому, чтобы служить указаніемъ читать зачалъ не за разъ, а по половникѣ, по частямъ въ разные дни. При половникѣ и повторяется то число, которое стоитъ въ началѣ зачала. Иногда же въ подобныхъ случаяхъ не повторяется одно число дважды, трижды, а вмѣсто того только повторяется нѣсколько разъ слово «зачалъ».

не Соборныя, а Апостола Павла (хотя по порядку, — ряду зачалъ въ служебномъ Апостолѣ, — слѣдуютъ за Дѣянїями Апостольскими Соборныя посланїя (см. выше, стр. 132). Но прочтенїи посланїй Апостола Павла, читаются въ седмичныя дни (кроме субботы) послѣ недѣль: 31-й, 32-й и недѣль: мытаря и фарисея, блуднаго сына, мясопустной — Соборныя посланїя. Въ субботы же и недѣли предъ этими седмичными днями читаются зачала изъ посланїй Апостола Павла ¹⁾).

Весь кругъ чтенїя рядовыхъ зачалъ изъ Апостола и Евангелїй называется въ Типиконѣ «*столномъ*» (Туп., гл. 58, 1-е зрї). Разсматривая столпъ рядовыхъ зачалъ Апостола и Евангелїи, видимъ, что назначенїе одного чтенїя за другимъ не всегда слѣдуетъ въ томъ порядкѣ, въ какомъ самыя чтенїя расположены въ книгахъ Апостолѣ и Евангелїи. Во 1-хъ, чтенїе Евангелїи начинается въ году не съ Евангелїа отъ Матѳея, а съ Евангелїа отъ Юанна. Послѣ чтенїя книги Дѣянїй Апостольскихъ читаются не Соборныя Посланїя (какъ это печатается обыкновенно въ Апостолѣ), а Посланїя св. Апостола Павла. Во-2-хъ, рядовыя зачала Апостола и Евангелїа слѣдуютъ одни за другими не всегда въ послѣдовательномъ численномъ порядкѣ. Но очень часто одно зачалъ слѣдуетъ за другимъ чрезъ два, три зачала и болѣе. При такомъ назначенїи рядовыхъ зачалъ на тѣ и другїе дни, св. Церковь приспособляетъ ихъ ко времени, въ которое они должны быть читаемы, ко днямъ года, къ недѣлямъ, въ которыя воспоминаются тѣ или другїя событїя, къ службамъ этихъ дней. Посему зачала субботы и недѣль (воскресенїй) не находятся въ непосредственномъ ряду съ зачалами другихъ седмичныхъ дней. Ибо въ субботы и недѣли подагается чтенїе зачалъ, приспособленныхъ къ службамъ этихъ дней, къ воспоминанїямъ, соединяемымъ съ этими днями. Такимъ образомъ, зачала субботы и недѣль, не находясь въ непосредственномъ ряду съ зачалами прочихъ седмичныхъ дней, производятъ то, что зачала седмичныхъ дней не

¹⁾ Иногда въ самой книгѣ «Апостолъ» зачала располагались по порядку чтенїя ихъ при общественномъ Богослуженїи (о такихъ Апостолахъ см. въ Ист. Русской Церкви преев. Макарія, ч. III, стр. 88, именно: одинъ въ Софїйской Новгородской библиотекѣ, XIII вѣка; два Апостола въ Имп. Публ. библиотекѣ, 1-й in fol. № 22; 2-й in qu. № 5) Въ нѣкоторыхъ же изданїяхъ Апостола, напр. — Киевскомъ, 1630 г., Московскомъ, 1635 г. (въ послѣсловїи), называется Апостолъ — «тетра» (Обозр. Слав. Русск. библ., № 267 и 314). Также и въ послѣсловїи рукописнаго Апостола 1495 года сказано, что «повелѣ» (Михаилъ Васильевичъ Кутузовъ) перевести Апостола съ тетра на апракосъ (Опис. Гумяниц. муз. Восток., № IX). Г. Востоковъ, объясняя, что значить «тетра» и «апракосъ» (См. выше, стр. 398), замѣчаетъ, что «тетра» говоритъ объ Евангелїи. А писецъ снмъ хотѣлъ указать, что онъ при переписыванїи Апостола перемѣнилъ обыкновенный порядокъ главъ въ порядокъ церковныхъ чтенїй.

всегда слѣдуютъ непосредственно одни за другими. Отступленіе зачалъ отъ обыкновеннаго ряда происходитъ также и отъ того, что многимъ святымъ и праздникамъ въ году положены особья зачала, которыя не находятся въ числѣ рядовыхъ ¹⁾.

Особья зачала Апостоловъ и Евангелій Православная Церковь назначила (какъ сказано выше), во-1-хъ, на нѣкоторыя субботы и недѣли (воскресенія), именно на субботы, которыя бываютъ: а) или предъ нѣкоторыми праздниками, или послѣ нихъ, или б) которыя посвящены для особыхъ воспоминаній въ году; во 2-хъ, на дни памяти святыхъ и на праздники.

Особые Апостолы и Евангелія читаются: въ *субботы* и *недѣли* слѣдующія: во 1-хъ, а) въ субботу и б) недѣлю предъ Воздвиженіемъ; в) въ субботу и г) недѣлю по Воздвиженіи; д) въ недѣлю праотець; е) субботу и ж) недѣли предъ Рождествомъ Христовымъ; з) въ субботу и и) недѣлю по Рождествѣ Христовѣ; і) въ субботу и к) въ недѣлю предъ Богоявленіемъ; л) въ субботу и м) недѣлю по Богоявленіи. Во-2-хъ, въ недѣли св. Отець: а) въ іюлѣ (около 16-го числа) и б) въ октябрѣ (около 11-го числа). Всѣ эти дни принадлежатъ къ днямъ Богослуженія подвижнымъ. Въ одни изъ этихъ дней, при чтеніи особыхъ зачалъ, *читаются и рядовые* Апостолы и Евангеліе; въ другіе же—рядовое чтеніе отмѣняется. Къ первымъ принадлежатъ: а) суббота и б) недѣля предъ Воздвиженіемъ (Туп., послѣд. 8-го сент., въ концѣ и сн. послѣд. 13-го сентября); в) суббота и г) недѣля по Воздвиженіи (Туп., послѣд. 15 сент., 6-е зри и послѣд. 21-го сент., 2); д) суббота (а не недѣля) предъ Рождествомъ Христовымъ (Туп., послѣд. 18-го дек., 2-е зри); е) суббота (Туп., послѣд. 26-го дек., 2-е зри въ концѣ), и ж) недѣля по Рождествѣ Христовѣ (Туп., послѣд. 26-го декабря, 4-е зри, сн. указъ о Апостолѣхъ и Евангеліяхъ и послѣд. Туп., 26-го декабря, 5-е зри и др.); з) суббота и и) недѣля предъ Богоявленіемъ (Туп., послѣд. 5-го янв. и сн. указъ о Апост. и Евангел. въ послѣдо-

¹⁾ Напримѣръ, изъ Апостола зачалъ 316-е читается только въ день Срѣтенія, зачалъ 318-е читается только въ день памяти св. Павла Исповѣдника и въ дни другихъ святыхъ. Эти зачала не находятся въ числѣ рядовыхъ зачалъ. Точно такъ и Евангелія зачалъ 36-е отъ Іоанна, читаемое въ субботу Лазаря, не находится въ числѣ рядовыхъ зачалъ. При этомъ должно замѣтить, что сего нельзя сказать о всѣхъ зачалахъ, положенныхъ въ службахъ святымъ. Есть такія зачала, которыя положены святымъ и съ тѣмъ вмѣстѣ находятся въ числѣ рядовыхъ зачалъ. Напримѣръ: изъ Апостола зачалъ 21-е положено въ день св. Апостола Аванія (1-го октября); оно же читается и въ пятокъ 4-й седмицы по Пасхѣ, 41-е зачалъ положено сн. Діонисію Ареопагиту, и оно же читается во вторникъ 6-й седмицы по Пасхѣ. Также и изъ Евангелія отъ Іоанна зачалъ 35-е, читаемое 21-го мая, въ день памяти св. Константина и Елены и въ дни памяти другихъ святыхъ, читается и въ четвертокъ 5-й седмицы по Пасхѣ.

ваніи Туп., 26-го дек.); 1) к) суббота и д) недѣля по Провѣщеніи, случившаяся и въ недѣлю о Закхѣѣ (Туп., 7 янв., 2-е зри. Сл. 15 сент., еще въ недѣлю) и въ недѣлю о мытарѣ и фарисеѣ (Туп., послѣд. 11-го янв., еще въ нед. мыт. и фар.), также недѣли св. Отець; м) въ іюнь, и н) октябрѣ. Въ указанные субботы и недѣли читаются Апостолы и Евангелія и святымъ. случившимся въ тѣ дни. Къ 2-мъ недѣлямъ, т. е. къ тѣмъ, въ которыя *не читаются рядовые* Апостолъ и Евангеліе принадлежатъ: а) недѣля праотець (Туп., послѣд. 17-го Декабря; б) недѣля предъ Рождествомъ Христовымъ (Туп., послѣд. 18-го дек.); в) тѣ недѣли, въ которыя случится день Рождества Христова и день Богоявленія.

Въ недѣлю праотець «чтется Евангеліе едино и служба святому не отправляется въ тотъ день» (Туп., послѣд. 11-го дек.). Но если въ недѣлю праотець случится день памяти пророка Даниила и св. трехъ отроковъ: Ананія, Азаріи и Мисаила, то читаются Апостолъ и Евангеліе святому (Туп., послѣд. 17-го дек.).

Рядовыя зачала Апостоловъ и Евангелій, при чтеніи особыхъ зачалъ, въ упомянутыя недѣли читаются иногда «подъ зачало».

Выраженіе «*подъ зачало*», встрѣчаемое въ богослужебныхъ книгахъ, означаетъ то, что два Апостола или два Евангелія читаются такъ, какъ будто составляютъ одно зачало, т. е. между чтеніемъ двухъ зачалъ не бываетъ большой остановки. Такимъ образомъ читаются Апостолъ и Евангеліе въ тѣ дни, въ которые полагается чтеніе трехъ Апостоловъ или трехъ Евангелій, и три зачала читаются какъ два 2). Къ выраженію «подъ зачало»

1) Когда Рождество Христово бываетъ во вторникъ, тогда въ недѣлю предъ Богоявленіемъ Евангеліе чтемъ прежде недѣли предъ Богоявленіемъ, іаннуарія въ первый день, а потомъ Обрѣзанія и Василія сляно. (Туп., 26 дек. указъ объ Апостолѣхъ, 3-е зри).

2) Напримѣръ, въ Тупиконѣ читаемъ о субботѣ предъ Рождествомъ Христовымъ: «что два Апостола: прежде субботѣ предъ Рождествомъ Христовымъ, и рядъ подъ зачало, и потомъ святаго, еще имать, также и Евангелія два» (Туп., послѣд. 18 декабря, 1-е зри). Иногда въ Тупиконѣ прямо говорится, что три зачала должны быть читаны какъ два, иногда же это только полразумѣвается. Такъ, въ днѣ отданія праздниковъ Богородичныхъ уставъ о чтеніи Евангелій такой же, какъ въ день самаго праздника. Между тѣмъ въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи дня отданія праздника Рождества Богородицы, если онъ случится въ недѣлю предъ Воздвиженіемъ, сказано: «Чти прежде Евангеліе недѣли предъ Воздвиженіемъ и рядъ же подъ зачало, таже (потомъ) Богородицы» (Туп., послѣд. 12-го сент., еще въ недѣлю). А въ послѣдованіи самаго дня Рождества Богородицы читаемъ: «Чтемъ прежде недѣли предъ Воздвиженіемъ; таже рядъ, по семъ Богородицы» (Туп., послѣд. 8-го сентябля, еще въ недѣлю). Здѣсь не сказано, что одно Евангеліе читается подъ зачало. Иногда чтеніе рядоваго Евангелія переносится на другой день и тогда читается «подъ зачало». Такъ, въ Тупиконѣ ясно читаемъ: «Аще будетъ храмъ (святаго въ седмичные дни), должно есть прочитати Апостолъ и Евангеліе рядовое, хотящее быти тогда въ самый день праздника, за день напередъ прежде праздника «подъ зачало» (Туп., гл. 7, 4-е зри).

иногда присоединяется слово «утренній». Оно указывает на Апостоля и Евангеліе слѣдующаго, завтрашняго дня ¹⁾, на Апостоля и Евангеліе рядовые.

О чтеніи особыхъ зачалъ Апостола и Евангелія въ нѣкоторыя изъ указанныхъ дней должно сказать нѣсколько словъ.

Касательно *недѣли пророцъ* въ Тупиконѣ есть особое замѣчаніе: «Влуди недѣлю пророцъ, въ кое число прилучится, аще и прежде недѣли 28-я, или послѣжде. И на литургіи Евангеліе чти недѣли 28-й отъ Луки, зачалю 76: «Человѣкъ нѣкій сотвори вечерю велию», непремѣнно едино. А въ 28-ю недѣлю чти рядовое, кое прилучится яныя недѣли» (Туп., послѣд. 11-го декабря). Смыслъ этого замѣчанія такой: въ недѣлю пророцъ непремѣнно читается Евангеліе о вечери—Луки, зачалю 76, какъ имѣющее отношеніе къ празднику Рождества Христова и при томъ лишь одно это Евангеліе, а рядовое не читается. Это Евангеліе то самое, которое и недѣли пророцъ (Лук., зач. 76), 28 недѣли. Но въ 28-ю недѣлю оно лишь въ томъ случаѣ читается, если недѣля 28-я случится въ самую недѣлю пророцъ. Въ тѣ же годы, въ кои недѣли пророцъ случится въ 27, 29, 30 и 31-ю недѣли, въ тѣ годы читается въ 28-ю недѣлю Евангеліе не Луки, зачалю 76, а Евангеліе 27, или 29, 30 и 31-й недѣли, т. е. той недѣли, въ которую случится недѣли пророцъ. Г. Петровъ, руководствуясь этимъ замѣчаніемъ Тупикона о Евангеліи недѣли пророцъ, говоритъ, что такъ какъ и Апостоль 29-й недѣли есть одинъ и тотъ же, что и недѣли пророцъ, то, если недѣли пророцъ случится еряду послѣ 29-й недѣли,—не должно читать его въ обѣ недѣли, а слѣдуетъ читать только въ недѣлю пророцъ. Въ недѣлю же 29-ю должно читать тотъ Апостоль, который по ряду падаетъ на недѣлю пророцъ (См. указатель II-й на цѣлый великій Индиктионъ, замѣчаніе внизу).

Суббота и недѣля по Рождество Христово, суббота и недѣля

¹⁾ Въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи 20 ноября, читаемъ въ указаніи о литургіи: Апостоль дне и *утренній* подъ зачалю. Также святаго, ко Евреямъ, зачалю 318... Такжеже и Евангеліе дне и *утреннее*, подъ зачалю. И святаго, отъ Іоанна, зачалю 36. Подобное и въ послѣдованіи 5 августа: прокимень, Апостоль, адмлауа, Евангеліе и причастіе дне. И *утренній* Апостоль и Евангеліе *рядъ*, подъ зачалю. Подъ словомъ «утренній» здѣсь разумѣтъ не служба утрени, ибо на утрени не читается Апостоль, о которомъ здѣсь упоминается. Слово «утренній» означаетъ «завтренній» (утренній бо собою печется. Матѣ. 6: 34, и 27: 62). Словами: «утренній Апостоль», «утреннее Евангеліе», въ предпразднства Введенія во храмъ Пр. Богородицы, Преображенія Господня указывается на рядовые Апостоль и Евангеліе, которые прилудятъ въ указанные праздники и должны быть читаны наканунѣ ихъ. Слово «утри» означаетъ завтрашній день и въ послѣдованіи 15-го сентября: если Воздвиженіе Честнаго Креста случится въ субботу, тогда Апостоль и Евангеліе недѣли (воскресенія) по Воздвиженіи читается *на утрий* праздника въ недѣлю.

предъ Богоявленіемъ могутъ приходиться въ числа отъ 26-го декабря до 5-го января, включительно, т. е. въ продолженіе одиннадцати дней. Въ эти одиннадцать дней въ иные годы могутъ случиться двѣ субботы и двѣ недѣли; иногда же одна суббота и двѣ недѣли; иногда двѣ субботы и одна недѣля; иногда одна суббота и одна недѣля. Для субботы и недѣли по Рождествѣ Христовѣ и для субботы и недѣли предъ Богоявленіемъ назначены особые Апостолы и Евангелія. Одни изъ нихъ, по своему содержанію, имѣютъ связь съ воспоминаніемъ Рождества Христова, другіе—съ воспоминаніемъ Крещенія Господня. Первые читаются въ дни поиразднства Рождества Христова, послѣдніе—въ дни предпразднства Богоявленія Господня. Когда между Рождествомъ Христовымъ и Богоявленіемъ бываютъ двѣ субботы и двѣ недѣли (это бываетъ тогда, когда Рождество Христово случится въ среду, четвертокъ или пяткъ), тогда въ 1-ю субботу и недѣлю читаются Апостолъ и Евангеліе поиразднственные Рождества Христова, а во 2-ю субботу и 2-ю недѣлю читаются Апостолъ и Евангеліе предпразднственные предъ Богоявленіемъ. Какъ скоро случится одна суббота между указанными двумя праздниками, и она будетъ 30-го или 31-го декабря (если Рождество Христово было въ понедѣльникъ или воскресенье), т. е. до отданія Рождества Христова, то въ эту субботу читаются Апостолъ и Евангеліе субботы по Рождествѣ Христовомъ, а потомъ субботы предъ Богоявленіемъ. Но если суббота случится въ 1-е января (если Рождество Христово было въ субботу), т. е. послѣ отданія Рождества Христова, то читаются Апостолъ и Евангеліе сперва Обрѣзанія Господня и потомъ только субботы предъ Богоявленіемъ (Апостолъ же и Евангеліе по Рождествѣ Христовѣ читается въ отданіе праздника Рождества Христова). Но если между Рождествомъ Христовымъ и Богоявленіемъ будетъ одна недѣля, то читается Апостолъ и Евангеліе не обѣихъ недѣль, а которой-либо одной (Причина сего въ содержаніи самыхъ Апостоловъ и Евангелій). Такъ если недѣля случится до отданія Рождества Христова (если Рождество Христово въ недѣлю, понедѣльникъ, вторникъ), то Апостолъ и Евангеліе читаются недѣли по Рождествѣ Христовѣ, а Апостолъ и Евангеліе недѣли предъ Богоявленіемъ читаются въ 1-й день предпразднства Богоявленія въ 1-е января. Если же недѣля случится послѣ отданія Рождества Христова,—въ 1-е января (если Рождество Христово въ недѣлю), то читается Апостолъ и Евангеліе недѣли предъ Богоявленіемъ, а Апостолъ и Евангеліе недѣли по Рождествѣ Христовомъ читаются въ 26-е декабря.

Православная Церковь назначила *особые Апостолы и Евангелія на литургіи избраннѣмъ святѣмъ*, именно: святѣмъ съ бдѣніемъ, полувечеремъ, великимъ славословіемъ и, вообще тѣмъ, при послѣдованіяхъ которыхъ находится знакъ праздника, или которыхъ полагается на «Господи, воззвахъ» шесть стихирь. Если случится отправлять службу съ полувечеремъ или всенощнымъ бдѣніемъ такому святому, которому въ Уставѣ не положены Апостолъ и Евангеліе, то читается общій Апостолъ и Евангеліе того чина, къ которому святой причисленъ Церковью.

Въ дни памяти святыхъ и въ праздники, въ которые полагается полувечеръ или всенощное бдѣніе, Евангеліе читается не только на литургіи, но и на утрени.

При чтеніи *особыхъ* Апостола и Евангелія—праздника или святому, иногда не бываетъ чтенія *рядовыхъ* Апостола и Евангелія¹⁾. Именно, въ великіе праздники Господніе, случаются ли они въ седмичные дни или въ недѣлю, рядовые Апостолъ и Евангеліе не читаются, а читаются только праздничные (Туп., послѣд. 14-го сент., 6-го авг., 25-го дек., 6-я января). Также и въ великіе праздники Богородичные и святыхъ, и храмовые праздники святаго, и въ дни святыхъ съ бдѣніемъ, если они случаются въ седмичные дни, то рядовые Апостолъ и Евангеліе не читаются. Но если эти праздники случаются въ недѣлю (воскресеніе) Апостолъ и Евангеліе читаются и при праздничныхъ²⁾.

Въ дни *отданія Господнихъ праздниковъ* не положено чтенія *особыхъ* Апостоловъ и Евангелій, но въ дни отданія Богородичныхъ праздниковъ, случится ли отданіе въ седмичные дни

¹⁾ Аще кто хочетъ творити литургію какого-либо святаго, или мученика, или святителя, или преподобнаго, или апостола, или пророка, или мученицъ, — чти общее Евангеліе: обрѣть подобно святаго, его же творити службу, такожде и Апостолъ (Туп., гл. 58, 2-е зрн).

²⁾ Въ Тупиконѣ о праздникахъ *святѣмъ съ бдѣніемъ* сказано: «Прокименъ святаго, Апостолъ, Аллѣлуйя, Евангеліе и причастіе святаго, ему же бдѣніе. Аще же *полувечеръ*, присовокупляемъ и *дне* прокименъ, Апостолъ, Евангеліе и причастіе» (Туп., гл. 15). О другихъ же праздникахъ читаемъ: «Подобаетъ вѣдати, яко приходящему Господскому празднику или Богородицы, и оба праздника Претечевъ: Рождество и Усхиновеніе, и святыхъ Апостолъ Петра и Павла, и Иоанна Богослова, или аще будетъ храмъ: должно есть прочитати Апостолъ и Евангеліе рядовое, хотяще быти тогда въ самый день праздника, за день напередъ прежде праздника подъ зачало. На самый же день чтемъ праздника единого, якоже и вся служба» (Туп., гл. 7). Хотя это сказано въ воскресномъ послѣдованіи Тупикона, но сказанное изложено въ особомъ замѣчаніи, которое собственно относится не къ 7-й главѣ (о воскресной службѣ), но къ 9-й главѣ (о седмичныхъ дняхъ) Тупикона. А что въ недѣлю (воскресенія) читаются воскресные Апостолъ и Евангеліе, если тогда случаются великіе праздники Богородицы, святыхъ, храмовые, объ этомъ ясно указано въ Тупиконѣ, въ послѣдованіяхъ сихъ праздниковъ, «аще они случаются въ недѣлю» (Туп., послѣд. 15-го августа, 21-го ноября, 29-го іюня, храм. гл. 3, 8).

или въ недѣлю, Уставомъ положено читать тѣ же Апостолъ и Евангеліе, которые читаются въ самый день праздника (Туп., послѣд. 23-го августа, 25-го ноября). Если въ отдавіе Богородичнаго праздника случится память святаго, которому положены Апостолъ и Евангеліе (25-го ноября), а отдавіе придется въ недѣлю (воскресеніе), то и Апостолъ и Евангеліе святому, какъ и вся служба ему, переносятся на другой день (Туп., послѣд. 25-го ноября).

Православная Церковь, желая, чтобы въ году были прочитаны весь Апостолъ и все Четвероевангеліе, не позволяетъ отмѣнять рядовыхъ зачалъ на литургіи, кромѣ нѣкоторыхъ случаевъ, которые она указываетъ въ Уставѣ ¹⁾. Ибо при чтеніи какъ однихъ рядовыхъ, такъ и однихъ особыхъ зачалъ не прочитываются въ году весь Апостолъ и все Четвероевангеліе.

Касательно *порядка чтеній Апостоловъ и Евангелій на литургіи*, прежде всего, должно замѣтить, что болѣе двухъ Апостоловъ и двухъ Евангелій не читается на литургіи. Если же приходится въ какой либо день читать по три зачала Апостола и Евангелія, то они читаются, какъ два Апостола и два Евангелія: одно зачалъ читается «подъ зачалъ» съ другимъ. Посему, когда празднуется двумъ святымъ, изъ коихъ каждому положены особые Апостолъ и Евангеліе, тогда рядовые Апостолъ и Евангеліе или читаются въ тотъ день, подъ зачалъ (Туп., послѣд. 1 сентября аще въ недѣлю) или вычитываются въ другой день, подъ зачалъ (Туп., 20-го ноября). Посему, когда указано въ Тупиконѣ 11-го ноября святымъ два Апостола и два Евангелія, и рядовые Апостолъ и Евангеліе не отмѣняются, тогда рядовые читаются подъ зачалъ. Порядокъ чтенія двухъ Апостоловъ и Евангелій таковъ:

Въ седмицины дни, кромѣ субботы, читаются Апостолъ и Евангеліе сперва рядовые, а потомъ особые святому (Туп., гл. 58).

Такъ бываетъ и въ дни *отдацій праздниковъ Богородичныхъ*; въ нихъ читаются сперва Апостолъ и Евангеліе дневные рядовые, потомъ Богородицѣ (Туп., послѣд. 12-го сентября, 23-го августа).

Наконецъ, въ такомъ же порядкѣ бываетъ чтеніе Апостола

¹⁾ Вотъ слова Устава: «подобаетъ вѣдати и сіе, яко держитъ Церковь вселенская, ни на блаженвахъ, ни на литургіяхъ, чести Апостолъ и Евангеліе по вся дни святыхъ, точию рядовое, рекше столпъ чрезъ все годище, аже суть на ряду, и святыхъ избранныхъ, коихъ есть писано Апостолъ и Евангеліе. А еже чести на всякъ день святаго Апостола и Евангеліе, сіе отъ своего неразумнїя, а не по церковному Уставу (Туп., гл. 58, 1-е зри).

и Евангелія и *въ субботу*, которыя бываютъ *отъ недѣли мытаря и фарисея до недѣли Всѣхъ Святыхъ* ¹⁾.

Въ субботу съ недѣли Всѣхъ Святыхъ до недѣли мытаря и фарисея сперва читается и Апостолъ и Евангеліе святому, потомъ рядовые ²⁾ дневные.

Въ недѣли же (воскресенія) предваряетъ все воскресное, и сперва читается Апостолъ и Евангеліе воскресные ³⁾, потомъ святому (Туп., гл. 3, 5 и др.). Но въ недѣли (воскресенія), а равно и въ субботу, въ которыя, кромѣ рядовыхъ Апостола и Евангелія, читаются еще особые, именно: въ субботу и недѣлю предъ Воздвиженіемъ, въ субботу и недѣлю по Воздвиженіи, въ субботу и недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ, въ субботу и недѣлю по Рождествѣ Христовѣ—порядокъ чтенія Апостоловъ и Евангелій такой: сперва читается Апостолъ и Евангеліе особые тѣхъ субботъ и недѣль, а потомъ рядовые (рядъ недѣли «подъ зачало»), и за сѣмъ святаго или праздника Богородицы ⁴⁾. Въ недѣли же святыхъ Отецъ, бывающія въ іюль и въ октябрѣ, сперва читаются Апостолъ и Евангеліе рядовые (дне), а потомъ святыхъ Отецъ (Туп., послѣд. 17-го іюля и 11-го декабря).

Въ Тупиконѣ ни въ 23 главѣ, ни въ другихъ мѣстахъ его ничего не сказано о закрытіи царскихъ вратъ во время литургіи по чтеніи Евангелія. Въ нынѣшнемъ же Служебникѣ замѣчено, что Діаконъ, по прочтеніи Евангелія, отдастъ святое Евангеліе священнику и затворятся паки святыя двери ⁵⁾.

¹⁾ «Вѣсто буди», оказаво въ Тупиконѣ, «отъ днесь (недѣли мытаря и фарисея) читаетъ Апостолъ и Евангеліе, по субботамъ, прежде рядъ субботы, потомъ святаго до недѣли Всѣхъ Святыхъ» (Туп., послѣд. недѣли мытаря и фарисея, 5-е зрѣ).

²⁾ Въ Тупиконѣ, въ последованіи субботы читаемъ: «Прокимень, Апостолъ, Алллуія, Евангеліе и причастенъ *прежде святаго, также дни: предваряетъ бо всегда рядоваго* Апостола и Евангелія, кромѣ праздниковъ Господнихъ» (Туп., гл. 12, 4 зрѣ). О праздникахъ съ блѣніемъ и полувечеремъ читаемъ: «Прокимень святаго, Апостолъ, Алллуія, Евангеліе и причастенъ *святаго, ему же бдѣніе*. Аще же *по мѣстѣ*, присовокупляетъ и *дне* прокимень Апостолъ, Евангеліе и причастенъ» (Туп., гл. 15). Предваряетъ Евангеліе святому (Туп., гл. 12, 4-е зрѣ).

³⁾ Апостолъ и Евангеліе недѣли (воскресенія) иногда обозначаются словомъ «гласъ»; такъ читаемъ: «Прокимень, Апостолъ, Алллуія и Евангеліе *гласа* и святаго, аще ямать» (Туп., гл. 2).

⁴⁾ Отступленіе отъ этого порядка бываетъ въ томъ случаѣ, если суббота предъ Воздвиженіемъ придается въ 13-е сентября, въ день Обновленія храма Господня. Тогда сперва читаются Апостолъ и Евангеліе Обновленію храма, а потомъ субботы предъ Воздвиженіемъ. Но если недѣля (а не суббота) предъ Воздвиженіемъ случится въ 13-е сентября, то сперва читаются Апостолъ и Евангеліе недѣли предъ Воздвиженіемъ, а потомъ Обновленію храма.

⁵⁾ При архіерейскомъ служеніи литургіи царскія двери послѣ чтенія Евангелія не затворяются. О затвореніи ихъ ничего не сказано въ Чиновникѣ. Въ придворныхъ храмахъ въ это время службы царскія двери бывають незакрыты. Въ греческомъ Епихологіонѣ Гоара 1647 г. (стр. 69) нѣтъ указанія о закрытіи въ это время царскихъ вратъ. Также нѣтъ въ греческой литургіи изданной въ Венеціи

Заупокойные Апостолъ и Евангеліе назначены особые для каждаго дня седмицы—для понедѣльника, вторника, среды, четверга, пятницы и субботы, но не указаны для недѣли (воскресенія). При заупокойной службѣ не положено чтенія Апостола и Евангелія празднуемымъ святымъ, а назначено чтеніе Апостола и Евангелія только дневное, то есть рядовое и заупокой ¹⁾. Этотъ порядокъ назначенъ въ Типиконѣ въ субботней службѣ. аще поется Аллилуія (Туп., гл. 13). Заупокойные Апостолъ и Евангеліе обозначены въ книгахъ — служебномъ Апостолѣ и Евангеліи (въ Указателѣ) вмѣстѣ съ Апостолами и Евангеліями общими, то есть съ тѣми, которые общи цѣлымъ ликамъ святыхъ.

По прочтеніи Евангелія Священникъ (при Архіерейскомъ служеніи — Архіерей) говоритъ: «*Миръ ти, благовѣствующу*», подобно тому, какъ, по прочтеніи Апостола, было сказано читающему: «*Миръ ти*». Пѣвцы поютъ: «*Слава Тебѣ, Господи, Слава Тебѣ*». Діаконъ, отшедъ даже до святыхъ дверей, отдастъ святое Евангеліе Священнику ²⁾ (Служебц.). Священнослужитель приѣмлющій Евангеліе, цѣлуетъ его. Но прочіе сослужащіе въ то время не цѣлуютъ Евангелія (Чиновн., лит. сл. Іоан. Златоустаго ³⁾).

въ 1528 году, и въ нынѣшнемъ греческомъ Служебникѣ (въ Евхологонѣ), изданномъ въ Венеціи въ 1885 году. Нѣтъ указаній о закрытіи и въ славянскихъ Служебникахъ, напримѣръ, въ изданномъ въ Кіевѣ въ 1639 году при митрополитѣ Петрѣ Могилѣ и, согласно съ этимъ Служебникомъ, въ напечатанныхъ Служебникахъ въ Львовѣ въ 1681, 1702 годахъ; равно нѣтъ указаній о закрытіи вратъ въ Московскихъ Служебникахъ изданныхъ въ 1616, 1627 годовъ. Въ Служебникѣ же напечатанномъ въ 1658 году при патриархѣ Никонѣ, читаемъ: «*я отшедъ діаконъ даже до царскихъ дверей и отдавъ святое Евангеліе священнику и затворятъся на ны святыхъ двери*». Итакъ, кажется, вотъ начало затворенія въ Россіи царскихъ вратъ на литургіи по прочтеніи Евангелія.

¹⁾ Объ этомъ было указаніе на Московскомъ соборѣ 1667 г., именно: о усопшихъ въ святѣй литургіи читается Апостолъ и Евангеліе дню и усопшаго; святому же на литургіи не читается ни Апостолъ, ни Евангеліе (Дѣян. Московск. собора 1667 г. изд. Братства Петра Митроп., л. 18 на обор.)

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Евангеліе принимаетъ отъ Діакона самъ Архіерей; онъ сподитъ съ горяча мѣста, держимъ подъ руки двумя Архимандритами или Игуменами, провождаемъ до царскихъ вратъ, и благословляетъ ихъ рукою. Приѣдъ въ царскія двери, приѣмлетъ трикирій и дикирій и благословляетъ народъ при пѣвціи: «*Ис полла эти деснота*». Если присутствуетъ благочестивѣйшій Императоръ, то послѣ чтенія Евангелія, Протодіаконъ подноситъ ему Евангеліе для цѣлованія. Архіерей же, освѣнивъ народъ, освѣняетъ и находящихся въ алтарѣ и, отдавъ трикирій и дикирій, цѣлуетъ святое Евангеліе и говоритъ Протодіакону: «*Миръ ти, благовѣствующему*». Протодіаконъ цѣлуетъ его правую руку (Чиновн.).

³⁾ Въ Служебникѣ М. Петра Могилы 1639 г., указано: Аще же есть ту Епископъ, абие идетъ діаконъ къ нему съ святымъ Евангеліемъ, и лобзавшу е Епископу. Діаконъ поклонися ему, къ царскимъ дверемъ отходитъ. Церей же, пришедъ отъ горяча сѣдальца и ставъ въ святыхъ дверехъ, приѣмлетъ отъ него святое Евангеліе, тихо глагола ему: «*Миръ ти благовѣствующему*».

Евангеліе полагается на престолъ на горней странѣ, выше антиминса (Чиновн.). При совершеніи литургіи Священникомъ, въ это время затворяются царскія двери (Служебн.). Обыкновенно царскія двери затворяются послѣ ектеніи и молитвы за Государя. Послѣ чтенія Евангелія произносится *ектенія*: «*Руцѣмъ аси* отъ всея души». Эта ектенія на литургіи, при сравненіи ея съ тою же ектеніею на вечерни и утрени, содержитъ особыя два прошенія, именно: «Еще молимся о братіяхъ нашихъ, Священницѣхъ и: «Еще молимся о блаженныхъ и приснопамятныхъ святѣйшихъ Патриарсѣхъ православныхъ»¹⁾. Иногда на сугубой ектеніи бывають особыя прошенія, а послѣ возгласа—молитва, читаемая Священникомъ о Государѣ²⁾, иногда и другія молитвы, которыя произ-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи эту ектенію произноситъ второй Діаконъ (Чиновн.). Возгласъ же: «Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ» говоритъ Архіерей. Обыкновенно послѣ трехъ прошеній ектенія и тайной молитвы, Архіерей съ Іереями развертываетъ платонъ и три стороны антиминса — нижнюю и двѣ боковыя. Послѣдняя сторона развертывается при ектеніи объ оглашенныхъ. Св. Софроній, Патриархъ Іерусалимскій, говоритъ въ своемъ сочиненіи: «О божественномъ священодѣйствіи», что въ его время Діаконъ *развертывалъ платонъ*, изображалъ Іосифа и Никодима, когда они намѣревались погребсти Самого Господа (Христ. Чт., 1855 г., стр. 286).

²⁾ Когда отъ руки крамольниковъ (1 марта 1881 г.) палъ Помазаникъ Божій Императоръ Александръ Второй, тогда Св. Синодъ, чтобы оградить чадь Православной Церкви отъ соблазна, вразумить заблудшихъ установилъ читать на литургіи на сугубой ектеніи два особыя прошенія, именно: О еже не помянути грѣховъ и беззаконій нашихъ, и потребити отъ насъ вся неистовыя крамолы супостатовъ, Господу помолимся.—О еже утвердити въ земли нашей божятежкіе, миръ и благочестіе, Господу помолимся. За симиъ приказано читать молитву: Господи Боже нашъ, великій и многомилостивый! Во умиленіи сердець нашихъ, отъ грознаго посѣщенія гнѣва Твоего и т. д. Въ 1894 году, декабря 17, Св. Синодъ, при митрополитѣ Палладіи, по особому разсужденіи, соединилъ два прошенія въ одно, именно, исключилъ изъ перваго прошенія слова: *потребити отъ насъ вся неистовыя крамолы супостатовъ* и молитву, произносимую послѣ ектеніи Св. Синодъ сократилъ, опустилъ съ ней моленіе, начиная со слѣдующихъ словъ: «*Прибѣгалъ къ Твоему неизреченному благоутробію*» и оканчивая словами: *Господи Вседержителю*. Вотъ вся молитва въ дѣлности: Господи Боже нашъ, великій и многомилостивый! Во умиленіи сердець нашихъ, отъ грознаго посѣщенія гнѣва Твоего, *прибѣгаемъ къ Твоему неизреченному благоутробію: призи на моленіе насъ, недостойныхъ рабъ Твоихъ, предъ Тобою согрѣшающихъ и къ Тебѣ прибѣгающихъ и на Тя уповающихъ, и не сотвори съ нами по грѣшомъ нашимъ. Разруши советъ нечестивыхъ, съмыслъ повѣбелныхъ, дерзновенно возстающихъ на поганіе власти, Тобою установленныя: вразуми заблудившихъ, вложи въ сердца ихъ страхъ Твой божественный и направи я на путь истинны: утверди миръ и тишину въ земли нашей, да твое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ*. Господи Вседержителю, смиренно молимся Тебѣ: сохрани подъ кровомъ Твоея благодати отъ всякаго злаго обстоянія благочестивѣйшаго Государя нашего Императора Николая Александровича, разруши вся яже на него козни вражія: огради его на всѣхъ путехъ его святыми Своими ангелы, да ничтоже успѣетъ врагъ на него, и сынъ беззаконія не приложитъ озлобити его, исполни его долготою дній и крѣпостію силъ, да совершитъ вся во славу Твою и во благо народа своего. Мы же всеблагому промышленію о немъ, радующеся, на всякъ день и часъ благословимъ и прославимъ всеятыя ямя Твое Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь.

носятся на молебныхъ пѣніяхъ ¹⁾). (См. Далѣе о молебныхъ пѣніяхъ). Обыкновенно, послѣ молитвы прилежнаго моленія, положенной при ектеніи послѣ молитвы объ Императорѣ, прочитанной Іереемъ тайно, развертывается Іереемъ илиторъ и три стороны антиминса. Затѣмъ, если бываетъ приношеніе за усопшихъ, Діаконъ говоритъ *ектению объ упокоеніи ихъ*: «Помянуъ насъ, Воже». Послѣ нея Іерей читаетъ молитву объ упокоеніи усопшихъ и возгласъ: «Яко Ты еси воскресеніе, живость и покой». При архіерейскомъ служеніи возгласъ говоритъ Архіерей (Чиновн.).

¹⁾ Особыя прошенія бываютъ на литургіи, обыкновенно, чаще всего на сугубой ектеніи; но они полагаются и на великой. На великой ектеніи особыя прошенія произносятся послѣ прошеній: «О плавающихъ», а на сугубой ектеніи— послѣ прошенія: «О всемъ ихъ христіанскою воинствѣ». Таковы прошенія указаны для произношенія на литургіи въ книжкѣ «Молебное пѣніе во время губительнаго повѣтрія и смертоносныхъ немощи» (изд. въ С.-Петербургѣ, 1849 г., л. 2 и 9). Въ монастыряхъ, по указанію прежнихъ Служебниковъ, прибавляются слѣдующія прошенія: «Еще молимся о рабѣ Божіи, отцѣ нашемъ Игуменѣ, нмъ рекъ, и всей еже о Христѣ братіи нашей, о здравіи и спасеніи. Еще молимся о всѣхъ служащихъ и послужившихъ во святѣй обители сей» (Служебн. Виленскій 1583 г., Московскіе Служебники 1636, 1616, 1623 и др. Служебникъ Петра Могилы 1639 г.). Иные желаютъ, чтобы на литургіи, на особыхъ прошеніяхъ, возносились имена болящихъ вслухъ всего народа. Въ журналѣ «Руководство для сельскихъ пастырей» и затѣмъ въ «Волинскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ. 1873 г., № 5, стр. 185—189» доказывается, что въ этомъ нѣтъ ничего противозаконнаго, потому что чины божественной литургіи не заключаютъ въ себѣ ничего такого, что могло бы наводить на мысль о незаконности такого моленія; что на проскомидіи предоставляется Священнику право «поминать, и ихъ же пмать живыхъ, по имени, и на каждо имя взмать частицу»; что Діакону вмѣняется въ обязанность во время пѣнія «и всѣхъ и вся» читать «помянникъ живыхъ»; что поименное помяновеніе живыхъ членовъ Церкви на литургіи совершается четыре раза: во время перенесенія предложенныхъ даровъ и по освященіи ихъ, на ектеніяхъ — великой и сугубой Затѣмъ приводятся свидѣтельства изъ древнѣйшихъ памятникоевъ литургій, изъ которыхъ видно, что въ ряду прошеній великой ектеніи было особенное прошеніе о болящихъ, даже въ болѣе подробномъ видѣ, чѣмъ теперь. Въ постановленіяхъ Апостольскихъ оно читается такъ: «помолимся о братіяхъ нашихъ болящихъ, чтобы Господь избавилъ ихъ отъ всякой болѣзни и печали и чтобы здравыми возвратилъ святой Своей Церкви» (Апост. Пост., кн. VIII, гл. IX). И древняя практика церковная свидѣствуетъ, что провозглашались имена тѣхъ, которые приносили дары къ алтарю. Хотя съ теченіемъ времени приношеніе вѣрными даровъ на литургію мало по малу выпало изъ обыкновенія, однакожь ни соборы, ни отцы Церкви официально не отменили этого обычая. Наконецъ, въ Кіево-Печерской лаврѣ почти на каждой литургіи можно слышать помяновеніе болящихъ вслухъ всего народа. Примѣру ея подражаютъ и священнослужители всѣхъ храмовъ Кіевскихъ, когда бываетъ въ томъ нужда (Волинск. Еп. Вѣд., 1873 г., № 5). И въ іерейскій молитвословъ, изданный въ Москвѣ 1899 г. внесенныя прошенія вслухъ о больныхъ изъ прежнихъ Служебниковъ. Напримѣръ, въ изданномъ въ Кіево-Печерской лаврѣ, при Императорѣ Лицѣ Іоанновѣ, въ 1737 году, также въ изданномъ въ Свято-Троицкой Ильинской Чернявской типографіи, въ 1763 г., въ статьѣ: «Благотребныя прошенія». Они изданы и особою книгою въ Кіево-Печерской лаврѣ 1863 года. Эти прошенія находятся и въ великой ектеніи и въ сугубой. Въ великой ектеніи слѣдующія прошенія: О еже простити всякое прегрѣшеніе вольное и невольное рабовъ (или раба своего), имя рекъ, и милостиву быти имъ (или ему), Господу помолимся. — О еже угасити огонь, и угодити болѣзнь, и милостиво испити недугъ яхъ (или его), Господу помолимся.—О еже скорѣ, яко сотница отрока, Хананецу дщерь,

Въ слѣдующей ектеніи Церковь приглашаетъ вѣрныхъ молиться о тѣхъ, которые не вошли еще въ полное общеніе съ Церковію,—объ оглашенныхъ. Въ этой ектеніи сперва дѣлается *воззваніе къ оглашеннымъ*: «Помолитесь оглашенніи Господеви»; *потомъ обращеніе къ вѣрнымъ*: «Вѣрніи о оглашенныхъ помолитесь, да Господь помилуетъ ихъ»,—«Огласитъ ихъ словомъ истины», «Откроетъ имъ Евангеліе правды»,—«Соединитъ ихъ Своей святѣй, соборнѣй и апостольстѣй Церкви». Затѣмъ произносится прошеніе къ Господу объ оглашенныхъ: «Спаси, помилуй, вступи и сохрани ихъ. Воже, Твоею благодатию». Послѣ сего повелѣвается оглашеннымъ преклонить главы: «Оглашенніи главы ваша Господеви приклоните», потому что въ это время Священ-

и Петрову тешу, словомъ силы Своея милостивно исцѣляти и отъ одра болѣзни воздвигнути ихъ (или его), Господу помолимся.—О еже благосердія ради милости Своея грѣхъ юности невѣдѣніи ихъ (или его, и родителей ихъ, или его, не помняти, но милостивно здравіе имъ (или ему) даровати, Господу помолимся.—О еже, якоже иногда расслабленнаго словомъ божественнаго Своея благодати, скоро недугующихъ рабовъ Своихъ (или недугующаго раба Своего) отъ одра болѣзни воздвигнути, и здравыхъ (или здрава) сотворити, Господу помолимся.—О еже не презрѣти прилежнаго моленія рабовъ Своихъ (или раба Своего), нами нынѣ молящихся (или молящагося), но милостивно услышати, и благоувѣливу, и благопремѣнительну, и человеколюбиву имъ (или ему) быти, и здравіе подати, Господу помолимся.—О еже посѣтити ихъ (или его), посѣщеніемъ Святаго Своего Духа, и исцѣляти всякъ недугъ и всяку болѣзнь въ нихъ (или въ немъ), гнѣздящуюся славы ради имени Своего, Господу помолимся.—О еже милостивно, якоже Хананейтъ, услышати гласъ молитвы пастъ недостойныхъ рабовъ Своихъ, къ нему вопіющихъ, и якоже тоя дщерь помиловати и исцѣляти больныхъ рабовъ Своихъ (или больнаго раба Своего), имя рекъ, Господу помолимся.—Въ сугубой ектеніи прошенія о болящихъ слѣдующія: Врачу душъ и тѣлесъ, со умиленіемъ въ сердцѣ сокрушенномъ къ Тебѣ припадаемъ и стѣнюще вопіемъ Ти: исцѣли болѣзни, уврачуй страсти душъ и тѣлесъ рабовъ Твоихъ (или душъ и тѣла раба Твоего), имя рекъ, и прости имъ (или ему), яко благосердѣ, вся прегрѣшенія, вольная и невольная и скоро воздвигни отъ одра болѣзни, молимтися услыши и помилуй.—Не хотяй смерти грѣшныхъ, но еже обратитися и живымъ имъ быти, пощали и помилуй рабовъ Твоихъ (или раба Твоего), имя рекъ; милостиве, запрети болѣзни, остави всю страсть и весь недугъ, утоли зиму и огонь и простри крѣпку Твою руку, и якоже Іаирову дщерь отъ одра болѣзни воздвигни я здравыхъ (или здрава) представи, молимтися услышати и помилуй.—Огненную болѣзнь Петровой теши прикосновеніемъ Твоимъ исцѣливый, и нынѣ лютѣ страждущихъ рабовъ Твоихъ (или лютѣ страждущаго раба Твоего), имя рекъ, болѣзнь благосердіемъ Твоимъ исцѣли, здравіе имъ (или ему) скоро подавая, прилежно молимтися, источниче цѣльбами, услыши и помилуй.—Езекиины слезы, Манассино и неевитянъ покаяніе, и Давидово исповѣданіе пріемый, и скоро тѣхъ помиловавый, и наша въ умиленіи приносимыя Ти мольбы пріими, всеблагій Царю, и яко щедръ помилуй лютѣ болящихъ рабовъ Твоихъ (или болящаго раба Твоего), здравіе имъ (или ему) даруя, со слезами молимтися, источниче жизни и безсмертія, услыши скоро и помилуй. Въ книгѣ Молебныхъ пѣній, въ чинѣ благословенія въ путешествіе въ великой ектеніи содержится такое прошеніе. «О еже помилovati рабовъ Своихъ (или раба Своего) имя рекъ, и т. д. Въ сугубой ектеніи—слѣдующее прошеніе: «Стопы человѣческія исправляяй, Господи, призри милостивно на рабы (или раба Твоего, имя рекъ) и т. д. Въ концѣ же чина указано: «Вѣстнѣ буди, яко аще литургія бываетъ, тогда вся сія ектенія на литургіи совершается, и тропари на сѣмъ мѣстѣ, и проклятія, и Апостолъ, и Евангеліе, и по Евангеліи ектенія и т. д.

никъ тайно молится о нихъ, чтобы Господь сподобилъ ихъ бани пакибытія, соединилъ ихъ святой, соборной Церкви. По молитвѣ Священникъ возглашаетъ: «Да и тѣи» (т. е. оглашенные) «съ нами славятъ пречестное и великолѣпное имя Твое» ¹⁾. При этомъ возгласѣ Священникъ «*простираетъ*», развертываетъ *антиминсъ* ²⁾ (Служебн.), т. е. сторону антиминса, не развернутую доселѣ. Потомъ губою дѣлаетъ крестъ надъ антиминсомъ и, цѣловавъ губу, полагаетъ на правой сторонѣ его вверху (Чинови.). Развертываніемъ антиминса уготовляется мѣсто для св. даровъ, — мѣсто для погребенія тѣла Господня. Затѣмъ слѣдуютъ возглашенія къ оглашеннымъ, чтобы они вышли изъ храма, такъ какъ наступило время для совершенія самаго таинства, при которомъ они не могутъ присутствовать. Діаконъ взываетъ: «*Елицы оглашеннии, изыдите*». Если при служеніи бываетъ и второй Діаконъ, то и онъ возглашаетъ: «Оглашенніи, изыдите». Потомъ снова первый Діаконъ произноситъ: «Елицы оглашенніи, изыдите, да никто отъ оглашенныхъ» (Служебн.) ³⁾. Такимъ образомъ оканчивается литургія оглашенныхъ. Далѣе слѣдуетъ литургія вѣрныхъ.

Литургія вѣрныхъ.

Въ литургіи вѣрныхъ изображаются страданія Господа, Его смерть, погребеніе, воскресеніе, вознесеніе на небо, сѣдѣніе одесную Бога Отца и второе пришествіе на землю.

Діаконъ, повелѣвъ оглашеннымъ выдти изъ храма, приглашаетъ вѣрныхъ снова продолжать свою молитву и приготовиться къ важнѣйшему священнодѣйствию: «Елицы вѣрніи, паки и паки миромъ Господу помолимся». И испрашиваетъ у Господа благодати вѣрнымъ: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатію», и послѣ іѣнія: «Господи, помилуй», онъ говоритъ: «Премудрость», напоминаетъ о важности предстоящей службы, т. е. премудрость имѣетъ явиться въ таинствѣ свхаристіи. Если Іерей служитъ безъ Діакона, то и онъ произноситъ по окончаніи ектеніи: «Премудрость». Во время сей ектеніи

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи этотъ возгласъ говоритъ Архимандритъ (Чинови.) или Іерей.

²⁾ Обыкновенно верхнюю часть антиминса (См. выше, стр. 415). При архіерейскомъ служеніи простираютъ антиминсъ сослужаціе, касается же и Архіерей лезвою рукою и приѣмлетъ мусу, сирѣчь губу, и творитъ ею крестъ на антиминсѣи и, цѣловавъ, полагаетъ въ десномъ край антиминса горѣ (Чинови.).

³⁾ При архіерейскомъ служеніи прежде всего Протодіаконъ, находящійся въ алтарѣ, говоритъ: «Елицы оглашенніи, изыдите». Діаконъ вѣи алтаря также возглашаетъ: «Оглашенніи, изыдите». Затѣмъ иной Діаконъ, находящійся внутри алтаря, говоритъ: «Елицы оглашенніи, изыдите». Наконецъ, вѣи алтаря Діаконъ произноситъ: «Да никто отъ оглашенныхъ» (Чинови.).

Священникъ тайно читаетъ первую по распростертіи антиминаса молитву вѣрныхъ, въ которой проситъ Бога о священнослужителяхъ: удиви насъ, ихже положили въ службу Твою силою Духа Твоего Святаго и неосужденно и непретковенно, въ чистомъ свидѣтельствѣ совѣсти нашей, призывать Тебя во всякое время и на всякомъ мѣстѣ ¹⁾. Оканчиваетъ Священникъ молитву возгласомъ: «Ико подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе» ²⁾. Діаконъ въ началѣ литургіи вѣрныхъ произноситъ ектенію (мирную): «*Паки и паки миромъ Господу помолимся*», ту ектенію, которая произносится и въ началѣ вечерни, и въ началѣ утрени, и въ началѣ литургіи оглашенныхъ. Если при всякомъ моленіи мы должны быть въ мирѣ со всѣми людьми, съ своею совѣстью, съ Богомъ, то особенно намъ необходимо этотъ миръ душевный тогда, когда хотимъ приносить даръ свой къ алтарю (Матѣ. 5: 23, 24). Въ ектеніи излагаются прошенія о свѣшнемъ мирѣ и о спасеніи душъ нашихъ, о мирѣ всего міра и о благостояніи святыхъ Божіихъ церквей и о соединеніи всѣхъ, также прошенія о святѣмъ храмѣ семъ, и съ вѣрою, благоговѣніемъ и страхомъ Божиимъ входящихъ въ оны; о томъ, чтобы избавитися намъ отъ всякія скорби, гнѣва и нужды. Прошенія оканчиваются моленіемъ къ Господу: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатию» ³⁾. И діаконъ опять въ ирежземъ смыслѣ говоритъ: «Премудрость». Когда Священникъ совершаетъ литургію безъ Діакона, тогда онъ изъ этой ектеніи произноситъ только два прошенія, именно: «Миромъ Господу помолимся» и «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатию» (Служебн.). Священникъ во время ектеніи тайно читаетъ 2-ю молитву вѣрныхъ, въ которой проситъ Бога не только о совершающихъ службу: «Даруй намъ неповинное и неосужденное предстояніе святаго Твоего жертвенника», но молится и о мірянахъ: «даруй же, Боже, и молящимся съ нами пресвѣяніе житія и вѣры и разума духовнаго, даждь имъ всегда со страхомъ и любовію служащимъ Тебѣ неповинно и неосужденно причаститися святыхъ

¹⁾ На литургіи св. Василія Великаго Священникъ, какъ на литургіи Златоустаго, въ это время взываетъ въ молитвѣ къ Богу и о совершающихъ богослуженіе и о мірянахъ: «Ты удиви насъ, силою Святаго Твоего Духа, въ службу сію, да неосужденно стани предъ святою славою Твоею, принесемъ Ти жертву хваленія». Дажь, Господи, и о нашихъ грѣсѣхъ и о людскихъ невѣдѣніихъ, пріятнѣй быти жертвѣ нашей и благопріятнѣй и предъ Тобою.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи возгласъ этотъ говоритъ второй Архимандритъ или Игуменъ (Чинови). Если въ служеніи находятся два Архимандрита и два Священника, то, обыкновенно, возгласъ этотъ произноситъ младшій изъ служащихъ Священниковъ.

³⁾ Въ этой мирной ектеніи нѣтъ моленій о царствующемъ домѣ потому, что онъ скорѣ засимъ воспоминается на великомъ выходѣ.

Твоихъ Тайнъ»¹⁾, и оканчиваешь ее возгласомъ: «Яко да подь державою Твоею всегда храними, Тебѣ славу возсылаемъ» (Служебн.)²⁾. Засимъ слѣдуетъ перенесеніе святыхъ даровъ съ жертвенника на престоль.

Послѣ возгласа обыкновенно тотчасъ открываются царскія двери (св. Служебн.) и пѣвцы поютъ херувимскую пѣснь: «Иже херувимы тайно образующе и животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвающе, всякое нынѣ житейское отложимъ попеченіе, яко да Царя всѣхъ подыместъ, ангельскими невидимо доиносима чинми: Аллилуія, Аллилуія, Аллилуія»³⁾. Въ великій же четвертокъ поется: «Вечери Твоея тайныя днесъ» и «Аллилуія» трижды, а въ великую субботу—«Да молчитъ всякая плоть человѣча», и «Аллилуія» трижды⁴⁾. Священникъ во время пѣнія херувимской

¹⁾ Въ литургіи св. Василія Великаго въ это время Священникъ не упоминаеть о мірянахъ. Онъ возноситъ молитву Господу только о совершающихъ службу: «Ты укрѣпи насъ, силою Святаго Твоего Духа, въ службу сію, и даждь намъ слово во-отверженіе устъ нашихъ, во еже призвати благодать Святаго Твоего Духа на хотѣшыхъ предложитися дары».

²⁾ При архіерейскомъ служеніи этотъ возгласъ произноситъ Архіерей (Чинови).

³⁾ То есть: мы, таинственно изображающіе Херувимовъ и воспевающіе животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь (т. е. «Аллилуія» трижды, ту пѣснь, которую тайновидецъ св. Іоаннъ слышалъ пѣту Херувимами на небѣ, Апок. 19: 4), отложимъ нынѣ всякое житейское попеченіе, чтобы поднять Царя всѣхъ (тварей), Котораго невидимо копыносятъ (зориפורобичевч) чины ангельскіе, сопровождаютъ войны небесныя, Ангелы, подобно воинамъ, вооруженнымъ коньями, сопровождающимъ, въ древности, парой: Аллилуія, Аллилуія, Аллилуія. Симеонъ Солунскій такъ объясняетъ: царь, при вѣнчаніи на царство, если получаетъ его по преемству, онъ первоначально провозглашается отъ царственныхъ особъ, поднимающихъ его на воинскомъ чинѣ предъ народомъ, что означаетъ военное начальство и царскую власть (Писан. св. Отцевъ, изд. СИБ. Дух. Акад., Т. 2, стр. 197).

⁴⁾ Мнимые старообрядцы осуждаютъ Православную Церковь за то, что послѣ херувимской пѣсни поется трижды (а не однажды) «Аллилуія»: «по концѣ херувимской пѣсни Аллилуія единожды пѣти повелѣно... По сего, еже трижды пѣти Аллилуія въ древнихъ книгахъ, яко печатныхъ, тако въ письменныхъ и пѣвчихъ отнюдь не видится» (Мечъ духовн., ч. III, пр. 1, гл. 2, Поморск. отв. 50, ст. 25—26). Если правда, что въ некоторыхъ старопечатныхъ богослужебныхъ книгахъ на концѣ херувимскихъ пѣсней: «Иже херувимы», и «Нынѣ силы небесныя» печатано «Аллилуія» однажды, то должно сказать, что въ тѣхъ же книгахъ, въ концѣ другихъ херувимскихъ пѣсней, яда что то же, на концѣ пѣсней, поемыхъ вмѣсто херувимской въ великій четвертокъ: «Вечери Твоея тайныя» и въ великую субботу: «Да молчитъ всякая плоть человѣча», почти вездѣ положено: «Аллилуія» трижды (См. Описание находящихся въ Имѣ. Спб. Публичной библиотекѣ старопечатныхъ богослужебныхъ книгъ 1564—1640 года. Христ. Чт., 1854 г., август., сент., окт., ноябр). Но во многихъ древнихъ писанныхъ и печатныхъ богослужебныхъ книгахъ—послѣ: «Иже херувимы», и послѣ «Силы небесныя» положено «Аллилуія» трижды, напримѣръ, въ Служебникѣ препод. Сергія Радонежскаго чудотв., харатейномъ, хранящемся въ Патриаршей ризницѣ въ Москвѣ, — въ Служебникахъ (божествен. службы), печатанныхъ въ Стратинѣ, 1604 г., почат. въ Києво-Печ. лаврѣ, 1620 г. и т. д. (См. выписки въ книгѣ: Выписки изъ старописменныхъ и старопечатныхъ книгъ, купна Озерскаго. Москва, 1862 г., ч. 2, стр. 175—179). Пѣніе «Аллилуія» трижды, а не однажды, должно быть и по смыслу самой пѣсни. Ибо собственно херувимскую пѣснь составляетъ слово: «Аллилуія», такъ какъ эту пѣснь слышалъ тайновидецъ св. Іоаннъ Богословъ, пѣту Херувимами на небѣ (Апок. 19: 4). А слова пѣснопѣній: «Иже херувимы»

пѣсни тайно читаетъ молитву, въ которой просить, чтобы, носимый на престолѣ херувимскомъ, Господь Серафимовъ, очистилъ душу и сердце его отъ совѣсти лукавой и удовлилъ силою Святаго Духа предстать къ святой трапезѣ и священнодѣйствовать святое пречестное тѣло (Господа) и честную кровь, и сподобилъ быть принесеннымъ дарамъ (самъ) чрезъ него (Іерея), грѣшнаго и недостойнаго раба. И затѣмъ самъ трижды читаетъ: «Иже херувимы», а въ великій четвертокъ: «Вечери Твоея тайныя днесь», въ великую же субботу: «Да молчитъ всякая плоть».

Діаконъ, по отверстіи царскихъ дверей, «взявъ кадильницу съ омиакомъ и принявъ благословеніе отъ Священника, *кадитъ* святую трапезу окрестъ, алтарь весь и Священника», и такимъ образомъ облагоухаетъ путь для несенія даровъ, которое имѣть быть ¹⁾. Послѣ прочтенія Іереемъ тайной молитвы и послѣ кажденія Діакономъ, Діаконъ со Священникомъ глаголютъ, и тѣи (Служебн.) глаголютъ кійждо въ себѣ (Служебн. Моск. 1627), херувимскую пѣснь трижды, в каждый разъ по окончаніи ея поклоняются по однажды. Діаконъ «глаголетъ и пятьдесятый псаломъ, и тропари умилятельныя, елика изволить, вкушѣ со Священникомъ» ²⁾. Затѣмъ Священникъ, предшествуемый Діакономъ, предъ пѣніемъ: «Яко да Царя всѣхъ подымежъ», *отходитъ въ предложеніе* (къ жертвеннику. Служебн.), чтобы подыять св. дары, и Священникъ кадитъ святая, въ себѣ моляся: «Боже, очисти мя грѣшнаго», трижды. Діаконъ говорить Священнику о дарахъ: «Возьми, Владыко». И Священникъ, взявъ воздухъ, возлагаетъ его на лѣвое плечо (рамо) Діакона, говоря: «Возьмите руки ваша во святая и благословите Господа». Потомъ, взявъ свитый дискось, возлагаетъ его на главу Діакона, со всякимъ вниманіемъ и благоговѣніемъ. Діаконъ держитъ дякось обѣими руками, имѣя въ правой рукѣ на сдичомъ отъ перстовъ кадильницу. Самъ же Священникъ беретъ свитый потиръ ³⁾. Если слу-

и проч., «Вечери Твоея тайныя» и далѣе, «Да молчитъ всякая плоть» и далѣе, составляютъ лишь предисловіе къ херувимской пѣсни «Аллилуія». Очевидно, Аллилуія составляетъ «животворящей Троицы тридесятую пѣснь» (слова пѣсни: «Иже херувимы») тогда, когда поется трижды, а не однажды...

¹⁾ Въ Чиновиикъ указано кажденіе и иконъ, именно: Діаконъ кадитъ святую трапезу округъ, и святое предложеніе, и *святыхъ иконъ*, и благочестивѣйшаго Императора, и Архіерея, и вся по обычаю. Въ греческомъ Εὐχολόγιον μέγα (Venetia 1885, p. 58) назначено кадитъ Господни иконы и цародъ, и кажденіе указано совершать выстула немного изъ царскихъ дверей (Βηροδύραν). Именно: Δαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸν θυμιατὸν, θυμιά τὴν αὐτὴν τράπεζαν γύρωθεν καὶ τὸ ἱερατεῖον ὅλον ὑστερον δε καὶ τὰς Δεσποτικὰς εἰκόνας, καὶ τὸν λαὸν μικρὸν προσελθὼν τὸν βηροδύραν. Такимъ образомъ, не назначаются кажденіе по солетъ для кажденія всѣмъ иконамъ въ иконостасѣ.

²⁾ Обыкновенно Іерей произноситъ начало херувимской пѣсни до словъ: «Яко до царя». Съ сихъ же словъ произноситъ Діаконъ.

³⁾ Во время великаго входа должно держать сосудъ правою рукою (Опредѣл.

жать два диакона, то на плечо одного полагается воздухъ, а на главу другаго—дискось. Если литургію служатъ нѣсколько Священниковъ, то второй Священникъ беретъ крестъ, третій копіе, четвертый лжицу и такъ далѣе (Чиновн.), и такимъ образомъ *исходятъ чрезъ сѣверныя двери*, въ предшествіи лампадъ (подсвѣчниковъ), и обходятъ храмъ (*περιέρχονται τὸν ναὸν*) молящися (Служебн.). Обыкновенно обходятъ храмъ изъ сѣверныхъ дверей до царскихъ вратъ, молясь о всѣхъ православныхъ христіанахъ, начиная съ «Благочестивѣйшаго Великаго Государя». Послѣ Государя поминаютъ Государыню Императрицу, Наслѣдника Цесаревича и весь царствующій домъ, Святѣйшій Синодъ, Архіерея мѣстнаго ¹⁾ и оканчиваютъ такъ: «Всѣхъ васъ, православныхъ христіанъ, да помянетъ Господь Богъ во царствіи Своемъ» и т. д. (Служебн.). Этотъ входъ съ дарами изображаетъ шествіе Господа на вольное страданіе и смерть. Поэтому во время его при соборномъ служеніи несутся: крестъ, копіе, лжица и проч., изображающіе орудія страданія и смерти Господа ²⁾.

Когда Священникъ и Діаконъ войдутъ въ алтарь, Священникъ *поставляетъ дискось и потиръ на престолъ*. Потомъ снимаетъ съ нихъ покровцы ³⁾, беретъ воздухъ отъ Діаконова рама и, пока-

Моск. собора 166⁴/, г. Прав. соб. 1863 г., декабрь, стр. 357—358—Дѣянія Москов. собора 166⁴/, г. Псковъ, 1874 г., л. 76.

¹⁾ Въ монастыряхъ, послѣ имени епархіальнаго Архіерея, поминается имя Архимандрита или Игумена монастыря, а въ женскихъ монастыряхъ — имя Игуменья и прибавляется: «И о всей еже во Христѣ братіи нашей,—или сестеръ нашихъ». Въ ставропольскихъ монастыряхъ имя епархіальнаго Архіерея не возносятся (Указъ 1721 г. іюня 7).

²⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы сказано, что Іерей долженъ учить своихъ прихожанъ тому, чтобы на литургіяхъ св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго на великомъ входѣ, когда бывають переносимы божественные дары, не творили бы поклоновъ до земли, и стояли бы только главу преклонивъ, молясь со Священникомъ, переносящимъ дары, чтобы Господь помянулъ ихъ во царствіи Своемъ. И такъ дѣлать потому, чтобы еретики, отступники, поганые и жиды не обогали бы насъ, называя насъ арто-инолатрами, т. е. хлѣбо-вино-поклонниками, ибо всѣ православные должны остерегаться быть преткновіемъ (какъ божеств. Апостолъ говоритъ — 1 Кор., гл. X, зач. 147) Іудеямъ и Ѣллинамъ и Церкви Божіей, и не полагать преткновенія или соблазна брату (Римл., гл. XIV, зач. 114). Въ преждеосвященной литургіи на великомъ выходѣ, послѣду совершенно освящены божественныя Тайны, должны всѣ христіане боголѣпное поклоненіе до земли творить (О достолюбезной чести и боголѣпномъ поклоненіи, подobaющемъ божественнымъ Тайнамъ и Крови Господней, Треби. М. Петра Могилы).

Въ Россіи были лица, которые, по своему неразумному разсужденію, учили людей быть хлѣбопоклонниками. Такъ, раскольникъ поплъ Никита полагалъ, что въ проскомидіи въ самомъ закланіи агнца совершается пресуществленіе хлѣба въ тѣло Христово и вина въ кровь пребожественную и училъ поклоняться дарамъ, переносимымъ во время великаго входа, какъ истинному тѣлу и крови Христа Бога нашего. За такое ученіе поплъ Никита Московскимъ соборомъ 166⁴/, г. былъ осужденъ (Дополн. къ актамъ историч., т. V, № 102, стр. 449).

³⁾ Покровцы изображаютъ собою божественную силу и славу Господа; по-

дивъ его, благоухавъ, «покрываетъ имъ святая». Поставленіе даровъ на престолѣ и покрытіе ихъ воздухомъ изображаетъ святіе Господа со креста и погребеніе Господа. Посему въ это время Священникъ читаетъ тропари, въ которыхъ говорится о снятіи Его со креста, положеніи Его во гробъ, сошествіи Его во адъ и о славіи Его гроба, именно, снимая покровы, Священникъ произноситъ: «Благообразный Іосифъ, съ древа снемъ пречистое Твое тѣло, плащаницею чистою обвивъ, и благоуханьями во гробъ новѣ закрывъ, положи» ¹⁾.—«Во гробѣ плотски, во адѣ же съ душею яко Богъ, въ раи же съ разбойникомъ, и на престолѣ былъ еси, Христе, со Отцемъ и Духомъ, вся исполняй неописанный».—«Іко живоносецъ, яко рая краснѣйшій воистину, и всякаго чертога царскаго явися свѣтлѣйшій, Христе, гробъ Твой, источникъ нашего воскресенія». Въ то время, какъ Священникъ покрываетъ дары воздухомъ, *закрывается завѣса* (Туп., гл. 23). Закрытіе завѣсы знаменуетъ камень гроба и стражу, приставленную ко гробу. Съ тѣмъ вмѣстѣ оно показываетъ, что прославленнаго состояніи Богочеловѣка во время Его страданія и смерти люди не видѣли. Священникъ, *покрывъ святые дары воздухомъ, кадитъ ихъ* трижды, знаменуя симъ тѣ благоуханія, съ которыми положено было тѣло Иисусово во гробъ, и при этомъ молитъ Господа, Который пророчествовалъ о церкви тѣла Своего: «Разорите Церковь и тремя деньми воздвигну ю» (Іоанн. 2: 19, 21), молитъ о Церкви словами псалмопѣвца: «Ублажи, Господи, благоволеніемъ Твоимъ Сіона» (Церковь), «и да созиждутся стѣны Іерусалимскія» [правда и вѣчныя судьбы Возжи (Перем. 1: 18 и 15: 20), охраняющія Церковь отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ], «тогда благоволиши жертву правды» (жертву Иисуса Христа, и ту безкровную жертву, которая имѣетъ совершиться), «возношеніе и всеосужаемал, тогда возложить на алтарь Твой тельцы» ²⁾.

сему, по поставленіи даровъ на престолѣ, по великомъ входѣ, когда изображается уничиженное состояніе Господа Спасителя, они снимаются съ даровъ, а дары покрываются только воздухомъ (См. молитвы надъ ними во время проскомидіи).

¹⁾ Эту пѣснь Священникъ дважды произноситъ послѣ великаго входа. Сперва произноситъ ее при постановленіи потира и диска на престолѣ, когда воспоминаетъ силіе Господа со креста, о которомъ говорится въ первой части этой пѣсни, именно: «Благообразный Іосифъ, съ древа снемъ пречистое Твое тѣло». Потомъ произноситъ эту пѣснь въ то время, когда покрываетъ воздухомъ потиръ и дискосъ, воспоминаетъ обвиніе тѣла Господа плащаницею, о которомъ говорится въ послѣдней части этой пѣсни: «Плащаницею чистою обвивъ, и благоуханьями во гробѣ новѣ закрывъ, положи».

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей, по прочтеніи тайно молитвы во время пѣнія херувимской пѣсни, приходитъ предъ царскія двери. Два Уполнокомна подносятъ ему лохань и рукомывало (кувшинъ). Архіерей умываетъ руки, произнося молитву, въ которой проситъ, чтобы Господь Богъ низпослалъ благодать Святаго Духа и освятилъ воду сію ко освященію всѣхъ людей (Чинови., лит.

Послѣ кажденія даровъ, поставленныхъ на престолѣ, *священнослужители взаимно просятъ другъ у друга молитвъ о себѣ* предъ Богомъ, чтобы быть достойными совершить великое таинство. При служеніи литургіи Священникомъ съ Діакономъ, Священникъ, отдавъ кадильницу и опустивъ фелонь, преклонивъ главу, говоритъ Діакону: «Помяни мнѣ, брате и сослужителю». На это смиренное прошеніе Діаконъ говоритъ Іерею: «Да помянетъ Господь Богъ священство твое во царствіи Своемъ». Потомъ Діаконъ, преклопивъ и самъ свою голову, и держа орарь тремя пер-

сн. Іоан. Злат.), потомъ обильно воду крестовидно трижды. И помазываетъ тою святою водою очи свои, уши, взоры и устнѣ. Затѣмъ вода несется на правый и лѣвый клиросы и къ народу, и помазывается тою водою всѣ (Чинови., Чинъ, быв. на хирот. Уподіакона). Послѣ молитвы и умовенія Архіерея, Протодіаконъ приноситъ омофоръ и полагаетъ на рамѣхъ архіерейскихъ. «Кисти же», замѣчено въ Чиновишнѣ, «да будутъ въ лѣвой странѣ». Въ Чиновишнѣ при этомъ на полѣ листа напечатано слово: «тресны», какъ бы объясняющее слово «кисти». Тресны (χρῆσος) означаетъ бахрामу по краямъ одежды. Обыкновенно, омофоръ, при облаченіи въ него въ это время литургіи, называется полуомофоромъ. По облаченіи въ омофоръ, Архіерей трижды читаетъ предъ престоломъ: «Иже херувимы», и поклоняется трижды. Подобно и другіе все творятъ трижды поклоны предъ престоломъ. Діаконъ же, взявъ кадильницу и ениміамъ, приходитъ къ Архіерею и, получивъ благословеніе, кадитъ святую трапезу вокругъ, и святое предложеніе, святыя иконы, Императора, Архіерея и всѣхъ. Архіерей, придя къ жертвеннику, взявъ обѣими руками воздухъ, полагаетъ его на плечо одного изъ Діаконовъ. Если сѣть хиротонисуемый Іерей, то полагаетъ воздухъ на его плечо (Чинови.). Нынѣ обыкновенно, вмѣсто плеча полагается воздухъ на голову (См. далѣе о рукоположеніи), Іерей же открываетъ дискось, имѣя одну просфору готову и святое копіе (Чинови.). Обыкновенно совершавшій проскомидію Іерей стоитъ на лѣвой сторонѣ жертвенника, и когда Архіерей сниметъ воздухъ съ даровъ, возложитъ его на Протодіакона, затѣмъ снимаетъ съ дискоса покровецъ и звѣздцу, тогда Іерей подаетъ ему сперва просфору заздравицу на тарелочкѣ съ коліемъ, поцѣловавъ руку Архіерея, потомъ также на другой тарелочкѣ подаетъ просфору за упокой. Архіерей, поклонившись трижды, произноситъ: «Боже, очисти мя грѣшнаго» (что произноситъ и Священникъ предъ началомъ проскомидіи). Потомъ снимаютъ съ Архіерея митру, и онъ вынимаетъ частицы изъ просфоры, произнося прежде всего: «Помилуй насъ, Боже, по величій милости Твоѣй, молимъ тѣя, услыши и помилуй». И поминаетъ Императора, весь царствующій домъ, Святыиіи Синодъ и прочіихъ живыхъ. Первый Архимандритъ поминаетъ о здравіи Святыишаго Правительствующаго Синода. И прочіе сослужители, придя къ Архіерею (отъ престола послѣ поклоненія), творятъ поклоны и говорятъ: «За молитвы святаго Владыки нашего, Господи Іисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ», и поминуютъ имена живыхъ, а Архіерей вынимаетъ за нихъ частицы говоря непрестанно: «Помяни, Господи». Послѣ сего говорящій имена Архіерею говоритъ ему: «Помяни, Господи, и мене грѣшнаго и недостойнаго раба Твоего— имя рекъ. И Архіерей, взявъ частицу, говоритъ: «Помяни, Господи, раба Твоего— имя рекъ, Архіерей или Іерей. И тотъ, для кого и за кого Архіерей вынималъ частицы, сдѣлавъ поклонъ, цѣлуетъ плечо Архіерея и отходитъ. Заслѣмъ Архіерей беретъ другую просфору и вынимаетъ изъ нея частицы за умершихъ. По выцутіи частиць Архіерей отлагетъ омофоръ одному изъ Діаконовъ и кадитъ трижды предъ жертвенникомъ. Протодіаконъ, приблизившись къ Архіерею, сдѣлавъ поклонъ, говоритъ: «Возьми, пресвященнѣйшій Владыко». Архіерей, взявъ обѣими руками дискось, поцѣловавъ его, полагаетъ на главу Протодіакона, говоря: «въ мирѣ возьмите руки ваша во святая и благословите Господа». Протодіаконъ цѣлуетъ руку Архіерея и нѣсколько отходитъ. Тогда приходитъ къ Архіерею первый Архимандритъ или кто-либо другой предстоятель Священниковъ и, сдѣлавъ по-

стами правой руки, говорить Священнику: «Помолися о мнѣ, Владыко святой». Священникъ говоритъ: «Духъ Святой найдеть на тя и сила Вышняго осѣнитъ тя». Діаконъ отвѣтствуетъ: Тойже Духъ содѣйствуетъ намъ вся дни живота нашего». И затѣмъ

клонъ Архіерею, беретъ отъ него потиръ и цѣдуетъ его я руку Архіерея. (Также подходятъ къ Архіерею прочіе Священники и получаютъ отъ него лжицу, копіе и пр. Принимая это, произносятъ: «Да помянетъ Господь Богъ Архіерейство твое и пр. и цѣдуютъ его руку). Прочіе же Іереи несутъ: крестъ, лжицу, копіе, губу,— и каждый изъ нихъ цѣдуетъ руку Архіерея. И идутъ — сперва стоящіе внѣ алтаря предъ сѣверными дверями, носящіе пастырекіи жезлы и примкирій съ возженою лампадою, и два Уподіакона или тѣща съ двумя подсвѣчниками. Затѣмъ изъ алтаря выходятъ Діаконы съ шапкою (митрою) и съ омофоромъ, Діаконы съ кадильницами и Протодіаконъ съ дискосомъ, и ему послѣдуютъ два Діакона, носящіе каждый рипиду надъ св. дискосомъ и вѣнчаютъ ими. Наконецъ, слѣдуетъ Архимандритъ съ потиромъ, которому также послѣдуютъ два Діакона съ рипидами, вѣя ими надъ потиромъ. За Архимандритомъ, несущимъ потиръ, идутъ прочіе Архимандриты и Іереи съ крестомъ, копіемъ, лжицею и т. п. Протодіаконъ, выходя изъ алтаря, произноситъ: «Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго и проч., и продолжатъ провозглашеніе Императорской Фамиліи всѣ служащіе Архимандриты и Іереи (раздѣляющіе имена, по количеству служащихъ). По прочтеніи сего возгласенія Архіерей выходитъ въ царскія врата. Носящіе жезлы и примкирій съ лампадою стоятъ по обѣ стороны царскихъ вратъ и поклоняются Архіерею. Затѣмъ подходятъ къ Архіерею Діаконъ, носящій митру. Архіерей цѣдуетъ ее, и Діаконъ сѣверными дверьми входитъ съ нею въ алтарь. Подобнымъ образомъ подходитъ къ Архіерею Діаконъ съ омофоромъ и, по цѣлованіи Архіереемъ омофора, Діаконъ съ омофоромъ входитъ въ алтарь южными дверями. Прочіи же сослужащіе Архимандритовъ Діаконы входятъ въ алтарь правую и лѣвую сторону, по чину». Затѣмъ подходятъ къ Архіерею Протодіаконъ, говоря: «Архіерейство твое да помянетъ Господь Богъ во царствіи Своемъ, всегда, нынѣ, и прпено, и во вѣки вѣковъ». Архіерей кадитъ *трижды* дискосъ и, сдѣлавъ поклонъ, принимаетъ отъ Протодіакона дискосъ, говоря тайно: «Благословенъ градъи во имя Господне», цѣдуетъ дискосъ и, показывая народу, молится о Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ Государѣ и всемъ царствующимъ домѣ, далѣе о Святѣйшемъ Синодѣ и засимъ говоритъ: «Пресвященныи Митрополиты, Архіепископы и Епископы и весь священническій и монашескій чинъ, да помянетъ Господь» и т. д., «Благовѣрныхъ, правительствующій свнцклатъ, и военачальниковъ, градоначальниковъ и христілюбивое воинство и всѣхъ православныхъ христіанъ»... Затѣмъ Архіерей идетъ въ алтарь и не отдаетъ дискоса Архимандритамъ, но поддерживаемый ими подъ руку, приноситъ самъ къ престолу и представляетъ на немъ дискосъ, говоря: «Благообразный Іосифъ». Потомъ исходитъ опять въ царскія двери, и тамъ Архимандритъ, держащій потиръ, подобно Протодіакону, говоритъ: «Архіерейство твое да помянетъ Господь». Архіерей кадитъ *однажды* и, сотворивъ поклонъ, беретъ потиръ, цѣдуетъ его и, показывая народу, «глаголетъ лжове и первѣ», т. е. поминаетъ Благочестивѣйшаго Государя и всѣхъ православныхъ христіанъ и потомъ также, какъ и дискосъ, несетъ къ престолу и ставитъ его на немъ, произнося: «Во гробѣ плотскъ», «Яко живоносеть». Архимандриты, Игумены, Іереи, входя въ алтарь, произносятъ тайно: «Архіерейство твое да помянетъ Господь Богъ во царствіи Своемъ». Архіерей же отъ мѣста, идѣже стоитъ, благословляетъ каждого входящаго въ алтарь (Когда бываетъ посвященіе во Священника и воздухъ несетъ на главѣ посвящающійся, тогда Протодіаконъ снимаетъ съ него воздухъ предъ временемъ несенія Архіереемъ потира въ алтарь). Поставивъ потиръ на престолѣ, Архіерей снимаетъ покровцы съ дискоса и потира и беретъ аеръ (воздухъ) съ плеча Протодіакона, «наносятъ надъ кадильницу мало». И *со благоуханіемъ покрываетъ* святая, произносая: «Благообразный Іосифъ». Послѣ сего, взявъ кадильницу, кадитъ *только съатая* и, поклоняясь трижды, глаголетъ: «Ублажи, Господи, благоволеніемъ Твоимъ Сіона», трижды. И отдаетъ кадильницу, никого же кадя (Чинови.), и поклоняется Архіерей трижды.

просить Іерея, говоря: «Помяни мя, Владыко святыи». Священник отвѣчаетъ: «Да помянетъ тя Господь Богъ во царствіи Своемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Діаконъ, сказавъ: «Аминь», цѣлуетъ руку Священника ¹⁾ (Служебн.) и выходитъ изъ алтаря сѣверными дверями (Служебн.).

Ставъ на обычномъ, мѣстѣ, Діаконъ говоритъ *сктеію*: «*Исполнимъ молитву нашу Господеву*». Въ ней, послѣ сего воззванія, Діаконъ приглашаетъ молиться сперва «о предложенныхъ честныхъ дарѣхъ», потомъ произноситъ тѣ прошенія, которыя приносилъ предъ великимъ входомъ, именно—о святомъ храмѣ и входящихъ въ него; далѣе—объ избавленіи отъ всякія скорби, гнѣва и нужды; затѣмъ излагаются обычныя прошенія этой ектеіи. Священникъ въ это время тайно молится о подлежащихъ дарѣхъ. Онъ читаетъ «молитву проскомидіи» (Служебн., лит. Іоан. Злат.), иначе «молитву приношенія по поставленіи божественныхъ даровъ на святомъ престолѣ» (Служебн., лит. св. Васил. Вел.). Эта молитва есть какъ бы продолженіе молитвы, приносимой Священникомъ предъ жертвенникомъ на проскомидіи. Въ молитвѣ Священникъ проситъ Господа, чтобы удовольилъ (ἰκανῶσον — idoneos facias) приносить ему дары и жертвы духовныя о грѣхахъ священнослужащихъ и о людскихъ неувѣдѣніяхъ и сподобилъ молящихся обрѣсти благодать для того, чтобы жертва, приносимая Ему, была благопріятна. Священникъ проситъ сего у Господа Вседержителя ради щедротъ Единороднаго Сына Его. Конецъ сей молитвы Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) произноситъ вслухъ: «Щедротами Единороднаго Сына Твоего, съ Нимъ же благословенъ еси, со пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ».

Засимъ вѣрующіе заботятся о своей душѣ, съ какою предстать имъ предъ Всесвитымъ, чтобы жертва, приносимая ими, была благопріятна Богу. Такъ какъ безъ вѣры невозможно угодить Богу, а вѣра мертва, если не будетъ споспѣшествуема любовію, то они предъ евхаристіею изъявляютъ взаимное примире-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей, отдавъ кадильницу, обращаясь къ правой сторонѣ, говоритъ къ служащимъ: «Братіе и сослужителие, Архимандриты и Іереи, помолитесь о мнѣ». Опустивши фелони, они отвѣчаютъ: «Духъ Святыи найдетъ на тя и сила Вышняго осѣнитъ тя». Архіерей говоритъ: «Тойже Духъ содѣйствуетъ памѣ и вамъ вся дни живота нашего». Потомъ Протодіаконъ и прочіе говорятъ ему: «Помолелъ о насъ, Владыко святыи». Архіерей отвѣчаетъ: «Да управитъ Господь стопы ваша». Еще они просятъ Архіерей: «Помяни насъ, Владыко святыи». Архіерей говоритъ: «Да помянетъ насъ Господь Богъ во царствіи Своемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Затѣмъ Архіерей осѣняетъ (Чиновъ). Но если бываетъ хиротонія Іерейская, то сперва она совершается и потомъ бываетъ осѣненіе. При Архіерейскомъ служеніи парскія двери не затворяются по великомъ входѣ.

ніє, свідѣтельствуемое цѣлованіємъ, и единодушно исповѣдуютъ вѣру, сопровождая исповѣданіе возношеніємъ ума и сердца горѣ. Знакъ взаимнаго примиренія сперва показываетъ Священникъ, выражая благожеланія мира словами: «Миръ всѣмъ» ¹⁾. Народъ (людіє, Ирмолог.) или ликъ (Служебн., Чиновн.) отвѣчаетъ: «И духови твоему». Діаконъ взываетъ: «Возлюбимъ другъ друга (ἀγαπήσωμεν ἀλλήλους), да единомысліємъ исповѣмы», съ любовію другъ другу, съ одинаковою одною и той же мыслию исповѣдуемъ, выражаемъ нашу вѣру. Ликъ, продолжая рѣчь Діакона о томъ, кого исповѣмы, поетъ: «Отца, и Сына, и Святаго Духа, Троицу единосущную и нераздѣльную». При цѣлніи сего Священникъ поклоняется трижды ²⁾, и въ каждый поклонъ говоритъ (Чиновн.) о любви къ Господу, которая должна быть прежде и болѣе любви къ ближнимъ: «Возлюблю Тя, Господи, крѣпосте моя, Господь утвержденіе мое и приближище мое» и, «цѣлуетъ святая сице, якоже суть покровенны» (Служебн.), т. е. цѣлуетъ сверхъ покрова, сперва вверху святаго дискоса, потомъ вверху потира и край святыхъ трапезъ предъ собою. Если будутъ два или болѣе Священниковъ, совершающихъ литургію, то и они всѣ цѣлуютъ святая (Служебн.) ³⁾. Обыкновенно подходятъ къ престолу съ лѣвой стороны. Послѣ изъявленія любви къ Господу Богу словами и *цѣлованіемъ дискоса, потира и престола*, священнослужители изъявляютъ взаимную любовь и миръ между собою. Они цѣлуютъ другъ друга въ рамена (Служебн.) ⁴⁾ и обыкновенно другъ друга въ руку. Настоятель при этомъ говоритъ: «Христосъ посреда насъ» и отвѣчаетъ цѣлюющій: «Есть и будетъ» (Служебн.). Если въ службѣ бываетъ два или три Діакона, то они цѣлуютъ сперва свой орарь въ томъ мѣстѣ, гдѣ видъ (изображеніе) креста, потомъ

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи говоритъ Архіерей: «Миръ всѣмъ», и при этомъ крестовидно благословляетъ обѣими руками (Чиновн.).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей и всѣ сослужащіе поклоняются трижды (Чиновн.).

³⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей отлагаетъ шапку и цѣлуетъ святая: дискосъ покрытый, глаголя тайно: «Святый Боже», и покрытый святыи потиръ также цѣлуетъ, глаголя: «Святый Крѣпкій», и святую трапезу, глаголя: «Святый Безсмертный, помилуй насъ». Также Архіерей приемлетъ шапку. Присутствующіе же Архимандриты приходятъ чиномъ съ лѣвой стороны (съ сѣвѣрной), отложивше шапки, цѣлуютъ и тія святая, яко же и Архіерей. И цѣлуются съ Архіереемъ, по обычаю, говоря: Христосъ посреда насъ. Онъ отвѣчаетъ: «И есть и будетъ». И стоятъ близъ его по чину. Хиротонисанныи, такъ какъ имѣтъ первенство предъ всѣми Іереями, приходятъ прежде другихъ Іереевъ; прочіе Іерейи подходятъ послѣ него. Поцѣловавши святая, цѣлуютъ и Архіерей въ рамена, т. е., цѣлуя правое и лѣвое плечо его и десницу, по обычаю, говорятъ: «Христосъ посреда насъ». И стоятъ они по чину, цѣлующе другъ друга, произнося: «Христосъ посреда насъ», и отвѣчая: «И есть и будетъ». И Діаконъ цѣлуютъ орарь свои (Чиновн.).

⁴⁾ При архіерейскомъ служеніи у Архіерея, кромѣ рама, цѣлуютъ еще руку.

цѣлуютъ другъ друга въ рамена и говорятъ тоже, что и Священникъ (Служебн.). Подобнымъ образомъ Діаконъ, стоящій внѣ алтаря, спокланяется (Служебн.).

Діаконъ, преклонивъ мало главу (Чинозн.), на немъ же стоитъ мѣстѣ, цѣлуетъ орарій свой, идѣже есть образъ креста, и воздвигъ мало десную руку, держа тремя персты орарій (Чинозн.), такъ возглашаетъ (Служебн.): «Двери, двери, премудростію возмемъ» (τὰς θύρας τὰς θύρας ἐν σοφίᾳ πρόσχουμεν)—двери нашего ума, нашего сердца будемъ беречь, чтобы ничто дурное не входило въ нихъ, вникнемъ въ церкви Божіей въ премудрость божественнаго символа, изложеннаго святыми Отцами (Св. Германа, Излож. Церк. служб. Христ. Чт. 1855, т. I, стр. 398). При этомъ открывается завѣса (Туп., гл. 23), и людіе глаголятъ (Служебн. «внѣ» (т. е. алтаря), благоговѣнно мѣрнымъ гласомъ (Чинозн., лит. Злат.) исповѣданіе вѣры: «Вѣрую во единого Бога Отца». При вѣрѣ открывается и сообщается Божія благодать. Возглашеніемъ: «Двери, двери» Діаконъ, въ древности, внушалъ Уподіаконамъ и вообще придверникамъ бдительнѣе стеречь двери, чтобы не вошелъ кто-либо изъ недостойныхъ и не присутствовалъ бы при совершеніи таинства ¹⁾. Нынѣ же слова: «Двери, двери» имѣютъ отношеніе къ такъ называемымъ внутреннимъ дверямъ (Туп., гл. 9), горнимъ дверямъ (Нов. Скр., ч. I, гл. 8, § 2), иначе—завѣсѣ, которая въ это время отверзается и изображаетъ—отваленіе камня отъ гроба, бѣгство стражи, приставленной къ гробу (Нов. Скр., ч. II, гл. VII, § 34), а также и то, что таинство спасенія нашего, отъ вѣка утаенное, по воскресеніи Христовомъ открывается и дѣлается извѣстнымъ всему міру. Словами: «Премудростію возмемъ» Діаконъ приглашаетъ молящихся отверзть двери ума и сердца, иначе сказать—побуждаетъ быть особенно внимательными къ тому, что съ отъятіемъ завѣсы изображается священнодѣйствіями въ алтарѣ, и что прежде всего излагается въ символѣ вѣры ²⁾. При цѣннн символа вѣры Священникъ беретъ воздухъ съ святыхъ даровъ, чтобы при совершеніи евхаристіи они не были покрыты ичѣ. Взявъ же воздухъ, Священникъ *воздвигаетъ* и держитъ его, колебля надъ святыми дарами ³⁾. Если нѣсколько Священниковъ совершаютъ литургію,

¹⁾ Уподіаконы въ древности во время совершенія евхаристіи должны были наблюдать и за тѣмъ, чтобы во время возпошенія жертвы никто не выходилъ, и чтобы не отворилась дверь, хотя бы пришелъ кто вбрующій (Апост. пост., кн. VIII, гл. II, изд. въ русск. перев. въ Казани, 1854 г., стр. 267).

²⁾ Въ пасхальную седмицу какъ царскія двери, такъ и завѣса вовсе не закрываются въ продолженіе всей литургіи, а также—и на другихъ службахъ.

³⁾ При архіерейскомъ служеніи въ это время Архіерей снимаетъ митру. Архимандриты и Іерей «взимають аеръ пѣ десную и лѣвую сторону», т. е. дер-

го всё они воздвигаютъ воздухъ и держатъ надъ святыми дарами, потрясая и глаголя въ себѣ исповѣданіе вѣры (Служебн.). Поднятіе и колебаніе воздуха надъ дарами изображаетъ землетрясеніе, бывшее при воскресеніи Господа. Съ тѣмъ вмѣстѣ вѣяніе надъ святыми дарами воздухомъ, какъ потомъ вѣяніе покровцемъ или рипидою, совершаемое Діакономъ, составляетъ охраненіе святыхъ даровъ отъ насѣкомыхъ (которыхъ особенно много на востокѣ), могущихъ пасть на святые дары. Посему Священникъ перестаетъ потрясать воздухомъ въ то время, когда Діаконъ, войдя въ алтарь, смѣняетъ его тѣмъ, что, «примъ рипиду, вѣетъ святая благоговѣнно» (Служебн.). Такъ сказано, что Священникъ, совершивше символъ (Чинозн.), возьмъ воздухъ отъ святыхъ (Служебн.), согнувъ (Чинозн.) и цѣловавъ его, полагаетъ на едино мѣсто (Служебн.) на святѣй трапезѣ, гдѣ и прочія покровцы (Чинозн.), глаголя: «Благодать Господа» (Служебн.), т. е. оканчиваетъ вѣяніе тогда, когда слѣдуетъ произнести возгласъ, начинающійся семи словами.

Діаконъ же, послѣ цѣнія «исповѣданія вѣры» и возгласенія: «Станемъ добръ», «входитъ во святый алтарь и, примъ рипиду, вѣетъ святая благоговѣнно (Служебн., лит. св. Іоан. Злат.), яко не сѣсти мухамъ, ни иному чесому таковому. Если рипиды нѣтъ, то творить сіе со единѣмъ покровцемъ» (Тамъ же, си. послѣ «Побѣдную цѣснь») При архіерейскомъ служеніи, когда, еще кромѣ Діакона, стоящаго предъ царскими дверьми, бываетъ другой въ алтарѣ, вѣяніе рипидою начинается сей послѣдній прежде воззванія: «Станемъ добръ» и возгласа: «Благодать Господа» (Чинозн.). Вѣяніе рипидою обыкновенно бываетъ при архіерейскомъ служеніи. Когда бываетъ хиротонія во Діакона, тогда исполняетъ эту обязанность вновь посвященный, по посвященіи, т. е. послѣ возгласа: «И да будутъ милости великаго Бога» (Чинозн., Чипъ хиротон. Діакон.).

Послѣ цѣнія символа вѣры Діаконъ, стоящій внѣ алтаря приглашаетъ присутствующихъ въ храмѣ стоять благоговѣнно,

жать воздухъ съ правой и лѣвой стороны. «И, когда преклонитъ главу Архіерей (ко престолу), покрываютъ ю (ее) свинею аеромъ, якобы не касатися ему». Такъ какъ покрывіе св. даровъ воздухомъ и вѣяніе имъ указываютъ на погребеніе и потомъ возстаніе изъ мертвыхъ Господа, то преклоненіе главы Архіерей подъ воздухомъ изображаетъ, что онъ спогребаетелъ Христу, дабы совоскреснуть съ Нимъ (Нов. Скр., ч. II, гл. VII, § 34). Внѣ же стояй Діаконъ, зря, яко готови суть внутрь, приклонивъ мало главу, цѣдуетъ орарій свой, идѣже есть образъ креста, и возвыгъ мало руку, держа тремя персты орарій, глаголетъ: «Двери, двери». Совершивше же символъ, «вземають аеръ, согнувше и цѣловавши полагаютъ на святѣй трапезѣ, идѣже суть и прочія покровцы». Архіерей надѣваетъ митру (Чинозн.). Одинъ же изъ Діаконовъ, взявъ рипиду или одинъ покровецъ, если нѣтъ рипиды, вѣетъ святая благоговѣнно (Тамъ же).

со страхомъ, и позаботиться о томъ, чтобы возношеніе приносить въ мирѣ. Онъ говоритъ: «*Станемъ добръ* (καλῶς), станемъ со страхомъ, вонемъ (πρόσωμεν — attendamus — будемъ внимать, со вниманіемъ), святое возношеніе (т. е. святыхъ даровъ) (τῆν ἁγίαν ἀναφοράν) въ мирѣ приносить». — Ликъ, отъ лица народа выражаетъ, что онъ будетъ приносить въ мирѣ: «*Милость мира*, жертву хваленія (ἔλεον εἰρήνης θυσίαν αἰνέσεως) ¹⁾ т. е. мы будемъ приносить то, что есть милость Божія, даръ Божій, дѣло милосердія Божія, что получили по Милости Господа, будемъ приносить возношеніе (святыхъ даровъ), которое въ таинствѣ причащенія есть благодать (Евр. 4: 16), плодъ мира, послѣдствіе примиренія человѣка съ Богомъ чрезъ страданіе и смерть Христа Спасителя, — будемъ приносить жертву хваленія, безкровную жертву, евхаристію, изъясненіе нашихъ устъ признательныхъ. Засимъ Священникъ для участія молящихся при возношеніи даровъ, призывая благодать Трїединого Бога, возглашаетъ: «*Благодать Господи нашего Иисуса Христа*, и любви Бога и Отца, и причастіе Святаго Духа буди со всѣми вами» ²⁾. Обыкновенно, при произношеніи сихъ словъ Іерей, обратясь къ западу, благословляетъ рукою народъ. Ликъ отвѣтствуетъ: «*И со духомъ твоимъ*». «*Горѣ имъимъ* (σὺβῆμεν) *сердца*» ³⁾, т. е. вознесемъ сердечныя чувствованія отъ всего земнаго, дольнаго къ небесному, горнему. Ликъ отвѣтствуетъ: «*Имамы ко Господу*», т. е., мы уже обратились сердцемъ къ Богу. Священникъ возглашаетъ: «*Благодаримъ Господа*» ⁴⁾. Этими словами начинается особое благодареніе Господу, именуемое евхаристією. Ликъ поетъ: «*Достойно и праведно есть поклоняться Отцу, и Сыну, и Святому Духу, Троицѣ единосущнѣй и нераз-*

¹⁾ ἔλεον — милость (Λειτουργία — Venetia 1528, Εὐχολόγιον — 1885), а не ἔλαον — елей (Гоар. р. 135). Жертва хваленія объясняется такъ: *Приносима жертва хваленія сыну Богу, сиречь плодъ устена исповѣдующихся имени Его* (Евр. 13: 15). И псалмопѣвецъ говоритъ, что жертва хвалы есть молитва благодарственная признательнаго сердца: *Пожри Богови жертву хвалы и воздаждь Вышнему молитвы твоя* (Псал. 49: 14). Итакъ, эта жертва не та (ветхозавѣтная), о которой Спаситель говоритъ: *милости твоея, а не жертвы* (Матв. 9: 13), а есть жертва безкровная.

²⁾ Архіерей возглашаетъ это внѣ алтаря, оборотясь къ народу и осѣняя трикиремъ и дикиріемъ народъ, стоящій на западной сторонѣ (Чинови.).

³⁾ «Архіерей же, при произношеніи этого», сказано въ Чиновиикѣ, «руки я очи вознесъ горѣ, вкушъ и мысль, осѣняетъ южную страну».

⁴⁾ Архіерей, произнося это, осѣняетъ сѣверную страну (Чинови.). Въ Чиновиикѣ при семъ замѣчено: *Аще присутствуетъ Благочестивѣйшій Императоръ, осѣняетъ Архіерей прѣжде Благочестивѣйшаго Императора, глаголя: «Буди со всѣми вами». Также осѣняетъ абіе и народъ, иже на западѣ, въ томъ же глаголаніи, не повторяя реченій. Посемъ иныя страны осѣняетъ, яко предписася (Чинови., лит. Злат.). Іерей, при совершеніи литургіи, при словахъ «Горѣ имъимъ сердца», «Благодаримъ Господа» не осѣняетъ народъ, а потому, обыкновенно, онъ произноситъ ихъ, молясь къ востоку.*

дѣлнѣй»¹⁾. При этомъ совершающіе литургію Священники (и Архіерей) читаютъ тайно молитву благодаренія (евхаристіи), начинающуюся славословіемъ Пресвятой Троицы. Въ молитвѣ выражаютъ, что достойно и праведно пѣть, благословлять, хвалить, благодарить Господа за то, что Онъ привелъ насъ отъ небытія въ бытіе, — отпадшихъ отъ Него опять возставилъ и не отступилъ отъ насъ, доколѣ на небо не возвелъ и даровалъ будущее царство, — благодарятъ за всѣ благодѣянія Его какъ вѣдомыя намъ, такъ и невѣдомыя, благодарятъ и за сію службу, которую онъ благоволилъ принять отъ рукъ священнослужителей, хотя Ему предстоятъ тысячи Архангеловъ, тьмы Ангеловъ, Херувимы и Серафимы, *побѣдную пѣснь поюще*, вопіюще, взывающе, и глаголюще. Слова: «поюще, вопіюще» и далѣе, Священникъ²⁾ возглашаетъ во всеуслышаніе³⁾. При этомъ возглашеніи, при словахъ: «поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще», Діаконъ, взявъ звѣздицу отъ дискоса, творитъ образъ креста вверху его и, цѣловавъ ю (звѣздицу), полагаетъ идѣже и покровцы (Служебн., Чиновн.)⁴⁾. Пѣвцы при этомъ поютъ самую ангельскую пѣснь, дополняя ее словами привѣтствія, возносимаго на землѣ дѣтми еврейскими Господу Спасителю, при торжественномъ шествіи Его во Иерусалимъ: «*Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоузъ*» (Господь небесныхъ воинствъ), «исполни небо и земля славы Твоея, осанна (дай спасеніе. Псал. 117: 25) въ вышнихъ (сущій), благословенъ грядый во имя Господне, осанна въ вышнихъ»⁵⁾. Архіерей или Священникъ продолжаетъ тайную молитву, въ которой говоритъ, что съ сими блаженными силами и мы вопіемъ

¹⁾ Архіерей, при пѣніи сего, входитъ въ алтарь и освяляетъ сослужителей на востокъ (Чиновн.).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи — Архіерей.

³⁾ Говоря о славословіи Ангеловъ, Херувимовъ, Серафимовъ, поющихъ: «Святъ, Святъ, Святъ», св. Церковь представляетъ мысленно тѣхъ животныхъ, коихъ образъ имѣютъ на себѣ при славословіи Ангелы, по откровенію св. Апостола Іоанна Богослова (Апок. 4: 6, 8), Пророка Исаи (4: 1—8), Іезекіиля (гл. 10). Ангеловъ изображаютъ символическія лица: орла, тельца, льва и человѣка. Сообразно различному способу славословія сихъ лицъ, употребляются выраженія: поюще (орла), вопіюще (тельца), взывающе (льва) и глаголюще (человѣка).

⁴⁾ Если литургію совершаетъ Священникъ безъ Діакона, то онъ самъ творитъ образъ креста звѣздицею. Это бываетъ еще въ томъ случаѣ, когда Діаконъ служитъ при литургіи, но не приготовился приобичать.

⁵⁾ Если при совершеніи литургіи служитъ одинъ Діаконъ, то онъ, при словахъ Іерея: «Благодать Господа нашего» и пр., входитъ въ алтарь и, взявъ рипиду, вѣетъ ею надъ дарами (Служебн.). Потомъ, при словахъ: «Побѣдную пѣснь поюще» и пр., «творитъ образъ креста звѣздицею (Служебн.) и, цѣловавъ ю (ее), полагаетъ», и такимъ образомъ оставляетъ на это время рипиду. «Тамъ (потомъ) приходитъ и станетъ на десной странѣ и возьмъ рипиду въ руки, и омахиваетъ тихо со всякимъ вниманіемъ и страхомъ вверху святыхъ даровъ, яко не снѣти мухамъ, ни иному чesому такому. Аще ли гдѣсть рипиды, творитъ сіе со единѣмъ покровцемъ» (Служебн.).

и глаголемъ: «Святъ еси и пресвятъ, Ты, и едиnorodный Твой Сынъ, и Духъ Твой Святый и великолѣпна слава Твоя, Который такъ возлюбилъ мiръ, что далъ Сына Своего, дабы всякій, вѣруя въ Него, имѣлъ животь вѣчный; что сей Сынъ Божій, все о насъ смотрѣніе исполнивъ въ ночь, въ которую былъ преданъ, пріемъ хлѣбъ во святыя Свои и пречистыя и непорочныя руки, благодаривъ, благословивъ, освятивъ, преломивъ, далъ Своимъ ученикамъ и Апостоламъ, сказавъ: «Пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое во оставленіе грѣховъ». Подобнымъ образомъ, преподавъ и чашу, сказалъ: «Пійте отъ нея вси, сія есть кровь Моя Новаго Завѣта, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ». Слова: «Пріимите, ядите», также: «Пійте отъ нея вси» Священникъ произноситъ вслухъ, и ликъ, послѣ каждаго возглашенія, поетъ: «Аминь». При произнесеніи словъ: «Пріимите, ядите» Діаконъ указываетъ Священнику на дискось правою рукою, держа орарій тремя перстами, а при словахъ: «Пійте отъ нея вси» Діаконъ указываетъ подобнымъ образомъ на потиръ. При этомъ споказуетъ и самъ Священникъ (Служебн.)¹⁾. Аще служатъ Іереи многіе, подобаетъ якоже словеса Господня: «Пріимите, ядите» и «Пійте отъ нея вси», и «Твоя отъ Твоихъ», тако и: «Сотвори убо хлѣбъ сей», «А еже въ чаши сей», «Преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ» купно глаголати (Служебн., Извѣст. учит. о случаѣ освященія и совершенія святыхъ даровъ²⁾.

¹⁾ Произносимыя Іереемъ слова Господа: «Пріимите, ядите» и «Пійте отъ нея вси» составляютъ продолженіе воспоминаній Іерея о неисчислимыхъ благодѣяніяхъ Божіихъ роду человѣческому. Іерей, вспоминая тайную вечерю, чтобы сосредоточить всѣ свои мысли къ исполненію повелѣнія Господа, изрекшаго: «Сіе творите въ Мое воспоминаніе», при произнесеніи словъ Господнихъ, рукою указываетъ на хлѣбъ и вино, но не обращается къ народу и не указываетъ ему на хлѣбъ и вино. Иначе, обращеніе его съ такимъ указаніемъ народу могло бы со стороны Іерея внушать народу мнѣніе римско-католической церкви, будто бы пресуществленіе даровъ совершается при произнесеніи только однихъ словъ Господнихъ. Въ чинахъ Православной Церкви — греческихъ и славянскихъ не находится указанія объ упомянутомъ обращеніи Іерея къ народу. Не указано это и въ чинѣ литургіи, совершаемой архіереемъ, изложенномъ на Московскомъ соборѣ въ 1667 году (Дѣянія Московск. соборовъ 1666, 1667 гг., изд. Братства Петра Могилы 1881 г.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи, прелъ произнесеніемъ словъ: «Пріимите, ядите», Архіерей снимаетъ митру и облачается въ омофоръ. И, произнося сн слова, онъ доказуетъ десною рукою къ дискусу, потомъ къ святому потиру, подобивъ и Протодіаконъ показуетъ, держа орарій тремя персты десной руки (Чинови.). Въ Чиновики при этомъ также сказано: «Вѣдательно же: яко глѣбтствуетъ сія Господня словеса: «Пріимите, ядите», и: «Пійте отъ нея вси», глаголати надъ хлѣбомъ и виномъ всѣмъ сослужащимъ, купногласно тихимъ гласомъ во едино слово съ Архіереемъ; и ниже единѣмъ словомъ предварити кому или остави Архіерей; но яко изъ единѣхъ устъ всѣмъ купно рещи. Подобивъ купногласно же глаголати всѣмъ тайно надъ дискосомъ: «Сотвори убо хлѣбъ сей». Также и надъ чашею: «И еже въ чаши сей» и пр. Благословяти же рукою дискось и чашу единаму

По произнесении словъ Христовыхъ, пѣвцы поютъ «Аминь». Архіерей и Священники продолжаютъ въ тайной молитвѣ, воспоминать все то, что совершено Господомъ Христомъ для спасенія людей, и на основаніи чего священнослужители приносятъ безкровную жертву просительную и благодарственную, они молятся ¹⁾: «Поминающе убо (Μεμνημένοι—мы поминающіе) спасительную сію заповѣдь (т. е. заповѣдь объ евхаристіи), и все яже о насъ бывшая: крестъ, гробъ, тридневное воскресеніе, на небеса восхожденіе, одесную сѣдніе, второе и славное паки пришествіе», оканчиваютъ эту тайную молитву возглашеніемъ: «Твоя» (Τὰ σά, т. е. Твои дары, безкровную жертву) «отъ Твоихъ» (ἐκ τῶν σῶν т. е. Твоихъ творчествъ—отъ созданнаго Тобою) «Тебѣ приносяще» (σοὶ προσφέρομεν—Тебѣ приносимъ) «о всѣхъ» (κατὰ πάντα—по всему, во всѣхъ отношеніяхъ) ²⁾, касательно всѣхъ дѣлъ нашей грѣховной жизни, чтобы воздалъ намъ не по нашимъ грѣхамъ, а по Твоему человѣколюбію, приносимъ и «за вся» (καὶ διὰ πάντα—за все, за все содѣланное Тобою людямъ) ³⁾. Итакъ приносимъ жертву и умиловительную о грѣхахъ и благодарственную за содѣянное намъ спасеніе. Засимъ пѣвцы продолжаютъ славословить, благодарить Господа: «Тебе поемъ, Тебе благословимъ, Тебѣ благодаримъ, Господи, и мо-

только Архіерею» (Чинови., лит. св. Иоан. Злат.). Въ литургіи св. Вас. Велик. сказано: «Архіерей приклоняетъ главу, воздвигъ десницу свою со благоговѣніемъ, благословляетъ хлѣбъ, возглашаетъ, глаголя: «Даде святымъ Своимъ ученикомъ» и т. д. Затѣмъ возглашаетъ Архіерей, руку имѣя свѣше со благоговѣніемъ, и, благословляя, глаголетъ: «Даде святымъ Своимъ ученикомъ» и т. д. (Чинови., лит. св. Вас. Великаго. Си. Служеби.).

¹⁾ Греко-русскій словарь Коссовича.

²⁾ Такой смыслъ словъ: «Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще о всѣхъ и за вся» можно находить въ литургіи греческой св. апостола Іакова: «И мы, грѣшныя, воспоминая животворящія Его страданія, спасительный крестъ, и смерти, и погребеніе, и тридневное воскресеніе изъ мертвыхъ, и восшествіе на небеса, и сѣдніе одесную Бога и Отца, и второе славное и страшное пришествіе Его, когда Онъ придетъ со славою судить живыхъ и мертвыхъ, когда будетъ воздавать каждому по дѣламъ его, приносимъ Тебѣ, Владыко, сію страшную и безкровную жертву, прося, чтобы Ты не по грѣхамъ нашимъ поступилъ съ нами, и не по беззаконіямъ нашимъ воздалъ намъ (Псал. 102: 10), но по Твоей кротости и неизреченному Твоему человѣколюбію, презрѣвъ и истребивъ рукописание противъ насъ, рабовъ Твоихъ, даровалъ намъ небесныя и вѣчныя Твои дары, которыхъ глазъ не видѣлъ и ухо не слышало, и которые на сердце чловѣка не приходила, которые приготовилъ Ты, Боже, любящій Тебя (1 Кор. 2: 9), и за меня и за грѣхи мои не отвергъ народа, чловѣколюбивый Господи» (Собран. древн. литургій, изд. СПб. Дух. Акад. 1874 г., вып. 1, стр. 177). Въ изъясненіи литургіи св. Германомъ Патриархомъ Константинопольскимъ (VIII в.) находимъ сходное съ вышеизложеннымъ: мы славимъ великое непостижимое и неизсѣдимое таинство домостроительства Сына Божіа и, славослова Его, взываемъ: Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще, т. е. отъ Твоего тѣла и крови, такъ какъ Ты сказалъ: Сіе творите въ Мое воспоминаніе, то есть то, что Ты намъ предалъ чрезъ Святыхъ Твоихъ Апостоловъ, приносимъ Тебѣ ради своего спасенія (Писанія св. Отцевъ, относящіяся къ исток. богослуж. т. I, стр. 409).

лимтиса Боже нашъ». Слава: «Твой отъ Твоихъ» Священникъ (или Архіерей) произноситъ вслухъ народа. Слова же: «Тебе поемъ, Тебе благословимъ» поетъ ликъ. При произнесеніи словъ: «Твой отъ Твоихъ», Діаконъ, отложивъ рипиду и сложивъ руки крестообразно, подьметъ святой дискось и святой потиръ (Служебн.)¹⁾. Обыкновенно, Діаконъ при той литургіи, при которой онъ причащается, поднимаетъ дискось и потиръ. Иначе это совершаетъ Іерей²⁾.

Затѣмъ покланяются вси, и Архіерей и Іерей призываютъ Святаго Духа (см. Служебн. и Чиновн.). Архіерей и Священникъ молятся, читая тайно молитву: «Еще приносимъ Ти словесную (λογικήν—духовную. Рим. 12: 1 и 1 Петр. 1: 2) сію и безкровную службу (λατρεία—благодарственную жертву) и просимъ и молимъ и мили ся дѣемъ (ἱκετεύομεν—supplicamus, умоляемъ, преклоняя колѣно, просимъ): ниспосли Духа Твоего Святаго на ны и на подлежащія дары сія». И покланяются Священникъ и Діаконъ трижды предъ святою трапезою, молящеся въ себѣ (Служебн. и Чиновн.), т. е. такъ, что они только могутъ слышать одинъ другаго. Священникъ, обыкновенно, съ воздѣтыми къ небу руками произноситъ: «Господи, иже Пресвятаго Духа», трижды, Діаконъ же (Чиновн.)—стихи: «Сердце чисто созиди во мнѣ» и пр. «Не отвержи мене отъ лица Твоего». Священникъ, вставъ, знаменуетъ трижды святыя дары (Служебн.) Настаетъ мгновение, когда хлѣбъ и вино дѣлаются тѣломъ и кровію Христовою. Совершеніе сей тайны (бываетъ) молитвою и словесы съ благословеніемъ руки Іереевы: «И сотвори убо хлѣбъ сей, честное тѣло Христа Твоего»; «А еже въ чаши сей честную кровь Христа Твоего»; «Предложивъ

¹⁾ Въ Чиновникѣ сказано, что Протодіаконъ *подьметъ мало* святой дискось и святой потиръ (Лит.). Обыкновенно, лѣвою рукою беретъ потиръ, а правою надъ лѣвою беретъ дискось. Въ Литургіаріонѣ, изданномъ въ Львовѣ въ 1681 г., указано: Діаконъ предлагаетъ руцѣ крестообразно и пріемлетъ десною верху хлѣва сущего святой дискось, лѣвою же чашу (л. 188). При архіерейскомъ служеніи, хотя вѣсть рипидою не тотъ Діаконъ, который подьметъ дискось и потиръ, но и онъ предъ призваніемъ Святаго Духа, отлагаетъ рипиду и покланяется благоговѣйно (Чиновн.).

²⁾ Когда діаконъ при литургіи, совершаемой іереемъ служить въ совершенствѣ (то есть — пріобщается); тогда діаконъ, а не іерей, совершаетъ нѣкоторые священнодѣйствія. При словахъ іерея: «Побѣдную пѣснь» діаконъ спускаетъ съ дискаса звѣздицу, творитъ ею крестъ надъ дискомомъ, и цѣлуетъ звѣздицу. Также, при произношеніи іереемъ: «Пріимите, ядите», «Пите отъ челъ вси», указываетъ на святой дискось и на святой потиръ; при словахъ іерея: «Твой отъ Твоихъ» Діаконъ подьметъ крестообразно дискось и потиръ. Эти дѣйствія діакона указываютъ на ближайшее участіе его при совершеніи таинства. Но, затѣмъ изношеніе діакономъ потира съ возгласеніемъ: «Со страхомъ, Божіимъ и вѣрою приступите» есть уже дѣйствіе діакона по совершеніи таинства, и дѣйствіе обращено къ стоящимъ въ храмѣ мірянамъ, и потому изношеніе потира діакономъ, совершается одинаково имъ, пріобщается ли онъ при литургіи или не пріобщается.

Духомъ Твоимъ Святымъ»,—якоже мудрствуетъ и содержитъ святая апостольская Восточная Церковь (Служебн., Извѣст. учит., стр. 3. Чинъ избр. и рукопол. архіер.; изд. въ Москвѣ, 1825 г., л. 16). Предъ произнесеніемъ сихъ совершительныхъ словъ, Діаконъ, подклонивъ главу и показуя съ ораремъ святой хлѣбъ, говоритъ: «Благослови, Владыко, святой хлѣбъ», указуя на чашу: «Благослови, Владыко, святую чашу». Показуя обѣ, говоритъ: «Благослови, Владыко святой, обѣ» (Служебн. и Чиновн.). По благословеніи Священникомъ какъ хлѣба, такъ и чаши, Діаконъ говоритъ: «Аминь». По благословеніи обѣихъ, говорятъ: «Аминь» трижды ¹⁾. При самомъ благословеніи дискоса, Священникъ произноситъ: «И сотвори убо хлѣбъ сей» и т. д. При самомъ благословеніи чаши произноситъ: «И еже въ чаши сей». При благословеніи обѣихъ произноситъ: «Преложивъ» и т. д. Обыкновенно, послѣ благословенія обѣихъ (потира и дискоса), всѣ священнослужители почитаютъ истинное тѣло и истинную кровь Христову поклоненіемъ до земли.

Послѣ сего Діаконъ, подклонивъ главу, говоритъ Священнику: «Помяни мя, Владыко святой» ²⁾. Священникъ говоритъ: «Да помянетъ тя Господь Богъ во царствіи Своемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Діаконъ отходитъ на прежнее мѣсто и, взявъ рипиду, вѣетъ надъ святыми дарами, какъ и прежде (Служебн., Чиновн.). Священникъ же молится о томъ, чтобы тѣло и кровь Христовы, находящіяся теперь на престолѣ, были причающимся въ трезвеніе души, во оставленіе грѣховъ, въ приобщеніе Святаго Духа, въ исполненіе царствія небеснаго, въ дерзновеніе къ Богу, не въ судъ или во осужденіе. По принесеніи

¹⁾ Когда совершаетъ литургію Священникъ безъ Діакона, самъ Священникъ произноситъ: «Аминь», изъясляя тѣмъ вѣру въ пресуществленіе святыхъ даровъ (Св. Прав. Исповѣд., ч. I, отв. на 107 вопр. Послан. восточн. патр. о прав. вѣрѣ, гл. 17). Въ этомъ случаѣ Священникъ поступаетъ подобно тому, какъ при крещеніи омъ по каждомъ погруженіи крещаемаго въ воду и при муропомазаніи при каждомъ помазаніи произноситъ «Аминь» (Требн. и Номок. въ Требн., прав. 200).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Протодіаконъ говоритъ Архіерею: «Помяни насъ, Владыко святой». Архіерей говоритъ: «Да помянетъ васъ». Если есть хиротонисуемый Іерей, то Архіерей призываетъ его и, взявъ святой хлѣбъ и отломивъ часть отъ святаго хлѣба, горнию, «яже есть Христосъ» даетъ ему, глаголя: «Прими залогъ сей и сохрани его цѣль и невредимъ до послѣдняго твоего издыханія, о немъ же имаши истязанъ быти во второе и страшное прішествіе великаго Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа». Онъ, взявъ, цѣлуетъ руку Архіерею и, отойдя, стоитъ созиди святая трапезы, руки положивъ на святую трапезу, моляся, говоритъ всаломъ «Помялуй мя, Боже», весь до конца. Егда же иматъ рещи: «Святая святымъ», тогда хиротонисанный отдаетъ святой хлѣбъ, и положить его Архіерей на святой дискось. Хиротонисанный же приобщается первымъ изъ Іереевъ (Чиновн., лит. Злат.). Архіерей отлагаетъ омофоръ и приемлетъ шапку (Чиновн., лит. Злат.).

умиловительной и благодарственной жертвы объ умерших и о живыхъ, іерей воспоминаетъ объ отшедшихъ отъ міра Святыхъ людяхъ, потомъ о лицахъ не признанныхъ Святими, но ожидающихъ спасенія. Продолжалъ молитву, Священникъ говоритъ: «Еще мы приносимъ Тебѣ сію словесную службу о (ὅπερ)—ради, именемъ) иже въ вѣрѣ почившихъ Праотцѣхъ, Отцѣхъ (τῶν ἐν πίστει ἀνακατασπαμένων, προπατόρων, πατέρων и т. д.), Патріарехъ, Пророцѣхъ, и всякомъ душѣ праведнѣмъ, въ вѣрѣ скончавшемся» (καὶ πάντος πνεύματος δικαίου ἐν πίστει τετελειωμένου). Преимущественно же, «изрядно» (ἱεραρέτως, eximie) о (о иже въ вѣрѣ скончавшейся) пресвятѣй, пречистѣй, преблагословеннѣй, славнѣй Владычицѣ нашей Богородицѣ (τῆς παναγίας... Θεοτόκου и т. д.) и Приснодѣвѣ Маріи» (о иже въ вѣрѣ скончавшихся),—«святѣмъ Иоаннѣ пророцѣ, Предтечи и Крестители (τοῦ ἁγίου Ἰωάννου т. е. ὅπερ τοῦ ἁγίου Ἰωάννου—о святомъ Иоаннѣ) ¹⁾, о святыхъ славныхъ Апостолѣхъ» (о Апостолахъ), «святѣмъ» (о святомъ), коего память творится въ сей день, и (о) «всѣхъ святыхъ, ихже молитвами посѣти насъ, Боже», т. е. приносимъ словесную службу о всѣхъ святыхъ, по молитвамъ которыхъ посѣти насъ, Боже ²⁾ «и помяни всѣхъ усопшихъ о надежди во-

¹⁾ Въ Служебникѣ, изданномъ въ 1639 году М. Петромъ Могилою, сказано: «о святомъ Иоаннѣ Пророцѣ Предтечи и Крестителѣ». Въ древнѣйшемъ рукописномъ глаголитскомъ Служебникѣ написано: «о стѣмъ Иоаннѣ Предтечи Крестителя» (Извѣст. Имп. Археол. Общества 1863 года, т. V, выпускъ 1, стр. 5. См. Обзоріе глаголит. памяти, Срезневск.) ὅπερ съ родит. падежемъ значить ради, именемъ, за.

²⁾ Въ литургіи св. Василія Великаго объ этомъ Священникъ проситъ таковыя словами: «Насъ же всѣхъ, отъ единого хлѣба и чаши причащающихся, соедини другъ ко другу во единого Духа Святаго причастіе (κοινωνίαν)... да обрящемъ милость и благодать со всеми святыми (σὺν πάντιν ἁγίοις καὶ χάρις μετὰ πάντων τῶν ἁγίων), отъ вѣка Тебѣ благоугодившими Праотцы, Отцы (προπατόρων, πατέρων), Патріархи, Пророки, Апостолы, Проповѣдники, Благовѣстники, Мученики, Исповѣдники, Учительми, и со всякимъ духомъ праведнымъ въ вѣрѣ скончавшимся (πάντος πνεύματος δικαίου ἐν πίστει τετελειωμένου). Изрядно же о пресвятѣй... Приснодѣвѣ Маріи, т. е. особенно же съ пресвятою... Приснодѣвою Марією (ἱεραρέτως τῆς παναγίας... καὶ ἀκατασπαμένου Маріи), святого Иоанна Пророка (съ святимъ Иоанномъ Пророкомъ: τοῦ ἁγίου Ἰωάννου τοῦ προφήτου) и т. п. Такимъ образомъ въ литургіи св. Василія Великаго содержится прошеніе о дарованіи намъ милости и благодати Бождей со святыми, а въ литургіи св. Иоанна Златоустаго возносимъ прошеніе какъ бы и о самыхъ святыхъ. О томъ и другомъ моленіи въ литургіяхъ такъ пишетъ Феодоръ Епископъ Андидскій, писатель XII вѣка: молятва, читаемая послѣ явленія святыхъ божественныхъ даровъ имѣетъ двойной смыслъ—иной у Василія Великаго, и иной у Иоанна, имѣющаго уста драгоцѣннѣйшаго золота, какъ объ этомъ могутъ убѣдиться любопытствующіе. Ибо божественный Василій, творя воспоминаніе святыхъ, говоритъ какъ бы такъ: да обрѣтемъ милость и благодать со святыми отцами, патріархами и всеми праведниками. Златословенный же въ написанномъ имъ считаетъ приличнымъ приносить жертву и за нихъ. И по справедливости. Ибо Пастырь Добрый пролилъ кровь не только за грѣшниковъ и для ихъ только примиренія съ Богомъ принесъ Себя въ жертву, но и за самыхъ праведниковъ. Ибо нѣтъ такихъ, кто бы жалъ и не согрѣшилъ, хотя бы былъ только одинъ день житія его на землѣ; всѣ, слѣдовательно, повинны, за всѣхъ оны умеръ. Ибо и всѣ тѣ, которые жили прежде креста, по

скресенія живота вѣчнаго. и упокой ихъ, идѣже прісѣцаеть свѣтъ лица Божія». Слова: «Изрядно о пресвѣтѣй, пречистѣй, преблагословеннѣй, славнѣй Владычицѣ нашей Богородицѣ и Приснодѣвѣ Маріи» Священникъ (при архіерейскомъ служеніи— Архіерей) произноситъ вслухъ и при этомъ чествуя святыя дары, кадитъ святую трапезу (Чиновн.) спереди. Діаконъ потомъ кадитъ святую трапезу окрестъ (Служебн.) и засимъ полагаетъ платъ на чашу. Послѣ возглашенія Священника пѣвцы подтверждаютъ пѣніемъ сказанное о Богородицѣ; они поютъ: «Достойно есть яко воистинну блажити Тя, Богородицу... Честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ».

Иногда, вмѣсто пѣсни Богородицѣ: «Достойно есть, яко воистинну блажити Тя, Богородицу», поется *ирмось 9-й пѣсни* утренняго канона съ праздничнымъ припѣвомъ, иногда же одинъ ирмось 9-й пѣсни. И этотъ ирмось одинъ или вмѣстѣ съ припѣвомъ называется «*задостойникомъ*» («за»—«вмѣсто»—Достойно). Въ послѣдованіи Тупикона на 8-е сентября сказано: «вмѣсто Достойно» поемъ ирмось: «Чужде матеремъ», и до отдаіи, съ припѣвомъ праздника (См. эти припѣвы въ 50-й гл. Тупикона и Ирмологіонѣ). «Сиде поемъ во вся праздники Владычны и Богородичны» (именно дванадесятые), т. е. поемъ въ попраздства и до отдаіи праздниковъ. Дни, въ которые поется, вмѣсто «Достойно», ирмось 9-й пѣсни или ирмось съ припѣвомъ, суть тѣ же, въ которые они поются на утрени по 9-й пѣсни канона (См. выше, стр. 310). Различіе пѣнія на утрени и литургіи во 1-хъ въ томъ что на утрени припѣвъ и ирмось, замѣняютъ собою пѣснь «Честнѣйшую» только въ самый праздникъ и отдаіе его. Въ дни же попраздства поется «Честнѣйшая» (Туп., гл. 20).

причинѣ преступленія первороднаго и своихъ собственныхъ грѣховъ, были повинны и были узниками смерти; законъ же Моисеевъ никого изъ нихъ не оправдалъ. Такимъ образомъ Христосъ умеръ одинъ за всѣхъ. И мы исповѣдуемъ, что созерцаемъ въ тайствѣ (Евхаристіи) ту же смерть и то же воскресеніе, и несомѣнно, что дѣлающими приношеніе достойно исполняется теперь все то, что совершалось въ то время» (Объясненіе литургіи, составл. Теодоромъ еп. Андійскимъ. П. Красносельцева, стр. 35, 36. Правосл. Собесѣдн. 1884 г.). Съ тѣмъ вмѣстѣ за святыхъ приносится Богу въ литургіи благодарственная жертва. Въ изъясненіи божественной литургіи Николаемъ Каеасилоу, писателемъ XIV вѣка, читаемъ: «И о святыхъ говорить она (сп. Церковь): Еще приносимъ ти словесную службу о иже въ вѣрѣ почившихъ отпѣхъ, протѣхъ» и т. д., перечисляетъ всѣ сонмъ святыхъ. Они то составляютъ для Церкви побужденія благодарить Бога: за нихъ приносятъ она словесную сію службу, какъ благодарность Богу и препиунственно предъ всѣми другими, за блаженную Матерь Божию, какъ высшую иякой святости. Посему священникъ ни о чемъ не проситъ относительно ихъ, а скорѣе *молитъ ихъ, чтобы они помогли ему своими молитвами, потому что творитъ за нихъ, какъ* сказано, не молитвенное, а благодаренное приношеніе даровъ. Послѣ же сего онъ выражаетъ и прошеніе, перечисляя тѣмъ, о комъ проситъ, молителю даровать имъ спасеніе (Христ. чтеніе 1875 г., стр. 273, 274).

На литургіи же припѣвъ и ирмосъ замѣняютъ «Честнѣйшую», кромѣ дня праздника и отдавiя его еще въ дни по праздниства. Во 2-хъ въ томъ, что въ великіе Богородичныя праздники, случившіеся въ воскресеніе, на утрени по 9 пѣсни поемъ не ирмосъ, а Честнѣйшую. И на литургіи этого дня поется ирмосъ, или съ припѣвомъ ирмосъ (Тул., послѣд. 25 марта, еще въ недѣлю).

На литургіи св. Василія В. поется задостойникъ—Богородиченъ: «О Тебѣ радуется Благодатная всякая тварь»¹⁾. Онъ указанъ во 1-хъ, въ недѣли (воскресенiя) великаго поста 1-ю, 2-ю, 3-ю, 4-ю и 5-ю, если въ нихъ не случится Благовѣщенiя (тогда вмѣсто его поется ирмосъ 9-й пѣсни канона съ припѣвомъ), во 2-хъ, въ день памяти св. Василія Великаго, 1-го января, въ 3-хъ, на литургіи св. Василія Великаго, совершаемой наканунѣ праздниковъ Рождества Христова и Богоявленiя. Если же литургіа св. Василія Великаго совершается въ самый праздникъ, то поется на ней задостойникъ праздника—ирмосъ 9-й пѣсни канона праздника (Тул., 24 дек. зри—и 6 генваря, зри и въ особ. кн. Служба Рожд. Хр.). Въ великій четвертокъ на литургіи св. Василія Великаго поется ирмосъ 9-й пѣсни: «Странствiя (страинопримства—ξενίας—Матѳ. 25: 35. Римл. 16: 23) Владычня», а въ великую субботу поется ирмосъ 9-й пѣсни: «Нерыдай мене, Мати». Въ недѣлю Вай на литургіи Златоуста «Богъ Господь».

Во время пѣнія «Достойно» или задостойника, Священникъ (и Архіерей) просятъ, чтобы Господь молитвами всѣхъ святыхъ помянулъ всѣхъ усопшихъ о надеждѣ воскресенiя, живота вѣчнаго (Чин.), а «Діаконъ поминаетъ диптиха²⁾, сирѣчь поминникъ усопшихъ» (Служебн.). Помянувъ усопшихъ, Священникъ молится о живыхъ, говоря: «Еще молимъ Тя, помяни, Господи, всякое епископство православныхъ, право правнищихъ слово Твоея истины... всякій священнической чинъ; еще приносимъ словесную сію службу о вселеннѣй, о святѣй, соборнѣй и апостольстѣй Церкви, о иже въ чистотѣ и честнѣйшемъ жительствѣ пребывающихъ», молится объ Императорѣ и всемъ царствующемъ

¹⁾ Богородиченъ: «О Тебѣ радуется Благодатная» находится, кромѣ Служебника и Ирмологіона, въ Октоихъ, въ воскресной службѣ 8-го гласа, по 2-мъ стихословію.

²⁾ Диптиха — διπτῆρα множественное число слова διπτῶς, отъ δις — два и πτερόν — складка. Такъ называется таблица изъ двухъ складокъ, или листовъ, на которой записываются имена. Въ древности были диптихи Епископовъ, диптихи людей живыхъ, диптихи умершихъ (см. Thesaurus Svecici слово διπτῶς). Въ Служебникѣ въ этомъ мѣстѣ говорится о Діаконѣ, что онъ читаетъ тѣ диптихи, кои содержатъ поминникъ усопшихъ, а при пѣніи: «И всѣхъ и вся» — поминаетъ живыхъ.

домъ, о всей палатѣ и воинствѣ ихъ... «ладь имъ, Господи, мирное царство, да и мы въ тишинѣ Ихъ тихое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ». Послѣ пѣнія стиха «Достойно» или задостойника, Священникъ, продолжая молитву о живыхъ, возглашаетъ вслухъ народа: «*въ первыхъ* ¹⁾ *помяни, Господи* Святѣйшій Правительствующій Синодъ (Служебн.), преосвященнѣйшаго Митрополита нашего ²⁾, ихъ же даруй святымъ Твоимъ церквамъ въ мирѣ (ἐν εἰρήνῃ)—цѣлыхъ (σῶων не-вредимыхъ), честныхъ (ἐντιμων—honorabilem—въ почетѣ), здравыхъ, долгоденствующихъ, право правящихъ слово Твоея истины (Служебн.). Пѣвцы же поютъ: *И всѣхъ и вся* (καὶ πάντων καὶ πάντων), т. е.—«помяни, Господи, и всѣхъ мужей и всѣхъ женъ» ³⁾. Діа-

¹⁾ Ἐν πρώτοις — imprimis — особенно (Лук. 19: 47; Дѣян. 25: 2. Лук. 15: 22; 2 Петр. 2: 20 и 3: 3).

²⁾ Вѣ Θεῖα λειτουργία τοῦ ἁγίου Ἰωάννου τοῦ Χρυσόστομου Venetiis 1582 и Εὐχολόγιον Goara, ed. Venetiis 1647, p. 79. По произнесении Иереемъ: «Въ первыхъ помяни», диаконъ, стоя въ дверяхъ, говоритъ: «Преосвященнѣйшаго Епископа» (имя рекъ) καὶ ὑπὲρ τοῦ προτοδιάκου τὰ ἅγια βῆρα ταῦτα ἀλλοτριότητος ἱερέως τοῦ βῆρος. Заспѣвъ: «о спасеніи благочестивѣйшаго царей» и т. д. Въ нынѣшнемъ Евхологіонѣ Іерей и паря здѣсь не упоминаются (См. изд. въ Венеціи 1885 г.).

³⁾ При служеніи Архіерея послѣ пѣнія «Достойно» или задостойника, дважды поется: «и всѣхъ и вся». Въ тайной молитвѣ, Архіерей проситъ Господа помянуть святую Церковь, Императора и царствующій домъ, всю палату и воинство, Протодіаконъ, ставъ въ (царскихъ) дверяхъ, мало къ странѣ, держа орарій тремя персты десныя руки, и зря къ народу, глаголетъ сице: «И всѣхъ и вся». И поетъ ликъ: «И всѣхъ и вся». Также возглашаетъ Архіерей сице: «въ первыхъ помяни Господи Святѣйшій Правительствующій Синодъ, ихъ же даруй святымъ Твоимъ церквамъ въ мирѣ, цѣлы, честны, здравы, долгоденствующія, право правящія слово Твоея истины» (Чинови.) и т. д. и первый по Архіерей Архимандритъ или Протопресвитеръ говоритъ: «Помяни, Господи, преосвященнаго (такого-то), его же даруй святымъ Твоимъ церквамъ въ мирѣ, цѣла (σῶων), честна, здрава, долгоденствующа, право правяща слово Твоея истины». Архимандритъ за сими цѣлуетъ руку, и митру Архіерея и опять руку его. Архіерей по возгласѣ благословляетъ Архимандрита, говоря: «Священство твое да помянетъ Господь Богъ» и т. д. Архидіаконъ же или Протодіаконъ, стоя при (царскихъ) дверяхъ, произноситъ велегласно «великую похвалу» (Чинови.) обратясь къ народу: «Святѣйшій Правит. Синодъ и преосвященнаго (такого-то), приносящаго святыя дары сія Господеву Богу нашему; О спасеніи Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго великаго Государя... И поминаетъ всю царскую Фамилію, подобно тому, какъ поминалъ ее Архіерей тайно въ молитвѣ, и оканчиваетъ словами: «И о всей палатѣ и воинствѣ ихъ» и цѣлуетъ Архіереву руку. Послѣ сего пѣвцы поютъ: «И о всѣхъ и за вся» (Чинови.), т. е. помяни приносящаго св. дары о спасеніи и о всѣхъ и за вся. Итакъ, сперва поется: «И всѣхъ и вся», потомъ, послѣ великой похвалы: «И о всѣхъ и за вся».

Въ рукописныхъ Служебникахъ XIII—XVI вѣковъ не встрѣчается указанія на произнесеніе похвалы и во многихъ рукописныхъ Служебникахъ вовсе не указано на пѣніе «И всѣхъ и вся». Напримѣръ, въ Служебникахъ XIII и XIV вѣка, находящихся въ С.-Петербургской Духовной Академіи №№ 521, 522, 523 и др. Въ книгѣ: Ἀρχιερατικὸν βιβλίον pontificalis ecclesiae graecae ed. Haberti 1643 ап. указано, при службѣ Патриарха, послѣ пѣнія «Достойно» и за сими тайной молитвы Патриарха, пѣть «И всѣхъ и вся», и о провозглашеніи великой похвалы не упоминаютъ.

Въ греческихъ же литературѣхъ,—въ изданной въ Венеціи въ 1628 году и въ находящейся въ Εὐχολόγιον Goara 1647 года, назначено дважды пѣніе: «И всѣхъ и

конь читаетъ помяникъ живыхъ. Во время пѣнія: «И всѣхъ и вся» Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) читаетъ тайно молитву, въ которой проситъ помянуть всякій градъ и страну и вѣроу живущихъ въ нихъ, плавающихъ, путешествующихъ, недугующихъ, страждущихъ, плѣнныхъ, добротворящихъ въ церквахъ и поминающихъ убогихъ,—и возглашаетъ: «И даждь намъ (всѣмъ, которые были воспоминаемы и которые присутствуютъ въ храмѣ) *единими усты* и *единѣмъ сердцемъ* славити и воспѣвати пречестное, и великолѣное имя Твое, Отца,

всѣхъ (καὶ πάντων καὶ πάντων). Сперва по окончаніи тайной молитвы іерей, начинающей словами: «Святаго Іоанна», при пѣніи *Достойно, потомъ послѣ возгласа: Въ первыхъ помяни, Господи, Святышаго архіепископа нашего, имя рекъ, Диаконъ, обратясь къ дверямъ, возглашаетъ: имя рекъ, Святышаго митрополита нашего и о проскомисавшемъ святыя дары сія (о совершавшемъ проскомидію) благоговѣнномъ іерей, имя рекъ (καὶ ἐπί τῆς τοῦ προσκομιζάντος τὰ ἄρτα θύρα ταῦτα ἐλάφεται τοῦ ἱερέως, ὁ βίβως) и о спасеніи благочестивѣйшихъ и боголюбивѣйшихъ царей и всѣхъ и вся. И дѣль поеть: И всѣхъ и вся (καὶ πάντων καὶ πάντων). Совершенно одинаково съ симъ изложено въ Служебникахъ митрополита Петра Могилы, изданномъ въ 1639 году и въ Львовскихъ Служебникахъ 1681 и 1072 года. Въ Московскихъ же Служебникахъ 1602, 1616, 1623, 1627, 1640 года было подобно тому, какъ и въ нѣкоторыхъ рукописныхъ древнихъ Служебникахъ XIII и XIV вѣка (напримѣръ, въ Служебникахъ бібліотеки С.-Петербургской Духовной Академіи №№ 521, 522, 523 и другихъ). Въ нихъ послѣ тайной молитвы священника, начинающей словами: Святаго Іоанна и т. д., въ которой молится и о царь и царицѣ и послѣ возгласа: «Въ первыхъ помяни, Господи, господина нашего патріарха» не указано на пѣніе: «И всѣхъ и вся». Послѣ продолженія и окончанія тайной молитвы іерей возглашаетъ: И даждь намъ *единими усты* и *единѣмъ сердцемъ* и т. д. Въ изданномъ же при Патріархѣ Никонѣ Служебникѣ 1658 года находимъ ту великую похвалу, которая произносится нынѣ при архіерейскомъ служеніи, по освещеніи даровъ. Но въ этомъ Служебникѣ произнесеніе похвалы назначено при іерейскомъ служеніи. Послѣ возгласа священника: «Въ первыхъ помяни, Господи, господина нашего Святышаго архіепископа московскаго, имя рекъ, всея великія и малыя Россіи патріарха, его же даруй святымъ Твоимъ церквамъ, въ мирѣ, цѣла, честна, здрава, долгоденствующа, право правяща слово Твоея истины», Диаконъ, при дверехъ стоя, глаголетъ: Святышаго, имя рекъ, архіепископа московскаго, всея великія и малыя Россіи патріарха, и митрополита нашего, имя рекъ, всея естъ область, и о приносящемъ святыя дары сія, и о благоговѣйшемъ священницѣ, имя рекъ. И о спасеніи благочестиваго Государя нашего царя и великаго князя, имя рекъ, и его благочестивыя царицы и великія княгини, имя рекъ, и благовѣрнаго Государя нашего царевича и великаго князя, имя рекъ, и благовѣрныхъ царевенъ, имя рекъ, и о всей палатѣ и о воинствѣ ихъ. Дѣль поеть: «И о всѣхъ и за всѣ». Такъ было напечатано въ Служебникѣ 1658 г. и въ Сборникѣ, изданномъ въ Москвѣ въ 1656 году, въ которомъ изложены ектеніи, произносимыя діакономъ при богослуженіяхъ. Но въ Служебникѣ, изданномъ въ Москвѣ 1655 г., не было еще напечатано указанной похвалы. При печатаніи Чиновника архіерейскаго священнослуженія она въ него внесена. Послѣ сего похвала уже не печаталась въ Служебникахъ для іерейской службы. На Московскомъ соборѣ 1667 г. въ изложеніи литургіи при архіерейскомъ служеніи указано произношеніе похвалы (Дѣян. Моск. Соб. 1666—1667 гг. Изд. Брат. М. Петра, ст. 58).*

Егда же служитъ Синода Предсѣдатель: Архидіаконъ, возглашаетъ еще: «Святышій Правительствующій Синодъ, и Святышнія православныя Патріархи Константинопольскаго, Александрійскаго, Антиохійскаго, Іерусалимскаго». Аще же восхоцетъ предсѣдатель, и по имению коегождо Патріарха да воспоминаетъ Архидіаконъ. «И преосвященнаго (имя рекъ), приносящаго святыя дары сія Господени Богу нашему», и проч. (Чиновн.).

и Сына, и Святаго Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» Пѣвцы поютъ «Аминь». Послѣ того Священникъ (или Архіерей) благословляетъ народъ, произнося слѣдующее благожеланіе: «*И да будутъ милости великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа со всѣми вами*» ¹⁾. Діаконъ же, выйдя изъ алтаря, на обычномъ мѣстѣ произноситъ ектенію.

Ектенія начинается такъ: «*Вся святѣя помануше, паки и паки миромъ Господу помолимся*». Въ ней произносятся прошенія: «о принесенныхъ и освященныхъ честныхъ дарѣхъ, — о томъ, чтобы человеколюбецъ Богъ нашъ, пріявъ ихъ (дары) во свѣтый и пренебесный и мысленный (νοερὸν) свой жертвенникъ, въ волю благоуханія духовнаго, возниспослалъ намъ божественную благодать и даръ Святаго Духа; пріявъ нашу жертву Богу во благоуханіе пріятное (Ефес. 5: 2) далѣе — прошеніе: «о избавитися намъ отъ всякія скорби, гнѣва и нужды» и другія прошенія просительной ектеніи. Оканчивается ектенія возгласомъ: «Соединеніе (τὴν ἐνωτήτα—*unioem*, единство) вѣры и причастіе (κοινωνίαν) Святаго Духа испросивше, сами себе и другъ друга и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ». Ликъ поетъ: «Тебѣ, Господи». Священникъ (при Архіерейскомъ служеніи — Архіерей) во время этой ектеніи молится, взывая къ Господу: «И просимъ, и молимъ, и мѣли се дѣемъ (*ixeteborev* — преклоняя колѣна), сподоби насъ причаститися небесныхъ Твоихъ и страшныхъ Тайнъ, сея священныя и духовныя трапезы, съ чистою совѣстію, въ оставленіе грѣховъ, въ прощеніе согрѣшеній, въ общеніе Духа Святаго, въ наслѣдіе царствѣя небеснаго, въ дерзновеніе, еже къ Тебѣ, не въ судъ или осужденіе». По окончаніи ектеніи *И сподоби насъ, Владыко, со дерзновеніемъ, неосужденно смѣти призывать Тебе, небеснаго Бога Отца, и глаголати*». Ликъ поетъ: «Отче нашъ». Подобнѣ глаголетъ и Архіерей и прочіи сослужащія тайно (Чинови.). На литургіи не читается а поется «Отче нашъ». Самое пѣніе и возгласъ предъ пѣніемъ священно-служащаго показываютъ особое значеніе на литургіи молитвы «Отче нашъ». Въ священнодѣйствіи литургіи изображается дѣло спасенія людей, содѣланное Господомъ роду человѣческому, примиренія людей съ Богомъ и потому молящіяся осмѣливаются неосужденно призывать Бога и пазывать Его Отцемъ своимъ. Священникъ (при архіерейскомъ служеніи — Архіерей), послѣ «Отче нашъ», произноситъ обычный возгласъ: «Яко Твое есть

¹⁾ Архіерей произноситъ это, обращаясь лицомъ къ народу и осѣняя обѣими руками крестообразно (Чинови.). Если бываетъ хиротонія діаконская, тогда послѣ нея бываетъ осѣненіе съ трикиріемъ и ликиріемъ (Чинови., лит. Злат.).

царство». Послѣ пѣнія «Аминь», Священникъ говоритъ: «*Миръ естъ*»¹⁾. Ликъ отвѣчаетъ: «*И духови твоему*». Діаконъ приглашаетъ приклонить главы. Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) читаетъ тайно молитву, гдѣ проситъ, чтобы Господь Богъ и Владыко предлежащая (προκειμενα) всеѣмъ намъ во благое изровнялъ по каждому потребѣ; потреба указывается и отсутствующимъ: Плавающимъ сплавай, путешествующимъ спутешествуй, недугующыя исцѣли, врачу душъ и тѣлесъ, — и возглашаетъ: «*Благодатию и щедротами, и человеколюбіемъ едиnorodнаго Сына Твоего, съ Нимъ же благословенъ еси, со пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*». Затѣмъ Священникъ (или Архіерей) читаетъ тайно молитву, въ которой проситъ Господа, чтобы Онъ удостоилъ державною Своею рукою преподать пречистое тѣло и честную кровь самимъ священнослужанцамъ, а чрезъ нихъ и всеѣмъ людямъ. Во время чтенія этой молитвы Діаконъ, стоящій предъ святыми дверьми, ополуется ораремъ крестовидно (Служебн., Чинови.).

Потомъ Священникъ поклоняется, подобнѣ и Діаконъ поклоняется, на немъ же стоитъ мѣстѣ т. е. предъ царскими вратами, глаголюще тайно: «*Боже, очисти мя грѣшнаго и помилуй мя*». Когда же Діаконъ видитъ Священника, простирающаго руки и прикасающагося къ святому хлѣбу, чтобы сотворитъ святое возношеніе, возглашаетъ: «*Вонмемъ*» (Служебн.). Аще же нѣсть (Діакона), самъ Іерей возглашаетъ: «*Вонмемъ*» (Служебн., лит. св. Васил. Вел.). Послѣ этого возглашенія закрывается завѣса²⁾. При Архіерейскомъ служеніи въ это время затворяются

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи это произносятъ Архіерей, и при семъ онъ осыпаетъ обѣими руками крестовидно (Чинови.).

²⁾ Стоитъ завѣса отвержена до возглашенія: «Святая святымъ», и тогда икакъ затворяется (Туп., гл. 23). Предъ началомъ пѣнія причастна, при возглашеніи: «Вонмемъ», «Святая святымъ» обыкновенно испускается сверху предъ царскія врата на паникадилѣ (а гдѣ его нѣтъ, то подвѣшивается на подсвѣчникѣ) возжженная свѣча (Изъясн. литург. Дмитр., § 133). Это дѣлается для возбужденія предстоящихъ къ благоговѣйному поклоненію святому агнцу, тогда воздвигаемому, при произношеніи отъ Священника возгласа: «Святая святымъ». Ибо, по древнимъ Служебникамъ, предъ возношеніемъ поклоняется не только Іерей и Діаконъ, на немже есть мѣстѣ, глаголюще: «*Боже, очисти мя грѣшнаго и помилуй мя*» (Служебн.), но и всеѣ люди подобно со благоговѣіемъ поклоняются (καὶ ὁ λαὸς ὁρθῶς πύττει; κατὰ ἐκκλησίαν; πρόθετον ὄρα. Π Θεία λειτουργία. Ed. Venetiis 1528. Εὐχολ. Guari p. 65). Георгій Куропалатъ (въ книгѣ: De officiis magnae ecclesiae. Parisiis 1648, cap. XVII, 41) свидѣтельствуетъ, что и самъ Царь, при возношеніи св. агнца въ возгласеніи словъ: «Святая святымъ», отъ мѣста своего возстаетъ, отдавая почитаніе и богодѣльное поклоненіе совершаемому таинству. Съ тѣмъ вмѣстѣ возжженная свѣча предъ царскими вратами указываетъ, что наступаетъ время явленія даровъ и причащенію св. Тайвъ, и что вѣрующіе, по примѣру мудрыхъ дѣвъ, должны приготовить себя къ срѣтенію Господа съ горящимъ свѣтильникомъ вѣры своей (Изъясн. лит. Дмитр., § 133), со страхомъ Божиимъ вѣрою приступить.

царскія двери ¹⁾). Алтарь въ это время напоминаетъ собою тайную вечерю. Священникъ же (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей), вознося, подьмлетъ святыи хлѣбъ и возглашаетъ: «*Святая святымъ*» (Служебн.) ²⁾. Этимъ возгласомъ служащій возвѣщаетъ, что святыня тѣла и крови Христовыхъ можетъ быть подана только святымъ. На возгласъ «Святая святымъ» ликъ отвѣтствуетъ, что «*единъ Святъ, единъ Господь, Иисусъ Христосъ, во славу Богу Отца, Аминь*», и этимъ отъ лица предстоящихъ выражаетъ смиренное сознаніе, что никто изъ людей не можетъ достигнуть такой святыни, которая бы позволяла ему безъ страха принимать святое тѣло и кровь Христову.

Послѣ возношенія святаго агнца слѣдуетъ раздробленіе агнца и влитіе теплоты въ потиръ, и приобщаются таинъ Христовыхъ священнослужители въ алтарѣ.

Во время пѣнія причастна Діаконъ входитъ въ алтарь и вставъ на правой сторонѣ Священника, говоритъ: «*Раздоби, Владыко, святый хлѣбъ*» ³⁾ (Служебн.). Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) раздробляетъ со вниманіемъ и благоговѣніемъ, говоря: «Раздробляется и раздѣляется агнецъ Вожій, раздробляемый и нераздѣляемый, всегда ядомый и никогда же иждиваемый, но причащающыяся освящай», и полагаетъ крестообразно части агнца, части крестнымъ знаменіемъ, долу ко святому дискусу, закланіемъ же горѣ, якоже прежде егда заколашеса (См. рисунокъ, находящійся въ Служебникѣ и Чинovníкѣ). Протодіаконъ или Діаконъ, показуя ораремъ на потиръ говоритъ: «*Исполни, Владыко, Святый потиръ*». Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей), взявъ крайними персты

¹⁾ Архіерей предъ возношеніемъ агнца пріемлетъ омофоръ и отлагаетъ шапку, и поклоняется Архіерей и прочіи, глаголя тайно: «Боже, очисти мя грѣшнаго». Подобнѣ и Діаконъ внѣ, идѣже стоитъ (Чинови., лит. Златоуст.). Архіерей же простеръ руки на святыи дискосъ, еже воздвигнути святыи хлѣбъ, и Діаконъ, препоясавъ ораріемъ крестовидно и преклонивъ главу, глаголетъ: «Вонемемъ», и затворяются царскія двери (Чинови.).

²⁾ Хотя въ Служебникѣ, издаваемомъ въ Москвѣ, въ 1646 году, при Патриархѣ Іосифѣ, сказано: «Лерей, пріемля святыи хлѣбъ обонхъ рукъ тремя персты и возглашаетъ: «Святая святымъ», и творитъ крестъ надъ святымъ дискусомъ, святымъ аемцемъ» (листъ 154); но въ послѣдующихъ изданіяхъ богослужебныхъ книгъ, напримѣръ, въ Чиновиикѣ, издаваемомъ въ Москвѣ, въ 1798 году, сообразно знаменовацію священнодѣйствій о возношеніи, читаемъ: «Архіерей, вземъ святыи хлѣбъ, и воздвигаетъ ѱ (его) мало надъ святымъ дискусомъ, образъ же креста не творитъ» (Чин.). *Возвышеніе* святаго хлѣба, говоритъ Симеонъ Солунскій, *образуетъ воздвиженіе* Иисуса Христа на крестъ. Потомъ святыи хлѣбъ Архіерей четверчастно раздробляетъ и крестообразно оный полагаетъ, творя же таковое раздробленіе агнца, изображаетъ тѣмъ распнаніе Иисуса Христа (Сим. Сол. Толк. лит. св. св. Герм. Излож. службъ, Христ. Чт. 1885 г., стр. 420). И полагаются части крестнымъ знаменіемъ, долу ко святому дискусу, закланіемъ горѣ, якоже прежде егда заколашеса (Служ.).

³⁾ Раздоби, Владыко, святыи агнецъ (Чинови.).

(Чиновн.) горѣ лежашу часть, съ печатью: ИС, *творитъ съ нею крестъ* надъ потиромъ и говорятъ: «Исполненіе Духа Святаго» (Служебн., Чиновн.), т. е., что таинства исполняются, совершаются непостижимымъ дѣйствіемъ Святаго Духа, и влагаетъ въ самый потиръ (Служебн., Чиновн.), и чрезъ то творитъ соединеніе таинствъ тѣла и крови Господней ¹⁾ (Сим. Сол.). Діаконъ говоритъ: «Аминь». И, взявъ теплоту ²⁾, Протодіаконъ или Діаконъ говоритъ Священнику (или Архіерею): «Благослови, Владыко, теплоту». Священникъ (или Архіерей), благословляя, говоритъ: «*Благословенна теплота святыхъ Твоихъ*, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, Аминь» (т. е. благословенна та теплота, которую имѣютъ святые въ сердцахъ,—ихъ живая вѣра, твердая надежда, горячая любовь къ Богу,—съ какою теплотою они приступаютъ къ святому причащенію). Протодіаконъ или Діаконъ *вливаеъ теплоту крестовидно* въ потиръ (Служебн., Чиновн.), съ разсужденіемъ, елика еже не преодолѣти вина, сирѣчь, да не будетъ воды больше вина (Чиновн.), еще бы вину свойственнаго вкуса не измѣнити въ водный (Служебн., Извѣст. учит. о вещи крове Христовой) ³⁾. При вливаніи Діаконъ произноситъ: «*Теплота огры исполъ Духа Святаго, Аминь*» (т. е. теплота вѣры возбуждается въ людяхъ дѣйствіемъ Святаго Духа). Засимъ, если и Діаконъ приобщается на литургіи, Священникъ раздробляетъ частицу: ХС ⁴⁾ (Служебн.).

¹⁾ Соединеніе таинствъ изображаетъ воскресеніе Иисуса Христа; плоть, соединенная съ кровію, означаетъ жизнь.

²⁾ Теплота называется укропцемъ (Служебн., лит. св. Иоан. Злат., о раздробленіи св. агнца).

³⁾ Въ Служебникѣ М. Петра Могила (1639 г.) указано: вина три части да будутъ, четвертая же часть воды (стр. 348).

⁴⁾ При архіерейскомъ служеніи «Архіерей, взявъ часть, на ней же знаменовано ХС, раздробляетъ на многія частины, якоже быти довольно причаститися всемъ сослужащимъ. Аще же не довольно будетъ части оныя, раздробляетъ и другую отъ дву, глаголаи: «Раздробляется и раздѣляется агнецъ Божій», и прочая до конца, многаци, дождеже престанетъ раздробляи». Потомъ Архіерей творитъ прощеніе со служителя (Чиновн.) и приобщается... По приобщеніи надѣваетъ митру (Чиновн.). По приобщеніи Архіерея, Протодіаконъ приглашаетъ Архимандритовъ, за ними—Іереевъ и, наконецъ, Діаконовъ приступити къ таинству, и каждымъ изъ сихъ особо возглашаетъ, именно: «Іерее приступите», «Іеродіаконы приступите». И приступаютъ къ Архіерею, чтобы получить причестіе тѣла Христова, по чину. Подходятъ съ лѣвой стороны Архіерея. Приступающій преклоняетъ голову, полагаетъ длани (руки) крестовидно, десницѣ сухой горѣ (т. е. правую руку наверху) и говоритъ: «Се прихожду къ безсмертному Царю и Богу нашему, и «Преподаждь ми (имя рекъ), Владыко прееосвященнѣйшій, честное и святое тѣло Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа». Архіерей, взявъ десною рукою тремі персты маргаритъ честнаго тѣла Христова, полагаетъ въ руки приходящаго Архимандрита или Іерея, говоря: «Преподается тебѣ (имя рекъ), Архимандрите (или Іерею), честное и пречистое и безсмертное тѣло Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа во оставленіе грѣховъ и жизнь вѣчную, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, Аминь». И, поцѣловавъ руку и рамо Архіерея, отходятъ на одну

Послѣ того, какъ Діаконъ вольетъ теплоту въ потиръ и Священникъ раздробитъ частицу святаго агнца съ знакомъ ХС, онъ, прежде нежели *пріобщается самъ*, говоритъ Діакону: «Діаконе, приступи». Діаконъ приходитъ благоговѣнно, творитъ поклонъ и говоритъ: «Се прихожду» (Служебн., о пріобщеніи крови Христовой) и: «Преподаждь мнѣ, Владыко». Священникъ, подавая Діакону святой хлѣбъ, говоритъ: («имя рекъ») Священнодіакону преподается честное и святое и пречистое тѣло Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа въ оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную». И, цѣловавъ Діаконъ подающую ему руку (Служебн.) и ramo (Чиновн.), пріемлетъ святой хлѣбъ (Служебн.) и отходитъ созади святаго трапезы, преклонивъ главу, и молится. Затѣмъ Священникъ, взявъ одну частицу святаго хлѣба, говоритъ: «Честное и пресвятое тѣло Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа преподается мнѣ недостойному (Чиновн.) (имя рекъ) Священнику въ оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную». И, преклонивъ главу, молится, какъ и Діаконъ. Послѣ молитвы «Вѣрую, Господи» онъ пріобщается тѣла Христова, держаемаго со страхомъ и вѣснѣмъ утверженіемъ (Служебн.) ¹⁾, заснѣмъ беретъ губу, отираетъ ею руку и, цѣловавъ губу, подожить на мѣсто, потомъ, взявъ священный покровецъ и потиръ обѣими руками съ покровцемъ, пріобщается крови Христовой трижды, говоря: «Честная и святая крове Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа причащаюся азъ рабъ Божій Священникъ (имя

срацу и, преклонивъ главу палъ руки, молится, произнося: «Вѣрую, Господи» и т. д. Діаконъ же причащаетъ честнаго тѣла и преподавать имъ поелѣваться (Архіерей) Архимандриту. И когда преподается пречистое тѣло Христова Діаконамъ, тогда Архіерей пріобщать начинать отъ святаго потира. Подходятъ по чину Архимандриты и прочіе къ десной странѣ Архіерея и произносятъ: «Се прихожду», и «Преподаждь ми, Владыко». Архіерей, держа потиръ съ покровцемъ, говоритъ: «Преподается тебѣ (имя рекъ), Архимандриту (или Іерей), честная и пречистая и животворящая кровь Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, во оставленіе грѣховъ твоихъ и жизнь вѣчную, *во имя ина Отца, и Сына, и Святаго Духа, Аминь*. И причащаетъ его трижды. Причащающійся, взявъ священный покровецъ, отираетъ устнѣ свои и святой потиръ. Архіерей говоритъ: «Се прикоснуся устнамъ твоимъ и отниметь беззаконія твоя и грѣхи твои ошеститъ». (Чиновн.). Пріобщившійся Архимандритъ или Іерей, поцѣловавъ потиръ, отходитъ. Діаконъ же причащаетъ отъ святаго потира Архимандритъ (Чиновн.).

¹⁾ Егда Іерей служаи, на длань своя десница божественное тѣло возлагаетъ, или въ соборѣ отъ начальствующаго пріемлетъ, никакоже десницею да стѣсняетъ, но мало что согнувъ (лице отъ начальника пріемлетъ) пшуйцею да поддержитъ, и не палъ главою, но надъ престоломъ, да держитъ, и преклоня главу благоговѣнно, и къ длани божественному тѣлу со страхомъ и вѣрою взирая, обшнми молитвы да глаголетъ (Служебн. Навѣст. Учит.).

Въ Служебникѣ М. Петра Могилы (1639) и слѣдующее изложено: Іерей убо сопреди, діаконъ же созади святаго трапезы, лицомъ другъ къ другу ставше, на брезѣ ея руку десную съ святымъ хлѣбомъ положи, и къ святому иже въ десница главу преклонна, молится, глаголюще: «Вѣрую, Господи» и т. д. (стр. 357).

рекъ) во оставленіе грѣховъ моихъ и въ жизнь вѣчную, Аминь». При самомъ приобщеніи, трижды ¹⁾, обыкновенно произноситъ: «во имя Отца, и Сына и Святаго Духа, Аминь» ²⁾. По приобщеніи, Священникъ, отерши уста и потиръ покровцемъ, говоритъ: «Се прикоснуся устамъ моимъ, и отъиметь беззаконія мол, и грѣхи моя очиститъ»; цѣлуя потиръ, говоритъ трижды: «Слава Тебѣ, Боже» (Чиновн.). Затѣмъ призываетъ Діакона, говоря: «Діаконе, приступи». Діаконъ приходитъ, поклоняется однажды и говоритъ: «Се прихожду» и: «Вѣрую, Господи, и исповѣдую». И приобщаетъ его Священникъ, говоря: «Причащается рабъ Божій Діаконъ» и пр. ³⁾. Причастившуся Діакону глаголетъ Священникъ: «Се прикоснуся устамъ твоимъ и отъиметь беззаконія твоя и грѣхи твоя очиститъ» ⁴⁾. Потомъ Священникъ

¹⁾ Архіереи и всѣ священнослужители причащаются изъ чаши по трижды, а мірскихъ людей лжицею по одиножды (Дѣян. Соборн. 7175 (1667) года, гл. 2, прав. 4).

²⁾ См. выше стр. 455 и въ Чиновникъ о приобщеніи Архіереемъ Архимандритовъ и Гереевъ изъ потира. Въ литургіи св. Іоанна Злат., изд. въ Венеціи, 1528 г., на греческомъ и латинскомъ языкахъ, читаемъ: καὶ ἐν μέν τῷ πρώτῳ ῥηθήσῃ λέγει: εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς. Ἐν δὲ τῷ δευτέρῳ: καὶ τοῦ υἱοῦ. Ἐν τῷ τρίτῳ δὲ: καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος. То же и въ литургіи въ Εὐχολόγιον Соарі, ed. Venetiis 1638 г.

³⁾ Когда служащій Священникъ полагаетъ на длань правой руки божественное тѣло, или при соборномъ служеніи—архіерейскомъ—пріемлетъ божественное тѣло отъ начальствующаго, тогда онъ не долженъ никакимъ образомъ стѣснять, сжимать св. тѣло правою рукою, но, немного лишь согнувъ правую руку, долженъ поддерживать ее лѣвою рукою и держать не надъ головою, но надъ престоломъ, и преклонивъ главу къ длани своей руки, благоговѣнно взирая на божественное тѣло, произноситъ положенныя молитвы и приобщается. По приобщеніи Священникъ внимательно осматриваетъ длань руки, если замѣтитъ въ ней хотя малѣйшую частичу св. тѣла, языкомъ принимаетъ ее въ уста и тщательно языкомъ излизываетъ длань, чтобы ничего не осталось на ней. Затѣмъ, взявъ антикивную губу, отретъ ею длань надъ дискосомъ, потомъ же отретъ ее литономъ. И причастившійся божественныя кровь изъ св. чаши, Священникъ тщательно обсыпаетъ и языкомъ изливаетъ свои уста и край св. чаши и отираетъ ихъ антикивною губою (Извѣстн. учит. о прилучахъ недостаточества служаш. Свящ.) или обыкновенно литономъ. Но чтобы божественная кровь, при причащеніи Священника изъ св. чаши, не омокала усы его, для сего онъ долженъ усы подстригать, и во всякомъ случаѣ тщательно отирать ихъ покровцемъ (Тамъ же).

⁴⁾ Такимъ образомъ Діаконы приобщаются отъ Священниковъ, Священники отъ Епископовъ, Епископы въ восточныхъ церквахъ отъ Патріарховъ, и приступаютъ къ приобщенію сперва высшіе, потомъ низшіе. Правила соборныя запрещаютъ нарушать этотъ порядокъ (1 Всел. соб., прав. 18). Приобщать Гереевъ Гереемъ не дозволено, исключая Настоятелей нѣкоторыхъ монастырей въ Россіи, которымъ соборъ Патріарховъ въ Москвѣ (1667 г.) дозволилъ приобщать Геремонаховъ въ своихъ обителяхъ (См. Собор. Святыхъ 1667 г. при Служебникѣ Патр. Іоасафа). Діаконамъ же въ ставленической ихъ грамотѣ запрещается «держати прежде Гереевъ причащаться тѣла и крове Христовой, ниже самому себе самого или иного кого причастити когда». Причетники, подобно мірянамъ, приобщаются вѣдъ алтара (Нов. Скр., ч. 2, гл. VII, § 81). Имѣющіе стихарь приобщаются въ стихарѣ. Діакона приобщаетъ Герей у престола, изображая собою Господа, преподаващаго ученикамъ на тайной вечери тѣло и кровь. У жертвенника же Діаконъ потребляетъ св. дары, какъ соучаствующій въ служеніи съ Гереемъ. По сему же онъ и частичы съ дискоса опускаетъ въ чашу и выноситъ чашу для приобщенія мірянъ.

раздробляетъ для причастниковъ мѣрянь части агнца НІ, КА на малыя частицы и влагаетъ ихъ въ святую чашу ¹⁾. Если же нѣтъ причастниковъ, то Іерей пріемъ святой дискосъ сверху святаго потира, полагаетъ въ потиръ честное тѣло, не раздробляя чистой агнца и затѣмъ всѣ частицы, находящіяся на дискосѣ, произнося воскресныя пѣсни: «Воскресеніе Христова видѣвше», «Свѣтися, свѣтися», «О Пасха велія» ²⁾. Дискосъ отираетъ святою губою зѣло добрѣ, со вниманіемъ, и благоговѣніемъ, говоря: «Отмый. Господя, грѣхи поминавшихся здѣ кровію Твоею честною, молитвами святыхъ Твоихъ» (Служебн., Чиновн.). И, пѣловавъ святой дискосъ, полагаетъ близъ святаго потира (Чиновн.). Покрываетъ святой потиръ покровцемъ, подобаемымъ образомъ, и на дискосъ полагаетъ звѣдицу и покрывцы (Служебн., Чиновн.). Когда на литургіи и Діаконъ пріобщается, тогда не Іерей, а Діаконъ опускаетъ въ чашу частицы тѣла Христова со словами НІ, КА, какъ раздробленныя (для причастниковъ), такъ и нераздробленныя (если нѣтъ причастниковъ). Іерей произноситъ молитву: «Благодаримъ Тя, Владыко, человекѣлюбче», шетъ теплоту и умываетъ руки (Служебн.). Діаконъ же по причащеніи, если не бываетъ причастниковъ мѣрянь, опускаетъ въ чашу ча-

Священнослужители, находящіеся подъ запрещеніемъ, пріобщаются въ алтарь. Покойный Митрополитъ Московскій Филаретъ даетъ такое опредѣленіе: поелику запрещены, то и священнодѣйствовать не могутъ. А поелику не лишены священства, то, по удостоенію духовнаго отца, могутъ быть пріобщаемы святыя Таиня служащимъ Священникомъ во святомъ алтарѣ у святаго престола: запрещенный Священникъ — по правой сторонѣ престола, а запрещенный Діаконъ — по лѣвой сторонѣ престола, съ одѣваніемъ на литургію пріобщенія въ рясу и тѣхъ, которымъ ряса кромѣ сего запрещена (Дух. Чт. 1865 г., августъ).

¹⁾ Въ Служебникѣ при указаніи, отъ которыхъ частицъ святаго агнца пріобщаются священнослужители и отъ которыхъ мѣряне, указанный порядокъ не можетъ служить препятствіемъ къ пріобщенію мѣрянь и отъ нѣкоторыхъ частицъ агнца съ буквами: Ис. Хр., въ тѣхъ случаяхъ, когда требуется причастить на одной литургіи сотни или тысячи мѣрянь. Всѣ частицы агнца суть святой агнецъ, и отъ всѣхъ его частицъ, при извѣстныхъ необходимыхъ обстоятельствахъ, можно пріобщать вѣрующихъ.

²⁾ Въ пѣсни: «Воскресеніе Христова видѣвше» призываются всѣ вѣрныя поклониться Господу Иисусу, Котораго видѣли воскресеніе. Въ пѣсни: «Свѣтися, свѣтися», ублажается новый Іерусалимъ, или Церковь торжествующая и особенно Матерь Божія (Ты же Чистая красуйся, Богородице, о возстаніи рождества Твоего). Въ пѣсни «О Пасха велія» возносится прошеніе, чтобы Мудрость и Слово Божіе даровало намъ истѣе (совершенство) пріобщатися Ему въ невечерномъ Царствіи Его. Итакъ, когда на литургіи опускаются въ святую чашу частицы, которые были вынуты на проскомидіи въ честь и память Матери Божіей (Ея же молитвами прими, Господя, жертву сію въ пренесенный Твой жертвенникъ) и святыхъ, тогда чрезъ соединеніе частицъ съ кровію Христовою означается, что Матерь Божія и святые пріемлютъ близкое и живое участіе съ вѣрными въ *благодарственномъ воспоминаніи смерти и воскресенія Господа*, даровавшего спасеніе всему міру, съ симъ вмѣстѣ призываются и къ молитвѣ объ умершихъ и живыхъ, чтобы Господь *омылъ грѣхи* поминавшихся на литургіи живыхъ и умершихъ (но не прославленныхъ), омылъ кровію Его честною, омылъ молитвами святыхъ угоди-ковъ Божіихъ.

стицы, находящіяся на дискосѣ, произнося: «Воскресеніе Христова видѣвше», «Свѣтися, Свѣтися», «О Пасха ведія», «Отмый, Господи, грѣхи». Если на литургіи бываютъ причастники міряне, то частицы опускаются съ дискоса въ чашу послѣ причащенія мірянъ. Во время совершенія таинства евхаристіи и во время приобщенія священнослужашихъ, алтарь изображаетъ горницу, въ которой Христосъ съ учениками Своими совершилъ тайную вечерю и преподаль имъ тѣло и кровь Свою ¹⁾).

Во время приобщенія священнослужителей поется стихъ, называемый «причастень», или, какъ онъ еще иначе называется въ богослужебныхъ книгахъ «киновикъ» (*κοινωνικός*—причастный, *причастенг.* См. Служебн., лит. св. Іоан. Злат.). По своему содержанию, «причастень» имѣетъ отношеніе или къ дневной службѣ, или къ службѣ воспоминаемаго святаго, или праздника, и называется: «причастень дне» (Туп., гл. 2, 4 и послѣд. 8-го сент.), «причастень святаго» (Туп., гл. 2, 4 и др.), «причастень праздника» ²⁾ (Туп., послѣд. 8-го сент.). Причастень заключается пѣніемъ: «Аллилуія», трижды (см. причастны въ концѣ книги «Апостоль»). Иногда назначаются пѣть два причастна—дневной и святому; тогда оба они составляютъ собою какъ бы одинъ болѣе продолжительный причастень, и потому не каждый особо, но оба вмѣстѣ заключаются пѣніемъ «Аллилуія».

Будучи, по содержанию, въ связи со службою, причастны находятся въ тѣсной связи съ чтеніемъ Апостола и Евангелія; и какъ три Апостола и Евангелія читаются за два, такъ и прокимны, и аллилуіаріи, и причастны поются не три въ одинъ день, но изъ трехъ поются два. Уставъ о пѣніи причастна находится въ богослужебныхъ книгахъ вмѣстѣ съ уставомъ прокимна, аллилуіарія, и, по большей части, одинаковъ съ нимъ. Исключеній немного.

Въ седмицные дни:

1) Если читаются *Апостоль и Евангеліе дня*, то поется и

¹⁾ Архіерей по причащеніи пріимлетъ анафору, умываетъ руки и устнѣ и, ставъ мало ко странѣ святаго престола, глаголетъ молитву благодаренія: «Благодаримъ Тя» и т. д. (Чинови.). Словомъ «анафора» называется антидоръ. Въ Типиконѣ, въ послѣдованіи дня Пасхи (см. о литургіи), сказано, что Настоятель раздаетъ анафору. И на полѣ листа, противъ слова «анафора», печатается «антидоръ».

²⁾ Касательно пѣнія причастновъ было нѣсколько указовъ. Такъ, Высоч. указомъ 1799 г., мая 10, опредѣлено, чтобы никакихъ выдуманныхъ стиховъ не употребляли въ церковномъ пѣніи, но вмѣсто концертовъ пѣнія бы приличный псаломъ или же обыкновенный киновикъ (Поли. Собр. Зак., т. XXIV, № 17960); указомъ 1850 г., мая 31, приказано, вмѣсто причастнаго стиха въ литургіи концертовъ не пѣть; не воспрещается впрочемъ пѣть стихиры, ирмосы, или псалмы, какъ прежде были пѣваемы.

причастенъ дню. Если же читаются Апостоль и Евангеліе святому (какъ бываетъ святому съ бдѣніемъ, Туп., гл. 15), то поется причастенъ святому.

2) Если Апостоль и Евангеліе читаются *дво и святому*, то и причастенъ поется дню и святому. Въ субботу поется причастенъ сперва святому, а потомъ дню (Туп., гл. 15).

3) *Въ поприздіе* (а не предприздіе) причастенъ поется празднику (Туп., послѣд. 9-го сент.).

4) Если *въ поприздіе* читаются Апостоль и Евангеліе святому, то причастенъ поется празднику и святому (Туп., послѣд. 9-го сент.).

Въ отданіе праздника поется причастенъ праздника (Туп., послѣд. 12-го сентября) или и святаго, если въ отданіе случится великій святой (Туп., 25-го ноября и 8-го мая, въ отданіе Пасхи).

Въ воскресеніе причастенъ, какъ и прокимень, бываетъ всегда воскресный, исключая тѣ случаи, когда не читается воскресное Евангеліе. А *если* читаются Апостоль и Евангеліе, кромѣ воскреснаго, *и святому*, то послѣ причастна воскреснаго поется причастенъ святому (Туп., гл. 3, 5).

Въ отданіе праздника, случившееся въ недѣлю, сперва поется причастенъ воскресный, а потомъ праздника (Туп., послѣд. 13-го августа), или сперва поется причастенъ праздника, а потомъ—дне (Туп., послѣд. 21-го сентября).

Есть причастны одни и тѣ же для цѣлаго рода празднествъ, такъ: а) воскресный причастенъ всѣхъ гласовъ есть: «Хвалите Господа съ небесъ»; б) причастенъ праздниковъ Богородицы: «Чашу спасенія прииму»; в) причастенъ праздниковъ Апостоловъ: «Во всю землю изыде вѣщаніе»; г) причастенъ въ дни памяти святыхъ: «Въ память вѣчную буду праведникъ», и т. д. (См. причастны въ Служебникѣ и объясненіе ихъ у Дмитревскаго: Изъясненіе литургій, § 133-й).

По приобщеніи священнослужителей и по окончаніи пѣніи киноника отнимается завѣса, *отверзаются царскія двери* ¹⁾, и Діаконъ поклонився однажды, приѣмлетъ святой потиръ со благоговѣніемъ отъ Священника (Служебн.) или Архіерея, который, поцѣловавъ потиръ, отдаетъ его (Чиновн.) (при Архіерейскомъ служеніи Діаконъ при этомъ цѣлуетъ руку Архіерея). Діаконъ

¹⁾ Въ Служебникѣ М. Петра Могилы 1639 г. и въ Львовскомъ 1681 г. указано: П абіе, распоясавъ оръя и возложъ на ramo, отверзаеть двери св. алтари. Въ Московскихъ же Служебникахъ 1627, 1658 гг. и другихъ нѣтъ такого указація. Обыкновенно, когда Діаконъ держитъ чашу и произноситъ: «Со страхомъ Божиимъ», онъ, для улобства, имѣетъ оръя не развернутый.

выносить въ царскія двери и, вознося святыи потирь, показуеиъ его людямъ, говоря: *«Со страхомъ Божиимъ и втрою приступите»*. Ликъ поеть: *«Благословенъ грядый во имя Господне. Богъ Господь и явися намъ»*. Отвѣтїе завѣсы, открытїе царскихъ вратъ и явленїе святыхъ даровъ означаеиъ явленїе Самого Исуса Христа по воскресенїи (Простр. Катих., о причащенїи). И слѣдуетъ *прїобщенїе*¹⁾. Священникъ при причащенїи каждаго говоритъ: *«Причащается рабъ Божїй (имя рекъ) честнаго и святаго тѣла и крове Господа и Бога и Спаса нашего Исуса Христа въ оставленїе грѣховъ и жизнь вѣчную»*²⁾ (Служебн., лит. св. Іоан. Злат. О прїобщенїи христіанъ немощныхъ на дому см. далѣе, въ особой статьѣ). И причащаетъ пречистаго тѣла и крови отъ потира, по единожды [Моск. Собора 1667 г. правило (Изд. Братств. св. Петра, л. 76)]. Къ причащенїю тѣла и крови Христовой приступаютъ послѣ приготовленїя (см. выше стр. 357).

По прїобщенїи мірянъ Священникъ приноситъ потирь на престоль. Если были причастники, то потирь относитъ непокрытый и на престоль покрываетъ его покровцемъ. Когда не бываетъ причастниковъ, тогда самъ Іерей ставитъ потирь на престоль, взявъ отъ Дїакона, послѣ произнесенїи имъ: *«Со страхомъ Божиимъ»*. Послѣ поставленїя дискоса на престоль, Священникъ, оборотясь къ народу, благословляетъ его, возглашая: *«Спаси, Боже, люди Твоя и благослови достоянїе Твое»*³⁾. Пѣвцы, какъ бы объясняя отъ лица предстоящихъ, почему они называются достоянїемъ Божиимъ, поютъ тропарь: *«Видѣхомъ свѣтъ истинный, прїяхомъ Духа Небеснаго, обрѣтохомъ втру истинную, нераздѣльнѣй Троицѣ поклоняемся; та бо насъ спасла есть»*. Со дня Пасхи до отданїя ея, вмѣсто: *«Видѣхомъ свѣтъ истинный,*

¹⁾ Причащающїеся же, подходя къ прїобщенїю — да пристуиатъ чинно въ глубокомъ смиренїи, и кїждо да поклонится единожды, руцѣ къ персямъ крестообразно (VI Всел. соб., прав. 101) собеснѣиъ имуже и Христа распятаго неповѣдуюше. Прїемше же честно, да поглотятъ, и по очищенїи устъ покропомъ рукою священническою, лобызають край св. чаши, якоже самое Христово ребро, изъ него же истече кровь и пода, и, отступивше мало, поклоняются, но не до земли, ради сохраненїя прїятыхъ Таинъ (Извѣст. учит. при Службѣ). Наставленїя гоголящемуся къ прїобщенїю св. Таинъ смотри въ Поученїи къ новопоставленному Іерею (Наставленїе 3-е).

²⁾ И малыя дѣти по обычаю Церкви подобаетъ, за вѣру приносящихъ, сподобляти святыхъ Таинъ, въ *освященїе дуиъ и тѣлесъ ихъ* и въ прїятїе благодати Господни (Служебн., извѣст. учит., послѣд. листъ). Эти слова, обыкновенно, произносятся при причащенїи младенцевъ.

³⁾ При архїерейскомъ служенїи, послѣ кїнїя: *«Благословенъ грядый»*, Архїерей благословляетъ народъ съ трикирїемъ и дикирїемъ, произнося: *«Спаси, Боже, люди Твоя»*. Пѣвцы поютъ *«Ие полла эти деспота»*. Потомъ Архїерей, обратившись къ престолу, осѣняетъ сослужащихъ, отдаеиъ дикирїй и трикирїй и прїемлетъ святыи потирь изъ рукъ Протодїакона и поставляетъ его на свѣтѣй трапезѣ (Чинови).

пріяхомъ Духа Небеснаго» поется тропарь: «Христокъ воскресе», однажды (Туп., послѣд. Пасхи и нед. Ап. Θомы). Со дня Вознесенія до отданія его, вмѣсто: «Видѣхомъ свѣтъ истинный», обыкновенно поется тропарь: «Вознеслся еси во славі». Въ субботу же предъ Пятидесятницею поется тропарь этой субботы: «Глубиною мудрости». Въ это время Діаконъ и Священникъ обращаются къ святой трапезѣ, и кадитъ Священникъ трижды, глаголя въ себѣ: «Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя» ¹⁾. Покадивъ престолъ, Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) отдастъ кадило Діакону (Служебн.), никого же кадя (Чинови.), возлагаетъ святой дискосъ на главу Діакона ²⁾. Діаконъ, принявъ его съ благоговѣшемъ, имѣя кадило въ правой рукѣ. «зря внѣ ко дверемъ, ничтоже глаголя, отходитъ въ предложеніе (Служебн.) ³⁾ и поставяетъ ѣ» (его) тамъ. Священникъ же, поклонився (Служебн.), беретъ потиръ и, обратившись къ дверямъ, смотря на людей, глаголетъ тайно: «Благословенъ Богъ нашъ», и возгласно: «всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» ⁴⁾. Возгласъ: «*Всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*» относится къ тайно произнесенному славословію: «Благословенъ Богъ нашъ» я, съ тѣмъ вмѣстѣ служитъ какъ бы продолженіемъ и заключеніемъ пѣснопѣвн: «Видѣхомъ свѣтъ истинный». Съ тѣмъ вмѣстѣ служитъ воспоминаніемъ словъ Господа: Се Азъ съ вами во вся дни до скончанія вѣка (Матѣ. 28: 20). Діаконъ, обыкновенно, поставивъ дискосъ на жертвенникѣ, встрѣчаетъ каждемъ идущаго къ жертвеннику Іерей съ потиромъ. Явленіе святыхъ даровъ народу и отнесеніе ихъ потомъ въ глубину алтаря на жертвенникъ изображаетъ вознесеніе Іисуса Христа на небо (Простр. Катих., о причащеніи) ⁵⁾.

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей, пріемъ кадилицу, кадитъ точию святая трижды, глаголя тихимъ гласомъ: «Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя». И абіе отдаетъ кадилицу, никогоже кадя (Чинови.).

²⁾ Въ Московскомъ Служебникѣ 1627 года указано: «Поставяетъ же священный дискосъ на главу Діакона, имуща звѣзду покрывны.

³⁾ Въ Московскомъ Служебникѣ 1627 г. читаемъ: относить святая жертвеннику, предходящу Діакону, и тамо поставяютъ святая. Діаконъ же, покадивъ святая, отдаетъ кадило.

⁴⁾ Когда Іерей служить безъ Діакона, тогда послѣ возгласа: «Всегда, нынѣ, и присно», произносимаго съ потиромъ въ правой рукѣ, онъ, идя къ жертвеннику, подходитъ къ престолу, беретъ съ него дискосъ въ лѣвую руку и илетъ къ жертвеннику.

⁵⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей беретъ святой дискосъ, возлагаетъ его на главу Протодіакона. Протодіаконъ же пріемлетъ его обѣими руками и отходитъ въ предложеніе, ничего не говоря, и поставяетъ его тамъ. Взявъ св. потиръ и поцѣловавъ его, Архіерей отдаетъ первому Архимандриту или Игумену, говоря тихо: «Благословенъ Богъ нашъ». И пріемлетъ Архимандритъ обѣими руками и, поцѣловавъ его и Архіерееву руку, обращается къ святымъ дверямъ, обращая къ народу, и говоритъ громко: «Всегда, нынѣ, и присно, и во

Вслѣдъ за сими пѣвцы поютъ: «*Да исполнятся уста наша хваления Твоего, Господи*». Въ этомъ пѣснопѣннн заключается благодареніе Господу, «яко сподобилъ еси насъ причаститися святымъ Твоимъ божественнымъ, безсмертнымъ и животворящимъ Тайнамъ», а съ тѣмъ вмѣстѣ—прошеніе: «соблуди насъ во Твоей святости весь день поучатися правдѣ Твоей. Аллилуія, Аллилуія, Аллилуія». То же самое, что пѣвцы выражаютъ въ этомъ пѣснопѣнн, Діаконъ. выпедъ съверными дверьми и ставъ на обычномъ мѣстѣ, говоритъ въ ектенн. Онъ сперва также благодаритъ Господа о причащенн: «*Прости (ὁρθοί recte—право, Марк. 7: 35. Лук. 7: 43; 10: 28; 20: 21, правильно, съ чистою душою) прїимте божественныхъ, святыхъ, пречистыхъ, безсмертныхъ, небесныхъ и животворящихъ, страшныхъ Христовыхъ Таинъ, достойно благодаримъ Господа*». Затѣмъ слѣдуютъ прошенн: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатно». «День весь совершенъ, святъ, миренъ, и безгрѣшенъ испросивше, сами себе и другъ друга и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ». Во время этой ектенн Священникъ (при архіерейскомъ служенн—Архіерей со служащими. Чиновн.) слагаетъ антиминосъ (Служебн., Чиновн.) и илтонъ, беретъ св. Евангеліе, творитъ имъ крестъ надъ антиминосомъ и возглашаетъ по окончанн ектенн: «Яко Ты еси освященіе наше, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Служебн. Чиновн.).

Послѣ благодаренн Господа за причащеніе и послѣ моленн о томъ, чтобы Онъ далъ свято провести день, слѣдуютъ молитвословія, папутьствующія для выхода изъ храма. Священникъ говоритъ: «*Съ миромъ изыдемъ*». Ликъ отвѣчаетъ: «*О имени Господни*», выражая этимъ, что предстоящіе хотятъ выдти изъ храма не иначе, какъ съ благословенн именемъ Господнимъ. И потому Діаконъ, предъ выходомъ, приглашаетъ помолитися Господу. Онъ говоритъ: «*Господу помолимся*». Ликъ поетъ: «Господи, помилуй». Священникъ, сойдя съ амвона (діаконскаго) туда, гдѣ стоитъ народъ, читаетъ *молитву*, которая потому называется *заамвонною* (Ἐὐχὴ ἀκισθάρβανος ἐκωνοομένη παρὰ τοῦ ἱερέως ἔξω τοῦ βήματος). Она начинается такъ: «Благословляяй благословляюща Тя, Господи, и освящай на Тя уповающыя, спаси люди Твоя». Заамвонная молитва есть какъ бы краткое повторенн главнѣйшихъ и важнѣйшихъ молитвенныхъ воззванн, равно и молитвъ, тихо читаемыхъ Архіереемъ или Іереемъ (Герм., Патр. Констант. Христ. Чт. 1855 г.,

вѣки вѣковъ», и отходить къ святому предложенно, и поставляетъ его тамъ (Чиновн.).

дек., стр. 425) ¹⁾. Такъ, въ началѣ сей молитвы Священникъ просить: «спаси люди Твоя, благослови достояніе Твое, исполненіе Церкви [τὸ πλῆρωμα τῆς ἐκκλησίας—т. е. обиліе благодатныхъ даровъ, данныхъ Христомъ Церкви (Ефес. 3: 19) и обширное пространство Церкви соблюди цѣло, не оскудѣваемо отъ конецъ до конца вселенныя] Твоя, сохрани, освяти любящія благолѣпіе дому Твоего; Ты тѣхъ воспрослави божественною Твоею силою и не остави насъ, уповающихъ на Тя». Здѣсь онъ вслухъ всѣхъ произноситъ прошеніе то же самое и тѣми же словами, какое онъ тайно возносилъ въ началѣ литургіи оглашенныхъ, при пѣніи втораго антифона. Затѣмъ въ заамвоной молитвѣ кратко повторяетъ прошенія ектеніи, особенно великой, говоря: «Миръ мірови даруй, церквамъ Твоимъ, Священникомъ» и т. д. Наконецъ, воззваніе, что «отъ Отца свѣтовъ всякое даваніе благо, и всякъ даръ совершенъ», напоминаетъ тайную молитву Священника, въ кою онъ благодаритъ Господа о всѣхъ благодѣаніяхъ, какъ вѣдомыхъ, такъ и невѣдомыхъ. Во время чтенія молитвы Священникомъ, Діаконъ стоитъ на деснѣй сторонѣ предъ образомъ Владыки Христа, держа и орарь свой, главу прсклонъ, до совершенія (окончанія) молитвы (Служебн.). Потомъ идетъ сѣверною стороною къ жертвеннику ²⁾. По заамвоной молитвѣ иногда бываетъ литія за усопшихъ (Служебн., Чинъ надъ кутьею въ память усопшихъ на литургіи), иногда, Чинъ благословенія колива, въ честь и память Господскихъ праздниковъ или святыхъ Божіихъ приносимья (Служебн.), также бываетъ освященіе плодовъ (6 авг.), водоосвященіе (въ навечеріе) Богооявленія (см. далѣ).

По прочтеніи заамвоной молитвы Священникъ входитъ въ предложеніе (Служебн.) и глаголетъ для Діакона молитву: «Исполненіе закона» (Служебн.). Діаконъ, по выслушаніи молитвы, потребляетъ святая со страхомъ и со всякимъ утвержденіемъ. *Потребивши же* Діакону святая со всякимъ опасеніемъ, яко питему отъ зѣло дробнѣйшихъ части крупницъ, или остатися, наливъ во

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи Іерей какъ для чтенія заамвоной молитвы, такъ и по прочтеніи ея идетъ чрезъ царскія дѣри (Чинови.). (См. о входѣ съ Евангеліемъ).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи говоритъ Архіерей: «Съ миромъ изыдемъ». Діакъ поетъ: «О имени Господни». Протодіаконъ возглашаетъ: «Господу помолимся». Діакъ поетъ: «Господи, помилуй» (Чинови.). Іерей же, обыкновенно самый младшій, при служеніи литургіи, читаетъ заамвоную молитву. Если есть хиротонисанный Іерей, то онъ читаетъ заамвоную молитву (Чинови., лит. Злат., по призываніи Св. Духа). По прочтеніи заамвоной молитвы, Іерей входитъ въ алтарь царскими дѣрми (Чинови., см. указаніе о входѣ въ алтарь съ Евангеліемъ). Архіерей же глаголетъ конешнюю молитву: «Исполненіе закона и Пророковъ», гдѣ проситъ Господа, чтобы Господь исполнилъ радости и веселія сердца наша всегда, ныне и впродолженіи, и по вѣки вѣковъ (Чинови.).

святую чашу отъ вина и воды, и потребивъ, и *сопратавъ губою всю мокроту*, таже слагаетъ святыя сосуды вкупѣ и, обвязавъ ихъ, полагаетъ на обычномъ мѣстѣ, глаголя: «Нынѣ отпушаеши» (Служебн.) ¹⁾. Въ это время нѣмцы поютъ: *Буди имя Господне* благословенно отъ нынѣ и до вѣка» трижды, и читается 33-й псаломъ: «*Благословлю Господа на всякое время*», весь псаломъ до конца (Ирмолог.), а Священникъ *даетъ* людямъ *антидоръ* (Αντιδωρον, χαταχλαστόν) ²⁾. Въ седмицу Пасхи, вмѣсто: «Буди имя Господне» и вмѣсто псалма: «Благословлю Господа», поется «Христосъ воскресъ», 12 и множаетъ, дондеже анафора (антидоръ) отъ Настоятеля раздается (Гуп., послѣд. Пасхи).

¹⁾ Если безъ Діакона Іерей совершаетъ литургію, то онъ по причащеніи не пьетъ теплоты и рукъ не умываетъ. Все это дѣлаетъ послѣ потребленія имъ св. даровъ.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей, взоидя на амвонъ, раздаетъ антидоръ всему народу, на благословеніе и очищеніе души, освященъ бо есть, и пододбаетъ его не ядымымъ примати. Аще кто и мало дьяше, или піяше, да не приметъ антидора (Чинови.). Антидоръ предписывается кушать весь въ церкви (Кормч. кн., ч. 2, Собора, бывшаго во дни Николая Колетаянъ, на вопросы Іоанна мнixa, отвѣтъ 7), и запрещено антидоръ давать нечѣстымъ (Кормч. кн., ч. 1, Феофила, Архіеп. Александр., прав. 8) и находящимся подъ епитиміею (Кормч. кн. ч. 1, Феофила, Архіеп. Александр., прав. 8. Св. соб., бывшаго во дни Патріарха Николая Конст., на вопросы Іоанна мнixa, отвѣтъ 17).

Какъ бытъ, если во храмѣ народу много, а антидора мало? Въ Руководствѣ для сельск. пастырей (1869 г., № 7, стр. 358—360, сказано, что въ такомъ случаѣ болѣе основательно освятить предложенныя для раздаянія просфоры или хлѣбы, предназначенныя для раздаянія присутствующимъ въ храмѣ, окропленіемъ воды, которая вмѣстѣ подобно же значеніе для испирующихся къ святому причащенію, какъ и раздаваемый антидоръ. Въ Новой же Скрижалѣ, въ 4-й части, на стр. 85-й, изд. 1835 г., читаемъ: «древніе христіане, когда по нѣкоторой нуждѣ не могли причаститься св. Таинъ, тогда вмѣсто крови Христовой причащались сел (т. е. малаго освященія) воды, и вмѣсто тѣла Христова принимали хлѣбъ на военочныхъ благословенный, или антидоръ, надѣясь, что онал вода и благословенный хлѣбъ, или антидоръ, содѣлають въ ихъ душахъ нѣкоторое освященіе и утѣшеніе. Отсюда, какъ благословенный хлѣбъ и антидоръ, такъ и сія вода, освященная у христіанъ, когда пріемлются, бывають въ великомъ почтеніи и возбуждаютъ къ благоговѣнію (Рук. для сел. паст. С. 1. Г.). Но иначе по уставу Церкви рѣшается вопросъ. По Уставу, при недостаточности для антидора остатковъ просфоры, изъ которой вынуть агнецъ, слѣдуетъ для антидора употребить просфору въ честь Богородицы. Въ Номоканонѣ, находящемся при Большомъ Требникѣ (гл. 213), сказано: «На святой проскомидіи Божественныя литургія пять просфоръ да имаша... Обаче да будетъ первая просфора тѣла, да измени Господскій хлѣбъ, или яко разумѣяши лати доалѣтъ за анафору (αντιδωρον): нынѣ да будутъ мѣни (σφραγίδια — печати) токмо. Аще ли много есть народъ, и не ловятъ едина просфора за анафору, вложи и Пресвятыя Богородицы цѣлую просфору, а нынѣ да будутъ малѣ (σφραγίδια — печати). Для разумѣнія упомянутаго правила Номоканона должно замѣтить, что на востокѣ не рѣдко по нуждѣ и бѣдности употребляютъ, вмѣсто пяти, иногда двѣ просфоры, а иногда и одну. На просфорѣ, которая замѣняютъ собою четыре или пять просфоръ, бываетъ столько же печатей, и частныя вынимаются изъ каждой печати. Въ Проскинитаріи Арсенія Суханова, путешествовавшаго въ Іерусалимъ и дал. въ XVII вѣкѣ, сказано о службѣ Грековъ, что просфора была одна, велика съ денежный хлѣбецъ, на ней пять печатей крестныхъ, и пощ агнецъ вынмалъ изъ верхней печати, а прочія части вынимавалъ изъ прочихъ частей поменьшкы (Проскинитарій, изд. при Казанской Дух. Академіи 1870 г., стр. 38, св. 238).

По раздѣліи антидора, предъ отпустомъ изъ храма, Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей, обѣими руками) благословляетъ народъ (Чиновн.), говоря: *Благословеніе Господне на насъ* Того благодатию и человеколюбіемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Ликъ постъ: «Аминь». Послѣ сего Священникъ (или Архіерей) славить Господа Христа, который есть упованіе людей: «*Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ*». Ликъ продолжаетъ это славословіе, говоря: «*Слава Отцу и Сыну и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь*». Затѣмъ взываетъ трижды: «*Господи, помилуй*» и и просить благословенія: «Благослови». Священникъ (или Архіерей) произноситъ отпустъ ¹⁾. Ликъ многолѣтствуетъ Императора (Литургія, изд. въ Кіевѣ 1862 г., въ 32 долю, листъ 99). Въ пасхальную седмицу и въ отданіе Пасхи, вмѣсто: «Слава Тебѣ, Христе Боже», Настоятель постъ: «Христосъ воскресъ», и ликъ: «И сущимъ во гробѣхъ живость даровашъ», и произносится отпустъ съ крестомъ. Отъ педьян Ап. Ѳомы до Вознесенія произносится: «Слава Тебѣ, Христе Боже» и поется: «Христосъ Воскресе», трижды, и затѣмъ слѣдуетъ обычный отпустъ. При окончаніи отпуста Архіерей благословляетъ народъ дикиріемъ и трикиріемъ (Чиновн.), а Іерей обыкновенно—рукою.

На литургіи всегда говорится *отпустъ* великій; на немъ воспеваются и храмовые святые, и св. Іоаннъ Златоустъ, или св. Василій Великій, т. е. тотъ, чья совершается литургія, и святый дневный. Но въ великіе праздники на литургіи особые отпусты (См. ихъ въ Служебн. или Чинов. и выше, стр. 234). Послѣ отпуста читаются молитвы по причащеніи, послѣ чего Священникъ и Архіерей *разоблачаются*. При разоблаченіи ихъ

Иногда же бываетъ одна просфора цѣлая, не смѣшанная съ другими просфорами, и другая просфора, составленная какъ бы изъ нѣсколькихъ просфоръ, раздѣляющихся между собою [печатями]. Эти просфоры называются печатями — *σφραγίς*. *σφραγίς* означаетъ печать — напримеръ, Священникъ, на проскомидии, «знаменуеъ съ нимъ (копѣемъ) пверху печати просфоры», по Гречески: *σφραγίσων ὅν αὐτῷ ἐκείνῳ τῆς σφραγίδος τῆς προσφώρας; (H Θεῖα λειτουργία τοῦ ἁγίου Ἰωάννου—Venetis 1528. Сп. Theodorus Sivegi—σφραγίς и Словарь Церковно-Славянскаго языка Востокова—печать). Въ упомянутомъ правилѣ Номоканона требуется, чтобы та просфора, изъ которой выпимается агнецъ, была цѣлая (*ἀκέραια*—безпримѣнная), чтобы она могла быть достаточною для антидора. Въ случаѣ же множества народа — для антидора должна быть цѣлою и просфора въ честь Богородицы. Антидоръ иногда обозначался словомъ «доры» (*δῶρα*); такъ предписывалось, чтобы лицамъ, которые не перестаютъ отъ свѣрныхъ словесъ... ни причастья не давайте, ни доры, ни Богородична хлѣба (т. е. просфоры, вынутой въ честь Богородицы) (Акты Арх. Эксп., т. I, № 369). Въ ставленной грамотѣ (1504 г.) пономарю сказано: и дору и Богородиченъ хлѣбъ держитъ предъ ереомъ (Акты Юридическ., № 388).*

¹⁾ Архіерей, сказавъ отпустъ, благословляетъ съ трикиріемъ и дикиріемъ. Цѣвцы поютъ: «Ис полца эти деснопа». И входитъ въ алтарь и изодѣваетъ его отъ архіерейскія одежды предъ святою транзеею (Чиновн.).

читается: «Нынѣ отпущаеши»; «Трисвятое»; «Отче нашъ»; тропарь: «Усть Твоихъ»; на «Слава»—кондакъ: «Отъ небесъ пріялъ еси божественную благодать»; на «И нынѣ» — Богородиченъ: «Предстательство христіанъ неостыдно»; «Господи, помилуй» 12-ть разъ; «Честнѣйшую»; «Слава и нынѣ» и отпустъ ¹⁾ (Службникъ, Чинovníкъ).

О совершеніи литургіи двумя или тремя Іереями.

Обыкновенно при совершеніи литургіи двумя или тремя Іереями съ Діакономъ—старшій Іерей говоритъ послѣ первой ектеніи возгласъ: «Яко подобаетъ», второй Іерей возгласъ: «Яко Твоя держава», третій Іерей возгласъ: «Яко благъ».—Если два Іерея—оба возгласа произноситъ второй Іерей. Послѣ словъ старшаго Іерея: «Богъ молитвами», второй Іерей говоритъ: «Премудрость, прости», а послѣ словъ старшаго Іерея: «Миръ всѣмъ», третій Іерей говоритъ: «Вонмемъ». Если два Іерея, то второй говоритъ: «Премудрость, прости» и «Вонмемъ». При пѣніи: «Святый Боже» первенствующій Іерей, по цѣлованіи престола, отходитъ къ горнему мѣсту, а старшіе затѣмъ Іереи обѣихъ сторонъ становятся ближе къ первенствующему Іерею, къ горнему мѣсту, а младшіе къ царскимъ дверямъ. Предъ чтеніемъ Евангелія второй Іерей подаетъ Евангеліе Діакону, и онъ подноситъ его для цѣлованія предстоятелю и затѣмъ идетъ съ нимъ на содею. Съ старшими Іереями участвуютъ при развертываніи антиминса и другіе Іереи. По чтеніи Евангелія послѣ 1-й ектеніи возгласъ: «Яко милостивъ и чловѣколюбецъ» произноситъ старшій Іерей, послѣ второй ектеніи возгласъ: «Да и тѣнъ»—второй Іерей, а крестъ губою надъ антиминсомъ дѣлаетъ старшій; послѣ 3-й ектеніи возгласъ: «Яко подобаетъ» произноситъ третій Іерей, а послѣ 4-й ектеніи возгласъ: «Яко да подъ державою Твоею» произноситъ старшій Іерей. При служеніи двухъ Іереевъ, старшій Іерей произноситъ возгласы 1-й и 4-й, а второй—2-й и 3-й. На великомъ входѣ, при служеніи двухъ Діаконовъ, на младшаго изъ нихъ полагается воздухъ, а старшему на главу поста-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, по разоблаченіи Архіерея въ алтарѣ, Архіерей, выйдя изъ алтара царскими дверями, держа пастырскій жезль лѣвою рукою трижды поклоняется ко святымъ иконамъ, потомъ, обратившись къ народу, благословляетъ его, говоря: «Да сохранитъ Христосъ Богъ вся вы Своєю божественною благодатію и чловѣколюбіемъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Дикъ поетъ: «Ис полла эти деспота». Предстонтъ же примикрій съ лампадою и возженною и предходить Архіерею, аще праздникъ; аще же ни, примикрій съ лампадою не ходитъ (Чинovníи.) (См. выше, о входѣ въ храмъ).

вляется дискось. Старшій Іерей произносить имя Императрицы, второй Іерей—имя Наслѣдника, а третій Іерей—весь царствующій домъ. Затѣмъ всѣ молитвословія вслухъ произноситъ старшій Іерей. По вѣзтіи съ престола старшимъ Іереємъ потира и произнесеніи: «Всегда, нынѣ», второй складываетъ антимиасъ. Дѣластъ крестъ Евангеліемъ надъ сложеннымъ антимиасомъ старшій Іерей. Онъ же возглашаетъ: «Съ миромъ изыдемъ», а самый младшій Іерей читаетъ заамвошную молитву.

О совершеніи литургіи двумя или тремя Іереями безъ Діакона.

Если совершается литургія тремя или двумя Іереями безъ Діакона, то каждую ектенію произноситъ тотъ-же Іерей, которому слѣдуетъ произносить и возгласъ послѣ нея. Въ указѣ Св. Синода такъ изложенъ порядокъ совершенія литургіи безъ Діакона: великую и сугубую ектеніи съ возгласами долженъ произносить старшій Священникъ, а прочія ектеніи и возгласы—остальные Іереи поочередно. Старшій совершаетъ кажденіе, при чтеніи Апостола, выноситъ (во время малаго входа) и читаетъ Евангеліе; во время херувимской выноситъ св. чашу и произноситъ: Благочестивѣйшаго; слѣдующіе Іереи несутъ дискось и св. крестъ и поминаютъ царскую Фамилію, по принятому порядку. Заканчиваетъ это поминовеніе старшій Священникъ. Онъ же совершаетъ все, начиная отъ «Миръ всѣмъ» (послѣ возгласа: «Милостію и щедротами») до «И да будутъ милости», возглашаетъ: «И сподоби насъ», выноситъ чашу, произнося: «Со страхомъ Воживмъ» и «Всегда, нынѣ». Онъ же совершаетъ и отпустъ (Указъ Св. Синода на имя Донск. Пресвяти. 13 сент. 1874 г.)¹⁾.

О службѣ литургіи, недоконченной Священникомъ.

Въ Служебникѣ въ Извѣстіи учительномъ изъяснено, какъ поступать въ томъ случаѣ, если будетъ не докончена литургія по внезапной болѣзни Священника. Въ Статьѣ: «О прилучаяхъ недостаточества служащаго Священника» изложено такъ: «Аще Іерей литургисалъ, *прежде освященія тѣла и крове Господни*, тяжело разболится, яко отнюдь ему не моци дѣйствовать, или вскорѣ

¹⁾ Святейшій Синодъ, указомъ 13 сентября 1874 года, изложивъ порядокъ совершенія литургіи безъ Діакона, съ тѣмъ вмѣстѣ, во избѣжаніе недоразумѣній по этому вопросу на будущее время, поручилъ Хозяйственному Управленію слѣдовать распоряженію, чтобы при новомъ изданіи табели высокопотожественныхъ и вѣкторіальныхъ дней слова примѣчанія: «а при коей церкви при двухъ или трехъ Священникахъ Діакона не имѣется, при такихъ литургіи отправлять одному чередному Священнику»—исключить (Вольск. Епарх. Вѣд., 1874 г., № 24).

умреть, служба оставляется и престаает. *Аще ли по освященіи и совершеніи сіе приключится, иный Священникъ, аще тамо будетъ, слушая литургію, наченъ отъ мѣста, его же первый преста*». Это указаніе о прекращеніи службы прежде *освященія тѣла и крови Господней*—недостаточно опредѣленно. Въ этой же статьѣ «Извѣстія учительнаго» въ правилахъ 6 и 5 точнѣе указано, въ которой своей части литургія можетъ быть прекращена, именно можетъ быть прекращена, когда литургія отслужена до великаго входа, подобно тому, какъ бываетъ допущена недоконченность литургіи при другихъ крайнихъ обстоятельствахъ ¹⁾. Тогда литургія продолжается только до великаго входа. Приготовленные же на проскомидіи для совершенія таинства хлѣбъ и вино, въ этомъ случаѣ, на слѣдующей литургіи потребляются съ дарами не яко же тѣло и кровь Христову, но яко же благословенный—хлѣбъ и вино.

Если служащій литургію Священникъ заболѣетъ послѣ великаго входа, и другого Іерея не будетъ, еже служить службу, то есть, не случится Священника, прослушавшаго литургію и не вкушавшаго съ утра никакой пищи, тогда приготовленные, находящіеся на престолѣ дары кѣмъ-либо благоговѣйнымъ мужемъ покрываются, и пришедшій Іерей на слѣдующій который либо день совершитъ на томъ или иномъ престолѣ божественную службу, начиная отъ проскомидіи, вынетъ новый агнецъ и обычно въ служеніи освятитъ. По потребленіи же новаго освященнаго агнца, потребитъ и прежній агнецъ и кровь божественную да испіетъ, или всыпавъ въ святую чашу вся вкупѣ на жертвенникѣ потребитъ (Извѣст. учит. о прилучаяхъ недостаточества служащаго Священника, могшаго докончить литургію). Когда заболѣвшій Іерей ожилъ, тогда ему предписано докончить литургію, совершить все то, что указывается и въ Извѣстіи учительномъ. При этомъ же приказано было Іерею: *егда приспѣетъ время воздвигнути Святая, и онъ бы агцы на единомъ дискосъ воздвигнулъ, якоже и въ божественной службѣ Василія Великаго* (Акты Археол. Экспед., т. I, № 253).

¹⁾ Аще церковь и престолъ есть освященный, но убо отъ случая въ крамолѣ нѣкоей окропленіемъ теловѣческія крове, или отъ оружнаго, или ручнаго, или каковаго либо буди ударенія, или отъ тѣлесныя каковыя нечистоты, на помостѣ осквернена будетъ...; аще сіи случаи при зачатой уже литургіи приключатся, предъ великимъ входомъ, да пристанетъ Іерей литургисати, и истребивъ хлѣбъ и вино, яко благословенныя, но не якоже тѣло и кровь Христову, ибо не у освященія быша (Извѣст. учит. Вещи предъ служеніемъ достойнъ хранить).

Литургія преждеосвященныхъ даровъ.

Литургія преждеосвященныхъ даровъ (Λειτουργία τῶν Προηγιασμένων), какъ самое названіе ея показываетъ, *отличается отъ литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго* тѣмъ, что на ней предлагаются для причащенія св. дары, уже освященные прежде. Посему на литургіи преждеосвященныхъ даровъ не бываетъ приношенія (проскомидіи) и освященія даровъ (евхаристіи).

Литургія преждеосвященныхъ даровъ *совершается въ дни великаго поста* (Лаодик. соб. прав. 49, 51. Трульск. соб. прав. 52) ¹⁾ потому, что приношеніе даровъ, особенно въ томъ видѣ, какъ оно совершалось въ древности ²⁾, и освященіе даровъ—евхаристія—несовмѣстны съ строгостью поста. Присутствуя при освященіи даровъ или совершеніи таинства евхаристіи, истинные христіане одушевляются чувствомъ высокой радости о Христѣ Спасителѣ. Литургію, на которой совершалось освященіе даровъ, древніе христіане называли Пасхою, потому что они присутствовали при этой литургіи съ такими же радостными и высокими чувствами, съ какими и при торжествѣ Пасхи ³⁾. Но эти чувства не согласуются съ сокрушеніемъ и печалію, съ какими должно проводить дни великаго поста. Потому въ извѣстные дни великаго поста и не положено совершать таинства евхаристіи (освященія даровъ). А когда не бываетъ освященія даровъ, тогда не бываетъ и приношенія даровъ для совершенія евхаристіи, т. е., тогда не совершается и проскомидія. Но, съ другой стороны, и литургія не вовсе отмѣняется въ дни поста и покаянія. Ибо постящимся, при подвигахъ умерщвленія плоти, необходимо подкрѣпленіе небесною пищею тѣла и крови Христовой. Посему, чтобы постящіеся могли приобщаться тѣла и крови Христовой, совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ ⁴⁾.

Дары же, которые преподаются вѣрнымъ на литургіи прежде-

¹⁾ Въ среду и штокъ великой Четыредесятницы. Также въ Понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ, если въ нихъ случится праздникъ съ полувечеремъ или храмовый (См. выше, стр. 148 и 149), и въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы. Въ Киево-Печерской лаврѣ литургія преждеосвященныхъ даровъ бываетъ во весь постъ, кромѣ понедѣльника и вторника 1-й седмицы (Зап. по церкви законовѣдн. Киевъ, 1857 г., стр. 172).

²⁾ Тогда изъ остатковъ приношеній устроилась вечеря любви.

³⁾ Euseb. Veter. Script. Nova Collectio ed. ab. Maio. T. I, p. 253 et contra Judaeos orat. III, T. I, p. 608, Cnf. 611.

⁴⁾ Совершается служба преждеосвященныхъ даровъ, въ ней же приобщаются св. Христовыхъ Таинствъ (Тур., послѣд. четв. 5 сем. вел. поста).

освященныхъ даровъ, *освящаются прежде*—при совершеніи литургіи или св. Іоанна Златоустаго (въ недѣлю сыропустную, въ недѣлю вай, въ Благовѣщеніе, случившееся въ седмичные дни) или св. Василия Великаго (въ недѣли: 1-ю, 2-ю, 3-ю, 4-ю и 5-ю великаго поста).

При литургіяхъ, на коихъ освящаются дары и для литургіи преждеосвященныхъ даровъ, употребляется въ проскомидіи *большее число просфоръ*, нежели обыкновенно. Ибо агнецъ для каждой литургіи изъемяется изъ особой просфоры (Служебн., Чиновн., литург. преждеосв. даровъ и Сим. Сол., отв. 60): хлѣбъ для агнца долженъ быть не частица, но цѣлый, чтобы, по обыкновенію, могъ быть раздѣленъ на части и, по преломленіи, раздаваемъ.

Святый хлѣбъ преждеосвященныхъ даровъ *приготавливается на проскомидіи* въ то время, когда приготавливается и агнецъ для литургіи, совершаемой въ тотъ день. Когда на проскомидіи Священникъ вырѣжетъ первый хлѣбъ для агнца, пожретъ и прободетъ его, тогда точно также онъ рѣжетъ другой хлѣбъ и также жретъ его и прободаетъ. И какія слова говорилъ при этихъ священнодѣйствіяхъ надъ первымъ хлѣбомъ, тѣ же произноситъ и надъ вторымъ, именно: «Въ воспоминаніе Господа» и пр., «Яко овча». То же самое совершаетъ и надъ третьимъ хлѣбомъ, если онъ приготавливается для преждеосвященной литургіи. Потомъ вливаетъ въ чашу вино съ водою и произноситъ слова, какія всегда произносятся на проскомидіи при этомъ священнодѣйствіи; наконецъ, покрываетъ дискось и потиръ покрывами и кадитъ, произнося молитву предложенія. *Во время освященія даровъ* Священникъ, по призваніи Св. Духа, безъ всякой перемены произноситъ слова: «сотвори убо хлѣбъ сей честное тѣло Христа Твоего», а не говоритъ во множественномъ числѣ: «сотвори хлѣбы сія», потому что одинъ есть Христосъ (Служебн.) какъ въ томъ, такъ и въ другомъ хлѣбѣ. Когда Священникъ дѣлаетъ возношеніе даровъ, онъ возноситъ и агнецъ, назначенный для литургіи преждеосвященныхъ даровъ. *Когда* потомъ Священникъ *раздробитъ первый святый хлѣбъ*, часть его вложитъ въ потиръ и вошьетъ въ потиръ теплоту, тогда онъ полагаетъ на лѣвую руку (на губу) другой агнецъ, приготавливаемый для преждеосвященной литургіи, не раздробляя его. правою рукою беретъ лжицу и, омочивъ ее въ пречистой крови, прикасается ею святому хлѣбу крестообразно, «во страпу, на ней же начертася крестъ, подъ мягкостью», т. е. прикасается той сторонѣ святаго хлѣба, которая крестообразно надрѣзана. Пречистое *тѣло, соединенное съ*

пречистою кровію, полагается въ хлѣбоносецъ (ковчегъ) и хранится до литургіи преждеосвященныхъ даровъ ¹⁾.

Такъ какъ въ великомъ посту (въ седмицные дни) только по вечеру дозволяется припимать пищу (Туп., гл. 8 и послѣд. понед. и сред. 1-й седм. вел. поста), то литургія преждеосвященныхъ даровъ совершается послѣ 9-го часа и вечерни. Предъ литургіею совершаются великопостные 3-й, 6-й и 9-й часы съ Изобразительными и вечерня.

Въ концѣ часовъ, обыкновенно, послѣ молитвы: «Господи и Владыко живота моего» и поклоновъ, Священникъ читаетъ предъ царскими дверями тѣ молитвы, которыя всегда произноситъ предъ облаченіемъ и совершеніемъ литургіи, именно: «Благословенъ Богъ нашъ», «Царю небесный», «Трисвятое», «Отче нашъ», тропари: «Помилуй насъ, Господи», на «Слава»: «Господи, помилуй насъ», на «И нынѣ»: «Милосердія двери отверзи намъ, благословенная Богородице»—и, прикладываясь къ иконѣ Господа, говорить тропарь: «Пречистому Твоему образу» и, цѣлуя икону Богоматери, произноситъ: «Милосердія сущи источникъ» и отходитъ въ алтарь, говоря «Виду въ домъ Твой», но не произноситъ молитву: «Господи, ниспосли руку Твою отъ святаго жилища Твоего и укрѣпи мя въ подлежащую службу Твою, да неосужденно предстану странному престолу Твоему и безкровіе сощениодѣяствіе совершу. Яко Твоя есть сила во вѣки вѣковъ, аминь» ²⁾.

¹⁾ Если ковчегъ золотой, или серебряный, но позолоченный внутри, то святны Тайны полагаются въ немъ безъ подложной бумаги. Если же онъ серебряный, но непозолоченный, или оловянный, то внизу его («конечно») постилагается чистая бумага, и на ней божественныя Тайны (Извѣст. учит. о храненіи божественныхъ Тайнъ).

²⁾ Прѣ архіереѣскомъ служеніи, по входѣ Архіерея въ храмъ, встрѣчаютъ его два Діаконы съ кадильницами и примкирій съ возжевною лампадою и поклоняются ему. Пѣвцы же поютъ «Достойно» или, во Владычній праздникъ, ирмосъ 9-й пѣсни. Архіерей, входя въ храмъ, произноситъ тихимъ гласомъ: «Виду въ домъ Твой». Когда затѣмъ придетъ предъ святныя двери алтаря и становится у амвона на орлицѣ, Архимандриты, Іерей становятся позади его по чину, по обѣ стороны. Архіерей, сотворивъ три поклона, идѣтъ къ образамъ Спасителя, Богоматери, праздника, творитъ поклоны, произноситъ тѣ же молитвы, цѣлуя ихъ, какъ и на литургіи Златоустаго; затѣмъ Архіерей приходитъ предъ святныя двери на предпреченное мѣсто и, сотворивъ три поклона, обращается къ народу и освѣяетъ его обѣими руками, держа пастырскій жезлъ. Пѣвцы поютъ: «Тои десоптин» и проч. (См. стр. 370) и, отидель, становятся на уготовленное мѣсто. И начинаютъ часы и поютъ по Уставу. По отпѣліи часовъ Архіерей восходитъ на уготованное мѣсто, идѣже облачается. Послѣдуютъ ему по два тѣ, кои являютъ съ нимъ служить, именно: Архимандриты и прочіе; они подходятъ по-двое къ Архіерей, сѣдѣющему и вмѣстѣ жезлъ въ руки, и творятъ поклонъ ему, цѣлуютъ его руку и опять кланяются. Онъ, взявъ освѣяетъ ихъ рукою кресто-видно, и они отходятъ сѣверными и южными дверями въ алтарь, гдѣ облачаются въ священныя одежды. Облачается въ то же время и Архіерей среди храма. Онъ облачается въ томъ же порядкѣ, въ какомъ и при литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго (См. выше стр. 370), съ тѣмъ различіемъ, что

Войдя въ алтарь, Священникъ, обыкновенно, цѣлуетъ престоль, крестъ на немъ и Евангеліе и *облачается* въ священныя одежды. При облаченіи же въ каждую одежду онъ только знаменуетъ ее (творитъ надъ нею крестъ), цѣлуетъ и ничего не говоритъ, кромѣ словъ: «Господу помолимся» (Служебн., Чинъ литургіи преждеосв. даровъ). Облаченіе же совершаетъ до отпуста часовъ (Туп., послѣд. среды 1-й седмицы великаго поста).

Постъ часовъ и Изобразительныхъ Священникъ говоритъ отпустъ по обычаю (Туп., послѣд. среды 1 седм. велик. поста и послѣд. велик. понед.). Молитвы: «Царю небесный», «Слава въ вышнихъ Богу», «Господи, устнѣ мои отверзеша», произносимыя предъ полною литургіею, не читаются предъ литургіею преждеосвященныхъ даровъ. Но Іерей и Діаконъ, совершивъ поклоны предъ престоломъ, произносятъ: «Боже, очисти мя грѣшнаго», цѣлуютъ престоль. Затѣмъ Діаконъ, получивъ благословеніе отъ Священника, выйдя предъ царскія двери, на обычномъ мѣстѣ (Служебн.) у святыхъ дверей (Чинови.), возглашаетъ: «*Благослови, Владыко*».

Священникъ произноситъ начальный возгласъ литургіи: «Благословено царство Отца, и Сына, и Святаго Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Служебн.)¹⁾. При этомъ творитъ Евангеліемъ крестъ надъ престоломъ (Чинови.). Затѣмъ *совер-*

при облаченіи одеждъ Діаконъ не произноситъ молитвъ, а только говоритъ: «Господу помолимся». При облаченіи пѣвцы поютъ какъ и на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго: «Свыше пророцы», или «Царь небесный», или иное что дне или праздника. По облаченіи Архіерея Протодіаконъ и Діаконъ, облачавшіе его, сходятъ съ облачальнаго мѣста внизъ, принимаютъ отъ клириковъ трисвѣщіе и двоевѣщіе и подносятъ Архіерею, и Протодіаконъ произноситъ: «Тако просвѣтитъ свѣтъ Твой предъ человекомъ». Пѣвцы поютъ: «Тотъ деспотинъ». Архіерей же благословляетъ крестовидно съ трисвѣщіемъ и двоевѣщіемъ къ востоку, западу, полудню и сѣверу. Отдавъ дикирій и трикирій Діаконамъ, Архіерей садится; тогда держащій архиастырьскій жезлъ и трикирій съ лампадою поклоняются Архіерею и отходятъ, и стоитъ съ жезломъ предъ иконою Спасителя, а съ лампадою — на лѣвой сторонѣ. Потомъ Протодіаконъ и Діаконъ приходятъ къ Архіерею, цѣлуютъ его руку и отходятъ.

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи первый Архимандритъ или Игуменъ, или Протопресвитеръ, стоявшій на среди храма у облачальнаго мѣста Архіерея, поклоняется Архіерею и идетъ въ алтарь южною дверью (Обыкновенно Архимандритъ и Священники, сослужаніе съ Архіереемъ, облачившись въ алтарѣ, выходятъ къ облачальному мѣсту). Войдя въ алтарь, велитъ Діакону открыть царскія двери. Протодіаконъ же предъ царскими дверями возглашаетъ: «Благослови, Владыко». Архимандритъ, или Игуменъ, или Протопресвитеръ, взявъ священное Евангеліе обѣими руками и, мало воздвигши его, творитъ крестъ, говоритъ: «Благословено царство Отца, и Сына, и Святаго Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ», и подлагаетъ Евангеліе на св. трапезѣ, и затворяются царскія двери (Чинови., лит. преждеосв. даровъ). Сотворитъ же и Архіерей поклоны и глаголетъ: «Аминь. Приидите, поклонимся, трижды, и предачинательный псаломъ. По исполненіи псалма Протодіаконъ, держа тремя персты орарій, глаголетъ «мирная» благоговѣйно и косо, мѣрнымъ hlasомъ: Миромъ Господу помолимся и т. д. Архіерей читаетъ молитву перваго антифона (Чинови.).

шается вечерня; читается *предначинательный псаломъ*, во время чтения коего Священникъ читаетъ предъ царскими дверьми *свѣтильничныя молитвы*, начиная съ четвертой молитвы, ибо первыя три читаются Священникомъ послѣ, при ектеніяхъ (Служебн., Чинъ преждеосвящ. лит.).

Послѣ псалма Діаконъ говоритъ *великую ектенію*, и послѣ возгласа Священника: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе», *стихословится 18-я каѳизма*: «Ко Господу всегда скорбѣти ми» (Псал. 119 — 133). *Послѣ каждого антифона*, иначе—послѣ каждой «Славы» каѳизмы, Діаконъ произноситъ *малую ектенію*. Во время ектеній Священникъ читаетъ тайно молитвы (изъ числа свѣтильничныхъ) и потому возглашаетъ послѣ первой малой ектеніи: «Яко Твоя держава и Твое есть царство, и сила, и слава», послѣ 2-й малой ектеніи: «Яко благо и человеколюбецъ Богъ еси», послѣ 3-й ектеніи: «Яко Ты еси Богъ нашъ, Богъ еже миловати и спасати» (Служебн., Чинови.)¹⁾.

При началѣ стихословія, сказано въ Служебникѣ, Священникъ отходитъ въ предложеніе и, взявъ изъ хлѣбносеца (дарохранительницы) *преждеосвященный хлѣбъ*, съ великимъ благоговѣніемъ *полагаетъ* его на *святый дискосъ*, вливаетъ потомъ въ святую чашу вино и воду, какъ то обыкновенно бываетъ на литургіи св. Іоанна Златоустаго или св. Василія Великаго, затѣмъ кадитъ надъ кадильницею звѣздицу и покровы, и покрываетъ ими дискосъ и чашу, не произнося никакихъ молитвъ проскомидіи, а только говоря: «Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ, Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, помилуй насъ» (Служебн., Чин. лит. преждеосвящ. даровъ). Молитвословія проскомидіи не произносятся здѣсь, потому что они читаются на проскомидіи, при приготовленіи даровъ для безкровной жертвы. «Но преждеосвященная бо есть и совершенна сія жертва» (Служебн., тамъ же). Нимѣ хлѣбносець, или дарохранительница, обыкновенно на-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи свѣтильничныя молитвы говорятъ, стоя предъ престоломъ, первый Архимандритъ, начавшій литургію (Чинови.). Онъ же говоритъ и возгласъ послѣ великой ектеніи. Во время же сказыванія первой малой ектеніи приходитъ второй Архимандритъ. Онъ поклоняется Архіерею и идетъ въ алтарь съвѣрною дверію, и тамъ по ектеніи говоритъ возгласъ. Во время второй малой ектеніи также приходитъ въ алтарь южною дверію третій Архимандритъ, а во время третьей малой ектеніи приходитъ въ алтарь съвѣрною дверію четвертый Архимандритъ и говоритъ возгласы. Во время самыхъ ектеній—какъ великой, такъ и малыхъ—царскія двери открываются и послѣ возгласовъ Архимандритовъ опять затворяются. Царскія прата затворяются и послѣ возгласа: «яко Ты еси Богъ» и бываютъ запертыми при пѣніи «Господи, воззвахъ» и стихирѣ — до пѣнія послѣдняго стиха, т. е. до стихирѣ на «И ѿныѣ» (Чинови.). Молитвы антифоновъ тайно читаетъ Архіерей (Чинови., литург. преждеосв. даровъ).

ходится не въ предложеніи, не на жертвенникѣ, а на престолѣ, или на особомъ столѣ за престоломъ; потому при выниманіи святыхъ даровъ изъ дарохранильницы совершается нѣчто особое, именно: дискосъ сперва поставляетъ на престолъ. Обыкновенно берутъ св. Евангеліе, лежащее на антиминсѣ, и ставятъ его на престолѣ за антиминсомъ; потомъ Священникъ развертываетъ антиминсѣ, поставляетъ на него дискосъ и полагаетъ на него изъ дарохранильницы преждеосвященный хлѣбъ ¹⁾). Послѣ того Священникъ съ Діакономъ, держащимъ въ рукѣ свѣчу, или одинъ Священникъ, кадитъ престолъ, обходя его трижды, и, наконецъ, сотворивъ поклонъ святымъ дарамъ, беретъ дискосъ и, держа его обѣими руками надъ головою, переноситъ его на жертвенникъ, въ предшествіи Діакона со свѣчею и кадильницею ²⁾). Потомъ на жертвенникѣ вливаетъ вино съ водою въ святую чашу, кадитъ звѣздицу и покровы и покрываетъ ими дискосъ и потиръ, съ произнесеніемъ только словъ: «Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ, Господи Иисусе Христе, Боже нашъ, помилуй насъ». Но не произноситъ тѣхъ молитвословій, которыя бывають на проскомидіи; «Преждеосвященная бо есть, и совершенна сія жертва» (Служебн., Чинъ лит. преждеосв.). Затѣмъ Священникъ идетъ къ престолу, складываетъ антиминсѣ и полагаетъ на немъ св. Евангеліе ³⁾).

По окончаніи каонизмы и послѣ ектеніи и возгласа Священника: «Яко Ты еси Богъ нашъ», пѣвцы поютъ: «*Господи, воз-*

¹⁾ Въ Руководствѣ для сельскихъ пастырей (1869 г., № 9) предложенъ былъ вопросъ о томъ, на раскрытомъ или завернутомъ антиминсѣ надобно ставить дискосъ съ агнецомъ? И вполне основательно данъ отвѣтъ, что антиминсѣ долженъ быть раскрытъ при поставленіи дискоса, что хотя на это не находится прямого указанія ни въ Типиконѣ, ни въ Служебникѣ, но это слѣдуетъ заключить: во 1-хъ, изъ тѣхъ правилъ, изложенныхъ въ «Извѣстіи учительномъ», которыя нужно наблюдать при заготовленіи «Божественныя тайны больныхъ ради». Въ Извѣстіи учительномъ указано св. агнецъ, предназначенный для изготавленія божественныхъ Тайнъ больныхъ ради, высушивать на святомъ престолѣ на распростертномъ антиминсѣ. Во 2-хъ, изъ того, что во время совершенія литургіи святаго Златоустаго и Василія Великаго, на антиминсѣ распростертномъ совершается и самое таинство евхаристіи, и остается сіи дары поставленными на антиминсѣ до окончанія литургіи, т. е. до времени перенесенія ихъ на жертвенникъ.

²⁾ О перенесеніи съ престола на жертвенникъ святыхъ даровъ такъ изложено въ Служебникѣ М. Петра Могилы: Іерей шизкопоклоня божественнымъ Тайнамъ взимаетъ ѿ сосуда, въ немъ же хранятся святыя агнцы, преждеосвященный святыи агнецъ, и съ многими благоговѣніемъ, вниманіемъ и страхомъ полагаетъ ѿ на святомъ дискосѣ ѿ, пакы поклоняя низко, вземлетъ святыи дискосъ съ божественными Тайнами, и, держа его обѣма руками крѣпко предъ лицемъ своимъ выше главы, отнесетъ ѿ на святой жертвенникъ, предълицу діакону съ кадиломъ, поварю же—съ лампадою.

³⁾ При архіерейскомъ служеніи, при Архіерейѣ, находящемся на облачальномъ мѣстѣ, Іерей въ алтарѣ при закрытыхъ царскихъ дверяхъ то же самое совершаетъ.

возвѣтъ. Когда же поется послѣдній стихъ (Чиновн., литург. преждеосв. даровъ), т. е. стихира на «Ослава и нынѣ» (Чиновн., литург. Златоустаго), тогда открываются царскія двери (Чиновн., Туп., гл. 23), и бываетъ *входъ съ кадильницею*, безъ Евангелія. Если же на литургіи преждеосвященныхъ даровъ будетъ читаться Евангеліе, то входъ бываетъ съ Евангеліемъ (Туп., послѣд. среды 1-й седм. вел. поста; Служебн.) ¹⁾.

Но входъ бываетъ чтеніе двухъ паремій: одна изъ книги Бытія—о грѣхонаденіи и о послѣдствіяхъ его; другая изъ книги Притчей—о божественной мудрости, которую должны искать. Предъ чтеніемъ паремій чтець становится среди (храма) церкви, предъ амвономъ, и творитъ поклонъ, держа книгу согбенну (закрытою) (Чиновн., литург. преждеосв. даровъ). Діаконъ или Протодіаконъ среди дверей (царскихъ), зря къ чтецу и держа орарій и къ нему показуя (Чинъ, тамъ же), говоритъ: «*Войдемъ*».

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, когда, при пѣніи стихиръ на «Господи, воззвахъ», поютъ стихирю на стихи: «Хвалите Господа, вси языци», приходитъ Протодіаконъ и Діаконъ и поклоняются Архіереемъ. Тогда же дѣлаютъ поклонъ Архіерею и предстоящіе на правой и лѣвой сторонѣ Архимандриты, Игумены, Протопресвитеры, и входятъ въ алтарь одинъ правою, другіе лѣвою дверію. Архимандриты же не входятъ въ алтарь, но стоятъ на своихъ мѣстахъ до тѣхъ поръ, пока не войдутъ вмѣстѣ съ Архіереемъ. Когда поется послѣдній стихъ, т. е. стихира на «И нынѣ», тогда царскія врата открываются, и первый Архимандритъ даетъ Протодіакону Св. Евангеліе, и Архіерей встаетъ, и совершается входъ съ Евангеліемъ въ томъ же порядкѣ, съ тѣми же священнодѣйствіями, какъ и на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго (См. выше, стр. 382), съ тѣми лишь различіемъ, что послѣ того, какъ священнослужители, приидя изъ алтаря, стануть на своихъ мѣстахъ по чину и преклонятъ головы, какъ и Архіерей, и протодіаконъ возгласитъ: «Господу помолимся», Архіерей читаетъ молитву входа: «Вечеръ и заутра и полудне» (а не «Владыко Господи Боже нашъ»). Когда же воздвигнутъ головы, Протодіаконъ, держа орарь правою рукою, покажетъ на востокъ, гоноря тихимъ голосомъ: «Благослови прееосв. Владыко, святый входъ». Архіерей благословляетъ одною рукою на востокъ, говоря: «Благословенъ входъ святыхъ Твоихъ», исходитъ на край ступени рундука и цѣлуетъ свт. Евангеліе. Протодіаконъ же цѣлуетъ его десницею, придерживающою свт. Евангелія, и возвращая, зря на востокъ, воздвигаетъ св. Евангеліе, мало крестуя и глаголетъ: «Премудрость, прости», Архіерей же принимаетъ отъ Уподіаконовъ въ правую руку трикирій, въ лѣвую — дикирій, при цѣлованіи Уподіаконами рукъ его, и идетъ въ алтарь, со служащими Архимандритами, Игуменами, Іерейми и Діаконами и поетъ: «Свѣте тихій» (а не «Прійдите, поклонимся»). И когда же поютъ: «Видѣвши свѣтъ вечерній, поемъ Отца, Сына, и Св. Духа» и проч., тогда преклоняетъ Архіерей и прочіе главы, благоговѣнно доглаголюще стихи. И благословляетъ Архіерей обѣими руками, имѣя дикирій и трикирій, къ востоку, западу, полудню и сѣверу. Архіерей, входя въ алтарь, поддерживаемый двумя Архимандритами или Игуменами до царскихъ вратъ, благословляетъ народъ направо и налево. Діаконъ, предшествующій ему, кадитъ св. Евангеліе. Архіерей, входя въ царскія двери, отдаетъ трикирій Протодіакону, дикирій же держитъ въ лѣвой рукѣ и цѣлуетъ царскія двери направо и налево, произнося: «Видя въ домъ Твой», затѣмъ цѣлуетъ престоль. Пѣвцы же поютъ: «Ис поля эти деснота». Архіерей, взявъ кадильницу, кадитъ св. трапезу, св. предложение и весь алтарь, потомъ выходитъ предъ святыя двери и кадитъ образа Спасителя, Пресв. Богородицы, и народъ, и находящихся въ алтарѣ, кадитъ стоя предъ св. трапезою (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ).

Священникъ ¹⁾ говорить: «Миръ всѣмъ». Чтець отвѣтствуетъ: «И духови твоему». Діаконъ ²⁾: «Премудрость». Чтець говорить «Прокименъ» (Служебн., Туп., послѣд. среды, понед. 1-й седм. вел. поста), псаломъ Давидовъ. И *сказываетъ прокименъ* прилучившаго дне, на гласъ (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). Потомъ Протодіаконъ или Діаконъ говорить: «Премудрость». Чтець же говорить *надписаніе Бытія* (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ), т. е. *Бытія чтеніи* (Трїодъ Постная). Діаконъ ³⁾ говорить: «Возмемъ». При этомъ царскія врата закрываются (Чиновн. лит. преждеосв. даровъ).

Послѣ чтенія книги Бытія царскія двери отворяются (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ), и провозносится чтеніемъ и поется пѣвцами *второй прокименъ* (смотри въ особой книжкѣ на 1-ю седмицу вел. поста). Послѣ пѣнія прокимна Діаконъ, обращаясь къ Священнику (при архіерейскомъ служеніи—Протодіаконъ къ Архіерею) возглашаетъ: «Повелите» (Служебн., Чинов. и Тупиконъ) ⁴⁾. Священникъ, взявъ обѣими руками кадильницу и свѣчникъ со свѣчею, стоитъ предъ св. трапезою, зря къ востоку и, назнаменуя крестъ, говорить: «Премудрость прѣсти» (Σοφία ὄρθο), возбуждая молящихся къ особенному вниманію и благоговѣнію. Затѣмъ, обратясь на западъ къ народу, говорить: «Святъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ» (Туп., послѣд. среды 1-й седм. вел. поста и Служебн.), какъ бы показывая тѣмъ, что праотцы—Пророки, конхъ писаніе сейчасъ читалось и будетъ затѣмъ читаться, были просвѣщены тѣмъ же Божиимъ свѣтомъ, который и нынѣ просвѣщаетъ всѣхъ. Обыкновенно это совершается при открытыхъ царскихъ вратахъ, и молящіеся, повергаясь на колѣни, преклоняютъ главы къ землѣ. Это «священнодѣйствіе указываетъ на бывшій въ древности обычай, по которому въ дни великой Четыредесятницы готовящіеся къ крещенію осѣнялись предъ выходомъ ихъ изъ храма зажженною свѣчею, въ знаменованіе благодатнаго

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи—Архіерей.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи—Протодіаконъ.

³⁾ При архіерейскомъ служеніи—Протодіаконъ.

⁴⁾ Слово: повелите — κηλεύετε, произносимое нынѣ Діакономъ, прежде относилось не къ народу, а къ Іерею или Архіерею. Діаконъ просилъ у нихъ дозволенія начать обрядъ. По указанію нѣкоторыхъ древнихъ чиновъ, находящихся въ Екхологіи Гоара (Εκχολόγιον ed. 1647, p. 202), Діаконъ, а не Іерей, говорилъ: «Святъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ». Въ нѣкоторыхъ же рукописныхъ чинахъ преждеосвященной литургіи слово κηλεύετε переведено словомъ: «Встаните», напримѣръ, въ рукописномъ Служебникѣ XV вѣка (Свѣдѣнія о нѣкоторыхъ литургическихъ рукописяхъ Ватиканск. бібліотеки. Красносельц. Казань, 1885 г., стр. 169). Здѣсь слово «Встаните», очевидно, отнесено къ сѣдящимъ во время чтенія паремій подобно тому, какъ въ началѣ всенощнаго бдѣнія говорится «Встаните» (См. выше, стр. 174).

свѣта, который они получаютъ въ крещеніи ¹⁾. По осѣненіи свѣщю съ кадиланицею царскія двери затворяются (Чиновъ., лит. преждеосв. даровъ), и слѣдуетъ чтеніе паремій изъ книги Притчей. Чтець говоритъ: «*Притчей чтеніе*». Діаконъ (при архіерейскомъ служеніи—Протодіаконъ) возглашаетъ: «*Воимемъ*», и читается паремія.

Иногда на литургіи преждеосвященныхъ даровъ положено читать кромѣ двухъ паремій дне (Трїоди Постной), еще пареміи праздника (Минеи). Такъ бывасть на преждеосвященной литургіи въ праздники великихъ святыхъ (23-го февраля и 8-го марта), если праздники случатся во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу 2-й, 3-й, 4-й и 5-й седмиць великаго поста (Гви., послѣд. 24-го февраля, 8-го марта, аще въ день постный); въ праздники храмовые, если праздники случатся во вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ седмиць 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й великой Четырдесятницы (Гви., храм. гл. 35); наканунѣ праздника Благовѣщенія (24-го марта), если этотъ канунъ праздника случится въ среду и пятокъ 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великой Четырдесятницы и во вторникъ, среду страстной седмицы (Гви., послѣд. 25-го марта). Въ эти дни вечера соединяется съ литургією преждеосвященныхъ даровъ или съ часами. Вечерия предъ литургією преждеосвященныхъ даровъ или съ часами совершаемая наканунѣ праздника, относится къ самому дню праздника. Тогда всенощное бдѣніе начинается не вечернею, а великимъ повечеріемъ.

Постъ чтенія паремій Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) говоритъ чтецу: «*Миръ ти*» (Служебн., Чин.). Діаконъ же (при Архіерейскомъ служеніи—Архидіаконъ) говоритъ: «*Премудрость*» (Служебн., Чин. преждеосв. даровъ), возбуждая вниманіе къ тѣмъ молитвословіямъ и священнодѣйствіямъ, ко-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи эти священнодѣйствія совершаетъ самъ Архіерей, имѣя въ рукахъ кадиланицу и трикирій (Чиновъ.). Придетъ учиненный чтець, среди перьевъ предъ амвономъ, и творитъ поклонъ, держа и книгу согбенну. Протодіаконъ же среди дверей зря къ чтецу, и держа орарій, и къ нему показуя, глаголетъ: Воимемъ. Архіерей: Миръ всемъ. Чтець: И духови твоему. Протодіаконъ: Премудрость. Чтець: Проклинь псаломъ Давидовъ. И сказуетъ прокимень прилучившагоса дне, на гласъ. Царскія врата затворити. Чтець издписаніе Бытія. Протодіаконъ: Воимемъ. И по Бытіи второй прокимень (царскія врата отперети). И по семъ возглашаетъ протодіаконъ: Повелите. Архіерей приемлетъ обѣма рукама кадиланицу и трикирій, стоить предъ святою трапезою, зря къ востокумъ, и назнаменуя крестъ, глаголетъ: Премудрость простыя. Также, обратясь на западъ къ народу, глаголетъ: «Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ». Отдастъ кадиланицу и трикирій (царскія врата затворити). Чтець: Притчей чтеніе. Протодіаконъ: Воимемъ и притча. И по исполненіи глаголетъ архіерей: Миръ ти. Протодіаконъ: Премудрость. Пѣвцы: Да испрвится молитва моя (Чиновъ.). При этомъ не упоминается объ открытіи царскихъ дверей.

торня за симъ послѣдуютъ, подобно тому, какъ Священникъ говоритъ: «Премудрость, прѣсти» предъ словами: «Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ». Но послѣ чтенія паремій не говорится: «прѣсти», ибо, по Уставу, надобно на колѣняхъ внимать пѣнію слѣдующихъ за симъ молитвословій: «Да исправится молитва моя» (140-й псаломъ ¹⁾). Молитвословіе: «*Да исправится молитва моя*» поется такимъ образомъ: чтець (Служебн.), или пѣвцы (Чиповн.), или Священникъ (Ирмологіонъ), стоя предъ царскими дверьми, поютъ стихъ: «Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя» (Служебн., Чиповн., Туп.; послѣд. среди 1-й седми. великаго поста). Послѣ нихъ тотъ же стихъ поетъ ликъ. Такимъ образомъ пѣніе: «Да исправится» подобно тому пѣнію, какое положено для великаго прокимна. Въ Пѣвческихъ книгахъ (Знамен.) пѣніе: «Да исправится молитва моя» со стихами, называется, великимъ прокимномъ. Въ Ирмологіонѣ одинъ и тотъ же стихъ «Да исправится» указано пѣть обоимъ ликамъ. Этотъ стихъ поетъ ликъ и послѣ прочихъ стиховъ, пѣтыхъ чтецомъ или пѣвцами предъ алтаремъ. А чтець или пѣвцы предъ царскими вратами поютъ слѣдующіе стихи: «Господи, возвахъ къ Тебѣ, услыши мя, во дни гласу моленія моего, внигда воззвати ми къ Тебѣ»; «Положи, Господи, храненіе устомъ моимъ и дверь огражденія о устахъ моихъ»; «Не уклони сердце мое въ словеса лукавствія, нещевати вины о грѣсѣхъ» (выдумывать извиненія грѣховъ). Послѣ сего послѣдняго стиха, когда ликъ проностъ: «Да исправится молитва моя», чтець или пѣвцы предъ царскими вратами опять поютъ: «Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою»; ликъ же допѣваетъ этотъ стихъ: «Воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя ²⁾. Во время пѣнія сего Священникъ, сказало

¹⁾ О пѣніи: «Да исправится молитва моя» должно замѣтить, что не просто опредѣлили стны ежедневно читать этотъ псаломъ, и не потому, что въ немъ говорится: «воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя, послыку и другіе псалмы имѣють подобное изреченіе... но заповѣльвали читать его, какъ нѣкоторое спасительное лекарство и очищеніе грѣховъ, чтобы, по наступленіи вечера, очиститъ этою духовною пѣснью всякую нечистоту и скверну, захваченную нами на торжествѣ, или дома, или въ какомъ-либо другомъ мѣстѣ (св. Іоанна Златоустаго, беседа на 140-й псал.). Поэтому, въ дни поста и покаянія положено усугубить пѣніе этого псалма, пѣть дважды, для усугубленія молитвы пѣть, преклонивъ колѣна.

²⁾ Мнимые старообрядцы, обвиняя Православную Церковь, говорятъ, что она неправильно преподаетъ молителъ при пѣніи: «Да исправится», такъ какъ не требуетъ главы преклонять. «При пѣніи сего», составитель Поморскихъ отвѣтовъ (ств. 50, ст. 26) говоритъ: «въ старопечатныхъ (книгахъ) на молитвахъ повелѣно на колѣнѣхъ лежащимъ молиться, главы до земли приклоннымъ». Какія именно старопечатныя книги имѣлъ въ виду при этой ссылкѣ составитель Поморскихъ отвѣтовъ—неизвѣстно. Но крайней мѣрѣ изъ рассмотрѣнныхъ въ Императорской

въ Служебникѣ, стоя въ алтарѣ предъ святою трапезою, пріять кадилаицу съ омиаиомъ, кадитъ. Послѣди же (послѣ): «Да исправится молитва моя», отдавъ кадилаицу, и самъ Іерей преклоняетъ колѣна, моляся (Служебн., Чинъ лит. преждеосв. даровъ). Священникъ отдаетъ кадилаицу послѣ того, какъ чтець прочесть послѣдній стихъ, именно: «Не уклони сердце мое въ слова лукавствія». Обыкновенно въ это время Священникъ идетъ къ жертвеннику, и Діаконъ, вставъ съ колѣнъ, слѣдуетъ за нимъ. Священникъ кадитъ предъ жертвенникомъ трижды и отдаетъ кадило Діакону, который, стоя предъ жертвенникомъ, кадитъ до конца пѣнія: «Да исправится». Священникъ же, возвратясь къ престолу, становится на колѣни предъ нимъ. Во время сего пѣнія Уставъ назначаетъ народу и лицамъ то вставать съ колѣнъ, то снова становиться на колѣни. Тѣ, которые поютъ, по предписанію церковнаго Устава, во время пѣнія стоятъ, не преклоняя колѣнъ. Послѣ же пѣнія они становятся на колѣни. Такимъ образомъ, въ самомъ началѣ и въ самомъ концѣ сего пѣнія, когда чтець произноситъ слова: «Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою»,—кромѣ чтеца, оба лица и весь народъ стоятъ на колѣнахъ. Послѣ сего всѣ находящіеся въ храмѣ встаютъ съ колѣнъ, и донѣзается: «Воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя». Во время же пѣнія правымъ и лѣвымъ лицами: «Да исправится молитва моя». Уставъ повелѣваетъ стоять, не преклоняя колѣнъ, не только лицу, который поетъ, но и народу, стоящему на той сторонѣ, лискъ которой поетъ (Гуп., послѣд. среды 1-й седм. велик. поста и Тріодъ Постная, Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). Это соблюдалось и вполне соблюдается тамъ,

Публичной бібліотекѣ старопечатныхъ книгъ, отъ 1564 до 1640 года, ни въ одной не находится указанія, чтобы она колѣнѣхъ лежащимъ молилася, главы до земли преклоняющимъ. Во всѣхъ ихъ дается напротивъ определенное наставленіе о преклоненіи на землю однихъ только колѣнъ. Такъ, въ Тріоди Постной 1592 г. сказано: «Егда же поеть пѣвецъ (да ея исправитъ и проч...), мы колѣни преклоняемъ молящеса, і егда же мы въ станемъ преклоняетъ оукъ колѣнѣхъ» (—л. 89). Въ Уставѣ 1610 г. сказано: «бываетъ же сице: егдаже поеть первый ликъ: да ея исправитъ молитва моя... тогда другой ликъ на колѣну преклонше молился. Егда же другой ликъ поеть, тогда преклоняетъ колѣни первый ликъ, и молился» (—л. 43). Въ Уставѣ 1633 года читаемъ: «Егда же поеть паравкляісархъ стихи сія (да ея исправитъ...), мы, на колѣну преклоншеся, молимся. Егда же мы поставлемъ, тогда оукъ преклоняетъ колѣни» (—л. 500 об.); наконецъ, въ Тріодяхъ Постныхъ: 1589 г. (л. 125 об.), 1607 г. (л. 38), 1621 г. (л. 141), 1630 г. (л. 142 об.) и 1636 г. (л. 133) и въ Служебникахъ: 1602 г. т. 26 (л. 6), 1616 г., 1623 г. (л. 220), 1627 г. (л. 109), 1630 г. (л. 209), 1635 г. (л. 212) и 1637 г. (л. 213) — во всѣхъ этихъ книгахъ читаемъ: «Егда же поеть первый ликъ (да ея исправитъ...), преклоняетъ колѣни другой ликъ молящеса. И егда поеть другой ликъ, и преклоняетъ колѣни первый ликъ... посемъ ектенія.

гдѣ «Да исправится» поютъ не только ликъ, но вмѣстѣ съ нимъ и народъ, стоящій на той же сторонѣ 1).

Какъ царскія врата ни при какой вечернѣ при пѣніи «Да исправится молитва моя» не открываются, такъ ихъ и на вечернѣ при литургіи преждеосвященныхъ даровъ не указано открывать. Есть и указаніе, чтобы молитвословіе: «*Да исправится*» пѣть при заворенныхъ царскихъ дверяхъ. Въ Трїодѣ Постной (изд. въ Москвѣ, 1754 г. и 1828 г. и др.) указано открывать врата царскія послѣ пѣнія: «Да исправится», предъ чтеніемъ Апостола и Евангелія. «Аще (случится) праздникъ Обрѣтенія честныя главы или святыхъ 40 мучениковъ, тогда по окончаніи «*Да исправится молитва моя*»: *абіе солнцѣмъ вратамъ отверстнѣмъ*, поемъ прокимень, Апостолъ, Аллилуя, Евангеліе и прочее по обычаю» (Трїодъ Постная, послѣд. среды 1-й седмицы вечера, зри). Въ Чинovníкѣ указано царскія врата отверсть предъ пропѣсненіемъ словъ: «Поведите», «Премудрость, прѣсти», «Слѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ» и затѣмъ врата затворить; но нѣтъ указанія объ открытіи вратъ при «Да исправится». Пѣніемъ: «Да исправится молитва моя» заключается служба вечерни; далѣе слѣдуетъ литургія.

Послѣ пѣнія «Да исправится», на литургіи полагаются: *великіе поклоны* 2) и, обыкновенно, произносится молитва: «Господи и Владыко живота моего» 3).

Послѣ великихъ поклоновъ въ нѣкоторые дни читаются *Апостолъ и Евангеліе*. Такъ бываетъ: въ дни памяти великихъ святыхъ (Туп., послѣд. 24-го февраля, аще въ понед. 2-й, 3-й, 4-й седмицъ великаго поста и послѣд. 9-го марта) и въ дни храмовыхъ праздниковъ (Туп., храм. гл. 34 и 35). Въ страстную седмицу на литургіи преждеосвященныхъ даровъ полагается только чтеніе Евангелія (и не бываетъ чтенія Апостола). Апостолъ и

1) Въ Тупиконѣ, въ статьѣ «О поклонѣхъ» говорится, что Уставъ повелѣваетъ многое при Богослуженіи пѣть, кромѣ пѣвцовъ, и народу. И въ пѣньхъ Служебникахъ прямо пишется для обозначенія сего: «людіе глаголютъ» (Туп., послѣд. понед. 1-й седми. вел. поста, о поклонѣхъ).

2) Указаніе по великіе поклоны смотри въ Тупиконѣ, въ послѣд. 24-го февр., аще случится въ поелѣднникъ 2-й, 3-й и 4-й недѣли велік. пост. и въ Туп., въ послѣд. 25-го марта, и въ особой книгѣ на среду 1-й седми. вел. поста.

3) Послѣ пѣнія: «Да исправится» и послѣ перенесенія св. даровъ на престолъ, при совершеніи трехъ великихъ поклоновъ, произносятся по обычаю молитвы: «Господи и Владыко живота моего». Но находятъ, что это не предписано Уставомъ, что великіе поклоны указываются совершать и безъ этой молитвы, что въ Тупиконѣ, а главное въ отдѣльно напечатанныхъ службахъ 1-й и страстной седмицъ великаго поста, гдѣ отъ слова и до слова печатаются вполнѣ молитвы, даже по нѣсколько разъ на одной и той же страницѣ, тамъ нѣтъ указанія, чтобы по «Да исправится» и по перенесеніи св. даровъ, читалась молитва: «Господи и Владыко живота моего» (Литовск. Епарх. Вѣдом. 1874 г., № 12—24 марта). Съ этимъ можно согласиться. (См. выше, стр. 231).

Евангеліе праздника читаются на литургіи преждеосвященных даровъ, совершаемой въ самый день праздника, кои читаются на вечернѣ предъ литургіею преждеосвященных даровъ, но совершаемой не наканунѣ праздника (Тамъ же, и Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). Въ Тупиконѣ, при указаніяхъ на то, что въ праздники великихъ святыхъ (Туп., послѣд. 24-го февраля, аще въ посед. 2-й, 3-й и 4-й седм. велик. поста) и въ праздники храмовые (Тупн., гл. 34 и 35) читаются Апостоль и Евангеліе, замѣчается, что по пѣніи «Да исправится» и по великихъ покло-нѣхъ «малыи ектеніи не глаголемъ» ¹⁾. При архіерейскомъ служеніи по чтеніи Бытія царскія врата отверсти... По произнесеніи «Свѣтъ Христовъ» царскія врата затворити (Чиновн.).

Когда же бываетъ чтеніе Апостола и Евангелія, тогда *отворяются царскія двери* (Трїодъ Постная, изд. въ Москвѣ, 1754 г., 1828 г. и друг. см. послѣд. среды 1-й седм. велик. поста). Итакъ не указывается, чтобы при пѣніи: «Да исправится» были царскія двери открыты. Предъ Апостоломъ произносится и поется *прокимень* Апостола (Служебн.), иначе—прокимень святаго (Чиновн.), а *предъ чтеніемъ Евангелія* поется «Аллилуія» (Тамъ же). При пѣніи «Аллилуія» бываетъ *кажденіе* (Чиновн.). Въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы на литургіи чтеніе Апостола не положено, а указано только чтеніе Евангелія. Послѣ пѣніи «Да исправится» и трехъ поклоновъ Діакопъ выноситъ царскими вратами Евангеліе. Іерей говоритъ: «Премудрость прѣсти» и т. д. «Миръ веѣмъ». «И духови твоему». Отъ Матвея св. Евангелія чтеніе (Особ. книга—служба на каждый день страстной седмицы). По прочтеніи Евангелія, какъ и на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго, пѣвцы поютъ: «Слова Тебѣ, Господи, слава Тебѣ». Священникъ, прїемля отъ Діакона Евангеліе, говоритъ: «Миръ ти, благовѣствующему» и цѣлуетъ Евангеліе и поставляетъ на престолѣ на горнѣй странѣ, выше антимиаса ²⁾ (Чиновн.).

¹⁾ Въ Тупиконѣ, изданномъ въ Москвѣ 1848 г., въ послѣдованіи 24 февраля въ понедѣльникъ 2-й седмицы великаго поста и въ храмовыхъ главахъ 34, 35 указано, что малыи ектеніи не глаголемъ. Въ томъ же Тупиконѣ 1848 г. назначена 9 марта малая ектенія. Въ Литовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ (1874 г. № 12, стр. 90) признано это указаніе ошибочнымъ.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи, когда чтенъ сказываетъ прокиментъ, Архіерей идетъ на горнее мѣсто и отдаетъ омофоръ Діаконамъ и садится на горнемъ мѣстѣ. Одинъ же изъ Діаконовъ, разоблачавшихъ Архіерея, держитъ омофоръ обѣими руками. При пѣніи Аллилуія бываетъ *кажденіе*. По чтеніи же Евангелія Архіерей сходитъ съ горняго мѣста, будучи поддерживаемъ подъ руки двумя Архимандритами и Игуменами и провождаемъ до царскихъ вратъ и, благословивъ ихъ рукою, выходитъ въ царскія двери, беретъ трикирій и дикирій и благословляетъ народъ. Пѣвцы поютъ: «Не полза эи деспота» (Если присутствуетъ при ли-

Послѣ Евангелія, если же Евангеліе не читается, то послѣ пѣнія «Да исправится» и великихъ поклоповъ—слѣдуютъ тѣ же молитвословія, которыя бывають послѣ чтенія Евангелія въ литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго, именно: ектенія: «*Рцемъ вси*». Во время ектеніи Священникъ читаетъ тайно ту молитву, которую произноситъ и на литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и Василія Великаго при этой ектеніи: Послѣ молитвы и ектеніи Священникъ возглашаетъ: «Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси» ¹⁾ (Служебн., Чиновн.). Засимъ иногда, бываетъ ектенія за усопшихъ ²⁾. Потомъ произносится ектенія объ оглашенныхъ ³⁾. По окончаніи ея Священникъ, послѣ тайно прочитанной молитвы, возглашаетъ: «Да и тѣи (т. е. оглашеніи) съ нами славятъ пречестное и великолѣное имя Твое». Предъ тѣмъ, какъ произноситъ этотъ возгласъ, Священникъ *распростираетъ антиминсъ*; если же нѣсколько Священниковъ совершаютъ службу, то всѣ они распростирають антиминсъ, и старшій изъ Священниковъ беретъ антиминсеную губу и дѣлаетъ ею крестъ на антиминсѣ и, цѣловавъ ея, полагаетъ: на правой сторонѣ антиминса вверху ⁴⁾ (Чиновн., лит. преждеосвященныхъ даровъ). Обыкновенно, въ это время развертывается только верхняя часть антиминса, прочія же части, равно и илитонъ, въ которомъ завернутъ антиминсъ, раскрываются во время ектеніи: «*Рцемъ вси*», послѣ молитвы прилежнаго моленія.

Послѣ ектеніи оглашенныхъ и возгласа: «Да и тѣи съ нами славятъ», Діаконъ говоритъ оглашеннымъ: «*Елицы оглашеніи изыдите. Оглашеніи изыдите. Елицы оглашеніи изыдите. Да пакто отъ оглашенныхъ*». Діаконъ повторитъ нѣсколько разъ возгла-

тургія Государя Императора, то Протодіаконъ, по прочтеніи Евангелія, несетъ Ему Евангеліе для цѣлованія). Потомъ Архіерей освящаетъ находящихся въ алтарѣ, отдастъ трикриій и дикриій, цѣлуетъ св. Евангеліе и говоритъ: «Миръ ти, благоустраивающему». Протодіаконъ же цѣлуетъ правую руку его. Архіерей, взявъ святое Евангеліе изъ рукъ Протодіакона, ставитъ Евангеліе на престолѣ, на горной сторонѣ его, выше антиминса. Прочіе сослужащіе въ то время Евангелія не цѣлуютъ (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ).

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи ектенію говоритъ вторствуя Діаконъ, а возгласъ произноситъ самъ Архіерей (Чиновн., лит. Іоанна Златоустаго).

²⁾ Въ Чиновникѣ, при изложаніи литургіи преждеосвященныхъ даровъ, сказано: «послѣ ектеніи «*Рцемъ вси*», и проч., по чину, якоже предписано въ литургіи св. Іоанна Златоустаго, даже до «*Помолитися оглашеніи*» (См. литургію св. Іоан. Злат. Въ Чиновникѣ).

³⁾ При архіерейскомъ служеніи слова: «*Помолитися оглашеніи Господевн*» произносятся инымъ Діакономъ (Чиновн.).

⁴⁾ При архіерейскомъ служеніи простирають антиминсъ сослужащіе Архимандриты и Іереи, а Архіерей касается правую рукою антиминса во время развертыванія его и творитъ губою крестъ надъ антиминсомъ и, цѣловавъ, полагаетъ на десномъ краѣ антиминса, горѣ (Чиновн.). Возгласъ же: «Да и тѣи съ нами славятъ» говоритъ Архимандритъ (Чиновн.) или Іерей.

шеніе о выходѣ оглашенныхъ потому, что онъ это произноситъ вмѣсто нѣсколькихъ Діаконовъ. Когда при литургіи бываетъ болѣе одного Діакона, напримѣръ, при архіерейскомъ служеніи, тогда это возглашеніе произносится такъ: Протодіаконъ, находясь внутри св. алтаря, говоритъ: «Елицы оглашеніи изыдите». Другой же Діаконъ, находящійся внѣ алтаря, повторяетъ: «Оглашеніи изыдите». Третій Діаконъ, стоящій въ алтарѣ, говоритъ: «Елицы оглашеніи изыдите». Діаконъ же внѣ алтаря провозгласитъ: «Да никто отъ оглашенныхъ» (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). По удаленіи оглашенныхъ изъ церкви, Діаконъ приглашаетъ вѣрныхъ продолжать молитву: «Елицы вѣрнии, пакы и пакы миромъ Господу помолимся» (Служебн., литургія преждеосвященныхъ даровъ).

Такъ какъ въ древности въ великомъ посту между оглашенными находились такіе, которые готовились вскорѣ, именно въ насхальную седмицу, просвѣтитъ св. крещеніемъ, то съ среды крестопоклонной, или средопостной седмицы, положены на литургіи преждеосвященныхъ даровъ особы моленія объ этихъ оглашенныхъ, именно—ектенія и молитва тайная Священника съ возгласомъ: «Яко Ты еси просвѣщеніе наше» ¹⁾. Объ этомъ такъ читаемъ въ Служебникѣ и Чиновникѣ: «Сія» (вышеизложенныя воззванія Діаконовъ) «точію глаголется даже до третія и четвертыя седмицы». — «Даже до третія» (μέχρι τῆς τρίτης) означаетъ: третія седмицы. «И четвертыя седмицы» (καὶ τετάρτης ἑβδομάδος) означаетъ: четвертаго дня (среды) седмицы поста. «Отъ среды же средопостныи, по сже рещи Іерею» (или Архимандриту): «Да и ти е съ нами славить», глаголется и сія: «Елицы оглашеніи изыдите» ²⁾. Оглашеніи изыдите. *Елицы къ просвѣщенію* (ὅσοι πρὸς τὸ φωτισμῶν) *изыдите. Помолитесь иже ко просвѣщенію*. И слѣдуетъ самая ектенія о готовящихся къ просвѣщенію. Эта ектенія произносится только на литургіи преждеосвященныхъ даровъ, хотя бы случился и празднуемый день. Но въ субботу и недѣлю (воскресеніе), когда совершается литургія св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго, не положено говорить этой ектеніи (Служебн., лит. преждеосв. даровъ; Чиповн. лит. преждеосв. даровъ). Послѣ моленія о готовящихся къ просвѣщенію, Діаконъ зываетъ: «Елицы ко просвѣщенію изыдите, иже ко просвѣщенію

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи возгласъ: «Яко Ты еси просвѣщеніе наше» говоритъ Архимандритъ (Чиновн.) или Іерей.

²⁾ «Отъ сего дне» (среды седмицы крестопоклонной) на литургіяхъ оглашенная ектенія сугубалъ на преждеосвященныхъ, якоже писана въ Служебникахъ (Тул., послѣд. среды крестопокл. седм.).

изидите, елицы оглашеніи изидите, да никто отъ оглашенныхъ; елицы вѣрнія, паки и паки миромъ Господу помолимся».

Послѣ возгласенія Діакона, которымъ онъ призываетъ вѣрныхъ продолжать молитву, Священникъ тайно читаетъ «молитву вѣрныхъ»: Боже великій и хвалный, Иже животворящую Христа Твоего смертью въ петлѣніе насъ отъ тлѣнія престаививый, Ты вся наша чувства страстнаго умерщвленія свободы». Діаконъ же произноситъ прошеніе: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатію». А послѣ того, какъ ликъ пропоетъ: «Господи, помилуй», Діаконъ говоритъ: «Премудрость», т. е. премудрость имѣетъ явиться въ священнодѣйствіи. Священникъ возгласаетъ: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава» ¹⁾. И произносится *ектениа*: «Паки и паки миромъ Господу помолимся», которая на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго произносится предъ херувимскою пѣснію ²⁾. Во время сей ектеніи Священникъ читаетъ тайно вторую молитву вѣрныхъ: «Владыко преблагій», проситъ о себѣ и о священнослужачихъ: Достойны насъ сотвори подъятія едиnorodнаго Твоего Сына и Бога нашего. Когда Діаконъ, въ концѣ ектеніи, скажетъ: «Премудрость», въ томъ же смыслѣ, какъ и послѣ предшествующей ектеніи, Священникъ говоритъ возгласъ: «По дару Христа Твоего, съ нимъ же благословенъ еси» ³⁾.

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи возгласъ говоритъ шой Архимандритъ или Іерей.

²⁾ Въ Церковныхъ Вѣдомостяхъ (1897 г. № 4, стр. 109) предложена такой вопросъ: въ литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго предъ 2-ю молитвою вѣрныхъ есть оговорка относительно ектеніи, а въ преждеосвященной литургіи оговорки нѣтъ. Нужно ли произносить эту ектенію, если Священникъ одинъ служитъ? Отвѣтъ въ томъ номерѣ этихъ Вѣдомостей слѣдующій: когда священникъ служитъ безъ Діакона, то изъ положенной въ указанномъ мѣстѣ литургіи мирной ектеніи онъ произноситъ лишь два прошенія: «Миромъ Господу помолимся» и «Заступи, спаси, помилуй» и возгласъ. Но ектенія во всякомъ случаѣ должна быть произнесена. Такойъ отвѣтъ на вопросъ. На основаніи этого отвѣта оказывается, что совершаемое на литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго слѣдуетъ совершать и на литургіи преждеосвященныхъ даровъ, т. е. на литургіи преждеосвященныхъ даровъ служащій Іерей безъ Діакона долженъ опускать на ектеніи прошенія. Но можно полагать, не безъ причины, что то, что указано въ литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго о сокращеніи Іереемъ ектеніи, не находится въ литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Въ литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго въ прошеніяхъ ектеніи, опускаемыхъ при службѣ Іерея безъ Діакона, заключается моленіе близкое по своему содержанію къ тому моленію, которое содержится въ тайной молитвѣ Іерея при этой ектеніи — «Миромъ Господу помолимся». Поэтому и опускаются прошенія Іереемъ. На литургіи же преждеосвященныхъ даровъ содержится моленіе объ яномъ въ тайной молитвѣ Іерея (см. выше о моленіи въ ней), объ яномъ въ прошеніяхъ ектеніи. Поэтому и ектенію не указано Іерею сокращать, когда онъ совершаетъ литургію безъ Діакона.

³⁾ При архіерейскомъ служеніи возгласъ говоритъ Архіерей.

Затѣмъ бываетъ великій входъ. Поется пѣснь: *«Нынѣ силы небесныя съ нами невидимо служатъ: се бо входитъ Царь славы, се жертва тайная совершенна доручается»*. Во время пѣнія сего отворяются царскія двери, Діаконъ кадитъ святую трапезу (Служебн., Чиновн.), точію сопреди, трижды (Чиновн.), и святое предложеніе, жертвенникъ (Служебн., лит. преждеосв. даровъ). Потомъ Священникъ и Діаконъ, стоя у престола, произносятъ трижды: *«Нынѣ силы небесныя»* (Тамъ же), поклоняются трижды и отходятъ къ жертвеннику (Служебн., лит. преждеосв. даровъ). Молитва херувимская не глаголется, т. е. не произносится молитва: *«Никтоже достоинъ»*, въ которой просятъ Господа, чтобы Онъ удовлетилъ къ совершенію тайнства, къ освященію даровъ, и которая тайно читается Священникомъ на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго во время пѣнія: *«Иже херувимы»* (Служебн., Чинъ лит. преждеосв. даровъ). Но, кадя (во время кажденія), Священникъ глаголетъ пятидесятый псаломъ (Тамъ же). Предъ жертвенникомъ Священникъ поклоняется трижды и говоритъ: *«Боже, очисти мя грѣшнаго»* (Чиновн.), кадитъ трижды (Чиновн.), полагаетъ на плечо Діакона воздухъ, коимъ были покрыты дары (Служебн., Изъясненіе о нѣкоторыхъ исправленіяхъ въ служеніи преждеосвященныхъ литургіи). Самъ же беретъ правою рукою дискось и поставляетъ его на свою главу, а потиръ беретъ лѣвою рукою и несетъ, держа при перснѣхъ (Тамъ же) ¹⁾. Если нѣсколько Іереевъ совершаютъ литургію, то старшій изъ нихъ несетъ дискось, а второй—чашу (Сн. Чиновн.). Діаконъ предшествуетъ ему съ кадильницею, кадя часто ²⁾ (Тамъ же). *Идѣ же отъ жертвенника чрезъ свѣрныя*

¹⁾ Въ Требникѣ Митрополита Петра Могилы сказано: *«Подобаетъ ти вѣдати, о Іерею, яко въ преждеосвященныхъ литургіяхъ, на великомъ выходѣ, егда съ Діакономъ литургіасашн, не подобаетъ Діакону Божественныя Тайны тѣла и крове Господней, на дискось сущія, къ принесенію подавати, по самъ и божественныя тайны, яко уже съ вершныи, на главѣ своей, и чашу съ простыи виноиъ, аиуицимъ близъ своихъ персей, неси, да по простымъ людемъ вину къ поклоненію простому не священному подаши вино: Діаконъ же съ кадильницею точію предъиди, часто святая отъ тебе несомая обращался, да кадитъ»* (Требн. М. Петра Могилы 1646 г. О нѣкихъ исправленіяхъ въ служеніи преждеосвященныхъ службъ, стр. 253).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи при пѣніи: *«Нынѣ силы небесныя»* второступниій изъ Діаконовъ, принявъ благословеніе отъ Архіерея, кадитъ св. трапезу сопреди трижды, и предложеніе. Уподіаконами приносится Архіерею предъ царскими дверями *логанъ* съ рукоумываломъ. И Архіерей, умывая руки, говоритъ молитву: *«Господи Боже нашъ»*, въ которой просятъ, чтобы Господь «и нынѣ испослалъ благодать Святаго Своего Духа и благословилъ волю сію ко освященію всехъ людей Своихъ». Эту молитву произноситъ Архіерей при омовеніи рукъ и на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго. По омовеніи рукъ, облачается Архіерей въ омофоръ, трижды поклоняется предъ св. трапезою, говоря: *«Нынѣ силы небесныя»*. Кланяются трижды и произносятъ:

двери от царскія двери къ престолу; они ничего не произносятъ (Тамъ же), т. е. не говорятъ: «Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго» и пр., ибо это произносилось на той литургіи, на которой освящались сіи дары. Во время же перенесенія божественныхъ Тайнъ *остъ люди и пѣвцы*, павши ницъ, *поклоненіе творятъ* Богоподобное Христу Богу, въ Тайнахъ сущему; поспеже совершенно предосвященны суть (Учн., послѣд. среды 1-й седмицы великаго поста). По вынесеніи св. даровъ въ алтарь всѣ встаютъ, и пѣвцы допѣваютъ пѣснь: «Нынѣ силы небесныя», именно поютъ: «Вѣрою и любовію приступимъ, да причастницы жизни вѣчныя будемъ. Аллилуіа, аллилуіа, аллилуіа».

По поставленіи св. даровъ на престолъ, Священникъ вземлетъ (снимаетъ) покровцы со св. даровъ (Служебн., Чинъ лит. преждеосв. даровъ), беретъ воздухъ съ плеча Діакона, надноситъ его на кадильницу и со благоуханіемъ *покрываетъ* имъ святыя дары (Чинозн., лит. преждеосв. даровъ). «По происхожденіи»

«Нынѣ силы небесныя» и прочіе сослужащій. Затѣмъ Архіерей отходитъ къ жертвеннику, поклоняется трижды, произнося: «Воже, очисти мя грѣшнаго», снимаетъ митру, отдастъ омофоръ Діакону и кадитъ жертвенникъ трижды и отдастъ кадильницу Протодіакону. Протодіаконъ творитъ поклонъ. Архіерей, взявъ обѣими руками воздухъ (аеръ), полагаетъ его на плечо Протодіакону. Когда Протодіаконъ отоидетъ несколько, подходитъ къ Архіерею первый Архимандритъ или старшій изъ сослужащихъ и дѣлаетъ поклонъ. Архіерей, взявъ обѣими руками дискосъ и цѣдуя его, полагаетъ на главу Архимандрита, ничего не произнося. Архимандритъ цѣлуетъ Архіерееву руку и бываетъ подерживаемъ Діаконами. Потомъ подходитъ къ Архіерею другой Архимандритъ или Протопресвитеръ или Священникъ и, сдѣлавъ поклонъ Архіерею, принимаетъ отъ него святыи потиръ и цѣлуетъ его и Архіерея руку. Прочіе сослужащіе Архимандриты, Священники несутъ крестъ, лжицу, коніе, губу и тому подобное изъ священныхъ сосудовъ и цѣлуютъ руку Архіерея. И выходятъ всѣ въ томъ же порядкѣ, въ какомъ бываетъ великій входъ на литургіи св. Іоанна Златоустаго или св. Василія Великаго (См. выше, стр. 419). Только Архимандритъ, несущій дискосъ, идетъ съ двумя Діаконами, несущими риппды надъ дискосомъ и ями вѣющими. Архимандритъ, несущій потиръ, идетъ безъ риппды. И приходятъ — тѣщъ, носилцій жезлъ, и примкирій съ лампадою предъ царскія врата и становятся по обѣ стороны ихъ. Когда Архіерей придетъ къ царскимъ вратамъ, къ нему подходить Діаконъ, носилціи шанку (митру). Архіерей цѣлуетъ ее и они входятъ въ алтарь лѣвкою стороною. Затѣмъ подходить къ Архіерею Діаконъ съ омофоромъ, и Архіерей цѣлуетъ омофоръ, и они входятъ десною стороною; затѣмъ становится противъ Архіерея Протодіаконъ и кадитъ его. Архіерей, взявъ кадило, кадитъ Св. Тайны трижды и, сотворивъ поклонъ, принимаетъ дискосъ съ главы Архимандрита, цѣлуетъ дискосъ и показываетъ народу, ничего не говоря. И, войдя въ алтарь, ставитъ его на престолъ, не произнося ничего. Архимандритъ же съ потиромъ входитъ въ алтарь, также ничего не говоря. Но поставляетъ потиръ на престолъ Архіерей. Прочіе Архимандриты, Священники входятъ въ алтарь, ничего не произнося. Архіерей, стоя на мѣстѣ, каждаго входящаго благословляетъ. Потомъ снимаетъ покровцы съ дискоса и потира полагаетъ ихъ на престолъ. Беретъ потомъ воздухъ (аеръ) съ плеча Протодіакона, надноситъ надъ кадильницу и покрываетъ со благоуханіемъ дискосъ и потиръ, ничего не произнося. Надѣваетъ потомъ митру и кадитъ токмо св. дары и поклоняется трижды, и отдастъ кадильницу, никого не кадя, и бываетъ, по обычаю, осѣненіе (Чинозн., лит. преждеосв. даровъ).

(т. е. по входѣ) святыхъ даровъ, исполняемому: «Нынѣ силы небесныя», (т. е. по окончаніи пѣнія, предписывается ползгати,) *поклоны три* откровени, не покровени суще (Тул., послѣд. среды 1-й седм. велик. поста. Св. Тул., гл. 29, послѣд. велик. среды вечера)¹⁾. Обыкновенно дѣлаются великіе поклоны, при произнесеніи молитвы «Господи и Владыко живота моего» (Св. выше стр. 231 и 469). Въ Тріоди Постной, въ послѣдованіи великой среды вечера, сказано: «По пренесеніи честныхъ даровъ поклоны три. И абіе упрядняются совершенно въ церкви бываемые поклоны». То же читаемъ и въ Туниконѣ, въ послѣдованіи великой среды вечера. Но тамъ же указываются и по «Буди имя Господие» поклоны три. Очевидно, что когда въ Туниконѣ и Тріоди говорится, что поклоны упрядняются, тогда разумѣются великіе поклоны, ибо малые не отиѣняются. Такъ, въ тѣхъ же послѣдованіяхъ на великую среду говорится, что на повечеріи въ сей день «творишь *поклоны три*, вси равно косо». (Св. выше стр. 231 примѣч.).

По великомъ входѣ *закрывается завѣса* (Тул., гл. 23). Обыкновенно на литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ это время закрывается только половина завѣсы (Смотри выше, въ статьѣ объ открытіи и закрытіи завѣсы, стр. 74).

Такъ какъ на литургіи преждеосвященныхъ даровъ не бываетъ освященія даровъ, то за великимъ входомъ слѣдуютъ молитвословія къ причащенію вѣрныхъ. Діаконъ произноситъ *ектению*: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу Господеви», въ которой говоритъ: «о предложенныхъ и преждеосвященныхъ честныхъ дарѣхъ Господу помози; яко да человеколюбецъ Богъ нашъ, пріемъ я во святый, и пренебесный, и мысленный свой жертвенникъ, въ вою благоуханія духовнаго, вознеси послетъ намъ божественную благодать и даръ Святаго Духа». Во время этой ектеніи Священникъ тайно молится о достойномъ причащеніи святыхъ Таинъ, а по окончаніи ектеніи возглашаетъ: «И сподоби насъ, Владыко, со дерзновеніемъ несужденно смѣти призвати Тебе небеснаго Бога Отца и глаголати». Пѣвцы поютъ: «*Отче нашъ*». Послѣ возгласа Священника (при архіерейскомъ служеніи—Архіерея) и пѣнія пѣвцами: «Аминь», Священникъ говоритъ: «Миръ веѣмъ»²⁾. Затѣмъ совершаются молитвословія и священнодѣйствія, подобныя тѣмъ, которыя бывають въ этой части литургіи св. Іоанна Златоустаго и Василія Великаго. На

¹⁾ Въ Чиновникѣ такъ указано: Архіерей, возьмъ кадильницу, кадитъ токмо святая, и поклонялся трижды.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей произноситъ: «Миръ веѣмъ», освящая народъ обѣими руками крестовидно.

литургія преждеосвященныхъ даровъ не бывасть только возношенія тѣла Христова; ибо оно, изображая вознесеніе Господа на крестъ, было уже на литургіи, на которой освящались дары. По препоясаніи Діакона ораремъ (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ), по молитвѣ, произнесенной Іереемъ тайно, Іерей съ Діакономъ поклоняются трижды, произнося: «Боже, очисти мя грѣшнаго» (Служебн., лит. преждеосв. даровъ) ¹⁾. Діаконъ произноситъ это «внѣ» (т. е. алтари), «идѣже стоитъ» (Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). Священникъ (а при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) прикровеннымъ суцымъ даромъ, вложивъ руку, касается хлѣба съ благоговѣніемъ и страхомъ Божиимъ (Служебн., Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). Когда Діаконъ, преклонивъ главу (Чиновн.), произнесетъ: «Вопьемъ», Іерей (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) возглашаетъ: «Преждеосвященная святая святымъ» (Служебн., Чиновн., лит. преждеосв. даровъ). Обыкновенно въ это время закрывается другая половина завѣсы (См. выше, стр. 76). Потомъ Священникъ (при архіерейскомъ служеніи—Архіерей) снимаетъ воздухъ съ св. даровъ. Діаконъ же, войдя въ алтарь и ставъ близъ Священника, говоритъ: «Раздроби, Владыко, святой хлѣбъ» ²⁾. И Священникъ *раздробляетъ св. агнецъ* съ тѣми же словами и точно такъ, какъ и на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василия Великаго (Служебн., Изъявленіе о нѣкоторыхъ несправленіяхъ въ Служебникѣ преждеосвященной литургіи, и Чиновникѣ), влагаетъ частицу въ потиръ, ничего не говоря, и Діаконъ *влагаетъ теплому*, ничего не произнося (Тамъ же) ³⁾.

Потомъ бывасть *пріобщеніе священнослужителей*.

Такъ какъ тѣло Христово напитано кровію Христовою (на литургіи, на которой было освященіе даровъ), то Діаконъ, подходя для полученія св. даровъ, говоритъ: «Преподаждь мнѣ, Владыко, честное и святое *тѣло* и *кровь* Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа». И Священникъ, *давая ему частицу* святыхъ Тайнъ, *говоритъ*: «такому-то Священнодіакону *преподается*

¹⁾ Архіерей предъ произнесеніемъ сихъ словъ надѣваетъ омофоръ и снимаетъ митру (Чиновн.).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Протодіаконъ, ставъ близъ Архіерея, говоритъ «Раздроби, Владыко, святой агнецъ» (Чиновн.).

³⁾ Хотя на полной литургіи агнецъ, назначенный для литургіи преждеосвященныхъ даровъ, пропитывается кровію Господнею послѣ того, какъ въ чашу влита теплота, однако и на литургіи преждеосвященныхъ даровъ вливается теплота въ чашу. Этимъ выражается жизненность тѣла и крови Господней (Симеон. Солунск.) и приводятся причащающіеся въ то расположеніе вѣры, какое влчается на полной литургіи. Значенія теплоты въ той и другой литургіи одно и то же. И произнесенное на полной литургіи при вливаніи теплоты въ чашу на преждеосвященной литургіи не произносится.

честное и святое и пречистое *тѣло и кровь* Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, во оставленіе грѣховъ и жизнь вѣчную (Служебн., Изъявл. о нѣкоторыхъ исправленіяхъ въ служеніи преждеосв. литургіи), во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа» (Чинови., литург. преждеосв. даровъ). Подобно сему говоритъ Священникъ, когда и самъ беретъ частицу святыхъ Тайнъ (Тамъ же). По причащеніи, взявъ губу, отираетъ руку, глаголя: «Слава Тебѣ, Воже», трижды. И, цѣловавъ губу, положить на мѣсто (Чинови., литург. преждеосв. даровъ и Служебн., Изъявл. о нѣкоторыхъ исправленіяхъ). Если на службѣ преждеосвященной литургіи причащается только Священникъ безъ Діакона, то, по причащеніи святыхъ Тайнъ, Священникъ не пьетъ изъ чаши, но пьетъ по окончаніи литургіи, когда потребляетъ святые Тайны. Ибо, хотя вино и освящено вложеніемъ частицъ святыхъ Тайнъ, но оно не пресуществлено въ божественную кровь; надъ нимъ не читалось здѣсь, какъ въ литургіяхъ св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго, слова освященія (Служебн., Изъявленіе о нѣкоторыхъ исправленіяхъ въ служеніи литургіи преждеосвященной). Но если на литургіи Священникъ и Діаконъ приобщаются, то Діаконъ въ это время изъ чаши не пьетъ (а пьетъ по заамвонной молитвѣ, по потребленіи оставшихся частицъ святыхъ Тайнъ) (Тамъ же). Священникъ же по приобщеніи святыхъ Тайнъ беретъ святой потиръ съ покровцемъ обѣими руками, пьетъ изъ него, ничего не произнося. Затѣмъ уста о потиръ вытираетъ покровцемъ и ставитъ потиръ на престолъ. И, взявъ анафору (антидоръ), умываетъ руки и уста и читаетъ благодарныя молитвы ¹⁾ (Тамъ же). Діаконъ (если же при литургіи преждеосвященныхъ даровъ не бываетъ Діакона, то Священникъ) полагаетъ съ дискоса частицу въ потиръ съ великимъ вниманіемъ, ничего не произнося (Служебн., Изъявленіе о нѣкоторыхъ исправл. служ. преждеосв. литург. и Чинови., лит. преждеосв. даровъ). И, цѣловавъ святой дискосъ, полагаетъ близъ святаго потира. Потомъ, взявъ покровецъ, покрываетъ святой потиръ; на святой же дискосъ полагаетъ звѣздичу и покровцы и аеръ (воздухъ) и покланяется трижды (Чинови., лит. преждеосв. даровъ).

Во время приобщенія священнослужителей поется *тричастенъ*: «Вкусите и видяте, яко благо Господь. Аллилуія, аллилуія, аллилуія» (Служебн., лит. преждеосв. даровъ). За тѣмъ литургіа прежде-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи раздаетъ частицы святыхъ Тайнъ и преподаетъ отъ потира Архіерей Архимандритамъ и вообще Священникамъ, а Діаконъ причащаетъ Архимандритъ. Діаконы пьютъ отъ чаши всѣ, кромѣ того, который будетъ употреблять святые дары. Онъ же пьетъ по заамвонной молитвѣ (Чинови.).

освященныхъ даровъ совершается съ нѣкоторымъ отличіемъ отъ литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго. По открытіи дарскихъ вратъ и возглашеніи: «*Со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите*», не воспоминаются—установленіе Таинства Причащенія, ни воскресеніе Господа, ни вознесеніе Его на небо. Вмѣсто «Благословенъ грядый во имя Господне, Богъ Господь и явися намъ», поется «*Благословлю Господа на всякое время, хвала Его во устѣхъ моихъ. Хлѣбъ небесный и чашу жизни вкусите, и видите, яко благъ Господь. Аллилуіа, аллилуіа, аллилуіа*»¹⁾. Затѣмъ Священникъ, поставивъ на престолъ потиръ и обыкновенно благословляя народъ, говоритъ: «*Спаси, Боже, люди Твоя и благослови достойніе Твое*»²⁾. Послѣ же словъ: «*Спаси, Боже, люди Твоя*», Священникъ при кажденіи святыхъ даровъ не произноситъ (какъ бывасть на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго): «*Вознеси на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя*». И ликъ не поетъ: «*Видѣхомъ свѣтъ истинный*», но Священникъ, поклавъ святыя дары, поклонився, и пріемъ святыя потиръ, и обращая къ дверемъ, зря на люди, глаголетъ тайно: «*Благословенъ Богъ нашъ*», и возгласно: «*Всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*». Пѣвчіе же поютъ: *Да исполнятся уста наша хваления Твоего, Господи. Діаконы произносятъ обычную ектенію, по причащеніи: «Прѣсти пріимше. Іерей послѣ возгласа и пѣнія пѣвчими «аминь», возглашаетъ: «съ миромъ изыдемъ» и Діаконы: Господи, помилуй. Вмѣсто заамвонной молитвы: «Благословляя*

¹⁾ Когда пѣтъ причастниковъ, тогда пѣвчіе поспѣваютъ: «*Со Страхомъ Божиимъ*» поютъ только: «*Благословлю Господа на всякое время*», и послѣ: «*Спаси Боже люди Твоя*» допѣваютъ пѣвчіе.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи Архіерей произноситъ слова: «*Спаси, Боже, люди Твоя*» прежде, нежели приметъ отъ Протодіакона потиръ, именно: Архіерей, выйдя изъ царскихъ вратъ, благословляетъ народъ съ трикиріемъ и дикиріемъ и произноситъ: «*Спаси, Боже, люди Твоя и благослови достойніе Твое*». Пѣвцы поютъ: «*Не пошла эта деспота*». И обращается Архіерей опять къ св. трапезѣ и обѣщаетъ сослужащихъ, и отдаетъ трикирій и дикирій. Пріемъ же Архіерей святыя потиръ отъ рукъ Протодіакона, поставяетъ на святой трапезѣ, и пріемъ кадиальниці, кадитъ точною святаю трижды, и отдаетъ кадиальницу, никого ни кадя. Потомъ Архіерей, принявъ св. дискосъ, возлагаетъ на главу Протодіакона. Протодіаконъ, принявъ его обѣими руками, отходитъ въ предложеніе, ничего не говоря и поставяетъ его тамъ. Святый же потиръ Архіерей, взявъ и поцѣловавъ, отдаетъ первому Архимандриту, или Игумену, говоря тихо: «*Благословенъ Богъ нашъ*». Архимандритъ беретъ его обѣими руками, цѣлуетъ его и Архіерееву руку, и, обратившись къ святымъ дверямъ, смотря на народъ, произноситъ велегласно: «*Всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*» и отходитъ къ святому предложенію, поддерживаемъ двумя Діаконами и поставяетъ его тамъ (Чинновъ, лит. преждоосвящ. даровъ).

Послѣ словъ Архимандрита пѣвчіе поютъ: *Аминь. Да исполнятся уста наша и т. д.* Протодіаконъ выходитъ сѣверными дверями, глаголетъ ектенію: «*Прѣсти пріимше*». Архіерей крестуя Евангеліе надъ амвонисомъ, возглашаетъ: «*Яко Ты еси освященіе*» потомъ—«*съ миромъ изыдемъ*» и заамвонная молитва и т. д.

благословляя Тя, Господи», читаетъ другую: «Владыко Вседержителю», въ которой Священникъ проситъ Бога, чтобы Онъ «сподобилъ подвигомъ добрымъ подвизатися, теченіе поста совершити. . . главы невидимыхъ змѣвъ сокрушити. . . и неосужденно достигнути поклонитися святому воскресенію». Послѣ замвонной молитвы ликъ поетъ трижды: «Буди имя Господне благословенно, «Слава и нынѣ» и псаломъ 33: «Благословлю Господа» (Чивонн.). Въ великую среду, послѣ: «Буди имя Господне», три великіе поклона (Гуп., послѣд. вел. среды). За тѣмъ Священникъ читаетъ молитву «всегда потребити святая», т. е. предъ потребленіемъ св. даровъ ¹⁾.

Отпустъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ, кромѣ двѣхъ страстной седмицы, такой же, какой и на литургіи св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго, т. е. «Христосъ истинный Богъ нашъ молитвами пречистыя Своея Матере». Далѣе, на немъ слѣдуютъ воспоминанія,—смотря по дню седмицы, за тѣмъ воспоминается святый, его же есть день. Не должно при этомъ забывать, что служба вечерни и слѣдующей за нею литургіи относится къ послѣдующему дню. На литургіи преждеосвященныхъ даровъ, совершаемой въ 24-й день февраля и 9-го марта, Священникъ на отпустѣ поминаетъ прежде празднуемаго святаго, потомъ наставшаго (Гуп., послѣд. 24-го февраля, аще случится въ понедѣльникъ 2-й, 3-й или 4-й седмиць великаго поста, и послѣд. 9-го марта) ²⁾. Наконецъ, на отпустѣ Священникъ воспоминаетъ: «Иже во святыхъ отца нашего Григорія Двоеслова», т. е. трудившагося въ составленіи литургіи преждеосвященныхъ даровъ (Служебн., литургіи преждеосвященныхъ даровъ). Въ страстную седмицу произносится особый отпустъ (тамъ же), именно въ началѣ его прибавляются слова: «Грядый Господь на вольную страсть, нашего ради спасенія, Христосъ истинный Богъ нашъ» и т. д. (Служебн., отпусты Владимировъхъ праздниковъ).

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи эту молитву читаетъ для Діакона самъ Архіерей (Ишновн.).

²⁾ Но если, по какому либо случаю, не бываетъ литургіи, а отправляются чашы съ вечернею, то на отпустѣ Священникъ поминаетъ наставшаго святаго (Гуп., послѣд. 24-го февр., тамъ же), такъ какъ праздникъ тогда отдается на часъ (Гуп., послѣд. 9-го марта, аще въ среду 4-го поста).

ГЛАВА ВТОРАЯ.

О дняхъ и службахъ круговъ седмичнаго и годоваго.

Въ Православной Церкви назначены извѣстные службы для каждой части сутокъ. Таковы службы: вечерни, повечерія, полунощницы, утрени, часовъ и литургія. Эти службы составляютъ собою суточный, дневной кругъ службъ. Къ службамъ дневнаго круга присоединяются молитвословія и пѣснопѣнія, сообразныя съ воспоминаніями, усвоеными днямъ седмицы и днямъ года. иначе сказать, присоединяются службы, составляющія седмичный кругъ и годичный, или годовою кругъ Богослуженія. Службы круговъ седмичнаго и годоваго не отправляются безъ службъ круга дневнаго, но всегда соединяются съ ними. Въ службы круга дневнаго, наиримѣръ—вечерню, повечеріе и другія, въ которыхъ содержатся постоянно, одни и тѣ же молитвословія неизмѣняемая, входятъ службы круга седмичнаго (своими молитвословіями, измѣняемыми съ каждымъ днемъ седмицы) и службы круга годоваго (молитвословіями, измѣняемыми съ каждымъ днемъ года).

Разсмотрѣвъ составъ службъ дневнаго круга, т. е. вечерни, повечерія, полунощницы, утрени, часовъ и литургія, и показавъ, какія событія воспоминаются въ тѣ или другіе часы сутокъ, на той или другой службѣ дня, мы должны разсмотрѣть, какія воспоминанія усвоены Церковью каждому дню седмицы и содержатся въ службахъ принадлежащихъ днямъ седмицы, и какія воспоминанія соединяются съ тѣми и другими днями года и находятся въ службахъ, усвоенныхъ днямъ года.

О ДНЯХЪ И СЛУЖБАХЪ КРУГА СЕДМИЧНАГО.

Счетъ седмиць въ году начинается съ Пасхи и продолжается до другой Пасхи. Каждая седмица съ дня Пасхи до недѣли (воскресенія) Всѣхъ Святыхъ имѣетъ свое особое названіе: седмица Апостола Фомы (Антипасха), Женъ Муромскихъ, Разслабленнаго Самарянина, О слѣпоумъ, Св. Отецъ, Пятдесятницы. Съ недѣли же Всѣхъ Святыхъ тридцать двѣ седмицы означаются цифрами 1, 2, 3 и т. д. Послѣ тридцать второй седмицы слѣдуютъ съ особыми названіями четыре приготовительныя седмицы къ великому посту: Мытаря и Фарисея, Влуднаго сына, Мясопустная и Сыропустная, (Сырная), шесть седмиць Великаго поста, именныя:

седмицы сорокадвятиницы 1, 2, 3, 4, 5 и 6 и седмица дней Страстей Господнихъ. Седмицы въ великомъ посту начинаются съ утрени понедельника. А прочія седмицы въ году начинаются съ малой вечерни субботы.

Какъ въ шестомъ суточномъ кругу Богослуженія есть службы торжественныя (напр.: вечерня, утренья, литургия) и есть службы болѣе покаянныя (повечеріе, полунощница, часы) и такіе, въ которыхъ, по преимуществу, полагаются молитвословія за умершихъ (литургия, полунощница, повечеріе), такъ и въ седмичномъ кругу есть дни торжественныя (воскресеніе), есть постныя (среда и пятокъ) и—назначенныя для молитвъ за умершихъ (суббота).

Въ первый день по субботѣ, въ который Господь воскресъ, воспоминается воскресеніе Христово. Затѣмъ въ седмичные дни отправляются службы цѣлымъ ликамъ, или чиномъ святыхъ, въ слѣдующемъ порядкѣ: въ понедельник, первый день по недѣлѣ (по воскресеніи)—совершаются службы въ честь небесныхъ чиновъ безплотныхъ, кои въ лицѣ святыхъ, послѣ Матери Божіей, честнѣйшей херувимъ, занимаютъ первое мѣсто ¹⁾. Во вторникъ—въ честь святаго Крестителя и Предтечи Іоанна, который прославляется, послѣ Матери Божіей, прежде всѣхъ человекъ (Матт. 11: 11). Въ лицѣ св. Пророка и Крестителя Іоанна Церковь прославляетъ и всѣхъ Пророковъ. Въ среду воспоминается преданіе Господа на смерть и совершается служба животворящему кресту, на которомъ Господь потерпѣлъ смерть, умеръ за насъ. Въ четвертокъ воспоминаются святые Апостолы, Святитель Николай Чудотворецъ, а въ лицѣ его и всѣ Святители. Въ пятокъ воспоминаются страданія Господа и смерть Его на крестѣ. Въ субботу воспоминаются преподобные, мученики и всѣ святые, и совершается служба за умершихъ ²⁾. Молитвословія и пѣснопѣнія въ честь Матери Божіей полагаются въ каждый день седмицы (См. въ Октоихѣ—Богородичны каноны на повечеріи); но Она, по преимуществу, прославляется въ недѣли (воскресенія), въ среду и пятокъ, когда полагается служба кресту (въ Октоихѣ—каноны на утрени). Матерь Божія стояла при крестѣ Господа, сострадала Распятому; посему св. Церковь, прославляя страданія, смерть и воскресеніе Христово, при этомъ прославляетъ и

¹⁾ Небесныхъ чиновъ, по ученію св. Церкви, девять. Они раздѣляются на три лика, именно: Престолы, Херувимы, Серафимы, Господства, Силы, Владетя, Начала, Ангелы, Архангелы. Св. Церковь ихъ и славитъ въ понедельникъ.

²⁾ По сотвореніи міра Господь Богъ почилъ въ седьмой день отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, именовалъ его субботою (покоемъ). И Спаситель міра, Иисусъ Христосъ, совершилъ дѣло спасенія въ субботу, упокоився, почилъ въ землѣ (Синакс. вел. суб. въ Тріод. Пост.), въ субботный день и св. Церковь воспоминаетъ отошедшихъ на вѣчный покой отцевъ и братій нашихъ.

Матерь Божию ¹⁾ (Служебн., Извѣст. учит.). Сообразно различнымъ воспоминаніямъ въ дни седмицы служба субботъ и воскресныхъ дней отличается отъ службы другихъ дней седмицы.

Служба субботы отличается отъ службы другихъ дней седмицы тѣмъ, что въ субботу совершается какъ бы отданіе воскресной службы и того гласа Октоиха, который былъ пѣтъ въ оканчивающейся седмицѣ.

А) На вечернѣ на субботу и на утрени въ субботу поются Богородичны воскресные *настоящаго гласа*, т. е. того гласа, который былъ пѣтъ въ оканчивающейся седмицѣ. Такъ на вечернѣ а) послѣ стихирь на «Господи, воззвахъ» (Тѣп. гл. 12), б) по «Нынѣ отпускаеши» (Тѣп. гл. 12 и 52), на утрени по Богъ Господь и в) по великомъ славословіи—если въ субботу случится святой съ полувелеемъ или съ бдѣніемъ ²⁾ (Тѣп. гл. 52).

Б) На утрени по каонизмахъ положена малая ектенія, подобно тому, какъ указано въ предпразднства, попразднства и отданія праздниковъ (Служебн. утрени).

Въ субботы пѣснопѣніи Минеи святымъ въ службахъ поются прежде пѣснопѣній Октоиха, тогда какъ въ другіе дни седмицы, если въ нихъ не случится праздника святому на 6-ть, поются сперва пѣснопѣнія Октоиха.

Воскресная службы Октоиха сходна со службою тѣхъ праздниковъ, въ которые указано вespощное бдѣніе. Въ воскресные дни, если только въ нихъ не случится дванадесятаго праздника Господня, состоятъ, главнымъ образомъ, изъ молитвословій воскресныхъ. Число же пѣснопѣній въ честь святыхъ, случившихся въ воскресеніе, неодинаково, смотря по различію празднованія имъ—то съ великимъ славословіемъ, то съ полувелеемъ, то съ бдѣніемъ. Это указано въ Тѣпиконѣ: въ главахъ 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 7-ой и въ храмовыхъ главахъ. При увеличеніи въ службѣ пѣснопѣній Минеи, а также и Трїоди, воскресныя пѣснопѣнія нѣсколько сокращаются.

Въ среду и пятокъ положенъ постъ, такъ какъ это дни скорбей и страданій Господа за насъ. Въ среду по причинѣ соотвѣстнаго Іудеями совѣта о преданіи Господа, а въ пятокъ

¹⁾ Въ нѣкоторыхъ седмицахъ съ указанными воспоминаніями въ году соединяются нѣкоторыя особенныя, какъ, наиримѣръ: въ субботы и послѣдніи предъ Воздвиженіемъ, по Воздвиженіи, предъ Рождествомъ Христовымъ и по Рождествѣ и т. п. Объ нихъ тамъ скажемъ, гдѣ будемъ говорить о праздникахъ, предъ концомъ или постѣ коихъ они выпадаютъ и принадлежность которыхъ составляютъ.

²⁾ Когда же не бываетъ въ субботу праздника святому съ полувелеемъ или съ бдѣніемъ, тогда поется Богородиченъ воскресенъ *по гласу тропаря* Святаго, а не настоящаго гласа: настоящаго же гласа глаголется Богородиченъ по первой каонизмѣ, по первомъ сдѣланіи (Тѣп., гл. 52).

потому, что Онъ пострадалъ за насъ (св. Петра Александр. Пр. 15, Книга правилъ св. Апостолъ, св. соборовъ и св. Отець). Постъ въ среду и пятокъ такъ же строгъ, какъ и въ великую Четыредесятницу ¹⁾. Впрочемъ, есть пемного седмиць въ году, именно шесть, въ которыя разрѣшается постъ въ среды и пятки. Въ одинъ изъ таковыхъ седмиць разрѣшается постъ ради празднованія великихъ событій въ продолженіе этихъ седмиць. Седмицы суть: Пасхальная, седмица послѣ дня Пятидесятницы и двѣ седмицы послѣ дня Рождества Христова (до сочельника предъ Богоявленіемъ),—въ честь сихъ праздниковъ (Тул., послѣд. 25-го дек.) ²⁾. Еще разрѣшается постъ въ среду и пятокъ въ седмицу мытаря и фарисея для того, чтобы научить не величаться постомъ, какъ дѣлалъ фарисей, а подражать смиренному мытарю. Затѣмъ въ седмицу сырную не постимся въ среду и пятокъ, чтобы не уподобляться еретикамъ. Іаковитамъ, которые желали соблюдать тридцетидневный постъ въ подражаніе Ниневитянамъ и постились на сырной недѣлѣ во вторникъ, среду и четвергъ,—и ученикамъ Тетрадитамъ, кои во весь годъ ѣли мясо по средамъ (по четвертымъ днямъ седмицы, отсюда Тетрады), а сырную седмицу всю постились (Дни Богосл., изд. 3, т. 2, стр. 48) ³⁾.

¹⁾ Въ Тушконѣ читаемъ: «Зри, яко правило святыхъ Апостоловъ (прав. 69), святую Четыредесятницу и великую среду и пятокъ всего лѣта равно законоположили постъ; якоже въ св. Четыредесятницу ядимъ, такожде въ среду и пятокъ всего лѣта, кромѣ немощи и праздника».

Въ Номоканонѣ Большаго Третьяка (правило 227) сказано: «Вѣдомо же буди и сіе, яко разрѣшается постъ среды и пятка на рыбы всего лѣта, точю въ Господские праздники и Богородицы. Аще ли случится навечеріе сихъ праздниковъ въ среду, или пятокъ, не разрѣшается постъ въ вечеръ, утреннаго ради праздника, якоже глаголетъ сплещенійшій Іованнъ, епископъ Кипрскій, въ 28-мъ своемъ правилѣ, въ Матѳеи. Разрѣшаютъ же и всел Пятидесятницы среды и пятки, міряне убо на рыбу, монаси же на елей и вино токмо, но не въ 9-й часъ: обаче въ намбреніи коеждо лежить. Въ праздники же святыхъ Апостолъ, и святыхъ мученикъ, и святителей, не разрѣшаемъ на рыбу, а аще случится въ среду и пятокъ, точю на елей и вино, и выше ничегоже, ямы же токмо рыбу на рождество честнаго Предтечи, во инъ же праздникъ сего никакоже, точю елей и вино. Такожде и въ день верховныхъ апостолъ Петра и Павла разрѣшаемъ на рыбу, якоже глаголетъ святой Феодоръ Студитъ въ своемъ уставѣ».

²⁾ Въ праздники Рождества Христова и Крещенія Господня, хотя бы они случались въ среду или пятокъ, разрѣшается млекоядіе (Тул., 6-го янв.).

³⁾ Въ Трїодіи Постной, изданной въ Москвѣ 1897 г., читаемъ: «Подобаетъ вѣдати, яко всей седмицѣ инмудрствующіе содержатъ постъ, глаголомый Аринуриевъ. Мы же (монаси) на кждю день (се же, и въ среду и пятокъ) вкушаемъ сыр и лица (въ 9 часъ), міряне же ѣдятъ мясо, разрашающе оныхъ постѣю толикія ереси». По мнѣнію ученаго канониста Профессора А. С. Павлова, объ Аринуриевѣ постѣ баснословно распространялись греческіе писатели (XI—XII в.) въ своихъ полемическихъ сочиненіяхъ противъ дѣйствительныхъ или воображаемыхъ армянскихъ ересей. Выписки изъ греческихъ петочниковъ объ этомъ постѣ собраны въ достаточномъ количествѣ у Дюканжа въ Gloss. med. et in graecit. sub. v. cit. (Записки Имп. Акад. Наукъ, т. XXV, кн. 1. Павлова замѣчаша о грузинскомъ Номоканонѣ, стр. 33).

Въ день Господень и въ субботу, кромѣ токмо великія субботы, не положено поститься (Апостольск. прав. 64) или повсе, или облегчается постъ: какъ въ дни постовъ—Великаго и другіе. Въ книгѣ Правиль св. Апостоль, св. соборовъ и св. Отець замѣчено касательно 64-го правила св. Апостоль. «Степень разрѣшенія поста во дни воскресный и субботный опредѣляется въ Церковномъ Уставѣ и состоитъ обыкновенно въ томъ что разрѣшается вино, слей и принятіе пища по литургіи, безъ продолженія нещаднія до трехъ четвертой дня (Кн. правилъ—св. Апост. и собор., изд. въ Москвѣ, 1862 г., стр. 33).

О ДНЯХЪ И СЛУЖБАХЪ КРУГА ГОДОВАГО.

Въ годовомъ кругу Богослуженія, какъ въ кругахъ дневномъ и седмичномъ, есть службы торжественныя, есть службы покаянныя (поста) и есть службы за умершихъ. Но въ годовомъ кругу, по причинѣ большей продолжительности года, сравнительно съ седмицею или сутками, событія изъ исторіи вѣры и Церкви воспоминаются подробнѣе, частнѣе, нежели въ службахъ круговъ дневнаго и седмичнаго. Именно установлены праздники, торжественныя службы: 1) во славу Господа, особы: а) въ память важнѣйшихъ событій изъ жизни Спасителя, б) въ прославленіе животворящаго креста Господня, а также въ память обрѣтенія Нерукотвореннаго образа и положенія ризы Господней. 2) Въ честь преблагословенной Маріи, Матери Божіей, установлены праздники: а) въ память событій изъ жизни Богоматери; б) по случаю обрѣтенія и положенія, на храпеніе, въ храмахъ вещей, которыя освящены употребленіемъ Матери Божіей; в) праздники въ воспоминаніе явленія чудотворимыхъ иконъ Божіей Матери, и г) въ память избавленія отъ враговъ царства заступленіемъ Матери Божіей. 3) Въ честь безплотныхъ силъ, кромѣ общаго праздника всѣмъ чинамъ (8-го ноября), совершаются особы въ честь Архангела Михаила (6-го сент.), Архангела Гавріила (26-го марта, 13 іюли). 4) Праздники въ честь свѣтыхъ празднуются не только цѣлымъ ликомъ, напримѣръ: свѣтымъ Апостоламъ (30-го іюня), Отцамъ, но и отдѣльно тому или другому святому. Притомъ многимъ свѣтымъ празднованіе бываетъ не однажды въ году, но иногда въ честь святаго празднуется день его преставленія, день кончины и день открытія и перенесенія мощей. А въ память св. Іоанна Крестителя празднуется день его зачатія, день рождества, день усѣкновенія главы,

день обрѣтенія главы и день перенесенія десной руки его. Въ годовомъ кругу есть посты продолжительные. И назначено нѣсколько особыхъ дней, исключительно, для поминовенія усопшихъ въ году.

Въ годовомъ кругу нѣкоторые праздники, посты и дни поминовенія усопшихъ во всѣ года бываютъ въ одни и тѣ же числа; другіе же приходятся не въ одни числа во всѣ года. Последніе всегда отстоятъ на известное число дней отъ дня Пасхи и съ днемъ Пасхи переходятъ, въ разные годы, на тѣ или другія числа. Первые дни называются неподвижными, вторые — подвижными.

Держась порядка книги «Тѹниконъ», скажемъ сперва о Богослуженіи неподвижныхъ въ году праздниковъ, постовъ и дней поминовенія усопшихъ, а потомъ о Богослуженіи дней подвижныхъ.

О БОГОСЛУЖЕНІИ НЕПОДВИЖНЫХЪ ДНЕЙ ГОДА.

Неподвижные дни Богослуженія начинаютъ кругъ свой съ 1-го числа сентября, въ которое Православная Церковь празднуетъ начало *Индикта* ¹⁾, и оканчиваются 31-мъ августомъ.

Въ Церковномъ Уставѣ неподвижные дни года раздѣляются на дни неспраждничные, на праздники великіе, на праздники средніе двухъ родовъ и на праздники малые двухъ родовъ.

Пять разрядовъ праздниковъ имѣютъ въ Тѹниконѣ и въ Мѣсячной Минѣ свои особые знаки, именно: великіе праздники имѣютъ крестъ въ кругѣ ☩, средніе перваго разряда — крестъ съ полукружіемъ ⚄, втораго разряда — одинъ крестъ ✝, малые праздники имѣютъ знакъ — три точки, не совершенно окруженныя ⊖. Для этихъ праздниковъ перваго разряда знакъ имѣетъ красный видъ, а для втораго разряда — черный. Шестой разрядъ дней, который, собственно, не причисленъ къ праздникамъ, не имѣетъ знака.

Въ Мѣсяцесловѣ Тѹникана при одномъ и томъ же числѣ мѣсяца находится иногда два, иногда три праздничныхъ знака.

Одинъ знакъ праздничный поставленъ на полѣ листа предъ числомъ мѣсяца, при которомъ служба Святому или празднику назначена для всѣхъ храмовъ одинаково. При этомъ въ то же число мѣсяца, большею частію, стоитъ второй, иногда и третій праздничный знакъ для указанія памяти мѣстнаго Святаго или

¹⁾ О Индиктѣ см. далѣе — праздники Нового года.

праздника. Эти знаки указывают не на службу мѣстнаго храмоваго праздника, а на то, какъ, сообразно знаку, мѣстная служба должна быть въ соединеніи со службою, совершаемою во всѣхъ церквахъ. Что же касается мѣстной храмовой службы, то объ этомъ при праздничномъ знакѣ сказано: «Совершается соборъ» (т. е. соборное служеніе, иначе — всенощное бдѣніе), «идѣже храмъ или мощи Святаго», иногда же прибавляется: «во всѣхъ же церквахъ—подіолеѣ»¹⁾.

Начинаемъ съ тѣхъ дней, кои не имѣютъ въ Мѣсяцесловѣ знака, и перейдемъ, по порядку, къ праздникамъ, называемымъ малыми, средними, великими, отъ краткаго и менѣе торжественнаго Богослуженія круга годичнаго къ продолжительному и болѣе торжественному.

Дни Богослуженій, кои въ Тупиконѣ не имѣютъ никакого праздничнаго знака, отличаются тѣмъ, что въ эти дни поются стихиры (т. е. на вечернѣ на «Господи, воззвахъ») на 3-ри, то есть, на 3-ри изъ Минеи. Съ ними соединяются стихиры на 3-ри изъ Октоиха, канонъ же на утрени на 4-ре (Туп., 47 глава), то есть, на 4-ре изъ Минеи. Съ ними соединяются тропари каноновъ изъ Октоиха на 10-ть. Въ послѣдованіяхъ Мѣсячной Минеи²⁾ на дни, не имѣющіе праздничнаго знака, большаго

¹⁾ Этотъ порядокъ въ указаніи службъ церковнаго устава постановленъ на Московскомъ соборѣ 1681 г. На соборѣ были пересмотрѣны Тупиконъ, Церковное Око, изд. въ Москвѣ, 1641 года. Въ Московской Синодальной типографіи сохранился тотъ самый экземпляръ Тупикона, 1641 г., на которомъ отцы собора дѣлали исправленія. На очень многихъ страницахъ они многое зачеркнули красными чернилами. При разсмотрѣніи этого экземпляра Тупикона у нѣкоторыхъ лицъ была мысль: не издѣли ли поревновали отцы собора, зачеркнувъ многое въ Тупиконѣ 1641 года? Но по внимательномъ разсмотрѣніи оказывается, что зачеркнутыя указанія о службахъ не исключены въ Тупиконѣ 1641 года, но они сокращены. Въ Тупиконѣ 1641 г. указанія службъ святымъ, мѣстно отправляемымъ, напримеръ—съ полднемъ (2 августа св. Василию Юродивому, 21 августа св. Абрамію архимандриту и т. под.) печатались вполнѣ со всѣми указаніями, которыя были однообразны при всѣхъ службахъ съ полднемъ. Отъ этого въ Тупиконѣ повторялся одного рода указанія при памяти мѣстныхъ святыхъ много разъ. Для избѣжанія повтореній принято было на соборѣ 1681 года, при обозначеніи въ день памяти мѣстнаго святаго, печатать слѣдующее: «Совершается соборъ идѣже храмъ святаго или мощи его», и при этомъ ставить праздничныя знаки, но относящійся не къ храмовому празднику, а къ тому, чтобы обозначить, какъ должно, согласно праздничному знаку, соединить службу мѣстнаго святаго со службою, бывающею во всѣхъ церквахъ. Въ связи съ указаннымъ исправленіемъ Тупикона отцы собора 1681 года точнѣе установили разряды праздниковъ и обозначили какого рода молитвословія должны быть отнесены къ каждому изъ шести разрядовъ и съ которыми праздничными знаками согласоваться. И въ самыхъ свѣдѣніяхъ въ Тупиконѣ 1681 г. сдѣланы измѣненія, напримеръ, въ числѣ 1-го августа, при перенесеніи на головѣ креста, не діакону, какъ показано въ Тупиконѣ 1641 г., а Іерею отцы собора назначили произносить: «Премудрость пріѣти». Не мало находится и другихъ измѣненій.

²⁾ Часто въ Мѣсячной Миней подъ однимъ числомъ находится два послѣдованія, и оба тѣмъ святымъ, которымъ нѣтъ знака въ Мѣсяцесловѣ. Оба послѣ-

частью содержатся три стихиры на «Господи, воззвахъ», и канонъ въ каждой пѣсни до 4-хъ тропарей. Но, кромѣ указанныхъ пѣсенъ, послѣдованія этого разряда имѣютъ еще и другія. Тупиконъ же на нихъ не указываетъ потому, что онѣ не составляютъ принадлежности каждаго послѣдованія, находятся не во всѣхъ послѣдованіяхъ.

Праздники малые.

Малые праздники, которые въ Богослужебныхъ книгахъ имѣютъ *черный знакъ* ⊖, отличаются тѣмъ, что они имѣютъ на «Господи, воззвахъ» стихирь на 6-ть изъ Миней, на утропи канонъ на 6-ть, то есть, на 6-ть изъ Миней. Эти дни святыхъ, со знакомъ ⊖ чернымъ, имѣющіе стихирь на «Господи, воззвахъ» на 6-ть, канонъ на 6-ть, называются «шестеричными святыми»¹⁾ или «святыми на шесть». Стихиры на шесть именуются «шестерикъ»²⁾.

О праздникахъ съ знакомъ ⊖ чернымъ сказано въ Тупиконѣ, что на «литургіи», «по чину устава», Тупиконъ разумѣетъ подъ этимъ то, что: а) изъ Миней иногда 3-я, а иногда 3-я и 6-я пѣсни канона читаются на 3-мъ антифонѣ литургіи; б) если положено читать Евангеліе Святому на литургіи, то въ Миней бываетъ прокимень, аллилуарій, причастенъ.

5-го сентября совершается служба пророку Захаріи и св. праведной Елизаветѣ. И въ мѣсячной Миней находятся смѣтъ святымъ двѣ службы. До XVIII же вѣка въ православной и русской церкви не было 5-го сентября празднованія праведной Елизаветѣ. Въ славянскихъ какъ и греческихъ богослужебныхъ книгахъ указано было празднованіе только пророку Захарію. Ему одному (безъ Елизаветы) и правилась служба 5-го сентября³⁾.

лованія отправляются при Богослуженіи вмѣстѣ, какъ бы одно, пѣсни и молитвы обоимъ печатаются въ Миней Мѣсячной вмѣстѣ; такъ, за стихарами одному святому сразу печатаются стихиры другому и такъ далѣе, т. е. стихирь поется для каждаго святаго по 3-ри, итакъ на 6-ть, а канонъ каждому на 4-е, итакъ обоимъ на 8-мь. Въ богослужебныхъ книгахъ и въ Тупиконѣ эти члена, въ которыхъ служба поется двумъ святымъ, не имѣющимъ знака, не причисляются къ праздникамъ среднимъ, а объ нихъ говорится только: «аще два святыхъ», — такъ то службу отправятъ. Если же вспоминаются два такихъ святыхъ, изъ коихъ празднество одного принадлежитъ среднимъ праздникамъ, а другаго — меньшимъ, то праздникъ причисляется къ числу среднихъ.

¹⁾ См. Туп., послѣд. 15-го сентября о свѣтъльняхъ по 9-й пѣсни канона, гдѣ сказано: «сиде глаголемъ всѣмъ шестеричнымъ святымъ въ поспразднствѣ».

²⁾ См. Туп., 17-го ноября: «Совершается Соборъ Николая Чудотворца въ обители и во храмѣ: повсюду же шестерикъ, въ нѣтъ день».

³⁾ Въ греческихъ Минюлогахъ, начиная съ Минюлогія Василия X вѣка, и въ греческихъ Минейхъ до позднѣйшаго времени (напримѣръ, греческой Миней, напечатанной въ Венеціи въ 1843 году) служба назначалась не Захарію и Елизаветѣ.

Празднованіе праведной Елизаветы вмѣстѣ съ пророкомъ Захаріею началось въ Русской Церкви во время Императора Петра Перваго. Въ его царствованіе составлена была особая служба подъ заглавіемъ: «Служба святаго пророка Захаріи и святаго праведнаго Елизаветы». И эта служба впоследствии внесена въ Минскю ¹⁾.

веты, а только пророку Захаріи. Такъ и въ славянскихъ Мѣсяцесловахъ и Миннехъ до XVIII вѣка была указана память только пророка Захаріи. Служба Елизаветы вмѣстѣ съ Захаріею не находится въ мѣсячныхъ Миннехъ 1607, 1609, 1619, 1636, 1644, 1689, 1692 и 1719 годовъ. Елизавета же какъ и Захарія, названа въ Евангеліи праведною предъ Богомъ, ходящею по всѣмъ заповѣдямъ и оправданіямъ Господнимъ (Лук. 1: 6). Елизавета удостоилась поспѣшнѣи Природнымъ Маріи и вѣдала, по внушенію Святаго Духа, пророчески о Господѣ (Лук. 1: 14, 45). О добродѣтеляхъ жизни ея упоминается и въ службѣ пророку Захаріи. Она именуется цѣломудренною (икось по 6-й вѣснѣ канона). Итакъ, если не праздновалась память ея вмѣстѣ съ пророкомъ Захаріею, то, вѣроятно, или потому, что день праведной Елизаветы былъ не въ одинъ и тотъ же день съ кончиною пророка Захаріи, убитаго по приказанію Ирода за то, что Захарія не открылъ, гдѣ скрывался сынъ его Іоаннъ, или можетъ быть и потому, что не было точно извѣстно, когда было преставленіе праведной Елизаветы. По сказанію Миннеи оно было въ сороковой день послѣ смерти Захаріи (Четь-Миннея 5 сент.). По инымъ какимъ-то соображеніямъ въ иное время, ибо въ странахъ, гдѣ правдъ овалась память ея, празднованіе было въ разные мѣсяцы и числа ихъ. У иныхъ было 7 ноября, у другихъ — 10 февраля, 21, 22 мая, 24 іюня (Мѣсяцесловъ арх. Сергія, 5 сент.). Весьма вѣроятно, по неизвѣстности дня ея кончины въ Православной Русской Церкви до XVIII вѣка не было вовсе назначено дня для празднованія памяти праведной Елизаветы. Согласно же тому, что уже въ службѣ пророка Захаріи въ икосѣ воспоминалась цѣломудренная Елизавета, что и прежде бывало установленіе праздновать въ одинъ и тотъ же день двумъ преставившимся въ разное время рожденнымъ яннамъ (св. мученикъ Борисъ, умершавенный 24 іюля, а св. мученикъ Глѣбъ — 5 сентября, празднуются вмѣстѣ 24 іюля) послѣдовало, наконецъ, установленіе празднованія праведной Елизаветы вмѣстѣ съ пророкомъ Захаріею — 5-го сентября.

¹⁾ Служба пѣтана въ первый разъ въ 1719 году. Объ этомъ находится замѣтка въ Санктпетербургскомъ календарѣ на лѣто отъ Рождества Христова 1750, напечатанномъ при Императорской Академіи Наукъ. Тамъ въ таблицѣ Высочайше-повелѣннымъ дномъ читаемъ: сентябрь 5-го тезоименитство Ея Императорскаго Величества благодѣятейшей Императрицы Елизаветы Петровны, Самодержавицы Всероссийской, всенепочное бдѣніе, по изданной и напечатанной въ 1719 году, 8-го апрѣля свѣтлымъ и праведнымъ Захарію и Елизаветѣ службѣ, и по литургіи молебствіи со звономъ (стр. 4). Въ этотъ годъ 1719 исполнилось 10 лѣтъ дочери Императора Петра 1-го Елизаветѣ, родившейся въ 1709 году, 18 декабря. Тезоименитство ея и было праздновано 5 сентября. Служба пророку Захаріи и праведной Елизаветѣ напечатана была первымъ изданіемъ въ 1719 году, какъ свидѣтельствуетъ Сопиковъ въ Санктпетербургѣ (Опытъ русской бібліогр. ч. 1, стр. 211). Потомъ при жизни Петра Великаго вторымъ изданіемъ въ Москвѣ въ 1722 году (Тамъ же). Въ полбѣ того же 1722 г. Студію замѣтилъ, что тезоименитство Елизаветы Петровны празднуется не во всѣхъ мѣстахъ, по недостатку печатной службы праведнымъ Захарію и Елизаветѣ, а потому сдѣлано было распоряженіе какъ о новомъ изданіи этой книги, такъ и о подтвержденіи, чтобы въ дни тезоименитствъ великихъ князей Анны и Елизаветы Петровны и Платіи Алексѣевны (5 сент., 3 февр. и 26 авг.) праздновать, какъ прежде сего въ дни царственныхъ ангеловъ церковныя служенія были отправляемы безъ всякаго отлагательства непременно. По этому указу въ Александровской типографіи напечатано 1200 экземпляровъ (Пискаревскій. Наука и литература въ Россіи при Петрѣ Великомъ, СПб., 1862. Т. 2, стр. 561). Изданіе упомянутой службы въ особой книгѣ было въ Санктпетербургѣ въ 1723 г. и потомъ въ 1760 (Сопиковъ, стр. 593). По

Такъ какъ въ нынѣшней Минси находятся двѣ службы, то согласно указаніямъ Тѣпикона святымъ пророку Захаріи и праведной Елизаветѣ служба на 6-ть отправляется такъ: стихиры на «Господи, возвахъ» изъ каждой службы на 3-ри, обоимъ святымъ на 6-ть, канонъ на утрепи изъ каждой службы на 4-е, изъ обоихъ службъ—на 8-мь и Октоиха на 6-ть.

17 декабря. Святаго пророка Данила и святихъ отроковъ—Ананія, Азаріи и Мисаила, праздиикъ малый, съ праздничнымъ знакомъ ☩ чернымъ. Въ Тѣпиконѣ, при 17 декабря, содержится еще особый уставъ службы этимъ святымъ, если память имъ случится въ недѣлю Праотець. Этотъ уставъ много сходенъ съ уставомъ 6-й главы Тѣпикона: О святѣмъ, посмомъ на 6, аще будетъ, въ недѣлю, не имѣяй помѣделъ ¹⁾. Но этотъ уставъ о соединеніи службы св. Данила и отрокамъ со службою недѣли св. Праотець составляетъ собою, какъ бы исключеніе изъ правила, находящагося въ послѣдованіи Тѣпикона 11 декабря. Правило не дозволяетъ въ недѣлю Праотець совершать службу святому, память котораго случится въ эту недѣлю, именно читаемъ: Вгда убо бывасть недѣля св. Праотець, оставляется послѣдованіе прилучившаго святаго въ ту недѣлю и посмъ прежде въ пятюкъ на повечеріи. Это не противорѣчитъ выше сказанному, не относится къ службѣ пророку Даниилу и отрокамъ, потому что служба имъ имѣетъ свою въ недѣлю Праотець особенность съ давнихъ временъ.

Объ особенностяхъ службы замѣчено въ Тѣпиконѣ, наданномъ въ Москвѣ 1641 г.: «Како могутъ сіи святии оставитися не праздновати и яко презрѣніе положити службу ихъ? Тѣмъ же, аще ли воли есть настоятелю, или епископу, поется вослѣдованіе ихъ съ разсужденіемъ, вкупе съ воскресною службою» (Тип. 17 дек.). Служба пророку Даниилу и отрокамъ, свергнутымъ въ нещъ,

въ Мѣсячную Минсию, напечатанную въ 1719 году эта служба еще не была введена. Службу находимъ въ Минси въ царствованіе Императрицы Елизаветы Петровны въ 1754, 1758 г. Въ этихъ Минсахъ находится по двѣ службы. Одна съ надписью: Служба Святаго пророка Захаріи, отца честнаго Іоанна Предтечи, другая такъ обозначена: Ина служба того же святаго Пророка Захаріи и Святихъ праведныхъ Елизаветы. Вторая служба та самая, которая особо была напечатана. Она содержитъ, главнымъ образомъ, прославленіе праведной Елизаветы. Въ царствованіе Императрицы Евдотрины 11-ой не была напечатана эта служба въ Минси, напримѣръ, въ издашней въ 1778 году. Въ это царствованіе и отдѣльно эта служба не печаталась, не потому ли, что въ этой второй службѣ было въ исполненіи моленіе къ праведной Елизаветѣ о возпомнѣнтіи съ нею, то есть объ Императрицѣ Елизаветѣ Петровнѣ (Тропарь 9 явсна канона). Въ царствованіе Императора Александра 1-го, при Императрицѣ Елизаветѣ Алексѣевнѣ служба эта была напечатана въ 1801 году. Нынѣ въ Мѣсячной Минси, издашней въ 1895 году въ Москвѣ, находится объ службѣ безъ помѣнѣнія ихъ.

¹⁾ Съ немногими измѣненіями на вечернѣ въ стихирахъ, на утрепи въ канонахъ.

имѣть отношеніе къ службѣ недѣли Праотець. Въ той и другой службѣ воспоминается объ отрокахъ въ печи, какъ о прообразѣ рождества отъ Дѣвы. Эти пѣснопѣнія находятъ какъ въ службѣ недѣли Праотець ¹⁾, такъ и въ службѣ пророка Давида и отроковъ ²⁾. Въ XVI и XVII вѣкахъ событіе вверженія отроковъ въ печь изображалось въ чинѣ Пещнаго дѣйства. Этотъ чинъ не составлялъ собою особой службы, но совершался на утрени, во время пѣнія 7-й и 8-й пѣсенъ канона утрени, которыя поются на этомъ богослуженіи ³⁾.

Малые праздники, которыя въ богослужебныхъ книгахъ имѣютъ ☩ *красный знакъ*, отличаются въ Типиконѣ слѣдующимъ образомъ: «на вечернѣ каензма обычна ⁴⁾; на «Господи, воззвахъ» стихирь на 6-ть, на утрени канонъ на 6-ть, и славословіе великое ⁵⁾, и прочая служба по Уставу». Эти празднуемые святые именуются въ Уставѣ «святыми со славословіемъ». Когда поется (а не читается) великое славословіе, тогда поются особаго рода пѣснопѣнія, именно—стихиры на «Хвалитехъ», пѣніе которыхъ имѣетъ тѣсную связь съ пѣніемъ великаго славословія.

Число праздниковъ, означенныхъ въ Типиконѣ знакомъ ☩ краснымъ, значительно. Но изъ нихъ большая часть праздниковъ русскимъ святымъ. Въ Типиконѣ для праздниковъ русскимъ святымъ есть особыя указанія, какая служба торжественно совершается тамъ, гдѣ мощи или храмъ святаго. Праздниковъ съ знакомъ ☩ краснымъ, не русскимъ святымъ, немного. Во всемъ году ихъ не болѣе 14-ти ⁶⁾.

Послѣдованія Мисси для праздниковъ съ знакомъ ☩ краснымъ, отправляемая во всѣхъ церквахъ, можно раздѣлить на два вида: одни имѣютъ только указанныя нами молитвословія, а другой въ своихъ послѣдованіяхъ имѣетъ нѣчто изъ того, что составляетъ особенность послѣдованій, имѣющихъ въ Типиконѣ

¹⁾ Въ службѣ недѣли праотець въ стихирахъ на «Господи, воззвахъ», въ богородичныхъ канонъ утрени въ 6 и 8 пѣсняхъ.

²⁾ Въ службѣ 17 декабря въ богородичныхъ 5 и 8 пѣсняхъ.

³⁾ Подробнѣе о Пещномъ дѣйствѣ въ моей книгѣ: О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ прежнихъ богослужебныхъ книгахъ. Спб., 1885 г. (стр. 159). У Дмитриевского: Чинъ Пещнаго дѣйства. Спб., 1895 г.

⁴⁾ Слова: «на вечернѣ каензма обычна» сказаны здѣсь для того, что въ слѣдующемъ разрядѣ праздниковъ на вечернѣ не показано обычной каензмы.

⁵⁾ Великимъ славословіемъ называется то пѣснопѣніе, которое на утрени поется, а не читается; оно оканчивается словами: «Святый Боже, Святый Кръпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ» (См. выше, стр. 319).

⁶⁾ Именно: въ августѣ: 1-го, 16-го и 31-го; въ сентябрѣ: 13-го и 23-го; въ октябрѣ: 18-го и 23-го; въ декабрѣ: 9-го и 26-го; въ январѣ 7-го (26 декабря, 7 января — входъ и великій прокимень); въ мартѣ 26-го; въ апрѣлѣ 30; въ июлѣ: 2-го и 26-го. Въ 18-е октябрѣ, въ день памяти св. Апостола и Евангелиста Луки, въ Типиконѣ, изд. въ Москвѣ, 1848 г., противъ послѣдованія стоитъ знакъ ☩ красный, но все послѣдованіе таково, какое въ 47 гл. имѣетъ знакъ ✕.

знакъ средняго праздника — одинъ ✠, именно: а) на вечернѣ чтенія три (См. 30-го апрѣля, святаго Іакова) и на утрени— канонъ на 8-мь, и б) для службъ этого рода, съ знакомъ ⊕ краснымъ, оставляются до другаго дня, или поютея на повечеріи, другія службы случившимся въ это число святымъ, которымъ въ Тѣниконѣ нѣтъ праздничнаго знака ¹⁾).

Въ праздникамъ съ знакомъ ⊕ краснымъ, между другими, по воспоминанію особыхъ событій и особенностейъ въ службѣ принадлежатъ:

13-го сентября—память Обновленія святаго храма Воскресенія Христова. Этотъ храмъ былъ построенъ въ Іерусалимѣ на Голгофѣ (Мѣсяц. Пр. Дим. Верн.). Обновленіе, иначе освященіе храма, было при Константинѣ Великомъ, въ 335-мъ году. Особенность службы этого праздника есть великая вечерня; тогда какъ затѣмъ на утрени не поется полудей и не читается Евангеліе, а бываетъ только великое славословіе (Тѣн. послѣд. 13 сент. и храм. гл. 6) ²⁾. Въ древности въ праздникъ Обновленія храма повторялись нѣкоторыя священнодѣйствія, совершаемыя въ день освященія храма, напримеръ—ходженіе во время литургіи съ крестнымъ ходомъ въ тотъ храмъ, въ которомъ лежали мощи для освященія храма. Этотъ чинъ находится у Симеона Солунскаго. Совершеніе его въ Греціи прекратились въ 15 столѣтіи (См. подробнѣе въ Руковод. для сельск. паст. 1895 г. № 40 въ статьѣ М. Соколова: Праздникъ Обновленія храма въ древней Церкви).

23-го сентября—праздникъ Зачатія честнаго, славнаго Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна. Въ этотъ день службу положено отправлять, какъ празднику съ знакомъ ✠, съ полуделемъ.

2-го іюля—праздникъ Положенія честныя ризы Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы во Влахернѣ. Риза обрѣтена была

¹⁾ Такъ, оставляются до другаго дня 25-го іюля, въ день успенія святой Анны службы Олимпіады и Евпраксіи; 16-го августа—служба Дюмиды; 26-го декабря—служба Евфимія. Впрочемъ, бываетъ такъ, что и при службѣ святому, имѣющему знакъ ⊕ черныи, служба другому святому не поется, а переносится на повечеріе. Такъ, 28 ноября отправляется служба св. преподобно-мученику Стефану пономю, а служба св. мученику Трипарху поется на повечеріи (Тѣн., 28 ноября).

²⁾ Празднованіе Обновленія храма Воскресенія Христова, основаннаго въ Іерусалимѣ, совершается со дня освященія его (Памяти. христіанск. древности, сост. Ветринскій, т. 2, стр. 439. Дни богослуженія, Дебольскаго, изд. 1846 г., ч. 1, стр. 468). Въ Москвѣ есть храмъ въ память Обновленія устроеннаго храма Воскресенія Христова въ Іерусалимѣ. Такъ какъ этотъ храмъ Москвы созданъ не въ память самаго Воскресенія, а только въ память обновленія храма, то носитъ названіе храма Словущаго Воскресенія. Въ немъ на стѣнѣ храма находится изображеніе освященія храма въ Іерусалимѣ и тронарь 13 сентября (Русская Старина. Снегирева, 1883 г. Годъ 4-й, стр. 11).

въ домъ одной евреянки—и, послѣ удостовѣренія свидѣльствомъ благочестивыхъ людей и чудодѣйственною силою ризы, она положена во Влахерпскомъ храмѣ, въ Константинополѣ, при Императорѣ Львѣ и при патриархѣ Геннадіи, около 458—471 г. (Мѣсяц. Пр. Дни. Верн.). Хотя въ праздники съ знакомъ ☩ краснымъ указавъ Октоихъ, но въ этотъ праздникъ въ субботу и въ прочіе седмичные дни, кромѣ недѣли (воскресенія), Октоихъ не поется (Сн. о канонахъ, стр. 302), развѣ догматикъ на «Господи, воззвахъ», въ пятюкъ вечера (См. въ Октоихѣ, по 4-мъ и 8-мъ гласѣ, указъ о службѣ субботній, въ концѣ Туп., послѣд. 2-го іюля).

1-го августа праздникъ: 1) Происхожденія честныхъ древъ честнаго и животворящаго креста Господня и, съ тѣмъ вмѣстѣ, 2) праздника Всмилостивому Спасу Христу Богу и Пресвятой Богородицѣ Маріи, Матери Его.

Происхожденіе (прѣбодос), иначе выносъ ¹⁾ животворящаго креста Господня былъ въ Константинополѣ изъ императорскихъ чертоговъ въ великую церковь св. Софіи. При этомъ совершаемо было водоосвященіе. Въ продолженіе 15-ти дней ходили съ честнымъ крестомъ по улицамъ столицы и послѣ относили его во дворецъ. Это дѣлалось потому, что въ семь мѣсяцѣ бывало особенно много больныхъ; обношеміемъ честнаго креста освѣщали воздухъ (Мѣсяц. Дни. Вернипскаго, 1856 г., 1-е августа и Полный Мѣсяц. А. Сергія 1901 г.) ²⁾.

Въ Тупиконѣ служба кресту Господню назначена со службою свят. мученикамъ Маккавейемъ.

Празднованіе Всмилостивому Спасу и Пресвятой Богородицѣ установлено въ воспоминаніе того, что въ день 1-го августа 1164 года одержали побѣды — Константинопольскій Императоръ Мануилъ надъ сарацинами, а Великій князь Россійскій Андрей Георгіевичъ—надъ болгарамъ. И тотъ и другой видѣли съ войсками своими свѣтлые лучи, исходящіе отъ взятыхъ на войну иконъ Спасителя и Богоматери (Тамъ же). Въ Тупиконѣ службу кресту назначено совершать повелуду со службою мучениковъ Маккавейевъ, а службу Спасу Всмилостивому указано

¹⁾ Въ Тупиконѣ слово «присхожденіе» употребляется въ этомъ значеніи, когда говорится: «По происхожденіи святыхъ древъ, исполненому «Цмѣи» силы небесныя», творимъ поклоны три» (Туп., послѣд. 1 седм. великаго поста).

²⁾ Въ Мѣсяцесловѣ Арх. Сергія читаемъ: «Въ Россіи до конца XV в. и начала XVI в. въ употреблявшихся съ XI в. Минеехъ студійскихъ на 31-го іюля, на 1-го августа не было никакой службы кресту, т. е. до введенія Іерусалимскаго Устава (Г. 2, стр. 296). Но къ этому замѣтимъ, что въ Россіи въ XI вѣкѣ было чтеніе креста. Въ Остромировомъ Евангеліи подъ 31-мъ іюля указано поклоненіе честному древу (Острог. Еванг., изд. Востоковыми, листъ 283).

совершать лишь тамъ, гдѣ храмъ во имя Его. Тамъ пѣснопѣнія празднику Спаса предваряютъ пѣснопѣнія кресту. На утрени читается Евангеліе, имѣющее отношеніе къ празднику Всемилостивому Спасу и ко кресту (Іоан. 12: 28—36), то же, которое положено въ день Воздвиженія (Туп. посл. 1 авг., аще храмъ). Поется величаніе Всемилостивому Спасу слѣдующее: «Величаемъ Ты, Живодавче Христе, и чтемъ образъ Твой свѣтый, иже насъ спасъ еси отъ работы вражія»¹⁾. Прославленіе же креста, такъ сказать, величаніе ему, совершается послѣ великаго словія. Его составляютъ пѣніе: «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко». Праздникъ Происхожденія животворящаго креста Господня имѣетъ одинъ день предпраздства²⁾ (31-го іюля); попраздства не положено.

Въ день 1-го августа какъ бы предназначается празднованіе животворящему кресту. Съ сего дня поется катавасія: «Крестъ начертавъ Моисей». Она поется до самаго отдачи праздника Преображенія (Туп. гл. 19). Въ 1-е августа при Богослуженіи бываетъ выносъ креста и потомъ поклоненіе ему, подобно тому, какъ въ праздникъ Воздвиженія креста Господня и въ недѣлю крестопоклонную, въ великомъ посту. Но въ день Воздвиженія, кромѣ выноса креста и поклоненія ему, еще полагается и воздвиженіе креста Господня (См. далѣе, о праздникѣ Воздвиженія).

Какъ въ 1-е августа, такъ и въ недѣлю крестопоклонную, и въ день Воздвиженія креста (14-го сент.) сперва износится крестъ изъ сосудохранилища на престолъ въ воспоминаніе извлеченія креста изъ земли, при царицѣ Елѣѣ. Это бываетъ послѣ вечерни. Потомъ на утрени, послѣ пѣнія великаго словія, съ престола крестъ выносится на средину храма, для поклоненія всѣмъ людямъ. Въ Түниконѣ, на 1-е августа, гдѣ храмъ Спаса, указана великая вечерня и литія (но нѣтъ благословенія хлѣбовъ), и отпустъ положенъ послѣ молитвы литіи: «Спаси, Боже, люди Твоя». На литургіи поется «Достойно», а не ирмосъ креста (Туп., послѣд. 1-го августа, аще храмъ).

Послѣ малой вечерни (14-го сентября и въ недѣлю крестопоклонную), или послѣ всенедельной вечерни (1-го августа) совершается выносъ креста такимъ образомъ: по отпустѣ вечерни (Туп., послѣд. 14-го сентября, послѣд. недѣли крестопокл.) Свещенникъ съ Діакономъ и параскеліархомъ со свѣчами (Туп.,

¹⁾ Въ день Воздвиженія подобное величаніе: «Величаемъ ты, Живодавче Христе, и чтемъ крестъ Твой свѣтый, иже насъ спасъ отъ работы вражія».

²⁾ О дняхъ предпраздства см. далѣе.

послѣд. 14-го сентября) входятъ въ сосудохранительную (Туп., послѣд. крестопокл. нед.) или въ жертвенникъ (Туп., послѣд. 14-го сент.), т. е. въ ту часть храма, гдѣ жертвенникъ, и облачаются въ священныя одежды (Тамъ же). Потомъ кадятъ святыи крестъ, и Діаконъ говоритъ: «Благослови, Владыко». Священникъ отвѣтствуетъ: «Благословенъ Богъ нашъ», и читаетъ параклисіархъ «Трисвятос». Послѣ чтенія «Отче нашъ» и послѣ возгласа Священника, поется тронарь кресту: «Спаси, Господи, люди Твоя», потомъ—«Слава и нынѣ» и кондакъ: «Вознесиися на крестъ волею». При цѣнніи сихъ пѣснопѣній Священникъ беретъ на главу честное древо (Туп., послѣд. крестопокл. нед.), или честный крестъ со блюдомъ (Туп., послѣд. 14-го сент.), или, какъ сказано еще, на дискосѣ со хранильницею (Туп., послѣд. крестопокл. нед., утрени)¹⁾, и несетъ отъ жертвенника къ престолу крестъ, предшествуемый двѣма лампадами (Тамъ же) и кадильномъ (Туп., послѣд. крестопокл. нед.), и полагаетъ въ алтарь «на святой тринсѣ, на евангельскомъ мѣстѣ», т. е., гдѣ обыкновенно лежитъ Евангеліе. «Евангеліе же ставитъ на горше мѣсто» (Туп., послѣд. 14-го сент.) престола и зажигаетъ на всю ночь свѣчу предъ крестомъ (Тамъ же).

Выносъ креста, съ престола на среднюю храма, на утрени бываетъ такимъ образомъ: предъ цѣннемъ великаго славословія Священникъ.—если же при служеніи много Священниковъ, то первый изъ нихъ (Туп., послѣд. крестопокл. нед. и 14-го сентября),—облачается во всѣ священныя одежды. При цѣнніи великаго славословія кадятъ Священникъ съ Діакономъ престоль и крестъ²⁾ (Тамъ же, Туп., послѣд. 1-го авг.). Обыкновенно при кажденіи обходятъ престоль трижды. При цѣнніи «Трисвятаго» Священникъ беретъ честный крестъ съ блюдомъ на главу (Туп., послѣд. 1-го авг.) или, какъ еще сказано: «подъемлетъ на главу крестъ на дискосѣ со хранильницею³⁾» (Туп., послѣд. крестопокл. нед., утрени), со благовонными вазильками, на подножьи креста обложенными» (Туп., послѣд. 14-го сент.), выносятъ крестъ, предшествуемый двумя лампадами и кадильницею⁴⁾,

¹⁾ Въ Московскомъ Троицкомъ рукописномъ уставѣ XVII вѣка (1645 года сказано: «а подъ крестомъ вазильки, а на блюдо пелены подъ крестомъ не поглазуютъ» (Церковно-Историческій мѣсяцесловъ Свято-Троицкой Сергіевой лавры. Изд. 2, М., 1851 г., стр. 59).

²⁾ Въ послѣдованіи Тупикона на 1-е августа сказано: «о крестѣ чинъ изношеніи на престоль зря септемарія въ 14-й день».

³⁾ Иногда хранильница (или ковчегъ) креста бываетъ съ богатыми украшениями (см., напримѣръ, Извѣст. Импер. Археол. Общ., т. I. 1857 г., стр. 6—9).

⁴⁾ При архіерейскомъ служеніи, напр., въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, при выносѣ креста Архіереемъ, несутъ около Архіерея рипиды, Діаконы

через сѣверныя, а не через царскія двери, ибо крестный путь Самого Господа былъ путемъ смиренія, уничиженія, но не торжественнымъ, не царскимъ путемъ ¹⁾). Придя же къ царскимъ дверямъ и ставъ лицомъ прямо противъ нихъ, Священникъ дожидаетъ конца пѣнія «Трисвятаго». По окончаніи «Трисвятаго», Іерей произноситъ: «Премудрость, прѣсти» (Глн., послѣд. 1-го авг. и крестопокл. нед.) ²⁾). Пѣвцы поютъ трижды тропарь: «Спаси, Господи, люди Твоя». Священникъ же несетъ крестъ къ аналогію, какъ говорится въ Уставѣ, «украшену сушу», уготовану наложу съ пеленою (Уставъ Троицкой лавры, М. 1854 г., изд. 2, стр. 60), противъ царскихъ вратъ и полагаетъ ³⁾) на немъ честный крестъ (Глн., послѣд. 1-го августа) и, отверзъ хранильницу, кадитъ крестообразно отъ четырехъ стравъ (Глн., послѣд. крестопокл. нед.). Обыкновенно, при каждомъ креста обходитъ аналогіи трижды. Засимъ на утрени 1-го августа иногда бываетъ водоосвященіе и затѣмъ поклоненіе кресту (Глн., послѣд. 1-го августа).

Если въ 1-е августа освященіе воды бываетъ на утрени ⁴⁾), то оно совершается по выносѣ креста изъ алтаря и положеніи его на аналогіи, послѣ пѣнія тропаря: «Спаси, Господи, люди Твоя», но прежде пѣнія: «Кресту Твоему поклашаемъ, Владыко» и—поклоненія кресту. Водоосвященіе совершается малое, которое и называется Августовымъ водоосвященіемъ (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенскомъ соб., л. 10.

кадитъ въ два кадила, да прель Архіереомъ несутъ два подовѣчника, да двѣ свѣчи. Діакоу несутъ шалку предъ Архіереомъ, а посохъ несутъ за Архіереомъ (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенскомъ соборѣ, см. сент. 14 го дня, стр. 1—2).

¹⁾ Замѣтательно, что когда послѣ возвращенія животворящаго креста изъ рукъ Персовъ, въ 628 году, Греческій Императоръ Ираклій взялъ животворящее древо на свои плечи, чтобы нести его на любимое мѣсто, невидимая сила удерживала его съ крестомъ. Бывшій при этомъ Патріархъ Зосима внушалъ Царю, что Господь Іисусъ не съ крестомъ величія, а какъ рабъ. Царь, снявъ царскія одежды и босый, рѣшился нести крестъ, и тогда безпрятственно внесъ его въ храмъ на то мѣсто, откуда онъ былъ похищенъ Персами.

²⁾ Имя Архіерей (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенскомъ соборѣ, л. 1, на оборотѣ). По писанному уставу (1645 г.), Троицкой лавры—*Діакоу* произноситъ: Премудрость, прѣсти (Церк.-Истор. мѣсяц. Троицкой лавры, М., 1854 г., изд. 2. стр. 60).

³⁾ 14-го сентября, въ соборныхъ храмахъ и монастыряхъ, прежде нежели полагается крестъ на аналогіи и бываетъ поклоненіе ему, совершается воздвиженіе креста, о чемъ увидимъ, говоря о праздникѣ Воздвиженія креста Господня.

⁴⁾ Въ древности, особенно въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ, оно, большею частію, совершалось на утрени, и бывало не въ храмѣ, а на рѣкѣ или, какъ пишется въ древнихъ записяхъ, на Юрданѣ. Поклоненіе кресту было по приходѣ съ Юрдана въ храмъ (См. Древн. Росс. Внелювіана, изд. 2-е, т. X, устав. Моск. свят. Патріарх., отъ 1668 г., соблюд. въ Моск. Больш. Успенскомъ соб. августа 1-го).

Больш. Требн., гл. 107, послѣд. на обновленіе храма). Водоосвященіе начинается на утрени пѣніемъ тропарей: «Еже радуйся» (Туп., послѣд. 1-го авг.). Затѣмъ, послѣ поклоненія кресту, при цѣлованіи его, вѣрные кропятся святою водою. А если въ 1-е августа водоосвященіе совершается предъ литургіею или послѣ литургіи, тогда на утрени, сряду послѣ выноса креста, бываетъ поклоненіе кресту. Поклоненіе совершается такимъ образомъ: Священникъ съ Діакономъ трижды поютъ: «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и святое воскресеніе Твое славимъ». Каждый разъ, при пѣніи сего стиха, Священникъ съ Діакономъ поклоняются кресту. Затѣмъ пѣвцы поютъ трижды этотъ стихъ. По пѣніи сего Священникъ съ Діакономъ поклоняются дважды и цѣлуютъ крестъ; по цѣлованіи кланяются однажды. Уставъ повелѣваетъ и мірянамъ поклоняться кресту подобнымъ образомъ. Пѣвцы же поютъ стихиры кресту, послѣ коихъ произносятся обычныя ектеніи утрени.

Водоосвященіе же обыкновенно въ приходскихъ церквахъ бываетъ на рѣкахъ послѣ литургіи. Въ Тупиконѣ водоосвященіе позволено совершать и по окончаніи утрени и 1-го часа¹⁾. И водоосвященіе, которое бываетъ не на самой утрени послѣ великаго славословія, а или послѣ утрени и 1-го часа, или послѣ литургіи, начинается какъ всегда, т. е. послѣ благословенія Іерея читается «Трисвятое», псаломъ 142-й: «Господи, услыши молитву мою», потомъ поется: Богъ Господь», тропаря: «Къ Богородицѣ прилежно», псаломъ 50-й: «Помилуй мя, Боже» и тропарь освѣщенія: «Еже радуйся Ангеломъ пріимшая» и т. д.²⁾ Послѣ отпуста водоосвященія Священникъ кропитъ святою водою жилища (Туп., послѣд. 1-го августа).

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, на примѣръ, въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, Архіерей предъ литургіею ходитъ на Іорданъ; и когда придетъ въ церковь, облачается по чину. Облачившись, онъ идетъ въ алтарь и, взявъ кадило, кадитъ крестъ, только спереди, и властей. И, взявъ крестъ на голову, несетъ его въ царскія двери, поддерживаемый подъ руки властями, и подаетъ крестъ на налоѣ среди церкви (См. сказанное далѣе о шестини Архіерей на Іорданъ въ день Богоявленія). Покадивъ опять крестъ трижды и властей, начинаетъ молебны. И идетъ на Іорданъ, держа честный крестъ на главѣ, и прійди на Іорданъ, возшеде на мѣсто, освѣляетъ на всѣ четыре страны. А влуди на Іорданъ, пѣвцы поютъ стихи, власти же поклоняются Архіерею. Послѣ сего кадитъ по чину, и молитву говоритъ надъ водою, погружаетъ крестъ. По погруженіи идетъ опять Архіерей въ церковь и, пришедъ, ставъ среди церкви, поетъ со властями: «Кресту Твоему», трижды. Послѣ сего поютъ пѣвцы по клиросамъ и подъяки на амвонѣ по однажды. Въ это же время Архіерей и власти цѣлуютъ крестъ. По цѣлованіи же начинаютъ часы и литургію» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблю. въ Больш. Успенск. соборѣ. См. 1-е августа).

²⁾ Или къ освѣщенію воды, поютъ или канонъ кресту воздвиженскій (Уставъ рукописный Троице-Серг. лавры, 1645 г., см. Церковно-Истор. мѣсяц. Троице-Серг. лавры, изд. 2, М., 1854 г., стр. 70) или догматики (Валлаемскій монастырь, Сиб., 1864 г., стр. 26).

Животворящій крестъ, вынесенный на утрени 1-го августа на средину церкви, лежитъ тамъ до вечерни слѣдующаго дня, 2-го августа. Послѣ отпуста вечерни (2-го августа) вносится (т. е. въ алтарь) честный крестъ Іереємъ, облаченнымъ въ фелонь, и Діакономъ—въ стихарь, со свѣщами и кадиломъ (Туп., послѣд. 2-го августа). Священникъ, поклавъ честный крестъ, взираетъ его съ блюдомъ на главу и вноситъ въ алтарь святыми дверьми. Ему предшествуетъ Діаконъ со свѣчею и кадитъ крестъ. Въ алтарѣ Священникъ полагаетъ честный крестъ на престолъ и кадитъ его крестообразно (Туп., послѣд. 21-го сент.). При этихъ священнодѣйствіяхъ пѣвцы поютъ тропарь: «Спаси, Господи» и кондакъ (Туп., послѣд. 2-го августа), т. е. кондакъ кресту: «Вознесиися на крестъ волею, тезоименитому Твоему новому жительству» (См. въ Туп., на 1-е августа; кондакъ кресту). Съ 1-го августа начинается Успенскій постъ. Въ 31-е іюля бываетъ мясопустъ (заговѣны), если 31 іюля не будетъ въ среду или пятюкъ. Иначе заговѣны будутъ 30 іюля.

16 августа—праздникъ Перенесенія Нерукотвореннаго образа Господа нашего Іисуса Христа, рекше святаго Убруса, отъ Едесса въ Константинополь градъ. Перенесеніе это было въ 944 году. Исторія происхожденія этого образа такова: Авгарь, царь Едесскій, въ болѣзни послалъ Ананію къ Господу Іисусу просить Его о своемъ исцѣленіи. Ананія, посланный къ Господу, былъ живописецъ, и ему повелѣно было Авгаремъ изобразить лице Іисусово. Но онъ не могъ уловить черты Богочеловѣка. Тогда Господь, видя его усиліе, велѣлъ подать Ему умыться и, когда вытеръ полотенцемъ Свой ликъ,—на убрусѣ, или полотенцѣ, изобразилось Его лице. Этотъ убрусъ посланъ былъ къ Авгарю. Авгаръ дѣйствіемъ благодати Божіей исцѣленъ ¹⁾.—Служба образу Нерукотворному совершается со службою попразднства праздника Успенія Пресв. Богородицы. Гдѣ храмовой праздникъ или гдѣ хочетъ Настоятель, тамъ служба совершается съ всенощнымъ бдѣніемъ, о чемъ указано на ряду въ Тѣшиконѣ (Туп., послѣд. 16-го августа). Въ Часословѣ, изданномъ въ Кіевѣ въ 1772 году, находится слѣдующее величаніе на утрени: «Величаемъ Тя, Живо-

¹⁾ Убрусъ находился въ Едессѣ до 994 года. Въ этомъ году Греческій Императоръ Романъ перенесъ убрусъ въ Царьградъ въ придворную Фаросскую церковь. Горюкъ Едесса былъ во владѣніи Сарацинъ. По соглашеніи съ ними, Романъ получилъ отъ нихъ убрусъ (Четь-Миней, 16 авг.). Въ память перенесенія установлено праздникъ 16 августа. Въ 1204 году, когда Царьградъ взятъ былъ латинянами-крестоносцами, убрусъ при раздѣлѣ ими добычи, отданъ былъ Венеціанскому дожу Дянолою. Онъ отправилъ его на кораблѣ въ Венецію. Корабль въ Пропонтидѣ (Мраморномъ морѣ) утонулъ со всѣмъ, что было въ немъ (Шолтаев. Епарх. Вѣд. 1872, № 4).

давче Христе, и почитаемъ пречистаго зрака Твоего написанное изображение». Или: «Величаемъ Тя, Живодавче Христе, и чтемъ образъ Твой святой, ниже насъ спасъ отъ работы вражія».

31-го августа—*Положеніе пояса Пресвятыя Богородицы*. Послѣ преставленія Божіей Матери, поясъ Ея переходилъ изъ рукъ въ руки христіанъ. Въ V-мъ вѣкѣ, въ царствованіе Аркадія, сына Θεодосія Великаго, честный поясъ перенесенъ былъ изъ Іерусалима въ Царьградъ. Въ X-мъ вѣкѣ Греческая Императрица Зоя, супруга Императора Льва Философа, долго страдавшая отъ болѣзни, увидѣла во снѣ, что она исцѣлится, если будетъ положенъ на нее поясъ Богородицы. По возложеніи на нее пояса она получила исцѣленіе. Затѣмъ поясъ былъ положенъ опять, какъ и прежде, въ золотой ковчегъ (Дни Богосл. Пр. Деб., изд. 3, ч. I, стр. 130) въ Халкопратійскомъ храмѣ Богоматери (Мѣсяц. Пр. Дим. Вершинскаго). Въ этотъ праздникъ—въ субботу и въ прочіе седмичные дни, кромѣ недѣли (воскресенья), Октоихъ не поется (Сл. о канонахъ, стр. 302), развѣ догматикъ на «Господи, воззвахъ», въ цитокъ вечера (См. въ Октоихѣ, по 4-мъ и 8-мъ гласѣ, указъ о службѣ субботней въ концѣ, и Туп., послѣд. 31-го авг.).

Хотя въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Тупикона (напримѣръ 1848 г., изд. въ Москвѣ), предъ послѣдованіями *18-го октября*, дня памяти *св. Евангелиста Луки* и *30-го апрѣля*—дня памяти *св. Апостола Іакова, брата св. Іоанна Богослова*, печатается красный знак ⊕ малаго праздника, но служба въ эти праздники положена въ Тупиконѣ такая, какъ въ праздники средніе съ знакомъ ✕, именно служба съ полведемъ.

Праздники средніе, съ знакомъ ✕.

Средніе праздники, которые въ богослужебныхъ книгахъ имѣютъ знакъ ✕, отличаются въ Тупиконѣ (въ 47-й главѣ) отъ другихъ слѣдующимъ образомъ: «Имже бдѣніе не совершается, на вечерни «Блаженъ мужъ» 1-й антифонъ, и на «Господи, воззвахъ» стихиры на 6-ть (то есть изъ Миней), отъ произволенія же на 8-мъ, и чтенія три, пареміи на вечерни и на стиховнѣ (т. е. стихиры). На утрени полведей и Евангеліе, канонъ на 8-мъ, славословіе великое; и прочая служба по уставу». Святые, которые имѣютъ этотъ знакъ, называются «святыми съ полведеемъ». Такимъ образомъ, служба сихъ праздниковъ отличается отъ службъ праздниковъ предыдущаго вида, съ знакомъ ⊕ краснымъ, тѣмъ, что: а) наканунѣ бываетъ великая вечерня, и на вечернѣ, послѣ: «Блаженъ мужъ», 1-го антифона (а не всей каонизмы), стихиры бывають иногда и на 8-мъ; б) полагаются три чтенія, т. е. па-

ремій; в) стихиры на стиховнѣ въ этихъ послѣдованіяхъ находятся всегда, тогда какъ ихъ иногда и не бываетъ въ послѣдованіяхъ праздниковъ предыдущаго вида. Въ нѣкоторыхъ послѣдованіяхъ, и не имѣющихъ молитвословій для бдѣнія, есть стихиры на литіи ¹⁾); г) на утрени поется полуделей предъ Евангеліемъ, а отсюда въ Миней находятся: 1) сѣдальны святому съ Богородичнымъ, поемые послѣ полуделей, предъ такъ называемымъ «чтеніемъ» (праздника, святаго), за коимъ читается Евангеліе. Эти сѣдальны въ Түпиконѣ (гл. 3 и 4) называются «полуделейными»; 2) стихира святому, поемая послѣ чтенія Евангелія. Она, по большей части, изъ числа стихиръ, пѣтыхъ въ тотъ же день на литіи: д) канонъ бываетъ не на 6-ть, а на 8-мь.

Указанныя молитвословія поются при Богослуженіи тогда и тѣмъ святымъ, когда «имже бдѣніе не совершается». Но если служба будетъ совершаться съ бдѣніемъ, то въ семь случаевъ присоединяются еще особаго рода молитвословія. Выраженіе Түпикона (въ 47-й главѣ): «имже бдѣніе не совершается» употреблено, между прочимъ, потому, что подъ знакомъ ✠ въ Түпиконѣ и въ Миней Мѣсячной есть много послѣдованій съ тѣми молитвословіями, какія поются, если совершается бдѣніе ²⁾). Эти молитвословія поются тогда, егда «совершается бдѣніе, аще хоцетъ Настоятель». Въ нѣкоторыхъ случаяхъ, не смотря на то, что разные знаки ✠ и ✨ и не одинаковую службу обозначаютъ (то съ полуделеемъ, то съ бдѣніемъ), совершеніе службы при нихъ бывасть одинаково. Такъ, 21 мая въ Түпиконѣ читасмъ: Аще случится память св. царя Константина въ четвертокъ Вознесенія или въ недѣлю 7-ю святыхъ Отець, службу его пѣти, якоже Іоанну Богослову, по тѣмъ же главамъ. Но службы св. царю Константину (21 мая) и св. Іоанну Богослову (8 мая) не одинаковы. Первая имѣетъ знакъ ✠. На ней положенъ полуделей. Вторая со знакомъ ✨ назначена съ всенощнымъ бдѣніемъ.

Въ тѣ числа, въ которыя служба бываетъ совершаема празднику, имѣющему знакъ ✠, полагается въ Миней Мѣсячной и Түпиконѣ одно послѣдованіе для пѣнія во всѣхъ церквахъ, кромѣ тѣхъ, въ которыхъ въ эти числа бываютъ мѣстные праздники (т. е. храма). Исключеніемъ изъ того что для всѣхъ церквей, въ указанные дни, полагается одно послѣдованіе, служитъ Богослуженіе въ 1-й депъ сентября, когда въ Мѣсяцесловѣ стоитъ знакъ ✠, а служба на-

¹⁾ Для праздниковъ, всюду торжествуемыхъ: 6-го октября, 14-го ноября, 15-го іюля. Для праздниковъ, мѣстно торжествуемыхъ: 3-го мая, 23-го іюня, 8-го и 28-го іюля, 26-го августа.

²⁾ Напримѣръ: октября 22-го, 26-го; ноября 8-го; января 17-го, 20-го, 25-го; мая 9-го; іюля 5-го, 20-го.

значена Индикту и Симеону Столпнику и святымъ женамъ сорока мученицамъ. Въ другія же числа года, когда вмѣстѣ случаются—праздникъ, имѣющій знакъ ✠ и память святому, имѣющему особое послѣдованіе въ Миней Мѣсячной, послѣдованіе святаго не поется, но поется оно уже въ другой день ¹⁾.

Къ среднимъ праздникамъ, съ знакомъ ✠, относятся:

Служба каждаго изъ 12 Апостоловъ. Указомъ Св. Синода 1722 г., сентября 20, службу имъ приказано совершать съ полвелеемъ (Описан. документ. Св. Синода, т. I, № 517/3). Девяти апостоламъ указана въ Туриконѣ служба съ полвелеемъ, именно: ап. Андрею (30 ноября), ап. Іакову, брату Іоанна Богослова (30 апр.), ап. Филиппу (14 ноября), ап. Варсоломею (11 іюля), ап. Оомѣ (6 окт.), ап. Іакову Алфееву (9 окт.), ап. Симону Зилоту (10 мая), ап. Іудѣ Іаковлеву (19 іюня), ап. Маттею (9 авг.). Но ап. Іоанну Богослову—служба съ бдѣніемъ (26 сент. и 8 мая). На утрени съ канономъ апостолу поется или канонъ Богородицы (26 сент.), или праздника (изъ Тріоди) и преподобн. Арсенія (8 мая). Апостоламъ Петру и Павлу (29 іюня) служба вся лишь Апостоламъ.

14 ноября—Св. апостола Филиппа, праздникъ съ знакомъ ✠; праздникъ замѣчателенъ тѣмъ, что въ этотъ день бываетъ мясопустъ (заговѣніе) предъ постомъ Рождественскимъ, начинающимся 15-го ноября, днемъ памяти св. Апостола Филиппа. Постъ иногда называютъ Филипповымъ постомъ. Въ Туриконѣ находится такое указаніе о постѣ: Всегда творимъ мясопустъ въ 14 день непременно, кромѣ двухъ дней, среды и пятка. Аще ли случится мясопустъ въ среду или въ пятокъ, въ 14 день, въ память святаго апостола Филиппа, тогда творимъ мясопустъ въ 13 день, въ память святаго Іоанна Златоуста, а въ среду и пятокъ никакоже дерзнемъ мясопустъ творити (Тур., послѣд. 13 ноября).

19 февраля служба съ полвелеемъ въ благодарственное воспоминаніе освобожденія крестьянъ (см. далѣе о службѣ царскихъ дней).

24 февраля первое и второе обрѣтеніе честныя главы Предтечсы. По отрѣченіи, по повелѣнію Ирода, главы св. Іоанна Крестителя. тѣло его было тайно ночью погребено учениками въ Севастіи, Самарійскомъ городѣ. Голова же Предтечи была скрыта Иродіадою въ мѣстѣ безчестномъ. Объ этомъ узнала Іоанна, жена Хузы,—домоправителя Ирода, упоминаемая въ Евангеліи (Лук. 8: 3). Она тайно взяла честную главу, заключила въ сосудѣ и погребла въ помѣстьѣ Иродовомъ, на горѣ Елсонской (Четь-Миней 24 февр.). *Въ первый разъ* обрѣтена глава Предтечи двумя иноками, прихо-

¹⁾ Такъ, наиримѣръ: 15-го іюля и 9-го октября.

дившими въ Иерусалимъ на поклоненіе святымъ мѣстамъ, при Константинѣ Великомъ. Отъ нихъ она перешла къ одному гражданину Емесы; преемственно отъ сего дошла до инокъ Евстаѳіа, аріанина. Гонимый изъ Емесы, онъ скрылъ главу въ землѣ. Спустя нѣсколько лѣтъ, она была обрѣтена *вторично*, въ 452 г., Маркелломъ, настоятелемъ той обители, гдѣ жилъ нѣкогда Евстаѳій. Изъ Емесы она перенесена въ Константинополь. При иконоборцахъ тайно отнесена была въ Комары и скрыта въ землю. Тамъ, при Императорѣ Михаилѣ и Феодорѣ, по возобновленіи православія, она *въ третій разъ* обрѣтена и опять принесена въ Царьградъ (Мѣсяц. Прот. Вершинскаго). Третье обрѣтеніе празднуется 25-го мая.

Въ Царьградѣ глава Предтечи сперва положена была въ царскихъ палатахъ, а потомъ часть ея въ Студійскомъ монастырѣ, другая часть главы была въ Петрѣ, въ монастырѣ, именуемомъ Продромъ (т. е. Предтечи). Отсюда, по взятіи въ 1204 году крестоносцами, она перенесена въ Амьенъ, въ сѣверной Франціи. Отъ этой части главы св. Предтечи, при папѣ Климентѣ VIII (1592—1605), отдѣлена была, въ свою очередь, часть, которая доставлена въ Римъ и положена въ церкви во имя св. Сильвестра (Влад. Мордвинова путеводитель правосл. поклонниковъ по городу Риму. Спб., 1875 г., стр. 354 и Мѣсяц. Архіеп. Сергія).

Другія части находятся въ Авопскомъ монастырѣ Діонисія и въ Угловлахійскомъ монастырѣ Калуи (см. Византія 1: 359. Арх. Сергія Мѣсяцесл., изд. 2, т. 2, часть 2, стр. 195).

Праздникъ перваго и втораго обрѣтенія честныя главы Предтечевы случается—съ среды мясопустной до вторника 4-й седмицы великаго поста. Уставъ службы указанъ въ Типиконѣ иной, если праздникъ случится не въ постъ: а) въ седмицу мясопустную, б) въ седмицу сырную и иной, если случится въ дни поста.

Въ дни мясопустной седмицы, кромѣ субботы,—служба обычная, какъ въ праздникъ съ полудесемъ. Величаніе поется слѣдующее: Величаемъ Тя, Предтече и Спасовъ Іоанне почитаемъ вси честныя твоя главы обрѣтеніе (Общ. Мѣсяц. Служба Предтечи). Если праздникъ случится въ субботу мясопустную, то служба праздника поется вся въ пятокъ мясопустный.

Если праздникъ случится въ сырную среду или пятокъ, то въ 1-мъ случаѣ служба праздника совершается во вторникъ, во 2-мъ—въ четвертокъ. Если праздникъ случится въ понедѣльникъ 1-й седмицы великаго поста—служба праздника правится въ недѣлю (воскресеніе) сырную. Если праздникъ случится въ другой какой-

либо день первой седмицы поста, то служба праздника переносится или на недѣлю (воскресеніе) сырную, или на субботу 1-й седмицы великаго поста.

Отличіе великопостной службы — понедѣльника, вторника, среды, четверга, пятка, если въ эти дни случится 24 февраля, отъ службы великопостной если не бываетъ праздника, главнымъ образомъ, въ томъ, что наканунѣ праздника, *на вечернѣ* положены: входъ, пареміи праздника, въ концѣ вечерни ектенія: «Помилуй насъ, Боже» (а не 40 разъ «Господи, помилуй»), три великіе поклона, (а не 16 поклоновъ); *на повечернѣ* не поется: «Господи, силъ съ нами буди», три великихъ поклона, (а не 16 поклоновъ), отпустъ малый, (а не молитва: «Владыко многомилостиве»); *на утреннѣ*: «Богъ Господь», (а не аллилуія), полчелей, чтеніе Евангелія, послѣ славословія: «Слава въ вышнихъ Богу», которое не поется, а читается, произносятся двѣ ектеніи, сперва: «Исполнимъ утреннюю молитву», потомъ, послѣ: «Отче нашъ» и тропаря—ектенія: «Помилуй насъ, Боже», (а не 40 разъ «Господи, помилуй»), три великіе поклона, (а не 16 поклоновъ); *на часахъ*: по три великихъ поклона, (а не 16 поклоновъ) въ кампанъ не ударяють къ часамъ, *на 9 часть* (см. выше, стр. 40, 41)—Влажсны по-скору, безъ иѣнія. Если 24-ое случится въ понедѣльникъ, вторникъ и четвергъ въ посту (кромѣ 1-й седмицы), и въ эти дни совершается *литургія* преждеосвященныхъ даровъ.

9-го марта 40 мученикъ, въ Севастійскомъ озерѣ мучившихся. Мученики были воины изъ легіона Мелитинскаго. Они пострадали при Ликиціи, въ 320 году, въ Севастіи арменской, бывъ заморожены въ озерѣ. Уставъ службы, за небольшимъ исключеніемъ (въ среду 4-й седмицы поста), тотъ же, что и 24 февраля, въ день обрѣтенія честныя главы Предтечевы.

10-го іюля—воспоминаніе Положенія ризы Господа нашего Иисуса Христа, аже есть хитонъ—въ царствующемъ градѣ Москвѣ. Хитонъ или срачѣца, т. е. нижняя одежда, прислана была персидскимъ Абасъ Шахомъ въ даръ Патріарху Филарету Никитичу, въ 1625 году, въ царствованіе Михаила Феодоровича. Положена она, съ торжествомъ, 10-го іюля въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ. Двѣ части ризы Господней находятся и въ Петербургѣ—одна въ Зимнемъ дворцѣ, въ Большомъ соборѣ, другая—въ Петропавловскомъ соборѣ (Дни Богосл., изд. 3, ч. I, стр. 95, и Мѣсяц. Пр. Дим. Верш. Дворцовые разряды, Сиб., 1851 г., т. I, стр. 665 и т. II, Прилож. О службѣ на положеніе ризы Господней у Родоскаго. Описаніе старопечатныхъ книгъ № 90). Въ Обиходѣ церковнаго иѣнія содержится слѣдующее величаніе: Величаемъ Тя,

Живодавче Христе, и почитаемъ вси божественныя ризы Твоея честное положеніе.

20-го іюля св. Славнаго Пророка Іліи. Св. Ілія призванъ былъ къ пророчеству въ царство Ахава (905 л. до Рождества Христова), взятъ на небо около 896 года до Рождества Христова. Его ревность по Господѣ Богѣ Вседержителѣ ограничивалась царствомъ Израильскимъ. Іудейское было управляемо благочестивымъ Іосафатомъ (Мѣсяц. Пр. Дим. Верш.). Въ день Прображенія Господа Пророкъ Ілія предсталъ ему вмѣстѣ съ Моисеемъ.

Въ Типиконѣ указано на отиравленіе двоякаго рода службы въ день св. Пророка Іліи:

Одна та, которая въ Мѣсяцесловѣ имѣеть знакъ малаго праздника, другая—праздника средняго, имѣющаго знакъ ✕. При этомъ замѣчено: Аще храмъ святаго Іліи, или изволитъ Настоятель, творимъ бдѣніе. Въ Типиконѣ указана двоякаго рода служба Пророку Іліи потому, что въ греческихъ богослужебныхъ книгахъ находится двоякая. Въ Аноэологіонѣ, изданномъ въ Москвѣ въ 1755 г. и въ 1803 г., сказано: «Вѣстно буди, яко въ греческихъ минеяхъ печатныхъ и уставахъ рукописныхъ, также и въ словенскихъ рукописныхъ и печатныхъ уставѣхъ положена служба Іліи Пророка шестеричнаго съ Октоихомъ. Въ нѣкихъ же уставѣхъ обрѣтаются и чтенія три на вечерни и славословіе на утрени». Въ позднѣйшихъ греческихъ богослужебныхъ книгахъ находится послѣдняго рода служба—шпримѣръ, въ *Ἀνθολόγιον*, изданномъ въ Венеціи въ 1849 г. и въ *Μινεία*, изданной тамъ же къ 1842 году. О молитвословіяхъ этого дня въ Мѣсяцесловѣ Служебника сказано: «На утрени и литургіи служба обща Пророковъ». Въ Аноэологіонѣ, изданномъ въ Львовѣ въ 1686 году, содержится особое величаніе Пророку Іліи: «Величаемъ тя, Пророче и Предтече пришествія Господня, Іліе славный, и чтемъ, яко на небо съ плотіею, огненное восхожденіе твое». Въ Книжицѣ, содержащей въ себѣ величанія, нѣвасмы по полусесяхъ праздниковъ, изданной въ Почаевской лаврѣ въ 1763 году, это величаніе нѣсколько сокращено: Величаемъ тя, Пророче Божій Іліе славне, и почитаемъ, еже на небеса съ плотіею, огненное восхожденіе твое». При этомъ находятся слѣдующіе стихи: а) Се удалихси, бѣгая, и водворихся въ пустыни; б) Возжада Тебе дуна моя, коды множицею Тебѣ; в) Истипу Твою и спасеніе Твое рѣхъ; г) Не скрыхъ милости Твоея и истины Твоея отъ сонма; д) Правды Твоея не скрыхъ въ сердцѣ моемъ; е) И языкъ мой поучится правдѣ Твоей, весь день хвалѣ Твоей.

22-го іюля—святая мученица и равноапостольная Марія Магдалины. Св. Марія Магдалина, родомъ изъ Магдары, невдалекѣ отъ Канернаума. Она послѣдовала за Иисусомъ Христомъ и служила ему изъ признательности за изгнаніе изъ нея семи бѣсовъ, находилась при крестѣ, и ей Спаситель первой явился по воскресеніи. Западныя почитаютъ Марію Магдалину, Марію сестру Лазаря и блудницу, помазавшую муромъ ноги Спасителя въ домѣ Симона—однимъ лицомъ. Восточныя различаютъ (Мѣсяц. Д. Вершинскаго, 22 іюля. Св. Мѣсяц. Арх. Сергія, т. II, стр. 279 и Гречулевича—Евангельскія жены, помазавшія Христа Спасителя муромъ. Спб. 1868 г.). Въ Тѣпиконѣ назначена служба, какъ шестеричному Святому съ знакомъ чернымъ ☩. Но такъ какъ день 22-го іюля причисленъ къ высокотожественнымъ, по случаю тезоименитства Императрицы, то назначено Св. Синодомъ всенощное бдѣніе святѣй и равноапостольной Маріи Магдалинѣ; на литургіи указано читать Евангеліе отъ Іоанна, зачало 64-е (т. е. гл. 20: ст. 11—18), и по литургіи молебень святѣй, со звономъ. На молебнѣ Евангеліе отъ Матѳея, зачало 115 (т. е. гл. 28: ст. 1—9) (Табель 1896 г., изд. Св. Синодомъ).

5 октября—Святыхъ тріехъ Святителей: Петра, Алексія и Іоанъ, Митрополитовъ московскихъ и всея Россіи Чудотворцевъ. Опредѣленіемъ Св. Синода (^{18 марта}_{28 іюня}—1875 г.) предписано не мѣстно праздновать въ Москвѣ, а повсюду, и къ св. Митрополитамъ Петру, Алексію и Іоанѣ присоединить Святителя Филиппа.

26 октября—Св. Великомученика Димитрія. Онъ жилъ въ Солуни. Хотя проповѣдью Апостола Павла многіе язычники въ Солуни обращены были въ христіанство, что показываютъ два посланія Апост. Павла къ Солунянамъ, но говеніе на христіанъ и покровительство властей язычникамъ размножило ихъ въ этомъ городѣ. Проконсулъ Солунскій Димитрій смѣло училъ о вѣрѣ Христовой и распространялъ ее и за это, по приказанію Максимиана Геркулія, изbodenъ былъ копьями въ темницѣ въ 306 году.

Въ субботу предъ 26-мъ октября, днемъ памяти Св. Великомученика Димитрія Солунскаго, совершается въ православныхъ храмахъ поминовѣніе всѣхъ воиновъ, на брани убиенныхъ. Эта суббота называется Димитріевскою ¹⁾. Начало сему поминовѣнію положено было въ 1838 году, послѣ битвы на Куликовомъ полѣ,

¹⁾ Въ 1895 году суббота предъ Димитріевымъ днемъ случилась 21-го октября, въ день восшествія на престолъ Его Императорскаго Величества Государя Императора Николая Александровича. Накаунтъ, 20-го октября, былъ день кончины Государя Императора Александра III-го, поэтому Святѣйшій Синодъ въ томъ году перенесъ поминовѣніе объ умершихъ на пятницу (Церковн. Вѣдом. 1895 г., № 39).

въ которой Великій Князь Димитрій Иоанновичъ одержалъ побѣду надъ Мамаемъ (Мѣсяц. Пр. Дим. Вершинскаго). По указанію Мѣсяцслова Архиман. Сергія (Т. II, изд. 1876 г. стр. 284) и Крестнаго календаря 1884 года—если день памяти св. великомученика Димитрія случится въ субботу, то въ эту субботу слѣдуетъ быть и поминовенію за умершихъ. Но такое указаніе на поминовеніе въ Димитріевъ день не имѣетъ основанія ни въ исторіи, ни въ Церковномъ Уставѣ. Поминовеніе должно быть въ предыдущую субботу ¹⁾. (Мѣсяц. Архисн. Сергія изд. 1901 г., стр. 331).

8-го ноября—Соборъ (Συναξίς) Архистратига Ἀρχιστράτηγος ²⁾

¹⁾ Вѣрно то, что послѣ битвы на Куликовомъ полѣ положено начало поминовенія за умершихъ воиновъ; но нѣтъ доказательства, что въ то время для поминовенія былъ указанъ Димитріевъ день, и даже суббота предъ нимъ. Куликовская битва была 8-го сентября, въ день праздника Рождества Богородицы (Полн. Собр. Русск. Лѣт., т. IV, стр. 79). Димитрій Донской, послѣ погребенія убитыхъ на побоищѣ, приказалъ тамъ совершить панихиду по нимъ. Затѣмъ, возвратясь въ Москву 21-го сентября, повелѣлъ по всѣмъ церквямъ ея отправить панихиду объ убиенныхъ. Наконецъ, по прибытіи въ Троице-Сергіеву лавру, приказалъ и тамъ совершить панихиду (Русск. Лѣт. по Никои. списку, изд. Имп. Академ. Наукъ, т. IV, стр. 124). Въ лѣтописяхъ не сказано, чтобы Димитрій Донской указалъ для поминовенія воиновъ субботу предъ Димитріевымъ днемъ. Нѣтъ основанія полагать, чтобы онъ самъ избралъ для поминовенія субботу предъ днемъ его тезоименитства. Естественно думать, что послѣ кончины его назначена суббота предъ Димитріевымъ днемъ для поминовенія усопшихъ. И при этомъ назначеніи не имѣлось въ виду совершать поминовеніе въ самый Димитріевъ день (26-го октября), если онъ случится въ субботу. Праздникъ памяти св. великомученика Димитрія (26 окт.) былъ въ глубокомъ уваженіи у Славянъ (см. статью Филарета: Великомученикъ Димитрій Солунскій и Солунскіе Славяне, стр. 42 и 43). А потому службу праздничную не соединяли съ заупокойною, такъ какъ служба за упокой и служба праздника по Церковному Уставу не совершаются вмѣстѣ. Въ Типиконѣ ничего не сказано о поминовеніи въ субботу предъ Димитріевымъ днемъ, нѣ въ самый Димитріевъ; но по смыслу Церковнаго Устава въ Димитріевъ день не слѣдуетъ быть поминальной службѣ, это видно изъ слѣдующаго: по Типикону день св. великомученика Димитрія принадлежитъ къ праздникамъ среднимъ съ знакомъ ф. Къ такому разряду праздниковъ относится 24 февраля, день Обрѣтенія главы св. Іоанна Предтечи, и 9 марта—день памяти 40 мучениковъ. Если эти праздники случатся въ поминальныя субботы 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста, то служба въ эти праздники за упокой оставляется, и совершается служба празднику (Тул., послѣд. субб. 2-й седми. вел. поста и послѣд. 24 февр., 9 марта, аще случится въ субботу 2-й и 3-й седмици вел. поста. Подобнымъ образомъ не должно совершаться службѣ заупокойной въ день памяти св. великомученика Димитрія, а слѣдуетъ быть ей въ субботу предыдущую. Изъ устава московскихъ Патриарховъ видно, что не въ день памяти св. великом. Димитрія, а на канунъ этого дня въ 1692 г. въ пятую вечера была панихида Архіереевъ по всѣхъ Православныхъ христіанѣхъ (Введен. ч. 10, стр. 68).

²⁾ Ἀρχιστράτηγος означаетъ военачальникъ, вождь. Св. Іоаннъ Богословъ воспоминаетъ седемъ начальствующихъ Ангеловъ (Апок. 5: 4).

Ангелы честию суть себѣ равны, званіями же начинаются отъ Михаила и имать кійждо ихъ особенное свое служеніе: *Михаилъ* есть побѣдитель супостатовъ, *Гавриилъ* вѣстникъ Божіихъ тайнъ, *Рафаилъ* врачъ недуговъ человѣческихъ, *Уриилъ* сіяше сый огия Божественнаго, просвѣтитель есть потемнѣвшихъ, *Селавіилъ* молителъ, моляй Бога всегда о человѣчѣхъ, и человѣкъ къ молитвѣ возбуждай, *Іезудилъ* славитель Бога, служеніе утверждатъ человѣки къ чесомлюбо славы ради Божія и ходатайствовати имъ воздаянію, *Варахилъ* есть

Михаила и прочих силъ безплотныхъ ¹⁾). Для празднованія св. Ангеламъ избранъ мѣсяць ноябрь потому, что онъ есть девятый отъ марта мѣсяца, съ котораго прежде начинали годъ и который есть первый мѣсяць по сотвореніи міра. Такимъ образомъ, мѣсяць ноябрь, девятый по числу, соотвѣтствуетъ девяти ангельскимъ чинамъ. Девять чиновъ раздѣлены на три іерархіи: высшую, среднюю и низшую, изъ коихъ каждая содержитъ по три чина. Въ высшей іерархіи суть: шестикрыльные Серафимы, многоочитые Херувимы и Богоносные Престолы; въ средней: Господствія, Силы, Власти; въ низшей: Начала, Архангелы, Ангелы. Всѣхъ же небесныхъ чиновъ воевода есть Архистратигъ Михаилъ (Четв. Мин. 8-го ноября. См. послѣд. Мѣс. Миней 8-го ноябр. стихиры на «Господи, възвахъ», на литіи, на стиховнѣ, на «Хвалите»; также Воскресн. Чтеніе, 1844 года, стр. 284, и Воскресн. Чтеніе. 1852 года, стр. 313). Въ Часословѣ, изданномъ въ Кіево-Печерской лаврѣ въ 1742 году, находится такое величаніе на утрени: «Величаемъ тя, святыи Архангеле Христовъ Михаиле, и вась, святыи ангелы, архангелы, начала, власти, силы, господствія, престолы, херувимы, серафимы, прославляющихъ Господа» (Почти такое величаніе печатается и въ Ирмологіонѣ).

Въ наименованіи праздника: «Соборъ Святаго Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ силъ», слово «соборъ» относится къ безплотнымъ силамъ. Силы небесныя образуютъ собою соборъ, собраніе. Этотъ соборъ призываетъ къ прославленію Господа Бога и живущихъ на землѣ людей ²⁾).

Съ наименованіемъ соборъ, кромѣ праздника 8-го ноября, носятъ названіе и другіе праздники, такъ: 26 декабря—Соборъ

благословенія Божія податель и Божіихъ намъ ходатай благодѣиій. Не посланъ бысть убо съ благоговѣніемъ Михаилъ, понеже иное его есть служеніе, мечъ обнаженъ держати, на враги ополчтися и тѣхъ прогонити. Посланъ же бысть Гавріилъ, яко то служеніе его есть свойственное Божія возвѣщати таинства (Чет. Миней, марта 26).

¹⁾ Подъ Соборомъ *Συνάξις* разумется собраніе безплотныхъ силъ съ Архангеломъ Михаиломъ. Съ подобнымъ значеніемъ празднуется Соборъ Богородицы (26-го дек.), Соборъ Архангела Гавріила (26-го марта).

²⁾ Святыхъ ангеловъ совокупленіе наречелъ соборъ ангельскій, сіе есть вниманіе, единомысліе, согласіе, соединеніе, яко едино купно и единогласно славятъ Отца, и Сына и Святаго Духа, Святую Троицу (Четв. Миней ноября 8, въ концѣ). Въ пѣснопѣніяхъ слышимъ: «Члнначальникъ сый горнихъ божественныхъ силъ, днесь созываетъ человеческіи лики, единъ со ягелы свѣтлыи праздникъ составитя, собора изъ божественнаго, и купно пѣснь Богу восславити трисвятую (Мин. мѣс. 8 ноябр., стихира на Хвалите). Престолу страшному предстояще присно, и свѣтлыми зарями трисолнечнаго Божества осіеми, *просвѣти ны*, грѣховный мракъ отгоняюще, *ваиз соборъ празднующия свѣтло*, и прилежно молитве избавитися намъ отъ бѣдъ, пресвѣтліи молитвенницы (Тамъ же, сѣдаленъ по 1-мъ стихосл.)».

Пресвятая Богородицы, 7-го января—Соборъ Святаго Пророка, Предтечи и Крестителя Іоанна, 26-го марта—Соборъ святаго Архангела Гавріила. Во всѣхъ этихъ праздникахъ слово «соборъ» относится къ лику, къ собору безплотныхъ силъ. Они чествуются съ воспоминаніемъ праздничныхъ событій Рождества Христова, Крещенія Господня, Благовѣщенія Пресвятая Богородицы.

Послѣ дня Рождества Христова, 25 декабря, празднуется въ слѣдующій день Соборъ Богородицы (26 декабря). Прославляется Матерь Божія, родившая Христа Спасителя, а съ нею и Ангелы, прославлявшіе Бога Господа Іисуса при Рождествѣ (Лук. 2: 13. Мин. Мѣс. 26 дек. етихиры и канонъ).

Послѣ дня Крещенія Господня, 6 января, празднуется 7-го января Соборъ святаго Пророка, Предтечи и Крестителя. Въ этотъ день, подобно дню Крещенія возносится прославление Господу Іисусу, крестившемуся во Іорданѣ, а съ тѣмъ вмѣстѣ славится Креститель Іоаннъ, житіе котораго было равноангельское (Мин. Мѣс. 7-го января троп. 6-й пѣсни канона, стихира на Хвалите на Слава и пр.), а съ нимъ славятся и святая безплотная сила, ужасавшаяся, зряще (Господа) въ струяхъ плотию крещаемая (Мин. Мѣс. тропарь 6-й пѣсн. канона), и взывается: «Вси вѣрніи, въ немъ же совершеніе пріяхомъ богословіице *немолчно со ангелы, прославимъ* Отца и Сына и Святаго Духа» (троп. 7 пѣсни). «Везѣлеснымъ подобное (т. е. Предтечи) житіе показавъ *со ангельскими лики веселится* и престолу предетоя Владычню, *радуется*, восхваляющимъ оставленіе и спасеніе испрошалъ» (троп. 9 пѣсни). Служба положена съ великимъ славословіемъ. Но если совершается съ подіедемъ, то поется и величаніе слѣдующее: Величаемъ тя, Предтече Спасовъ Іоанне, и почитаемъ вси всечестный соборъ твой (Общ. Миней, служба Предтечи).

Послѣ дня Благовѣщенія Пресвятая Богородицы, 25-го марта, въ слѣдующій день (26-го марта) празднуется Соборъ св. Архангела Гавріила. Въ этотъ день въ пѣснопѣніяхъ, особенно въ тропаряхъ перваго канона утрени, подобно тому, какъ въ тропаряхъ канона дня Благовѣщенія, слышимъ какъ бы бесѣду Матери Божіей съ Архангеломъ Гавріиломъ о великомъ таинствѣ воплощенія. Съ славословіемъ Архангела Гавріила поютъ вси ангельстїи лица (Мин. Мѣс. 26 марта, троп. 8-й пѣсни канона). Съ Архангеломъ Гавріиломъ призывается къ молитвѣ и Архангелъ Михаилъ ¹⁾.

¹⁾ Предобрая двоице и преславная, Михаиле и Гавріиле, престолу предетояще божественныя славы, всѣмъ просите грѣховъ прощенія и злыхъ премѣненія, яко предстателіе, и яко благости владычии во всемъ подобилеся (Мин. Мѣс. 26-го марта, троп. 9-й пѣсни канона).

Къ среднимъ праздникамъ, съ знакомъ ✠, принадлежать *праздники въ память явленія и перенесенія некоторыхъ чудотворныхъ иконъ Пресвятыя Богородицы*, именно:—иконы Тихвинской, иконы Казанской, иконы Смоленской, иконы Владимірской и иконы Знаменія Пресвятыя Богородицы. Скажемъ особо о каждой изъ нихъ.

Явленіе Тихвинской иконы Пресвятыя Богородицы и Приснодѣвы Маріи празднуется 26-го іюля. Явленіе ея было 1383 году во время великаго Князя Дмитрія Іоанновича Донскаго. Икона явилась въ лучезарномъ свѣтѣ надъ Ладожскимъ озеромъ и шествовала по воздуху до города Тихвина. На мѣстѣ, гдѣ она остановилась, созданъ былъ деревянный храмъ во имя Успенія Пресвятыя Богородицы. Храмъ этотъ впоследствии горѣлъ нѣсколько разъ, но икона послѣ пожара находима была въ ислѣ невредимою. Въ 1546 году на томъ мѣстѣ устроенъ мужской монастырь. Преданіе говоритъ, что эта икона сперва находилась въ Константинополѣ, откуда сама невидимо скрылась (Дни Богосл., изд. 3-е, ч. I, стр. 161 и «О святой и чудотворной иконѣ Пресвятыя Богородицы Тихвинскія». 1860 г., в. III, стр. 33, Изслѣдован. о русскомъ иконописаніи И. Сахарова, кн. 2, стр. 28).

Празднество Пресвятой Богородицы, ради Казанской иконы Ея, совершается два раза въ году: 8-го іюля и 22 октября.

8-го іюля празднуется явленіе образа Пресвятыя Богородицы въ Казани. Явленіе иконы было по завоеваніи этого города у татаръ, при царѣ Іоаниѣ Васильевичѣ IV, въ 1579 году. Матерь Божія явилась одной дѣвицѣ и приказала ей сказать духовнымъ и свѣтскимъ властямъ города, чтобы они въ указанномъ мѣстѣ разрыли землю и взяли изъ земли икону. Такъ какъ дѣвица не вдругъ исполнила повелѣніе Богоматери, то видѣніе было нѣсколько разъ. Когда рассказываемому дѣвицею не повѣрили ни Архіепископъ, ни воевода, тогда мать ея принялась рыть землю, но безъ успѣха. Затѣмъ стала копать землю и сама дѣвица и открыла икону. Архіепископъ, узнавъ объ обрѣтеніи иконы, вышелъ къ ней съ крестнымъ ходомъ и внесъ ее въ ближайшій храмъ. Тогда же сняли съ иконы копию и описали обрѣтеніе ея и чудеса, при томъ бывшія, и все это послали въ Москву. На мѣстѣ обрѣтенія иконы Царь повелѣлъ построить Богородицкій монастырь (Дни Богосл., изд. 3-е, 1846 г., ч. I, стр. 164 и 165).

22-го октября празднуется Пресвятой Богородицѣ за избавленіе, ради Казанскія иконы Ея, царствующаго града Москвы

отъ Литвы въ 1612 году. Послѣ низложенія съ престола Царя Василія Іанновича Шуйскаго поляки овладѣли Москвою. Тогда русскіе со всѣхъ сторонъ спѣшили избавить столицу отъ враговъ. Но прежде всего назначили трехдневный постъ и торжественныя молитвы къ Господу и пречистой Его Матери. Господь услышалъ молящихся, и преподобный Сергій явился Архіепископу Арсенію, находившемуся въ плѣну у поляковъ, и объявилъ, что, по молитвамъ Матери Божіей и Чудотворцевъ Россіи—Петра, Алексія и Іоны, Господь низложитъ враговъ и освободитъ отъ нихъ городъ. При этомъ видѣніи Архіепископъ Арсеній исцѣлился отъ недуга. Видѣніе и исцѣленіе Архіепископа сдѣлалось извѣстнымъ русскому войску, и оно, ободренное сѣмъ, приступило къ Москвѣ и освободило ее отъ враговъ 22-го октября (1612 года). Когда торжествующій російскій народъ вступилъ, послѣ благодарственного моленія, въ Москву, онъ былъ встрѣченъ Архіепископомъ Арсеніемъ со священнымъ соборомъ и чудотворною Казанскою иконою Божіей Матери, заступленію которой отнесли освобожденіе Москвы. Явленная чудотворная икона находится въ Казани, въ Казанскомъ женскомъ монастырѣ (Прав. Собес. 1858 г., ч. III, стр. 402 и далѣе).

Празднество Пресвѣтой Богородицы, ради Смоленской иконы Ея Одигитрии ¹⁾, совершается 28-го іюля. Эта икона получена изъ Греціи Черниговскимъ Княземъ Всеволодомъ Ярославичемъ отъ Императора Константина, который, выдавая свою дочь Анну въ 1046 году за него, благословилъ ее этою иконою. По смерти его перешла къ Смоленскому Князю Владиміру Мономаху. Изъ Смоленска перенесена въ Москву послѣднимъ Смоленскимъ Княземъ Юріемъ Святославичемъ, по изгнаніи его изъ Смоленска Витовтомъ. При Великомъ Князѣ Василіи Васильевичѣ и Митро-

¹⁾ Слово «Одигитрія» значитъ путеводительница. Именуется путеводительницею, что приводитъ ко всякому благу (Каноникъ. Канонъ Одигитрии). Такое названіе дано было иконѣ Богоматери, написанной св. Евангелистомъ Лукою, которую Евдокія, супруга греческаго Императора Θεодосія Младшаго (408—450), прислала изъ Іерусалима въ Константинополь, и которую поставили во Влахернскомъ храмѣ. Сюда однажды Матерь Божія привела двухъ слѣпцовъ и подала имъ совершенное прозрѣніе, послѣ чего они не требовали путеводителей (ὁδηγός. Θεод. чтецъ Церк. Истор., кн. 14-я, гл. 2). Названіе Одигитрія усвоилась также образу Божіей Матери, который мореплаватели помѣщали на носу или кормѣ корабля. Для предпринимающихъ путешествіе, особенно морское, отправлялось молебное пѣніе Пресв. Богородицѣ Одигитрии (Воскр. Чтен., 1848—49 г., № 20-й, стр. 264). Въ канонѣ Богородицѣ Одигитрии есть объясненія названія Одигитріе: «радуйся, радуйся, Богородице Одигитріе, всѣхъ и всегда наставляющи върныхъ шествовати ко великому пути спасительному» (Канон. Богор. Одиг. 7-й пѣснь троп.). Кромѣ Смоленскія иконы Божіей Матери, именуется Одигитріею икона Θεодоровская (См. 14-го март. Мѣсяц. Пр. Дим. Верш.) и Казанская (См. въ службѣ на 22-е октября канонъ).

политѣ Іонѣ, въ 1456 году, ее отправили обратно въ Смоленскъ. Великій Князь и народъ провожали ее до Дорогомилова. На этомъ мѣстѣ впоследствии, при Василиѣ Іоанновичѣ въ 1525 году, построенъ Новодѣвичій монастырь; тогда поставлена копія съ иконы Одигитріи (Мѣсяц. Пр. Дим. Вершинскаго, 28-го іюля и Изслѣд. о русск. иконопис., кн. 2-я стр. 21. Древн. Росс. Госуд. Отд. 1. стр. 10) и учрежденъ изъ Москвы ежегодный крестный ходъ въ 28-е іюля. Въ 1812 году, августа 5-го, при оставленіи Смоленска нашими войсками, икона эта была при полкахъ нашихъ. По одержаніи побѣдъ надъ непріятелемъ установлено праздновать въ Смоленскѣ 5-е ноябля, когда икона прибыла въ Смоленскъ (Истор. город. Смоленска, 103).

Знаменіе Пресвѣтлыя Богородицы, бывшее въ великомъ Новгородѣ, празднуется 27-го ноябр. Оно совершилось въ 1170 году. Тогда Новгородъ осаждала дружина Андрея Боголюбскаго. Св. Іоаннъ, Архіепископъ Новгородскій, послѣ ночной молитвы, по откровенію Божию, вынесъ во время осады икону Богоматери и поставилъ ее на острогъ (внѣшнемъ укрѣпленіи города). Одна стрѣла, пущенная суздальцемъ, ударила въ икону; слезы потекли изъ нея на фелонь Архіепископа, и гнѣвъ небесный разогналъ осаждающихъ. Въ благодарственное воспоминаніе сего событія установлено праздновать Пресвѣтой Богородицѣ ради честныя иконы Ея (Мѣсяц. Прот. Дим. Верш., Изслѣд. о русск. иконопис., кн. 2, стр. 25; Четь-Миней 7-го сент. въ житіи св. Іоанна, Архіепископа Новгородскаго. Древн. Росс. Госуд. Отд. 1, стр. 15). Въ Тупиконѣ изложены послѣ полвека два величанія. Одно: «Достойно есть величати Тя, Богородице Дѣво, чествѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ». Другое: «Шѣсь всякую духовную припесемъ Богородицѣ». Эти величанія можно назвать общими величаніями въ Богородичны праздники.

Празднованія въ честь Владимірскія иконы Божіей Матери совершаются: 26-го августа, 23-го іюня, 21-го мая. Владимірскую икону Божіей Матери считаютъ за одну съ вывезенною изъ Константинополя въ Кіевъ (1144—1155) гостемъ Пирогошею. Изъ Кіева эта икона была перенесена Княземъ Андреемъ Боголюбскимъ въ Вышгородъ, а изъ Вышгорода, 1155 г., въ Боголюбовъ Владимірскій, а отсюда впоследствии во Владиміръ. Посему и называется Владимірскою (Мѣсяц. Прот. Дим. Верш. 26-го августа, Изслѣд. о русск. иконопис., кн. 2. стр. 20, и Дни Богослуж. изд. 3-е, ч. I, стр. 157).

26-го августа установлено празднество пречистѣй Дѣвѣ Богородицѣ перенесенія ради честныя чудотворныя Ея иконы изъ

Владимира въ Москву (Слѣд. Псалт. мѣсяц.). Перенесеніе было по слѣдующему случаю. Страшный завоеватель востока Тамерланъ въ 1395 году, вступивъ въ предѣлы Россіи, устремился къ Москвѣ. Тогда Великій Князь Василій Димитріевичъ послалъ во Владиміръ за тою иконою, которою Андрей Боголюбскій побѣдилъ болгаръ. Въ день срѣтенія иконы Богоматери жителями Москвы Тамерланъ отмѣнилъ свое намѣреніе идти на Москву, ибо во снѣ онъ увидѣлъ жену, окруженную множествомъ воинствъ, облеченную въ славу, которая воспретила ему идти далѣе. Тамерланъ такъ былъ утрашенъ этимъ видѣніемъ, что, къ удивленію русскихъ и орды, обратился назадъ. На мѣстѣ срѣтенія иконы жителями Москвы воздвигнутъ Срѣтенскій монастырь, и 26-го августа изъ Московскаго Успенскаго собора бываетъ туда крестный ходъ (Дни Богослуж., изд. 3-е, ч. I, стр. 183. Древн. Росс. Госуд. Отд. I, стр. 1).

23-го іюня празднуется срѣтеніе иконы Пресвятыя Богородицы Владимірскія, избавленія ради Москвы отъ Ахмата, ордынскаго царя (Слѣд. Псал. мѣсяц.). Онъ въ 1472 году, при великомъ Князѣ Іоаннѣ Васильевичѣ III, шелъ разорить Москву и достигъ уже рѣки Оки. Но по молитвѣ русскихъ, предстательствомъ Пресв. Богородицы, совершилось чудо. Татары вдругъ пришли въ непонятный ужасъ и обратились въ бѣгство, хотя никто не гналъ и никого не было за Окою. Въ воспоминаніе сего установлено 23-го іюня празднество Богородицѣ и крестный ходъ изъ Успенскаго собора въ Срѣтенскій монастырь (Дни Богослуж., изд. 3-е, ч. I, стр. 160).

21-го мая—празднество Пресвятой Богородицѣ ради Владимірскія иконы Ея. Въ Слѣдованной Псалтири читаемъ: «По новленъ бысть писемомъ образъ Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы, честнаго Ея срѣтенія Владимірскія, въ лѣто 1514-е, и того ради установися праздникъ сей» (Мѣсяц. въ Слѣд. Псалт. и Мѣсяц. Прот. Дим. Верш. 21-го мая. Сн. Дни Богослуж., изд. 3-е, ч. I, стр. 159 и 160).

Въ это же число (21-го мая) празднуется Царямъ равноапостоламъ св. Константину и Еленѣ. На литургіи положенъ Апостоль, зачало 200. Но если случится 21-го мая въ Пятдесятницу, то, вмѣсто этого Апостола, указанъ иной, именно зачало 49 (Въ Пятдесятницу не въ 21-е мая—Апостоль, зачало 3-е, Тул., послѣд. 21-го мая и Пятдесятницы). Въ Часословѣ, изданномъ въ Кіево-Поч. лаврѣ въ 1642 году, находится такое величаше на утрени: «Величаемъ васъ, святіи благовѣрнии и равноапостольнии Царіе, Константине и Елене, и чтемъ святую память вашу, святымъ крещеніемъ всю вселенную просвѣтившихъ».

О праздникахъ среднихъ, съ знакомъ ☩.

Праздники средніе, имѣющіе въ богослужебныхъ книгахъ знакъ ☩, крестъ въ полукружій, содержатъ молитвословія, назначенныя при совершеніи бдѣнія. О праздникахъ съ знакомъ ☩ сказано въ Түпиковѣ: «ниже бдѣніе совершается, прилагается же и канонъ Богородицы на утрени»¹⁾. Въ Түпиковѣ немного праздниковъ, въ кои Уставомъ положено совершать бдѣніе, и которые отмѣчены знакомъ ☩, именно: 26-го сентября, день памяти св. Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова²⁾; 13-го ноября—св. Іоанна Златоустаго; 6-го декабря—св. Николая Чудотворца; 30-го января—св. Василія Великаго, Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго; 23-го апрѣля—св. Георгія Побѣдоносца; 8-го мая—св. Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова. Но въ Минее Мѣсячной содержится довольно большое число послѣдованій, заключающихъ въ себѣ молитвословія для бдѣнія. Ибо къ послѣдованіямъ этого рода принадлежатъ: а) большая часть и тѣхъ послѣдованій, которыя, какъ видѣли, поются только тамъ, гдѣ храмъ или мощи святаго; б) равно послѣдованія, имѣющія предъ собою въ Түпиковѣ знакъ—☩, одинъ крестъ, но, какъ сказано выше, совершаемыя съ бдѣніемъ только тогда, «аще воскоцетъ Настоятель совершити»³⁾. И замѣтимъ при этомъ, что праздники средніе съ знакомъ одного креста, ☩, и креста въ полукружій, ☩. часто такъ близки и сходны между собою, что если случатся изъ нихъ и тѣ и другіе въ Господскій или иной праздникъ, то служба

¹⁾ Канонъ Богородицѣ поется тотъ, который находится въ Минее въ самомъ послѣдованіи праздника, или тотъ, который печатается въ Октоихѣ въ концѣ книги, послѣ 4-го и послѣ 8-го гласа, съ вмосомъ: «Колесницегонителя Фараона погрузи», или канонъ Богородицѣ, находящійся въ Слѣдованной Псалтири съ вмосомъ, «Воду прошедь» (см. Указаніе въ Октоихѣ послѣ канона 4-го и 8-го гласа: въ концѣ книги).

Въ великіе праздники съ знакомъ ☩ не поется на утрени канонъ Богородицѣ. Оба канона поются празднику.

²⁾ Праздникъ въ память св. Апостола Іоанна Богослова въ прежнихъ богослужебныхъ книгахъ (напр. въ Түпиковѣ 1641 г. и друг.) былъ причисляемъ къ праздникамъ великимъ, съ знакомъ ☩, именно: «величїи и праздницы: Христовы и Богородичїи и Прелгечева два: ркше Рождество и Уевкновение и обонїхъ всехвалыныхъ Апостолъ Петра и Павла и Іоанна возлюбленнаго». Но такъ какъ въ праздники Іоанна Богослова (26 сентября и 8 мая) положены на утрени не оба канона ему (а одинъ Богородицѣ или Трїолїи), то въ Түпиковѣ 1682 г. праздники Ап. Іоанну не отнесены къ тѣмъ, которые имѣютъ знакъ ☩.

³⁾ Кроме того, въ Түпиковѣ въ 27-е іюня стоитъ знакъ ☩ не предъ послѣдованіемъ въ этотъ день св. Самсону, а передъ указаніемъ на праздникъ о побѣдѣ Петромъ Великимъ подъ Полтавою, и предъ 16-мъ августа находится знакъ ☩ не противъ послѣдованія, которое положено пѣть во всѣхъ церквахъ (противъ него стоитъ знакъ малыхъ праздниковъ ☩ красный), а противъ того послѣдованія, о которомъ сказано: «Аще храмъ Нарукотвореннаго образа, или воскоцетъ Настоятель, творитъ бдѣніе».

имъ отправляется по одной главѣ. Такъ, въ послѣдованіи Тупикона на 21-е мая, въ день памяти св. Царей Константина и Елены, предъ которымъ въ Мѣсяцесловѣ находится знакъ креста, ✠, сказано: «вѣстно буди, аще случится память святаго Царя Константина въ четвертокъ Вознесенія, или въ недѣлю 7-ю святыхъ Отецъ, службу его пѣти, якоже Іоанну Богослову, по тѣмъ же главамъ». Праздникъ же Іоанна Богослова имѣеть знакъ въ Тупиконѣ ✠, крестъ въ полукружій. Служба святому съ знакомъ ✠ переносится на другой день въ томъ случаѣ, если праздникъ святому случится въ дни страстной седмицы или въ самую Пасху, какъ въ этомъ случаѣ переносится и служба храму (Храм. гл. 45 и 46). Такъ, если Георгія случится въ великій пятокъ, или субботу, или самую Пасху, служба св. Георгію совершается въ понедѣльникъ свѣтлыя недѣли (Туп., послѣд. 23 апрѣля).

23-го апрѣля святаго славнаго великомученика, и побѣдоносца, и чудотворца Георгія. Онъ пострадалъ въ Никомидіи 303 года, въ самомъ началѣ четвертаго столѣтія, обративъ ко Христу Александру царицу, Апатолія и Протолеона преторіанцевъ и Аоанасія вохва (Четь-Миней 23 апр. Мѣсяцесловъ Д. Вершинскаго). День памяти его случается отъ великаго пятка до четверга 5-й недѣли по Пасхѣ, Указанія о службѣ въ тѣ и другіе дни находятся въ Тупиконѣ и въ Миней Мѣсячной въ послѣдованіи 23 апрѣля ¹⁾.

Царица Александра много лѣтъ тайнѣ чтила вѣру Христову. Когда же услышала, что язычниками—мужемъ ея Императоромъ Діоклитіаномъ и народомъ определено было святаго Георгія вести предать смерти, она явилась среди народа, объявила себи христіанкою, припала къ ногамъ мученика и порицала языческихъ боговъ. Тогда Діоклитіанъ приказалъ и ее вести на казнь. Ведомая къ мѣсту казни, она отъ изнеможенія выпросила на дорогѣ сѣсть на скамью и здѣсь вскорѣ предала духъ. Смерть царицы Александры была въ одинъ день съ великомученикомъ Георгіемъ. (Четь-Миней). Память ея преставленія указана

¹⁾ Пѣснописія святому великомученику Георгію, кромѣ 23-го апрѣля, поются еще 3-го ноября, въ которое воспоминается Обновленіе храма святаго великомученика Георгія, яже въ Лидѣ, ядже положено есть честное тѣло его. Храмъ построенъ въ царствованіе Константина Великаго (Мѣсяц. Вершинск.). Въ 3-е ноября совершается служба великомученику Георгію непраздничная, со службою св. мученикамъ Акепсиму, Іосифу и Анфалу. Также совершается память св. великомученику Георгію 23-го ноября, когда празднуется освященіе церкви святаго великомученика Георгія, яже въ Кіевѣ у Златыхъ вратъ. Церковь освящена Митрополитомъ Иларіономъ въ 1037 году, при Ярославѣ Владиміровичѣ, нареченномъ во св. крещеніи Георгіемъ (Мѣсяц. Вершинск.). Въ Тупиконѣ указано о службѣ, что она поется, ядже храмъ его. Ноябрь 23-го кавалерскій праздникъ ордена св. великомученика Георгія.

была въ русскихъ полныхъ мѣсяцесловахъ съ св. Георгіемъ побѣдоносцемъ 23-го апрѣля ¹⁾). Когда же родилась у Наслѣдника Павла Петровича, въ 1773 году, дочь—Княжна Александра Павловна, тогда указано праздновать день тезоименитства Ея въ одно число, въ одинъ день, съ празднованіемъ дня рожденія Императрицы Екатерины II-й, въ 21-е апрѣля. Такъ ежегодно праздновалось до смерти Императрицы Екатерины II-й, до 1799 года. И по смерти ея праздновалось тезоименитство Великой Княгини Александры Павловны также 21-го апрѣля. Со смертію ея въ 1801 году не было никакого празднованія царскаго дня въ 21-го апрѣля до 1818 года. Въ этотъ годъ Великій Князь Николай Павловичъ вступилъ въ супружество съ Великою Княжною Александрою Теодоровною. Съ этого года опять было празднованіе 21-го апрѣля царицѣ Александрѣ,—праздновалось тезоименитство Великой княгини Александры Теодоровны. Съ 1827 года, въ который было рожденіе Великой Княжны Александры Николаевны, съ тезоименитствомъ Императрицы Александры Теодоровны—въ 21-е апрѣля праздновалось и тезоименитство Княгини Александры Николаевны. Послѣ же смерти Великой Княгини Александры Николаевны, съ 1851 г., тезоименитство Императрицы Александры Теодоровны праздновалось не 21-го, а 23-го апрѣля, въ тотъ же день, въ который совершается память и св. великомученику Георгію. О всѣхъ вышеуказанныхъ годахъ, въ которыхъ творилась память св. царицѣ Александрѣ: 21-го апрѣля и въ 23-е число, указано въ календаряхъ XVIII и XIX столѣтій, въ находящейся въ нихъ «Росписи Господскимъ праздникамъ и статскимъ торжественнымъ днямъ» ²⁾.

¹⁾ Такъ память царицы Александры указана въ одинъ день съ великомученикомъ Георгіемъ 23-го апрѣля въ книгѣ: «Полный мѣсяцесловъ всѣхъ празднуемыхъ Православною Греко-восточною Церковію святыхъ, напечатанный въ С.-Петербургѣ при Имп. Акад. Наукъ» 1780 г.; также въ книгѣ: «Гипотипозисъ, или живое изображеніе древности, дошедшее до нынѣшняго вѣка», изданной въ Москвѣ въ 1802 году; въ книгѣ: «Полный христіанскій мѣсяцесловъ всѣхъ празднуемыхъ Греко-восточною церковію святыхъ, изданный въ С.-Петербургѣ 1822 году. Но въ книгахъ: Святцы и другихъ, употребляемыхъ при богослуженіи, въ Мѣсяцесловахъ, находящихся въ такихъ книгахъ, не всѣ святые указываются подъ каждымъ числомъ, и память царицы Александры не вносилась 23-го апрѣля.

²⁾ Въ 1899 году 23-го апрѣля день тезоименитства Ея Императорскаго Величества Государыни Императрицы Александры Теодоровны былъ въ платокъ Пасхальной седмицы. Въ этотъ день, кромѣ пасхальной службы и службъ, назначенныхъ въ Табелѣ Св. Синода св. великомученику Георгію и службы св. царицѣ Александрѣ *со всенощнымъ бдѣніемъ*, имѣется въ Цвѣтной Троицѣ служба Живоносному источнику. При совпаденіи въ одинъ день четырехъ праздничныхъ службъ, служба Живоносному источнику не была совершаема. Основаніе отмены этой службы показано въ Церковныхъ Вѣдомостяхъ (1899 г., № 7, стр. 285), гдѣ назначенъ порядокъ службъ въ платокъ Пасхи, случившійся 23-го апрѣля.

День памяти св. великом. Георгія случается отъ великаго пятка до четверга 5-й недѣли по Пасхѣ. Указанія о службѣ въ тѣ и другіе дни находятся въ Түпиконѣ и въ Минеѣ Мѣсячной.

Если 23 апрѣля—день памяти св. великомученика Георгія случится въ понедѣльникъ Пасхальной седмицы (какъ было въ 1907 году), ¹⁾ то наканунѣ этого дня, именно въ день Пасхи, какъ обычно на вечернѣ этого дня, бывасть чтеніе Евангелія. Чтеніе указано согласно времени повѣствуемаго событія: Сущу поздѣ въ день той во едину отъ субботъ (Іоан. 20; 65). И ради чтенія Евангелія вечерня назначена нѣсколько ранѣе обычнаго начала ея, именно въ три часа дня, или какъ въ Түпиконѣ указано о малой вечернѣ: «прежде солнечнаго заходженія дне» (Түп. гл. 1). Всенощнаго бдѣнія въ Пасхальную седмицу на день св. великомученика Георгія не положено (храм. гл. 48, Түп. послѣд. 23 апр.). Всенощное бдѣніе пазначено въ Пасхальную седмицу только на день Благовѣщенія (Түп. 25 марта). Но оно указано въ Табелѣ на день Тезоименитства Императрицы Александры Осодоровны въ Пасхальную седмицу.

11 мая въ 1885 году было тысячелѣтіе со дня кончины св. Меодія. Въ этотъ годъ къ среднимъ праздникамъ съ знакомъ ☩ приписанъ 11-го мая—день празднованія учителямъ славянскимъ Меодію и Кириллу. Св. Синодъ, признавая необходимымъ навсегда запечатлѣть въ благоговѣйной памяти православныхъ чадъ Русской Церкви имена славянскихъ первоучителей, св. Меодія и св. Кирилла, опредѣляетъ:

1) Въ молитвахъ на литіи, по Евангеліи на утрени предъ канономъ, на отпустахъ, а равно во всѣхъ молитвахъ, въ коихъ поминаются имена святителей вселенскихъ и Русской Церкви—поминать непосредственно послѣ имени Святителя Николая Архіепископа, Мурликійскаго чудотворца, имена: иже во святыхъ Отецъ нашихъ Меодія и Кирилла, учителей словесныхъ.

2) День блаженной кончины св. Меодія, Архіепископа Моравскаго, внести въ Мѣсяцесловъ подъ числомъ 6-го апрѣля.

3) Празднованіе памяти св. Меодія и Кирилла 11-го мая отнести къ среднимъ церковнымъ праздникамъ, и для сего въ печатныхъ Мѣсяцесловахъ означать это, какъ принято, крестомъ въ полукругѣ.

4) 14-го февраля, въ день блаженной кончины преподобнаго

Въ этотъ день величаніе на утрени по полѣселѣ положено слѣдующее: «Величаемъ васъ, страстотерцицы Христовы, Побѣдоносце Георгіе и Царице Александро, и чтемъ честная страданія ваша, яже за Христа претерпѣли есте» (Тамъ же).

¹⁾ Въ настоящемъ столѣтїи 23-е апрѣля будетъ въ понедѣльникъ пасхальной седмицы въ 1918 и 1929 году.

Кирилла, учителя словенскаго, и 6-го апрѣля, въ день преставленія св. Меѳодія, Архіепископа Моравскаго, отпраляютъ по-двѣлей (Церк. Вѣстникъ, 1885 г., № 9).

Службы св. Меѳодію и Кириллу отправляются по особо изданнымъ книжкамъ. Въ 1863 и 1869 годахъ издана «Служба преподобнымъ Меѳодію и Кириллу, отправляемая 11-го мая обоимъ славянскимъ учителямъ».

Въ 1885 году эта же служба издана съ приложеніемъ особой службы преподобному Кириллу для 14-го февраля, и особой службы преподобному Меѳодію для 6-го апрѣля.

Празднованіе памяти св. Кириллу и Меѳодію 11-го мая, случившееся въ 1885 году въ субботу, предъ днемъ Св. Троицы, въ которую положено поминовеніе объ умершихъ, указомъ Св. Синода 1885 г., апр. 29, перенесено было на 13-е мая, на понедѣльникъ—день Св. Духа.

15 іюля — *Св. равноапостольнаго Великаго Князя Кіевскаго Владиміра, нареченнаго въ крещеніи Василіемъ*. Сынъ Святослава, внукъ св. Ольги, просвѣтившій Россію Христіанскою вѣрою, вступилъ на великокняжескій кіевскій престолъ въ 980 г., принялъ крещеніе въ 988 г., преставился въ 1015 году (Мѣсяцесловъ Пр. Д. Вершинскаго). Въ Түниконѣ указана служба средняго праздника съ знакомъ ✠. Такъ она отправлялась и въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ по указанію Устава церковныхъ обрядовъ, писаннаго въ 1634 году (Истор. Библіот., томъ III, стр. 90)¹⁾. Въ 1888 году, въ которомъ было празднованіе 900-лѣтія крещенія Руси при св. равноапост. Владимірѣ, Св. Синодъ указалъ совершать службу со всенощнымъ бдѣніемъ, какъ средній праздникъ, имѣющій въ Мѣсяцесловѣ знакъ ✠, крестъ въ полукругѣ. При этомъ установилъ поминать на литіи и отпустахъ имя св. равноапостольнаго Владиміра послѣ имени св. равноапостольныхъ Кирилла и Меѳодія. Въ опредѣленіи Св. Синода, отъ 17-го февраля 1888 года, за № 375, сказано: Для запечатлѣнія навсегда въ благоговѣйной памяти православныхъ чадъ Русской Церкви имени просвѣтителя русскаго народа, святаго и равноапостольнаго князи Владиміра, Святѣйшій Синодъ признаетъ необходимымъ установить: а) чтобы въ молитвахъ на литіи, по Евангеліи на утрени, передъ канономъ, равно на тѣхъ отпустахъ и молитвахъ, въ коихъ поминаются имена святителей вселєнскихъ и Русской Церкви, имя св. и равноапостольнаго князя Владиміра

¹⁾ Въ день святаго благовѣрнаго князя Владиміра Кіевскаго благовѣсть въ ревуть, трезвожь большой, поють съ полієлесомъ (Истор. Библіот., т. III, стр. 90).

поминалось непосредственно послѣ именъ св. равноапостольныхъ Кирилла и Меѳодія, учителей словенскихъ, и б) чтобы день празднованія памяти св. и равноапостольнаго князя Владиміра 15-го іюля былъ отнесенъ къ числу среднихъ церковныхъ праздниковъ и для сего въ печатныхъ Мѣсяцесловахъ число это означалось, какъ принято, крестомъ въ полукругѣ (Церковн. Вѣдом. 1888 г., № 8). Служба съ акаѳистомъ особою книжкою напечатана.

О праздникахъ великихъ съ знакомъ ☩.

О великихъ праздникахъ, которые въ богослужебныхъ книгахъ имѣютъ знакъ—крестъ въ кругѣ, ☩, въ 47-й главѣ Тупикона сказано: «ниже бдѣніе и вся служба праздника совершается по уставу». Эти праздники суть Христовы, Богородичны и Предтечевы два: Рождество (24-го іюня) и Усѣкновеніе (29-го августа) и обоихъ верховныхъ Апостоловъ, Петра и Павла (29-го іюня). Къ сему разряду праздниковъ принадлежатъ девять праздниковъ, такъ называемыхъ дванадцатыхъ (въ году), именно: Рождество Богородицы (8-го сентября), Воздвиженіе креста Господня (14-го сентября), Входъ во храмъ Пресвятыя Богородицы (21-го ноября), Рождество Христово (25-го декабря), Богоявленіе Господне (6-го января), Срѣтеніе Господне (2-го февраля), Благовѣщеніе Пресвятой Богородицы (25-го марта), Прображеніе Господне (6-го августа), Успеніе Пресвятой Богородицы (15-го августа). Три же, изъ числа дванадцатыхъ праздниковъ, суть подвижныя. Они суть: Входъ Господень въ Іерусалимъ, Вознесеніе Господне, Пятидесятница. Въ Мѣсячной Миней нѣтъ 3-хъ службъ на эти дванадцатые праздники, а службы имъ въ Трїоді. Праздникъ Пасха, есть высочайшій; онъ не въ числѣ двѣнадцати.

Отличіе службъ великихъ праздниковъ отъ тѣхъ среднихъ, въ которые положено совершать бдѣніе, состоитъ (за исключеніемъ частныхъ особенностей въ службахъ нѣкоторыхъ великихъ праздниковъ, напримѣръ—Рождества Христова, Крещенія Господня, Воздвиженія креста, Благовѣщенія) въ слѣдующемъ, общемъ для всѣхъ ихъ признакѣ, указанномъ въ Тупиконѣ, въ 47-й главѣ, именно, что среднимъ праздникамъ, «ниже бдѣніе совершается, прилагается и канонъ Богородицы на утрени» (обыкновенно на 6), а въ великіе праздники поются (и въ Миней находятся) на утрени каноны только праздничныя, а Богородицѣ нѣтъ. Такъ, въ праздники великихъ святыхъ—оба канона святымъ (одинъ на 8-мъ, другой на 6-тѣ), въ праздники Господскіе—оба праздничныя, въ праздники Богородичны—оба Богородичны, но праздничныя, т. е. прославляющіе Матеръ Божию, главнымъ образомъ, какъ винов-

виду воспоминаемаго въ тотъ день событія праздничнаго ¹⁾. По 8-й пѣсни не поется «Честнѣйшая», а на мѣсто того поется величаніе (припѣвъ) и ирмось 9-й пѣсни (см. выше, стр. 311); и вмѣсто «Достойно», во ось дванадесятые праздники поется *застойникъ*,—ирмось 9-й пѣсни канона (см. выше, стр. 436).

Великіе же праздники Господскіе отличаются отъ великихъ праздниковъ *Богородичныхъ* и—въ честь *святыхъ тѣмъ*, что въ праздники Господскіе, случившіеся въ недѣлю (воскресеніе), отмѣняется служба воскресная и поется лишь служба праздника (изъ Минеи или Тріоди), а въ праздники Богородичные и святыхъ, случившіеся въ недѣлю (воскресеніе), служба этихъ праздниковъ отправляется вмѣстѣ со службою воскресною (Туп., послѣд. 8-го сентября, 14-го сентября, 6-го августа и др.). На литургіи въ праздники дванадесятые *Владычине* поются (вмѣсто Изобразительныхъ) *антифоны праздничныя*, и произносится «*входное*». Наконецъ, въ великіе Господскіе праздники положены особые отпусты послѣ службъ (см. выше стр. 234).

Великіе праздники Господскіе, Богородичны и святыхъ, съ знакомъ ☩, имѣютъ всё ту особенность, отличіе въ Минеѣ Мѣсячной отъ другихъ, что молитвословія для этихъ праздниковъ падаются не въ одномъ только послѣдованіи на день праздника, но и въ послѣдованіяхъ нѣкоторыхъ предшествующихъ и послѣдующихъ дней. Во первыхъ—въ Минеѣ Мѣсячной находятся пѣсни, предваряющія празднество. Дни и числа, въ которые поются эти пѣсни, называются *предпразднствомъ*. Во 2-хъ—въ Минеѣ Мѣсячной находятся молитвы и пѣсни, продолжающія славить празднество бывшее. Дни и числа, въ которые поются эти пѣсни, называются *днями попразднства*.

Предпразднственныя молитвы и пѣсни Минеи готовятъ вѣрующихъ къ достойному срътенію и провозженію праздника. *Дни предпразднства* (*прозвѣстіе, парамонѣ*), въ которые мы готовимся къ празднику посредствомъ молитвословій, пѣснопѣній, можно представлять себѣ временемъ пророчествъ, которыя за нѣсколько лѣтъ предварили воспоминаемое въ праздникъ событіе. Есть, впрочемъ, такіе праздники, которые имѣютъ знакъ ☩, но не имѣютъ дней предпразднственныхъ ²⁾. Напротивъ, нѣкоторые и

¹⁾ Хотя праздники: Обрѣзанія Господня (1-го января), Покрова Пресвятой Богородицы (1-го октября) не причисляются къ дванадесятымъ и не имѣютъ дней предпразднства и попразднства, но отмѣчены къ Тупиконѣ знакомъ ☩ великаго праздника, потому что въ эти праздники на утрени поются каноны только праздника.

²⁾ Напримѣръ, 1-го октября, Покровъ Пресвятой Богородицы, праздникъ имѣетъ знакъ ☩ (въ Тупиконѣ, изданномъ въ Москвѣ въ 1842 году), но не имѣетъ

изъ малыхъ имѣють день предпраздства ¹⁾. Всѣ праздники, кромѣ праздника Рождества Христова и Крещенія Господня, имѣють по одному дню предпраздства. Рождество Христово имѣеть 5-ть дней, а Богоявленіе 4-ре дня предпраздства.

Въ послѣдованіяхъ Миней для дней предпраздства находятся молитвословія, пѣснопѣнія въ честь праздника, имѣющаго паступить, вмѣстѣ съ молитвами и пѣснями святымъ, празднуемымъ въ дни предпраздства. Молитвы предпраздства замѣняютъ собою отчасти пѣсни и молитвы Октоиха, который не поется въ дни предпраздства, вообще же, замѣняютъ Богородичны не только Октоиха, но и Миней. Пѣснопѣнія предпраздства, замѣняющія Октоихъ, слѣдуютъ, при соединеніи съ пѣснопѣніями въ честь святому (Миней), тому же порядку, какой соблюдается при соединеніи пѣсней Октоиха съ Мисею, именно, число пѣсней Октоиха, въ соединеніи съ пѣснями Миней, бываетъ иногда болѣе, иногда менѣе, смотря по празднику Миней, съ которымъ Октоихъ поется въ то или другое число. Точно такъ и въ дни предпраздствъ, въ послѣдовавшихъ Миней, число пѣсней предпраздственныхъ, замѣняющихъ пѣсни Октоиха, бываетъ не во всѣ дни одно и то же: въ иные дни болѣе, въ иные менѣе, смотря по праздникамъ святымъ, съ которыми они соединяются.

Дни потриаздства суть продолженіе праздника. Послѣ многихъ праздниковъ Господнихъ и Богородичныхъ попраздство прежде всего состоитъ въ томъ, что въ первый день, послѣ дня праздника воспоминаются и прославляются участники событія, воспоминаемаго въ день праздника. Такъ, послѣ дня Рождества Богородицы (8-го сентября) совершается праздникъ въ честь святыхъ и праведныхъ Богоотецъ Іоакима и Анны, послѣ Рождества Христова (25-го декабря) празднуется Соборъ Богородицы; послѣ Крещенія Господня (6-го января) празднуется Соборъ святаго Пророка Предтечи и Крестителя Іоанна; послѣ Срътенія Господня (2-го февраля) совершается память святаго праведнаго Симеона Богопріимца и Анны Пророчицы; послѣ Благовѣщенія Богородицы (25-го марта) празднуется Соборъ Архистратига Гавріила ²⁾. Въ послѣдованіяхъ Миней на эти числа находятся

предпраздства; также и Обрѣзаніе Господне и память св. Василія Великаго, 1-го января, праздникъ имѣеть 8, но не имѣеть дня предпраздства.

¹⁾ Такъ, 1-го августа, -- Происхожденіе честныхъ древъ честнаго животворящаго креста -- есть малый праздникъ -- имѣеть знакъ малаго праздника ☩ красный и имѣеть предпраздствомъ 31-е июля, такъ какъ о силѣ креста Господа были пророчества и прообразованія. При пѣніи же Трїоды Цвѣтной, какъ увидимъ ниже, есть много праздниковъ, имѣющихъ дни подпраздства и не имѣющихъ дней предпраздства (напр., недѣля Ап. Ѡмы, мѣроносицъ и др.).

²⁾ И послѣ дня Покрова Богородицы (1-го октября), праздника не дванадес-

пѣснопѣнія сихъ праздниковъ. Вмѣстѣ же съ этими пѣснопѣніями, или, когда послѣ праздника Господняго и Богородичнаго нѣтъ такихъ воспоминаній ¹⁾, вмѣстѣ съ пѣснопѣніями святому въ дни попраздства, въ Минсѣ Мѣсячной находятя пѣсни собственно попраздственныя, которыя воспоминають и прославляють бывшее событіе праздника. Дней попраздственныхъ и послѣдованій Минеи, заключающихъ въ себѣ пѣсни попраздства, бываетъ неодинаковое число послѣ праздниковъ. Такъ, дней попраздства, съ днемъ отдаціи праздника, которымъ называется послѣдній день попраздства, бываетъ то одинъ день ²⁾, то четыре ³⁾, то шесть ⁴⁾, то семь ⁵⁾, то девять ⁶⁾. Причиною неравномѣрнаго назначенія Церковію дней попраздства для праздниковъ служить разное отношеніе сихъ праздниковъ къ другимъ днямъ Богослуженія, то близость праздниковъ къ другимъ праздникамъ, то постъ ⁷⁾.

Въ послѣдованіяхъ Минеи Мѣсячной пѣснопѣнія попраздственныя точно такъ, какъ и пѣсни предпраздствъ, замѣняя отчасти нѣкоторыя пѣсни Минеи, главнымъ образомъ, замѣняютъ собою Октоихъ и Богородичны какъ Минеи, такъ и Октоиха. Въ дни

таго, на другой день совершается память Блаж. Андрея юродиваго, который видѣлъ покровъ Матери Божіей надъ Церковію.

¹⁾ Напримѣръ, послѣ дня Воздвиженія креста Господня (14-го сентября), Входа Богородицы во храмъ (21-го ноября), Преображенія Господня (6-го августа).

²⁾ Послѣ Благовѣщенія Богородицы.

³⁾ Послѣ Рождества Богородицы и Входа Богородицы во храмъ.

⁴⁾ Послѣ Рождества Христова.

⁵⁾ Послѣ Воздвиженія креста Господня, послѣ Преображенія Господня.

⁶⁾ Послѣ Богоявленія Господня, послѣ Успенія Богородицы.

⁷⁾ Отсюда и можемъ понять, почему праздникъ Благовѣщенія имѣетъ только одинъ день попраздства? Потому, что онъ всегда случается или въ дни великаго поста, или пасхальной седмицы. О дняхъ попраздства Рождества Богородицы сказано въ Тупиконѣ: «Празднуемъ праздникъ сей пять дней, за еже близъ быти празднику святаго Воздвиженія честнаго креста» (Туп., 8-го сент.). Изъ Тупикона видимъ, что послѣ праздника Благовѣщенія Богородицы, когда онъ случится въ страстную седмицу и свѣтлую седмицу, не бываетъ вовсе попраздства: «Аще случится», сказано въ Тупиконѣ, «отданіе Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы въ субботу Лазареву, или въ недѣлю ваій, или въ одинъ отъ дней страстныхъ седмицы или свѣтлыхъ, тогда отданіе Благовѣщенія нѣсть, а поются стихиры и канонъ попраздственъ и Архангела въ мимосшедшихъ дняхъ шестой недѣль» (Тупиконъ, послѣд. 26-го марта, въ кониѣ устава о бѣдѣи Благовѣщенія). Точно такъ и попраздство Срѣтенія продолжается включительно до 9-го февраля, которое есть день отданія. Но если этотъ праздникъ случается на недѣляхъ и седмицахъ — блуднаго сына и мясопустной, то дней попраздства съ отданіемъ менше 7-ми. Замѣтимъ при этомъ, что когда Тупиконъ говоритъ, что празднуется праздникъ столько-то дней, напримѣръ, праздникъ Рождества Богородицы 5-ть дней, то Тупиконъ не вноситъ въ число этихъ пяти дней дня предпраздства, а начинаеть счетъ со дня праздника до отданія его. Такъ, отданіе праздника Рождества Богородицы бываетъ 12-го сентября, а предпраздство его бываетъ 7-го сентября. Съ 7-го же до 12-го числа, включительно, будетъ не пять, а шесть дней. Точно такъ же сказано въ Тупиконѣ о праздникѣ Входа Богородицы во храмъ: «вѣсто буди, яко празднуется праздникъ сей пять дней», и о праздникѣ Успенія Богородицы, — что онъ празднуется 9-ть дней (См. 21-е ноября и 15 августа). Съ предпраздствомъ же имъ будетъ — одному 6-ть, а другому 10-ть дней.

попразднствъ Октоихъ не поется. Пѣсни же попразднствъ, замѣняя собою Октоихъ, слѣдуютъ при случившемся праздникѣ,—памяти святыхъ, тому же порядку, которому слѣдуетъ и Октоихъ. Отличіе же послѣдованій Минеи на попразднства отъ послѣдованій на предпразднства состоитъ въ томъ, во первыхъ, что въ послѣдованіяхъ попразднствъ находятся нѣкоторыя изъ тѣхъ пѣснощній, которыя были пѣты въ самый праздникъ ¹⁾. Во вторыхъ, въ послѣдованіяхъ попразднствъ находятся пѣснощнія иныя, нежели которыя были пѣты въ самый праздникъ, но имѣютъ стихи предъ собою тѣ же, которые пѣты были въ праздникъ ²⁾. Въ третьихъ, въ эти дни пѣснощнія попразднственныя на «Слава и нынѣ» поются почти всегда изъ числа тѣхъ, которыя были пѣты въ самый праздникъ, хотя они тогда и не были пѣты на «Слава и нынѣ».

Послѣ великихъ праздниковъ, въ честь святыхъ, такъ, послѣ дней: Рождества Предтечи (24-го іюня), Усѣкновенія главы Іоанна Предтечи (29-го августа), Петра и Павла (29-го іюня), послѣдованія слѣдующаго дня содержать въ себѣ попразднственныя пѣснощнія въ честь сихъ святыхъ. Но въ богослужебныхъ книгахъ эти дни не называются попразднствомъ.

Послѣдній день попразднства, какъ сказано, называется *отданіемъ праздника* (Ἀπόδοσις). Отданіе праздника отличается отъ дней попразднствъ тѣмъ, что въ отданіе совершается служба праздника торжественнѣе, нежели въ эти дни. Въ отданіе поется послѣдованіе праздника съ большею частью тѣхъ молитвъ и пѣсней, которыя пѣты въ самый праздникъ. Въ отданіе праздника на утрени вмѣсто «Честнѣйшую» поютъ пришесть и ирмосъ 9-й пѣсни или только ирмосъ (См. выше стр. 311); поется и великое славословіе. Отданіе оканчивается на литургіи (Туп., 21 сент., Отдан. Пасх., кромѣ отданія праздника храма. Хр. гл. 1). По отданіи пѣснощнія праздника не поются, поэтому, если уже было отданіе, то на 9-мъ часѣ не полагаются пѣснощнія праздника. По Тупикону, отличіе службы въ самый праздникъ отъ службы въ отданіе заключается въ исключеніи изъ службы отданія нѣкоторыхъ пѣснощній, по не во включеніи въ него чего-либо не пѣтаго въ праздникъ ³⁾. Поэтому, въ дни отданія праздниковъ въ послѣдованіяхъ

¹⁾ Напримѣръ, тропарь на «Богъ Господь» и канонъ на утрени.

²⁾ Напримѣръ, на вечернѣ предъ стихирами на стиховнѣ.

³⁾ Отличіе службы для самаго праздника отъ службы для отданія его слѣдующее:

а) Въ самые праздники бываетъ всенощное бдѣніе, а въ ихъ отданіе не полагается.

б) На вечернѣ отданія нѣтъ: а) входа, б) паремій праздничныхъ.

в) На утрени въ отданіе: а) нѣтъ пожелая, б) не читается Евангеліе праздничное.

г) На литургіи нѣтъ: а) антифоновъ праздничныхъ, б) въ отданіе Господнихъ

Минои нѣтъ нѣспонѣній для отдавіа праздникоу. Въ послѣдованіяхъ этихъ дней находятся однѣ пѣсни святымъ, случившимся въ то число. Но въ дни отдавіа праздникоу, точно такъ, какъ и въ самый праздникъ, поются послѣдованія только тому святому, которому Уставомъ положено бдѣніе, или полудей, или слово-словіе великое. Если нѣтъ такого святаго, то въ послѣдованіяхъ дней отдавіа находится лишь указаніе, на какой день переносится служба святому. Только въ отдавіе праздника Введенія во храмъ Пресвятыя Богородицы, бывающее 25-го ноября, есть въ Миней Мѣсячной послѣдованіе святымъ ¹⁾. Тогда поется служба священномученику Папѣ Римскому Клименту и св. Петру Александрійскому ²⁾. Хотя дни этихъ святыхъ не имѣютъ праздничнаго знака, но служба имъ отправляется, вмѣстѣ съ отдавіемъ, какъ святымъ великимъ ³⁾. Въ храмовые праздники отдавіе ихъ въ тотъ день за по честь храма, на вечернѣ (Храм. гл. 1).

Мы будемъ разсматривать праздники въ томъ порядкѣ, какъ они слѣдуютъ въ Тѣникоу, по числамъ мѣсяцевъ, начиная съ сентября.

С е н т я б р ь .

8-го сентября—великій праздникъ Рождества Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи. Препоблагословенная Марія родилась въ незнатномъ городѣ Назаретѣ, который даже былъ въ презрѣніи у Иудеевъ (Іоан. 1: 46). Родителями ея были святые праведные Іоакимъ и Анна. Іоакимъ происходилъ изъ рода царскаго, именно отъ колѣна Іудина, дома Давидова. а св. Анна происходила отъ архіерейскаго рода, отъ колѣна Левина, изъ дома Аарона. Долго и усердно молились праведные Іоакимъ и Анна о дарованіи имъ дѣтей. Наконецъ, въ глубокой

праздниковъ не читается праздничныи Апостоль и Евангеліе, а въ отдавіе праздникоу Богородичныхъ читаются Апостоль и Евангеліе праздничное. Но и тогда когда въ отдавіе не читаются Апостоль и Евангеліе, поются: прокимны, аллилуіари и причастны праздника. Итакъ, въ день отдавіа оставляется—праздника то, что выражаетъ, какъ бы самымъ дѣломъ изображаетъ событіе праздника. Событіе мы можемъ разсказывать, славить нѣсколько разъ. Но какъ оно не повторялось въ Исторіи, то Церковь не повторяетъ, не изображаетъ его снова, при воспоминааніи въ кругу годичномъ въ день отдавіа праздника.

¹⁾ И отдавіа подвижныхъ праздникоу отправляются вмѣстѣ со службами святымъ великимъ. Напримѣръ, праздникъ Обрѣтенія главы Пророка и Крестителя Іоанна (25-го мая), случившійся въ отдавіе Вознесенія или Пятидесятницы, поется вмѣстѣ со службою отдавіа этихъ праздникоу (Тѣн., послѣд. 25-го мая).

²⁾ Послѣдняя служба переносится на другой день лишь тогда, когда 25-е число будетъ въ недѣлю.

³⁾ Подобно сему въ отдавіе праздника можетъ быть отправляема служба и другимъ святымъ, хотя того въ Тѣникоу не указано, напр. св. Дмитрію Ростовскому 21-го сентября.

старости Богъ обрадовалъ ихъ рожденіемъ преблагословенной Маріи. Имя Марія—еврейское, и на русскомъ языкѣ означаетъ: высокая, превосходящая. Праздникъ Рождества Пресвятыя Богородицы принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ, имѣетъ день предпразднства (7-го сентября) и четыре дня попразднства. Отданіе его бываетъ 12-го сентября. На утро праздника Рождества Богородицы празднуется праведнымъ Іоакиму и Аннѣ (праздникъ малый съ знакомъ ☩ чернымъ). Катавасія: «Крестъ начертавъ Моисей» поется отъ 1-го сентября до отданія Воздвиженія 21 сентября (Тул., гл. 19).

14-го сентября—великій праздникъ *Воздвиженія честнаго и животворящаго креста Господня*. Этотъ праздникъ совершается въ память двухъ событій: во 1-хъ, обрѣтенія животворящаго креста; во 2-хъ, возвращенія его отъ персовъ. Обрѣтеніе животворящаго креста было въ IV-мъ вѣкѣ, въ 326-мъ году. Императрица св. Елена, мать императора Константина Великаго, пожелала отыскать крестъ, на которомъ былъ распятъ Господь. Она отправилась въ Палестину, въ Іерусалимъ: отъ одного еврея Іуды узнала, что крестъ былъ зарытъ въ землѣ на томъ мѣстѣ, гдѣ было капище Венеры. Но разрытіи нашли три креста. Чтобы узнать, на которомъ изъ нихъ былъ распятъ Господь (ибо надпись отъ креста Господня отпала), попеременно возлагали кресты на умершаго, котораго послали для погребенія. Два креста не произвели никакого дѣйствія, а когда положили третій — мертвый воскресъ. Это чудо ясно указало на животворящій крестъ Господень. Въ чувствѣ благоговѣнія народъ повергался предъ крестомъ, желалъ его лобызать. Но отъ стеченія народа многіе не могли его видѣть. Тогда Іерусалимскій Патріархъ Макарій вззошелъ на возвышенное мѣсто и воздвигнулъ крестъ такимъ образомъ, что народъ могъ его видѣть. Народъ, повергаясь предъ крестомъ, восклицалъ: «Господи, помилуй, Господи, помилуй!»¹⁾ Животворящій крестъ послѣ находился въ Іерусалимѣ до 614-го года. Въ этомъ году Хозрой, царь персидскій, овладѣвъ Іерусалимомъ, разграбилъ храмъ Воскресенія и съ другими сокровищами храма похитилъ крестъ Господень. Въ рукахъ язычниковъ крестъ находился 14-ть лѣтъ. Въ 628-мъ году греческій императоръ Ираклій заключилъ миръ съ персидскимъ царемъ Сироємъ, сыномъ царя Хозроя, и тогда крестъ Господень возвращенъ былъ въ Іерусалимъ. Императоръ Ираклій взялся самъ нести крестъ до храма Воскресенія. Но при

¹⁾ Въ стихирѣ на литіи и въ канонѣ утрени (пѣсн. 1, троп. 3, пѣсн. 5, троп. 2) воспоминается 14-го сентября и крестъ, видѣнный Константиномъ Великимъ на небѣ.

несеніи невидимая сила остановила его у воротъ на Голгоу. По откровенію Вожію, полученному чрезъ Ангела, Патріархъ объявлялъ Царю, что причиною сему было то, что императоръ былъ облеченъ въ знаки царскаго величія, а великолѣпнѣе несообразно съ уничиженіемъ, въ какомъ Господь шель по сему пути и несть крестъ на мѣсто казни. Ираклій снялъ съ себя всѣ знаки царскаго величія и въ простомъ одѣяніи, босыми ногами, безъ препятствія внесъ крестъ во храмъ Воскресенія Христова, въ которомъ онъ и поставленъ былъ для поклоненія. Тогда же положено *повсюду* праздновать Воздвиженіе Креста Господня. Отъ сего праздника называется *всемірнымъ* Воздвиженіемъ, всеобщимъ по всѣмъ церквамъ Вселенской Церкви.

Аще случится праздникъ сей въ недѣлю, ничтоже поется воскресно: ни стихиры воскресны, ниже непорочны, ни степенна гласа, ни Евангеліе воскресное читается. Точію «Воскресеніе Христово» глаголемъ. И «Святъ Господь Богъ» не поется же, но всю службу носемъ праздника. На отпустъ возглашается: «Силою честнаго и животворящаго креста» (Служебн. отпусты дневніи), подобно тому, какъ въ пѣсни: «Воскресеніе Христово видѣвше» воспоминается о крестѣ: «Кресту Твоему поклоняемся, Христе».

Въ этотъ праздникъ совершаются особыя священнодѣйствія въ которыхъ изображаются самыя событія: 1) послѣ вечерни крестъ Господень выносится изъ сосудохранительницы ¹⁾, какъ

¹⁾ Выносъ креста изъ сосудохранительницы на престолъ, и потомъ на средину храма, и поклоненіе ему совершаются точно такъ же, какъ на 1-е августа и въ крестопоклонную недѣлю (О выносѣ креста сказано выше, см. 1-е августа, стр. 494).

Профессоръ Мансметовъ находилъ въ послѣдованіи Тупикона, 14-го сентября, указанія о переносѣ на малой вечернѣ креста не точными, сбивчивыми. Указанія Тупикона слѣдующія: «Предъ вечернею Іерей входитъ въ сосудохранительницу и полагаетъ честный крестъ со благовоннымъ масломъ на жертвенникъ на мѣстѣ. Далѣе: «По отгушеніи малая вечерня входитъ оклисархъ со Іереемъ и Діакономъ и параклисархомъ въ жертвенникъ со свѣщами, и облачится Іерей и Діаконъ, и кадитъ честный крестъ и глаголетъ: «Благослови, Владыко». Іерей: «Благословенъ Богъ нашъ». Также «Трисвятое» и по «Отче нашъ» тропарь креста: «Спаси, Господи, люди Твоя», «Слава и нынѣ», тропарь: «Вознесыйся на крестъ волею». И вѣзметъ Іерей честный крестъ со блюдомъ на главу и вноситъ его по святой алтарь, предыдущимъ же предъ нимъ со двѣма лампадами. И полагаетъ честный крестъ на святой трапезѣ на евангельскомъ мѣстѣ, а Евангеліе доставляетъ на горнее мѣсто и вжигаютъ предъ нимъ свѣцу на всю ночь» (Туп., 14 сент.). Мансметовъ пишетъ: «Такимъ образомъ совершаются два переноса креста: одинъ изъ сосудохранительницы (скевофилакія), ризницы въ жертвенникъ предъ малую вечерню, а другой изъ жертвенника въ алтарь и на престолъ, послѣ малой вечерни. Какъ смотрѣть, продолжаетъ Мансметовъ, на это двукратное перенесеніе? Какъ объяснить въ нашемъ уставѣ появленіе двукратнаго переноса? И Мансметовъ допускаетъ догадку, что сперва былъ обычай переносить крестъ на престолъ предъ малую вечерню. Это и было записано въ Уставѣ. Но по греческому уставу переносили крестъ послѣ малой вечерни. И это внеслось въ Уставъ. Благодаря смѣшенію одного и того же обряда, только совершавшагося

бы изъ нѣдръ земли, и полагается на престолъ; 2) затѣмъ на утрени, послѣ великаго славословія, крестъ выносится изъ алтаря, полагается на срединѣ храма для поклоненія ему, а въ соборныхъ храмахъ и монастыряхъ воздвигается крестъ Господень при пѣніи: «Господи, помилуй». Воздвиженіе креста совершается такимъ образомъ: Священникъ выноситъ изъ алтаря крестъ и, послѣ пѣнія: «Спаси, Господи, люди Твоя», полагаетъ на аналогіи и кадитъ крестообразно. Обыкновенно Священникъ съ Діакономъ обходятъ аналогіи трижды. Затѣмъ Священникъ дѣлаетъ три поклона до земли (въ какой бы день седмицы ни случился празникъ Воздвиженія), беретъ крестъ съ васильками, обложенными на подножіи креста, и становится предъ аналогіей лицомъ къ востоку. Діаконъ произноситъ ектенію: «Помилуй насъ, Боже», состоящую изъ пяти прошеній (См. ее въ Типиконѣ). Послѣ každого прошенія пѣвцы поютъ по сту разъ (сотницу) «Господи, помилуй». И во время каждой сотницы бываетъ воздвиженіе креста. Такимъ образомъ оно бываетъ пять разъ Священникъ сперва воздвигаетъ крестъ, обратившись лицомъ на востокъ, потомъ на западъ, далѣе на югъ, засимъ на сѣверъ и затѣмъ опять на востокъ¹⁾. Самое воздвиженіе состоитъ въ томъ, что Священникъ осѣняетъ крестомъ трижды ту сторону, для которой бываетъ воздвиженіе креста. Затѣмъ преклоняетъ голову до тѣхъ поръ, пока она отъ земли будетъ отстоять на одну пядь²⁾. Послѣ того онъ «воздвигается горѣ», т. е. поды-

къ разное время, образовалось двукратное перенесеніе креста въ наше время Уставѣ (Манускрипта, Церковный уставъ. М., 1885 г., стр. 351). Манускриптъ не приводитъ доказательствъ для своей догадки. Но онъ увидалъ потому два обряда перенесенія креста на малой вечернѣ, что считалъ богослужебнымъ дѣйствіемъ принесеніе креста изъ сосудохранительницы на жертвенникъ. Но это не есть богослужебное дѣйствіе. Оно не сопровождается ни молитвословіемъ, ни кажденіемъ. Это есть не что иное, какъ вынутіе изъ шкафа и положеніе на жертвенникъ креста, особаго отъ того, который постоянно лежитъ на престолѣ. Перенесенію же креста съ жертвенника на престолъ, послѣ малой вечерни, положено быть съ пѣніемъ церковныхъ пѣсноуѣній, съ кажденіемъ, съ постановленіемъ свѣчи на всю ночь.

¹⁾ Въ рукописномъ уставѣ (1645 г.) Московской Троицкой лавры сказано, что Архимандритъ, осадивъ крестъ на налоѣ «и отдавъ кадило, сотворитъ три поклона, и беретъ честный крестъ съ блюдомъ съ васильки и творитъ воздвиженіе пятью, и на каждое воздвиженіе осѣняетъ трижды крестомъ. Первое воздвиженіе обратится лицомъ къ царскимъ дверемъ и преклоняется съ крестомъ тихо, крестъ держитъ къ теменю съ васильки, и два Діакона поддерживаютъ со обѣ стороны. Тамъ же указавъ такой порядокъ воздвиженію: первое лицомъ къ царскимъ дверемъ, второе къ правому клиросу, третье къ церковнымъ дверемъ на западъ, четвертое къ лѣвому клиросу, пятое къ царскимъ дверемъ. А два Діакона калятъ крестъ въ лице безпреставно, и два подсвѣчника великіе обращаютъ по сторонамъ (Церковно-Истор. Мѣсяц. Св.-Троицкой Сергіевоу лавры. Изд. 2, Москва, 1854 г., стр. 60).

²⁾ Пядь есть мѣра длины, состоявшая изъ трехъ пальцевъ. Каждая пядь въ четыре перста, въ перстѣ же считается четыре грани, (Псал. 38: 6.) (Царк. Словъ Алексѣева). Пядь—мѣра, равная длинѣ, заключающейся между оконечностями протянутыхъ большаго и указательнаго пальцевъ (Словъ. Акад. Наукъ).

мается. Какъ преклоненіе, такъ и возвышеніе совершаетъ медленно, ибо преклоненіе должно начинаться съ началомъ пѣнія сотницы «Господи, помилуй» и оканчиваться при окончаніи пѣнія половины сотницы, т. е. 50-ти разъ; возвышеніе бываетъ при пѣніи второй половины сотницы, при пѣніи 50-ти разъ «Господи, помилуй». Когда же пропоютъ «Господи, помилуй» до 97-го раза, тогда Священникъ съ крестомъ становится прямо. «Екклісіархъ» или пѣвцы возышають голосъ, поютъ громче «Господи, помилуй» трижды. Священникъ, при пѣніи сего, стоя прямо, ожидаетъ конца сотницы и потомъ знаменуетъ крестомъ трижды. Послѣ цятаго воздвиженія поется: «Слава и нынѣ» и кондакъ: «Вознесыйся на крестъ волею». При пѣніи сего Священникъ полагаетъ крестъ на аналогіи (Туп., послѣд. 14-го сентября). Затѣмъ поются: «Кресту Твоему», съ поклонами, и стихиры кресту, какъ въ 1-е августа и въ крестопоклонную недѣлю ¹⁾. Когда на утрени совершается воздвиженіе креста, при которомъ произносится ектенія «Помилуй насъ, Боже», тогда, послѣ пѣнія

¹⁾ Въ книгѣ «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ», изложенъ слѣдующій чинъ выноса креста при архіерейскомъ служеніи: «Архіерей въ величавомъ облачается въ малое облаченіе; по 9-й пѣниі входить въ алтарь и облачается во все облаченіе воскресное, и, облачась, идетъ къ царскимъ дверемъ. И носемъ престолъ кадитъ кругомъ трижды, также властей, и, снявъ шапку, подымлетъ крестъ на главу и идетъ въ спертыя двери, а подъ руки подерживаютъ власти; около Архіерея несутъ риниды. Діаконы кадятъ съ два каддила сопреди, да предъ Архіереемъ же несутъ два подсвѣчника, да двѣ свѣци, Діаконы несутъ шапку предъ Архіереемъ, а носогъ несутъ за Архіереемъ; и, пришедъ среди церкви, не положивъ креста на наложъ, возгласитъ: «Премудрости, прости», потомъ полагаетъ. Пѣвчіе поютъ тропарь: «Спаси, Господи, люди Твоя». Архіерей въ то время кадитъ кругомъ наложъ трижды, а Уподіаконы ходятъ съ подсвѣчниками; также кадитъ властей по чину, и возмлетъ крестъ съ наложъ на главу и идетъ на амвонъ, и, ставъ, зря къ царскимъ дверемъ, осыплетъ престолъ; а Протодіаконы говорятъ ектенію, а въ то время два Діакона поставляютъ столъ малъ поставляя сукномъ, а на немъ мису серебряну. Егда же поютъ: «Господи, помилуй», тогда изъ двухъ сумътокъ по малу поливаютъ на крестъ лвое властей ευλγνισμoυ водою, Архіерей держитъ за верхнее возглавіе, и какъ пропоютъ «Господи, помилуй», сто, Архіерей обращается на западъ и осѣняетъ также; а столъ, подсвѣчники и риниды переносятъ потомъ на югъ, также на сѣверъ, потомъ еще къ царскимъ дверемъ; предъ нимъ также устроятъ, якоже и прежде, и, обратясь, идетъ со амвона тѣмъ же чиномъ и полагаетъ крестъ на наложъ; а въ то время пѣвчіе поютъ: «Слава и нынѣ», кондакъ: «Вознесыйся на крестъ волею». Архіерей стоитъ на орлецѣ у своего облачальнаго мѣста, и какъ пропоютъ кондакъ, Архіерей поетъ со всѣмъ соборомъ: «Кресту Твоему» трижды и, пропѣвъ, цѣлуетъ честный крестъ. Посемъ кропитъ церковь на четьре страны, также себе кропитъ, и власти цѣлуютъ по чину, а Архіерей кропитъ ихъ; по лнкомъ лѣвчіе поютъ: «Кресту Твоему», по единожды, и на амвонѣ подьяки поютъ однажды. Также пѣвчіе на гласъ принимаютъ стихиры, а въ то время цѣлуютъ честный крестъ всѣ ту прилучившіеся. По пропѣтіи же стихиръ говоритъ Діаконы ектенію утреннюю, и по цѣлованіи идетъ Архіерей во алтарь и разоблачается предъ престоломъ, а крестъ ключарь полагаетъ противъ мѣста архіерейскаго на наложъ, и по семъ отгусть и литургію въ воскресное облаченіи» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соборѣ, см. 14 сент.).

стихирь кресту, Діаконъ говоритъ ектенію утреннюю (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, л. 2 на оборотѣ), а ектеніи «Помилуй насъ, Боже» не говоритъ, а точію: «Исполнимъ утреннюю» (Уставъ рукописный 1645 г. Московской Троицкой лавры) (См. Церковно-Историч. Мѣснц. Св.-Троицкой Сергіевой лавры, изд. 2, М., 1854 г., стр. 61). Но если не совершалось воздвиженія креста на утрени, то послѣ поклоненія кресту и стихирь креста произносятся обѣ ектеніи: «Помилуй насъ, Боже» и «Исполнимъ утреннюю молитву» (Тул., послѣд. 14 сент.). Обыкновенно, при выносі креста на утрени бываетъ перезвонъ (см. выше, стр. 36). Припѣвъ канона кресту на утрени и на молебнѣ поется слѣдующій: «Слава, Господи, кресту Твоему честному» (Правильникъ, изд. въ Кіевѣ, 1863 г.; канонъ въ Правилѣ животворящему кресту). Катавасія: «Крестъ начертавъ Моисей» поется съ 1-го сентября до отданія Воздвиженія 21-го сентября (Тул., гл. 19). Отъ 22-го сентября до 20-го ноября катавасія: «Отверзу уста Моя» (тамъ же).

Въ день Воздвиженія «сыра же, и яиць, и рыбы никакоже дерзнемъ коснутися» (Тул., послѣд. 14-го сент.), подобно тому, какъ обыкновенно въ среды и пятки (Тул., гл. 33)¹⁾. Такъ какъ въ нихъ совершается служба кресту Господню, то полагается постъ. Это постановлено въ воспоминаніе страданій Господа, претерпѣвшаго смерть на крестѣ, и для внушенія того, что почитаніе креста состоитъ въ умерщвленіи плоти. Праздникъ всемірнаго Воздвиженія животворящаго креста принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ. Онъ имѣетъ день предпразднства (13-е сентября) и семь дней попразднства. Отданіе бываетъ 21-го сентября²⁾.

Праздникъ Воздвиженія, кромѣ дня предпразднства и дней попразднства, имѣетъ ту особенность, что суббота и недѣля (воскресеніе), предшествующія дню Воздвиженія, называются субботою и недѣлею предъ Воздвиженіемъ; равно суббота и недѣля, слѣдующія за днемъ Воздвиженія, называются субботою и недѣлею по Воздвиженіи. Въ эти субботы и недѣли положено на литургіи читать особые Апостолъ и Евангеліе, имѣющіе

¹⁾ Въ Номоканонѣ Большаго Трѣбника (прав. 222) сказано: подобнѣ навечерію Рождества Христова и Просвѣщеній постимся и въ день Воздвиженія честнаго и животворящаго креста, въ 14-й септемврія мѣсяца, въ онъ же день случится, или въ субботу, или въ недѣлю. Ядимъ же въ той день, бывшаго ради обрѣтенія честнаго креста, масло и вино, и яищше ничтоже.

²⁾ Въ день 14-го сентября было преставленіе св. Іоанна Златоустаго. Гали великаго Господняго праздника Воздвиженія креста и поста въ этотъ день празднованіе памяти св. Іоанна Златоустаго перенесено на 13-е ноября. Въ 13-е ноября онъ возстановленъ въ 405 году, послѣ изгнанія (Мѣснц. А. Сергія, т. II, стр. 468).

отношеніе ко кресту, а передъ ними говорятся сообразныя проклятыя и аллилуіаріи (См. о нихъ въ Апостолѣ и Евангеліи и въ Туп., послѣд. 8-го сент. и послѣд. 13-го, 15-го и 21-го сент., см. выше, стр. 411). Животворящій крестъ, вынесенный въ праздникъ Воздвиженія, лежитъ во храмѣ на аналогіѣ до дня отданія Воздвиженія креста Господня. Въ день отданія Воздвиженія послѣ отпуста литургіи Священникъ вноситъ честный крестъ въ алтарь, по тому же чину, какъ и во 2-е августа (См. выше, стр. 498) ¹⁾.

О к т я б р ь .

1-го Октября—великій праздникъ Покрова Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи. Въ Тупиконѣ онъ имѣетъ знакъ великаго праздника ☉, но не принадлежитъ къ числу дванадесятихъ. Празднество Пресвятыя Богородицы установлено въ память того, что св. Андрей юродивый и ученикъ его Епифаній во время всенощнаго бдѣнія (въ воскресенье) 1-го октября (незадолго до кончины св. Андрея, скончавшагося около 936 года) видѣли въ Константинополѣ, въ Влахернскомъ храмѣ Матерь Божию на воздухѣ съ Пророками, Апостолами и Ангелами, молящуюся со слезами о мирѣ и Своимъ покровомъ (омофоромъ) осѣняющую христіанъ. Это видѣніе утѣшило грековъ и обнадежило ихъ небесною помощію во внутреннемъ устройствѣ Имперіи и Церкви ²⁾ и въ борьбѣ съ сарацинами, которые въ то время вторглись въ Греческую Имперію ³⁾. Дѣйствительно, Сарацины вскорѣ же были отражены. День Покрова не имѣетъ дней предпразднества и попразднества. Но въ слѣдующій, за праздникомъ Покрова Пресвятыя Богородицы, день (2-го октября) Церковь празднуетъ св. Андрею юродивому, который удостоился самаго видѣнія Богоматери (см. подобное о великихъ праздникахъ, стр. 518). Покрову празднуется вмѣстѣ съ Апостоломъ Ананіемъ и св. Романомъ сладкопѣвцемъ. Въ Тупиконѣ указано на такую службу въ седмичные дни и въ воскресенье. Но если—храмъ Покрова, или изволить Настоятель совершить бдѣніе одному

¹⁾ При вносѣ креста Господня со средины храма въ алтарь, на престолъ, послѣ отпуста вечерни 2-го августа, положено пѣть тропарь: «Спаси, Господи, люди Твоя» и кодакъ (Туп., послѣд. 2-го августа).

²⁾ Состояніе Константинопольской имперіи и Церкви по петвиѣ было слезъ достойное. Во весь этотъ вѣкъ престолъ Греческой Имперіи былъ предвосхищаемъ разными честолюбцами. И состояніе Константинопольской Церкви было также очень печальное отъ злоупотребленій при управленіи (Архіеписк. Сергія Св. Андрей Христа ради юродивый и праздникъ Покрова Пресв. Богородицы, С.-Петербург. 1898, стр. 52).

³⁾ Дебольскаго. Дни богослуженія, кн. I, День Покрова Пресв. Богородицы.

празднику Покрова, то служба совершается по особой главѣ Типикона. Въ этомъ случаѣ канонъ на утрени поется только празднику. Но «Честнѣйшая» по 8-й пѣсни канона утрени поется въ день Покрова по всѣхъ случаяхъ. Въ Часословѣ, изданномъ въ Кіево-Печ. лаврѣ въ 1742 г., находится величаніе на день Покрова: «Величаемъ Тя, Пресвятая Дѣво, и чтемъ покровъ Твой честный, юже Тя видя святыи Андрей на воздухѣ, за ны Христу молящюся». Въ Книжицѣ, содержащей въ себѣ величанія, пѣваемыя по полувѣсахъ праздниковъ, изданной въ Почаевской лаврѣ, 1763 года, находится нѣсколько измѣненное это величаніе, именно: «Величасмъ Тя, Пресвятая Дѣво, и чтемъ покровъ Твой честный: Тя бо на воздухѣ видѣ святыи Андрей, за ны Христу молящюся».

Стихи при этомъ величаніи слѣдующіе:

а) Живый въ помощи Вышняго, въ кровѣ Бога небеснаго водворится.

б) Плещма Своима осѣнить тя, и подѣ крылѣ Его надѣшися.

г) Яко сокры мя въ кровѣ Своемъ, въ день зла покры мя.

л) Сынове же челоувѣстїи, въ кровѣ крылу Твоею надѣются.

с) Пройду въ мѣсто крова дивна, даже до дому Божїа.

з) И рѣхъ: кто дастъ ми крылѣ яко глубинѣ, и полещу и ноцію.

з) Яко на Тя упова душа мол, и на сѣнь крылу Твоею надѣюся.

Долготюю днїи исполню его и явлю ему спасеніе мое.

Въ рукописныхъ уставахъ XVI вѣка находится слѣдующее величаніе: «Величаемъ Тя, Пресвятая Дѣво, Мати Христа Бога нашего, и всеславный славимъ Покровъ Твой» (Уставъ рук. Солов. библ. № 1117, л. 103 об., 104; рукоп. М. Синод. библ. № 902, л. 194; Рук. Волокол. библ. № 338, л. 60, № 342, л. 5. Церкви. Вѣстн. 1888 г., № 2, стр. 37).

Покрову Пр. Богородицы есть акаѣистъ. Онъ печатается отдѣльною книжкою.

Н о я б р ь.

21-го ноября—великій праздникъ Входа во храмъ Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Марїи. Праведные Іоакимъ и Анна, родители преблагословенной Марїи, еще до рожденїя ея дали обѣтъ Богу, что они посвятятъ Ему дитя, которое Онъ даруетъ имъ. Когда Пресвятой Дѣвѣ исполнилось три года, родители ея посвятили ее Богу. Они ввели ее во храмъ въ сонмѣ дѣвъ, съ возжженными свѣчами. Святая отроковица, которая содѣлалась честнѣйшею херувимъ и славнѣйшею безъ срав-

венія серафимъ, по внушенію Божию, вошла не только во Святѣлище, но и во Святое Святыхъ, куда могъ входить только Первосвященникъ, и то однажды въ годъ (Евр. 9: 7. Исх. 30: 10. Лев. 16: 2). При храмѣ Божиємъ провела пренепорочная Марія годы воспитанія, упражняясь въ молитвѣ, словѣ Божиємъ, въ разныхъ добродѣтеляхъ.

Праздникъ Входа Пресвятыя Богородицы во храмъ принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ праздниковъ.

На утрени, послѣ Евангелія и 50-го псалма, вмѣсто: «Молитвами Богородицы», «Слава и нынѣ», стихира: «Днесь храмъ одушевленный»; послѣ: «Помилуй насъ, Боже», стихира: «Днесь Боговмѣстимый храмъ».

Съ праздника Входа Пресвятыя Богородицы 21-го ноября на утрени поется катавасія праздника Рождества Христова: «Христосъ рождается, славите». Пѣніе этой катавасіи положено до отданія Рождества Христова 31-го декабря.

Праздникъ имѣетъ день предпразднства (20-го ноября) и четыре дня попразднства. Отданіе праздника Входа Богородицы во храмъ, бываетъ 25-го ноября. Службу въ отданіе сего праздника положено совершать со службою святыхъ Отецъ, священномучениковъ: Климента, Папы Римскаго и Петра Александрійскаго (см. выше, стр. 523).

Д е к а б р ь .

25-го декабря—великій праздникъ Рождества Спасителя нашего Иисуса Христа. Господь нашъ Иисусъ Христосъ родился отъ Пречистыя Дѣвы Маріи непреложно, непостижимо, несказанно, въ 5508 году отъ сотворенія міра, въ царствованіе Римскаго Императора Августа, въ Вифлеемѣ Іудейскомъ. Августъ повелѣлъ дѣлать народную перепись въ Сиріи и Палестинѣ. Посему Марія и Іосифъ, которому она была обручена, жившіе въ Назаретѣ, пришли въ отечественный свой городъ Вифлеемъ, чтобы записаться. Но случаю переписи стекло множество народа въ городъ и не было мѣста въ гостиницахъ; поэтому Іосифъ и Марія помѣстились въ одной пещерѣ, въ которую на зиму загоняли скотъ. Здѣсь родился Господь нашъ Иисусъ Христосъ и положенъ былъ въ ясляхъ. Вѣсть о рождествѣ Спасителя прежде всего услышали пастухи, бывшіе на ночной стражѣ у своего стада. Имъ предстала Ангель Господень и сказалъ: «Я возвѣщаю вамъ великую радость, которая будетъ всѣмъ людямъ, ибо нынѣ родился Спаситель, Который есть Христосъ». Въ то же время явилось съ Ангеломъ многочисленное воинство небесное, славящее Бога и зывающее:

«Слава въ вышнихъ» Богу и на земли миръ, въ человецѣхъ благоволеніе» (Лук. 2: 1—14).

Праздникъ Рождества Христова принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ праздниковъ. Но ни одинъ изъ дванадцатыхъ праздниковъ не празднуется Церковью съ такимъ торжествомъ, какъ праздникъ Рождества Христова. Онъ называется Пасхою. Πάσχα Ἀρχαί τριήμελος Пасха праздникъ тридневный (Ὁρολόγιον μέγα ἐν Βενετία 1851, р. 230. Молитвосл., изд. въ Кіевѣ 1884. Мѣсяцесл., изд. въ Москвѣ 1834 и др.). ¹⁾ Къ достойному празднованію его вѣрующіе готовятъ сорокадневнымъ (шестинедѣльнымъ) постомъ ²⁾ (начиная съ 15-го ноября). Съ праздника Входа во храмъ Преподобной Маріи (21-го ноября) на утрени поется катавасія отъ канона праздника Рождества Христова, именно: «Христосъ рождается, славите» (Туп., послѣд., 21-го нояб., и гл. 19).

¹⁾ Поэтому, хотя въ Тупиконѣ находится, при послѣдованіи 26-го декабря, знакъ праздничный ⚡ красный, а 27-го декабря — знакъ ⚫ черный; но зовутъ къ богослуженію, обыкновенно, какъ въ самый праздникъ (см. выше, стр. 38).

²⁾ Рождественскій постъ называется Четырнадцатичною (Туп., послѣд. 14 нояб.). Въ Тупиконѣ (тамъ же) указывается на утрени, вмѣсто: «Богъ Господь», пѣть: «Αλληλουα», и назначаются великіе поклоны, какъ въ великій постъ, кромѣ дней предпраздства Рождества Христова, когда «постъ убо есть, поклоны, иже въ церкви, не бывають» (Туп., послѣд. 20 дек.). Въ Треникѣ есть «Молитва на Рождество Христово, сыномъ духовнымъ», въ коей взывается: «Помли рабы Твоя сіа кающыяся... и колѣнное поклоненіе и постъ... да достигше нѣмѣ св. Рождества... безъ порока будутъ причастники... тѣла и крове Твоея».

Эту молитву иные предназначили читать только мірскимъ Священникамъ, а не монашествующимъ. Такъ въ отвѣтномъ посланіи Митрополита Кипріяна Игумену Леанасію на предложенные отъ него вопросы (1390—1405 г.) сказано: «А понеже помы міряне обязаны суть попечеными міра сего, мірскимъ человекомъ молитвы дають на Воскресеніи (въ Треникѣ указано читать въ понедѣльникъ 1-й седмицы великаго поста) и на Рождество Христова, и на Петровъ день (въ Треникѣ кшѣ не печатается молитва на этотъ день, и, вѣроятно, разумѣется та, которая положена для Рождества Христова), сего ради вопрошаша: годитъ ли ся и чернцемъ тую же молитву молвить? И се ти отвѣщаю, яко и міряне обязаны суть попечеными міра сего, и овогда уво достигнетъ къ церкви прити, овогда же не достигнетъ такожде о ястїи и о питїи не уставное умуть, и на многа же дни міромъ овладасми падятъ, сего ради и молитва, освященїа ради, дасться имъ: чернцемъ же не надобны мірскія молитвы, зане же всегда въ церковныхъ правнѣхъ дневныхъ и ношныхъ суть, егда ли же будетъ имъ время причаститесь, и онъ уставовленныя молитвы свлтому причастїи прочетши и себѣ управивше, и такъ къ свлтому преступаетъ причастїю» (Акты историческіе, т. I, № 253).

Въ Рождественскій постъ разрѣшается на рыбу въ праздникъ Введенїа во храмъ Пр. Богородицы и въ недѣли (воскресенья) (Туп., гл. 33), до 20-го дек., т. е. дней предпраздства (Туп., 14-го нояб.). Разрѣшеніе на рыбу въ седмичные дни бываеъ во вторникъ и четвертокъ тогда только, когда случится «великій святый», т. е. со словословіемъ (Туп., гл. 33), или имѣющій праздничный знакъ (Туп., 14-го нояб.). Но въ понедѣльникъ, среду и пятокъ разрѣшается на рыбу лишь въ праздникъ храмовый (Туп., 14-го нояб.), или съ бдѣніемъ (Туп., гл. 33). Если случится иной великій святый, то разрѣшается на вино и елей. Когда же въ седмичные дни не случится никакого праздника, то въ понедѣльникъ, среду и пятокъ назначается сухояденіе (Туп., 14-го нояб. и 33 гл.). Но во вторникъ и четвертокъ разрѣшается на вино и елей (Туп., гл. 33).

Праздникъ Рождества Христова имѣеть пять дней предпразднства: 20-го—24-е декабря, и шесть дней попразднства. Отданіе бываетъ 31-го декабря. Кромѣ того, предъ праздникомъ Рождества Христова въ два воскресные дня (двѣ недѣли) св. Церковь празднуетъ праведникамъ, кои спаслись вѣрою въ имѣющаго родиться Иисуса Христа. Одна недѣля (воскресеніе) называется праотець, а другая недѣля (воскресеніе), бывающая предъ самымъ Рождествомъ Христовымъ, называется недѣлею св. Отець. Для той и другой недѣли положены въ Миней особыя службы, и въ обѣ недѣли читаются на литургіи особыя Апостоль и Евангеліе.

Въ недѣлю праотецъ воспоминаются: св. патриархи, жившіе до закона и по законѣ—отъ Адама до Іосифа обручника; св. пророки—отъ Самуила до Захаріи и до Предтечи Іоанна Крестителя. Совершая память св. праотцевъ, чрезъ то воссѣваемъ Христа Избавителя, возвеличившаго ихъ во всѣхъ языцѣхъ (Стихира на «Господи, воззвахъ» недѣли праотець, въ Миней). Обѣ Евангелія на литургіи въ недѣлю праотець въ Типиконѣ находится особое указаніе (См. выше, стр. 408). Недѣля праотець бываетъ въ числа: отъ 11-го до 17-го декабря. Иногда она случается въ 28-ю недѣлю, иногда предъ нею, иногда сряду послѣ нея. Но всегда на литургіи въ эту недѣлю читается Евангеліе, положенное въ 28-ю недѣлю (подробнѣе о чтеніи Апостола и Евангелія см. выше, стр. 408). Послѣдованіе прилучившагося святаго въ недѣлю праотець поется прежде, въ пятокъ на по-вечеріи (Туп., послѣд. 11-го декабря). Впрочемъ, это бываетъ лишь тогда, когда не случится великій святой; ибо, если случится великій святой, то послѣдованіе ему поется со службою недѣли (воскресеніемъ праотець (Туп., послѣд. 17-го декабря, въ концѣ). Такъ, со службою недѣли праотець отпразднывается служба святымъ мученикамъ: Евстратію, Авксентію и др. 13-го декабря съ знакомъ Ж; равно съ службою праотець совершается служба святаго Пророка Даніила и свитыхъ трехъ отроковъ—Ана-ніи, Азаріи и Мисаила—17-го декабря, хотя симъ святымъ положена служба и праздничный знакъ такой (⊖ черный), какой шестеричнымъ святымъ (Туп., послѣд. 17-го декабря).

Послѣдняя суббота предъ праздникомъ Рождества Христова называется *субботою предъ Рождествомъ Христовымъ*. Въ оную Уставомъ положено читать на литургіи особыя Апостоль и Евангеліе, имѣющіе отношеніе къ явленію въ міръ Спасителя міра (Апостоль Гал., зач. 205. Евангеліе Луки, зачало 72).

Послѣдняя недѣля (воскресеніе) предъ Рождествомъ Христо-

вымъ именуется *недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ и недѣлю со. Отецъ*. Въ службѣ сей недѣли прославляются патріархи, отъ племени которыхъ родился обѣтованный Мессія, Господь нашъ Иисусъ Христосъ. Посему въ эту недѣлю (воскресеніе) читается на литургіи Евангеліе (Мате., зач. 1), въ которомъ излагается родословіе Иисуса Христа, т. е. родственные по плоти предки Господа, начиная отъ Авраама, отца вѣрующихъ, до Иосифа обручника Пресвятой Дѣвы Маріи, а въ Апостолѣ исчисляются ветхозавѣтные святые, жившіе вѣрою въ грядущаго Мессію (Евр. зач. 328). Недѣля св. Отецъ случается въ числа отъ 18-го до 24-го декабря. Служба недѣли святыхъ Отецъ бываетъ не одинакова во всѣ эти числа, именно: иначе она совершается, если недѣля св. Отецъ случится 18-го и 19 декабря, т. е. до дней предпразднства Рождества Христова (См. Туп., послѣд. 18-го декабря); иначе — если случится въ 20-е, 21-е, 22-е и 23,—т. е. въ дни предпразднства Рождества Христова (См. Туп., послѣд. 20 декабря); иначе — если она случится въ тотъ день, когда бываетъ предпразднство и празднуется великому святому (См. Туп., 21-го декабря, когда празднуется память св. Петру, Митрополиту всея Россіи); наконецъ, иначе — если она случится въ послѣдній день предпразднства, въ 24-е декабря. Въ недѣлю святыхъ Отецъ, случившуюся въ это число, поется мѣсто пѣснопѣній воскресныхъ, нежели въ числа отъ 20—23 декабря; напримѣръ, въ недѣлю (воскресеніе) въ 24-е декабря на великой вечернѣ вовсе не положены воскресныя стихиры на «Господи, воззвахъ», а на утрени — каноны; но поются только пѣснопѣнія недѣли св. Отецъ и предпразднства. О пѣніи канона св. Отца есть въ Тупиконѣ такое замѣчаніе: «Въ семь бо канонѣ по два стиха воскресныхъ, сего ради канонъ воскресень не поется» (Туп., послѣд. 24-го декабря, аще случится недѣля предъ Рождествомъ Христовымъ).

Въ дни предпразднства, за 5-ть дней до праздника Рождества Христова, т. е., начиная съ 20-го декабря, поется на повечеріи трипѣснецъ. На трипѣснцѣ припѣвъ: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, Слава Тебѣ» (Туп. 20 дек.). На повечеріи на 24-е декабря — канонъ, подобный канону великой субботы. Ирмосъ: «Волною морскою».

Изъ 40-ка дней поста предъ праздникомъ Рождества Христова полагается одинъ день особенно строгаго поста. Это канунъ, или день *навсечерія праздника*. Этотъ день поста, обыкновенно, называется сочевникомъ, или *сочельникомъ*, такъ какъ, по Уставу, полагается въ этотъ день «сочиво обварено, или кутія

съ медомъ», въ какой бы день седмицы ни случилось навечеріе (Туп., послѣд. 25-го декабря, зри, аще случится навечеріе въ субботу, см. Туп., послѣд. 5-го января).

Въ навечеріе (канунъ праздника), если повечеріе праздника Рождества Христова будетъ *въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ*, то въ это навечеріе отправляются во 2-мъ часу дня (по нашему въ 8-мъ утра) царскіе часы—1, 3, 6 и 9-й, изъ коихъ на каждомъ, послѣ 3-хъ псалмовъ (особыхъ) и пѣнія тропарей, читаются: паремія, Апостоль и Евангеліе ¹⁾. На царскихъ часахъ въ эти дни, въ которые совершается литургія, не читаются символъ вѣры и псаломъ 33: «Благословлю Господа» ²⁾. Затѣмъ въ 7-мъ часу дня (по нашему въ 1-мъ пополудни) совершается литургія св. Василия Великаго съ вечернею, или точнѣе сказать,—послѣ вечерни ³⁾. Вечерня предъ литургіею начинается

¹⁾ На 9-мъ часѣ, послѣ псалмовъ и пѣнія тропарей, Діаконъ, ставъ среди церкви, чтець велегласно стихирю: «Днесь рождается отъ Дѣвы», и потомъ славить Императора, Стнодь и Пастоятеля по обычаю велегласно. Послѣдні же совокупльшеса оба лика поютъ: «Слава я нынѣ», туюжде стихирю (Туп., послѣд. 24-го дек., часы):

Вѣдомо буди, яко во всёхъ Тупикахъ чинъ положенъ въ семь мѣстѣ часовъ (на 9-мъ часѣ, послѣ тропарей, предъ чтеніемъ пареміи), въ обителяхъ бывати многолѣтнему поздравленію: «въ соборныхъ же церквахъ при архіереяхъ и папѣ, гдѣ прилично, творится сіе въ навечеріе по отпустѣ святыхъ литургій, или по вечерни, егда бываетъ навечеріе въ субботу и недѣлю, чего ради тамо оное и положися» (Служба на Рождество Христово, особо издаѣ при Имп. Екатеринѣ II-й, л. 47). И въ нынѣшней Миней (1891 г. Москва) «многолѣтнее поздравленіе» положено на 9-мъ часѣ предъ чтеніемъ пареміи.

До 1679 года многолѣтіе кликали послѣ часовъ, а съ этого года послѣ литургіи. Въ уставѣ Московскихъ Патріарховъ сказано: Патріархъ въ 1679 году на часахъ царскихъ предъ Рождествомъ и предъ Крещеніемъ многолѣтіе на часахъ кликати не указалъ и не по единъ годъ, когда бывають часы съ расходомъ и безъ расходу, и нынѣ (т. е. 1679 г.) сего года на часахъ не кликали же, а кликали послѣ литургіи... Государь пришелъ къ многолѣтію (Виселое., т. X, стр. 126 и 129).

Весьма вѣроятно, что отъ славленія Богочестивѣйшаго Царя на часахъ они получили названіе царскихъ (Туп., 25 дек.).

Въ книгѣ: «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ», сказано о царскихъ часахъ, что на нихъ Архіерей бываетъ въ соборѣ, поютъ пѣвчіе стихары на распѣвъ, псалмы говоритъ соборный Діаконъ, а тропари сказываетъ канонархъ; Протопопъ съ Протодіакономъ отгушиваетъ часы (Чинъ свѣщ. и обряд., см. дек. 24-го дня). Названіе царскіе часы произошло отъ того, какъ пишетъ Куропаторъ (О чиноположеніяхъ великой церкви и двора (гл. VI, 8, 11 и 12), что въ придворной церкви на день Рождества Христова поются въ присутствіи Государя часы и многолѣтіе Государю. Подобный обычай соблюдался и въ день Богоявленія и въ великій пятокъ (О служеніи и чиноположеніяхъ Правосл. Греко-Росс. Церкви, стр. 80). Эти часы истинно царскіе по торжественному величію духа, въ нихъ господствующаго, по торжественному тону и священной важности, въ которую они облечены (Чтенія о церковн. словесахъ. Киевъ, ч. I, стр. 177, 178).

²⁾ Аще есть литургія, Исповѣданіе православной вѣры здѣ не глаголемъ, псаломъ же: «Благословлю Господа» глаголемъ на литургіи по заамвонной молитвѣ (Особая служба на Рождество Христово, л. 59 и 61).

³⁾ При архіерейскомъ служеніи, напр., въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, Архіерей, пришедъ въ церковь, входяе по чину совершаетъ, и знаме-

возглашеніями литургіи.—Діаконъ: «Благослови Владыко». (Церей: «Благословено царство». Засимъ чтець читаетъ: «Слава Тебѣ, Боже, Царю небесный, Трисвятое, Отче нашъ, Господи, помилуй» 12 разъ. «Прійдите поклонимся» и псаломъ: «Благослови, душа моя, Господа» тихо и кроткимъ гласомъ (Особ. служба на Рожд. Христ.). Послѣ ектеніи не бываетъ стихословія кромѣ субботы и недѣли (въ субботу 1-ая каонизма, въ недѣлю 1-й антифонъ 1-й каонизмы). Входъ совершается съ Евангеліемъ. Прокимень дне, кромѣ пятка. Въ пятокъ великій прокимень: «Кто Богъ ведій». Паремій восемь. Послѣ 3-й и 6-й пареміи поются по 4-ре тропаря. Пѣніе указано такимъ образомъ: чтець возгласитъ тропарь, пѣвцы пропоютъ, конецъ его. Чтець возгласитъ второй тропарь, пѣвцы же пропоютъ опять конецъ перваго тропаря. Такъ положено при 3-мъ и 4-мъ тропаряхъ. Засимъ послѣ возглашенія чтена: «Слава», и послѣ «И нынѣ», поется пѣвцами тотъ же конецъ 1-го тропаря. Посемъ глаголетъ чтець весь тропарь и поетъ самъ конецъ его (Служба на Рожд. Христ. особо напечат.). Послѣ 8-й пареміи сряду слѣдуютъ малая ектенія и возгласъ Церей: «Яко святъ еси, Боже нашъ». Возгласъ оканчивается словами: «Нынѣ и приспо», Діаконъ обычно возглашаетъ: «Господи, спаси благочестивыя», и пѣвцы поютъ Трисвятое (Глп. 25 Дек.). Затѣмъ продолжается литургія св. Василія Великаго. Вмѣсто Достойно поется: «О Тебѣ радуется». Вечеромъ совершается всенощное бдѣніе, начинающееся великимъ повечеріемъ. Трапеза бываетъ послѣ литургіи. Въ самый же празникъ совершается литургія св. Іоанна Златоустаго.

Въ навечеріе Рождества Христова если оно случится въ субботу или въ недѣлю (воскресеніе), то поста не бываетъ, и царскіе часы не поются. Но царскіе часы отправляются въ пятокъ (Глп., послѣд. 24-го декабря, замѣч. предъ послѣдованіемъ часовъ, и Глп., послѣд. 25-го декабря, зри, аще случится навечеріе въ субботу). Въ этотъ пятокъ литургіи не бываетъ ¹⁾. Особенность царскихъ часовъ въ тотъ день, т. е. пятокъ, въ который литургія не совершается, та, что на нихъ, послѣ: «Ликъ небесныхъ ангелъ», читается символъ вѣры и въ концѣ часовъ пса-

нался у святыхъ иконъ, облачается на мѣстѣ; начало вечерни и псаломъ говоритъ самъ Архiereй, вечернихъ молитвъ не говорятъ, токмо: «Боже, Боже нашъ», да входную: «Вечеръ и завтра»; въ пареміи слѣдитъ у царскихъ вратъ въ алтарь, на правой сторонѣ, послѣ паремій ектенія малая, а возгласа не говорятъ; по семь: «Господи, спаси благочестивыя» и прочее; литургія Василія Великаго.

¹⁾ Если въ этотъ пятокъ, также и въ пятокъ предъ Богоявленіемъ случится празникъ храма, то царскіе часы совершаются особо, а потомъ литургія св. Іоанна Златоустаго (Церк. Вѣд., 1901 г. 4 апр., № 15. См. отвѣты редакціи, стр. 553).

домъ: «Благословлю Господа» (Туп. послѣд. 25-го декабря 2-с зря). Литургія въ тотъ пяттокъ не совершается. Выраженіе Тупикона: «поста не бываетъ въ навечеріе, если оно случится въ субботу и недѣлю», означаетъ то, что тогда вкушеніе пищи полагается дважды послѣ часовъ и послѣ вечерни. «По отпущеніи (т. е. часовъ) снѣдаемъ», сказано въ Тупиконѣ, «по уложку хлѣба, и отъ вина вкушаемъ мало и отходимъ въ келія. Послѣ же вечерни на трапезѣ ядимъ совершенно съ дровомасліемъ и сочиво обварено, или кутію съ медомъ, рыбы же не ядимъ, испиваемъ и вина въ славу Божію. Въ неимущихъ странахъ піемъ пиво» (Туп., послѣд. зря второе 25-го декабря ¹). Въ Номокапонѣ Большаго Требника (прав. 220) сказано: «Въ навечеріи Просвѣщеній и Христова Рождества, въ онъ же день случится, постимся: рыбъ и масла не ямы, точію піемъ вино, аще ли случится въ субботу, или въ недѣлю, по вечерни ямы масло и піемъ вино».

Въ навечеріе самаго праздника (если оно случится въ субботу или недѣлю) бываетъ литургія Златоустаго въ свое время, потомъ, особо въ 7-мъ часу дня (по нашему въ 1-мъ), бываетъ великая вечерня. Въ навечеріе, случившееся въ субботу, читается вся первая каѳизма; въ воскресенье только 1-й антифонъ. Входъ бываетъ съ Евангеліемъ. Молитву же входа Іерей читаетъ—«входа» вечерни. Прокименъ дне. Въ субботу вечеромъ: прокименъ «Господь воцарися». Вечерня въ этотъ день всегда съ чтеніемъ 8-ми паремій, Апостола и Евангелія. По чтеніи первыхъ трехъ паремій, затѣмъ также и послѣ другихъ трехъ произносятся тронарь чтецомъ, читающимъ пареміи; колечныя слова тронаря поютъ пѣвцы, какъ указано выше. Послѣ такого пѣнія, по прочтеніи 8-й пареміи, слѣдуютъ малая ектенія и возгласъ: «Яко святъ еси, Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу и Сыну и Святому Духу, нынѣ и приспо и во вѣки вѣковъ» (Туп., 25-го дек.). На этой вечернѣ, отдѣльно совершаемой отъ литургіи, «Трисвятное» не поемъ, зане же не совершается божественная литургія (Туп., послѣд. 25 дек. и 6 янв.), а потому не произносится: «Господи, спаси благочестивыя», а послѣ паремій и малой ектеніи слѣдуютъ: прокименъ, Апостоль, аллилуія и Евангеліе. Послѣ чтенія Евангелія сряду слѣдуютъ: ектенія «Рцемъ вси»; «Сподоби, Господи»; ектенія «Исполнимъ вечернюю молитву»; засимъ возгласъ «Премудрость», «Благослови», и т. д. Итакъ, не положены: стихиры на стиховнѣ, «Нынѣ отпущаеши», «Трисвятное», «Отче нашъ»,

¹) Такъ какъ въ навечеріе Рождества Христова окончаніе службы приближается къ позднему времени вечера, то и говорится, что въ сочельникъ Рождественскій не ѣдятъ прежде явленія звѣзды.

тропарь. Все это бываетъ затѣмъ на повечеріи при литіи и благословеніи хлѣбовъ. На этой вечернѣ, отдѣльно совершаемой отъ литургіи, указаны въ Типиконѣ особые Апостолъ (Галат., зач. 207) и Евангеліе (Мате., зач. 53) ¹⁾, то есть не тѣ, которые положены въ тотъ день на вечернѣ, если она совершается предъ литургіею (Апост. Евр., зач. 303 и Ев. Лук. 5), а равно и положены въ самый праздникъ на литургіи (См. Тип., послѣд. 25 декабря). Это указаніе считается ошибочнымъ. Въ праздникъ случившійся въ недѣлю, совершается литургія св. Василія Великаго (Тип., послѣд. 25-го дек., зри, аще случится навечеріе Рождества Христова въ субботу).

На этой литургіи поется задостойникъ праздника. Припѣвъ: «Величай, душе моя, честнѣйшую и славнѣйшую горнихъ воинствъ Дѣву, пречистую Богородицу». Ирмосъ: «Любити убо намъ» (Тип., 24-го дек. зри и 6-го янв. зри. Особ. кн. на Рожд. Христ.).

Въ навечеріе, послѣ отпуста литургіи (если навечеріе было въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пяттокъ), или послѣ отпуста вечерни (если навечеріе въ субботу или воскресенье), составляется свѣщникъ среди церкви. Клирицы же, ставши оба лика вмѣстѣ, поютъ тропарь праздника: «Рождество Твое, Христе Боже нашъ». Затѣмъ—«Слава и нынѣ» и кондакъ: «Дѣва днесъ пресущественнаго раждаетъ» ²⁾. Это или подобное сему слово-

¹⁾ Въ книгѣ: Служба на Рождество Христово, особо издавн. при Имп. Екатериинѣ II, эти же Апостолъ и Евангеліе напечатаны. Это назначеніе Апостола и Евангелія преосв. Митрополитъ Московскій Филаретъ назвалъ ошибочнымъ (Литовскій Епарх. Вѣд. 1877 г., № 51). То же подтверждаетъ Архимандритъ (нынѣ Архіепископъ) Сергій, по разсмотрѣніи разныхъ рукописныхъ богослужебныхъ книгъ, въ его статьѣ: «О чтеніи Апостола и Евангелія въ навечеріе Рождества Христова въ субботу и воскресенье и объ Апостолѣ и Евангеліи субботы предъ недѣлю св. Отецъ» (Христ. Чтен. 1879—май—іюнь, стр. 701). Исправляютъ ошибку такъ: на вечернѣ, особо совершаемой отъ литургіи, непременно читать Евангеліе о Рождествѣ Іисуса Христа, отъ Луки зачало 6-е, а на литургіи предъ Рождествомъ въ субботу отъ Мате. зач. 53, а въ недѣлю (воскресеніе) отъ Матвея зач. 1-е—недѣли св. Отецъ (Духовн. Вѣстн. 1895 г., № 51, 52. 24 дек. Моск. Епарх. Вѣд. 1877 г., № 49. Яросл. Епарх. Вѣд. 1877 г., № 49. Яросл. Епарх. Вѣд. 1878 г., № 2).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Успенскомъ соборѣ, когда по отпустѣ литургіи пѣвчіе среди церкви пропоютъ тропарь празднику, «Слава и нынѣ», кондакъ, тогда протоіакопъ, цѣловавъ руку архіерейскую, возглашаетъ, стоя на амвонѣ, многолѣтіе, также Архіерей разоблачается предъ престоломъ (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успен. соборѣ, см. декабря 24-го).

Многолѣтіе въ день навечерія Рождества Христова и въ навечеріе Богоявленія ягода произносится съ полнымъ титуломъ Государя Императора и обыкновенно называется «выличкою». Прежде это многолѣтіе, которое «кликалъ» Протоіакопъ, соединялось съ взаимнымъ привѣтвіемъ и благожеланіями самого Государя, Патріарха и знатныхъ бояръ. Это было какъ бы взаимное поздравленіе съ наступающимъ праздникомъ послѣ пѣнія тропаря и кондака празднику. Такъ, напримѣръ, описано — происходившее въ 1668 году въ навечеріе Рождества Христова: «Патріархъ служилъ, а отпуста литургію, многолѣтныя не пѣвъ, пономарь поставилъ подлѣчникъ среди церкви, и пѣвчіе на сходѣ тропарь поютъ «Слава и

словіе, или славленіе, въ дни праздника Рождества Христова возносятся священнослужителями въ домахъ ¹⁾.

Такъ какъ въ навечеріе (наканунъ) Рождества Христова, въ какой бы день оно ни случилось, всегда совершается великая вечерня отдѣльно отъ всенощнаго бдѣнія, и повечерія не бываетъ. то всенощное бдѣніе на праздникъ Рождества Христова начи-

ныиъ», кондакъ, а въ то время поставятъ пономари наложъ безъ пелены, и Протоіакоуъ, поклонясь Патріарху, начнетъ читати многолѣтіе, а какъ окличетъ Царевы титулы и Патріархъ къ Царю подойдетъ и власти, и говоритъ титуло и многолѣтствуютъ Государю, и какъ Патріархъ пойдетъ къ царскимъ дверемъ, и Протоіакоуъ Патріарху кличетъ титуло, а какъ прокличетъ, и Царь подходитъ къ Патріарху и здравствуетъ ему, потомъ Патріарху здравствуетъ, и боярыи подходятъ къ Царю ходятъ славить» (Древн. Россійск. Вѣдѣіе., изд. 1789 г., т. X, Уставъ Московск. Патріарховъ, соблюдаемый въ Московск. Успенскомъ соборѣ (стр. 131 и 132).

Подробнѣе сего описано бывшее въ 1687 году, когда навечеріе Рождества Христова было въ субботу, тогда «по отпускѣ вечерни пѣвчіе, пропѣвъ «Ис полла», шѣли тропарь, «Слава и нынѣ», кондакъ, и наложъ безъ пелены пономари поставилъ мало наикоско, прямо къ святѣйшему лику; Святѣйшій со всѣми властными столяъ у Спасова образа, и нача Архидіакоуъ многолѣтіе кликатъ Царей съ Царевною, и потомъ Царица и Царевнѣ по именамъ, и потомъ Святѣйшій съ степени сошелъ, и Царь къ нему приде, и поздравлялъ Святѣйшій и Государю. Святѣйшій на своемъ мѣстѣ столяъ, и Государь отшелъ на мѣсто, и боярыи князь Никита подшелъ къ Государю со всѣми боярыи, и говоритъ титуло, и потомъ Архидіакоуъ святѣйшимъ Вселенскимъ Патріархомъ именами кликалъ, Діонисію царю Греческому, Паренію Александрійскому, Досіею Іерусалимскому, и особно святѣйшему нашему Патріарху, и Государь сошелъ съ мѣста, и Святѣйшій къ нему также, и Государь здравствовалъ, потомъ поклонился Патріарху Митрополитъ и черныя власти и бояре и подошли, и князь Никита говорилъ титула Святѣйшему, и по обычаю откликавъ, и пѣвчіе пропѣвъ «много лѣта», Государь прикладывался ко тремъ иконамъ, и принялъ благословеніе, и иде въ домъ, Святѣйшій въ олтарь пошелъ и какъ разоблачился, и надѣлъ мантию, и Протопопъ съ Соборяны поздравлялъ Святѣйшему» (Тамъ же, стр. 140—141).

¹⁾ Славленіе на дому удовлетворяетъ религіозному чувству православныхъ христіанъ, желавшихъ, чтобы въ день праздника освященъ былъ домъ ихъ молитвою, а иногда и святою водою отъ священнослужителя церкви. Славленіе на дому совершалось на Руси съ давняго времени. Въ Патріаршей грамотѣ 1650 года—читаемъ: «И на святой недѣли во вся дни и въ Господскіе и Богородичныя праздники и великихъ святыхъ велѣлъ обѣдинъ служить; а на святой недѣлѣ помомъ велѣлъ литургію служить по днямъ, для доходу, чтобъ никто изъ нихъ не былъ изобиженъ, а товарищи его лопы съ образы ходили; а гдѣ у которой церкви одинъ попъ и онъ бы служилъ въ свѣтлое воскресеніе, да въ поведѣльничъ, а послѣ того съ образы пошелъ по приходу» (Акад. Арх. Эксп., т. 4, № 326). Но были указы, чтобы священно и церковнослужители ходили въ дома для славленія только по приглашенію. Императоръ Петръ Великій, 1724 года августа 16-го, будучи при освященіи въ Сарской мызѣ церкви, указалъ: какъ язь монастырей, такъ и отъ приходскихъ церквей всего государства Священникамъ со освященною водою и для славленія, кромѣ праздника Рождества Христова, незванымъ въ дома не ходитъ (Полн. Собр. Закон., т. VII, № 45—49). Что побудило Императора къ изданію такого повелѣнія—неизвѣстно.

Въ 1805 году, іюля 6, Оберъ-Прокуроръ Св. Синода получилъ отъ Архангельскаго Военнаго Губернатора Ферстера представленіе Архангельской Думы такого содержанія, что эта Дума, съ предложенія Городскаго Головы Попова, входя въ соотояніе священно-церковно-служителей, тамъ пребывающихъ, усматриваетъ, что оныя, по малоимѣнію своихъ доходовъ, прикужены бывають о Святой

нается великимъ повечеріемъ ¹⁾ (См. выше, стр. 257). На утреніи пѣніе катавасіи: «Христось рождается», начиная съ 21 ноября продолжается до отданія Рождества Христова—31-го декабря (Туп., гл. 19).

Въ день Рождества Христова послѣ литургіи совершается благодарственное молебствіе, по случаю избавленія Церкви и Державы Россійскія отъ нашествія Галловъ, и съ ними дванадцати лѣтъ—въ 1812 году. Послѣдованіе благодарственного и молебнаго пѣнія въ день Рождества Христова находится въ книгѣ молебныхъ пѣній и печатается особою книжкою.

Пасхѣ, Рождествѣ Христовѣ и въ прочіе храмовые праздники ходитъ со крестомъ по домамъ прихожанъ, что не только противно Указу 1724 г. августа 16 дня, но и отнимаетъ должное къ нимъ уваженіе; ибо по многіе дома иногда святили съ подобающимъ благоговѣніемъ не пріемлютъ и священниковъ съ должною честью не пускаютъ подъ разными предлогами, въ отвращеніе чего Дума предлагаетъ, вмѣсто собираемаго священниками дохода при хожденіи со крестомъ, называть имъ отъ прихожанъ годовое жалованье, коего, сообразаясь съ количествомъ при каждой церкви причта, достаточно имъ будетъ — Сборнымъ 600 р., Архангельскимъ 100 р., Рождественскимъ, Благовѣщенскимъ, Воскресенскимъ и Троицкимъ по 150 р., Госпитальнымъ 50 р. и Успенскимъ 250 р., каковую окладку предполагаютъ расположить уравниательно на городскихъ обывателей, производя сборъ сихъ денегъ вмѣстѣ съ собираемою на содержаніе городской полиціи суммою.

Евѣмній, Епископъ Архангельскій, нахожда вышеописанное положеніе оной Думы полезнымъ, и съ желаніемъ церковнослужителей сходнымъ, хотя на то согласенъ съ тѣмъ только, кто ходитъ церковнослужителямъ въ сія времена не воспрещается къ тѣмъ, кто будетъ ихъ звать. Синодъ утвердилъ положеніе Архангелогородскихъ гражданъ, присоединивъ къ заявленію ихъ, что священно и церковно-служители, будучи обезпечены средствомъ, предполагаемымъ Думою, въ непотерніи своихъ доходовъ, ревностнѣе станутъ исправлять въ праздники возложенныя на нихъ должности. При этомъ Св. Синодъ выразилъ желаніе, чтобы Епархіальные Пресвященныя Архіереи какъ въ столицныхъ, такъ и въ другіхъ городахъ, старались, елико возможно, о возбужденіи въ прихожанахъ такого похвального рвенія къ опредѣленію священно и церковно-служителямъ по примѣру Архангельскихъ гражданъ, положительнаго, вмѣсто хожденія въ дома имъ для славленія, постановленія по соображенію мѣстъ и обстоятельствъ. Государь Императоръ, 31 августа, на докладъ Св. Синода, изъявилъ свое соизволеніе (Поли. Собр. Зак., т. XXVIII, № 21, 920). Долгое ли время исполнялось въ Архангельской губерніи опредѣленіе ея Думы, послѣдовали ли примѣру ея другіе епархіи, неизвѣстно. Но несомнѣнно, что собраніе платы съ обывателей города, вмѣсто славленія, не принялось и не укрѣпилось на Руси. Естественно, что нежелающимъ принимать священно-церковно-служителей въ свой домъ для славленія легче было отказать имъ въ пріемѣ, чѣмъ платить деньги за неприходъ ихъ. А у тѣхъ, которые желали, чтобы у нихъ славилъ на дому, не запрещено было священнослужителямъ славить. Согласно смыслу указа 1724 года, августа 16 дня, находилось внушеніе въ Инструкціи Благочинному, именно: «Благочинный наблюдаетъ, чтобы во дни праздниковъ: Христова Рождества и въ Свѣтлую седмицу и въ храмовые праздники священники съ животворящимъ крестомъ въ дома желающихъ того прихожанъ своихъ съ церковнослужителями ходили честно и благоговѣнно, но ночью бы не ходили, и хмѣльнаго питія въ домахъ прихожанъ не употребляли подл опасеніемъ неопустительнаго штрафа» (Инстр. Благоч., изд. 1857 г., § 22).

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, Архіерей приходитъ къ всенощному съ провожденіемъ; начало всенощнаго говорить Протопопъ, Архіерей къ лигн и величанію облачается въ мало облаченіе (Чинъ свѣщ. и обряд., наблуд. въ Больш. Успенск. соб., см. 25 декабря).

Въ книжкѣ напечатаны самыя чтенія изъ Апостола и Евангелія, положенныя на молебнѣ, но не указаны зачала, главы и стихи ихъ. Апостолъ составляютъ изъ Посланія къ Евреямъ, изъ главы 11 стихи: 32, 33, 34 и изъ главы 12 стихъ 1-й, т. е. изъ зачалъ 129, 130. Чтеніе изъ Евангелія отъ Матвея составляютъ изъ главы 24 стихи: 6, 7, 8, 21, 22, т. е. изъ зачалъ 98 и 99. Молитва, читаемая на молебнѣ, напечатана въ иныхъ изданіяхъ въ болѣе пространномъ видѣ (въ 1826 и 1882 годахъ), въ иныхъ въ сокращеніи (въ 1870 г.). Но въ томъ и другомъ видѣ молитва дозволена для чтенія на молебнѣ ¹⁾. Отпустъ особый.

На слѣдующій день послѣ праздника Рождества Христова (26-го декабря) празднуется *Соборъ Пресвятыя Богородицы*. (См. выше стр. 520). Затѣмъ слѣдующая суббота именуется *Субботою по Рождеству Христову*. Въ ней на литургіи полагаются особыя Апостолъ (Тимое., зач. 288) и Евангеліе (Матвея, зач. 46). Слѣдующая затѣмъ недѣля именуется *недѣлею* (воскресеніемъ) *по Рождеству Христову*, также *недѣлею Богоотцевъ*. Въ эту недѣлю совершается память святыхъ и праведныхъ Іосифа обручника, Давида царя и Іакова брата Божіа. Если эта недѣля (воскресеніе) случится въ 26-е, 27-е, 28-е, 29-е, 30-е, и 31-е дек., то служба Богоотцевъ отправляется въ эти числа (Туп., послѣд. 26-го дек.). Но если недѣля случится 1-го января, т. е. по отданіи Рождества Христова, то служба Богоотцевъ отправляется 26-го декабря ²⁾.

Хотя бы праздникъ Рождества Христова случился въ среду или пяттокъ, міринамъ разрѣшается мясо, а монахомъ—сыръ и яйца. И такое разрѣшеніе продолжается отъ праздника Рождества Христова до навечерія святаго Богоявленія (Туп., послѣд. 25-го декабря, въ концѣ; см. Туп., послѣд. 5-го января, въ концѣ): «разумно же буди и о семъ, яко отъ Христова Рождества и до святыхъ Богоявленій никакоже *постъ, ни колѣнопреклоненія бы-*

¹⁾ Св. Синодъ, 18 марта—4 мая 1882 года, опредѣлялъ: «доставленные въ Св. Синодъ въ 1870 году епархіальными начальствами экземпляры: «Послѣдованіе молебнаго пѣнія, совершаемаго въ воспоминаніе отъ нашествія Галловъ» прежнихъ изданій возвратить обратно Преосвященнымъ, отъ которыхъ присланы, для употребленія ихъ въ церквахъ, гдѣ пожелаютъ причты. Затѣмъ «Послѣдованіе» въ прежнемъ видѣ вновь напечатано для употребленія въ церквахъ, гдѣ пожелаетъ мѣстное духовенство». Такимъ образомъ, дозволено молитву читать въ полномъ и сокращенномъ видѣ.

²⁾ «Подобаетъ вѣдати», сказано въ Тупиконѣ, «яко аще случится Рождество Христово въ недѣлю, не совершаемъ памяти святыхъ Богоотцевъ въ градущую недѣлю зане же начало прияти іаннуарию мѣсяцу, и праздникъ Рождества Христова уже отдается, но совершаемъ сію недѣлю въ 26-й день декабря мѣсяца, на утріе праздника, въ повѣдѣльникъ» (Туп., понед. 26 дек.).

вають, ниже въ церкви, ни въ келіяхъ ¹⁾ (Туп., послѣд. 25-го декабря въ концѣ).

Для субботъ и недѣль (воскресеній) по Рождествѣ Христовѣ— и предъ Богоявленіемъ въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи 26 декабря находится особый «указъ о Апостолѣхъ и о Евангеліяхъ, яже бываетъ суббота и недѣля по Рождествѣ Христовѣ, и другая суббота и недѣля предъ Богоявленіемъ» (Туп.). Между Рождествомъ и Богоявленіемъ въ иные годы бываетъ одна суббота и одна недѣля, иногда—двѣ недѣли, иногда двѣ недѣли и одна суббота. Это различіе зависитъ отъ того, въ какой день седмицы случается день Рождества Христова. Для всѣхъ указанныхъ случаевъ назначены то тѣ, то другіе Апостолъ и Евангеліе.

Январь.

1-го января празднуется: а) *Обрѣзаніе Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа*; б) *память св. отца нашего Василія Великаго* и в) *начало новаго года*.

1-е января есть осмый день отъ дня Рождества Христова. Господь въ осмый день отъ рожденія, во исполненіе закона, благоволилъ подвергнуться обряду обрѣзанія (Лук. 2: 21), который установленъ въ знаменіе завѣта Божія съ Авраамомъ и его потомствомъ. Въ этотъ 8-й день наречено было имя младенцу—Иисусъ, то имя, которое было предвозвѣщено Архангеломъ Гавріиломъ Пресвятой Дѣвѣ, при благовѣстїи о рожденіи Сына Божія. Иисусъ—значитъ Спаситель. Праздникъ Обрѣзанія, хотя принадлежитъ къ великимъ праздникамъ, имѣетъ праздничный знакъ ☩, но не состоитъ въ числѣ двадцатыхъ праздниковъ. Онъ празднуется одинъ день.

Въ день Обрѣзанія Господня совершается память св. Василю Великому; потому въ этотъ день совершается литургія св. Василя Великаго. На утрени—величаніе ²⁾, полчелей, Евангеліе, прицѣвы на 9-й пѣсни положены св. Василю Великому. Но отпустъ всѣхъ службъ особый—Обрѣзанію. Если день Обрѣзанія случится въ

¹⁾ Кольнопреклошенія, положенныя на благодарственныхъ молебнахъ въ день Рождества Христова -- за избавленіе отъ враговъ, въ день Новаго года -- за милости Божїи въ истекшемъ году, не суть кольнопреклошенія поста, покаянія, какія разумѣть Тупиконѣ, онѣ служатъ выраженіемъ благодаренія.

²⁾ Величаніе св. Василю Великому поется, обикновенно, общею святительскою (Прмол.). Въ Часословѣ, изд. въ Кіево-Печ. лаврѣ 1742 г., находится и особое величаніе этому святителю, именно: «Величаемъ тя, Святителю Христовъ Василю, благочество церкви Христову непорочно сохранишаго». Въ томъ же Часословѣ есть величаніе и для Обрѣзанія: «Величаемъ Тя, Живоначле Христе, и почитаемъ пречистыя плоти Твоя законное обрѣзаніе».

недѣлю (воскресеніе), то со службою Обрѣзанія и св. Василія Вел. поется и воскресная служба. И отпустъ, обыкновенно, произносится воскресный, а не Обрѣзанія, подобно тому, какъ тогда, вмѣсто прицѣвовъ Обрѣзанія и св. Василію, поется «Честнѣйшая». Пѣснопѣнія воскресныя предшествуютъ другимъ (Гул.). Катавасія на утрянѣ: «Глубины открылъ есть дно» поется съ 1-го января до отданія Богоявленія—14 января (Гул., гл. 19).

1-го января у пасъ (съ 1700 года) празднуется начало новаго года. Въ Россіи начинали годъ сперва съ 1-го дня марта, такъ какъ въ это время «началобитный свѣтъ сей видимый сотворенъ» (Слѣд. Псалт.); потомъ—съ 1-го сентября, такъ какъ тогда начало индикта, сирѣчь новаго лѣта. Счетъ годовъ и начало ихъ отъ индикта ¹⁾, состоящаго изъ 15-ти лѣтъ, принять вообще христіанскою Церковію со времени избавленія ея отъ гоненій, со времени побѣды св. Константина Великаго надъ Максентіемъ, бывшей въ 312 году. Съ января ведутъ счетъ годы отъ Рождества Христа Спасителя: 1-го января даровано Богомладенцу имя Іисусъ—Спаситель. 1-го января, послѣ литургіи, бываетъ, на Новый годъ, молебень съ колѣнопрклоненіемъ.

6-го января—великій праздникъ святаго Богоявленія, или Крещенія Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа. Господь, на 30-мъ году Своей жизни, предъ вступленіемъ въ дѣло служенія человѣческому роду, пришелъ на рѣку Іорданъ и потребовалъ отъ Іоанна, чтобы тотъ крестилъ Его. Предтеча Христовъ, узнавши, по откровенію Божію, Господа, считалъ себя недостойнымъ крестить Его. Но, услышавъ отъ Господа, что Ему нужно исполнить всякую правду, крестилъ Его. Когда Іисусъ Христосъ вышелъ изъ воды и молился (Лук. 3: 21), отверзлись небеса, и Духъ Святый въ видѣ голубя сошелъ на Него; и слышенъ былъ гласъ Отца: «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немъ же благоволихъ» (Матѣ. 3: 13, 17. Марк. 1: 9—11. Лук. 3: 21—23 и Іоан. 1: 33—34). Праздникъ Крещенія Господа называется Богоявленіемъ потому, что при крещеніи Господа явилась божественная Пресвятая Троица: Богъ Отецъ глагодалъ съ неба о Сынѣ; Сынъ Божій крестился отъ Іоанна и засвидѣтельствовалъ отъ Бога Отца; Духъ Святый сошелъ на Сына въ видѣ голубя. Это св. Церковь выражаетъ въ пѣснопѣніи: «Во Іорданѣ крещающуся Тебѣ, Господи, тройческое явилася поклоненіе». Въ древности въ навечеріе Богоявленія были крещаемы оглашенные. И такъ какъ

¹⁾ Слово индиктъ (indictio) значить наложеніе данн, налогъ. Въ Римской Имперіи черезъ каждыя 15-ть лѣтъ производилась оцѣнка имѣній и устанавливались налоги.

крещеніе, по своимъ спасительнымъ дѣйствіямъ, есть просвѣщеніе, то я праздникъ Крещенія именуется праздникомъ Просвѣщенія (напримѣръ: недѣля по Просвѣщеніи).

Господь, воплотившійся, явился въ крещеніи явно міру («Явился еси днесь вселенщій») — см. кондакъ) и сего дня просвѣщаль міръ свѣтомъ ученія, чудесъ, благодати («и свѣтъ Твой знаменася на насъ», см. кондакъ).

Праздникъ Богоявленія Господня принадлежитъ къ числу дванадесятихъ. Онъ празднуется во многомъ сходно съ праздникомъ Рождества Христова. Праздникъ Богоявленія Господня имѣетъ четыре дня предпразднства (съ 2-го по 5-е января) и восемь дней попразднства. Отданіе совершается 14-го января.

Суббота и недѣля предъ праздникомъ Крещенія Господня называется *субботою и недѣлю предъ Простыщеніемъ*. Въ нихъ полагаются чтеніе особыхъ Апостола и Евангелія, имѣющихъ отношеніе къ празднику ¹⁾. Суббота и недѣля предъ Просвѣщеніемъ всегда бываетъ послѣ отданія праздника Рождества Христова (Уставъ о чтеніи Апостола и Евангелія ихъ въ Тѣл., послѣд. 26-го декабря, 2-го января).

Въ дни предпразднства, за 4-ре дня до праздника, поются на повечеріи тринѣспцы (Тѣл., 5-го янв., 24-го дек.). На повечеріи на 5-е января капоуъ подобный капоуу великой субботы. Ирмосъ: «Волною морекою» (Ирмологій).

Капоуъ, *на вечеріе праздника* Богоявленія, какъ и капоуъ, *на вечеріе Рождества Христова*, есть *сочельникъ* (о сочельникѣ см. выше, стр. 534). Въ навечеріе, если оно будетъ (въ седмицныя дни) въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ, совершаются царскіе часы, 1, 3, 6 и 9 и на каждомъ изъ нихъ, послѣ трехъ псалмовъ (особыхъ), читаются—царемія, Апостоль и Евангеліе. Въ эти дни не читаются на часахъ символъ вѣры и псаломъ: «Благословлю Господа» (См. выше стр. 534 примѣч. 1); заснмъ, особо отъ часовъ—вечерія съ литургіею св. Василия Великаго, и послѣ нея бываетъ освященіе воды. Если же сочельникъ случится въ субботу или недѣлю (воскресеніе), то часы царскіе совершаются въ пятокъ, и литургіи въ тотъ пятокъ не бываетъ. А такъ какъ литургіи не бываетъ, то символъ вѣры и псаломъ «Благословлю Господа» читаются на часахъ (Тѣл. 5-го янв. зри) ²⁾.

¹⁾ Апостоль въ субботу—Тѣл., зач. 284; въ недѣлю—Тѣл., зач. 298. Евангеліе въ субботу—Матѣ., зач. 5; въ недѣлю—Марк., зач. 1.

²⁾ Въ этотъ пятокъ позволено вкушать сыръ и яйца (Тѣл., послѣд. 5-го янв.). Это согласно съ Уставомъ, назначающимъ не постную пищу до самаго навечерія

О навечеріи Крещенія въ Тупиконѣ употребляется выраженіе: «постъ не бываетъ, если случится навечеріе въ субботу или недѣлю» (Туп., послѣд. 5 янв.). Въ чемъ состоитъ отсутствіе поста? Въ Тупиконѣ это обозначается такъ: 1) *Постъ не бываетъ и тропари царскихъ часовъ* со чтеніями въ субботу и недѣлю *не поются*, но поются царскіе часы въ пятокъ по обычаю. 2) Аще случится навечеріе святаго Богоявленія въ субботу или недѣлю— *постъ не бываетъ. Литургія же бываетъ Златоустаго въ свое время*, по обычаю, яко же всегда (Туп., послѣд. 6 января). Такимъ образомъ служба навечерія въ субботу и недѣлю не такова, какъ въ навечеріе, случившіеся въ другіе дни седмицы, служба уменьшается: царскіе часы переносятся на другой день (на пятницу), а литургія св. Василія Великаго, болѣе продолжительная, переносится на праздникъ; она замѣняется Златоустовскою, и притомъ литургія Златоуста совершается не послѣ вечерни, а въ свое время. 3) И касательно пищи облегчается постъ навечерія, если оно случается въ субботу или недѣлю. Постъ не бываетъ таковъ, какъ въ навечеріе въ другіе дни седмицы. Въмѣсто одного раза, дозволяется дважды принятіе пищи, именно—послѣ литургіи и послѣ освященія воды ¹⁾).

Вечерня въ навечеріе праздника Богоявленія совершается подобно тому, какъ бываетъ въ навечеріе Рождества Христова— съ чтеніемъ паремій, Апостола и Евангелія. Но только паремія въ день Богоявленія читается не 8-мь, а 13-ть. Произнесеніе же тропаря съ пѣніемъ окончательныхъ словъ его бываетъ, какъ и въ навечеріе Рождества Христова, послѣ первыхъ трехъ и послѣ вторыхъ, также трехъ, паремій (см. выше стр. 536). Если въ навечеріе Богоявленія вечерня соединяется съ литургіею (въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ), то, послѣ чтенія паремій, слѣдуетъ малая ектенія съ возгласомъ: «яко святъ еси, Боже нашъ». Возгласъ оканчивается словами: «Нынѣ и присно». Затѣмъ произносится: «Господи, спаси благочестивыя» и поется Трисвятое.

Богоявленія: Аще праздникъ Рождества Христова случится быти въ среду или пятокъ, разрѣшаемъ убо мѣряне на мясо, монахи на сыръ и яйца, и ядѣмъ убо отъ Рождества Христова по всѣ дни до навечерія святаго Богоявленія (Туп., послѣд. 24 дек., въ концѣ). И не этотъ пятокъ именуется сочельникомъ, а называется сочельникомъ навечеріе праздника, въ которое положено для пищи сочиво.

¹⁾ Въ Тупиконѣ сказано: По отпущеніи литургіи въ трапезу не ходимъ, но въ притворѣ церковнымъ съдѣвшимъ намъ трапезарь даетъ по уломку хлѣба кое-муждо: или по малу хлѣбцу пшеничному и мало смокви и финику, и по одной чашѣ вина, яко да не паречетъ постъ. По семъ, отшедше въ келии своя, безмолвствуемъ до прѣмни вечерняго (Туп., послѣд. 6 янв.). Послѣ же освященія воды, пивше священную воду, входимъ въ трапезу и ядѣмъ совершенно, съ древлно-масліемъ и пѣемъ вино (тамъ же).

На вечернѣ, отдѣльно совершаемой отъ литургіи (въ субботу и недѣлю), послѣ чтенія паремій не поется Трисвятое, а бываетъ малая ектенія и возгласъ «Яко святъ еси, Боже нашъ, и Тебѣ Славу возсылаемъ Отцу и Сыну и Святому Духу, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ». Засимъ произносится прокимень, читаются Апостолъ и Евангеліе (Гул., послѣд. 6 янв.). Послѣ чтенія Евангелія сряду слѣдуютъ: ектенія «Рцемъ вси», «Сподоби Госноди», ектенія: «Исполнимъ вечернюю молитву». Засимъ возглаголяется: «Премудрость», «Благослови» и т. д. Итакъ, не положены стихиры на стиховнѣ, «Нынѣ отпущаеши», «Трисвятое», «Отче нашъ», тропарь. Все это бываетъ затѣмъ на повечеріи при литіи и благословенія хлѣбовъ. На этой вечернѣ въ субботу и недѣлю (которыя въ то же время бываютъ субботою и недѣлею предъ Богоявленіемъ), совершаемой отдѣльно отъ литургіи, читаются Апостолъ и Евангелія тѣ, которые положены въ субботу и недѣлю предъ Просвѣщеніемъ (Гул., послѣд. 5 янв.)¹⁾.

За снѣмъ въ навечеріе совершается «великое освященіе воды» (Αγιασμός) иначе называемое «послѣдованіемъ великаго освященія свитыхъ Богоявленій» (Γρεβν.). Въ навечеріе, случившееся въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ, водоосвященіе совершается въ концѣ литургіи, послѣ заамвонной молитвы, а въ навечеріе—въ субботу и недѣлю; оно бываетъ въ концѣ вечерни, послѣ ектеніи: «Исполнимъ вечернюю молитву» и возгласа Священника²⁾. Оно въ некоторыхъ мѣстахъ совершается и въ самый праздникъ, послѣ литургіи³⁾, на источни-

¹⁾ О чтеніи Апостола въ навечеріе Крещенія, бывающее въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ — въ *Трихиконѣ* находится такое указаніе: «Апостолъ къ Коринѳянамъ, *зачало 143*: Свободенъ есмь отъ всѣхъ. *Лице ми нѣсть поста начинаемъ его отъ полу*: Не хощу васъ не вѣдѣти» (Гул., послѣд. 6 янв.). Въ *богослужебной книгѣ Апостола* содержится болѣе понятное указаніе. Тамъ такъ указано: «Въ навечеріе Просвѣщенія *зачало 143* (т. е. 1 Кор. 9: 19—27). Послѣ послѣднихъ словъ 9-й главы (27 стиха) читаемъ: «Конецъ навечерію егда постъ естъ (разумѣется постъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ). Затѣмъ въ томъ же началѣ читаемъ: послѣ 4-го стиха 10-й главы: *конецъ навечерію*, егда вѣсть постъ (т. е. въ субботу и недѣлю). Итакъ чтеніе Апостола оканчивается не 27-мъ стихомъ 9-й главы, а 4-мъ стихомъ 10-й главы. Стихи 1—4 десятой главы составляютъ собою чтеніе Апостола на вса. водоосвятіи».

²⁾ Старинный пѣвъ священнослужителей, обыкновенно, бываетъ въ полномъ облаченіи.

³⁾ Въ книгѣ: «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ», указано водоосвященіе на Іорданіи и до литургіи именно: «Къ литургіи Архіерей, пришедъ въ церковь, по чину вхопное, и возидеть на мѣсто, облаченъ; по семъ идетъ въ алтарь и, взявъ кадило, *покадитъ крестъ трижды, точию сопреди* и вземъ, полагаетъ на главу и *идеть въ царскія двери*, а подъ руки подерживаютъ власти, *идѣ Архіерейскъ несуть ритиды* Діаконъ, *да кадитъ въ два кадила*, и *шанку* несуть два Діакона предъ Архіереемъ и *Евангеліе*, и *посохъ съ лампадою* вмѣстѣ подьяки *несутъ предъ Архіереемъ*, и пришесть на Іордань, и ставъ на мѣсто, *освятитъ крестомъ на четыре стороны*;

какъ и рѣкахъ. Выходъ на рѣку для освященія воды именуется хожденіемъ на Иорданъ. Последованіе освященія воды какъ въ навечеріе, такъ и въ самый праздникъ одно и то же. Оно, совершаемое наканунѣ праздника, въ воспоминаніе крещенія Господа, съ тѣмъ вѣстѣмъ отчасти служить памятникомъ крещенія оглашенныхъ въ древности, ибо тогда въ навечеріе Богоявленія совершалось водоосвященіе для оглашенныхъ (Св. Григорія Назіана., слово 40). При великомъ освященіи воды читается почти та же молитва, которая произносится при совершеніи освященія воды для крещенія. Водоосвященіе наканунѣ Богоявленія совершается въ крестильницѣ (Требн., послѣд. велик. освящ. св. Богоявленій), или священной купели въ притворѣ (Туп., послѣд. 6 янв.)¹⁾. Все последованіе освященія воды, совершаемое наканунѣ и въ день праздника Крещенія Господня, по своему составу, подобно последованію малаго освященія воды. Оно состоитъ изъ пѣнія стихирь, чтеній изъ Св. Писанія: паремій (при великомъ водоосвященіи), Апостола, Евангелія, затѣмъ ектеніи, молитвы, читаемой Священникомъ и троекратнаго погруженія креста въ воду, при пѣніи тропаря, на великомъ водоосвященіи: «Во Иорданѣ крещающуся Тебѣ, Господи», а на маломъ водоосвященіи: «Спаси, Господи, люди Твоя». Водоосвященіе, совершаемое наканунѣ и въ день Богоявленія, называется великимъ, какъ по сравненію съ другимъ, меньшимъ, такъ и по особенной торжественности обряда, проникнутаго воспоминаніемъ крещенія Спасителя. Последованіе великаго и малаго водоосвященія изложены въ Требникѣ; кромѣ того, последованіе великаго водоосвященіа

также вѣзмъ каплю, *кадитъ святѣмъ таинъ, и властей, и всѣхъ, ту предстоящихъ, а послѣ ектеніи говоритъ молитву, пришелъ къ Иордану: «Велій еси, Господи; лосемъ погружаетъ честный крестъ и идетъ въ соборную церковь, и пришелъ кропитъ церковь на четыре стороны, также кропитъ властей и служитъ литургію по чину».*

Заслѣмъ, въ той же книгѣ: «Чинъ священнослуженія» сказано, что совершеніе водоосвященія нынѣ совершается послѣ литургіи, именно: Во 190-мъ (м) году, т. е. 1681 г. великій господинъ святейшій Іоакимъ, Патріархъ Московскій и всея Россіи, указали сему дѣйстви быть послѣ литургіи, а литургію служатъ по рану, посоветовавъ съ епископы своими, съ иеросвященными Митрополиты, Архіепископы и Епископы» (Чинъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соборѣ, см. 5 янв.). На Соборѣ 1667 г. въ Москвѣ указано въ навечеріе дѣйствовать освященію св. воды въ церквахъ, а по утрени на рѣкѣ (Дѣл. Моск. Соб. 1666—1667 изд. Вратств. св. Петра, л. 15).

¹⁾ Соборъ Московскій 1667 г. опредѣлялъ совершеніе освященія воды на вечернѣ и послѣ литургіи праздника Богоявленія одинаковымъ образомъ (Дополн. къ акт. истор. т. V, стр. 472) и указалъ различіе въ этомъ двукратномъ дѣйствованіи водоосвященія въ томъ, что вечернее водоосвященіе должно совершаться въ церкви, а утреннее вѣстѣмъ ел-на рѣкѣ (Иорданѣ). (Правосл. Собесѣдн., 1863 г., дек., 360—362. Опредѣл. Моск. собора 1667 г., снеси замѣтку о семъ въ Тупиконахъ двенадцатыхъ при Императрицѣ Екатерицѣ II-й, наир., въ 1785 г., изд. въ Москвѣ, и см. Истор. раскола Пр. Игнатія 1863 г., стр. 193).

ни находится въ Мѣсячной Миней, 5-го янв. (см. о водоосвященіи далѣе).

Послѣ отпуста на водоосвященіи, бываетъ ли оно послѣ литургии (какъ въ навечеріе—въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ, пяттокъ), или послѣ вечерни (какъ въ навечеріе—въ субботу и воскресенье), вжигается свѣтильникъ посрединѣ церкви. и ставше клирики поютъ тропарь праздника, «Слава и нынѣ»—кондакъ (Тул., послѣд. 6 янв.). Иногда, напримѣръ, при архіерейскомъ служеніи, Протодіаконъ или Діаконъ, поцѣловавъ руку Архіерея, стои на амвоѣ, возглашаетъ многолѣтіе (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенскомъ соборѣ. см. 5 января и сн. 24 дек.) (см. выше, стр. 538) ¹⁾.

Въ молитвѣ водоосвященія Іерей проситъ Господа: «*ди огни почертающіи и приимающіися (воды) иллютъ ю, ко очищенію душъ и тѣлесъ, ко исцѣленію страстей, ко освященію домовъ, и ко всякой пользѣ изрядну*». Равно и Діаконъ проситъ въ ектеніи: «*о чертлющихъ и елющихъ (воду) во овященіе домовъ*»; по сему священно-служители, обыкновенно, входятъ въ навечеріе и на праздникъ Богоявленія въ дома мірянъ для окропленія ихъ святою водою (см. далѣе: Великое водоосвященіе).

Всенощное бдѣніе на праздникъ Крещенія Господня, въ какой бы день седмицы оное ни случился, начивается, какъ и на праздникъ Рождества Христова, великимъ повечеріемъ ²⁾, въ

¹⁾ По Уставу, иногда въ навечеріе Богоявленія не полагается приниматьъ пищи, прежде вкушенія освященной воды, именно: если навечеріе будетъ не въ субботу и не въ воскресенье. Ибо предписывается въ навечеріе Богоявленія пить освятенную воду прежде вкушенія агтидора. Въ Требникѣ сказано: «И прежде пивше освященную воду, вземлемъ отъ Священника агтидоръ» (Треби., послѣд. велик. освящ. воды, въ кониѣ; см. то же и въ книгѣ: «Чинъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соборѣ» 5-го янв.) Агтидоръ же, какъ выше видѣли (стр. 453), должно вкушать прежде всякой другой пищи. Если же навечеріе Богоявленія случится въ субботу или недѣлю (воскресеніе), то, послѣ литургии, хотя въ трапезу не входимъ, но сказано въ Типиконѣ: «въ притворѣ церковномъ сѣдницамъ намъ трапезарь дастъ по улому хлѣба коеуждо, или по малу хлѣбцу пшеничному, и мало смоквій и финикъ, и по единой чашѣ вина, яко да не наречете постъ» (Тул., послѣд. 6-го янв. Сн. правило св. Теофила Александрійскаго (4-го вѣка), въ Книгѣ правилъ апостола. и соборовъ). А послѣ вечерни, послѣ освященія воды, «пивше священную воду, входимъ въ трапезу и ядимъ совершенно съ древяномаслѣмъ, и пьемъ вино» (Тамъ же). Но если, съ одной стороны, ради достоинства освященной воды, внушается пить се прежде другой пищи, то, съ другой стороны, горорится въ Типиконѣ и то: «звѣстно буди всѣмъ о святой водѣ, яко ищцы еуть отлучающе отъ святлыя воды вкушенія ради (пищи прежде несл), не добръ творятъ, ибо благодати ради Божія дана бысть на освященіе міру и всей твари. Тамъ же во великихъ мѣстѣхъ и скаредныхъ, и весолу кропится, яже и подѣ ногами нашими еуть: и гдѣ есть смхъ разумъ, еже не пити ея; но да утѣся, яко не вкушенія ради ястія нечистота въ насъ есть, но отъ скверныхъ дѣлъ нашихъ, очищеніи же отъ смхъ, пьемъ безъ сомнѣнія сію святую воду» (Тул., послѣд. 6 янв.).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, «Архіерей приходитъ въ церковь съ провожденіемъ начало всенощ-

тотъ день великая вечерня совершается особо, прежде. Литургія въ день Богоявленія, какъ и въ день Рождества Христова, или бываетъ св. Іоанна Златоустаго, если праздникъ бываетъ во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу, или бываетъ литургія св. Василия Великаго, если праздникъ случается въ воскресеніе или понедѣльникъ (Туп., послѣд. 24-го декабря). На литургіи, вмѣсто «Трисвятаго», поется: «Елицы во Христа креститесь»¹⁾. Когда литургія св. Василия Великаго совершается наканунѣ праздника, тогда на ней поется задостойнъ: «О Тебѣ радуется», а когда св. Василия литургія совершается въ самый праздникъ, тогда поется ирмосъ 9-й пѣсни канона (Туп., послѣд. 6 янв. зри 2-е. Сн. 25 декабря зри 1-е). т. е. 520

Въ слѣдующій день послѣ праздника Крещенія Господня празднуется *Соборъ св. Іоанну Крестителю*. (См. выше стр. 520). Слѣдующія за праздникомъ Крещенія, или Богоявленія, суббота и недѣля (воскресеніе) именуется *субботою и недѣлю по Пророцѣннѣи*. Въ нихъ читаются особые Апостолъ и Евангеліе, имѣющіе отношеніе къ празднику Богоявленія (См. Туп., послѣд. 7-го января).

Февраль.

2-го февраля—*великій праздникъ Сръщенія Господа Бога и Спаси нашего Іисуса Христа въ храмъ Іерусалимскіи праведныхъ Симеономъ и Анною Пророцѣею* (Лук. 2: 22—39). Это было въ 40-й день по Рождествѣ Христовѣ. По закону Моисееву, въ сороковой день по рожденіи младенца мужскаго пола—червенца, мать должна была явиться съ младенцемъ въ храмъ для принесенія жертвы объ очищеніи своемъ, для представленія младенца Богу и для законнаго искупленія (выкупа), ибо по закону Моисееву всѣ первенцы принадлежали Богу (Исх. 13: 12—13. Лев. 12: 1—8. Числ. 3: 13—18; 15—16). Въ жертву Богу приносили агнца и горлицу, а въ случаѣ бѣдности—двухъ горлицъ, или птенцовъ голубиныхъ. Выкупъ же состоялъ изъ опредѣленной закономъ цѣны (пяти сиклей), равняющейся нашимъ 4-мъ рублямъ и 30 копѣйкамъ серебромъ (Воскр. Чтенія, 1845 г., стр. 369, и Св. Исторія Богословскаго, т. II, стр. 77). Пречистая Дѣва, хотя и не имѣла нужды въ очищеніи, однако явилась въ храмъ, чтобы исполнить все по закону. Въ жертву очиститель-

наго говорить Протопопъ, къ литіи и величанію Архіерей облачается (Чинъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соб., см. 5 янв.) въ малое облаченіе (тамъ же, см. 25 дек.).

¹⁾ Хотя бы праздникъ Крещенія случился въ среду и пятокъ—мірстін ядятъ мясо (Туп., послѣд. 6 янв.).

ную она, по своей бѣдности, могла принести только двухъ горлицъ. Въ храмѣ Иерусалимскомъ встрѣтили младенца Иисуса праведный Симеонъ, которому было обѣщано отъ Св. Духа, *не видѣти смерти прежде, даже не видѣти Христа Господня*, и вдовица Анна, восьмидесяти четырехъ лѣтъ, жившая при храмѣ. Праведный Симеонъ взявъ младенца на руки и сказалъ: «Нынѣ отпущаеша раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему, съ миромъ: яко видѣсть очи мои спасеніе Твое, еже еси уготовалъ предъ лицомъ всѣхъ людей, свѣтъ во откровеніе языкомъ, и славу людей Твоихъ Израили». И Анна Пророчица возвѣстила о Спасителѣ всѣмъ, которые съ вѣрою ожидали Его.

Праздникъ Срѣтенія Господня принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ праздниковъ, но дванадцатыхъ не Господнихъ, а Богородичныхъ. Ибо, если праздникъ Срѣтенія Господня случится въ недѣлю (воскресеніе), то служба воскресная не отмѣняется для службы праздника Срѣтенія, а поется съ нею вмѣстѣ (Гчп., 2-го февр., еще въ недѣлю), какъ бываетъ въ дванадцатые Богородичные праздники¹⁾. Праздникъ Срѣтенія и называется иногда праздникомъ Стрѣтенія *Пресвятыя Богородицы*²⁾. Но въ этотъ праздникъ, подобно какъ въ праздникъ Господень, положены: 1) на литургіи на маломъ входѣ—входный стихъ, какъ въ дванадцатый Господень праздникъ. Послѣ входнаго стиха поется тропарь и кондакъ праздника. Но въ этотъ день не положены праздничные антифоны, а указаны Изобразительныя съ Блаженнами. 2) Послѣ службъ положенъ особый отпустъ (см. Служеби.). Если праздникъ Срѣтенія случится въ недѣлю (воскресеніе) мытари и фарисеи, блуднаго сына, мясоедную, сыроедную, то на утрени послѣ Евангелія празднику, послѣ пѣсни «Воскресеніе Христово видѣвши» и 50-го псалма не положено пѣніе: «Покаліи отверзи ми двери», а слѣдуетъ стихира праздника. Но положено въ эти недѣли пѣніе: «На рѣкахъ Вавилонскихъ», не отмѣняется (Гчп., 2-го февр., еще въ недѣлю). Въ праздникъ Срѣтенія въ недѣлю (воскресеніе), обыкновенно произносится отпустъ воскресный, подобно тому, какъ тогда и вмѣсто призывовъ Срѣтенія, по 9-й пѣсни канона поется «Честнѣйшая». Пѣснопѣнія воскресная предшествуютъ пѣснопѣніямъ Срѣтенія (Гчп.) На утрени катанасія. «Супну глубородительную

¹⁾ Въ Господніе дванадцатые праздники, случившіеся въ недѣлю (воскресеніе), служба воскресная совершенно опускается для службы праздничной.

²⁾ Еще ли храмъ случится Покрова, или *Срѣтенія Пресвятыя Богородицы*, или нѣтъ кѣй храмъ. Ея, въ недѣлю: и *поелъ* всю службу вечеръ и утро и на литургіи, во всемъ подобно, *якоже Рождества Богородицы въ недѣлю*, септомірія въ 8-й день (Гчп., храм. гл. 8).

землю постен начиная съ дня, по отданіи Богоявленія, съ 15 января, до отданія Срѣтенія—9 февраля (Гул. гл. 19). Отъ отданія Срѣтенія до 1-го августа поется (кромя недѣль четыредесятницъ и пятидесятницъ) катавасія: Отверзу уста моя (тамъ же).

Если праздникъ Срѣтенія случится въ среду или пятокъ сырныя, то наканунѣ не бываетъ великаго повечерія, а совершаются: малая вечерня, а затѣмъ обычное всенощное бдѣніе изъ великой вечерни, утрени и 1-го часа. Только въ концѣ вечерни, утрени, а также всякаго часа бываетъ по 3 великихъ поклона, на 6-мъ часѣ—паремія. Совершается литургія Іоанна Златоустаго. Затѣмъ вечеромъ на вечернѣ читается паремія.

Если же праздникъ Срѣтенія случится въ понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ сырныя, то служба совершается вся праздника непремѣнно: «зане Трїодъ съ праздникомъ не поется, въ кой день онъ случится на сырной недѣлѣ, кромѣ субботы и недѣли» (Гул., послѣд. 2 февраля, аще случится Срѣтеніе въ понедѣльникѣ). Если же Срѣтеніе случится въ субботу сырную, то съ всенощными праздника поются и всенощныя Трїоди, и тогда на малой вечернѣ читается паремія дня (Трїоди), а на великой—паремія праздника (тамъ же, аще Срѣтеніе въ субботу сырную).

Если канунъ праздника Срѣтенія (предпразднество) случится въ среду или пятокъ,—то въ эти дни часы служатся безъ вечерни. Вечерня совершается въ свое время (Гул., послѣд. 1 февр., аще въ среду сырную).

Праздникъ Срѣтенія имѣетъ одинъ день *предпразднества* (1-е февраля) и семь дней *попразднества*. *Отданіи* Срѣтенія празднуется 9-го февраля. При этомъ должно знать, во 1-хъ, о мисоустной субботѣ, что если праздникъ Срѣтенія случится въ мисоустную субботу, то служба умершихъ поется или въ субботу мисоустную (т. е. предъ ведѣлею блуднаго сына), или въ четвертокъ мисоустный (Гул., 2-го февр.). Но если суббота мисоустная будетъ въ предпразднество или попразднество или отданіе Срѣтенія, то служба за усопшихъ не переносится на другой день. Во 2-хъ, о днѣ предпразднества должно замѣтить, что если онъ случится въ субботу мисоустную, а праздникъ—въ недѣлю мисоустную, то предпразднество празднуется не наканунѣ праздника, не въ субботу мисоустную, когда совершается служба за усопшихъ, а предпразднество бываетъ въ пятокъ мисоустный (Гул., послѣд. 1-го февр., аще въ субб., мисоуст.). Въ 3-хъ, днѣ попразднества для праздника Срѣтенія бываетъ по

всегда семь, и отданіе не всегда бываетъ 9-го февраля ¹⁾. Если праздникъ Срѣтенія случится въ седмицахъ: блуднаго сына, мясопустную и сырную, то дней по праздниству, съ днемъ отданія, бываетъ менѣе 7-ми, потому что отданія не бываетъ въ субботу и недѣлю (воскресеніе) мясопустныя, въ среду и пятокъ сырныя. И въ недѣлю сырную только въ томъ случаѣ полагается праздновать отданіе, когда праздникъ Срѣтенія случится на седмицѣ сырной—въ четвертокъ, пятокъ или субботу. Такъ, если праздникъ Срѣтенія случится: а) въ недѣлю блуднаго, или въ понедѣльникъ или во вторникъ на мясопустной седмицѣ, то праздникъ отдается въ пятокъ той же недѣли; б) если праздникъ Срѣтенія случится въ среду, четвертокъ, пятокъ, субботу предъ недѣлею мясопустною.—отданіе празднуется во вторникъ на сырной седмицѣ; в) если случится въ недѣлю мясопустную, въ понедѣльникъ сырной седмицы,—отданіе празднуется въ четвертокъ; г) если случится во вторникъ или среду на сырной седмицѣ,—отданіе бываетъ въ сырную субботу; д) если случится въ четвертокъ, пятокъ или субботу сырной седмицы,—отданіе—въ недѣлю мясопустную; е) если Срѣтеніе случится въ недѣлю мясопустную,—то праздникъ празднуется одинъ день (Гул., послѣд. 8-го февр. Указъ о праздникѣ Срѣтенія Господня). Въ 4-хъ, если праздникъ Срѣтенія Господня случится въ понедѣльникъ первой седмицы великаго поста, то служба праздника бываетъ не 2-го февраля, а переносится на недѣлю мясопустную (Гул., 2-го февр.).

М а р т ь.

25-го марта—великій праздникъ Благовѣщенія Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи. Пречистая Дѣва до своего совершеннолѣтія пребыла при храмѣ Іерусалимскомъ. По совершеннолѣтіи Она объявила Свещенникамъ объѣтъ—навсегда остаться дѣвою. Для храненія Ея дѣвства, подъ видомъ супружества, Она обручена была праведному Іосифу, осьмидесятилѣтнему старцу. Тогда Св. Дѣва, оставивъ Іерусалимъ, переселилась въ Назаретъ, въ домъ Іосифовъ. Здѣсь въ 6-й мѣсяцъ послѣ зачатія Іоанна Крестителя, явился Архангелъ Гавріиль и такъ благовѣстилъ ей о рожденіи отъ Нея Искупителя міра: «Радуйся, Благодатная, Господь съ Тобою, благословенна Ты въ женахъ». Святая Дѣва смутилась при такомъ

¹⁾ И для отданія праздника служба субботы мясопустной не переносится на другой день; для праздника же Срѣтенія она переносится на четвертокъ мясопустный, или на субботу мясопустную (Гул., послѣд. 8-го и 2-го февр.).

привѣтствіи. Архангелъ ободрилъ Ее, говоря: «не бойся Маріамъ: се зачнеши во чревѣ, и родиши Сына, и наречеши имя Ему Іисусъ». Пренепорочная Марія указала на Свое дѣвство, но Архангелъ разрѣшилъ Ея сомнѣніе, сказавъ: «Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Всевышняго осѣнитъ Тя». Благословѣно и смиренно предалась волѣ Божіей Пренепорочная: «Се раба Господня, буди ми по глаголу твоему», отвѣчала Она посланнику Божію (Лук., гл. 1).

Праздникъ Благовѣщенія бываесть въ промежутокъ времени— съ четвертка 3-й седмицы великаго поста до среды свѣтлой седмицы. Онъ принадлежитъ къ числу дванадесятихъ праздниковъ. Но такъ какъ случается въ дни поста, то имѣетъ только день предпразднства и день попразднства, или отданія праздника. Если Благовѣщеніе случится въ Мазареву субботу, то не имѣетъ попразднства. А если праздникъ Благовѣщенія случится въ недѣлю вѣй, или въ страстную или свѣтлую седмицу, то онъ не имѣетъ ни предпразднства, ни попразднства, а празднуется одинъ день ¹⁾.

Предпразднство Благовѣщенія начинаесть вечернею съ 23-го марта на 24-е. Въ Түпиконѣ же, въ послѣдованіи на 23-е марта мы не находимъ указанія на начало службы предпразднства. Но это указано въ Түпиконѣ, въ послѣдованіи на 24-е марта, такъ какъ послѣдованія Түпикона начинаются указаніями вечерни предыдущаго дня. Равно подъ 25-мъ числомъ марта въ Түпиконѣ указано на службы 24-го марта, именно на службу вечерни, а также и литургіи преждеосвященныхъ даровъ, если литургія бываетъ, напримѣръ—въ среду или пятокъ великаго поста. Наконецъ, подъ 26-мъ числомъ марта, гдѣ сказано: «Соборъ Архистратига Гавріила», указано на вечерню и литургію, бывающую въ самый день Благовѣщенія (25-го марта). Затѣмъ, хотя подъ 26-мъ числомъ марта указано на службу отданія, но указанія о службѣ отданія слѣдуетъ иногда смотрѣть еще особо, послѣ указаній о самомъ праздникѣ Благовѣщенія, именно въ «Указѣ объ отданіи Благовѣщенія» (Подобнымъ сему образомъ, указано и на 24-е февраля, 9-е марта и въ храм. главахъ ²⁾).

¹⁾ Въ Благовѣщеніе, случившееся до страстной седмицы, позволяется вкушать рыбу, елей и вино; въ страстную седмицу до пятка—только елей, (т. е. вареніе) и вино; въ пятокъ и субботу — сухоядіе и вино (Түп., послѣд. 25 марта и Помок. въ Больш. Трехн., прав. 124).

²⁾ Въ Түпиконѣ въ предпразднство Благовѣщенія въ послѣдованіи 24 марта, повидимому, указано совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ, въ какой бы изъ седмичныхъ дней ни случилось предпразднство—въ понедѣльникъ, вторникъ, среду и т. д. Къ такому мнѣнію какъ бы приводятъ слѣдующія слова. Түпикона въ послѣдованіи 24-го марта: на вечерни входи, проклятыи и чтенія две и про-

О днѣ предпразднства Благовѣщенія должно замѣтить, во 1-хъ, то, что иногда предпразднственныя пѣсноуѣнія Благовѣщенія поются не наканунѣ праздника Благовѣщенія, а за нѣсколько дней предъ праздникомъ. Такъ: а) если праздникъ Благовѣщенія случится въ среду 5-й седмицы великаго поста, а предпразднство во вторникъ, то служба предпразднства поется въ понедѣльникъ, ибо во вторникъ (начиная съ вечерни понедѣльника) тогда совершается служба великаго канона ¹⁾ (Гун., послѣд. 24-го марта, аще Благовѣщеніе въ среду 5-й седмицы); б) если праздникъ Благовѣщенія случится въ пятокъ 5-й седмицы, то служба предпразднства совершается не въ четвертокъ, а въ среду (начиная съ вечернею вторника и оканчиваясь утромъ среды). Ибо въ четвертокъ (начиная съ вечерни среды) совершается служба великаго канона (Гун., послѣд. 24-го марта, аще въ четв. 5-й нед.). Во 2-хъ, если предпразднство Благовѣщенія случится въ недѣли (воскресенія) 4-й и 5-й седмицъ великаго поста, то служба св. Іоанну Лѣтвичнику (4-й недѣли) и св. Маріи Египетской (5-й недѣли) оставляются и поются, егда ексклеіархъ разсудитъ (Гун., 24-го марта, аще въ 4-й и 5-й нед.); в) если праздникъ Благовѣщенія случится въ недѣлю вай, и предпразднство его въ субботу Лазареву, то служба предпразднства совершается въ четвертокъ этой седмицы (Гун., послѣд. 24-го марта).

Указанія о дняхъ предпразднства Благовѣщенія, находящіеся въ Тупиконѣ подъ 24 марта, о вечерни, а въ нѣкоторые дни и о новечеріи,—относятся къ 23 числу марта; а затѣмъ въ томъ же послѣдованіи указанія объ утрени и о другихъ службахъ относятся къ 24 марта.

О службѣ праздника Благовѣщенія должно замѣтить слѣдующее:

1) *Вспноуиос бдннѣ* иногда начинается великимъ новечеріемъ,

чалъ служба преждеосвященныхъ. *А идѣже нѣсть преждеосвященныхъ*, на Господи, возвахъ стихиры и т. д. Но эти слова не означаютъ того, что будто бы въ какой бы день седмицы ни случилось предпразднство 24-го марта, что въ этотъ день будто бы назначено совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ. Вышеизложенныя указанія Тупикона, находящіеся подъ 24-мъ марта, о литургіи преждеосвященныхъ даровъ и слова «идѣже нѣсть литургіи преждеосвященныхъ», относятся не къ 24-му, а къ вечерни 23-го марта. Смысль такой: Если 23-е марта (канунъ предпразднства) случится въ среду или пятокъ, то въ 23-е марта совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ. А идѣже нѣсть преждеосвященныхъ, т. е. въ тѣ дни седмицы, когда литургія не положена — именно въ понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ—тогда иначе совершается служба. А о литургіи въ 24-е марта нѣтъ указанія, что будто бы литургія преждеосвященныхъ даровъ совершается во всѣ дни седмицы на 24-е марта.

¹⁾ Служба великаго канона переносится на вторникъ въ томъ случаѣ, если праздникъ Благовѣщенія случится въ среду или четвертокъ 5-й седмицы великаго поста.

а иногда великою вечернею. *Великимъ повечеріемъ* именовался всенощное бдѣніе на день Благовѣщенія тогда, когда накануне его была вечерня (со входомъ и пареміями) или особо или предъ преждеосвященною литургіею. Такъ, если Благовѣщеніе случается во вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу великой Четырнадцатницы, или во вторникъ, среду, четвертокъ страстной седмицы, накануне которыхъ дней совершается особо или съ литургіею вечерни, то всенощное бдѣніе начинается великимъ повечеріемъ. Если же день Благовѣщенія случится въ недѣли (воскресенія) и въ понедѣльники, то *всенощное бдѣніе начинается великою вечернею*. Если же Благовѣщеніе случится въ великій пятокъ (наканунъ косяго, въ четвертокъ, была вечерня предъ литургіею Василия Великаго) или въ великую субботу (наканунъ коей великая вечерня совершалась особо отъ другихъ службъ, и когда полагается не великое, а малое повечеріе), то всенощное бдѣніе или иначе сказать, утреннее Богослуженіе начинается утренею. Въ Куріонаху, т. е., если случится—въ самый день Пасхи, бываетъ утрени съ тою особенностью, что съ канономъ пасхальнымъ поется канонъ Благовѣщенія, и полагается чтеніе Евангелія праздника Благовѣщенія (по 6-й пѣсни канона). Въ прочіе же дни седмицы пасхальной, именно на понедѣльникъ, вторникъ, среду совершается всенощное бдѣніе на Благовѣщеніе. Въ эти дни на малой и на великой вечернѣ и на утрени, послѣ возгласовъ этихъ службъ, поется священнослужителями: «Христосъ воскресъ», со стихами: «Да воскреснетъ Богъ». Іерей при пѣніи держитъ въ одной рукѣ крестъ со свѣчею, въ другой—кадило. На великой вечернѣ въ день самой Пасхи Настоятель облачается во все священныя одежды, и входъ бываетъ съ Евангеліемъ. Послѣ чтенія паремій и возгласенія: «И о сподобитися намъ» читается Евангеліе воскресное (Іоанн. зач. 65 гл. 20, ст. 19—25). Послѣ входа и чтенія Евангелія (въ вечеръ Пасхи) или послѣ входа (въ понедѣльникъ, вторникъ) слѣдуютъ: сугубая ектенія: «Рцемъ вси», «Сподоби, Господи» и ектенія: «Исполнимъ молитву нашу Господеви»¹⁾. Засимъ—литія, благословеніе хлѣбомъ. Послѣ возгласенія Іерея: «Благословеніе Господне на васъ» начинается утрени возгласомъ

¹⁾ Въ Типиконѣ, изданномъ въ Москвѣ 1848 г., напечатано (въ послѣд. 25 марта, аще случится въ понедѣльникъ свѣтлыя недѣли) послѣ «Свѣта тихій», прокимна и Евангелія, та же ектенія. Такое указаніе означаетъ на вселдневной вечернѣ послѣ прокимна ектенію: «Исполнимъ молитву нашу Господеви». Но это указаніе есть типографская ошибка. Слѣдуетъ напечатать не «ектенія», а «ектении». Въ Типиконѣ при указаніи: «ектении» разумѣется сперва ектенія: «Рцемъ вси» и послѣ «Сподоби, Господи» ектенія: «Исполнимъ молитву нашу Господеви». Такъ въ Уставѣ и для вечерни въ пасхальную седмицу (Туп., послѣд. днѣ Пасхи—вечеръ).

Іерса: «Слава святѣй», прѣіемъ: «Христосъ воскресъ» со стихами: «Да воскреснетъ Богъ». Послѣ великой ектеніи сряду—получелей, величаніе и Евангеліе празднику. Великаго славословія не положено. Отпустъ съ крестомъ (Туп. послѣд. пасх. седмицы, послѣд. 25-го марта аще въ седм. пасх. Церковныя Вѣдомости 1896 г. № 11, стр. 423).

Объ утрени дня Благовѣщенія замѣтимъ слѣдующее:

а) На утрени въ день Благовѣщенія всегда читается *Евангеліе* и потому поется *получелей* ¹⁾ во всѣ дни великаго поста, не исключая и великаго пятка (См. далѣе о великомъ пяткѣ), равно и въ пасхальную седмицу, исключая 1-го дни Пасхи, въ который прѣіиіи получелей не полагается, и Евангеліе читается по 6-й прѣсни канона (см. далѣе—службу—Куріонаски). Въ недѣли (воскресенія), кромѣ недѣли вай, читается Евангеліе праздника Благовѣщенія, а не воскресное, въ недѣлю же вай—Евангеліе вай (Туп., послѣд. 3-й 4-й и 5-й недѣль вел. поста и нед. вай). И въ страстную седмицу положено Евангеліе праздника, а не дневное, исключая великаго пятка, когда читаются праздничное и 12 дневныхъ Евангелій. Въ великую субботу два Евангелія: одно—праздника по получелѣ, другое—дне по великомъ славословію.

б) По 8-й прѣсни канона поется: «*Честнѣйшую херувимъ*» въ день Благовѣщенія только въ недѣли (воскресенія) 3-й, 4-й и 5-й седмицъ великаго поста; въ прочіе дни, какъ великаго поста, такъ и пасхальной седмицы, поются пригѣвъ и ирмосъ или одного праздника Благовѣщенія (до недѣли вай), или вмѣстѣ съ пригѣвомъ и ирмосомъ Трїоды (съ подѣли вай и въ пасхальную седмицу). Въ субботу Лазари: поется Святъ Господь, Богъ нашъ.

в) *Великое славословіе* поется, а не читается въ Благовѣщеніе, если оно случится въ субботу или недѣлю (воскресеніе) великаго поста (Туп., 25 марта). Въ прочіе дни поста славословіе на утрени то, которое читается. Въ пасхальную седмицу, въ день Благовѣщенія, не положено великаго славословія.

г) Въ тѣ дни, въ которые въ день Благовѣщенія въ великомъ посту не поется (а читается) великое славословіе, въ концѣ утрени бываесть *ектениа*: «*Помилуй насъ, Боже*» (а не читается «Господи, помилуй», 40 разъ).

д) *Великіе поклоны* на утрени въ день Благовѣщенія положены только въ тѣ дни, въ кои они обыкновенно бывають въ посту. И бывають съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего», только три поклона послѣ ектеніи: «Помилуй насъ, Боже».

¹⁾ Послѣ получелей поется величаніе: «Архангельскій гласъ вопіемъ Тп, Чпстал. Радуйся, Благолатная, Господь съ Тобою» (Ирмол.).

2) *Часы въ день Благовѣщенія* бываютъ иногда великопостные, именно, если Благовѣщеніе случится въ тѣ дни великаго поста, въ которые полагаются часы великопостные, такъ: въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятокъ великой Четыредесятницы, въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы. На великопостныхъ часахъ читаются каѳизмы ¹⁾. На крестопоклонной седмицѣ бываетъ въ понедѣльникъ, среду (на 1-мъ часѣ) и пятницу (до отпустѣ часовъ) поклоненіе кресту. На страстной седмицѣ на часахъ читается Евангеліе. Но поклоны на великопостныхъ часахъ въ великую Четыредесятницу положены только на 1-мъ часѣ и въ концѣ Изобразительныхъ, а не бываютъ на 3-мъ, 6-мъ и 9-мъ часахъ. Въ страстную же седмицу положены на каждомъ часѣ. И никогда не бываетъ въ Благовѣщеніе болѣе 3-хъ поклоновъ. На 1-мъ часѣ въ день Благовѣщенія, подобно тому, какъ 24-го февраля и 9-го марта, послѣ поклоновъ не глаголется Трисвятое, но послѣ нихъ сряду слѣдуетъ молитва: «Христе свѣте истинный» (см. выше, стр. 346). Когда Благовѣщеніе случится въ субботы и недѣли великой Четыредесятницы, также въ четвертокъ и субботу страстной седмицы, тогда бываютъ обычные часы, всенедельные. Въ четвертокъ и субботу страстной седмицы 3-й, и 6-й и 9-й часы совершаются вмѣстѣ. Послѣ нихъ бываетъ отпустъ (см. выше, стр. 348). Если Благовѣщеніе случится въ великій пятокъ, то совершаются тѣ часы, кои обыкновенно совершаются въ великій пятокъ, подобно царскимъ часамъ, но съ тѣмъ отличіемъ, что первый часъ бываетъ сряду послѣ утрени, а часы 3, 6 и 9-й потомъ особо всѣ вмѣстѣ. Въ Благовѣщеніе, въ пасхальную седмицу, часы поются пасхальные.

3) *Вечерня* совершается *предъ литургією* въ день Благовѣщенія во всѣ тѣ дни, въ которые въ Благовѣщеніе совершаются великопостные часы, а также и въ четвертокъ и субботу страстные, когда, и безъ праздника Благовѣщенія; вечерня бываетъ предъ литургією ²⁾, равно и въ пятокъ страстный. Въ субботу

¹⁾ Въ Типиконѣ, въ послѣдованіи 25-го марта находится такое указаніе: «И часъ первый съ каѳизмою». Это указаніе относится къ Благовѣщенію, случившемуся въ тѣ дни седмицы, въ которые на великопостныхъ часахъ положено чтеніе каѳизмы, именно—ко вторнику, средѣ и четвергу, но не къ понедѣльнику и пятку, когда чтеніе каѳизмы на 1-мъ часѣ не положено (Туп., гл. 17).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, начало вечерни говоритъ самъ Архіерей, и псаломъ; вечернихъ молитвъ не говоритъ, токмо въ началѣ часовъ: «Господи, ниспосли», да въ началѣ вечерни: «Боже, Боже ильшъ»; да входяая: «Вечеръ и завтра»; а послѣ пареміи ектенія малая, а возгласа не говорить. Также: «Господи, спаси благочестивыя», по чину и прочая литургія» (Чинъ свѣщ. и обрядъ въ Больш. Успенск. соборѣ, см. 15).

же и недѣлю (воскресеніе) 3-й, 4-й, 5-й и 6-й, седмиць великой Четырдесятницы *вечеря* въ день Благовѣщенія бывасть *послѣ литургіи*. Такъ бывасть и въ пасхальную седмицу.

4) *Литургія въ праздникъ Благовѣщенія*, въ какой бы день онъ ни случился, всегда совершается (цолная) или св. Іоанна Златоустаго или св. Василія Великаго. Литургія преждеосвященныхъ даровъ никогда не совершается. Литургія св. Василія Великаго совершается, если Благовѣщеніе случится въ 3-ю, 4-ю и 5-ю недѣли (воскресенія) великой Четырдесятницы, въ великій четвертокъ и въ великую субботу, т. е. въ тѣ дни, когда положено совершать ее, хотя бы и не было праздника Благовѣщенія. Въ прочіе дни бывасть литургія св. Іоанна Златоустаго. Но Трисвятѣмъ въ 3-ю недѣлю великаго поста «Кресту Твоему» въ субботу Лазаря «Елицы во Христа креститесь». На страстной седмицѣ въ пощедѣльникъ, вторникъ, среду, въ которые (если итъ Благовѣщенія) на литургіи преждеосвященныхъ даровъ не положено Апостола, въ случившемся же Благовѣщеніе читается одинъ Апостолъ праздника Благовѣщенія и два Евангелія—дневное и праздника. Въ четвертокъ и субботу два Апостола и два Евангелія—дневные и праздника. Также и въ пяттокъ, по сперва праздника, потомъ дне. Въ Благовѣщеніе, случившемся въ великій четвертокъ или въ великую субботу, вмѣсто херувимской пѣсни, поются тѣ пѣсношнія, которыя въ эти дни положены и не въ Благовѣщеніе (см. выше, стр. 419). Въ Благовѣщеніе, случившемся въ великій пяттокъ, также положено совершать литургію св. Іоанна Златоустаго. По указанію Тупикопа, она еряду совершается послѣ пѣчерни (Туп., послѣд. 25-го марта, аще въ великій пяттокъ). Въ книгѣ «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ», сказано, по отношенію къ Успенскому собору: «Аще будетъ Благовѣщеніе въ великій пяттокъ, литургія бывасть послѣ часовъ, а вечерня въ свое время по чину» (листъ 6-й, на оборотѣ) (см. далѣе, о службахъ великаго пятка и о выносѣ плащаницы). Въ Благовѣщеніе въ день Пасхи на литургіи послѣ чтенія Евангелія отъ Іоанна, читаетъ Евангеліе Благовѣщенія одинъ Діаконъ, по обычаю якоже и всегда, и къ тому Евангелію въ кандію не ударяють (Туп., послѣд. 25-го марта въ Куріонасху) т. е. не бывасть звона при чтеніи этого Евангелія. Въ день Благовѣщенія, случившейся въ дни Четырдесятницы, разрѣшается рыба, а въ страстную седмицу, начиная съ понедѣльника, не разрѣшается.

Въ слѣдующій день послѣ праздника Благовѣщенія, т. е. въ

день отданія его. празднуется соборъ Архистратига Гавріила, который былъ благовѣстникомъ пренепорочной Маріи. Когда день отданія Благовѣщенія, 26-го марта, случится въ четвертокъ или штокъ 5-й седмицы великаго поста (Гул., послѣд. 26-го марта, аще въ четвертокъ и пятокъ 5-й седмицы), тогда служба великаго канона переносится на вторникъ 5-й седмицы великаго поста (Гул., послѣд. 25-го марта). Если случится отдаваніе Благовѣщенія въ субботу Лазареву, или въ недѣлю вайи и въ одинъ изъ дней страстной или свѣтлой седмицы, то отдаванія Благовѣщенія не бываетъ, и поются стихиры и канонъ по-праздника и Архангела на повечеріи. въ мимошеднихъ двухъ шестыхъ недѣляхъ (Гул., послѣд. 26-го марта, въ концѣ Устава объ отдаваніи Благовѣщенія).

Послѣ литургіи, вечеромъ въ самый день Благовѣщенія, служба, уже принадлежащая дню отдаванія праздника, состоитъ или изъ вечерни и малаго повечерія (если вечерня 25-го марта не совершалась до литургіи), или изъ одного малаго повечерія (если вечерня была въ 25-е марта до литургіи)¹⁾. И если слѣдующій день (26-е марта) такой, въ который полагаются великіе поклоны (напримѣръ, не суббота и не воскресенье), то 16-ть поклоновъ, съ молитвою: «Усподи и Владыко живота моего» бываетъ и на вечернѣ и на повечеріи 25-го марта. И затѣмъ на утрени, вмѣсто «Всѣхъ Господь», поется «Аллилуія» съ тропичными гласа (Гул., послѣд. 26-го марта, зри 3-е).

Іюль

24-го іюля—Праздникъ Рождества честнаго славнаго Пророка Предтечи и Крестителя Іоанна. Родители Предтечи Христова, праведные Захарія и Елизавета, дожили до глубокой старости, не имѣли дѣтей. Однажды, когда священникъ Захарія вошелъ въ свою очередь, въ храмъ для кажденія, ему явился, по правую сторону алтаря, ангелъ Господень и объявилъ ему, что жена его Елизавета родить сына и нарекутъ имя ему Іоаннъ. Захарія усомнился и въ наказаніе за то сдѣлался пѣмымъ. Когда въ осьмой день по рожденіи Іоанна хотѣли назвать его именемъ Захарія, тогда мать его сказала, чтобы называли его Іоанномъ. Ей замѣтили, что никто въ родствѣ ея не называется этимъ именемъ и спросили знаками самого Захарію, какъ назвать его сына; онъ на дощечкѣ написалъ: «Іоаннъ имя ему». И тотчасъ отверзидися уста Захарія и онъ сталъ говорить (Лук. 1: 5—25 и 27—80).

¹⁾ О званіи въ малому повечерію, см. выше, стр. 38.

Захарія при этомъ предсказалъ, что Іоаннъ будетъ пророкомъ и Предтечею Господа: «и ты, младевецъ, наречешься Пророкомъ Всевышняго, ибо предъидешь предъ лицемъ Господа приготовить пути Ему, дать уразумѣть народу его спасеніе въ прощеніи грѣховъ ихъ» (Лук. 1: 76).

Праздникъ рождества Предтечи есть великій, имѣетъ день по-празднства. На слѣдующій день (25-го іюня) поются пѣснопѣнія Предтечи съ пѣснопѣніями святой преподобномученицѣ Февроніи.

29-го іюня—праздникъ святыхъ апостолъ и всехваленныхъ и первоверховныхъ Апостоловъ Петра и Павла.

Св. Апостолъ Петръ былъ сынъ Іонинъ и братъ св. Апостола Андрея Первозваннаго, жилъ въ Виллудѣ и былъ рыбаремъ (Матѣ. 4: 18). Петръ сперва назывался Симономъ. Имя же Петра получилъ отъ Господа за твердость, съ какою исповѣдалъ Господа Сыномъ Божиимъ (Матѣ. 16: 18). По человѣческому страху, онъ трижды отрекся отъ Божественнаго Учителя на дворѣ Церковнаго Іудейскаго. Но это отреченіе загладила раскаяніемъ, горькими слезами и потомъ всею жизнію и мученическою кончиною. Онъ первый изъ Апостоловъ пришелъ ко гробу воскресшаго Господа, и при Тиверіадскомъ морѣ троекратнымъ воззваніемъ Господа: «Наши овцы Моя», возстановленъ отъ Господа въ званіи Апостола. Скончался, во время гоненія Нерона въ Римѣ, на крестѣ, головою внизъ.

Св. Апостолъ Павелъ былъ родомъ Іудей, изъ города Тарса, и сперва назывался Савломъ. Онъ принадлежалъ къ сектѣ фарисеевъ и былъ ученикомъ знаменитаго Гамалиила и жестокимъ преслѣдователемъ христіанъ. Когда онъ шелъ въ Дамаскъ, чтобы отыскивать послѣдователей Христа, внезапно ослѣпъ отъ свѣта съ неба; онъ упалъ на землю и услышалъ голосъ: «Савле, Савле, что ты гониши?» и затѣмъ ослѣпъ. Спустя три дня потомъ, въ Дамаскѣ Ананія возложилъ на него руки и онъ прозрѣлъ, крестился (Дѣян. 9) и сдѣлался ревностнѣйшимъ проповѣдникомъ Христовымъ. Апостолъ Павелъ скончался въ Римѣ, въ одинъ день съ Апостоломъ Петромъ, но, какъ римскій гражданинъ, не былъ распятъ, а былъ усѣченъ мечомъ. Св. Церковь называетъ св. Апостоловъ Петра и Павла Первоверховными. Петра называетъ такъ, яко *Апостоловъ предначальника*; Павла—яко *паче штихъ потрудившася* (на великой вечернѣ 1-я стихира на «Господи, воззвахъ»). Апостолъ Петръ предначалъ апостольское служеніе; онъ прежде другихъ Апостоловъ исповѣдалъ Иисуса Христа Сыномъ Бога живаго, первый началъ проповѣдывать Господа воскресшаго (Дѣян. 2: 14 и слѣд.), не убоился обличить Іудеевъ въ умер-

швлениі Ісуса Христа (Дѣян. 4: 13). Онъ первый положилъ путь обращенію язычниковъ, крестивъ Корнилія, сотника римскаго (Дѣян. 10: 1 и слѣд.). Апостоль Павелъ самъ пишетъ, что онъ болѣе всѣхъ потрудился въ благовѣстіи Христовомъ (1 Кориню. 15: 10).

Праздникъ св. Апостоловъ Петра и Павла есть великій и имѣетъ день по празднику. На слѣдующій день (30-го іюня) пѣснопѣнія св. Апостоламъ Петру и Павлу поются съ пѣснопѣніями Собору святыхъ, славныхъ и всехвальныхъ Апостолъ двѣнадцати. Предъ праздникомъ св. Апостоловъ бываетъ постъ, называемый Петровымъ. Онъ начинается съ понедѣльника послѣ недѣли (воскресенія) Всѣхъ Святыхъ. Но такъ какъ недѣля Всѣхъ Святыхъ въ разные годы бываетъ не въ одни и тѣ же числа, а то далѣе, то ближе къ празднику святыхъ Апостоловъ Петра и Павла, то Петровъ постъ въ разные годы бываетъ не одинаково продолжителенъ. Самый краткій Петровъ постъ состоитъ изъ 8-ми дней и самый продолжительный—изъ 6-ти седмиць ¹⁾. Петровъ постъ оканчивается 28-го числа ²⁾.

А в г у с т ь .

6-го августа празднуется святое Преображеніе Господа Бога и Спаса нашего Ісуса Христа. Господь нашъ Ісусъ Христосъ въ послѣдній годъ Своей земной жизни, предсказавъ ученикамъ о Своихъ страданіяхъ и смерти въ Іерусалимѣ, захотѣлъ укрѣпить въ Своихъ ученикахъ вѣру, чтобы они во время страданій Его не соблазнились. Для этого Онъ явилъ нѣкоторымъ изъ нихъ, именно Петру, Іакову и Іоанну Свою божественную славу.

¹⁾ Тупииковъ указываетъ въ дни Петрова поста на утрени пѣть, вмѣсто: «Богъ Господь», «Аллилуія». Такъ, въ послѣдованіяхъ на дни, не имѣющіе праздничнаго знака (1-го, 3-го іюня и др., сказано: «Аллилуія» или тропарь (См. подобныя указанія 4-го и 3-го августа), т. е., и то и другое можно пѣть. Въ Петровомъ посту, при пѣніи «Аллилуія», полагаютъ великіе поклоны (Туп., послѣд. 14-го ноября).

²⁾ Но въ день св. Апостоловъ Петра и Павла въ томъ лишь случаѣ бываетъ разрѣшеніе на мясо и яйца, если праздникъ этотъ не случится въ среду и пятокъ (Туп., гл. 33-я и послѣд. 29-го іюня). Въ Петровъ постъ Уставъ позволяетъ вкушать рыбу въ субботу и недѣлю (воскресенія). Въ другіе же дни седмицы вкушается рыба въ праздники. Въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ позволено вкушать рыбу, если случится праздникъ великимъ славословіемъ; въ среду же и пятокъ—только въ праздники съ бдѣніемъ и храмовые (Туп., гл. 33-я). Если не случится праздника въ понедѣльникъ, среду и пятокъ, то запрещается вкушать елей и вино. Въ Номоканонѣ Большаго Треника (прав. 266) сказано: въ посты святыхъ Апостоловъ и Рождества Христова и Богородицы сухо ямы три дни, снѣръкъ понедѣльникъ, среду и пятокъ, хранимъ отъ рыбы, и масла, и вина, кромѣ немощи, ямы же сочива безъ елея, якоже и въ великую Четвердесятину; хотящія же благоугодити Богу, въ субботу и въ недѣлю токмо лять рыбу и елей.

Господь взошелъ съ ними на гору Фаворъ помолиться. Тамъ, во время молитвы Господа, лицо Его просіяло, какъ солнце, а одежды сдѣлались бѣлы какъ снѣгъ, и Ему явились Моисей и Илія и говорили Ему о смерти Его въ Іерусалимѣ. Сначала ученики были отягчены сномъ, но потомъ пробудились и увидѣли славу Господню; тогда Петръ сказалъ: «Господи, хорошо намъ здѣсь быть; если хочешь, поставимъ три сѣни: Тебѣ одну, и Моисею одну, и одну Илію». Когда Апостоль Петръ говорилъ такимъ образомъ, свѣтлый облакъ осѣнилъ ихъ, и изъ облака былъ слышенъ гласъ Бога Отца: «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немъ же благоволихъ, Того послушайте»..... Во время сего ученики пали ницъ. Господь, прикоснувшись къ нимъ, сказалъ: «Встаньте и не бойтесь». Они встали и не видѣли никого, кромѣ одного Господа Іисуса Христа (Матв. 17: 1—9. Марк. 9: 2—8. Лук. 9; 28—36. 2 Петр. 1: 17—18).

Праздникъ Преображенія Господня есть великій и принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ (Владычныхъ). Онъ имѣетъ одинъ день предпразднства 5-го августа ¹⁾, и сем. дней попразднства. Отданіе праздника совершается 13-го августа. Отъ перваго августа до самаго праздника Преображенія и въ самый праздникъ поется катавасія на утрени: «Крестъ начертать Моисей». А въ попразднство и до отданія—катавасія: «Лицы израильстїи» (Тѣп. гл. 19).

Къ особенностямъ праздника Преображенія Господня относится то, что въ оный освящаются гроздіе (виноградъ) и прочіе плоды; а въ Россіи, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ виноградъ не растетъ, освящаются въ этотъ день яблоки. Благословеніе винограда бываетъ или въ концѣ литургіи, послѣ заамвонной молитвы и раздаянія антидора (принесену бывшу гроздію въ церковь и по анафорѣ ²⁾ раздроблену; глаголется же молитва на благословеніе гроздія, (Тѣп., послѣд. 6-го августа); или по отпустѣ литургіи (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенскомъ соборѣ, листъ 18-й). По отпустѣ литургіи пѣвцы поютъ тропарь праздника, на «Слава и нынѣ»—кондакъ. Архіерей (а при іерейскомъ служеніи—Священникъ) въ то время кадитъ кругомъ стола (гдѣ лежатъ плоды) и говоритъ молитву надъ яблоками, раздастъ яблоки властямъ и всѣмъ, ту прилучившимся (Чинъ священнослуж. и обрядовъ, наблюд. въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, листъ 18-й). Послѣ молитвы, обыкновенно, плоды окропляются святою водою.

¹⁾ Указаніе Тѣпикона, 5 августа, объ утрениемъ Апостолѣ и Евангеліи см. выше, стр. 408.

²⁾ По анафорѣ, т. е. по раздаяніи антидора (См. выше, стр. 453).

Молитва на благословеніе гроздія, въ 6-й день августа, печатается въ Требникахъ Большомъ и Маломъ. Но 6-го августа не вездѣ читается эта молитва: «Благослови, Господи. плодъ сей лозный новый». Въ Требникѣ объ этомъ читаемъ: «вѣдомо да буди, яко сія молитва: «Благослови, Господи», глаголется надъ гроздіемъ, идѣже винограды и приносятся на благословеніе во храмъ въ 6-й день августа. Здѣже, въ велицѣй Россіи, идѣже не обрѣтаются винограды, приносятся въ сей день ко храму яблока, и глаголется молитва о приносящихъ начатки овощей. ей же начало: «Владыко, Господи. Боже нашъ» (Больш. Требн. гл. 48 и Мал. Требн.). Эта молитва находится въ Большомъ и Маломъ Требникахъ. Уставъ Церковный запрещаетъ вкушать новый виноградъ прежде благословенія его 6-го августа (Туп. послѣд. 6-го августа) ¹⁾.

15-го августа празднуется Успеніе Пресвятыя, Славыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи. Матерь Божіи извѣщена была св. Архангеломъ Гавріиломъ о имѣющей послѣдовать чрезъ три дня кончинѣ Ея и приуготовилась къ смерти. Ко дню Ея преставленія изъ этого міра, по повелѣнію Божію, чудесно явились въ Іерусалимъ, кромѣ св. Ѳомы, всѣ Апостолы, разбѣянные для проповѣди по всему міру. Они были свидѣтелями Ея мирной, тихой, святой и блаженной кончины. когда пречистую душу Ея, отрѣшившуюся отъ тѣла, принялъ Господь, явившись съ сонмами св. Ангеловъ и праведныхъ духовъ (Стих. на лит. и въ кононѣ). Съ возжженными свѣтильниками и пѣніемъ псалмовъ Апостолы погребли тѣло Богоматери въ Геосиманіи (гдѣ были погребены родители Богоматери и праведный Іосифъ). На третій день, послѣ погребенія Матери Божіей, явился св. Ап. Ѳома, за нѣкое изволеніе Божіе не прилучившійся въ пречестное Успеніе Божіей Матери (свѣтиленъ послѣ канона), и пожелалъ видѣть Ея гробъ. По его желанію гробъ былъ открытъ.—Въ гробу не нашли тѣла Пречистой. Господь, воскресшій въ третій день, воскресилъ въ третій день и Приснодѣву Марію. Увѣрились же Апостолы въ Ея воскресеніи и чуднымъ Ея явленіемъ къ нимъ. Вечеромъ того дни, когда Апостолы встали изъ-за транезы и, по священному обыкновенію, поднимъ часть, которую отлагали въ честь Господа, стали славить Пресвятую Троицу, хотѣли произнести: «Пресвятая Троице или:

¹⁾ Въ ветхомъ завѣтѣ установлено было употреблять въ пищу отъ начатковъ плодовъ и животныхъ послѣ того, какъ принесены были десятины Господу Богу и Священникамъ (Лев. 27: 30. Второз. 14: 22). Это установленіе Господь не отвергнулъ (Матѣ. 23: 23. Сн. 1 Кор. 9: 9, 13). И оно потомъ подтверждено четвертымъ апостольскимъ правиломъ.

«Господи Иисусе Христе, помогай намъ»,—они увидѣли на воздухѣ Пресвятую Дѣву съ множествомъ Ангеловъ, которая говорила имъ: «Радуйтесь! Я всегда съ вами». Апостолы произнесли: «Пресвятая Богородице, помогай намъ». Апостолы затѣмъ пошли ко гробу Богоматери и, не найдя въ немъ пречистаго тѣла Ея, совершенно убѣдились въ Ея воскресеніи. Св. Церковь пребываніе Матери Божіей во гробѣ и вознесеніе Ея съ тѣломъ на небо именуеть Успеніемъ ¹⁾ (Четь-Минея, 15-го августа).

Праздникъ Успенія Пресвятыя Богородицы принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ праздниковъ. Онъ имѣетъ день предпразднства (14-го августа) и 9-ть дней попразднства. Отданіе его совершается 23-го августа. Отъ 14-го до 23 августа, до отданія Успенія постя катавасія: на утрени: «Преукрашенная божественною славою». Отъ отданія Успенія до 1-го сентября катавасія: Крестъ начертать (Туп. гл. 19).

Къ достойному же празднованію праздника вѣрующіе приготавлиются двухнедѣльнымъ постомъ, который называется Успенскимъ и постомъ Пресвятыя Богородицы ²⁾. Постъ начинается 1-го и кончается 14-го августа ³⁾.

На утрени въ день Успенія Пресвятыя Богородицы «въ нѣкоторыхъ странахъ творится пѣніе надгробное, наипаче идѣже храмъ настоящаго празднства; бываетъ же сие: поставлену убо аналогію средѣ церкви, и на немъ положеннѣй иконѣ Успенія Пресвятыя Богородицы, Настоятель съ Іереемъ и Діакономъ, облеченныя во священныя одежды, исходятъ царскими врата со свѣщами; и ставше по чину, Настоятель кадитъ окрестъ икону на аналогіи, также и прочая, и всю церковь. Пѣвцы же поютъ припѣвъ, на гласъ: «Блажимъ Тя вси роди, Богородице Дѣво, преблаженную и пренепорочную Матерь Бога нашего». И поемъ каѳизму: «Блажени непорочни въ путь, ходиши въ законѣ Господни»; «Слава и нынѣ»; «Аллилуія», трижды. Бываетъ же и

¹⁾ Успеніе отъ успе—успуть (Іоан. II: 11).

²⁾ Въ дни поста, въ которые не случится сплтый, имѣющій праздничный знакъ или предпразднство, или попразднство, полагается въ Типиконѣ пѣть на утрени, вмѣсто: «Богъ Господь», «Аллилуія». Къ такимъ днямъ принадлежать 3-е и 4-е августа (Туп., послѣд. 3-го и 4-го августа). Въ Типиконѣ сказано: «Аллилуія или тропарь», т. е., можно пѣть и то и другое. Въ 33-й главѣ Типикона читаемъ о дняхъ Успенскаго поста: «творимъ и колѣноупреклоненія, даже до причащенія».

³⁾ Если праздникъ Успенія случится въ среду и пятокъ, то на мясо, ступъ и яйца не разрѣшается (Туп., послѣд. 15-го августа). Рыбу позволяется вкушать въ успенскомъ посту только въ праздникъ Преображенія Господня (Туп., послѣд. 6-го августа и Туп., гл. 33). Въ понедѣльникъ, среду и пятокъ Уставъ предписываетъ сухояденіе; во вторникъ и четвертокъ позволено вареніе безъ елея; въ субботу и недѣлю вареніе съ елеемъ и виномъ (Туп., гл. 33).

каждое по коейждо статіи: по чину отъ всѣхъ Іереевъ. Также, второй ликъ начинается припѣвъ: «Достойно есть блажити Тя, Богородице, честнѣйшую херувимъ и славіѣйшую безъ сравненія серафимъ». Также: «Руцѣ Твои сотворишѣ мя, и создашѣ мя»; «Слава и нынѣ»; «Аллилуія», трижды. На третьей статіи, припѣвъ: «Роди вси пѣсьми Богородицу едину блажимъ». Также: «Призри на мя и помилуй мя, по суду любящихъ имя Твое»; «Слава и нынѣ»: «Аллилуія», трижды. И цѣловавше Свщеницы и Діаконы икону, предлагающую, входятъ во алтарь. По семъ: «Хвалите имя Господне», и величаніе по Уставу (Акаѳистъ Успенію Пресвятыя Богородицы, изд. въ 4-ю долю листа. въ Кіевѣ, 1861 г., листъ 19. То же и въ Түникѣ, изданномъ въ Москвѣ 1641 года). Величаніе постепъ слѣдующее: «Величаемъ Тя, Препенорочнаи, Мати Христа Бога нашего, и всславленное славимъ усеніе Твое» (Ирм. и Часосл., изд. въ Кіевѣ, въ 1742 г.).

Такъ бываетъ въ день Успенія въ Кіево-Печерской лаврѣ (Паломникъ, Кіевъ, соч. Максимовича, изд. 2, 1845 г., стр. 48). И тамъ икона Успенія Пресвятыя Богородицы къ времени надгробнаго пѣнія спускается въ иконостасѣ сверху внизъ и стоитъ въ царскихъ дверяхъ (Великіе дни Богосл. въ Кіево-Печерской лаврѣ 1859 г., стр. 53) ¹⁾.

Въ Геосиманскомъ скиту близъ Троицкой Сергіевской лавры празднуется 17-го августа Успеніе Пресвятыя Богородицы, по особой службѣ, именуемой: «Похвалы, или священное послѣдованіе на свитое пресавлненіе Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи», поемосъ въ седьмый на десять день мѣсяца августа каждогодно въ скитѣ Геосиманіи, а въ лаврѣ отправляемое пятнадцатаго августа ²⁾. Особенность службы та, что служба совершается не подобію службы утрени великой субботы. По шестонасалміи великой ектеніи, по время пѣнія «Вогъ Господь», исходитъ изъ алтара предстоятель, неся образъ

¹⁾ Иногда же это пѣніе совершается по 6-й пѣсни канона. Такъ, въ рукописномъ уставѣ 1645 г. Московской Троицкой лавры сказано, что на бѣднѣи на день Успенія Богородицы по 6-й пѣсни чтуть Прологъ, и послѣ Пролога поютъ *Блаженни непорочныи надгробная*. И по Славѣ поютъ «Слава и нынѣ» и «Аллилуія». Облачятся Архимандритъ, и Свщеницы, и Діаконы и разлаютъ свѣща братіи, и прадиши ставятъ среди церкви. Архимандритъ кадитъ въ первой Славѣ образы и клиросы и всю церковь и братію. А на другой Славѣ и третьей Свщеницы токмо образы и клиросы, и Діаконъ со свѣщею. А каѳизму говорятъ со своими припѣвы Богородицы, якоже надгробная въ великую субботу, а пропѣвъ каѳизмы и ризъ совлачатся (Церковно-Историч. Мѣсяц. Св. Троицкой Сергіевской лавры, изд. 2, М., 1854 г., стр. 72).

²⁾ О службѣ (которая напечатана въ Москвѣ 1872 г.), на оборотѣ 2-го заглавнаго листа оя, сказано: Переложено съ греческаго въ 1846 году профессоромъ Холмогоровымъ и исправлено свѣтителемъ Филаретомъ, Митрополитомъ Московскимъ.

Успенія Пресвѣтѣи Богородицы; послѣдуютъ ему Свѣщенники во облаченіи. Полагается образъ на аналогіи и раздаются свѣчи. При пѣніи затѣмъ тропарей предстоителъ кадитъ образъ. Тропари (взятые изъ Іерусалимскаго послѣдованія) составлены по подобію тропарей: «Благообразный Іосифъ», «Егда снизшелъ еси къ смерти. Животе безсмертный», «Муроносицамъ женамъ», именно: «Благообразныхъ ученикъ ликъ нынѣ божественный». «Егда снизшла еси къ смерти», «Свѣщеннымъ ученикомъ, въ Геосиманію тѣло Матере Божіи носивымъ». Затѣмъ возглашаетъ канонархъ, па гласъ 5-й: «Благословенъ еси, Господи, научи ми оправданіемъ Твоимъ», и читаетъ 17-ю каонизму: «Блаженіи испорочий» и Похвалы, раздѣленныя на двѣ статіи, составленныя по образцу Похвалъ, читаемыхъ на утрени въ великую субботу. Послѣ 17-й каонизмы и Похвалъ поются: «Благословенна» на 5-й гласъ, т. е. пріпѣвъ: «Благословенная Владычице, просвѣти ми свѣгомъ Сына Твоего», и затѣмъ тропари, написанныя по подобію тропарей воскресныхъ: «Ангельскій соборъ удивися». При пѣніи «Благословенъ», кадитъ два Діакона, затѣмъ малая ектенія съ возгласомъ: «Ико Ты хвалить вси силы небесныя». 4-й антифонъ и чтеніе Евангелія и т. д.

29-го августа празднуется Успеніе честныя главы честнаго, славнаго Пророка, Предтечи и Крестителя Іоанна. Св. Іоаннъ былъ обезглавленъ по приказанію царя іудейскаго Ирода Антипы. Св. Іоаннъ обличилъ Ирода за то, что онъ жену брата своего Филиппа, Иродіаду, взялъ себѣ въ жены. Сперва Пророкъ былъ заключенъ въ темницу, и Иродъ не хотѣлъ его убивать, отчасти боясь народа, который чтилъ Пророка, отчасти и по уваженію къ его праведности и святости. Но Иродіада, озлобленная на него, искала случая умертвить его. Случай представился такой: дочь Иродіады на пиру у Ирода, въ день его рожденія, такъ угодила Ироду своею пляскою, что онъ обѣщаль ей дать все, чего бы она ни пожелала, хотя бы половину царства. Она, по наущенію матери, попросила главу св. Іоанна на блюдѣ. Царь онечалился, но, по причинѣ клятвы и ради гостей своихъ, не хотѣлъ отказать ей. Иродъ приказаль воину отсѣчь главу Іоанна и принести на блюдѣ.—Тотъ принесъ и подалъ царю. Царь отдалъ ее дѣвицѣ, а та своей матери. Ученики Іоанна, узнавъ о семъ, взяли и погребли тѣло Іоанново (Марк. 6: 16, 29).

Праздникъ Успенія главы св. Іоанна Предтечи есть великій. Онъ имѣетъ день по праздниству. На другой день (30-го августа) пѣснопѣнія сего праздника поются съ пѣснопѣнными

св. Патріархамъ Константинопольскимъ — Александру, Іоанну и Павлу Новому. Въ праздникъ Усѣкновенія главы св. Іоанна Предтечи положенъ постъ, въ который не позволено вкушать рыбу. Въ Тупиконѣ сказано: «Всяко да достоитъ намъ въ той день сѣтованіемъ унылымъ быти, а не чревоугожденіе имѣти, воздержательнаго ради житія святаго и скверноубійственнаго кровопролитія его отъ Ирода: понеже усѣчена бысть глава Предтечева на пиру плясаніемъ... и чревоугожденіемъ и различныхъ животныхъ закланіемъ и кровопролитіемъ. Намъ ни единого отъ таковыхъ животныхъ, отъ нихъ же кровь изливается, но ниже рыбъ (кровь бо имѣютъ, аще и въ водѣ жительствуютъ, и отъ тварей животныхъ суть) подобаетъ вкушати; да не сообщницы явимся Иродову чревоугодию» (Туп., послѣд. 29-го авг.).

Въ день Усѣкновенія главы св. Іоанна Предтечи совершается ¹⁾ поминовеніе православныхъ воиновъ, за вѣру и отечество на брани убиенныхъ. Въ «Чинѣ поминовенія воиновъ» на этотъ день сказано: «сей день, въ разсужденіи пострадавшаго за истину Предтечи Господня, есть приличный, дабы въ оный всеобщую Богу молитву принести и о подобнострадающихъ, и положившихъ животъ свой за вѣру и отечество». «Чинъ поминовенія о православныхъ воинѣхъ», совершаемый 29-го августа, печатается особою книжкою.

О ХРАМОВЫХЪ ПРАЗДНИКАХЪ.

На день храмоваго праздника щеремѣнно требуется совершить всенощное бдѣніе (Туп., гл. 6). Исключеніе составляетъ, по указанію Тупикона, храмовой праздникъ святому, случившійся въ день Святаго Духа. Наканунѣ этого праздника, т. е. въ день Пятидесятницы сряду послѣ литургіи совершаются служба 9-го часа и великой вечерни, затѣмъ въ свое время по-вечеріе, полунощница и утрения (Туп., храм. гл. 56) ²⁾.

Служба храмовыхъ дванадцатыхъ праздниковъ Господнихъ и Богородичныхъ одинаково совершается какъ во всѣхъ церквахъ (Туп., храм. гл. 8), такъ и въ той церкви, гдѣ храмовой праздникъ. Особенности службы бывають лишь въ храмѣ Благовѣще-

¹⁾ По указу 1769 года, августа 17-го.

²⁾ Въ храмѣ Святаго Духа въ Александро-Невской лаврѣ на день Св. Духа совершается всенощное бдѣніе, и передъ нимъ малая вечерня (См. далѣе о праздникѣ Св. Духа). Такъ совершалась служба и въ другихъ храмахъ въ 1898 году на день рожденія Ея Императорскаго Величества Александры Ѳеодоровны 25 мая, случившійся въ день Святаго Духа (Церк. Вѣд. 1898 г. № 20, стр. 732. См. далѣе о лиѣ Св. Духа).

ня или Архангела Гавріила въ храмовой праздникъ (25-го или 26-го марта), если онъ случится въ понедѣльникъ страстной седмицы (Гвн., храм. гл. 47).

Въ храмовой праздникъ святаго, хотя бы святой не принадлежалъ къ великимъ святымъ, служба храмовал отправляется торжественнѣе (больше возсѣдуется), нежели служба великому святому, и не перелagается на другой день (Грюдъ постная. Недѣли мытаря и фарисея). Непремѣнно отправляется всенощное бдѣніе. Исключеніе то, если храмовой праздникъ случится въ первую седмицу великаго поста (Гвн., храм. гл. 30) или въ страстную седмицу и въ день Пасхи (Гвн., храм. гл. 45, 46).

Отданіе храмоваго праздника бываетъ за почетъ храма на вечернѣ въ самый день праздника. Къ вечернѣ трезвонъ безъ большаго. Вечерня вседневная (не праздничная). На вечернѣ стихиры на «Господи, возвахъ» и на стиховнѣ поются и храму. Богородичны воскресныя, хотя бы случилась вечерня на среду или пятокъ (Гвн., храм. гл. 1).

О совершеніи службы въ храмовые праздники при совпаденіи ихъ съ другими праздниками или съ днями поста находится указанія въ Гвнконѣ въ храмовыхъ главахъ (см. выше стр. 117). О чтеніи на утрени Евангелій въ храмовые праздники, случившіяся въ воскресныя дни, тамъ содержатся указанія не одни и тѣ же (см. выше, стр. 286, прим. 2).

Дни высокаторжественные (царскіе).

Къ неподвижнымъ днямъ Богослуженія принадлежатъ *царскіе дни*, т. е. дни рожденій и тезоименитствъ Ихъ Императорскихъ Величествъ и Ихъ Императорскихъ Высочествъ, день празднованія восшествія Государя Императора на Всероссійскій престолъ и день коронованія и свѣц. миропомазанія Ихъ Императорскихъ Величествъ. Одни изъ царскихъ дней *празднуются въ тѣ самыя дни седмицы, въ которые они случатся*. Такъ совершается празднованіе въ дни рожденій и тезоименитствъ ¹⁾ Ихъ Императорскихъ Величествъ Государя Императора и Государыни Императрицы и Его Императорскаго Высочества Наслѣдника Цесаревича. — въ день празднованія восшествія Государя Императора

¹⁾ Слово «тезоименитство» означаетъ собою: тождественное, то же самое имя. День тезоименитства Императора есть день того же имени святаго (Извѣст. Имп. Академіи Наукъ, т. 2, стр. 257). 22 августа св. Агафонку (съ греческаго благопобѣдный) постя въ стихирѣ на «Господи, возвахъ»: «тезоимениѣ назвался еси, благія побѣды тезоименитъ, Агафониче многострадальне».

на престоль¹⁾ и въ день коронаванія и свѣц. муропомазанія Ихъ Императорскихъ Величествъ²⁾. На эти дни совершается всеношное бдѣніе празднику или свѣтымъ тѣхъ дней, точно такъ же, какъ бывасть на храмовые праздники. Служба Мѣсячной Минеи, если бывасть нужно, добавлять службою изъ Общей Минеи (см. о томъ въ Табелѣ, изд. Св. Синодомъ). Если высокаторжественные дни случатся въ среду или пяткъ сырной седмицы, то служба совершается по Срѣтенской главѣ (Туп., послѣд. 2-го февр., храм., глава 28). Если случатся въ седмичные дни (понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пяткъ) великаго поста, кромѣ первой и страстной седмицы, то служба правится по Благовѣщенской главѣ (Туп., послѣд. 25-го марта). Если случится на первой седмицѣ великаго поста, то служба правится по храмовой 33-й главѣ. Если случится въ страстную седмицу, то переносится на понедѣльникъ Пасхи и правится по Георгіевской главѣ (Туп. послѣд. 23-го апрѣля. Св. храм. главы 45, 46). Другіе царскіе дни, если они случатся въ седмичные дни, *совершаются въ ближайшіе воскресные дни* (Указъ 5-го февр. 1862 года). Къ этимъ царскимъ днямъ принадлежатъ дни рожденій и тезоименитствъ Ихъ Императорскихъ Высочествъ. При указаніи на ближайшіе воскресные дни разумѣется то, что если царскій день случится въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, то онъ отправляется въ предыдущее симъ днямъ воскресенье; если же царскій день случится въ четвертокъ, пяткъ и субботу, то онъ празднуется въ слѣдующее за симъ воскресенье. Это подобно тому, какъ празднуется память св. Отецъ въ іюль (Туп., послѣд., 16-го іюля) и октябрѣ (Мѣс. Мин., 11-го октябр.). Но если царскій день случится на 1-й седмицѣ великаго

¹⁾ Служба на день восшествія Императора на престоль составлена при восшествіи Императрицы Екатерины II въ 1765 г. Служба заимствована буквально изъ службъ Мѣсячной Минеи 28 іюня и 31 января изъ Общей Минеи.

²⁾ Исключеніе то: когда день празднованія восшествія на престоль Государя Императора Александра II-го (19-го февралѣ) случался въ понедѣльникъ 1-й седмицы великаго поста, то отправлялась служба въ недѣлю сырную. Если же случался во вторникъ, среду, четвертокъ и пяткъ, то отправлялась въ субботу 1-й седмицы великаго поста, по напечатаннымъ въ Церковномъ Уставѣ о храмовыхъ свѣтыхъ главамъ. (См. Табелю, изд. Св. Синодомъ). Впрочемъ, въ 1862 г. — 19-е февр., случившеся въ понедѣльникъ 1-й седмицы великаго поста, праздновалось, по указу, въ 1-ю недѣлю (воскресеніе) поста. Также, если 17-е апрѣля — день рожденія Государя Императора Александра Николаевича случался въ какой либо день страстной седмицы, то празднованіе переносилось на понедѣльникъ пасхальной седмицы (См. указъ Св. Синода 1861 г., март. 18, Табелю, изд. Св. Синод. 1868 г.) Въ день тезоименитства Государыни Императрицы Александры Феодоровны, 23-го апрѣля, случившійся въ 1899 году въ пяткъ пасхальной седмицы, служба пасхальная соединялась со службою св. Георгія Побѣдоносца и со службою св. парницы Александры. Служба же Живоносному Источнику была оставлена (См. далѣе о службѣ пятка пасхальнаго). Обь отправленіи службы 23-го апрѣля въ 1899 г. см. въ Церк. Вѣстн. 1899 г., № 7, стр. 285).

поста, то онъ тогда лишь отправляется въ предыдущую (сырную) недѣлю. когда случится въ понедѣльникъ; если же случится во вторникъ, среду, и т. д., то отправляется въ субботу первой седмицы поста (См. Табель, изд. Св. Свн., и Чтн., храм. гл. 30, 31 и 32).

Когда совершается празднованіе царскаго дня, тогда послѣ литургіи бываетъ молебень. Въ дни тезоименитствъ отправляется молебень святому того дня; въ дни рожденій совершается благодарственный молебень (или вмѣстѣ и свитому, напримѣръ, 27-го іюля). Въ день Восшествія на престолъ Государя Императора и въ день Коронаванія и Мвропомазанія Ихъ Императорскихъ Величествъ молебны отправляются по особымъ книжкамъ (см. Табель, изд. Св. Синодомъ), которые молебны внесены и въ Книгу молебныхъ пѣній (о молебнахъ. См. далѣе).

Въ дни рожденій и тезоименитствъ членовъ Императорскаго дома, кромѣ дней собственно Императорскихъ и Государя Наслѣдника Цесаревича, не возбраняется погребеніе усопшихъ (Указъ Св. Синода 1862 г., марта 2).

Наконецъ торжественныхъ дней тезоименитства, рожденія Ихъ Императорскихъ Величествъ и прочихъ членовъ Императорскаго дома разрѣшено вѣнчать браки (Указъ Св. Свн. 1839 г., янв. 25). О кавунахъ же дней Восшествія Государя на престолъ и Коронаціи Его въ Указѣ не упоминается.

Во исполненіе Высочайшей воли Государя Императора Св. Синодъ опредѣлялъ, чтобы во всѣхъ приходскихъ церквахъ ежегодно въ 19-е февраля мѣсяца совершались заупокойныя литургіи и панихиды по въ Вozѣ почившемъ Государѣ Императорѣ Александрѣ II, а приходскіе священники внушали-бы народу пастырскимъ примѣромъ и поученіемъ, что день благодарнаго воспоминанія о благодѣяніи въ Вozѣ почившаго Монарха наипаче должно имъ святить молитвою объ упокоеніи души, добрыми дѣлами и трезвымъ поведеніемъ (Указъ Св. Синода 1882 г., 14-го апрѣля, 4-го мал). Свят. Синодъ ^{14-го апрѣля}_{4-го мая} 1890 года постановилъ: 19-го февраля ученики церковно-приходскихъ школъ обязательно должны присутствовать при заупокойной литургіи и панихидѣ по въ Вozѣ почившемъ Государѣ Императорѣ Александрѣ II, совершаемыхъ по всѣхъ приходскихъ храмахъ въ сей день ежегодно по опредѣленію Св. Синода отъ ^{14-го апрѣля}_{4-го мая} 1882 г. (Церк. Вѣстн. № 20). Засимъ, послѣ литургіи въ названныхъ школахъ должны происходить обычныя учебныя занятія (Церк. Вѣд. 1890 г., № 23 ¹).

¹) Въ 1870 году 18-е февраля—день памяти Императора Николая I случился въ среду сырную, и указомъ велѣно въ эту среду совершать литургію св. Іоанна

Въ память чудеснаго спасенія жизни Ихъ Императорскихъ Величествъ и Августѣйшаго Ихъ семейства, 17-го октября 1888 года, установлено совершать ежегодно во всѣхъ церквахъ торжественное служеніе Божественной литургіи (Высоч. Повел. 12 ноября 1888 г. Церк. Вѣд. 1888 г. № 51). Въ 1889 году было издано: «Послѣдованіе благодарственнаго и молебнаго пѣнія мѣсяца октоврія въ 17-й день». Но затѣмъ въ 1895 г. послѣдовало особое распоряженіе Св. Синода. Было издано Дополненіе о порядкѣ совершенія въ 17-й день мѣсяца октября благодарственнаго молебствія. Въ Дополненіи читаемъ: По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Синодъ, по случаю блаженныи кончины Благочестивѣйшаго Государи Императора Александра III, имѣвъ сужденіе объ изданной въ 1889 году книжицѣ «Послѣдованіе благодарственнаго и молебнаго пѣнія мѣсяца октоврія въ 17-й день», установленнаго вслѣдствіе явленной въ означенный день Августѣйшему царскому семейству и всей Россіи милости Божіей, приказали: Установленное, въ 17-й день мѣсяца октября, благодарственное и молебное пѣніе совершать отнынѣ по общему чину благодарственныхъ молебныхъ пѣній, съ добавленіемъ на великой ектеніи, послѣ прошенія: «О пособити и покорити», слѣдующаго моленія:

«О еже благосердіемъ и милостію призрѣти Господу Богу нашему на Благочестивѣйшаго Императора нашего, Супругу Его, Матерь Его, Наслѣдника Его и весь Царствующій домъ, и Ангеломъ Своимъ заповѣдати хранить Ихъ во всѣхъ путехъ и выну ограждати, избавити и спасати Ихъ отъ всякихъ бѣдъ и золь, Господу помолимся».

А на сугубой ектеніи, послѣ прошенія «О всемъ Ихъ христоролюбивомъ воинствѣ», сего моленія:

«Еще молимся, о еже сохранилися земли нашей отъ нашествій иноплеменныхъ и отъ всякаго мятежа и нестроенія, и о еже утвердитися всѣмъ намъ въ разумѣ правыхъ ученій вѣры отеческіи и во всѣхъ добродѣтеляхъ иреспѣвати, милостивно услыши и помилуй».

По отпустѣ же Діакону возглашать: а) царствующему Государю Императору, Супругъ Его, Матери Его, Наслѣднику Цесаревичу и всему Царствующему дому многолѣтіе по обычаю,

Златоустаго и панихиду. Въ 1899 году дни поминованія Императора Александра II 1-е марта и Александра III — 26-го февраля упали первый на понедѣльникъ первой седмицы великаго поста, а второй на пятницу сырной седмицы, въ которые дни по Уставу не положено литургіи; тогда св. Синодъ поминованіе Александра II и Александра III перевелъ на субботу сырной седмицы (Церк. Вѣст. 1899 г., № 4).

б) въ Бозѣ почившему Государю Императору Александру III вѣчную память и в) Богохранимой державѣ Россійской и всѣмъ православнымъ христіанамъ многолѣтіе. (Опредѣл. Св. Синода 1895 г. 20 сент. Церк. Вѣд. 1895 г. сент. 23, № 38).

О ДНЯХЪ БОГОСЛУЖЕНІЯ ПОДВИЖНЫХЪ.

Дни пѣнія Постной Тріоди.

Одни изъ подвижныхъ дней Богослуженія, въ которые поется Постная Тріодь, составляютъ приготовленіе къ великому посту. другіе—самый великій постъ. Подъ приготовительными днями къ великому посту разумѣются дни.—начиная съ недѣли (воскресенія) мытаря и фарисея до самой Четырдесятницы. Послѣдованія же въ Постной Тріоди находятся для слѣдующихъ дней: для недѣли (воскресенія) мытаря и фарисея, недѣли (воскресенія) блуднаго сына, недѣли (воскресенія) млеопустной, всей седмицы (семи дней) сырной недѣли. Подъ великимъ постомъ разумѣется святая Четырдесятница и страстная седмица. Послѣдованія въ Тріоди Постной находятся на каждый изъ сихъ дней. При пѣніи Постной Тріоди поются Октоихъ и Миней. Всѣ воспоминанія, усвоенныя днямъ, въ кон поется Тріодь Постная, направлены къ тому, чтобы пробудить въ насъ сокрушеніе о нашихъ грѣхахъ и обратить насъ къ Богу ¹⁾. Въ молитвахъ и пѣсняхъ Тріоди св. Отцы вкратцѣ изложили мысли о сотвореніи міра и человѣка, о блаженномъ состояніи первыхъ человѣковъ, о грѣхонаненіи и ихъ изгнаніи изъ рая, о пришествіи на землю Сына Божія для спасенія человѣка ²⁾, чтобы этими наоминаніями показать начало грѣха и расположить насъ къ раскаянію и посту ³⁾.

Дни приготовительные къ посту.

Какъ вожди предъ борьбою съ врагами ободриють воиновъ мудрымъ и благовременнымъ словомъ, такъ Церковь насъ сначала, приготовляетъ къ подвигамъ поста и покаянія, а потомъ призываетъ къ самымъ подвигамъ ⁴⁾.

¹⁾ Синаксарь въ недѣлю сыропустную.

²⁾ Синаксарь недѣли мытаря и фарисея.

³⁾ Синаксарь недѣли сыропустной.

⁴⁾ Синаксарь недѣли мытаря и фарисея.

Недѣли: мытаря и фарисея, блуднаго сына, мясопустная и сыропустная.

Первое препятствіе къ покаянію есть гордость, самомяніе о своей праведности, съ уничиженіемъ ближнихъ (Лук. 18: 9), поэтому православная Церковь, въ первомъ послѣдованіи Постной Тріоди, объясняя и раскрывая притчу о *мытарѣ и фарисеѣ*, внушаетъ, что всякъ возносяйся смирится, смиряя же себе вознесется ¹⁾, что гордость была причиною паденія денницы, что она служить преткновеніемъ добродѣтели и искреннему раскаянію во грѣхахъ.

На утрени въ недѣлю мытаря и фарисея и затѣмъ въ слѣдующіе воскресные дни до пятой недѣли (воскресенія) великаго поста, включительно, послѣ чтенія Евангелія, пѣнія: «Воскресеніе Христово видѣвшие» и 50-го псалма, поются покаянные тропари: на «Слава» — «Покаянія отверзи ми двери»; на «И нынѣ» — «На спасенія стези», потомъ: «Помилуй мя, Боже» и «Множества содѣянныхъ» (Туп. послѣд. мыт. и фар., 3-й и 4-й нед. вел. поста).

Послѣдованіе святаго, случившагося въ недѣлю (воскресеніе) мытаря и фарисея, какъ потомъ и въ недѣлю блуднаго сына, поется въ пятокъ на повечеріи, аще токмо не случится коего великаго святаго (Туп. послѣд. нед. мыт. и фарис.) ²⁾.

Хотя на утрени въ недѣлю мытаря и фарисея и въ слѣдующія, до 5-й недѣли великаго поста, включительно, слѣдуютъ гласы Октоиха (Туп., послѣд. сырн. нед. вечера) и Евангелія утреннія воскресныя — рядовыя, но въ служебномъ Евангеліи, при указаніи порядка рядовыхъ гласовъ и Евангелій, они не обозначаются, какой именно гласъ и какое утреннее Евангеліе бываетъ въ ту или другую недѣлю, какъ это указано для другихъ недѣль въ году. Не обозначаются же потому, что послѣ 32-й недѣли не всегда сряду бываетъ, 33-ю, недѣлю мытаря и фарисея. Въ разные года бываетъ не одно и то же число недѣль отъ недѣли Всѣхъ

¹⁾ Чтобы научить не угодобляться фарисею, гордившемуся соблюденіемъ поста, св. Церковь разрѣшаетъ въ среду и пятокъ послѣ недѣли (воскресенія) мытаря и фарисея — мірянамъ вкушеніе мяса, а монахамъ — сыра и яицъ (См. выше, стр. 484). Эта седмица называлась всеядною (Времен. Импер. М. Общ. Ист. и древн. 1850 г., кн. 5, стр. 527).

²⁾ Подъ великимъ святымъ разумѣется тотъ, которому положена служба съ всеобщимъ блѣніемъ (съ знакомъ ✕). Такъ служба съ блѣніемъ тремъ святителямъ (30 января) не переносится на другой день, а соединяется со службой недѣли (воскресенія) мытаря и фарисея. А служба съ полувечеремъ препод. Θεοδοсію (11 янв.), если случится въ недѣлю мытаря и фарисея, поется не въ недѣлю эту, а егда ексѣлисархъ разрешитъ (Туп., послѣд. 11 января).

Святыхъ до недѣли мытаря и фарисея; а потому, какъ на эту, такъ и на слѣдующія затѣмъ недѣли приходится въ разные годы: не одни и тѣ же, по порядку, рядовые гласы и утреннія воскресныя Евангелія (см. выше, стр. 289).

По субботамъ, со слѣдующей послѣ недѣли мытаря и фарисея, до недѣли Всѣхъ Святыхъ, положено читать Евангеліе и литургіи въ такомъ порядкѣ: сперва рядовое субботы, потомъ—святаго (Туп., послѣд. нед. мытаря и фарисея. См. выше, стр. 412) ¹⁾.

Каждый грѣшникъ, когда внимательно разсматриваетъ свои грѣхи, можетъ видѣть, какъ глубоко онъ оскорбилъ ими Бога, а потому, чтобы люди, сознавая свои грѣхи, не впадали въ отчаяніе, святая Церковь въ слѣдующую недѣлю, послѣ недѣли мытаря и фарисея, притчею о *блудномъ сынѣ* (Лук. 15: 11—32) поучаетъ, что Господь милосердъ ко всѣмъ, что бываетъ радость у Ангеловъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся, что никакой грѣхъ не можетъ побѣдить человеколюбія Божія.

На утрени въ недѣлю блуднаго сына, и затѣмъ и въ недѣли мясопустную и сырную, послѣ пѣнія полувелейныхъ псалмовъ: «Хвалите имя Господне» и «Исповѣдайтесь Господеву», поется еще псаломъ 136: «На рѣкахъ Вавилонскихъ», съ аллилуіею красною (Туп., гл. 17 и послѣд. нед. блуднаго сына. См. выше, стр. 280). Этими псалмомъ грѣшники возбуждаются уразумѣвать свое несчастное состояніе въ плѣну грѣха и діавола, подобно Іудеямъ, въ плѣну Вавилонскомъ понявшимъ свое горькое положеніе и раскаявшимся. Катавасія поется въ недѣлю мытаря и фарисея и во 2, 4 и 5 святыхъ постовъ: «Отверзу уста мои». Эта же катавасія еще случится праздуемый святой во всю четырехдесятницу въ седмичные дни (Туп., гл. 19). Въ недѣлю блуднаго, мясопустную, сыропустную, въ 1, 3 святыхъ постовъ, въ недѣлю вай, страстную недѣлю катавасія Тріоди (Туп. гл. 19). Она указана въ послѣдованіяхъ Тупикона и др.).

Седмица послѣ недѣли (воскресенія) блуднаго сына, которою предъ великимъ постомъ прекращается вкушеніе мяса, называется мясопустною, а недѣля (воскресеніе), послѣдній день мясоствія, именуется словомъ «мясопустъ» (*ἀπόκρηστος*, *carnis privium*—мясо отпустъ, лишеніе, прекращеніе). Въ дни мясопустной седмицы «Аллилуія» не поемъ, т. е. на утрени, вмѣсто: «Вогъ Господь»,

¹⁾ Иногда въ субботу послѣ недѣли мытаря и фарисея, т. е. предъ недѣлю о блудномъ сынѣ, совершается поминовеніе за умершихъ, положенное въ мясопустную субботу. Это бываетъ тогда, когда въ субботу мясопустную случится праздникъ Срѣтенія Господня (Туп., послѣд. нед. мыт. и фар.). Впрочемъ, въ этомъ случаѣ поминовеніе можетъ быть и въ четвертокъ мясопустной седмицы (Туп., послѣд. 2 февр., еще въ мясоп. субб.).

какъ поется въ посту и въ среду и пятокъ сырной седмицы. И на утрени стихословятся только двѣ (а не три) каѳизмы. На повечеріи отмѣняется канонъ Богородицѣ, равно и междочасія (Туп., послѣд. нед. блуднаго сына).

Въ субботу мясопустную предъ воспоминаніемъ (въ недѣлю мясопустную) о страшномъ судѣ, на который предстануть всѣ живые и умершіе, св. Церковь, какъ чадолюбивая мать, молится объ умершихъ, дабы купно съ нами и они стали одесную Судіи. Притомъ, въ посту, когда Церковь творитъ моленіе объ умершихъ рѣже нежели въ иные дни года, сямъ—моленіемъ объ нихъ въ субботу мясопустную—какъ бы восполняется поминовеніе ихъ. Въ эту субботу Церковь, по своему челоѣколюбію, особенно молится о тѣхъ умершихъ, кои, какъ говоритъ синаксарь: «узаконенныхъ псалмовъ и пѣснопѣній памяти не получиша»¹⁾. Въ субботу же, а не въ другой день, предъ мясопустною недѣлею полагается моленіе объ упокоеніи душъ потому, что во всѣ седмицы года поминовеніе усопшихъ бываетъ преимущественно по субботамъ. День субботы, день покоя, по самому своему значенію, есть наиприличивѣйшій для моленія—упокоить умершихъ со святыми. Служба въ мясопустную субботу совершается такая же, какъ и въ субботу предъ праздникомъ Пятидесятницы,—съ тѣмъ только различіемъ, что въ мясопустную субботу поются пѣснопѣнія Октоиха изъ рядоваго гласа, а въ субботу предъ Пятидесятницею непременно 6-го гласа (см. далѣе о Пятидесятницѣ).

Къ особенностямъ службы этихъ дней принадлежитъ то, что: а) на вечернѣ, вмѣсто прокимна, поется «Аллилуія», съ произнесеніемъ Іереемъ или канонархомъ стиховъ: «Блажени, аже избралъ», и «Души ихъ во благихъ»; б) на утрени, вмѣсто: «Богъ Господь», произносится: «Аллилуія» со стихами за упокой (Туп.), послѣ обычнаго стихословія (Туп., послѣд. мяс. суб.), т. е. 16-й каѳизмы (Туп., гл. 13 и 17), поются «Непорочны»²⁾ (т. е. 17-я каѳизма), на двѣ статіи, подобно тому какъ въ субботу предъ Пятидесятницею и въ субботы 2, 3 и 4 седмицъ великаго поста, и послѣ каждой изъ нихъ на «Слава», вмѣсто «Аллилуія», поется

¹⁾ Въ синаксарѣ субботы мясопустной читаемъ: Повнеже нѣци безгодную многожды на странствѣ подыаща смерть, въ мори же, и не проходныхъ горахъ, стремнинахъ же и пропастьехъ, и пагубахъ, и градѣхъ, и запаленіяхъ, и деляхъ, и бранѣхъ, и студеняхъ: и иныя всякія смерти претерпѣвши, равно же и узоби: суше, и немощни, и узаконенныхъ псалмовъ и пѣсней памяти не получиша: челоѣколюбнѣ божественнн отцы движими, общно память сяхъ всѣхъ творити соборнѣй Церкви узакониша (Триодъ Постн. суб. мяс.).

²⁾ При пѣніи на утрени «Непорочны», каждоеіе бываетъ (См. выше, стр. 87) при закрытыхъ царскихъ дверяхъ. Іерей и Діаконъ выходятъ для каждоеіа съверными дверьми (Туп., гл. 2 и 22).

конецъ статіи трижды, именно—послѣ первой статіи поются слова: «Яко еще не законъ твой», (92 и 93 стихи) а послѣ второй статіи слова: «Жива будетъ душа моя» (175 и 176 стихи). Послѣ второй статіи поются съ приѣвомъ: «Благословенъ еси, Господи», тропари заукойные: «Святыхъ ликъ обрѣте источникъ жизни и дверь райскую». За симъ ектенія о усопшихъ, сѣдаленъ, и пѣніе каноновъ. Въ канонѣ Трїоди поминаются безгодно умершіе, за коихъ молится въ этотъ день Св. Церковь. Послѣ 6-й пѣсни канона положенъ кондакъ и икосъ: «Со святыми упокой». Какъ послѣ первой статіи «Непорочны», такъ послѣ второй статіи и пѣнія: «Благословенъ еси, Господи», и послѣ 6-й пѣсни канона, предъ пѣніемъ кондака: «Со святыми упокой», бываетъ ектенія объ умершихъ. Въ ней взывается: «Еще молимся о упокоевіи душъ рабовъ Божіихъ, Праотецъ, Отецъ и братій, здѣ лежащихъ и повсюду православныхъ христіанъ. Возгласъ Яко Ты еси воскресеніе и животъ и т. д. (Туп., послѣд. мясопустной субботы). При этомъ, обыкновенно, поименно воспоминаются, по особой книжкѣ, усопшіе православные благочестивые Императоры, Цари. Великіе Князья и благочестивыя Императрицы, Царицы, Княгини (см. Реестръ, како по всѣхъ Высочайшихъ персонахъ поименованіе чинить на вселенскихъ панихидахъ. См. далѣе, о панихидѣ). Въ иныхъ храмахъ при этомъ ставится предъ царскими дверьми столъ, на столѣ—распятіе и предъ нимъ свѣча, а иногда и кутія. Въ иныхъ же храмахъ ставится предъ царскими дверьми только свѣча въ большомъ подсвѣчникѣ. При произнесеніи ектеній, Іерей или Діаконъ имѣютъ въ рукѣ кадило ¹⁾. Эта служба за умершихъ совершается и тогда, если въ субботу мясопустную случится праздникъ трехъ Святителей (30-го янв.), или Обрѣтенія главы св. Іоанна Предтечи (24-го февр.). Служба же сихъ праздниковъ совершается въ пятюкъ мясопустный (Туп., послѣд. 30-го янв. и 24-го февр.). Но если въ субботу мясопустную случится храмъ святаго или праздникъ Срѣтенія, то въ субботу мясопустную поется служба храма или Срѣтенія (Туп., послѣд. субботы мясопустн. и храм. гл. 26. Туп., послѣд. 2-го февраля, аще въ субботу мясопустн.). Служба за умершихъ, вечера и утра, поется въ субботу мимошедшую или четвертокъ мясопустный (Туп., послѣд. 2-го февр., аще въ субботу мясопустн.). Когда случится въ субботу мясопустную храмъ святаго, тогда служба за умершихъ можетъ быть пѣта только въ гробницѣ, а въ храмѣ должна быть одна служба храма ²⁾.

¹⁾ При пѣніи тропарей бываетъ каждение (Туп., гл. 22).

²⁾ Въ Тупиконѣ, въ послѣдованіи мясопустной субботы, сказано: «Аще ли

Послѣ молитвъ за умершихъ, св. Церковь предъ великимъ постомъ, въ недѣлю (воскресеніе) мясопустную воспоминаетъ о страшномъ судѣ. Это дѣлаетъ для того, чтобы грѣшники, въ надеждѣ на неизреченное человеколюбіе Божіе, не предались безпечности о своемъ спасеніи. Св. Церковь раскрываетъ, что Господь Богъ сколько милосердъ, столько же и правосуденъ, что будетъ страшный судъ, на которомъ Онъ воздастъ каждому по дѣламъ его.

На утрени въ недѣлю (воскресеніе) мясопустную, какъ сказано, послѣ полудейныхъ псалмовъ, поется псаломъ 136: «На рѣкахъ Вавилонскихъ», съ аллилуіею красною (Тул., гл. 17).

Послѣ недѣли мясопустной слѣдуетъ седмица сырная, сыропустная, въ которую предъ великимъ постомъ прекращается (*κατάλυσις*: отпустить) вкушеніе сыра ¹⁾. Недѣля же (воскресеніе), слѣдующая за этой седмицею, носитъ названіе «сыропустной» «сыропуста» (*ἀποτροφία* — сыра отпустить, прекращеніе, — см. *Thesaurus Svecici — τροφάριον*).

Во всѣ дни *сырной седмицы* поются особыя богослужебныя послѣдованія, приготовительныя къ посту. Паденіе Адама, указующее нужду въ постѣ, воспоминается въ недѣлю (воскресеніе) сырную во всѣхъ пѣсняхъ послѣдованія. Оно же приводится на память и въ послѣдованіяхъ сырной седмицы, въ нѣкоторыхъ пѣсняхъ и молитвахъ.

Въ седмичные дни сырной седмицы (кромя субботы) на утрени, при пѣніи канона, не поются пѣсни канона Октоиха при тѣхъ пѣсняхъ, въ которыхъ приходитъ (приспѣеть) трипѣнецъ, аще ли двурмосень (потому что онъ состоитъ изъ двухъ трипѣнцевъ, ижеющихъ по ирмосу). Оставляются (т. е. не поются) въ поне-

примечается храмъ пѣвочаго святаго или святаго въ сій день, и служба субботы поется въ гробницѣ токмо, а въ храмѣ поется служба храма. Подъ гробницею можно разумѣть и притворъ, въ которомъ положено совершать послѣдованіе объ усопшихъ, послѣ отпуста вечерни (Тул., гл. 14). Также, если случится Срѣтеніе Господне (2-го февраля) въ субботу мясопустную — служба субботы переносится на вторникъ или четвергъ мясопустной седмицы (Тул., 2 февр.). Но если праздникъ Обрѣтенія главы св. Іоанна Предтечи (24-го февр.) случится въ мясопустную субботу, то служба праздника переносится на пятую мясопустную (Тул., послѣд. 24 февр.). Празднованіе въ память освобожденія крестьянъ отъ крѣпостной зависимости, 19 февраля, случившееся въ субботу мясопустную, переносится по указанію Св. Синода (Церк. Вѣд. 1905 г., № 5), на недѣлю (воскресеніе) мясопустную.

¹⁾ Въ сырную седмицу запрещается вкушать мясо, а дозволяется — сыръ и масло, съ цѣлю — мало по малу приучать отступать отъ пріятныхъ яствъ и безъ печали приходите къ воздержанію поста. Такой древній обычай (см. свѣдѣтельство о немъ Θεοφιλα, Патріарха Александрійскаго, V вѣка, у Свицера — слово *τροφάριον*) получило силу закона съ временъ греческаго императора Ираклія (610—640), воевавшего съ Хозроемъ и обѣщавшаго Богу, при благополучномъ окончаніи войны, не вкушать мяса въ недѣлю предъ великимъ постомъ. Св. Церковь и по прекращеніи войны исполняла желаніе императора (*Thesaurus Svecici τροφάριον*).

дѣльнякъ пѣсни канона Октоиха: 1, 8, 9 во вторникъ: 2, 8, 9 и такъ далѣе. Въ среду же и пятокъ поется на утрени кромѣ трипѣнца и канонъ Трїоди. При пѣсняхъ трипѣнцевъ и канона Трїоди оставляются (не поются) пѣсни не только Октоиха, но и пѣсни канона Миней. Пѣсни же канона Миней не вполнѣ оставляются на утрени, но поются съ другими пѣснями Октоиха. Такъ при первой пѣсни Октоиха поется третья пѣснь Миней, при восьмой пѣсни канона Октоиха шестая пѣснь Миней, при девятой пѣсни канона седмая пѣснь Миней (Гуп., послѣд. понед. и среды—утро).

Въ среду и пятокъ сырныя полагаются служба, подобная великопостной, съ нѣкоторыми отличїями отъ нея. *На вечернѣ:* а) послѣ «Нынѣ отпущаеши» поются тропари: «Богородице Дѣво. радуйся», на «Слава»—«Крестителю Христовъ» и т. д., съ поклонами (см. стр. 221); б) вмѣсто ектенїи: «Помилуй насъ. Боже», произносится: «Господи, помилуй» 40 разъ; в) послѣ возгласа Іерей: «Сый благословенъ», вмѣсто многолѣтїя—«Небесный Царю»; г) полагаются 16-ть поклоновъ съ молитвою: «Господи и Владыко живота»; д) послѣ поклоновъ читается предъ отпustomъ: «Трисвятосъ», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12-ть разъ. Послѣ вечерни ерду бываетъ *великое повечеріе*. Но: а) на немъ не поется какъ въ великомъ посту, послѣ «Достойно», «Господи силъ, съ нами буди», а полагаются слѣдующїе тропари, обыкновенно бывающїе на маломъ повечерїи: тропарь дне и храма. затѣмъ: «Боже отецъ нашихъ», «Иже во всемъ мїрѣ». на «Слава» кондакъ: «Со святыми упокой», на «И нынѣ»—«Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ»; б) великое повечеріе оканчивается малымъ отпustomъ (а не молитвою: «Владыко многомилостиве»). *Полупошница* бываетъ съ поклонами (Трїодъ Пост.. послѣд. среда сырной). *На утрени:* а) вмѣсто «Богъ Господь» и заспмъ тропарей святымъ и праздникамъ, поется «Аллилуїа» и троичны гласа; б) кромѣ трипѣнцевъ, положенныхъ въ каждый день сырной седмицы, въ среду и пятокъ сырныя поются полныя каноны. Въ которыхъ пѣсняхъ случится трипѣнецъ (въ среду 3-й, 8-й и 9-й; въ пятокъ 5-й, 8-й и 9-й пѣсняхъ), въ тѣхъ каноны Октоиха и Миней не поются. Пѣсни Октоиха совсѣмъ оставляются, но пѣсни Миней поются съ другими пѣснями въ тотъ же день (см. выше, стр. 305); в) по 9-й пѣсни канона поется свѣтидентъ троиченъ гласа; г) по «Благо есть», вмѣсто ектенїи: «Помилуй насъ, Боже», произносится: «Господи, помилуй» 40 разъ; д) послѣ возгласа Іерей: «Сый благословенъ», вмѣсто пѣнїя: «Благочестивѣйшаго, Самодержавїйшаго» и проч.,

читается: «Небесный Царю»; е) полагаются 16-ть поклоновъ, съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего». Часы совершаются великопостные, съ великими поклонами. Но на нихъ: а) въ кампашь не ударяють (см. выше, стр. 41); б) каѳизмы не положено; в) тропарь: «Заутра услыши» (на 1-мъ часѣ) и подобные тропари на другихъ часахъ не поются, а читаются (стр. 337). Послѣ 9-го часа сряду бывають *Изобразительныя*. Но они начинаются не пѣніемъ «Блаженны», какъ въ дни великаго поста, а самими Изобразительными псалмами: «Благослови, душе моя» (Псал. 102) и «Хвали, душе моя» (Псал. 145), и затѣмъ слѣдуютъ: «Блаженны», по скору (см. стр. 353), читается также символъ вѣры. Послѣ Изобразительныхъ совершается вечерня обычная, вседневная. Но на пей полагаются: а) паремія, б) послѣ ектеніи: «Помилуй насъ, Боже», три великихъ поклона, если въ слѣдующій день не бываетъ праздника. *Литургии* въ среду и пятокъ сырные не бываетъ. Повечеріе на четвертокъ и субботу малое.

Если въ среду или пятокъ сырные случится праздникъ трехъ Святителей (30-го января), или Обрѣтенія честныя главы св. Предтечи Іоанна (24-го февраля), то служба сихъ праздниковъ совершается во вторникъ или четвертокъ сырные (Туп., послѣд. 30-го января, 24-го февраля). Но если въ среду или пятокъ сырные случится праздникъ Срѣтенія или храмовой праздникъ, то служба праздника совершается; только въ концѣ вечерни, утрени и каждаго часа бываетъ по три великихъ поклона (Туп., послѣд. 2-го февраля, аще въ среду сырную и храм. гл. 28) (см. о Срѣтеніи въ сырную седмицу выше, стр. 551).

Въ субботу сырную воспоминаются мужи и жены, просіявшіе пощеніемъ. Подобно тому, «какъ вожди предъ ополченнымъ войскомъ и уже стоящимъ въ строю, говорятъ о подвигахъ древнихъ мужей и тѣмъ ободряють воиновъ, такъ точно св. Отцы вступавшімъ въ постъ указываютъ на святыхъ мужей, просіявшихъ въ постѣ, и научають, что постъ состоитъ не только въ отчужденіи слѣдѣй, но въ обузданіи языка, сердца и очей» (Синаксарь субб. сырн.). Утрени совершается съ великимъ слово-словіемъ. На утрени поется и вторая пѣснь канона, но Псалтири 2-я пѣснь не поется, а припѣваемъ: «Преподобные отцы, молитѣ Бога о насъ» (Туп., суб. сыр.).

Недѣля (воскресеніе), слѣдующая за масленичною, — *сырная*, есть послѣдняя приговорительная къ великому посту, есть преддверіе поста. Въ молитвахъ и пѣсняхъ этой недѣли св. Церковь воспоминаетъ грѣхопаденіе прародителей Адама и Евы, раскры-

васть, что оно произошло отъ невоздержанія, и желаетъ показать намъ чрезъ то, какъ губельно невоздержаніе, и какъ слабителенъ постъ, установленный для насъ по примѣру Господа. Въ Евангеліи на литургіи, Матѳея начало 17, глава 6, 14—20, внушается прочесть обиды и поститься целищемърно.

На вечернѣ въ сырную недѣлю (воскресеніе), равно и во всѣ затѣмъ недѣли (воскресенія), до недѣли вай, бываетъ: а) пѣніе великаго прокимна (см. выше, стр. 212). Въ указанныя недѣли поются попеременно два великихъ прокимна: «Не отвори лица Твоего» (въ недѣли: сырную, 2-ю и 4-ю поста) и «Далъ еси достоиніе» (1-ю, 3-ю и 5-ю поста); б) великій входъ, ради великихъ прокимновъ; в) за входомъ не ектенія: «Рдемъ вси» (какъ на великой вечернѣ), а «Сподоби, Господи»; г) по «Нынѣ отпушася» тропари: «Богородице Дѣво»; на «Слава» — «Крестителю Христовъ» и другіе, съ поклонами; д) вмѣсто ектеніи: «Помилуй насъ, Воже», произносится «Господи, помилуй», 40 разъ; е) послѣ возгласа: «Сый благословенъ» — Небесный Царю»; ж) три великихъ поклона, съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего». Затѣмъ повечеріе малое съ 16-ю поклонами, при произнесеніи молитвы: «Господи и Владыко живота моего» ¹⁾. Отпустъ малый (см. выше, стр. 234).

¹⁾ Въ книгѣ: Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, сказано, что въ сырную недѣлю «Архіерей послѣ вечерни знаменается у святыхъ иконъ и благословляетъ крестомъ властей и всѣхъ, ту прилучившихся» (Чинъ священносл. см. о сырн. нед.). Въ рукописномъ уставѣ 1645 года Московскоя Троицкой лавры указанъ для начинающихъ говѣть такой чинъ благословенія отъ Игумена: «Отпустя вечерню клирошане на первомъ клиросѣ запоютъ славить храму, а на лѣвомъ: Посланъ бысть, да на сходѣ: Владычичу большую. А въ тѣ поры положить образъ Пречистой Богородицы со Младенцемъ на налой. Архимандритъ ходитъ со Священникомъ прикладываясь къ образамъ, и къ чудотворцу, и къ образу, иже на лонѣ, потомъ прощастся по клиросомъ. Потомъ пойдутъ Священницы къ образомъ по два, тажъ и братія вся по дважъ. Тажъ приходятъ и братія ко Архимандриту прощатися, а Архимандритъ благословляетъ ихъ рукою, и отъ Архимандрита прощаются по клиросомъ, и отъ Архимандрита ходятъ къ келарю и казначею и другъ со другомъ. А клирошане поютъ стихи. Потомъ Архимандритъ и братія идутъ въ трапезу ужинавъ». Здѣсь при наставленіи уставичи показано основаніе указанному чину! «Не забуди убо ко утрю ничего жъ за благоговѣніе и моленіе опасное, о уставиче: но всл приголови и рассказы нынѣ конархидетомъ и псаломщикомъ, и во чтеніихъ статіи разумѣти, понежъ отъ утренняго днѣ въ собраніи, или во время святаго пѣнія, или не въ собраніи или коего жъ дерзновенія инамы къ бесѣдамъ или ко Влади, или къ старцемъ, или со другомъ, или койждо насъ въ уединеніи опасныя свои молитвы безмолвнымъ воплемъ Богу зоветь, лондеже сподобитъ насъ своего приобщенія. Сего ради и прощенію сподобихомся другъ со другомъ» (Церковно-Истор. Мѣсяц., Свято-Троицкой Сергіевой лавры, изд. 2, М., 1854 г., стр. 73 и 74).

Въ Валаамскомъ монастырѣ послѣ вечерней трапезы совершается взаимное прошеніе такимъ образомъ: Послѣ вечерней трапезы, наканунѣ поста, по благословеніи Настоятеля, братія поютъ: *Да воскреснетъ Богъ и расточаетъ образы Его: Пасха священная жаль днесь показася!* и весь пасхальный канонъ до конца.

Великая Четыредесятница.

Въ молитвахъ и пѣсняхъ Трїоди Постной въ дни Четыредесятницы также постоянно представляются намъ побужденія къ покаянію и пощенію ¹⁾, какъ и въ дни приготовительные къ посту. Но, вмѣстѣ съ тѣмъ, въ дни великаго поста въ пѣсняхъ и молитвахъ Трїоди мы слышимъ вопль кающея души, горько плачущей о грѣхахъ. Самый звонъ въ службахъ великаго поста, кромѣ субботы и недѣль (воскресеній) и нѣкоторыхъ праздниковъ ²⁾, отличается отъ звона въ другое время года: бывасть печальнѣе, рѣже (см. выше, стр. 40). Все же Богослуженіе соотвѣтствуетъ состоянію души кающагося и располагаетъ къ покаянію. На службахъ

Ставъ ихъ на грань свѣтлаго торжества въ спѣтосный день Христова Воскресенія, это пѣніе ободряетъ немощь человѣческую, какъ бы страдающую продолжительныхъ дней строгаго поста, и на самое постное теченіе простираетъ радостный покровъ, укрѣпляетъ ихъ сердце къ постоянному терпѣнію и готовности къ подвѣгу воздержанія и молитвы. По окончаніи вечерняго прѣдлѣ ставится на аналогїи по срединѣ храма св. икона: *Деисусъ*. Настоятель, при обычныхъ поклонахъ, приложившись первымъ къ лику Спасителя, обращается къ окружающей его братіи со слѣдующими словами: *«благословите мя отцы святїи и братїя, и простите ми грѣшному, елика согрѣшихъ въ сей день и во вся дни живота моего: словомъ, дѣломъ, помысли, тенемъ и всеми чюствами»*, и сказавъ сіе, съ глубокимъ смиреніемъ поклоняется имъ въ землю. Братїя, отвѣтствуя ему земнымъ, также поклоненіемъ, произноситъ: *«Богъ проститъ тя, честнѣйшїи отче!»*.

Послѣ Настоятеля, въ порядкѣ старшинства, и братїя конарно прикладываются къ св. иконѣ, кланяются Настоятелю въ землю, просятъ у него прощенія и благословенія и, поцѣловавъ десницу его, лобызаясь съ нимъ по братски въ плеча, говорятъ: *«Христосъ посредь насъ»*. Засимъ они становятся по правую сторону Настоятеля, одинъ послѣ другаго—въ рядъ и, также лобызаясь, испрашиваютъ другъ у друга прощеніе. При семъ младшїи говорятъ: *«прости мя, отче святыи, и помози о мнѣ грѣшномъ»*. На сіе старшїи отвѣтствуютъ: *«Богъ проститъ! меня грѣшнаго прости и о мнѣ помози»*. Во время прощанія на клиросѣхъ поютъ литїи стихирь Успенію Божїей Матери. Въ житїи преподобной Марїи Египетской прекрасно описано подобное же святое обыкновеніе, существовавшее въ обители преподобнаго Герасима на Иорданѣ (Валаамскїй монастырь. Спб., 1864 г., стр. 269—271).

¹⁾ Для начала поста Четыредесятницы въ Трѣбишкѣ излагаются молитвы, которыя Священникъ долженъ читать въ церкви своимъ прихожанамъ въ недѣльникъ или въ другой день 1-й седмицы великаго поста, послѣ утрени или часовъ, возложивъ на себя епитрахиль. Въ молитвахъ (2-хъ) Священникъ проситъ Бога, чтобы Онъ принялъ колѣнное поклоненіе и постъ рабовъ Своихъ (мол. 1), далъ бы имъ сердечное сокрушеніе и болѣзнь о грѣхахъ своихъ, далъ имъ Свою благодать къ тому, чтобы они привели въ память злыя свои дѣла, и все пѣхъ въ страхъ Божїемъ духовному своему отцу, отъ Бога установленному судїи, истинно исповѣдали; укрѣпляетъ бы ихъ къ тому, чтобы они не возвращались ко грѣху, скончавъ бы безъ порока нѣчатїи сей свѣтлый постъ и, въ чистой совѣсти, причастіями бы неосужденно божественному тѣлу и животворящей крови Христовой, во оставленїе грѣховъ, и, посправивъ діавола, на нихъ воющаго, сподобились бы поклониться спасительнымъ страстямъ Господа и святому Его воскресенію. По прочтенїи молитвъ Священникъ благословляетъ прихожанъ, говоритъ: *«Благословеніе Господне на васъ Того благодатїю»* и т. д. (Сравни. выше, стр. 532).

²⁾ Напримѣръ: 30-го янв., 14-го февр., 9-го марта, въ день храма — кромѣ первой сед. велик. поста, также—въ день чтенія великаго канона.

седмичныхъ дней великой Четырдесятницы, кромѣ субботъ и недѣль (воскресеній), полагаются великіе поклоны, съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего». Литургія полнал, т. е. св. Іоанна Златоустаго и св. Василия Великаго, совершается только въ дни субботніе, воскресные и въ день Благовѣщенія. И въ дни воскресные 1-й, 2-й, 3-й, 4-й и 5-й седмиць великой Четырдесятницы всегда совершается литургія св. Василия Великаго, хотя бы случился въ нихъ праздникъ Благовѣщенія (см. выше, стр. 148). Въ другіе же дни или совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ (см. выше, стр. 148)¹⁾, или вовсе не бываетъ литургій (см. выше, стр. 149), а совершаются такъ называемые часы, состоящіе изъ службъ 3-го, 6-го и 9-го часа, чина Изобразительныхъ и вечерни. При совершеніи литургіи преждеосвященныхъ даровъ эти вѣ службы совершаются предъ самою литургіею. Послѣ часовъ и вечерни, или послѣ вечерни и литургіи, сряду повечерія не бываетъ. Особо *повечеріе* совершается *великое* на вторникъ, среду, четвертокъ, пятокъ и субботу, кромѣ четвертка и субботы 5-й седмицы великаго поста. На эти дни совершается повечеріе малое. И, кромѣ повечерія—на субботу и на дни, въ которые бываютъ праздники съ полуднеемъ (см. выше, стр. 254), оно оканчивается молитвою: «Владыко многомилостиве», съ главопреклоненіемъ вѣхъ на землю. *На утрени*, кромѣ субботъ и недѣль (воскресеній) и праздниковъ—Благовѣщенія, —храма, —съ полуднеемъ (24-го февраля, 9-го марта): а) вмѣсто «Вогъ Господь» и тропарей свѣтлымъ поются «Аллилуія» и тропичны гласа; б) стихословится, большою частию, по три каонзмы (см. выше, стр. 186, и слѣд.); в) послѣ 50-го псалма читается молитва: «Спаси, Боже люди Твоя» (см. выше, стр. 291); г) канонъ поется съ гѣсьями св. Писанія, иначе сказать, стихословится съ нимъ: «Господи, поемъ» (см. выше, стр. 292 и слѣд.); д) свѣтильны поются тропичные гласа (см. выше, стр. 313); е) великое славословіе не поется, а читается (см. выше, стр. 322); ж) вмѣсто ектеніи: «Помилуй насъ, Боже», кромѣ праздниковъ Благовѣщенія, храма, съ полуднеемъ (24-го февр., 9-го марта), произносится: «Господи, помилуй», 40 разъ (см. выше, стр. 326); з) послѣ возгласа Іерея: «Сый благословесъ», вмѣсто многолѣтія читается молитва: «Небесный Царю». *На часахъ*: а) стихословится каонзма (см. выше, стр. 186 и слѣд.); б) на 6-мъ часѣ читается паремія предъ которою и послѣ которой возложенъ: в) прокимень Трїодя (см. выше,

¹⁾ Такъ, въ среду и пятокъ, также и въ праздники съ полуднеемъ, и въ храмовые (кромѣ полудельника, вторника, среды, четверга и пятка 1-й седмицы), и въ день чтенія великаго канона на 5-й седмиць поста.

стр. 212 и дал.); г) поются тропари: «Заутра услыши гласъ мой» и подобное. съ поклонами (см. выше, 336). *Изобразительные* начинаются пѣніемъ: «Блаженны», а не псалмами *Изобразительными*: 102-мъ, 145-мъ (см. выше, стр. 353). *На всечеръ*, кромѣ вечера субботы и воскресенія: а) читаются переміи (см. стр. 214), предъ коими произносится: б) особый прокимень Троицы (см. выше, стр. 213); в) послѣ «Отче нашъ», тропари: «Богородице Дѣво» и прочіе, съ поклонами: г) вмѣсто ектеніи: «Помилуй насъ, Боже», произносится: «Господи, помилуй», 40 разъ, д) послѣ возгласа Іерея: «Сый благословенъ», вмѣсто многолѣтія читается: «Небесный Царь»; е) послѣ поклоновъ—«Трисвитосъ», «Отче паниъ», «Господи, помилуй», 12 разъ и т. д. (см. стр. 222).

Постъ первой седмицы великой Четырдесятницы какъ бываетъ строже другихъ седмиць, по отношенію къ пищѣ ¹⁾, такъ и въ Богослуженіи имѣетъ менѣе другихъ седмиць торжественнаго, праздничнаго ²⁾. Если въ понедѣльникъ, вторникъ, среду,

¹⁾ Въ Номоканонѣ Большаго Трѣбника (прав. 223) сказано: «во святую и великую Четырестыяницу, ямы единою на день сухояденіемъ: сочива, тоцію безъ масла; вина же и масла въ субботу и въ недѣлю ямы, такожде и отъ черепоконныхъ» (*объразованнотъ*—покрытыхъ костеобразнымъ черепомъ). Но въ великую Четырдесятницу есть два болѣе или менѣе строгаго поста, именно: въ первый день первой седмицы (понедѣльникъ) отпуюдъ ясти не подобаетъ, такожде и во второй. Въ среду же, во совершеніи (литургіи) пржеосвященныхъ даровъ, трапеза поставляется, и ядимъ хлѣбъ теплый, и отъ сиѣдей овоцныхъ теплыхъ; дается же и укрупъ (теплая вода) съ медомъ. Немогуцие же сохранити два дней перныхъ, ядятъ хлѣбъ и квасъ, по вечерни, по вторникъ. Подобно же и старіи творятъ. Въ прочихъ же седмицахъ, кромѣ субботы и недѣли, ядимъ сухояденіе. Въ субботу же и недѣли разрешаемъ на елей тоцію и вино (Туп., гл. 33). Разрѣшается же вино и елей: въ 24-е февр., въ 9-е марта, въ день чтенія великаго канона, въ великій четвертокъ (Туп., послѣд. сиѣхъ дней). Рыбы же по всю святую Четырдесятницу никакою же держемъ ясти, кромѣ праздниа Благовщенія Превышня Богородицы и недѣли пѣтносиа (Туп., гл. 33). Въ субботу Лазаря дозволяется вкушать икру (Туп., послѣд. субб. Лазаря), но не рыбу (Номок. въ Больш. Трѣбн., прав. 125). Въ великій четвертокъ «ядимъ вареніе съ елеемъ, пьемъ же и вино, и ино сухояденіе, занеже поста е аллилуа». Студійскія обители тупникъ повелѣваетъ въ великій святыи четвертокъ ясти едино вареніе, и сочиво, и обларенъ бобъ; пьемъ же и вино. Святлыя же горы тупникъ повелѣваетъ во святыи великій четвертокъ ясти варенія два съ елеемъ и вина по три чаши. И сія аса, како расудити Настоятели, зря свою о Христѣ братію произволющую къ душеспасительной пользѣ (Туп., послѣд. велик. четвертка веч.). Въ Номоканонѣ же при Большомъ Трѣбникѣ (прав. 225) сказано: но ниже въ великій четвертокъ ямы масло, по 50-му правялу Лаодик. собора. Въ великій пяттокъ вовсе не дозволяется трапеза, ниже трапезу поставляемъ, ниже ядимъ въ сій день распатія (ев. Матѣ. 9: 15). Аще кто будетъ много немощенъ, или престарѣлся, и немогій пребыти постемъ, дается ему хлѣбъ и вода по захожденіи солнца (Туп., послѣд. велик. пятка). Разрѣшается постъ также родильницѣ и больнымъ» (Тимов. Алекс., прав. 8-е и 10-е).

²⁾ Богомудрые отцы наши, учредители церковныхъ чиноположеній, голорилъ Превышнейшій Филаретъ, Митрополитъ Московскій, находили неудобнымъ, чтобы въ день строгаго поста и покаянія благочестивая печаль смѣшана была съ радостію праздника.

Причина — благочестивая печаль — не враждебна благочестивой радости, и даже сама раздаетъ ее, какъ сіе испытать и исповѣдать предъ Богомъ Пророкъ:

четвертокъ и пятокъ 1-й седмицы случится праздникъ Срѣтвеніа или храма, или 24-е февраля, служба имъ совершается или въ сыропустную недѣлю (воскресеніе) или въ субботу 1-й седмицы великаго поста.

Въ *первыя четыре дня седмицы* великаго поста на повечеріи читается великій канонъ св. Андрея Критскаго, а въ среду и четвертокъ и канонъ Маріи Египетской¹⁾. О субботахъ великой Четырдесятницы сказано выше (стр. 105), что поются четверенъсы. Въ первую же седмицу великаго поста пѣсни канона 6, 7, 8, 9 глаголются прежде въ пятокъ (Григ. пол. пятка 1 седм. вел. поста).

Въ *субботу* первой недѣли великаго поста въ пѣсняхъ Трїодн предлагается новое подтвержденіе того, что постъ угоденъ Богу, и что постящіеся находятся подъ особымъ Божиимъ покровительствомъ. Въ эту субботу Церковь совершаетъ благодарственное празднованіе св. великомученику Теодору Тврону. Она воспоминаетъ, какъ отступникъ императоръ Юліанъ, зная, что христіане въ первую седмицу великой Четырдесятницы соблюдаютъ строгій постъ, приказалъ окропить кровію идоложертвенною всё, что продается на торжицахъ, чтобы идущіе купленное тамъ осквернились. Но св. Теодоръ Твронъ, явивъ изъ другаго міра, спасъ

по множеству болѣзней моихъ въ сердце мое, утѣшилъ Твои вознесиша душу мою (Исая. 93: 19). Но дабы печаль яже по Богу, которая, какъ скажетъ Апостолъ, *покаліе неправажно во спасеніе содѣлывастъ* (2 Кор. 7: 10), возымѣла въ человѣкѣ полное дѣйствіе и принесла плодъ, — для сего долженъ онъ издѣлаться сей печали полнымъ сердцемъ и не разстроивать ея дѣйствіа постороннею радостію, даже и благочестіемъ.

Сего требуетъ законъ единства, который имѣетъ великую силу какъ въ природѣ, такъ и въ дѣлахъ человѣческихъ и особенно духовныхъ.

«Едино есть на потребу» (Лук. 10: 42). «Не можете двѣма работать» (Матѣ. 6: 24). «Царство раздѣлшеся на ся не станеть» (Матѣ. 12: 25). Человѣкъ поцѣлому живеть и дѣйствуетъ на землѣ, поцѣлоку пребываютъ въ единствѣ его душа и тѣло и существенныя части состава тѣлеснаго. Онъ достигаетъ полнаго успѣха и совершенства только въ томъ дѣлѣ, на которое одно устремлено все его вниманіе, мысль и воля. Раздѣляясь мыслями и желаніями на разные предметы, онъ не можетъ, не колеблясь, идти къ цѣли, поцѣлому храмлющему на оба колѣна (Слово Митрополита Московскаго Филарета въ недѣлю сыропустную и на память Святителя Алексія, сказанное въ 1852 г. 10-го февраля. Творен. св. Отц. 1852 г., часть II-я).

¹⁾ Канонъ св. Андрея Критскаго названъ великимъ, говоритъ Синаксарь, какъ по множеству мыслей и воспоминаній, какія плодотворный творецъ въ немъ заключилъ, такъ и потому, что содержитъ въ себѣ тропарей болѣе, нежели всякій другой канонъ; ибо въ другихъ канонахъ бываетъ около тридцати тропарей, а въ немъ около двухсотъ пятидесяти. Эти оба канона въ одинъ разъ прочтываются въ четвертокъ на 5-й седмицѣ поста. О канонѣ св. Андрея сказано въ Синаксарѣ: «Поушаетъ убо симъ всякую душу, еликимъ убо благимъ повѣсти ревновати и подражати по силѣ; еликимъ же злымъ отбѣгати и присно къ Богу востекати покаліемъ, слезами, и исповѣданіемъ и инымъ явѣ благоугожденіемъ». А канонъ Маріи Египетской учитъ «не отчаятися, аще шюгда нѣкими прегрѣшеніями яти быша».

отъ оскверненій христіанъ; онъ увѣдомилъ Епископа Евдоксія о тайномъ намѣреніи Богоотступника и посовѣтывалъ въ эту первую седмицу великаго поста употребить на трапезѣ коливо. Служба св. Теодору Турону начинается въ пятницу съ вечерни ¹⁾. И послѣ вечерни и затѣмъ преждеосвященной литургіи, по заамвонной молитвѣ, полагается пѣть молебный канонъ св. Теодору. «предложше коливо», и въ концѣ молебна читать молитву на благословеніе колива (Тув. посл. субб. 1-й седм. велик. поста) (хлѣба) (см. кутія). Молитва находится въ Служебникѣ, въ чинѣ освященія колива въ праздники. Первая седмица великаго поста называется Теодоровою недѣлю.

Недѣля (воскресеніе), слѣдующая за субботою, называется первую недѣлею великаго поста. Такимъ образомъ воскресные дни 1-й, 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й седмиць великаго поста слѣдуютъ за седмицными днями, а не такъ, какъ въ прочіе седмицы въ году, въ которые начинаются седмицы воскреснымъ днемъ ²⁾.

¹⁾ Въ южнорусскомъ краѣ въ пятки 1-й, 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста совершается церковно-богослужебный обрядъ, называемый пассією (страданіемъ). Онъ бываетъ на повечеріи и состоитъ въ томъ, что тутъ читается Евангеліе о страстяхъ Христовыхъ (откуда названіе обряда): въ 1-ю недѣлю — отъ Маттея, во 2-ю—отъ Марка, въ 3-ю—отъ Луки, въ 4-ю—отъ Іоанна. Предъ Евангеліемъ поется церковная пѣснь: «Тебѣ одѣюнагося свѣтомъ, яко ризою...», послѣ Евангелія: «Приндите, ублажимъ Іосифа приснопамятнаго» — и затѣмъ говорится проповѣдь (Труды Киев. Дух. Акад., 1861 г., мартъ, стр. 255). Въ цвѣтной Тріодѣ, напечатанной въ 1702 году при Архимандритѣ Киево-Петерскомъ Іоасафѣ Краковскомъ, находится (въ концѣ книги) прибавленіе къ обыкновенному Церковному Уставу, гдѣ описанъ обрядъ-пассія. Тамъ сказано, что въ четыре первые пятка вел. поста, по установленію Митрополита Киевскаго Петра Могилы, въ иарочитыхъ монастыряхъ и соборныхъ церквахъ читаются на малыхъ повечеріяхъ страстныя Евангелія, съ припѣвомъ предъ чтеніемъ и послѣ чтенія: «Слава страстемъ Твоимъ, Господи». Въ первый пятокъ читается отъ Матея, гл. 26 и 27; во второй пятокъ — отъ Марка, гл. 14 и 15; въ третій — отъ Луки, гл. 22 и 23; въ четвертый — отъ Іоанна, гл. 18 и 19. Евангеліе читаетъ Іерей, облеченный въ черныя ризы, стоя на амвонѣ предъ царскими вратами; предъ чтеніемъ, послѣ молитвъ повечерія: «Не скверная, не блазная и «Дажь намъ, Владыко», клиръ поетъ стихирю великаго пятка: «Слава и нынѣ», «Тебѣ одѣюнагося совѣтомъ, яко ризою», а по прочтеніи Евангелія поетъ стихирю великой субботы: «Приндите, ублажимъ Іосифа приснопамятнаго». Послѣ того повечеріе оканчивается пѣніемъ: «Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ». Въ концѣ описанія обряда пассіи, въ упомянутой Цвѣтной Тріодѣ сказано: «Сія вся воспоминаются по совѣту, и не по повелѣнію, яже вся подъ разсужденіе Церкви святыя православныя подаются». Въ Церковныхъ Вѣдомостяхъ (1899 года, № 13) содержится также статья: Обрядъ пассіи въ юго-западномъ краѣ. Въ ней сказано, что обрядъ пассіи установилъ Киевскій Митрополитъ Петръ Могила. Поводомъ къ установленію послужили пропеки католическаго духовенства къ совращенію православныхъ въ католицизмъ.

²⁾ О поствѣ читаемъ: Въ первую недѣлю, глаголемую Теодорову, постытися на дни, въ понедѣльникъ и во вторникъ ни хлѣба ясти, ни воды пити и т. д. (см. въ книгѣ: «Уставъ о христіанскомъ житіи, сирѣчь о постахъ, и о поклонахъ, и о праздницѣхъ великихъ, среднихъ и малыхъ. Также и о домашней молитвѣ, како достоятъ за всю церковную службу, лишнимъ же соборная службы, неслатирно, или поклонами, или молитвами исправляти» — изд. въ Виленской типографіи, также и Почаевской въ 1794 (7302) году.

Въ первую недѣлю (воскресеніе) великаго поста совершается торжество возстановленія почитанія святыхъ иконъ¹⁾ при царицѣ Теодорѣ, а вмѣстѣ съ тѣмъ воспоминается то дивное дѣйствіе, какое оказали императору Теофилу, гонителю св. иконъ, но предъ смертію раскалявшемуся, общественное покаяніе, молитва и постъ. Бывъ совершены по немъ въ первую седмицу великаго поста, они даровали ему отъ Господа прощеніе грѣховъ.

Когда же восторжествовало православіе (въ 842 г.), тогда пастыри церковные увидѣли необходимымъ отнять у людей неправославныхъ возможность разсеивать лжеученіе, а у людей незнающихъ — соблазняться этимъ лжеученіемъ. Для этого они сдѣлали общезвѣстнымъ самия лжеученія. Возблагодаривъ Бога за водвореніе мира въ Церкви, возгласивъ многолѣтіе вѣрнымъ членамъ Церкви и вѣчную память подвижникамъ православія, они осудили заблужденія еретиковъ, объявили, что ихъ ученіе не православно, и что Церковь отлучаетъ ихъ отъ себя (анаематствуетъ), установила совершать Чинъ Православія. Но въ немъ Церковь съ тѣмъ вмѣстѣ, молить Бога объ обращеніи ихъ на путь истины и ожидаетъ обращенія.

Чинъ Православія совершается Архіереемъ въ кафедральныхъ соборахъ. Указомъ же Синода (1901 г.) установлено Іереемъ въ монастырскихъ, городскихъ и сельскихъ храмахъ совершать молебное²⁾ пѣніе, относящееся къ Православію. Молебное пѣніе сперва было назначено отпирать по книгѣ съ заглавіемъ: «Послѣдованіе въ недѣлю Православія». Но этой книгѣ определено Іереямъ отпирать лишь молебное пѣніе, и опускать все, начиная съ возгласенія: «Агто Богъ велий» до самаго отпуста. Потомъ издавъ (1902 г.) особая книга подъ заглавіемъ: Послѣдованіе молебнаго пѣнія о обращеніи заблужденныхъ, иъвсаемаго въ недѣлю Православія и во иныхъ потребныхъ случаяхъ³⁾.

Чинъ православія совершается въ кафедральныхъ соборахъ

¹⁾ См. Синаксеръ первой недѣли великаго поста.

²⁾ Молебное пѣніе, относящееся къ православію, установлено въ удовлетвореніе возбужденнаго третьимъ миссіонерскимъ съездомъ, бывшимъ въ 1897 г. въ Казани, «хотѣтельна о необходимости составленія и введенія въ общецерковное употребленіе для усиленной дѣятельности миссіонеровъ особыхъ молитвеннословій объ обращеніи заблудшихъ ереями и расколами».

³⁾ На первоначальномъ длетѣ книги читаемъ: Святейшій Правительствующій Синодъ определенъ о напечатаніи Послѣдованія молебнаго пѣнія о обращеніи заблудшихъ, иъвсаемаго въ недѣлю Православія и во иныхъ потребныхъ случаяхъ, устанавливъ совершать сіе молебное пѣніе въ монастырскихъ, городскихъ и сельскихъ церквяхъ въ первую недѣлю великаго поста, благословивъ пѣти оное и миссіонерами: а) при отпращеніи ихъ для собесѣдованій съ раскольниками и сектантами, б) при возводеніи ими съ православною церковью общецерковныхъ на путь истины, в) предъ открытіемъ окружныхъ и епархіальныхъ съѣздовъ миссіонеровъ и другихъ тому подобныхъ случаяхъ.

предъ литургією, по прочтеніи часовъ, или предъ окончаніемъ литургіи. Для совершенія его Архіерей выходитъ со священнослужителями на средину храма. Священники туда приносятъ иконы Спасителя и Богородицы и полагаютъ ихъ на аналогіяхъ, и обыкловенно, надъ иконами причетники въ стихаряхъ держатъ рипиды. Чинъ православія, по своему составу, есть молебное и благодарственное пѣніе. Главную мысль молебнаго пѣнія составляетъ прошеніе о сохраненіи мира въ Церкви и объ обращеніи заблудшихъ на путь истины. Послѣ возглашенія Діакона: «Благослови, Владыко», и возгласа Архіерея: «Благословенъ Богъ нашъ», поется: «Царю небесный», читается псаломъ 74-й: «Исповѣмся Тебѣ, Боже». Въ псалмѣ изображается дѣйствіе, которое св. Церковь намѣрена совершить: «велъ рогъ грѣшныхъ сломлю, и вознесется рогъ праведнаго» (Псал. 74: 2, 11). Послѣ псалма Діаконъ произноситъ ектенію: «Миромъ Господу помолимся». Въ ней, между прочимъ, возносятся прошенія Господу: О еже милостивѣе окомъ прирѣти на святую Свою Церковь, и соблюсти ю невредиму и непербориму отъ ересей и суевѣрій, и миромъ Своимъ оградити: о еже утишити раздираніе ея (Церкви), и силою Святаго Духа обратити всѣхъ отступившихъ къ познанію истины и соизвести къ избранному Своему стаду; о еже просвѣтити мысли неувѣрѣхъ помянутыхъ свѣтомъ Своего Богоразумія, о еже вѣрныхъ Своихъ укрѣпити и непоколебимыхъ въ правовѣрїи соблюсти. Послѣ ектеніи пѣвцы поютъ: «Богъ Господь, и тропари: Благодарни суще недостойнии раби Твои, Господи; на Слава: тропарь: Твоихъ благодѣлій и даровъ туне, яко раби неогрѣбни сподобльшися, Владыко»;—на «Ныниѣ» тропарь: «Яко вышнія тверди благозвѣіе». Послѣ тропарей читается Апостолъ и Евангеліе. Предъ чтеніемъ Апостола произносится прокимень, изображающій процвѣтаніе и радость послушныхъ чадъ Церкви: «Насажденіи въ дому Господни, во дворѣхъ Бога нашего процвѣтуть»,.—«Возвеселится праведникъ о Господѣ». Чтеніе Апостола (Римл. зач. 121, гл. 16) показываетъ вѣрнымъ опасность со стороны ечемудрыхъ учителей и внушаетъ вѣрнымъ: блюсти себя отъ творящихъ распри и раздоры, кромѣ ученія, которому научились, и уклонились бы отъ нихъ. Въ чтеніи изъ Евангелія (Мато., гл. 18, зач. 75) изображается безвѣрная любовь Господа къ людямъ притчею о добромъ пастыркѣ, который, оставивъ цѣлое стадо, отыскиваетъ заблудшую овцу. Съ нимъ вмѣстѣ въ Евангеліи представляется полномочіе, данное Церкви для совершенія суда; что если кто Церковь преслужаесть, тотъ будетъ, какъ язычникъ и мытарь, т. е.

будеть отвержень отъ нея. Послѣ чтенія Евангелія произносится сугубая ектенія: «Помилуй насъ, Боже», въ которой опять возносится моленіе къ Господу объ обращеніи заблудшихъ на путь истинны: «Обрати всѣхъ отступившихъ къ святѣй Твоей Церкви; сотвори, да и противящіяся Твоему слову обратятся, и вкушъ со всѣми вѣрными истинною вѣрою и благочестіемъ Бога прославятъ; сотвори, да ненависти, вражды, обиды, издомства, клятвенпреступства и прочая беззаконія прекратится». Архіерей, по возгласѣ: «Услыши ны, Боже», читаетъ молитву: «Всевышній Блаже, Владыко и Содѣтелю вся твари». Въ ней благодаритъ Бога за милосердіе Его, особенно явленное въ избавленіи людей чрезъ Сына Его, Господа нашего Іисуса Христа, и чрезъ благодать Святаго Духа, и проситъ, да очиститъ Онъ Церковь отъ сресей и расколовъ и укрѣпитъ всѣхъ въ правовѣрїи.

Послѣ этой молитвы совершается самое анаематствованіе (отлученіе отъ Церкви). Протодіаконъ становится «на уготованномъ мѣстѣ», обыкновенно на каѳедрѣ проповѣдниковъ, и возглашаетъ прежде всего хвалу величію Бога: «Кто Богъ велий, яко Богъ нашъ. Ты еси Богъ, творий чудеса». Возгласивъ это тоекратно, онъ славитъ величіе Бога, явленное людямъ въ промышленіи объ нихъ въ рай,—въ Церкви патриархальной,—въ Церкви подзаконной и чрезъ Сына Божїа, Который открылъ небесны тайства, послалъ Апостоловъ во весь мїръ проповѣдывать царствіе Божіе. «Сему снасительному откровенію послѣдующе», продолжаетъ Протодіаконъ, «сего благовѣстїи держащеся, вѣруемъ въ единого Бога Отца»—и читаемъ Символь вѣры. Послѣ чтенія символа взываетъ: «Сїя вѣра апостольская, сїя вѣра отеческая, сїя вѣра православная, сїя вѣра вселенную утверди». Далѣе указываетъ на то, чѣмъ православные руководствуются при подробномъ раскрытіи вѣры: «Еще же и соборы святыхъ Отець, и ихъ преданія и писанія божественному откровенію согласная прїемлемъ и утверждаемъ. . . Илѣнящихся разумъ свой въ послушаніе божественному откровенію и подвизавшихся за оное ублажаемъ и восхваляемъ; тако противящихся сей истинѣ, аще ожидавшему ихъ обращенію и раскаянію Господу не покашася. Священному Писанію послѣдующе, и первенствующій Церкви предавій держащеся отлучаемъ и анаематствуемъ». Затѣмъ отрицающимъ тотъ или другой догматъ Православной Церкви Діаконъ возглашаетъ: «Анаема» (Ἀνάθεμα—отлученіе). Послѣ возглашенія Діаконъ сонмъ священнослужителей и пѣвцы, сошедшіе съ клироса и ставшіе при священнослужителяхъ, поютъ «Анаема» трижды. По совершеніи суда надъ врагами Церкви, Діаконъ возглашаетъ въч-

ную память всѣмъ ревностно подвизавшимся православнымъ христіанамъ; прежде всего—почившимъ царямъ, царицамъ, князьямъ, княгинямъ отъ св. Константина Великаго до св. Владиміра и отъ Владиміра Великаго до Александра 1-го и Николая 1-го; также—Пастырямъ Церкви отъ св. Аонасія до св. Меодія и отъ Меодія донынѣ; Патріархомъ, Митрополитамъ, Епископамъ. Послѣ каждаго возглашенія Діакона ликъ поетъ: «вѣчная память», трижды. Затѣмъ возглашается многолѣтне христіанскаго благочестія ревнителю, защитнику и покровителю Христовой Церкви, благочестивѣйшему Великому Государю Императору, Супругъ Его благочестивѣйшей Государынѣ Императрицѣ, Наслѣднику Его августѣйшему Государю Цесаревичу и Великому Князю и всей Августѣйшей Его фамилии, Святѣйшему Синоду, Восточнымъ православнымъ Патріархамъ, всему причту, всѣмъ начальствующимъ и всѣмъ православнымъ христіанамъ. Ликъ, послѣ каждаго возглашенія Діакона, повторяетъ трижды: «Многая лѣта». По окончаніи сего Протодіаконъ произноситъ молитву, которая составляетъ повтореніе и заключеніе молитвы, произнесенной Архіереемъ послѣ возгласа: «Услыши ны, Боже». Въ молитвѣ, отъ лица Церкви, проситъ Господа о вѣрныхъ: «чтобы Онъ прославилъ ихъ, утвердилъ даже до конца въ правовѣрїи, а развратниковъ и хульниковъ православныя вѣры и Церкви Христовой и неповинующихъ оной обратилъ и привелъ въ познаніе вѣчныхъ истины». Послѣ молитвы Протодіакона, Архіерей взываетъ: «Слава Тебѣ, Богу, благодателю нашему, во вѣки вѣковъ». И пѣвцы поютъ: «Тебе, Бога, хвалимъ». Во время этого пѣнія Архіерей и всѣ священнослужители цѣлуютъ святныя иконы на аналогіяхъ, и затѣмъ бываетъ отпустъ ¹⁾.

Въ повечерїяхъ пятницъ великой четьредесятницы, или егда изводитъ настоятель, поются послѣдованія Минеи прилучившихся святыхъ въ субботу или недѣли (воскресенія) великой четьредесятницы (Глп., послѣд. пятка 1-й седм. вел. поста). Въ субботу второй, третьей и четвертой седмицы на утрени пѣсни 6, 7, 8 и 9 глаголятся на ряду (тамъ же).

Въ субботу второй седмицы великаго поста, подобно тому, какъ потомъ и въ субботу 3-й и 4-й седмицъ, Церковь молится всѣмъ святымъ и проситъ ихъ, чтобы они ходатайствовали предъ Богомъ за насъ особенно во время поста. и молится Господу объ

¹⁾ Подробныя свѣдѣнія о Чинѣ православія можно найти въ моемъ историческомъ изслѣдованіи, подъ заглавіемъ: «Анаематствованіе (отлученіе отъ церкви), совершаемое въ первую недѣлю великаго поста». Спб., 1879 года. См. также мою статью «Чинъ Православія» въ Церковныхъ Вѣдомостяхъ, 1888 г., № 11.

умершихъ. Но служба за упокой совершается въ эти три субботы только тогда, когда въ нихъ не случатся праздники: Предтечевъ (24-го февраля), св. 40 мучениковъ (9-го марта), Благовѣщеніе (25-го марта) (Тун., послѣд. субб. 2-й сем. вел. поста). Служба въ эти праздники совершается по Предтечевой и по Благовѣщенской главѣ (въ Туниконѣ). Отменяется служба за упокой и въ храмовой праздникъ (Тун., храм. глава 36-я).

Во вторую недѣлю (воскресеніе) *асликаго поста* празднуется память св. Григорія Паламы, Митрополита Солунскаго, жившаго въ XIV вѣкѣ, который «Православіи догматы насадилъ и вѣры сѣмя умножилъ добръ, и постникъ явился» ¹⁾. Такимъ образомъ, въ предыдущую первую недѣлю было совершаемо торжество православія; въ эту вторую недѣлю ублажается защитникъ православія, который противъ еретика Варлаама защищалъ божественность свѣта, которымъ Господь сіялъ на Фаворѣ. Испытывая себя, вникая во все свои дѣла, послѣ двухъ седмицъ поста, душа постигаюся находитъ, что она еще также виновна предъ Богомъ, какъ блудный сынъ. Эта мысль заключается въ пѣсняхъ слѣдующихъ за цѣло седмичныхъ дней ²⁾.

Въ третью недѣлю асликаго поста служба кресту Господню въ связи съ воспоминаніемъ воскресенія Христова. Въ молитвѣ возглашается: «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и святое воскресеніе Твое славимъ»; въ крестопоклонную недѣлю (воскресеніе) на утрени при канонѣ кресту находятся ирмосы пасхальнаго канона: «Воскресенія день» ³⁾.

¹⁾ На утрени стихиры на «Хвалите» (См. Св. Григорій Палама. Соч. Изум. Мудрости. Киевъ, 1860 г.).

²⁾ Въ канонѣ 2-й недѣли великаго поста и потомъ, отчасти, въ тридцѣнахъ и самогласнахъ всей седмицы.

³⁾ Въ Церковномъ Вѣстникѣ (1898 г., № 11) находится статья Я. Заринскаго, подъ заглавіемъ: «Слѣдуетъ ли на утрени недѣли крестопоклонной пѣть ирмосы пасхальнаго канона?» Отвѣтъ дается, что слѣдуетъ пѣть, что въ нѣкоторыхъ старинныхъ обителяхъ обычай неизмѣнно сохранился, какъ обычный исконный. Не входя въ обсужденіе номялутной статьи, должно замѣтить, что въ большинствѣ храмовъ не поются пасхальные ирмосы въ крестопоклонную недѣлю. И для этого есть основаніе въ Церковномъ Уставѣ. Хотя каждый канонъ содержитъ въ себѣ ирмосы, но ирмосы не всякаго канона положено пѣть. Такъ въ Туниконѣ не указано пѣть въ воскресные дни на утрени ирмосы положенныхъ въ эти дни канонъ — богородичнаго и крестовоскреснаго (Тун., гл. 3, 4, 5). Также въ 9-й главѣ Туникова читаемъ: на утрени поемъ канона три, въ Октоихѣ два, первый съ ирмосомъ на 6-ть, а другой безъ ирмоса, и Милен Святаго на 4-е, да будутъ все на 14-ть. И при чтеніи великаго канона на утрени четверга 5-й седмицы великаго поста ирмосы тридѣна не поемъ (Триодъ Поста, послѣд. четв. 5-й сем.). Съ другой стороны, когда назначено пѣть ирмосы двухъ канонъ, тогда объ этомъ прямо указано въ Туниконѣ. Такъ, о пѣніи ирмосовъ двухъ канонъ указано въ праздники: Рождества Богородицы и отданіе, Введеніи во храмъ (но не отданіе), Рождества Христова и отданіе, Богоявленія и отданіе, Пресображенія (но не отданіе), Успенія и отданіе, Благовѣщенія, случившагося

Въ эту недѣлю (воскресеніе) и въ седмичные дни поклоненіе честному и животворящему кресту Господню, для постящихся и сокрушающихся служить среди поста (по выраженію Синаксаря) какъ бы «прохлажденіемъ и укрѣпленіемъ»; ибо что можетъ болѣе ободрить насъ въ духовной скорби, какъ не представленіе безконечной любви Господа, Который предалъ Себя крестной смерти, чтобы спасти насъ. Крестъ Господень возбуждаетъ и укрѣпляетъ въ насъ упованіе, что за нашими скорбями и болѣзнями послѣдуетъ прославленіе. Господь, восшедшій на крестъ, прославился и обѣщалъ сокрушающимся, страдающимъ, несущимъ крестъ—прославленіе.

Служба въ недѣлю крестопоклонную имѣетъ ту особенность, что на малой вечернѣ выносятся крестъ изъ сосудохранильницы, или жертвенника на престоль, а на утрени—съ престола на средину храма, для поклоненія, такъ же, какъ и 1-е августа (см. выше, стр. 494) ¹⁾.

Поклоненіе же кресту, кромѣ 3-й недѣли (воскресенія) великаго поста, бываетъ *въ седмицу крестопоклонную*, въ тѣ дни, которые св. Церковь, по преимуществу, назначаетъ для моленій и поста, именно въ понедѣльникъ и среду, на 1-мъ часѣ, и въ пятницу, по окончаніи всѣхъ часовъ. На 1-мъ часѣ, вмѣсто молитвы: «Стоице моя направи по словеси Твоему», поется: «Кресту Твоему покланяемся, Владыко» ²⁾. И затѣмъ, при поклоненіи, поются стихиры: «Прійдите вѣрнии»—тѣ стихиры, которыя поются при поклоненіи кресту въ крестопоклонную недѣлю. Священникъ для поклоненія кресту, обыкновенно, выходитъ въ фелони въ открытыя царскія двери ³⁾ на средину храма къ на-

въ четвертокъ и субботу страстные и въ дни свѣтлой седмицы, въ Пятидесятницу и отданіе, въ понедѣльникъ Святаго Духа (Глг. послѣд. сихъ дней). Въ крестопоклонную же недѣлю Тупиконъ не назначилъ пѣть ирмосы двухъ каноновъ. Въ эту недѣлю ясно указано пѣть съ ирмосомъ только канонъ воскресный и не упомянуто о пѣніи ирмосовъ ни богородичнаго, ни канона Трїодя. Въ крестопоклонную недѣлю указаны для пѣнія ирмосы не пасхальные, а особые: «Божественнѣйшій прообразъ» (Глг. послѣд. 8-я недѣля велик. поста). Пасхальные ирмосы, находящіеся не при пасхальномъ канонѣ, въ крестопоклонную недѣлю не поются подобно тому, какъ не поются ирмосы праздника Рождества Христова: «Христосъ рождается, славите», находящіеся кромѣ канона праздника Рождества Христова, еще въ канонѣ недѣли перваго гласа Октоиха. Но этотъ канонъ поется нѣсколько разъ въ году, и поется безъ ирмосовъ: «Христосъ рождается, славите».

¹⁾ Среда великаго поста именуется въ церковныхъ пѣснопѣвнѣхъ Преполовеніемъ поста (Трїодь, стихира на «Господи, возвахъ», свѣтлень на утрени).

²⁾ Пѣснь: «Кресту Твоему покланяемся, Владыко», слышимъ ежедневно на 6-мъ часѣ, вмѣсто прокимна, предъ чтеніемъ изъ Пророка Исая.

³⁾ Надобно ли открывать царскія двери и выходить изъ нихъ священнослужителямъ для поклоненія кресту въ понедѣльникъ и въ среду? Въ воскресеніе при выносѣ креста, хотя выносъ креста совершается чрезъ сѣверныя, а не цар-

ходящемуся тамъ на налоѣ кресту и, прежде поклоненія, кадитъ валой съ крестомъ, обходя его кругомъ. Въ пятокъ, поклоненіе кресту бываетъ по окончаніи часовъ ¹⁾. Послѣ поклоненія кресту, крестъ относится въ алтарь (Гун., послѣд. крестопокл. недѣли вечера и пятки крестопокл. седмицы), царскими дверьми (Гун., 21, сент.), съ тѣми священнодѣйствіями, по тому чину, какъ и во 2-е августа (см. выше, стр. 498).

Прославленіе креста Христова составляетъ предметъ молитвъ и пѣнопѣній всей слѣдующей за третьєю недѣлею седмицы, до субботы. При поклоненіи кресту, на которомъ Господь смирилъ Собя до смерти, въ каждый день сей седмицы обличается фарисейская гордость, осужденная Богомъ, и похвалается мытарско смиреніе ²⁾. Подобно мытарю, мы взываемъ: «очисти, Воже, и спаси мя».

Въ четвертую недѣлю (воскресеніе) великаго поста творится память св. Іоанну Лѣствичнику ³⁾. Послѣ поклоненія кресту Церкви поучительно воспоминаеть сего святаго, который изо-

скія двери, царскія двери бывають открыты, такъ какъ вынось совершается послѣ великаго славословія, которое поется при открытыхъ царскихъ дверяхъ. Точно такъ же онѣ бывають открыты и тогда (т. е. въ пятокъ), когда крестъ уносится чрезъ царскія двери въ алтарь. Что же касается понедѣльника и среды, то и тогда есть основаніе быть поклоненію кресту при открытыхъ царскихъ прагахъ. Къ закрытію ихъ въ эти дни не можетъ служить достаточнымъ основаніемъ то, что на воскресной утрени вынось креста положено совершать чрезъ сѣверныя, а не чрезъ царскія двери. Вынось креста напоминаетъ несеніе Господомъ креста на Голгофу и Голгоускую жертву, а потому совершается не чрезъ царскія, а чрезъ сѣверныя двери. Поклоненіе же кресту есть воспоминаніе торжественнаго обрѣтенія креста и поклоненія при возвышеніи. На торжественное прославленіе указываетъ стихира: «Придите, вѣрнѣе, животворящему древу поклонимся», которое поется по принесеніи креста на средину храма и при поклоненіи кресту. Въ стихирѣ возглашается: «О тебѣ (т. е. крестѣ) вѣрнѣйшіе царіи наши хвалятся, яко твоею силою немалыя людѣ, державно покоряющіи». Эти слова относятся къ прославленію креста, проявившаго свою спасительную силу по извлеченіи его изъ земли, когда существовали немалыя людѣ. Сообразно съ такимъ воспоминаніемъ, современно царскимъ дверямъ быть открытыми.

¹⁾ Время поклоненія кресту въ Троицкѣ такъ обозначено: «По отпустѣ часовъ бываетъ поклоненіе честному кресту, поющими намъ стихирѣ самогласны» (Гун. послѣд. пятка 4-й седмиц. Четверг.). Выраженіе: «по отпустѣ часовъ» указываетъ не на отпустъ, произносимый Іереемъ предъ самою вечернею, а вообще на конецъ часовъ. Поклоненіе кресту совершается до отпуста вечерни. Въ Троицѣ Постной время поклоненія кресту означено опредѣленіемъ, именно: Крестопоклоненіе бываетъ *по отпущеніи часовъ, по постыднѣмъ Трисвятѣмъ*. Поемъ стихирѣ, гласъ 3-й «Придите, вѣрнѣи» (Троицѣ Пости. послѣд. пятка 4-й седмиц.). *Постыднѣе же Трисвятѣе то*, которое бываетъ по окончаніи великопостныхъ часовъ, находится *въ чинѣ Изобразительныхъ*. А чинъ Изобразительныхъ относится къ службѣ часовъ. Въ особыхъ книжкахъ на каждый день первой и страстной седмицы чинъ Изобразительныхъ печатается послѣ часовъ и подъ общимъ съ ними названіемъ: часы.

²⁾ Въ стихирахъ на стиховнѣ.

³⁾ Чтеніе Лѣствицы, сочиненія Преподобнаго Іоанна, положено на утрени и на часахъ въ седмицные дни Четырехдесятницы (Гун.).

бразиль лѣтвицу добродѣтелей, украшающихъ жизнь людей, несущихъ крестъ, и самъ своею жизнью показалъ живой примѣръ носенія креста и пощенія. Также послѣ поклоненія кресту, бывшаго въ предшествующую седмицу, въ четвертую недѣлю (воскресеніе) возвѣщается на литургіи въ Евангеліи пророчество Господа объ убіеніи Его и воскресеніи. (Марк. 9, 7—31). Въ пѣсняхъ 4-й недѣли душа кающихся угодляется человѣку, впадшему въ руки разбойниковъ, мимо котораго проходятъ и Священникъ и левитъ, не подавая помощи ¹⁾. Испытующимъ свою совѣсть Церковь внушаетъ, что душа должна обращаться къ Господу; Опъ очистить струны грѣховныя ²⁾. Таково отчасти содержаніе пѣсней седмицы, слѣдующей за четвертою недѣлею (воскресеніемъ).

На 5-й седмицѣ великаго поста, по причинѣ чтенія великаго канона (въ четвертокъ или вторникъ) и акаѳиста (въ субботу), указано особое распредѣленіе чтенія канона (см. выше, стр. 186 и 187).

Въ четвертокъ 5-й седмицы читается великій канонъ св. Андрея Критскаго и канонъ въ честь св. Маріи Египетской, что называется «*стояніемъ Маріи Египетской*», иногда же— Андреевымъ стояніемъ (Вольнск. Епарх. Вѣд. 1870 г., № 8, стр. 255). На утрени положено читать житіе Маріи Египетской. Каноны эти по частямъ читаются на повечеріи 1-й седмицы великаго поста. Чтеніемъ этихъ каноновъ при концѣ св. Четырнадцатиницы св. Церковь желаетъ поддержать ревность христіанъ къ духовнымъ подвигамъ. Канонъ Андрея Критскаго, указывая на святыхъ людей, внушаетъ подражать добродѣтелямъ ихъ и отвращаться отъ злыхъ дѣлъ. А канонъ въ честь Маріи Египетской внушаетъ намъ очищать себя покаяніемъ, по примѣру Маріи Египетской. Этотъ канонъ есть какъ бы продолженіе покаяннаго канона св. Андрея Критскаго и переходъ къ Богослуженію слѣдующаго воскреснаго дня, въ который, въ честь Маріи, постенъ полное послѣдованіе. Послѣ 3-й, 6-й и 9-й пѣсней великаго канона, какъ обычно при пѣніи каноновъ на утрени, произносится малая октевія. На вечернѣ, наканунѣ чтенія великаго канона, кромѣ пяти стихиръ (послѣхъ на 6-тъ) Іосифа Студита, поются по алфавиту 24-ре стихирны св. Андрея Критскаго. Стихирны эти, по содержанію, покаянныя, умилительныя, какъ и великій канонъ, но поются съ ними не на одинъ гласъ ³⁾. Всякая изъ 24-хъ

¹⁾ См. самогласны седмицы.

²⁾ Послѣд. 4-й недѣли великаго поста, канонъ на утрени.

³⁾ Стихирны на 4-й, канонъ на 6-й. О канонѣ св. Андрея см. выше, стр. 247.

стихирь заканчивается одними и теми же словами: «Господи, прежде даже до конца не погибну, спаси мя», — словами, выражающими сущность содержания ихъ.

Въ среду вечера и въ четвертокъ къ утрени и къ вечернѣ положенъ звонъ въ красныя, т. е. звонъ не великопостный (см. выше, стр. 40, 28). Повечеріе на день канона бываетъ малое и — въ келіяхъ, какъ и полуощинца. И послѣ утрени «всю службу поемъ по скору (т. е. безъ пѣнія и поклоновъ) ¹⁾, труда ради бдѣннаго» (Тул., послѣд. четв. 5-й седмицы). Въ самый день чтенія канона совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ (тамже). Если въ среду или четвертокъ 5-й седмицы великаго поста случится праздникъ Благовѣщенія, то пѣніе великаго канона переносится на вторникъ той же седмицы. И когда во вторникъ поется великій канонъ, а въ среду бываетъ Благовѣщеніе, тогда пѣснопѣнія предразднства Благовѣщенія поются не наканунѣ праздника, а въ понедельникъ. Подобнымъ образомъ бываетъ, если Благовѣщеніе случится въ пятницу; тогда въ четвертокъ поется канонъ, а предразднства пѣснопѣнія поются не наканунѣ Благовѣщенія, а въ среду (Тул., 25-го марта, о 5-й седмицѣ выше, стр. 554 ²⁾).

Въ субботу 5-й седмицы совершается *послѣдованіе молебное* акаѳиста ³⁾ святой Богородицѣ. Служба назначена въ воспоминаніе не однократнаго избавленія Константинополя отъ враговъ защитою Матери Божіей. Въ Синаксарѣ Тріоди Постной указано о трехъ избавленіяхъ Константинополя помощію Приснодѣвы Маріи. Защита была во 1-хъ, при Иракліи (въ 626 г.), во 2-хъ, при Константинѣ Пагопатѣ (въ 673 г.), въ 3-хъ, при Львѣ Исаврѣ (въ 717 г.) Въ томъ же синаксарѣ объявлено и то,

¹⁾ См. Тул., послѣд. 25-го марта — о Блаженцахъ о скоро безъ пѣнія и поклоновъ.

²⁾ Иные полагаютъ, что такъ какъ въ четвертокъ 5-й седмицы, указанъ звонъ въ красныя, то въ этотъ день на службахъ или вовсе отмѣняются поклоны великіе или сокращаются въ своемъ числѣ, подобно тому, какъ 24-го февраля и 9-го марта въ будничные дни. Но на службѣ 24-го февраля и 9-го марта положено пѣть на утрени «Богъ Господь», и при этомъ не вполне отмѣняются великіе поклоны. А въ четвертокъ 5-й седмицы на утрени, вмѣсто «Богъ Господь» указано пѣніе «Аллилуія». На тревѣзъ же ялимъ елей и ніемъ вино труда ради бдѣннаго. Въ Студитовѣ уставѣ повелѣваемъ сухо ясти всю тую недѣлю, *паче нынѣ, яко дне плача суть, а не праздника* (Тріодь). Въ Уставѣ нигдѣ не сказано объ отмѣнѣ или уменьшеніи великихъ поклоновъ.

³⁾ Акаѳистъ (ἀκάθιστος), съ греческаго, значитъ несѣдальное пѣніе, при которомъ запрещается сидѣть. И суббота 5-й седмицы поста получила названіе: «Несѣдальное» (Тріодь Постная—см. въ концѣ Повѣстей полезная). Акаѳистъ есть хвалебный гимнъ въ честь Пресвятой Дѣвы, состоящій изъ 13 кондаковъ и 12 икосовъ. Пѣсни въ акаѳистѣ — одни краткія, другія пространнѣйшія. Первые называются кондаками, вторыя — икосами (см. выше, стр. 300). Они расположены такъ, что кондакъ и икосъ слѣдуютъ постоянно одинъ за другимъ.

почему богослуженіе именуется акаѳистомъ, т. е. несѣдальномъ, потому что народъ каждый разъ всю ночь стоялъ на молитвѣ, не сидѣлъ ¹⁾. Всѣ три защиты Константинополя отъ враговъ были не во дни великаго поста. Послѣ побѣдъ установлены были праздники въ ихъ память, первый 8-го августа, второй 25-го іюня, третій 16 августа. Наконецъ, было нападеніе на Константинополь и со стороны Русскихъ въ 861 году и также при раскаяніи народа во грѣхахъ и усердныхъ его молитвахъ къ Матери Божіей. Хотя послѣ защиты было установлено празднованіе 5-го іюля, но затѣмъ учреждена служба молитвеннаго акаѳиста въ субботу 5-я седмицы великаго поста ²⁾. Какъ заступленіе Богоматери было по привлеченіи народа къ раскаянію во грѣхахъ и къ усердной молитвѣ, и народъ вопіялъ при бесѣдахъ Фотія, призывавшихъ къ исправленію (Четыре бесѣды Фотія, изд. архим. Порфиріемъ 1864 г., стр. 13); такъ и служба благодарственная Дѣвѣ Маріи назначена на то время, въ которое народъ исповѣдуеть грѣхи и болѣе усердно молится, именно: въ великомъ посту ³⁾.

Не одинаковы были мнѣнія о составленіи акаѳиста. По однимъ составленіе акаѳиста принадлежитъ хронографу IX-вѣка Георгію Амартолу, по другимъ—Патріарху Сергію, жившему при Иракліи, по инымъ—Роману Сладкопѣвцу, по инымъ—ко времени Льва Исавра и Патріарха Германа и т. д. (тамъ же стр. 4—9). Пападопуло—Керамевсъ, на основаніи своихъ изслѣдованій, относитъ составленіе акаѳиста къ X вѣку и приписываетъ его Патріарху Фотію (тамъ же, стр. 33) и установленіе службы акаѳиста относятъ къ тому же X вѣку, на основаніи, между прочимъ, Синаксаря составленнаго въ 950—956 г.

Но написанное Пападопуло-Керамевсомъ, будто-бы похвалы Богородицѣ въ акаѳистѣ заимствованы изъ церковныхъ пѣній, относящихся къ эпохѣ не ранѣе восьмого и девятого вѣковъ напр. св. Андрея Критскаго, Іоанна Дамаскина и др. (стр. 42), можно признавать недосмотромъ ³⁾.

¹⁾ Въ синаксарѣ читаемъ: «Несѣдальный речется, зане просто стояше тогда вси людѣ въ ночь оную, Слова Матери иже въ воспѣша, и яко во всѣхъ иныхъ сплѣти отъ обычая имуще, въ предстоящихъ Богоматере, прости вси слушаемъ (Синакс. въ коніѣ).

²⁾ У А. Пападопуло-Керамевсъ — достойна вниманія, много объясняющая статья: Акаѳистъ Божіей Матери. Русь и Патріархъ Фотій. Византійскій Временникъ 1903 г., т. X, № 3 и 4.

³⁾ Въ моемъ сочиненіи: Обзорніе богослужебныхъ книгъ Россійской Церкви по отношенію ихъ къ Церковному Уставу (Сиб., 1858 г., стр. 300) указавы, что многія похвалы въ «Послѣдованіи въ акаѳисту пѣснь» тѣ же самыя, какія читаемъ у св. Ефрема Сирина въ 11 молитвахъ къ Пресвятой Богородицѣ (Твор. св. Отц., Моск., 1852 г., кн. 2-я, стр. 162). Такъ въ канонѣ св. Іосифа предъ акаѳистомъ,

На день субботы акаѳиста бываетъ повечеріе малое, и оно полагается въ келіяхъ, какъ и полунощница (Туп., послѣд. субб. акаѳ.). Въ субботу 5-й седмицы великаго поста акаѳистъ читается на утрени раздѣльно, въ 4-ре раза, заминая еѣдальны. кондаки. икосы Минеи, и въ каждый разъ поется кондакъ: «Взбранный воеводѣ» и потомъ читаются по три икоса, которые оканчиваются словами «Радуйся, невѣсто не невѣстная», и по три кондака, которые оканчиваются словомъ «Аллилуія». На чтеніи акаѳиста стоимъ ¹⁾, чтеніе во 1-хъ, послѣ 16-й каѳизмы и малой ектеніи;

какъ у св. Ефрема Сирина (особенно въ 4-хъ молитвахъ) величается Матерь Божія «книгою впечатлѣнною, палатою вѣхъ царя, престоломъ огненнымъ, сладкоуханнымъ криномъ» (пѣснь 1-я), дверью, трапезою (пѣснь 3-я, молитва св. Ефр. 5-я), горою, стапною, послещею манну, лѣствицею, мостомъ (пѣснь 4-я), спасительницею міра отъ потопа грѣховнаго, одушевленнымъ раемъ (пѣснь 5-я, мол. 4-я), пристанищемъ влагающимся, неопалимою купиною (пѣснь 6-я), дозою пренысшею серафимовъ и которой мы приклоняемъ колѣна сердца нашего (пѣснь 7-я), чтобы Она молила Того, котораго питала млекою своимъ (пѣснь 8-я и др.). Въ самомъ акаѳистѣ видны сходство съ молитвами св. Ефрема, особенно съ 5 и 9-ю. Въ нихъ находится цѣлый рядъ воззваній къ Преподобносленной Богородицѣ, начинающихся словомъ: Радуйся. И между тѣмъ воззваніями многія похвалы тѣ же, что и въ акаѳистѣ, даже сходны съ ними буквально: напримеръ:

У св. Ефрема:

Радуйся, искушеніе отъ клятвъ, о пренукоризненная Дѣво, въ рожденіи Тобою явившая радость міру.

(9-я молитва).

Радуйся, Аламо воззваніе.

(9-я молитва).

Радуйся, тайноводство собраній Господнихъ.

(5-я молитва).

Радуйся, трапеза таинственныхъ дарованій.

(5-я молитва).

Радуйся, Дѣва отроковница, сѣнолиственное древо, съ котораго вѣв собираютъ плодъ и вкушающіе оный радуются и не умираютъ.

(5-я молитва).

Радуйся, пристань и покровъ плавающихъ.

(5-я молитва).

Радуйся, стѣна призывающихъ Тебя.

Въ акаѳистѣ:

Радуйся. Ею же радость возсияетъ радуйся, Ею же клятва исчезнетъ.

(1-й икосъ).

Радуйся, нашего Алама воззваніе.

(1-й икосъ).

Радуйся, совѣта неизреченнаго тайнице.

(2-й икосъ).

Радуйся, трапеза, несущая обиліе дарованій

(3-й икосъ).

Радуйся, древо свѣтло плодovitое, отъ него же питаются вѣрныи. Радуйся, древо благо сѣнолиственное, имъ же покрываются мнози.

(7-й икосъ).

Радуйся, пристанище житейскихъ плаваній.

(9-й икосъ).

Стѣна еси дѣзамъ, Богородице, и всемъ къ Тебѣ прибѣгающимъ.

Такое сходство приводитъ къ заключенію, что мысли внесены въ акаѳистъ тѣ, которыя еще въ V вѣкѣ были у св. Отцевъ. При этомъ и мысль самаго строенія не являѣтъ принадлежать VIII вѣку.

1) Какъ слѣдуетъ пѣть въ акаѳистѣ «Аллилуія», по одному разу или по трижды? Въ богослужебныхъ книгахъ, при словѣ «Аллилуія» иногда печатается слово: трижды, иногда—не печатается. Такъ, въ мѣсяцесловѣ Служебника при причастіи читаемъ: «Аллилуія трижды». Тамъ же послѣ прокимна печатается: Аллилуія, и при этомъ пѣть слова трижды (сент. 1). Между тѣмъ Аллилуія, при аллилуіаріи, возславляется трижды. Когда же слѣдуетъ пѣть непременно однажды, тогда о томъ ясно указано. Такъ, на литургіи при вхождѣ съ Евангеліемъ указано въ

во 2-хъ, послѣ непорочны и малой ектеніи, въ 3-хъ, по 3-й пѣсни канона и ектеніи; въ 4-хъ, по 6-й пѣсни и ектеніи. Отдѣлъ начинается и оканчивается пѣсіемъ кандака: «Взбранной воеводѣ». Въ последнемъ же отдѣлѣ, кромѣ того, предъ этимъ кандакомъ снова повторяется первый икосъ: «Ангель предстатель». Въ Тучиковѣ сказано, что чтеніе акаѳиста Іерей совершаетъ въ алтарь (Туч., послѣд. субб. 5-й седм. вел. поста) но, обыкновенно оно бываетъ по срединѣ храма. При первомъ пѣснѣ кандака диаконъ кадитъ св. иконы и братію по чину. На прочихъ точію настоятеля и лики (Туч.). При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ, «Архіерей самъ говоритъ ексапсалмы (шестопсалміе), потомъ во время 1-й канѣзмы, облачившись въ малое облаченіе въ алтарѣ, послѣ кажденія имъ всей церкви, становится на орлець противъ налож у своего мѣста, а на налож поставляется образъ Пресвятыя Богородицы, и Архіерею поставляется налож, и проговора икосы, вшедъ въ алтарь, разоблачается. По второй канѣзмѣ первый Архимандритъ говоритъ, а прежде говоренія, покадивъ мѣстныя иконы, Архіерея, властей и клиросы, говоритъ на томъ же мѣстѣ, гдѣ Архіерей; а Архіерей сходитъ съ своего мѣста и состоитъ на орлецѣ по правую сторону... и проговора. Архимандритъ разоблачается, а облачаются Архимандриты въ алтарь и разоблачаются. По третей пѣсни—второй также. По шестой пѣсни третій говоритъ, а кадитъ также, якоже и первіи; тогда Архіерей паки облачается, стоя у своего мѣста, а ключари цолагаютъ образъ на налож и поставляютъ среди церкви. Архіерей, пришедъ и ставъ на орлецѣ, говоритъ: «О Всепѣтая . трижды, также (потомъ): «Ангель предстатель . По семь бываетъ цѣлованіе по чину» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюдаемый въ Больш. Успенск. соборѣ, листъ 7-й). Обыкновенно, не бываетъ разоблаченія священнослужителей послѣ чтенія каждой части акаѳиста, если на утрени не бываетъ такъ называемаго «чтенія», положеннаго на утрени (см. Туч., послѣд. субб. 5-й седм. вел. поста). На утрени поста великое славословіе.

Въ пятую недѣлю (воскресеніе) поста послѣдованіе прендоб-

Служебникъ: «Приидите поклонимся... Аллилуія, однажды». Это пѣніе относится къ пѣнію: «Припадемъ ко Христу, Спаси ны, Сыне Божій». Подобное сему, когда поютъ псалмы. Напримѣръ при отпѣваніи умершихъ, поется псаломъ: «Блаженны непорочны», и въ немъ прославляется Господь творецъ и промыслитель; тогда однажды поется Аллилуія. Когда же при канѣзмѣ поется: «Слава Отцу и Сыну и Святому Духу», тогда указано пѣть «Аллилуія трижды». Поэтому въ акаѳистахъ, новозавѣтныхъ пѣнопѣніяхъ, такъ какъ воспоминается въ нихъ домостроительство спасенія рода человѣческаго, съдѣянаго нераздѣльною Троицею, то обыкновенно, въ акаѳистѣ поется Аллилуія трижды.

ной Маріи Египетской. Впрочемъ, оно бываетъ въ этотъ день только тогда, если не случится предпразднства, попразднства и праздника Благовѣщенія, равно и 40-ка мучениковъ (Тул., послѣд. 9-го и 24-го марта). Въ сихъ случаяхъ послѣдованіе св. Маріи Египетской поется тогда, егда еклисиархъ разсудить (тамже). На литургіи 5-й недѣли (воскресенія), такъ же какъ въ предшествующую недѣлю воспоминается пророчество Господа объ Его страданіи, смерти и воскресеніи (Марк. 10: 32—45). Въ пѣсняхъ же Тріоди 5-й недѣли (воскресенія), равно и *слѣдующей за нею седмицы великаго поста*, раскрывается притча о Богатомъ и Лазарѣ, и св. Церковь убѣждаетъ вѣрующихъ «избѣгать немощнаго и безчеловѣчнаго богача, а ревновать терпѣнію и великодушію Лазаря»¹⁾. Ибо «Царство Божіе есть не пища и питіе, а правда и воздержаніе со святостію. И поэтому внидутъ въ Царствіе Божіе тѣ, которые свои сокровища влагаютъ въ руки нищихъ».

Притча о Богатомъ и Лазарѣ приводится на память и въ послѣдованіяхъ седмичныхъ дней, слѣдующихъ за 5-ю недѣлею. Но въ пѣсняхъ этой седмицы содержится еще какъ бы предпразднственное чтеніе праздника ваий и сказаніе о шестви Господа воскресить Лазаря.

Пятокъ шестой седмицы поста есть окончаніе Четырдесятницы. Въ оный поется: «Душеполезную совершивше Четырдесятницу, и свѣтую седмицу страсти Твоея просимъ видѣти, Человѣколюбче».

Прежде шести дней Пасхи, въ которую Господь готовился принять крестную смерть, Онъ совершилъ въ Вифаніи чудо воскресенія Лазаря; оно и воспоминается *въ субботу предъ недѣлею ваий* и седмицею страстей Христовыхъ. Воскресеніе Лазаря показало божественную силу Христа, прежде Его страданій и смерти утвердило людей въ воскресеніи Христовомъ и въ общемъ воскресеніи всѣхъ умершихъ. На утрени въ субботу Лазаря по 2-й канонѣ поются тропари воскресные: «Ангельскій соборъ удивился»; послѣ сихъ тропарей полагаются: ектенія, сѣдальны, чтеніе и «Воскресеніе Христово видѣвше». Въ пѣснопѣвіяхъ субботы Лазаря выражается радостная вѣсть, что всѣ воскреснемъ, и пѣсни объ упокоеніи души не поются, какъ пѣлись въ предыдущія субботы. Отъ субботы Лазаря «Честнѣйшая» не стихословится и въ прочіе дни до новой недѣли (Тул., послѣд. субботы Лазаря), т. е. до Ѳоміады. На утрени въ субботу сію, подобно какъ въ

¹⁾ Самогласень 5-й недѣли вечера.

день воскресный, поется: «Святъ Господь Богъ» и великое слово. На литургии, вмѣсто Трисвѣтаго, поется: «Елицы во Христа креститесь». На трапезѣ, кромѣ елей и вина, дозволяется игра.

Въ педью ваий (Ваіон) воспоминается царскій входъ Господа въ Иерусалимъ для страданій и крестной смерти. Онъ, приближаясь къ горѣ Елеонской, возсѣлъ на молодого осла и шествовалъ въ сопровожденіи множества народа, который устилалъ путь одеждами и древесными вѣтвями. Предъ Господомъ, какъ предъ паремъ побѣдителемъ, народъ несъ пальмовыя вѣтви ¹⁾ и восклицалъ: «Осанна (спаси, даруй счастье, спасеніе. Псал. 127: 25 и 26). Сыну Давидову! Благословенъ Царь, грядый во имя Господне! Осанна въ вышнихъ!» (ἐν τοῖς ὑψίστοις, т. е. Ὄψω ἐν ὑψίστοις—сущій въ вышнихъ, обитающій на небѣ ²⁾). Дѣти это повторяли въ самомъ храмѣ, куда вошелъ Христосъ. Воспомявъ это событіе, св. Церковь видитъ въ немъ шествіе Господа для принесенія себя въ жертву за грѣхи міра, исполненіе пророчества, и воспѣвая съ дѣтьми еврейскими: «Осанна въ вышнихъ! Благословенъ грядый во имя Господне», приносить Ему хвалу, какъ побѣдителю смерти, исповѣдуясь, что «Возсѣвшій на жреби посимъ на Херувимахъ и пѣваемъ отъ Серафимовъ» ³⁾.

Праздникъ Входа Господня въ Иерусалимъ принадлежитъ къ числу двенадесятихъ праздниковъ Господнихъ. Вся служба отиравается лишь празднику ⁴⁾, какъ и въ Господни двенадесѣть праздники. Но праздникъ Входа Господня въ Иерусалимъ не имѣетъ ни предпразднства, ни попразднства. Особенность праздника Входа Господня, въ Иерусалимъ составляетъ освѣщеніе на утрени ваий (фишиковыхъ, пальмовыхъ вѣтвей) ⁵⁾, или у насъ вербъ ⁶⁾.

¹⁾ Въ древности, носящія пальмовыя вѣтви во время торжества или побѣды, относили успѣхъ въ дѣлахъ Высочайшему Существу, и Ему, какъ побѣдителю грѣха и смерти, возносили умъ и сердце (1 Макк. 13: 51. — 2 Макк. 10: 17. Сн. Иоан. 12: 13. Апок. 7: 9).

²⁾ Ἐν ὑψίστοις—на еврейскомъ тожъ, что небо (Сир. 63: 9; Псал. 93: 4; Иова 31: 2. См. Поезд. дни земной жизни Господа, соч. Пресвятыи. Нишук., изд. 1860 г., стр. 488, и см. Труды Киев. Дух. Ак., 1863 г., авг., стр. 73).

³⁾ На вечернѣ стихиры на литіи и на стиховнѣ.

⁴⁾ За исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда въ этотъ день придется праздникъ Благовѣщенія или храмовой праздникъ (Тул., послѣд. 25-го марта и храм. гл. 44).

⁵⁾ Какъ въ вѣкончѣніяхъ возглашается: «Придите, возвеличимъ Христа съ вѣями и вѣтвями» (Ирмосъ 9-й пѣсни канона); «Мы, яко отроцы побѣды знаменіе носяще, Тебѣ побѣдителю смерти вопіемъ: Осанна въ вышнихъ» (троп.), такъ въ молитвѣ на освѣщеніе ваий св. Церковь взываетъ: «Пришедшаго въ Иерусалимъ на возлюбую страсть, людіе, сблжшии во тѣмъ и сѣни смертнѣй, приемише воскресенія знаменіе, вѣтви древесъ и ваія и фишикъ, воскресеніе знаменующе, срѣтоша. Самъ Владико, и шастъ по подражанію оубѣхъ въ предпразднственнѣй сей день ваія и вѣтви древесъ въ рукахъ носящихъ, соблюди и сохрани (Тріодъ Постн. нед. ваий).

⁶⁾ Такъ какъ верба прежде другихъ древесныхъ вѣтвей развивасть почку.

Отъ сего и праздникъ Входа Господня въ Иерусалимъ называется недѣлю (воскресеніемъ) вай, цвѣтопосною недѣлю и вербнымъ воскресеніемъ. Освященіе вербъ бываетъ на утрени послѣ чтенія Евангелія праздника (см. выше, стр. 290). Хотя Евангеліе читается не воскресное, а праздника, оно указано для цѣлованія на ерединѣ храма (Гуп., послѣд. недѣли вай). Священникъ «крестообразно», со всѣхъ четырехъ сторонъ, кадитъ вай, затѣмъ Діаконъ говоритъ: «Господу помолимся». Священникъ читаетъ молитву на благословеніе вай (молитва находится въ Постной Тріоди), въ которой взываетъ: «Пришедшаго во Иерусалимъ на вольную страсть, людіе, сѣдѣиши во тѣмъ и сѣни смертій, приемише воскресенія знаменіе, вѣтви древесъ и вайя и финикъ воскресеніе знаменующе, срѣтоша. Самъ Владыко, и насъ по подражанію онѣхъ въ предпразднственный сей день вайя и вѣтви древесъ въ рукахъ носищихъ, соблюди и сохрани». (Тріодъ Постн., нед. Вай). Когда подходятъ къ Евангелію, для цѣлованія его, Священникъ подходящимъ даетъ вайю со свѣчами, и стоять съ ними утрению (обыкновенно гасятъ по окончаніи канона)¹⁾. Литургія совершается Іоанна Златоустаго. Вечеромъ на вечернѣ бываетъ входъ, но послѣ него произносится прокимень дне: «Се нынѣ благословите» (а не великій прокимень). Отпустъ: «Грядый Господь на вольную страсть» (Служебн.). Этотъ отпустъ—въ великіе понедѣльники, вторники и среду (особ. книжка на каждый день страсти, седм.).

Торжественный входъ Господа въ Иерусалимъ озлобилъ до того іудейскихъ архіереевъ и книжниковъ, что они рѣшились предать смерти Божественнаго Учителя. И святая Церковь въ недѣлю вай, на вечернѣ²⁾, приглашаетъ вѣрныхъ отъ божественнаго праздника вай и вѣтвей стекаться на божественный праздникъ честному, спасительному таинству страстей Христовыхъ, и видѣть Господа, приемиющаго за насъ вольныя страданія. Начиная съ вечерни недѣли вай, всѣ пѣсни Тріоди Постной ведутъ насъ по слѣдамъ Господа, грядущаго на вольную смерть. Въ понедѣльникъ, вторникъ, среду и четвертокъ пѣсни возвышаютъ³⁾, что «Женихъ грядетъ въ полнощи», побуждаютъ насъ бодрствовать и не предаваться сну грѣховному, что страшно знаеть въ руки «Бога живаго, Который есть Судія мыслей сердечныхъ».

¹⁾ Но въ Уставѣ рукописномъ Московской Троицкой лавры, писанномъ въ 1645 году, сказано: «Послѣ славословія свѣщи гасятъ, а съ вербами и до конца стоятъ безъ свѣчъ» (Церковно-Историч. Мѣсяц. Св. Троицк. Сергіев. лавры, изд. 2, Москва, 1854 г., стр. 75). Въ Иерусалимѣ стоять съ вайями не только на утрени, но и на литургіи (Сказаніе о странствованіи и пуген. по Россіи, Молдавіи, Турціи и Свят. землѣ ипока Царевенія. М., 1857 г., ч. IV, стр. 101).

²⁾ Въ стихирѣ на стиховнѣ.

³⁾ Тропарь по «Аллитуйа» утрени.

Въ понедѣльникъ св. Церковь своими пѣснями приглашаетъ встрѣтить «начатки страстей Господнихъ ¹⁾ и сшествовать Господу на пути въ Иерусалимъ очищеннымъ смысломъ и умерщвленіемъ страстей». Въ понедѣльникъ страданія, смерть и прославленіе Господа представляются въ прообразованіяхъ жизни Іосифа, который, по зависти братьевъ, былъ ими брошенъ въ ровъ, потомъ проданъ въ Египетъ, но послѣ властвовалъ надъ Египтомъ, а сонмище іудейское, предавшее Господа на смерть, изображается въ образѣ смоковницы, которую Господь проклялъ, не нашедъ на ней плода, и которая усохла. И чрезъ это поучаются вѣрные, что душу человеческую, не приносящую никакого духовнаго плода, «Господь ижеушаетъ клятвою» ²⁾.

Во вторникъ пѣсни Трїеди Постной напоминаютъ притчу о десяти дѣвахъ ³⁾, побуждаютъ душу уготовить себя къ встрѣчѣ небснаго Жениха, Который вводитъ изъ чертога Свой только тѣхъ людей, которые имѣютъ брачную одежду, сотканную изъ добродѣтелей, вводитъ тѣхъ, кои встрѣтили Его со свѣтилниками вѣры и добрыхъ дѣлъ, кои не скрыли талантовъ, данныхъ имъ Господомъ, а умножили ихъ ⁴⁾.

Въ среду, какъ бы для обличенія сребролюбія Іуды, изображена вечеря у Симона прокаженнаго, въ пѣснопѣніяхъ вызывается: «Блудница приступи къ Тебѣ, муро со слезами изливающе на носѣ Твои. Человѣколюбче смлада золь избавляется побелѣніемъ Твоимъ. Іуда, льстець, сребролюбія рачительствуй, предати Тя, Господи, сокровище живота, лестно поучашеся, отнюду же и унився, тече къ іудеомъ, глаголетъ беззаконнымъ, что ми хочете дати, и азъ вамъ предамъ, во еже распяти Его». (Трїодъ, послѣд. вел. среды. Стихиры на «Господи, воззвахъ»).

Въ страстную седмицу (послѣ вечерни недѣли ваій) облаченіе бываетъ въ темныя одежды (см. выше, стр. 73) ⁵⁾. Повечеріе великое совершается на вторникъ и среду, а на прочіе дни—повечеріе малое. На утрени, кромѣ субботы, поется «Аллилуія», а въ субботу—«Вогъ Господь», и въ понедѣльникъ, втор-

¹⁾ Сѣдалень по 6-мъ стихословію на утрени.

²⁾ Синаксарь великаго понедѣльника.

³⁾ Сѣдалень 1-й, двупѣсенъ.

⁴⁾ Трїпѣсницы и стихиры.

⁵⁾ Въ Константинопольскихъ церквахъ въ страстную седмицу весь иконостасъ, рѣзба и золото покрыты и обиты черною матерією, также и всѣ кіоты; и архіерейская кафедра и всѣ подвѣшники, люстры и паникадила, всѣ облечены черною матерією. П нигдѣ отнюдь не видно ни золота, ни оного чего блестящаго: во весь храмъ облеченъ, какъ бы во вретнше, скорбитъ и плачетъ о грѣхахъ человеческихъ (Сказаніе о страств. и путешеств. по Россіи, Молдавіи, Турціи и Свят. землѣ шюка Парвенія, М., 1856 г., ч. III, стр. 137).

никъ, среду, четвертокъ предъ пѣніемъ канона читается Евангеліе, хотя и не поется полудней. Послѣ Евангелія читается 50-й псаломъ и въ понедѣльникъ, вторникъ, среду—молитва: «Спаси, Боже, люди Твои». Начиная съ великаго четвертка до пасхальной субботы, включительно, эта молитва не читается.

Въ понедѣльникъ, вторникъ и среду положено на часахъ 3-мъ, 6-мъ и 9-мъ чтеніе четырехъ Евангелистовъ—Матѳея, Марка, Луки и Іоанна, до 14-й главы, до словъ: «Иныѣ прославился Сынъ Человѣческій». Чтеніемъ Евангелій раскрывается вѣрующимъ вся жизнь Господа. поминается, что Іисусъ Христеюстрадалъ и умеръ добровольно насъ ради, для нашего спасенія. Чтеніе четырехъ Евангелистовъ Уставъ раздѣляетъ на девять отдѣловъ, или чтеній. Евангеліе Луки раздѣляется на три чтенія, каждое же изъ трехъ остальныхъ Евангелій, т. е. Евангеліе Матѳея, Марка, Іоанна раздѣляется на два чтенія (Григ., послѣд. ведик. понедѣльн.). Въ приходскихъ церквахъ обыкновенно чтеніе Евангелистовъ Матѳея, Марка и Луки бываетъ въ седмицу, предшествующую страстной седмицѣ.

Въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы совершается *литургія преждеосвященныхъ даровъ*. На литургіи бываетъ чтеніе Евангелія. Послѣ пѣнія «Да исправится» и трехъ поклоновъ, Діаконъ выноситъ Евангеліе царскими вратами. Іерей говоритъ: «Премудрость, прости» и т. д. «Миръ веѣмъ». Пѣвцы: «И духови твоему». Іерей: Отъ Матѳея святаго Евангелія чтеніе (Особ. кн. «Служба на каждый день страст. седм.»). Въ великую среду послѣ девятаго часа и молитвословій чина изобразительныхъ предъ литургіею оканчиваются великіе поклоны съ молитвою: «Господи и Владыко живота моего».

Предъ литургіею, вмѣсто обычнаго отпуста, Священникъ читаетъ молитву: «Владыко многомилостиве» (которая обыкновенно читается на великомъ повечеріи). При чтеніи молитвы народъ преклоняется главами къ землѣ. По окончаніи молитвы, какъ Священникъ, такъ и братія (народъ), просятъ другъ у друга прощенія. Затѣмъ бываетъ на литургіи три великихъ поклона на «Вуди имя Господне», и упраздняются совершенно въ церкви бываемыя поклоны (Григ., послѣд. вед. среды)—и съ этимъ, такъ сказать, оканчивается время церковнаго покаянія ¹⁾. Хотя въ

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ, по 9-мъ часѣ, какъ проговорятъ: «Всесвятая Троице», поютъ «Достойно есть». По семь, обратясь Архіерей въ мантіи на западъ, чтець: «Владыко многомилостиве», а власти и весь народъ лежатъ на земли вси. Архіерей, проговоря отпустъ, говорятъ прощеніе, якоже писано въ Трїодіи. Также приходить власти и весь народъ, просятъ прощенія, а Архіерей ихъ благословляетъ честнымъ крестомъ.

особыхъ книжкахъ «Служба на каждый день страстной седмицы», нѣтъ молитвословій, ни указаній на службу полунощницы, но эта служба не отмѣняется. Въ Тупиковѣ читасмъ: Полунощницу *послѣ* *въ келіяхъ* (Туп., послѣд. великаго четвертка). Отъ сего святаго дня, т. е. четвертка страстной седмицы, полунощница не поется въ церкви до седмицы Оомины. *Въ соборныхъ же храмахъ и мірскихъ поютъ въ церквахъ* (Туп., послѣд. страстн. седмицы).

Въ великій четвертокъ воспоминается, какъ Господь смирился насъ ради, умылъ ноги учениковъ и преподавъ страшное таинство тѣла и крови Христовой, какъ молился въ Геосиманскомъ саду и былъ преданъ Иудею.

Къ особенностямъ службы великаго четвертка относится во 1-хъ, то, что на 1-ю часть полагается прокимень и паремія пророчества Іереміа (гл. 11: 18—23; 12: 1—5; 9—15), въ которой Пророкъ соображаетъ враждованія старѣйшинъ іудейскихъ противъ Христа, видитъ Его кротость и незлобіе, съ какими предаетъ Онъ Себя въ руки беззаконныхъ, и скорбь объ нихъ.

Литургія въ великій четвертокъ совершается Св. *Василія Великаго* (хотя бы тогда случилось Благовѣщеніе), и она отирается послѣ 3-го, 6-го и 9-го часа и вечерни (см. объ облаченіи, стр. 73). За вечернею литургія слѣдуетъ въ томъ же порядкѣ, въ какомъ бываетъ вечерня съ литургіею наканунѣ праздниковъ Рождества Христова и Воявленія (см. выше стр. 538). На литургіи, вмѣсто херувимской пѣсни, вмѣсто причаства, во время причащенія, и вмѣсто пѣсни: «Да исполнителя уста наша», поется одна и та же пѣснь: «Вечери Твоея тайныя днесь, Сыне Божій, причастика мя приими». Въ четвертокъ отпустъ: «Иже за прехвосходящую благость» (Служебн.).

Послѣ заамвонной молитвы совершается въ каѳедральныхъ соборахъ *Чинъ омовенія ногъ*¹⁾. Архіерей царскими дверями выходитъ, никѣмъ не поддержимъ, безъ посоха, на облачальное мѣсто. Предъ нимъ несутъ: одинъ Діаконъ Евангеліе, другіе два Діакона—доханъ и рукомойникъ. Діаконъ полагаетъ Евангеліе на аналогій. Священники въ это время произносятъ 50-й псаломъ по стихамъ медленно (косно). Взойдя на облачальное мѣсто, Архіерей садится на приготовленное для него кресло, но не на каѳедру, которая изобразуетъ собою сѣдалище царское. Затѣмъ Протодіаконъ, принявъ благословеніе отъ Архіерея, при-

Носемъ разоблачаются и начинаютъ вечерню и литургію. (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Усп. соборѣ, см. велик. среду).

¹⁾ Предоставляется иногда и священнику совершить чинъ омовенія (Требникъ Большой гл. 77 и Триодъ Цвѣтналъ въ Львовѣ, 1730 г. и въ Почаевѣ — 1747 г. и въ др. кв.).

водятъ по два Архимандрита или Священника изъ алтаря. Такимъ образомъ, не вдругъ, а мало по малу собираются священнослужители, изображающіе учениковъ Господа на вечери. Въ то время, какъ собираются Священники, пѣвцы поютъ 5-ю пѣснь канона великаго четвѣрка и самогласныя стихиры, въ которыхъ изображается омовеніе ногъ, совершенное Господомъ. Архимандриты или Священники, взоидя на облачальное мѣсто, поклоняются Архіерею и садятся. Когда исполнится число 12-ти учениковъ, Діаконъ произноситъ ектенію: «Миромъ Господу помолимся», въ которой, между прочимъ, проситъ: «О еже благословится и освятится омовенію сему, силою и дѣйствомъ и наитіемъ Св. Духа»; «О еже быти ему на омовеніе скверны согрѣшеній нашихъ». Во время этой ектеніи, какъ Архіерей, такъ и Священники сидятъ,—подобно тому, какъ и ученики Господа возлежали на вечери. Послѣ ектеніи и возгласа Архіерей: «Яко Ты еси очищеніе наше», Архіерей, вставъ одинъ (Священники же сидятъ), читаетъ вслухъ молитву: «Боже преблагій», въ которой проситъ, чтобы Господь сподобилъ плеткихъ сквернь измытися намъ и душевныя нечистоты, воды соя прикосновеніемъ, утвердилъ насъ отъ блуднаго папу и плу змія лстываго, да, чисты бывше, послужимъ благопріятно Богу. Затѣмъ Архіерей, преподавъ миръ всѣмъ, читаетъ тайно молитву: «Господи Боже нашъ, показавый намъ мѣры смиренія», въ которой проситъ, чтобы Господь облагодатайствовалъ насъ въ служеніи другъ другу, вознесъ насъ божественнымъ смиреніемъ, соблюлъ насъ нескверными. Послѣ молитвы Архіерей садится въ кресла. Протодіаконъ, принявъ благословеніе у Архіерей, говоритъ: «И о сподобится намъ слышатию Святаго Евангелія Господа Бога молимъ». И, послѣ обычныхъ приготовленій къ слушанію Евангелія, читаетъ Евангеліе. При чтеніи его Архіерей и Священники сидятъ. Когда Діаконъ трижды возглашаетъ: «Воставъ съ вечери» (Исусъ), Архіерей встаетъ. Затѣмъ, когда Діаконъ говоритъ: «И положи ризы Своя», Архіерей самъ снимаетъ съ себя митру (шапку) и отдастъ ее Діакону, потомъ самъ снимаетъ папагію, крестъ, также омофоръ, саккосъ, палицу и кладетъ на кресла. И при этомъ Архіерею никто не помогаетъ. Но пояса, поручей, епитрахили и подризника—одеждъ священническихъ—Архіерей не снимаетъ. Взявъ же у Діакона митру, падѣваетъ ее самъ. Архимандриты и Священники, во время омовенія ногъ, также сидятъ въ митрахъ или камлавахъ. Потомъ Архіерей, взявъ со скамьи заповѣдь киевскій ¹⁾, или срачицу, гдѣ стоитъ лохань и рукомыльникъ, при-

¹⁾ См. о заповѣдѣ въ «Чинѣ освященія храма, отъ Архіерей творимаго», листъ 4-й.

взываетъ одинъ конецъ заповѣда напередѣ, а другой опускаетъ до погъ. Во все это время Протодіаконъ повторяетъ слова: «И положи ризы Своя». Когда же Протодіаконъ говоритъ: «И приѣмъ лентіонъ, препоясая», тогда Архіерей препоясывается лентіемъ, перекинувъ его отъ лѣвой руки чрезъ спину на правое плечо, и конецъ лентіа полагаетъ на лѣвую руку. При чтеніи Діакономъ словъ: «Потомъ влія воду во умывальницу», Архіерей изъ ручной мойника вливаетъ воду въ лохань. Діаконъ трижды повторяетъ эти слова, и Архіерей трижды вливаетъ воду крестообразно, говоря тайно: «Во имя Отца и Сына и Святаго Духа». Когда Діаконъ говоритъ: «И начатъ умывати ноги ученикомъ и отирати лентіемъ, имже бѣ препоясанъ», тогда Архіерей совершаетъ это дѣйствіе, начиная съ сидящихъ на лѣвой сторонѣ отъ его мѣста ¹⁾ и доходить до сидящихъ къ царскимъ дверямъ: потомъ идетъ по правой сторонѣ—отъ сидящихъ къ царскимъ вратамъ и доходитъ до изображающаго собою Симона Петра. Умывъ ноги тронямъ, Архіерей вливаетъ снова трижды воду въ лохань; при этомъ Діаконъ повторяетъ слова: «Потомъ, влія воду во умывальницу». Лохань несутъ предъ Архіереемъ два Діакона. Омываетъ же Архіерей ноги, преклонивъ на землю одно колѣно. Онъ вливаетъ на ногу каждаго своею рукою трижды и потомъ отираетъ лентіемъ. Тотъ, у кого Архіерей умываетъ ногу, цѣлуетъ Архіерея въ ятру и руку. Архіерей цѣлуетъ руку его. Когда Діаконъ произноситъ: «Прииде къ Симону Петру, и глагола ему той», первый Архимандритъ встаетъ и говоритъ: «Господи! Ты ли мои умыши нозѣ?» Архіерей говоритъ: «Еже Азъ творю, ты не вѣси нынѣ, разумѣши же по сихъ». Архимандритъ говоритъ: «Не умыши ногу моею во вѣки». Архіерей отвѣчаетъ: «Аще не умыю тебе, не имаша части со мною». Архимандритъ говоритъ: «Господи, не нозѣ мои токмо, но и руцѣ и главу». Ука-

¹⁾ Въ «Чинѣ омовенія ногъ», печатаемомъ въ Большомъ Трѣбникѣ, тотъ, который первымъ сидитъ на лѣвой рукѣ, называется вратаремъ (Сн. Нов. Скриж. ч. IV, гл. 14-я, § 50), а изображающей Апостола Петра именуется епископомъ, или икономомъ: «по заамвонной молитвѣ исходитъ убо *Священникъ*... учиненнымъ же *братіямъ* дванадцатымъ, имущимъ умовеннымъ быти отъ предстоятеля, въ нихъ же нужда есть быти вратарю и иконому. И начинаетъ предстоятель умывати ноги *братіямъ*, начемъ отъ вратаря даже до епископа, или до иконома (Больш. Трѣбн., Чинъ умов. ногъ). Въ рукописномъ Чиновникѣ архіерейскаго священнослуженія, хранящемся во Фролицевой пустынѣ, указана въ чинѣ особенность о мѣстѣ Гуды: «Патріархъ Московскій и всея Россіи сямъ чиномъ дѣйствовати такожде; токмо власти сидѣли по обѣ стороны по 5-ти Архіереевъ и 6-ти Архимандритовъ, а во *цудно мѣсто ни кто не былъ*, а умывати начатъ съ лѣвыя страны первому отъ себѣ постепенно, а съ правыя страны отъ нижнихъ умывалъ до перваго, и *пертома ни на кого ни указалъ, какъ бывало прежде* (В. Георгіевскій. Фролицева пустынь. Историко-археологическое описаніе 1896 г., стр. 271).

завъ на свои руки и главу. Архимандритъ садится. Архіерей говоритъ: «Измовенный не требуетъ, токмо нозѣ умыти: есть бо весь чистъ. и вы чисти есте, во не вси». и омываетъ ноги Архимандриту. Затѣмъ Архіерей восходитъ на свое мѣсто и снимаетъ заповѣ и лентіонъ ¹⁾. А Діаконъ дочитываетъ Евангеліе: «Вѣднѣ бо предающаго Его, сего ради рече: не вси чисти есте». Пѣвцы по окончаніи Евангелія поютъ: «Слава Тебѣ, Господи. слава Тебѣ». Затѣмъ Діаконъ говоритъ снова: «Премудрость, прости. услышимъ Святаго Евангелія». и, послѣ обычныхъ приготовленій къ слышанію Евангелія. онъ начинаетъ читать Евангеліе отъ Іоанна: «Во время оно. егда умы Іисусъ нозѣ ученикомъ. пріять ризы Своя». Въ это время Архіерей самъ облачается. По облаченіи, когда Діаконъ говоритъ: «Возлетъ наки», Архіерей садится, а всѣ Священники встаютъ, и Архіерей, сидя. доканчиваетъ чтеніе Евангелія, въ которомъ указывается значеніе умовенія ногъ: «образъ бо дахъ вамъ. да яко же Азъ сотворихъ вамъ. и вы творите». Затѣмъ Архіерей встаетъ и во всеуслышаніе произноситъ молитву: «Господи Боже нашъ, иже по мнзѣи милости Твоей, истощивый Себе», въ которой проситъ, чтобы Господь омылъ всякую скверну и нечистоту душъ нашихъ ²⁾, что-бы мы, смывъ прильпившіе къ намъ прахъ согрѣшней, отерши другъ друга лентіемъ любви, возмогли угодить Богу всѣ дни жизни нашей и обрѣсть благодать предъ Нимъ». Затѣмъ Архіерей входитъ въ алтарь и оканчивается обычно литургія (Чинъ на умовеніе ногъ. въ особой книжкѣ и въ Большомъ Требникѣ) ³⁾.

¹⁾ Въ Большомъ Требникѣ сказано о Настоятель, умывающемъ ноги, что, по омовеніи всѣхъ, Настоятель, снимъ лентіи, препоясается появницею своею и налагаетъ ризы своя (Появица — значитъ холотенце, плащаница, лентіонъ) (Суд. 14: 12).

²⁾ Въ «Чинѣ омовенія ногъ» въ Большомъ Требникѣ сказано, что «кроплятъ вся братія отъ умывальницы», т. е. водою, оставшеюся отъ умовенія ногъ, почитая ее священою (Нов. Скр., ч. IV, гл. 24, § 52).

³⁾ Въ Новгородѣ, по указанію письменнаго Архіерейскаго Чиновника, XVII вѣка, «Протодіаконъ и ризничій выводилъ Священниковъ изъ алтаря не по два, а по одному, съ приглашеніемъ: «А учениче, учитель глашаетъ тя». Каждый изъ вызванныхъ, прижавшій благословеніе отъ Святителя по главѣ, цѣловалъ у него руку и шапку и отводилъ былъ на уготованное мѣсто. О первомъ вызванномъ сказано, что онъ сядилъ по лѣвую руку Святителя въ лицѣ Апостола Петра.. Умовеніе начинаютъ Святитель съ послѣдвляго отъ царскихъ врагъ, который занималъ мѣсто Іуды Искариотскаго. При умовеніи Святитель знаменовалъ крестъ рукою десною на каждой омываемой правой ногѣ и цѣловалъ ее, потомъ благословлялъ рукою по главѣ, а ученикъ цѣловалъ его въ шапку. Послѣ отпуска Святитель кропиль народъ св. водою» (Чтен. въ Импер. Москов. Общ. Истор. Древн. 1861 г., кн. I. Древніе церковные обряды въ Новгородѣ, по указанію письменнаго Архіерейскаго Чиновника, стр. 36). Иногда на мѣстѣ Іуды никто не сидѣлъ. Такъ было въ 7190 (1682) году. Въ Уставѣ Патріарховъ сказано, что

На страстной седмицѣ совершается муровареніе и освященіе муръ. Муровареніе въ Москвѣ бываетъ въ Патриаршей ризницѣ а освященіе муръ въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ и въ Кіевѣ въ Кіево-Печерской лаврѣ (Указъ 1731 г., дек. 29-го и 1788 г., іюни 23-го). Совершаются въ извѣстные годы чины муроваренія и *освященія муръ* ¹⁾. Въ книжкѣ, напечатанной въ Москвѣ, въ 1891 году, подъ заглавіемъ: «Чинъ муроваренія» содержатся оба чина—чинъ муроваренія и чинъ освященія муръ ²⁾. Право освящать муро принадлежитъ Епископамъ (Кар. соб., прав. 6, св. Прав. испов., вопр. 105. Простр. Катих., Испов. Патр., гл. 10).

Муро начинаютъ составлять въ крестопоклонную недѣлю великаго поста. Тогда приготовляются деревянное масло и вино. смѣшиваются между собою и варятся съ различными ладами

«въ четвертокъ великій, въ Успенскомъ соборѣ, послѣ обѣды, Патриархъ омывалъ ноги Архіереямъ. На умовенія ногъ было дванадцать Архіереевъ, по шести на сторону, вси равно сидѣли на скамьяхъ, мѣсть по прежнему не было; а въ Іудино мѣсто никого не было, оставилъ святѣйшій Іоакимъ Патриархъ. О семъ должны благодарити Господа Бога, яко вразуми пастыря нашего такихъ племель исторгнути отъ среды соборныхъ великія Церкви» (Древн. Росс. Внел., т. XI, стр. 88 и 89).

¹⁾ Въ другихъ епархіальныхъ городахъ запрещено, Московскимъ Соборомъ 1675 года, готовить и освящать муро, по причинѣ рѣдкости и значительной цѣнности нѣкоторыхъ веществъ, входящихъ въ составъ муръ (Истор. Церкви. Іерарх., ч. 1, изд. 2-е, стр. 344). Въ Кіевѣ и Москвѣ освященіе муръ бываетъ, по мѣрѣ надобности въ немъ, чрезъ два, три четыре года. Изъ Кіева и Москвы освященное муро получается Архіереями всѣхъ епархій Россіи. И отъ Архіереевъ получаютъ его священнослужители въ тѣ церкви, въ которыхъ служатъ.

²⁾ Въ греческихъ книгахъ, въ которыхъ изложенъ чинъ освященія муръ, при этомъ нѣтъ чина муроваренія. Нѣтъ чина муроваренія ни у Гоара въ *Εὐχολόγιον* ни у Габерта въ *Archieratikon*, ни въ *Εὐχολόγιον μέγα*, изданномъ въ Венеціи въ 1885 году. Но чинъ муроваренія содержится въ книгѣ Симеона Солунскаго, писателя XV столѣтія. Этотъ чинъ сходенъ съ чинномъ Православной Русской Церкви. У Симеона Солунскаго указано такъ: Патриархъ въ сопровожденіи клира идетъ къ мѣсту, опредѣленному для варенія муръ и, возложивъ на себя священную епитрахиль и священный омофоръ, благословляетъ въ Троицѣ Бога. Затѣмъ читается: Царю небесный, Трисвятное, Отче нашъ. Когда Патриархъ скажетъ: «Яко Твое есть царство», читается тропарь: «Благословенъ еси, Христе Боже нашъ», и съ нимъ нѣкоторые другіе. Во время чтенія Патриархъ вливаетъ масло въ сосудъ, въ которомъ варится муро, и благословляетъ рукою. Священнослужители приносятъ остальное масло. При этомъ Патриархъ опять первый возжигаетъ огонь, дѣлаетъ отпустъ и уходитъ. Масло же варится кѣмъ-либо благоговѣйнымъ, знающимъ дѣло и съ величайшимъ вниманіемъ. Варится же оно особенно въ великую среду, когда и блудница та (евангельская) помазала Господа многоцѣннымъ муромъ, о чемъ тогда и Евангеліе читается. Тогда же и стираются различныя виды благовоныхъ травъ и приготавлиются. Когда же вареніе масла приходитъ къ концу — Патриархъ опять приходитъ и, по благословенію его, кладется благовоныя вещества въ варимое масло (Соч. блж. Симеона Θεσσαλ. изд. при Христ. Читеніи 1856 г., стр. 79, 80. *Patrologiæ cursus completus*. Migne, T. 155, cap. 71, p. 239). Въ этомъ чинѣ не упоминается о томъ, что указано въ чинѣ Русской Церкви, что Митрополитъ или Епископъ совершаетъ водоосвященіе, что Діаконы при муровареніи поддерживаютъ огонь, и что Іерей читаетъ Евангеліе.

и благовонными цвѣтами и травами ¹⁾. Муровареніе совершается на страстной седмицѣ. Утромъ въ великій поведѣльникъ приходитъ на приготовленное для муроваренія мѣсто (въ Москвѣ—въ Патриаршую крестовую палату, въ Кіевѣ—прилаврскую трапезную церковь) Архіерей съ духовенствомъ и совершаетъ водоосвященіе. На «Богъ Господь» поется пронаръ праздника Пятидесятницы: «Влагословенъ еси, Христе Боже нашъ». На «Слава и нынѣ» поется тронарь праздника Успенія Пресвятыя Богородицы: «Въ рождествѣ дѣвство сохранила еси». По освященіи воды Архіерей читаетъ молитву: «Господи Іисусе Христе Сыне Единородный», въ которой проситъ Господа: «помози ми, грѣшному, сіе дѣло, мною начинающееся, о Тебѣ самомъ совершити, во имя Отца и Сына и Святаго Духа». По отпустѣ Архіерей окропляетъ святою водою приготовленные къ муроваренію материалы. Затѣмъ подкладываетъ подъ котлы угля, и обыкновенно возжигаетъ Архіерей огонь. Съ этого времени постоянно попеременно находятся здѣсь Священники и Діаконы въ облаченіи. Священники читаютъ Евангеліе, Діаконы мѣшаютъ въ котлахъ масло и вино. Въ великую среду въ приготовляемое муро вкладутъ ароматы. Затѣмъ разливается муро въ сосуды, которые ставятся на столѣ и оставляются за печатью синодальнаго ризничаго до четвертка (Чинъ муроваренія). Въ Кіевѣ сосуды оставляются до четвертка на престолѣ трапезной церкви. Здѣсь же, а въ Москвѣ на особомъ столѣ, становится сосудъ съ муромъ уже освященнымъ прежде (Указ. для обозр. Москов. Патр. ризн. Арх. Саввы, изд. 2, стр. 78). Сосудъ для храненія мюра—круг-

¹⁾ Определеннаго числа веществъ благовонныхъ, входящихъ въ составъ мюра, какъ въ Греческой, такъ и въ Россійской Церкви не было назначено, и оно не всегда бывало одно и то же. Употреблялись только такія и въ такомъ количествѣ вещества, какія и сколько можно было найти въ той или другой странѣ. Вниманіе было обращено, главнымъ образомъ, на то, чтобы вещества были столь возможно благоуханнѣе. Въ Чинѣ муропомазанія нашей Церкви, печатанномъ въ 1767 году, перечисляются потребныхъ веществъ въ составленію мюра — 26-ть. Но въ 1853 г., на основаніи одного недавно отысканнаго древняго бумажнаго свѣчка XVII вѣка, который содержитъ росписаніе матеріаловъ, въ древности, въ 1681 и 1691 годахъ, описанныхъ для состава мюра, определено, для приданія мурѣ болѣе благоуханія, прибавить къ прежнему составу еще пять веществъ (кардамонъ, корию фіалковую, инбирный, ирный и колганый) и траву маіоранъ, упоминаемую въ Чинѣ, какъ имѣющую слабій запахъ, замѣнить масломъ изъ такъ называемой богородской травы (segrillum). Итакъ, съ 1853 г. понинѣ, въ составъ мюра входятъ слѣдующія вещества: слей, вино бѣлое виноградное, стиракса, ладана — росній, простой бѣлый и черный, мастика, сандалакъ, розовые цвѣты, базилика (травя), корию фіалковую, бѣлый, инбирный, ирный, калганый, кардамонный, масло мушкатное густое, бальзамъ перувіанскій, терпентинъ венеціанскій, благовонныя масла: бергамотовое, гвоздичное, маіоранное, померанцевое и мушкатное жидкое (Указат. для обозр. Патр. ризн. и библ. Арх. Саввы, изд. 1858 г., стр. 77 и 78. О муровареніи въ Нижегородск. Епарх. Вѣдом., 1869 г., № 10).

лый, безъ ручки, съ узкимъ длиннымъ горломъ, называется алавастромъ (см. объ алавастрѣ. Марк. 14: 3; Лук. 7: 37) ¹⁾.

Чинъ освященія мѣра совершается въ великій четвертокъ. Предъ литургіею Архіерей въ полномъ облаченіи, предшествуемый запрестольнымъ крестомъ, свѣчами, рипидами, при колокольномъ звонѣ идетъ съ духовенствомъ въ Москвѣ—въ палату, въ Кіево-Печерской лаврѣ—въ прилаврскую трапезную церковь, гдѣ стоитъ запечатанное мѣро. Придя въ палату, Архіерей раздастъ наполненные сосуды Священникамъ, а также и алавастръ съ прежнимъ мѣромъ, и они несутъ мѣро въ соборную церковь, предшествуемые Діаконами съ кадилами, свѣчами, рипидами, при церковномъ звонѣ. Во время шестія поется тропарь: «Благословенъ еси, Христе Боже нашъ». Въ Кіево-Печерской лаврѣ обходятъ съ крестнымъ ходомъ вокругъ большой церкви (Кіевск. Епарх. Вѣдом. 1862, № 8, стр. 286). Взойдя въ соборъ, поставляютъ сосуды съ мѣромъ на приготовленныхъ мѣстахъ около жертвенника, и алавастръ съ преждеосвященнымъ мѣромъ ставятъ на жертвенникѣ. Затѣмъ начинаются часы, и потомъ слѣдуетъ литургія. На литургіи, въ великомъ входѣ предъ святыми дарами Протоіерей несетъ алавастръ съ преждеосвященнымъ мѣромъ, и прочіе Священники несутъ сосуды съ мѣромъ, предшествуемые Діаконами съ рипидами (двѣнадцатью. См. Солунск., Разг. о свѣц. и тайств., § 40), свѣчами, кадилами. Когда придуть къ святымъ дверямъ, «двѣ рипиды входятъ по обычаю, иныя же сирѣзены стоятъ до свитыя трапезы отъ святыхъ дверей отсюда и отсюда (Чинъ мѣроваренія). Архіерей, придя къ царскимъ дверямъ, беретъ прежде всего у Протоіерей алавастръ съ мѣромъ и поставляетъ его на престолъ; затѣмъ всѣ входятъ въ алтарь по обычаю. Сосуды съ мѣромъ поставляются по сторонамъ престола. Послѣ словъ Архіерей: «И да будутъ милости великаго Бога», совершается самое освященіе мѣра—при открытыхъ царскихъ дверяхъ, подобно тому, какъ и при освященіи даровъ при архіерейскомъ служеніи. Архіерей открываетъ каждый сосудъ съ новоприготовленнымъ мѣромъ, благословляетъ его трижды, произносится: «Во

¹⁾ Есть преданіе, что сосудъ — алавастръ — привезенъ въ Россію изъ Греціи съ св. мѣромъ въ началѣ принятія русскими христіанской вѣры и перенесенъ въ Москву изъ Кіева, полагаютъ, Митрополитомъ Фотіемъ. Въ знакъ неразрывнаго союза съ Греческою Церковію и непрерывнаго преемства отъ Апостоловъ благодати священства греческихъ и русскіихъ пастырей, въ томъ сосудѣ св. мѣро остается всегда неизсякаемо; нѣкоторая часть его непрерывно вливается въ новоприготовленное мѣро, а этимъ послѣднимъ, по освященіи его, воспользуется (Указат. для обозр. Патр. ризн. и библ. Арх. Саввы, 1858 г., стр. 84). Самый сосудъ—алавастръ—устроенъ изъ мѣди и покрытъ снаружи чешуею изъ перламутра. Узкое горло его закрывается мѣдною пробкою, называемою шуруномъ (тамъ же).

ими Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». Протодіаконъ говоритъ: «Вонмемъ». Другой Діаконъ приглашаетъ молиться Богу: «Господу помолимся». И всѣ находящіеся въ алтарѣ говорятъ: «Господи, помилуй». Архіерей читаетъ вслухъ молитву: «Господи милости и Отче свѣтовъ», въ которой проситъ о ниспосланіи Святаго Духа на муро, чтобы Господь сотворилъ его помазаніемъ духовнымъ, хранилищемъ жизни, освященіемъ душъ и тѣлесъ, елеемъ радованія. Послѣ этой молитвы Архіерей желаетъ: «Миръ всѣмъ», и когда Діаконъ предложитъ главы преклонить, а пѣвцы отъ лица народа пропоютъ: «Тебѣ, Господи». Архіерей тайно читаетъ молитву: «Тебѣ, Богу всѣхъ и Царю», въ которой благодаритъ Господа, что даровалъ ему служителемъ быть сей тайны. Затѣмъ Архіерей благословляетъ трижды каждый сосудъ съ муромъ и закрываетъ ихъ, а Діаконъ говоритъ ектенію: «Вся святыя помянуше». По окончаніи литургіи, Протоіерей съ Священниками, при пѣніи 44-го псалма: «Отрыгну сердце мое слово благо», относитъ муро въ сосудохранилищницу (Чинъ муроваренія). Здѣсь въ каждый сосудъ освященнаго мюра вливается изъ алавастра по нѣсколько капель преждеосвященнаго мюра и дополняется въ него вновь освященнымъ муромъ (Ерѣхологіонъ Гоарі 1644, р. 630 et 632, Нов. Скр., ч. III, стр. 68, Спб., 1849 г. Указ. для обозр. Патр. ризн. Арх. Саввы, 1858 г., стр. 83. Кіевск. Епарх. Вѣд., 1862 г., № 8). Святое муро употребляется: въ 1-хъ, при таинствѣ муропомазанія; во 2-хъ, при освященіи вновь устроеннаго храма; св. муромъ помазываются: антимысь, престоль и стѣны; въ 3-хъ, при торжественномъ вѣнчаніи царей на царство ¹⁾).

Въ великій пятокъ воспоминаются святыя спасительныя страсти Господа нашего Іисуса Христа, насъ ради волею претерпѣвшаго оплеванія, біенія, заушенія, досады, посмѣянія, пробожденія гвоздьми, копіемъ и, наконецъ, смерть на крестѣ.

Ночь на великую пятницу Уставъ назначаетъ проводить въ

¹⁾ Въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ, а въ древности — въ Новгородскомъ Софійскомъ и другихъ — въ великій четвертокъ предъ литургією положено совершать омовеніе святой трапезы. «Архіерей, войдя въ церковь, послѣ пѣнія входнаго и по облаченіи постыкомъ, взявъ посохъ, идетъ въ алтарь и омываетъ свѣтлый престоль по Трєбнику (не нынѣшнему, а древнему) и, омывъ, разлетъ губы властемъ въ алтарь. Это совершается во время чтенія часовъ» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюдаемый въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ, л. 10). Для омовенія св. трапезы престоль разоблачается съ пѣніемъ псалмовъ, съ молитвами, кажденіемъ (Чтен. въ Имп. Москов. Общ. Ист. и Древн. 1861 г., кн. 1. Древніе церковныя обряды въ Новгородѣ, по указанію письменнаго Архіерейскаго Чиновника, стр. 35). Омывался престоль теплою водою съ виномъ и масломъ и родостамномъ, т. е. благоуханною водою. При умовеніи трапезы поются нѣкоторые изъ тѣхъ псалмовъ, которые обыкновенно поются при освященіи храма (Опис. Новгород. Софійскаго собора, Петра Соловьева, 1857 г., Спб., стр. 157).

слушаніи Евангелій о страстяхъ Христовыхъ. Богослуженіе, называемое «*Послѣдованіе святыхъ и спасительныхъ страстей Господа нашего Иисуса Христа*» или утреннее Богослуженіе великаго пятка, положено начинать во 2-й часъ ночи (Туп., послѣд. вел. пятка), т. е. по нашему численію времени—въ 8-мъ часу вечера. На утрени назначается двѣнадцать чтеній Евангелія, какъ бы въ сообразность 12-ти часамъ ночи. При первомъ чтеніи Евангелія ударяютъ въ колоколь одинъ разъ, при второмъ—два и такъ далѣе; числомъ ударовъ возвѣщается, которое по счету читается Евангеліе. По прочтеніи 12-го Евангелія, послѣ 12-ти ударовъ, тотчасъ звонъ. Евангелія расположены по порядку событий, и, несмотря на многое общее между ними, въ каждомъ Евангеліи изображаются какія-либо особыя черты изъ страданій Христовыхъ. Чтеніе Евангелій всѣ слушаютъ съ возженными свѣчами. Свѣчи вжигаютъ ко всякому Евангелію (Туп., послѣд. вел. пятка). Предъ чтеніемъ каждаго Евангелія взывается: «И о сподобитися намъ. . . Затѣмъ поется: «Слава Тебѣ, Господи» (Служба на вел. пятокъ, особая книжка). Послѣ чтенія Евангелія: «Слава долготерпѣнію Твоему, Господи» (тамъ же, и Тріодъ Постная). Предъ первымъ и послѣднимъ Евангеліемъ, обыкновенно, бываетъ каженіе храма, начинающееся со середины храма. Къ чтенію Евангелій выходитъ изъ алтаря Іерей съ Евангеліемъ на средину церкви послѣ шестопсалмія и великой ектеніи, при пѣніи «Аллилуія: и тропарей. Во время этого пѣнія совершается каженіе. Доколѣ Евангеліе находится на срединѣ храма, царскія двери не затворяются. Евангелія располагаются между пѣснопѣніями утрени такимъ образомъ: 1-е Евангеліе читается послѣ великой ектеніи, пѣнія Аллилуія, тропаря: «Егда славнии ученицы» и малой ектеніи (Тріодъ). Предъ Евангеліями: 2-мъ, 3-мъ, 4-мъ, 5-мъ и 6-мъ положены по три антифона, малая ектенія [ектении глаголются отъ Діакона или Іерея до 8-го Евангелія (Туп., послѣд. вел. пятка), т. е. семь ектеній] и сѣдалель¹⁾, при которыхъ сѣдалныхъ не позволяется сидѣть, за еже кадитъ тогда Іерей или Діакопъ св. трапезу. Такимъ образомъ, чтеніемъ Евангелія на этой утрени замѣняется чтеніе каизмъ. По 6-мъ Еван-

¹⁾ Возгласы послѣ малыхъ ектеній находятся въ особо изданной службѣ на вел. пятокъ. Она суть слѣдующіе: послѣ 1-й (по пѣніи «Аллилуія» и тропарей): «Яко Твоя держава и Твое есть царство»; послѣ 2-й: «Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава»; послѣ 3-й: «Яко благословися и прославися всесечное и великолѣпное имя Твое, Отца, и Сына, и Святаго Духа»; послѣ 4-й: «Яко Ты еси Богъ нашъ и Тебѣ славу возсылаемъ»; послѣ 5-й: «Буди Держава царствя Твоего благословенна и препрославлена»; послѣ 6-й: «Яко благословися всесвѣтое имя Твое и прославися царство Твое»; послѣ 7-й: «Яко Ты хвалить вся силы небесныя». (Особо изданная служба на вел. пятокъ).

геліи поются: «Блаженны» съ тропарями, оканчивающимися словами: «Помяни насъ, Спасе, во царствіи Твоемъ»; послѣ Блаженнъ и малой ектеніи предъ 7-мъ Евангеліемъ, въ которомъ говорится о смерти Господа на крестѣ, произносится прокимень: «Раздѣлиша ризы Моя себѣ». Послѣ пѣнія прокимна читается 7-е Евангеліе ¹⁾. Предъ 8-мъ Евангеліемъ читается 50-й псаломъ (въ монастыряхъ бываетъ еще чтеніе толкованія Евангелія). Затѣмъ, поется трипѣснецъ (5, 8 и 9 пѣсни), читается 8-е Евангеліе. 9-е Евангеліе читается по концѣ трипѣснца и свѣтильна. 10-е Евангеліе читается послѣ пѣни: «Всякое дыханіе» и стихирь на хвалитехъ. 11-е Евангеліе читается послѣ чтенія (а не пѣнія): «Слава въ вышнихъ Богу» и ектенія: «Исполнимъ утреннюю молитву нашу Господеви». 12-е Евангеліе читается послѣ стихирь стиховныхъ. Засимъ утреня кончается обычно: читается: «Благо есть», «Трисвятое», «Отче нашъ», поется тропарь: «Искушилъ ны еси отъ клятвы законныя», произносится ектенія: «Помилуй насъ, Боже». Іерей послѣ возгласа говоритъ: «Премудрость» и отпустъ: «Иже оплеванія и біенія» (Служебн. и отдѣльн. служба на каждый день).

Первый часъ не соединяется съ утренею, а бываетъ вмѣстѣ съ 3-мъ, 6-мъ и 9-мъ часами (Тул., послѣд. вел. пятка) ²⁾. На часахъ великаго пятка, на вечернѣ и затѣмъ на утрени великой субботы одинъ и тотъ же отпустъ: «Иже насъ ради человекъ и нашего ради спасенія» (Особ. книга: Службы на кажд. день страстн. седм. М. 1862 г.).

Чтобы не нарушить поста, который св. Церковь налагаетъ на вѣрующихъ въ великой скорби, что у ней, какъ у невѣсты Христовой, отнять женихъ,—въ великій пятокъ *не совершается литургія*; жертва въ этотъ день припесена на Голгоѣ. Но если праздникъ Благовѣщенія случится въ великій пятокъ, то совершается литургія св. Іоанна Златоустаго (Тул., послѣд. 25-го марта, еще въ великій пятокъ).

¹⁾ Если въ великій пятокъ случится Благовѣщеніе, то послѣ 7-го Евангелія страстей полагаются: степенна антифонъ 4-го гласа, прокимень праздника и Евангеліе праздника, и сряду 8-е Евангеліе страстей, затѣмъ — псаломъ 50-й, стихира праздника и молитва: «Спаси, Боже, люди Твоя» (Тул., послѣд. 25-го марта, еще въ велик. пятокъ). Обыкновенно при этомъ послѣ 7-го Евангелія поется «Хвалите имя Господне» и величаніе праздника.

²⁾ О звонѣ къ часамъ въ Тупиконѣ сказано: звонъ въ двои, одинъ долгій — т. е. одинъ звонъ долгій въ два колокола. Если Благовѣщеніе случится въ великій пятокъ, то послѣ отпуста утрени бываетъ и 1-й часъ, якоже указано въ великій пятокъ (Тул., послѣд. 25-го марта, еще въ великій пятокъ); т. е. первый часъ бываетъ сряду за утренею, и на немъ бывають тропари, паремія, Апостоль, Евангеліе, какъ всегда указано въ великій пятокъ.

Въ великую субботу воспоминаются погребеніе тѣла Господа нашего Іисуса Христа и сошествіе Его во адъ ¹⁾.

На вечернѣ въ великій пятокъ, которая относится къ великой субботѣ и совершается около того времени, въ которое Господь умеръ на крестѣ, именно въ 10-мъ часу дне (Туп., послѣд. великаго пятка) (по нашему счисленію времени въ 3 часа, въ 4-мъ пополудни), или въ день Благовѣщенія въ великій пятокъ въ 8-мъ часу дня (Туп., послѣд. 25-го марта) (по нашему во 2-мъ часу пополудни), читаются, во 1-хъ, три цареміи, въ которыхъ пророчески изображается Искушитель міра (Исход. 33: 11—23; Іова 42: 12—20; Ісаія 52: 13—15; 53: 1—12; 54: 1), затѣмъ, во 2-хъ, читается Апостоль о силѣ и мудрости, явленной въ крестѣ Господнемъ (1 Кор. 1: 8—31; 2: 1—3), и читается Діакономъ Евангеліе—изъ трехъ Евангелистовъ: Матѳея, Луки и Іоанна (Матѳ. 27: 1—38; Лук. 23: 39—43; Іоанн. 19: 31—38; Матѳ. 27: 38—61), гдѣ описываются страданія Господа, начиная отъ совѣта Іудеевъ до смерти Спасителя.

Затѣмъ совершается выносъ *плащаницы* изъ алтаря ²⁾. При пѣніи стихиры: «Тебе одѣющагося свѣтомъ, яко ризою, снемъ Іосифъ съ древа съ Никодимомъ», въ которой изображается недоумѣніе Іосифа и Никодима, какъ они погребутъ Господа, какою ризою обовѣютъ, Священникъ, изображал Іосифа Аримаѳейскаго, благоухаетъ плащаницу, лежащую на престолѣ, обходя ее трижды съ кадиломъ. Послѣ «Отче нашъ», при пѣніи тропаря: «Благообразный Іосифъ съ древа снемъ пречистое тѣло Твое, плащаницею чистою обвивъ, и водами, во гробѣ новѣ покрывъ, положи», священнослужители самыми священнодѣйствіями изображаютъ то, что поется въ тропарѣ «съ древа снемъ»; они подьемаютъ на главы плащаницу и, въ предшествіи Діаконовъ съ ѳиміамомъ кадильнымъ, переносятъ ее сѣверными дверями (а если онѣ тѣсны, а плащаница велика, то царскими вратами) изъ алтаря на средину храма ³⁾. Предстоятель изъ Священниковъ (а если выносъ совершается однимъ Священникомъ съ Діакономъ, то Священникъ),

¹⁾ О сошествіи во адъ см. канонъ великой субботы на утрени: пѣнь 3-я, тропарь 1-й; пѣнь 4-я, прмось и тропарь 3-й; пѣнь 6-я, тропарь 4-й; пѣнь 7-я, тропарь 1-й и 4-й; пѣнь 8-я, тропарь 1-й; пѣнь 9-я, тропарь 3-й, и Синаксарь субботы великой: См. также въ стихирахъ на «хвалите». См. въ недѣлю ап. Ѳомы величаніе на утрени.

²⁾ Ни въ Русіи, ни въ Грціи Пустой не упоминаютъ о выносѣ плащаницы на вечернѣ великаго пятка. Въ книгѣ Чинъ Священнослуж. и обрядовъ въ Больш. Усп. соборѣ о выносѣ плащаницы указано, что до вечерни Архіерей совершаетъ его (см. примѣч. на слѣд. стр.).

³⁾ Въ иныхъ мѣстахъ, по обычаю болгаръ и грековъ, выносятъ плащаницу сѣверными дверями, при пѣніи стихиры на стиховнѣ: «Тебе одѣющагося» (Руков. для сельск. паст., 1885 г., № 9).

въ полномъ облаченіи, несетъ подъ плащаницею Евангеліе ¹⁾, изображая тѣмъ, что Тотъ, Кто во гробѣ полагается и обвить плащаницею, есть Слово изъ начала (Іоанн. I: 1) ²⁾. По принесеніи плащаницы на средину храма, послѣ пѣнія: «Влагообразный Іосифъ», поется пѣснь на «Слава и нынѣ»: «Муриносицамъ женамъ». Она есть какъ бы продолженіе тропаря: «Влагообразный Іосифъ». Послѣ пѣнія сихъ тропарей произносится поученіе, приличное дню и отпустъ. Цѣлуютъ плащаницу и поется: «Приндите ублажимъ», какъ это бываетъ по окончаніи утрени (Туп., утрени вел. субботы). За симъ слѣдуетъ повечеріе малое, на которомъ поется канонъ о распятіи Господни и на плачь Богородицы.

Если въ великій пятокъ случится Благовѣщеніе, то бываетъ литургія св. Іоанна Златоустаго и, по предписанію Тупикона, она бываетъ послѣ вечерни (Туп., послѣд. 25-го марта, аще въ вел. пятокъ). Но въ Тупиконѣ не указано, въ какое время бываетъ тогда выносъ плащаницы. Въ 1877 году въ С.-Петербургской епархіи приказано было богослуженіе въ великій пятокъ, въ который будетъ праздноваться Благовѣщеніе Божіей Матери, совершать въ слѣдующемъ порядкѣ: 1) Царскіе часы совершаются

¹⁾ Евангеліе полагается на святую плащаницу, послѣ положенія ея на уготованномъ мѣстѣ среди храма. Такъ какъ плащаница есть икона (предъ нею молится, ее лобызаютъ), то она полагается не боковою стороною противъ царскихъ вратъ, а прямо противъ нихъ такимъ образомъ, какимъ она могла быть повѣшена надъ царскими дверьми. Подробности объ этомъ смотри въ моей статьѣ: Положеніе плащаницы въ храмѣ въ великій пятокъ и въ великую субботу Церковн. Вѣдом. 1888 г., № 16, стр. 446).

²⁾ Въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ выносъ плащаницы совершается Архіереемъ до начала вечерни. Тѣмъ самъ Архіерей съ священнослужителями полагаетъ гробъ среди храма. Въ книжкѣ: Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, читаемъ, что на вечернѣ великаго пятка Архіерей, войдя въ церковь, пошелъ на мѣсто, облачается въ постное облаченіе среди церкви и, облачась, идетъ по гробъ Спасовъ съ рипиды и со свѣщами, и, пришедъ кадить гробъ трижды, также властей, и, снявъ шапку, подымлетъ гробъ со властями на рамо, и несутъ на уготованное мѣсто предъ царскія двери и поставляютъ; также входитъ въ алтарь и кадитъ на престолѣ святую плащаницу, тоцію сопредн трижды, и несутъ изъ алтаря царскими дверьми, и кладутъ на гробѣ и кадитъ кругъ гроба трижды, а Упоиаконъ съ подвѣщниками ходятъ кругомъ. Также Протодіаконъ: «Благоговни, Владыко; Архимандритъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Начинаютъ вечерню. Какъ запоютъ «Славу» (послѣ стихирь), поклоняются власти Архіерею и входятъ въ алтарь къ выходу. Въ ходъ Архіерей идетъ самъ и власти поютъ: «Свѣте тихій». Архіерей кадитъ, Упоиаконъ поютъ: «Ис полза эти деспота» и чтутъ пареміи, также Апостоль. Архіерей отъ престола идетъ на горнее мѣсто съ трикирїями и отдаетъ съ себя омофоръ. По Апостолѣ Протодіаконъ чтесть святое Евангеліе за плащаницею. II егда Архіерей проговоритъ главопреклонную молитву, тогда паки налагаютъ на него омофоръ. А въ стиховну бываетъ цѣлованіе и отпустъ вечерни, по чину съ трикирїями, цѣлуетъ Архіерей язву въ ребрѣ и рукѣ, по семь въ ногахъ, также паки въ рукѣ, а власти тоцію цѣлуютъ язву ножную, также же и вси прилучившіеся (Чинъ священнослуж., соблюд. въ Больш. Успенскомъ соборѣ, листъ 11 и 12).

особо; благовѣсть къ нимъ въ 9 часовъ. 2) Литургія св. Іоанна Златоустаго совершается совмѣстно съ вечернею; благовѣсть къ литургіи въ 12 часовъ, и ранней литургіи не должно быть. 3) По окончаніи литургіи, вслѣдъ за отсутствомъ, поются стихиры на стиховнѣ, положенныя на вечернѣ великаго пятка; во время пѣнія сихъ пѣсней св. плащаница полагается на престолъ и служащіе переоблачаются изъ праздничныхъ ризъ въ траурныя. 4) При пѣніи тропаря «*Благообразный Іосифъ*» св. плащаница выносится, по обычаю, на средину храма. 5) По отсутствіи вечерни,—обычная пѣснь на пѣлованіе плащаницы и затѣмъ повечеріе съ канономъ (Указ. Слб. Духовн. Консисторіи отъ 10-го марта 1877 г.). Въ книгѣ «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ», сказано: «аще будетъ Благовѣщеніе въ великій пятокъ, литургія бываетъ послѣ часовъ, а вечерня въ свое время по чину» (Чинъ священнослуж., и обрядовъ, наблюдаемъ въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, л. 6-й на обор.). Итакъ, въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, въ этомъ случаѣ, выносъ плащаницы бываетъ при вечернѣ ¹⁾.

На утрени въ великую субботу, послѣ шестоесалмія, «Богъ Господь» и тропарей, поется 17-я канонизма: «Блаженни непорочнии». За каждымъ стихомъ канонизмы (за припѣвомъ) поются или читаются краткія пѣснопѣнія, называемыя «Похвалами» (τὰ ἐγκόμια). Похвалы содержатъ прославленіе Господа, умершаго и погребеннаго. Первый припѣвъ есть: «Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ». Канонизма разделяется на три части.

¹⁾ Митрополитъ Московскій Филаретъ, касательно выноса плащаницы и богослуженія въ день Благовѣщенія, случившагося въ великій пятокъ, далъ въ 1855 году такое приказаніе: «Какъ нынѣ день великаго пятка будетъ и днемъ Благовѣщенія, то въ предувѣщеніе недоразумѣній на сей годъ и на будущіе подобныя случаи предписывается: 1) чтенію 12-ти Евангелій и утреня праздника совершается, какъ положено въ Уставѣ, безъ измѣненія и тамъ, гдѣ храмъ Благовѣщенія; 2) часъ также долженъ быть совершаемъ по Уставу безъ измѣненія; 3) для удобнѣйшаго расположенія времени богослуженія, часы могутъ начаться не въ 9-ть, по общему росписанію, а въ 8-мъ часовъ утра; 4) раннихъ литургій, по важности великаго постаго дня, не должно быть; 5) вечернѣ великаго пятка по Уставу положено быть въ 2 часа; но по Уставу же для праздника съ вечернею должна быть соединена литургія Златоустаго, то благовѣсть въ вечернѣ и литургіи вмѣстѣ начать въ 12 часовъ; 6) хожденіе съ св. плащаницею положено по утрени великой субботы. Обычай каедральныхъ храмовъ и монастырей полагаетъ оное и на вечерни великаго пятка. Когда бываетъ въ великій пятокъ одна вечерня, то плащаница переносится послѣ стихиръ стиховныхъ, во время пѣнія тропаря «*Благообразный Іосифъ*». При вечернѣ же съ литургіею, по подобію навечерія Богоявленія, надлежитъ: по заамвонной молитвѣ пѣть стихиры на стиховнѣ, «И нынѣ: *Тебе одъмоцагося свѣтомъ*», потомъ «Трисагетое», и при пѣніи тропаря: «*Благообразный Іосифъ*» перенесеніе плащаницы, поклоненіе, пѣлованіе и отпустить литургіи; 7) малое повечеріе съ канономъ должно быть отдѣльно въ 4½ часа (Ук. 1855 г., марта 11).

или статій, которыя оканчиваются тамъ, гдѣ въ Псалтири указывается: «Слава». Каждая статья заканчивается малою ектеніею и возгласомъ, напечатаннымъ въ Трїоди Постной, или въ особо напечатанной службѣ на великій пѣтокъ ¹⁾). По окончаніи 3-й статіи, прежде малой ектеніи, поются съ приѣвомъ «Благословенъ еси, Господи», воскресные тронари: «Ангельскій соборъ удивися». При пѣніи: «Непорочны съ «Похвалами», священнослужители, обыкновенно, выйдя царскими дверями изъ алтаря, стоятъ около плащаницы. Какъ они, такъ и народъ, стоятъ съ возженными свѣчами, какъ и вообще при погребеніи. При пѣніи бываетъ кажденіе на каждой статіи. Затѣмъ, обыкновенно, бываетъ кажденіе при пѣніи: «Ангельскій соборъ». При пѣніи канона обыкновенно священнослужители уходятъ въ алтарь. ²⁾). Здѣсь Настоятель облачается ³⁾ во всѣ священныя одежды, Іереи же токмо въ ризы. Послѣ пѣнія великаго славословія, при пѣніи «Трисвятаго надгробнаго» (т. е. протяжно пѣтаго), при звонѣ (см. выше, стр. 36), выходитъ Настоятель съ Евангеліемъ подъ плащаницею, поддерживаемую Священниками, Евангеліе несетъ на головѣ (Служба на вел. субб. изд. Синод. Тип. особою книжкою), и при кажденіи Діаконовъ. Несенію плащаницы предшествуютъ идущіе со свѣчами и съ двумя лампадами (Туп.).... и, обыкновенно

¹⁾ Возгласъ малой ектеніи, послѣ 1-й статіи: «Яко благословися Твое имя и прославися Твое царство»; послѣ 2-й статіи: «Яко святъ еси, Боже нашъ, иже на престолахъ славы херувимъ почиваай, и Тебѣ славу возсылаемъ со безначальнымъ Твоимъ Отцемъ»; послѣ 3-й статіи: «Яко Ты еси Царь мира, Христе Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ со безначальнымъ Твоимъ Отцемъ» и т. д.

²⁾ По указанію Тупикова входятъ въ алтарь предъ началомъ великаго славословія (Туп., послѣд. вел. субб.).

³⁾ Въ книгѣ: «Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ», сказано: «Архіерей, къ утрени пришедъ въ соборъ, начало утрени говоритъ самъ, а начинаютъ утрению и ектенію говорятъ предъ плащаницею, и какъ начать говорить ектенію, Архіерей идетъ въ алтарь царскими дверями и облачается въ малое облаченіе постное, и, вышедъ изъ алтаря отъ царскихъ дверей, и переноситъ гробъ и поставляютъ среди церкви. Архіерей ставится предъ мѣстомъ, гдѣ облачается, и раздаетъ свѣчи властямъ, и возьмъ кадило, кадитъ кругомъ гробъ трижды, а самъ поетъ со Діаконы: «Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ». Также стихъ: «Блаженни непорочни, въ путь холяще въ законѣ Господни». Припѣвъ: «Жизнь во гробѣ» до конца; а Уподіаконы ходятъ кругомъ гроба съ подсвѣщниками четырьмя; а какъ Архіерей покадитъ, паки поставляютъ ихъ, также кадитъ всю церковь и властей по чину и восходитъ на мѣсто и стоитъ, дождеже пропоютъ 1-ю статію; по 1-й статіи возгласъ говоритъ самъ Архіерей; также начинаютъ 2-ю статію, и, кадя, поетъ со Діаконы: «Достойно есть»; а кадитъ также и нсходитъ съ подсвѣщники, якоже и на 1-й статіи. и, покидая, восходитъ на мѣсто и покадитъ властей, и, отдавъ кадило, поклоняется трижды и осѣняетъ руками властей; также кадитъ и 3-ю статію, а по семь повелитъ властемъ кадитъ двумъ во 2-ю, двумъ въ 3-ю статію. При кажденіи въ 3-й статіи бываетъ пѣлованіе плащаницы по чину; но пѣлованіи же паки переноситъ гробъ предъ царскія двери, и, видѣвъ, Архіерей, въ алтарь, разоблачается» (Чинъ священнослуж. и обряд., л. 12-й и 13-й).

обходить съ плащаницею ¹⁾ около храма ²⁾. Въ Тупиконѣ сказано, что Настоятель приходитъ съ плащаницею предъ святыя двери, ожидаетъ конца послѣдняго Трисвятаго. По окончаніи сего входитъ Настоятель съ Евангеліемъ въ царскія двери и полагаетъ Евангеліе на престолѣ, плащаницу же на уготованномъ столѣ, въ образъ гроба. И глаголетъ Настоятель: «Премудрость прости». И поется тотчасъ тропарь: «Влагообразный Іосифъ» (Туп., послѣд. великой субботы) ³⁾. Обыкновенно же бываетъ, что слова: «Пре-

¹⁾ Въ великую субботу на утрени послѣ великаго славословія указано въ Трїоди Постной на изнесеніе около храма лишь Евангелія, а въ Тупиконѣ на изнесеніе Евангелія и плащаницы. Объ изнесеніи лишь Евангелія въ Трїоди Постной, изданной въ Москвѣ 1897 году, читаемъ: «По славословію великому Священникъ облачается во священническую одежду и входитъ со святымъ Евангеліемъ. По трисвятомъ глаголетъ Священникъ: Возмемъ. Миръ всѣмъ. Премудрость и мы тропарь единожды: Благообразный Іосифъ. И глаголемъ тропарь пророчества» и т. д. Буквально то же самое напечатано въ Служебникѣ, изданномъ въ Москвѣ 1639 г. Такое указаніе находится въ греческомъ Тупиконѣ 1615 года, изданномъ Антоніемъ Пинцелло и въ греческомъ Трїодионѣ 1724 г. Это же указаніе содержится въ древнихъ рукописныхъ греческихъ богослужебныхъ книгахъ: въ Тупиконѣ 1292 г. Ватиканской бібліотеки № 1877 (Алексѣя Дмитріевскаго: Описаніе литургическихъ рукописей Тупика, стр. 881); и въ Тупиконѣ 1300 г. Крипто-Ферратской бібліотеки А. П., № 7 (тамъ же у Дмитріевскаго, стр. 910). Объ изнесеніи около храма не только Евангелія, но и плащаницы находимъ указаніе въ нынѣшнемъ Тупиконѣ. Оно сходно съ тѣмъ указаніемъ, которое изложено въ Тупиконѣ, изданномъ въ Москвѣ, въ 1641 году. Въ немъ читаемъ: «Послѣ великаго славословія выходитъ Игуменъ во святыи алтарь со Іерей и Діаконъ, и облачается во вся священныя одежды, Іерей токмо въ ризахъ, неходитъ съ Евангеліемъ, подъ плащаницею, и Діаконъ съ кадила, обращающаеся кадилъ, трижды, предходящійъ ему со свѣщами, и со двѣма лампадами, и оба ликъ поюще трисвятое, надгробное, приходитъ же Игуменъ, предъ святыя царскія двери, и ту стоятъ, ожидая конца трисвятому послѣднему. Сему же кончену бывшу, исходитъ Игуменъ съ Евангеліемъ въ царскія двери, и полагаетъ Евангеліе на престолѣ. Клирици же поютъ стихирю надгробную, гласъ 5-й: «Приидите ублажимъ». Посемъ возгласъ Іерей или Діаконъ: Премудрость, прости, и абіе чтецъ тропарь пареміи, и т. д. И на Московскомъ соборѣ 1667 года указано о несеніи плащаницы въ великую субботу (Дѣян. Моск. собор. 1666—1667. Изд. Брат. св. Петра Митроп. Москва, 1881 г., л. 12).

²⁾ Московскій соборъ 1667 года осуждалъ тѣхъ, которые въ великую субботу, егда входъ бываетъ со святою плащаницею окрестъ церкви (равно въ освященіи церкви входъ со святыми мощами около церкви), не ходятъ по обычаю Восточныя церкви направо къ востоку, но ходятъ нѣлѣво къ западу, мудрствующе, яко по солнцу подобаетъ ходити, и то немисленно мудрствуютъ, зане несогласно со прочими чинами церковными. Ибо егда хиротонисается Діаконъ, или Священникъ, или Архїерей, во хиротоніи обхожденія святыя трапезы со хиротонисаемымъ бываетъ не нѣлѣво по солнцу, но на десно противъ солнца; такжеже и со святымъ Евангеліемъ малый входъ и великій входъ со святыми дарами направо противъ солнца, а не по солнцу; и чинъ кажденія во святомъ алтарѣ окрестъ святыя трапезы и въ церкви подобивъ бываетъ. Чего убо ради творять разнство, входъ со святою плащаницею въ великую субботу и входъ со святыми мощми на освященіи церкви, и во святомъ крещеніи и въичнаніи, каковое особое тайнство въ сихъ показуютъ? Ей никакова, токмо суемудріе и мятежь и расколъ: лѣво бо есть во святей церкви согласію быти, нежели расколу (Дѣянія Московскаго собора, «дѣл. Псковъ, 1874 г., л. 63).

³⁾ Въ иныхъ церквахъ (напримѣръ -- въ Кіевѣ) при пѣніи стихирь: «Преблагословенна еси, Богородице Дѣво», вносится плащаница священнослужителями въ алтарь и полагается на престолѣ, и отсюда уже при пѣніи Трисвятаго берется

мудрость, прости» Настоятель говорить, по обнесеніи плащаницы около храма, стоишь подъ плащаницею, предъ царскими дверьми, и Евангеліе не уносится въ алтарь, а полагается на плащаницѣ, когда се положить на гробъ ¹⁾.

По совершеніи священнодѣйствія, изображающаго погребеніе Господа, послѣ пѣнія тропаря: «Благообразный Іосифъ», церковныя пѣснопѣнія вселяютъ надежду на воскресеніе, — читается тропарь паремія и произносится прокимень: «Воскресни, Господи, помози намъ, и избави насъ имене Твоего ради». Затѣмъ читается паремія, въ которой разсказывается видѣніе Пророка Іезекіиля о сухихъ костяхъ, ожившихъ среди поля (Іезек. 37: 1—10). За чтеніемъ пареміи слѣдуетъ чтеніе Апостола (1 Кор. 5: 6—8), въ которомъ говорится, что Господь есть наша Пасха, закланъ за всѣхъ насъ (1 Кор. 5: 6—8), что Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы законныя (Галат. 3: 13—14). Послѣ Апостола Іерей читаетъ Евангеліе (Матѣ: 27: 62—66), въ которомъ повѣствуется о запечатаніи гроба Господня печатью и представленіи къ нему стражи. Засимъ произносятся двѣ ектеніи—сугубая и

и обносится около храма. Это священное дѣйствіе изображаютъ слова: «Во гробѣ: плотики, во алѣ съ душею, яко Богъ, въ ранъ же съ разбойникомъ, и на престолѣ бысть еси со Отцемъ и Духомъ» (Церк. Вѣсти. 1897, № 15, стр. 492, Воскресенскаго «Нѣсколько словъ къ вопросу о положеніи и изнесеніи плащаницы»).

¹⁾ Въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ совершается несеніе плащаницы такимъ образомъ: «По 9-й пѣсни Архіерей входитъ въ алтарь и облачается на горнемъ мѣстѣ во все облаченіе постное къ выходу съ плащаницею, и раздѣетъ свѣчи, столъ предъ престоломъ, властемъ и Священникомъ, и, вышедъ, кадитъ гробъ тоюю сопредѣ, и, снявъ шапку, подьмелютъ плащаницу на главы и несутъ въ алтарь и кладутъ на престолъ; Архіерей со престола возьметъ святые Евангеліе, и пакы подьмелютъ плащаницу на главы и идутъ въ западныя двери около соборной церкви, и кадятъ плащаницу въ два каддила: около несутъ ршцы да подѣвчники, да четыре свѣчи: посохъ несутъ предъ Архіереемъ съ лампадою вмѣстѣ, а шапку напередѣ, и идутъ въ алтарь царскими дверьми, и шать престоломъ творятъ плащаницею крестъ. Архіерей возгласитъ: «Премудрость прости», и поетъ Архіерей со властями тропарь: «Благообразный Іосифъ», трижды (въ Туниконѣ, при іерейскомъ служеніи, означено пѣть этотъ тропарь однажды), а самъ кадитъ кругомъ престола трижды. Уподіаконы ходятъ съ четырьмя подѣвчниками, также кадитъ властей. Чтенъ четь паремія и Апостолъ; по Апостолѣ Архіерей четь св. Евангеліе, обратясь на западъ въ царскихъ дверяхъ, безъ шапки. По семь ектенія, по ектеніи говоритъ Архіерей молитву главопреклонную и отцуетъ съ трикиріями и разоблачается предъ престоломъ» (Чинъ священнослуж. и обрядовъ, наблѣдъ въ Больш. Успенск. соборѣ, л. 13). У Свящ. І. І. Бѣлюстина описано еще слѣдующимъ образомъ несеніе плащаницы: «При самомъ началѣ славословія Священникъ облачается во всю свою священническую одежду. Затѣмъ поднимаетъ плащаницу, вноситъ въ алтарь и возлагаетъ на св. престолъ—въ ознаменованіе того, что Господь Іисусъ, распятый и погребенный, не разлучился, по Божеству, отъ Отца, но, бывши «во гробѣ плотски», въ то же время былъ и на престолѣ «со Отцемъ и Духомъ». При пѣніи Трисвятаго, плащаницу три раза обносятъ кругомъ церкви — въ воспоминаніе трехдневнаго пребыванія Спасителя нашего во гробѣ. Послѣ троекратнаго обношенія, плащаница снова вносится въ церковь и полагается на прежнее мѣсто» (О церкви, богослуженія І. І. Бѣлюстина 1862 г., Спб., стр. 440).

просительная, въ томъ порядкѣ, въ какомъ всегда бываютъ на утрени послѣ пѣнія великаго славословія. Но сугубая ектенія, слѣдующая послѣ великаго славословія и пѣнія: «Святый Воже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ», всегда начинается прошеніемъ: «Помилуй насъ, Воже». Въ великую же субботу сугубая ектенія произносится не сряду послѣ великаго славословія, но послѣ обхода около церкви съ плащаницею, послѣ чтенія пареміи, Апостола, Евангелія,—и она начинается точно такъ, какъ по входѣ на вечернѣ и на литургіи, послѣ Евангелія прошеніями: «Рцемъ вси» и «Господи Вседержителю». Послѣ отпуста утрени «Иже насъ ради человекъ и нашего ради спасенія» и т. д. (Особ. кн. Служеб. на кажд. день страстн. седм.) поется: «Приидите ублажимъ Іосифа пригнонаемаго, въ нощи къ Пилату пришедшаго и Живота всѣхъ испросившаго: даждь ми сего страннаго, Иже не имѣеть, гдѣ главу подклонити, даждь ми сего страннаго, Его же ученикъ лукавый на смерть предаде» (Туп., послѣд. велик. субб. и нотный Обиходъ)¹⁾. Послѣ перваго часа, повечерія и послѣ литургіи великой субботы отпустъ обычный (тамъ же). На повечеріи поется канонъ о распятіи Господни и на плачь Пресвятыя Богородицы.

Въ великую субботу совершается *литургія св. Василія Великаго* и бываетъ послѣ вечерни. А такъ какъ вечерня относится къ слѣдующему дню, то на ней съ пѣснопѣніями великой субботы соединяются торжественныя пѣснопѣнія воскресныя (4-ре стихиры на «Господи, возвахъ» 1-го гласа Октоиха). Стихиры составляютъ предпразднественныя пѣснопѣнія, прославляющія крестъ Господень и воскресеніе Христова, подобно тому какъ въ пѣснопѣніи «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко» взываемъ: «И святое воскресеніе Твое славимъ». Послѣ «Свѣте тихій» прокимень не глаголемъ, но абіе «Премудрость» и чтеніе (за плащаницею) 15-ти паремій, въ которыхъ представляются пророчества и прообразованія о спасеніи людей совершенномъ Господомъ. По прочтеніи чтецомъ стиховъ 6-й пареміи, о чудесномъ переходѣ Евреевъ чрезъ Чермное море, пѣвцы поютъ слова пѣсни: «Славно бо прославися». Чтеніе паремій заключается пѣніемъ пѣсни трехъ отроковъ: «Господа пойте и превозносите

¹⁾ Послѣ отпуста утрени великой субботы указано пѣлованіе плащаницы въ Тупиковѣ (изд. въ Москвѣ 1842 г.) и въ Тріоди Постной (изд. въ Москвѣ 1897 г.). При этомъ прибавлено: «а идѣже нѣсть плащаницы пѣлуютъ образъ, пѣвцы же поютъ: Приидите ублажимъ».

Въ Цвѣтной Тріоди, изданной въ Львовѣ 1642 г. и въ 1730 г. и въ Тріоди (Пентикостаріонѣ, изд. въ обит. Печерской 1747 г., при стихирѣ: «Приидите ублажимъ», напечатано на полѣ листа: пѣть въ греческомъ.

Его во вѣки». Эта пѣснь поется по прочтеніи cadaго стиха 15-й пареміи. На литургіи, вмѣсто «Трисвятаго», поется стихъ: «Елицы во Христа креститесь, во Христа облекостесь», напоминающій объ обычаѣ крестить оглашенныхъ въ великую субботу. Послѣ пѣнія: «Елицы во Христа креститесь» произносится прокимень, гласъ 5-й. Въ Трїоди Постной при этомъ замѣчено: псаломъ Давидовъ не поемъ, но абіе прокимень: «Вся земля да поклонится Тебѣ и поетъ Тебѣ» (Псал. 65: 4) (Трїодъ Постн.). Хотя эти слова принадлежатъ прокимну, но замѣчаніе: «псаломъ Давидовъ не поется» означаетъ, что не слѣдуетъ чтецу произносить слово прокимень, это потому что слова псалма: «Вся земля да поклонится Тебѣ» изображаетъ собою не время пророчества, не время Давида, но время самаго событія, время поклоненія всей земли Самому Господу Христу. Послѣ чтенія Апостола, читаемаго за плащаницею, начинающагося словами: «Елицы крестихомся во Христѣ» (Римл. 6: 6—11), также находится въ Тупиконѣ замѣчаніе: «Аллилуія и псаломъ Давидовъ не глаголется, но поеже реши Іерею: миръ ти, и абіе чтець глаголетъ, вмѣсто «аллилуія», гласъ 7: «Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наслѣдиши во всѣхъ языцѣхъ». И людіе тойжде. И прочее по стихи. И паки посреди (т. е. послѣ стиховъ) Воскресни, Боже, суди земли (Туп.)» И здѣсь указаніе Тупикона, что аллилуія и псаломъ Давидовъ не глаголются, означаетъ, что пѣніе аллилуія (т. е. что Господь грядетъ) и названіе «псаломъ Давидовъ» относятся не къ воспоминанію времени ветхозавѣтныхъ, а означаютъ времена совершившихся страданій, смерти и погребенія Христа Спасителя, а затѣмъ прославленіе воскресенія Господня.

Предъ Евангеліемъ о воскресеніи поется стихъ 81-го псалма: «Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наслѣдиши во всѣхъ языцѣхъ». Этотъ стихъ поется послѣ cadaго изъ семи стиховъ 81-й псалма имено:

- 1) Богъ ста въ сонмѣ боговъ, посредѣ же боги разсудить.
- 2) Доколѣ судите неправду, и лица грѣшниковъ приѣмлете.
- 3) Судите сиру и убогу, смиренна и нища оправдайте.
- 4) Измите нища и убога изъ руки грѣшничъ, избавити его.
- 5) Не познаша, ниже уразумѣша, во тьмѣ ходитъ.
- 6) Да подвижатся вся основанія земли. Азь рекъ: бози есте и сынове вышняго вси.

7) Вы же, яко чловѣчи умираете, и яко единъ отъ князей.

Псаломъ 81-й, возвѣщая о воскресеніи Господнемъ, напоминаетъ о судѣ, для невѣрныхъ и нечестивыхъ: «Богъ сталь въ сонмѣ боговъ, среди боговъ разсудить». Подъ богами разумѣются,

какъ іудейскіе книзи, такъ и подобныя имъ. Здѣсь обращаетъ вниманіе то, что день воскресенія Христова хотя есть всерадостный день, но и въ этотъ день при торжественномъ богослуженіи, и при ликованіи Церкви, она не можетъ не упоминать о противящихся Господу. Подобно тому, какъ съ словами: «Да воскреснетъ Богъ», взывается: «расточаетъ врази Его, и да бѣжатъ отъ лица Его ненавидящіи Его». И въ евангелія на литургіи читается: «Въ мірѣ бѣ, и мірѣ тѣмъ быеть, и мірѣ Его не позна. Во своя прииде, и свои Его не призна» ¹⁾).

Во время пѣнія «Воскресни, Боже» и т. д. въ алтарѣ Іерей и Діаконы извлекаются черныхъ одеждъ и облачаются въ бѣлыя (Туп., послѣд. субб.) или въ облаченіе воскресное (Чищъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Вольш. Усп. соб., л. 14). Обыкновенно, въ это время снимаются темныя одежды съ жертвенника, съ престола и аналогія ²⁾). И, такимъ образомъ, къ времени чтенія (также читаемаго за плащаницею) Евангелія, которое возвѣщаетъ о воскресеніи Господнемъ (Матѣ. 28, зачало 115), все облачается въ свѣтлыя одежды. Вмѣсто херувимской пѣсни поется пѣснь: «Да молчитъ великая плоть человека». Обыкновенно, чтець читаетъ пареміи на срединѣ храма, за плащаницею (т. е. имѣя ее предъ собою). Тамъ же и Діаконъ произноситъ ектеніи. Малый входъ—съ Евангеліемъ и великій—съ дарами бывають около плащаницы. За Достойно поется: «Не рыдай Мене, Мати» и причастенъ: «Воста, яко спя Господь, и воскресе спасая насъ». И

¹⁾ О погладшеніи вышеупомянутыхъ стиховъ 81-го псалма слѣдуетъ замѣтить, что они находятся въ службѣ великой субботы во всѣхъ извѣстныхъ богослужбныхъ книгахъ — напр., въ греческомъ Тупиковѣ, изданномъ въ 1615 г., въ Трибѣювъ 1742 г., въ Цвѣтной Тріоди, изд. по благословенію Митроп. Петра Могилы въ 1642 г., въ Цвѣтной Тріоди, изд. въ Львовѣ 1730 г., въ Почаевѣ 1747 г., Но въ нѣкоторыхъ книгахъ, изданныхъ Придворною Капеллою вмѣсто указанныхъ стиховъ 81-го псалма находящіяся въ глубокой связи съ прославленіемъ воскресенія, при пѣніи: «Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наслѣдши во всѣхъ языцѣхъ», назначены къ-то особые стихи, именно:

1) Христось, новая наска, живожертвенная жертва.

2) Агнецъ Божій, взявшаи грѣхи міра.

3) Течашу жены возвѣстити апостоломъ.

4) Дерзайте убо, возопійте, яко воскресе Господь.

5) Ангель вопіаше благодатній: радуйся и паки реку, радуйся, Твой бо сынъ воскресе тридневъ отъ гроба. Это напечатано въ книгахъ, подъ заглавіемъ: Собраніе духовно-музыкальныхъ сочиненій и переложеній, П. И. Турчанинова. Оригиналь и отпечатанный съ него экземпляръ представлены были въ Пѣвческую Капеллу при директорѣ Пѣвческой Капеллы флигель-адъютантѣ Львовѣ 1842 г. Также напечатано въ книгѣ Обиходъ нотнаго церковнаго пѣнія при Высочайшемъ Дворѣ. Изданіе Придворной Пѣвческой Капеллы съ Высочайшаго соизволенія вновь пересмотрѣнное, исправленіе и дополненное подъ руководствомъ директора Придворной Пѣвческой Капеллы Бахметева. 1869 г.

²⁾ Въ Цвѣтной Тріоди, изд. въ Львовѣ, 1642 г., сказано: Іерей совлекся багрна фелона и облачается въ бѣлыя.

заамвонную молитву Священникъ читаетъ за плащаницею. Отпустъ литургіи обычный (Особ. кн. Служб. на кажд. день страсти. седм.).

Послѣ литургіи ¹⁾ бываетъ *благословеніе хлѣбовъ и вина*, которыми въ древности подкрѣпляли себя ²⁾ для слушанія чтенія книги Дѣяній Апостольскихъ, затѣмъ—на бдѣніе нощное. Книга Дѣяній Апостольскихъ повѣствуетъ о послѣдствіяхъ и о значеніи воскресенія Христова. О чтеніи ея сказано, что сперва «глаголетъ чтець начало» (λέγει ὁ ἀναγνώστης τὸ προοίμιον) (Гвн., послѣд. вел. субб.), т. е. говоритъ: «Дѣяній свитыхъ Апостоль чтеніе». Іерей же глаголетъ стихъ (Гвн., тамъ же): «Молитвами свитыхъ Апостоль, Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, помилуй насъ» (Трїодъ Постная, послѣд. вел. субб.). Въ Гвнниконѣ требуется, чтобы книга Дѣяній свитыхъ Апостоль была прочтена вся до часа 4-го нощи (по нашему 10-го вечера). Въ это время зажигаютъ всѣ кадильца и ударяютъ въ колоколь, и, благословивши Іерею, глаголемъ: «Трисвятное», «Отче нашъ». Послѣ «Господи, помилуй», 12-ти разъ, «Слава и нынѣ», «Прїидите, поклонимся», трижды, читается 50-й псаломъ и затѣмъ поется канонъ великой субботы «Волною морскою» ³⁾. Послѣ канона «Трисвятное», «Отче нашъ», тропарь воскресный: «Егда снизшелъ еси къ смерти», и послѣ ектеніи: «Помилуй насъ, Боже», отпустъ, прежде писанный (Гвн., послѣд. вел. субб.), т. е. отпустъ воскресной полунощницы. По окончаніи полунощницы или во время ея, обыкновенно, всѣ священнослужители въ облаченіи безмолвно переносятъ плащаницу со середины храма въ алтарь, царскими вратами.—окадивъ ея, какъ предъ несеніемъ, такъ и по положеніи ея на престолѣ, и затѣмъ царскія двери затворяются до начала утрани. Обыкновенно, пѣвчіе во время несенія плащаницы поютъ тропарь.

¹⁾ Объ окончаніи литургіи въ великую субботу въ Трїодѣ Постной сказано: «долженствуетъ же епископъ или иже имѣти опаство, да егда скончается литургія, будетъ часть второй нощи» (Гвн. и Трїодъ Постная, послѣд. страст. субб.), или второй часть по захожденіи солнца, по нашему 7-й часть пополудни.

²⁾ На трапезѣ келарь даетъ братіи по единому укрузу хлѣба: якоже бы просфоры на то уготовлены, въ полъ литры хлѣба умѣренны, раны, и по 6 смоквей или финиковъ и по единой мѣриѣ чаши вина. А пѣвчіе вина пѣсть, пиваютъ братія квасъ отъ меда или отъ жита (Гвн., послѣд. вел. субб.; см. выше, стр. 236).

³⁾ Чтобы понять, почему этотъ чинъ Богослуженія, обыкновенно называемаго полунощницею, Гвнниконъ назначаетъ совершать залогомъ предъ утренею, тогда какъ онъ обыкновенно начинается менѣе нежели за часъ предъ утренею, — должно замѣтить, что при пѣніи канона великой субботы полагается дважды такъ называемое «чтеніе». Послѣ 3-й пѣсни полагается чтеніе слова св. Епифанія Кипрскаго, а послѣ 6-й пѣсни—толкованіе Златоустаго о воскресномъ Евангеліи. При такомъ чтеніи полунощница можетъ продолжаться болѣе часа времени, и потому Уставъ предписываетъ начинать ее за два часа до утрани.

положенный на полунощницѣ того дня, послѣ «Отче нашъ» ¹⁾: «Егда снизшелъ еси къ смерти» (тропарь воскресный 2-го гласа) ²⁾. На престолѣ плащаница лежитъ до отданія праздника Пасхи, во изображеніе сорокадневнаго пребыванія Господа на землѣ.

Дни (подвижные) пѣнія Цвѣтной Тріоди.

Подвижные дни Богослуженій, въ которые поется Цвѣтная Тріодь, начинаются днемъ Пасхи. Воспоминанія, принадлежащія днямъ, въ которые поется Цвѣтная Тріодь, представляютъ, главнымъ образомъ, состояніе божественнаго прославленія Господа Иисуса; въ нихъ слышимъ исполненіе радостныхъ обѣтованій объ избавленіи людей отъ грѣха, проклятія и смерти. При пѣніи Цвѣтной Тріоди воспоминаются три великія событія: 1) Воскресеніе Христово, 2) Вознесеніе Господне, 3) Ниспосланіе Св. Духа на Апостоловъ, и оканчиваются воспоминаніемъ всѣхъ святыхъ.

Пасха (Πάσχα) Воскресеніе (Ἀναστάσιμος).

Господь нашъ Иисусъ Христосъ воскресъ рано утромъ, по прошествіи субботы ³⁾. При гробѣ Господа сдѣлалось великое землетрясеніе. Ангель Господень отвалилъ камень отъ дверей гроба; стража пришла въ ужасъ и стала какъ мертвою (Матѣ. 28: 2—4). На разсвѣтѣ дня Марія Магдалина, Марія, мать Іакова, и Саломія пришли ко гробу съ ароматами, чтобы помазать тѣло Иисусово (Матѣ. 28: 1, Марк. 16: 1—4). Но Марія Магдалина, увидѣвъ, что камень отваленъ отъ гроба, подумала, что тѣло Господа взято, поспѣшила къ Апостоламъ Петру и Іоанну (Іоан. 20: 1, 2) и объявила имъ о томъ. Прочія же жены вошли во гробъ, увидѣли тамъ Ангела и, получивъ отъ него вѣсть о воскресеніи Спасителя, съ радостію пошли возвѣстить ученикамъ (Марк. 16: 5—8). Между тѣмъ Петръ и другой ученикъ (Іоаннъ) услышавъ отъ Маріи Магдалины, что камень отваленъ отъ гроба, пришли ко гробу и, не найдя въ немъ тѣла Иисусова, пошли назадъ (Лук. 24: 12; Іоанн. 20: 3—8). Марія же Магдалина, слѣдовавшая за Петромъ и Іоанномъ, остановилась возлѣ гроба и плакала. Наклонившись во гробъ, она увидѣла двухъ Ангеловъ; потомъ,

¹⁾ Въ Цвѣтной Тріоди, изданной Петромъ Могилею въ 1642 г., указано пѣть по «Отче нашъ» не тропарь, а кондакъ канона субботы, положенный по 6-й пѣсни: «Бездну заключивый».

²⁾ Въ некоторыхъ храмахъ уносятъ плащаницу въ алтарь при пѣніи ирмоса 9-й пѣсни канона: «Не рыдай Мене, Мати» (Несполитанскій... Уставъ въ таблицахъ. Спб., 1891 г., стр. 102. Сн. Церк. Вѣд. 1891 г., № 39).

³⁾ «Сохранивъ цѣла знаменія, Христе, воскресъ еси отъ гроба» (Канонъ пасх., пѣснь 6). «Изъ гроба, печати нерушивъ, воскресе» (Акаанстъ Иисусу, икосъ 7^а)

обратясь назадъ, увидѣла и Самого Господа Иисуса. Сначала она приняла Его за вертоградара (садовника), но потомъ узнала и поспѣшила возвѣстить объ этомъ явленіи ученикамъ (Іоан. 20: 11—18; Марк. 16: 9). На пути она присоединилась къ другимъ женамъ, шедшимъ извѣстить учениковъ о воскресеніи Христовомъ. Въ это время Самъ Господь встрѣтилъ ихъ и сказалъ: «Радуйтесь». Онѣ всѣ пали къ ногамъ Его (Матѳ. 28: 9—10). Потомъ Господь явился двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Эммаусъ. Когда эти ученики возвратились въ Іерусалимъ, чтобы рассказать прочимъ о явленіи Господа, ихъ извѣстили, что Господь явился и Петру (Лук. 24: 13—35). Въ тотъ же первый день вечеромъ Господь пришелъ въ домъ, въ которомъ всѣ ученики, кромѣ Апостола Фомы, заперлись изъ опасенія отъ Іудеевъ, и бесѣдовалъ съ ними (Іоан. 20: 19—24).

Праздникъ Воскресенія Господня *называется Пасхою*, именемъ ветхозавѣтнаго праздника, установленнаго въ память избавленія іудеевъ отъ египетскаго рабства. Тогда Ангель-истребитель, поражая смертію всѣхъ первенцевъ египетскихъ, *мимо проходилъ* (по еврейски «пасахъ»: отсюда—Пасха) дома іудеевъ, на которыхъ видѣлъ кровь агнца (Исходъ 12: 7—23). Господь нашъ Своимъ воскресеніемъ освободилъ насъ отъ рабства грѣха и діавола: «Пасха наша есть велія и священнѣйшая: Христосъ за ны пожренъ бысть» (Кор. 5: 7; I. Кор. 15: 14).

Какъ для Церкви нѣтъ событія радостнѣе воскресенія Христа, такъ нѣтъ праздника, который бы Церковь праздновала торжественнѣе, свѣтлѣе, Пасхи. Къ достойному срѣтенію праздника Пасхи вѣрующіе готовятъ днѣми великаго поста ¹⁾. Служба воскресенію Христову отчасти начинается *на вечернѣ предъ литургією великой субботы* (какъ видѣли выше); во всей же торжественности она начинается на утрени.

Предъ утренею храмъ наполняется благоуханіемъ, въ знакъ изобильной благодати, полученной ими чрезъ воскресеніе Христова. По уставу Церкви, устроятся два сосуда съ углями горящими, въ которые влагается много благовоннаго еиміама. Одинъ сосудъ ставится среди церкви, другой въ алтарѣ, чтобы наполнилась вся церковь благоуханія (Титл., послѣд. днѣ Пасхи). Въ храмѣ вжигаются всѣ свѣчи, и всѣ, находяшіеся на утрени, стоятъ со свѣчами, въ знакъ полной радости ²⁾. Всѣ священно-

¹⁾ При каждой литургіи пржедсвщенныхъ даровъ, въ заамвонной молитвѣ, Свдщенникъ просить, чтобы Вседержитель далъ теченіе поста совершить... и неосуждено достигнуть поклониться и святому воскресенію.

²⁾ Св. Церковь поетъ въ тотъ день: «Яко вонстину свдщенная и всепразднственная сія спасительная вошь, и свѣтозарная, свѣтоноснаго дне востанія суши

служители облачаются въ весь свѣтлѣйшій саѣъ (тамъ же), т. е. въ полное облаченіе.

Послѣ окончанія полунощницы и внесенія плащаницы въ алтарь на престоль, предъ началомъ утрени, обыкновенно, открываются царскія врата. Настоятель кадитъ престоль, обходи его съ Діакономъ трижды. Послѣ кажденія выходятъ, по обычаю, въ царскія двери ¹⁾. «Настоятель, держа въ рукѣ крестъ, другіе Священники—Евангеліе, образъ Воскресенія Христова, Діаконъ—кадило, становятся лицомъ на западъ (Туп.). Священники, въ предшествіи Діаконовъ (или причетниковъ), со свѣчами и обоими ликами (Туп.), обыкновенно, съ хоругвями, выходятъ сѣверными дверьми въ притворъ (Туп., см. выше, стр. 28),—сѣверными дверьми не изъ алтаря въ храмъ, а изъ храма въ притворъ, поя стихиру: «Воскресеніе Твое, Христе Спасе, Ангели поютъ на небесѣхъ, и насъ на земли сподоби чистымъ сердцемъ Тебе славити». Потомъ, обыкновенно, изъ притвора выходятъ внѣ храма и обходятъ храмъ отъ запада на югъ, востокъ и сѣверъ), какъ бы изображая Мүроносицъ, шедшихъ утру глубоку помазать тѣло Христа Спасителя ²⁾. При входѣ опять въ притворъ двери въ храмъ бывають

провозвѣстница, въ ней же безлѣтній Свѣтъ изъ гроба плотски всѣмъ возсія. (Канона Пасхи 7-я пѣснь, тропарь).

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ, совершается начало утрени такъ: «Архіерей, пришедъ къ утрени въ соборную церковь безъ звону, становится среди церкви на орлеѣ и поклоняется трижды, освяляетъ на всѣ четыре стороны, а къ утрени *бываетъ прохождение* (т. е. изъ дома бываетъ шествіе Архіерея при пожженной лампадѣ, съ Архимандритами, Священниками и пр.) (См. Чинови., лит. св. Іоан. Злат.), и *входитъ въ алтарь, облачается во все облаченіе, и облачаетъ, кадитъ около престола, трижды обходя. А кадя поетъ:* «Воскресеніе Твое», и Діаконъ, Уподіаконъ ходятъ съ четырьмя подсвѣчниками по чину, и покадя престоль и по обѣ страны властей, и отдастъ кадило Прогодіакону, и *взметъ крестъ въ правую руку, а съ лѣвою посохъ, и идетъ изъ царскихъ дверей въ сѣверныя двери, а предъ нимъ несутъ образъ Богородицынъ, да крестъ запрестольные, да образъ Воскресенія, да Евангеліе, и пришедъ къ западнымъ дверемъ, освятитъ крестомъ на ось четыре страны, и отдавъ крестъ на блюдо, раздастъ свѣщи властемъ, и раздавъ, кадитъ образъ и крестъ, и принявъ съ блюда крестъ въ лѣвую руку, кадитъ властей, и всѣхъ ту предстоящихъ, и покадя, не отдавъ кадила, говоритъ: «Слава святѣй», пѣвчіе: «Аминь». Также Архіерей поетъ съ Діаконъ: «Христосъ воскрес», трижды, также пѣвчіе ко всякому стиху поютъ: «Христосъ воскрес». Архіерей: «Слава и нынѣ». По семъ Архіерей: «Христосъ воскрес» до полу; пѣвчіе: «И сущимъ во гробѣхъ»; по семъ идетъ въ церковь, держа святѣй крестъ въ рукѣ, и взошелъ на мѣсто, отдастъ крестъ на мѣсту, Протодіаконъ говоритъ ектенію: «Миромъ Господу помолимся» (Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдавъ Больш. Успенскомъ соборѣ, листъ 14-й и 15-й).*

²⁾ Этимъ выходомъ изъ церкви въ день Пасхи хотять мнимые старообрядцы доказать правильность ихъ хожденія при Богослуженіи по-голону. «Солнце праведное»,—твердятъ защитники новаго обряда, «Христосъ на ада наступи, и смерть связя, и души свободи, и того ради исходятъ на Паску», т. е. выходятъ въ притворъ церковный, «на западъ для литіи или для начала утрени въ свѣтло Христово Воскресеніе». Вѣрно то, что Христосъ «на ада наступи и смерть разруши»; что образъ области ада и смерти есть западъ, но не на одинъ ли и тотъ же западъ

запертыми (Туп.). Держащіе св. Евангеліе, образа, хоругви становятся лицомъ на западъ. Настоятель же, взявъ въ правую руку кадило, а въ лѣвую крестъ, «кадитъ образа, клиросы и братію». Діаконъ при кажденіи предноситъ предъ нимъ горищую свѣчу. Потомъ Настоятель становится предъ великими вратами церковными и кадитъ Діакона. Онъ, взявъ кадило, кадитъ его. Послѣ сего опять Настоятель беретъ кадило и, ставъ предъ великими церковными вратами, обратясь лицомъ на востокъ, «знаменуетъ трижды великіи врата церковныя (затворенныя) кадиломъ крестообразно и возглашаетъ: «Слава святѣй, единосущѣй, животворящей и нераздѣльнѣй Троицѣ». Послѣ пѣнія пѣвцами «Аминь», Настоятель съ прочими служителями поетъ: «Христосъ воскресъ», трижды; то же поютъ трижды и пѣвцы. Затѣмъ священнослужители поютъ стихи: «Да воскреснетъ Богъ», а пѣвцами, послѣ каждого стиха, поется тропарь: «Христосъ воскресъ». Послѣ пѣнія священнослужителями: «И нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ», и пѣвцами: «Христосъ воскресъ», поетъ Настоятель высшимъ гласомъ начальныя слова этого тропаря, именно: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертію смерть поправъ», и отверзаетъ врата (Туп.). Настоятель со всѣми священно и церковнослужителями, съ честнымъ крестомъ, какъ побѣднымъ знаменіемъ, входитъ въ церковь изъ притвора (мѣста, назначаемаго для навихидъ) (Туп., гл. 14), какъ бы изъ гроба, при пѣніи пѣвчихъ: «И сущимъ во гробѣхъ жизнь даровавъ» (Туп.)¹⁾. Утренняя свѣтлага воскресенія начинается въ притворѣ предъ дверьми храма въ знаменованіе того, что Мүроносицы и Апостолы

выходятъ изъ церкви для крестнаго хода и противъ солнца и по солнцу? Не на одинъ ли и тотъ западъ придетъ, когда вокругъ церкви пойдешь и противъ солнца и по солнцу? Выходъ во св. Пасху на литію въ началѣ утрени бываетъ, дѣйствительно, съ круговымъ, или правильнѣе, съ полукруговымъ ходомъ, но противъ солнца, а не по солнцу. Толкователи посолонаго хожденія, уславиваясь доказывать, что западъ есть область сѣни смертной и что, слѣдовательно, на литію выходить надобно къ западу, забыли на сей разъ, что во св. Пасху сами ходятъ на литію къ западу сѣверною, а не южною церковною дверью, и идутъ церковнымъ притворомъ на мѣсто, гдѣ быть надобно литіи или началу утрени, слѣдственно, противъ солнца, — только не вокругъ всей церкви. Знать надобно, что въ древнихъ церквахъ нашихъ были вокругъ церкви притворы со всѣхъ сторонъ зданія, кромѣ алтаря. А всѣ древніе уставы (напримѣръ, уставъ времени Патріарха Филарета Никитича, листъ 559) велѣтъ выходить въ Пасху на литію, или, какъ говорятъ, «встрѣчать Христа», въ сѣверныя двери притвора, слѣдовательно, ходъ сей ясен, по всѣмъ книгамъ старообрядческимъ, въ Пасху дѣлался и дѣлается нынѣ противъ солнца, а не по солнцу (Исторія о расколахъ въ Церкви Рос., Преев. Игнатія. Спб., 1863 г., стр. 63).

¹⁾ Въ Киево-Печерской лаврѣ, когда церковь услышитъ изъ устъ священнослужителей вѣсть о воскресеніи Спасителя, иноки и народъ спускаются въ глубину пещеръ благовѣстить ее святымъ подвижникамъ, негдѣнно почившимъ въ нихъ цѣлые вѣка (Паломникъ Киевскій, Максимовича. Киевъ, 1845 г., стр. 47, см. Патерикъ, стр. 207).

получили первую вѣсть о воскресеніи Господа предъ дверьми Его гроба. Затѣмъ утренняя состоитъ изъ ектеній и пѣснопѣній пасхальныхъ.

По входѣ въ церковь произносится великая ектенія: «Миромъ Господу помолимся» и послѣ нея поется пасхальный канонъ. По каждой пѣсни канона произносится малая ектенія, заключающаяся—каждая особымъ возгласомъ. Эти возгласы показаны въ Тупиковѣ, въ Цвѣтной Трїодѣ и въ книжкѣ: «Служба на пасхальную седмицу»¹⁾. Предстоятель кадитъ *въ началѣ канона* святыя иконы и оба лика и братію (Туп., послѣд. дня Пасхи). Обыкновенно, кажденіе бываетъ и послѣ другихъ пѣсней канона. При каженіи Священникъ, по обычаю, держитъ въ лѣвой рукѣ крестъ со свѣчюю, а въ правой—кадило. Каженіе такимъ образомъ совершается Священникомъ на всѣхъ службахъ пасхальной седмицы²⁾. Начало каждой пѣсни канона заливается въ алтарь. Творитъ начало канона на каждую пѣснь Предстоятель (Туп.). При архіерейскомъ служеніи пасхальныя пѣсни начинаетъ самъ Архіерей (Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюд. въ Больш. Успенск. соб., л. 15). О катавасіи въ Тупиковѣ указано: отъ недѣли святыя Пасхи и до отданія: «Воскресенія день». При этомъ показано исключеніе: а) въ день Преполовенія Пятидесятницы и на отданіе (т. е. Преполовенія): «Море огустилъ еси» б) въ недѣлю 6-ю по Пасхѣ и на отданіе Пасхи: «Спасителю Богу» (Туп. гл. 19).

Послѣ канона поста: «Всякое дыханіе» и стихиры на «хвалите»; за ними, «сошедшимися обоима ликами вкупѣ», поются съ припѣвами: «Да воскреснетъ Богъ», стихиры Пасхи: «Пасха священная намъ днесь показася». Въ сихъ стихирахъ говорится: «Другъ друга обьемемъ, риемъ, братіе», и при пѣніи ихъ бываетъ цѣлованіе. Цѣлованіе предписано совершать Настоятелю, прочимъ Іереемъ и Діаконамъ между собою въ алтарѣ, а съ мірянами внѣ алтаря у святыхъ царскихъ вратъ. Сначала совершается цѣлованіе священнослужителей между собою въ алтарѣ

¹⁾ На малой ектеніи послѣ 1-й пѣсни канона произносится возгласъ: «Яко Твоя держава», послѣ 3-й пѣсни: «Яко Ты еси Богъ нашъ», послѣ 4-й пѣсни: «Яко благъ и челоуколюбецъ», послѣ 5-й пѣсни: «Яко святися и прославися пречестное и великолѣпное имя Твое», послѣ 6-й пѣсни: «Яко Ты еси Царь мира», послѣ 7-й пѣсни: «Буди держава царствія Твоего благословенна и препрославлена», послѣ 8-й пѣсни: «Яко благословися имя Твое, и прославися царство Твое», послѣ 9-й пѣсни: «Яко Ты хвалить вся силы небесныя». Такимъ образомъ по 3-й, 6-й и 9-й пѣсни возгласы произносятся обычные при канонѣ утрени.

²⁾ Въ книжкѣ: Чинъ священнослуженія и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, сказано, что на вечерѣ для Пасхи, при архіерейскомъ служеніи, «первый Архимандритъ въ стихиры кадитъ всю церковь, держа крестъ» (лѣст. 16-й на оборотѣ).

слѣдующимъ образомъ: пришедшій сперва цѣлуетъ крестъ, или Евангеліе, или образъ, которые держитъ Священникъ, а потомъ его самого въ уста ¹⁾, говоря: «Христосъ воскресъ». Священникъ отвѣчаетъ: «Воистинну воскресъ». Священники и Діаконы совершаютъ цѣлованіе съ мірянami такимъ образомъ: Настоятель, взявъ крестъ, становится внѣ алтаря предъ царскими дверями, и всѣ Священники и Діаконы, взявъ Евангеліе, святыя иконы, становятся по чину рядомъ, отъ правой стороны Настоятеля, и приходятъ прежде честнѣйшіе церковники и старцы—одинъ по одному, мало преклоняются предъ Настоятелемъ и цѣлуютъ крестъ, святое Евангеліе, которое держитъ Священникъ, образа, и цѣлуютъ самого Настоятеля въ уста, говоря: «Христосъ воскресъ». Онъ отвѣчаетъ: «Воистинну воскресъ». По тому же образу и Іереи цѣлуютъ, и сами между собою по чину своему (Гуп., послѣд. для Пасхи). Такимъ образомъ. при цѣлованіи произносятся привѣтствія, подобныя тѣмъ, какія были у учениковъ Христовыхъ въ день Его воскресенія (Матѣ. 28: 6—7. Лук. 24: 34—35).

Послѣ цѣлованія читается слово св. Іоанна Златоустаго на Пасху. По окончаніи слова, поется въ честь сего Святителя тропарь. Затѣмъ произносятся ектесіи: «Помилуй насъ, Боже» и «Исполнимъ утреннюю молитву нашу Господеви» и слѣдуютъ молитвословія, предшествующія отпусту, именно, Діаконъ говоритъ: «Премудрость», пѣвцы поютъ: «Благослови», Священникъ: «Сый благословенъ Богъ нашъ», пѣвцы: «Утверди, Боже». Священникъ же. вмѣсто славословія: «Слава Тебѣ, Христе Боже», поетъ начало тропаря: «Христосъ воскресъ», который оканчиваютъ пѣвцы: «И сущимъ во гробѣхъ жизнь даровавъ (Гуп.). Засимъ Священникъ говоритъ отпустъ съ крестомъ. Послѣ отпуста онъ, возвышая крестъ, трижды произноситъ привѣтствіе: «Христосъ воскресъ». Весь народъ отвѣтствуетъ ему: «Воистинну воскресъ». И поется тропарь: «Христосъ воскресъ» и оканчивается пѣніемъ: «И намъ дарова жизнь вѣчный, поклоняемъ Его тридневному воскресенію».

Если случится въ Пасху Благовѣщеніе, то это соединеніе великихъ праздникоу именуется «Куріонаска», и тогда съ пасхальными пѣснопѣніями соединяются пѣснопѣнія Благовѣщенію. Такъ: 1) въ началѣ утрени при входѣ въ храмъ. прежде вели-

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, Архіерей, пропѣвъ: «Свѣтися», идетъ въ алтарь царскими дверями и цѣлуетъ святыя иконы у влостей, а власти цѣлуютъ Евангеліе, его же Архіерей держитъ въ рукѣ и, вышедъ Архіерей изъ алтаря, стоитъ у амвона, держа св. Евангеліе, и бываетъ цѣлованіе по чину (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Большомъ Успенскомъ соб., л. 15-й).

кой ектеніи, поется тропарь Благовѣщенію; 2) канонъ Пасхи поется въ соединеніи съ канономъ Благовѣщенія; 3) по 6-й пѣсни канона читается Евангеліе праздника Благовѣщенія (Лук. зач. 4) (Пѣнія полчелся и великаго славословія не положено); 4) на «хвалите» поются стихиры Пасхи и Благовѣщенію (Туп., послѣд. 25-го марта, аще случится въ недѣлю Пасхи).

Часы (1, 3, 6 и 9) въ Пасху и во всю седмицу состоятъ не изъ псалмовъ, а изъ пасхальныхъ пѣснопѣній (Въ субботу лишь 9-й часъ есть трипсалмный) (Туп., послѣд. Антипасхи). Вообще псалмы, какъ пѣснопѣнія, болѣе или менѣе покаянныя, вовсе отмѣняются, Пѣснопѣнія о воскресеніи Христовомъ, замѣняющія собою обыкновенную службу часовъ, поются также и вмѣсто полудниці и вечерія (Туп., Послѣд. Пасхи. Часы послѣ утрени).

Такъ какъ постъ великой субботы, по древнимъ церковнымъ правиламъ, должно оканчиватъ въ полночь (Трул. соб., прав. 89-е, св. Діонисій, Архіеписк. Александрійскаго, прав. 1. Книга правилъ св. Апостолъ, св. соборовъ и св. Отецъ. М., 1872 г. стр. 443) до куроглашенія (Туп., послѣд. вел. субб.), то посему *литургія въ день Пасхи* совершается въ самыя ранніе часы.

На литургіи въ день Пасхи читается *Евангеліе отъ Іоанна* о Божествѣ Господа нашего Іисуса Христа (Іоан. 1: 1—17), такъ какъ въ воскресеніи особенно открылось Его Божество. Евангеліе читается священнослужителями на разныхъ языкахъ, особенно на древнихъ: еврейскомъ, греческомъ, римскомъ, на которыхъ была надвѣсь на крестѣ Спасителя. Въ Тупиконѣ сказано: что читаютъ Евангеліе въ алтарѣ «все Іереи, елицы суть служащія» (Туп., послѣд. нед. Пасхи); старшій Іерей стоитъ, при чтеніи, позади престола, лицомъ къ западу и внѣ алтаря стоитъ Протодіаконъ съ Діаконами (тамъ же). Симъ изображается, что во всю землю, веъмъ народамъ изыде вѣщаніе о Господѣ, проповѣдываніе Евангелія всей твари (Марк. 16: 15). Для чтенія Евангелія одинъ Діаконъ выходитъ на обычное мѣсто, противъ царскихъ вратъ, и становится лицомъ на востокъ (тамъ же); другіе Діаконы становятся на различныхъ мѣстахъ, отъ святаго престола и до западныхъ вратъ церковныхъ, одинъ по одному. Послѣднъ же всѣхъ стоитъ Архидіаконъ (Туп.). Самое чтеніе бываетъ такимъ образомъ: Настоятель расположитъ Евангеліе по статіямъ. И предъ чтеніемъ Евангелія Настоятель произноситъ: «Премудрость, прѣсти, услышимъ святаго Евангелія и прочая, якоже указася въ литургіи» (Туп.), т. е. произноситъ: «Миръ веъмъ». Тогда и все Іереи, елицы суть служащія (Туп.), т. е. влаголють: «Премудрость, прѣсти, услышимъ святаго Евангелія.

Миръ всѣмъ» ¹⁾. По сихъ же Діаконы глаголють (Туп.): «Премудрость прости» (Чинъ священнослуженія, наблюд. въ Больш. Успенскомъ Соборѣ). Настоятель говоритъ: «Отъ Іоанна святаго Евангелія чтенія». Это же произносятъ Іереи и Діаконы. Настоятель говоритъ (Туп., послѣд. Пасхи): «Вонмемъ», и прочіе то же, Настоятель, стоя предъ престоломъ на востокъ лицомъ, читаетъ: «Въ началѣ бѣ слово» и такъ далѣе. Прочіе читаютъ то же (Туп.). Предъ чтеніемъ и послѣ чтенія поется: «Слава Тебѣ, Господи» (Чинъ священнослуж. въ Успенскомъ соборѣ). Чтеніе высокаго благовѣстія св. Іоанна Богослова сопровождается звономъ (Благовѣстомъ). «На всякомъ возгласѣ, или статіи Евангелія, ударяютъ въ церкви, но однажды въ кандію. Параскелісархъ же, внѣ церкви, въ великое било и въ великій кампанъ. На послѣднемъ же возгласѣ ударяютъ во вся кампаны, и въ великое било» (Туп.). Звонъ въ кандію служитъ къ указанію того, чтобы ударять въ колокола на колокольнѣ ²⁾. Если въ Пасху случится Благовѣщеніе, то по прочтеніи, указаннымъ порядкомъ Евангелія Пасхи, читается Евангеліе Благовѣщенія. Его читаетъ одинъ Діаконъ обычно, какъ и всегда, и при чтеніи того Евангелія не бываетъ звона. Къ тому Евангелію въ кандію не ударяютъ. (Туп., послѣд. 25-го марта, аще случится въ Пасху).

Въ концѣ литургіи, вмѣсто пѣнія: «Благословенъ грядый во имя Господне», «Да исполнятся уста наша», «Видѣхомъ свѣтъ истинный», «Буди имя Господне», *вмѣсто псалма:* «Благословлю Господа» — поется «Христосъ воскрес». И Священникъ, вмѣсто:

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, когда настанетъ время читать Евангеліе, Архіерей сходитъ съ горняго мѣста и, ставъ предъ престоломъ на востокъ лицомъ, отлаетъ четиремъ Діаконамъ Евангелія, всѣмъ (вкупѣ) вмѣстѣ. Первый Діаконъ становится на востокъ лицомъ, второй — на западъ лицомъ, третій — на югъ, четвертый — на сѣверъ. Архіерей говоритъ: «Премудрость, прости». Протодіаконъ и Діаконы — то же. Архіерей: «Миръ всѣмъ». Пѣвчіе: «И духови Твоему». Архіерей: «отъ Іоанна святаго Евангелія». Протодіаконъ и Діаконы — то же. Потомъ пѣвчіе: «Слава Тебѣ, Господи». Архіерей: «Вонмемъ». Протодіаконъ — то же. А когда Архіерей прочтетъ и провозгласитъ конецъ, тогда меньшихъ станицъ подьяки поютъ «Ис полна эти, деснота», за престоломъ, а Протодіаконъ и Діаконы дочитываютъ послѣ и подносятъ всѣ глѣ Евангелія пѣловать Архіерею (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соборѣ, листъ 15-й на обор. и 16-й). При чтеніи Евангелія нѣсколькими Іереями, каждый Іерей произноситъ: «Миръ всѣмъ», подобно тому, какъ указано при таинствѣ елеосвященія предъ чтеніемъ Евангелія (Троби).

²⁾ Въ писменномъ Чиновиикѣ, или уставѣ Софійскаго собора, въ службѣ на первый день Пасхи, сказано: «а и на всякомъ возгласѣ Протодіаконовъ Евангелія ударяютъ въ кутейникѣ по единици въ кандію и въ вѣстовой колоколенѣ. А на колокольни, отъ меньшаго зазвоннаго колокола даже и до великаго кампана, ударяютъ во вся колокола порознь поединици» (Святныи и древности великаго Новгорода, соч. графа М. Толстаго, Москва, 1862 г., стр. 51).

«Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше» поетъ начало тропаря: «Христось воскресе ¹⁾ изъ мертвыхъ». И ликъ: «И сущимъ во гробѣхъ животь даровавъ» (Туп., послѣд. Пасхи). Отпустъ говоритъ Іерей съ крестомъ, какъ на утрени. Молитва: «Царю небесный» не поется до дня Пятидесятницы ни на какой службѣ.

Вечерня дня Пасхи имѣетъ слѣдующія особенности: Настоятель облачается во всю священную одежду (Туп., послѣд. вечера недѣли Пасхи), бываетъ входъ съ Евангеліемъ и потомъ читается Евангеліе о явленіи Господа Апостоламъ въ тотъ вечеръ «Сушу поздѣ» (Іоан. 20: 19). Евангеліе читаетъ Настоятель въ алтарѣ (Туп., послѣд. вечера недѣли Пасхи), обратясь къ народу ²⁾. Отпустъ говоритъ Іерей съ крестомъ. Послѣ вечерни поется повечеріе (Туп.).

Къ особенностямъ Богослуженія дня Пасхи и всей седмицы пасхальной принадлежитъ то, что царскія врата, свѣрнула и южныя двери ³⁾ въ алтарѣ не затворяются въ изображеніе того, что Господь воскресеніемъ Своимъ открылъ намъ врата царствія Божія. Правиломъ (20) I-го Вселенскаго собора внушается при принесеніи молитвы Богу въ день Господень и Пятидесятницу не преклонять колѣнъ.

Къ празнику Пасхи готовится хлѣбъ (*ѣротс*), *артосъ*, иначе «всѣцѣлая просфора съ крестомъ, на ней изображеннымъ» (Туп., послѣд. недѣли Пасхи—послѣд. артоса), а иногда съ изображеніемъ воскресенія Христова. Какъ въ ветхомъ завѣтѣ, въ воспоминаніе освобожденія людей отъ рабства Фараонова, закалался агнецъ, который съ тѣмъ вмѣстѣ прообразовалъ Агнца, вземлющаго грѣхи міра—Спасителя, такъ въ новомъ завѣтѣ, въ воспоминаніе воскресенія Господа нашего Ісуса Христа, которымъ мы избавились отъ вѣчнаго раба врагій, привносится артосъ—хлѣбъ, изображающій собою ангельскій хлѣбъ, хлѣбъ живота вѣчнаго, спешій съ небесъ,—Господа нашего Ісуса Христа, Который напиталъ насъ духовною пищею божествен-

¹⁾ Начиная же отъ недѣли (воскресенія) ап. Ѳомы, Іерей произноситъ: «Слава Тебѣ, Христе Боже нашъ» и мы (т. е. ликъ): Христось воскресе, трижды (Туп., послѣд. нед. ап. Ѳомы. См. Туп., посл. дня Пасхи).

²⁾ При архіерейскомъ служеніи «Архіерей, пришедъ въ церковь, облачается на мѣстѣ во все облаченіе и, облачась, начинаетъ вечерню первый Архимандритъ съ кадиломъ, держа свѣщу; а въ стихирѣ оны же кадитъ всю церковь, держа крестъ. Архіерей токмо говоритъ вхоливую молитву: «Вечеръ и зутра». По великомъ прокимнѣ Архіерей чтесть святое Евангеліе въ алтарѣ, обратясь къ народу, по Евангеліи осѣняетъ трикряіями, по семь отпустъ по чину» (Чинъ священнослуж. и обряд. наблюд. въ Больш. Успенск. соб., листъ 16-й на оборотѣ).

³⁾ «Да будетъ вѣстно я сіе, яко вратъ царскихъ алтаря, великихъ же, и отъ странъ маныхъ, по всѣмъ церквамъ во всю свѣтлую седмицу не затворяемъ и во время причащенія» (Туп., послѣд. нед. Пасхи, литургія).

ных Своихъ благодѣлній¹⁾, содѣлался для насъ истиннымъ хлѣбомъ жизни [см. молитву проскомидіи: «Боже, Боже нашъ, небесный хлѣбъ нищу всего міра, пославый Господа и Спаса нашего Іисуса Христа», и молитву, читаемую предъ раздробленіемъ артоса].

Въ самый день Пасхи бываетъ освященіе артоса. Онъ приносится въ алтарь къ Іерею по совершеніи Божественной литургіи, по заамвонной молитвѣ. Діаконъ произноситъ: «Господу помолимся», а клиръ: «Господи, помилуй». И священникъ читаетъ молитву, въ которой проситъ благословить и освятить артосъ, а припосланныхъ и любящихъ его и вкушающихъ отъ него—сотворить причастниками небеснаго благословенія. Послѣ молитвы Іерей кропитъ артосъ святою водою со словами: «Благословляется и освящается артосъ сей, окропленіемъ воды сея священныи, по имени Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь,» (Дополн. Требн.). Артосъ въ день Пасхи и во всю свѣтлую седмицу полагается или въ алтарь, или въ храмъ на аналогіи нарочно къ тому устроеному. вмѣстѣ съ образомъ Воскресенія Господня (Туп., послѣд. Пасхи). Въ приходскихъ церквахъ во время крестнаго хода съ хоругвями, образами Воскресенія Христова, Богородицы, обносятъ, обыкновенно, и артосъ. *Крестный же ходъ* полагается въ каждый день свѣтлыи седмицы послѣ утрени (Туп., послѣд. понед. свѣтлой седмицы, утро). Но въ приходскихъ церквахъ онъ обыкновенно совершается послѣ литургіи. Въ монастыряхъ послѣ литургіи бываетъ шествіе въ трапезу съ иконою Воскресенія Христова, съ артосомъ, лампадою или двумя, при звонѣ во все колокола, и пѣніи (вмѣсто псалма:

¹⁾ На такое значеніе артоса указываетъ молитва на благословеніе артоса въ свѣтлую недѣлю Пасхи, именно: «Боже всеисильный и Господи Вседержителью, иже рабомъ Твоимъ Моисеомъ, во исходѣ Израилевѣ отъ Египта, и въ освобожденіе людей Твоихъ отъ горькаго раба Фараонова, агнца заклати повелѣлъ еси, преобразуя на крестѣ закланнаго водою инаго дѣла Агнца, вземлющаго всего міра грѣхи, возлюбленнаго Сына Твоего, Господа нашего Іисуса Христа: Ты и нынѣ, смиренію молимъ Тя, призри на хлѣбъ сей, благослови и освати его, ибо и мы рабы Твои въ честь и славу, и въ воспоминаніе славнаго воскресенія тогожде Сына Твоего, Господа же нашего Іисуса Христа, Иже отъ вѣчныи рабаи и отъ адовыи перѣшныи узъ раздрѣшеніе, свободу и приведеніе лучшомъ, предъ Твоимъ величествомъ нынѣ во всесвѣтлыи сей преславный и спасительный день Пасхи, сей приносимъ: насъ же сего приносящихъ, и того любящихъ, и отъ него вкушающихъ, Твоему небесному благословенію причастники быти сотвори и всякую болѣзнь и недугъ отъ насъ Твоею силою отжени, здравіе всемъ подавай; Ты бо еси источникъ благословенія и цѣлбамъ податель, и Тебѣ славу возсылаемъ, безначальному Отцу, со единопольнымъ Твоимъ Сыномъ, и Пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и прено, и во вѣки вѣкомъ» (Дополн. Требн. Кіевъ, 1853 г., л. 77, и Требн. въ 2-хъ частяхъ, изд. въ Москвѣ, 1870 г., см. тамъ молитву на раздробленіе артоса).

«Вознесу Тя, Боже», который поется въ Чинѣ о панагіи): «Христосъ воскресе». Послѣ трапезы (стола) бываетъ возношеніе артоса, подобно тому, какое бываетъ съ частью хлѣба, называемою «панагією» ¹⁾. При возвышеніи артоса, вмѣсто словъ: «Велико имя Святой Троицы», какія говорятъ при возношеніи панагіи, келарь говоритъ: «Христосъ воскресе», однажды; всѣ же отвѣчаютъ: «Воистинну воскресе». Потомъ, назнаменаѣ крестообразно артосомъ, онъ говоритъ. «Шокланяемъ Его тридневному воскреснію»—и полагаетъ артосъ на панагіаръ. Затѣмъ всѣ

¹⁾ Возношенію панагіи и возношенію артоса указывается такое происхожденіе: Господь нашъ Иисусъ Христосъ, приготовляясь къ полному страданію и смерти, имѣлъ прощальную бесѣду съ Своими учениками за трапезою на тайной вечери, на которой установилъ таинство причащенія, и, по воскресеніи Своемъ, являясь ученикамъ Своимъ, нѣсколько разъ благословляя ихъ трапезу и вкушая съ ними пищу. Такъ, Онъ благословилъ вечернюю трапезу двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Эммаусъ, и былъ узнавъ ими въ преломленіи хлѣба (Луки 24: 30). Въ тотъ же день, явась ученикамъ, собравшимся въ Сионской горницѣ, вкушала рыбу и медъ (Луки 24: 42). И при морѣ Тиверіадскомъ Самъ приготовилъ для Своихъ учениковъ, утоmlенныхъ безуспѣшною ловлею, хлѣбъ и рыбу (Іоанн. 21: 5—9). Въ воспоминаніе этого, Апостолы имѣли обычаѣ оставлять за трапезою празднымъ среднее мѣсто и полагать предъ нимъ часть хлѣба, какъ бы для Господа, присутствующаго среди нихъ. Послѣ трапезы они съ молитвою и благодареніемъ возвышали этотъ хлѣбъ, говоря: «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ. Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу. Велико имя Святой Троицы. Христосъ воскресе». Послѣ же дня вознесенія Господа, они произносили: «Велико имя Святой Троицы. Господи Иисусе Христе, помогай намъ». Такъ совершали Апостолы до успенія Матери Божіей. Въ третій же день послѣ успенія Ея, когда они обычно стали возвышать хлѣбъ и только что сказали: «Велико имя», вдругъ явилась на облакѣ Матерь Божія съ ангелами, предстоящими Ей въ воздухѣ, и сказала: «Радуйтесь! Я съ вами во всѣ дни». Ученики удивились такому чуду и вмѣсто: «Господи Иисусе Христе», воззвали: «Пресвятая Богородице, помогай намъ». Потомъ пошли ко гробу и, не найдя въ немъ пречистаго тѣла Ея, убѣдились въ трехдневномъ ея воскресеніи (Слѣд. Псалт. Чинъ о панагіи. Четъ-Мня, 15 авг. и см. выше о праздникѣ Успенія). Въ воспоминаніе сего въ монастыряхъ совершается при трапезѣ «Чинъ о панагіи», а въ пасхальную седмицу — «Чинъ возношенія артоса». Чинъ возношенія панагіи совершается такимъ образомъ, напримѣръ, въ Московскомъ Геесиманскомъ скиту: по отцуетъ литургіи бываетъ хожденіе изъ церкви въ трапезу всей братіи вмѣстѣ. Проффера «Пречистая» во время литургіи поставляется на дискосѣ, или блюдѣ возвышенномъ, подобно дискосу, на горнемъ мѣстѣ, за престоломъ. По окончаніи литургіи Іеромонахъ беретъ ее и несетъ впереди, за нимъ идуть братія чинно по два, всѣ въ мантияхъ, и поютъ псаломъ 144: «Вознесу Тя, Боже мой». Окончивши псаломъ, начинаютъ молитвы трапезы: «Отче нашъ», «Слава и нынѣ», «Господи, помилуй», трижды, «Благослови». Іеромонахъ говоритъ: «Христе Боже, благослови ястіе и питіе рабомъ Твоимъ, яко Святъ еси, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Потомъ Настоятель отдѣляетъ ось принесенной профферы двѣ части, одну полагаетъ на блюдо и разрѣзываетъ на мелкія частицы, которыя обносятся для вкушенія сидящей уже за столомъ всей братіи. Часть, отъ которой вкушали, была отдѣлена во имя Христова, а другая, отдѣленная въ честь Божіей Матери, полагается на дискосѣ, на приготовленномъ для сего мѣстѣ, и по окончаніи трапезы совершаютъ возвышеніе панагіи по чину, установленному въ Слѣдованной Псалтири. По окончаніи трапезы, Іеромонахъ ударяетъ въ колокольчикъ три раза. Вставъ изъ за стола и прочтавъ молитвы и «Достойно есть»; Іеромонахъ, разрѣзавши на части профферу, обноситъ всю братію (Геесиманскій скитъ, Іеросхимонахъ Авелъ. М. 1867 г., стр. 35).

цѣлуютъ артосъ, и оныѣ относятся, съ пѣснопѣніемъ 9-й пѣсни канона Пасхи. въ храмъ прежнимъ порядкомъ. Артосъ раздробляется въ субботу послѣ литургіи. Въ Дополнительномъ Требникѣ сказано, что послѣ литургіи, по принесеніи артоса въ трапезу (см. Туп., послѣд. артоса), послѣ пѣнія трижды: «Христосъ Воскресе», съ поклоненіемъ, и по прочтеніи: «Отче нашъ», и по благословеніи обычнымъ образомъ трапезы, Діаконъ говоритъ: «Господу помолимся». Братія поютъ: «Господи, помилуй». Іерей читаетъ молитву, въ которой проситъ, чтобы всѣ, вкушающіе артосъ, тѣлеснаго и душевнаго благословенія и здравія сподобились. Затѣмъ артосъ раздробляется, напоминая тѣ пять хлѣбовъ, которыми Господь чудесно напиталъ въ пустынѣ множество народа¹⁾. Въ монастыряхъ келарь, раздробивъ хлѣбъ, возносимый во всей седмицѣ, раздастъ братіямъ *прежде* обычнаго ихъ *лдекиа*, и тако потребляютъ его (Туп., послѣд. субботы свѣтлой седмицы). Но, сказано въ Дополнительномъ Требникѣ, Іерей можетъ раздробить его и на литургіи по заамвонной молитвѣ и раздавать вѣрующимъ вмѣсто антидора. Артосъ не должно хранить весь годъ для какого либо суетвѣрія (Указъ 1723 г., іюня 15-го).

Въ день Пасхи освящаются яйца и сыръ, какъ начатки пшени, которую съ этого времени дозволяется вкушать, и благословляется мясо для мирнѣ (см. молитвы въ Требникѣ). Яйца и сыръ, принесенные (для освященія), поставляются въ притворѣ; въ церковь же отнюдь не подобаеъ вносить (Туп., послѣд. Пасхи, литургія). *Есть* обычай—въ домахъ готовить хлѣбъ, какъ бы домашній артосъ, и носить его въ день Пасхи въ притворъ церкви для освященія, вмѣстѣ съ сыромъ и яйцами. Во время Пасхи, при взаимныхъ привѣтствіяхъ, обыкновенно, дарятъ другъ другу красныя яйца. Этотъ обычай производитъ отъ Маріи Магдалины, которая, являсь къ Императору Тиверію въ Римъ и поднесши ему въ даръ, какъ царю, красное яйцо, сказала: «Христосъ воскресъ», и начала проповѣдывать о

¹⁾ Іерей въ молитвѣ предъ раздробленіемъ артоса проситъ Господа, чтобы Онъ подобное тому благословенію послалъ и тѣмъ, кто вкушаетъ артосъ, именно: «Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, хлѣбе ангельскій, хлѣбе живота вѣчнаго, сошедшій съ небесе, питательный насъ во всесвѣтлѣя сія дни пищею духовною Твоихъ Божественныхъ благодѣяній, тридневнаго ради и спасительнаго воскресенія, призри и нынѣ, смиренно молимъ Тя, на мольбы и благодаренія наша, и якоже благословилъ еси пять хлѣбовъ въ пустыни, и нынѣ благослови хлѣбъ сей, яко да вси, вкушающіи отъ него, тѣлеснаго и душевнаго благословенія и здравія сподобятся, благодатию и щедротами Твоего человеколюбія. Ты бо еси освященіе наше, и Тебѣ славу возсылаемъ со безначальнымъ Твоимъ Отцемъ и Всесвятымъ и блягамъ и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ» (Допол. Треб., изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 78 и Треби. въ 2-хъ частяхъ, изд. въ Москвѣ, 1870 г.).

воскресеніи Христовомъ (см. О началѣ обыкновенія употреблять красныя яйца во время Пасхи. Переводъ съ греческаго сочиненія Константина Экономида, 1826 года). Яйцо есть символъ возрожденія; окрашенное красное яйцо знаменуетъ возрожденіе наше кровію Господа Иисуса Христа.

Въ Требникѣ находится молитва «во еже благословити брашна, мяса во святую и великую недѣлю Пасхи». Брашна, обыкновенно, окропляются святою водою. Положено освящать ихъ внѣ храма. «Вѣдомо же будетъ и сіе», сказано въ Тупиконѣ, «яко мясо православнии христіане къ церкви не приносятъ, но въ домъ ко Іерею» (Туп., послѣд. дня Пасхи, литургія) ¹⁾.

Во всю свѣтлую седмицу бываетъ *црѣдословный звонъ*, въ знакъ особаго торжества Церкви, празднующей побѣду Господа надъ смертію и адомъ.

И службы частнаго Богослуженія содержатъ въ себѣ пѣнопѣнія пасхальныя. *Молбенъ* поется съ кановомъ Пасхи (Туп., посл. Пасхи). На молебнѣ читается Евангеліе или отъ Луки, зачало 114 (Туп.), или Мате., зач. 116 (Слѣд. Псалт.). *При отпѣваніи умершаго въ свѣтлую седмицу*, главнымъ образомъ, поются пѣсни пасхальныя — канонъ и стихиры, и читается воскресное Евангеліе; только ектепії произносятся объ усопшемъ (см. далѣе, объ отпѣваніи).

Послѣ дня Пасхи вся свѣтлая седмица составляетъ какъ бы одинъ продолжительный день — праздникъ. Во всѣ дни седмицы на службахъ поются одинаковыя пѣнопѣнія. Въ каждый день въ началѣ утрени, литургіи и вечерни Священникъ, послѣ начальнаго возгласа, какъ въ день Пасхи, поетъ: «Христосъ воскресъ»,

¹⁾ Касательно какъ мясо, такъ и сыра и яицъ находится въ Тупиконѣ такое внушеніе: «Вѣство буди, яко сицевыи приноше мясо и на бѣлу (т. е. сыра и яицъ) не естъ Пасха, ниже агнецъ, якоже нѣции глаголютъ и приѣмлютъ, и со всакимъ говнѣнемъ, якоже пѣкоей святыми причащаются, но прѣстое приношеміе. Не аки бо сіе въ жертву Богу приноситися ямать, но токмо да будетъ, начиняющымъ по постѣ мясо и сыръ ясти, отъ Іерея предложенными молитвами въ свѣдѣ благословенно. Пасха бо Самъ Христосъ естъ, и Агнецъ, вземляи грѣхи міра, на алтарѣ въ безкровной жертвѣ, въ пречистыхъ тайнахъ честнаго тѣла и животворящаго крове Своея, отъ Іерея Богу и Отцу приносимый, и тому достойно причащающіися истинную ядати Пасху. И сего ради оныя приносы, яко не суть Пасха, зо алтарь или въ церковь не достоятъ вносити, но внѣ церкви, или въ притворѣ, молитвою благословити по 3-му правилу св. Апостолъ и по 99-му правилу собора, иже въ Трулль» (Туп., послѣд. дня Пасхи — послѣ литургіи. Тутъ изложены указанныя эти два правила). Мясо называется агнцемъ въ увѣтскихъ книгахъ, напр., въ книгѣ: Ребдомодаръ прѣкраснаго пѣнопѣнія. Свѣтосное возстаніе Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, во славу побѣдительная смерти провозвѣствующи. Супрасль, 1766 г. Въ книгѣ на 46-й страницѣ находится молитва на благословеніе Агнца пасхальнаго и пныхъ мясо. *Подобное* указано и на Берестевскомъ соборѣ 1590 г. (Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. 1859 г., кн. 3, стр. 44—46).

трижды, и затѣмъ стихи: «Да воскреснетъ Богъ». Священникъ сказано въ Тупиконѣ, стоитъ предъ святою трапезою съ кадильницею, кою, при возгласѣ, знаменуетъ крестовидно (Туп., послѣд. нед. Пасхи, вечера). Обыкновенно, въ лѣвой рукѣ Священникъ держитъ честный крестъ и свѣчу ¹⁾, а въ правой кадильницу. Такое начало утрени, литургіи и вечерни бываетъ до Ѳоминой недѣли ²⁾, до вечера, т. е. до малой вечерни Ѳоминой недѣли. Послѣ утрени, предъ отпускомъ 1-го часа, какъ въ день Пасхи, произносится: «Господи, помилуй», 40 разъ. «Слава и нынѣ», «Честнѣйшую херувимъ», «Именемъ Господнимъ благослови, отче». Іерей: «Молитвами святыхъ Отецъ нашихъ». Ликъ: «Аминь». «Христось воскресе», трижды, «Слава и нынѣ», «Господи, помилуй», трижды, «Благослови» и отпустъ. Въ Тупиконѣ засимъ указаніемъ прибавлено: Симъ образомъ постся за 3-й, за 6-й часъ предъ литургією, такожде и предъ вечернею за 9-й часъ, и за повечеріе. Такожде и за полунощницу (Туп., послѣд. дня Пасхи, конецъ утрени). Такимъ образомъ, обыкновенно, въ пасхальную седмицу бываетъ отпустъ и послѣ 6-го часа предъ литургією, и послѣ 9-го часа предъ вечернею. Въ субботу пасхальной седмицы поются 1-й, 3-й и 6-й часы пасхальные, а 9-й часъ трисалмный (Туп. послѣд. нед. Ап. Ѳомы). Въ дни пасхальной седмицы, есть особенности: въ концѣ пѣсней канона прибавлены по два тропаря — Богородична, одинъ на «Слава» другой на «И нынѣ». Предъ ними не говорится: «Пресвятая Богородице, спаси насъ», а предъ нимъ произносится: «Слава», предъ другимъ: «И нынѣ». Въ Богородичнахъ призывается Матерь Божіи къ прославленію воскресенія Христова ³⁾.

Отличіе службы дней пасхальной седмицы отъ дня Пасхи

¹⁾ Чтобы удобнѣе было держать въ рукѣ крестъ и предъ нимъ свѣчу, свѣча дѣлается съ нѣсколькими изгибами.

²⁾ При архіерейскомъ служеніи начало: «Христось воскресе», по чину Архіерей постъ трижды, со Діаконы, а въ алтарѣ первый Архимандритъ говоритъ стихи, держа свѣчу въ рукѣ и кадило безъ креста (Чинъ священ. и обр. наблюд. въ Больш. Усп. соб., л. 15 на обор.).

³⁾ Въ Тупиконѣ (изд. въ Москвѣ, въ 1848 г.) въ послѣдованіи понедѣльника свѣтлой седмицы на утрени въ пасхальномъ канонѣ на ряду вмѣстѣ съ тропарями указы Богородичны Господина Ѳеофана и Господина Іосифа. Богородичны печатаются иногда въ особыхъ книжкахъ на ряду службы Пасхи и пасхальной седмицы, напр. въ издан. въ Кіево-Печерской лаврѣ, въ 1836 г. Иногда Богородичны печатаются особо въ концѣ книги, напр. въ Послѣдованіи Пасхи, изд. въ Москвѣ, 1900 г. Но въ Трїоди Цвѣтной (напр. изд. въ Москвѣ, въ 1893 г.) ихъ нѣтъ въ послѣдоваціяхъ свѣтлой седмицы. Но тамъ въ послѣдованіи понедѣльника читаемъ: «На Слава и нынѣ глаголемъ Богородичны Господина Ѳеофана и Господина Іосифа писаны въ недѣлю о мѣроносицахъ». Итакъ печтаніе Богородичное лишь въ этой службѣ показывается, что въ пасхальную седмицу и въ седмицу ап. Ѳомы не назначаются къ пѣнію.

въ томъ, что въ эти дни на утрени при канонѣ не положены ектеніи послѣ каждой пѣсни (Туп., послѣд. понед. свѣтл. седм. и въ особой книгѣ послѣд. Пасхи). Не указано и чтеніе слова св. Іоанна Златоустаго. На литургіи Евангеліе не читается по статіямъ, какъ въ день Пасхи. Крестный ходъ бываетъ или послѣ литургіи, или послѣ утрени (въ субботу). На вечернѣ стихиры на «Господи, воззвахъ» и стихира стиховна воскресная (Октоиха—на понедѣльникъ 2-го гласа, на вторникъ 3-го, на среду 4-го, на четвертокъ 5-го, на пятокъ 6-го и на субботу 8-го гласа). Въ эти дни прокимень великій особый на каждый день. Если въ дни пасхальной седмицы случится память великаго святаго (23-го апрѣля—св. великомученика Георгія), или храмовой праздникъ (Храм. гл. 48), царскій день (см. Табель, изд. Св. Синода), то въ указанные же праздники, случившіеся въ дни свѣтлой седмицы (съ понедѣльника), съ молитвословіями Пасхи поются пѣсни святому. Такъ, на вечернѣ поются стихиры святому, читаются пареміи. На утрени въ началѣ, послѣ стиховъ: «Да воскреснетъ Богъ» и Христосъ воскресе», поется тропарь святому; послѣ ектеніи поется полчелдѣй, 1-й антифонъ 4-го гласа, читается Евангеліе и молитва: «Спаси, Боже, люди Твоя». Канонъ Пасхи поется также съ канономъ святому. Стихиры воскресныя, святому и пасхальныя. Великаго славословія не бываетъ. На литургіи полагаются: прокимень, Апостолъ, аллилуія, Евангеліе и причащенъ, кромѣ дне (Пасхи) и святому (Туп., послѣ 23-го апр., аще въ одинъ день отъ свѣт. седм.).

Для службы пятка свѣтлой седмицы находится въ Цвѣтвой Тріоди особое указаніе, отличающееся отъ указанія, находящагося въ Тупиконѣ. Въ Тупиконѣ назначена для пятка свѣтлой седмицы служба, подобная той, которая должна для прочихъ седмичныхъ дней пасхальной седмицы. Въ Цвѣтной же Тріоди со службою пасхальною соединяется служба на «Пресвятую Госпожу Владычицу Богородицу Живоносный Источникъ, и ради этой службы, по указанію Цвѣтной Тріоди (но не Тупикона) нѣсколько сокращается пасхальная служба, и нѣкоторыя пасхальныя пѣснопѣнія замѣняются пѣснопѣніями службы «Живоносному Источнику». Такъ на вечернѣ на «Господи, воззвахъ», вмѣсто стихиръ воскресныхъ, Анатоліевыхъ (восточныхъ) поются стихиры «Живоносному Источнику», и стихиры пасхальныя замѣняются—кромѣ стихиры на «И нынѣ» «Воскресенія день», стихирами «Живоносному Источнику». На утрени канонъ Пасхи указанъ не на 10-ть, а на 8-мь, и положенъ канонъ «Живоносному Источнику» на 6-ть. Въ седмичные пасхальныя дни,

кроме пятка, в пасхальном каноне поются Богородичны Иосифа и Θεодора, по содержанию воскресные. Канон же Живоносному Источнику, замѣняющій собою эти Богородичны, славить Пресвятую Дѣву за дарованіе ею Живоноснаго Источника. Служба Живоносному Источнику можетъ быть причислена къ мѣстнымъ службамъ. Объ ней и въ Цвѣтной Трїоди напечатано: «Поемъ настоящее послѣдованіе, бывшее отъ Господина Никифора Каллиста Ксанфопула на Пресвятую Госпожу Владычицу Богородицу Живоносный Источникъ. Не бо обрѣтохомъ въ Тиницѣ лицеваго послѣдованія, но положися любви ради Пресвятыи Богородицы». Служба Никиты Каллиста Ксанфопула, жившаго въ XIV вѣкѣ, назначена въ пятокъ пасхальной седмицы, не ради какого-либо чуда отъ Живоноснаго Источника (конхъ было много), но для воспоминанія обновленія (освященія) храма, именуемаго Живоносный Источникъ (Синаксарь Цвѣтн. Трїоди). И когда въ 1899 году въ пятокъ пасхальной седмицы случилось 23-го апрѣля, день тезоименитства Государыни Императрицы Александры Θεодоровны, и потому въ одинъ день стеклись четыре службы—пасхальная, св. Георгію Побѣдоносцу, царицѣ Александрѣ и Живоносному Источнику, тогда служба Живоносному Источнику не была совершаема (Церк. Вѣдом. 1899, № 7, стр. 285).

Въ день Пасхи и въ слѣдующіе дни пасхальной седмицы священнослужители совершаютъ славленіе на домахъ.

Пѣсни дни Пасхи (кондаки, тропари, упокои, канонъ, стихиры на стиховнѣ и др.) поются во все дни пасхальной седмицы на всѣхъ службахъ. Эти же пѣсни, болѣе или менѣе, потомъ поются до самаго Вознесенія, въ слѣдующіе дни воскресные и въ дни седмичные. Такъ, до отдавія Пасхи, въ началѣ службъ, послѣ возгласа Священника, поется: «Христось воскресе», трижды. То же и на утрени предъ шестопсалміемъ, послѣ возгласа: «Слава Святѣй». На утрени предъ канономъ и въ седмичные дни поется: «Воскресеніе Христово видѣвше» (въ недѣли поется трижды). но канонѣ: «Свѣтиси, свѣтиси». На литургіи—послѣ начальнаго возгласа Священника, поется, обыкновенно, при открытыхъ царскихъ дверяхъ, однажды Священникомъ въ алтарѣ, и — дважды ликами: «Христось воскресе». вмѣсто: «Видѣхомъ свѣтъ истинный», «Христось воскресе», однажды. «Во отпустѣ же, егда речеть: «Слава Тебѣ, Христе Воже». и мы: «Христось воскресе», трижды¹⁾. и отпустѣ литургіи по обычаю (Гул., послѣд. Ап. Θомы).

¹⁾ Въ пасхальную седмицу не произносится: «Слава Тебѣ, Христе Воже нашъ», а Іерей вмѣсто того поетъ начало тропаря: «Христось воскресе».

На другихъ же службахъ — на вечернѣ, утрени не назначено предъ отпусомъ пѣнія: «Христосъ воскресе». Отпустъ литургіи обычный (Три., посл. недѣли Ап. Ѳомы), т. е. воскресный въ недѣлю Ап. Ѳомы, потомъ произносится на службахъ седмичныхъ дней до праздника Вознесенія ¹⁾).

Но въ послѣдованіяхъ недѣль (воскресеній) въ Тріоди Цвѣтной находятся еще особыя воспоминанія о такихъ событіяхъ, въ которыхъ открылись Божество Господа. Его сила и слава. Эти воспоминанія, соединяясь съ воспоминаніемъ о воскресеніи Христовомъ, еще болѣе утверждаютъ въ истинѣ Христова воскресенія, — увѣляютъ плоды и силу его для насъ. Въ дни седмичные, послѣ недѣли Ап. Ѳомы до Вознесенія Господня, слышимъ пѣсни пасхальныя (хотя ихъ поется менѣе, нежели въ недѣли) и пѣсни въ честь событія, празднуемаго въ недѣлю (воскресеніе), предшествующую седмичнымъ днямъ. Итакъ, въ Цвѣтной Тріоди, въ послѣдованіяхъ седмичныхъ дней находятся пѣсни попразднественныя.

Въ недѣлю (воскресеніе) *первую за Пасхою*, называемою недѣлею Ап. Ѳомы, недѣлею Ѳоминою, воспоминается явленіе Господа по воскресеніи Апостоламъ и ослзаніе ранъ Господа Апостоломъ Ѳомою, служащее къ утверженію вѣры въ «Живодавца Христа, насъ ради во адъ шедшаго и съ Собою вся воскресившаго» ²⁾). Господь явился Апостоламъ и Ѳомѣ такъ же, какъ и въ самый день воскресенія, «дверемъ заключеннымъ», и разсѣялъ невѣріе Ѳомы ³⁾, показалъ Ѳомѣ ребра, увѣрилъ міръ въ воскресеніи, раскрылъ силу вѣры, назвавъ блаженными невидѣвшихъ и вѣровавшихъ. Ослзаніе ранъ Господа Ап. Ѳомою было въ восьмой день по воскресеніи Христовомъ, т. е. въ первую недѣлю, первое воскресеніе послѣ дня Пасхи. Св. Церковь называетъ этотъ восьмой день «недѣлею Антипасхи» (*ἀντίπασχα*), что значитъ: «вмѣсто Пасхи», потому что этотъ день есть первый изъ воскресныхъ дней всего года, въ которой событіе воскресенія

¹⁾ Въ Тупиконѣ въ послѣдованіи вторника въ день отланія Пасхи указано: *кромѣ литургіи обычный отпустъ глаголетъ Іерей безъ креста: Воскресый изъ мертвыхъ, и святого дне поминаетъ.*

²⁾ Въ великую субботу, когда Церковь воспоминаетъ смерть, погребеніе Господа, она поетъ о сошествіи Спасителя во адъ, такъ какъ Онъ былъ во гробѣ плотски, во адъ же съ душою, яко Богъ... Въ недѣлю Ап. Ѳомы, когда обновляетъ послѣ дня Пасхи воспоминаніе о воскресеніи Христовомъ, она празднуетъ побѣду Господа надъ адомъ. На утрени послѣ полуделя поется такое величаніе: «Величаемъ Тя, Живодавче Христе, насъ ради во адъ шедшаго и съ Собою вся воскресившаго» (Ирмологіонъ).

³⁾ Послѣд. вторника седм. Ап. Ѳомы, на вечернѣ, стихирь на «Господи, воззвахъ», на «Слава».

нiя повторяется ¹⁾. Этотъ день именуютъ также «недѣлю обновленiя», «недѣлю новою», потому что онъ послѣ Пасхи повторяетъ въ первый разъ и какъ бы обновляетъ великiй праздникъ Воскресенiя.

Въ недѣлю (воскресенiе) Антипасхи, подобно тому, какъ въ дванадесyтые Господни праздники «не поютея (пѣснопѣнiя) воскресныя, но вся праздника» (Гуп., послѣд, нед. Ап. Ѳомы). Подъ пѣснопѣнiями воскресными разумѣются пѣснопѣнiя Окхоиха Предъ недѣлю Св. Ап. Ѳомы обычный 9 часть трипсалмный (см. выше стр. 629) ²⁾. Вечерня въ недѣлю Ѳомы великая, съ великимъ прокимномъ ³⁾. Пѣсни праздника осязанiя ранъ Христовыхъ находятся въ послѣдованiяхъ всей слѣдующей седмицы, и отданiе праздника бываетъ предъ третьею недѣлею по Пасхѣ,

Въ Тупиконѣ, въ послѣдованiи понедѣльника Ѳоминой седмицы находится такого рода указанiя: 1) О полунощницѣ до дня Вознесенiя: «Како убо неизвѣстися о полунощницѣ» (т. е. о пѣнiи въ началѣ ея: «Христосъ воскресе» — какъ извѣщено, сказано объ этомъ пѣнiи на часахъ, вечерняхъ и повечерiяхъ); «явѣ яко въ келiяхъ мною сей быти пѣваемы, понеже убо и тамо сице начало бываетъ». Это мпѣнiе (яко мною) принадлежитъ переводчику. Въ греческомъ Тупиконѣ нѣтъ сихъ словъ. По крайней мѣрѣ, въ греческомъ Тупиконѣ, изданномъ въ Венеции въ 1615 году, сказано: послѣ возгласа, Іерей говоритъ: «Христосъ воскресе изъ мертвыхъ» трижды тихимъ гласомъ (λέγει τὸ Ἄς, ἀνεστή ἐκ νεκρῶν ἐκ τρίτου ἡσυχῆ φωνῆ). Засишь прибавлено: это творимъ на часахъ, вечерняхъ и повечерiяхъ». И о полунощницѣ не сдѣлано никакого замѣчанiя. Но изъ того, что о полунощницѣ здѣсь не упомянуто, не слѣдуетъ заключать, что она до дня Вознесенiя совершается только въ келiяхъ. Въ Тупиконѣ указана она и въ послѣдованiи на день Преполовенiя и въ послѣдова-

¹⁾ Въ недѣлю Антипасхи празднуется событiе изъ жизни Ап. Ѳомы, имѣвшее отношенiе къ воскресенiю Христову, воспоминается осязанiе ранъ Христовыхъ. Память же мученической кончицы Апостола Ѳомы празднуется 6-го октября.

²⁾ При указанiяхъ Тупикона и Цвѣтной Трiоди слово «праздникъ», напр. тропарь праздника, стихира праздника, канонъ праздника, указываетъ не на пасхальныя, и не на воскресныя (Октоиха) пѣснопѣнiя, а на праздникъ, прославленный Цвѣтною Трiодию, праздникъ св. Апостола Ѳомы, — мурносиць и т. д. (см. выше, стр. 109).

³⁾ Въ послѣдованiи вечерни Ап. Ѳомы, гдѣ указана великая вечерня, сказано: «сице убо бываетъ возслѣдованiе вечернямъ во вся недѣля святыя Пентикостiн». Но это «сице» относится къ пѣснопѣнiямъ пасхальнымъ, поемымъ на вечерняхъ. Въ слѣдующiе же седмицы не бываетъ великой вечерни, какъ видно изъ послѣдованiя недѣли Мурносиць, въ которую не положено входа, не указанъ прокимень великiй, а назначена ектенiя («Помялуй насъ, Боже») послѣ тропаря, какъ на будничной вечернѣ. Великiе прокимны въ Служебникѣ указаны, послѣ недѣли Ап. Ѳомы, только въ дни Вознесенiя и Пятидесятницы.

ни отданія Пасхи. Въ приходскихъ церквахъ, обыкновенно полунощница совершается и отъ Өоминой седмицы до Вознесенія. Въ Түпиконѣ, въ томъ же послѣдованіи понедѣльника Өоминой седмицы сказано: *«По виегда сотворити Герюю начало: «Слава Святѣй», глаголемъ «Христось воскресе», трижды, тихимъ гласомъ. Сіе бо глаголемъ начало: «Христось воскресе» на часѣхъ, вечерняхъ, повечеріяхъ отъ сая утрени Антипасхи, даже и до Вознесенія Господня... И абіе по Христось воскресе, Слава въ вышнихъ Богу»*. На основаніи сихъ словъ, и главное, на основаніи слова «абіе», иные полагають, что на утрени сряду послѣ начального возгласа и пѣнія «Христось воскресе», читается шестопсалміе, и той части утрени, въ которой молимся о царѣ, не полагается. Но ни откуда не видно, что Түпиконъ отмѣняетъ эту часть утрени. Не находится достаточнаго основанія отмѣнять съ Өоминаго понедѣльника, съ котораго положены часы трипсалмные и каѳизмы, только псалмы и молитвословія о царѣ. Въ Түпиконѣ, въ послѣдованіи понедѣльника Өоминой седмицы находится указаніе о той лишь части утрени, которая начинается шестопсалміемъ, и началу которой указанъ возгласъ: «Слава Святѣй», бывающій предъ шестопсалміемъ, а о той же части утрени, которая начинается возгласомъ: «Благословенъ Богъ нашъ» и содержитъ моленія о царѣ, и при которой положено кажденіе—не упоминаетъ Түпиконъ. Онъ не говоритъ и о томъ, что кажденіе должно быть только при пѣніи трижды: «Христось воскресе». Въ греческомъ Түпиконѣ 1615 года нѣтъ слова «абіе», а сказано: *ἀπ' αὐτοῦ* (послѣ сего, т. е. послѣ «Христось воскресе») *ἡ ἄνωγι τοῦ ὄρθρου*, т. е. извѣстно, извѣстнымъ образомъ, обычно—утрени совершается. Нѣтъ слова «абіе» и въ Түпиконѣ 1641 года ¹⁾. Обыкновенно въ Петербургѣ эта часть утрени о царѣ не опускается. Но въ иныхъ мѣстахъ, какъ видѣли выше (стр. 268), ее не совершаютъ до дня Вознесенія.

Есть обыкновеніе на Өоминой недѣль во вторникъ, въ иныхъ мѣстахъ въ понедѣльникъ ²⁾, помянуть усопшихъ. Въ службѣ

¹⁾ Въ Греческомъ Түпиконѣ 1615 года читаемъ: *εἰς τοῦ ὄρθρου μετὰ τὴν ἐναρξίντου ἱερέως, λέγει ἡ ἀνάστη, ἐκ τευχρῶν ἐκ τρίτου ἡρώχῃ φωνῇ ὁ ποιούμεν ἐν ταῖς ὧραις, καὶ τοῖς ἐσπερίοις καὶ ἐν ταῖς ἀποδείκνους. Ἀπ' αὐτοῦ ἡ ἄνωγι τοῦ ὄρθρου*. Въ Түпиконѣ, изданномъ въ Москвѣ 1641 г., это такъ изложено: Въ понедѣльникъ вторыя недѣли по Пасцѣ, *полунощница обмычал*. На утрени, благословившу Герюю, глаголетъ: «Христось воскресе», трижды, *кратко. Тоже Трисвятое и прочее обычно*. Снце убо глаголетъ въ началѣ часомъ и вечернямъ, и повечеріямъ, и полунощницамъ и всякой службѣ, до среды навечерія Вознесенія Господня на небеса. Также «Слава въ вышнихъ Богу», и по порядку 6-ть псалмовъ.

²⁾ Въ Кіевѣ помпновение бываетъ въ Өоминыя понедѣльникъ. Тамъ, по случаю церковнаго помпновения умершихъ, бываетъ на Щеговицѣ городское полу-религіозное гуляше, и въ это время на горѣ сей собирается почти весь Подоль

этихъ дней въ Уставѣ не положено особыхъ молитвословій объ умершихъ. Обыкновеніе же поминать въ эти дни умершихъ имѣетъ основаніе въ томъ, что въ недѣлю (воскресеніе) Ап. Ѳомы воспоминается, между прочимъ, сошествіе Иисуса Христа во адъ, и съ понедѣльника Ѳоминной седмицы Уставъ (Тун., послѣд. сырной недѣли вечера, «зри» и послѣд. недѣли Антипасхи—утро) позволяетъ начать сорокоусти объ умершихъ (Воскр. Чт., 1838 г., № 8, стр. 68). Этотъ день поминовенія называется *радоницами*, такъ какъ въ оный привѣтствуютъ умершихъ радостною вѣстію о воскресеніи Господа.

Недѣли (воскресенія), слѣдующія послѣ недѣли Апостола Ѳомы, до отданія Пасхи, именуется недѣлями женъ Муроносицъ, Разслабленнаго, Самарянина и Слѣпаго. Въ нихъ на великой вечернѣ стихиры па стиховнѣ, на утрени—канонъ поются пасхальныя съ другими пѣсеніями. *Въ недѣлю* слѣдующую послѣ недѣли Апостола Ѳомы совершается *праздникъ въ честь* свидѣтельницъ Христова погребенія и воскресенія, *женъ муроносицъ*, которыя рано утромъ въ первый день недѣли, желая помазать пречистое тѣло Господа ¹⁾, чего не успѣли сдѣлать при Его погребеніи, пришли ко гробу, и отъ Ангела услышали вѣсть о воскресеніи Христовомъ, потомъ увидѣли и Воскресшаго. Муроносицы первыя услышали отъ Ангеловъ о воскресеніи Христовомъ, увидѣли Воскресшаго и благоговѣвали ²⁾ Апостоламъ о воскресеніи Христовомъ. Съ муроносицами воспоминаются Іосифъ Аримаоскій и Никодимъ ³⁾, потому что они были свидѣтелями погребенія Христова и Его воскресенія ⁴⁾. Гдѣ храмъ св. Муроносицъ, на утрени тамъ поется величаніе, изложенное въ Тупиконѣ ⁵⁾. Праздникъ муроносицамъ, Никодиму и Іосифу празднуется во всю затѣмъ седмицу и оканчивается въ субботу. Во всю эту седмицу поются тропари: «Благообразный Іосифъ» и «Муроносицамъ женамъ», пѣніе которыхъ бываетъ въ великую субботу. Но въ субботу окончаніе этихъ тропарей, возвышающее о воскресеніи Христовомъ, оставляется ⁶⁾, въ седмицу же Муро-

(Чтен. въ Импер. Общ. Ист. и Древн. Рос. 1858 г., апрѣль—іюнь. Кн. 2. Москва, 237—238).

¹⁾ За это усердіе онѣ названы Муроносицами.

²⁾ Синаксарь недѣли Муроносицъ.

³⁾ Память Никодиму совершается 2-го августа, когда празднуется перенесеніе его мощей. Память Іосифа въ недѣлю муроносицъ.

⁴⁾ Синаксарь недѣли Муроносицъ.

⁵⁾ «Величаемъ васъ, снатыя муроносицы, и чтемъ святую память вашу: въ бо молите о насъ Христа Бога нашего» (Тун., послѣд. нед. мурон.).

⁶⁾ На литургіи, по великомъ вхождѣ и поставленіи даровъ на престолъ, когда воспоминается смерть и погребеніе Господа, Іерей, говоря тропарь: «Благо-

носиць поется ¹⁾. Оно же поется и въ ту недѣлю (воскресеніе) на утрени въ сѣдальнахъ, когда поется Октоиха 2-й гласъ. О службѣ въ храмѣ Мурносиць указано въ Тупиковѣ и въ Цвѣтной Трїоди въ послѣдованіи недѣли женъ Мурносиць. Тамъ находится и величаніе по полувелеѣ.

Въ слѣдующія недѣли (воскресенія) до дня Вознесенія воспоминаются событія изъ жизни Господа, которыя совершались прежде Его страданій, смерти и воскресенія, и были въ дни Пятидесятницы ²⁾. Въ этихъ событіяхъ открылось людямъ божественное могущество, видя которое, люди должны были увѣрывать, что Господь есть Мессія, посланникъ Божій, что Онъ пришелъ на землю избавить людей отъ грѣха и смерти, должны увѣрывать въ воскресеніе Христово. Къ числу такихъ событій относится *исцѣленіе разслабленнаго, воспоминаемое въ четвертую недѣлю по Пасхѣ*. Тридцать восемь лѣтъ страдалъ разслабленный. Въ надеждѣ исцѣленія онъ принесенъ былъ къ Овчей купели, въ которую Ангель Господень всякое лѣто сходилъ возмущать воду, послѣ чего первый больной, сходявшій въ эту купель, тотчасъ исцѣлялся. Разслабленный не могъ самъ собою сойти въ купель. Господь явилъ надъ нимъ Свою божественную силу, исцѣлилъ его словами: «возьми одръ твой и ходи». Иудеи же, снѣдаемые завистію, искали убить Спасителя. Въ исцѣленіи разслабленнаго Церковь видитъ изображеніе обновленія жизни вѣрующихъ чрезъ воскресеніе Христово. «Господь надшныя челоуѣки воскресити хотя, на земли, яко челоуѣкъ, обхождалъ, исцѣляя всѣхъ недуги: ³⁾. Спаситель показалъ, что «Онъ вонстинпу есть жизнь», когда Онъ «всего челоуѣка показалъ здрава, прежде разслаблена суца ⁴⁾, челоуѣка, бывшаго какъ бы непогребеннымъ мертвецомъ, которому одръ былъ гробомъ» ⁵⁾. Послѣдованіе

образный Иосифъ, не произноситъ окончаніе его, возвышающее о воскресеніи Спасителя.

¹⁾ Въ седмицу Мурносиць эти тропари поются такъ: «Благообразный Иосифъ съ дерева снемъ пречистое тѣло Твое, плащаницею чистою обвивъ, и благоуханми во гробѣ новѣ положи, *но тридцетно воскресла еси, Господи, даруяй мірови велию милость*. — Мурносицамъ женамъ при гробѣ предста Ангель попіаше: муро мертвымъ есть достойно, Христосъ же истлѣнія лияся чуждъ, *но волонїите поюще: Воскресе Господь, даруяй мірови велию милость*». Эти тропари въ Октоихѣ, во 2-мъ гласѣ на воскресной утрени составляютъ собою сѣдальны по 1-мъ и по 2-мъ стихословіи каантзы.

²⁾ Въ Синаксарѣ читаемъ: «празнуется нынѣ (въ четвертую недѣлю — о разслабленномъ) за еже въ Пятидесятницѣ и сему содѣятися, якоже и еже о самарянинахъ и о елѣмѣхъ; ꙗко бо и мурносицы во утроніе еще изъ мертвыхъ воскресенія Христова празнуемъ».

³⁾ Недѣли разслабл., всерни. 2-я стих., на «Господи, воззвахъ».

⁴⁾ Стих. на «Господи, воззвахъ» въ недѣлю разслабл., вечера.

⁵⁾ Въ недѣлю вечера стих. на «Господи, воззвахъ».

недѣли разслабленнаго поется въ воскресный день, также въ по-недѣльникъ и вторникъ.

Въ среду (4-й седмицы по Пасхѣ) седмицы Разслабленнаго празднуется *Преполовение Пятидесятницы*, или 50-ти дней; день, соединяющій собою два великіе праздника—Пасху и Пятидесятницу. Въ праздникъ Преполовения воспоминается событіе изъ жизни Господа, бывшее въ Преполовение Пятидесятницы ветхозавѣтной (Іоан. 7: 14 и друг.). Господь открылъ божественную силу и славу, видя которую, люди увѣровали въ Него, какъ Мессію. Господь въ послѣдній день праздника Кущей явилъ Себя въ храмѣ, яко Царь святой и Богъ¹⁾, великимъ гласомъ воззвалъ: «Аще кто жаждеть, да градеть ко Мнѣ и пьетъ». Онъ показалъ Себя Мессією, ходатаемъ и примирителемъ нашимъ съ Богомъ Отцомъ²⁾. Въ пѣсняхъ Преполовения слышимъ то благодарственную пѣснь Воскресшему³⁾, то обѣтованіе Господа о ниспосланіи Святаго Духа вѣрующимъ⁴⁾. На день Преполовения совершается великая вечерня. На вечернѣ указано стихословить не «Влаженъ мужъ», а ридовую каонизму (см. выше, стр. 191). На утрени не положено помѣстелся, а поется лишь великое славословіе. Катавасія въ день Преполовения Пятидесятницы и на отданіе Пятидесятницы: «Море огустилъ еси» (Тит., гл. 19). На утрени и литургии, вмѣсто: «Достойно», поется не «Свѣтися, свѣтися», а ирмосъ «Чужде матеремъ». Звонъ къ службамъ въ колоколь воскресный (см. выше, стр. 39). Въ праздникъ Преполовения въ нѣкоторыхъ церквахъ бываетъ выходъ на воду, для освященія ея. Преполовение празднуется 8-мъ дней—отъ среды этой седмицы до среды слѣдующей седмицы, въ которую бываетъ отданіе. Въ отданіе Преполовения поется, вмѣсто «Достойно», ирмосъ — «Чужде матеремъ». Преполовение не имѣетъ предпразднства.

Послѣ воспоминанія, какъ въ Преполовение Пятидесятницы Господь, стоя въ святилищѣ, обѣмалъ всею воду, отъ которой пійя, не вжаждеть во вѣки, *въ пятую недѣлю по Пасхѣ* Церковь воспоминаеть, какъ Господь, придя въ Сихарь на источникъ Іаковлевъ около шестаго часа дня, въ бесѣдѣ съ самарянкою преподалъ ей «воду живую, иссушающую источники грѣховъ»⁵⁾, открылъ, что Онъ есть сердцевѣдецъ, и ясно исповѣдалъ Себя

¹⁾ Среди Преполов., сѣдалень по 2-мъ стихосл. на утрени.

²⁾ Синаксарь среды Преполовения.

³⁾ Наприм., среды Преполов. вечера стихира на «Господи, воззвахъ».

⁴⁾ Наприм., четверг. 4-й седми. вечера, стих. 2-я на «Господи, воззвахъ».

⁵⁾ Послѣдніе тропари въ пѣсняхъ канона 5-й недѣли утрени.

Мессією (помазанникомъ) ¹⁾. Святая Церковь въ пѣсняхъ Трїоді призываетъ небо радоваться и землю веселиться, что Христосъ, избавивъ отъ истлѣнія все человѣчество Своею смертію, и женѣ Самарянкѣ подаетъ источникъ исцѣленія, яко единъ безсмертный ²⁾. Равно въ пѣснопѣніяхъ слышимъ голосъ къ Господу: Даруй každущимъ воду жизни, юже имаше, да не вжаждутъ паки во вѣки, Человѣколюбче ³⁾. *Служба самарянокъ* отправляется въ недѣлю (воскресеніе) и потомъ въ слѣдующіе за нею седмичные дни: четвертокъ, пяттокъ и субботу, а въ понедѣльникъ, вторникъ и среду этой седмицы поется служба Преподолению ⁴⁾.

Въ слѣдующую 6-ю недѣлю (воскресеніе) по Пасхѣ св. Церковь воспоминаетъ чудесное исцѣленіе Спасителемъ слѣпорожденнаго, бывшее въ дни Пятидесятницы. Это чудо озлобило Іудеевъ потому, что оно было сотворено въ субботу ⁵⁾, хотя чудо ясно свидѣтельствовало о божественной силѣ Христа ⁶⁾. Отношеніе воспоминанія этого чуда къ празднику Воскресенія Христова раскрываетъ намъ Святая Церковь, когда поетъ, что слѣпый просвѣщся весь, и Свѣтодавца познаваетъ и Свѣтодѣтеля возсіявшаго изъ гроба тридневно и землю уяснившаго Своимъ воскресеніемъ, изъ него же возсія свѣтъ возсозданія во тьмѣ держимымъ человѣкомъ ⁷⁾. Воспоминаніе чуда надъ слѣпорожденнымъ совершается Церковію въ недѣлю (воскресеніе), понедѣльникъ, вторникъ и среду, въ которую совершается отданіе Пасхи. Въ недѣлю 6-ю по Пасхѣ и на отданіе Пасхи катавасія: «Спасителю Богу» (Тул., гл. 19).

Въ отданіе Пасхи служба совершается подобно тому, какъ въ отданія дванадцятихъ праздниковъ. Особенность лишь въ томъ, что вечерню, утреню и литургію, какъ и въ день Пасхи, Священникъ начинаетъ обыкновенно при отворенныхъ царскихъ вратахъ съ честнымъ крестомъ, и, по указанію Тупикона, съ ка-

¹⁾ Въ Синаксарѣ на день Преподоленія сказано: «настоящій праздникъ (Преподоленіе) празднующе, Мессію воспѣваемъ Христа... Сего же ради мною и Самарянки по немъ праздникъ празднуютъ, заеи и тамо о Мессіи Христѣ многаи оказашася, и о волѣ и о жандѣ».

²⁾ Слѣдуетъ по 2-мъ стихословіи утрени 5-й недѣли.

³⁾ Стих. на хвалитѣ утрени 5-й недѣли.

⁴⁾ Самарянки въ Святцахъ называется Фотиной, или Фотиніею, что означаетъ сиктозарную (сл. греческаго). Въ пятую недѣлю по Пасхѣ воспоминается беседа Господа съ нею; память же ея мученической кончины совершается св. Церковію особо 26-го февраля.

⁵⁾ Въ Синаксарѣ недѣли разслабленнаго указывается причина воспоминаемаго чуда надъ слѣпорожденнымъ въ дни Пятидесятницы: совершается память за еже въ Пятидесятницѣ и сему (поцѣленію разслабленнаго) содѣянна, якоже еже о самарянкѣхъ и слѣпомъ».

⁶⁾ Стихира 3-я на стиховнѣ на утрени вторника 6-й седмицы.

⁷⁾ Понед. на 5 сем. на утрени на «Господи, позвахъ» стихиры.

дипломъ и свѣщю и съ пѣніемъ стиховъ: «Да воскреснетъ Богъ» (Туп., послѣд. отданія Пасхи, вечерни, утреди). На вечернѣ, послѣ стихиръ воскресной на стиховнѣ, поются стихиръ Пасхи. Отпустъ на вечернѣ, какъ и на утрени: «Воскресый изъ мертвыхъ». На отпустѣ воспоминается святой днѣ; но отпустъ безъ креста. Отпустъ Пасхи съ крестомъ говорится только послѣ литургіи. Въ отданіе Пасхи поются и пѣсни предпразднственныя Вознесенію Господню. Такъ на утрени поются три канона, именно: Пасхи, слѣпаго и предпразднства Вознесенія. Послѣ пѣнія стихирь Пасхи поется «Христосъ воскресъ», однажды. Священникъ произноситъ: «Слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ — и поется великое славословіе. Часы поются трисалмные, а не пасхальныя. Отданіе Пасхи оканчивается на литургіи. Творить Іерей отпустъ Пасхи со крестомъ, и прочесть все поемъ, конецъ литургіи, якоже указалъ на самую Пасху; и *такъ отдается праздникъ* святаго и животноснаго Христа воскресенія (Туп., послѣд. среды 6-й седмицы по Пасхѣ). На 9-мъ часѣ указано: по началѣ глаголетъ чтець Трисвятое (Туп., послѣд. Вознесенія), а не «Христосъ воскресъ». Послѣ литургіи священнослужители берутъ плащаницу съ престола и полагаютъ въ такъ называемый гробъ, въ устроенный для нея ковчегъ¹⁾.

Вознесеніе Господне.

Праздникъ Вознесенія (Ἀνάληψις) Господня празднуется въ со- роковой день по Воскресеніи Господнемъ,—въ день, въ который Господь вознесся на небо. Этотъ день всегда приходится въ четвертокъ 6-й седмицы послѣ Пасхи. Господь, давъ заповѣдь Апостоламъ не отлучаться изъ Іерусалима, но ждать обѣтованія Святаго Духа, вывелъ учениковъ до Виваніи и, благословляя ихъ, вознесся на небо. Когда ученики съ горы Елеонской смотрѣли на облакъ, скрывавшій Господа изъ виду, имъ явились Ангелы и объявили, что Сынъ Возкій такимъ же образомъ снова придетъ на землю (Дѣян. 1: 1—12, Марк. 16: 12—19, Лук. 24: 50—52).

Церковныя пѣсни, содержащія въ себѣ воспоминаніе о Вознесеніи Господнемъ, имѣютъ свой особый характеръ. Онѣ изобра-

¹⁾ Въ воскресенскомъ монастырѣ (Московской губерніи), называемомъ «Новый Іерусалимъ», совершается слѣдующій чинъ убранія плащаницы. Настоятель съ братією въ среду, по окончаніи литургіи, принимаютъ съ престола находящуюся здѣсь до сего дня плащаницу, обносятъ ее около престола, потомъ въ царскія врата выносятъ на средину церкви, гдѣ полагаютъ на приготовленный одръ и несутъ прежде около камня Пювитія, потомъ около главнаго алтара и далѣе галлереею, что за гробомъ Господнимъ и, наконецъ, трижды вокругъ часовни гроба Господня (Краткое историч. описание Ставропиг. Воскрес. Новыя Іерусалимъ монастыря. Моск., 1862 г., стр. 74 и 75).

жають то умильтельныя, грустныя размышленія, въ какія погружались, въ день Вознесенія Господня, самовидцы и слуги Божіи, видя, что они остались сиры на землѣ безъ Господа ¹⁾, то представляютъ Апостоловъ веселящимися (Лук. 24: 53), яко рече имъ Господь: «Иду уготовати мѣсто вамъ», и побуждаютъ людей воспѣть побѣдную пѣснь: «на рамахъ херувимскихъ вознесшуся со славою Христу и спосадиавшему насъ одесную Отца» ²⁾. И въ то же время въ пѣснопѣніяхъ напоминаетъ о второмъ пришествіи Господа на землю судить живыхъ и мертвыхъ. Такъ какъ отдавіе Пасхи оканчивается на литургіи (см. выше, стр. 646), то въ началѣ 9-го часа чтець не произноситъ «Христось воскресе». Но на утрени, послѣ чтенія Евангелія, говорящаго о воскресеніи Христовомъ (Марк., зачат. 71), поется: «Воскресеніе Христово видѣвше» (Туп., послѣд. Вознесенія, утреня). И съ дня Вознесенія до Пятидесятницы (какъ отъ Пасхи до Вознесенія) не поется ни на какихъ службахъ пѣснь «Царю небесный» (Туп., послѣд. Вознесенія, вечерня). На литургіи, вмѣсто: «Видѣхомъ свѣтъ истинный, пріяхомъ Духа небеснаго», поется до отданія Вознесенія тропарь: «Вознесся еси во славу, Христе Боже нашъ». Праздникъ Вознесенія Господня принадлежитъ къ числу дванадцатыхъ Господнихъ праздниковъ и празднуется десять дней, съ предпразднствомъ и отданіемъ. Отданіе бываетъ въ пятокъ 7-й седмицы по Пасхѣ. Катавасія поется на самый праздникъ Вознесенія: «Божественнымъ покровень» и отъ Вознесенія же до отданія: «Спасителю Богу» (Туп., гл. 19). Если въ день Вознесенія случится храмовой или великій святой, память св. евангелиста Іоанна Богослова (8-го мая), св. Константина и Елены (21-го мая), то служба такъ совершается, какъ указано въ Тупиконѣ, — Іоанну Богослову съ Вознесеніемъ (Туп., послѣд. 8-го и 21-го мая; Храм. гл. 51).

Въ недѣлю (воскресеніе) седьмую по Пасхѣ празднуется *первому вселенскому собору, собору трехсотъ восемнадцати Отцовъ, бывшему въ Никей* противъ Арія. Этотъ соборъ, скажемъ словами Синаксаря, проповѣдалъ Сына Божія единосущна и единочестна Отцу и исповѣдалъ, что Онъ воистинну Сынъ Божій и совершенный человекъ, вознесся и сѣде одесную величества ³⁾. Празднество Богоноснымъ Отцамъ не имѣетъ по праздниству. Катавасія поется: «Божественнымъ покровень» (Туп., гл. 19).

Въ храмѣ при Святѣйшемъ Синодѣ во имя святыхъ седми

¹⁾ 1-я стихира на «Господи, воззвахъ».

²⁾ 1-й тропарь 1-й пѣсни канона для Вознесенія.

³⁾ Синаксарь 7-й недѣли.

вселенскихъ соборовъ совершается особое празднество этого храма. Оно бываетъ трижды въ году, въ тѣ дни, въ которыя Православная Церковь совершаетъ память святыхъ Отецъ вселенскихъ соборовъ т. е. въ седьмую недѣлю по Пасхѣ, въ недѣлю (воскресеніе), ближайшую къ 11-му октябрю и 16-му іюлю¹⁾.

Предъ литургіею, послѣ освященія воды, Іерей съ діакономъ и пѣвчими идутъ въ палату засѣданій Святѣйшаго Синода, къ ковчегу, гдѣ хранится святыня, полученная Святѣйшимъ Синодомъ отъ Патріарха Іерусалимскаго Аванасія, въ знакъ церковнаго общенія. Святыня эта—крестъ съ частію животворящаго древа креста Господня и часть мощей Святаго Андрея Первозваннаго, Апостола Россіи²⁾. Іерей кадитъ святыню и, взявъ ковчегъ, несетъ его въ храмъ, въ предшествіи Діакона съ кадиломъ и хора пѣвчихъ, поющихъ: «Спаси, Господи люди Твоя». Въ храмѣ ковчегъ ставится на приготовленномъ мѣстѣ близъ царскихъ вратъ, предъ иконою Спасителя, и стоитъ открытый до окончанія литургіи. На литургіи, совершаемой Архіересемъ, упоминаются съ Святѣйшимъ Синодомъ православные Патріархи.

На октеніяхъ упоминаются такъ: «О Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ и о Святѣйшихъ Патріарсахъ Православныхъ». Но маломъ входѣ на великой похвалѣ и на великомъ входѣ Протодіакономъ упоминаются Патріархи въ частности, именно: «Святѣйшій Правительствующій Синодъ и Святѣйшія Православныя Патріархи: Константинопольскаго, Александрій-

¹⁾ День 16-го іюля указанъ быть для празднованія памяти вселенскаго Халкидонскаго собора (451 г.) (Прологъ, Мѣсяц. Прот. Д. Вершинскаго, Мѣсяц. Арх. Сергія). Впоследствии въ это число указано празднованіе шести вселенскихъ соборовъ [(Такое указаніе находится въ Типиконѣ (послед. 16 іюля)]. Въ службѣ, въ канонѣ Патріарха Германа вспоминаются всѣ шесть соборовъ. Октября 11-го совершается память седмого вселенскаго собора, бывшаго въ Пикетѣ въ 787 году при Императорѣ Константицѣ и матери его Иринѣ и Патріархѣ Тарасіи, противъ иконоборцевъ. И какъ назначено 11-го октября, такъ и 16-го іюля указано празднованіе памяти соборовъ въ воскресный день. Въ последованіи Типикона на 16-е іюля находится три указанія о воскресномъ днѣ, въ который должно быть празднованіе памяти соборовъ именно: а) Аще случится недѣля (т. е. 16-е октября случится въ *воскресеніе*), служба поется святыхъ Отецъ въ сію недѣлю; б) Аще же *въ среду* (также во вторникъ и повелѣльникъ), служба памяти собора поется въ многодешую недѣлю; в) Аще ли *въ четвергъ* (также пятницу и субботу), служба ихъ въ придишную недѣлю. Въ последованіи же Типикона на 11-е октября содержится только два указанія о празднованіи въ воскресный день памяти собора. Есть указанія о празднованіи равнѣ 11-го числа. Въ Типиконѣ читается: а) Надобно съ вѣдати, яко по 11-мъ дни сего мѣсяца, *въ придишную недѣлю* память совершаемъ святыхъ Отецъ, иже на седьмомъ вселенскомъ соборѣ собрашихся... б) И аще случится 11-й день *настоящій въ недѣлю* поется въ той же день служба святыхъ Отецъ седьмаго собора. Въ Минее же указанія какъ въ Типиконѣ на 16-е іюля.

²⁾ Святыня эта получена вмѣстѣ съ грамотою Св. Синодомъ, въ полномъ присутствіи членовъ его, отъ Іерооелъ, Архіепископа Фагорскаго, 1833 года, декабря 20 дня.

скаго, Антиохійскаго и Іерусалимскаго». По освященіи же даровъ, священнодѣйствующій Архіерей, говоря: «въ первыхъ помяни, Господи, Свят. Правительствующій Синодъ и Святѣйшія Православныя Патріархи»—по имени каждаго Патріарха поминаеть. Послѣ литургіи святыня относится обратно въ присутственную палату Святѣйшаго Синода. Предшествуетъ хоръ, за нимъ слѣдуютъ Архимандриты въ мантіяхъ, Діаконъ съ водосвятною чашею, Уподіаконы съ трикиріемъ и дикиріемъ, Священникъ въ облаченіи—несущій ковчегъ, Архіерей въ мантіи, взявшій изъ ковчега крестъ съ частию животворящаго креста, сопровождаемый Діаконами. При шествіи хоръ поеть: «Благословенъ еси, Христе, Боже нашъ». Слава—тропарь храма: «Боже Отецъ нашихъ». И нынѣ—«Спаси, Господи, люди Твоя». По прибытіи въ Синодальную Палату, Іерей ставитъ ковчегъ съ мощами святаго Апостола Андрея Первозваннаго на синодальномъ столѣ предъ крестомъ и Евангеліемъ. Уподіаконы ставятъ предъ нимъ трикирій и дикирій. Архіерей говоритъ: «Слава Тебѣ, Христе, Боже нашъ» и затѣмъ отпустъ, въ которомъ поминаеть святаго Апостола Андрея Первозваннаго, святыхъ Богоносныхъ Отецъ нашихъ, па седми вселенскихъ соборѣхъ просіавшихъ. Протодіаконъ возглашаетъ многолѣтіе сперва Императору и всему Августѣйшему дому, затѣмъ—Святѣйшему Синоду и Патріархамъ—далѣе Митрополитамъ, Архіепископамъ. Епископамъ и всему освященному чину, наконецъ—Правительствующему Синодату и всѣмъ православнымъ христіанамъ. Архіерей осѣняетъ крестомъ и кропитъ святою водою крестообразно. И полагается крестъ опять на ковчегъ, и ковчегъ руками Іерея возвращается на обличное мѣсто (Чинъ празднованія храма при Св. Синодѣ).

Какъ предъ воспоминаніемъ о страшномъ судѣ (въ недѣлю мясопустную) св. Церковь обращаетъ мысли христіанъ къ будущей участи умершихъ и назначаетъ моленіе о нихъ въ субботу мясопустную, такъ, послѣ воспоминанія о текученіи всѣхъ людей, св. Церковь воспоминаеть умершихъ и назначаетъ особый день для молитвы за нихъ, именно *субботу предъ Пятидесятницею*. Въ этотъ день совершается память всѣхъ усопшихъ благочестивыхъ христіанъ, отецъ и братій нашихъ. Связь же молитвеннаго воспоминанія усопшихъ, совершаемаго въ субботу предъ Пятидесятницею, съ событіемъ, воспоминаемымъ въ день Пятидесятницы, мы слышимъ въ словахъ молитвъ на вечернѣ въ день Пятидесятницы.

Послѣдованіе субботы предъ Пятидесятницею таково же, какъ и субботы мясопустной. О послѣднемъ въ Чуплковѣ сказано: «ио-

добаеетъ вѣдати, яко сія служба непремѣнно бываетъ и въ субботу святыхъ Пятидесятницы» ¹⁾). Но различіе между этими двумя послѣдованіями состоитъ въ томъ, что въ мясопустную субботу берутся пѣсни Октоиха изъ того рядоваго гласа, который поется въ ту седмицу. И, слѣдовательно, не каждый годъ въ мясопустную субботу поются пѣсни Октоиха одного гласа; поэтому въ послѣдованіи мясопустной субботы только указано, какого рода молитвы слѣдуетъ пѣть изъ Октоиха, а самыя молитвы не изложены. Въ субботу же предъ Пятидесятницею пѣсни Октоиха поются изъ одного, назначеннаго для всѣхъ годовъ гласа, именно 6-го, изъ котораго пѣсни Октоиха поются во всю ту седмицу. Пѣсни Октоиха 6-го гласа и напечатаны въ самомъ послѣдованіи Цвѣтной Трїоди (о нихъ см. выше). Катавасія поется Трїоди (Туп., гл. 19), т. е. «Пѣснь воздемъ людїе» (Туп., послѣд. субб. предъ Пятидес. и Мясоп.). На литургїи вмѣсто тропаря: «Видѣхомъ Свѣтъ истинный» поется обыкновенно тропарь за упокой: «Глубиною мудрости». Если въ субботу Пятидесятницы случится святой съ полуднеемъ (Туп., послѣд. 25-го мая), то служба святому переносится на четвергъ 7-й седмицы. Если случится храмовой святой, — служба субботы переносится на четвергъ (Храм. гл. 54).

Пятидесятница (πενηκὸστή).

Въ 50-й день по Пасхѣ совершается *праздникъ въ честь и прославленіе Св. Троицы и въ память сошествїя Св. Духа на Апостоловъ*. «Попразднственный и конечный праздникъ празднуемый свѣтло», поетъ Церковь, «а сей есть Пятидесятница, общанїя исполненїе» ²⁾). Въ праздникъ іудейскїй Пятидесятницы, въ 50-й день по воскресенїи Господа, когда всѣ ученики были собраны въ одной горницѣ, вдругъ сдѣлался шумъ съ небеси, какъ бы отъ несущагося сильнаго дыханїя вѣтра, и исполнилъ весь домъ, въ которомъ находились ученики Господа, и явились имъ раздѣляющїеся языки, какъ бы огненные, и испустились на каждого изъ нихъ. Апостолы исполнились Духа Святаго и стали говорить разными языками (Дѣян. 2: 1—47). И какъ смѣшенїемъ языковъ Вышній нѣкогда раздѣлилъ народы, такъ теперь раздѣленїемъ огненныхъ языковъ Онъ соединилъ ³⁾. И это соединенїе народовъ, совершаемое силою божественнаго Духа, утверждало и утвер-

¹⁾ Тупиконь, послѣд. мясопустной субботы.

²⁾ Сдѣланъ по 1-мъ стихословїю на утрени.

³⁾ «Егда снишедъ языки слія, раздѣляше языки Вышній; егда же огненные языки раздаяше, въ соединенїе вся призва.» (Кондакъ по 6-й пѣсни канона Пятидесятницы).

ждаеть вѣрныхъ въ истинахъ вѣры Христовой ¹⁾. Вся же служба въ день Пятидесятницы торжественная, возвышенная, есть раскрытіе пѣсни, každодневно поемой въ честь Св. Троицы: «Видѣхомъ свѣтъ истинный, пріяхомъ Духа небеснаго, обрѣтохомъ вѣру истинную, нераздѣльнѣй Троицѣ поклоняемся; Та бо насъ спасла есть». Праздникъ Пятидесятницы обыкновенно именуется Троичнымъ днемъ, потому что въ этотъ день «пріяхомъ Духа небеснаго... нераздѣльнѣй Троицѣ поклоняемся; Та бо насъ спасла есть». Въ пятидесятый день празднуется сошествіе на Апостоловъ Бога Духа Святаго, Который отъ вѣка отъ Отца исходитъ, и вѣрными ниспосланъ Сыномъ Божиимъ (Іоан. 15: 26).

На утрени къ величанію ставится на срединѣ храма икона Пресвятая Троицы, изображающая или сошествіе Св. Духа на Апостоловъ (см. Руков. для сельск. пастырей 1892, № 16), или явленіе Господа Патриарху Аврааму въ видѣ трехъ Ангеловъ (см. Дополн. Требн. изд. въ Кіевѣ, 1863 г. Чинъ благословенія иконы Пресвятая живоначальная Троицы, л. 49). Катавасія на утрени отъ недѣли пятьдесятныя и до отдаіи: «Божественнымъ покровенъ» (Гуп., гл. 19).

Къ канону поется припѣвъ: «Пресвятая Троице, Боже нашъ, слава Тсбѣ» (Акаѳистъ Св. Троицы въ особой книжкѣ). Послѣ 8-й пѣсни канона, вмѣсто «Честнѣйшую», поются: припѣвъ и ирмосъ 9-й пѣсни (Обиходъ нотнаго пѣнія. См. задостойники на Господскіе праздники съ запѣвами ²⁾).

Къ особенностямъ службы дня Пятидесятницы принадлежитъ то, что литургію положено совершать позже ³⁾, а вечерню начинать ранѣе ⁴⁾. Обыкновенно вечерня совершается сряду послѣ

¹⁾ «Божественнаго Духа ншедшая сила раздѣльнѣйша дравле гласъ злѣ согласившихся, во едино приличіе божественнѣ совокупи, вѣдѣніемъ Троицы вразумляюще вѣрныя, въ ней же утвердихомся» (Канона Пятидесят. 3-й пѣсни тропарь).

²⁾ Запѣвъ слѣдующій: «Апостоли сошествіе Утѣшителя зряще, удивившася, како въ видѣ огненныхъ языкъ явился Духъ Святыи». Засимъ ирмосъ 9-й пѣсни: «Радуйся, царше» и т. д.

³⁾ «Суть убо дни отъ Церкви отдѣленнѣ урочныя, въ ниже пополудни подobaеть литургисати, наипаче же егда литургія вкупѣ съ вечернею совершается, сіесть, преждеосвященныя, въ Четырдесятницѣ, въ великую субботу, и въ на-вечеріе Рождества Христова и Богоявленія и въ день Пятьдесятый» («Служ., Извѣст. учит.». Указъ, о еже часо ради въ недѣлю св. Пятьдесятницы абіе по божественной литургіи вечерня непосредственнѣ совершается? находится въ Требникѣ, издаанномъ въ Львовѣ 1695 г. Отвѣтъ въ Требникѣ такой: Апостоли получая благодать Св. Духа въ 3-й часъ (по нашему въ 9 часъ утра) и затѣмъ тотъ часъ устремилсь не для вкушенія пищи, а на дѣло проповѣди Слова Божія и къ совершенію крещенія. И наши молитвы, какъ прошенія колѣнопреклонныя, должны быть не въ самый праздникъ, а послѣ, на вечернѣ, службѣ, относящейся къ слѣдующему дню, и непосредственно сряду послѣ литургіи, до припѣвнѣ лица.

⁴⁾ И въ недѣлю вечера святая Пятьдесятницы знаменуеть (т. е. звонить)

литургіи. На вечернѣ читаются три молитвы съ колѣнопреклоненіемъ. Въ нихъ возносятся моленія и объ умершихъ. Въ началѣ вечерни послѣ возгласа Священника: «Благословенъ Богъ нашъ», поется обыкновенно священнослужителями въ алтарѣ: «Царю небесный». Въ великой ектеніи находятся особыя прошенія. Послѣ прошенія: «О плавающихъ, путешествующихъ», слѣдуютъ прошенія: «О предстоящихъ людехъ, и ожидающихъ благодати Святаго Духа: О приклоняющихъ сердца своя предъ Господемъ и колѣна; О еже укрѣпитися намъ къ совершенію богоугоднѣ; О еже непослатися богатымъ милостемъ Его на ны; О еже пріяти колѣнопреклоненія наша, яко ѡміамъ предъ Нимъ; О требующихъ отъ него помощи; О избавитися намъ отъ всякія скорби, гнѣва и вужды» и т. д. Чтеніе же молитвъ съ колѣнопреклоненіемъ ¹⁾ бываетъ: а) послѣ пѣнія прокимна, б) послѣ ектеніи: «Рцемъ вси»; в) послѣ молитвы: «Сподоби, Господи». Священники читаютъ молитвы въ алтарѣ, обратясь лицомъ къ людямъ ²⁾

равнѣ, послѣдованія ради колѣнопреклоненія» (Туп., Пятъдес. веч.). Звонъ и трезвонъ къ вечернѣ такой же, какой въ великіе праздники. Къ повечерію, которое отправляется особо отъ вечерни (Туп., храм. гл. 56), по вселдневный колоколъ.

¹⁾ «Намъ приклоншымъ колѣна на землю, и непокровеннымъ сухымъ, тгетъ Іерей молитвы въ алтарѣ велегласно на люди» (Туп.). При архіерейскомъ служеніи «начало самъ (Архіерей) вечернихъ молитвъ не говорить, а токмо «Входную», «Вечеръ и завтра». А молитвы говорить всѣ самъ Архіерей въ царскихъ дверяхъ, положи книгу на подушку, а подушка лежитъ на стулѣ» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Большомъ Успенск. соборѣ, листъ 17-й). Мнѣныя старообрядцы обвиняютъ Православную Церковь за то, что въ ней молится (на Троицкой вечернѣ), стоя на колѣнкахъ и главъ не преклоняютъ (Сборникъ, начинающійся исторіею о отцѣхъ и страдальцѣхъ Соловецкихъ, листъ 81-й на обор. и Поморек. отвѣт. 50: ст. 15-л). Но Уставъ Церковный какъ не запрещаетъ на сей вечерѣ, при стояніи на колѣнкахъ, главы преклонять, такъ и не требуетъ преклоненія главъ. Ибо Діаконъ (по указанію уставовъ, находящихся и у мнѣмыхъ старообрядцевъ) возглашаетъ: «паки и паки преклонше колѣна Господу помолимся», а не возглашаетъ: «преклонше колѣна и главы». И молитвы, читаемыя на Троицкой вечернѣ, читаются только колѣнопреклоненными, а не главо и колѣнопреклоненными (см. въ Требникѣ Филаретовскомъ и въ Іосифовскомъ) Потребникъ молитву 2-ю на вечерѣ Пятдесятницы. Цетни древа и пет. Прав. Хр. Церк., ч. 2, стр. 161). Требованіе о преклоненіи главъ произошло: отъ неясности исревода ивготорыхъ изданій Потребниковъ, напримѣръ: «И намъ главы непокровенны и колѣнопреклоншымъ на землю прочтаетъ Настоятель или Іерей молитвы сія» (Потребникъ Филаретовскій, Потребникъ Іосифовскій); или: «и намъ главы непокровенны, съ колѣнопа преклонше на землю» (Уставъ, изд. въ Москвѣ 1610 г.); «и намъ главы непокровены съ колѣнопа преклоншемъ на землю» (Уст., изд. въ Москвѣ 1633 г.). Не вѣсть греческій текстъ Тупицона, изданнаго въ Венеціи въ 1615 году: *καὶ πύτων κλόνων τὸ ἴδιον ἄκρον*, или Требника Гоара, 1647 г.: *καὶ πύτων κλόνων τὸ ἴδιον ἐπὶ τῆς καὶ ἄκρον* (1644 г.), издается правильно такъ: «намъ преклоншымъ колѣна и непокровенными главами стоящимъ прочтаетъ Іерей» и проч. (Этотъ уставъ находится въ Патріаршей ризницѣ въ Москвѣ. Цетни древа и пет. Прав. Хр. Церк., ч. 2, стр. 162).

²⁾ Мнѣныя старообрядцы говорятъ, что слѣдуетъ читать эти молитвы, обратясь лицомъ на востокъ, къ алтарю, и осуждаютъ Прав. Церковь, почему она такъ не

[Московск. собора 1667 г. отв. 1 (Дѣян. Моск. соб. 1666 и 1667 изъ Братства св. Петра. л. 75)], подобно тому, какъ указано читать въ концѣ вечерни—на литіи молитву: «Спаси, Боже, люди Твоя» (Туп., гл. 2). Послѣ каждаго чтенія бываетъ малая ектенія, начинающаяся такимъ прошеніемъ: «Заступи, спаси, помилуй, возстави и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатию»¹⁾. Отпустъ бываетъ особый.

Существуетъ обычай украшать въ день Пятидесятницы храмы и дома деревьями и цвѣтами, равно и стоять при службѣ съ цвѣтами въ рукахъ. Этотъ обычай былъ соблюдаемъ въ ветхозавѣтной Церкви въ праздникъ Пятидесятницы (Лев. 23: 10—17. Числь 28: 26); тогда снопгоги и дома были украшаемы вѣтвями деревь, травою и цвѣтами. Такъ, безъ сомнѣнія, въ день Пятидесятницы была украшена и Сионская горница, когда Духъ Святый сошелъ на Апостоловъ. Съ того времени, отъ Апостоловъ и христіане украшаютъ храмы и дома деревьями и цвѣтами (Воскр. Чт., 1842 г., стр. 346)²⁾. Деревья и цвѣты обновляю-

поступаетъ (Сборникъ, начинающійся исторіею о отпѣхъ и страдальцѣхъ Соловецкихъ, л. 61-й на обор.). Въ Потребникахъ Филаретовскомъ (листъ 84-й на обор.) и Иосифовскомъ (листъ 76-й на обор.) сказано: «и прочтеть Настоятель или Иерей молитвы сія отъ алтаря во увеличаніе веѣмъ умилнымъ гласомъ и не спѣшно». Выраженіе отъ алтаря не даетъ мысли ни такой, что молитвы должны быть читаны Священникомъ въ алтарѣ, ни такой, что окъ должны быть читаны, хотя и вѣд алтаря, но обратясь на алтарь, къ престолу Божию. Напротивъ, это выраженіе почти прямо даетъ такую мысль, что означенныя молитвы должны читаться въ царскихъ дверяхъ, обратясь къ народу (Ист. древн. и ист. Прав. Хр. Церк., ч. 2, стр. 163). Въ Греческомъ Типиконѣ это выражено такъ: *ἐπαύεται ὁ ἱερεὺς, τὴν εὐχὴν καθ' τὴν ὁρὰ τοῦ Βῆματος; μετὰ τὸν τῶν Τριῶν... изд. кара 'Αποστολῶν τῷ Πνεύματι, 1615 г.* Чтеніе же Священникомъ молитвъ, обратясь лицомъ къ западу, Уставъ неоднократно предписываетъ, напримѣръ, молитву: «Валыко многомилостиве, положенную на великомъ поочеріи въ посту и на всеншномъ бдѣніи на литіи (Туп., гл. 2), отпусты и другія. На Московскомъ соборѣ 1667 г. года Московскій Патріархъ, по поводу разногласія мнимыхъ старообрядцевъ съ Православною Церковію, спрашивалъ, куда слѣдуетъ обращаться: на востокъ, или на западъ лицомъ при чтеніи колѣнопреклоненныхъ молитвъ на троицкой вечернѣ въ день Пятидесятницы, и Патріархи опредѣлили читать, обратившись къ западу или народу; впрочемъ тогдашъ замѣчаютъ, что нѣкоторые и на востокъ читаютъ ихъ, обратившись лицомъ къ алтарю. Слѣдовательно, соборнымъ опредѣленіемъ не осуждается и послѣдній обычай, но утверждается первый, какъ постоянный и древній обычай Восточной Церкви (Опред. Моск. соб. 1667 г., въ Прав. Собес., 1863 г., декабрь, стр. 362 и 363).

¹⁾ Возгласъ послѣ первой малой ектеніи: «Твое бо есть еже миловати и спасати насъ, Господи Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу и нмѣ», и т. д. По второй малой ектеніи: «Благоволеніемъ и благостию едиnorodнаго Сына Твоего, съ Нимъ же благословенъ еси со Пресвятымъ, и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ и нмѣ». Послѣ третьей малой ектеніи: «Ты бо еси упокоеніе душъ и тѣлесъ нашихъ и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу и нмѣ» и т. д.

²⁾ Мартиньи говорятъ, что нѣвты у первыхъ христіанъ служили символомъ, эмблемою даровъ Святаго Духа; поэтому цвѣты и употреблялись при богослуженіи въ день Пятидесятницы (Martigny: Dictionnaire des antiquités chrétiennes. Fleurs).

щейся весны указываютъ на обновленіе людей, силою снисшедшаго Святаго Духа ¹⁾).

Въ слѣдующій поведѣльникъ Пятидесятницы св. Церковь совершаетъ праздникъ *въ честь Всесвятаго животворящаго и осесильнаго Духа*, единого отъ Троицы лица едипочестна и едипосущна и едипославна Отцу и Сыну ²⁾). Сошествіе Св. Духа на Апостоловъ было въ пятидесятый день по воскресеніи Христовомъ. «Чести же ради ко Всесвятому Духу и раздѣльнѣ отъ празднованія Св. Троицѣ узакониша св. Отцы праздновати Ему» ³⁾). Пѣсноиѣнія въ этотъ день почти тѣ же, что и въ день Пятидесятницы, только на повечеріи поется канонъ во славу Св. Духа. Всенощнаго бдѣнія на день Св. Духа не полагается (Гвп., храм. гл. 56). Утренняя совершается съ великимъ славословіемъ, но не съ полудеемъ. На ней, вмѣсто: «Честнѣйшую херувимъ», поется ирмосъ 9-й пѣсни канона. На литургіи говоритъ Діаконъ «входное», какъ въ день Пятидесятницы. И отпустъ также дня Пятидесятницы (Гвп., послѣд. понед. Св. Духа). Къ утрени и къ литургіи звонъ въ великій колоколъ (см. выше, стр. 38) ⁴⁾). Праздникъ Пресвятой Троицѣ и Св. Духу продолжается до слѣдующей недѣли (воскресенія) ⁵⁾). Отданіе праздника бываетъ въ слѣдующую субботу.

Въ недѣлю (воскресеніе) по Пятидесятницѣ, которая называется первою по Пятидесятницѣ, празднуется въ честь *Всѣхъ Святыхъ*. Этимъ праздникомъ оканчивается Трїодъ и восполняется чествованіе и прославленіе и тѣхъ святыхъ Божіихъ, которымъ, по причинѣ многочисленности и неизвѣстности ихъ, не установлены особы празднованія ⁶⁾), и тѣхъ, которымъ Святаа

¹⁾ Для украшенія домовъ и церквей въ день Св. Троицы Св. Синодъ запретилъ употреблять молодые дѣревца березы, а дозволялъ пивты, кустарныя и полукустарныя растенія и вѣтви дѣревъ. Украшеніе молодыми дѣревцами березъ и другихъ породъ установлено не церковными правилами, а народнымъ обычаемъ (Указъ Св. Св. 1875 г., мая 23).

²⁾ Синаксарь понедѣльникъ Пятидесятницы.

³⁾ Тамъ же.

⁴⁾ Въ 1898 году въ день Св. Духа, 25-го мая, въ высокаторжественный день рожденія Ея Императорскаго Величества Государыни Императрицы Александры Феодоровны, служба совершалась, слѣдуя указанію Тупикова 56-й храмовой главы, подобно тому, какъ совершается въ храмѣ Святаго Духа въ Александроневской лаврѣ. Служба начиналась малымъ повечеріемъ, на которомъ читался канонъ Св. Духу. Послѣ канона совершалась литія и благословеніе хлѣбозъ и затѣмъ утренняя. На литіи была пѣта стихира стиховна Предтечи, на «Слава и нынѣ» — стихира храму (Церк. Вѣд. 1898 г., № 20, стр. 732). Такимъ образомъ указанная въ храмовой 56-й главѣ полунощница опускалась.

⁵⁾ «Сіа седмица святыхъ Пентикостін (Пятидесятницы) разрѣшаема есть на сыръ, рыбу, вино и елей» (Гвп., послѣд. понед. Св. Духа, т. в. для праздника Пятидесятницы въ среду и пяттокъ разрѣшается сыръ и т. п.

⁶⁾ Синаксарь недѣли Всѣхъ Святыхъ.

Церковь творить память отдѣльно. Подобаше, сказано въ Синаксарѣ, по чести на кійждо день празднуемья святаго, въ одинъ день собрати, да явится яко о единомъ Христѣ подвизашася, и вси тожде добродѣтели текоша поприще. (Синаксарь недѣли Всѣхъ Святыхъ). Св. Церковь въ пѣснопѣніяхъ недѣли Всѣхъ Святыхъ часто перечисляетъ чины, или лики святыхъ, и тѣмъ указываетъ намъ для подражанія разнообразныя добродѣтели.

Гдѣ храмъ Всѣхъ Святыхъ, тамъ на бдѣнии поется величаніе, изложенное въ Типиконѣ ¹⁾ и въ Трїоди цвѣтной.

Послѣ Пятидесятницы, начиная съ первой недѣли, съ недѣли Всѣхъ Святыхъ, недѣли (воскресенія), за ними седмищныя дни обозначаются числами, отъ перваго до тридцать втораго, включительно. До недѣли Мытаря и Фарисея означено тридцать двѣ недѣли и седмицы. Недѣля Всѣхъ Святыхъ считается первою недѣлею. Соответственно сему счету слѣдуютъ столпы воскресныхъ утреннихъ Евангелій и столпы гласовъ Октоиха. Столпъ Евангелій начинается съ недѣли (воскресенія) Всѣхъ Святыхъ. Тогда читается 1-е утреннее воскресное Евангеліе (см. выше, стр. 101). Столпъ гласовъ Октоиха начинается съ недѣли, слѣдующей за недѣлею Всѣхъ Святыхъ. Въ эту недѣлю указанъ 1-й гласъ и 2-е Евангеліе (см. выше, стр. 287—288). Катавасія въ недѣлю Всѣхъ Святыхъ: «Отверзу уста моя», и до 1-го августа (Туп., гл. 19). Въ которые годы не еряду за 32-ю недѣлею слѣдуетъ недѣля Мытаря и Фарисея, въ тѣ годы для недѣль, слѣдующихъ за 32-ю недѣлею, есть особыя указанія о чтеніи Апостола и Евангелія на литургіи (см. выше, стр. 405 и далѣе).

¹⁾ Величаемъ васъ Апостоли, мученицы, Пророцы и вси Святїи и чтемъ святую память вашу: вы бо моляте о насъ Христа Бога нашего. (Туп., послѣд. нед. Всѣхъ Святыхъ).

ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

О частномъ Богослуженіи.

Службы, принадлежащія къ частному Богослуженію, будемъ разсматривать въ томъ порядкѣ, въ какомъ, главнымъ образомъ, бываетъ потребность въ нихъ въ жизни христіанина, тѣмъ болѣе, что почти въ такомъ порядкѣ изложены молитвословія для сихъ службъ въ Требникѣ.

По рожденіи младенца читаются *молитвы* въ первый день— «*по вегда родити женѣ отрока*». Въ молитвахъ Іерей проситъ Бога исцѣлить родильницу и поставить отъ одра (Мол. 1), проститъ вольныя и не вольныя ея прегрѣшенія, соблюсти отъ всякаго наитія невидимыхъ духовъ, отъ ревности и зависти и отъ очесъ призора ¹⁾ (Мол. 2), молится о прикоснувшихся ей и тамо обрѣтающихся (Мол. 3). Затѣмъ, обыкновенно, сряду читается «*молитва во еже на младенца отрока*», т. е. *при нареченіи имени младенцу*. Уставъ Церкви предписываетъ эту молитву совершать предъ пратами храма, въ притворѣ храма, и притомъ

¹⁾ Выраженіемъ: «отъ очесъ призора» (βλασφημία: *blasphemia*) церковь не рѣшаетъ того, оказываетъ ли или не оказываетъ лихой глазъ собою вреднаго дѣйствія на больную. Церковь проситъ Бога охранить больную отъ лицъ, которыя по злобному настроенію своей души высматриваютъ лукаво и готовы порицать больную, даже вредить ей. Церковь своими молитвами желаетъ успокоить больную, и внушаетъ не тревожиться отъ очесъ призора, отъ смотрящихъ на больную не съ любовію къ ней. Церковь желаетъ возбуждать вѣру въ Милосерднаго Бога (Моск. Епарх. Вѣд. 1879 г., № 23; Прав. Обзор. 1880 г., мартъ; Рук. для сельск. паст. 1879 г., № 28; Пенз. Епарх. Вѣд. 1880 г., № 14). При объясненіи словъ: «отъ очесъ призора» иные обращаютъ вниманіе и на наблюдательность, при которой замѣчаютъ, что иногда глазъ смотрящій на слабый предметъ можетъ оказывать свое дѣйствіе, указываютъ напримѣръ—когда посмотрятъ на растушій грибокъ, и не коснутся его, и не возмутъ его, но на другой день видятъ, что онъ, когда на него посмотрѣли, болѣе не растетъ и начинаетъ портиться (Калужск. Епарх. Вѣд. 1881 г., № 12).

въ осьмой день по рожденіи младенца ¹⁾, подобно тому, какъ младенцу Іисусу наречено имя въ осьмой день по рождествѣ Его (Лук. 2: 21). Сообразно съ тѣмъ, что нарекать имя младенцу положено въ осьмой день по его рожденіи, Уставъ касательно самаго избранія имени для младенца говорить такъ: «И имя ему (имѣющему креститься) нарицаетъ во имя святаго, его же память прилучится имать въ осьмый день, или коего святаго изволить» ²⁾. Впрочемъ, если рожденный младенецъ боленъ, то Уставъ Церкви какъ нареченіе имени, такъ и самое крещеніе, повелѣваетъ совершить сряду по рожденіи младенца (Треби., молитва: «во еже назнаменати отроча»).

Предъ началомъ молитвы, при нареченіи имени младенцу, Іерей, сказано въ Требникѣ, знаменаетъ младенцу чело, уста, перси, и глаголетъ молитву: «Господу помолимся», «Господи Боже навѣ» и т. д. Обыкновенно, Священникъ знаменаетъ (творитъ крестъ) при словахъ самой молитвы: «да знаменается свѣтъ лица Твоего на рабѣ Твоемъ» (имя рекъ), «и да знаменается крестъ Единороднаго Сына Твоего въ сердцѣ и помышленіяхъ его». За симъ проситъ: «И даждь, Господи, *не отречсму быти имени* Твоему Святому на немъ (или на ней) совокуляемъ (или совокуляемъй) во время благопотребно Святѣй Твоей Церкви, и совершасмъ (или совершасмъй) страннымъ тайнамъ Христа Твоего». Не отреченность имени, дашнаго при рожденіи, утверждается при крещеніи. По прочтеніи молитвы сказано въ Треб-

¹⁾ Въ Требникѣ пишется: «Молитва во еже назнаменати отроча приѣмлющее имя въ осьмый день. Вѣдомо же буди, яко по рождествѣ въ осьмый день приносится младенецъ отъ бабы къ храму и стоитъ предъ враты храма».

²⁾ Чинъ послѣдов., соединяемъ изъ новобранныхъ къ Православно-Католической Восточной Церкви. См. Чинъ, «какъ въ первый день огласити возрастъ имущихъ, и имена христіанскія подати».

Предоставляется имя избирать самимъ родителямъ (Симеонъ Солупск., о священнод., гл. 27, см. русскій переводъ). Они тѣмъ вручаютъ родившагося попеченію святаго. Возрастшія лица, приѣмлюшія крещеніе, обыкновенно, сами избираютъ себѣ имя христіанское. Духовенству Западнаго края подтверждено давать при крещеніи младенца имена святыхъ Православной Церкви, по Мѣсяцеслову, издающему Св. Синодомъ (Опред. Св. Синода 16 апрѣля 1889 г.; 6—14 іюня 1890 г., № 26).

По поводу отказа одного изъ военныхъ священниковъ въ нареченіи новорожденному младенцу имени согласно избранію родителей — Святѣйшій Синодъ разъяснилъ, что по указанію Евангелія въ повѣствованіи о нареченіи имени Спасителю и Іоанну Крестителю (Матѣ. 1: 20, 21; Лук. 1: 30—31, 59—63), а также по преданію церковному (Св. Сим. Солупск. пр. 59) и по общеустановившейся современной церковной практикѣ избраніе имени новорожденному принадлежитъ родителямъ послѣдняго, причемъ только въ случаѣ, если выборъ имени младенцу предоставляется родителямъ его священнику, послѣдній нарекаетъ его именемъ по собственному усмотрѣнію, обычно избирая для сего имя святаго, память коего чтится въ день чтеній молитвы новорожденному, или въ осмой день по его рожденіи, также въ день рожденія, въ день крещенія, или ближайшій къ тому день (Вѣстн. Военнаго Духовенства 1906 г., ноября 7-го, № 21).

никъ, «бываетъ отпустъ» (Требн.)¹⁾. Обыкновенно, на отпустъ поминается имя того святого, въ честь коего дано младенцу имя²⁾.

Если младенецъ родится мертвымъ, то на этотъ случай находится особая *молитва жень, егда извержетъ младенца* (Требн., гл. 4-я).

Въ сороковой день (по четыредесятихъ дняхъ) по рожденіи младенца, во 1-хъ, читаются священникомъ *молитвы жень родильницъ*, содѣлавшейся матерію; во 2-хъ, совершается «Чинъ воцерковленія отроцати».

Молитвы жень родильницъ, у которой «не обрѣтается въ живыхъ младенецъ», произносятся короче, нежели молитвы жень, у которой младенецъ живъ. Въ молитвахъ жень, при умершемъ младенцѣ, Іерей проситъ Господа, главнымъ образомъ, о томъ, чтобы Онъ сподобилъ ее входа храма и сотворилъ ее достойною причащенія тѣла и крови Господа. До сороковаго дня, по рожденіи младенца, жены не допускаются къ таинству приобщенія, кромѣ того случая, если онѣ подвергаются опасной болѣзни³⁾. Въ 40-й день жень родильницъ, при живомъ ея младенцѣ, кромѣ того Священникъ проситъ Господа, чтобы Онъ рожденное отроца возрастилъ, освятилъ, вразумилъ, уцѣломудрилъ, удобрюмудрствилъ

¹⁾ Въ Требникѣ, изд. Митрополитомъ Петромъ Могилдоу (1646 г.), положенъ и самый отпустъ слѣдующій: «На объятіяхъ Праведнаго Симеона возлещи изволивый, спасенія нашего ради, Христость истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистыя Своєю Матере и всехъ святыхъ Своихъ спасетъ и помилуетъ насъ, яко благъ и человеколюбецъ».

²⁾ Если по какому-либо случаю слѣловало бы переимѣнить данное имя младенцу, то младенцу некрещеному вновь читается молитва на нареченіе имени, и при этомъ дается новое имя (Воронежск. Епарх. Вѣд., 1870 г., № 17). Младенца царевича Дмитрія въ день его рожденія нарекли Узромъ, а при крещеніи Дмитриемъ (Снегирева, Памятники Московск. дравн., стр. 154). Младенцу же, уже принявшему крещеніе, переимѣняется имя только въ самомъ крайнемъ, необходимомъ случаѣ и дается ему имя новое при причащеніи его и объ измѣненіи пишется въ метрической книгѣ въ той статьѣ, гдѣ было записано о рожденіи и крещеніи младенца.

При нареченіи имени младенцу-подкидышу читается, обыкновенно, и родительницъ молитва, но иногда родити отроца, хотя и безъ упоминанія ея имени, но читается, исключая того случая, если младенецъ своимъ возрастомъ ясно указываетъ, что мать переживаея періодъ послѣ родовыхъ очищеній (Воронежск. Епарх. Вѣд., 1870 г., № 17).

Когда въ Московской епархіи потребовалось назначеніе мужскаго имени сыну губ. секретаря Швенцова, нареченному женскимъ именемъ Александръ, тогда покойный Митрополитъ Филаретъ далъ такую резолюцію: «велѣть отроку приготовиться къ приятію св. Таинъ, и при исповѣди и приобщеніи святыхъ Таинъ нареченіи ему имя (нареченъ Александромъ), которое, бывъ употреблено при таинствахъ, и будетъ для него твердымъ. О семъ сдѣлать отмѣтку въ метрической выпискѣ» (Полтавск. Епарх. Вѣдом., 1873 г., февр. 1, № 8, стр. 73).

³⁾ Для незаконныхъ же Церковь опредѣляла строжайшее отлученіе для исправленія. Они, по правиламъ св. Церкви, не удостоиваются общенія въ церковной молитвѣ; и, послѣ опредѣленнаго времени, когда покажутъ плоды, достойныя покаянія, онѣ принимаются къ молению съ вѣрными и загѣмъ удостоиваются приобщенія святыхъ (см. прав. св. Василия Великаго 75-е, см. 58, 59, 67, 98, 77).

(*καλοφρόνισον* — сотворилъ благоразумнымъ) (мол. 1), и на всякое дѣло Богу благоугодное возрастилъ (мол. 3), благословилъ его вкупѣ съ родителями и воспріемниками его (мол. 4). Молитвы женѣ родильницѣ, въ сороковой день, иногда читаются до крещенія младенца. Посему въ молитвахъ Священникъ просить Господа о младенцѣ: «да сподобится святаго крещенія, получить часть избранныхъ царствія Твоего» (молитва: «Господи Боже нашъ»), «сподоби е во время благопотребное и водою и духомъ отрожденія» (см. молитву: «Боже Отче Вседержителю») ¹⁾. И если молитвы женѣ родильницѣ читаются въ 40-й день до крещенія ея младенца, то, по окончаніи четвертой молитвы, тотчасъ совершается отпустъ. Въ противномъ случаѣ, при чтеніи молитвъ послѣ крещенія младенца отпуста здѣсь не бываетъ, а совершается сряду «Чинъ воцерковленія отрочати». При этомъ Іерей, при чтеніи молитвы: «Господи Боже нашъ», не произноситъ: «да сподобится святаго крещенія получить часть избранныхъ царствія Твоего»; въ молитвѣ же: «Боже Отче Вседержителю» опускаетъ слова: «Сподоби е во время благопотребно водою и духомъ отрожденія» ²⁾. Воцерковленіе отрочати бываетъ въ сороковой день лишь тогда, когда младенецъ крещенъ. До крещенія его не совершается воцерковленія (Требн., молитвы женѣ родильницѣ по четыредесятихъ дняхъ), подобно тому, какъ и взрослымъ, но не получившимъ крещенія, не дозволяется входить въ церковь. *Чинъ воцерковленія отрочати* есть начало введенія его въ Церковь. «Отроча», сказано въ Требникѣ, «привосится матерію, уже очищенною и омовенною сущемою».

При воцерковленіи младенца Священникъ, взявъ младенца на руки, трижды произноситъ слова: «Воцерковляется рабъ Божій» (такой-то), или «раба Божія» (такая-то), «во имя Отца, и Сына, Святаго Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Сперва Священникъ произноситъ это, начертывая младенцемъ крестъ предъ вратами храма (въ притворѣ), затѣмъ, входя въ храмъ,

¹⁾ Если младенецъ крещенъ ранѣ сороковаго дня, то, по прочтеніи молитвы эти слова не произносятся.

²⁾ Въ случаѣ необходимости причастить умирающую женщину послѣ родовъ ея, нѣтъ надобности читать предъ причащеніемъ ея молитвы, читаемыя въ 40-й день по рожденіи младенца. Ибо въ этихъ молитвахъ содержатся прошенія, главнымъ образомъ, о томъ, чтобы Господь сподобилъ родильницу входа въ храмъ Божій и сотворилъ достойною причащенія честнаго тѣла и крови Христовой. Въ настоящее время она въ храмъ еще не входитъ, а молитвы предъ причащеніемъ читаются особылъ. Что касается прошеній въ молитвахъ объ очищеніи жены отъ скверны, то подл сквернами разумется болѣзненное естественное состояніе ея, продолжающееся до 40 дней (см. мою книгу: «О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ прежнихъ печатныхъ богослужебныхъ книгахъ». 1885 г., стр. 309); очищенія жены, ранѣ времени нѣтъ основанія просить.

говорить: «Видеть въ домъ Твой, поклонится ко храму Твоему»¹⁾. Дойди до середины храма, вторично произносить слова: «Воцерковляется рабъ Божій», и послѣ нихъ говорить: «Посредѣ церкви воспоешь Тя». Наконецъ, Священникъ предъ дверьми жертвенника (царскими дверями) въ третій разъ говорить слова: «Воцерковляется рабъ Божій» и «вводитъ е (младенца) во святыи жертвенникъ (алтарь), аще будетъ мужскій полъ». Тамъ, обыкновенно, Священникъ у сѣверной или южной стороны престола творить крестъ съ младенцемъ. Есть указанія, что Священникъ обноситъ его кругомъ престола (Нов. Скр., ч. 4, гл. 3, § 4; Требн., изд. въ Львовѣ 1645 г., л. 8)²⁾. «Аще будетъ женскій полъ, вводитъ даже до царскихъ вратъ». Затѣмъ Священникъ говорить: «Ныиѣ отпущаеши», и «по сихъ полагаетъ е (младенца) при дверяхъ жертвенника» (Требн.). Точнѣе выражаютъ слова: поставляетъ младенца у дверей»³⁾. Обыкновенно же, Священ-

¹⁾ Въ молитвѣ жене: «въ первый день, по вшегда родити отрока», Священникъ проситъ Господа, чтобы Онъ изъ нея рожденнаго младенца сподобилъ поклонится земному храму, его же уготовахъ славословитися имени Своему Святому (мол. 2) и чтобы Господь далъ неотречену пребыть имени Его Святому на младенцѣ, совокуплемъхъ во время благоотребно святыи Его церкви (Молитва при нареченіи имени отроцати въ 8-й день).

²⁾ Въ Требникѣ Львовскомъ 1645 г. читаемъ: Въ 40-й день Церей младенца въ алтарь относитъ и приложитъ уста его на обонхъ странахъ дверей въ образъ пѣлованія. Такжеже и къ святыи трапезѣ привесъ сице воображаетъ младенца, якоже поклоняющася, и обходитъ третицею святую трапезу и въ четырехъ странахъ тоя творитъ образъ поклоненія (лжегъ 8). Обхождение съ младенцемъ около престола ныиѣ, обыкновенно, не совершается (О чинѣ воцерковленія см. Рукон. для сельск. паст. 1894 г., т. 2, стр. 313—320).

³⁾ Выраженіе Требника: «полагаетъ ѣ (младенца) при дверехъ жертвенника», не слѣдуетъ такъ разумѣть, что требуется полагать младенца на полъ (какъ ныиѣ дѣлають). Полагать младенца на то мѣсто, въ которомъ люди стаиваются ногами, которое топчуть, полирають, значитъ уничтожать полагаемаго, какъ бы пренебрегать его. Но это несогласно съ значеніемъ церковнаго обряда, при которомъ Церей произноситъ: «воцерковляется рабъ Божій» во имя Отца и Сына и Святаго Духа. *Видеть въ домъ Твой, поклонится ко храму святому Твоему*. При крещеніи младенецъ получаетъ блаженное омытіе во святой водѣ и затѣмъ божественное освященіе въ животворящемъ помазаніи (Треб. мол. предъ помаз. муромъ). Итакъ, младенецъ достоинъ чести, чтобы предстать предъ Господомъ. Слова: полагаетъ ѣ при дверехъ жертвенника, по гречески: τίθειν αὐτὸ παρὰ τῆς θύρας τοῦ θυσιαστήριου въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Требника (напр., изд. въ Москвѣ при Патриархѣ Филаретѣ Никитичѣ въ 1625 г.) переведено такъ: *посемъ поставлетъ* младенца у дверей алтарныхъ. Слово τίθειν во многихъ мѣстахъ священнаго писанія переведено словомъ *поставить*, такъ читаемъ: и поставилъ (ἐβηκα) васть, чтобы ити и приносилъ плодъ (Іоан. 15: 16). Духъ святыи поставилъ (ἐβητο) епископовъ (Дѣян. 20: 27); я поставленъ (ἐτίθειν) проповѣдникомъ и апостоломъ (1 Тим. 2: 7). И если находятя мѣста священнаго писанія, въ которомъ τίθειν переведено словомъ полагая, то слово полагая не означаетъ лежанія, наприкладъ: я положилъ (τίθειν) тебя въ свѣтъ (Дѣян. 13: 47); Котораго положилъ (ἐβηκα) наследника вастьхъ (Евр. 1: 2). Такимъ образомъ итъ достаточнаго основанія слова: положилъ младенца при дверехъ понимать такъ, что его слѣдуетъ полагать на полъ при воцерковленіи. Въ Требникѣ въ этомъ мѣстѣ итъ слова: полъ, а пред-полагается, что положить на руки.

никъ самъ отдастъ младенца въ руки принесшихъ его. «И тако воспріемникъ, т. е. то лицо, которое принимаетъ, а принимаетъ, обыкновенно, мать, принесшая младенца (Требн.), поклонився трижды, возьметъ е и исходитъ» (отъ дверей жертвенника); «Священникъ же творить отпустъ» (Требн.)¹⁾.

По исполненіи сорока дней (Требн., см. молитвы женѣ родильницѣ въ сороковой день), или и прежде, совершается надъ младенцемъ святое крещеніе²⁾.

Крещеніе.

Крещеніе (Βάπτισμα) есть таинство, въ которомъ крещаемый, при троекратномъ погруженіи въ воду, съ произнесеніемъ словъ: «Крещается рабъ Божій во имя Отца, аминь; и Сына, аминь; и Св. Духа, аминь», очищается отъ грѣховъ и возрождается для жизни духовной, благодатной.

Такъ какъ крещеніе есть духовное рожденіе, а родится человекъ однажды, то крещеніе не повторяется (Прав. Катих.). Оно полагаетъ въ душѣ печать неизгладимую (Царск. и Патр. грам. Исповѣд. Восточ. Патр., гл. 16), если только правильно совершено чрезъ троекратное погруженіе во имя Св. Троицы и если слова: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа» произнесены по смыслу Православной Каколической Церкви (Прав. Исповѣд., вопр. 102, и Чинъ соедин. къ Правосл. Церкви, 1845 г., стр. 57)³⁾. Хотя крещеніе не повторяется, но если есть сомнѣніе о томъ, крещенъ ли младенецъ (напримѣръ—подметный), то «каждый разъ, когда не обрѣтаются достовѣрные свидѣтели, несомнѣнно утверждающіе, яко таковые младенцы крещены суть, и когда сами они, по малолѣтству, не могутъ дать потребный отвѣтъ о преподанномъ имъ таинствѣ, должно безъ всякаго недоумѣнія крестити ихъ, да таковое недоумѣніе не лишитъ ихъ очищенія толикою святынею» (VI Вселен. соб., прав. 14. Карѣ. соб., прав. 83)⁴⁾.

¹⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы положенъ тотъ же отпустъ, который и послѣ молитвы по рожденіи отрочати (см. выше, стр. 658).||

²⁾ О родителяхъ преподобнаго Феодосія извѣстно, что они принесли младенца къ Іерею Божию «въ осьмый день по рожденіи его, якоже есть обычай крестьяномъ, да имя дѣтищу нарекутъ», а когда исполнилось младенцу сорокъ дней, «крещеніемъ того освятися» (Пест. Житіе преподобнаго Феодосія въ Русск. Петр. Сборы. IV, 447).

³⁾ Креститъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа повелѣлъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ (Матѣ. 28: 19). Выраженіе: Креститъ во имя Христово (Дѣян. 2: 38; 8: 16, 37, 38; 10: 48; 19: 5) означаетъ, что крещеніе совершается такъ, какъ повелѣлъ Господь Іисусъ Христосъ, по вѣрѣ въ Него (см. объясненіе св. Отцевъ въ Правосл. Соб. 1859 г., т. I, стр. 10).

⁴⁾ Въ подобныхъ случаяхъ, по указанію Требника М. Петра Могилы, таковыхъ должно крестить подъ условіемъ «аще не крещенъ есть», именно форму совершительную произносить такъ: «Крещается рабъ Божій (или раба), аще не

Крещеніе, по правиламъ св. Церкви, должно быть совершаемо въ церкви, и только въ случаѣ нужды дозволяется совершать его въ домѣ (VI Всел. соб., прав. 31, 59: Дух. Регл. 2, § 9; Книга о долж. Пресв. прих., § 83 и Инстр. Благоч., § 6) ¹⁾.

Крещеніе не должно быть совершаемо ни въ какой другой жидкости, кромѣ воды. *Вода* должна быть чистая, не смѣшанная съ другимъ веществомъ, не искусственная (Прав. Исп. ч. 1, вопр. 103 и Испов. Вост. Патр., гл. 16) ²⁾. Въ одной и той же водѣ можно крестить нѣсколько младенцевъ, не отливая отъ целъ и не приливая вновь. Имена же всѣхъ младенцевъ должно произносить порознь одно послѣ другаго (1733 года, іюля 18-го, опред. Свят. Свн. гл. 2-я) ³⁾. Въ зимнее время не крестить въ весьма холодной водѣ

крещень есть, во имя Отца и т. д. Если приложена записка при младенцѣ, что крещень, но не сказано, гдѣ и кѣмъ, то не вѣрять, ибо это дѣлаютъ иногда раскольники, чтобы младенцевъ не получить православнаго крещенія (Требн. II. Мор. 1646 г., стр. 7, и кв. О должн. Пресв. прих., § 86, см. указъ 1731 г., дек. 29. Дополн. къ Акт. Пет., т. V, № 102, стр. 461).

¹⁾ На томъ основаніи, что Священникъ, въ случаѣ нужды, самъ можетъ крестить свое дитя (Номок. 209. Кормч., ч. 2, гл. 50, въ кониѣ), полагаютъ, что присутствіе отца и матери (матери послѣ 40 дней) при крещеніи ихъ младенца не требуется (см. Руков. для сельск. паст. 1864 г., ч. III, стр. 194).

²⁾ Крестить младенцевъ во время зимнее должно въ водѣ не очень холодной, дабы какагого здравію младенца вреда не причинить (Инструкц. Благочин., прав. 15). Дозволяется растворять ее теплою водою.

³⁾ На вопросъ: позволительно ли въ одной купели крестить одновременно нѣсколькихъ младенцевъ, дается въ Руководствѣ для сельскихъ пастырей (1863 г. 1.282), а затѣмъ у Свящ. Сильченкова (Практ. руководство при отправл. приходскихъ требъ, изд. 2. Воронежъ, 1878 г., стр. 37. — отвѣтъ отрицательный, на томъ основаніи, что въ Требникѣ Іосифовскомъ (1651 г.) сказано: «аше случится младенца два или три крестити, и множае, то глагодемъ молитвы обще всѣмъ, и все послѣдованіе св. крещенія, точію имя глаголати коемуждо свое; а во единой купели не крестити, но избѣгати воду въ купели коемуждо: (д. 22). И предлагается Руководствомъ для сельскихъ пастырей и затѣмъ Священ. Сильченковымъ слѣдующее: освятити воду въ больномъ сосудѣ (молитвою, положенною въ чинѣ крещенія), вливати ее въ купель, при перемѣнѣ воды въ купели. Но правило Іосифовскаго Требника, не внесенное въ исправленные Требники, не указываетъ основанія, почему не должно крестить многихъ дѣтей въ одной водѣ. А способъ вливанія воды не согласенъ съ опредѣленіемъ Св. Синода (1733 г., іюля 18, пунктъ 2), въ которомъ сказано: «младенцевъ двухъ или многихъ можно крестить вмѣстѣ въ одной водѣ, не отливая омако и не приливая другой воды». Между тѣмъ крещеніе многихъ дѣтей въ одной водѣ было много ранѣе изданія Требника Іосифовскаго. Въ Посланіи Митрополита Кипріяна игумену Аванасію (1390—1405 гг.) читаемъ: «А еже двое или трое дити въ единой купели крещати, или мужеский полъ, или женскій: о семъ убо написано индѣже обрѣтохъ, по пріемлю свидѣтельство Іоаннопа крещенія, вѣста ему на Ерлани крещати, яко мнози народи крещашуся приходяще отъ него; такожде и при Апостолѣхъ творимо бѣяше, яко же въ Дѣлїихъ пишеть, яко же не два или трое крестити бѣху въ одну купели, но мнози единою. Намъ же вышѣ не изречено есть, аше въ единой купели крестимъ двоа или троа, или бодръ, въ единомъ днѣ, молитвы же точію емуждо запрещающы прочитати и отрпнанія творити. Аше ли женскому полу, сицевый уставъ да держитесь; аше убо маало есть велми мало, и то яко же и мужско, такоже и жевско, и пѣсть въ томъ зарока, въ единой купели, но *періе мужескихъ крестити потомъ женскихъ*, за благочіне дати мужскому полу большинство: аше ли же возрастомъ уелѣвшіе будутъ, не достоинъ жен-

(Ивстр. Благ., пунктъ 15). Воду послѣ крещенія должно выливать въ чистыя мѣста [Номок., прав. 199, 7206 (1696), дек. 26-го; Патр. Андр. Указн., ст. 3-я].

Во время крещенія возжигать при купели три свѣчи [Соборн. Дѣян., бывшихъ въ Москвѣ 7175 (1667) г., 2, пунктъ 9-й].

Взрослаго, т. е. начинающаго съ семилѣтняго возраста (Тимоѳ. Александр., прав. 1), желающаго креститься, святая Церковь не прежде допускаетъ до святаго крещенія, какъ напередъ испытать, искренно ли онъ желаетъ оставить прежнія заблужденія и войти въ общеніе съ Православною Церковію, и огласивъ его, т. е. научивъ вѣрѣ Христовой. *Оглашеніе* совершается и при крещеніи младенца. Тогда за него отвѣчаютъ восприемники (*Ἀγάθοι*), которые и поручаются за вѣру крещаемаго (Прав. Испов., ч. 1, вопр. 103. Прав. Катих. Послѣд. крещ. въ Трѣбникѣ) ¹⁾.

смыслъ полъ крещати и дѣже и мужескый, но на устроеномъ мѣстѣ, кже мужемъ тало стояти, но женамъ служащимъ своему естеству, за благообразіе (Акты Историческіе, т. I, № 253, стр. 477).

*) Восприемники бываютъ какъ при крещеніи младенцевъ, такъ и возрастныхъ. При крещеніи возрастныхъ восприемники служатъ къ тому, чтобы: а) быть свидѣтелями и поручителями вѣры и обѣтовъ крещаемаго, и такимъ образомъ устранять въ крещеніи ихъ великій обманъ, подлогъ, лицемеріе и проч. (VI Всел. соб., прав. 59; VII Всел. соб., прав. 14); б) отвѣчать при крещеніи за такихъ, кои по болѣзни не могутъ сами за себя дать отвѣтовъ (Корн., прав. 54). Восприемники при крещеніи младенцевъ бываютъ для того, чтобы произносить вмѣсто ихъ символъ вѣры и необходимыя отвѣты и, впоследствии, имѣть попеченіе о наученіи вѣрѣ и нравственности воспринятыхъ ими. Посему восприемники должны быть лица православнаго исповѣданія и знающіе главные члены вѣры, о чемъ обязаны наблюдать Священники (Прав. Испов., ч. I, вопр. 103; кн. О долж. Пресв. приход., стр. 80). Иновѣрцы же не должны быть восприемниками (Номок. въ Трѣбн. 22, 153). А если по какимъ-либо обстоятельствамъ это случилось бы, то иновѣрный воспринимавшій обязывается при крещеніи произнести символъ Церкви Православной (О долж. Пресв. прих., § 80). Не должны быть восприемниками и младенцы, какъ не твердые еще въ разумѣніи вѣры и таинствъ (тамъ же). Восприемниками могутъ быть достигнувшіе 15-ти лѣтъ, восприемниками—13-ти лѣтъ (Указъ 1836 г., мая 23 и 1837 г., авг. 27). Необходимо при крещеніи лишь мужскаго пола быть одному восприемнику, а для лишь женскаго пола—одной восприемницѣ. Непротивно правиламъ церковнымъ быть при крещеніи и двумя восприемниками, въ 53-мъ правилѣ 6-го Вселенскаго собора можно видѣть при младенцѣ женскаго пола и восприемника (Собр. мѣн. и отзвѣ. Филарета, Мигр. Моск., т. IV, стр. 406). Если иногда бываетъ и болѣе двухъ восприемниковъ, то въ метрическую книгу должна вписываться только одна пара (Указъ 1834 г., июня 12). На эту пару должно относить и родство (Указъ Св. Синод. 1834 г., июня 18). Въ крайнемъ случаѣ крещеніе можетъ быть совершено и безъ восприемника (Прав. въ Трѣбн., предъ чин. крещенія). Но не должно монаху быть восприемникомъ (Номок. прав. 84 и опред. Св. Синода 1744 г., октября 17-го, пунктъ 2) и родителямъ—воспринимать родныхъ своихъ дѣтей (VI Всел. соб., прав. 53). Священнику не слѣдуетъ быть восприемникомъ крещаемаго, на основаніи 200-го правила Номоканона, въ которомъ читамъ: Въ купель да не дерзнетъ восприемникъ прострети руку свою крестити отроча: законпреступно бо есть сію, точію да приметъ и отъ руку священническую (Номоканонъ въ Большомъ Трѣбникѣ). О томъ, что долженъ Священникъ спросить у восприемника и сказать ему—см. «Поученіе свят. къ повопоставл. иерею, поставл. 3.

По образцу крещенія младенцевъ совершается крещеніе дѣтей до семилѣтняго возраста ¹⁾).

Оглашеніе совершается одинаково надъ всякимъ младенцемъ, имѣеть ли младенецъ православныхъ родителей или иновѣрныхъ ²⁾. Надъ возрастными же оглашеніе совершается не надъ всеми одинаково. Иначе, наиримѣръ, оно совершается надъ іудеями, иначе надъ магометанами ³⁾).

При крещеніи возрастныхъ соблюдается слѣдующее: желающіе креститься сперва молитвословіями и священнодѣйствіями отдѣляются отъ общества невѣрующихъ, при чемъ нарекаютъ имъ христіанское имя ⁴⁾. Затѣмъ совершаются три оглашенія.

¹⁾ При принятіи евреями святаго крещенія, оно совершается и надъ малолѣтними ихъ дѣтьми, не имѣющими болѣе семи лѣтъ отъ роду: если же принимаетъ христіанскую вѣру только одинъ отецъ и одна мать, то въ первомъ случаѣ подвергаются крещенію сынновья, а въ послѣднемъ — дочери (Своякъ Зак. изд. 1876 г., т. IX, ст. 965. Указъ Св. Синода 1842 г.).

²⁾ Чинъ оглашенія младенцевъ находится въ Треби. Больш. и Маломъ.

³⁾ Чины, какъ принимати тѣхъ и другихъ, находятся въ книгѣ: «Чинослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Каеолческой Восточной Церкви», и въ особлхъ книжкахъ печатаются; такъ, въ первомъ изданіи книги, подъ заглавіемъ: «Книга чиновъ присоединенія къ православію» М. 1895 г. и въ книжкѣ: «Чинъ, како примати отъ раскольниковъ въ соединеніе съ Православною Церковію приходящихъ», М. 1891 г., а также и въ Большомъ Треблинкѣ. Но такъ какъ находящіяся въ Большомъ Треблинкѣ исполненіе вѣры православною съ отреченіемъ іудея отъ его заблужденій и ересей и отреченіе магометанина отъ его лжеучителей — содержитъ въ себѣ указанія на многія такія заблужденія и на такихъ лжеучителей, которыхъ нынѣ уже не держатся іудей и магометане, то чинъ оглашенія ихъ совершается не по Большому Требянку, а по книгѣ: «Чинослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ Прав. Церкви» и по особымъ книжкамъ. О книгахъ и чинахъ, находящихъся въ нихъ, см. выше стр. 128.

⁴⁾ Для сего указано совершать «Чинъ, како въ первый день огласити возрастъ именуемыхъ, и имена христіанская имя подати». Въ томъ чинѣ сказано, что Іерей, облаченный въ епитрахиль и фелонь, выходитъ къ церковнымъ дверямъ и, послѣ пѣнія 33-го псалма: «Благословлю Господа на всякое время» спрашиваетъ оглашаемаго, смотрящаго къ постолу: «Что пришелъ еси къ святой Божіей Церкви, и что отъ нея желаеши? Получивъ отвѣтъ: «Ко святой Божіей Церкви придохъ, и вѣры отъ нея научился и той сообщитися желаю», Іерей изъясняетъ (по книгѣ: «Чинослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Церкви», въ чемъ состоитъ вѣра православно-каеолическая. Затѣмъ спрашиваетъ оглашаемаго: «Хочещи ли сію святую непорочную христіанскую вѣру истинно отъ сердца прияти, и селъ учиться, и неотступно сію даже до кончины живота твоего содержать» и т. д. И услышавъ отвѣтъ о желаніи его, велитъ ему преклонить колѣна и знаменуетъ главу его десницею трижды, говоря: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа»; клиръ: «Аминь». Іерей читаетъ молитву: «Благословствуй еси, Господи Боже, въ которой имя ему нарицаеть во имя святаго, котораго память случится въ осмый день или коего святаго изволитъ. Въ этой молитвѣ взываетъ къ Господу: «отверзи ему очи умныя сердца, къ дивныхъ Твоихъ чудесъ разумѣнію... прияти его оглашеннымъ людемъ Твоимъ, яко да во время благоприятно сподобится бани порожденія и одежди нетлѣнія». И опять знаменуетъ главу его трижды, произнося: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа»; клиръ: «Аминь». И возглашаетъ Іерей: «Написано да будетъ имя его во оглашенныхъ». И читаетъ молитву: «Ты, Владыко Боже Отче, въ которой проситъ: «Ты изъль еси душу раба Твоего отъ лукаваго, Ты и просвѣти ю, и настави ко освещенію по Христу Твоему». Засимъ въ чинѣ указывается Священнику научить оглашен-

Указано ихъ совершать у церковныхъ дверей. Въ первомъ оглашеніи желающіе креститься подробно исчисляють заблужденія ихъ вѣры—іудей свои (Чинопослѣд. соедин. изъ инов. къ Прав. Церк. и въ особой книжкѣ), магометане свои (тамъ же), отрекаются отъ нихъ и изъявляютъ желаніе сочетаться Христу. Во второмъ оглашеніи раздѣльно исповѣдуютъ догматы Православной Церкви и читаютъ клятвенное исповѣданіе, что они отвергаются отъ всѣхъ прежнихъ заблужденій, пріемлютъ догматы Православной Церкви не изъ какой-либо бѣды, нужды, не отъ страха или нищеты, долга или прибытка, но ради спасенія души, любя Христа Спасителя отъ всей души. Первое и второе оглашеніе бываетъ только надъ возрастными. Третье оглашеніе совершается и надъ возрастными и надъ младенцами. Въ немъ совершается отрицаніе сатаны и сочетаніе Христу ¹⁾).

Въ Требникѣ сказано, что это оглашеніе начинается такимъ образомъ: «разрѣшаетъ Священникъ поясъ хотящаго просвѣтитися и отрѣшаетъ его, и поставляетъ его къ востоку, во единой ризѣ не препоясана, не покроена и не обуена, имущаго руцѣ долѣ» (Требн.). Такое указаніе относится къ возрастнымъ оглашеннымъ ²⁾).

Разрѣшеніе пояса и совлеченіе одежды изображаетъ совлеченіе ветхаго человѣка съ дѣльнями его (Колос. 3: 9), оставленіе грѣховной жизни. Затѣмъ слѣдуютъ священнодѣйствія и молитвы, коими, главнымъ образомъ, отгоняется діаволь. *Священникъ дуется трижды на лице* оглашеннаго, *знаменуетъ чело* его и *перси* трижды. и *налагаетъ руку* на главу его и читаетъ сперва *предъгласитель-*

наго символу вѣры. Отче нашъ, въ продолженіе 40 дней, или сколько Священникъ разсудитъ по состоянію приходящаго къ святой вѣрѣ (Чинопослѣд. соедин. изъ иновѣрн. къ Православной Церкви).

¹⁾ Третье оглашеніе находится въ Большомъ и Маломъ Требникахъ и въ Чинопослѣдованіи соединяемыхъ изъ иновѣрн. къ Правосл. Церкви. Въ богослужбныхъ книгахъ указано совершать эти три оглашенія въ разные дни, именно: Первое оглашеніе прежде скончанія дней 40, седмицею единою, предъ вечернею, или по вечерни. Второе оглашеніе—во второй день, времени пришедшу предъ вечернею или по вечерни. Третье оглашеніе, аще святая Четырдесятиница есть, то въ самую великую субботу; аще же въ иные дни, исполнившаяся чтырдесяти днѣмъ, оглашеніе сіе совершается (Чинопослѣд. соедин. изъ инов. къ Прав. Церкви); но, какъ выше сказано, третье оглашеніе и крещеніе могутъ быть ранѣе 40 дней. Обыкновенно, всѣ три оглашенія совершаются въ одинъ и тотъ же день предъ самымъ крещеніемъ, совершающимся предъ литургіею. Первое и второе оглашеніе находится въ Книгѣ чиновъ присоединенія къ православію. Третье оглашеніе печатается тамъ же и въ Требникѣ.

²⁾ О крещеніи возрастныхъ сказано: При крещеніи, совершаемомъ епископомъ, стоящимъ оглашеннымъ предъ нимъ не обуеннымъ, и главы откровенны имущимъ, зряще къ востокомъ, глаголетъ къ нимъ: «Станите со страхомъ, знаменайтеся, разрѣшитесь и совленыя». Діаконы же разрѣшаютъ поясы ихъ и совлекутъ ихъ съ ризъ, и въ единомъ точи хитонѣ представляютъ ихъ Святейшу: симъ же предъставимъ, и руцѣ долу имущимъ, Святителю знаменуетъ чело и перси ихъ трижды и налагаетъ руку на главы, глаголя: «Господи помилуйся». «О имени Твоемъ» и т. д. (Чинопослѣд. соедин. изъ инов. Оглашен. 3).

ныя, а потомъ молитвы заклинательныя. При окончаніи заклинательныхъ молитвъ Священникъ опять совершаетъ *дуновение*. Затѣмъ бываетъ отреченіе самого оглашеннаго отъ сатаны. *Оглашеннаго* съ поднятыми руками кверху (*ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα*) Священникъ *обращаетъ на западъ*, къ той странѣ, на которой появляется тьма, потому что сатана, отъ котораго надлежитъ отречься, есть тьма и во тьмѣ имѣетъ державу. Оглашенный, *имѣя руку гортъ*, указываетъ ими область міродержателя тьмы, духа злобы поднебеснаго (Ефес. 6: 12). Стоя въ такомъ положеніи, оглашенный, по троекратному вопросу Священника, *отрицается сатаны* и всѣхъ дѣлъ его, и всѣхъ ангелъ его, и всего служенія его, и всей гордыни его ¹⁾. Это троекратное отреченіе оканчивается онъ тѣмъ, что *дуетъ и плюетъ* на сатану, показывая немощь діавола и выражая презрѣніе къ нему.

Послѣ отреченія отъ діавола оглашенный *сочетавается Христу*. Оглашенный *обращается на востокъ*, страну свѣта, «*долу*» ²⁾ *руцѣ имущи*», т. е. *опускаетъ руки*, изображая тѣмъ смиреніе и покорность Богу, и троекратно выражаетъ желаніе сочетаться Христу (*συντάσσεται τῷ Χριστῷ*). Сочетаніе Христу означаетъ обѣщаніе быть покорнымъ Ему, обязательно вступить въ число Его воиновъ. Какъ бы въ видѣ присяги, которую воинъ даетъ Государю, оглашенный троекратно, на вопросы Священника: «сочетался ли еси Христу и вѣруешь ли Ему?» *отвѣчаетъ*: «*сочетался и отрую Ему (Христу), яко Царю и Богу*», и трижды читаетъ исповѣданіе вѣры, какъ бы изъясняя, какъ онъ вѣруетъ. Затѣмъ Священникъ приглашаетъ его поклониться Христу; оглашенный *поклоняется*, говоря: «поклоняюся Отцу, и Сыну, и Святому Духу, Троицѣ единосущѣй и нераздѣльнѣй». Это поклоненіе должно быть съ колѣнопреклоненіемъ, говоритъ св. Василій Ве-

¹⁾ Миниме старообрядцы обвиняютъ Православную Церковь въ томъ, что въ новопечатныхъ богослужебныхъ книгахъ сказано: «отрицаешилися *гордыни* его» (діавола), или, какъ *говорятъ* миниме старообрядцы, будто бы напечатано: «отрицаешилися *славы* его», тогда какъ въ прежде печатныхъ книгахъ бывало сказано «отрицаешилися *студа* его». Но выитъ въ богослужебныхъ книгахъ, вмѣсто слова «студа», стоитъ слово «гордыня» потому, что въ этомъ значеніи стоитъ слово въ греческомъ Требникѣ, именно: ἀρτάσθω τῷ σατανᾷ... καὶ κάσθ τῇ πορνείᾳ αὐτοῦ. И страненъ вопросъ: отрицаешься ли, перестаешь ли искать стыда? т. е. домогаешься ли позора, срама діавола? Никто сознательно не ищетъ, не домогается себѣ срама діавольскаго. Тогда какъ вопросъ: «отрицаешилися гордыни діавола?»—весьма естественъ, ибо гордыню многіе любятъ и предаются гордыни, не зная совершенно грѣховности ея (Истин. древн. и ист. Ир. Хр. Церк., ч. II, стр. 192 и 193).

²⁾ Слово «*долу*» стоитъ и въ Филаретовскомъ Потребникѣ точно такъ, какъ и въ нынѣшнемъ Требникѣ Православной Церкви. Но въ Иосафовскомъ и зпѣтѣмъ въ Иосифовскомъ Потребникахъ, наоборотъ, стоитъ слово: «*гортъ*». Причина поправки не видно. Греческій же текстъ требуетъ здѣсь держанія руки долу (*ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα*).

ликій (Вас. Вел., сл. о крещеніи XIII. Нов. Скр., ч. IV, гл. 5, § 20). Все это Уставъ повелѣваетъ совершать въ притворѣ храма.

Послѣ этого, сказано въ Требникѣ, *«входитъ Священникъ (во храмъ) и облачается въ священническую бѣлую одежду, т. е. фелонь (до сихъ поръ Священникъ бываетъ только въ епитрахили) и нарукавницы»*, для удобства священнодѣйствія ¹⁾. *«Вжигаемымъ всѣмъ сощамъ, Священникъ, возьмъ кадильницу, отходитъ къ купели ²⁾ и кадитъ окрестъ»*. Обыкновенно, три свѣчи поставляются при самой купели (7175 года соборныхъ дѣяній, бывшихъ въ Москвѣ, гл. 2, пунктъ 9) и даются свѣчи восприемникамъ. Какъ бѣлая одежда Священника, такъ и возженіе свѣтильниковъ выражаютъ духовную радость о просвѣщеніи челоуѣка въ таинствѣ крещенія. Крещеніе и именуется просвѣщеніемъ, по своимъ благодатнымъ дарамъ.—Затѣмъ совершается *освященіе воды*.

Діаконъ произноситъ *ектению*, а Священникъ читаетъ *молитву*, въ коихъ призывается Духъ Святый для освященія воды, и да содѣлается она неприступною сопротивнымъ силамъ, и, при чтеніи троекратно словъ: *«Да сокрушатся подъ знаменіемъ образа креста Твоего вся сопротивныя силы»*, Священникъ знаменуетъ воду трижды (изображаетъ знакъ креста), погружал персты въ водѣ и дунувъ на ню (Требн.).

По освященіи воды *освящается елея*. Священникъ «вдунетъ трижды въ сосудъ елеа и знаменуетъ трижды сей» — и читаетъ молитву надъ нимъ ³⁾. Потомъ Діаконъ говоритъ: *«Вонмемъ»*. Священникъ, поя *«Аллилуія»*, трижды, съ людью, *творитъ кресты три елеемъ въ водѣ* (Требн.). Если крещеніе совершается безъ Діакона, то обыкновенно Священникъ говоритъ: *«Вонмемъ»*,

¹⁾ Въ Требникахъ, изданныхъ въ Москвѣ въ 1639 г. (л. 489) и 1651 г. (л. 103, 104), нарукавницы (*epi mania*) названы «рукавы», и подъ ними разумѣется платъ. Возлагаетъ Іерей на руки свои рукавы, сирѣчь обязуетъ платомъ. Послѣ погруженія младенца умываетъ руки и рукавы отлагаетъ.

²⁾ Сосудъ, въ которомъ крестятъ, называется купелию, потому что крещеніе именуется *простощеніемъ*, а Господь Иисусъ даровалъ *прозрѣніе слѣпорожденному при купели* Силоамской, и что, можетъ быть, первые изъ обратившихся ко Христу въ день Пятидесятницы крестились въ сей самой купели овчей, и при которой много разъ видѣли чудесныя силы Спасителя надъ людьми (Іоан. 5: 9, 11) (О таинствахъ пресвятыи. Игнатія, Архіеп. Воронежск. и Задонск., 1863 г., стр. 96).

³⁾ Объ освященіи елеа при крещеніи читаемъ въ Требникѣ М. Петра Могилы *«Елея къ помазанію оглашенныхъ не отъ Епископа, но отъ Іерея освящается; сего ради да читается Іерей всегда свѣжій вмѣсти елея къ освященію, да не единъ и той же дважды или множественнѣй освятитъ, но елижды кратъ крестити будетъ, нную да освятитъ»* (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., о св. мурѣ и елеѣ, стр. 16). Подобное правило изложено въ Служебникѣ касательно вина и елеа, благословляемыхъ на бѣлнн (см. выше, стр. 229). Итакъ, если при крещеніи въ многіи дни подается одинъ и тотъ же елея нѣсколько разъ, то молитва для благословенія сего елеа читается только при крещеніи въ первый изъ сихъ разовъ.

а Дьячекъ поетъ: «*Аллилуйя*». Такимъ образомъ бываетъ, что вѣдъ каждымъ крестнымъ знаменіемъ Священникъ говоритъ: «Вонмемъ», и трижды поется «*Аллилуйя*». Какъ находящимся въ Ноевомъ ковчегѣ Господь послалъ съ голубицею масличную вѣтвь, — знаменіе примиренія и спасенія отъ потопа (Требникъ, послѣд. крест., молитва при освященіи елея), такъ и надъ водою творится крестъ елеемъ, въ знакъ того, что воды крещенія служатъ къ примиренію съ Богомъ, что въ нихъ явлена милость Божія. Засимъ *крещаемый помазывается елеемъ*. Священникъ изображаетъ елеемъ знакъ креста на челѣ, груди, междораміи, ушахъ, рукахъ и ногахъ крещаемого, произнося слова, при помазаніи чела: «Помазуется рабъ Божій (такой-то) елеемъ радованія ¹⁾, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа»; при помазаніи персей (στήθος; — pectus) и междорамія (τὰ μετὰφρενα — dorsi medium), спины: «во исцѣленіе души и тѣла»; при помазаніи ушей: «въ слышаніе вѣры»; при помазаніи рукъ: «руцѣ Твои сотвори стѣ ми и созда стѣ мя»; при помазаніи ногъ: «во еже ходити ему по стопамъ заповѣдей Твоихъ» ²⁾.

«И егда помажется все тѣло, *крещаетъ его* Священникъ, проста его держа ³⁾ и зряща на востокъ ⁴⁾, глаголя: «Крещается

¹⁾ Елей называется елеемъ радованія, потому что посредствомъ него крещаемый какъ вѣтвь, отторгнутая отъ дикой маслины, прививается къ доброй маслицѣ—Иисусу Христу (Кир. Іер. 2-е тайнов. поуч.).

²⁾ Въ древнихъ изданіяхъ Потребниковъ (см. выписка изъ нихъ въ книгѣ: Истин. древи и истин. Прав. Хр. Церковь, ч. II, стр. 335) сказано: «помазуя масломъ, творить кресту знаменіе на челѣ, на очію, на ноздряхъ, на устахъ, на скранияхъ и на обѣ уши, на персахъ и на рукахъ, на дланѣхъ, по обѣ стороны, и на сердци, на главѣ, на тылу, и на плечію и между рамъ, на ногахъ, на колѣняхъ и на плесницахъ. И на коемждо помазаніи глаголя: помазуется рабъ Божій (имя рекъ) масломъ возрадованія, во имя Отца, и Сына, и Святаго духа, аминь». Упрекаютъ православныхъ за то, что будто бы нынѣ Требникъ въ нашей Православной Церкви не велитъ помазывать всѣхъ означенныхъ частей тѣла. Неправда. Онъ не говоритъ только подробно, а между тѣмъ ясно говорить: «И егда помажетъ все тѣло» и такъ далѣе (см. Требники).

³⁾ Въ Номоканонѣ Большаго Требника сказано: «Вземлши его пага, и ставъ просто, крещаси въ три погруженія, глаголя снче: крещается рабъ Божій, имя рекъ, во имя Отца, аминь, и низводиши е въ купель, и погружаеши е сирѣчь, мочиши е все. И пакы да станеши мало просто, возводя отроча, и низводиши е вторичю въ воду, и мочиши е глаголя: и Сына, аминь. И пакы станеши просто и низводиши е третичю, и погружаеши е, подобнѣ глаголя: и Святаго Духа, аминь, куплещи конечнѣ. Таже вземъ отъ купели, даеши е восприемнику. Въ купель же да не дерзнетъ восприемникъ прострети руку свою крестити отроча (пр. 200).

⁴⁾ Мнѣные старообрядцы желаютъ, чтобы крещаемый при погруженіи былъ обращенъ лицомъ не на востокъ, а на западъ, именно лицомъ къ крещающему Священнику. Они указываютъ на старыя Потребники. Если же въ Филаретовскомъ и Іосифовскомъ Потребникахъ сказано, что Священникъ «на коемждо реченіе низводитъ крещаемого въ купель, погруженіемъ въ воду, и возводитъ, держа къ себѣ лицомъ», то здѣсь сказано не о томъ, чтобы Священникъ *во время погруженія* крещаемого въ воду стоялъ къ нему лицомъ, какъ того желаютъ мнѣные старообрядцы, а о томъ, чтобы уже *по окончаніи погруженія* младенца

рабъ Божій (имя рекъ), во имя Отца, аминь; и Сына, аминь; и Святаго Духа, аминь; нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь». «Аминь» произносить троскратно и воспріемникъ (Прав. Испов., вопр. 109, и Нов. Скр., ч. IV, гл. 6, § 15. Въ четвертый разъ, послѣ «И нынѣ» — произносить только Священникъ ¹⁾). На коемждо приглашеніи Іерей низводитъ и возводитъ крещаемого» (Требн.). Греческое названіе крещенія—*τὸ βάπτισμα*—значитъ на русскомъ языкѣ «погруженіе». Крещающийся скрывается въ водѣ, какъ Спаситель въ землѣ, и дѣлаетъ это троскратно, въ знакъ того, что въ три дня совершилась для насъ благодать воскресенія (Бир. Іер. и др., см. Нов. Скр., ч. IV, гл. 6, § 1). Крещеніе должно совершать во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа въ три погруженія, а не обливаніемъ (Кормч., ч. I Св. Ан., прав. 49, 50. Номок., 201 пунктъ, 7175 г., Соборн. дѣяній, бывш. въ Москвѣ).

Священникъ обращалъ его лицомъ къ себѣ. И въ Іосифовскомъ Потребникѣ предписывается держать крещаемого *лицомъ* къ себѣ только тогда, когда онъ по погруженіи возводится изъ воды; а когда погружается, предписывается держать его къ востоку. И въ старинныхъ Потребникахъ повелѣвалось какъ Священнику, такъ и крещаемому, при погруженіи въ воду, смотрѣть на востокъ. Такъ, въ Филаретовскомъ Потребникѣ, въ Чинѣ крещенія отъ ересей приходившихъ (л. 39), сказано: «аще же случится на глубокой рѣкѣ (крестити), то крещаемый, вмѣсто снудова, полотномъ бѣлымъ объемлется *подъ пазуху по персемъ*, крѣпко держаше ицѣны за оба концы полотна того; Святитель же погружаетъ его рукою своею трыжды». А въ Чинѣ крещенія человѣкомъ (на обор. 113 л.) сказано: «и аще убо младенецъ крещаемый, и погружаетъ его Іерей въ купели, *поддерживая уста его рукою искуны отъ заливанія воды*, зане младенцу слабу существу». Изъ сего открывается, что и въ старину, при погруженіи крещаемыхъ, Священникъ стоялъ позади ихъ. Ибо крестившіеся въ глубокой рѣкѣ сходили въ воду, оборотясь лицомъ къ водѣ. И младенцу, при погруженіи не иначе можно, поддерживать рукою его уста, дабы вода не залилась въ нихъ, какъ держа младенца къ себѣ задомъ (Прав. Собес., 1860 года, январь, стр. 96, 97).

¹⁾ Мнимые старообрядцы порицаютъ нашу Церковь за то, что съ совершительными словами крещенія произносятся четыре раза: «аминь», что мы, по выраженію ихъ, четвертымъ Св. Троицу. Въ Филаретовскомъ Потребникѣ совершительныя слова крещенія произносятся такъ: «крещается рабъ Божій, имя рекъ, во имя Отца, аминь; и Сына, аминь; и Святаго Духа, аминь», и при каждомъ реченіи низводитъ крещаемого въ купели погруженіемъ и возводитъ (на обор. л. 113), и въ Іоасафовскомъ Потребникѣ эти слова вѣрно такъ произносятся: «первое погружал глаголетъ: «крещается рабъ Божій, имя рекъ, во имя Отца, аминь, и второе погружая, глаголетъ: и Сына, аминь; третье погружая, глаголетъ: и Святаго Духа, и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь». Итакъ, мнимые старообрядцы спорятъ о томъ, почему у насъ произносятся «аминь» по совершеніи погруженія. Объ употребленіи же слова «аминь» въ этомъ мѣстѣ упоминаетъ и св. Кириллъ Александрійскій (Толкованіе на XII гл. св. Іоанна). По словамъ св. Кирилла Александрійскаго слово «аминь», при погруженіи крещаемого въ воду, должны произносить воспріемники, во свидѣтельство своей вѣры въ Святую и животворную Троицу, во имя которой крещеніе совершается. Четвертое же «аминь» у насъ произносить Священникъ въ изъявленіе того, что онъ искренно желаетъ и молитвенно утверждаетъ, да благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любовь Бога и Отца и общеніе Святаго Духа пребудетъ съ крещаемымъ во вѣки вѣковъ». Итакъ, четвертое «аминь» есть обычное заключеніе молитвы (Прав. Собес., 1860 г., январь, статья: «Нѣсколько словъ изъ старинныхъ книгъ къ безпозованью», стр. 86 и 87).

гл. 2, пунктъ 8, 7206 г., дек. 26-го, Св. Патр. Адриана указныхъ статей 3¹⁾.

По совершении троекратнаго погруженія, положено пѣть трижды *псаломъ 31-й* (сн. Рим. 4: 6—25), указывающій на предопредѣленіе Божіе объ оставленіи грѣховъ: «*Блаженнѣише оставишася беззаконіи*». Въ это время Священникъ облачается вышедшаго изъ купели въ одѣяніе (Требн.) облачаетъ въ ризу правды (*δικαιοσύνης* тамъ же), обыкновенно одѣваетъ въ бѣлую одежду²⁾ Это означаетъ, что крестившійся облекся во Христа (Гал. 3: 27), или въ новаго человѣка, созданнаго по Богу въ правдѣ (Ефес. 4: 24), сдѣлался чистымъ отъ всякаго грѣха. Священникъ, одѣлая одѣжду, именуется се «ризозю правды», а пѣвцы поютъ: «ризозю мнѣ подаждь свѣтлу, одѣйся свѣтомъ яко ризозю» (Требн.). При этомъ *полагается* на вышедшаго изъ купели крестъ, для живѣйшаго представленія и всегдашняго напоминанія заповѣди Христовой, что христіанинъ долженъ взять свой крестъ и послѣдовать за Христомъ (Матв. 16: 24. Простр. Православный Катихизисъ)³⁾.

Страха ради смертнаго (Требн.), т. е. при опасеніи, что младенецъ не будетъ долго жить, повелѣвается крестить его тотчасъ же по рожденіи, и притомъ, — чтобы успѣть совершить крещеніе, доколѣ онъ живъ, — *крещеніе* совершается надъ нимъ *ократнѣ*. Оно

¹⁾ Впрочемъ, въ древности, въ томъ случаѣ, если не было возможности совершить крещеніе чрезъ погруженіе, когда, напр., не было воды, или когда крещеніе совершалось надъ больными и умирающими, св. Церковь въ древности не отрицала таинства крещенія чрезъ обливаніе. У св. Кириана есть цѣлый трактатъ, въ которомъ онъ доказываетъ, что крещеніе чрезъ обливаніе не меньшую силу имѣетъ, какъ и погруженіе (Epist. 26, 28 ad Marin. Св. Неокес. соб., прав. 12, Лаод. соб., прав. 47). Обстоятельное разсужденіе о томъ, почему наша Церковь дозволяетъ, въ случаѣ крайней нужды, крестить чрезъ обливаніе, можно читать въ «Оправданіи истинныхъ христіанъ обливательнымъ крещеніемъ крестоупническ.» 1701 г., въ грамотѣ Патриарха Іереміи Императору Петру (Поли. Собр. Зак., т. V, ст. 9225; въ соборномъ дѣланіи Московскаго собора 1667 г. въ Пращицк. Птиримя, отв. 165, 166 и 167; въ Твор. св. Отц., въ русскомъ переводѣ, 1855 г., кн. 4, см. «О крещеніи чрезъ погруженіе и обливаніе»; въ книгѣ: «Истин. древи. и петинно Православная Церковь, ч. 2, ст. 33 и 34, и Библиографическомъ изложеніи такъ впаваемой Кирилловской книги, Казань, 1857 г., стр. 197—222; Прав. Собес., 1860 г., январь, стр. 91).

²⁾ Св. Кириалъ Іерусалимскій (4-е тайнов. поуч.), св. Амвросій Медиоланскій (въ книг. о просвѣщаемыхъ), Симеонъ Солунскій (гл. 68), говорятъ, что по крещеніи новопросвѣщенный облачается въ бѣлую одѣжду (Пов. Скр., ч. IV, гл. 6, § 18).

³⁾ Обыкновенно, надѣвали еще на главу младенца крещенаго родъ шапочки, клубушекъ. О клубучкѣ упоминается въ Требникѣ 1606 года, издаваемомъ въ Стригнѣ, что на младенцевъ, при крещеніи ихъ, надѣвали клубушки, или куклы, родъ шапочки. Въ Опісеп Хутынскаго монастыря, за 1642 годъ, показано: куклу бѣлую камчатную, куклу обярнишый бѣлой, пять куклолей холщевыхъ, а на вѣхъ шты кресты, а тѣ куклои кладуть на невѣрныхъ, какъ ихъ крестятъ (Опісеп Хутынк. мон. за 1642 г. л. 121. — Древност. Росс. Госуд. Отд. I, стр. 133 Ар. Макария Археолог. Описан. древностей въ Новгородѣ, ч. II, стр. 357).

бываетъ безъ оглашенія, и молитва на освященіе воды читается сокращенная. Чинъ такого крещенія въ Маломъ Требникѣ обозначается такъ: «Молитва святыхъ крещеній вкратцѣ, како младенца крестити, страха ради смертнаго». Крещеніе вкратцѣ совершается слѣдующимъ образомъ: Священникъ говоритъ: «Благословено царство», чтець читаетъ: «Трисвятное», «Отче нашъ». По возгласѣ Священникъ читаетъ молитву на освященіе воды. Послѣ чтенія ея влагаетъ елей въ воду, затѣмъ крещаетъ, говоря: «Крещается рабъ Божій» и пр. По крещеніи облачаетъ его и мажетъ муромъ; затѣмъ обходитъ съ нимъ около купели по чину, поя: «Елицы во Христа креститесь», и бываетъ отцуетъ.

Хотя совершеніе таинства крещенія принадлежитъ Священникамъ, а Діаконамъ и причетникамъ *не позволено крестить* (Номок., прав. 204, Прав. Испов., ч. 1, вопр. 103. Патр. грам., членъ 16), но въ нуждѣ (въ опасности скорой смерти младенца) крещеніе можетъ быть совершенно и простымъ человѣкомъ (Патр. грам. членъ 16), мужемъ или женою (Прав. Испов., вопр. 103-й); но только это лицо должно быть православное и понимающее важность божественнаго крещенія (Патр. грам. членъ 16)¹⁾. Крещеніе, совершаемое мірянами, должно состоять въ томъ, чтобы погружать младенца троекратно въ водѣ, выговаривъ форму: «Крещается рабъ (или раба) Божій во имя Отца Аминь», «и Сына Аминь», «и Св. Духа Аминь» (О должност. приход. Пресв., гл. 3, § 84). И это крещеніе міряниномъ не повторяется, за исключеніемъ раскольническаго крещенія, совершеннаго простымъ мужикомъ, за неизвѣстіе перваго крещенія (Указъ Св. Синода 1722 г. февр. 20). Но крещеніе, совершенное міряниномъ, если не умретъ младенецъ, долженъ Пресвитеръ совершить молитвами и прочими обрядами, принадлежащими до крещенія (О должностяхъ приход. Пресвитеровъ, гл. 3, § 84, и Указъ 1722 года, февр. 28, пунктъ 1)²⁾, т. е. должно дополнить послѣдующими.

¹⁾ «Аще будетъ Священникъ, онъ да креститъ, а не Діаконъ; аще же Діаконъ, онъ, а не Уподіаконъ; аще же кой либо буди отъ крилянъ, онъ, а не прстець; аще мужъ, онъ, а не жена, или аще жена лучше будетъ умѣти изрещи форму крещенія» (Треби. М. Петра Могилы). Тѣмъ же убо всяко да тшплетъ парохіальный Священникъ, яко дабы христіане въ парохіи его сумли, изряднѣе же бабы младенца приѣмлющія, образъ крещенія извыкли и содержали» (Треби. М. Петра Могилы, о служеніи таинства св. крещенія; Номок., въ Треби., 204; Кв. о должн. Пресв. приход. § 84).

²⁾ На вопросъ, какъ дополнить крещеніе, совершенное міряниномъ? Нѣкоторые находятъ удовлетворительнымъ для себя рѣшеніе Требника, напечатаннаго при Іосифѣ. Въ этомъ Требникѣ въ числѣ правилъ Номоканона, предлагается вопросъ: «слико, аще крещаютъ не священіи, мужи же и жены, или иноцы, что достонгъ творити?» — На сіе отвѣтствуетъ: «аще умретъ крестивыйся прежде, нежели достигнути Священнику, божественная благодать совершаетъ и, аще ли живъ будетъ, да наки поставитъ и Священникъ въ купель, и молитва и муро по

по погруженіи крещеннаго, молитвами и прочемъ (Волынск. Епарх. Вѣд. 1871 г., № 3, стр. 90). Правилами соборовъ (VI Вселен. соб., прав. 85; Кар. соб., прав. 83) опредѣлено: «крестить подкидышей, когда не обрѣтаются достовѣрные свидѣтели, несомнѣнно утверждающіе, яко младенцы крещены суть, и когда сами они, по малолѣтству, не могутъ дать потребный отвѣтъ о преподанномъ имъ таинствѣ, должны безъ всякаго недоумѣнія крестити ихъ, да такое недоумѣніе не лишитъ ихъ очищенія таковою святынею» . . .

Для устраниенія же всѣхъ сомнѣній и недоразумѣній въ подобныхъ случаяхъ необходимо, согласно данному въ Требникѣ М. Петра Могилы наставленію, при крещеніи таковыхъ дѣтей къ совершительной формѣ крещенія прибавлять слова: «аще не крещенъ есть», т. е. полную форму произносить такъ: «крещается рабъ Божій (имя раба), аще не крещенъ есть, во имя Отца» и проч. (кн. О должн. Пресв. приход., § 86. Указъ 29 декабря 1731 года).

Въ разрѣшеніи вопроса, какъ совершать крещеніе младенцевъ

обычаю творить. Тоже и Никифоръ Патріархъ Цареградскій глаголетъ (лист. 726). На основаніи сего, находятъ «законнымъ и правильнымъ» не дополнить только крещеніе, совершенное міряниномъ, но совершить вновь службу крещенія, повторить ее, выполнить все чинопоследованіе, т. е. читать огласительныя молитвы, освящать воду, помазывать елеемъ, и, «оставляя троекратное погруженіе, ставить отроча въ купель, въ воду по колѣна, омочить въ ней губу и отирать ею мѣста, помазанныя елеемъ, съ призваніемъ имени Св. Троицы». Не признавая особенной важности за вышеупомянутымъ отвѣтомъ по Іосифовскому Требнику, видимъ произволь въ сказанномъ дополненіи крещенія. Отираніе омоченною въ священной водѣ изъ купели губою уста, помазанныя елеемъ, есть нововводство, чуждое преданію св. Церкви. Для чего поставять въ купель уже окрещеннаго? Для чего освящать воду, въ которую не будетъ троекратно погружаться окрещенный? Какое будутъ имѣть приложеніе къ нему слѣдующія слова молитвы: «явился, Господи, на водѣ сей, и даждь претворится къ ней крещаемому, во еже отложить ветхаго человѣка»? Какое будетъ имѣть значеніе помазаніе окрещеннаго елеемъ, когда сіе должно предшествовать крещенію? Умѣстно ли производить заклинаніе и отреченіе отъ діавола надъ тѣмъ, кто чрезъ крещеніе соплекъ ветхаго человѣка и содѣлался новою тварію о Христѣ, сыномъ и наследникомъ небеснаго царствія (Смол. Епарх. Вѣд. 1871 г., № 17). Священникъ, обыкновенно, дополняетъ крещеніе произнесеніемъ молитвъ и совершеніемъ священнодѣйствій, которыя показаны въ Требникѣ послѣ троекратнаго погруженія въ воду младенца. Обязательно ли при этомъ, при пѣніи «Елицы во Христа креститесея», круговое троекратное хожденіе? Есть случаи, когда не можетъ быть круговаго хожденія при крещеніи — это тогда, когда возрастной на одрѣ, въ болѣзни принимаетъ крещеніе. И при крещеніи младенца иногда, по крайній тѣснотѣ помѣщенія, оказывается невозможнымъ это хожденіе. Хожденіе не должно быть около купели, въ которую младенецъ не погружался. Въ купели нѣтъ надобности, если младенецъ крещенъ въ домашнемъ (чистомъ) сосудѣ. Полагаютъ, что хожденіе должно быть около стола, на которомъ лежитъ крестилennyй ящикъ и крестъ (Гульск. Епарх. Вѣд., 1874 г., № 17). Къ сему присоединимъ слѣдующее: крещеніе, совершенное міряниномъ, Священникъ дополняетъ, согласуясь съ указаніемъ Требника о крещеніи вкратцѣ, како крестити младенца страха ради смертнаго, не повторяя только молитвы къ освященію воды и не погружая въ нее младенца.

уродовъ? руководить статьи въ Требникѣ М. Петра Могила имѣющая заглавіе; «О крещеніи дивовъ или чудъ родящихся» (стр. 10).

«Аще же многовиденъ дивъ родится, и недоумѣніе будетъ, аще единъ или многіе суть, да не будетъ крещенъ, дондеже рассудится сіе; рассужденіе сицево да будетъ, еще одну или многія имѣеть главы, едины или многія перси, ибо толикожде многія будутъ сердца и души, и раздѣльныя чловѣцы, и въ сицевомъ надежи, кійждо ихъ особнѣ да крещенъ будутъ, коемуждо на главѣ воду изливая и глаголя: *крещается рабъ Божій во имя Отца* и проч.; аще же бѣда смертная наступитъ, и скратится время, ко еже коегождо особнѣ крестити, можетъ служитель, на коегождо главѣ воду изливая, всѣхъ единой крестити, глаголя: *крещаются раби Божіи, имя рекъ, во имя Отца* и проч. Но убо сію множественную форму въ сихъ точно, и въ иныхъ смертныхъ бѣдахъ, въ крещеніи многыхъ единою, и яже время быти не можетъ, коеже коегождо особнѣ крестити, инакоже никако николиже да употреблена будетъ подъ смертнымъ грѣхомъ и казнію правильною. Егда же есть извѣстіе, яко во виду суть два лица, якоже двѣ главѣ и двѣ перси не имать добрѣ раздѣльны, тогда первѣе единъ да будетъ добрѣ крещенъ совершенъ обычно, потомъ же другій подъ кондиціей симъ образомъ: аще нѣсть крещенъ, и крещается рабъ Божій, имя рекъ, во имя Отца, аминь; и Сына, аминь; и Святаго Духа, аминь; и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь».

По правиламъ Православной Церкви, надъ крещаемымъ, непосредственно послѣ крещенія, должно совершаться муропомазаніе (Лавд. соб., прав. 46).

Муропомазаніе.

Муропомазаніе есть таинство, въ которомъ вѣрующіе, при помазаніи святымъ муромъ частей тѣла во имя Св. Духа, получаютъ дары Св. Духа, возвращающіе и укрѣпляющіе въ жизни духовной (Прав. Катих.), чтобы имъ быть крѣпкими, твердыми и непоколебимыми въ православной вѣрѣ, любви и надеждѣ, со дерзновеніемъ безъ страха непостыдно исповѣдывать предъ всѣми имя Христа Бога, возрастать во всѣхъ добродѣтеляхъ (Ектенія въ Чинѣ муропомазанія еретиковъ), избавляться отъ лукаваго и всѣхъ начинаній его, въ чистотѣ и правдѣ душу соблюдать (Требн., молитва при муропом.).

Совершеніе таинства муропомазанія (*Ἀχολούθια τοῦ ἁγίου μύρου*) принадлежитъ только *Епископамъ и Пресвитерамъ*. Освящаютъ самое муро исключительно одни Епископы (Кар. соб., прав. 6,

сн. Прав. Испов., вопр. 105; Прав. Катих.; Грам. Патр., чл. 10. См. объ освященіи муро выше, стр. 609). Но употребляютъ св. муро въ таинствѣ, т. е. совершаютъ муропомазаніе и Епископы и Священники (Пост. Апост. 7, 23). Изъ мірянъ же никто, ни въ какомъ случаѣ, даже и въ смертной нуждѣ, совершать помазанія не можетъ (Грам. Патр., гл. 10; кн.: О должн. приход. Пресв., гл. 3, § 89-й).

Святое муро, (*Mýrov*) которое, по освященіи его въ Москвѣ или Кіевѣ (см. выше, стр. 609), разсылается по церквамъ, должно въ нихъ *храниться* въ алтарѣ съ честію и предосторожностію, подобающими святыні (Уставъ Духовн. Консист. § 39), въ сосудѣ серебряномъ или хрустальномъ (Инструкц. Благочин., 1857 г., § 1). Обыкновенно, оно хранится на престолѣ. Для тѣхъ же случаевъ, когда требуется совершить муропомазаніе внѣ храма, устраивается ящикъ, называемый мурницею, въ которой полагается сосудъ съ св. муромъ, и при этомъ—сосудъ съ елеемъ, ножницы, губка и сучецъ для помазанія. Чтобы по ошибкѣ, при совершеніи крещенія или муропомазанія не употребить св. муро вмѣсто едея и наоборотъ, сосуды для того и другаго или дѣлаются неодинаковаго вида или имѣютъ надписи, на одномъ: «св. муро». на другомъ: «св. елей» (Требн. М. Петра Могилы, изд. 1646 г., о крещеніи, л. 16). Обыкновенно дѣлаются и два сучца или кисточки для помазанія—одна св. муромъ, другая—св. елеемъ.

Всѣ крещаемые имѣютъ нужду въ муропомазаніи; поэтому въ Православной Церкви оно не отлагается на извѣстное время, а *соединяется съ крещеніемъ* (2 Всел. соб., прав. 7; 6 Всел. соб., прав. 95; Лаодик. соб., прав. 46; Прав., Испов., вопр. 105). Совершается же таинство муропомазанія *отдѣльно* отъ крещенія только въ слѣдующихъ случаяхъ: а) когда возрастные присоеди-няются къ Православной Церкви изъ иновѣрцевъ, которые получили правильное крещеніе, но не были помазаны св. муромъ¹⁾, и б) при помазаніи Царей на царство.

Муропомазаніе, бывающее сразу послѣ крещенія, совершается такимъ образомъ: послѣ облаченія новопросвѣщеннаго въ бѣлую одежду, Священникъ *произноситъ молитву*, въ которой проситъ Бога даровать новокрещенному «Печать дара Духа Святаго», сохранить его въ преподанномъ ему освященіи и утвердить въ православной вѣрѣ. Затѣмъ Священникъ крестообразно *помазываетъ* чело, очи, ноздри, уста, уши, перси, руки и ноги, произнося при каждомъ помазаніи: «Печать дара Духа Святаго, аминь²⁾». Въ

¹⁾ Объ этихъ иновѣрцахъ см. ниже.

²⁾ Отъ Священника къ особенноти требуется, чтобы онъ умѣлъ не заина-

то время, какъ видимымъ муромъ помазуется тѣло, Святымъ и животворящимъ Духомъ освящается душа (Кир. Іерус. тайнов., поуч. 3) ¹⁾. Послѣ помазанія муромъ *«творитъ Священникъ съ воспріемникомъ и младенцемъ круга образъ»*, т. е. обходятъ кругомъ купели ²⁾, и поется: «Елицы во Христа креститесь, во Христа облекостесь, аллилуія», трижды. Кругъ изображаетъ вѣчность; поэтому обхождение три раза вокругъ купели со свѣчали при пѣніи: «Елицы во Христа креститесь, во Христа облекостесь» — выражаетъ вступленіе новопросвѣщеннаго въ вѣчный союзъ со Христомъ, свѣтомъ міра (Іоан. 8: 12; Нов. Скр., ч. IV, гл. 6, § 22 и О таинствахъ, преосвящ. Игнатія, стр. 152). Обхождение начинается съ правой стороны, т. е. съ западной къ южной сторонѣ, а не по-солонь, т. е. не по солнцу — отъ западной къ сѣверу, какъ того желаютъ раскольники ³⁾. Послѣ обхождения

тѣльно выговаривать священно-таинственныя слова помазанія (кн.: О должн. Пресв. приход. ст. 89).

¹⁾ Въ старыхъ Требникахъ, напримѣръ, изданномъ въ Москвѣ 1642, 1651 гг., при помазаніи чела, послѣ словъ: «Печать дара Духа Святаго, аминь», указаны слова: «Да избудеть студа, его же первѣ преступи человекъ всюду ношаше». Подобныя слова тамъ указано произносить и при помазаніи другихъ членовъ тѣла. Стихъ прибавленій къ словамъ: «Печать дара Духа Святаго», теперь не находится въ члнѣ муропомазанія. Они ошущены потому, что правиломъ седьмымъ 2-го Вселенскаго собора повелѣвается произносить только слова: «Печать дара Духа Святаго». Нѣтъ основанія произносить при помазаніи муромъ: «да избудеть студа, его же первѣ преступи человекъ всюду ношаше», ибо ветхаго Адама не муро святое, прежде его крещеніе овлекаетъ и отвергаетъ (Жезль Правленія, изд. 1666 г., въ Москвѣ, л. 30).

²⁾ Обыкновенно ходятъ за Священникомъ около купели воспріемникъ и воспріемница, при этомъ несетъ младенца — мужскаго пола воспріемникъ, а женскаго — воспріемница.

³⁾ Мнѣныя старообрядцы говорятъ, «что при крещеніи, какъ въ церковно-освященіи, браковѣчаніи, еже по солнцу и трижды обходити не уставѣхъ и тупикахъ древнихъ обычно и законно узаконено» (Россійскій виноградъ, въ статьѣ о Никонѣ; Поморскіе отвѣты, 50, ст. 32). Но во всѣхъ нашихъ истинно древнихъ уставахъ такого правила, чтобы въ означенныхъ случаяхъ должно было ходить по солнцу, рѣшительно не было. Такого правила касательно хожденія вокругъ купели при крещеніи не было даже въ печатныхъ книгахъ при Патріархѣ Іовѣ, въ Потребникахъ, изданныхъ при Патріархахъ Филаретѣ, Іосафѣ и Іосифѣ. Въ древнемъ «Чинѣ крещенія человекѣмъ», напримѣръ, въ Филаретовскомъ Потребникѣ (л. 17), только говорится: «по семь же обходитъ священникъ святую купель, ореди церкви стѣашую, трижды, послѣдующу сему и воспріемнику съ невокрещаемымъ». И если при кажденіи, напримѣръ, престола, также на вечернѣ при входѣ съ кадьякомъ, на литургіи при маломъ входѣ съ Евангеліемъ, великомъ входѣ съ св. дарами, въ 1-е августа, въ 14-е сентября, въ крестопоклонную недѣлю при выходѣ съ крестомъ, наконецъ въ Пасху, при входѣ съ крестами и иконами повелѣно вести ходъ на десно», т. е. противъ солнца, «отъ полуденнаго отравы» (см. печатныя до патріаршества Никона Служебники, Требники, Мѣнен и выписки изъ нихъ въ книгѣ «Истин. древи и истин. Прав. Хр. Церк.», ч. II, стр. 109—112; въ «Описаніи находящихся въ Импер. Публ. библ. старопечатныхъ богослужебныхъ книгъ» (1664—1640); Христ. Чтен., 1855 г., августъ, сентябрь, октябрь, ноябрь, въ книгѣ: «Выписки изъ старописемныхъ и старопечатныхъ книгъ», купца Озерскаго, Москва, 1862 г., ч. II, 345—352), то почему же при крещеніи, вѣчаніи и освященіи церкви слѣдуетъ ходить по-солонь, и почему ходитъ

вокруг купели *читается Апостолъ* (Рим. 6: 3—11). Въ немъ показаны цѣль и плоды крещенія. За Апостоломъ слѣдуетъ чтеніе *Евангелія* (Матѳ. 28: 16—20), въ которомъ говорится о заповѣди Господа, данной Апостоламъ — крестить всѣхъ людей во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Послѣ чтенія Евангелія бываетъ *ектезія*: «*Помилуй насъ, Боже*», въ которой есть особая прошенія о воспріемникѣ и новопросвѣщенномъ. Заслѣ, въ Требникѣ указаны молитвословія, предшествующія отпусту: «*Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше*»; «*Слава и нынѣ*»; «*Господи, помилуй*», трижды; «*Благослови*», и отпустъ.

Далѣе, въ Требникѣ печатается: «*И въ восьмой день како приносѣтъ его (младенца) въ церковь, во еже омыти*». Въ древности новокрещенный послѣ крещенія семь дней не снималъ бѣлой одежды, удалялся мірскихъ удовольствій, проводилъ время въ постѣ и молитвѣ и не обмывалъ на себѣ видимыхъ знаковъ непечатливна даровъ Св. Духа. Въ восьмой день онъ снималъ съ себя бѣлую одежду, и Священникъ, послѣ молитвы къ Богу, омывалъ тѣ части тѣла, которыя были помазаны святымъ муромъ (Нов. Скр., ч. IV, гл. 7, § 1). Но *нынѣ* это омовеніе (Ἀπόλουσις) совершается почти тотчасъ же послѣ муропомазанія, именно сряду послѣ чтенія Евангелія и ектезіи, и потому послѣ ектезіи: «*Помилуй насъ, Боже*» не бываетъ молитвословія, предшествующихъ отпусту, ни отпуста, а Священникъ совершаетъ омовеніе (Требн.). Оно совершается теплою водою (Чинослѣд. соедин. изъ инов. къ Прав. Церкви. Кіевъ, 1865 г., л. 39 и 41 на оборотѣ). Сперва *Священникъ читаетъ молитвы*, въ которыхъ проситъ Господа, — сохранить Свою благодатію на новопросвѣщенномъ нерушиму духовную печать, содѣлать его непобѣдимымъ подвижникомъ и сподобить его вѣчной жизни. Потомъ *разрѣзаетъ*, сказано въ Требникѣ, *полкъ отrotchа и пелени*, и, соединивъ края ихъ, омочаетъ водою чистою л и *кропитъ отrotchа* (Требн.), говоря: «*Оправдался еси, просвѣтился еси, освятился еси, омылся еси именемъ Господа нашего Иисуса Христа и Духомъ Бога нашего*»¹⁾. И, *възъмъ губу* новую, напоенную водою, *оттираетъ* лице его съ головою и перси», и прочая (Требн.), говоря: «*Крестился еси, просвѣтился еси, муропомазался еси, освятился еси, омылся еси, во имя Отца и Сына, и Святаго Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*», «*аминь*».

противъ солнца въ этихъ случаяхъ преступно и грѣхъ? (см. выше, о хожденіи съ плащаницею вокругъ церкви, стр. 625).

¹⁾ Слова — Апостола: но омытеся, но освятитеся, но оправдастеся именемъ Господа нашего Иисуса Христа и Духомъ Бога нашего (1 Кор. 6: 11).

Послѣ омовенія Священникъ читаетъ *молитвы на постриженіе власовъ*. Здѣсь онъ проситъ Господа: «Благослови пришедшаго раба Твоего, начатокъ сотворити стрищи власы главы своея» (мол. 1-я) «и на главу его благословеніе Твое да снидеть... яко да преспѣваяй возрастомъ и сѣдинами старости славу Тебѣ възслеть... во вся дни живота своего» (мол. 2-я). Затѣмъ крестовидно *постригаются* волосы на головѣ новокрещеннаго, произнося: «Постригается рабъ такой-то, во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, нынѣ, и присено» и пр. Постриженіе волосъ *означаетъ*, что новопросвѣщенные предають себя въ послушаніе Богу. Ибо постриженіе волосъ всегда служило знакомъ рабства, подчиненности (Нов. Скр., ч. IV, гл. 8).

Постриженіе волосъ на головѣ совершается, обыкновенно, въ томъ порядкѣ, въ какомъ благословляется голова; сперва постригается затылокъ, потомъ передняя часть головы, далѣе правая и лѣвая сторона сл. При каждомъ постриженіи Іерей отдаетъ волоса воспріемнику, и тотъ влагаетъ ихъ въ кусочекъ воска и потомъ опускаетъ въ купель.

За постриженіемъ волосъ слѣдуетъ *ектѣія*: «*Помилуй насъ, Боже*», въ которой поминають воспріемника и новопросвѣщеннаго. Затѣмъ бываетъ *отпустъ*¹⁾, гдѣ, обыкновенно, воспоминается святой, въ честь котораго даво имя младенцу. Отпустъ, обыкновенно, бываетъ съ крестомъ, который и дается для цѣлованія сперва повокрещенному, потомъ воспріемнику и воспріемницѣ.

О присоединеніи къ Православной Церкви чрезъ муропомазаніе.

Таинство *муропомазанія отдѣльно* отъ крещенія *совершается надъ инострцами*, присоединяющимися къ Православной Церкви, но только надъ тѣми, кои, получивъ правильное крещеніе, не были муропомазаны, какъ напримѣръ: лютеране, кальвинисты и даже тѣ изъ римскихъ католиковъ и армянъ, которые не помазаны муромъ (не коффирмованы) (6-го Вселен. соб., прав. 95; Лаодик.

¹⁾ Нынѣ въ Трѣбникахъ говорится только, что «бываетъ отпустъ». Въ нынѣ же Потребникахъ (напримѣръ, Іовлевскомъ и Филаретовскомъ) печатается самый отпустъ слѣдующій: «Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистой Его Матере, силою честнаго и животворящаго креста, святыхъ славныхъ и всехвальныхъ Апостоловъ, и поминаетъ святаго (имя рекъ), его же есть храмъ и его же есть день, и всѣхъ святыхъ». Въ другихъ Потребникахъ (напримѣръ, Іоасафовскомъ, Іосифовскомъ, М. Петра Могилы) отпустъ: «Иже во Іорданѣ отъ Іоанна нашего ради спасенія крестится крѣпимый» (или «извольный» — у М. Петра Могилы), «Христосъ истинный Богъ нашъ» и т. д., какъ выше изложено.

соб., прав. 7. Чинопослѣд. соедин. изъ иновѣр., изд., въ Кіевѣ, 1865 г., л. 42 и 72 на оборотѣ) ¹⁾.

Но отпадшіе отъ христіанства въ жидовство, нагометанство, язычество, отступившіе отъ Православной Церкви въ расколы и ереси, въ частности—въ секту скопческую, когда возвращаются къ Православной Церкви, не бывъ помазаны (2-го Всел. соб., прав. 7; 6-го Всел. соб., прав. 95; Чинъ присоединенія иновѣрныхъ, см. Прав. Испов., вопр. 105) ²⁾, равно и тѣ, о коихъ неизвѣстно, помазаны ли они, должны быть помазаны св. муромъ (книга: О должн. приход. Пресвит., гл. 3-я, § 89-й).

При присоединеніи иновѣрцевъ къ Православной Церкви, сперва они исповѣдають предъ Священникомъ свои грѣхи (но разрешительная молитва при этомъ не читается, она произносится въ концѣ чина присоединенія), затѣмъ надъ ними въ притворѣ храма совершается оглашеніе: они произносятъ отрицанія отъ прежнихъ заблужденій (римско-католики—отъ своихъ, а реформаты, кальвинисты—отъ своихъ). Отрицанія произносятся или въ общихъ выраженіяхъ, такимъ образомъ: «Отрицаюся всѣхъ заблужденій (папезскихъ, или лютеранскихъ, или кальвинскихъ), и яко Богу и истинѣ противныхъ и душепагубныхъ сущихъ отмѣтаюся... всѣхъ (папезскихъ и т. д.) соборищъ, преданій же. уставовъ. и всѣхъ учителей и ученій ихъ Церкви святой Православно-восточной противныхъ, нынѣшнихъ всѣхъ и древнихъ

¹⁾ Опроверженіе обвиненій мнимыхъ старообрядцевъ Православной Церкви, что она не перекрещиваетъ присоединяющихся къ ней еретиковъ: лютеранъ, кальвинцевъ и другихъ людей латинскаго исповѣданія — см. въ книгѣ Пресв. Митроп. Григорія: «Истинно-древняя и истинно Православная Христова Церковь», ч. II, гл. 33 и 34; въ Трудахъ Кіевской Академіи, 1864 г., июль и августъ, въ статьѣ: «О принятіи неправославныхъ христіанъ въ Православную Церковь, истор. канонич. изслѣд. противъ безпоповцевъ»; въ Христіанскомъ Чтеніи, 1865 г., июль, въ статьѣ: «Разборъ основаній, на которыхъ безпоповцы утверждаютъ свой обычай перекрещивать православныхъ при переходѣ въ расколъ» (см. стр. 613 и далѣе).

²⁾ Въ книгѣ: «Чинопослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Католической Церкви» (изд. въ Кіевѣ, въ 1865 г.) сказано, что «муромъ святымъ помазати не требъ есть» тѣхъ, между прочимъ, иже крещени и муромъ помазани быша, и воспитани въ Церкви Святой Православно-Католической, прелестію же дьявольскою и ума своего перазсуднымъ извожденіемъ уведшеся не точию отъ Церкви Католической, но и отъ вѣры иже во Святую единосущную и нераздѣлимую Троицу, сіестъ во Отца, и Сына, и Святаго Духа, отступаша и не вѣрлю іудейскому, или нечестію турецкому, или иному каковому заблужденію приобщаша. Вѣстно же буди, яко крещеніе и муропомазаніе повторати ипакже подобаетъ, ибо характеръ, сіестъ печать, или знаменіе, николиже истраемое на души приемлющаго творять. Крещеніе убо знаменуетъ, или печатлѣетъ душу, во еже познавлемому быти крещенному отъ некрещенаго; муропомазаніе же, во еже познати быти муропомазанному отъ немуропомазаннаго (л. 43). Хотя въ Чинѣ: «Како примати отъ раскольниковъ въ соединеніе съ Православною Церковію приходящихъ» сказано въ концѣ (л. 72) о муропомазаніи ихъ, но тамъ разумѣются только тѣ, которые не были муропомазаны, которые редились въ отступствѣ и приняли крещеніе отъ отступническихъ Іереевъ (тамъ же, л. 72 на оборотѣ).

отступничествъ, ересей и ересеначальниковъ, яко богопротивныхъ сущихъ» (по Вольшому Требнику, и св. Чинопослѣдованіе, какъ-вышъ образомъ совершенно свят. миропомазаніе Ея Императорскаго Высочества Благовѣрныхъ Государыни Великія Княжны¹⁾). Сиб. Синод. тип. 1848 г., 1823 г., Москва—1773 г.); или совершаются отрицанія съ особымъ изложеніемъ неправаго ученія каждаго вѣроисповѣданія въ частности: латинскаго, арменскаго, лютеранскаго, реформатскаго (по книгѣ: Чинопослѣд. соедин. изъ иновѣрн. къ Прав. Церкви и по особой книгѣ, изд. Св. Синодомъ 1858 г., и по «Книгѣ чиновъ присоединенія къ православію». Первое тисненіе 1895 г.). Отрицаніе раскольниковъ, приходящихъ въ соединеніе съ Православною Церковію, совершается въ общихъ выраженіяхъ: Отрицаюся отъ всѣхъ ересей и отступствъ, яко Божіей истинѣ и Церкви Его Святѣй противныхъ» (Чинопослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ, л. 68 и въ книгѣ: Увѣщаніе во утвержденіе истины, л. 157 и Чинъ, «како пріимати отъ раскольниковъ приход. Моск. 1891 г. см. далѣе ст. 633). Для скопцовъ, присоединяющихся къ Православной Церкви, указаны особыя отрицанія²⁾. Также особыя

¹⁾ Напримѣръ, между прочимъ, вопрошаютъ приходящаго отъ латинскаго вѣроисповѣданія: «Отрицаешься ли отъ неправаго мнѣнія, аки бы не долѣзеть исповѣдати главою вселенскія церкви Господа нашего Иисуса Христа, и аки бы главою тѣла Христова сіестъ вселенскія Церкви можетъ быть человекъ, сіестъ Римскій Епископъ?» — Приходящему отъ арменскаго вѣроисповѣданія предлагаютъ вопросъ: «Отрицаешься ли отъ неправаго мнѣнія, аки бы въ Господѣ нашемъ Иисусѣ Христѣ не суть два естества — Божеское и человѣческое, но едино, поглощену оушу Божескимъ естеству человѣческому?» (Особая книжка, съ заглавіемъ: «Чинъ, како пріимати въ Православной вѣрѣ приходящихъ, же никодже быша правовѣрныи; но намзла воспитаны быша внѣ Православныя Церкви: крещене же истинное крещеніе во имя Отца, и Сына, и Св. Духа». Сиб., 1858 г. и въ книгѣ: Чинопослѣдованіе).

²⁾ Указомъ Св. Синода, отъ 14-го марта 1823 года, предписано: «въ принятіи раскаяющихся скопцовъ въ соединеніе съ Православною Церковію сохранить чинъ тотъ же, какой употребляется при присоединеніи раскольниковъ вообще, только, вмѣсто вопроса, послѣ первой молитвы предлагаемаго, предложить три слѣдующіе: а) вѣруешъ-ли, яко Господь нашъ Богъ и Иисусъ Христосъ, по слову Апостола Петра, тѣломъ своимъ единому о грѣсѣхъ нашихъ пострадалъ, и яко кому не имѣть нужды во иной матери и во иномъ рожденіи, и яко Сей Самыи Иисусъ, вознесшійся отъ насъ на небо, а не ный кто, пакъ придетъ со славою судити живымъ и мертвымъ?—Вѣрую; б) вѣруешъ-ли, яко не тѣлеснымъ отсѣченіемъ удовъ плоти достигается царствіе небесное, но вѣрю во Христа Иисуса и духовнымъ умерщвленіемъ тѣхъ удовъ на земли, же суть, по Апостолу, блудъ нечистота, страсть, похоть злая, лихоиманіе? — Вѣрую; в) проклинаешъ-ли убо ересь скопческую и вся ереси и отступства, яко во истинѣ Божіей и святой Православной Церкви противныя? — Проклинаю». (Собраніе постановленій по части раскола, состоявшихся по вѣдомству Св. Синода. Слб., кн. II, 1860 г., стр. 206). Въ недавно изданномъ Чинѣ, како пріимати приходящихъ къ Православной Церкви отъ скопцовъ, изложены особыя отрицанія: отрицаешься-ли богомерзкаго джеученія, яко единственныи путь ко освобожденію отъ грѣховныя скверны, сохраненію чистоты и достиженію блаженства есть вышнее отсѣченіе тѣлесныхъ членовъ нашей плоти?

Отрицаешься-ли всѣхъ злохуденій, же скопцы изрыгаютъ на Спаса нашего

отрицанія содержатся и для приходящихъ изъ несторіанскаго вѣроисповѣданія ¹⁾).

Послѣ отрицанія, присоединяющійся исповѣдуетъ догматы Православной Церкви. По прочтеніи имъ сѣмвола вѣры, Іерей иногда предлагаетъ ему особые вопросы о томъ и другомъ догматѣ вѣры, и присоединяемый отвѣчаетъ на нихъ словами: «пріемлю, вѣрую, исповѣдую» ²⁾ (Особ. книжка: Чинъ, како пріимати къ прав. вѣрѣ приходящихъ» и т. д.), иногда Іерей предлагаетъ одинъ вопросъ: «Рци намъ о прочіихъ Православныя Церкви нашелъ догматѣхъ, преданіихъ и установленіихъ, како содержиши?» И присоединяемый отвѣчаетъ, излагая самъ тѣ же догматы Православной Церкви ³⁾ (Больш. Требн. и Чинослѣд. соедин. изъ инов. къ Прав. Церкви; и Чинослѣд., каковымъ об. совершено св. муропомазаніе Ея Императ. Высочества Благов. Госуд. Вел. Княжны). По исповѣданіи, Священникъ, подавъ въ правую руку конецъ ситрахили, а Архіерей—конецъ омофора, вводитъ въ церковь со словами: «Вниди въ церковь Божию и отрини вся неправости и заблужденія» и. становятся предъ амвономъ, гдѣ на налоѣ лежитъ святое Евангеліе (Чинослѣд. соедин. изъ инов. и особая книжка: Чинъ, како пріимати къ Православной Церкви приходящихъ» и т. д. стр. 16) и обыкновенно крестъ. Клиръ же чи-

Исуса Христа, на божественное Его ученіе о истинныхъ путяхъ чистотѣ и на установленіе Имъ танцья вечера. Отрицаешис-ли суетныхъ басней скопческихъ о первоучителіи ихъ Кондратіи Селлвановѣ и о мнимыхъ примествіи его для страшнаго суда. Оставляеш-ли твое послѣдованіе лжеучителемъ, иже отрицають таинства и богоустановленный православныи католическія Церкви чинъ священнослужительскій. Отрицаешис-ли гнуснаго лжеученія, яко законная супружеская отношенія мужа и жены, освящаемая Церковію въ таинствѣ брака, грѣховна суть, сего ради я дѣти, порожденіе сихъ отношеній, суть свѣрна, тѣмъ же и плотскихъ родителей почитати, аки бы не подобаеъ?

Отступаеш-ли отъ прежде бывшихъ твоихъ лжеучителей, иже священнаго преданія не пріемлють, святыхъ угодниковъ Божиихъ не чтутъ я призываніе ихъ въ молитвахъ отвергають?

Отступаеш-ли отъ прежде бывшихъ твоихъ лжеучителей, иже повелѣвають не вкушати мяса и на не воздержанія ради, вино непитатию мерзко творяще я (Книга чиновъ присоединенія къ православію. Ч. II, 1902 г.).

¹⁾ Чинъ, «како пріимати приходящихъ къ Православной Церкви отъ несторіанскаго вѣроисповѣданія» (Церковн. Вѣдом. 1908 г., № 13, и въ особей книжкѣ).

²⁾ Именно: Іерей вопрошаеъ: «Апостольская и церковная правила на святыхъ седми вселенскихъ и помѣстныхъ соборѣхъ составленная и утвержденная и прочія Православныя Церкви преданія и уставы пріемлеш-ли? Онъ же отвѣщаеъ: Пріемлю. Іерей вопрошаеъ: Исповѣдуеш-ли, яко Святое Писаніе, по разумѣнію, еже предана святымъ Отцы, и еже содержала и содержитъ святая Православная Церковь, мати наша, пріимати и толковати подобаеъ? Онъ же отвѣщаеъ: Исповѣдую.

³⁾ «Онъ отвѣщаеъ: Апостольскія и церковныи узаконенія на святыхъ седми вселенскихъ и помѣстныхъ соборѣхъ утвержденная, и прочія Греко-російскія Церкви преданія, уставы же и расположенія пріемлю и исповѣдую, такжеже Святое Писаніе по разумѣнію, еже содержала и содержитъ Церковь Святая Восточная, мати наша, пріимати и разумѣнати буду.» и т. д.

таеть 66-й псаломъ «Боже, ущедри ны». По окончаніи псалма Священникъ велить преклонить колѣна предъ святымъ Евангеліемъ, при чемъ читаетъ стихи: «Посли духъ Твой и созиждутся, и обновится лице земли» и т. д., и молитву: «Господи, Боже, Вседержителю», въ которой благодарить Господа, что въ сердцѣ сихъ словесныхъ созданій возсіялъ свѣтъ познанія истины, и молить, чтобы далъ имъ нелицемѣрно, невозвратно и неслестно соединиться святѣй соборнѣй Церкви. По молитвѣ присоединяемые встають съ колѣнъ и произносятъ обѣщаніе православную вѣру цѣлу и невредиму, до конечнаго издыханія, твердо, при Божіей помощи, содержать и исповѣдывать и должности ея исполнять. Въ увѣреніе истиннаго и чистосердечнаго исповѣданія цѣлуютъ слова Евангелія и крестъ. Послѣ сего читается надъ ними, при преклоненіи колѣнъ, разрѣшительная молитва, но иная, нежели та, которая читается при исповѣди православныхъ христіанъ, именно: «Господь и Богъ нашъ Іисусъ Христосъ ключи царствія небеснаго Апостоломъ Своимъ вручивый» и т. д. (см. Чинопослѣд. соедин. изъ инов. и особую книжку: «Чинъ, како пріимати къ православной вѣрѣ приходящихъ, иже никакоже быша православныи, но въ млада воспитаны быша въ Православную Церкве, крещеніе же истинное имущихъ во имя Отца и Сына, и Святаго Духа»). Засимъ (по Большому Требнику, гл. 106, или по книгѣ: «Чинопослѣд. соедин. изъ инов. къ Прав. Каѳолич. Восточ. Церкви») совершается помазаніе муромъ.

Для совершенія муропомазанія ставится, обыкновенно, среди церкви предъ алтарнымъ амвономъ, столъ, покрытый пеленою. На немъ полагаются св. Евангеліе и крестъ, поставляются въ подсвѣчникахъ двѣ зажженные свѣчи, сосудъ со св. муромъ, кладутся губа и сучецъ, становится небольшой сосудъ съ теплою водою, въ которую омочаютъ губу для отиранія мѣстъ, помазанныхъ св. муромъ, и дается присоединяющемуся къ православію и воспріемнику по возженной свѣчѣ. Послѣ возгласа Іерей: «Благословено царство», поется «Царю небесный». Слѣдуютъ великая ектенія съ особыми прошеніями о дарахъ помазанія св. муромъ и молитва Іерей: «Благословенъ еси, Господи», та, которая читается предъ помазаніемъ муромъ и младенцевъ, съ особымъ упоминаніемъ объ обращающемся отъ ереси (Чинопослѣд.). Затѣмъ Іерей, произнеся: «Печать дара Духа Святаго, аминь», помазываетъ, дѣлая крестъ, на челѣ, очесѣхъ, ноздрѣхъ, устѣхъ, и обоихъ ушесѣхъ, и пересѣхъ, и рукахъ, и ногахъ, обыкновенно, на самыхъ ступняхъ. Засимъ, обыкновенно, возлагается крестъ на муропомазаннаго. Послѣ помазанія Іерей читаетъ молитву: «Господи,

Боже, нашъ», въ которой просить: «Ты, Владыко всѣхъ, истинную вѣру въ немъ (рабѣ, сподобившемся помазанія) соблюди, воспитай его въ правдѣ и истинѣ, и всѣми дарованія Твоими украси». Затѣмъ, взявъ губу и омочивъ въ теплой водѣ, Іерей отираетъ мѣста, помазанныя муромъ, произнося: «Оправдался еси, просвѣтился еси, освятился еси именемъ Господа нашего Иисуса Христа и Духомъ Бога нашего и муромъ помазался еси во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Засимъ слѣдуетъ тайно читаемая Іереемъ молитва: «Одѣявѣйся въ Тя Христа и Бога нашего», при главопреклоненіи всѣхъ. И послѣ возгласа: «Твое бо есть еже миловати и спасати», произносится ектенія: «Помилуй насъ, Боже», въ которой, между прочимъ, есть прошеніе о милости, жизни, мирѣ, здравіи, спасеніи и оставленіи грѣховъ раба Божія (имя рекъ) восприемника, потомъ прошеніе о новопросвѣщенномъ рабѣ Божіемъ (имя рекъ),— о еже сохранену быти ему въ вѣрѣ чистаго исповѣданія» и т. д. и отнустъ, обыкновенно съ крестомъ, который дается для цѣлованія новопросвѣщенному и его восприемнику.

О муропомазаніи лицъ, присоединяющихся къ Православной Церкви изъ раскола.

О муропомазаніи лицъ, присоединяющихся къ Православной Церкви изъ раскола существуетъ особое постановленіе. Въ опредѣленіи Св. Синода, отъ 25-го мая 1888 г. за № 1116, сказано: въ виду допускаемаго разнообразія въ способахъ присоединенія старообрядцевъ къ Православной Церкви, постановляется правиломъ, чтобы такое присоединеніе повсюду совершалось по приложенному къ книгѣ Митрополита Платона: «Увѣщаніе во извѣщеніе истинѣ», «Чину, како пріимати отъ раскольниковъ, въ соединеніе съ Православною Церковію входящихъ». При этомъ надъ принимаемыми чрезъ муропомазаніе (какъ должны быть принимаемы всѣ рожденные и крещенные въ расколѣ), если они присоединяются не на правахъ единовѣрія, таинство муропомазанія должно совершаться по употребляемому въ Церкви «Чиноположенію»¹⁾, надъ присоединяемыми же на правахъ единовѣрія—по старопечатному Требнику, т. е. съ извѣстными дополненіями при помазаніи членовъ тѣла (Церк. Вѣдом.

¹⁾ Въ книгѣ: Чинъ, како пріимати отъ раскольниковъ въ соединеніе съ Православною Церковію, изданной въ 1896 г., точно такъ, какъ и въ книгѣ: Чинопослѣдованіе соединяемымъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Церкви, указано при помазаніи святымъ муромъ произносить: «Печать дара Духа Святаго».

1888 г., № 28, стр. 182). Въ Трѣбникахъ, изданныхъ до Патріарха Никона, напечатанныхъ въ Москвѣ въ 1627 г., въ 1651 г. и другихъ изложено съ дополненіями о помазаніи членовъ тѣла такимъ образомъ: «Помазуетъ Священникъ святымъ муромъ, и творя крестообразно, на челѣ, и на очію, и на ноздрію, и на устѣхъ, и на обѣ уши, и на грудѣхъ, и на рукахъ, и на сердцы, и на плечію, и между рамоа, глаголя на каждое помазаніе: На челѣ: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да избудеть студа, его же первѣе преступивъ человекъ, всюду ношаше». На лицы: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да откровеннымъ лицемъ славу Господню зрять». На очію: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да зрять очима свѣтъ Святыя Троицы, первыл доброты образъ». На ушию: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да приметъ ушима слышаніе таинства духовнаго Евангелія Христова, якоже рече Христосъ: «Имѣяй уши слышати, да слышитъ, да не приложится ему злое слышаніе». По ноздрямъ: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да обоняваетъ божественныхъ таинъ, яко да и той будетъ въ муро Христова благоуханія, и въ добровольство спасаемыхъ. И да не обоняваетъ прочее смрадныхъ первыя лъсти». По устамъ: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да перваго вкуса вторымъ заградить, сирѣчь, тѣломъ и кровію Христовою». На персѣхъ: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да обоклса во броня правды, противу художеству вражію станеть, яко побѣдитель непобѣдимъ». На рукахъ: «Печать дара Святаго Духа, аминь. Да будутъ готовы на простертіе во благотвореніе и на отгребаніе всякаго зла».

Муропомазаніе совершается предъ литургією, на которой новопросвѣщенный причащается тѣла и крови Христовой. При совершеніи этого чина не бываетъ ни чтенія Апостола и Евангелія, ни постриженія волосъ. Восприемникъ, о которомъ въ послѣдней ектеніи упоминается, бываетъ на случай, когда присоединяемый изъ иновѣрныхъ не можетъ дать самъ собою необходимыхъ отвѣтовъ на вопросы, положенныя при совершеніи сего священнодѣйствія. За неумѣніемъ грамоты присоединяемаго, обыкновенно, восприемникъ подписываетъ за него письменное обязательство (требуемое Уставомъ Духовной Консисторіи, § 25) о неизмѣнномъ его пребываніи въ послушаніи Православной Церкви.

О присоединеніи къ Православной Церкви предъ смертію.

«Если же кто изъ иновѣрцевъ пожелаетъ предъ кончиною своею принять православное исповѣданіе, таковаго присоединять къ нашей

Церкви *въ разсужденіи краткости времени и слабости больного* при одной, съ возложеніемъ священнической руки, исповѣди, а кто не помазанъ св. муромъ, то, помазавъ на челѣ онымъ и удостоивъ потомъ причастія св. Тайнъ, погребать, по кончинѣ, по всему чиноположенію нашей Церкви» (Указъ Св. Синода 1800 г. февр. 20-го, пунктъ 4; Св. Зак., т. XIII, Уст. врач., изд. 1857 г. ст. 922; см. Руковод. для сельск. паст., 1862 г., № 23, и Прот. Царвова Практ. излож. церк. гражд. постановл. на случай требъ церкви., 1864 г., стр. 179). То есть, тѣ изъ иновѣрныхъ христіанъ, которые признаютъ таинство муропомазанія, имѣютъ законное священство (римскіе католики) и уже муропомазаны, присоединяются къ Церкви одною исповѣдью и возложеніемъ священнической руки, а неимѣющіе этого таинства—посредствомъ помазанія св. муромъ и при томъ на одномъ челѣ. При этомъ должно только прочесть положенныя въ Чинѣ присоединенія молитвы—просительную: «Господи, Боже, Вседержителю, Едине Святе и во святыхъ почивай», и разрѣшительную: «Господь и Богъ нашъ Иисусъ Христосъ, ключи царствія небеснаго Апостоломъ вручившій и давшій имъ всю власть Своею благодатию, еже вязати и рѣшати челоуѣка отъ грѣховъ на земли» и проч., что и удобно сдѣлать при чтеніи молитвъ предъ исповѣдью и послѣ исповѣди¹⁾.

Чинъ, како Священника римскія церкви пріяти въ общеніе Православныя Католическія Церкви.

Чинъ, како Священника римскія церкви пріяти въ общеніе Православныя Католическія Церкви²⁾ требуетъ при присоединеніи слѣдующее:

¹⁾ При такомъ сокращеніи чина присоединенія къ Православной Церкви иновѣрцевъ, въ уваженіе къ опасному ихъ болѣзненному состоянію, должно-ли отбирать у нихъ требуемое 25-ю статьею Устава Духовн. Консисторій показаніе или подписку въ томъ, что они пребудутъ въ послушаніи Церкви всегда неизменно, на тотъ случай, если выздоровѣютъ? Вопросъ этотъ легко разрѣшается, если обратится вниманіе на то, что статья Устава Духовныхъ Консисторій есть узаконеніе позднѣйшее (1841 г.), никакимъ другимъ послѣдующимъ узаконеніемъ не отмѣненное, а указъ Святѣйшаго Синода — постановленіе прежняго времени, естественно, не отмѣняетъ постановленія времени позднѣйшаго... Письменное показаніе о желаніи присоединиться къ Православной Церкви во всякомъ случаѣ должно отбирать. При этомъ не будетъ, конечно, противозаконно, если вмѣсто грамотнаго больного, который, по причинѣ болѣзни, не можетъ писать, подпишется, по его просьбѣ, другой, съ объясненіемъ въ подписи, что рукоприкладство чужою рукою сдѣлано за болѣзнію и по просьбѣ дающаго поспыску, подобно тому, какъ за неумѣющихъ писать прикладываютъ руки постороннія лица, прибавляя въ подписи: «по безграмотству и по личной просьбѣ» (Руковод. для сельск. паст., 1862 г., № 23).

²⁾ Чинъ этотъ былъ составленъ Митроп. Филаретомъ по поводу неправильнаго будто бы присоединенія къ православію аббата Маундрелла. См. «Письма Митроп. Московск. Филарета къ А. Н. М. 1832—1867 гг.».

1) Присоединеніе такового къ Православной Церкви совершается по общему, на сіе положенному, чину.

2) Обычный при семь воспріемникъ избирается наипаче изъ священнослужителей.

3) Воспріемникъ не подобаетъ быти.

4) Признаніе присоединеннаго въ санъ священства требуетъ разрѣшенія Святѣйшаго Синода.

5) Прежде допущенія его до священнослуженія, испытуется совѣсть его чрезъ духовнаго отца, по подобію готовящихся къ рукоположенію.

6) Егда усмотрѣно будетъ, яко ничтоже возбраняетъ благословити ему совершеніе священнослуженія, тогда, входящу Архіерею во храмъ для совершенія божественной литургіи, приходитъ и сей съ прочими священнослужителями, въ обычной православнымъ священнослужителямъ одеждѣ, и пріемлетъ, купно съ ними, отъ Архіерея благословеніе, потомъ отходитъ въ діакониконъ и стоитъ безъ облаченія до херувимскія пѣсни.

7) По херувимской же пѣсни и по поставленіи святыхъ даровъ на трапезѣ приводится Уподіаконами, не чрезъ царскія врата, во внутри алтаря къ святому престолу и къ Архіерею, и поклоняется ему, по подобію приводимыхъ къ рукоположенію. И приносится облаченіе священническое и возлагается на пріемлемаго въ общеніе священства; Архіерей же благословляетъ каждую часть облаченія, и облачаемый цѣлуетъ архіерейскую руку, а Діаконъ глаголетъ стихи священническаго облаченія, не возгласно, но яко слышати облачаемому. Послѣди же пріемлемый въ общеніе священства пріемлетъ отъ Архіерея и прочихъ цѣлованіе мира, по подобію рукополагаемыхъ, стоятъ съ прочими Священниками и участвуетъ въ совершеніи литургіи и въ пріобщеніи святыхъ Таинъ. И оттолѣ имѣетъ власть священнодѣйствовать, яко православный Священникъ ¹⁾. (Собраніе мнѣній и отзывовъ Митрополита Филарета, томъ V, стр. 952—953).

¹⁾ Въ журналѣ «Чтенія Имп. Общества Исторіи и Древностей (1892 г., кн. 4) изложены основанія тому, что клирики, присоединяющіеся къ Прав. Церкви изъ еретиковъ, при несомнѣнномъ ихъ крещеніи и рукоположеніи, должны приниматься только, давая письменное исповѣданіе вѣры и проклиная свою ересь, какъ практиковалось VII-мъ Вселенскимъ соборомъ относительно обратившихся епископовъ и другихъ клириковъ икоборствующихъ и т. д., и должны приниматься, согласно 8-му правилу 1-го Вселенскаго собора, каждый въ своей священнической степени, а потому и одеждѣ.

О муропомазаніи Царей при вѣнчаніи ихъ на царство.

Государь Императоръ, взшедши на прародительскій престолъ, получаетъ утвержденіе на немъ чрезъ священное вѣнчаніе и муропомазаніе. Это муропомазаніе не есть особое таинство (въ строгомъ смыслѣ), ибо имѣетъ одно основаніе съ общимъ таинствомъ муропомазанія и одинаковый образъ, и во всякомъ случаѣ Православная Церковь признаетъ только семь таинствъ. Оно не есть и повтореніе того же таинства, ибо имѣетъ исключительное значеніе и употребленіе (Прав. Собес. 1859 г., февраль, стр. 179—180). Муропомазаніе точно также не повторяется, какъ и крещеніе—духовное рожденіе; но священное помазаніе Государей въ день коронованія есть иная, высшая степень сообщенія даровъ Св. Духа, потребныхъ для иного превознесеннаго состоянія и служенія (Прем. Сол. 6: 3). Не повторяется и таинство священства, но имѣетъ степени, возвышеніе; рукоположеніе вновь и вновь совершаетъ служителей вѣры для высшихъ служеній; такъ и священное помазаніе Царей есть высшая степень таинства, духъ сугубый, исходящій на главу народовъ (О таинствахъ, пр. Игнатія, Архіеп. Ворон., 1863 г., ст. 120) ¹⁾.

Это муропомазаніе, по чину ²⁾, совершается такимъ образомъ: въ день коронованія, когда начатіе торжества возвышено выстрѣлами изъ пушекъ, начинается отъ Московскаго Успенскаго собора благовѣсть въ большой колоколь, потомъ въ другіе переборомъ, какъ обыкновенно бываетъ для крестнаго хода. Въ это время синодальные члены и преосвященные Архіереи съ прочимъ духовенствомъ, собравшись въ соборную великую церковь, совершаютъ молебствіе о многолѣтнемъ здравіи Его Императорскаго Величества. По окончаніи молебна и часовъ литургійныхъ,

¹⁾ Чрезъ таинство св. муропомазанія человекъ, званный ко спасенію во Христа, становится, по ученію Апостольскому, запечатлѣннымъ отъ Бога Духомъ святымъ. «Извѣстуй же насъ съ вами во Христа и помазуй насъ (есть) Богъ, иже и запечатлѣ насъ и даде обрученіе (Говъ *ἀρραβώνα*) Духа въ сердца наша» (2 Кор. 1: 21, 22, 5: 5). Мысль Апостола о запечатлѣніи христіанъ отъ Бога тѣсно связана съ мыслию о Св. Духѣ, который Самъ является такимъ образомъ даромъ, печатью (*σφραγίς*), обрученіемъ... Итакъ сущность св. муропомазанія, согласно Апостольскому ученію должна выражаться въ словахъ: «Печать дара Духа Святаго» (Рукоп. для сельск. Пастырей 1895 г., № 16, стр. 435). Это и произносится при муропомазаніи Царей (см. далѣе).

²⁾ См. «Чинъ дѣйствій, какимъ образомъ совершилось священнѣйшее коронованіе Его Императорскаго Величества, Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Николаевича, Самодержца Всероссийскаго, по церковному чиноположенію». СПб., 1856 г. Историч. Вѣстникъ къ 1896 г. Свящ. В. Жмакина—О чинѣ коронованія; Церковн. Вѣстн. 1896 г., №№ 19—20: Чинъ священнаго коронованія.

они ожидаютъ, въ священномъ одѣяніи, пришествія Ихъ Императорскихъ Величествъ. Предъ начатиємъ шествія Его Императорскаго Величества, синодальный членъ, Протопресвитеръ со святымъ крестомъ, имѣя при себѣ двоихъ Діаконовъ, несущихъ на золотомъ блюдѣ св. воду, кропить путь водою. Когда начинается шествіе Его Императорскаго Величества, которому предшествуютъ предносимыя корона и прочія Императорскія знаменія, или регаліи, тогда бываетъ звонъ во всѣ соборные колокола.

По приближеніи регалій къ южнымъ дверямъ соборной церкви всѣ Архіереи и прочее духовенство, во священномъ одѣяніи, выступаютъ изъ церкви на паперть, а Митрополитъ почитаетъ ихъ каженіемъ еиміама, а другой Митрополитъ—кропленіемъ священныя воды.

По внесеніи регалій въ церковь, Архіереи съ прочимъ духовенствомъ ожидаютъ на прежнемъ, внѣ церкви, мѣстѣ пришествія Его Императорскаго Величества; и когда Ихъ Императорскія Величества изволятъ приблизиться къ помянутой паперти, тогда Митрополитъ произноситъ рѣчь и подноситъ благословящій крестъ къ цѣлованію, а другой Митрополитъ кропитъ Ихъ Императорскихъ Величествъ священною водою.

Потомъ, въ предшествіи тѣхъ же Архіереевъ и при пѣніи пѣвчими псалма: «Милость и судъ воспую Тебѣ, Господи», вступаютъ Ихъ Императорскія Величества въ церковь и первѣе предъ царскими вратами тоекратно изволятъ сотворить Господу Богу поклоненіе и приложиться къ святымъ мѣстнымъ иконамъ, а потомъ слѣдовать на приуготовленный среди церкви подъ багдахиномъ тронъ и возсѣсть на Императорскихъ своихъ престолахъ. Архіереи же и прочіе духовные, имѣющіе быть въ служеніи, становятся отъ ступеней трона до царскихъ вратъ по обѣ стороны. Въ то время звонъ перестаетъ. По окончаніи пѣнія псалма, Митрополитъ, войдя на амвонъ трона къ Его Императорскому Величеству, произноситъ рѣчь, въ которой говоритъ: «По обычаю древнихъ христіанскихъ Монарховъ и Боговѣнчанныхъ Вашихъ предковъ, да соблаговолитъ Величество Ваше вслухъ вѣрныхъ подданныхъ Вашихъ исповѣдать Православно-Католическую вѣру; како вѣруещи» ¹⁾ И сказавъ это, подноситъ предъ лице Его Императорскаго Величества разгнутую книгу, по которой Его Величество вслухъ читаетъ св. символъ вѣры православной. По прочтеніи Государемъ символа вѣры Митрополитъ сходитъ съ

¹⁾ У Е. Барсова: Древн. рус. памяти. вѣнчанія царей. Им. Общ. Ист. и древн. 1863. кн. 1. У Катаева: «О священ. вѣнчаніи и помазаніи Царей». Спб. 1847 г., стр. 64, у Ив. Крылова: «Ист. опис. коронацій княз. и царей росс.». М., 1856 г.

трона и становится на своемъ мѣстѣ. Послѣ чтенія Государемъ Императоромъ исповѣданія вѣры, Митрополитъ начинаетъ службу, которая, по своему составу, подобна чину молебнаго пѣнія. На возглашеніе Протодіакона: «Благослови Владыко», Митрополитъ говоритъ: «Благословено царство». Затѣмъ поется: «Царю небесный» и произносится великая ектенія: «Миромъ Господу помолимся», въ которой содержатся особыя прошенія: «О еже благословится Царскому Его вѣнчанію благословеніемъ Царя царствующихъ и Господа господствующихъ; о еже укрѣплена быти скипетру Его десницею Вышняго; о еже помазаніемъ всесвятаго мѹра пріяти Ему съ небесе, къ правленію и правосудію, силу и премудрость; о еже получитьи Ему благоспѣшное во всемъ и долгоденственное царствованіе; яко да услышитъ Его Господь въ день печали и защититъ Его имя Бога Іаковля; яко да послетъ Ему помощь отъ Святаго, и отъ Сіона заступитъ Его; яко да подастъ Господь по сердцу Его и весь совѣтъ Его исполнить; яко да подчиненные суды Его не мздоимны и нелицепріятны сохранить; яко Господь силъ всегда укрѣпляетъ оружіе Его; о покорити подъ нозѣ Его всякаго врага и супостата; о еже благословится Царскому Его вѣнчанію и Супруги Его Благочестивѣйшей Государыни благословеніемъ Его же Царя царствующихъ и Господа господствующихъ».

Послѣ ектеніи поется: «Вогъ Господь» и тропарь: «Спаси, Господи, люди Твоя». Затѣмъ читается чтецомъ паремія (Исаія, гл. 49: 13—19), Протодіакономъ—Апостоль (Римл., зач. III, гл. XIII: 1—7) и Митрополитомъ—Евангеліе (Матѣ. XXII: 15—22)¹⁾, приличные сему священнодѣйствію. Послѣ чтенія Евангелія Его Императорское Величество, снявъ съ себя обыкновенную цѣпь ордена св. Апост. Андрея Первозваннаго и отдавъ одному изъ сановниковъ, облачается въ поднесенную Ему Митрополитами на 2-хъ подушкахъ порфиру, съ принадлежащею къ оной алмазною цѣпью ордена св. Апост. Андрея. Митрополиты подслуживаютъ Его Императорскому Величеству при возложеніи порфиры (*porphire* — пурпуровая одежда). Первенствующій Митрополитъ говоритъ: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». По возложеніи на Его Императорское Величество порфиры, Протодіаконъ взываетъ: «Господу помолимся»; ликъ поетъ: «Господи, помилуй», и Его Императорское Величество преклоняетъ главу, а Митрополитъ, осѣняя верхъ главы крестнымъ знаменіемъ, возлагаетъ крестообразно руки на нее и во всеуслышаніе читаетъ

¹⁾ Апостоль и Евангеліе тѣ же, кои читаются при особомъ молебномъ пѣніи въ дни Коронаціи и Восшествія Государя Императора на престоль.

молитву, въ которой взываетъ къ Господу Богу о Благочестивѣйшемъ Государѣ Императорѣ: «Помазати удостой едеомъ радванія, одѣй Его силою съ высоты, возложи на главу Его вѣнецъ отъ камене честнаго, и даруй Ему долготу днѣй, даждь въ десницу Его скипетръ спасенія, посади Его на престолѣ правды, укрѣпи Его мышцу» и т. д. Послѣ другой молитвы, читаемой Митрополитомъ при главопреклоненіи всѣхъ, онъ взываетъ ко Господу: «Сохрани Его подъ кровомъ Твоимъ, укрѣпи Его царство, благоугодная Тебѣ дѣяти всегда Его удостой, возсіяй въ днѣхъ Его правду и множество мира» и т. д. Послѣ молитвы Государь указываетъ подать ему корону. Государь Императоръ пріемлетъ съ подушки, поднесенной Митрополитомъ, корону (сорога—вѣнецъ) ¹⁾ и возлагаетъ на свою главу, при произнесеніи Митрополитомъ: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». По возложеніи Государемъ Императоромъ короны, преосв. Митрополитъ говоритъ по книгѣ рѣчь въ которой указываетъ на значеніе коронованія: «Видимое сіе и вещественное главы Твоя украшеніе явный образъ есть, яко Тебе, главу Всероссійскаго престола, вѣнчаетъ невидимо Царь славы, Христосъ благословеніемъ Своимъ благостыннымъ, утверждая Тебѣ владычественную и верховную власть надъ людьми Своими». Потомъ Государь Императоръ пріемлетъ съ поднесенной Митрополитомъ подушки въ правую руку скипетръ (σκήτρο—трость,—жельзъ триумфальный), а въ лѣвую—державу (въ древнихъ чиноволоженіяхъ—«яблоко», небольшой шаръ, знаменующій пространство отечества, которымъ Императоръ управляетъ), при произнесеніи Митрополитомъ: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». По принятіи Государемъ Императоромъ скипетра и державы, преосв. Митрополитъ произноситъ по книгѣ рѣчь, въ которой говорится о значеніи скипетра и державы: «О Богомъ Вѣнчанный и Богомъ Дарованный и Богомъ Преукрашенный, Благочестивѣйшій, Великій Государь Императоръ Всероссійскій! пріими скипетръ и державу, еже есть видимый образъ даннаго Тебѣ отъ Вышняго надъ людьми Своими самодержавія къ управленію ихъ, и ко устроенію всякаго желаемаго имъ благополучія». Послѣ рѣчи Митрополита, Его Императорское Величество извольтъ

¹⁾ Для коронованія (вѣнчанія) Императора Петра I-го съ братомъ его Иоанномъ изготовлены были новые вѣнцы, замѣвъ я по образу шапки Мономаховой, которая, впрочемъ, какъ священная древность выносилась и послѣ всегда при коронованіи, въ числѣ прочихъ царскихъ принадлежностей. Нынѣшняя большая Императорская корона, стоящая болѣе 3-хъ милліоновъ руб. серебръ, сдѣлана при Императорѣ Павлѣ I-мъ («О священномъ вѣнчаніи и помазаніи царей на царство», соч. Катаева. Сиб., 1847 г., стр. 86).

возсѣсть на Императорскомъ Своемъ престолѣ и, векорѣ затѣмъ, положивъ скипетръ и державу на подушки, поднесенныя сановниками, изволить призвать къ Себѣ Ея Величество Государыню Императрицу. Ея Императорское Величество станетъ предъ Августѣйшимъ своимъ Супругомъ на колѣни на подушку (бархатную и драгоцѣнную), и Монархъ, снявъ съ себя корону, прикасается оною къ главѣ Государыни и опять корону возлагаетъ на себя. На Императрицу же возлагаетъ поднесенную сановникомъ меньшую корону. Потомъ возлагается на Государыню Императрицу порфира и цѣпь ордена святаго Апостола Андрея Первозваннаго ¹⁾. Когда послѣ сего Государыня Императрица возвратится на свой престолъ, а Государь Императоръ изволить воспріять скипетръ и державу, Протодіаконъ возглашаетъ многолѣтіе, — какъ обыкновенно возглашается на парскихъ часахъ въ навечеріе Рождества Христова и Богоявленія, и бываетъ звонъ въ колокола и пушечные выстрѣлы. Послѣ многолѣтія и поздравленія всѣми лицами духовными и свѣтскими, не оставляя мѣстъ своихъ, троекратнымъ поклоненіемъ, Государь Императоръ, вставъ съ престола и отдавъ скипетръ и державу, читаетъ съ колѣнопреклоненіемъ, вслухъ всѣхъ по книгѣ, подаваемой Митрополитомъ молитву, въ которой проситъ: «Ты же, Владыко и Господи Мой, настави Мя въ дѣль, на неже послалъ мя еси, вразуми и управи Мя въ великомъ служеніи семъ. Да будетъ со Мною присѣдающая престолу Твоему премудрость» и т. д. Затѣмъ, съ колѣнопреклоненіемъ всѣхъ находящихся въ храмѣ, кромѣ Его Величества, читаетъ Митрополитъ, также стоя на колѣняхъ, молитву: «Боже великій и дивный», читаемую на молебнѣ въ дни Коронаціи и Восшествія Государя на престолъ. Послѣ молитвы Митрополитъ говоритъ рѣчь, и затѣмъ поется: «Тебе Бога хвалимъ», и бываетъ колокольный звонъ. Послѣ пѣнія обычно начинается Божественная литургія. При началѣ литургіи Его Императорское Величество снимаетъ съ себя корону и отдаетъ несшимъ оную, и опять возлагаетъ ее на себя по окончаніи литургіи. По прочтеніи Евангелія, оно бываетъ поднесено къ Ихъ Императорскимъ Величествамъ для цѣлованія. Во время пѣнія Причастна парскія врата закрыты при причащеніи священнослужителей. По при-

¹⁾ Обычай приобщать священному коронованію и миропомазанію Императрицы былъ введенъ въ Греціи. Въ Россіи же, собственно начался съ Императрицы Екатерины I-й, которая, какъ сказано въ манифестѣ Императора Петра I-го была ему великою помощницею и во многихъ воинскихъ дѣйствіяхъ, отложивъ женскую, волею съ нимъ присутствовала, и елико возможно помогала, а напротивъ въ Прутской баталіи съ Турки, почтѣй отчаянномъ времени, какъ мужески, а не женски поступала (Полн. Собр. Зак., т. VII, № 4366).

чашенія ихъ и открытіи вратъ, два Архіерея выходятъ царскими дверями изъ алтаря, чтобы возвѣстить Государю и Государынь время св. муромазанія. Его Императорское Величество, передавъ сановнику шлягу свою, шествуетъ съ трона, въ порфирѣ, по разостланнымъ, во время пѣнія кинояка, малиновому бархату и нарчи, къ царскимъ открытымъ вратамъ. За Его Величествомъ слѣдуетъ Государыня Императрица. Государь Императоръ изволяетъ стать у царскихъ вратъ, на посланной для того золотой нарчѣ, а Государыня Императрица—между треномъ и ступенями предъ алтаремъ. Преосв. Митрополитъ, взявъ драгоцѣнный сосудъ съ муромъ ¹⁾, для сего дѣла нарочно устроенный, и омочивъ уготованный къ тому драгоцѣнный же сучецъ въ святое муро, помазываетъ святымъ муромъ Государя Императора, точно такъ, какъ бываетъ при совершеніи муромазанія по крещеніи, т. е. на челѣ, на очахъ, на поздряхъ, на устахъ, на ушесахъ, на персяхъ и по обою сторону на рукахъ, произнося при каждомъ помазаніи: «Печать дара Духа Святаго». Другой преосв. Митрополитъ мѣста помазанія отираетъ чистою хлопчатою бумагою.

Государь Императоръ изволяетъ стать по правую сторону, противъ мѣстной иконы Спасителя. По совершеніи муромазанія бываетъ колокольный звонъ и палба. Затѣмъ приступаетъ къ царскимъ вратамъ Государыня Императрица, и нервенствующій Митрополитъ помазываетъ ее св. муромъ только на челѣ, съ произнесеніемъ словъ: «Печать дара Духа Святаго». Другой Митрополитъ отираетъ чистою хлопчатою бумагою мѣсто помазанія. Послѣ муромазанія Ея Императорское Величество изволяетъ стать на лѣвую сторону, противъ иконы Божіей Матери. Послѣ этого Митрополитъ вводитъ Государя Императора чрезъ царскія двери въ алтарь, и царскія двери затворятся. Государь Императоръ, сдѣлавъ поклоненіе у престола, приобщается отъ Митрополита св. Тѣла и крови Христовой, «по чину царскому», какъ помазанныкъ Божій и верховный покровитель Церкви, приобщается такимъ образомъ, какъ причащаются священнослужители: особъ тѣла и особъ крове Христовы. И одинъ

¹⁾ Этотъ сосудъ есть небольшая сердечковая чаша съ подлономъ, украшенная эмалью, и съ крышкою, на коей — финифтяный эмбл, связанный узломъ, какъ символъ мудрости и здравія. Чаша почитается за упоминаемую въ лѣтописяхъ и грамотахъ сердечковую Августову крабійну, или крабю, которую въѣздилъ съ царскою утварью прислалъ Мономаху Алексѣй Коминичъ и которую завѣщалъ большому сыну своему Великому Князю, начиналъ съ Юзана Юанювича (Древн. Росс. Вѣдлѣюнка, I, 67, 107, 151; Карамаз. Пестеря Государя, Росс., VI, пр. 221; Памятникъ Моск. древности, Пис. Сивгирева. Москва, 1842—45 гг., стр. 37. См. тамъ и рисунокъ чаши. Достопамяти. Москов. Кремля, Александра Велика. Москва, 1843 г., стр. 26) Древн. Росс. Госуд. Отд. I, стр. 67).

Архіерей подноситъ Его Императорскому Величеству антидоръ и теплоту, а другой служить Его Величеству усть и рукъ умовенію. По причащеніи св. Тайнъ Государь Императоръ снова отходить къ иконѣ Спасителя. Затѣмъ приобщается у царскихъ вратъ обыкновеннымъ порядкомъ Государыня Императрица. И одинъ Архіерей служитъ въ поднесеніи Ея Величеству антидора и теплоты, другой служитъ умовенію усть и рукъ Ея Величества. По приобщеніи Ихъ Величества вмѣстѣ изволятъ шествовать къ трону и возсѣсть на престолахъ. Духовникъ читаетъ благодарственные молитвы.

По прочтеніи благодарственныхъ молитвъ по причащеніи духовникомъ и по отпустѣ литургіи отъ Архіерея со крестомъ. Протодіаконъ возглашаетъ многолѣтіе Боговъчаннымъ, Превознесеннымъ и св. муромъ помазаннымъ Благочестивѣйшему Государю Императору и Благочестивѣйшей Государынѣ Императрицѣ. Митрополитъ подноситъ Ихъ Императорскимъ Величествамъ крестъ къ цѣлованію. Государь Императоръ возлагаетъ на главу свою корону, приѣмлетъ скипетръ и державу, и тогда всѣ духовныя и свѣтскія особы троскратнымъ поклоненіемъ приносятъ всеподданѣйшее поздравленіе съ благополучнымъ совершеніемъ коронаванія и святаго муропомазанія.

О таинствѣ причащенія (см. выше статью о литургіи, стр. 355).

О причащеніи больного.

Человѣка *въ тяжкой болѣзни*, не могущаго идти во храмъ для святаго причащенія, *Церковь дозволяетъ приобщать* св. Тайнъ Христовыхъ *на дому*; и въ Трєбникѣ есть, «Чипъ, егда случится вскорѣ вельми больному дати причастіе». Больной приобщается «запасными св. дарами», которые хранятся въ дарохранительницѣ на престолѣ и приносятся больному Священникомъ въ дароносицѣ. Мірянамъ же приобщать самихъ себя запрещено (V Всел. соб., прав. 58, и Лаод. соб., прав. 14). Равно не дозволено сего и Діаконамъ (Ставленническ. Діаконск. грамота). Нѣтъ ограниченія времени, чрезъ которое можно снова причащать больного во время одной и той же болѣзни. Древніе христіане и въ здоровомъ состояніи приобщались каждый воскресный день, въ болѣзни же можетъ быть и болѣе частое приобщеніе святыхъ Тайнъ ¹⁾. Аще же кто отходить отъ жизни, то

¹⁾ Въ Трєбникѣ М. Петра Могилы сказано: Аще больной, причастився божественнымъ Тайнамъ колѣно поживаетъ и паки гъ бѣдѣ смертной бѣвъ, возделѣтъ божественнаго причащенія, никакоже Іерей отрѣцается и паки причастити его, аще случится и многожды потомъ (Трєбн., л. 54. Сн. Подольск. Епарх. Вѣд., 1874 г., № 13).

человѣколюбіе Отцевъ повелѣваетъ, да причастится святыхъ Таинъ, и да не безъ напутствія отпущенъ будетъ въ послѣднее и дальное странствованіе (Книга правилъ Апост. и соборовъ, прав. 5-е Григорія Нисск.).

Болымыхъ *позволяется* *пріобщать* и по вкушеніи ими пищи, дабы безъ причастія кто не умеръ (Кормч. кн., ч. П. Никифорова, П. Констант. Исповѣд. прав. 7-е. Номоканона пунктъ 166-й), но не дозволяется пріобщать лишенныхъ ума и бѣснуемыхъ до выздоровленія, кромѣ смертныхъ случаевъ (Служебн. Извѣст. учит., о подаяніи и пріятіи божественныхъ Таинъ). Впрочемъ, по правилу (3-му) Тимоея, Архіепископа Александрійскаго, дозволяется пріобщать, по временамъ, и бѣснуемыхъ, если они въ бѣснованіи не богохульствуютъ (Кормч. кн., ч. I. См. въ «Руководствѣ для сельск. пастырей», 1872 г., № 29: «Совѣтъ Священнику относительно лицъ, одержимыхъ злымъ духомъ»). Хотя *женщинамъ*, по правиламъ церковнымъ (Извѣст. учит. въ Служебн. и Тимоея Александрійск., прав. 6), *въ періодъ* *мѣсячнаго или родильнаго очищенія* не дозволяется ни въ церковь входить, ни причащаться, но если имъ случится впасть въ такое время въ болѣзнь, нѣтъ причины лишать ихъ причащенія тѣла и крови Господней. Естественная нечистота—естъ явленіе, не зависящее отъ ихъ воли. Правила же, запрещающія имъ причащеніе, имѣють въ виду женщинъ здоровыхъ, а не больныхъ и умирающихъ. Равно и *находящихся* *въ смертной болѣзни со ротою*, нѣтъ правила лишать ихъ святаго причащенія. Ихъ обыкновенно причащаютъ съ тою предосторожностію, какалъ предписана Іерею въ Учительномъ Извѣстіи, именно: Аще по причащеніи святыхъ Таинъ абіе приключится Іерею изbleвати, блевотины да сберутся въ льняныя егребія и въ чистый сосудъ да вложатся и въ текущую рѣку да изменцутся (Извѣст. учит. о прилучаяхъ недостаточ. служащ. священ. Св. Воынск. Епарх. Вѣд., 1872 г., № 14). Лица, принадлежащія вообще къ расколу, или, въ частности, къ сектѣ скопческой, при желаніи ихъ предъ смертію пріобщиться св. Таинъ отъ православнаго Священника, предварительно присоединяются къ Православной Церкви (см. выше, стр. 683). Наставленіе Священнику, какимъ образомъ напутствовать умирающихъ, находится въ Поученіи святительскомъ къ повопоставленному Іерею.

Св. дары для болымыхъ, по обычаю Церкви, *приготовляются* въ великій четвертокъ (день установленія таинства евхаристіи), но они могутъ быть приготавливаемы и въ другое время. Когда Священникъ намѣренъ приготовить св. Таинны для нужныхъ потребъ, онъ изъемлетъ второй агнецъ по тому чину, какой бы-

васть къ литургіи преждеосвященныхъ даровъ (см. выше, стр. 459). Потомъ, по освященіи даровъ на литургіи, положивъ св. агнецъ на антиминосную губу, напояетъ его животворящею кровію надъ святою чашею, понемногу лжицею, съ большимъ опасеніемъ и искусствомъ, чтобы не очень премочить св. агнецъ и не укунула бы куда-либо животворящая кровь отъ излишества (Служебн., Извѣст. учит.). Засимъ св. агнецъ полагается въ кивотъ, обыкновенно, до конца литургіи ¹⁾. По концѣ литургіи Священникъ вынимаетъ св. агнецъ изъ кивота и высушиваетъ его такимъ образомъ: «развиваетъ», т. е. раскрываетъ антиминосъ, и на немъ вынутый изъ ковчега св. агнецъ полагаетъ на дискосъ (блюдь). Покадивъ его окрестъ и сотворивъ подобающее ему поклоненіе, съ благоговѣніемъ раздробляетъ его святымъ кошіемъ на малыя части (Служебн., Извѣст. учит.). По раздробленіи св. агнца, беретъ чистый плитяный камень, или кирпичъ и полагаетъ его при краѣ антиминоса, на правой сторонѣ отъ себя. На этотъ камень ставить горнецъ или другой сосудъ съ горячими углями и, сотворивъ достодолжное поклоненіе, благоговѣнно беретъ св. дискосъ съ божественными раздробленными дарами и ставитъ его, или держитъ надъ сосудомъ съ горячими углями, мало по малу просушивая св. дары, переворачивая ихъ св. кошіемъ, чтобы не пригорѣли. Когда нагрѣвается св. дискосъ, спинаетъ его и ставитъ на антиминосъ, или на покровецъ, чтобы не испалить св. Тайнъ. Когда же немного остынетъ, опять ставитъ надъ сосудомъ съ углями. Такимъ образомъ продолжаетъ до тѣхъ поръ, пока не высохнутъ св. Дары. Сухіе же св. Дары Священникъ полагаетъ въ св. кивотъ со некимъ благоговѣніемъ, сотворивъ достодолжное поклоненіе имъ. Затѣмъ свиваетъ антиминосъ (Извѣст. учит. въ Служебн. како хранить бож. тайны ²⁾). Дѣян. Московск. Собора

¹⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы указано лежать св. агнцу до утрани слѣдующаго дня, именно до шестосаамія. Во время же шестосаамія и великой ексесіи онъ изъ ковчега вынимается, и совершается надъ нимъ указанное и въ «Извѣстіи учительномъ» въ Служебникѣ.

²⁾ О храненіи и приготоувленіи святыхъ тайнъ для нужныхъ потребъ было такое дѣло: Св. Синодъ, разсмотрѣвъ отзывы комитета С.-Петербургскаго епарх. свѣщ. завода и о. Петерскаго, произволившихъ по распоряженію высокопресвященнаго митрополита Антонія, испытаніе изобрѣтеннаго капитаномъ Черновымъ прибора Даросушительницы, опредѣлилъ признать приборъ вполне отвѣчающимъ своему назначенію, предоставитъ изобрѣтателю право непосредственнаго ходатайства предъ епархіальными архіереями о введеніи Даросушительницы въ церковную практику въ подвѣдомственныхъ имъ епархіяхъ. Пресвященный митрополитъ Антоній для оповѣщенія своего духовенства благословилъ напечатать о приборѣ въ С.-Петербургской епархіи.

Само духовенство, хорошо знакомое съ трудностями и недостатками существующаго способа просушванія святыхъ запасныхъ Даровъ, вполне оцѣнитъ приборъ по слѣдующимъ даннымъ: 1) Святые Дары просушиваются въ приборѣ

1666—1667 г.г., изд. Братств. св. Петра 1881 г., л. 43, 44) ¹⁾. Если ковчег золотой или серебряный, но съ позолотою внутри, то въ него, св. дары полагаетъ безъ подложенной бумаги. Если же ковчегъ серебряный, но не позолоченный, или оловянный, то ввиду его («конечно») посылаетъ чистую бумагу и на ней полагаетъ божественныя Тайны). Такъ предписывается совершать въ тѣхъ храмахъ, гдѣ не каждый день совершается служба. Но гдѣ ежедневно бываетъ божественная литургия, напр., въ великихъ городахъ, монастыряхъ, тамъ можно обходиться безъ сущія св. даровъ, и нѣтъ надобности приготовить двухъ агнцевъ; можно часть одного агнца, наново божественною кровью, оставлять до утра другого дня, храня его ради смертныхъ случаевъ (тамъ же). Запасные дары, какъ сказано, должны храниться въ алтарь, на престолахъ въ ковчегѣ. II Священникъ долженъ часто осматривать ихъ, съ откровенною главою, съ достоюющимъ поклономъ,

идеально; 2) не прилипаютъ и не пригораютъ; 3) никогда не могутъ заплѣнѣть даже въ самыхъ сырыхъ церквяхъ; 4) просушиваются невидимо и безъ участія священника; трудъ священника съ 1—2 часовъ сокращается до 5—10 минутъ, вследствие чего заготовленіе Святыхъ запасныхъ Даровъ можетъ совершаться священникомъ при должномъ молитвенномъ настроеніи, что крайне затруднительно теперь при заготовленіи Святыхъ запасныхъ Даровъ въ теченіе 1—2 час.; 6) съ св. престола устраниются мало-отвѣчающіе его благолѣію кирпичъ и жаровня; 7) въ Великомъ посту приборъ можетъ служить для храненія св. Агнцевъ; и наконецъ 8) по своему вышнему виду и прѣсообразности Даросудительница въ будущемъ должна будетъ замѣнить Дарохранительницу, выходящую слишкомъ узкое назначеніе (?), конечно при условіи добросовѣстнаго отношенія духовенства къ великому разумному нововведенію. Адресъ: Сиб., уг. Невскаго и Шлиссельбургскаго пр., д. № 1—3, кв. 24.—Цѣна 25 рублей, 20 р., 16 р. 50 коп. (Церк. Вѣд. 1907 г., № 4, на заднемъ листѣ рисунку Даросудительницы).

¹⁾ Въ Церковномъ Вѣстникѣ, 1893 г., № 23, стр. 365, предложенъ слѣдующій вопросъ: «Въ великій четвертокъ заготавливаются запасные дары для причащенія больныхъ, при чемъ на практикѣ всѣ четыре части агнца идутъ въ запасные дары. Слѣдуетъ ли такъ поступать, строго держа Служебника, по которому мірянъ можно причащать только частями НН и КА? Отвѣтъ на это такой: «Конечно не слѣдуетъ. Агнецъ для запасныхъ даровъ долженъ дѣлиться на четыре части, при чемъ часть ІС должна полагаться въ котиръ при соединеніи даровъ, часть ХС должна раздробляться на случай причащенія заболѣвшихъ священнослужителей, части же НН и КА должны раздробляться для причащенія больныхъ мірянъ». Здѣсь въ предложенныхъ вопросѣ и отвѣтѣ разумѣется второй Агнецъ, именно—для приготовленія св. даровъ въ запасъ. Въ Служебникѣ же, въ Извѣстіи учительномъ не сказано, чтобы этотъ Агнецъ раздѣлялся на четыре части и изъ этого втораго Агнца опускалась частица въ котиръ. Соединеніе Агнца съ св. кровью бываетъ «по положеніи Агнца (а не частей его) на антимивеную губу, чрезъ напоеніе его животворящею кровью надъ святою чашею, лѣвѣмъ лжицею» (Изв. учит.). Въ Извѣстіи учительномъ не указано на особое, отдѣльное храненіе св. даровъ въ запасъ для больныхъ священнослужителей. Священнослужители могутъ приобщаться и отъ частицъ Агнца, на которыхъ находится слова печати: НН и КА. Агнецъ Божій раздробляемый, не раздѣляемый (св. въ Чиновникѣ о причащеніи). Единъ хлѣбъ, отъ единаго хлѣба не причащаемся (1 Кор. X: 17). Раздробленіе всѣхъ четырехъ частей втораго агнца для причащенія запасными дарами не находится въ противорѣчіи съ особо установленнымъ чинномъ (порядкомъ) причащенія на литургии (см. выше стр. 466).

съ измѣненными руками, не коснулось ли святыни какое-либо поврежденіе (Журн. кн., ч. I; Васил. Вел. къ Пресв. о божественной службѣ; Номокан., пунктъ 158; Извѣст. учит. въ Служебн. Инстр. Благоч., § 14). У себя же въ дому Священнику держать запасные дары запрещается (Инстр. Благоч., § 14).

Для исцелѣн св. даровъ изъ дому для больныхъ устрояется такъ называемая «дароносица» [7206 (1698 г.), декабря 26-го, Свят. Патр. Адриана, Патр. Моск., указн. статей 4; Инстр. Благоч., § 14] изъ золота, серебра или другаго метала. Въ ней дѣлаются два отдѣленія. Въ одномъ находится ящичекъ съ крышкой для св. даровъ, въ другомъ же—лжца и небольшого размѣра св. противень. Кромѣ двухъ главныхъ сихъ отдѣленій, въ дароносицѣ иногда устроивается небольшое мѣсто для губы истиральной къ св. чаши. Дароносица завертывается въ покрывцѣ и полагается въ шитомъ изъ шелковой или другой матеріи влагалницѣ, сумкѣ, мѣшечкѣ, который носитъ Священникъ на персяхъ (Инстр. Благоч. § 14), на лентѣ, пришитой къ мѣшечку и надѣваемой на шею. Священникъ, имѣющій при себѣ св. Тайны въ дароносицѣ, ни въ какия дѣла и споры ни съ кѣмъ не долженъ входить и повода къ тому не подавать (Указъ 1777 г., марта 13). По отправленіи у больныхъ требъ, у нихъ не оставлять дароносицъ со святыми дарами и на малое время и съ опыми никуда не заходить (Указъ 1765 г., декабря 16).

Придя къ больному въ домъ, Священникъ на столѣ, покрытомъ убрусомъ (положенцемъ) или салфеткою, разстилаетъ покрывецъ и на него полагаетъ дароносицу и покланяется низко (Требн. М. Петра Могилы). Затѣмъ онъ «пріемлетъ *часть отъ святыхъ Тайнъ, влагаетъ въ противень* и вливаетъ мало вина, якоже можно больному удобъ пріяти то» (Чинъ, егда случится вскорѣ вельми больному дати причастіе, въ Мал. Требн.). Послѣ возгласа іерея: «Благословенъ Богъ нашъ, Іерей произносить «Трисвятое», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12 разъ, «Прійдите поклонимся», «Вѣрую», «Вечери Твоея тайныя», «Слава», «Царю небесный», «Богородичень» и три молитвы. По прочтеніи молитвъ предъ святымъ причастіемъ *больной исповѣдуются*. Для сего, сказано въ Требникѣ, повелѣваетъ Іерей мало отступить ту сущимъ. Послѣ исповѣди произносить Священникъ молитву «Господи Боже нашъ, Петрови и блудницѣ, слезами грѣхи оставивый». Эта молитва имѣетъ такое же значеніе по окончаніи исповѣди большого, какое въ Послѣдованіи о исповѣданіи (и небольшихъ) молитва: «Господи Боже спасеніи рабовъ». Послѣ этой молитвы Іерей разрѣшаетъ кающагося визу лежачаго, снзе глагола совершеніе тайны святаго покан-

нія: «Господь и Богъ нашъ Иисусъ Христосъ» (Требн. малый). Совершая чинъ приобщенія больного послѣ молитвы «Господи Боже нашъ, Петрови и блудницѣ» Іерей произноситъ, хотя то и не указано въ Требникѣ, молитву: «Господь и Богъ нашъ Иисусъ Христосъ». Молитва эта не опускается, такъ какъ она составляетъ совершеніе тайны святаго покаянія.

Исповѣдывать больныхъ должно насидѣ, но приобщать при людяхъ дому того, такоужъ и при своихъ церковникахъ (Дух. Регл., прибав. о Пресв. Діак.,) причетникахъ. (пунктъ 15-й). Предъ причащеніемъ больного, обыкновенно, Священникъ *произноситъ молитву: «Вспру, Господи, и исповдую»*. Причащаетъ же запасными дарами съ ложки дважды и трижды, дабы возможны потребити [7175 г. (1667), Соб. дѣян., бывш. въ Москвѣ, гл. 2, пр. 4]. По причащеніи же святыхъ даровъ читается: «*Нынѣ отпущении*», «*Трисвятое*», «*Отче нашъ*» *тропарь дне и Богородиченъ*, и бываетъ *отпущенъ настоящаго дне* (Требникъ).

Покаяніе.

Христіанину, впавшему въ грѣхи послѣ крещенія. Православная Церковь подастъ врачество въ таинствѣ покаянія. Оно для согрѣшавшихъ послѣ крещенія есть второе крещеніе (Чинъ исповѣданія отрокомъ, увѣщаніе, стр. 15-я). Покаяніе есть таинство, въ которомъ исповѣдующій грѣхи свои, при видимомъ изъявленіи прощенія отъ Священника, невидимо разрѣшается отъ грѣховъ Самимъ Иисусомъ Христомъ (Простр. Христіанск. Катих.).

Такъ какъ власть—вязать и рѣшить—дана Господомъ (Матт. 18: 17; Іоан. 20: 2) Апостоламъ и ихъ пріемникамъ, посему таинство покаянія могутъ совершать только Епископы и рукоположенные отъ нихъ Пресвитеры (Апост. прав. 52; Карѣ. соб., прав. 6, 7, 52; см. ставлен. грамоту іерейскую). Изъ монашествующихъ же могутъ совершать таинство исповѣди только, съ разрѣшенія архіерейскаго, тѣ, которые имѣютъ санъ Пресвитера (Matthaei Blastari Sintagma lit. M. cap. 9, см. Дух. Регл., приб. о мон., ст. 57, Истор. Росс. іерархіи, ч. 2, стр. 115). Діаконы и прочіе клирики и міряне, не имѣющіе пресвитерскаго сана, не участвуютъ въ преемствѣ апостольской власти вязать и рѣшить и не могутъ совершать таинства покаянія¹⁾. Принимать на исповѣдь Священникъ долженъ только православныхъ, а не иновѣрцевъ и еретиковъ, исключая тѣхъ случаевъ, когда послѣдніе пожелають присоеди- ниться къ Православной Церкви. Посему, по Чину исповѣди, пер-

¹⁾ Добровольное раскрытіе другъ другу грѣховъ еще не имѣетъ достоинства таинства и разрѣшительной силы.

вый вопросъ при таинствѣ покаянія долженъ быть предложенъ кающемуся касательно вѣры и еднестія его съ Церковію (Ирав. Исповѣд. вопр. 113, ст. Чинъ исповѣд. въ Требп.). И при самомъ присоединеніи (несмотря на то, что присоединяющійся исповѣдаетъ грѣхи предъ началомъ Чина присоединенія) разрѣшительная молитва покаянія читается надъ нимъ послѣ отрцанія отъ прежнихъ заблужденій и исповѣданія догматовъ Православной Церкви. Преимущественнымъ временемъ для исповѣди считаются посты, но и во всякое время можно совершать таинство покаянія (Указъ 1801 года, января 26-го). Ни въ какое время не должно отказывать въ исповѣди обращающемуся отъ грѣха, иначе опечаливаютъ Христа, рекшаго: «радость бываетъ на небеси о единомъ грѣшникѣ кающемся» (Лук. 15: 7, ст. Апост., прав. 52. Служебн. Извѣст. учительн.). Переходить отъ одного духовника къ другому безъ особенныхъ причинъ запрещается церковными правилами (Апост. прав. 12; Моск. Собора 1677 гл. VI), особенно состоящая подъ епитимією (Апост. прав. 13).

Чинъ таинства покаянія *совершается такъ*: «Приводитъ духовный отецъ хотящаго исповѣдатися *сидяго, а не два, или многіи предъ иконоу* Господа нашего Иисуса Христа, иногда предъ св. крестомъ неокровенна», т. е. съ открытымъ лицомъ, «и творить стихъ началу», т. е. произносить: «Благословенъ Богъ нашъ». Потомъ читаются: «Трисвятосъ», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12-ть разъ, «Слава и нынѣ», «Приидите, поклонимся», трижды, покаянный исаломъ (50-й): «Помилуй мя, Боже» и покаянные тропари: «Помилуй насъ, Господи» и «Господи, помилуй», 40 разъ. Затѣмъ Священникъ читаетъ молитвы о кающемся. Эти молитвословія читаются для всѣхъ исповѣдниковъ заразъ, если исповѣдниковъ много. Но самая исповѣдь должна быть наединѣ съ каждымъ человѣкомъ, хотя бы то былъ малолѣтній¹⁾.

¹⁾ Грѣхи человѣка судятся отъ Бога по мѣрѣ познанія и разумѣнія каждаго, иные судятся съ десятилѣтняго возраста, а иные съ послѣдующихъ лѣтъ (Тимоеев Александрійскаго каноническіе отвѣты, вопр. 18. Книга правилъ св. Апостолъ, соборомъ вселенскихъ и помѣсти.).

Въ Помокановѣ, при Большомъ Требникѣ (прав. 191) сказано: «О возрастѣ начинающихъ исповѣдаться, Феодоръ Вальсамонъ, Патріархъ Антиохійскій, въ вопросѣ 48, къ Патріарху Марку Александрійскому говоритъ: «Должны суть мужескій полъ и женскій, по шести лѣтъ исповѣданіемъ исправлятися и освящати, въ Матвѣи составъ 70, правило 4, Епископа Китрекаго». Вотъ полный переводъ Вальсамоноа текста: «Но законамъ, говоритъ онъ, проступки несовершеннолѣтнихъ (τὰ τῶν ἀνέρων ἀμαρτήματα) извинительны. Несовершеннолѣтними же признаются: мужескаго пола—до 14 лѣтъ, женскаго—до 12. Поэтому, можетъ быть, скажетъ кто нибудь (какъ, дѣйствительно, и говорилъ впоследствии Іоаннъ Китрскій), что только по достиженіи указанного возраста, когда тѣ и другіе подлежатъ уже отвѣтственности за свои проступки и дѣлаются способными къ блуду и другимъ грѣхамъ, для нихъ настаетъ время приступить къ исповѣди. Но я, на

Въ чинѣ исповѣданія отроковъ, печатаемомъ отдѣльною книжкою, сказано: «*приводитъ духовный отецъ хотящаго исповѣдатися еди-наго или многихъ предъ икону Господа нашего Иисуса Христа, творить начало по чиноположенію церковному, потомъ всаломъ 50-й: «Помилуй мя, Боже» и т. д.*

Послѣ же чтенія молитвъ, «*духовникъ оставляетъ при себѣ единого, а прочіимъ всѣмъ вонъ выйти велить»* (Чинъ исповѣд. отрок.)¹⁾ Симеонъ Солунскій указываетъ тому, кто исповѣдуется—сидѣть, а кто исповѣдается—стоять (Исаи. св. Отцовъ, относящіяся къ Богосл., изд. при Христ. Чтен., т. II, стр. 327, гл. 222, въ Patrolog. Миня. т. 155. р. 482, сар. 275).

Когда кающійся предъ Священникомъ окончитъ исповѣданіе всѣхъ грѣховъ своихъ, тогда Священникъ повелѣваетъ ему преклониться до земли и читаетъ молитву, въ коей испрашиваетъ ему отпущеніе грѣховъ. «*По молитвѣ же»*, говорится въ Требникѣ, «*разрѣшаетъ Іерей кающагося, низу лежащаго, сице глаголя: совершеніе тайны святаго покаянія «Господи и Боги наши» и т. д. Конецъ же разрѣшенія его глаголя, Іерей знаменуетъ крестообразно десницею кающагося»* (Требн.)²⁾. Обыкновенно, при разрѣшеніи отъ грѣховъ, духовникъ покрываетъ кающагося епитрахилью и чрезъ нее на главѣ кающагося творить рукою крестъ. По разрѣшеніи отъ грѣховъ, Священникъ произноситъ: «*Достойно»*, «*Слава и нынѣ»* и отпустъ. На отпустѣ, обыкновенно, Священникъ даетъ покаявшемуся цѣловать крестъ. Послѣ сего Священникъ даетъ покаявшемуся канопъ противу согрѣшенія его, т. е. полагаетъ епитимію за грѣхи.

Епитимія (Ἐπιτίμιον отъ ἐπιτιμῶ—запрещаю) налагается или въ видѣ духовнаго наказанія грѣшнику (такъ бываетъ болѣе тяжкая епитимія—отлученіе отъ причащенія св. Тайнъ, отъ общенія

основаніи практики и многократныхъ соборныхъ опредѣленій по дѣламъ этого рода, держуъ того мнѣнія, что несовершеннолѣтніе мужескаго и женскаго пола должны быть направляемы и овѣщаемы исповѣдію уже послѣ шестилѣтняго возраста» и т. д. (см. книгу: Номоканонъ, изд. Павловымъ. Од., 1872 г., стр. 164). Опредѣлено правилами, чтобы дѣти обоюго пола исповѣдывались на семилѣтнемъ возрастѣ (Указъ 1722 г., ноября 6-го, пунктъ 3-й; Св. Зак., т. XIV, Уст. о пред. и преем. преем. I, кн. 2, стр. 24 и 25).

¹⁾ Наставленіе Священнику касательно исповѣди кающихся см. въ «Поученіи святительскомъ къ новопоставленному Іерею».

²⁾ Чинъ для совершенія таинства покаянія установленъ для всѣхъ кающихся грѣшниковъ одинъ. И хотя Іерей вообще не благословляетъ другаго Іерея, какъ равнаго по благодати священства, но когда Іерей исповѣдуетъ другаго Іерея, тогда онъ, совершая таинство покаянія, исповѣдуя его, не имѣетъ въ виду его священства, а смотритъ какъ на кающагося грѣшника и при отпущеніи ему грѣховъ такъ священнодѣйствуетъ, какъ и надъ каждымъ христіанномъ кающимся. При этомъ дѣлаетъ надъ нимъ молитвенное знаменіе креста рукою и крестомъ.

вѣрныхъ и т. д.), или она назначается для врачества грѣшнику (такъ бываетъ менѣе тяжкая епитимія—постъ, поклоны, милостыня, молитва и т. д.). Но епитимія не имѣетъ ни силы, ни значенія удовлетворенія правосудію Божию; ибо удовлетвореніе за грѣхи принесено Господомъ на крестѣ (Евр. X: 14). Не будучи же удовлетвореніемъ за грѣхи, епитимія не составляетъ безусловной необходимости при исповѣди (VI Всел. соб., прав. 102, книга: О должн. Пресв. 106, 107, 108, св. Дух. Регл. о Пресв., Чинъ исповѣд. отрок., листъ 17).

Епитимія назначается различная, смотря по грѣхамъ, по возрасту, по положенію кающихся (см. въ Требникѣ и въ Чинѣ исповѣданій отрокомъ и въ Духовномъ Регламентѣ о правилахъ причта церкви. 8—14). За многіе и особенно тяжкіе грѣхи запрещается приступать, извѣстное время, къ таинству евхаристіи, а позволяется только пить агіасму, т. е. богоявленскую и вообще освященную воду (Требн.). Впрочемъ, отлученію святыхъ Таинъ духовникъ самъ собою никого подвергнуть не можетъ, безъ особаго донесенія епархіальному Архіерею и безъ его дозволенія. Но ему духовникъ не именуетъ лица согрѣшившаго (Дух. Регл., о прав. причт., о Пресвит., гл. 14). И отлученіе отъ святыхъ Таинъ шибѣ на долгое время не допускается (тамъ же).

Для исполнившаго епитимію полагается въ Большомъ и Маломъ Требникѣ особая *молитва надъ разрѣшаемымъ отъ запрещенія*. Посредствомъ ея запрещенный освобождается отъ надлежащаго ему уза запрещенія (см. молитву) и вводится въ общеніе съ Церковію. Но кающихся, по исполненіи ими епитиміи, должно вводить въ общеніе Церкви не открыто и не на литургіи (Лаод. соб., прав. 2-е; Каро. соб., прав. 6-е); при томъ и разрѣшаетъ тотъ, кто наложилъ запрещеніе. Духовникъ не имѣетъ права принимать къ себѣ на исповѣдь запрещенныхъ другимъ духовникомъ и разрѣшать ихъ отъ запрещенія (Апост., прав. 12, 13 и 32; 1-й Вселен. соб., прав. 5; Номок., 119), исключая большихъ и умирающихъ, которыхъ всякій Священникъ можетъ и долженъ исповѣдывать и разрѣшать (Кн.: О должн. Пресв., ст. 110, и уставъ Духовн. Консист., ст. 103). То же онъ обязанъ и въ случаѣ смерти (Апост., прав. 32 и Каро. 52). Такъ какъ нѣкоторые изъ кающихся могли умереть, не получивъ разрѣшенія при жизни отъ запрещеній и клятвъ, коими были связаны, то принято читать надъ умершимъ разрѣшительную молитву (о пей см. далѣе).

Священство ¹⁾.

Священство есть таинство, въ которомъ чрезъ святительское рукоположеніе (*χειροτονία* отъ *χειρ*—рука *τῆτονι* полагаю) на правильно избраннаго нисходитъ Святый Духъ и поставляетъ его совершать таинства и пасти стадо Христово (Правосл. Катих.).

Таинство священства совершается только надъ священнослужителями—лицами, избранными въ должности Діакона ²⁾, Пресвитера ³⁾ и Епископа ⁴⁾, и называется *хиротонією*, или рукоположеніемъ. Таинство священства всегда совершается во время литургіи и при томъ въ алтарѣ. И такъ какъ новопосвященный Епископъ и Священникъ въ день посвященія ихъ принимаютъ участіе въ освященіи даровъ, то *хиротонія* надъ ними совершается только на литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго. На литургіи же преждеосвященныхъ даровъ, на которой не бываетъ освященія даровъ, производится только рукоположеніе во Діакона и посвященіе въ Иподіакона, чтеца, пѣвца и свѣщеносца—низшія церковныя должности (Нов. Скр., ч. I, гл. 10, § 14). На литургіи св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго рукоположеніе совершается надъ однимъ Епископомъ, однимъ Пресвитеромъ и однимъ Діакономъ, а на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—только надъ однимъ Діакономъ (Чинъ избранія и рукоположенія архіерейскаго, изданный въ Москвѣ 1825 года листъ 16) ⁵⁾. Кромѣ Епископа, Священника и Діакона, въ клирѣ

¹⁾ Хотя таинство священства совершается при общественномъ Богослуженіи, но само по себѣ, какъ совершаемое только надъ нѣкоторыми лицами, относится къ частному Богослуженію.

²⁾ Діаконъ (*διάκονος*) — значитъ служитель. Въ монашествѣ овъ называется Іеродіакономъ—Священнослужителемъ. Старшій Діаконъ въ бѣломъ духовествѣ называется Протодіакономъ—первымъ Діакономъ, а въ монашествѣ—Архидіакономъ,—начальнымъ Діакономъ. Уподіаконъ есть помощникъ Діакона.

³⁾ Пресвитеръ (*πρεσβύτερος*) — (по-русски старецъ) называется Іереемъ (*ἱερεὺς*) или Священникомъ, а въ монашествѣ — Іеромонахомъ (*ἱερομόναχος*), т. е. Священникомъ монахомъ. Старшіе изъ Пресвитеровъ благаго духовенства называются: Протоіереями (*πρωτοϊερεὺς*), Протопресвитерами (*πρωτοπρεσβύτερος*), т. е. первыми Пресвитерами, первыми Іереями, а въ монашествѣ — Игуменами, т. е. вождями монашескую братію,—Архимандритами, начальниками пустыни, монастыря.

⁴⁾ Епископъ (*ἐπίσκοπος*)—(по-русски надзиратель) называется также Архіереемъ или Іерархомъ (по-русски священноначальникомъ, начальникомъ Священниковъ), иногда Святителемъ. Одинъ изъ Епископовъ именуется Викарнымъ (*vice*—вмѣсто *vice episcopus*), по древнему—хорепископами (*χώρα*—предстоятелями малаго города или села, намѣстниками Епископа); другіе называются Архіепископами, т. е. старшими Епископами, по мѣсту ихъ въ іерархіи; третій — Митрополитами, или Епископами главныхъ, столичныхъ городовъ, называвшихся въ древности митрополією, матерію городовъ (отъ *μητήρ* — мать и *πόλις* — городъ); четвертые — Экзархами, т. е. Первоначальствующими, Перво-Епископами округа или области, пятые—Паптіархами,—Отцена начальниками, Начальниками родовъ.

⁵⁾ До Московскаго собора, бывшаго въ 1667 году, Архіереи у насъ производили (въ Малороссіи) въ одну литургію по три, по пяти, по десяти и болѣе Діа-

церковномъ есть другія лица, которыя именуются церковнослужителями. Надъ сими послѣдними не совершается таинство священства, или хиротонія, а они посвящаются благословеніемъ Архіерея. Посвященіе ихъ можетъ быть и не на литургіи (Чинов., «Чинъ на поставленіе чтеца и пѣвца»), и оно совершается на срединѣ храма, а не въ алтарѣ. Архіерей, при посвященіи ихъ, хотя и возлагаетъ на нихъ руки, но не произноситъ таинственныхъ словъ призванія благодати Св. Духа. Посвященіе ихъ называется *хиротессією* (отъ χείρ—рука и τίθωμι—полагаю).

Такъ какъ и въ самыя высшія степени церковной іерархіи посвящаются не иначе, какъ пройдя низшія степени клира, какъ бы пріуготовительныя, то мы прежде, нежели будемъ говорить о совершеніи таинства священства, должны сказать о посвященіи въ низшія степени церковныя.

Къ низшимъ степенямъ клира церковнаго принадлежатъ: чтець, пѣвецъ и Уподіаконъ ¹⁾.

Посвященіе въ чтеца и пѣвца.

Посвященіе въ чтеца и пѣвца бываетъ среди церкви, предъ началомъ литургіи. *По облаченіи Архіерея, предъ чтеніемъ часовъ* (Чиновн.: лит. св. Іоан. Златоуст., Чинъ на хиротонію Уподіакона), *Уподіаконъ приводитъ* избранныхъ въ должность чтеца и пѣвца *на средину церкви*, и они творятъ три поклона (къ алтарю) и, обратясь, поклоняются Архіерею трижды. Придя къ Архіерею, преклоняютъ главу. *Архіерей освящаетъ ихъ крестнымъ знаменіемъ и, при возложеніи руки на посвящаемыхъ, читаетъ двѣ молитвы.* Такъ какъ чтець и пѣвецъ есть вмѣстѣ и свѣщеносецъ, то въ первой молитвѣ, при посвященіи чтеца или пѣвца, Архіерей проситъ Бога: «Раба Твоего, предходити свѣщеносца святымъ Твоимъ таинствомъ изволившаго, украси нескверными Твоими и непорочными одеждами» (молитва 1-я). Засимъ поютъ тропари сперва Апостоламъ: «Апостолы святѣи, молитвѣ милостиваго Бога, да прегрѣшеній оставленіе подастъ душамъ нашимъ», потомъ Святителямъ, составителямъ литургій — св. Іоанну Златоусту: «Усть твоихъ, яко же свѣтлость огня воссиявши благодать», — св. Василию Великому: «Во всю землю изыде вѣщаніе твое», —

коношь и Священниковъ. «И то есть пребеззаконно», спазывалъ соборъ въ своихъ опредѣленіяхъ, «и неправильно; зане такого Устава нѣсть и не обрѣтается, и во святѣй Восточной Церкви таковой чинъ и обычай не бываетъ, и сіе преданіе не есть отъ св. Отцевъ» (Соборн. Свитокъ при Службѣн. 1667 г., см. Исторію раскола преосв. Игнатія. 1863 г., т. I, стр. 192).

¹⁾ См. мою статью: «О священныхъ одеждахъ церковнослужителей» (Христ. Чтеніе, 1889 г., № 3—4).

св. Григорію Двоеслову: «Пастырская свирѣль богословія твоего риторовъ побѣди труба»,—и на «Слава и нынѣ» тропарь: «Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ, и Богородицы, Твоей миръ даждь намъ и помилуй насъ, яко единъ щедръ» ¹⁾. И Архіерей постригаетъ крестовидно волосы свѣщеносца, произнося: «Во имя Отца»: Протодіаконъ, чтецъ или пѣвецъ при этомъ говорятъ: «Аминь». Архіерей произноситъ: «и Сына», а тѣ говорятъ: «Аминь». Архіерей произноситъ: «и Святаго Духа», они говорятъ: «Аминь». И въ знакъ посвященія Богу *облачается посвящаемый оз короткую фелонь* ²⁾. Потомъ Архіерей опять трижды благословляетъ главу его, возложивъ на нее руку, читаетъ вторую молитву о немъ, какъ о чтецѣ и пѣвицѣ: «И даждь ему, со всею мудростію и разумомъ божественныхъ Твоихъ словесъ поученіе и прочитаніе творити, сохраняя его въ непорочномъ жителствѣ» (молитва 2-я). По окончаніи сей молитвы, чтецу повѣляется *прочитать часть изъ Апостола*, въ знакъ того, что первая его обязанность въ этомъ званіи есть обязанность читать Св. Писаніе. При чтеніи посвящаемый обращается лицомъ къ востоку. Предъ чтеніемъ и *послѣ него* онъ трижды поклопается Архіерею. Затѣмъ *снимается фелонь* съ посвящаемого и онъ трижды благословляется рукою Архіерея. Послѣ сего онъ *облачается оз стихарь*. Предъ облаченіемъ Архіерей рукою осѣняетъ стихарь надъ крестомъ и благословляетъ поставляемаго (ставленника), который пѣдуетъ крестъ на стихарь и Архіерееву руку. По облаченіи пѣвца Унодіаконами въ стихарь, Архіерей читаетъ ему поученіе (изъ Чиновника архіер. священнослуженія) объ обязанности чтеца ³⁾—первой степени священства. Послѣ поученія Архіерей говоритъ: «Благословенъ Господь. Се бысть рабъ Божій (имя рекъ), во имя Отца и Сына, и Святаго Духа». И *дастъ* ему Архіерей *лампаду*. Съ сею лампадою, т. е. подефѣчникомъ со свѣщю, чтецъ стоитъ во время литургіи предъ Архіереемъ на

¹⁾ Если же посвященіе въ чтеца и пѣвца бываетъ не на литургіи, то прежде сихъ тропарей, Архіерей произноситъ возгласъ: «Благословенъ Богъ нашъ», затѣмъ поетъ: «Царю небесный», «Трисвятное», «Пресвятая Троице», «Отче нашъ» и потомъ указаніе тропари (Чиновн., Чинъ на поставленіе чтеца и пѣвца).

²⁾ Правилами соборовъ предписано: «На амвоѣ никому безъ посвященія въ фелонь, ни читать, ни пѣть» [6-го Всел. соб., прав. 3; 7-го Всел. соб., прав. 14; Лаодиц. соб. прав. 15 (см. выше, стр. 51)].

³⁾ Вотъ это поученіе: «Чало, первый степень священства, чтеца есть. Полобаеъ убо тебѣ на всякъ день Божественныя Писанія прочитовати, да слушающіи, зряще тѣ, создание (пользу, назиданіе) приимуть, и тебѣ самому вышій степень притвориши, никакоже постыждая о тебѣ избраніе. Цѣломудренно бо, и свято, и праведно жителствуя, и человеколюба Бога милостива возъимаши, и вышшаго сподобившае служенія во Христѣ Исусѣ, Господѣ нашемъ, Ему же слава во вѣки вѣковъ, аминь».

уреченомъ мѣстѣ (Чинови. Чинъ на поставленіе чтеца и пѣвца) ¹⁾.

Свѣщеносцы при архіерейскомъ служеніи называются лампадчиками (Чинъ освящ. храм., отъ Арх. творим., 1832 г., л. 37). Чтецы носятъ лампы и при служеніи Іерея, напримѣръ—на вечернѣ при входѣ (Гуп., гл. 2). Чтецы, обыкновенно, называются клириками ²⁾, или причетниками, также—дьячками. Такимъ образомъ пономари или иначе парамонари (отъ *παράμονή*—mansio—пребываніе), приставники ³⁾ включаются въ число лицъ посвященныхъ. Въ Служебникѣ говорится: «Чести ради божественныхъ Тайнъ никто же отъ священныхъ во св. алтарь да входитъ... пономари, часто неповѣдающіеся и божественнымъ Тайнамъ причитающіеся, трезвенно же и благочестно въ добродѣтеляхъ пребывающіи» (да входятъ). О должности пономарей тамъ же сказано, что сіи пономари должны суть просфоры, вино, воду, свѣщамъ и огонь въ алтарь внести, свѣщи же вкыгати и угашати, кадильницу и теплоту приуготовляти и Іерею подавати, алтарь весь чишо и часто умести и очищати: епископъ землю отъ всякихъ уметій, якоже и стѣны и верхъ кровный отъ праха научиши (Служебн., Извѣст. учит., о подаваніи, пріятіи, храненіи же и поклоненіи божественныхъ Тайнъ). Въ Тѣшикопѣ исполняющій эти обязанности называется параклисархомъ, сирѣчь кандило-вжигателемъ. Онъ, кромѣ возженія и подаванія кадила, звонитъ къ Богослуженію, зажигаетъ свѣчи (Гуп., гл. 1, 2 и др.).

¹⁾ Въ день посвященія чтеца въ стихари, чтець, обыкновенно, причащается. Г. Гозановъ говоритъ, что въ этотъ день, онъ причащается въ алтарѣ около престола въ лѣвой стороны. Совершенно справедливо г. Дмитріевскій замѣчаетъ, что этотъ мѣстный обычай едва ли основателенъ, ибо чтецы потомъ причащаются какъ міряне на солѣхъ (Ставленникъ, стр. 16).

²⁾ Чтецы называются клириками и причетниками (Больш. Треби., Номок. — отъ *κλῆρος* — жребій. См. выше, стр. 26), потому что принадлежатъ къ жребію Господнему, — или потому, что Самъ Господь есть ихъ жребій, т. е. достояніе клириковъ (Бл. Іерон. Тр. К. З. Ак., 1864 г., септ., стр. 60), и оттого, что въ древности по жребію выбирались служители Божіи, по жребію имъ пріялось, или пришлось быть служителями церкви Божіей (см. грам., даваемая дьячку и пономарю, поставляемому по выбору прихожанъ, въ Актахъ юридическихъ, издан. Археогр. Комм., 1838 г., стр. 291 и 292, и — Разсужд. о чин. Греко-Росс. Церкви, Дим. Малюковского, — статью объ Архидіаконахъ и Протодіаконахъ, и Попеч. Пр. Церкви, Пр. Дебольскаго, ч. III, 1857 г., ст. 39). До времени Антиохійскаго помѣстнаго собора названіе клирика принадлежало Діаконамъ, Священникамъ и Епископамъ. Но этотъ соборъ названіе клирика усвоилъ только Уподіаконамъ, чтецамъ, пѣвцамъ и т. д. (Соб. Антиох., прав. 11-е). Названіе же дьячекъ (отъ измѣненнаго слова *διακόνος*) значить служитель.

³⁾ См. о пономарѣ въ *Bibliotheca juris canonici veteris—Justellii*, 1661, т. I, р. 91.

Посвященіе въ Уподіакона.

Посвященіе въ Уподіакона (Уподіаконовъ) также совершается среди церкви, *предъ литургією, по облаченіи Архіерей.* Иногда это посвященіе бываетъ въ одинъ и тотъ же день съ посвященіемъ пѣвца. По облаченіи пѣвца въ стихарь, Уподіаконы *подносятъ* Архіерею стихарный поясъ (Чиновн.), т. е. *орарь*. Когда Архіерей перекреститъ поясъ, посвящаемый *тлуситъ поясъ и руку Архіерей.* Уподіаконы *опоясуютъ посвящаемого.* Уподіаконъ изображаетъ служеніе Ангеловъ; поэтому ему при посвященіи дается орарь, которымъ онъ опоясывается врестообразно, для изображенія крыльевъ, которыми закрываются Херувимы, предстои престола Слова Божія. После опоясанія ораремъ, Архіерей трижды *благословляетъ* рукою на главъ посвящаемого *и налагаетъ руку на его главу и читаетъ молитву.* Въ ней онъ проситъ Господа о рукополагасмостъ: «И даждь ему любити благолюбіе дому Твоего, предстоити дверемъ храма святаго Твоего, возжигати свѣтильникъ ¹⁾ седенія славы Твоя» (Чиновн.). По молитвѣ Архіерей и по возгласеніи Протодіакона: «Господу помолимся», Уподіаконы даютъ рукополагасмому лохань, *и возлагаетъ* ему *убрусъ* (полотенце), и Уподіаконъ *возливаетъ Архіерею воду* на руки (Чиновн.). Рукополагасмый, какъ и другіе Уподіаконы, *цѣлуетъ* руку Архіерей и отходитъ отъ него на уреченное мѣсто и стоитъ, держа лохань и рукоумывало съ убрусомъ, до херувимской пѣсни и глаголетъ: Трисвятосъ. «Пресвятая Троице», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», «Вѣрую», «Ослаби, остави», и еще что ино мвится ему рещи. *При пѣніи херувимской пѣсни онъ приводится къ царскимъ дверямъ. Здѣсь Архіерей умываетъ руки* (см. выше, стр. 423). На великомъ входѣ рукополагасмый идетъ позади всѣхъ служащихъ, и когда Архіерей приметъ дискосъ и потомъ потиръ, и всѣ служащій войдутъ въ алтарь, рукополагасмый во Уподіакона, поклонясь Архіерею, относитъ воду на клиросы и народу для помазанія его. Затѣмъ рукополагасмый *отводится предъ царскія двери и стоитъ на уреченномъ мѣстѣ по чину,* и когда Архіерей скажетъ: «*И да будутъ милости*», *посль возгласи,* онъ отводится Уподіаконами въ алтарь и, *принявъ благословеніе отъ Архіерей,* станетъ во Уподіакона (Чиновн.).

Уподіакону поставляется въ обязанность (какъ Іерею и Діакопу) престоль и жертвенникъ очищати и отирати, во еже николиже обрѣтися въ нихъ праху или уметію коему; да не коснется со

¹⁾ Уподіаконы, главнымъ образомъ, служатъ при Архіерей, и потому здѣсь, прежде всего, разумѣется возженіе свѣтильникова: трикирія и дискірія.

грѣхомъ священныхъ неосвященная рука (Служебн., Извѣст. учит., о поданіи, пригати, храненіи и поклоненіи божеств. Таянъ).

Рукоположеніе во діакона.

Во Діаконы производятъ только изъ Уподіаконовъ. Поэтому нынѣ, по большей части, бывасть такъ, что рукополагаемый въ Діакона въ тотъ же день сперва посвящается въ Уподіакона.

Рукоположеніе во Діакона бывасть на литургіяхъ св. Іоанна Златоуста, св. Василия Великаго, а такъ же оно можетъ быть и на литургіи преждеосвященныхъ даровъ (Чинъ повѣданія и обѣщанія архіерейскаго, стр. 6).

Діаконъ не совершаетъ таинства евхаристіи, а только служитъ при немъ: *хиротонія* надъ нимъ бывасть на полной литургіи *послѣ освященія даровъ*, именно—послѣ словъ Архіерея: «И да будутъ милости великаго Бога и Спася нашего Іисуса Христа со вами вами». На литургіи преждеосвященныхъ даровъ хиротонія во Діакона совершается, послѣ великаго входа, предъ ектезією: «Исполнимъ молитву нашу Господеву, Уподіаконы приносятъ каедру и ставятъ ее предъ святою трапезою, мало ко странѣ дѣвой, яко да не будутъ святая создди. И садитса Архіерей на ней. Тогда *всдуть* рукополагаемаго, отъ среди церкви тѣ, въ чинѣ конхъ оны состоятъ, именно *два Уподіакона*. Ведуть же его между собою, полагающе *внѣдо* ихъ одну руку на выю его, и второю рукою держатъ за руки и приклоняють его *шчупна*, *слзко* *можно*, и одинъ Діаконъ говоритъ въ алтарѣ: «*Повези*». Потомъ, *поступивше* мало, *всклоняють* его *якоже* и *перше*. И другой Діаконъ говоритъ: «*Повелите*». Наконецъ *подходятъ* къ царскимъ вратамъ, *приклонше* его предъ Архіереемъ. Протодіаконъ произноситъ: «*Повези, преосвященнѣйшій Владыко* (Чиновн., Чинъ на хиротонію). Такое приведеніе хиротоніеуемаго къ алтарю, къ царскимъ дверямъ, выражаетъ призваніе Божіе, и оно свидѣтельствуется цародомъ, клиромъ и Святителемъ¹⁾».

¹⁾ Въ первыя времена христіанства въ избраніи какъ Епископовъ, такъ Пресвитеровъ и Діаконовъ участвовалъ народъ съ клиромъ мѣстной церкви. Епископы, избравши на своемъ соборѣ одно или нѣсколько лицъ на епископскую каедру, предлагали свой выборъ на гласъ народа, въ томъ смыслѣ, чтобы оны свидѣтельствовали о достоинствѣ избранныхъ лицъ и объявляли, что знаютъ объ нихъ, въ пользу ихъ или прогнвъ ихъ (св. Кипріанъ: *письм.* 70; Сократъ: 4, 22, 6, 2, 7, 26; Θεολογική: 1, 7, 2, 31, 32; Созоменъ: 8, 2; *Поет. Апост.*, кн. 8, гл. 4, св. Зопара на 6 *прав. Пик. соб.*; *Правосл. Собес.*, 1859 г., июль, стр. 244). Затѣмъ окончательное рѣшеніе выбора принадлежало духовной власти (*Прав. ап.* 36, *Ап. соб.*, *прав.* 18). Впоследствии, когда, при участіи народа, отъ его легкомыслія, увлеченія страстями, проходились безпорядки, вліяніе народа на избраніе Пастырей (Епископовъ) было ограничено (*Соб. Лаод.*, *прав.* 12, 13). Но съ IV-го вѣка назначеніе на важнѣйшія каедры подчинилось вліянію власти царской, а въ провинціальныхъ

къ которымъ и относятся возглашенія Діаконовъ: «Повели, повелите, повели, пресвященнѣйшій Владыко» (О таинствахъ Церкви, пресв. Игнатія, Архіеп. Воронежск. и Задонск., 1849 г., стр. 25). *Въ царскихъ вратахъ рукополагаемаго пріемлютъ Протодіаконъ и Діаконъ*, одинъ за правую, другой за лѣвую руку. Онь поклоняется Архіереею, который, сидя на поставленной у лѣвой стороны престола кафедрѣ, осѣняетъ его рукою крестовидно. Затѣмъ ведутъ рукополагаемаго около престола трижды ¹⁾. Круговымъ троекратнымъ обхожденіемъ вокругъ престола рукополагаемый выражаетъ обѣтъ навсегда посвятить себя служенію у престола Божія. Рукополагаемый, *обходя престолъ, цѣлуетъ его*, въ доказательство того, что онь благоговѣнно чтитъ святость престола. Послѣ каждаго обхода цѣлуетъ *архіерейскую руку и коліно (stationis, Чиновн.)*, т. е. налицу, показывая благодарность и почтеніе къ тому, чрезъ кого низводится на него Божія благодать. При троекратномъ обходѣ престола поются три церковныя пѣсни, сперва въ алтарѣ, потомъ ликами. Въ первой: «Святія мученицы, иже добръ страданіе и вѣчавшесе» — призываются страстотерпцы, какъ молитвенники предъ Богомъ, спасетися душамъ нашимъ, и они указываются рукополагаемому, какъ примѣръ для сохраненія вѣры и чистоты. Вторая пѣсь: «Слава Тебѣ, Христе Воже, Апостоловъ похвало и мучениковъ веселіе» — возвѣщаетъ, что по примѣру св. Апостоловъ и мучениковъ, проповѣдію рукополагаемаго должна быть Троица единосущная. Третья пѣсь: «Исаіе ликуй, Дѣва имѣ во чревѣ и роди сына Еммануила» — показываетъ, что основаніемъ священства и Церкви послужило пришествіе Спасителя, котораго и должно величать, ублажая и святую Дѣву. Послѣ сего вѣщаетъ Архіерей съ кафедры (у престола), которую убираютъ, и хиротонисуемый становится къ деснѣмъ странѣ престола (Чиновн., Чинъ на хиротонію Діакона). Рукополагаемый же трижды поклоняется престолу, произнося: «Боже, умилостивися мнѣ грѣшному» — и *прклоняетъ*

городахъ—вліянію вѣнчѣйшихъ сановниковъ города (Joannis Antioh. Tit. 7. cf. 165. nov. const.; Collect. eccl. Constit. Balsamonis, lib. 3. cf. nov. Tit. 1, § 17; ejusdem schol. ad. can. 4. Chalced. cf. nov. 6. nov. 123. cap. 1. Прав. Соб., 1859 г., июль, стр. 247). Но церковныя правила не предоставляли избраніе Епископовъ непосредственно свѣтской власти, мимо власти духовной (Апост., прав. 30, VII Всел. соб., прав. 3).

Въ избраніи Пресвитеровъ и Діаконовъ въ древности народъ хотя имѣлъ участіе, но менѣе, нежели въ избраніи Епископовъ. Соборами же вообще запрещено было самому народу избирать во священство (Лаод. соб., прав. 13). У насъ же въ Регламентѣ сказано, что ищущій священнослужительскаго мѣста долженъ имѣть свидѣтельство отъ прихожанъ, что они знаютъ, что онъ хорошей стороны въ нравственности и поведеніи (Прав. Собес., 1859 г., июнь, стр. 247 и слѣд.).

¹⁾ «Пріемлютъ его два — Протодіаконъ и Діаконъ... и обходятъ святую трапезу, поюще водацинъ» (Чиновн. Чинъ хирот. Діакона).

одно правое колено (а не оба) въ знакъ того, что на Діакона возлагается не полное священнослуженіе, а только одна часть его, только служеніе при тайнахъ святыхъ, но не совершеніе ихъ. Затѣмъ посвящаемый *полагаетъ руки на престолъ* крестовидно, приложивъ же и *чело между рукъ* къ святой транезѣ (Чинови.), въ знаменованіе того, что онъ посвящаетъ всѣ силы души и тѣла служенію у престола Божія. Въ это время Архіерей полагаетъ край омофора на главу хиротонисуемаго, знаменуя тѣмъ, что посвящаемый готовится быть участникомъ пастырскаго бремени и, благословивъ рукополагаемаго трижды и возложивъ руку на главу его, по возглашеніи Протодіакона или Діакона «Вопьемъ», произноситъ вслухъ всѣхъ: «Божественная благодать всегда немощная врачующи, и оскудѣвающая восполняющи, проручествуетъ (*προϋρρήσεται*) (такого-то) благоговѣйнѣйшаго Уподіакона въ Діакона; помолимся убо о немъ, да приидеть на него благодать Всевятаго Духа». Іереи въ алтарѣ поютъ: «Господи, помилуй», трижды, а пѣвцы—«*Κύριε ἐλέησον*», трижды, косо (медленно), дондеже Архіерей прочтетъ молитвы. Предъ чтеніемъ молитвъ, Архіерей сперва трижды благословляетъ рукополагаемаго на главѣ и полагаетъ руку на главу его. Протодіаконъ же произноситъ тихимъ гласомъ «мирная», т. е. *ектению*: «Миромъ Господу помолимся»; въ ней говоритъ: «О Архіерей нашемъ (имя рекъ), священствѣ, защищеніи, пребываніи, мирѣ, здравіи, спасеніи его, и дѣлѣ рукъ его Господу помолимся.—О рабѣ Божіемъ (имя рекъ), пынѣ проручествуемомъ Діаконѣ, и о спасеніи его, Господу помолимся.—Ико да челоуѣколюбець Богъ нескверно и непорочно ему діаконство даруетъ, Господу помолимся» ¹⁾. По прочтеніи молитвы воздвигнутъ рукополагаемаго и *разрываютъ преполсаніе* его, и Архіерей, взявъ *орарій, возлагаетъ на лвое рамо*, глагола велегласно: «аксіось». Это совершается потому, что Уподіаконъ, сообразно своей должности, носитъ орарь, ополсанный чрезъ оба плеча, а Діаконъ, который при Богослуженіи имѣетъ край ораря въ рукахъ, долженъ носить орарь на лѣвомъ плечѣ. Потомъ

¹⁾ Ектенія для Діакона печатается въ Чиновникѣ архіерейскомъ, но буквами наоборотъ, по отношенію къ буквамъ молитвы, читаемой Архіереемъ, именно такъ:

Г л а в ѣ
 Архіерей же, имѣя руку на главѣ хиротонисуемаго, глаголетъ и вторую молитву: «Боже, Спасе нашъ, негнѣннымъ Твоимъ гласомъ» и т. д.

Такимъ образомъ Діаконъ, держа книгу Чиновникъ, или стоя за держащимъ ее, при чтеніи Архіереемъ молитвы, по книгѣ же *Чиновникъ*, можетъ въ то же время произносить ектенію.

надѣваютъ рукополагаемому *поручи* или *парукавники*, при изложеніи конхъ также, сперва Святителемъ, потомъ клиросами обоихъ ликовъ, возглашается: «*ἀξιός*»¹⁾, т. е. достоинъ рукополагаемый быть облеченнымъ въ видимый знакъ своего сана и служенія—въ орарь, поручи. Это возглашеніе есть торжественное объявленіе и того, что рукополагаемый, получивъ благодать Святаго Духа, сдѣлаясь достойнымъ совершать поручаемое ему священнослуженіе. Послѣ возложенія поручей, рукополагаемому *дается рипида*, при возглашеніи Архіереемъ и пѣніи пѣвцами: «*аксіосъ*», и рукоположенный, поцѣловавъ рамо Архіерея, поставляется у престола «*стрени святая*» (Чинови, Чинъ хиротонія быв. во Діакона), т. е. охранять святые дары отъ насѣкомыхъ²⁾. Обыкновенно, становится онъ на лѣвой сторонѣ престола и вѣетъ надъ дискомъ, *держитъ же рипиду до* возглашенія: «*Святая Святыхъ*», ибо тогда наступаетъ время причащенія. Рукоположенный Діаконъ *приобщается первымъ изъ Діаконовъ*. Онъ удостоивается предпочитанія предъ другими за то, что въ немъ совершилось обновленіе божественной благодати (Сим. Солунск., Нов. Скр., ч. III, гл. 3, § 23). «Новорукополагаемый Діаконъ», говоритъ Симеонъ Солунскій, «*по отнесеніи божественныхъ даровъ на предложеніе*, когда слѣдуетъ быть окончательной молитвѣ, *читаетъ прошенія*, свидѣтельствуя тѣмъ и показывая народу, что онъ поставленъ служителемъ Бога и получилъ отъ Него благодать творить прошенія, призывать народъ къ молитвамъ и прошеніямъ и возносить ихъ къ Богу, въ чемъ и состоитъ должность служебная» (Сим. Солунск., Разгов. о священнодѣйств. и таинствахъ церков., гл. 152; Христ. Чтеніе, 1856 г., стр. 239), т. е. повопосвященный Діаконъ произноситъ ектенію: «Прости, пріимше» и т. д.

Рукоположеніе во Священника.

Рукоположеніе во Священника совершается только на литургіяхъ Св. Іоанна Златоустаго или Св. Василия Великаго, но не бываетъ на литургіи преждеосвященныхъ даровъ (Чинъ исповѣданія и обѣщанія архіерейскаго, стр. 6). На литургіи оно бываетъ послѣ перенесенія святыхъ даровъ съ жертвенника на престолъ,

¹⁾ Слова греческія безъ перевода поются у насъ: «*ἀξιός*» (достоинъ); «*Κύριε ἐλέησον*» (Господи, помилуй); «*εἰς πολλὰ ἔτη ἀριστοῦ*» (на многія лѣта господина), во свидѣтельство того, что наша Церковь приняла рукоположеніе священства отъ Греко-Восточной Апостольской Церкви.

²⁾ Такъ какъ при служеніи литургіи указано, вмѣсто рипиды, вѣять покровцемъ (аще не суть рипиды—Чинови, лит. Злат.), то, по посвященіи во Діаконы, иногда вновь рукоположенный поставляется съ покровцемъ у престола стрени святая.

«по еже исполнитися херувимской пѣсни» (Чиновиц.), для того, чтобы и рукоположенный могъ участвовать въ освященіи даровъ.

О посвященіи въ Священника въ Чиновицкѣ сказано, что Архіерей, когда приходитъ къ святому предложенію, «полагаетъ аерь (воздухъ) на ramo» (посвящаемого) (Чиновиц., лит. св. Іоан. Злат.). Симеонъ Солуцкій говоритъ, что онъ, какъ бы оканчивая служеніе діаконовское, во время великаго входа несетъ божественнаго агнца ¹⁾. Но какъ не все посвящаемые привыкли къ сему (т. е. протодіаконствовать), то вмѣсто дискаса съ пеленою полагаютъ аерь (воздухъ) ²⁾. Нынѣ, въ изображеніе сего, обыкновенно посвящаемый во Священника несетъ воздухъ не на плечѣ, а на главѣ ³⁾.

По окончаніи херувимской пѣсни начинается хиротонія во Священника. Она совершается такимъ же образомъ, какъ и хиротонія во Діакона, съ тѣмъ различіемъ, что рукополагаемого во Священника *ведутъ* отъ среды церкви не Унодіаконы, а *Протодіаконы и діаконы* (Чиновиц.), вокругъ престола обводитъ не Діаконъ, а одинъ изъ Священниковъ (Сим. Сол., Нов. Скр., ч. III, гл. IV, § 3); рукополагаемый во Священника *преклоняетъ* предъ престоломъ не одно, но *оба колѣни* (Чиновиц., Чинъ на хир.), въ знакъ того, что онъ пріемлетъ и служеніе большее и даръ высшій, нежели Діаконъ. Предъ произнесеніемъ Архіереемъ: «Божественная благодать», возглашаетъ водящій Іерей, а не Діаконъ: «Возьмемъ». И при чтеніи Архіереемъ молитвы надъ рукополагаемымъ, возглашаетъ Протодіаконъ: «Господу помолимся»; но *ектению*: «Миромъ Господу помолимся» ⁴⁾ *произноситъ* не Протодіаконъ, а *Іерей* (Чиновиц.). Въ ней произносятъ: «О Архіерея нашего (имя рекъ), священствѣ, зашчненіи, пребываніи, мирѣ, здравіи, спасеніи его и длѣ рукъ его, Господу помолимся» (см. выше, стр. 703).—«О рабѣ Возіемъ (имя рекъ), нынѣ проручествуемомъ Пресвитерѣ и спасеніи его, Господу помолимся».—Яко да челоувѣколюбецъ Богъ, не скверно и непорочно ему священство даруетъ, Господу помолимся». По прочтеніи молитвъ, Архіерей подаетъ рукополагаемому священническую одежду: *спитрахилю*, которую одѣваютъ по снятіи ораря. Затѣмъ Архіерей даетъ *поасъ*

¹⁾ Разговоръ о священнодѣятеляхъ и таинствахъ церковныхъ, гл. 137.

²⁾ О служеніи и чиноположеніи Православной Церкви, изд. 3-е, 1844 г., § 288, стр. 117.

³⁾ Тамъ же. Въ Троицко-Сергіевой лаврѣ Московской, при архимандричьемъ служеніи Священника носили на главахъ воздухъ (см. грамоту 1561 г., въ Истор. Росс. Іерархіи, ч. 2, стр. 105).

⁴⁾ Эта ектенія въ Чиновицкѣ нечагается точно такъ, какъ и въ чинѣ хиротоніи во Діакона (см. выше, стр. 708, примѣч.).

и *фелюнь* и еще книгу: *Служебникъ*, какъ руководство для священнослужителей. «Книга Служебникъ всяко есть потребна Іерею къ служенію, на память же молитвъ да не глаголетъ» (Служебн., Пѣвѣт. учит., о сосуд. свещ., къ служенію потребныхъ). Принимая даваемое Архіереемъ, рукополагаемый цѣлуетъ то, что получаетъ, а затѣмъ и руку Архіерея. Послѣ же всего цѣлуетъ омофоръ Архіерея и руку его. При подаваніи какъ одеждъ, такъ и Служебника возглашается: «*ἄξιος*» (см. о значеніи «аксіосъ» выше, стр. 709). Послѣ сего Іерей хиротонисуемый «отходитъ и цѣлуетъ Архимандриты и сослужители вси въ рамена», выражая взаимное привѣтствіе, при вступленіи въ новое званіе, и союзъ и любовь всѣхъ ихъ. Засимъ онъ становится въ ряду со священниками (Чиновл.). При цѣлованіи дискоса и потира, при словахъ: «Возлюблю Тя, Господи, крѣпосте моя», послѣ Архимандритовъ, прежде другихъ подходитъ хиротонисанный, «запечатъ первенство всѣхъ Іереевъ. По немъ прочіи Іереи цѣлуютъ святая и Архіерея въ рамена и десницу его» (Чиновл., лит. Злат.). *По предложеніи даровъ, Архіерей, возьмъ свѣтлый хлѣбъ* и отломивъ часть отъ свѣтаго хлѣба, горнюю, «яже есть Христосъ¹⁾, *дистъ ему*, глаголюи сие: «Прими залогъ сеи и сохрани его цѣль и невредимъ до послѣдняго твоего издыханія, о немъ же имамъ нестяжать быти во второе и странное пришествіе великаго Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа». Слѣдующій порядокъ соблюдается: Архіерей полагаетъ на особой дискосъ антимиценную

¹⁾ У Симеона Солунскаго сказано, что при посвященіи въ Пресвитера, предварительно, во время проскомидіи, готовится для предложенія второй агнецъ, который и пріемлется послѣ руками рукополагаемаго (Разгов. о св. священнослужителяхъ и таинств. церковныхъ, гл. 147). На Московскомъ соборѣ 1666^{г.}, г. спрашивали, какой полагать новопоставляемому Священнику агнецъ—цѣлый ли, нарочито для того приготовленный, или пріемить частицу того агнца, который вообще готовится для литургіи. Въ Россіи былъ прежде обычай преподавать новопоставленному Іерею цѣлый агнецъ, нарочито для него приготовленный. Между тѣмъ въ Чиновищѣ архіерефскаго служенія, предъ временемъ собора пришедшемъ Афанасіемъ Пателаріемъ, бывшимъ Патріархомъ Константинопольскимъ, указано было, чтобы при поставленіи Священника преподавать ему малую часть агнца. Въ Церкви Восточной, впрочемъ, не было опредѣленнаго устава на этотъ предметъ; иногда преподавалась новопоставляемому часть отъ агнца, а иногда преподавался весь агнецъ; но слушалось, что новопоставляемые, получивъ агнецъ, тотчасъ его потребляли; поэтому этотъ послѣдній образъ преподаванія употреблялся рѣже, нежели первый. Изъ этихъ чиновъ соборъ патріархій не призналъ исключительнымъ ни того, ни другаго и предоставляетъ все это дѣло на произволіе самихъ Архіереевъ. Впрочемъ замѣчаетъ, что въ древности болѣе употребительнымъ былъ обычай, чтобы готовить для новопоставляемаго новый агнецъ, нарочито для сего приготовленный, который, бывъ освященъ вмѣстѣ съ агнемъ, приготовленнымъ для литургіи, преподается новопосвященному тотчасъ по освященіи даровъ (это опредѣленіе помѣщено въ Служебникѣ—Библ. акад. Моск., № 47, типогр. Прав. Собес., 1863 г., декабрь: Опредѣленіи Московскаго собора 1666^{г.}, г., стр. 359, 355 и 356).

губу и на нее часть св. агнца и дать дискосъ посвящаемому. Священникъ, взявъ, цѣлуетъ руку Архіерею и, отойдя, стоитъ созади свития трапезы, руки положивъ на святую трапезу, и читаетъ 50-й псаломъ; предъ возгласомъ же Архіерея: «*Святая Святыхъ*», онъ *возвращаетъ св. хлѣбъ Архіерею*. Рукоположенный во Священника *прислужаетъ къ приобщенію первымъ изъ Священниковъ* (Чиновн., лит. св. Иоан. Злат., см. по освященіи даровъ), получая предпочтеніе ради благодати и обновленія отъ божественнаго Духа (Сим. Сол., Разг. о свян., § 150; Христ. Чт., 1856 года, стр. 239). Рукоположенный во Священника *читаетъ заамвонную молитву* (Чиновн., лит. св. Иоан. Злат., см. по освященіи даровъ), и такимъ образомъ являетъ людямъ свое вступленіе на степенъ священства.

При рукоположеніи Епископъ обязанъ внушать рукополагаемымъ правила церковныя, касающіяся служенія ихъ, чтобы они лучше уразумѣвали и исполняли ихъ (Каро. соб., прав. 25). Нынѣ по посвященіи дается книга: «Поученіе святительское къ ново-поставленному Іерею».

Рукоположеніе во Епископа.

За день или за нѣсколько дней предъ посвященіемъ Архіерея (Архидіакона) совершается *нареченіе* его въ Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ, въ Москвѣ же въ Синодальной Конторѣ, а въ другихъ епархіяхъ въ компатахъ Архіерея ¹⁾. Въ присутствіи Святѣйнаго Синода члены Св. Синода облачаются въ мантии первенствующій же Архіерей (Митрополитъ) сверхъ сего возлагаетъ на себя епитрахиль, омофоръ и поручи. Засимъ въ присутственный залъ Синода входятъ пѣвчіе и многіе изъ лицъ постороннихъ, желающихъ быть при нареченіи. Послѣ этого открываются двери изъ зала въ алтарь синодальной церкви и оттуда выходятъ въ залъ два Архимандрита въ мантияхъ, за ними въ облаченіи ключарь, Протодіаконъ и Унодіаконъ. Ключарь имѣетъ въ рукахъ блюдо съ св. крестомъ, Унодіаконъ чашу съ св. водою, за ними два Протоіерея. Протоіереи, помолвившись иконѣ и сдѣлавъ поклонъ членамъ Св. Синода, снова идутъ въ алтарь и оттуда возвращаются съ новонарекаемымъ. Новонарекаемый занимаетъ мѣсто между двумя Архимандритами, предъ зеркаломъ присутственнаго стола, молится иконѣ, дѣлаетъ поклоны членамъ Св.

¹⁾ Нареченіе бываетъ, сказано въ Чинѣ избранія и посвященія Архіерея, прежде литургіи. «Времени наставшу (нареченію) призываются бываютъ вси Архіереи, елицы обрщутся въ царствующемъ градѣ, въ Святѣйшій Правительствующій Синодъ».

Синода и всѣмъ присутствующимъ и принимаетъ благословеніе отъ каждаго члена Синода. Послѣ сего Оберъ-Секретарь объявляетъ избранному указъ объ его избраніи такимъ образомъ: «Честный отецъ Архимандритъ или Іеромонахъ (такой то), Всепресвѣтлѣйшій и Самодержавнѣйшій Великій Государь Императоръ Самодержецъ Всероссійскій именнымъ своего Величества указомъ повелѣваетъ и Святѣйшій Правительствующій Всероссійскій Синодъ благословляетъ вашу святыню быть Епископомъ богоспасаемыхъ градовъ (такихъ то)». На это избраннй отвѣчаетъ: «Понеже Всепресвѣтлѣйшій и Самодержавнѣйшій Великій Государь Императоръ . . . Самодержецъ Всероссійскій повелѣлъ произвести, и Святѣйшій Правительствующій Всероссійскій Синодъ судили мене достойна быти въ такуюю службу, благодарю и приѣмлю и пимало вопреки глаголю» (Цитъ избран. и рукопол. архіерейскаго, изд. 1825 г., въ Москвѣ). Засимъ членами Св. Синода, безъ участія пѣвчихъ, совершается краткое молебное пѣніе. Митрополитъ начинаетъ возгласомъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Прочіе (члены Св. Синода) глаголютъ: «Царю небесный». «Трисвятое». Послѣ «Отче нашъ», первенствующій Архіерей произноситъ возгласъ: «Яко Твое есть царство». Затѣмъ, прочіи глаголютъ тропарь и кондакъ Св. Духу: «Благословенъ еси, Христе Боже нашъ», «Слава и вышъ», «Егда снисшелъ языки сія». Затѣмъ, первый Архіерей произноситъ сктенію. «Помилуй насъ, Боже», въ которой, послѣ прошеній объ Государѣ Императорѣ и Царствующемъ Домѣ, о Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ, говоритъ: «О всечестномъ Архимандритѣ, или Іеромонахѣ, новоизбранномъ въ Епископа богоспасаемыхъ градовъ (такихъ то)». Послѣ прошенія: «за всю братію и за вся христіаны» и—возгласа: «Яко милостивъ», говорител: «Премудрость», «Честнѣйшую херувимъ», «Слава и вышъ», «Господи, помилуй», трижды, «Владыко, благослови» и отпустъ дня Пятидесятницы: «Иже въ видѣніи огненныхъ языковъ, съ небесе ниспославый Святаго Духа на святыя Своя ученики и Апостолы». Послѣ сего избранный произноситъ рѣчь. Засимъ Архіереи садятся и посаждаютъ потомъ посреди себя избраннаго (тамъ же). Пѣвчіе поютъ многолѣтіе Его Императорскому Величеству, Благодетельнѣйшему Государю Императору, Святѣйшему Синоду и нареченному. При пѣніи многолѣтія нареченному, онъ встаетъ и кланяется всѣмъ. По окончаніи многолѣтія, первенствующій Архіерей (Митрополитъ) благословляетъ нареченнаго крестомъ и святою водою.

Рукоположеніе во Епископа совершается соборомъ Епископовъ, по крайней мѣрѣ трехъ, и не менѣе двухъ (Апост., прав. 1),

ибо Епископы имѣютъ равную благодать священства и равныя права духовной власти; посему одинъ Епископъ не можетъ рукоположить другаго, равный равнаго. А какъ рукоположеніе есть дѣло высшей власти, то и принадлежитъ собору¹⁾, составляющему собою высшую степенъ епископской власти (Прав. Собес.. 1859 г., іюль, стр. 254).

Въ день поставленія (посвященія) Архіерея «къ всеобщему бдѣнію бываетъ благовѣсть по уставу, а на 9-й пѣсни благовѣстятъ въ большой колоколъ» (Чинъ избр. и рукоп. Арх.), обыкновенно, медленно, разъ 12-ть. «А къ поставленію, 1-го часа дне шлои бываетъ благовѣсть въ валовиы» (Чинъ избр. и рукоп. Арх.), т. е. въ 8-мъ часу утра бываетъ благовѣсть во все колокола, обыкновенно, подобно тому, какъ бываетъ благовѣсть къ водосвятію.

Въ самый день посвященія Архіерея, предъ литургією, собравшіеся Архіереи въ облаченіи выходятъ на средину храма на оеатръ, или помость, иначе амвопъ высокой (см. выше, стр. 27), и поцѣловавшись въ руку съ первенствующимъ, садятся. Сопровождаютъ архимандриты, Игумены, Протоіереи. Пресвитеры и стануть по чину. Затѣмъ *Пресвитеръ и Діаконъ*, поклонившись и облобызавъ руки архіерейскія, идутъ въ алтарь, берутъ въ алтарѣ *посвящаемаго*, одѣтаго во всю священную одежду. Онъ дѣлаетъ у престола два поцелуя поклона и одинъ земной, потомъ кланяется Іерархамъ въ царскихъ дверяхъ и, сходитъ съ солси, они же *приводятъ на орлецъ* (коверь съ изображеніемъ большаго орла), разостлапый предъ амвономъ архіерейскимъ (см. выше, стр. 71), до нижняго края *орла*, гдѣ оупъ поклоняется трижды, и послѣ возглаголенія Протодіакона: «Приводится боголюбивѣйшій, избранный и утвержденный хиротонисатися во Епископа богоспасаемыхъ градовъ (такихъ то)», первенствующій Архіерей вопрошаетъ: «Чесо ради пришелъ еси, и отъ нашея мѣрности чесога просиши»? Отвѣчаетъ: «Хиротонію архіерейскія благодати. Преосвященнѣйшіе», и на вопросѣ Архіерея: «И како вѣруени»? читаетъ громкимъ голосомъ символъ вѣры, держа въ рукахъ написаніе православныя вѣры. По прочтеніи символа вѣры, первенствующій Архіерей, благословляя его крестовидно, говоритъ ему: «Благодать Бога Отца и Господа нашего Іисуса Христа и Святаго Духа да будетъ съ тобою». Затѣмъ послѣ прежняго возглаго-

¹⁾ Въ Церкви апостольской рукоположеніе въ епископскій санъ совершалось соборомъ апостоловъ, или мужей апостольскихъ (1 Тим. IV; 14, см. Дѣян. XIII: 1—3, см. Слсш. Алекс. *Богословіе* в. 6. *Постановл. Апостольск.*, въ русск. перев., Казань, 1864 г., гл. 8: 3, 4 и 5, стр. 253—257. Евсеев. Ист. 2. 1).

нія Протодіакона приводится избранний *на средину орла*, и на вопросъ: «Яви намъ еще пространнѣе, како исповѣдуещи о свойствахъ трехъ вѣпостасей непостижимаго Божества?» и яже о вочеловѣченіи вѣпостаснаго Сына и Слова Божія? читаетъ изложеніе вѣры о вѣпостасяхъ Трїедиааго Бога. Архіерей, благословляя хиротонисуемаго крестовидно, говоритъ: «Благодать Святаго Духа да будетъ съ тобою просвѣщающая и укрѣпляющая и вразумляющая тя во всея днѣ жизни твоея». Затѣмъ, при прежнемъ провозглашеніи Протодіакона, посвящаемый приводится *на глазу орла*, и на вопросъ: «Яви намъ и еще пространнѣе, како исповѣдуещи яже о вочеловѣченіи вѣпостаснаго Сына и Слова Божія, и еще како содержимы каноны святыхъ Апостолъ и святыхъ Отець, и преданія и установленія церковныя?» читаетъ изложеніе вѣры о воплощеніи Сына Божія, по ученію Православной Церкви. Затѣмъ дасть обѣщаніе соблюдать каноны св. Апостолъ, 7-ми Вселенскихъ и 9-ти помѣстныхъ Соборовъ и правила св. отецъ обѣщанія преданія церковныя, уставы святыхъ и чины вси Каѣолическія Восточныя Православныя Церкви хранити неизмѣнно ¹⁾, соблюдать церковный миръ, повиноватъся Святѣйшему Синоду и быть во всемъ согласнымъ съ Епископами, во страхѣ Божіемъ и боголюбивымъ правомъ управлять вѣренимъ стадомъ. Исповѣдуеть, что не чрезъ дальніе чего-либо получаетъ достоинство епископское. Обѣщанія ничего не дѣлать вопреки священнымъ правиламъ по принужденію сильныхъ, хотя бы и смертію претили. Обѣщанія не входить въ дѣла другихъ епископій, ни по какому побужденію ²⁾, и по призыву Святѣйшаго Правительствующаго Синода являгься къ нему, несмотря на сопротивленіе свѣтскихъ властей, если бы онѣ стали прешагетствовать тому. Обѣщанія не принимать странныхъ обычаевъ въ церковныхъ преданіяхъ и чинахъ, но хранить преданія и чины все неизмѣнно съ Каѣолическою Восточною Церковію Православною, и согласно и едино-

¹⁾ Этотъ и слѣдующіе пункты обѣщанія архіерейскаго содержатся въ Чинѣ поставленія Епископа XV-го вѣка (Акты Археограф. Эксп., т. I, № 375), во многомъ буквально сходные съ нынѣшними. О содержаніи исповѣданія и обѣщанія архіерейскаго смотри статью: «Церковныя постановленія о священствѣ», находящуюся въ Православномъ Собесѣдникѣ, 1859 г., июль, стр. 251—254 и въ книгѣ Дмитріевскаго: «Ставленникъ». Кіевъ, 1904 г., стр. 157.

²⁾ Такъ, наиримѣрь, въ Чинѣ поставленія Архіерея XV-го вѣка сказано (исповѣдаю): «отнедшу ми въ которую страну чуждую не вѣти ми обдѣни безъ поволѣнія Митрополита, въ чемъ предѣлѣ буду, не поставити ми ни попа, ни дьякона, чуждлага предѣла» (Акт. Арх. Эксп., т. I, № 375). И нынѣ слышимъ изъ устъ посвящаемаго обѣщаніе «не дитургисати, или ино что священныхъ дѣяти безъ воли епархіи оныя Архіерея, и не рукополагати мѣѣ, ниже Геряя, ниже Діакона, ниже пнаго каковаго клирика чуждлага епархіи, ниже прїимати я постановленныя, въ мою епархію, безъ отпускихъ грамотъ своихъ имѣ Архіереевъ».

умно со Святѣйшимъ Правительствующимъ Всероссійскимъ Синодомъ, и со святѣйшими четырьмя Патріархи, восточнаго благочестія хранителями и правителями. Общается быть вѣрнымъ и послушнымъ подданнымъ Государю и наследнику его ¹⁾).

Когда Митрополитъ это обѣщаніе, подписанное рукою самого посвящаемаго Архіерея, приметъ отъ Архіерей, тогда Митрополитъ благословляетъ его, произнося: «Благодать св. Духа, чрезъ мою мѣрность, производить ты, боголюбезаѣйшаго Архимандрита или Иеромонаха (имя рекъ), избраннаго Епископа богоснасаемыхъ градовъ (такихъ-то)». Рукополагасмый поклоняется Архіереямъ трижды. Протодіаконъ приводитъ его къ Архіереямъ и онъ цѣлуетъ ихъ руки; затѣмъ отводятъ его на орелъ, и онъ становится между Протоіереемъ и Протодіакономъ, обратясь на востокъ. Протодіаконъ произноситъ многолѣтіе сперва Императору и Царствующему дому, потомъ Св. Синоду и, наконецъ, новонабранному. Во время цѣлнія: «Многая лѣта» Синоду, избранный, обратясь, кланяется членамъ Синода. При цѣлніи многолѣтія ему, онъ кланяется снова имъ и потомъ на всѣ стороны. Затѣмъ, сдѣлавъ поклоненіе Господу и поклоны членамъ Синода, новонабранный между Протоіереемъ и Протодіакономъ идетъ въ алтарь. Архіереи, Архимандриты и Иереи, служащіе литургію, по чину совершаютъ литургію, а не служащіе Архимандриты и Иереи слѣдуютъ въ алтарь. Въ это время большой ордець убираютъ. Послѣ сего обычно совершается начало литургіи.

Хиротонія архіерея совершается въ праздничный день (Канон. соб. прав. 49) при множествѣ народа (см. выше слова: Повели, стр. 707).

Такъ какъ Епископъ можетъ не только освящать дары, но и совершать хиротонію надъ Священникомъ и Діакономъ, то *рукоположеніе* во Епископа бываетъ *предъ чтеніемъ Апостола*. Послѣ входа съ Евангеліемъ, когда всѣ Архіереи взойдутъ въ алтарь, послѣ Трисвятой цѣлніи Протопресвитеръ и Протодіаконъ приводятъ хиротонисуемаго къ царскимъ вратамъ, и онъ *примлется отъ Архіерея во святый алтарь*, предъ свитую трапезу: здѣсь снявъ митру, сдѣлавъ три поклоненія предъ престоломъ и приложившись къ святой трапезѣ, встаетъ на оба колѣна, полагаетъ руки крестообразно на престолъ и главу. Архіереи

¹⁾ Чинъ исповѣданія и обѣщанія архіерейскаго, находившійся въ книгѣ 1825 года, подъ заглавіемъ «Чинъ избранія и рукоположенія архіерейскаго, былъ во многомъ измѣненъ и исправленъ Митрополитомъ Московскимъ Филаретомъ. Нынѣ же «Чинъ исповѣданія и обѣщанія архіерейскаго» Св. Синодомъ, противъ предыдущаго, въ 1901 году нѣсколько измѣненъ и сокращенъ (Подробнѣе см. въ книгѣ Дмитріевскаго «Ставленникъ»).

возлагаютъ разогнутое Евангеліе пьсьменами на главу его и держатъ Евангеліе со всѣхъ сторонъ (отсюда и отонуду), какъ бы руку Самого Господа, Который возвышаетъ хиротонисуемаго, но съ тѣмъ вмѣстѣ подчиняеть закону Евангелія. Первенствующій изъ Архіереевъ вслухъ всѣмъ возглашаетъ молитву посвященія. Священники послѣ нея поютъ: «Господи, помилуй», трижды. Потомъ первенствующій Архіерей, при держаніи Архіерейми Евангелія на главѣ посвящаемаго, благословляетъ трижды хиротонисуемаго—на главѣ, а затѣмъ *Архіереи полагаютъ правыя руки на главу* хиротонисуемаго, и читаетъ первенствующій молитвы двѣ. Во время же чтенія имъ молитвъ, произноситъ тихо *одинъ изъ Архіереевъ ектенію*: «Миромъ Господу помолимся», въ которой проситъ Господа: «о Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ, священствѣ, зашцищеніи, пребываніи, мирѣ, здравіи и спасеніи ихъ, и дѣлъ рукъ ихъ, Господу помолимся»—«О рабѣ Божиємъ (имя рекъ), нынѣ проручествуемомъ Епископѣ и спасеніи его, Господу помолимся».—«Яко да челоуѣколюбець Богъ не скверно и непорочно его архіерейство даруетъ, Господу помолимся». Засимъ—о Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ Великомъ Государѣ нашемъ Императорѣ» и т. д. ¹⁾). Послѣ молитвы, когда снимутъ съ главы хиротонисуемаго св. Евангеліе, снимаютъ съ него крестъ и фелопъ, и подносятъ ему Унодіаконъ: саккосъ, омофоръ, крестъ, панагію, митру. Принявъ каждое изъ этихъ одѣяній, онъ цѣлуетъ его, подноситъ къ каждому изъ Архіереевъ, получаетъ благословеніе на каждую одежду, цѣлуетъ руку и облачается. При облаченіи каждаго одѣянія возглашается: «ἀγιος». По облаченіи, Архіереи цѣлуютъ хиротонисуемаго. Новопосвященнаго Архіерей *мирствуетъ къ Апостолу* (Чинъ избр. и рукоп. Архіер., листъ 38) ²⁾). Во время чтенія Апостола рукоположенный Архіерей *возсѣдаетъ на престолѣ среди Архіереевъ*. Обыкновенно, *на осликолѣ входитъ* первенствующій Архіерей *пріемлетъ* дискось (отъ Протодіакона), а *новопосвященный*—*потиръ* (отъ Архимандрита), и *во время пріобщенія* первенствующій Архіерей *подаетъ Пресвитералѣ тѣло* Христово, а *новопосвященный*—*св. чашу*. По *окончаніи литургіи*, разоблачаются всѣ Архіереи въ алтарѣ и приводятъ вновь посвященнаго къ первенствующему Архіерею,

¹⁾ Въ Чиновникѣ ектенія печатается буквами перевернутыми кверху къ тѣмъ буквамъ, которые читаетъ въ молитвѣ Первенствующій архіерей, такъ что онъ и другой архіерей читаютъ одновременно по одной и той же книгѣ.

²⁾ Въ «Чинѣ поставленія Епископа, XV-го вѣка», сказано: «сѣдаетъ новопоставленный съ десныя страны Святителя, выше иныхъ и «Миръ всѣмъ» глаголетъ по Апостолѣ; и первіе нѣхъ чеснаго тѣла и крови причащается» (Акты Археогр. Эксп., т. I, № 375).

и онъ *возлагаетъ* на него, *съ осененіемъ* руки, *архіерейскую рясу, панагію, мантию* (съ источниками), *камилавку и клобукъ* и *дастъ* ему *вервицу* (четки, см. далѣ, о вервицѣ). Потомъ Архіереи выходятъ изъ алтара и восходятъ на осатръ (амвоиъ). Туда Протоіерей и Протодіаконъ приводятъ новопосвященнаго и тамъ *среди народа* (насты), встываетъ понососвященный въ должность архинастыри; ему *оручается*, съ настырскимъ поученіемъ отъ первенствующаго Архіерея, *жезлъ* настырскій (см. выше, стр. 69). На амвоиѣ новопосвященный, взявъ въ лѣвую руку посохъ, *благословляетъ* народъ обѣими руками на востокъ, западъ, сѣверъ и югъ.

Возведеніе въ чины церковные.

Сказавъ о посвященіи въ разные церковныя должности (чтеца пѣвца, Уподіакона, Діакона, Священника, Архіерея), должно упомянуть и о возведеніи въ разные чины церковные, именно: 1) *Архидіакона* или *Протодіакона*, 2) *Протопресвитера* или *Протоіеря*, 3) *Игумена* или *Архимандрита*.

Возведеніе во все эти чины бываетъ на литургіи среди храма *во время входа съ Евангеліемъ*¹⁾, подобно тому, какъ бываетъ при награжденіи набадренникомъ, палицею, митрою (см. далѣ, стр. 721). Производимый приводится Протодіакономъ и Діакономъ обыкновенно изъ середины храма къ престолу, дѣлаетъ тамъ три земныхъ поклона и приводится къ Архіерею и поклоняется ему до пояса тριάды. Архіерей, сидя, знаменуетъ (благословляетъ) крестовидно по главѣ его тριάды и, вставъ, полагаетъ на главу его руку. Діаконъ произноситъ: «Господу помолимся», и Архіерей читаетъ молитву, въ которой онъ, при посвященіи въ Архидіакона (*Ἀρχιδιάκονος*) или Протодіакона, проситъ Бога: «Самъ одѣй благодатию сею Архидіаконства пресущаго раба Твоего, имя рекъ. и украси его честностію Твоею, въ началѣ стояти Діаконовъ люда Твоего, и образъ добръ его быти сущимъ по семь»; при посвященіи Протопресвитера или протоіеря проситъ Бога: «Самъ одѣй Твоею благодатию и брата нашего, имя рекъ, и честностію украси его въ началѣ стояти Пресвитеровъ люда Твоего, и добръ образъ сущимъ съ нимъ быти удостой»; при посвященіи во Игумена—проситъ Бога: «Соблуди (я наставу словесную) сию... ко еже не погибнути отъ нея ни единому овчати... И раба Твоего

¹⁾ Если Архіерей не самъ совершаетъ литургію, то, предъ симъ временемъ, приносятъ Архіерею епитрахиль, нарукавники и омофоръ, и онъ облачается въ нихъ, стоя на мѣстѣ (Чинови., Чинъ, бываемый на произведеніе Игумена, и Чинъ на произведеніе Архимандрита).

сего, его же благоволилъ еси поставити надъ нею Игумена, достойно покажи Твоея благодати, и всякими добродѣтельными украси, чрезъ свойственная дѣла, благій образъ сущимъ подъ нимъ бывающимъ. Затѣмъ, въ тайной молитвѣ проситъ Бога: «И покажи раба Твоего сего, Игумена селъ честныя обители, вѣрна и мудра иконома (управителя), ввѣрившійся ему отъ Твоея благодати словесныя паствы». По прочтеніи молитвы, Архіерей, при посвященіи въ Архидіакона, Протодіакона, Протопресвитера (Προτοπρεσβύτερος), Протоіеря (Προτοіερέυς), знаменуєть посвящаемаго крестовидно, говори: «Благословєнь Господь: се бысть рабъ Божій, имя рекъ, Протодіаконъ, или Архидіаконъ, во имя Отца» и т. д.—или: «Протопресвитерь, Святѣйшій Божій Церкве, имя рекъ, во имя Отца, и Сына, и Св. Духа» и, возложя Архіерей руку на главу посвящаемаго, возглашаєть: «ἄξιος». Если производимый въ Протоіеря не имѣлъ набедренника, то онъ надѣвается ему. Затѣмъ пѣвцы поють: «ἄξιος» трижды. И идутъ въ алтарь царскими дверьми по чину (Чинови).

При посвященіи же Игумена и Архимандрита (Ἀρχιμανδρίτης), послѣ чтенія молитвы Архіереемъ¹⁾, Протодіаконъ возглашаєть: «Повелѣи, Владыко». Архіерей во весуслышаніе говоритъ: «Благодать Всевѣятаго Духа чрезъ нашу жѣрность производитъ ты, Игумена, или Архимандрита, честныя обители Господа Бога и Спася нашего Іисуса Христа» (имя рекъ, его же есть храмъ), или—Пресвятія Владычицы нашея Богородицы» (имя рекъ, ея же есть храмъ), или—Святаго (имя рекъ, его же есть храмъ). Затѣмъ, возложя руку на голову его, возглашаєть: «ἄξιος», и пѣвцы поють: «ἄξιος». И если Архимандриту дается митра (шапка), то она, безъ чтенія молитвъ и безъ пѣнія «ἄξιος»²⁾, возлагается на него (Чинови), и, обыкновенно, также возлагается и крестъ. По окончаніи литургіи, Архіерей подаетъ Игумену, или Архимандриту жезлъ и произноєть по книгѣ «Чиновникъ», поученіе

¹⁾ Если производимый Архимандритъ не былъ Игуменъ, то Архіерей, при посвященіи его въ Архимандрита, произноєть молитвы, читаемыя при посвященіи въ Игумена (Чинови, Чинъ поставленія Архимандрита).

²⁾ Митра можетъ даваться Архимандриту и не въ день посвященія въ Архимандрита, а особо (см. Чинови, Чинъ поставл. Архим.). Когда она, по повелѣнію Государя Императора и по благословенію Св. Синода особо дается Архимандриту (а также и Протоіерю), тогда она божественной литургіи, по исшествіи изъ алтара съ Евангеліємъ, приводимъ бываєть Архимандритъ (или Протоіерей) къ Архіерю. Архіерей же молитвъ не глаголетъ, только благословитъ того Архимандрита рукою. Онъ же пѣлуєть Архіерееву руку и шапку. И возлагають на Архимандрита шапку. И, отводимъ, поставляется со Архимандриты и Игумены постепенно, и идутъ въ алтарь царскими дверьми, и дѣйствуетъ со служащими по чину. (Чинови, Чинъ, бываемый на произведеніе Архимандрита).

объ обязанностяхъ ¹⁾ Игумена къ цетвѣ, къ братіи, и—потомъ
—братіи къ нему. При самомъ же врученіи жезла Архіерей

¹⁾ Тастъ, напримѣръ, въ поученіи Архіерей говоритъ: «вручается тебѣ отъ насъ жезлъ сей, во знаменіе пралленія духовнаго... ты же врученную тебѣ паству путеводи по заповѣдямъ Архипастыря и Владыки Спаса Христа, со всякимъ прилежаніемъ и тшаніемъ, не склоняя на десное или шее, по путемъ среднимъ, иже именуется парекій путь; и проводи ю отъ тлѣнныхъ къ нетлѣннымъ, отъ земныхъ къ небеснымъ, якоже и Моисей, по еже взяти ему жезлъ отъ Господа Бога, превеле людъ Израильскій изъ работы египетскія въ землю обѣщанную. Долженствуюши убо отечески утверждати братію немощствующую въ житіи ихъ монашескомъ не жезломъ ярости и бѣенія, но словеси кротковластенія, и образомъ жителства святаго твоего, и немощи ихъ носити терпѣливо... Дадесе тебѣ жезлъ сей не властелства мірскаго, еже гордѣтиса надъ порученными тебѣ, или и бити я безеловесно, но яко кормчію кормило вручиши тебѣ, во правительство корабля духовнаго, плавающего по многобурноволненному морю житія сего: жезлъ, яко истинно пастырю и не яко наемнику... Паси богоданное тебѣ стадо, яко отецъ чадомъ равную любовь веѣмъ показуа... Изъ міра же къ монашескому житію всеусердно приходящія удостой ангельскаго образа, свободы, и не брака въ суурожествѣ сущія; и совершенный постритъ твори, по узаконенномъ времени (время же мужкомъ и женамъ опредѣасно въ Духовномъ Регламентѣ). И сіе съ подобающимъ монастырскимъ искусствомъ, не прежде трѣлѣнаго по искусѣ монастырскѣмъ обученія; да нравъ ихъ и усердіе явлено будетъ. Въ монашескомъ же образѣ суднымъ веѣмъ, по рунмомъ дѣлѣ, изучати повелѣвай паче всеѣхъ Исакіири, и не все время илзурати на дѣланіе земныхъ. Праздники же монахи ижекогда же восхоици видѣти, иже слышати... Подчиненнымъ же възбраяи въ грады и веси непозелныхъ прихождешій; претрастїи же сродныхъ и любимичевъ сущихъ и еще въ мірѣ, конечно отелай... О монастырскѣмъ же строеніи промышляти ралѣтельно, но не самовольно, иже самочинно, или самоупорно по своему смысленію, и ничтоже мало или велико дѣлати тебѣ о себѣ самомъ... но со старца многолѣтно въ монастыри обитавшимъ, и вея подробно вѣдущимъ, присно совѣтовати о всеѣхъ монастырскихъ попеченіяхъ и стреніяхъ. Понеже во мнози совѣтѣ спасеніе бывасте. Аще ли что въ обители требуетъ коего исправленіе на лучшее и полезнѣйшее, и сіе исправляти тебѣ не отъ себе самого, но по совѣту братіи обители тоя... Знати же труждающимся въ той святой обители и имѣти я паче плшннїи въ любви за дѣло ихъ. Не взимателъ же на врученную тебѣ, предѣлательства достоинствомъ... ниже да напынѣтъ тл имя Архимандритъ (или Игуменъ); не бо естъ чинъ высшее іерейскаго чина, но токмо подчиненныхъ тебѣ монаховъ вождь, того ради зоветел игуменъ съ братією, но не господишь съ подвластными. Всякія же входы и неходы содѣвати со избранными монахи обители тоя, и со икономомъ вѣдати... и не нея на вѣщіяи истощелати: монастырская бо—имѣнія церковная имѣнія суть; церковная же имѣніинищихъ имѣнія суть. И тая паче благоупотребляти на пищія брати наши... Бие долженъ еси имѣти попеченіе, да всякъ живий, и труждаея со святой обители той, монахъ же и мірекій, часто святымъ показаніемъ очинаетъ душу свою и божественныхъ тинъ обинишь да бывасте... О скопавшихся же братіяхъ обители долженъ еси всеусердно при безкроннл жертвы приношеніи поманованіе всегда имѣти, и за души ихъ изъ монастырскихъ имѣній милостиво творити... И къ братіи Архіерей говоритъ: «Вы же братіи честни, должни есте Архимандриту (или Игумену), имл рекъ, честь достоящую воздлати, и повинователса о Господѣ, яко чада отцу, яко ученици учителю, яко овны пастырю, безъ всякаго прекослонія, и преслушанія... Братіе, новнуйтесе игуменомъ вашимъ, и покоряйтесе, тїи бо бдяти о душахъ вашихъ. Вѣсте же, яко сущія властїи отъ Бога учинени суть, и противляяся властїи, Божію повелѣнію противлетел... Вся же вы обие пастыря и пасомія увѣщаю, прилежныя молобы воземлати ко всещедрому Богу, о мирѣ всего міра, о благоестояніи святыхъ Божіихъ церквей, о многолѣтнемъ здравіи Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго Государя нашего Императора всел Россіи... И молю отечески, сже и нашего смиренія въ непретаныхъ вашихъ молитвахъ забвенію не предавати, яко да молящеса о другъ друзѣ, вѣчная житии наследія получимъ вси отъ Христа Господа».

сначала вкратцѣ говоритъ сущность поученія: «Прими сей жезлъ, имже утверждеи паству твою да правиии, яко и слово имани отдати за ю. нашему Богу, во дни суда».

По тому же чину Архіерей производитъ въ Игуменѣ ¹⁾.

Награжденіе набедренникомъ, палицею, митрою.

Награждаемые идутъ на литургіи въ маломъ входѣ вмѣстѣ съ другими священнослужителями. Когда Протодіаконъ обнесетъ Евангеліе около архіерейскаго облачальнаго мѣста, онъ отдастъ Евангеліе для держанія другому Діакоку, самъ же съ третьимъ Діакономъ и вмѣстѣ съ награждаемымъ дѣлають поклонъ Архіерею и идутъ въ алтарь. Тамъ награждаемый дѣлаеть земной поклонъ предъ престоломъ, иѣлуетъ его и, обратясь къ Архіерею, дѣлаеть поклонъ ему; также прійди на край солеи вторично кланяется ему и, наконецъ, прійди къ облачальному мѣсту, снова кланяется ему. Архіерей благословляетъ его, благословляетъ то, чѣмъ священнослужитель награждается, и надѣваетъ ему, возглашая: аксіось. Пѣвніе трижды поютъ аксіось, Прото-

¹⁾ Такъ производство въ Игуменѣ было въ 1815 г. преосвященнымъ Митрополитомъ Антоніемъ при открытіи въ С.-Петербургѣ женскаго Воскресенскаго монастыря, на Васильевскомъ Островѣ, въ 8-й линіи.

На маломъ входѣ Протодіаконъ съ Діакономъ повелъ обычнымъ порядкомъ къ Митрополиту Антонію монахиню Феофанію. Первосвяtitель благословилъ главу ея трижды. Протодіаконъ говорилъ: *«Господу покланяюся»*. Митрополитъ, снявши митру, положила руки на главу ея, читала молитву, положенную на производеніе Игумена и Игуменѣ: *«Боже, всегда челоуковъ спасеніи промышля творца!»*. По возгласѣ, пѣвнѣ: *«Акии!»*. Митрополитъ, *«Миръ всѣмъ!»*, и читала тайно, во уменьшеніе производимой, вторую молитву: *«Преклони, Господи, убо Твое»*. Возгласѣ. Церковдіаконъ возгласало: *«Повеми Владыко»*, Митрополитъ, возложла митру, говорилъ тоже возгласало: *«Благоудати Всевсвятата Дуза, чрезъ нашу мртностъ производитъ тла, Игуменю, честныи обители Воскресенія Господи Бога и Спаса нашею Исуса Христа»* и, возложла на главу ея руку, возгласали: *«Акеія, Аксіа, Акеія»*, что повторено троекратно и пѣвными. По исполненіи того, Игуменѣ, поклонивъ Первосвяtitелю, иѣловала руку я, паклн поклонясь, слѣдовала на свое мѣсто къ лѣвому клиросу, слѣ стояли веѣ монахини, поступившия въ ея обитель...

По отпустѣ литургійномъ Митрополитъ, возложла мантию, и вшедь на солею, говорилъ архимастырское назидательное поученіе Игуменѣ, которая неутѣнно плакала, столъ противъ солеи (сестры въ двѣ линіи стояли позади ея), и вручила ей посохъ; она, принявъ посохъ, поцѣловала руку Первосвяtitеля и держала посохъ обѣими руками, до окончанія поученія. По окончаніи поученія, Игуменѣ съ сестрами поклонились Архимастырю въ ноги. Игуменѣ, принявъ одна благословеніе отъ него, слѣдовала, отдавши посохъ послушникѣ, на то же мѣсто. Затѣмъ, послѣ отпуста, сказаннаго Митрополитомъ, возглашалось многогласіе. Отпустъ Митрополитъ говорилъ, держа крестъ. При иѣлованіи креста Игуменѣ, она была окроплена Митрополитомъ св. водою. Повѣщеніе Митрополитомъ въ Игуменѣ основательницы Спасобородинскаго монастыря Маргариты Михайловны Тучковой такъ описано: посвящали какъ во діакона. Повѣди... Повѣдите... и аксіось. Подавала блюдо для омовенія съ полотенцемъ... Обыкновенно посохъ (Русск. Вѣстн. 1874 г., сент. Спасобородинскій монастырь).

діаконъ беретъ отъ Діакона Евангеліе. Архіерей приймаєть дикирій и трикирій и совершается входъ съ Евангеліємъ.

Бракъ.

Бракъ (*γάμος*) есть таинство, въ которомъ женихъ и невѣста предъ Священникомъ и Церковію даютъ свободное обѣщаніе о взаимной ихъ супружеской вѣрности, и союзъ ихъ благословляется въ образъ союза Христа съ Церковію, и испрашивается имъ благодать чистаго единодушія къ благословенному рожденію и христіанскому воспитанію дѣтей (Простр. Христ. Катих.).

Прежде совершенія таинства брака совершается оглашеніе, или окличка, въ церкви, послѣ литургіи. Она бываетъ въ три ближайшіе воскресные и другіе, встрѣчающіеся между ними, праздничные дни и состоитъ въ томъ, что кто-либо изъ членовъ причта извѣщаетъ о званіи, имени, фамиліи жениха и невѣсты, желающихъ вступить въ бракъ, и спрашиваетъ присутствующихъ въ храмѣ, не знаютъ ли они законныхъ препятствій къ сему браку (Св. Зак., т. X. ч. I, ст. 25). Это бываетъ потому, что Священникъ не всегда можетъ видѣть изъ представленныхъ ему документовъ, для повѣчанія брака, что нѣтъ между женихомъ и невѣстою родства плотскаго и духовнаго ¹⁾. Оглашеніе повторяется, если бракъ не совершится въ теченіе двухъ мѣсяцевъ, считая послѣ 3-й оклички (Кормч. кн., гл. 50, л. 199 на обор. и 200). По совершеніи оклички и послѣ того, какъ Іерей, обыскавъ, изслѣдовавъ, увидитъ, что нѣтъ препятствій къ совершенію брака, пишется «обыскъ» въ книгу и совершается самый бракъ.

Бракъ въ Прав. Церкви совершается не во весь дни года. Бракъ соединяется съ торжествомъ; всегда при немъ бываетъ веселіе сыновъ брачныхъ ²⁾ (Іоан. 2: 1—11); посему бракъ не совмѣстенъ съ днями поста и сокрушенія, и онъ не совершается въ посты ³⁾

¹⁾ Такъ какъ духовное родство, по 50-й главѣ Кормчей книги, не простирается къ восходящимъ и боковымъ линіямъ, то воспрещаются посему бракъ только въ двухъ степеняхъ, т. е. не дозволяется вступать въ бракъ восприемнику съ восприимцемъ, или съ матерью воспрятаго овдовѣвшею; но бракъ восприемника съ восприемницею (кума съ кумою) можетъ быть совершенъ съ архіерейскаго разрѣшенія (Указъ Св. Св. 1838 г., янв. 31). Ибо при крещеніи, по Требнику М. Петра Могилы, необходимо только одно лицо, при мальчикѣ—восприемникъ, при дѣвочкѣ—восприемница, и, слѣдовательно, между ними родства нѣтъ. И въ нашемъ Требникѣ на ектеніи упоминается въ единственномъ числѣ: восприемникъ, а не восприемники.

²⁾ Связанъ братицамъ неудобно поститься. Самъ Господь сказалъ: «егда могутъ сынове братіи, дождеже женихъ съ ними есть, поститься» (Марк. 2: 19).

³⁾ Въ Кормчей книгѣ сказано, что браки не совершаются отъ 14-го ноября до 6-го января; отъ недѣли мясопустной до Оумной; отъ недѣли Всѣхъ Святыхъ до 29-го іюля; отъ 1-го до 15-го августа (Кормч. кн. гл. 50).

и на дни постныя—на среду и пятокъ и на 29-е августа. Гавно не совершается бракъ на дни воскресныя и великіе праздники ¹⁾. Къ великимъ праздникамъ, кромѣ дванадцатыхъ, относятся: день Покрова Пресвятыя Богородицы (1 окт.); Казанскія Божіей Матери (22 окт.); св. Іоанна Богослова (26 сент.); св. Николая Чудотворца (9 мал), и дни храмовыхъ праздниковъ, а также праздниковъ мѣстнотимыхъ въ приходѣ (Св. Зак., т. XIV, ст. 30. Уст. о предупр. и пресвч. прест.) ²⁾. Къ великимъ праздникамъ принадлежатъ и высокаторжественныя дни: а) Коронованія и б) Восшествія на престолъ Его Императорскаго Величества Государя Императора. Также не совершается бракъ: въ недѣлю сырную, отъ дня Рождества Христова (25-го декабря) до 7-го января, и во всю пасхальную седмицу до недѣли (воскресенія) св. Апост. Памв. Но разрѣшено вѣнчать наканунѣ высокаторжественныхъ дней, тезоименитствъ и рожденій Ихъ Императорскихъ Величествъ и прочихъ членовъ Императорской фамилии (Указъ Св. Синода 30-го января 1839 г.).

Самымъ приличнымъ временемъ въ продолженіе сутокъ для совершенія брака указывается время—днемъ (Истр. Благоч., п. 19), т. е. не ночью, и притомъ сряду послѣ литургіи, чтобы брачующіеся принимали таинство не пивши и не ѣвши (Кормч. кн., прав. 50).

Таинство брака положено всегда совершать въ храмѣ ³⁾, въ личномъ присутствіи сочетавающихся (Св. Зак., т. X, ст. 31) и въ присутствіи людей, свидѣтелей (Кормч. кн., ч. II, гл. 50: О таин. супруж.: кн.: О должк. Пресв., гл. 3, пункт. 123; Св. Зак., т. X, ст. 31) ⁴⁾. Каждый бракъ совершается отдѣльно, а вмѣстѣ

¹⁾ На основаніи 90-го правила 6-го Вселенскаго собора, духовное торжество праздниковъ начинается вечернею и продолжается до вечерни другого дня.

²⁾ Нѣтъ запрещенія вѣнчать браки въ дни, предшествующіе родительскимъ субботамъ—мясопустной и предъ днемъ Пятидесятницы (см. Рук. для сельск. пастырей 1869 г., т. I, стр. 683 и 1894 г., т. I, стр. 158). Но въ день Воздвиженія креста (14-го сент.) и въ день Усекновенія главы св. Іоанна Предтечи (29-го августа), хотя бы они случались въ воскресеніе, среду и пятокъ, обычаемъ не принято вѣнчать браки. Въ крайнихъ обстоятельствахъ бываетъ вѣнчаніе въ недѣлю мясопустную (въ воскресеніе) до вечерни. Оно совершается съ дозволенія Архіерея (см. о вѣнчаніи Великаго князя Николая Николаевича съ дочеріею Принца Ольденбургскаго. Рук. для сельск. паст. 1894 г., I, стр. 212).

³⁾ Треби. Вѣнчаніе въ часовняхъ можетъ быть только въ крайнихъ случаяхъ, напримѣръ, въ Сибири и на Кавказѣ, гдѣ нѣтъ церкви вблизи, и съ разрѣшенія Архіерея (Уж. 1769 г., авг. 18-го и Отчетъ Оберъ-Прокур. Св. Синода 1842 года, стр. 52). Въ монастыряхъ въ мужскомъ или женскомъ никакжде годится мірекомъ что дѣлать на возмощеніе мірскихъ дѣлъ, ни вѣнчати, инсалъ. Мигрополитъ Кипріявъ (1309—1405). Русск. Ист. Библіот., т. VI, стр. 253, 254).

⁴⁾ Монахъ-святеникъ не вѣнчаетъ женитву, стрѣчь не благословляетъ, не прилично бо есть (Номок. при Больш. Треби, прав. 84). Впрочемъ, по нуждѣ, напримѣръ, флотскимъ Іеромонахамъ разрѣшается (см. Проток. Св. Синода 1811 г., № 5).

несколько браковъ вѣнчать не дозволено (Опред. Св. Свн. 1773 г., поля 3-го). Бракъ совершаетъ одинъ Іерей и въ присутствіи при бракѣ другихъ Іереевъ въ ризахъ.

Священнодѣйствіе таинства брака состоитъ изъ двухъ частей: изъ обрученія ¹⁾ и вѣнчанія. Въ обрученіи *утверждается* предъ Богомъ *глаголанное* у брачующихся слово, то есть утверждается намѣреніе жениха и невесты вступить въ бракъ, и въ залогъ, въ знакъ, въ удостовѣреніе ихъ обещанія сего имъ падѣваются на персты перстни; въ вѣнчаніи *благословляется союзъ* брачующихся и *испращивается благодать* Вошія на нихъ. Въ Трестинкѣ послѣдованія обрученія и вѣнчанія печатаются отдѣльно, потому что прежде обрученіе совершалось отдѣльно отъ вѣнчанія. Въ послѣдованіи вѣнчанія сказано: «Аще убо хотятъ въ тожде время вѣнчаться, входятъ въ храмъ». Нынѣ же ²⁾ вѣнчаніе всегда слѣдуетъ тотчасъ за обрученіемъ (Св. Зак., т. X, ст. 31) ³⁾.

¹⁾ Первая часть брачнаго священнодѣйствія называется обрученіемъ. Слово «обрученіе» значитъ залогъ, задатокъ (2 Кор. 1: 22; 5: 5. Еф. 1: 14), потому что въ это время полагаютъ обручи — кольца на руки бракосочетающихся, вторая часть священнодѣйствія брака именуется вѣнчаніемъ, потому что на бракосочетающихся полагаютъ вѣнцы.

²⁾ По правилу VI Вселенскаго собора союзъ между двумя лицами, скрѣпленный Церковію, посредствомъ обрученія, долженъ быть также ненарушимъ, какъ и дѣйствительный бракъ. Жену, иному обрученному, берущій въ брачное сожитіе, при жизни еще обрученника, да подлежитъ винѣ прелюбодѣлія (прав. 93). И по гражданскимъ Греко-Римскимъ законамъ, бывшимъ также закономъ и для Россіи, послѣдствіемъ обрученія была необходимость пегунить въ бракъ. Сторона, отказавшаяся послѣ обрученія, подвергалась денежному взысканію (Истор. Гражд. Зак. Неволна, т. I, § 91). Петръ Великій запретилъ въ 1702 г. прежнія рядныя записи, называемыя зарломъ, съ означеніемъ неустойки на тотъ случай, еслибы бракъ въ определенный срокъ не былъ заключенъ (1702 г., апрѣля 3-го; Собр. Зак. № 1907, подтвержденіе 1703 г., марта 1-го, стр. 215). Тогда же повелѣлъ, чтобы послѣ сговора, за 6-ть недѣль до вѣнчанія совершаемо было обрученіе по церковному обряду. Если бы потомъ женихъ и невеста не захотѣли соединиться между собою бракомъ, то въ этомъ предоставляема была свобода (1702 г., апр. 3-го; Собр. Зак. № 1907). Но такая свобода была допущена по особымъ обстоятельствамъ и состоянію общества того времени. Поэтому въ 1744 году Высочайше запрещено было лицамъ формально обрученнымъ, самовольно оставлять другъ друга, и дѣла о расторженіи формально совершеннаго обрученія повелѣно представлять отъ Синода Верховной Власти (1744 г., дек. 13-го; Собр. Зак., № 9088, т. 40. Приб. с. 3-й). Въ 1775 г. послѣдовалъ, наконецъ, Синодскій указъ совершать, по числительному церковному обрученію вмѣстѣ съ бракосочетаніемъ не въ разное время (1775 г., авг. 5-го; Собр. Зак. № 14357. Свн. к. 3. Истор. Гражд. Законовъ Неволна, т. I, §§ 100 и 101). Съ обрученіемъ въ церквн не слѣдуетъ смѣшивать совершаемый на дому такъ называемый сговоръ неточно—обрученіе, которое состоитъ изъ благословенія родителями жениха и невесты образомъ и хлѣбомъ съ солью. Оно бываетъ при молебнѣ и при врученіи жениху и невестѣ въ даръ кольца.

³⁾ Исключеніе бываетъ для Особи Царевой фамиліи, когда они вступаютъ въ бракъ съ лицами иныхъ государствъ и вѣроисповѣданій. Для нихъ опредѣлено Св. Синодомъ совершать обрученіе отдѣльно отъ вѣнчанія и даже заочно (Ук. Св. Синода, 1796 г., сент. 9-го; Св. Зак., № 17505).

Такъ, обрученіе отдѣльно отъ вѣнчанія было Великой Княгини Екатерины

О началѣ *обрученія* въ Требникѣ сказано: «По божественной литургіи, Священнику, стоящу въ святяици, предстоятъ хотящія сирягати предъ свѣтлыми дверьми: мужъ одеспую, жена опуюю» (Треби.). «Ложатъ же на десной странѣ святыя трапезы перстни ихъ два, золотой и серебряный, близъ другъ друга»¹⁾, въ знакъ того, что союзъ обручаемыхъ скрѣпляется десницею Вышняго. Для обрученія Священникъ, обыкновенно, выходитъ изъ алтаря въ царскія двери. Онъ выноситъ крестъ и Евангеліе и полагаетъ ихъ на аналогіи, среди храма. Предъ Священникомъ выносятся свѣча въ подсвѣчникѣ. Крестъ и Евангеліе и свѣча служатъ знаками невидимаго присутствія Христа Спасителя. Священникъ *назнаменуєтъ* (благословляетъ) *главомъ* новоневѣстныхъ (*Νομφίος*) трижды и *даєтъ* имъ *свѣци* возжены (Треби.). Обыкновенно, Священникъ благословляетъ сперва жениха, а потомъ невѣсту возженною свѣчею, которую потомъ и вручаетъ каждому. Возженные

Павловны съ наследнымъ Принцемъ Виртембергскимъ, 1815 года, декабря 20-го. Оно совершалось такимъ образомъ:

Въ 25 минутъ 1-го часа Государь Императоръ Александръ I-й со всею Августѣйшею фамиліею, по утвержденному церемонаіалу, съ придворнымъ штатомъ прибылъ въ придворный Всемилостиваго Спаса соборъ, во вратахъ церковныхъ былъ встрѣченъ всеми членами Синода и духовенствомъ со крестомъ и святою водою, при чемъ два Протодіакона производили каждение, а два Уподіакона стояли съ трикиріемъ и дискіриемъ и потомъ предшествовали Митрополиту, идущему съ крестомъ до особо-сдѣлано-возвышеннаго мѣста, покрытаго пушковымъ бархатомъ съ золотыми кистями и гасами. Впереди этого мѣста поставленъ былъ наложъ со Евангеліемъ и крестомъ. Государыня Императрица Марія Теодоровна, взявъ жениха и невѣсту за руки, ввела ихъ на означенное мѣсто; тогда преосв. Митр. Амвросій, принявъ отъ сакелларія двѣ зажженные свѣчи, вручилъ ихъ съ троекратнымъ осѣненіемъ высокообручавшимся и, ставъ впереди ихъ съ лѣвой стороны, началъ по чиноположенію обрученіе, имѣлъ при себѣ книгодержца и Протодіакона. По сторонамъ наложъ стояли шесть Протоіереевъ, четыре Протодіакона и два Уподіакона съ трикиріемъ и дискіриемъ. Архіерей были въ алтарѣ. Два богатѣйшія перстня, принесенные предъ Высочайшимъ шествіемъ лежали на престолѣ на алатыря тарелкахъ. Когда наступило время возложенія перстней, два Протопресвитера, взявъ ихъ съ престола, подали Митрополиту. Митрополитъ, принявъ перстни, возложилъ съ троекратнымъ осѣненіемъ, при пушечной пальбѣ, на высокообрученныхъ и затѣмъ, отступивъ нѣсколько съ мѣста своего, далъ время Государынкѣ Императрицѣ Маріи Теодоровнѣ разбѣять оныя. По окончаніи обрученія отпусти Митрополитъ говорилъ съ крестомъ, который и поднесъ къ цѣлованію, съ привѣтствіемъ однимъ только высокообрученнымъ. Когда высокообрученные привели Ихъ Императорскимъ Величествамъ благодареніе, а Ихъ Высочества поздравленіе, тогда члены Синода съ духовенствомъ совершили благодарственное молебствіе Господу Богу съ колѣнопреклоненіемъ и съ трехкратнымъ по всей столицѣ звономъ. Во время же пѣнія «Тебе Бога хвалимъ» производилась съ крѣпости пушечная пальба.

¹⁾ Иногда Священникъ полагаетъ перстни на престолъ, прежде нежели выйдетъ для священнодѣйствія на среднюю храма, а иногда, выйдя уже для священнодѣйствія, беретъ перстни и относитъ ихъ въ алтарь и, по возвращеніи оттуда, начиняетъ священнослуженіе. Въ Требникѣ М. Петра Могилы сказано: «Іерей облоченъ въ священныя одежды, сієсть въ епитрахиль и фелонь, исходитъ изъ алтаря и, взявъ отъ руку его перстня два—золотыи и серебряныи, полагаетъ я на десной странѣ святыя трапезы, серебряныи уклоняясъ къ деснымъ, золотыи же къ шумъ, единъ другаго близъ (Треби. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 397).

свѣчи въ рукахъ обручаемыхъ изображаютъ чистоту ихъ жизни, сіяющей свѣтомъ добродѣтелей, и свѣтъ благодати совершаемаго таинства. «Отсюда явно, сказано въ Новой Скрижали, что второбрачнымъ, какъ уже не дѣвственнымъ, при сочетаніи ихъ, въ послѣдованіи о второбрачномъ, подавать свѣчей не повелѣно» (Нов. Скр., ч. IV, гл. 10, § 5). Но это, обыкновенно не соблюдается, свѣчи даются. Священникъ, *овдѣж жениха и невѣсту вънутрь храма, кадитъ крестовидно, подражая благочестивому намѣренію и дѣйствию Товіи, который, возжегши печень и сердце рыбы, дымомъ и молитвою отогналъ демона, враждебнаго честнымъ бракамъ* (Нов. Скр., ч. IV, гл. 10 § 6). Затѣмъ слѣдуютъ молитвословія обрученія. Послѣ возгласа Священника: «*Благословенъ Богъ нашъ*», произносится *ектѣнія*: «*Миромъ Господу помолимся*», въ которой содержится прошенія о рабахъ Божіихъ, пылѣ обручающихся другъ другу, и о спасеніи ихъ. Послѣ ектеніи Священникъ читаетъ *два молитвы*, изъ коихъ въ первой проситъ Господа благословить обручающихся, а во второй—благословить обрученіе сіе (*μυστήριον*—сговоръ). Приносятся Священникомъ изъ алтаря съ престола перетни (*δακτύλιος*). Когда обрученіе совершаетъ Іерей съ Дякономъ, тогда, обыкновенно, Дяконъ приноситъ перетни съ престола Іерею, которые и даются обручающимся ¹⁾. Священникъ, *взявъ сперва золотой перстень, произноситъ трижды: Обручается рабъ Божій* такой-то рабъ Божіей такой-то» и т. д., и при каждомъ произнесеніи, творитъ крестъ ²⁾ на главѣ жениха (*τῷ ἀνδρὶ*) и полагаетъ перстень на палецъ правой руки, обыкновенно, на четвертомъ пальцѣ. Точно также серебряный перстень вручаетъ невѣстѣ (*τῇ γυναίκῃ*) ³⁾. Послѣ сего измѣняетъ перетни новоневѣстныхъ, воспріемника (Треб.), кумъ ⁴⁾, иначе другъ жениховъ, поручитель. Обыкновенно, кольца перемѣняются трижды, и

¹⁾ Перстень, по обычаю древнихъ, служитъ и печатію, утверждемъ; печатлется и утверждается полная взаимная доверенность лицъ обручающихся.

²⁾ Творитъ крестъ перстнемъ *на главахъ ихъ* и полагаетъ я на десныя ихъ перстехъ (Треб.). Въ Требникѣ М. Петра Могилы это изложено такъ: «*Взявъ же Священникъ перстень отъ святыхъ *трапезъ*, подаетъ златый убо жениху, серебряный же невѣстѣ, снмъ образомъ, златымъ убо креста образъ *творя* трижды палецъ главою жениха, и возлагаетъ перстень на *четвертый* перстъ десныя руки его палецъ... Знаменавъ также перстнемъ главу невѣстѣ трижды влагаетъ его на *четвертый* перстъ десныя руки ея» (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 401), т. е. на тотъ палецъ который не соединяется съ другими при крестномъ знаменіи.*

³⁾ Жениху дается золотой, а невѣстѣ серебряный перстень для означенія преимуществъ мужа предъ женою и долга повиновенія жены мужу (О служ. и чин. Пр. Ц., § 339 и Нов. Скр., ч. IV, гл. 10, § 9, см. Слм. Сол., Разг. о сват., § 241; Хр. Чт., 1856 г., стр. 353).

⁴⁾ *Substitutus*—*pater spiritualis, compater* (См. Exchol. Goar. p. 383. Sveceri Thesaurus, см. *Σύμπλοκ.*

такимъ образомъ невѣстнѣ беретъ, какъ залогъ, остатокъ у жениха, а жениховъ—у невѣсты. Это дѣлается для того, чтобы женской слабости передать мужественный духъ и дать ей понять, что она входитъ въ согласіе съ мужемъ во всехъ дѣлахъ его (Нов. Скр., ч. IV, гл. 10, § 9). Кольца переменяются воспріемникомъ (Требн.), вообще кѣмъ-либо изъ родственниковъ, во свидѣтельство того, что на взимаемое согласіе обручающагося есть и согласіе родителей ихъ, или родственниковъ (О танцествахъ, пр. Игнатія, 1849 г., стр. 289). Затѣмъ Священникъ въ *молитвѣ* проситъ Бога, чтобы Онъ, отроку Патриарха Авраама снествовавый въ Средорѣчьи (въ Мессопотаміи) посланному (στέλλομένη) увѣстити господину его Исааку жену, и ходатайствомъ (посредствомъ) водоношенія (воду принявшему за предбрачный залогъ) обручити (διὰ μεσιτείας ὑδροπέρας ἀρραβώνισασθαι) Ревекку открывши, благословилъ и утвердилъ обрученіе (ἀρραβῶνα—залогъ, см. 2 Кор. 1: 22; 5 : 5; Евр. 1: 14) рабовъ такихъ-то. «Ты бо, Господи», молите Священникъ. «показавъ себѣ данней обрученію (τὸν ἀρραβῶνα—залогъ) и утверждатися во всемъ... Самъ убо благослови церстней положеніе сіе благословеніемъ небеснымъ». Послѣ чтенія сей молитвы произносится краткая *ектениа*: *Помилуй насъ, Боже*», какая бываесть въ началѣ утрени; но къ ней присоединяется еще прошеніе о рабѣхъ Воинѣхъ такихъ-то, обручающихся другъ другу. И тѣмъ оканчивается обрученіе ¹⁾.

¹⁾ Отсутствіе, назначаемый въ Требникѣ, не бываесть имѣть, такъ какъ сразу за обрученіемъ слѣдуетъ вѣнчаніе, кромѣ вѣнчанія царскихъ Особъ.

Такъ, вѣнчаніе особо отъ обрученія было Екатерины Павловны съ наследнымъ Принцомъ Виртембергскимъ Вильгельмомъ, 1816 года, января 12 и совершалось такъ:

Члены Синода и знатнѣйшее духовенство, облачаеъ въ полное облаченіе ожидали пришествія Высочайшей фамиліи. Незадолго предъ оной введены были въ церковь мужестранные Министры и поставлены къ рѣшеткѣ по лѣвую сторону. Государь Императоръ со всею Августѣйшею фамиліею, съ иностранными Принцами и съ величайшимъ придворнымъ штатомъ, по утвержденному, какъ сказано въ церемоніальн. корялку, созывалъ войти въ четверть 1-го часа въ церковь и былъ встрѣченъ отъ духовенства такимъ же образомъ, какъ и при обрученіи. Впрочемъ крестъ и святая вода были подаваемы всей Высочайшей фамиліи. Засемъ члены Синода и прочее духовенство слѣдовали въ алтарь, кромѣ духовника Кришникаго. Онъ сталъ близъ палоя на постланннй, съ золотыми гасами и кистями, бархатъ. По сторонамъ палоя стояли четыре Протоіерей и четыре Протодіакона. Императрица Марія Осолоровна у дверей церковныхъ, взявши за руки высокообрученныя, созволила ввести ихъ на мѣсто, и, когда высокообрученныя за сіе возблагодарили Государыню цѣлованіемъ у ней руки, тогда духовникъ далъ имъ по свѣчи и началъ вѣнчаніе слѣдующимъ образомъ: возглаголюемъ «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ». По прочтеніи же Евангелія, на ектении поминалъ Княгиню и супруга ея. Но отсутствіе подосима былъ крестъ однимъ только высокопобрученнымъ; засемъ высокопобрученныя принесли Ихъ Императорскимъ Величествамъ благодареніе, а Ихъ Императорскія и Королевскія Высочества поздравленіе; Члены Синода и духовенство, вышедъ на средину церкви, совершили благодарственный молебенъ Господу Богу съ колѣнопреклоненіемъ и съ трехдневнымъ по всей столицѣ звономъ при душевной псалмѣ.

Вънчание совершается такимъ образомъ: женихъ и невѣста входятъ во храмъ со свѣчами, предшествуемые Священникомъ съ кадиланицею. Священникъ, входя, поетъ стихи 127-го псалма: *«Влаженіи вси болящія Господа»*, въ которомъ изображаются дары Божіи, ниспосылаемые благочестивымъ супругамъ. За каждымъ стихомъ псалма люди возглашаютъ: *«Слава Тебѣ, Боже нашъ, Слава Тебѣ»*. Нынѣ, обыкновенно, подстилаютъ предъ палосомъ подвожіе изъ розовой матеріи, на которое и вступаютъ женихъ и невѣста, при пѣніи *«Слава Тебѣ, Боже»* ¹⁾. Затѣмъ полагается поученіе брачующимся о важности тайнства. Послѣ сего Священникъ спрашиваетъ жениха и невѣсту, имѣютъ ли они взаимное согласіе вступить въ бракъ, и не обманались ли они другому лицу ²⁾. Послѣ ответа ихъ Діаконъ возглашаетъ: *«Благослови, Владыко»*. Священникъ говоритъ начальный возгласъ литургіи: *«Благословенно царство»*. Затѣмъ Діаконъ произноситъ *свѣтлю*: *«Миромъ Господу помолимся»*, въ которой находятел прошенія о рабѣхъ Божіихъ такихъ-то, нынѣ сочетавающихся другъ другу въ брака общеніе, и о спасеніи ихъ;—о дарованіи имъ цѣломудрія, о рожденіи отъ нихъ сыновъ и дщерей. Послѣ ектеніи Священникъ читаетъ *три молитвы* о сочетавающихся бракомъ, въ которыхъ проситъ Бога благословить ихъ, даровать имъ мирную жизнь, долгоденствіе, взаимную любовь, сподобить ихъ видѣти чада чадъ, исполнить ихъ дома пшеницы, вина и елея. По окончаніи молитвъ, пріемъ Священникъ вѣнцы (στέφανος) *свѣчиваетъ* сперва жениха, потомъ вѣнчаетъ невѣсту, *говоря*: *«Вън-*

¹⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы сказано: «Аще же восхотятъ абіе по обрученіи вѣнчатися, отступитъ мало отъ царскихъ дверей и паперти, доидетъже по-средѣ церкви поставитъ столецъ, на сіе приуготовленный, предъ столцемъ же сѣмъ постылается на земліи коверъ, или иное ткачество ново же и чисто, на немъ же столцы имуть новобратніи, сѣмъ же устроеномъ предъидуща Керу свѣщеносца со свѣцею горящаю, самъ же или Діаконъ, аще есть, съ кадиланицею идетъ, пришедшу же нѣже женихъ съ невѣстою стоита, и покланіа я, идегъ предъ нима и свѣщеносцама предъидущимъ, по нихъ же идутъ новобратніи, отъ своихъ сп друговъ или еродниковъ провождаеми по обычаю, *иначи же поютъ псаломъ сей: 127-й, пѣваяще еше: «Слава Тебѣ, Боже»*. Въ Греческомъ по коемъкдо стиху поютъ сіе... Пришедшимъ же новобратнымъ предъ приуготованнымъ посредѣ церкви столецъ, *станета оба на коврѣ*. Женихъ убо отъ десныя, невѣста же отъ юную ея страны, зрѣна къ востоку» (Требн. М. Петра М., 1646 г., стр. 405). Князья русскіе и Цари на подвожки ставивались въ началѣ обрученія. Имъ постылали камку, шелковую ткань съ узоромъ, и—до 10 сободей (Росс. Вѣд., ч. VII, 1775 г.).

²⁾ Какъ скоро сочетаваемые не изъявляютъ согласія, хотя бы это открылось во время самого вѣнчанія, Священникъ вѣнчать не долженъ (Указъ Св. Синода 1775 г., авг. 5,—въ Собр. Зак., № 14356). Равнымъ образомъ, если во время самого вѣнчанія откроется иное законное препятствіе къ браку, должно остановить совершеніе брака и довести мѣстному Архіерею, и если онъ самъ собою не разрешитъ дѣла, то онъ представляетъ о чае благоусмотрѣніе Св. Синода (Св. Зак., т. X, ст. 29).

чается раба Божія такой-то» или «вѣнчается раба Божія такая-то рабу Божію такому-то, во имя Отца, и Сына, и Св. Духа» (Требн.). Обыкновенно, предъ возложеніемъ вѣнца Священникъ творить имъ крестъ надъ главою вѣнчаемаго и дать ему цѣловать самый вѣнецъ ¹⁾. По возложеніи обихъ вѣпцовъ, Священникъ «*благо-*

¹⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы сказано: «Іерей, вземъ вѣнецъ единъ, знаменаетъ жениха крестообразно вѣнцемъ, и дасть ему *лобзати отънца*, полагаетъ на главѣ его». Подобное сказано и о вѣдцѣ невѣсты (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 418). Въ ильминемъ Греческомъ Требникѣ (*Ἐὐχολόγιον τὸ πρῶτον*), изданномъ въ Венеціи въ 1885 году, слова: «Вѣнчается раба Божій», потомъ: «Вѣнчается раба Божія» указано произносить по трижды и дѣлать вѣнцомъ знакъ креста по три раза (*τοῦτον ἅς λέγει ἐκ τρίτου, ποιῶν οὐχὶρα σταυρὸς* (Ἐὐχολ. р. 247). Потомъ Іерей благословляетъ ихъ, произносѣя трижды: «Господи Боже нашъ» и т. д. Въ Требникѣ же Гоара (*Ἐὐχολόγιον* 1647 г., р. 390) имѣть указанія на то, чтобы по трижды произносилъ Іерей слова: «Вѣнчается раба Божій» и по трижды дѣлалъ знакъ креста вѣнцомъ.

О формѣ, видѣ брачныхъ вѣпцовъ, говоритъ Теофанъ Прокоповичъ: «во-первыхъ же вѣдать надлежитъ, что въ Требникахъ, или ритуалахъ, какъ словенскихъ нашихъ, такъ и греческихъ, нигдѣ не опредѣлено, каковымъ образомъ брачныя вѣнцы дѣлать. Но въ церквахъ великороссійскихъ многое ихъ различіе: ниле древнимъ дѣвическимъ повязкамъ подобныя, ниле—съ рогами или лучами, каковыя на старыхъ дѣлгахъ солдцеры, аполоновы и славныхъ витязей видимъ; ниле съ лиліями, французскимъ лиліямъ сообразны; къ нымъ и дужки противъ обычая королей европейскихъ придаются. А въ Малой Россіи неоднократно случилось видѣть плоскія на вершокъ широкія обручники, шарами украшенныя или позолоченныя на подобіе царскихъ древнихъ лѣднимъ. А въ Греческой Церкви и нѣтъ никакихъ вѣпцовъ къ брачной церемоніи, въ церковномъ сокровищѣ хранимыхъ, но изъ домовъ жениха и невѣсты къ дѣлу вѣнчанія приносятся, солетаемыя изъ вѣтвей масличныхъ, или лавровыхъ, лимонныхъ, померанцевыхъ; еще же и какъ хочеть и можеть—разными лентами и цвѣтамъ оныя украшаются. А по вѣнчаніи отдаются изъ церкви въ домъ новобрачныхъ лицъ. Свидѣтельствуетъ о томъ здѣ обрѣтающийся Пресвященный Митрополитъ Швандскій и прочіи греческіи духовныя. А Яковъ Гоаръ въ Еахологій греко-латинскомъ о употребленіи у грековъ вѣпцовъ масличныхъ, яко обычномъ свидѣтельствуетъ, сказуя и намѣреніе ихъ на знакъ чадородія, масличному саду уподобляемаго въ псалмѣ 127 (сынове твои, яко новосаженія масличная), который псаломъ во время вѣнчанія поется. Знатно же и у древнихъ латинскихъ христіанъ масличныя вѣнцы на брачныхъ накладывано, пошеже Сидоній Аполливарій оныя въ стихахъ своихъ воспоминаеть въ епиталаміи на бракъ Полемія. Не подобаетъ же умалчать и обычая народа грузинскаго, который употребляетъ на бракахъ вѣнцы особливимъ способомъ: имѣють по домамъ (нидѣже и въ церквахъ) готовые обручники съ прутиковъ, шолокомъ оплетенныхъ, и на нихъ висеть шелковыя четьре кисти. А во время брачнаго вѣнчанія оплетаютъ обручники оныя зеленымъ древа нѣкоего лствіемъ, паче же винограднымъ, по свидѣтельству его высочества Царя Грузинскаго. И отъ сего явно, что хотя въ Церкви Восточной издревле и вездѣ на бракосочетаніи вѣнцы употреблены и доселѣ употребляютъ, однакоже нигдѣ и никогда не опредѣленъ собственный нѣкій вѣнецъ оныхъ образъ, но положено то, яко вещь среднюю, на произвольномъ обычай. Сіяже вѣдая, не можеть имѣть никакого въ томъ сумнительства: и можно къ вѣнчанію Ихъ Величествъ приготовить вѣнцы масличныя или лавровыя, или отъ разныхъ лствій и цвѣтковъ съ прилученіемъ и драгихъ камней, искусно сочиненныя; только надлежитъ на челѣ оныхъ вѣпцовъ быть малымъ образамъ—Христовы лица на жениховомъ, а Богородична на невѣстномъ; ибо сіе въ церквахъ россійскихъ вездѣ хранится» (см. Москвитинъ, 1852 г., № 22, и Труды Кіев. Духов. Акад., 1865 г., апрѣль, стр. 611. Письмо Теофана Прокоповича къ одному изъ придворныхъ Императора Петра II-го, около 1730 года, предъ предполагаемымъ бракомъ Императора). Иногда на мужскомъ вѣдцѣ было изображеніе Денуеса (см. выше,

словамъ я трижды, т. е. жениха и невѣсту вмѣстѣ, говоря трижды: (Требн.) «*Господи Боже нашъ, славою и честию твоючай я*». Вѣнцы на главѣ составляютъ почестъ, награду, раздаваемую брачующимся за ихъ плѣмудренную жизнь, за сохраненную ими чистоту (Требн., мол. на разубн. вѣнцовъ). По возложеніи вѣнцовъ на главы брачующихся произносится *прокименъ*: «Положилъ еси на главахъ ихъ вѣнцы» (Псал. 20: 4), затѣмъ, читается *Апостолъ* (Ефес. 6: 10—35), въ которомъ говорится о важности таинства брака, которое служитъ образомъ соединенія Иисуса Христа съ Церковію, и излагаются взаимныя обязанности супруговъ. Послѣ Апостола произносится «*Аллилуія съ аллилуіаріемъ*» и читается *Евангеліе* (Іоан. 2: 1—11) о бракѣ въ Канѣ Галилейской, на которомъ присутствовалъ Господь. Послѣ Евангелія произносится *ектѣнія*: «*Рцсмъ оси*»; по возгласѣ Священникъ читаетъ *молитву* о брачующихся, далѣе слѣдуетъ *просительная ектѣнія*, за всюю. сказано въ Требникѣ, людіе поютъ: «*Отче нашъ*». Затѣмъ приносится «*общія чаша*» (Требн.). Священникъ благословляетъ ее съ молитвою и даетъ жениху и невѣстѣ трижды изъ чашки вино. Въ каждый изъ трехъ разъ сперва подаетъ мужу, потомъ женѣ. При таинствѣ брака употребляется вино, потому что на бракѣ, который Самъ Господь благословилъ Своимъ присутствіемъ въ Канѣ Галилейской, подавалось вино, чудомъ претворенное изъ воды. Вино подается жениху и невѣстѣ изъ общей чаши въ знакъ того, что они должны жить въ неразрывномъ союзѣ, нераздѣльно владѣть и пользоваться своимъ стяжаніемъ и дѣлить между собою чашу радостей и чашу скорбей, счастье и несчастье. Преподавъ общую чашу, Священникъ тотчасъ «пріемъ я (жениха и невѣсту), куму, держану создаи вѣнцы, *обращаетъ яко образомъ круга*» (Требн.)¹⁾. Обыкновенно, Священникъ соединяетъ руки жениха и невѣсты на сплечахъ и ведетъ ихъ трижды около палоя, на которомъ лежатъ крестъ и Евангеліе, и поетъ самъ или вѣнцы—при первомъ обходѣ: «*Исайе ликуй*», при второмъ: «*Святѣи мученицы*», при третьемъ: «*Слава Тебѣ, Христе Боже*». Кругъ означаетъ вѣчность; посему хожденіемъ вокругъ палоя брачующіеся выражаютъ обѣтъ вѣчно хранить свой супружескій союзъ, т. е. доколѣ живы не расторгать его ни по какимъ причинамъ. Обхожденіе совер-

стр. 24), а на женскомъ изображеніи Іоакима и Анны, или Знаменія Божія Матери (Залиски Имл. Арх. Общ., 1851 г., т. I, стр. 13. См. статью о вѣнцахъ Н. В. Покровскаго въ Христ. Чит. 1882 г.).

¹⁾ Что вѣтъ никакого основанія при совершеніи брака ходить около палоя послонъ, какъ желаютъ мнѣе старообрядцы, смотри о томъ выше (стр. 675)—о хожденіи около купели, и далѣе—о хожденіи около храма, при освященіи его.

шается три раза въ славу Святой Троицы, Которая такимъ образомъ призывается во свидѣтельство обѣта. Затѣмъ Священникъ *снимаетъ вѣнцы* ¹⁾, и при этомъ какъ жениху, такъ невестѣ Священникъ говоритъ особыя привѣтствія, въ которыхъ желаетъ имъ возвеличенія отъ Бога, веселія, умноженія потомства и храненія заповѣдей. Послѣ того Священникъ читаетъ двѣ *молитвы*: «Боже, Боже нашъ» и «Отецъ, и Сынъ, и Святой Духъ», въ которыхъ проситъ Бога благословить сочтавшихся бракомъ и ниспослать имъ блага земныя и небесныя. Вторую изъ этихъ молитвъ произносить, обыкновенно, обратясь къ брачующимся, и при словахъ: «да благословитъ васъ» благословляетъ ихъ. Послѣ этой молитвы, обыкновенно, читаетъ молитву на разрѣшеніе вѣнцовъ. Затѣмъ слѣдуетъ *отпустъ*, на которомъ упоминается о Боговѣнчаныхъ Царяхъ, равноапостольныхъ Константинѣ и Еленѣ, какъ распространителяхъ православія, и о св. мученикѣ Прокопій, научившемъ дванадцать женъ съ веселіемъ и радостію идти на мученическую смерть, какъ на брачный пиръ. Засимъ слѣдуютъ поздравленія жениха и невесты.

Въ Требникѣ, послѣ отпуста вѣчанія, полагается *молитва на разрѣшеніе вѣнцовъ* (Ἐκ τῶν τῶν στεφάνων) «въ осьмый день». Въ древности, какъ новокрещенные семь дней носили бѣлую одежду и въ осьмый день слагали ее, по благословенію Священника, такъ и вступившіе въ бракъ семь дней носили вѣнцы и въ осьмый день слагали ихъ, съ молитвою Священника. Вѣнцы въ древности были не металлическіе и не такого вида какъ нынѣ, то были простые вѣлки изъ миртовыхъ листьевъ (Sidon, Apollin. sagm. 2, ad Anthem), или изъ масличныхъ (Goar. Euchol., p. 397) или изъ какого-либо неувядаемаго растенія (Mitroph. Critop., confess. fid. cap. 12, см. выше, стр. 729). Нынѣ, обыкновенно, какъ сказано выше, молитва на разрѣшеніе вѣнцовъ читается прежде отпуста вѣчанія.

Бракъ по смерти одного изъ супруговъ, или по разлученіи ихъ, можетъ быть совершаемъ во второй и третій разъ (исключая священнослужителей). Но Православная Церковь какъ бы неохотно допускаетъ *второй и третій бракъ*; она опредѣляетъ вступающимъ въ оные браки епитимію, для очищенія совѣсти ²⁾. И

¹⁾ Въ старинныхъ Потребникахъ сказано: «крестить жениха крестообразно, и повелѣть ему поцѣловать вѣнецъ, посемь снимаетъ и съ невесты вѣнецъ и также крестить ю вѣнцомъ крестообразно, и она поцѣлуетъ вѣнецъ, и отнеситъ святые вѣнцы во алтарь» (Служебникъ, печатанный въ Москвѣ, 1664 г., при Патр. Іосифѣ, и другіе. См. книгу: «Выписки изъ старонем. и старонеч. книгъ», Озерскаго, т. II, ст. 135 и слѣд.).

²⁾ Двоеженцу — отъ одного года до 2-хъ лѣтъ, а троюженцу — 5-ть лѣтъ отлученія отъ евхаристіи (Больш. Требн., Лаодик. соб., прав. 1; Цеокек. соб., прав. 3; Васил. В., прав. 4, 50 и 87).

чинъ совершенія тайнства брака надъ двоебрачными и троебрачными иной, нежели надъ вступающими въ первый бракъ.

Совершеніе тайнства втораго и третьяго брака бываетъ не такъ торжественно, какъ перваго. При обрученіи *не читается* молитва: «*Господи Боже нашъ*, отроку Патріарха Авраама шествовавый въ Средорѣчїи», и *не бываетъ* ектенїи: «*Помилиуй насъ, Боже*». При вѣнчанїи *не поется 127-й псаломъ*; брачующіеся не вопрошаются о добровольномъ и принужденномъ ихъ вступленїи въ бракъ; *не произносится ектенїи: Миромъ Господу помолимся*, положенная въ послѣдованїи вѣнчанїя, и молитвы при вѣнчанїи первая и вторая иныя, нежели какія читаются при первомъ бракѣ. Въ нихъ Священникъ проситъ у Бога брачующимся мытареву обращенїе, разбойничье исповѣданїе (1-я молитва), очищенїе беззаконїи ихъ (2-я молитва). Въ остальномъ же послѣдованїи о двоебрачныхъ подобно тому, которое совершается надъ вступающими въ первый бракъ.

Обыкновенно, послѣдованїе о двоебрачныхъ совершается тогда, когда вступаютъ и женихъ и невѣста во второй или третїй бракъ. Если же который-либо изъ нихъ вступаетъ въ первый бракъ, то совершается такъ называемое послѣдованїе «великаго вѣнчанїя».

Въ большомъ Требникѣ предъ послѣдованїемъ *о двоебрачныхъ* печатается главица Никифора, Патріарха Константинопольскаго, о двоебрачныхъ, объ *епитимїи* имъ. Въ главѣ объ епитимїяхъ сказано: «двоеженецъ не вѣнчается», т. е. на него, по вступленїи во второй бракъ, не полагается вѣнецъ. Но обычай этотъ не соблюдается, какъ замѣтилъ это Никита, Митрополитъ Ираклійскїй, въ отвѣтъ Епископу Константину (Больш. Требн., *Juris Graeco-Romani Leucisavii Francos.*, 1596, т. I, р. 310), и вѣнцы полагаются на двоебрачныхъ (см. въ Требн. послѣд. о двоебрачныхъ).

Елеосвященїе.

Елеосвященїе (*Εὐχέλαιον* или *ἀκολουθία τοῦ ἁγίου Ἐλαίου*) есть таинство, въ которомъ, при помазанїи тѣла елеемъ, призывается на больного благодать Божїя, исцѣляющая немощи душевныя и тѣлесныя (Простр. Христ. Катих.).

Таинство елеосвященїя *совершается надъ больными* (Лук. 5: 14—15; Помок., пунктъ 163) ¹⁾. Запрещается совершать оное

¹⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы сказано: тайна сія больнымъ тощю преподавана быти имать бѣды смертныя близъ сущимъ, употребленїя разума имущимъ. Такжеже и престарѣвшимъ, и отъ старости изнемогающимъ, иже на всякъ день мнятся умирати, аще иныя болѣзни и недуга не имуть (л. 447).

надъ здоровыми (Архіерейская грамота Іерею), равнымъ образомъ—надъ умершими (Номок., пунктъ 164) ¹⁾.

Большой, надъ которымъ совершается таинство елеосвещенія, долженъ исповѣдывать православную вѣру (Православн. Исповѣд. вѣры, вопросъ 118-й). прежде елеосвещенія *приготавливается къ таинству* покаяніемъ и исповѣдію (тамъ же, и книга: О должност. Пресв. приход., § 127-й) ²⁾, и послѣ, или прежде елеосвященія приобщается св. таинъ ³⁾. Таинство елеосвещенія, какъ врачевство, можетъ быть повторяемо ⁴⁾.

¹⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы указаны еще и другіе случаи, когда можно и когда не должно быть совершаемо елеопомазаніе, именно:

• Болѣзную или же тѣломъ, аще доелѣже умомъ и чувствіями еще здрави суще, въ желѣшнѣ сподобитися сего святаго помазанія или аще словомъ, или маіемъ, или знаменіемъ иѣкомъ показаша свое сердечное сокрушеніе, и жалѣніе о грѣсѣхъ своихъ, аще потомъ и языкъ ихъ свяжется, и ума лишени будутъ, или обуроднѣютъ, или неуветвіемъ обдержими будутъ велько невозвратно да преподається имъ тайна сія.

• Аще больной умъ вступивъ, возмогъ бы въ правду безчестіе иѣкое святѣй тайнѣ сей навести, да не преподается ему, доелѣже всяко бѣда спичевая престанетъ.

• Въ непокаяніи, и въ явномъ грѣсѣ смертномъ умярающимъ, и въ отлученіи, или клятвѣ сушимъ, никакожде тайна сія свята да преподається.

• Да не преподаана будетъ тайна сія на брань идущимъ или на море или въ путь отходящимъ.

• Такожде на смерть абіе осужденнымъ сушимъ, и младенцемъ употребленіе ума немумимъ, да не преподаана будетъ.

• Въ единомъ и томже недужѣ тайна сія да не повторится, развѣ аще долѣ болѣзновать, и къ здравію приидеть, пакы въ бѣду смертнѣю впадетъ. (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 447—448). Въ практикѣ, при одной и той же болѣзни таинство елеосвещенія, подобно таинствамъ покаянію и причащенію, повторяется.

²⁾ Такъ какъ младенцы до семилѣтняго возраста не приступаютъ къ таинству покаянія, то надъ ними и не совершается елеосвещенія.

³⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы слѣдующее правило предлагается:

• Въ первыхъ убо къ совершенію тайны сей приступити хотя, древній обычай церковный о Іерею съхранн, яко да больной предпріятімъ ея, тайною покаянія очистятъ себе, сіестъ: Исповѣданіемъ грѣховъ своихъ, и по семъ абіе съверши ему тайну елеосвещенія: По совершеніи же сей преподаждь ему причастіе божественныхъ таинъ тѣла и крове Господней.

• Аще же зѣло слабъ есть больной, первѣ по исповѣданіи причасти его, и по семъ елеопомазаніе съверши, да непродолженія ради времени непрічастіяся божественныхъ таинъ тѣла и крове Господней, умереть. (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 446).

⁴⁾ Преосвященный Филаретъ, Митрополитъ Московскій, въ донесеніи къ Свят. Синоду писалъ: Изъ словъ Апостола (Болитъ ли кто изъ васъ и т. д. Іаков. посл., 5 гл., ст. 14, 15) видно, что таинство елеопомазанія имѣетъ двойкій плодъ: 1) огнуеніе грѣховъ, и 2) выздоровленіе болящаго: «и воздвигнетъ его Господь». Такимъ образомъ, на точномъ основаніи свят. писанія, Православная Церковь учитъ, что елеопомазаніе можетъ быть совершаемо какъ надъ приближающимся къ смерти, для прощенія ему грѣховъ, такъ и надъ всякимъ больнымъ, для прощенія ему грѣховъ и выздоровленія отъ болѣзни. Но Римская Церковь сіе послѣднее употребленіе таинства отвергаетъ, а признаетъ только первое, то есть предсмертное. Въ каковомъ смыслѣ даетъ елеопомазанію и названіе *extrema unctio*—послѣднее помазаніе (Собр. мнѣній и отзыв. Филарета, т. V, стр. 558).

Елеосвященіе совершается въ собраніи,—или въ церкви, если больной можетъ оставить одръ,—или дома, среди собранія людей (Требн.). Притомъ св. Церковь желаетъ, чтобы при совершеніи таинства елеосвященія, или молитвомаслія (εὐχέλαιον) (Требн., послѣд. св. елей), былъ *соборъ Пресвитеровъ*. Отсюда таинство елеосвященія именуется «соборованіемъ». Полный соборъ Пресвитеровъ состоитъ изъ семи ¹⁾. Семь Пресвитеровъ назначается потому, что при елеосвященіи бывають семь чтеній изъ Апостола, семь чтеній изъ Евангелій, семь молитвъ и столько же помазаній. Здѣсь же седмиричное число избрано въ знакъ семи даровъ Св. Духа и въ сообразность числу молитвъ и поклоненій Пророка Елисея, которыми онъ воскресилъ отрока (4 Царствъ 4: 35), въ подражаніе числу молитвъ Прор. Иліи, которыми заключилъ небо на три года съ половиною (3 Царствъ 18: 43), сообразно числу семикратнаго погруженія Нисмана въ водѣ Іорданской, послѣ чего онъ очистился (Дѣян. 21: 26—27). Но Церковь допускаетъ совершеніе елеосвященія тремъ и двумъ Пресвитерамъ. Въ крайнемъ же случаѣ дозволяется совершеніе таинства и одному Священнику, съ тѣмъ однакоже, чтобы онъ совершалъ таинство отъ лица собора Священниковъ и произносилъ всѣ молитвы, сколько ихъ есть ²⁾, и совершалъ семь помазаній.

При совершеніи таинства елеосвященія ставится *столъ и на немъ блюдо съ пшеницею*, зерна которой служатъ изображеніемъ зародыша и новой жизни—выздоровленія и—жизни по смерти тѣла—воскресенія (Іоан. 12: 24. 1 Кор. 15: 36—38). Вверху пшеницы ставится *кандило* праздное (сосудъ), въ который *вливается елей*, служащій видимымъ знакомъ благодати исцѣленія (Марк. 6: 13) ³⁾. *и вино*, въ знаменіе крови Христовой, изліянной на крестѣ для спасенія людей. Елей долженъ быть чистый, безъ нѣкаго примѣса (Прав. Слов., вопросъ 118). Соединеніе еля съ виномъ дѣлается въ подраженіе тому врачеству, какое употребилъ для болящаго самарянина (Лук. 10: 34. Нов. Скр., ч. VI, гл. 14 § 5). Около сосуда съ елеемъ *водружаютъ въ пшеницу семь стручьевъ*, обитыхъ бумагою (хлопчатую), *къ помазанію* (Требн.). Обыкновенно, сюда же вставляютъ семь зажженныхъ свѣчей. На столѣ, кромѣ того, полагается *Евангеліе и крестъ*. Священникъ въ фело-

¹⁾ Въ Требникѣ послѣдованіе таинства елеосвященія подписывается такъ: Послѣдованіе св. елей, пѣваемое отъ семи Священниковъ, собравшихся въ церкви или въ дому.

²⁾ Въ Новой Скрижали сказано: «въ крайней нуждѣ одинъ Священникъ совершающій таинство елеосвященія, совершаетъ силою всей Церкви, которой онъ есть служитель и которой лице въ себѣ представляетъ: ибо вся власть Церкви содержится во единомъ Священникѣ» (Нов. Скр., ч. II, гл. XIV, 3).

³⁾ (Апостола) «мазяху масломъ многи исцужныя, и исцѣлѣваху».

няхъ становятся около стола, и они, равно и всѣ присутствующіе, имѣють зажженныя свѣчи (Требн.). Первый изъ Священниковъ, *окадивъ столъ и всѣхъ людей* и обратясь къ востоку, начинаетъ возгласомъ: «*Благословенъ Богъ нашъ*».

Богослуженіе таинства елеосвященія состоитъ изъ трехъ частей: во 1-хъ, молебнаго пѣнія; во 2-хъ, освященія елея, и въ 3-хъ, собственно помазанія елеемъ.

Молебное пѣніе подобно утрени, совершаемой въ дни поста и покаянія. Послѣ обычныхъ начальныхъ молитвъ утрени читается (какъ бы вмѣсто шестопсалмід) псаломъ 142-й: «*Господи, услыши молитву мою*»; далѣе слѣдуетъ *ектѣнія*: *Шихи и шихи миромъ Господу помолимся* и, послѣ возгласа: «*Яко подобаетъ*», поется «*Аллилуія*» (также, какъ на утрени въ дни поста, вмѣсто «*Богъ Господь*»). Затѣмъ—*тропари*: «*Помилуй насъ, Господи*», *50-й псаломъ*: «*Помилуй мя, Боже*» (поемый на утрени предъ канономъ); потомъ поется *канонъ*. Припѣвъ къ канону: «*Милостиве Господи, услыши молитву рабъ Своихъ, молящихся Тебѣ*» (см. Требники, изданныя въ Москвѣ въ 1639 и 1651 г. Въ Требникѣ же М. Петра Могилы припѣвъ: «*Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ*»). Послѣ него—*скапоствилларій* и *стихиры* (Требн.). Въ канонѣ и стихирахъ испрашивается больному исцѣленіе отъ его недуговъ и болѣзней. *Послѣ 3-й, 6-й и 9-й тысячъ* канона бываютъ *малыя ектѣнія* (см. Требники Московскіе 1639, 1651 г. и Кіевскій М. Петра Могилы). *Послѣ стихиръ* поется: «*Трисвятосъ*», «*Отче нашъ*» и *тропарь*: «*Скорый въ заступленіи единъ сый Христѣ*». Затѣмъ слѣдуетъ вторая часть Богослуженія—елеосвященіе.

Возглашается *ектѣнія*: «*Миромъ Господу помолимся*», въ которой возносится моленіе: «*О еже блѣгословитися елею сему, силою и дѣйствомъ и наитіемъ Св. Духа*»;—«*О еже пріити (на больного) благодати Св. Духа*». Потомъ первый изъ Священниковъ читаетъ вслухъ *молитву надъ кандиломъ съ елеемъ*, въ которой просить Бога освятить елея и содѣлать его цѣлительнымъ для помазующагося. Прочіе Священники читаютъ сію молитву тихо (Требн.). подобно тому, какъ, во время призыванія Св. Духа на дары, въ таинствѣ евхаристіи при соборномъ служеніи (см. выше, о литургіи, стр. 431—434). Послѣ молитвы поются *тропари*—Христу Спасителю, св. Апостолу Іакову, Святителю Николаю Чудотворцу, св. Димитрію Муромчовому, цѣлителю Пантелеймону, св. безсребренникамъ, св. Іоанну Богослову и Пресв. Богородицѣ. Далѣе слѣдуетъ третья часть Богослуженія—елеопомазаніе.

Третью часть елеосвященія составляютъ *семь чтеній изъ Апо-*

стола, столько же чтеній изъ *Евангелія*, семь молитвъ и семь помазаній елеемъ. Чтенія и помазанія совершаются такимъ образомъ: предъ каждымъ чтеніемъ Апостола произносится особый прокименъ, а послѣ чтенія поется «Аллилуія» съ аллилуіаріемъ; затѣмъ читается Евангеліе. *Послѣ* каждого чтенія *Евангелія* произносится одна и та же краткія ектеиія: «*Помилуй насъ, Боже*», въ которой молятся о здравіи больного и о прощеніи грѣховъ ему; вслѣдъ за этою ектеиію читается каждый разъ особая молитва о дарованіи больному исцѣленія и прощенія грѣховъ. Затѣмъ совершается помазаніе елеемъ, при чтеніи молитвы: «*Отче Святый*». Возмлетъ Іерей стручець и, омочивъ и (сго) во святыи елей, помазуетъ болящаго крестообразно на челѣ, на въздряхъ, на ланитѣхъ, на устѣхъ, на перестѣхъ, на рукахъ обѣ на стороны» (Требн.), т. е. помазываются тѣ части тѣла чрезъ которыя грѣхъ удобнѣе вселяется въ душу человѣка. О молитвѣ: «*Отче Святый*» въ *Требникѣ* сказано, что «сія молитва глаголется отъ единого коеждо пар' ѣнос ѣхастоу) Священника, по еже рещи Евангеліе и молитву помазующаго (εὐχὴν χριστόντων), вкуиѣ елеемъ недугующаго. т. е. молитва «*Отче Святый Врачу*» произносится тѣмъ однимъ Священникомъ, который помазываетъ елеемъ. А помазываетъ поочереди каждый изъ семи Священниковъ, совершающихъ таинство. Тотъ же Священникъ изъ числа семи, которому приходится помазывать больного елеемъ, читаетъ предъ тѣмъ Евангеліе и послѣ него особую молитву о недугующемъ. Обыкновенно, онъ же предъ Евангеліемъ, а также предъ Апостоломъ говоритъ: «*Миръ всемъ*» и произноситъ возгласъ по ектеиіи; «*Помилуй насъ, Боже*» ¹⁾ (Требн.). *Послѣ* седьмаго помазанія «*больной*», приѣмляя елееосвященіе, аще можетъ, самъ входитъ посередъ Священниковъ, или держама отъ своихъ си стоитъ, или сидитъ. Аще же не можетъ самъ, Священницы сами обстоятъ сго, на одрѣ лежащаго» (Требн.). Настоятель, взявъ святое Евангеліе и разогнувъ его, возлагаетъ письменами на главы больного, какъ бы руку самаго Спасителя, исцѣляющаго недужныхъ чрезъ прикосновеніе. Евангеліе придерживаютъ всѣ Священники. Настоя-

¹⁾ Касательно сей молитвы сказано въ *Требн. М. Петра Могилы*: «Видѣ же, о Іерею, и опасно сохрани, да не абиѣ начиная молитву, сіестъ, Отче Святый: помазати спатымъ елеемъ начнеши, во егда прійдши на словеса сія: Исцѣли помазаніемъ снмъ раба Твоего, имя рекъ, отъ обдержанія его душевныя и тѣлесныя болѣзни. Абиѣ же сія словеса, глагола: помазуй въ первыхъ чело, и ничтоже борзая, глаголаи молитву всю до конца...

«Видѣ же, о Іерею, яко долженъ еси сію молитву, сіестъ, Отче Святый Врачу душамъ и тѣломъ: всяко на память изучити, и умѣти, ибо тяжко есть, паче же неудобно, и книгу вруиѣ держати, и на ню чтя зрѣти, куино же и помазovati» (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 446).

тель же не возлагаетъ руки, но читаетъ во всеуслышаніе *молитву*, называемую *разрѣшительною* (о таинствахъ, преосв. Игнатія, стр. 355; Нов. Скр., ч. IV, гл. 14 § 10), въ которой говоритъ: «Царю святой... не полагаю руку мою грѣшную на главу пришедшаго къ Тебѣ во грѣсахъ..., но Твою руку крѣпкую и сильную, яко во святомъ Евангеліи семъ, еже сослужители мои держатъ на главѣ раба Твоего» (Требн.) ¹⁾. Такимъ образомъ, въ этой молитвѣ, читаемой Настоятелемъ, принимаютъ молитвенное участіе и прочіе Священники тѣмъ, что придерживаютъ святое Евангеліе руками. Обыкновенно, больной постоянно во время чтенія молитвы повторяетъ «Господи, помилуй». Снятое съ главы больного Евангеліе даютъ ему цѣловать. Затѣмъ Діаконъ произноситъ *краткую ектенію*: «*Помилуй насъ, Боже*», поютъ *стихиры* безребренникамъ, цѣлителямъ и Пресв. Богородицѣ, и бываетъ *отпустъ*, на которомъ воспоминаются сила животворящаго креста Господня и молитвы святаго славнаго и всехвальнаго Апостола Іакова, перваго Архіерея Іерусалимскаго, брата Божиа, побуждавшаго къ совершенію таинства елеосвященія (Іак. 5: 14. 15). Потомъ больной проситъ прощенія, что составляетъ принадлежность молитвъ покаянныхъ (въ постѣ). Больной прежде всего обращается къ Священникамъ. «И полагаетъ поклонъ пріемный молитвомаслѣ, глаголя трижды: Благословите, отцы святіи, простите мя грѣшнаго» ²⁾. И пріимъ отъ нихъ благословеніе и прощеніе, отходитъ, *благодаря Бога*» (Требн.). Таинство почитается оконченнымъ, если Іерей освященнымъ елеемъ наль болѣющимъ усилье умирающаго разъ помазать и прочитаетъ совершенную молитву: «Отче Врачу» (Требн. М. Петра Могилы).

Объ употребленіи освященнаго елѣя, которымъ помазывался больной, говорится въ древнихъ Требникахъ, въ Чинѣ «священія маслу», слѣдующее: «Аще ли случится болѣшаго ради святити масло, то святити новое масло неосвященное, и освятить. аще

¹⁾ Если одинъ Іерей совершаетъ елеосвященіе, то онъ не произноситъ въ молитвѣ слова: «яко сослужители мои держатъ на главѣ раба Твоего и молюся съ ними».

²⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы это такъ изложено: «Благословите Отцы святіи, и простите ми грѣшному всѣ елика согрѣшихъ во вся дни живота моего, разумомъ, мыслію, зрѣніемъ, слухомъ, обонаніемъ, вкусомъ, осязаніемъ, словомъ, дѣломъ, въ ночи и во дни, волею и неволею, вѣдѣніемъ и невѣдѣніемъ и всѣми моими чувствами, внѣшными и внутренними, о всѣхъ бо сихъ каюся и жалѣю си прощенія отъ Бога вами получить желаю».

Начальствуя же Іерей и всѣ прочіи съ нимъ глаголютъ:

«Богъ всемогуществый да проститъ всѣ согрѣшенія твоя и да благословитъ и помилуетъ тя щедротами Своими, и воздвигнетъ тя отъ одра болѣзни твоея и здрава тя да сотворитъ, Сый благословенъ во вѣки, аминь» (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 507).

умреть болѣй, то оставшимъ масломъ полить умершаго. Аще ли оздравіетъ болѣй, то священное масло съжести въ паникадилѣ или въ кадилѣ. Буде же вѣдомо, яко и всякаго усопшаго, иноки же и міряны, въ погребленіи поливати крестообразно святымъ симъ масломъ, по писанію св. Діонисія Ареопагита» [Требн., взд. въ Москвѣ, 7133 (1625 г.), с. 4, л. 394. 1651 г., л. 135. Въ стар. ивоч. Требн. Патр. Филар., л. 125. См. Истина св. Соловецкой обители, преосв. Арх. Игнатія. 1844 г., Спб., стр. 47]. О поливанія елеемъ такъ указано въ посланіи Митрополита Кириана Игумену Аванасію (1390—1405 г.): «проливаетъ Священникъ крестообразно, отъ главы первое также у ногу, потомъ же отъ десна, также лѣвую сторону, чашу же, въ ней же *масло съ виномъ*, повержетъ у ногу (Акты Истор. Т. I, № 253).

Въ *случай скорой смерти* больного, въ Требникѣ М. Петра Могилы указано такъ *совершаютъ елеосвященіе*:

«Аще больной близъ смерти быти видится, да не долгихъ ради молитвъ сицевыя Божія благодати, тайною сею подаваемыя, лишень представится, абіе начало сътвори, оставивъ псалмы, канонъ и тропари, отъ ектеніи начинай, сіесть, отъ «Миромъ Господу помолимся», и прочая.

«Аще же по первомъ помазаніи съ изреченіемъ совершенія молитвы представится, вѣждь яко съвершено пріялъ естъ елеосвященія тайну, ибо первый Іерей и елей освящаетъ, первую молитву надъ елеемъ глаголя, сіесть: «Господи, милостію и щедротами Твоими»: и тайну съвершаетъ, сгда больного святымъ елеемъ помазуя, купно съ помазаніемъ и молитву съвершенія глаголетъ, сіесть: «Отче Святый Врачу душамъ и тѣломъ» и проч.

«Аще же по первомъ помазаніи не умреть, начинай абіе псалмы и съверши вся предоставленна, всаже она свершивъ, второй Священникъ и прочіи по ряду все да совершаютъ».

Аще больной ввегда съвершастся елеосвященіе оумреть, абіе да престануть прочее съвершати» (Требн. М. Петра Могилы. 1646 г., стр. 448).

Въ Святительской грамотѣ, даваемой *Іереемъ*, сказано: «надъ здоровыми никакос дерзати творити елеосвященіе». Но *Архіерей* разъ въ году *совершатъ помазаніе елеемъ надъ здоровыми*. Это совершается въ великій четвертокъ, въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соб., л. 8-й), также въ Свято-Троицкой Сергіевской лаврѣ (Церковно-Историческій Мѣсяцесловъ Свято-Троицкой Сергіевской лавры. Москва, 1850 г., стр. 22). Скажемъ сперва о томъ, какъ говорятъ святой Дмитрій Ростовскій объ елеосвященія, совер-

шаемомъ надъ здоровыми въ великій четвертокъ. Въ его «Вопро-
сахъ и отвѣтахъ краткихъ о вѣрѣ» спрашивается: «Когда сія
тайна (елеосвященіе) преподается?» и отвѣтствуется: «рекохъ,
яко немощнымъ токмо, и яко пикому не преподается, кромѣ боль-
ныхъ; въ великій же четвертокъ токмо могутъ принимать оную
здравіи, или въ субботу великую, по обычаю, затвержденному
церковному, а не по писанному преданію». «Чего ради въ великій
четвертокъ преподается тайна здоровымъ?» «Понеже въ великій
четвертокъ на вечери Христосъ устами завѣтъ новый тѣла и крове
Своея; того ради и сая тайны не неприлично есть причаститься,
хотя и здоровому человѣку, невѣдущу дне и часа» (то-есть для
и часа смерти. Соч. св. Димитрія, Митропол. Ростовск. Москва,
1824 г., ч. I-я. стр. 112). Съ другой стороны, при совершеніи
елеосвященія надъ здоровыми (тѣломъ) въ великій четвертокъ при-
нимаются слова Ап. Іакова: «Болитъ ли кто изъ васъ» (Іак. V: 14),
въ обширнѣйшемъ значеніи, т. е. разумются не только больные,
страждущіе тѣлесно, но и душевно, — имѣющіе скорбь, уныніе
и т. п. ¹⁾).

Елеосвященіе въ Успенскомъ соборѣ въ великій четвертокъ
бываетъ до литургіи (Памятники Московск. древностей, Ивана
Свѣгирева. Москва. 1842—1845 г., стр. 65) и совершается такимъ
образомъ: «Архіерей, облачившись въ алтарѣ въ малое облаченіе,
выходитъ царскими дверями на мѣсто среди церкви. Тамъ ста-
вится столъ, на которомъ полагается серебряная чаша съ елеемъ
и такой же другой сосудъ съ виномъ; тутъ же на блюды—нѣ-
сколько маленюкихъ чашечекъ хрустальныхъ и сучьевъ до седми.
А предъ столомъ поставляется налож для Евангелія (Историче-
ское описаніе Московскаго Успенскаго собора, Протоіер. Лев-
шина. 1783 г., стр. 149). Затѣмъ начинается елеосвященіе, по
Требнику; поется канопъ, и во время канона Архіерей раздастъ
свѣчи и кадитъ всю церковь (Чинъ священнослуженія и обрядовъ,
наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, листъ 8-й). Прео-
священный читаетъ молитву надъ елеемъ и, по прочтеніи, вли-
ваетъ вино въ елей. Апостолъ читаютъ Діаконы, перемежаясь,
а Евангеліе—во первыхъ Архіерей, потомъ—начальнѣйшій по
немъ Архимандритъ и такъ далѣе по порядку; послѣднее седьмое,
читаетъ опять Архіерей (Ист. опис. Московскаго Успенскаго
собора, Левшина, тамъ же). А молитвы: «Отче Святый», шести

¹⁾ Съ этою мыслию и у Грековъ издревле было обыкновеніе совершать въ
великій четвертокъ елеопомазаніе надъ здоровыми. Объ этомъ свидѣлствуютъ
западные писатели: Левъ Аллцій (De consensu III, cap. 19) и Петръ Аркудій
(De concordia ecclesiae occid. at orient. V, 4. Иран. Обзоръ, 1863 г., мартъ, стр. 185,
см. Мурованіе въ Москвѣ).

не говоритъ, только говоритъ седьмую со властями, на Евангеліи, и на молитвахъ спимасть шанку, когда Архіерей читаетъ (Чинъ священно-служ. и обряд., паблюд. въ Вольш. Успенск. соб.). По прочтеніи послѣдней молитвы, Преосвященный, смѣшавъ лжицею елея съ виномъ, разливаетъ въ хрустальныя чашечки и помазываетъ Протоіерея съ братією (Ист. опис. Московск. Успенск. соб., Левшина. тамъ же), а для поспѣшія (въ помазаніи елеемъ) раздаетъ стакачики етеклянные властямъ (Чинъ священнослуж. и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ). Протоіерей и нѣсколько другихъ Священниковъ, ставши на пристойныхъ мѣстахъ, помазуютъ весь народъ (Ист. опис. Московск. Успенск. соб., Левшина). При помазаніи же елеемъ производится молитва: «Отче Святыи», а говорится такъ: «Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на исцѣленіе души и тѣла рабу Божию, имя рекъ, всегда, и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь» (Требн., изд. въ Москвѣ 1639 и 1651 г.). По помазаніи же: Архіерей спимасть шанку и глаголетъ молитву: «Царю Святыи», а власти держатъ, разогнувъ надъ главою Архіерея, Евангеліе, и говорятъ тихо ту же молитву; посемь отпустъ по Требнику (Чинъ священнослуж. и обрядовъ, наблюдаемый въ Большомъ Успенскомъ соборѣ) ¹⁾. Затѣмъ этимъ елеемъ помазуютъ стѣны келій. Елей указывается употреблѣть и при крещеніи ²⁾.

Постриженіе въ монашество.

Исполненіе заповѣдей Господнихъ есть необходимый путь для наслѣдованія вѣчной блаженной жизни (Матт. 19: 17). Но на этомъ пути встрѣчаются препятствія для людей. Препятствія

¹⁾ Подобнымъ образомъ елеосвященіе совершалось въ древности въ великій четвертокъ и въ Новгородскомъ Софійскомъ соборѣ. Въ сохранившихся писемникахъ Архіерейскихъ Чиновникахъ XVII-го вѣка изложено чинъ этого священнодѣянія. Тамъ, между прочимъ, сказано, что *Святитель*, по совершеніи помазанія, *сходило въ алтарь, оливальъ масломъ на челъ и на рукавъ теплою водою и отиральъ по локотцелю*. Подобно поступали и *по чину елеемъ въ церкви*. Для нихъ по окончаніи дѣянія предъ сѣверными алтарными дверьми поставлялся столъ съ мѣшною лоханью и двумя курганами теплою воды и при этомъ полагались двѣ чарки и два полотенца для умовенія (Временникъ Имп. Моск. Общ. Ист. и Древн. 1856 г., кн. 24. Чиновникъ Патриарха Іоакима за 1675 годъ, стр. 78; Чтен. въ Имп. Общ. Ист. и Древн., 1861 г., кн. 1. Древніе церковные обряды по указанію писемнаго Архіерейскаго Чиновника, стр. 35).

²⁾ Вѣкъ помазавшимся, изыдутъ попове вен, возьмше паличницы своя, иже съть енички, и обыдутъ вся келіи и помазуютъ въѣзду надъ дверьми и внутрь на вѣкы стѣнахъ, написающее крестъ, глаголять сія: Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на дому семь всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ (Треб., изд. въ Москвѣ, 1639 и 1651 г., л. 235). Священное и оставшее масло отъ помазанія въ великій четвертокъ, или въ субботу великую, соблюдати на освященіе просвѣщаемымъ во святомъ крещеніи (тамъ же).

проистекають отъ похоти плоти, похоти очесъ и гордости житейской (1 Иоан. 2: 16). Кто же, идя къ высшему нравственному совершенству, общимъ для всѣхъ людей путемъ жизни, чувствуетъ себя немощнымъ преодолевать эти препятствія, тому въ Православной Церкви предлагаются особыя средства къ побѣдѣ надъ упомянутыми препятствіями. Эти средства состоятъ въ принятіи и исполненіи обѣтовъ, которые въ Евангеліи предлагаются не какъ заповѣди, но какъ совѣты, для преуспѣянія въ нравственномъ совершенствѣ. Эти обѣты суть дѣвство (Матѳ. 19: 11—12, 1 Кор. 7: 1—6), произвольная нищета (Матѳ. 19: 16—21) и особеннаго вышенаго рода послушаніе,—т. е. при совершенномъ исполненіи всего, что нужно для спасенія каждаго человѣка (Матѳ. 16: 24; см. Марк. 8: 34; Лук. 9: 23). совершенное отреченіе отъ своей воли и подчиненіе ея волѣ опытныхъ руководителей въ духовной жизни. Посвятившіе себя исполненію сихъ обѣтовъ именуется монахами, (*μοναχοὶ* одинокій—отшельникъ) иноками и т. п.

Какъ желающимъ жить въ супружествѣ св. Церкви благословляетъ путь жизни молитвословіями и священнодѣйствіями, такъ и желающихъ посвятить себя дѣвству и на служеніе Господу Богу она напутствуетъ благословеніями, молитвословіями. *Монашескую жизнь имютъ три степени*: одни изъ нихъ—*новоначальные*, другіе—*малосхимники* и третьи—*великосхимники*. Сообразно съ сими тремя степенями, бываетъ и различное посвященіе въ нихъ, и есть особыя послѣдованія, именно: 1) послѣдованіе въ одѣяніе рясы и камилавки; 2) послѣдованіе малыхъ схимъ, сирѣчь мантии, и 3) послѣдованіе великаго ангельскаго образа. Эти послѣдованія печатаются въ Большомъ Требникѣ.

Посвященіе себя иноческимъ обѣтамъ именуется *постриженіемъ*. Постриженіе, какъ видѣли выше, бываетъ и при посвященіи въ чтеца-церковника. Но то постриженіе производитъ въ должность служителя,—клирика церкви, а это благословляетъ кающагося и обизуетъ къ подвигамъ покаянія. Церковника постригаетъ Епископъ, а монаха—таковой же монахъ (Нов. Скр., ч. IV, гл. 19, § 12). «Мірскій понь», сказано въ Намоканонѣ, «да не постригаетъ монаха, но завѣщанію, яже въ Никеи святаго собора. Како бо дастъ иному, его же самъ не имать» (Больш. Требн., Номок., гл. 82). Совершать постриженіе долженъ самъ Настоятель, простые же священники могутъ постригать только съ благословенія Настоятеля (Опред. Московск. собора, 1667 г. Полн. Собр. Зак., т. 1, № 412, стр. 700, прав. 4; Прав. Собес., 1863 г., ноябрь, стр. 255). И постриженіе должно быть въ храмѣ, а не

въ дому (Опред. Московск. собора, 1667 г., Доп. къ Акт. Истор., т. V, стр. 490). Двоихъ же стричь единымъ постриганіемъ не годится (Митроп. Кипріяна отвѣты игумену Аѳанасію. См. Русск. Историч. Библиот. т. VI, стр. 256).

Монашествующій, сообразно обѣту послушанія, для успѣльнаго упражненія въ совершенномъ самоотверженіи и смиреніи, *долженъ избрать* себѣ духовнаго руководителя, такъ называемаго *старца*, и совершенно предаться его руководителству ¹⁾. «И аще кто дерзнетъ пострици монаха безъ примца, сирѣчь безъ старца, да извержется, по 2-му правилу второ-перваго собора (Двукрат. соб. Константи.); сирѣчь аще пѣсть старецъ кунно въ постриганіи, иже бы пріялъ и имѣлъ его въ повиновеніи» (Треби. Номок., прав. 79). О примцѣ, иначе восприемникѣ, который бы пріялъ себѣ монаха въ послушаніе и имѣлъ надъ нимъ начальство и попеченіе о душевномъ его спасеніи,—сказано въ упомянутомъ правилѣ Двукратнаго собора: «сей да будетъ мужъ боголюбивый, пачальникъ обители, способный спасти душу, новоприводимую ко Христу». Иногда въ монастырской жизни замѣяетъ старца общій въ монастырѣ духовникъ. Въ Инструкціи благочинному монастырей приказано, чтобы для ближайшаго духовнаго руководства и частаго испытанія и очищенія совѣсти каждый изъ братіи былъ въ постоянномъ сношеніи со старцемъ, которому ввѣренъ при постриженіи, или при вступленіи въ монастырь, или съ общимъ въ монастырѣ духовникомъ (прав. 13).

Давши обѣтъ монашества, должно его и исполнить, ибо сказано въ Писаніи: «человѣкъ, аще обѣщаетъ обѣтъ Господу... не осквернитъ словесе своего, вса елика изыдутъ изъ устъ его, да сотворитъ» (Числ. 30: 3). А такъ какъ люди могутъ давать обѣты монашества и не исполнять ихъ, то, во избѣжаніе сего, правилами соборовъ (6-го Вселенск. соб., прав. 40; Двукр. соб. прав. 5) положено сперва испытаніе, *искусъ въ послушаніи*, желающимъ принять монашество. Находящихся въ этомъ испытаніи именуютъ послушниками. Послушникамъ иногда благословляется носить рясу и камлавку и тогда они называются рясофорными (*расофоръ* — носящіе рясу), новоначальными.

¹⁾ О необходимости руководителя духовнаго монаху и о томъ, до какого совершеннаго отверженія своей воли долженъ повиноваться монахъ старцу-восприемнику, см. у Каллиста и Игнатія: «О безмолвіи и молитвѣ», гл. 1 и 15. Св. Доброт., ч. II, л. 44 и др. и у Дѣянчича, 4-я.

Послѣдованіе въ одѣяніе рясы и камилавки.

Въ послѣдованіи въ одѣяніе рясы и камилавки послѣ возгласа священнодѣйствующаго, указано читать «Трисвятое», «Отче нашъ» и *тритири* покаянные: «Помилуй насъ, Господи», потомъ полагаются двѣ молитвы. Въ 1-й Іерей благодаритъ Господа, что Онъ избавилъ раба отъ суетной мірской жизни и призвалъ къ ангельскому житію. Во 2-й проситъ Господа «облецы раба освященія одеждою, цѣломудріемъ препояши чресла его, всякаго воздержанія покажи его подвижника». По окончаніи молитвы посвящаемый *крестообразно постригается*, при произнесеніи словъ: «Во имя Отца, и Сына, и Св. Духа». Затѣмъ на постриженнаго надѣвается, безъ произнесенія словъ, ряса и камилавка, и слѣдуетъ отпустъ. Посвященный въ рясу называется рясофорнымъ (*ρασοφόρος*). Постриженіе власовъ совершается къ тому, «да отытиемъ нечувственныхъ власовъ соотложитъ и безеловесныя мысли и дѣянія и сподобится воспріяти благое и легкое иго Господне и—взять крестъ и послѣдовать Владыкѣ Христу» (Послѣдов. малыя схимы, молитва на постриженіе власовъ). *Ряса*, въ которую облачается посвящаемый (отъ греческаго слово *ράσα*, *ράσος* отъ *ράζω* и *ράσσω*), означаетъ поношенную, ветхую одежду (Матѣ. 9: 16), не стинутую, не опоясанную, какъ бы вретнице—одежду смиренія, покаянія (Ефремъ Сир., въ толков. на 20 гл. Исаи), а *камилавка* (отъ *καίρα* — жаръ и *ἐλαύνω* — укрощаю) — шапка, укрощающая жаръ (или отъ *καμήλιος* — верблюжій — шапка изъ верблюжьяго волоса озпачаетъ укрощеніе, умерщвленіе плоти. Платъ надъ камилавою въ богослужебныхъ книгахъ называется «подкапокъ» (Туп., гл. 29; Требп., гл. 30). Вообще всѣ одежды монашескія, по своему черному цвѣту и недорогому веществу своему, означаютъ житіе смиренное, нестяжательное житіе въ уединеніи сѣтующихъ, плачущихъ и кающихся о грѣхахъ своихъ ¹⁾.

¹⁾ Священнослужители (монашествующіе и немонашествующіе) Русской Церкви носятъ свои одежды по примѣру священнослужителей Восточной Церкви. На Московскомъ соборѣ 1667 года постановлено было такое опредѣленіе: «Благословихомъ убо всякому освященнаго чина и монахомъ одѣяніе носити, якоже носятъ вси освященнаго чина и монахи святыхъ Восточныхъ Церкви, обаче не принуждени, но подражателей ея благословляемъ, аще же кто непокоренъ есть и не хочетъ такова одѣянія носити, *повелѣваемъ, да не укоряетъ носящихъ*: аще ли же кто станетъ укорять носящихъ *греческія одежды*, таковій аще будетъ отъ освященнаго чина да извержется, аще же отъ мірскаго да будетъ отлученъ» Дѣянія Московскаго собора, 1667 года; Пековъ, 1874 г., л. 64, на оборотѣ).

Послѣдованіе малыя схимы, сирѣчь мантии.

Послѣдованіе малыя схимы (Τὸ μικρὸν σχῆμα ¹⁾), сирѣчь мантии, совершается на литургіи. При чтеніи часовъ, предъ литургіею, желающій постригаться приводится еkkлeсiархомъ (церковникомъ) предъ «святыя двери» (Больш. Требн.), творитъ здѣсь коленно-преклоненіе, вѣтомъ поклонается ликамъ, по однажды, и Игумену. П затѣмъ, войдя въ наперть сгибаетъ свои обычныя одѣжды, знаменуя тѣмъ совершенное отложеніе порочныхъ дѣлъ, и стоитъ къ началу литургіи не опоясавъ, не обувевъ, и откровенъ предъ царскими вратами (Больш. Требн.), т. е. предъ средними дверями изъ притвора въ храмъ (Нов. Скр., ч. VI, гл. 18. § 4). Во время же тѣхъ антифоновъ по входу, на «Слава и нынѣ» поется: протаръ: «Объявля отцы отворети мѣ пощися»—и, при вѣснн сего тронаря, воспоминающаго о блудномъ сынѣ, возвращающемся къ отцу, вводитъ его еkkлeсiархъ въ храмъ. Постригающійся, войдя въ храмъ, творитъ въ трехъ мѣстахъ коленно-преклоненій три, даже до святыхъ вратъ» (Большой Требн.). Эти коленно-преклоненія ошь творитъ, во первыхъ—пройдя западныя, или царскія церковныя двери, во вторыхъ—въ срединѣ храма, въ третьихъ—предъ святыми дверями, т. е. предъ алтаремъ (Нов. Скр., ч. IV, гл. 18. § 5-й). Предъ алтаремъ совершается постриженіе въ схиму (6-го Вселенскаго собора, правило 45). Предъ царскими дверями на содеѣ поставляется палой, на которомъ подлагается св. крестъ и Евангеліе. Раздаются свѣчи служащимъ. Игумень пришедшему постричься сперва внушаетъ, что Господь призываетъ всѣхъ къ Себѣ труждающихся и обремененныхъ; затѣмъ спрашиваетъ: «Что пришелъ си, брате, припадая къ свитому жертвеннику?» Игумень знаетъ, затѣмъ ошь пришелъ, во спрашиваетъ для того, чтобы явво было вѣсь желаніе сердца его. Получивъ отвѣтъ: «Желая житія постническаго». Игумень пещитываетъ его спрашивая: «Желаетъ ли сподобиться ангельскаго образа? Вольною ли своею мыслию приступаетъ къ Господу? Пребудеть ли въ монастырѣ и постничествѣ даже до послѣдняго издыханія? Сохранитъ ли себя въ дѣвствѣ, цѣломудрїи и благоговѣннїи? Сохранитъ ли до смерти послушаніе къ Настоятелю и ко всей во Христѣ братїи? Стернитъ ли всякую скорбь и тѣсноту монашескаго житїя, ради царства небеснаго?» На вѣсь такїе во-

¹⁾ Схима слово греческое (σχῆμα) означаетъ образъ, видъ, санъ. Слова: «послѣдованіе малыя схимы» (Требн. ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος — по латыни — parvi habitus) означаютъ: «послѣдованіе малаго образа» (перваго). Послѣ сего совершается: «послѣдованіе великаго и ангельскаго образа» (τὸ μαγνὸν καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος; по латыни: magni et angelici habitus).

просы постригающійся въ монахи отвѣтствуетъ: «Ей, Богу содѣйствующу, честный отче». Затѣмъ Игумень *раскрываетъ, въ чемъ состоитъ совершеннѣйшее житіе*, какое онъ долженъ будетъ проводить, и по изложеніи сего, спрашиваетъ: *въ сихъ обтѣлахъ пребывать обтѣачишиса даже до конца живота, благодатію Христовою?* Получивъ отвѣтъ, Игумень молится о немъ, исполненный благожеланія къ постригающемуся и упованія на Бога, что Господь, вѣдый его желаніе, да восприметь, и обмыетъ, и защититъ его, подобно святымъ подвижникамъ (при постриженіи въ монахи — подвижникамъ). Затѣмъ *преклоншу ему главу* (Требн.), обыкновенно же и колѣнопреклоненному, *полагаетъ сверху главы его книгу* (т. е. «Послѣдованіе постриженія») и читаетъ *молитву*, въ которой проситъ Господа, оградить его силою Св. Духа, отпять отъ него всякую плотскую похоть. Потомъ Игумень простираетъ руку къ Евангелію и говоритъ: «*Се Христосъ невидимо здѣсь предстоитъ*; видь, яко никтоже ти принуждастъ принти къ сему образу; видь яко ты отъ своего произволенія (ἐκ προθέσεως — propterea animi sententia) хочещи обрученія (τὸν ἀρραβῶνα) великаго ангельскаго образа ¹⁾. Послѣ даннаго постригающимъ общанія, Игумень испытываетъ твердости и непреложности обѣта послушанія тѣмъ, что говоритъ трижды: «*Возьми ножницы и подаждь ми я*». «Но коемъждо изреченіи, трижды, новопачальный, *взять ножницы, подасть я Настоятелю, лобызая десницу его* (Требн.). *Взявъ послѣдній разъ ножницы, Игумень говоритъ: «Се отъ руки Христовы приедеши я; видь, кому сочетаваешися, къ кому пристуаеши и кого отрицаеши» ²⁾. Потомъ, «взявъ ножницы отъ святаго Евангелія» (Требн.), какъ отъ руки самого Христа, *постригаетъ монаха крестовидно*, говоря, братъ нашъ (или сестра наша такая-то) *постригаетъ власы главы своей по имя Отца, и Сына, и Св. Духа*. Постриженіе власъ, отниманіе ихъ отъ главы, выражаетъ отложеніе, удаленіе мудрованій, влекущихъ долу, — помысловъ, влекущихъ къ міру. При постриженіи *произноситъ имя новое* постриженному ³⁾. Обычаемъ принято да-*

¹⁾ Одѣяніе малой схимы и образъ жизни этого чина, въ сравненіи съ велико-схимническимъ, есть залогъ, обрученіе, или какъ бы начало и преддверіе великаго и ангельскаго образа (Нов. Скр., ч. IV, гл. 18, § 10). При постриженіи въ великую схиму Игумень, говоря предъ Евангеліемъ: «Се Христосъ невидимо здѣсь предстоитъ», не произноситъ слова «обрученіе».

²⁾ Въ книжкѣ: «Полезныя наставленія иноку въ началѣ его подвиговъ» (печ. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1844 г.), напоминаетъ иноку: «по семь, *взявъ ножницы отъ святаго Евангелія, подавалъ ты* совершителю *тремякратно* въ честь Пресвятыи Троицы и въ утвержденіе совершаемаго» (Листъ 29 на обор.).

³⁾ Въ посланіи отвѣтномъ Митрополита Кипріяна Игумену Аѳанасію, на предложенные отъ него вопросы (1390—1405 г.) сказано: «Егда же изъ черныча пригодится стричи и имя ему нарицати: цѣтъ въ семь узаконоположено, еже или

вать имя, начинающееся съ той же буквы, какою начинается имя, данное при крещеніи ¹⁾. Имена эти, по алфавитному порядку, изложены особо въ концѣ Большаго Требника ²⁾. Новое имя дается вступающему въ монашескій чинъ въ знакъ того, что онъ совершенно отрекается отъ міра и вполне посвящается на служеніе Богу.

Какъ поступающій въ военное званіе облачается въ воинскую одежду, такъ и постригающійся въ иночество *облачается въ иныя оджды*, какъ бы во вся оружія Божія (Ефес. 6: 11) ³⁾. Такъ, сперва надѣвается ему *хитонъ* (власяница или свитка) (Особое Чинопоследованіе). Она изображаетъ вольную нищету, свойственную иноческому житію (Полезныя наставленія иноку, л. 32). Затѣмъ надѣвается *парамандъ* съ крестомъ (Особое послѣдованіе малыя схимы) (*παράμανθος παράμανθο* — поверхъ мантіи, прибавленіе къ мантіи), т. е. четырехугольный платъ, съ изображеніемъ креста, носимый на персяхъ или рѣменахъ. Парамандъ шнурами, пришитыми къ угламъ его, обѣмлетъ плечи монаха и обвиваетъ и стягиваетъ одежду. Парамандъ дается иноку во всегдашнее воспоминаніе ему взятія на себя благаго ига Христова и легкаго бремени пошенія его, и въ обузданіе и связаніе всѣхъ похотей и плотскихъ желаній (Полезн. наставл. иноку, листъ 32). Съ парамандомъ возлагается *крестъ*, въ воспоминаніе крестныхъ страданій Господа и смерти Его, и въ знаменіе послѣдованія Господу въ

дни того святаго имя наречи, и пакы съ мірскаго имени, но якоже игуменъ повелитъ» (Акты Истор., т. 1, № 253).

¹⁾ Но много есть примѣровъ и такихъ, что постригаемому въ монашество давали имя, начинающее не тою буквою, какою начиналось имя, данное ему при крещеніи. Такъ, 25-го Іюня празднуется память святыхъ чудотворцевъ Муромскихъ, благовѣрнаго князя *Петра*, нареченнаго во иноцѣхъ *Давида*, и благовѣрнаго княгини *Февроніи*, нареченныя во инокиняхъ *Евфросиніи* (см. мѣсяцесловъ).

²⁾ Она озаглавливается такъ: «Сословіе именъ по алфавиту». Въ послѣдованіи малыя схимы, въ Большомъ Требникѣ, сказано о нихъ: «Вѣдомо буди, яко имена здѣ (т. е. въ послѣдованіи малыя схимы) монаховъ на ряду не положишася, сея ради вины, понеже ихъ въ греческихъ нѣсть, вѣднѣя же ради всякому, здѣ положишася въ концѣ книги сея». Имена, получаемыя монашествующими, называются калугерскими (*καλύγερως*; Евр. *Goari* 1647 р. 120 Theaurus Sviceri), т. 2, р. 26), а тѣ, кои живутъ въ удаленіи отъ міра, носятъ имя калугеровъ (*καλύγερως*; отъ *καλός* — добрый и *γέρων* — старецъ). Въ руководствѣ для сельскихъ пастырей есть статья: О калугерскихъ именахъ о тѣхъ, которыя даются инокамъ и которыхъ нѣтъ въ церковныхъ мѣсяцесловахъ и святцахъ, и когда должно праздновать день своего ангела лицамъ, носящимъ такія имена (Рук. для сельск. паст. 1897 г., № 35).

Въ Геестрѣ о панихидахъ по особамъ царствующей фамилии назначено въ день тезоименитствъ принявшихъ монашество поминать на панихидахъ не монашескія, а мірскія имена, такъ старицы инокини Марѣи Ивановны, схимонахини Афины Михайловны, схимонахини Софіи Алексѣевны, инокины Маршалтыи Алексѣевны (см. стр. 657 и 669 о неотреченіи имени младенцу при крещеніи).

³⁾ Порядокъ одѣванія монашескихъ одждъ, изложенный здѣсь, тотъ который въ Киевскомъ чинѣ — Петра Митрополита. Чинъ изданъ въ 1883 г. въ г. Киевѣ и особою книгою.

несеніи своего креста, т. е. терпѣніи всѣхъ скорбей и страданій (тамъ же). Затѣмъ онъ одѣвается въ *рясу* (χιτῶν), одежду первую сверхъ свитки (Полезн. наставл. иноку, л. 33), и произноситъ Игуменъ при облаченіи: «Братъ нашъ (или сестра наша) облачися въ ризу радованія во имя Отца, и Сына, и Св. Духа» (Требн.). Эта одежда чернаго цвѣта, какъ и другія, напоминающая иноку о смерти и плачѣ, именуется «ризою радованія», потому что одѣвающийся въ нее даетъ обѣтъ послушанія, которое вводитъ въ петлѣнную жизнь, избавляетъ отъ тлѣніи и печали (Нов. Скр., ч. IV, гл. 18, § 13). Послѣ облаченія въ рясу, надѣваетъ монахъ *носагъ*, въ знакъ того, что онъ «преполюетъ чресла свои силою истины, въ умерщвленіе тѣла (т. е. безсловесныхъ вожделѣній) и обновленіе духа» (Больш. Треб., т. е. что въ бодрости и силѣ духовной всегда готовъ творить заповѣди Божія (Лук. 12: 35). Далѣе, облачается въ *мантію*¹⁾. Облаченіе въ нее есть обрученіе великаго и ангельскаго образа. Игуменъ говоритъ: «Пріемлетъ паллій, обрученіе (ἀφραβύνα) великаго и ангельскаго образа, въ одежду нетлѣнія и чистоты». Съ одной стороны, мантія означаетъ хранительную и покровительную силу Божию, съ другой—строгое, неуклонное исполненіе инокомъ правилъ жизни монашеской. Мантія не имѣетъ рукавовъ, и этимъ показываетъ иноку, что онъ не имѣетъ воли творить дѣла ветхаго человѣка (Нов. Скр., ч. IV, гл. 18, § 16, и Полезн. напомн. иноку, листъ 33-й на оборотѣ). Мантія свободно своею развѣваемостію изображаетъ крылатость ангеловъ, а потому называется ангельскою одеждою (Герм. Патріар., послѣд. излож. службъ и обрядовъ; Христ. Чт., 1855 г. ноябрь, стр. 385). Засимъ постригаемый въ монашество надѣваетъ *камилавку* и *клобукъ*²⁾, или «платъ камилавки, еже имать покрывало» (Тупн., гл. 40). Камилавку онъ могъ имѣть и прежде, но клобукъ надѣвается только при постриженіи въ малую схиму. Клобукъ именуется шлемомъ надежды спасенія (Ефес. 6: 17 Требн.). Какъ воинъ, покрывая себя шлемомъ, надѣется тѣмъ спасти себя при нападеніи на него враговъ, такъ и инокъ надѣвается клобукъ³⁾

¹⁾ Паллій значитъ епанчу, верхнюю одежду. О мантіи въ Типиконѣ сказано, что «верхнюю мантію отъ нищенныхъ и простыхъ воли имѣти подобаетъ» (Тупн., гл. 39).

²⁾ Здѣсь монашеское облаченіе описано въ томъ порядкѣ, который указанъ для него въ особомъ «Чинопоследованіи», а не въ Требникѣ... Въ Требникѣ указывается сперва надѣвать шлемъ спасенія (кукуль), а потомъ паллій.

³⁾ Обычай имѣть въ клобукѣ воскрилія, или разрѣзы, начался со св. Меелдія, Патріарха Константинопольскаго (умерш. 857 г.), котораго иконоборецъ Греческій Императоръ Теофілъ приказалъ бить по ланитамъ. Св. Меелдію такъ разбили челюсть, что ло конца его жизни остался на лицѣ его шрамъ. Когда потомъ

въ знакъ того, что онъ долженъ укрыть себя отъ соблазновъ, отъратить очи, уши и другія чувства, чтобы не видѣть суеты ¹⁾. Затѣмъ постригающійся въ малую схиму обувается *въ сандаліи* ²⁾ (*σανδάλια*) (Треби., послѣд. малыя схимы). при возгласеніи Игумена: «Обувается въ сандалія, во уготовленіе благовѣствованія мира» (Ефес. 6: 15). Этимъ внушается иноку, что онъ долженъ пребывать въ мирѣ и тишинѣ, быть готовымъ на послушаніе и на всякое доброе дѣло, и быть медленнымъ къ исполненію своей воли. всякаго дунсвнаго вреднаго дѣла (Полезныя напомн. иноку, л. 34). Наконецъ, постригающемуся въ малую схиму дается *вервица* (см. особое Чинопослѣдованіе малыя схимы), т. е. небольшая веревка съ многими узлами ³⁾. Иначе она называется четками, отъ слова—считать. По четкамъ считаютъ число совершенныхъ поклоновъ и молитвъ. Такимъ образомъ, вервица дается для совершенія молитвеннаго «правила», коимъ предписывается исполнить извѣстное число молитвъ и поклоновъ. «Правило» же дается къ тому, чтобы инокъ получилъ навѣкъ всегда пребывать въ непрестанной молитвѣ ⁴⁾ (Полезн. напомн. иноку, л. 35).

св. Меодій былъ возведенъ (842 г.) Императрицею Теодорою, по смерти Теофила, на патриаршій престолъ, тогда онъ, чтобы прикрыть свое безобразіе, разрывалъ свое покрывало, или клобукъ, у плечъ и концы его связывалъ у подбородка и, такимъ образомъ закрывалъ челюсть отъ постороннихъ глазъ. Всѣ монашествующіе стали подражать Патриарху — разрывать покрывало, или клобукъ, точно такимъ же образомъ, въ память страданій св. Меодія (См. въ соч. Уманца: «Поездка на Синай», 1850 г., ч. II, стр. 75—76, разсказъ Констанція, Сирійскаго Архіепископа, бывшаго до 1828 года Вселенскимъ Патриархомъ).

¹⁾ Особая важность клобука (плата на камилавкѣ — подкана) въ шелѣ монашескихъ одеждъ является и изъ того, что когда кто оставляетъ монашество, тогда отъ него «Настоятель отшиваетъ платъ камилавки и беретъ его, или весь камилавкѣ, яко да данную ему благодать окаянному отъ него къ себѣ накі возвратитъ, яко же рече Господь: Аще ижесть достоинъ мира домъ, къ вамъ возвратите миръ вашъ и прочая» (Тул., гл. 40). Иногда же, впрочемъ, въ этомъ случаѣ, съ клобукомъ изнимаются и другія монашескія одежды, напримѣръ — мастиль (Тамъ же).

²⁾ Сандалія (*σανδάλιον*) иначе называется: *каллиги* (*καλλιγα*) (Евѣд., Послѣд. велик. и ангела образа, см. о входѣ) и *толесы* (Тул., гл. 39). Это не что иное, какъ ступни, или башмаки.

³⁾ Вервица въ просторѣчій называется «лѣстовкою», отъ ея вида, подобнаго лѣстницѣ. Лѣстовка имѣетъ пластинки, навязанныя на лентѣ, или шнурѣ, въ равномъ одна отъ другой разстояніи, какъ бы ступени. Узлы лѣстовки называются бабочками, и ихъ 103. Концы лѣстовки связываются между собою. Четыре лопасти у лѣстовки знаменуютъ четырехъ Евангелистовъ, общивка ихъ Евангельское ученіе. Иногда лѣстовка называется коронкою (Мал. Требинск., печат. въ Почаевек. лаврѣ, 1792 г., стр. 210).

⁴⁾ Вервица дается и Архіерею, по посвященіи его (Чинъ избранія и рукоположенія Архіерея, листъ 33), въ знакъ того, что, при всѣхъ дѣлахъ и заботахъ о паствѣ, онъ будетъ непрестанно молиться Богу. Употребленіе четокъ могло явиться вслѣдствіе такого подражанія: Ливійскій инокъ Павелъ ежедневно возносилъ 300 молитвъ, и чтобы не ошибиться въ счетѣ, онъ клалъ за пазуху 300 камешковъ, и при каждой молитвѣ выбрасывалъ по одному (Созомен., кн. 6, гл. 29; Лавсанск., гл. 22).

При постриженіи Игуменъ говоритъ: «Братъ нашъ прие́млетъ мечъ духовный, иже есть глаголь Божій, во всегдашней молитвѣ Иисусовой; всегда бо имя Господа Иисуса во умѣ, въ сердцѣ, въ мысли и во устѣхъ своихъ имѣти долженъ еси, глаголя присно: Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя грѣшнаго» (см. книжку: Чинъ иноческаго постриженія) ¹⁾.

Но облаченіи новопостриженнаго «Игуменъ молится о немъ, чтобы Господь ввелъ его въ духовный Свой дворъ и далъ ему непрестанно поминать блага, предложенныя любящимъ Бога и распинающимъ себя житію монашескому (т. е. въ подвигахъ иночества), ради царствія Божія». Затѣмъ, *если постриженіе совершается не на литургіи* (καὶ εἰ μὴ οὐκ ἔστι λειτουργεῖα, сп. Больш. Трєбникъ, 1754 г., изд. въ Москвѣ и изд. въ Кіевѣ, 1705 и 1864 г., послѣд. малаго и послѣд. велик. ангельскаго образа), глаголется: «мирная сія», — т. е. *сктеція*: «*Миромъ Господу помолимся*», въ которой возносятся моленія о приняшемъ монашескій образъ. Послѣ возгласа: «Яко святъ еси, Боже нашъ», поется: «*Влицы во Христа крестистелся*»; затѣмъ поется прокимень и читается Апостоль (Ефес. 6: 10—17) о духовной брани каждаго чело́вѣка, о томъ, что для нея должно облечься во вся оружія Божія. *Послѣ пѣнія аллилуіарія* читается *Евангеліе* (Матѣ. 10: 37, 38; 11: 28 — 30), о томъ, что любовь къ Богу должна быть болѣе любви къ отцу, къ матери, и что кто не идетъ въ слѣдъ Господа, тотъ несть Его достоинъ. Послѣ чтенія Евангелія читается *краткая ектеція*: «*Помилуй насъ, Боже*». Затѣмъ *даются* постриженному: *свищи, святое Евангеліе и крестъ* (Трєби.). Но *Евангеліе*, говоритъ Симеонъ Солунскій (Разговоръ о священнодѣйствіяхъ, гл. 239), вручается *только монаху-священнику*, а кто не имѣетъ священническаго сана, тотъ получаетъ только крестъ и возженную свѣчу (Нов. Скр., ч. IV, гл. 18, § 18). Игуменъ даетъ постриженному крестъ и Евангеліе при произнесеніи словъ: «Рече Господь: Аще кто хощетъ послѣдо-

¹⁾ У св. Василия Великаго есть заповѣданіе: «да творить безкишкный монахъ за полунощницу вервиць десять; за утреню вервиць двадцать; за часы вервиць десять; за девятый часъ и вечерню десять; за поочеріе десять. Вервица же имать узлы, сто и три, на всякомъ же узлѣ да чтець преднаписанную молитву (т. е. «Господи, помилуй», или: «Господи Иисусе Христе, Богородицею помилуй мя грѣшнаго»). Канонъ же (т. е. правило касательно поклоновъ) имъ есть: сушимъ убо малаго образа поклоновъ триста, схимникомъ же поклоновъ шесть сотъ» (Трєби. Б., Помок., гл. 87). Число узловъ *это три*, находящееся въ вервицѣ, удобно къ тому, чтобы молясь, считать за цѣлую каѣнзму *триста* молитвъ (Господи Иисусе Христе), которыя неумѣющимъ грамотѣ положено произносить за каждую каѣнзму, и совершать сто молитвъ за «Славу», часть каѣнзмы, коиже *три* въ каѣнзѣ (см. въ Служебн., изд. въ Москвѣ, 1786 г., и въ др. книгахъ: «Неумѣющимъ грамотѣ правило»).

вати Мнѣ, да отвержется себе, и да возьметъ крестъ свой и да послѣдуетъ Мнѣ». Потомъ даетъ свѣчу, говоря: «Рече Господь: Тако да возсіяетъ свѣтъ вашъ предъ человеки, яко да видятъ ваша добрая дѣла и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ». Послѣ сего бываетъ *цѣлованіе*, при пѣніи стихиры, изображающей значеніе цѣлованія: «Познаимъ, братіе, таинства силу, отъ грѣха бо ко отеческому дому востекшаго блуднаго сына, преслабый отецъ, предусрѣдь лобызаетъ», и затѣмъ—отпустить. *Если же постриженіе было на литургии*, то, по облаченіи новопостриженнаго и по молитвѣ о немъ Игумена, совершается божественная литургія обычнымъ порядкомъ (Требн. Больш. См. Гоара Euch., р. 512). Во время литургіи стоитъ новопостриженный съ крестомъ и свѣчею. Во время причащенія духовникъ беретъ отъ него крестъ и свѣчу и онъ прикладывается къ иконамъ и потомъ причащается.

Послѣдованіе великаго и ангельскаго образа.

Принятіе великаго ангельскаго образа (τοῦ μεγάλου ἀγγελικοῦ σχήματος), великой схимы, схимничества, есть совершеннѣйшее отчужденіе отъ міра, высшее желаніе разрѣшиться отъ міра и со Христомъ быти (Фил. I: 23)¹⁾. Послѣдованіе великаго и ангельскаго образа подобно послѣдованію малой схимы, только оно (послѣдованіе великаго схимы) совершается съ большею торжественностію и отличается большею строгостію и высотой обѣтовъ.

Съ вечера вносятся по святой *жертвенникъ* (въ алтарь) *ризы* хотящаго принять святой образъ и полагаются на подножьи святыхъ тралезы (престола), дабы онѣ святились отъ святаго мѣста и могли быть приняты, какъ отъ Самого Бога. *На утрени*, въ день постриженія, *поется особый канонъ*. Онъ состоитъ изъ моленій о пріемлющемъ святой образъ (ангельскій). Постриженіе же въ великую схиму, совершается на *литургии* въ то же время, какъ и постриженіе въ малую схиму именно на маломъ входѣ. «Входу, бывшу съ Евангеліемъ, хотяи пріяти святой образъ, отлагаетъ главы своя покровъ (καλύμμα—2 Кор. 3: 13—16) и сущи на ногахъ каллиги (καλλίγισα) (Требн.), и, сотворивъ поклоны три, стоитъ; *по вхождѣ* глаголетъ отпустительный тропарь дне», потомъ *тропари* особые и антифоны умилительные, покаянные. Послѣ нихъ Игумень, пришедшему принять великую схиму.

¹⁾ Епископъ, постригшійся во время болѣзни въ схиму, долженъ отказаться отъ епископства по выздоровленіи и остаться навсегда въ схимническомъ состояніи (Определенія Константинопольскаго Патріаршаго собора, по вопросамъ Феогноста, Епископа Сарайскаго, 1301 года, Прав. Собес., 1663 г., февр., стр. 168).

предлагаетъ тѣ же вопросы, какіе предлагаются и при постриженіи въ малую схиму: «*Что пришелъ еси, брате? Желаети ли сподобитися ангельскому образу?*» и т. д.; при этомъ спрашиваетъ: «отрицаешися міра, и яко въ мірѣ, по заповѣди Господней?» По испытаніи пришедшаго принять великую схиму и послѣ *молитвъ* о немъ, Игумень трижды *велитъ*, какъ при постриженіи въ малую схиму, *подать ножницы*, и затѣмъ *постригаетъ* его. При постриженіи дается постригаемому новое имя ¹⁾. Послѣ сего постриженный облачается. *Одежды*, въ которыя облачается великосхимникъ, отчасти тѣ же, какіи носятъ и иноки малой схимы, только съ ними соединено значеніе болѣе великихъ обѣтовъ великосхимника. Такъ, при облаченіи въ рясу Игумень говоритъ: «Облачитесь въ ризу *правды* и радованія, *великаго ангельскаго образа*», при облаченіи въ мантию говоритъ: «Пріемлетъ мантию великаго и ангельскаго образа» (а не обрученіе). Въмѣсто клобука великосхимникъ надѣваетъ кукуль (τὸ κοκοῦλλον—шапочка). Кукуль отличается отъ клобука тѣмъ, что остроконеченъ, и покрываетъ голову и плечи кругомъ, и украшенъ пятью крестами, которые расположены на челѣ, на груди, на обонхъ плечахъ и на спинѣ. При надѣваніи его Игумень говоритъ: «Облачитесь *во кукуль беззлобія*, въ шлемъ спасительнаго уюванія». Какъ при постриженіи въ малую схиму возлагается парамандъ, такъ великосхимнику возлагается *аналавъ* (ἀνάλαβον), то же, какъ и парамандъ (παραμανδῶς), четырехугольный платъ со швурами, пришитыми по угламъ, объемлющій плеча мошаха и украшенный крестами (аналавъ происходитъ отъ ἀναλαμβάνειν—воспринимать). При надоженіи аналава Игумень говоритъ, что великосхимникъ воспріимлетъ крестъ свой на рамяхъ и слѣдуетъ Владыцѣ Христу. Оканчивается чинъ постриженія въ великую схиму *цѣлованіемъ*, т. е. братскимъ привѣтствіемъ.

Въ послѣдованіи великаго и ангельскаго образа находится *молитва «во еже сняти кукуль»*. Какъ новопросвѣщенные, послѣ крещенія, въ продолженіе семи дней должны пребывать при всѣхъ церковныхъ службахъ въ бѣлой одеждѣ, такъ и мошахи, послѣ постриженія, то же число дней должны присутствовать въ церкви во всѣхъ своихъ одеждахъ. Въ осмой день они всепародно въ церкви съ молитвою слагаютъ съ себя кукуль (Ἀποκοκοῦλισμός), какъ отличительнѣйшую отъ прочихъ монашескихъ

¹⁾ Митрополитъ Киприанъ въ Посланіи къ игумену Аванасію пишетъ: «Егда же дн черныа приходитя стрици и имя ему нарицати: хѣсть бо въ семь узаконено положено, еже или дн того Святого имя нарици, и пакы съ мірскаго имени, но якоже Игумень повелять (Акты Иегорич., т. I, № 253).

степеней принадлежность, дабы обратиться къ тѣлесному труду и повседневному руководѣнію. Послѣ сего они сами собою, безъ особеннаго благословенія со стороны Настоятеля, возлагаютъ кукуль на себя и слагаютъ его съ себя, смотря по надобности (Нов. Скр., ч. IV, гл. 19, § 7). Въ Требникѣ, въ послѣдованіи малыя схимы (въ концѣ) сказано: «вѣдомо буди, яко ещевній монахъ долженствуетъ пребывать въ церкви дней пять, утраченный (освобожденъ) отъ всякаго дѣла, кромѣ чтенія, аще вѣсть». — Монахъ-священникъ, аще и премѣнитъ образъ, сирѣчь въ большую схему поступитъ, да литургисаетъ; никакая бо сему препопа постриженіе есть. Архіерей же, аще премѣнитъ образъ, сирѣчь, аще станетъ схимникомъ, да не дѣйствуетъ къ тому святительское что отнюдь, ниже священническое (Номок., при Больш. Треби., гл. 90).

Отходная.

При концѣ жизни человѣка, при отходѣ изъ этого міра, читается надъ нимъ особый *канонъ*. Въ Требникѣ Маломъ онъ озаглавляется такъ: «Канонъ молебный ко Господу нашему Іисусу Христу и Пречистой Богородицѣ, при разлученіи души отъ тѣла всякаго правовѣрнаго». При концѣ канона полагается *молитва* отъ Іерей, глаголемая «на исходъ души». Этотъ канонъ обыкновенно называется «отходною». Въ Большомъ Требникѣ (гл. 75) и въ Іерейскомъ Молитвословѣ есть особый Чинъ на разлученіе души, когда человѣкъ долго страдаетъ предъ смертію. Въ Чинѣ находятся иной канонъ и иныя двѣ молитвы.

Омовеніе, одѣваніе и положеніе во гробъ умершаго.

По смерти человѣка мирянина, *тѣло* умершаго или, по выраженію Требника, моци (Послѣд. мертвенное мірскихъ тѣлъ и др.), *омывается*, по примѣру христіанъ апостольскихъ временъ (Дѣян. 9: 37; Лук. 23: 53), изъ уваженія къ умершему и изъ желанія, чтобы онъ въ чистотѣ предсталъ предъ лице Бога по воскресеніи. Но монаховъ и Священниковъ не омывають. «Егда кто отъ монаховъ ко Господу отидеть, понеже не подобаетъ омыватися тѣлу его, ниже видѣтися отнюдь нагу, на сіе учиненный монахъ отираетъ мошия его теплою водою, творя прежде губою крестъ на челѣ скончавшагося, на персѣхъ, на рукахъ и на ногахъ, и на колѣнахъ, выще же ничтоже» (Больш. Треби., послѣд. исход. монаховъ). «Егда кто отъ мірскихъ Священниковъ отидеть ко Господу, приходятъ три Священники; и снемлютъ его со одра и полагаютъ на земли на рогозиницѣ. И понеже не подобаетъ

измовену быти. обнажену отъ Священниковъ, отирають его съ елеемъ чистымъ» (Требн., послѣд. мертв. падъ Священникомъ). По кончаніи Іерея и Архіерея ударяють въ большой колоколь трижды.

Послѣ омовенія, или отиранія усопшаго, его *одѣваютъ въ новую одѣжду*; этимъ заранѣе указывается на новое одѣваніе нашего петлѣнія (1 Кор. 15: 53; св. Іоанна Златоуст. Вес. 116, т. VI). Одежды одѣваются сообразныя званію или сану умершаго; онѣ изображаютъ, что, по воскресеніи, человѣкъ долженъ будетъ дать отчетъ Богу, какъ онъ исполнилъ свой долгъ въ томъ званіи, въ которое былъ призванъ, ибо «все оживуть; кійждо въ своемъ чинѣ» (1 Кор. XV: 13). Итакъ, монаха одѣвають въ монашеское одѣваніе и обвиваютъ его мантиєю, для чего она разрѣзывается нѣсколько, и усопшій обвертывается укроемъ (пеленою) (Іоан. 11: 44) крестообразно ¹⁾. Лицо его закрывается въ знакъ того, что умершій во время земной жизни удаленъ былъ отъ міра (Больш. Требн., посл. неходн. монаховъ). Умершаго Священника одѣвають сперва въ обычныя его одежды, потомъ и во всю священническую одежду: надѣвають скуфью или камлавку, если онъ носилъ, и покрываютъ лицо его воздухомъ (Требн.), въ знакъ того, что онъ былъ совершитель Тайнъ Божіихъ и особенно святыя Тайны тѣла и крови Христовыхъ. Этотъ воздухъ потому уже не бываеъ въ употребленіи, но съ умершимъ опускается въ землю ²⁾. Усопшаго Архіерея облачаютъ въ архіерейскую одежду (Сим. Солун., Разгов. о священ., § 326; Христ. Чт. 1856 г., стр. 523). Умершаго Архіерея, обыкновенно, послѣ того, какъ оботрутъ его елеемъ посредствомъ губы, облачаютъ во все священныя одежды, съ пѣніемъ: «Да возрадуется душа твоя о Господѣ», съ ризадами, кадлами, трикиріемъ и дикиріемъ. По окончаніи одѣванія посаждаютъ на кресло, и Протодіаконъ возглашаетъ: «Да просвѣтитя свѣтъ твой» и потомъ полагають умершаго на столъ и покрываютъ воздухомъ ³⁾. На умершаго

¹⁾ Мантия берется мантия его ковеннѣ, и поднесше мощи съ рогозины, простирають ю вѣдь мощи отъ ногъ даже до главы; и тако падъ погребаніемъ вчиненной монахъ, пожемы обрѣзавъ край мантии, ниже по обѣихъ краяхъ, свѣвъ же мощи мантиєю, укроемъ вступѣ связаннымъ обвиваетъ мощи: наченъ же отъ главы, совершаетъ кресты три, одинъ у главы, второй у персей, третій у коленъ; оставшое же частію двохъ укроевъ связуетъ нозѣ его» (Требн., послѣд. неходн. монаховъ).

²⁾ «Діаконъ же и прочіи клириковъ также по облаченіи въ обычныя одеждѣхъ, въ ихъ чиновн палажная одѣванія облачени да будутъ» (Требн. М. Петра Могилы, 1646 г., стр. 441).

³⁾ Епископъ, постригшійся предъ смертію въ схиму, въ схимѣ и погребаетъся, а обыкновенный—въ ризахъ (Опредѣл. Константинопольскаго Патріаршаго собора, по вопросамъ Θεогноста, Епископа Сарайскаго, 1301 года. Прав. Собор.,

мірянина, одѣтаго въ новыз и чистыя одежды, полагають *саванъ* (*τὸ εἶβαλον* linteum, пелены), бѣлый покровъ; оцъ указываетъ на тѣ бѣлыя одежды, въ которыя облачаютъ по крещеніи, и потому знаменуетъ, что умершій сохранилъ до конца жизни обѣтъ, данный имъ при крещеніи ¹⁾.

Въ руки какъ Архіерею, такъ и Священнику дается Евангеліе (Требн.) ²⁾, въ знакъ того, что они возвѣщали людямъ учене Евангелія (Симеонъ Солупек., тамъ же). Кромѣ Евангелія, въ руки Архіерея и Священника, обыкновенно, полагается еще *крестъ*—символь спасенія живыхъ и мертвыхъ. Діакоу влагають въ руку кадидо; въ руки *монаху* и *мірянину* полагають *икону* Спасителя, въ знакъ того, что они вѣровали во Христа, предали Ему душу (Сим. Солупек., тамъ же), что они въ жизни предзрѣли Господа предъ собою и теперь переходятъ къ блаженному лицезрѣнію Его со святыми.

Когда наступитъ время полагать усопшихъ въ гробъ, тогда Священникъ *кропитъ святою водою тѣло* умершаго и *ковчегъ* его извнѣ и внутрь, и абіе влагаетъ е въ немъ (Требн., указъ о провозд. усопш. въ св. Пасху). Положеніе во гробъ обыкновенно, бываетъ при чтеніи молитвословій: Трисвятое, Отче нашъ и гдѣніи стихирь. Иногда же полагають во гробъ до панихиды. При положеніи во гробъ Терае до панихиды поются прмосы: Помощникъ и покровитель, которые поются при несеніи умершаго къ могилѣ.

На челѣ умершаго полагается *вѣнчикъ* (Инструкція Благочинному, 16). Умершій христіанинъ украшается вѣнцомъ, какъ боецъ, съ честію оставившій поле подвига (Злат., 4-я бесѣда на посланіе къ Евреямъ), какъ воинъ, одержавшій побѣду. На вѣнчикѣ находится изображеніе Господа Иисуса Христа, Богоматери и Предтечи, съ надписью «Трисвятаго». Этимъ показывается, что окончившій свое земное теченіе надѣется за свои подвиги

1863 г., февр., стр 167). Пресвященный Стефанъ, Митрополитъ Ризскій при погребеніи (20 декабря 1722 г.) положенъ былъ въ мантію и въ бѣломъ клобукѣ (Журн. Св. Синода второй половины 1722 г., листъ 1386 въ Синод. Архивѣ).

¹⁾ Въ Требникѣ по крещеніи, въ Чинѣ, како въ осьмой день приносятся младенца въ церковь, во еже омыти его, — пелены, которая разрѣшается при этомъ Священникъ, пазваны по гречески сапаномъ (*τὸ εἶβαλον*) (см. о саванѣ у Гоара въ Buchel, ed. 1647, p. 384 и Thesaurus Svecici — сѣзавъ). Иногда употребляютъ саванъ для умершихъ со святиными изображеніями. Но торговля ими запрещена, такъ какъ погребальныя покрывала, или саваны, съ означенными изображеніями, не принадлежать къ члуду предметовъ, торговля которыми дозволена законамъ (Полн. Собр. Зак., т. XXXVIII, янв. 1, 1863 г. Прим. къ № 39118). Употребленіе таковыхъ зароновъ для возложенія на умершихъ, не узаконено церковными правилами (Церк. Вѣстн. 1886 г., № 41. Опр. Св. Свч. 1886 г., 17—30 сент. № 1961).

²⁾ Евангеліе опускается съ нимъ и въ могилу (Нов. Скр., § 4 и 5).

получить вѣнецъ только по милосердію Тріединаго Бога и ходатайству Божіей Матери и Предтечи (2 Тим. 4: 7, 8: Воскр. Чт., годъ 5; Исходн. послѣдованіе мірскихъ людей, стр. 394). Гробъ Архіерея бываетъ освѣщенъ дикиріемъ, трикиріемъ и рипидами.

Тѣло умершаго покрывается *церковнымъ покровомъ*, въ знакъ того, что умершій, какъ вѣрующій и освященный таинствами, находится подъ покровомъ Христовымъ (Сим. Солувец., Разговоръ о священнодѣйствіяхъ, § 327), есть членъ Православной Церкви¹⁾. На гробъ Архіерея полагается кромѣ покрова еще мантия. Гробъ бываетъ освѣщенъ трикиріемъ, дикиріемъ и рипидами (см. о погребеніи Московскаго Митрополита Филарета. Чтен. Имп. Общ. Ист. и древ. 1876 г., кн. IV. 163). На гробъ Государя полагается порфира.

Чтеніе Евангелія и Псалтири.

Надъ умершимъ Архіереемъ и Священникомъ читается Евангеліе, по словамъ Симеона Солувецкаго, въ умопостывленіе Бога. Ибо, говоритъ онъ, какаѣ другія можетъ быть жертва Богу въ умопостывленіе о предстоящемъ, какъ не сія, т. е. благоустройство о воплощеніи Бога, Его ученія, таинствахъ, дарованіи оставленія согрѣшеній, спасительныхъ страданій за насъ живо-творной Его смерти и воскресенія (Нов. Окр., ч. IV. гл. 22, § 2). Евангеліе слово выше великаго «послѣдованія», и его прилично читать надъ священными (Сим. Сол., Разгов. о священнод., § 326). *Надъ умершимъ мѣряниномъ и монахомъ читается Псалтирь* (Сим. Сол., Разгов. о священнод., § 326). Это чтеніе утѣшаетъ сѣдующихъ объ усопшемъ и обращаетъ ихъ къ молитвѣ о немъ Богу.

¹⁾ Указомъ изъ Св. Синода, отъ 7 мая 1898 г., объявлено, что въ кругъ дѣйствій комиссіонерскихъ конторъ по устройству похоронъ, не могутъ входить порученія, касающіяся собственно церкви и духовенства, именно конторы не могутъ: а) поставлять покровы на усопшихъ, свѣчи, подвѣшники какъ для панихидъ, такъ и для отпѣваній, и катафалки въ церкви, равно вѣщички и разрывательныя молитвы и б) приглашать духовенство на панихиды, выносы тѣлъ изъ дому, для служенія литургій, совершенія отпѣванія и отправления сорокоустовъ, а также пѣвчихъ и читальщиковъ.

Приглашеніе. Въ случаѣ письменнаго отказа мѣстнаго причта отъ приезда пѣвчихъ или читальщиковъ, конторы могутъ приглашать стороннихъ пѣвчихъ и читальщиковъ. Всѣ присылаемые прислугѣ при похоронныхъ процессіяхъ одѣянія, а также балдахны, дроги, фонари, носилки должны быть изготовляемы по рисункамъ, утвержденнымъ мѣстнымъ епархіальнымъ Архіереемъ. Приказано духовенству, чтобы перенесеніе или перенесеніе тѣлъ изъ дому въ церковь или на кладбище происходило съ преднесеніемъ св. иконы. Поручено епархіальнымъ Преосвященнымъ при разрѣшеніи къ употребленію одѣяній для прислуги при похоронныхъ процессіяхъ, а также балдахнищъ, колесничъ, фонарей и носилокъ не допускать никакихъ украшеній, не согласныхъ съ Уставомъ Церковнымъ и оскорбляющихъ чувства православныхъ христіанъ (Вѣстникъ военн. духовенства 1898 г., № 15).

Такъ какъ чтеніе Псалтири по умершемъ назначается, преимущественно, для молитвы за него, то оно прерывается номинованиемъ усопшаго, съ особенныхъ молитвенныхъ обращеніемъ къ Богу, съ произношеніемъ самаго имени покойнаго. Обычаемъ принято повторять такое молитвенное обращеніе къ Богу по окончаніи нѣсколькихъ псалмовъ, отдѣляемыхъ въ книгѣ Псалтирь словомъ: «Слава» (Воскр. Чт., 1853—1854 г., № 51-й: О чтеніи Псалтири по умершемъ, стр. 515). Эта молитва, начинающаяся словами: «Помяни, Господи Боже нашъ», печатается не между псалмами, а въ послѣдованіи «на исходъ души», которое находится какъ въ Псалтири Малой, такъ и въ Псалтири съ послѣдованіемъ ¹⁾).

По умершемъ совершаются панихиды, литія, отпѣваніе и затѣмъ бываетъ погребеніе.

Панихида.

Панихида (греческое слово *πανηγυρίς* отъ *πα*—весь и *νύξ*—ночь) означаетъ всенощную службу. Панихидою называется моленіе объ умершихъ потому, что оно, по своему составу, подобно утрени ²⁾, части всенощнаго бдѣнія, и на первенствующей церкви во время гоненій, какъ и бдѣніе, ночью совершалось. *Уставъ* совершенія *панихиды* находится въ Тѣпиконѣ, въ 14-й главѣ ³⁾. Самыя же *молитвословія*, указанныя въ этой главѣ, *печатаются*: 1) въ особой книжкѣ, озаглавливаемой: «Послѣдованіе за усопшихъ» (*Ακολουθία νεκρῶσιμος*); 2) въ Октоихѣ, гдѣ предъ послѣдованіемъ субботы 1-го гласа печатается глава о томъ, какъ бываетъ объ усопшихъ послѣдованіе, и въ ней содержатся самыя молитвословія панихиды; 3) въ Псалтири, именно—въ послѣдованіи по исходъ души отъ тѣла. Въ первыхъ двухъ послѣдованіяхъ находится великая ектенія объ усопшихъ, а въ Псалтири нѣтъ ея. Но въ Псалтири печатается 17-я канонизма и молитва: «Помяни, Господи, Боже нашъ, въ вѣрѣ и на-

¹⁾ Чтеніе Псалтири, обыкновенно, бываетъ и въ дни Пасхальной седмицы. Какъ въ панихидѣ въ эти дни съ молитвою объ усопшихъ (въ ектеніяхъ) соединяются пасхальныя пѣнопѣнія, такъ и чтеніе Псалтири съ ними бываетъ.

²⁾ На панихидѣ, вмѣсто шестопсалмія, читается псаломъ 90-й: «Живый въ помощи Вышняго». Затѣмъ бываетъ, какъ на утрени, великая ектенія: «Миромъ Господу помолимся»; — «Аллилуія», какъ на утрени въ постъ, и «Благословенъ еси, Господи»; псаломъ 50-й, канонъ, по 3-й, 6-й и 9-й пѣсни коего — малыя ектеніи; Трисвятное; «Отче нашъ»; тропари; ектенія: «Помилуй насъ, Боже» и отпустъ.

³⁾ Указанія 14-й главы Тѣпикона составляютъ продолженіе указаній службы субботней (см. гл. 13).

дождѣ живота вѣчнаго» ¹⁾. Въ «Послѣдованіи же за усопшихъ», въ особой книжкѣ, и въ Октоихѣ не печатаются, изъ числа молитвословій, указанныхъ въ 14-й главѣ Тупикона, каонизма 17-я и сѣдалень съ богородичнымъ по 3-й пѣсни канона. Каонизма здѣсь не печатается потому, что она на панихидѣ иногда не поется, какъ объ этомъ сказано въ 14-й главѣ Тупикона. Во всей полнотѣ излагается панихида въ особой книжкѣ: «Послѣдованіе парастаса ²⁾, сирѣчь, великія панихиды, и всенощнаго бдѣнія, иъвасныхъ по усопшимъ отцемъ и братіямъ нашимъ и по всѣмъ православнымъ христіаномъ преставльшимся». Въ этой панихидѣ содержится великая ектенія и 17-я каонизма: «Блаженіи непорочній въ путь» (см. выше стр. 325 прим.).

О канонѣ на панихидѣ въ 14-й главѣ Тупикона сказано, что поется канонъ Октоиха усопшихъ по «гласу», т. е. того гласа, котораго молитвословія поются въ субботу той седмицы. Въ книжкѣ же: «Послѣдованіе за усопшихъ» печатается канонъ Октоиха 6-го гласа. Въ Псалтири, въ послѣдованіи на исходъ души отъ тѣла, печатается канонъ 8-го гласа. Ирмосъ 3-й пѣсни: «Небеснаго круга» и 6-й пѣсни: «Молитву пролю ко Господу». обыкновенно поются на панихидѣ, при 3-й и 6-й пѣсняхъ. Припѣвъ канона—на панихидѣ: «Упокой, Господи, души усопшихъ рабъ Твоихъ» (книга: «Правило», изд. въ Кіевѣ, 1863 г., л. 88. Послѣд. за усопшихъ). При малой ектеніи за упокой, начинающейся словами: «Паки и паки миромъ Господу помолимся», поется: «Господи, помилуй», по однажды (Послѣд. за усопшихъ особ. кн. и Чинъ на поминованіе воиновъ), а при малой ектеніи, начинающейся прошеніемъ сугубой ектеніи: «Помилуй насъ, Боже», поется по трижды (тамъ же, и Послѣд. парастаса, изд. въ Кіевѣ). По послѣ 1-й статьи «Непорочны» и ектеніи малой за упокой: «Паки и паки миромъ Господу помолимся»—послѣ прошенія: «Милости Божія, царства небеснаго» и иѣнія: «Подай, Господи», когда Діаконъ возгласитъ: «Господу помолимся», а Іерей окончитъ втай (Туп., гл. 14) молитву: «Боже, духовъ», ликъ поетъ, тихогласно (Туп., гл. 14 и послѣд. субб. мясопуст.) «Господи, помилуй», 40 разъ, дондеже скончатъ Священникъ молитву: «Боже, духовъ» (Туп., гл. 13) ³⁾. По отпустѣ панихиды Діаконъ возгласитъ: «Во блаженномъ успеніи». И иѣвцы поютъ трижды: «Въч-

¹⁾ Послѣдованіе по исходѣ души отъ тѣла печатается и въ іерейскомъ Молитвословѣ.

²⁾ Парастасъ слово греческое παριστάσις—означаетъ предстательство, ходатайство (Евхологіонъ, изд. въ Львовѣ 1695 г., указъ о Парастасѣ).

³⁾ Молитва: «Боже, духовъ», находится въ Служебникѣ—въ службѣ литургіи и въ Трехникѣ—въ Послѣдованіи погребенія.

вия память» (Тул., гл. 14 и нарастает) ¹⁾. Во время всей панихиды бываетъ каждение. Терей имѣеть въ рукахъ кадило, если служить безъ Діакона. Если Діаконъ участвуетъ при панихидѣ, онъ кадитъ, и предъ началомъ каждой ектеніи просить у Терей благословеніе для каденія. Терей отъустъ говорить съ кадиломъ ²⁾.

Въ книгѣ озаглавливаемой: «Росписъ о бываемыхъ повсягдно въ разныхъ мѣсяцѣхъ и чинахъ поминовеній такъ указано поминовеніе чинити въ епархіальныхъ кафедральныхъ соборѣхъ»: «Архіереямъ отправляти панихиды въ тѣхъ мѣсяцѣхъ и чинахъ, гдѣ, о томъ по упомянутой росписи, показано. Въ прочія же мѣсяцы и чина панихиды въ кафедральныхъ соборѣхъ отправляти архимандритомъ или протоіереемъ соборнѣхъ».

Когда же изъ показанныхъ, въ упомянутомъ Ресурѣ, лицъ поминовеніе случится по комъ быти во днихъ великаго поста, или въ воскресныя и праздничныя дни и по таковыхъ тѣ поминовенія чинити по субботамъ тѣхъ седмиць.

По которыхъ же изъ оныхъ лицъ памяти прилучается быти между субботою Лазаревою и Оомнимъ пощельникомъ, въ неделю ваий и на страстной и свѣтлой седмицахъ, по таковымъ всѣхъ поминовеніе чинити въ неделю Оомну во вторникъ.

Въ прочихъ же градскихъ, губернскихъ и уѣздныхъ церквахъ, также въ церквахъ монастырскихъ и сельскихъ отправляти панихиды марта перваго (во дни же великаго поста по выше изложенному указанію) по Императорѣ Александрѣ второмъ, и октября двадесятаго по Императорѣ Александрѣ третьемъ. О прочихъ же высочайшихъ лицахъ поминовеніе творити на вселенскихъ панихидахъ, по росписи о нихъ» (см. Росписъ).

Послѣ преданія умерлаго землѣ, объявлено, при воспоминаніи имени умерлаго, прибавляется слово: «новопреставленнаго»; тогда умершій не только душою, но и тѣломъ преставился отъ насъ.

¹⁾ Въ книгѣ: «Послѣдованіе парастася» находится такое указаніе: А итже цѣль Діакона, поютъ пѣвцы: Рабу Божию, имя рекъ, усопшему или: рабѣ Божіей, имя рекъ, усопшей, или: Рабомъ Божиимъ, имя рекъ, усопшимъ вѣчная память. По такое пѣніе пѣвцыи бываетъ тогда, когда панихида поется не только безъ Діакона, но и безъ Терей (см. далѣе стр. 760).

²⁾ Панихиды по случаю особыхъ событий въ Императорской фамиліи могутъ быть совершаемы и до полученія о томъ указа Св. Синода, при требованіи отправленія со стороны гражданскаго начальства, когда послѣдніе получаютъ извѣщеніе прежде, чѣмъ духовенство; но въ такихъ случаяхъ гражданское начальство должно сообщить церковнымъ причтамъ подлежаще засвидѣтельствовавшія копіи съ полученныхъ телеграммъ. При совершеніи же въ такихъ случаяхъ панихидъ должно примѣняться къ общей формѣ и событію, по которому совершается панихида. Въ другой разѣ, по полученіи указа Св. Синода, панихида не совершается, если она разѣ совершена была по требованію гражданскаго начальства. О затрудненіяхъ, могущихъ встрѣтиться по поводу этого, доводится немедленно до Св. Синода (Указы Св. Синода 1867 г., февр. 23, № 10).

Панихида въ пасхальную седмицу, обыкновенно, совершается такимъ образомъ: послѣ возгласа Священника и пѣнія «Христосъ воскресъ» со стихами: «Да воскреснетъ Богъ» произносится ектенія за упокой: «Помилуй насъ, Боже»¹⁾, поется пасхальный канонъ. По 3-й и 6-й пѣсни его малая ектенія за упокой; и по 3-й пѣсни поется впакой: «Предварившимъ утро, яже о Маріи», по 6-й пѣсни «Со святыми упокой», по 9-й пѣсни поются пасхальные стихиры (положеніе умершаго во гробъ, обыкновенно, бываетъ при пѣніи этихъ стихирь), потомъ ектенія за упокой: «Помилуй насъ, Боже» и т. д., какъ обычно въ панихидѣ (см. въ Требникѣ, отпѣваніе въ Пасху и книгу, издающую въ Москвѣ: Последованіе во святую и великую недѣлю Пасхи и во всю свѣтлую седмицу: 1900 г. Въ концѣ издавннй въ этомъ году въ Москвѣ книги содержится Последованіе отпѣванія усопшихъ въ Пасхальную седмицу).

Въ крайнихъ случаяхъ иногда приходится Діакону безъ Іерея совершать службу за усопшихъ²⁾.

О совершеніи послѣдованія за усопшихъ, какъ совершать его безъ участія Іерея, указано въ Псалтири, издавннй въ Москвѣ въ 1649 году. Въ началѣ послѣдованія сказано: Священникъ глаголетъ: «Благословенъ Богъ панъ, аще ли же мнокъ: «За

¹⁾ Возгласъ по ектеніи: Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертью смерть поправилъ и суннымъ во гробѣхъ живото даровавилъ, истинный Богъ нашъ молитвами пречистой Своей Матере и т. л.

²⁾ На вопросъ: могутъ ли Священники безъ Діакона соборно совершать панихиду, также и другія службы? Отвѣтъ находился сперва отрицательный. Митрополитъ Кипріанъ писалъ (1390—1415 г.) Игумену Аванасію: «Панихида пѣти многимъ попомъ безъ Діакона нельзя, но единому попу; аще ли будетъ Діаконъ, то многимъ попомъ пѣти, а Діакону почати, яко же и на всякомъ правилѣ церковномъ» (Акты Истор., т. I, № 253. См. изъ Воронежск. Епарх. Вѣд., Полтавск. Епарх. Вѣд., 1872 г., № 16, о соборномъ служеніи Священниковъ безъ Діаконовъ). Но, очевидно, отвѣтъ долженъ быть отрицательный въ томъ лишь случаѣ, если имѣется въ виду, что одинъ Священникъ, при многихъ другихъ, намѣренъ исправлять должность Діакона, не совершалъ при этомъ ничего, что слѣдуетъ совершать Священнику. Тогда онъ, будучи равенъ другимъ Священникамъ по своему сану, унижаетъ свой санъ, совершая въ служеніи съ другими Священниками только службу діаконскую. Въ этомъ смыслѣ тотъ же Митрополитъ Кипріанъ и запрещалъ служить Священнику, вмѣсто Діакона. Митрополитъ Кипріанъ писалъ духовенству: «А что мя есте попросили; аже коли Діаконъ не пригодится, аhalbъ многимъ попомъ пѣти вмѣстѣ, чтобы отъ поповъ *кото-рому молодному діаконovati*: ибети въ поновствѣ ии младость, ии старость, того дела не слично тому быти; а колико бы то было, чтобы попу діаконovati, иио потомъ будетъ ии попь, ии діаконъ, того дела нельзя тому такъ быти: попь есть попь, а діаконъ діаконъ, а коли не пригодится діакона, и попь служить одивъ» (Акты Истор., т. I, № 11, стр. 20). Но если, при совершеніи панихиды и другой службы нѣсколькими Священниками безъ Діакона, каждый изъ Священниковъ самъ будетъ произносить ектенію и затѣмъ самъ—возгласъ послѣ нея, то олъ, служа такимъ образомъ и за Діакона, такъ же будетъ совершать какъ и тогда, когда онъ совершаетъ ее безъ Діакона и безъ участія другихъ Священниковъ. При этомъ нѣтъ униженія сана священническаго.

молитвъ святыхъ Отець нашихъ, Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ». Затѣмъ указано, «Трисвятое», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12 разъ, псаломъ 90-й, тропари и канонъ за умершихъ. Въ канонѣ послѣ 3-й, 6-й пѣсень не указано ектеній, а послѣ 9-й пѣсни сказано слѣдующее: *аще Іерей* глаголетъ *ектению заупокойную*: «Помилуй насъ, Боже», молитва: «Боже духовъ» и возгласъ: «Честивѣйшую херувимъ», «Слава и нынѣ», «Господи, помилуй», трижды. «Господи, благослови» и отпустъ: «Иже живыми и мертвыми». *Аще ли шнокъ или мѣртинъ*, то глаголетъ: «Господи, помилуй» 40 разъ, «Слава и нынѣ», «Честивѣйшую херувимъ», «Именемъ Господнимъ благослови отче» — также: «За молитвъ святыхъ Отець нашихъ, Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ». Также молитва: «Помяни, Господи, Боже, иже о вѣрѣ и надеждѣ живота вѣчнаго». Также: «Честивѣйшую херувимъ», «Слава и нынѣ», «Господи, помилуй», трижды, «Господи, благослови». Также отпустъ: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, молитвъ ради Пречистой Твоея Матере и прендобныхъ и богопоспыхъ Отець нашихъ и всехъ святыхъ, помилуй и упокой душу раба Твоего (имя рекъ) въ безконечныя вѣки, яко благодѣль и человеколюбець». Также: «Рабу Божию представляемому (имя рекъ) вѣчная память, трижды» (см. канонъ за единаго умершаго). Такое послѣдованіе за усопшихъ, безъ ектеній, съ указанною молитвою мѣртинна, безъ обозначенія, что Іерей и что шнокъ долженъ произносить, находится въ книгѣ, назначенной для келейнаго употребленія: Правило къ Божеству причащенію (изд. въ Кіевѣ, 1863, л. 87, на оборотѣ ¹).

¹ Діаконы, по необходимости, бываютъ должны безъ Іерея произносить, кромѣ молитвословій за умершихъ, молитвы и другихъ церковныхъ службъ. И на этотъ случай находится указанія въ богослужебныхъ книгахъ общія какъ для панихидъ, такъ и для другихъ службъ.

Такъ, Діакону, или монаху (не Іеромонаху), или чтецу безъ Іерея случается читать и пѣть въ часовнѣ молитвословія, пѣснопѣнія вечерни, повечерія, полуношницы, утрени, часовъ съ чинномъ Изобразительныхъ, или обѣдницъ, молебновъ безъ водосвятія. Діаконы, участвуя въ этихъ молитвословіяхъ и пѣснопѣніяхъ безъ Іерея, не облачаются въ священническія одежды — стихарь, орарь, поручи. Ибо облачатся въ нихъ они должны не иначе, какъ испросивъ каждый разъ предъ самою службою благословеніе отъ Іерея (Гуп., гл. 2, вечерня, третій антифонъ).

Не можетъ Діаконы при упомянутыхъ службахъ безъ Іерея совершать кажденія. Діаконы для совершенія кажденія каждый разъ должны получить благословеніе отъ Іерея. Іерей же не иначе благословляетъ кадило Діакону, какъ произнеся про себя молитву кадила, въ которой проситъ о вышесланиіи благодати Святаго Духа, такъ какъ и самъ Іерей прежде, нежели начинаетъ кадить, произноситъ эту молитву (Гуп., гл. 2, начало велик. вечерни; также — при благословеніи хлѣбовъ, вина и пр.; — гл. 3, вечерня — при пѣніи «Господи, воззвахъ»; начало утрени, поелд. понед. 1-й седми. велик. поста). Куреніе елміама въ часовнѣ можетъ быть только по образцу того, какое бываетъ на утрени въ день Пасхи, когда устрояются для елміама особыя сосуды, поставленныя въ опредѣленныхъ

Панихиды, кромѣ того, что поются надъ умершимъ, еще не погребеннымъ, потомъ бывають въ 3-й, 9-й, 40-й день послѣ смерти усопшаго ¹⁾. Также поминаяють умершихъ въ дни ихъ рожденій, тезоименствъ и смерти.

частяхъ храма для наполненія храма благовоиємъ. (Тул., послѣд. Пасхи). Московскій Соборъ 1667 г. запрещае Діаконамъ и окропляетъ святою волюю (Дѣян. Моск. Собор., изд. Брат. Петра Митр. 1867 г., 10 стр. на обор. см. далѣе, о молебнахъ).

Если службы и молитвословія начинаеть не священникъ (Правило къ Божеств. прич., изд. въ Кіевѣ, 1873 г., листъ 105), то есть «не Іерей» (Каноникъ, изд. въ Кіевѣ, 1854 г., листъ 72), то онъ въ началѣ ихъ произносить — «Благословенъ Богъ нашъ», а «Молитвами святыхъ Отцевъ нашихъ, Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ» (Каноникъ, л. 71), или: «Господи Іисусе Христе, Сыно Божій, молишь ради Пречистыя Твоея Матере и всѣхъ святыхъ, помилуй насъ» (Каноникъ, л. 1. Правило, л. 105). Или (какъ сказано въ Часословѣ, изданномъ въ Москвѣ, 1652 г.): «Аще ли шюкъ на единѣ въ келіи (начинаеть), то еотпорить начало по обычаю: «Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному», съ поклоны. Также «Достойно есть», и прозяя по чину. По симъ глаголетъ съ умиланіемъ и сокрушеніемъ сердца: «За молитвъ святыхъ Отцевъ нашихъ, Господи Іисусе Христе, Сыно Божій, помилуй мя грѣшнаго. Аминь». *Сей стихъ и во всякомъ началѣ глаголется, аще поеть Свѣщенника* (начало полунощницы повседневно).

Діаконъ безъ Іерея при молитвословіяхъ и пѣнопѣніяхъ на упомянутыхъ службахъ не произноситъ ектеній. Ектеніи оканчиваются возгласомъ Іерея. Возгласъ есть иногда и окончаніе молитвы, читаемой Іереемъ тайно, а также и окончаніе (заключеніе) ектеній. Неудобно ектенію произносить безъ окончанія. И въ тѣхъ богослужебныхъ книгахъ, которыя назначены для келійной, домашней молитвы (напримѣръ, въ книгахъ: Правило, Каноникъ и подобныхъ) въ службахъ вечерни, утрени, не печатаются ектеніи. Въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Часослова (напримѣръ, въ изданіи въ Москвѣ 1652 года) мы находимъ такого рода предисловія касательно конца поветерія и полунощницы: «Господи, помилуй», дважды. «Господи, благослови» и отсутствіе. *Аще ли въ келіи протвѣи шюкъ*, глаголетъ отпустъ сице: «Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, молишь ради Пречистыя Тв Матере, и преодобныхъ и богоносныхъ отцевъ нашихъ и всѣхъ святыхъ помилуй и спаси мя грѣшнаго». *По семъ аинство ектеніи* (то есть ектеніи: «Помолимел о Благочестивѣйшемъ» и т. д.) глаголетъ молитву сію: «Невидящихъ и обидящихъ насъ прости», и т. д. Такимъ образомъ указано шюку на поветеріи и полунощницѣ ектенію замѣнять молитвою.

При чтеніи псалмовъ и молитвословій чина Изобразительныхъ (обѣдницы) бываетъ чтеніе Апостола и Евангелія. Если же обѣдница читается безъ участія Іерея, то—Апостолъ и Евангеліе чтутся не такъ торжественно, какъ на литургіи, но такъ, какъ они читаются внѣ Богослуженія, напримѣръ въ келіи ²⁾. Предъ чтеніемъ не произносится ни прокимна, ни аллилуія, не говорится: «Возимеъ», «Премудрость, прости, услышимъ святаго Евангелія», «И о сподобитися намъ слышанію св. Евангелія», не поется «Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ». Эти молитвословія не изложены, и нѣтъ указанія на нихъ въ книгѣ обѣдницы, входящей въ книгѣ для домашняго употребленія, именно въ книгѣ «Правило». Молитву: «Господи Владыко живота моего» на службахъ великаго поста чтець произноситъ, когда при службѣ не бываетъ Іерея. Объ этой молитвѣ говорится въ Типиконѣ, какъ объ общей молитвѣ всѣхъ молящихся: «Воздвѣше рукуъ, *молился во своей мысли*, глаголяще въ себѣ молитву святаго Ефрема (Тул., послѣд. сырн. нед., вечери.), *творима поклоны три великіе, въ нихъ же глаголемо* молитву святаго Ефрема *атаи, въ три раздѣленія*» (Тул., посл. понед. 1-й седм. нед. поста; см. тамъ же статью «о поклонахъ») (см. мою статью о Часовняхъ. Церк. Вѣдом. 1889 г., № 10 и 11).

¹⁾ По усопшемъ по благочестіи творити третинны, девятинны и сорокоусты

²⁾ Шюку внушается, что ему по утрени и на 1-мъ часѣ можно честіи въ келіи, кто что соизволятъ или отъ Евангелія и Апостола, или Псалтири, или кій акавнеть съ канонами (Правило, изд. въ Кіевѣ 1863 г., л. 109).

Есть дни въ году, въ которые не положено поминовенія объ умершихъ. Обь этихъ дняхъ содержится указанія—въ Помога-
нонѣ и въ Типиконѣ.

(Корм., ч. 1, гл. 3. Прав. 14. Апост. Пост. кн. VIII, № 42). На Московскомъ соборѣ, 1667 года, указано такимъ образомъ совершать поминовеніе умершихъ въ эти дни: «Егда совершается поминовеніе о усопшихъ, третинны, девятинны, сорочинны, годовны, или во ино время восхождеть кто поминати родители своя, по вечерни бывають панихида, служба вся, якоже и на погребеніи, кромѣ стихирь, блаженствъ, Апостола и Евангелія, и ꙗзвонанія. Въ концѣ службы или по отпустѣ ходять и на гробъ, поюще: «Со духи праведныхъ и прочая, Диаконъ ектецію: «Помилуй насъ, Боже», и прочая, Священникъ молитву: «Боже духовъ», возгласъ: «Яко Ты еси воскресеніе», и отпустъ по обычаю за упокой. На утріе совершается святая литургія о усопшихъ, и во святей литургіи чтецовъ Апостоль и Евангеліе дне и, усопшему, святому же на литургіи не чтеца ни Апостоль, ни Евангеліе того ради, отъ панихидъ въ вечерю оставляется Апостоль и Евангеліе, яко да чтеца во святей литургіи. По ꙗзвонной же молитвѣ абіе поють: «Со духи праведныхъ», и прочая; также Диаконъ, каля надъ кутією, глаголетъ ектецію: «Помилуй насъ, Боже», и прочая, Священникъ молитву: «Боже духовъ», и по возгласѣ: «Яко Ты еси воскресеніе», и абіе «Буди имя Господне», яко же и въ Служебникѣ пачастано есть на листѣ 410. По отпустѣ же святыя литургіи ходять и на гробъ наки, аще тамо близи есть, и также поють и глаголють, яко и по ꙗзвонной молитвѣ, и отпустѣ за упокой; аще же гробъ есть въ церкви, якоже царей и великихъ князей бывають, абіе по ꙗзвонной молитвѣ плутъ съ кутією на гробъ, поюще: «Со духи праведныхъ», и прочая, и глаголютъ ектецію и молитву: «Боже духовъ», и прочая, яко предречеся» (Дѣлаи Московск. собора, 1667 г. Псковъ, 1874 г., т. 70).

Обь основаніи же, на какомъ совершаются поминовенія въ 3-й, 9-й и 40-й дни, вышшемъ сказанное въ сочиненіи Протоіерея Казанскаго Собора Тимофея Никольскаго: «О молитвѣ за умершихъ»: «Христіанская Церковь имѣеть издреле обыкновеніе приносить молитвы Богу о усопшихъ въ третій, девятый и четвертый день послѣ ихъ смерти (см. Evodii Epistol., 285 inter Epistolae August. Const. tib VIII. e. XLII, Justin. Novell CXXXII, e. 11), откуда произошли выраженія: третинны, десятинны, сорочинны, или: по просторѣчю, сорочинны».

«Спрашивать, почему введено молитъя обь умершемъ въ третій, девятый и сороковый день, когда о кончимъ въ вѣрѣ и ежедневно не воспранаецъ молитъя Богу? Разныя приводять въ отвѣтъ причины, но сіи причины, удовлетворительныя для однихъ, неудовлетворительны для совпросниковъ въка; изъ оныхъ ни мало не видно, какое имѣють отношеніе къ душѣ умершаго чела дней, въ которые память по немъ творится. Надобно заключить, что первоначально Христіанская Церковь указывають въ ономъ обыкновеніи на какіе-нибудь особенныя случаи, которые душа послѣ смерти тѣла испытываетъ въ третій, девятый и сороковый день. Никогда о семъ любопытномъ и сокровенномъ предметѣ св. Макарій Александрійскій спрашивалъ Ангеловъ, сопровождавшихъ его по пустыни и получили изъясненіе тайны, очень его занимавшей. Вотъ оно:

«Государи мои, говоритъ Авва Макарій къ Ангеламъ, прому васъ изъяснить «и сіе: когда отдами предано совершать въ церкви приношеніе Богу за усопшаго въ третій, девятый и сороковосый день, то какая изъ того прохсходитъ польза душѣ представляющагося. Ангель отвѣтвовалъ: Богъ не допустилъ ничему быть въ Церкви Своей неблагопотребному и безполезнаму, но устроилъ въ Церкви Своей небесныя и земныя таинства и повелѣлъ совершать оныя. Ибо когда въ третій день бывають въ церкви приношеніе: то душа умершаго получаеть отъ стрегущаго ее Ангела облегченіе въ скорби, каковую чувствуетъ отъ разлученія съ тѣломъ, получаеть потому, что словословіе и приношеніе въ церкви Божіей за нее совершено, отъ чего въ ней рождается благаи надежда. Ибо въ продолженіи двухъ дней позволяется душѣ, вмѣстѣ съ находящимися при ней Ангелами, ходитъ на землѣ, гдѣ хочеть. Поему душа, любящая тѣло, склается иногда около дома, въ которомъ разлучилась съ тѣломъ, иногда около гроба,

А. Въ Номоканонѣ, находящемся въ Большомъ Требникѣ (пунктъ 169), читася: «*Въ дванадесятидневемъ* ¹⁾, *въ первую седмицу Четырдесятиницы, и въ великую седмицу, и въ святую недѣлю, въ недѣльные дни, и въ великіе праздники поминны не бывають* (μνημόσυνον οὐ γίνεται), *прочее же во все лето поминуются* (μνημονεύονται αἱ χρισταυχί) ²⁾.

Какіе поминны разумѣются здѣсь, которые отмѣняются въ указанные дни? Отмѣняется то поминованіе, которое совершается по указанію 14-й главы Тупикова, озаглавленной: «о сже како бывати о усопшихъ возслѣдованію вечерни, утрени и литургіи», а также по указанію 13-й главы Тупикова: «аще прилучится и изволитъ Настоятель въ субботу ꙗвити акаѣзія» ³⁾. А поему въ

съ которымъ положено тѣло: и такимъ образомъ проводитъ два дня, какъ птица, «ища гнѣзда себе. А добродѣтельная душа ходитъ по тѣмъ мѣстамъ, въ которыхъ имѣла обыкновеніе творить правду. Въ третій же день Тотъ, Кто воскресъ изъ мертвыхъ, повелѣваетъ, въ подражаніе Его воскресенію, вознести всякой христіанской душѣ на небеса, для поклоненія Богу ислесныхъ. И такъ, благое Церковь имѣетъ обыкновеніе совершать въ третій день приношеніе и молитву за душу.

«Поетъ поклоненія Богу, повелѣвается отъ Него показать душѣ различныя и пріятныя обители святыхъ и красоту рай. Все сіе разсматриваетъ душа шесть дней, удивляясь и прославляя Сздѣтеля всего, Бога. Созерцая же все сіе, она измѣняется и забываетъ скорби, которую имѣла, будучи въ тѣлѣ. Но если она «живовна въ грѣхахъ, то, при видѣ наслажденій святыхъ, начинается скорбѣти и скорбятъ себя, говоря: увы мнѣ! сколько я осуетилась въ томъ мірѣ! Увлечшись удовольствіемъ похотей, я провела большую часть жизни въ безпечности и «не послужила Богу, какъ должно, дабы можно было и мнѣ удостоиться сей «благости и славы. Увы мнѣ! бѣдной!». По разсмотрѣніи же, въ продолженіе «шести дней, всей радости праведныхъ, она накіи возносется Ангелами на поклоненіе Богу. И такъ, хорошо дѣлаетъ Церковь, совершая въ девятый день службы «и приношеніе за усопнаго.

«Поетъ вторичнаго поклоненія, Владыка всѣхъ повелѣваетъ отвести душу «въ адъ и показать ей находящія тамъ мѣста мученій, различныя отдѣленія ада, и «разнообразныя печестивыхъ мученій, въ которыхъ находясь, души грѣшниковъ «непрестанно рыдаютъ и срежечутъ зубами. Но сими различнымъ мѣстамъ мукъ «душа носится тридцать дней, трепеща, чтобы и самой не быть осужденной на «заключеніе въ оныя». Въ сороковой день она возносется на поклоненіе «Богу, и тогда уже Судія опредѣляетъ приличное ей по ея дѣламъ мѣсто заключенія. И такъ, правильно поступаетъ Церковь, дѣлая поминованіе въ сороковой «день о усопшихъ и живннхъ крещеніе» (Чит. Слов. Св. Макарія Александр. о походѣ душъ праведныхъ и грѣшныхъ, напечат. въ Христ. Чт., 1831 года, августа, ч. I.XIII).

¹⁾ Дванадесятидневемъ (δωδέκη ἡμέρων) греки называютъ 12 дней отъ праздника Рождества Христова до Богоявленія (Навлова — Номоканонъ. Одесса, 1872 г., стр. 153).

²⁾ Также заупокойная служба субботы мисоустной и субботы предъ Пятидесятницею не совершается, если въ эти субботы случится праздникъ храма (Туп., гл. 26 и 54) или праздникъ дванадесятый (Туп., 2 февр.). Служба за упокой переносится на предыдущій четвергъ или предыдущую субботу. Не поется служба за упокой и въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмиць великаго поста, если въ нихъ случается: 9-е, 25-е марта, 24-е февраля и храмовый праздникъ.

³⁾ Это поминованіе отмѣняется и въ ту субботу, въ которую случился святой, пмуній поделей (Туп., гл. 15).

вышеозначенные Номокономъ дни не совершается и парастасъ, т. е. великая панихида и всеобщее бдѣніе о усопшихъ ¹⁾).

Въ вышеуказанные Номокономъ дни не совершается поминовение объ усопшихъ, состоящее: во 1-хъ изъ литургіи за упокой, на который положены за упокой: кондакъ по маломъ входѣ, прокимень, Апостоль, аллилуія, Евангеліе, ектесія за упокой по Евангеліи. Такое поминовение за упокой на литургіи назначено въ седмищные дни. Въ нихъ положены для каждаго дня особые за упокой Апостоль, Евангеліе, но для воскресныхъ дней они не указаны уставомъ. Во 2-хъ, въ большую часть указанныхъ Номокономъ дней не полагается на повечеріи тропарь: «Со святыми упокой» (вмѣсто него произносится кондакъ праздника). Въ 3-хъ, на полунощницѣ не читаются тропари за упокой (вмѣсто нихъ читаются тропари праздника). Не читается и молитва: «Помяни, Господи, въ надежди воскресенія жизни вѣчная».

Б. Въ Тупиконѣ указаны дни, въ которые отмѣняется объ умершемъ поминовение въ 3-й, 9-й и 40-й день послѣ кончины умершаго и сорокоусть по немъ. Въ Тупиконѣ читасмъ: «аще брату нашему отыти ко Господу во святыхъ сихъ днехъ (въ великій постъ), посредѣ седмицы, не бываетъ третины его, даже до пятка вечера, тогда бо совершается панихида его, подобѣ въ субботу литургія его», то есть въ посту великомъ въ 3-й день по кончинѣ умершаго не полагается заупокойная служба въ седмищные дни, кромѣ субботы (служба переносится на вечерь пятка, и въ субботу на литургіи Апостоль, Евангеліе и пѣснопѣнія за упокой); точно такъ и въ девятый день служба переносится на субботу: *«Въ грядущую субботу бываютъ девятинны его, аще случится, аще ли ни* (т. е. случится ли девятый день въ субботу или въ другой день седмицы): *четырдесятинны же его* (т. е. сороковой день) *бываетъ егда число дней его исполнится»* (т. е. сорочины правятся въ какой бы день седмицы ни случился сороковой день. Тогда служба состоитъ въ томъ, что въ вечерь совершается панихида, а если случится въ субботу, то—и литургія за упокой). Сорокоусть отмѣняется въ дни великаго поста: *приношенія же и памяти его начинаются отъ новил недѣли, даже до исполненія сорока дней* [т. е. сорокоусть начинаютъ совершать отъ Ооминого воскресенія и до того дня, какъ исполняется, кончатся сорокъ дней (Тупиконъ, послѣд. вечера сырной недѣли)]. Изъ такого указанія какъ бы выходитъ, что въ число 40-а дней входятъ и воскресные дни. Употребленное

¹⁾ Оно напечатано въ книгѣ: «Послѣдованіе парастаса».

выраженіе Тупикона «привошеіе и памяти» объ усопшемъ указываетъ: по 1-хъ, на чинъ кутіи, приносимой въ память усопшихъ, совершаемой, по указанію Службника, на литургіи, послѣ заамвонной молитвы—и по отпустѣ вечерни (Служ., Чинъ надъ кутіей). Во 2-хъ, на ектенію за упокой на литургіи, послѣ Евангелія. Въ Службникѣ, послѣ сугубой ектеніи, читаемъ: «аще ли будетъ о усопшихъ приношеніе, Діаконъ или Священникъ глаголетъ ектенію за упокой».

Несмотря на выписанноя отмѣны поминанія объ усопшихъ въ указанныя дни, бываетъ поминаніе объ нихъ почти повседневное — именно: въ молитвословіяхъ, относящихся къ службамъ круга суточного (см. стр. 141, 482). Всегда оно бываетъ: А. На литургіи: а) на проскомидіи, б) по освященіи даровъ. Тогда Діаконъ, сказано въ Службникѣ, а обыкновенно и Іерей, поминаетъ душихъ, сирѣчь поминикъ усопшихъ. Б. Въ большую часть дней года совершается послѣ вечерни и послѣ утрени литія за упокой. Въ седмицныя дни, кромѣ субботы, бываетъ, послѣ отпуста вечерни, обычное нехождение въ притворъ и литія объ усопшихъ (Туп., гл. 9). Также и послѣ утрени и перваго часа (Туп., гл. 9). И въ субботу, егда поемъ «Богъ Господь» (а не аллилуія), по окончаніи утрени обычная литія въ притворѣ (Туп., гл. 12). Положено совершать литію за упокой въ притворѣ и въ дни великаго поста. Въ послѣдованіи понедѣльника первой седмицы великаго поста читаемъ: «по отпустѣ (вечерни) нехождение въ приговорѣ поемъ, яко же обычай, стихиру храма святаго. Глаголются же отъ Іерея обычныя молитвы и поминаетъ усопшя». Съ четверга же страстной седмицы литія за упокой въ притворѣ не бываетъ до недѣли Ѳомины (Туп., послѣд. нед. 1-й седм. вел. поста). Съ утрени же недѣли (воскресенія) Ал. Ѳомы литія въ притворѣ прежде 1-го часа бываютъ и оглашенія Студитова (Туп., послѣд. нед. Ал. Ѳомы). И въ послѣдованіи утрени въ недѣлю (воскресеніе) мытаря и фарисея читаемъ: «Вѣдомо буди, яко отъ сел недѣли начинаемъ чести въ притворѣ, по отпустѣ *литіи*, оглашенія Ѳедора Студита» (Туп., послѣд. нед. мытаря и фарисея).

Литія объ усопшихъ.

Литія объ усопшихъ короче панихиды. На литіи, послѣ начального возгласа Священника, читается: «Трисвятое», «Отче нашъ» и поются тропари: «Со духи праведныхъ скончавшихся», произносится краткая ектенія объ усопшихъ: «Помилуй насъ, Боже», молитва Іерея: «Боже духовъ»—и бываетъ отпустъ, послѣ

кого провозглашается: «Вѣчная память», какъ праведнику, ибо, по слову Апостола, въ память вѣчную будетъ праведникъ (Псал. 3: 6). Въ Чинѣ литіи по усопшимъ читаемъ: «Всея братія рекутъ гласомъ: Вѣчная ваша память, достоуважаеміи отцы и братія наша приспоминаемые», трижды (Тун., гл. 9).

Литія объ усопшихъ бываетъ и вмѣстѣ съ панихидою, какъ изложено въ послѣдованіи на исходъ души отъ тѣла, находящемся въ Псалтири. Литія бываетъ при выносѣ изъ дома тѣла умершаго, какъ показано въ Требникѣ. Она совершается и на литургіи, послѣ заамвонной молитвы (см. Чинъ надъ кутією въ память усопшихъ, въ Служебникѣ) и послѣ вечерни и утрени. Когда *литія* совершается *по заамвонной молитвѣ* (см. Служебникъ) и *предъ панихидою* (см. въ Псалтири, послѣд. на исходъ души отъ тѣла), тогда не бываетъ отпуста и не возмашается: «Вѣчная память» (О литіи, совершающейся на всенощномъ бдѣніи, бывасмомъ по объ усопшемъ см. выше стр. 224).

Какъ при совершеніи Чина надъ кутією въ память усопшихъ такъ и при панихидѣ ноставляется на столѣ кутія, иначе коливо ¹⁾, т. е. вареная пшеница, смѣшанная съ медомъ. *Коливо* служить къ напоминанію о воскресеніи умершаго. Какъ зерно, чтобы образовать колосья и дать плодъ, должно быть положено въ землю и тамъ истлѣть, такъ и тѣло умершаго должно быть предано землѣ испитать истлѣніе, чтобы потомъ возстать для будущей жизни (1 Кор. 15: 36—38; Іоан. 12: 24). Медъ знаменуетъ сладость благъ будущей жизни ²⁾.

Выносъ тѣла для отпѣванія и погребенія.

Черезъ нѣсколько дней послѣ смерти, совершается предъ литургією выносъ умершаго въ церковь для отпѣванія и потомъ погребенія ³⁾. Но въ день Пасхи, Рождества Христова и дни высокаторжественные дозволяется выносъ только предъ вечернею. Въ другіе же царскіе дни не возбраняется выносъ предъ литургією (Указъ Св. Сун. 1862 г. марта 2-го).

¹⁾ Слово «коливо» имѣетъ евхантиское происхожденіе: «Архіерею Евдокею вопрошающу, что была бы сія коліва, великій Феодоръ глаголетъ: «вареную пшеницу, еще бо мы въ Евхантихъ глаголати обыкохомъ» (Трїодъ Постн., свт., субб. 1-й седм. вел. поста).

²⁾ У евреевъ были поминательные обѣды по умершимъ для утѣшенія ихъ и людей живыхъ (Перем. 16: 7).

³⁾ Запрещено хоронитъ мертвыхъ прежде истеченія трехъ сутокъ, по удостовереніи въ смерти (Улож. о наказ., ст. 1081). По умершихъ отъ заразительной болѣзни—можно и раньше (Св. Зак., Уст. карант., ст. 1286). Если смерть послѣдовала отъ чумы или другой какой-либо заразительной болѣзни, какъ то — гнилой и приличной горячки, оспы, коры, скарлатины, то въ сихъ только случаяхъ, чтобы предотвратить распространеніе заразы между живыми, дозволяется при-

Но *лишаются отпаванія* и церковнаго погребенія умышленно утонувшіе въ водѣ, или умершіе отъ пьянства, или убитые въ разбояхъ и орудіемъ какимъ смерть себѣ причинившіе, вообще самоубійцы, исключая только самоубійцы, бывшихъ въ помѣнательствѣ ума [Тим. Алекс., прав. 14; Помок., прав. 178. 7206 (1698 г.). Указъ, ст. Патр. Адріана, пунктъ 21]. Умершіе же скоропостижно или другою внезапною смертію не погребаются безъ свидѣтельства градекой или земской полиціи (Указъ 1829 г., марта 1. Пистр. Взагоч. 16) ¹⁾.

Выносъ тѣла.

Для отпаванія тѣло умершаго выносятся въ храмъ. Предъ выносомъ тѣла изъ дома совершается надъ нимъ литія.

Во время выноса тѣла міряннина поется: «Святый Вожс», архангельская пѣснь въ честь Святой Троицы, потому что оны, по смерти своей, сопровождаютъ въ міръ Ангеловъ, непрестанно поющихъ Тривѣстную пѣснь. Съ этою пѣснью выносятся тѣла умершаго міряннина и изъ церкви къ могилѣ (Требн., послѣд. погребенія мірскихъ человекъ).

При выносе изъ дома въ церковь усопшихъ Архіерея, Священника и монаха, обыкновенно, поются пѣснопѣнія, положенія въ Требникѣ при выносе ихъ изъ церкви къ могилѣ и имѣющія отношенія къ ихъ званію, именно при выносе Архіерея и Священника—*ирмосы* великаго канона: «*Помощникъ и Покровитель*», и при выносе монаха—стихиры: «*Кія житіевская сладость*».

Опредѣленіемъ Св. Синода, отъ ¹⁹/₂ февраля 1886 г., за № 359, съ дозволенія Государя Императора, постановлено: воспретить при слѣдованіи погребальныхъ шествій въ церковь для отпаванія и на кладбища для погребенія вошепіе вѣнковъ съ надписями

стунуть къ погребенію прежде означеннаго срока, какъ сіе относительно чумныхъ опредѣляется (Св. Зак., т. XIII, Уст. Врач. Упр., ст. 917). Умершіе же отъ чумы погребуются немедленно (тамъ же, о карант., ст. 1286).

¹⁾ Священникъ не можетъ совершать погребенія умершихъ безъ предварительнаго судбно-медицинскаго осмотра въ слѣдующихъ случаяхъ, именно: а) умершихъ вскорѣ послѣ наружнаго механическаго насилія, отъ ушиба, отъ раны, отъ паденія съ значительной высоты и т. п.; б) тѣла умершихъ скоропостижно съ необыкновенными признаками, подающими поводъ къ подозрѣнію въ отравѣ; в) тѣла умершихъ по наружномъ употребленіи предныхъ паровъ, мази, ваннъ-умываній, цуры и т. п.; г) найденное мертвое тѣло съ знаками наружныхъ насилій или безъ нихъ; д) вообще тѣла людей, бывшихъ, повидимому, здоровыми и умершихъ скоропостижно отъ неизвѣстной причины; е) найденное мертвое тѣло поворожденнаго младенца; ж) также въ тѣхъ случаяхъ, когда есть подозрѣнія въ умышленномъ умерщвленіи и изгнаніи плода, и з) когда возникнутъ жалобы о приключившейся смерти отъ нелозволительнаго леченія шарлатанами и другими лицами, не имѣющими права на леченіе. Сюда относится также тѣла мнимоумершихъ, замершихъ, утопавшихъ и т. п. (Св. Зак., т. XIII, Уст. Врач. Упр., ст. 918).

или безъ оныхъ, а равно и иныхъ знаковъ и эмблемъ, не имѣющихъ церковнаго или государственнаго официальнаго значенія ¹⁾).

Въ послѣдованіи мертвенномъ надъ скопчавшимся Священникомъ сказано: что возмутъ Священники мощи и приносятъ я въ паперть храма (ἐν τῷ ἄρθῳ τοῦ ἁγίου), и полагаютъ святое Евангеліе вверху его, *яко же предъхождь*, и подсвѣщники крестовидно со свѣщами, и начипають пѣвцы: «Непорочніи въ путь». Сказанное здѣсь о вношеніи тѣла Священника въ паперть, или притворъ, означаетъ не то, будто въ притворѣ должны совершаться отиѣваніе Священника, а то, что въ притворѣ опять полагается въ руки Священника Евангеліе, какъ оно полагалось ему, лежащему еще въ дому, о чемъ говорится выше въ томъ же послѣдованіи. Въ Требникѣ сказано: «Вземше мощи усопшаго, отходимъ въ храмъ, предъидущимъ Священникомъ со свѣщами (см. выше, стр. 50), Діакону съ кадиальницею (см. выше, стр. 93) (Требн., погреб. мірекихъ тѣлъ) ²⁾. Священно и церковнослужителямъ, при провожденіи умершаго, повелѣно идти предъ гробомъ, младшимъ впереди, а старшимъ близъ гроба, но два въ рядъ, и предъ умершимъ нести крестъ (Дѣянія Московскаго собора, бывшаго въ 1667 г., гл. 2, пунктъ 33-й; 7206 года ³⁾, декабря 26-го.

¹⁾ Въ томъ указѣ предписывается въ видахъ охраненія должнаго благоумія и подобающаго святости уваженія въ самыхъ храмахъ, при отиѣваніи усопшихъ, имѣть почтеніе, чтобы предназначаемыя для сего деревья и растенія отнюдь не закрывали отъ каменныхъ иконостасовъ и царскихъ вратъ и не мѣшали священнослужителямъ при совершеніи отиѣванія (Церк. Вѣстн., 1886 г., 15 февр., № 7).

²⁾ Въ Требникѣ М. Петра Могилы указано основаніе того, почему бываетъ шестіе Священниковъ предъ гробомъ, именно: «Якоже святая великая Константинопольская Церковь сдержитъ, отъ нея же Россійская наша Церковь крещеніе святое, вѣру, и вся своя обиходы пріяла естъ, предъ тѣломъ яко живы мертвѣго провожающе да идутъ, пѣніемъ и молитвами Бога умоляюще, еже милостиву быти отъ насъ отпущенію. Якоже бы вѣрныи живущимъ на земли христіаномъ Герсе въ наученіи вѣры, и исполненіи заповѣдій Божіихъ, и во вѣсехъ добродѣтелехъ пути предводителю, и по смерти предъ нимъ идуще, яко большее дерзновение имѣе мѣрять къ Господу имущіи молятся о немъ. И слово бо сіе проведъ, не иное что знаменуетъ, точио прѣйтие, или провожденіе: проложкаий же, не обыче посылковати, но предъгати. Мѣрняомъ же яко жалѣющимъ, плавающимъ и болѣзнуюющимъ по умершемъ, достонти посылковати. Священникомъ же яко молящимся и Бога поющимъ предъгати (Требн. М. Петра Могилы, 1646 года, стр. 544).

³⁾ Самое опредѣленіе Московскаго собора 1667 года слѣдующее: «Егда провожають умершаго изъ дому къ Церкви погребети его, Архіерею и Священникомъ предъ умершимъ ходитъ благоумно подобаетъ, якоже во Святей Восточней Церкви обычай издревле содержителъ, а прочіи люди и жены за умершимъ также благоумно да ходятъ, а не вси купивъ, съ умершимъ свѣщеніи, то бо безчестіе естъ, зане не умершій волитъ Священниковъ къ Церкви, но Священницы подыть умершаго (аще еще и крестъ великій носятъ предъ умершимъ зѣло естъ, якоже во вѣсехъ христіанскихъ странахъ обычай содержится). Обаче Священницы по два, два да предъходятъ чиномъ, тоже Игуменъ, Архидиаконъ, потомъ Архіеріи (аще естъ), близъ умершаго, окрестъ же умершаго Діаконъ съ кадиальницею, также и мірекіи люди и жены» (Дѣянія Московскаго собора, 1667 г. Пековъ, 1874 г., т. 69, на оборотѣ).

Указныхъ статей Патріар. Московск. Адріана). Иногда вмѣсто креста несутъ икону (Опредѣл. Св. Синода 1898, мая 30). При погребеніи Священниковъ и Архіереевъ ¹⁾, обыкновенно, впереди

¹⁾ Такъ, выносъ гѣла присутствовавшего въ Св. Синодѣ Архіепископа Подольскаго и Брацлавскаго Кирилла 1841 г., марта 31 ^{*)}, въ понедѣльникъ свѣтлой седмицы изъ церкви Синодальнаго Подворья въ Александро-Невскую лавру былъ слѣдующимъ образомъ: Послѣ литургіи начатъ литія. Протоіаковъ Арсеній произнесъ: *«Благослови, Владыко»*. Митрополитъ Іона, принявъ крестъ, пасхальную свѣчу и кадиль, возглашалъ: *«Слава святій»* и пр. Пѣвчіе: *«Аминь»*. Святитель и Священство пѣвали: *«Христосъ Воскресе»* и пр. со стихами. Потомъ пѣвчіе пѣли: *«Со души праведныхъ»*. Въ сіе время Митрополитъ кадиль гробъ, Евангеліе держалъ духовникъ. Были Архіереи, духовенство, клиросъ и народъ. Заемъ произнесены были: ектенія: *«Помози насъ, Боже»*... и пр., *«Яко Ты еси»* и проч. Пѣвчіе: *«Аминь»*. Потомъ Казанскаго собора Священникъ Андрей Окуневъ съ иконой говорилъ въ рябѣ и епитрахили рѣчь, по назначенію Викарія, и благословеніе принималъ предъ произнесеніемъ у всѣхъ Святителей. По окончаніи оной: *«Проздравствуй»*. Пѣвчіе: *«Христосъ Воскресе»*. Тропарь трижды, потомъ Священство пѣло: *«Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертью смертью поправъ»*. Пѣвчіе: *«И сущиже во гробѣхъ живото даровавъ»*, и отпустъ. Протоіаковъ: *«Во блаженномъ успеніи»*. Пѣвчіе: *«Вечная память»*. Тогда назначенные особы и поочередно, крѣпостнымъ къ несенію регалий и прочихъ вещей приплыли отъ гроба и слѣдовали. Два Діакона привели гробу и гробъ оною покрыли. Архимандритъ и Гермомахъ, взявъ гробъ, вынесли изъ храма и поставили на дроги, покрывши покровомъ; въ сіе время и въ продолженіе всей дороги два хора поочередно пѣли: *«Христосъ Воскресе»*. Несаніе шествіе въ 10 часовъ началось слѣдующимъ порядкомъ, чрезъ Загородный переулокъ:

Синодальныя курьеры.

Діаконы крѣпостной открывали процессію, для скорого и успѣшнаго въ стихарѣ.

Фонарь съ зажженнымъ свѣщомъ несть дьячекъ въ стихарѣ.

Крестъ заирестованный несть Діаконы въ стихарѣ, имѣя чрезъ плечо ленту для помощи и двухъ асистентовъ изъ Діаконовъ во стихарѣ въ помощь.

Четыре хоругви, несенныя четырьмя особыми дьячками въ стихарѣхъ.

Чиновники Святѣйшаго Синода въ мундирахъ по два въ рябѣ.

Пѣвчіе Казанскіе въ полскомъ платьѣ по два въ рябѣ, младшіе напередѣ.

Дьячелъ въ стихарѣхъ по два въ рябѣ, младшіе напередѣ.

Діаконы въ стихарѣхъ по два въ рябѣ, младшіе напередѣ.

Священники и Протоіереи въ рясахъ по два въ рябѣ.

Два старшихъ Священника несли: одинъ орденъ Святыя Анны, а другой орденъ Святаго Владиміра 2-й степени на подушкахъ.

Два старшихъ Священника несли: одинъ орденъ Св. Александра Невскаго, а другой камизавку съ четками покойнаго.

Два Протоіерея несли: одинъ докторскій крестъ, а другой наизгію бриллиантовую.

Протоіерей Покровскій-Полянскій несть митру покойнаго на блюдѣ, асистентами были два старшихъ Священника.

Пѣвчіе Митрополита С.-Петербургскаго въ полскомъ платьѣ по два въ рябѣ. Гермонохи лаврскіе въ стихарѣхъ по два въ рябѣ.

Гермонохи лаврскіе по два въ рябѣ, два несли иконы Спасителя и Богоматери.

Члены С.-Петербургской Консенаторіи по два въ рябѣ.

Четыре Архимандрита по два въ рябѣ и пятый Оберъ-Священникъ арміи.

Два Святителя: Архіепископы Іоасафъ и Епископы Венедиктъ съ посохами, въ полныхъ облаченіяхъ, по сторонамъ 2 Діакона и поощинки.

Митрополитъ Іона съ посохомъ въ полномъ облаченіи, имѣя по сторонамъ двухъ Первоіаконовъ, а позади поощинка въ стихарѣ.

Покойнаго Архіепископа поощинки съ посохомъ его, и лампадинъ съ лампадою— въ стихарѣхъ.

^{*)} Проволян. Кирилль скончался 28-го марта.

гроба несутъ хоругви, крестъ и Евангеліе. И носеніе тѣла Священника бываетъ при звонѣ. Въ послѣдованіи же неходномъ монаховъ, въ Большомъ Требникѣ сказано: «вземше братія мощи умершаго, относятъ въ церковь, и аще убо Священникъ есть отпѣдый братъ, полагаются мощи его посередѣ храма, аще же простецъ (т. е. простой монахъ)—въ притворѣ». То же говоритъ и Симеонъ Солуцкій: «усопшихъ настоятельствовавшихъ и освященныхъ отпѣваютъ внутри храма, а монаховъ простыхъ и мірянъ—въ притворѣ, что мы еще видимъ въ нѣкоторыхъ святыхъ обителяхъ». Но онъ прибавляетъ, что иныя сей чинъ оставленъ (Симеонъ Солуцкій, въ Разговорѣ о священнодѣйствіяхъ, § 329). Посему въ Требникѣ, въ послѣдованіи погребенія мірекихъ тѣлъ и читаемъ: «Вгда же прійдутъ въ храмъ, мощи убо полагаются въ панерти (*или въ храмъ*, яко же здѣ въ величій Россіи обыче)». Ставонитя въ церкви тѣло умершаго головою къ западу, а ногами къ востоку (Требн. М. Петра Могилы, о чинномъ погреб.).

Діаконы покойнаго два въ стихаряхъ несли мантию, употребляемую умершимъ при священнослуженіи и которою покрывался гробъ.

Духовникъ покойнаго въ ризахъ съ Евангеліемъ, по сторонамъ его лаврскій Перводіаконъ и покойнаго Протодіаконъ—съ кадилами.

Колесница, заложена въ 6 лошадей, коньхъ вели 6 человекъ въ плащахъ, съ балдахиномъ, въ верху онаго особо устроены были 5 святительскихъ митръ, вмѣсто короны и перьевъ. Гробъ покрытъ былъ богатѣйшимъ покровомъ. Четыре дѣлца въ стихаряхъ стояли у столбовъ, держа концы иницуровъ.

По угламъ колесницы несли 4 дѣлца въ стихаряхъ четыре фонаря съ зажженными свѣщами.

По сторонамъ колесницы два Уподіакона покойнаго Архіепископа шли съ трикириемъ и дискиріемъ въ стихаряхъ.

Два Діакона по сторонамъ же шли съ ризами въ стихаряхъ.

Позади колесницы свита покойнаго Архіепископа и родство.

Во время дѣтій, на Подворьѣ, и по немъ и въ ближайшихъ церквахъ столичныхъ и въ Лаврѣ были перезвоны, а когда началось шествіе, то въ первомъ мѣстѣ былъ звонъ.

У церкви Владимірской и Знаменской мѣстное духовенство выходило съ крестомъ и кадломъ, гдѣ были литія, и гробъ Іоною былъ ограждаемъ крестомъ. Когда же тѣло двинулось отъ церкви, то былъ произведенъ звонъ.

Митрополитъ Іона, тѣло провозя до Знаменія, отправилъ въ каретѣ въ Лавру и тамъ въ 1-хъ вратахъ у Приходской церкви со звономъ встрѣтилъ тѣло съ лаврскимъ почетнымъ духовенствомъ, съ хоругвями, фонаремъ, крестомъ, что все присоединилось къ неслальной процессіи. Здѣсь совершена литія, балдахинъ снятъ, гробъ огражденъ крестомъ отъ Митрополита. Процессія слѣдовала далѣе.

За порядкомъ наблюдалъ преосвященнѣйшій Викарій и ключарь Добротворскій.

По привезеніи тѣла къ лаврской Духовской церкви, Архимандриты и Иеромонахи, взявъ гробъ съ дрогъ, внесли въ церковь и поставили на катафалкѣ подъ лучшии балдахинъ. Регалии по сторонамъ, а крестъ, панагія и митра у главы на табуретахъ. Четыре Діакона стали по угламъ съ ризами на видныя ступени. Съ носомъ и лампадою стали на средней ступени у главы, одинъ по правую, а другой по лѣвую страны. Съ дискиріемъ и трикириемъ по сторонамъ на первыхъ ступеняхъ. Евангеліе положено на нагой у ногъ. Мантией покрытъ гробъ. Крышка Діаконами двумя снята и положена на мѣсто. Восемь большихъ подевѣчниковъ поставлены кругомъ катафалка.

чтобы лицомъ былъ обращенъ къ алтарю, какъ онъ, бывъ живымъ, находился въ храмѣ при молитвѣ, обращая къ алтарю.

Принесенныя тѣла въ церковь не должно держать въ ней болѣе сутокъ (Инструкц. Благочин. § 16). Указъ Св. Синода 1812, июля 16). Тѣла младенцевъ, умершихъ отъ оспы, отпѣвать не въ церкви, а въ домахъ (Указъ Св. Синода 1855 окт. 18) или у могилы (Указъ Св. Синода 1830, ноябр. 14).

Отпѣваніе и погребеніе.

Отпѣваніе умершихъ совершается или послѣ литургіи или послѣ вечерни. Въ великомъ посту для отпѣванія не указано въ Церковномъ Уставѣ отступленія отъ правила, запрещающаго совершать литургію св. Іоанна Златоустаго въ седмичные дни—понедѣльникъ, вторникъ, четвертокъ (см. выше о литургіи преждеосв. даровъ стр. 148, 149) (Руковод. для сельск. паст. 1894 г. Т. I, стр. 273).

Въ православной Церкви есть особый чинъ отпѣванія и погребенія: 1) для мірянъ; 2) для монаховъ; 3) для Священниковъ, и 4) для младенцевъ. Эти чины иначе совершаются въ пасхальную седмицу.

Отпѣваніе мірянъ.

Чинъ отпѣванія и погребенія мірянъ, по своему составу, подобенъ парихидѣ или утрени и состоитъ изъ трехъ частей: во 1-хъ, изъ чтенія псалмовъ: 90-го — «Живый въ помощи Вышняго», и — 118-го: «Блаженъ непорочный»; во 2-хъ, изъ пѣнія канона, стихирь, блаженствъ, чтенія Апостола и Евангелія и ектеніи; въ 3-хъ, изъ стихирь при последнемъ цѣлованіи, отпуста, пѣнія при несеніи тѣла умершаго къ могилѣ и лѣтні на ней. *Псаломъ 90-й: «Живый въ помощи Вышняго, въ кровѣ Бога небеснаго водворится»* выражаетъ упованіе, что усопшій, всегда въ жизни прибѣгавшій къ Богу, будетъ привѣтъ въ небесный Его кровъ. Этимъ псалмомъ начинаются все отпѣванія (исключая отпѣванія въ св. Пасху). Послѣ чтенія сего псалма поется *118-й псаломъ*, составляющій собой 17-ю каонизму. Онъ изображаетъ блаженство ходившихъ въ законѣ Господнемъ. 17-я каонизма въ отпѣваніи мірянъ раздѣляется на три части или статіи, а не на двѣ статіи, какъ въ субботы—мясопустную, предъ пятидесятницею и субботы 2, 3 и 4-го великаго поста. Въ первой и послѣдней статіяхъ каждый стихъ псалма сопровождается пѣніемъ: «Аллилуія», а каждый стихъ второй статіи—пѣніемъ: «Помилуй раба Твоего». 118-й псаломъ, или 17-я каонизма, обозна-

чается въ богослужебныхъ книгахъ словомъ: «Непорочны» (словомъ, находящимся въ первомъ стихѣ ея: «Блаженіи непорочніи въ путь, ходящїи въ законѣ Господни»). Статїи же, или части канонны, обозначаются такъ: 1-я статїя словами: «Непорочніи въ путь»; 2-я статїя словами: «Заповѣди Твоя» (т. е. словами изъ перваго стиха 2-й статїи: «Руцѣ Твои сотворишѣ мя и создашѣ мя, вразуми мя и научуся заповѣдемъ Твоимъ», ст. 73); 3-я статїя обозначается словами: «Имя Твое» (которыми оканчивается 1-й стихъ 3-й статїи: Призри на мя и помилуй мя, по суду любящихъ имя Твое», ст. 132). Когда читаемъ въ Требникѣ, въ послѣдованїяхъ погребенїя мїрянъ и Священниковъ, что поютъ: «Непорочніи въ путь», «Аллилуїа», то должны знать, что эти слова, принадлежащїя первой статїи, поетъ сначала одинъ пѣвецъ на клиросѣ, и притомъ особымъ напѣвомъ (каждую статїю на особый гласъ), и что затѣмъ всю статїю должны пѣть и прочїе пѣвцы тѣмъ же напѣвомъ, съ присоединенїемъ, послѣ великаго стиха статїи, слова: Аллилуїа». Точно также и предъ второю статїею печатаются слова: «Заповѣди Твоя», Помилуй раба Твоего», а предъ третью статїею: «Имя Твое», «Аллилуїа». Все это означаетъ, что по 3-й статїи, послѣ каждаго стиха, равно какъ и послѣ словъ: «Заповѣди Твоя», должно присоединять: «Помилуй раба Твоего», а на третьей статїи, послѣ каждаго же стиха и послѣ словъ: «Имя Твое», должно прилагать: «Аллилуїа», и такимъ образомъ пѣвцы должны пѣть всѣ стихи тѣмъ же напѣвомъ, какимъ предназначалъ ихъ пѣть одиъ (Нов. Скр., ч. IV, гл. 20, § 9).

*Послѣ 1-й и 2-й статїи произносится обѣ усопшихъ малая сктеїя. Послѣ 3-й статїи 17-й канонны поются, при отпѣванїи мїрянъ, тропари (числомъ 8-мъ) за упокой: «Святыхъ ликъ обрѣтис источникъ жизни», съ припѣвомъ: «Благословенъ еси, Господи». Такъ какъ эти тропари поются послѣ 18-й канонны, называемой «Непорочны», то и получили названїе: «Непорочны тропари» (Требн., послѣд. мертвеч. надъ скопчавш. Священ.). При пѣнїи «Непорочны» бывасть кажденїе терсемъ. Послѣ «тропарей непорочныхъ» слѣдуетъ *малая сктеїя* обѣ упокоенїи и *тропарь* (называемый въ 14-й главѣ Туникона: «сѣдаленъ покоинъ»): «Покой, Спасе нашъ». Онъ оканчивается словами: «и вси же въ вѣдѣнїи и невѣдѣнїи, Человѣколюбче». Этотъ конецъ тропаря снова поется послѣ пѣнїи: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу». За тропаремъ поется *Богородиченъ*. «Отъ Дѣвы возсіаши миру». Затѣмъ слѣдуетъ вторая часть отпѣванїя».*

Читается *50-й псаломъ*: «Помилуй мя, Боже» и поется *канонъ*. При канонѣ, обыкновенно, поютъ припѣвъ: «Упокой, Господи,

душу раба Твоего». По 3-й пѣсни канона и малой ектеніи объ упокоеніи, поется съдаленъ: «Вонистину суета вѣлеская», а по 6-й пѣсни канона и послѣ малой ектеніи поется кондакъ: «Со святыми упокой», и икосъ: «Самъ едишь еси безсмертный». По 9-й пѣсни канона и малой ектеніи поются, на 8-мъ гласовѣ, *восемь самогласныхъ стихирь*: «*Каля житейская сладость* пребы- ваетъ печали непричастна», въ которыхъ изображается скоро- течность жизни и тлѣнность земныхъ благъ. Затѣмъ, какъ про- тивоположность временному и тлѣнному, возбѣщается о вѣчномъ блаженствѣ праведныхъ — въ «*Блаженствѣхъ*», т. е. изреченіяхъ Господа о разныхъ видахъ блаженства. Послѣ Блаженствъ и послѣ пѣнія прокимна читають *Апостолъ* (1 Фесал. 4: 12—17) и послѣ пѣнія Аллелуіа читають *Евангеліе* (Іоан. 5: 25 — 30), которые возбѣщаютъ намъ о будущемъ воскресеніи мертвыхъ. Послѣ чтенія Евангелія произносится *ектенія объ упокоеніи*: «*Помилуй насъ, Боже*». Послѣ этой ектеніи Священникъ произноситъ вслухъ *не только возгласъ*: «Яко Ты еси воскресеніе и животъ», *но и всю самую молитву*: «*Боже духовъ*», предшествующую этому возгласу. Въ Требникѣ сказано: «И по исполненіи сего (ектоеніи) глаго- летъ первый отъ Священниковъ, или Архіерей прилучився, мо- литву: «*Боже духовъ*», велегласно, пришедъ близъ умершаго. Такожде и настоящиіи Священницы вси. Вѣдомо же буди, *яко глаголетъ коекому прошенію отъ Діакона*, во елико глаголется прошеніе отъ него, глаголетъ вышереченную молитву кійждо Священникъ, по чину своему, *тайно*, близъ умершаго, и возгла- шаетъ: «Яко Ты еси воскресеніе и животъ». Нынѣ же отъ пер- ваго Священника, или Архіерея, глаголется *велегласно* молитва: «*Боже духовъ*», якоже выше речеш. По возгласѣ бываетъ «*цѣ- лованіе*» (Требн., послѣд. погребен. мірскихъ человекъ). Послѣд- ное цѣлованіе или прощаніе съ умершимъ совершается *при тѣни стихирь*: «*Приидите, послѣднее цѣлованіе дадимъ, братіе, умер- шему*», въ которыхъ говорится о разлученіи его съ нами и съ тѣмъ вмѣстѣ выражается отъ лица умершаго прошеніе: «Прошу всѣхъ и молю, непрестанно о мнѣ молитися Христу Богу, да не низведешъ буду, по грѣхохъ моихъ, на мѣсто мученія: но да вчи- нить ми, идѣже свѣтъ животный». (Послѣд. стихира). За пѣніемъ стихирь слѣдуютъ молитвословія, составляющія *литоіа за усоп- шихъ*, послѣ которой бываетъ *отпустъ* (Требн.), и Діаконъ мо- литъ Господа, чтобы Онъ, «*во блаженномъ усненіи* подавъ вѣчный покой усопшему рабу и чтобы сотворилъ ему вѣчную память» (Туп., гл. 14). Архіерей, или Іерей, самъ произноситъ трижды: «Вѣчная твоя память, достоуважаемое и приснопамятное брате

пашь». Затѣмъ пѣвцы поютъ: «*Вѣчная память*». Симеонъ Солунскій говоритъ, что возглашеніе это означаетъ то, что отошедшіе сочетались со Святыми и удостоены наслѣдія ихъ (см. выше, литію. Симеонъ Солун., въ Разгов. о священнодѣйств., § 533). Затѣмъ сказано въ Требникѣ: «Архіерей, аще приключится тамо быти, или Іерей чтеть *молитву прощальную* велегласно» (Послѣд. погреб. мірск. челов.). Молитва находится въ Требникѣ.

Нынѣ, вмѣсто краткой прощальной молитвы, обыкновенно, читается другая, пространная, печатаемая особо. Она называется ¹⁾ разрешительною молитвою, и ее читаютъ, какъ и все отпѣваніе мірянъ совершаютъ, обыкновенно, надъ умершими, болѣе семилѣтняго возраста (см. далѣе, объ отпѣваніи младенцевъ). По прочтеніи разрешительной молитвы Священникъ влагаєтъ не въ правую руку умершаго. Въ этой молитвѣ Священникъ проситъ Бога, да проститъ усопшему согрѣшенія вольныя и невольныя, и да разрешитъ его отъ различныхъ клятвъ и запрещеній. Этою молитвою разрешаются только бывшія на умершихъ запрещенія, или епитеміи ²⁾, за ихъ прежніе грѣхи, въ которыхъ они раскаались и за которые назначена была епитемія, а не самыя тѣ грѣхи, въ которыхъ усопшіе не каялись (Нов. Скр., ч. IV, гл. 24, § 18; см. гл. 21, § 4). Чтеніе разрешительной молитвы не есть разрешеніе грѣховъ, какое совершается въ таинствѣ покаянія, при которомъ требуется сокрушеніе во грѣхахъ, исповѣданіе ихъ и т. д. Разрѣшительная молитва, съ одной стороны, есть молитва Богу объ умершемъ, чтобы Богъ простилъ согрѣшенія вольныя и невольныя, содѣланныя вѣдѣніемъ и невѣдѣніемъ, и которыя за немощь естества забвенію предаде (въ молитвѣ говорится: «да сотворитъ чрезъ мене прощено по духу чадо... да разрешитъ его», а не такъ, какъ въ таинствѣ покаянія: «прощаю и разрешаю ты»); съ другой стороны, молитвою разрешаются клятвы, запрещенія, которыми умершій при жизни его былъ связанъ за свои грѣхи, въ которыхъ онъ каялся, но которыя клятвы при жизни не были разрешены. Если нынѣ разрешительная молитва читается надъ всѣми умирающими въ покаяніи, то это, съ одной стороны потому, что всякій православный христіанинъ имѣетъ въ ней нужду, а съ другой стороны, дабы этого благодѣянія (какъ замѣчаетъ бл. Августинъ о молитвѣ за усопшихъ) не былъ лишень никто изъ тѣхъ, къ кому оно можетъ относиться. Ибо лучше преподать его и тѣмъ, которымъ оно ни пользуется, ни

¹⁾ Въ Инструкціи Благочиннаго, § 16.

²⁾ О разрешеніи отъ спитиій, посредствомъ молитвы, при жизни, см. выше, о таинствѣ покаянія, стр. 700.

вредить, вежели отнять у тѣхъ, коимъ оно полезно (August., De cura gerenda pro mortuis. Oper. ejus T. IV, p. 387, ed. Benedict.). Сама же молитва разрѣшительная такова, что она заключаетъ въ себѣ разрѣшеніе всякаго рода заповѣдей и клятвъ, и ея не чуждались люди праведные. Напримеръ, св. Александръ Невскій, при погребеніи своемъ, принялъ разрѣшительную молитву, какъ живый, разогнувъ правую руку (Начерт. Церк. Истор., ч. II, стр. 350. Соф. Врем., т. I, стр. 273) ¹⁾. Разрѣшительная молитва имѣетъ для будущаго то значеніе, что погребенный есть православный христіанинъ и что онъ умеръ въ общинѣ съ Церковію (Собран. мѣній и отзыв. Филарета, Митр. Моск., т. IV, стр. 406). Шнѣ разрѣшительная молитва, обыкновенно, читается и дается въ руку усопшему не послѣ отпуста отпѣванія, но во время отпѣванія, по чтеніи Евангелія и самой молитвы ²⁾.

Погребеніе мѣрянь.

Послѣ отпѣванія, «вземше мощи, отходимъ ко гробу» (εις τὸν τάφον. Требн., послѣд. мірек. челов.), т. е. къ могилѣ ³⁾, послѣ-

¹⁾ По своему содержанию разрѣшительная молитва почти та же, которая находится въ концѣ литургіи апостола Іакова (Собран. древн. литургій, изд. Слб. Дух. Акад. вып. 1, стр. 498). Происхожденіе обычая возлагать разрѣшительную молитву въ руки умершаго Патерикъ Кіево-Печерскій относитъ къ XI вѣку. Князь Симонъ усердно просилъ у Преподобнаго Феодосія Печерскаго благословенія, написаннаго какъ въ жизни, такъ и по смерти: «Се убо прошу у тебѣ, да даси ми слово, яко да благословишъ мя душа твоя, якоже въ животѣ, такоже и по смерти моеи и твоеи. Отче! не изыду тоицъ отъ тебе, аще писаніемъ не извѣстииши ми». Преподобный, исполнивъ его просьбу, написалъ: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, молитвами Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи и святыхъ есть безмолвныхъ и прочая словеса молитвы іерейскія прощальныя, яко кончатся сими: да будши прощень въ семь вѣцъ, и въ будущемъ, егда придетъ праведный Судія судити живыхъ и мертвыхъ» (тоже молитву отглаголю начаша влагати умершимъ въ ружь, якоже первый Симонъ вложити себѣ новель) (Патерикъ Кіево-Печерскій, изд. въ Кіевѣ, 1830 г., л. 76).

²⁾ Надъ костми, вырытыми изъ могилъ и потомъ снова погребенными, по повтореніи чина отпѣванія. Чинъ отпѣванія умершихъ приспособленъ къ времени недавней смерти усопшаго. Въ молитвословіяхъ чина погребенія приглашаются родственники и знаемые для отдачи послѣдняго цѣлованія тому, который вчерашній день бесѣдовалъ съ нами и который, находясь еще въ средѣ живыхъ, потому и проситъ молитвъ сродниковъ своихъ и знаемыхъ. При погребеніи вырытаго изъ могилы тѣла обыкновенно совершается лишь панихида. Если же бывалъ иногда совершаемъ дважды чинъ погребенія изъ однимъ и тѣмъ же лицомъ, то это было надъ умершимъ, но еще не преданнымъ землѣ и притомъ въ особыхъ обстоятельствахъ. Напримеръ, Святитель (Димитрій) скончался въ Ростовѣ 28-го октября 1709 года, отпѣгъ на третій день, но тѣло его оставалось непогребеннымъ до прибытія друга его, Стефана Яворскаго, Митрополита Рязанскаго, который вторично отпѣлъ его 25-го ноября и предалъ его землѣ (Древнія Святныя Ростова Великаго. Соч. Гр. М. Толстаго. М., 1860 г., стр. 53).

³⁾ Мѣсто погребенія, по нашему — могила, называется въ Требникѣ гробомъ (τάφος — отъ τάττω — погребать). Въ древности иудей и нервенствующіе христіане погребали умершихъ, обвитыхъ пеленами, въ пещерахъ природныхъ, или нарочно высѣченныхъ для того въ утесахъ, и къ нешерѣ приваливали камень, который, служилъ дверію пещеры (Матв. 27. 64—66). Пещера служила имъ и гробомъ и

дующимъ всѣмъ людемъ, предыдущимъ же Священникомъ и поюнцамъ: «Святый Боже» (Требн., тамъ же и Чинъ погр. младенч.). Въ могилѣ усопшій, обыкновенно, *полагается лицомъ къ востоку*, съ тою мыслью, съ какою и молимся на постокъ ¹⁾, т. е. что Господь явится Востокомъ свыше (Лук. 1: 78) молимся въ ожиданіи наступленія утра вѣчности, или втораго пришествія Христова (Матв. 24: 28) и въ знакъ того, что умершій идетъ отъ запада къ востоку вѣчности (Духовная Беседа, 1859 г., № 43, стр. 128). При опущеніи тѣла умершаго въ могилу совершается *литія за усопшаго* (Требн.); по окончаніи ея «Архіерей, или Іерей, возьмъ *переть* (землю) лопатою, крестовидно *мещетъ сверху мощей*, говоря: «Господня земля, и исполненіе ея, вселенная, и вси живущіи на ней». Такимъ образомъ мещутъ переть, передаютъ землѣ усопшаго, въ знакъ покорности божественному повелѣнію: «Земли сеи и въ землю отыдени» (Быт. 3: 9).

Кромѣ земли, метаемой на гробъ, «Священникъ», сказано въ Требникѣ, «наливаетъверху мощей елей отъ каддила, или сыплетъ пепель отъ кадильницы». Если надъ усопшимъ, при жизни его, было совершено таинство елѣосвященія, то по кончѣ возливаютъ на тѣло его, крестообразно, оставшійся отъ помазанія освященный елей съ виномъ (см. выше, стр. 738, и послѣд. погрѣб. мірепхъ члов.). Это помазаніе есть знаменіе Христова

по намему—могилоу. Въ Россіи умершіе должны быть погребаемы на отведенныхъ для того кладбищахъ, внѣ городоу и селѣ. При церквахъ, находящихся внутри города, не дозволяется погребать умершихъ (Св. Зак., т. XIII, Уст. Врат. Упр., ст. 925). Въ селеніяхъ при церквахъ, но не въ самыхъ церквахъ, дозволено погребать тѣла умершихъ мѣстныхъ Протоіереевъ и Священниковъ, честно и безпорочно проходившихъ свое служеніе и христіански скончавшихся. Погребеніе же мірпхъ при церквахъ допускается сколько возможно рѣже и не иначе, какъ по особому, великій разъ, разрѣшенію епархіальнаго Архіерея и по самымъ уважительнымъ причинамъ, какъ то: въ благодарность созданію храмъ своимъ издвигаемъ, или обезличившему содержанію припта и притомъ имѣвшему житіе благозаконное и кончину непостыдную. Развѣръ вклада въ пользу церкви или припта записать отъ усотрѣнія Архіерея и по всякомъ случаѣ должны быть болѣе значительны (Указъ Св. Синода, 1833 г., апр. 13).

¹⁾ Такъ какъ въ нѣкоторыхъ храмахъ допускалось на мѣстахъ, подлъ конны находятся могилы, устройство намагничковъ и огражденіе ихъ рѣшетками, стѣпнящими богомольцевъ, Святѣйшій Синодъ призналъ необходимымъ воспретить впредь устройство таковыхъ памятниковъ и рѣшетокъ (Церк. Вѣдом. 1899 г., № 23).

О погребеніи умершихъ Священниковъ Архіепископъ Волынской въ предложеніи Духовной Коненсторіи внушалъ не слѣдовать уніатскому обычаю. Онъ писалъ: въ уніатскомъ требникѣ сказано, чтобы тѣла умершихъ мірепхъ полагать лицомъ къ востоку, а тѣла Священниковъ полагать лицомъ къ западу. Такое положеніе не имѣетъ истиннаго духовнаго значенія. Приверженцы уніи могли объяснять это тѣмъ, что уніатскіе священники и по смерти обращаютъ свою душу и тѣло къ западной церкви, къ Риму, и туда же приглашаютъ или вѣрующихъ. Но обличающіе ихъ заблужденіе могутъ сказать о такихъ словахъ Господа: сами не ходите и хотящихъ войти не допускаете въ царство небесное (Матв. 23: 13) Волынек. Епарх. Вѣдом. 1897 г., № 12—13.

и печать того, что отшедшіе во Христѣ подвизались за Христа, во освященіе тѣлесъ своихъ, и благочестно жительствовали здѣсь; равно какъ это есть и знакъ чести для самихъ подвижниковъ, пожившихъ по образу Христа ¹⁾ (Діонис. Арсеп., Церк. Иерарх., гл. 7, Сим. Солун.; объ освящ., 333. Нов. Скр., ч. IV, гл. 20. § 17). При возливаніи елей на усопшаго монаха произносится тропарь: «Образомъ креста Твоего, Человѣколюбче, смерть умертвися» (Больш. Трєбн.). Иногда, вмѣсто елей, посыпается пепель изъ кадильницы (Трєбн.). «Мы», говоритъ Симеонъ Θεссалонитскій, «на мірскихъ братіяхъ, по Христѣ скончавшихся, персть кадильницъ, яко свѣта и освящена, скопчавшюмуся... чрезъ кадлю крестовидно налагаемъ» (Симеонъ Θεсс., гл. 187). Пепель знаменуетъ то же, что невожженный елей,—угасшую жизнь на землѣ, но жизнь благоутробную Богу, какъ оиміамъ кадильный.

Погребеніе иновѣрцевъ и раскольниковъ при участіи православнаго Священника.

«Буде кто изъ иновѣрцевъ католической, реформатской и лютеранской религіи преставится, желая погребенъ быть отъ Священника греко-россійскаго исповѣданія, а пастора ни которой изъ упомянутыхъ религіи не будетъ, въ такомъ случаѣ, какъ они Евангельское ученіе содержатъ и надежду полагаютъ во Христѣ Спасителѣ міра, и притомъ опредѣляли себя на защищеніе нашего православнаго отечества, Священникамъ полковымъ тѣла ихъ провожать съ мѣста до кладбища въ ризахъ и епитрахили и отпускать въ землю при пѣніи стиха: «Святый Боже»... (Указъ Св. Синода 1800 г., февр. 20, Св. Зак., изд. 1857 г., т. XIII, Уст. врач., ст. 922). Въ приведенномъ постановленіи не упоминается ни о пѣніи заукойной литіи, которою, обыкновенно, начинается выносъ тѣла, ни о возглашеніи вѣчной памяти: поэтому, по буквѣ закона, участіе Священника въ погребеніи иновѣрца ограничивается слѣдующими дѣйствіями: Священникъ, прійдя въ домъ, гдѣ лежитъ тѣло умершаго иновѣрца, облачается въ священныя одежды (епитрахиль и ризу) и начинаетъ выносъ прямо пѣніемъ: «Святый Боже... ²⁾», и съ пѣніемъ этой же пѣсни провожаетъ до могилы, и опускаютъ тѣло въ могилу безъ возглашенія «вѣчной памяти» (Руководство для сельскихъ пастырей, 1872 г., № 21). Подобно сему, если бы православный Священникъ приглашенъ былъ, по какому бы то случаю ни было, къ погребенію расколь-

¹⁾ Подобное значеніе и савана (см. стр. 754).

²⁾ Притомъ, конечно, въ предисесіи креста и съ кадильницею, какъ это дѣлается въ Православной Церкви (Руков. для сельск. паст., 1872 г., № 21).

ника, мирно скончавшагося, то онъ имѣеть право проводить тѣло умершаго въ ризахъ и епитрахили и опустить это тѣло въ землю при пѣніи: «Святый Боже» (см. Указъ Св. Синода 20-го февраля 1800 г.)¹⁾; полного же отпѣванія погребальнаго чина совершать не имѣеть права, на основаніи существующихъ законныхъ постановленій (Руков. для сельск. наст., 1868 г., № 3, стр. 77—78, Черниговск. Вѣдом., 1862 г., іюля 15²⁾). Въ томъ случаѣ, когда родители или начальство усопшаго воинскаго чина православно исповѣданія просятъ о совершеніи поминовенія такого лица, Св. Синодъ, принимая потребность въ христіанскомъ утѣшеніи скорбящихъ родителей и близкихъ умершаго, просящихъ о поминовеніи и ищущихъ въ молитвахъ православной Церкви успокоенія въ постигшемъ ихъ горѣ, а равно и исключительное положеніе усопшихъ воиновъ, подвизавшихся наравнѣ съ нашими православными воинами, даже до лишенія жизни своей за монарховъ нашихъ и за отечество, слѣдовательно и за самую исповѣдуемую православную вѣру, признаетъ возможнымъ дозволить православнымъ священникамъ, не совершая по усопшимъ воинскаго чина поминовенія въ церкви православнаго исповѣданія, исправлять по нимъ панихиды въ частныхъ домахъ и въ помѣщеніяхъ, принадлежащихъ воинскому вѣдомству³⁾. (Указъ Св. Синода отъ 28 янв. 1904 г.).

Отпѣваніе и погребеніе монаховъ, священниковъ и младенцевъ имѣеть весьма много общаго съ отпѣваніемъ и погребеніемъ мірскихъ людей, но имѣеть и свои особенности, которыми отличается отъ него и между собою.

¹⁾ Не возбраняется тѣхъ, кои были въ расколѣ погребать на общихъ кладбищахъ съ отпѣваніемъ священническимъ, по установленнымъ правиламъ, въ предположеніи, что или сами они предъ смертію раскаялись въ своемъ заблужденіи или родственники ихъ будутъ о томъ просить, согласно съ желаніемъ умершаго присоединиться къ Церкви, предупрежденнымъ смертію (Высоч. повелѣніи 1838 г., ноябр. 3). Умершихъ не раскаявшихся раскольниковъ и сектантовъ, чуждыхъ Церкви и отрицающихъ все таинства и догматы ея, умершихъ безъ всякаго раскаянія въ своихъ заблужденіяхъ, и сіе будетъ достоверно извѣстно, таковыхъ на кладбищахъ по христіанскому обряду не погребать (Указъ Св. Синода, 1 апрѣля 1903 г., согласно опред. 2—17 апр., 1812 г., № 270 и янв. 1895 г., № 246).

²⁾ Если священникъ получаетъ отношеніе полицейскихъ или больничныхъ властей о погребеніи мертваго человека неизвѣстной вѣры, то такого умершаго предають, обыкновенно, съ пѣніемъ: «Святый Боже», какъ христіанъ православно исповѣданія (Распоряж. Самарской и Донской Духовной Консисторіи, Донск. Епарх. Вѣд. 1877 г.).

³⁾ О нашей церковной практикѣ пишутъ и печатають, что она заключаетъ въ себѣ глубокое внутреннее противорѣчіе. Она исходитъ изъ того основнаго положенія, что церковная молитва за усопшихъ иностранныхъ не можетъ быть допущена, лишь въ качествѣ иѣкотораго снисхожденія дозволяется православному

Отпѣваніе и погребеніе монаховъ, Игуменовъ, Архимандритовъ.

Послѣдованіе отпѣванія монаховъ, Игуменовъ, Архимандритовъ отличается отъ отпѣванія мірскихъ людей тѣмъ, что:

1) При отпѣваніи монаховъ каонизма 17-я раздѣляется не на три части, статіи, какъ при отпѣваніи мірскихъ людей и Священниковъ, а на двѣ, и въ нихъ поются иные припѣвы, именно

священнику, облачившись въ епитрахиль и ризу, въ преднесеніи креста съ кадильницею проводить тѣло усопшаго православно и опустить въ могилу съ пѣніемъ только пѣсни: Святый Боже. Но, извѣстно, что въ православноиъ богослуженіи не только пѣснопѣнія, но и священныя дѣйствія имѣютъ глубокое значеніе. Въ Требникѣ М. Петра Могилы указано основаніе, почему бываетъ шестіе священника предъ гробомъ: «Идутъ пѣніемъ и молитвами Бога умалыюще, еже милостивому отъ насъ отиждиему... и Священникомъ предъти, яко молящимся». Такимъ образомъ, шестіе Священника предъ гробомъ имѣетъ значеніе молитвеннаго ходатайства предъ Богомъ за умершаго. Шестіе сопровождается пѣніемъ (предъ гробомъ) пѣсни Трисвятаго, показывающей, что умершій и въ земной жизни служилъ Пресвятой Троицѣ и теперь переселяется въ жизнь вѣчную для славословія съ ангелами Пресвятой Троицѣ. Кажденіе еяимамомъ есть символъ умноженія Бога за умершаго. Кадило приносится Богу, говоритъ Симеонъ Солунскій, въ жертву умноженія Его о лежащемъ. Итакъ, съ одной стороны молитва за усопшихъ инославныхъ запрещается, и вмѣстѣ съ тѣмъ при ихъ погребеніи дозволяются такіа священнодѣйствія, которыя имѣютъ значеніе молитвы. Поступая такимъ образомъ наша современная церковная практика, очевидно, представляетъ собою внутреннее противорѣчіе. Результатомъ ея несостоятельности по самому существу является то, что ея предписанія не встрѣчаютъ въ себѣ всеобщаго признанія. Одинъ изъ православныхъ священниковъ, строго держась существующихъ распоряженій церковной власти, рѣшительно отказывается совершать по инославнымъ паныхиды и поминования, а другіе, напротивъ, считаютъ возможнымъ не обращать на эти распоряженія никакого вниманія (Богосл. Вѣстн. 1906 г., январь. Статья: Можно ли и должно ли намъ молиться въ церквяхъ за усопшихъ иновѣрцевъ? стр. 29, 30). Къ этому разсужденію выпишемъ изъ статіи генералъ-маіора Н. Малыхина о томъ, что паныхиды надъ иновѣрцами часто не только можно, но и должно совершать для удовлетворенія религіознаго чувства православнаго человѣка, еще не отпавшаго отъ своей Церкви и ищущаго часто успокоенія... «Живать я на православной, но отецъ жены моей былъ католикъ... Но онъ самъ обучалъ своихъ дѣтей первымъ православнымъ молитвамъ и никогда не смущалъ ихъ, съ цѣлію помирить ихъ умъ въ сторону католицизма. По смерти его, мнѣ было жалъ моей жены, что мы православные какъ бы исключаемъ отца ея изъ числа близкихъ людей, и у нея еще хуже является неловкое озлобленіе, что она не можетъ открыто помолиться за своего отца среди своихъ родныхъ. — Неужели это не противорѣчитъ 5-й заповѣди: Чти отца твоего, когда мнѣ не даютъ возможности, хоть чѣмъ нибудь выразить это мое почтваніе отиждиему отъ меня въ иной міръ близкому человѣку? Неужели наша миролюбивая Церковь не дозволяетъ молиться за душу любимаго человѣка? Неужели молитва предъ Богомъ, да проститъ Онъ прегрѣшенія отцу, будетъ грѣхомъ? Неужели наша Церковь, молящаяся за соединеніе всѣхъ, посчитаетъ грѣхомъ, что я помолюсь по своему, по православному обряду за близкаго мнѣ человѣка, по иной вѣрѣ? (Вѣстникъ Военнаго Духови. Вѣдомства 1906 г., № 2, стр. 43; № 19, стр. 583). Всякій безпомощный облательно требуетъ нашей любви, даже и вопреки его желанію. Мы, желая добра, окропляемъ дѣтей и животныхъ, помимо ихъ желанія. Подбираютъ раненыхъ на полѣ сраженія, хотя они и просятъ или добить, или оставить ихъ въ покоѣ. Вынимаемъ изъ пеглы самоубійцу, ташимъ его лѣзь воды, зашиваемъ раны и лечимъ рѣзавшагося, стрѣлявшагося и отравившагося, и спасеніе такихъ несчастныхъ, хотя бы

въ концѣ каждаго стиха 1-й статіи: «Благословенъ еси, Господи, а въ концѣ каждаго 2-й статіи: «Твой есмь азъ, спаси мя», а къ стихамъ канонизмы со стиха (132-го): «Призри на мя и помилуй», поется пригвѣтъ: «Во царствіи Твоемъ, Господи, помини раба Твоего», или «рабу Твою».

2) Въсего канона за усоншихъ поются всѣхъ 8-ми гласовъ антифоны степенны изъ Октоиха (изъ воскресныхъ послѣдованій), и послѣ каждаго антифона по четыре стихиры, въ коихъ воспоминается смерть Господа нашего Иисуса Христа, какъ побѣда надъ нашею смертію, и возносится моленіе объ усоншемъ.

3) При пѣніи «Блаженій» поются особые тропари, приспосабливаемые къ обѣтамъ монашествующихъ.

4) При послѣднемъ цѣлованіи, изъ числа стихиръ, «Приндите, послѣднее цѣлованіе дадимъ, братіе, умершему», нѣкоторыя стихиры (5 — 10) при отиѣваніи монаховъ не поются, а прибавляются особія стихиры.

5) При выносѣ для погребенія поется не «Святый Боже», а стихиры: «Какая житейская сладость». При погребеніи монаховъ, сказано въ Большомъ Требникѣ: «вземше одръ съ мощами, отходимъ въ усыпальницу» ¹⁾, т. е. кладбище (*κοιμητήριον*), поюще стихиры самогласны: «Какъ житейская сладость».

6) При пѣніи этихъ восьми стихиръ самогласныхъ на 8 гласовъ, трижды, придемъ во усыпальницу, за симъ бываетъ ектенія и молитва. Достигше же гроба, полагаются убо мощи во гробъ (Большой Третьякъ, послѣд. исходн. монаховъ).

7) Въ то время, какъ бросаютъ землю на гробъ, въ послѣдованіи погребенія монаховъ указано пѣть тропари ²⁾. «Земле зицувши, прими отъ тебе созданнаго рукою Божіею прежде». Въ нихъ взывается: «раба Твоего отъ ада воздвигни, Человѣколюбче». «Яко же реклъ еси, Господи, Марѣ: «Азъ есмь воскресіе: дѣломъ слово исполнилъ еси, изъ ада призвавъ Лазаря: сице и раба Твоего отъ ада воздвигни, Человѣколюбче» и т. д.

и вопреки ихъ желанію, никто не считаетъ за насмѣлку. Если какой-либо иновѣрецъ при жизни не раздвѣлялъ нашей истины... ужасн православіе, убѣжденное, какъ единственно истинная вѣра, и слѣдовательно и вполнѣ правоспособная помочь великому умершему, можетъ въ такихъ случаяхъ отвернуться отъ него — несчастнаго, не опасаясь погрѣшить въ самомъ главномъ требованіи христіанскаго закона обязательной любви?» (1-го Таманскаго полка священникъ Павелъ Успенскій. Вѣстн. Воен. Духовен. 1906 г., № 20, стр. 619—620).

¹⁾ Подъ словомъ усыпальница разумѣется кладбище. Оно называется усыпальницею (*κοιμητήριον*—отъ *κοιμάω*—усыпаю), въ свидѣтельство надежды на воскресіе, подобно тому, какъ въ Св. Писаніи употребляется выраженіе уснуть (напримѣръ: 'Ετι δε κοιμήθη ὁ σκῆψ, 1 Кор. 7: 39), когда говорится о смерти челоѣка.

²⁾ Въ «Послѣдованіи о провозденіи усоншихъ въ Пасху» указано при всякомъ погребеніи пѣть эти тропари въ пасхальную седмицу.

(Больш. Требн.). И братія за симъ творять 12 поклоновъ за усопшаго (Больш. Требн.), скончавшаго временную жизнь, которал вся исчисляется дванадесятымъ числомъ часовъ, какъ во дни, такъ и въ ночи (Нов. Скр., ч. IV, гл. 21, § 5).

Отпѣваніе и погребеніе Священниковъ.

Отпѣваніе Священниковъ бывасть съ особымъ погребальнымъ звономъ (см. выше, стр. 36). Оно совершается и падръ Архіерсеями ¹⁾ и отличается, по своему составу ²⁾, во многомъ, отъ погребенія мірскихъ человекъ ³⁾, именпо:

1) Послѣ 17-й каанзмы «Непорочны» и «тропарей непорочныхъ» съ припѣвомъ: «Благословенъ еси, Господи», положенныхъ и при отпѣваніи мірянъ,—читаются Апостолы, Евангелія. При чтеніи 1-го Евангелія, обыкловенно, ударяють въ колоколь одважды, при 2-мъ—дважды и т. д.

2) Кромѣ Апостола и Евангелія, положенныхъ при отпѣваніи мірскихъ людей, читаются еще 4 Апостола и 4 Евангелія, и такимъ образомъ при погребеніи Священниковъ читаются 5-ть Апостоловъ и 5-ть Евангелій. Чтенію каждаго Апостола предшествуетъ прокимень, а Евангелію—аллилуія. Кромѣ того предъ 1-мъ Апостоломъ положены тропари и степенны антифоны; предъ 2-мъ Апостоломъ—сѣдалецъ и псаломъ; предъ 3-мъ—антифоны, псаломъ, тропарь и сѣдалецъ; предъ 4-мъ— антифоны, псаломъ

¹⁾ Въ 1767 году именнымъ указомъ Императрицы Екатерины II-й повелѣно совершать погребеніе Священническое надъ всѣми усопшими архіерсеями, по совершеніи такого погребенія въ первый разъ надъ тѣломъ усопшаго митрополита Московскаго Тимоея Шербаккаго (Опис. Кіево-Соф. собора и Кіевской іерархіи, стр. 216).

²⁾ Діакона отпѣвають по чину отпѣванія мірскихъ человекъ, и въ этомъ случаѣ не слѣдуетъ указано Требника Петра Могилы, чтобы отпѣвать Діакона по чину священническаго отпѣванія, заглавіе чина такое: Поелѣваніе погребенія священниковъ (а — не священнослужителей, къ которымъ относится и діаконъ). Въ священническомъ отпѣваніи обозначается, что умершій былъ въ священническомъ достоинствѣ (тропарь предъ 3-мъ Апостоломъ), что онъ Священникъ, жрецъ и приноситель Божественныхъ таинъ (стихира на хвалите и т. под.). Въ Руководствѣ для сельскихъ пастырей предлагается: если есть желаніе отпѣть усопшаго діакона по чину священническаго погребенія, то слѣдуетъ на то испросить архіерейское разрѣшеніе (Дук. для сельск. паст. 1865 г., т. I, стр. 492). Но при этомъ необходимо устранить тѣ выраженія въ стихирахъ на хвалите и въ тропаряхъ, которыя относятся только къ священнику (Сборникъ недоумѣнныхъ вопросовъ изъ пастырской практики. Кіевъ, 1904 г., вып. II, стр. 112).

³⁾ Священникъ, состоявшій и умершій подъ запрещеніемъ, отпѣвается по чину священническаго погребенія, а не какъ простой мірянинъ; ибо Священникъ, состоявшій подъ запрещеніемъ, не лишень сама священства, а лишь находится въ неправоленіи, подъ епитимією. Но погребеніе его должно быть съ разрѣшенія епархіальнаго Архіерея (Указъ 1770 г., іюля 20). Но если Священникъ находился подъ запрещеніемъ за такое дѣло, за которое слѣдуетъ изверженіе изъ сана, и притомъ умеръ отъ шалства, то лишается священническаго погребенія (Указъ Св. Синода 1860 г., марта 28; 1770 г., іюля 20 и 1821 г., янв. 25).

и тропари; предъ 5-мъ—Блаженны. Такимъ образомъ степенныя антифоны находятся предъ Апостоломъ 1-мъ (6-го гласа), 3-мъ (2-го гласа) и 4-мъ (3-го гласа)—псалмы же предъ 2-мъ Апостоломъ (22-й псаломъ: Господь пасеть мя), предъ 3-мъ—псаломъ (23-й: «Господня земля»), предъ 4-мъ—83-й псаломъ: («Коль возлюблена селенія Твоя») ¹⁾. При пѣніи каждаго стиха этихъ псалмовъ повторяется «Аллилуія». Предъ 5-мъ Апостоломъ поются «Блаженны» съ тропарями иными, нежели какіе поются на Блаженнахъ при отпѣваніи мірскихъ людей. Иногда Іерей читаетъ Блаженны съ тропарями. За каждымъ чтеніемъ Апостола слѣдуетъ чтеніе Евангелія. Послѣ чтенія 1-го, 2-го и 3-го Евангелій читается особая послѣ каждаго Евангелія молитва объ упокоеніи усопшаго. Послѣ чтенія 4-го Евангелія поются тропари на Блаженны, а послѣ чтенія 5-го Евангелія читается 50-й псаломъ: «Помилуй мя, Боже». Обыкновенно, каждое Евангеліе читается особымъ Священникомъ. И читающій Евангеліе говоритъ предъ чтеніемъ: «Миръ всѣмъ». А послѣ чтенія Евангелія читаетъ молитву. Подобно сему, каждый Апостолъ читается особымъ Діакономъ, если ихъ много при отпѣваніи. И читающій Апостолъ сказываетъ прокименъ предъ нимъ.

3) Канонъ поется съ ирмосами канона великой субботы: «Волною морскою», кромѣ 3-й пѣсни, въ которой вмѣсто: «Тебе на водахъ» поется: «Нѣсть святъ, якоже Ты, Господи Боже», и кромѣ 6-й пѣсни, на которой вмѣсто: «Мѣть бысть, но не удержишь» поется: «Бездна послѣдняя». По 6-й пѣсни канона, послѣ кодака: «Со святыми упокой», читается 24 икоса, оканчивающіеся пѣніемъ: «Аллилуія». Обыкновенно, каждый икосъ читаетъ особый Іерей, начиная со старшаго. Аллилуія поютъ все священнослужители.

4) Послѣ 9-й пѣсни канона и малой ектеніи поются: стихиры на «хвалите», октаостилларіи трижды и великое славословіе: «Слава въ вышнихъ Богу», которое оканчивается словами: «Сподоби, Господи», т. е. то славословіе, которое читается въ дни неспраздничные, но поютъ священнослужители. По окончаніи великаго славословія поются стихиры стиховны на все 8-мъ гласовъ: «Кая житейская сладость», но каждаго гласа по по одной стихирѣ, какъ при отпѣваніи мірскихъ людей, по по три. Засимъ обыкновенно, читается и влагается въ руку умершаго разрѣшитель-

¹⁾ Предъ 1-мъ Апостоломъ поется изъ Св. Писанія, какъ сказано, псаломъ — 17-я канѣзма, и послѣ нея тропарь, а предъ 5-мъ Апостоломъ поются изъ Св. Писанія стихи евангельскіе—Блаженны, съ тропарями.

ная молитва. Засимъ ектенія: «Помилуй мя, Боже» и стихиры: «Придясе, послѣднее цѣлованіе» и отпустъ.

5) При сопровожденіи усопшаго изъ храма до могилы не поется «Святый Боже», но ирмосы великаго капола: «Помощникъ и покровитель». «Отходяще ко гробу», сказано въ Требникѣ, поютъ священники ирмосы великаго капола: «Помощникъ и Покровитель» (Требн. послѣд. надъ скончавш. Священ.). При несеніи тѣла Священника къ могилѣ, обыкновенно, передъ гробомъ несутъ хоругви, крестъ и Евангеліе, и бываетъ звонъ.

6) При погребеніи Архіерея бываетъ та особенность, что, при несеніи тѣла его къ могилѣ, обносятъ его около храма, и при обнесеніи совершаютъ на каждой сторонѣ храма краткую литію. Такъ было погребеніе Митрополита Михаила (1821 г., 29 марта), Митрополита Серафима (1843 г., янв. 24). Послѣ отпаванія ихъ въ Свято-Троицкомъ, Александро-Невскомъ соборѣ, обносили ихъ около этого собора. Затѣмъ отъ собора было шествіе прямо по аллеѣ къ митрополичьему дому, а потомъ по аллеѣ, ведущей къ Благовѣщенской церкви. Предъ погребеніемъ тѣла Московскаго Митрополита Филарета (1867 г., ноября 28), обносили его около Троицкаго собора и принесли въ строившейся придѣлъ во имя праведнаго Филарета (что при храмѣ Св. Духа) (Воспомн. Архим. Пимена. Чтеп. Имп. Общ. Ист. и Древн. 1876 г., кн. 4, стр. 170). Тѣло Епископа Острожекаго Героева обносили (1871 г., апрѣля 21) около монастырской церкви (Волыск. Епарх. Вѣд., 1871 г., № 10, стр. 306). Тѣло умершаго Героя, обыкновенно, обносятъ около того храма, въ которомъ онъ служилъ въ послѣднее время его жизни.

Отпѣваніе и погребеніе младенцевъ.

Надъ младенцами, умершими по св. крещенію, совершается особое отпѣваніе, какъ надъ непорочными, безгрѣшными, въ которыхъ св. Церковь не молителъ объ оставленіи грѣховъ умершихъ, но только проситъ сподобить ихъ царства небеснаго, по невозможному обѣщанію Христову. Ибо, хотя младенцы по св. крещенію ничего сами не сдѣлали, чѣмъ бы могли заслужить себѣ наслѣдствіе небеснаго царствія, но они въ св. крещеніи очистились отъ прародительскаго грѣха, сдѣлались непорочными и участниками заслугъ Христовыхъ, наслѣдниками царствія Божія²⁾.

²⁾ Иногда обносятъ тѣло и умершаго Героя около того храма, въ которомъ служилъ.

³⁾ Надъ умершими же младенцами, которые не сподобились св. крещенія, не совершается отпѣванія, такъ какъ они не очищены отъ прародительскаго грѣха. О будущей участи младенцевъ, умершихъ безъ крещенія, св. Григорій Богословъ

Отпѣваніе младенцевъ совершается надъ умершими дѣтьми до семилѣтняго возраста, съ какого времени они уже исповѣдуются какъ взрослые (см. выше, стр. 698). Умершихъ ослепшихъ младенцевъ указано отпѣвать не въ церкви, а въ домахъ (Указъ 1755 г., октября 18).

Отпѣваніе младенцевъ короче отпѣванія мірскихъ человекъ въ возрастныхъ и отличается слѣдующимъ:

- 1) Въ немъ не поется канона.
- 2) Не поются «тропари непорочны».
- 3) Поста канонъ съ припѣвомъ: «Господи, упокой младенца».
- 4) Ектенія объ упокоеніи младенца отличается отъ произносимой объ умершихъ въ возрастѣ; именно въ ней усопшіи младенецъ называется блаженнымъ; въ ней содержится моленіе Господу объ упокоеніи младенца и «о еже по целожному Своему обѣщанію небесному Своему царствію того сподобити», и нѣтъ моленія о прощеніи софрѣшней. И молитва, тайно читаемая Священникомъ по ектеніи, иная, нежели при ектеніи объ усопшихъ возрастныхъ.

5) По 6-й пѣсни канона и кодака: «Со святыми упокой», поются 4-е икоса, изображающіе скорбь родителей по умершихъ младенцахъ.

6) Послѣ канона читаются Апостоль и Евангеліе иные, нежели при отпѣваніи мірскихъ человекъ: Апостоль — о воскресеніи (1 Кор. 15: 39—46), а Евангеліе — о воскресеніи мертвыхъ, силою воскресшаго Господа (Іоан. 6: 35—39).

7) Въмѣсто разрѣшительной молитвы, положенной при отпѣваніи возрастныхъ, читается молитва: «Храний младенца», въ которой Священникъ проситъ, чтобы Господь, уготовавши ангельская свѣтзарная мѣста, принялъ туда душу раба младенца.

8) При последнемъ цѣлованіи поются иныя стихиры, нежели при отпѣваніи мірскихъ человекъ. Въ нихъ выражается скорбь родителей объ усопшемъ младенцѣ и угѣшеніе имъ, что онъ вселится къ ликамъ святыхъ.

Отпѣваніе и погребеніе въ Пасху.

Въ Трехникѣ сказано, что если кто проставится на святую Пасху или въ который-либо день свѣтлой недѣли, до недѣли Ѳоминвой, то «мало» что отъ обычнаго усопшихъ пѣнія поется.

говоритъ, что «они не прославятся, ни накажутся отъ праведнаго Судіи, какъ такіе, которые хотя не запечатлѣны, впрочемъ не злы, и потерю болѣе потерпѣли, нежели сдѣлали. Ибо не великій, не достойный наказанія, достоинъ уже и чести, равно какъ не великій, не достойный чести, достоинъ уже и наказанія» (Григ. Богосл., слово 40-е на св. крещеніе).

величества ради и чести веселаго праздника 'Воскресенія' веселія бо и радости, а не сѣтованія есть праздникъ; и яко вси о Христѣ воскресшемъ, въ надеждѣ воскресенія и жизни вѣчной умирающіи, Христовымъ воскресеніемъ отъ печальныхъ міра сего, на веселая и радостная представляются, воскреснымъ пѣніемъ надъ усопшимъ Церковь возбѣщаетъ» (Требн., указъ о провозженіи усопшихъ на св. Пасху). Отпѣваніе и погребеніе мірянъ, Священниковъ, монаховъ совершается приговорительно къ торжественности дней пасхальной седмицы.

Отпѣваніе и погребеніе мірянъ въ Пасху.

Хотя въ Требникѣ находится чинъ отпѣванія мірянъ въ Пасхальную седмицу, но въ немъ содержатся только краткія указанія о совершеніи этой службы. Подробное изложеніе съ молитвословіями напечатано въ книгѣ подъ заглавіемъ: Последованіе во святую и великую недѣлю Пасхи, изданное въ Москвѣ въ 1900 году. Въ концѣ этой книги напечатано: Последованіе отпѣванія усопшихъ мірянъ въ Пасхальную седмицу.

Литія совершается при выносѣ тѣла усопшаго такимъ образомъ: Іерей начинаетъ: «Влагословенъ Богъ пашь». Затѣмъ возглашаетъ стихи: «Да воскреснетъ Богъ». Пѣвцы поютъ: «Христосъ воскресъ», послѣ каждаго стиха, по-однажды. Священникъ крошитъ священною водою тѣло умершаго и ковчегъ его извѣтъ и внутри и абіе умершаго полагаютъ въ немъ. Засимъ ектенія: «Помилуй насъ, Боже», и пѣніе: «Господи, помилуй», трижды, «Воскресеніе Христово видѣвше»; и отпуеть: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертію смерть попралъ». Тоже: «Во блаженномъ успеніи»... «Вѣчная память». Идущимъ въ храмъ поется канонъ Пасхи: «Воскресенія день».

Отпѣваніе начинается такимъ образомъ, какъ и Богослуженіе, совершаемое вмѣсто литіи за усопшаго. — т. е. послѣ возгласа поется: «Христосъ воскресъ», со стихами: «Да воскреснетъ Богъ». Затѣмъ, на отпѣваніи слѣдуетъ ектенія объ упокоеніи, и послѣ нея канонъ Пасхи: «Воскресенія день». Послѣ 3-й пѣсни канона бываетъ ектенія объ упокоеніи и пѣніе упакон: «Предварившися утро яже о Маріи». По 6-й пѣсни, послѣ ектеніи и пѣнія кондака: «Со святыми упокой», кондакъ праздника: «Аще и во гробъ спизшелъ еси», читается: Апостоль изъ книги Дѣяній Апостольскихъ, положенный въ тотъ день на литургіи, и—Евангеліе воскресное первое. Предъ Апостоломъ, вмѣсто Тривѣятаго, поется: «Елицы во Христа креститесь». Послѣ Евангелія поются: «Воскресеніе Христово видѣвше» и остальные пѣсни канона. Послѣ

ексаностилларіи: «Плотію уснувъ», пропѣтаго дважды, поютел воскресные тропари: «Ангельскій соборъ удивися», съ припѣвомъ: «Благословенъ еси, Господи». За ними бывасть послѣднее пѣлованіе, при пѣвѣи стихирь Пасхи: «Да воскреснетъ Богъ», «Пасха священная намъ двесъ показася». Послѣ стихирь бывасть ектенія за упокой, послѣ которой не только возгласъ, но и молитву произноситъ Священникъ вслухъ вселегласно. Затѣмъ, сказано въ Требникѣ: отпустъ (т. е. Пасхи), прощальная (или разрешительная) молитва. Но молитва обыкновенно читается послѣ Евангелія. Несеніе тѣла къ могилѣ бывасть при пѣвѣи: «Христосъ воскресъ».

Отпѣваніе и погребеніе Архіереевъ и Священниковъ въ Пасху.

Отпѣваніе Архіереевъ и Священниковъ совершается такимъ образомъ ¹⁾:

1) Предъ выносомъ бывасть начало пасхальное со стихи. Потомъ: «Со духи праведныхъ скончавшихся», ектенія: «Помилуй насъ, Боже». Возгласъ: «Яко Ты еси воскресеніе», и отпустъ пасхальный. И потомъ: «Во блаженномъ успеніи вѣчный покой», и «Вѣчная память».

2) Начинается сопровожденіе съ пѣніемъ: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ» и во все путешествіе.

3) Отпѣваніе послѣ литургіи.

Начало пасхальное со стихи, съ крестомъ, свѣчею и кадильцомъ. 1-я ектенія заукойная, въ началѣ панихиды положенная: «Миромъ Господу помолимся». Молитва тайно и возгласъ: «Яко Ты еси воскресеніе».

Діаконы начинаютъ пѣть антифоны, три стиха, гласъ 6-й: На небо очи мои возвожу».

Діаконь: прокимень, тотъ же гласъ 6-й: «Блаженъ путь въ онъ же видени двесъ, душе», со стихомъ.

Пѣвчіе поютъ то же.

Діаконь читаетъ Апостоль 1-й, зачало 270.

Но окончаніи поютъ пѣвчіе: «Аллилуія», трижды.

Протодіаконь: «И о сподобитися намъ»... и четется Евангеліе отъ Іоанна, зачало 16.

Протодіаконь: «Господу помолимся».

¹⁾ Уставъ священническаго отпѣванія составленъ пр. Филаретомъ, Митрополитомъ Московскимъ, по случаю отпѣванія тѣла пресвященнаго Кирилла, Архіепископа Подольскаго, 31-го числа марта 1841 года, въ помещельникъ свѣтлыя седмицы. Уставъ напечатанъ въ Чтеніяхъ Московскаго общества любителей духовнаго просвѣщенія. М., 1869 г., стр. 93—96.

Чтется молитва: «Владыко Господи Боже нашъ».

Діаконовъ читаетъ сѣдалень: «Днесъ разлучаются», и тропарь: «Поопеже вся».

Діаконовъ: прокимень: «Блаженъ, его же избралъ», со стихомъ.

Пѣвчіе поють прокимень.

Апостоль, зачало 89.

Пѣвчіе: «Аллилуія».

Чтется Евангеліе отъ Іоанна, зачало 15.

Протодіаконовъ: «Господу помолимся», молитва: «Благодаримъ Ти, Господи. Боже нашъ».

Діаконы поють антифоны, три стиха, гласъ 6: «Аще не Господь бы былъ въ вѣсть».

Діаконовъ читаетъ тропарь: «Въ вѣрѣ и надеждѣ», и сѣдалень: «Вѣси, Боже нашъ».

Діаконовъ: прокимень: «Блаженъ, его же избралъ».

Пѣвчіе поють то же.

Апостоль, зачало 158.

Пѣвчіе: «Аллилуія» и чтется Евангеліе отъ Іоанна, зачало 21.

Протодіаконовъ: «Господу помолимся», и молитва: «Господи силь».

Діаконовъ съ причетники поють антифоны, три стиха, гласъ 6: «Надвѣющіи на Господа».

Діаконовъ читаетъ тропари: «Братіе мои возлюбленніи, напрасная вѣста намъ смерть» и прочее до конца.

Діаконовъ прокимень: «Душа его во благихъ водворится».

Пѣвчіе поють то же.

Апостоль, зачало 160.

Пѣвчіе: «Аллилуія» и чтется Евангеліе отъ Іоанна, зачало 22.

Діаконовъ читаетъ: «Во царствіи Твоемъ» до конца, со стихирами.

Діаконовъ: прокимень: «Блаженъ, его же избралъ».

Пѣвчіе поють то же.

Апостоль, зачало 113.

Пѣвчіе: «Аллилуія» и чтется Евангеліе отъ Іоанна, зачало 23, и, по окончаніи, пѣвчіе: «Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ».

Потомъ пѣвчіе поють канонъ Пасхи: «Воскресенія день».

По 3-й пѣсни ектеіи заукойная: «Паки и Паки», и возгласъ; Священники поють: «Предварившія утро».

По 6-й пѣсни ектеіи заукойная, и возгласъ, и духовенство поеть «Со святыми упокой».

Потомъ поють пѣвчіе: «Елицы во Христа крестистеся».

Читается Апостоль дню, и Евангеліе воскресное, 1-е.

Протодіаконовъ: «Господу помолимся», и молитва разрѣшительная.

Потомъ духовенство поеть: «Воскресеніе Христова видѣше», единожды; «Воскресъ Іисусъ отъ гроба, якоже прорече», единожды.

Поется: 7-я и 8-я пѣсни канона. По 9-й пѣсни, ектенія заупокойная: «Паки и паки» и возгласъ.

Духовенство поеть: «Плотію уснувъ».

Пѣвчіе поютъ тоже «Плотію уснувъ» и абіе пѣвчіе поютъ: «Благословесъ еси, Господи; Ангельскій соборъ удивися».

Потомъ стихиры Пасхи: «Да воскреснетъ Богъ», и цѣлованіе покойному, во время коего продолжается пѣніе: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ».

По окончаніи цѣлованія ектенія: «Помилуй насъ, Боже», молитва: «Боже духовъ» и возгласъ.

Діаконъ: «Премудрость».

Пѣвчіе поютъ: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ», трижды, и отпустъ насхальный, и послѣ: «Во блаженномъ успеніи вѣчный покой» и «Вѣчная память».

Сопровождается гробъ до могилы съ пѣніемъ: Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ».

У могилы литія, и, послѣ «Вѣчной памяти», пѣвчіе или Діаконъ поютъ три стиха:

«Земле, зинувши, пріими отъ Тебя созданаго»; «Якоже реклъ еси, Господи, Марѳе, и «Духовній мой братіи и споступицы».

По возвращеніи въ церковь литія и отпустъ.

Богослуженіе при основаніи храма.

Св. Православная Церковь, зная, что еще не Господь созиждетъ домъ, все трудящаяся зиждущи (Псал. 126: 1), положила, при началѣ строенія обыкновеннаго дома для жилища, возсылать прошенія Господу, чтобы Онъ благословилъ благополучно совершиться строенію. Она имѣетъ особыя молитвы «на основаніи дому» (Требн. Большой и Малый. См. далѣе въ примѣч. о Молитв. пѣніяхъ). Темъ болѣе неотмѣнно св. Церковь назначила священнодѣйствія при началѣ созиданія дома Божія, гдѣ имѣетъ воздвигнуться престоль Божій.

По заложеніи основанія для храма, совершается «Чинъ на основаніи храма» (Большой Требн., «Чинъ, бываемый на основаніи храма» и Дополнит. Требн., изд. въ Кіевѣ, 1863 г. л. 1), что именуется обыкновенно *закладкою* церкви. При этомъ бываетъ и *водруженіе креста* (Больш. Требн., оглавл., см. гл. 105)— *τὸ σταυροπύτυον* ставропигія.

Основаніе же церкви готовится такимъ образомъ: «анче каменная соиздана и матъ церковь, выкапываются рвы на томъ

мѣстѣ, идѣже основаніе имать быти, уготовляются же камни и мѣл., и на единомъ четырехугольномъ камнѣ изображается или изсѣкается крестъ, подѣ крестомъ же (аще Епископъ, или его намѣстникъ изволить) изготовляется мѣсто для вложенія святыхъ мощей и полагаются надписаніе сицевое: Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, основана сѣя церковь въ честь и память (именуется имя праздника или святаго храма) при державѣ Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго Великаго Государя нашего Императора (имя его), при святительствѣ же пресвященнѣйшаго (имя Епископа и града его), и положены суть мощи святаго (имя его), въ лѣто отъ сотворенія міра такое-то, отъ рождества же по плоти Бога Слова (число года, мѣсяца и дня). Вѣстно же буди, яко и кроме мощей святаго и надписанія сицеваго положитися основаніе храма можетъ (см. выше, стр. 9), но кроме предреченнаго четырехугольнаго камне не бываетъ. Къ сему же предуготовленъ бываетъ крестъ деревянный великій и мѣсто, идѣже престолъ имать быти, ровъ, во еже бы воздрузити въ немъ оный крестъ».

«Аще же деревянная имать быти церковь, ровъ не бываетъ, точию единъ подѣ стѣною алтарною къ востоку для положенія четырехугольнаго камне и другій для постановленія креста на мѣстѣ имущаго быти престола. Приготовляются же и бревна, или древа, на нихже церковь стояти имать» (Дополн. Требн., листъ 1).

Такъ какъ правилами Церкви положено, чтобы устроеніе храма, какъ каменнаго, такъ и деревяннаго (Дополн. Требн., Уставъ Дух. Консист., ст. 60) начиналось по благословенію Епископа (соб. Халкидонск., прав. 4), то для совершенія чина, бываемаго на основаніи храма, «приходить», сказано въ Требникѣ, «Архіерей или посланный отъ Архіерея Архимандритъ, или Протопресвитерь, или Іерей, его же благоволишь Архіерей послати» (Больш. и Дополн. Требн.). При основаніи церкви и водруженіи креста совершается чинъ или по Большому Требнику,—чинъ, по своему составу, подобный чинамъ, которые изложены въ книгѣ Молебныхъ пѣній, или совершается по книгѣ: «Дополнительный Требникъ» (см. выше, стр. 124).—чинъ болѣе продолжительный, при которомъ бываетъ освященіе воды и освященіе елей, употребляемыхъ затѣмъ при основаніи церкви. Когда совершается чинъ при основаніи церкви по Большому Требнику, тогда, если бываетъ Архіерей, онъ облачается въ мантию, епитрахиль и омофоръ, а если Священникъ, то—въ епитрахиль и фелось (Больш. Требн.). Обыкновенно же, при всякомъ чинѣ, бываемомъ при основаніи церкви, Архіерей или Священникъ идетъ къ мѣсту закладки храма

съ крестнымъ ходомъ, т. е. со всѣмъ клиромъ, предыдущимъ ему Діакономъ съ кадильницами, Священникомъ же со кресты, два два. клирицы же поютъ стихиры дѣтійнаго храма будущей церкви. Пришедши на мѣсто, полагаютъ на приготовленномъ тамъ столѣ святое Евангеліе и крестъ (Дополн. Треби.), и, по указанію Большаго Требника, послѣ возгласа Настоятеля: «Благословенъ Богъ нашъ», читается или поется: «Трисвятое», «Отче нашъ» и тропарь святому, въ его же имя имать воздвигнутися храмъ, и иные тронари, по волѣ Настоятеля. Во время чтенія и пѣнія сего. Настоятель кадитъ около основанія и потомъ читаетъ молитву: «Господи Боже нашъ, изволивый и на семь камене создатися Тебѣ Церкви», въ которой проситъ Господа, чтобы Онъ соблюлъ дѣлателей невредимыми и основанія храма незыблемыми, и совершенъ показалъ домъ къ славословію Бога. Послѣ молитвы совершается отпустъ (Больш. Треби.). На отпустѣ, обыкновенно, упоминается тотъ святой, во имя котораго храмъ имѣетъ создаться. Потомъ Настоятель, взявъ камень и начертавъ имъ крестъ, самъ полагаетъ его въ основаніе (Больш. Треби.), произнося: «Основа и (его) Вышній, Богъ посреде его, и не подвижится, поможетъ ему Богъ утро за утро». Засимъ Настоятель совершаетъ подруженіе креста. Онъ беретъ крестъ (Больш. Треби.) деревянный (Дополн. Треби., Церк. Словарь Алексѣева, см. «ставропигія») и подружаетъ его на мѣстѣ идѣже имать быти святая трапеза (Больш. Треби.). При этомъ произноситъ молитву: «Господи Боже Вседержителю, преобразивый жезлъ Моисеевъ», въ которой проситъ Господа, чтобы Онъ благословилъ и освятилъ мѣсто сіе силою и дѣйствомъ честнаго и животворящаго и пречестнаго древа креста, въ отгнаніе демоновъ и всякаго сопротивнаго, сохранилъ и мѣсто и домъ сей и живущихъ здѣ¹⁾. Въ Большомъ Требникѣ объ этомъ крестѣ говорится: «совершенно же бывшу храму и жертвеннику, и освящену ещу, вземется крестъ отъ мѣста, идѣже бѣ подружовъ, и . . . поставляется оный крестъ на восточной странѣ, въ жертвенникѣ» (престолѣ). На немъ же пишется: «Освятися жертвенникъ Господа Бога и Снаса нашего Иисуса Христа въ храмѣ», такомъ-то, на примѣръ, Преображенія Господа и Бога и т. п., «при державѣ Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго, Великаго

¹⁾ Кромѣ указанного подруженія креста, при основаніи храма, онъ (ставропигія — *stavropigios*) бываетъ въ монастыряхъ, въ созданной и уже освещенной церкви. Крестъ для подруженія посылается Патриархомъ — въ Грецію, или Св. Синодомъ — въ Россію, для того, чтобы означить, что церковь находится подъ его непосредственною властію (а не мѣстнаго Архіерея). Крестъ ставится позади святой трапезы (престола) и украшается дорогими камнями и золотомъ. (См. Евел. Гоара, стр. 609—613 и *Дружбѣнскъ* — ed. Isaacii Haberti, Paris, 1643, p. 643—648. См. Нов. Сир., ч. III, гл. 7, § 5. Росс. Истор. Иерарх., ч. 2, стр. LIII).

Государя нашего Императора . . . и Его Августѣйшей фамиліи . . . по благословенію Св. Правительствующаго Синода, Епископа (такого-то), въ лѣто . . . индикта, мѣсяца и числа . . . на память святаго (такого-то). Подобная надпись, какъ видѣли (см. стр. 789), дѣлается на камнѣ или металлической доскѣ, которая полагается на мѣстѣ закладки храма ¹⁾. Изложенный чинъ закладки храма и водруженія креста, обыкновенно, совершается послѣ молебствія съ водосвятіемъ, совершаемаго по Малому или Большому требнику.

Когда же совершается чинъ при основаніи церкви и водруженія креста по *Дополнительному Требнику*, тогда Святитель, одѣвшись во все святительскія (Священникъ—священщическія) одежды, по приходѣ къ мѣсту закладки указаннымъ порядкомъ, начинаеть каженіе и службу такимъ образомъ:

Онъ, Настоятель, взявъ кадильницу и покадивъ ею столю, на которомъ лежитъ св. Евангеліе и крестъ, крестообразно трижды, по возгласеніи Діакона: «Благослови, Владыко», начинаеть обычно: «Благословенъ Богъ нашъ», ликъ поеть: «Царю небесный», и донелѣ же окончится пѣніе, стоитъ начальствуя предъ святымъ Евангеліемъ, кадя сіе. Потомъ кадитъ вся рвы, идѣже основаніе быти имать, наченъ отъ первыхъ стѣны алтаревы и идый противъ солпцу окрестъ, дондеже приидеть отнюду же начала. И посемъ кадитъ клиръ и люди и паки святое Евангеліе. Чтець же читаетъ «Трисвятѣе» и, по «Отче нашъ», «Приидите поклонимся», трижды, и псаломъ 142-й: «Господи, услыши молитву мою», «Слава» и Шныѣ, «Аллилуія», трижды.

Діаконъ же засемъ произноситъ ектенію: «Миромъ Господу помолимся», въ которой, между прочимъ, просить:

«О еже призрѣти милостивно на мѣсто сіе къ созданію на немъ церкви, въ славу Пресвятаго имени Его избранное, и благословеніемъ Своимъ небеснымъ благословити, Господу помолимся.

«О еже благословити доброе сіе намѣреніе и дѣло рабовъ Своихъ (или раба Своего, имя рекъ, и поминать ктиторовъ храма).

«О еже благословити пачатокъ основанія зданія сего, и благополучно въ славу имени Своего началу его положиться, и снѣбно въ совершеніе, кромѣ всякаго препятія произвестися силою дѣйствомъ и благодатію Пресвятаго Духа.

«О еже труждающимся дѣлательемъ благопоспѣшество во всемъ подати, и дѣла рукъ ихъ исправить, и въ совершеніе силою, дѣйствомъ и благодатію Пресвятаго Духа спѣбно произвести.

¹⁾ См., напримѣръ, описаніе закладки собора св. Владимира въ Херсонѣ Таврическомъ (Дух. Бесѣда, 1861 г., № 14; Церк. Лѣтопись, стр. 637).

«О еже, благому сему тицанію рабовъ Своихъ (или раба Своего, имя рекъ), благопоси́шество со всякимъ довольствомъ, силою, дѣйствомъ и благодатию Пресвятаго Духа подати.

«О еже приставити дѣлу сему, и дѣлателемъ его Ангела Твоего хранителя, еже невидимо отразити вся сопротивныя пакости видимыхъ и невидимыхъ, враговъ, и во всемъ благопоси́шество, къ сооруженію же мудрость, и къ совершенію силу, силою, дѣйствомъ и благодатию Пресвятаго Духа подати».

Но возгласъ же поютъ: *Всѣхъ Господь* и тропари. О иѣвн тропарей въ Дюподнителномъ Трєбникѣ сказано, что «аще храмъ Господскій быти имать, на гласъ тропаря праздничнаго (т. е. поется тропарь), по праздничномъ же, на *Славѣ* поемъ основанію, *И пѣютъ*—празднику. Аще же не Господскій, то на гласъ 2-й тропарь сей основанію:

«Творче и Создатель величскихъ Боже, дѣло рукъ нашихъ къ славі Твоей начинаемое, Твоимъ благословеніемъ си́бно исправи, и силою Твоею въ совершеніе скоро произведи, яко единъ вселенъ и человекъ победъ».

«Аще же Богородиченъ, имать быти храмъ, поется дважды тропарь основанію, повториющій на Славѣ той же храму. Аще же иного коего отъ святыхъ, первѣ поемъ тропарь основанію, на Славѣ же—святому. И пѣнѣ—Богородиченъ по гласу тропаря святаго. По тропарѣхъ же, абіе чтется псаломъ 50-й: «Помилуй ми, Боже». Привосятся же и поставляются на столѣ два сосуда: одинъ съ водою чистою, другій съ елеемъ. По окончаніи псалма, поютъ трижды тропарь сей, гласъ 6-й:

«Съ небесе послѣ благодать, Живодавче, и воду сію освяти, и ве́мъ сквернамъ яви ю быти очищеніе».

Засимъ слѣдуетъ, во-первыхъ освященіе воды, во-вторыхъ, освященіе елея.

По возгласеніи Діакономъ: «Господу помолимся» и иѣвн дѣвомъ: «Господи, помилуй». Настоятель читаетъ надъ водою молитву: «Боже великоименный, Отче Господа нашего Иисуса Христа», иную молитву, нежеди которая положена въ чинѣ водоосвященія—въ Маломъ и Большомъ Трєбникахъ. Въ молитвѣ оны просятъ Господа Бога о водѣ: «И яви ю силою, дѣйствомъ и благодатию Пресвятаго Духа быти ве́мъ, отъ нея съ вѣрою піющимъ, приемлющимъ же и кроющимъ рабомъ Твоимъ, грѣховъ оставленіе, измѣненіе страстемъ, прогнаніе всякаго зла, умноженіе добродѣтелей, болѣзней исцѣленіе, домогъ же и мѣсту всякому освященіе и благословеніе, губительныхъ и всякихъ злотворныхъ воздухъ отгнаніе и благодати Твоея присвоеніе».

Затѣмъ, послѣ особой молитвы, тайно читаемой при главопреклоненіи всѣхъ, поется: «Спаси, Господи, люди Твоя», трижды, и погружается крестъ въ воду крестообразно трижды. Послѣ освященія воды освящается елей. Іерей сперва благословляетъ елей десницею трижды, произнося слова: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа». Затѣмъ, по возгласеніи Діакономъ: «Господу помолимся» и пѣши ликомъ: «Господи, помилуй». Іерей читаетъ молитву, въ которой воспоминаетъ о Патріархѣ Іаковѣ, угодившемъ Богу возліявіемъ едся на камень: «Господи, Боже Отецъ нашихъ, Ему же изліяніе елей, еже излія Іаковъ на камень, его же поставивъ столпъ. и домъ Божій нарече, благоугодно и пріятно бысть. призри, молимтися, и нынѣ милостиво на елей сей и небеснымъ Твоимъ благословеніемъ благослови и освяти его. и даждь ему силу благодатию Пресвятаго Духа, во еже бы все тѣмъ въ славу Твою помазуемое, освященно и благословенно и Тебѣ благоугодно и пріятно было: щедротами Единороднаго Сына Твоего, съ Нимже» и т. д.

По освященіи едея совершается водруженіе креста. Настоятель, взявъ священную воду, кропитъ ею мѣсто, гдѣ крестъ долженъ быть водруженъ, и произноситъ молитву, говоря: «Благоволити, Господи, Іисусе Христе, Боже нашъ, знаменіемъ страшнымъ и силою креста Твоего, оградитися мѣсту сему, въ славу Тебе, распятаго Бога нашего, и Твоего безначальнаго Отца, и Пресвятаго Твоего Духа; и Ангелъ всегубительный и вся сопротивныя силы, да отступятъ отъ него; яко Твоя есть держава, и Твое есть царство, и сила великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь».

Затѣмъ Священники, взявъ крестъ, водружаютъ его въ предуготовленное мѣсто, вмѣстѣ съ Настоятелемъ, поя на гласъ 2-й тропарь: «Кресту водрузившуся на земли, ниспаде и отнюдь потребися шатапіе враговъ: прежде же отринувшій чловѣкъ, въ рай пакы входитъ; по слава Тебѣ, единому Богу нашему, сице благоизволившему. Потомъ поется кондакъ: «Скорый въ заступленіи и крѣпкій въ помощь» (см. въ Дополн. Требн.), «Слава и нынѣ. Предательство христіанъ».

По водруженіи креста Настоятель читаетъ молитву предъ водруженнымъ крестомъ, обратясь къ востоку, которал и въ Большомъ Требникѣ указаца, именно: «Господи, Боже, Вседержителю, преобразивый жезломъ Моисеевымъ честный и животворящій крестъ возлюбленнаго Сына Твоего, Господа нашего Іисуса Христа»...

По водруженіи креста полагается основаніе храма». Настоя-

тель и деть къ рву. и дѣже основаніе положено имать быти: тамъ полагается предъ нимъ на столѣ: четвероугольный же предуготовленный камень, и поется клиромъ псаломъ 83-й: «Коль возлюбленна селенія Твоя, Господи» . . . Постѣ: «Слава и нишѣ» и «Аллилуія», трижды, Діаконъ говоритъ: «Господу помолимся», клиръ поетъ: «Господи, помилуй», и Настоятель читаетъ надъ камнемъ молитву: «Господи Іисусе Христе, Сыне Бога живаго», въ которой проситъ: «посли благодать Святаго Твоего Духа и и благослови положеніе камене сего и все основаніе начинающагося зданія въ славу Пресвятаго Твоего имени (аще есть Господскій праздникъ, глаголетъ: «въ честь же и память Святаго Твоего Рождества, или инаго. или Успенія Пречистыя Твоея Матери, или инаго ея праздника, или святаго, именуя имя его), и Ты, иже еси Альфа и Омега, начало и конецъ, иже искови вселенская созда, буди начало, умноженіе и совершеніе дѣлу сему, ктиторомъ же и дѣятелѣй благослови и руку ихъ поспѣши» и т. д.

Затѣмъ начальствуяй, возьмъ священную воду, кропитъ ею камень, говоря:

«Благословляется камень сей окропленіемъ священныя воды сея въ непоколебимое основаніе храма, создаемаго во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь».

Если же хочеть въ камень вложить мощи святыхъ, то сперва «прочтеть надписаніе (т. е. на камнѣ) единъ отъ Іерей, влагаетъ мощи въ предуготовленное въ камене ономъ мѣсто, говоря: «Хвалите Бога во святыхъ Его, хвалите Его во утверженіи силы Его. Яко восхвалятся преподобніи во славу и возрадуются на ложахъ своихъ». И покрываютъ мощи. Если мощи не полагаются, то ничего изъ указаннаго не творится. Но, взявъ камень, Настоятель своими руками полагаетъ его на приготовленной извести во рву, говоря: «Основається церковь сія въ славу великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа. въ честь и память (имя праздника Его, или Богородична, или святаго храмоваго), во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь».

Вереть потомъ и елей, говоря: «Выдній основа сію церковь, Богъ посреде ея и не подвижится, поможетъ ей Богъ утро за утра». И возливаетъ елей на положенный камень, говоря: «Благословенно и знамено буди мѣсто сіе въ домъ молитвенный, въ честь и славу Бога, въ Троицѣ Святѣй славимаго. Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». Потомъ со всѣмъ клиромъ поетъ на гласъ 6-й: «Возставъ Іаковъ заутра, и взявъ камень, его же бѣ положилъ въ возглавіе себѣ, и постави его столпъ. и возлія елей верху его. и рече: яко еси Господь на мѣстѣ семъ, азъ же не

вѣдѣхъ: страшно естъ мѣсто сіе, нѣсть сіе, но домъ Божій, и сія суть врата небесная. Аллилуія, аллилуія, аллилуія» (Дополн. Трбц.).

Если освящается основаніе деревянной Церкви, то по совершеніи указаннаго, Настоятель, взявъ сѣкиру, ударяетъ ею трижды въ среднее бревно алтарное, говоря: «Начинается дѣло сіе во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, въ честь же и память (имя рекъ) праздника, или святаго), аминь». Потомъ обходитъ со всѣхъ четырехъ сторонъ основаніе, начиная отъ сѣверной стороны, противъ солнца (Дополн. Трбц.), и кропитъ, произнося: «во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». Остатавливается же на каждой сторонѣ. Киръ, при кропленіи каждой стороны, поетъ особый псаломъ (именно псалмы: 86, 126, 121 и 131). Послѣ пѣнія псалма и окропленія св. водою, Іерей становится на каждой сторонѣ лицомъ къ зданию и читаетъ особую молитву (см. молитвы въ Дополн. Трбц.) и на каждой сторонѣ дѣлаетъ три удара въ среднее бревно, произнося указанныя выше слова.

Когда же Священникъ придетъ на мѣсто, гдѣ началъ кропить, тогда становится предъ подруженинымъ крестомъ, къ востоку лицомъ, и по окончаніи пѣнія псалма 131-го, прежде чтенія молитвы, онъ самъ, со всякимъ умиленіемъ, начинаетъ пѣть вмѣстѣ со всѣмъ клиромъ: «Царю небесный». По окончаніи же пѣнія и возглашенія Діакона: «Господу помолимся» и пѣнія клиромъ: «Господи, помилуй», Священникъ читаетъ молитву, находящуюся и въ Большомъ Трбцникѣ, именно: «Господи Боже нашъ, изволивый на семь мѣстѣ и на семь положенномъ, и во имя Твое благословенномъ, камене, основати Себѣ церковь» и т. д.

И потомъ съ колѣнопреклоненіемъ читаетъ молитву: «Хвалимъ Тя, Господи Боже силъ» (см. Дополн. Трбц.).

Засимъ бываетъ ектенія: «Помилуй насъ, Боже, по величій милости Твоей», въ которой, между прочимъ, говорятъ: «Еще молимся о благочестивыхъ ктиторахъ и основателяхъ въ славу Божию сооружатися наченнаго храма (имя рекъ), и о благополучномъ посвѣщеніи святаго дѣла ихъ, о здравіи же, спасеніи и оставленіи грѣховъ ихъ, рцемъ вси: «Господи, услыши и помилуй».—Еще молимся, о еже приставити дѣлу сему святому Ангела хранителя, стъ всякаго злаго обстоянія, и видимыхъ и невидимыхъ враговъ пренатій избавляюща, и защищающа, и дѣлателей укрѣпляюща, рцемъ вси: «Господи, услыши и помилуй».

Послѣ возгласа: «Услыши ны, Боже», бываетъ отпустъ обычный храму.

Поставленіе креста на храмѣ.

«Чинъ молитвенный на поставленіе креста на верхъ крова повосозданнаго церкви» находится въ Дополнительномъ Требникѣ и подобенъ, по своему составу, чинамъ, находящимся въ книгѣ Молебныхъ пѣній.

Іерей въ епитрахили, показавъ крестъ оиміакомъ благословеннымъ начинаетъ возгласомъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Затѣмъ дикъ поетъ или читаетъ чтець «Трисвятое», и послѣ «Отче нашъ» и возгласа Іерея: «Яко Твое есть царство» поютъ или читаютъ тропаріи: «Спаси, Господи, люди Твоя», на «Слава» — «Вознесійся на крестъ волею», на «И пѣнь» — «Предетательство христіанъ». По окончаніи пѣнія тропарей, Діаконъ возглашаетъ: «Господу помолимся и, по пѣніи клиромъ: «Господи, помилуй», Іерей читаетъ молитву: «Господи Вседержителю, Боже Отецъ навнихъ» (см. выше, стр. 3). Послѣ чтенія молитвы Іерей священною водою кропитъ крестъ, говоря: «Благословляется и освящается знаменіе сіе крестное, благодатию Святаго Духа, окропленіемъ воды сея священныя, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». И поетъ тропарь: «Вознесійся на крестъ волею». Посемъ обычный отпущетъ храму, дѣлательіе же, взявши крестъ, поставляютъ его на своемъ мѣстѣ, вверху церкви.

Благословеніе колокола.

«Чинъ благословенія камнана, сіестъ колокола, или звона» находится въ Дополнительномъ Требникѣ. Въ немъ сказано, что благословеніе колокола бываетъ прежде, нежели онъ бываетъ повѣшенъ на колокольніѣ. «Повѣсивши звонъ при церкви, якоже бы мощи и сверху и изнутри окропленну быти, прежде даже не поставити его на колокольніи, снмъ благословеніемъ благословити его подобаетъ .

Если Архіерей благословляетъ, то онъ дѣйствуетъ, одѣянъ въ вся святительскія одежды, или точно въ мантию, въ епитрахиль и омофоръ и митру (аще же Священникъ—въ епитрахиль и фелонь). Онъ, приидя изъ церкви къ звону, тамъ убо предъуготованной сунцей водѣ священной и кропильницѣ, на чество покровенномъ столѣ, начиваетъ обычно: «Благословенъ Богъ нашъ»; клиръ же поетъ 6-мъ гласомъ: «Царю небесный». Заснмъ читается: «Трисвятое», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12 разъ, «Слава», «И пѣнь . . . Приидите, поклонимся», трижды, и псалмы, въ которыхъ призываются всѣ и все къ хваленію Господа, чтобы хвалили и въ тимпанѣ и лицѣ.—въ кимвалѣхъ доброгласныхъ, въ

кивалѣхъ восклицанія, именно—псаломъ 148-й: «Хвалите Господа съ небесъ»; 149-й: «Воспойте Господеву цѣсь нову» . . . и 150-й: «Хвалите Бога во свитыхъ Его». Засимъ читается: «Слава», «И выиѣ», «Аллилуія», трижды. Діакопъ же произноситъ еквенію: «Миромъ Господу помолимся», съ особыми прошеніями о благословеніи колокола ко благу людей (см. выше, стр. 30). По возгласѣ читается псаломъ 28-й: «Принесите Господеву, сынове Божіи, принесите Господеву славу и честь». По окончаніи псалма Архіерей, или Іерей читаетъ молитву: «Господи Боже нашъ, хотяй отъ всѣхъ вѣрныхъ Твоихъ всегда славимъ и поклонимъ быти» (см. выше стр. 30). Послѣ сей молитвы, онъ, при главопреклоненіи всѣхъ, тайно читаетъ молитву: «Владыко Боже, Отче Вседержителю» (см. тамъ же), и затѣмъ священною водою кропитъ кампанъ отъ четырехъ странъ его сверху, окрестъ идый, произнося: «Благословляется и освящается кампанъ сей окропленіемъ воды ея священныя, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь», трижды.

Также и внутри его кропя на четыре страпы, тоже глаголетъ. Посемъ, взявъ кадильницу, кадитъ кампану отъ четырехъ странъ выиѣ, и внутрь его. При этомъ клирики читаютъ псаломъ 69-й: «Боже, въ помощь мою воими». По окончаніи псалма читается паремія изъ книги Чисель (глава 10 : 1—10): «Рече Господь къ Моисею, глаголя: сотвори себѣ двѣ трубы серебряны, кованы». Въ пареміи говорится: «И во днехъ веселія вашего, и въ празднствѣхъ вашихъ, и въ новомѣсячіяхъ вашихъ вострубите трубами на всесоуженія и на жертвы спасенія вашихъ» и т. д.

Послѣ пареміи поютъ или читаютъ стихиры: «Земли и прочія стихія». «Основанія вся земли подвижай, Боже». На «Слава», «И выиѣ» пѣ гласъ 4-й: «Всяческая единою въ началѣ собою непосредственнѣ создавый, Господи, выиѣ же вся посредственнѣ дѣйствуяй, гласомъ звона сего освященнаго, всякое уныніе съ лѣннвствомъ отъ сердець вѣрныхъ Твоихъ отжени, страхъ же Твой въ нихъ съ благочестіемъ вкорени, и снѣжныхъ на молитву, скоряхъ же ко великому благому дѣлу, Твоею силою сотвори, избавляя насъ отъ всѣхъ навіговъ вражійхъ, и невредныхъ отъ злорастворенныхъ воздуховъ завітренія соблюдая: молитвами Богородицы и всѣхъ святыхъ Твоихъ, яко единъ милосердъ» (см. Дополн. Треби.). Послѣ пѣнія стихиръ творится дневный отпустъ.

Вогослуженіе при освященіи храма.

Выстроенный храмъ содѣлывается мѣстомъ совершенія божественной службы—литургіи не иначе, какъ послѣ *освященія* его

(Лаод. соб., прав. 6, 28. Пр. Исн., ч. 1, вопр. 107). По повелѣнію Іожію, Богослуженіе въ Скиніи (Левит., гл. 9, гл. 40 : 9), въ храмѣ Іерусалимскомъ (3 Царствъ, гл. 8) началось послѣ освященія ихъ. Освященіе храма именуется «*обновленіемъ*», потому что чрезъ освященіе, храмъ изъ обыкновеннаго зданія дѣлается святымъ и потому совершенно инымъ, новымъ.

Освященіе храма, по правиламъ Православной Церкви, *должно быть совершено Архіереемъ*; въ случаѣ же невозможности или какого-либо въ этомъ дѣлѣ затрудненія, въ храмъ посылается освященный Архіереемъ антиминь [Больш. Требн., гл. 107, Послѣд. освящ. храма. II—7175 г. (1667) Соб. Дѣян. въ Моск., гл. 5, отв. 1-й]. Сообразно съ симъ, есть нѣсколько особлхъ чиновъ освященія храма: 1) иногда храмъ освящаетъ самъ Архіерей, при чемъ онъ освящаетъ и антиминь. Для этого изложены въ особой книгѣ и въ Дополнительномъ Требникѣ «Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго»; 2) иногда Архіерей освящаетъ только антиминь. «Возвѣдованіе, како освящати антиминсы Архіерею» находится въ «Чиповникѣ архіерейскаго священнослуженія», а также въ упомянутомъ «Чинѣ освященія храма, отъ Архіерея творимаго»; 3) иногда храмъ освящаетъ Архимандритъ, Протопресвитеръ, или Священникъ, получившій, отъ Архіерея освященный антиминь для положенія въ храмѣ. «Послѣдованіе, како освященный антиминь положить въ новозданнѣмъ храмѣ, данный отъ Архіерея Архимандриту, или Игумену, или Протопресвитеру, или Пресвитеру, избранному на сіе и некуесу» — находится въ Большомъ Требникѣ (въ главѣ 107). Освященіе антиминсы составляетъ самую важную и существенную часть при освященіи храма; антиминь освящается только Архіереемъ. Это-то освященіе, главнымъ образомъ, и должно разумѣть, когда говорится въ Большомъ Требникѣ (гл. 107, въ концѣ): «три убо дѣйства суть, отъ нихъ же ни однаго Священникъ, кромѣ самаго точію Архіерея, совершати можетъ. Первое: мура священіе; второе: жертвенника и зрими солщенте; третіе: рукоположеніе Священства».

Въ Большомъ Требникѣ освященіе храма и антиминсы называется *великимъ освященіемъ* ¹⁾. Впрочемъ и освященіе храма, совершаемое Іереемъ, когда въ новозданномъ храмѣ полагаютъ антиминь, обыкновенно, также называется великимъ. Великимъ это освященіе называется по сравненію съ тѣмъ, какое бываетъ, по благословенію Архіерея, въ томъ случаѣ, если церковь обог-

¹⁾ Вѣдно буди, чесо ради въ семь Евхологій (Требникѣ) *чинъ и послѣдованіе великаго освященія церковнаго* не взишася. Сего ради, заче не іерейское сіе дѣло есть, по самого Архіерея (Большой Треби., гл. 107, въ концѣ).

рена кровію или осквернена отъ какой либо нечистоты, парупающей ея святиню, и которое совершается чрезъ кропленіе святою водою и чтеніе особыхъ молитвъ, находящихся въ *Требникѣ*. Это послѣднее освященіе храма, обыкновенно, называется *малымъ* ¹⁾.

Храмъ, по словамъ молитвы, читаемой при освященіи его (по крестномъ входѣ, предъ дверями храма), созидается во образъ нашего тѣла, которое есть храмъ Божій (2 Кор. 6 : 16) и уди Христа (1 Кор. 12 : 27). Вышній видъ храма есть видъ тѣла съ главою и служитъ образомъ духовнаго тѣла Церкви, которой глава есть Христосъ, а члены—вѣрующіе. При освященіи храма совершается подобное тому, что дѣлается для освященія каждаго вѣрующаго. Освященіе храма подобно св. крещенію и миропомазанію. При освященіи храма также употребляются—вода, святое миро, свѣтильники, бѣлыя одежды, бываетъ холденіе во образъ круга. Но освященіе вѣрующихъ—крещеніе—есть въ собственномъ смыслѣ таинство, а освященіе храма не именуется таинствомъ. Но чрезъ священнодѣйствіе освященія, вещество—храмъ какъ бы получаетъ духъ и жизнь и становится способнымъ къ принятію духовныхъ дарованій Божиихъ, подобно тому, какъ по молитвѣ Апостоловъ ст. вѣрными, подвижеся мѣсто, идѣже бяху собранн. и исполнишася вси Духа Свята (Дѣян. 4: 31; см. подобн. 4 Царствъ 13: 21, и Дѣян. 5: 14, 15).

Освященіе храма Архіереемъ.

Освященіе храма, совершаемое Архіереемъ, есть самое торжественное. *Наканунъ дня освященія* въ новосозданномъ храмѣ совершается малая вечерня и всенощное бдѣніе (Больш. *Треби.*, *Указъ о храмѣхъ*, когда святити или не святити). *Служба* совершается *обновленію*, т. е. та служба на обновленіе храма, которая находится въ Больш. *Требникѣ* (гл. 107) ²⁾. Со службою «обновленію» правится служба «храма»,—т. е. тому, во чье имя построень храмъ. Въ Большомъ *Требникѣ* находится «*Указъ о храмѣхъ, когда святити или не святити*». И здѣсь подробно изложено, какаѧ должна быть служба наканунѣ освященія храма въ тѣ и другіе дни и въ праздники въ году. Какъ малая вечерня, такъ и бдѣніе отправляются предъ алтаремъ, при запертыхъ царскихъ вратахъ (Чинъ освященія храма, отъ Архіерея твори-

¹⁾ Объ этомъ освященіи см. далѣе.

²⁾ Она же находится и въ *Минеѣ*, 13 сентября, и въ *Анеалогиѣ*.

маго, л. 2 на оборотѣ) и обыкновенно, при закрытой завѣсѣ алтаря, называемой катапетасмою (*καταπέτασμα*) ¹⁾.

Предъ царскими дверями ставится столъ и постилается скатерть. Поверхъ скатерти постилается пелена и *полагаются: святое Евангеліе, честный крестъ, святыя сосуды, лжица, коніе, пелены, воздуха, вервь* (для обвязанія престола, 60 аршинъ), одѣяніе на престоль и на жертвенникъ (тамъ же и Вольш. Требн., гл. 107), гвозди для укрѣпленія престола, губы, и это покрывается пеленою, и поставляются по угламъ стола четыре подвѣшника (Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго). Въ томъ же храмѣ *предъ образомъ Спасителя у царскихъ вратъ* поставляются на аналогіи, *на дискось, покровенномъ звѣздою и воздухомъ, святыя мощи* (тамъ же). Но мощи полагаются тогда, если храмъ будетъ освящать самъ Архіерей ²⁾. Ставится *столсъ въ алтарь къ горнему мѣсту, и стелется пелена, и поставляется на столѣкъ святое миро, вино церковное, вода розовая въ стеклянцахъ, стручень, для помазанія муромъ, крошило, четыре камня, которыми гвозди прибивать* (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго).

Въ симый день освященія храма, послѣ ранней литургіи, св. мощи износятся съ благоговѣніемъ въ близъ находящійся храмъ и тамъ поставляются на свягомъ престоль, на томъ мѣстѣ, гдѣ обыкновенно лежатъ Евангеліе, а св. Евангеліе поставляется отъ востока надъ мощами, и ставится подвѣшникъ предъ святыми мощами. Если же пѣтъ въ близости другаго храма, то мощи стоятъ въ храмѣ, который будетъ освящаться, до времени пріятія своего на томъ же мѣстѣ, т. е. у царскыхъ дверей, предъ образомъ Спасителя (тамъ же, л. 3).

¹⁾ Къ освященію храма, кромѣ устройства престола (см. выше, стр. 5), требуется приготовить слѣдующія вещи: четыре камня, коими приближаются гвозди; рачину на одѣяніе престола, и *другую—на жертвенникъ*; на обвязаніе престола вервь въ шестьдесятъ аршинъ, и верхнее одѣяніе на престоль и на жертвенникъ; пелены, для покрытія престола и жертвенника; воздуха, платы для отпращія престола; завѣсь къ царскимъ дверямъ, два илтона—на престоль и на жертвенникъ; воды розовой и вина церковнаго по стеклянцѣ; крошило для крошенія; святое миро и стручень; четыре губы для отпращія мур престола (или по числу лицъ, которыя будутъ отирать); губа въ алтимнцѣ; губа во св. чашу; ящичекъ оловянный для св. мошей подъ престоль; Архіерею свѣча и свѣчи на раздачу прочимъ духовнымъ и мірянамъ; ладанъ росной и престою; двѣ большія выносныя свѣчи; хоругви, если есть. Требуется также, чтобы вокругъ церкви было бы чисто (Дополн. Требн., Чинъ освящ. храма, л. 15, 16).

²⁾ Седмимъ Вселенскимъ соборомъ постановлено (7-го Всел. соб., прав. 7) полагать подъ престоль частіцы святыхъ мошей въ такомъ случаѣ, ежели церкви освящаются самимъ Архіереемъ (Кормч. кн., ч. I; 7-го Всел. соб., прав. 7). Въ Чиновникѣ послѣдованіе на освященіе алтимница (а не храма) изписывается такъ: «Восмѣдованіе, како освящати алтимницею Архіереемъ, на нихъ же священнодѣйствовать Священнику во церкви, *ижеже не имать святая трипелена илтией*».

Такъ какъ при освященіи храма всегда бываетъ кропленіе святою водою, то предъ освященіемъ храма сперва поется молебень и бывасть *священіе воды*, еже совершается въ 1-й день августа (Требн., гл. 107). Предъ освященіемъ воды бывають, *презвонъ* (см. выше, стр. 37).

Для водоосвященія начальствующій и прочіе Священники облачаются во всё священныя одежды, и всёмъ Священникамъ и Діаконамъ даются свѣчи (Больш. Требн., гл. 107). Предъ приѣздомъ Архіерея составляется воскомастихъ ¹⁾.

По окончаніи освященія воды, участвующіе въ освященіи храма *облачаются* въ священныя одежды. Облачившись во всё священныя одежды, сверху сихъ одеждъ возлагаютъ къ тому нарочитую «срачицу» (*σάρακιον*, *lintheum*, Evch. Goar., p. 833), или «запонъ» (Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго, л. 4), или лентіонъ. Имъ «обяжется Архіерей спереди убо отъ груди, даже до ногъ доставая, а созади подъ пазухи ко хребту, обоими концы стягнуто, и совокуплено связуемо. Поперекъ же поясомъ препоясуется. Возлагаются на коюждо руку Архіерею по единому убрису и поясомъ привязуются» (Чинови., Чинъ освящен. янтиминса). «Сослужащія Священницы, такожде сверхъ священническихъ одеждъ, имѣють возложенныя срачицы» (Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго). Въ Новой скрижали, издавшой на русскомъ языкѣ (см., напр., 1859 г.) есть рисунокъ этого запона. Архіерей, сказано тамъ, опоясуется тремя поясами: около выи, ради ума и въ знаменіе подчиненія Богу; подъ пѣдрами, около груди, ради слова; окрестъ чреслъ, ради чистоты и крѣпости (Нов. Скр., ч. III, гл. 8, § 4).

Облачившись такимъ образомъ, «Священницы, приѣмше воду святую, сущую на блюди, и съ честнымъ крестомъ» (Большой Требн., гл. 107), и «*столъ со всякою потребою, яже суть прилична къ освященію, вносятъ оз алтарь*» (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго, листъ 4; Больш. Требн., гл. 107), царскими вратами (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго, листъ 4), и поставляютъ столъ одесную страну (тамъ-же). Архіерей, входя въ алтарь, отдастъ посохъ у царскихъ вратъ

¹⁾ Воскомастихъ (*ωσχομαστίζου*) составляется сиче: воскъ (*κηρός*) и мастихъ (*μαστίζου*) толченъ, и ладонъ толченъ (аще нѣсть мастиха, вмѣсто его блѣдой ладонъ довлѣть) и росной ладонъ толченъ же, и алой толченъ же. Аще же нѣсть алая, вмѣсто его сѣра бѣлая; и полагають прежде воскъ въ горнецъ новой, проткну мѣры вешей. И егда растопится воскъ, полагають и вышеописанныя вешы и мѣшають я въ горничъ струнцемъ опасно, чтобы отъ воспнятія не прелилося во огни: и по маломъ кнѣпѣнѣ, отставляютъ отъ огня во страну. Аще же соизволится примѣшати и иныя благоуханныя приличныя вешы, а сіе не возбранено есть (Дополн. Требн. Чинъ освящ. храмовъ, отъ Архіерея творимаго, гл. 3).

поддѣлку и, моляся, осѣняетъ сослужащихъ на обѣ стороны (тамъ-же). Въ алтарь входятъ Священники и Діаконы. И отъ прочихъ людей никому не позволено войти въ алтарь или стоять въ немъ, кромѣ Архіерея и Священниковъ и Діаконовъ (Чинови., Чинъ освящ. антимиаса). *Царскія же двери затворяются*, и мірекіе люди изъ алтаря выходятъ, дабы отъ утѣшенія не могло какому-либо священнодѣйствію возслѣдовать пренятствіи (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго, листъ 4, на оборотѣ). Итакъ, въ алтарѣ присутствуютъ только облеченные въ священныя одежды (Требн., гл. 107), т. е. только тѣ, кои освящены печатію священства (Нов. Скр., ч. III, гл. 8, § 5). Затѣмъ, Діаконъ подноситъ Архіерею святую воду. Архіерей, привявъ кропило, *кропитъ святою водою столпы* (престола); потомъ ключарь приноситъ воскомастихъ кипящій. Архіерей кропитъ святою водою его, и *воскомастихъ* возливаетъ крестообразно на *столпы*, «противъ мѣри (сколько нужно), обходя кругомъ, и отдастъ горнецъ; потомъ кропитъ святою водою столпы, чтобы скоро устыль воскомастихъ; а Священники подуваютъ на столпы, идѣже воскомастихъ, доидеже устынетъ» (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго, листъ 4). Воскомастихъ, иначе мастика, служба средствомъ для прикрѣпленія доски, подобно столпцу, какъ къ сему служатъ и гвозди, съ тѣмъ вмѣстѣ изображаетъ ту благовонную мазь, которою Никодимъ и Іосифъ Аримафейскій помазали тѣло Спасителя, спящее со креста *) (Іоан. 19: 39—40). Архіерей затѣмъ же читаетъ молитву вслухъ всѣхъ: «Господи, Боже Спасителю», въ которой просятъ Господа, чтобы Онъ удовольиъ неосужденно совершить освященіе храма. Послѣ сего приносится Священниками доска на престоль. Архіерей кропитъ ее съ обѣихъ сторонъ, и она полагается на столпцахъ престольныхъ. При этомъ поется 144-й псаломъ: «Вознесу Тя, Боже мой. Царю мой, и благословлю имя Твое въ вѣкъ, и вѣкъ вѣка». По окончаніи псалма Архіерей говоритъ: «Благословенъ Богъ нашъ». Стекшу же воскомастиху и очищаемымъ мѣстомъ, на нихъ же истече, поютъ псаломъ 22-й: «Господь пасетъ мя, и ничто же мя лишитъ». Послѣ сего Архіерей опять говоритъ: «Благословенъ Богъ нашъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Потомъ приноситъ ключарь *четыре гвоздя* и

*) При освященіи Архіереемъ самаго храма, или только антимиасовъ, утромъ въ день освященія, прежде прихода архіерейскаго въ храмъ, готовится «воскомастихъ» (См. Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, листъ 4-й и 32-й на обор. Чинови. освящ. антимиаса). Онъ составляется изъ растопленнаго въ горницѣ новомъ воска и вложенія въ него вязкихъ благовонныхъ веществъ: толченаго мастика, ладана, алая или бѣлой сѣры.

полагають на трапезѣ (престолѣ). Архіерей *кромитъ* ихъ святою водою и *властитъ изъ въ столпы*. Ключарь приноситъ затѣмъ *четыре камня*. Архіерей, взявъ одинъ камень—и прочіи священнослужители (три), *утверждаютъ трапезу* (престолъ). Прибитіе доски четырьмя гвоздями напоминаетъ пригвожденіе Господа ко кресту. Камни, освященные симъ употребленіемъ, не выбрасываются, но обыкновенно полагаются подъ престолъ. Вбитые въ престолъ гвозди, обыкновенно, заливаются воскомастикомъ, и когда онъ остынетъ, очищаютъ его, если онъ находится выше уровня доски. Очищаютъ его обыкновенно ножами, которые сперва окропляются святою водою. По утвержденіи трапезы (престола) *открываются царскія двери*, постилается коверъ предъ святыми дверьми и полагается возглавіе, и Протодіаконъ возглашаетъ: «Паки и паки, преклонша колѣна. Господу помолимся». Архіерей, выйдя изъ алтаря, при вѣнн трижды внутри алтаря Священниками: «Господи, помилуй», преклоняетъ колѣна и *читаетъ молитву* велегласно: «Боже безначальный», въ которой проситъ, чтобы Господь ниспослалъ Пресвятаго Духа и освятить храмъ и жертвенникъ сей. яко да яже на немъ совершаемая священнодѣйства во святой и пренебесный и мысленный Его жертвенникъ достигаютъ, и благодать Его приносятъ пречистаго осѣненія (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). Обыкновенно, эту молитву Архіерей читаетъ, обратясь лицомъ къ народу. По окончаніи молитвы Архіерея, въ которой участвовалъ и народъ, Архіерей встаетъ и идетъ въ алтарь ко святой трапезѣ (престолу), и *царскія двери заворяются* (тамъ же, и Чиновъ, Чинъ освященія антифона).

Протодіаконъ внутри алтаря произноситъ великую ектенію. Послѣ возгласа: «Яко святъ еси, Боже пашъ, Иже на пострадавшихъ по Тебѣ честныхъ мученицѣхъ почиваеши», Священники произносятъ: «Аминь». Потомъ приносится *возливальникъ* съ теплою водою и вино красное и розовая вода (родостама). Архіерей, преклонивъ главу сперва произноситъ *молитву надъ водами и виномъ* тайно, въ которой проситъ благословить воды сія и вино ко освященію и совершенію жертвенника (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). Послѣ же молитвы Архіерей, окропивъ воду и вино святою водою, *возливаетъ на трапезу* (престолъ) трижды теплую воду, произнося: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». При омываніи престола, обыкновенно употребляется и мыло ¹⁾. Ключарь приноситъ четыре

¹⁾ Въ греческихъ Требникахъ (Goar. Habert., см. въ Христіанск. Чтен. 1844 г., ч. 2, стр. 56) и въ Требникѣ, изданномъ при Патриархѣ Никонѣ (листъ 73-й), 51*

плата. Архіерей, освятивъ ихъ святою водою и взявъ одинъ платъ, прочіе благословляетъ взять сослужающимъ; и платами *оттираютъ* трепезу (престоль) ¹⁾. При этомъ поется псаломъ 83-й: «Коль возлюбленна селенія Твоя, Господи сила». По совершеніи омовенія теплою водою престола и отиранія его, Архіерей *симвословитъ* Господа, произноситъ: «Слава Богу нашему во вѣки вѣковъ». Священники говорятъ: «Амиѣ». Послѣ сего оmyвается престоль краснымъ виномъ съ розовою водою. Архіерей беретъ у ключаря *красное вино, слышающее съ розовою водою* родостамною (родостѣтра) въ одномъ сосудѣ и *возливаетъ на престоль* трижды, крестовидно, довольно, и пацаютъ трепезу (престоль), расти-

положено употреблять и мыло при омовеніи престола. Изъ описанія этого обряда Симеономъ Солукевскимъ видно, что оно употреблялось и въ его время. Но употреблялось не для омышенія престола, какъ говорятъ мнимые старообрядцы, ибо престоль освящается молитвою священнодѣйствующаго и св. муромъ, а только для очищенія его и приготовленія къ омышенію. Но у М. Петра Могилы (въ его Трѣбникѣ), въ Трѣбникахъ Московскихъ (Москва, 1754 г., л. 319; тамъ же 1834 г., л. 95), въ особенно напечатанномъ Чинѣ омышенія храма (Москва, 1770 г.; тамъ же 1834 г., въ Дополн. Трѣбникѣ) ничего не упомянуто о мылѣ. Причина сего объясняется слѣдующими словами одного пастыря нашей Церкви: «Поелску мыло употребляется только для омовенія трапезы, которая и безъ онаго можетъ быть омыта, особенно когда деревянная, хорошо выглажена и чиста; слѣдовательно и употреблять его, или иѣтъ, одно есть» (Пресвящ. Ник., Арх. Астр., въ отвѣтъ на вопросъ старообр., стр. 87. Москва, 1839 г.; Христіанск. Чтен. 1834 г., ч. II, стр. 56. О значеніи и древности дѣйствій, совершаемыхъ при омышеніи храмовъ). Если при омышеніи престола упомянуто (въ Трѣбникѣхъ) и о мылѣ, то для того, что оно можетъ быть употреблено какъ вещь особенно служащая къ чистоту мытью, дабы исполнить омышеніе сколь можно лучше, уважительнѣе къ вещи столь достаточной, какова трапеза въ алтарѣ. Если кто представляетъ себѣ какое то мыло со всякою нечистотою, хотя люди для того могутъ имъ вещи и сами мыться, чтобы омыщать и очищаться, то въ Церковномъ Обрядникѣ, переведенномъ съ греческаго языка, разумѣется мыло греческое, благовонное; а такое мыло, по свидѣтельству грековъ (Отв. пресвящ. Никифора, Астрах., гл. 6; см. также: Путешествіе къ св. мѣстамъ Василія Барскаго, изд. Спб., 1819 г., стр. 344), составляетъ изъ золы, которая выбирается изъ просѣянаго пеплу и чистой извести и перемѣшивается съ деревяннымъ масломъ, иногда съ розовою водою (Цетина св. Солтовецкой обители, пресвп. Игнатій, Архiep. Донскаго и Новочеркасскаго, Спб., стр. 45, 46).

¹⁾ Если при этомъ употребляется и мыло, то употребленіе его бываетъ слѣдующее, по указанію древнихъ чиновъ: «входить Святитель, пріемъ же мыло бѣлое, кресты тѣмъ творитъ три на ней (трапезѣ), на средѣ одинъ и два по сторонамъ, и тако отъ укропнаго сосуда, вливается теплая вода въ укропникъ, или рукоумывальникъ, и сей же Святитель, главу преклонъ, молится сице (слѣдуетъ молитву подѣ). Но молатъ же сей, отъ сего теплая воды, трижды возливаетъ на трапезу глаголюй: Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, и мыломъ туо и столы омакающе. Самъ Святитель, и сущи с нимъ Священницы съ губами отираютъ таже съ лѣвыми чистыми новыми платы» (см. Чинъ омышенія церкви въ книгѣ: «Уставъ божественныхъ службъ», написанный рукою Кипріяна, Митрополита всей Россіи; хранится въ Патриаршей ризницѣ въ Москвѣ, подл. № 268, листъ 92 на обор. и 94; также — Служебникъ старописменный; хранится въ Патриаршей ризницѣ въ Москвѣ, подл. № 310, гл. 96, листъ 136 на обор. См. книгу: «Выписки изъ старописменныхъ и старопечатныхъ книгъ», купца Озерскаго. Москва, 1862 г., ч. II, стр. 357).

рающе руками. И кропитъ Архіерей тѣмъ же смѣшеніемъ вина краснаго съ розовою водою *освящаемые антиминсы*.

Надъ антиминсами совершаются тѣ же священнодѣйствія, какія и надъ престоломъ; и антиминсы, освященные Архіереемъ, потому и замѣняютъ освященіе самаго престола. Антиминсы, сдѣланные изъ матеріи, не совершенно омываются, но только поливаются (Чиновн., чинъ освящ. антиминса) изъ опасенія, чтобы не изгладилось находящееся на нихъ священное изображеніе. При всякомъ кропленіи Архіерей произноситъ слова 50-го псалма: «Окропиши мя росою, и очищуся; омнеша мнѣ, и наче снѣга убѣлюся». Послѣ окропленія престола и антиминсовъ, Архіерей произноситъ и слѣдующіе стихи 50-го псалма: «Слуху моему дасть радость и веселіе» и проч. до конца псалма.

Потомъ ключарь приноситъ губы. Архіерей беретъ одну губу, а прочіе сослужащіе берутъ другія и *отираютъ* ими *трапезу* (престоль). Омовеніе престола, служа къ очищенію его, съ тѣмъ вмѣстѣ указываетъ на высокое значеніе его. Престоль омывается теплою водою въ изображеніе того, что принимаетъ очищеніе духовное, что онъ устрояется для того, чтобы быть вмѣстилищемъ Св. Духа. Престоль омывается розовою водою — въ изображеніе мѣра, приносимаго женами на погребеніе Иисуса Христа (Матѣ. 26: 7 — 14; Нов. Скр., ч. III, гл. 8, § 8), а краснымъ виномъ — въ образъ крови Спасителя, пролитой на Голгоѣѣ, которая была жертвеникомъ за спасеніе міра.

Послѣ омовенія *престоль помазывается муромъ*¹⁾. Сперва подлагается на трапезу (престоль) горѣ антиминсъ. И Архіерей говоритъ возгласъ: «Благословенъ Богъ нашъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Священники произносятъ «Аминь». Ключарь приноситъ св. муро. Архіерей, припавъ струццѣ, помазуетъ на трапезѣ (престоль) крестообразно. Онъ творитъ на трапезѣ три креста: «одинъ среди и два по обою страну, мало пониже», т. е. на тѣхъ мѣстахъ, гдѣ во время литургіи должны стоять: Евангеліе, дискосъ и потиръ. Затѣмъ помазываетъ и «на столпѣхъ престольныхъ съ дву странъ, и на средѣ, и на ребрѣхъ». При каждомъ помазаніи Протодіаконъ говоритъ: «Вопремъ», возбуждая тѣмъ вниманіе предстоящихъ, а Архіерей произноситъ: «Аллилуія», трижды, выражая тѣмъ хвалу и благодареніе Богу за духовное помазаніе. Послѣ помазанія престола муромъ, Священники берутъ антиминсъ, который назначается для новаго храма и другіе, которые освящаются въ тотъ день,

¹⁾ Моисей, по повелѣнію Божію, при освященіи скинии, помазалъ ее муромъ (Лев. VI: 9—12, 13; X: 1—7).

и полагають на престолѣ, одинъ по одному, ниже крестовъ, назнаменованныхъ на престолѣ св. муромъ; кладуть такъ для того, чтобы кресты, изображенные на престолѣ св. муромъ не стерлись. Архіерей на каждомъ антиминосѣ дѣлаеть св. муромъ три креста точно такъ, какъ онъ то дѣлалъ на престолѣ. Когда же все это кончится, произносится *псаломъ 132-й*: «*Се что добро; или что красно; но еже жити братіи вкутъ. яко муро на главѣ, сходящее на браду, браду Аарону, сходящее на ометы одожды его*» и т. д. Протодіаконъ же при помазаніяхъ повторяеть: «*Возмемъ*». Потомъ Архіерей говоритъ: «*Слава Тебѣ, Святая Троице, Боже нашъ, во вѣки вѣковъ*». Священники говорятъ: «*Аминь*», и полагаются антиминосы на блюдо (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго).

Какъ послѣ крещенія человекъ облакается въ одежды, такъ и *престолъ обличается* постѣ омовенія и помазанія муромъ. Обличеніе престола сообразуется съ двоякимъ его назначеніемъ, какъ гроба Господня и какъ престола Божія, мѣсто присутствія Господа. Сначала Священниками приносится *срачица* (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго), знаменующаго плащаницу, которою обвито было тѣло Иисусово (Марк. 15: 46) (см. выше, стр. 5). Она кропится святою водою (Требн.) внутри и внѣ (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго), надѣвается Священниками на трапезу (тамъ же). Потомъ приносится *вервь*, окропляется св. водою, и Священники *обвязуютъ его престолъ*, напоминая узы, которыми былъ связанъ Господь, когда былъ введенъ къ Антѣ и Каиафѣ Первосвященникамъ (Іоан. 18: 24). Архіерей со Священниками обвязываетъ престолъ такимъ образомъ, что на каждой сторонѣ престола первіею образуется крестъ (см. выше, стр. 6 и Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). При обвязываніи такимъ образомъ престола проходитъ довольно продолжительное время, и въ это время поется *псаломъ 131-й*: «*Помяни, Господи, Давида и всю кротость его*». По совершеніи обвязыванія и по окончаніи пѣнія *псалма*, Архіерей говоритъ: «*Слава Богу нашему во вѣки вѣковъ*» (Чинъ освящ. храма). Потомъ освящается *индитіа* (Больш. Требн., гл. 107), блестящая драгоценная одежда, изображающая сіяніе Божіей славы. Индитія освящается также «*внутри и внѣ*». И одѣваютъ ею святыи престолъ (Чинъ освящ. храма). Потомъ полагають на престолъ *литонъ*, изображающій сударь, которымъ была обвита глава Иисусова (Іоан. 20: 7), и на литонѣ — *антиминосъ*, также св. *Евангеліе*, честный *крестъ* (Больш. Требн. и Чинъ освящ. храма) и покрываютъ плащаницею, яко есть *пелена* (Больш.

Требн. См. выше, стр. 12). Все это, предъ положеніемъ на престолѣ, окропляется святою водою (Больш. Требн., Чинъ освящ. храма). При облаченіи престола и поставленія упомянутыхъ священныхъ вещей поется *псаломъ 92-й*: «*Господь воцарися, въ лѣноту облечеса*».

Затѣмъ украшается жертвенникъ. Архіерей, повелѣвая начальствующему изъ сослужащихъ украсить предложеніе, произноситъ возгласъ: «*Благословенъ Богъ нашъ*» (Чинъ освящ. храма). Но *жертвенникъ* не освящается подобно престолу, ибо онъ есть мѣсто только приготовленія жертвы, а не совершенія ея. На жертвенникъ только надѣвается одежда съ окропленіемъ святою водою. Затѣмъ на него поставляются сосуды и покровы, и все покрывается пеленою. При этомъ ничего не произносится, только бываетъ кропленіе водою святою (Чинъ освящ. храма). Послѣ сего *снимается съ Архіерея заповѣдь* (Чинъ освящ. храма), какъ болѣе испужный при освященіи храма. Въ это же время онъ, обыкновенно, снимается со Священниковъ. Затѣмъ открываются царскія врата (Чинъ освящ. храма).

Послѣ освященія престола *освящается храмъ* — кажденіемъ, святою водою, помазаніемъ святымъ муромъ. *Архіерей кадитъ* кругомъ престолъ, жертвенникъ и весь алтарь, а Протодіаконъ предходитъ со свѣцею (Чинъ освящ. храма Архіереемъ)¹⁾; затѣмъ кадитъ всю церковь. Во время же кажденія поется *псаломъ 25-й*: «*Суди ми, Господи, яко азъ незлобою моею ходихъ*»; и на «*Господа уповаю, не изнемогу*». *Псаломъ* поется многожды, доколѣ не окадитъ Архіерей алтарь и всю церковь, по обычаю. Когда же Архіерей кадитъ, послѣдуютъ по немъ *двое Архимандритовъ*, или Игуменовъ, или Священниковъ: *одинъ кропитъ стлпы св. водою, а другой*, держа сосудъ съ муромъ, *помазываетъ стругцемъ, обмоченнымъ въ муръ*, на стѣнахъ храма крестообразно, сперва въ алтарѣ, надъ горнимъ мѣстомъ, надъ окномъ, потомъ надъ церковными вратами, которые къ западу церкви; далѣе, на южной сторонѣ и надъ дверьми, или надъ окномъ на стѣнахъ²⁾. Если окно высоко, то приставляется лѣстница (Чинъ

¹⁾ Свѣча у Діакона возженная. Возженіемъ у него свѣчи не нарушается слѣдующее указаніе въ Чинѣ освященія храма Архіереемъ: «*приносится Архіереемъ свѣчникъ съ непожженною новою свѣцею, юже возжеть Архіерей своими руками, поставяеть на горнемъ мѣстѣ возлѣ престола.*— А до сего освященія времени во алтаріи свѣчи никаковыя не возжигаются». Это относится къ возженію свѣчь предъ иконами. Возженіе свѣчь не предъ иконами ясно указано на всеобщемъ бѣднѣи на день освященія храма. «*И возжеть 4-е свѣчи на свѣщницахъ и поставитъ ихъ на четырехъ углахъ* (Больш. Требн.). И вѣмъ Священникомъ и Діакономъ даются свѣчи (тамъ же).

²⁾ Есть особый чинъ благословенія и освященія иконостаса, находящійся въ Дополнительномъ Требникѣ. Въ этомъ Требникѣ читася слѣдующее: «*подобаетъ*

освящ. храма, отъ Архіерея творимаго). Такимъ образомъ, при помазаніи муромъ всѣхъ сторонъ храма изображаютъ крестъ. По окончаніи кажденія и пѣнія псалма, идетъ Архіерей въ алтарь и говоритъ: «Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно и во вѣки вѣковъ, аминь». Протодіаконъ, принявъ кадило у Архіерея и покадивъ ему трижды, произноситъ малую ектенію, стоя предъ престоломъ на лѣвой сторонѣ. Архіерей послѣ ектеніи не произноситъ возгласа, а послѣ того, какъ Протодіаконъ возгласитъ: «Господу помолимся», снѣвъ мѣтру, стоя предъ престоломъ, читаетъ молитву: «Господи небесе и земли», въ которой вызываетъ къ Господу: «къ Твоему пѣснопѣнію созданный сей храмъ божественныя Твоея исполни славы: и въ немъ воздвигенный жертвенникъ святой святыхъ покажи». Затѣмъ Архіерей, при главопреклоненіи всѣхъ, читаетъ тайно молитву: «Благодаримъ Тя, Господи Боже силъ», въ которой проситъ Бога: «Исполни славы, и святыни, и благодати жертвенникъ сей, якоже претворятися, яко на немъ приносимымъ Тебѣ безкровнымъ жертвамъ, въ пречистое тѣло и честную кровь

убо вѣдати, яко поставлену есущу иконостасу въ церкви, аще убо отъ Епископа освященной совершенно, или отъ его намѣстника благословенной, аще Протодіаконъ, или его изволеніемъ отъ Іерея мѣтнаго освящаются. Аще же неосвященной, или неблагословенной, первѣ церковь освящается, или благословляется, потому же иконы, аще по муропомазаніи стѣны, прежде кажденія. Святитель, ставъ предъ царскими вратами, рекшу Діакону: «Господу помолимся», чтеъ молитвы, ниже положенныя, и освященною водою кропитъ иконы, потомъ же кадитъ и совершаетъ освященіе. Аще же намѣстникъ его церковь благословляетъ, прежде отпустя предъ царскими вратами, по «Господу помолимся», чтеъ все ниже писанная и по семъ творитъ отпустъ обычный. Аще же въ освященной уже, или благословленной церкви, новопоставлены суть иконы еще благословляются. Іерей, въ епитрахиль и фелонь одѣянный, аще не имать священной воды, творитъ первѣ малое освященіе Августово, потомъ же, предъ царскими вратами ставъ, начинаетъ обычно: «Благословенъ Богъ нашъ», ликъ же поетъ: «Царю небесный», и чтеся: «Триславъ», и по «Отче нашъ»: «Приндите, поклонимся, трижды. Псаломъ 131-й: «Помяни, Господи, Давида и всю кротость его». Засѣмъ: «Слава и мѣлъ», «Аллилуія», трижды. Потомъ Діаконъ возгласаетъ: «Господу помолимся», и клиръ поетъ: «Господи, помилуй», и Іерей читаетъ молитву: «Господи Боже нашъ, Боже боговъ и Господи господей, Боже Саваоѣ, Творче и Создатель» (Дополн. Требн., см. выше, стр. 22). II, послѣ преклоненія главы, читаетъ тайно молитву: «Господи Боже нашъ. писанные образы святыхъ Твоихъ не отметаи, но лаче любезно приемляи... Послѣ возгласа Святитель или Іерей кропитъ священною водою весь иконостасъ отъ низу даже до верха, говоря: «Освятятъ иконы сія окропленіемъ воды сея священной, въ честь и славу великаго Бога и Спася нашего Іисуса Христа, и въ память святыхъ Его, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь», трижды. По окропленіи же ликъ поетъ или чтеся тропарь на гласъ 2-й: «Пречистому Твоему образу поклоняемъ, Благій». Затѣмъ на «Слава», на гласъ 2-й, сей тропарь: «Апостоли, Пророцы, Святители, Преподобныи, Праведнии и вси Святини, добръ подвигъ скончавшии, и мѣру соблюдиши державеніе имуще ко Спасу, о насъ Того, яко благаго, молите, спасты вѣрно васъ призывающихъ, и иконы ваша яко другозъ Божіихъ благочестно чюдихъ». На «И нынѣ», Богородицѣ на гласъ 1-й: «Любовію чистая Дѣво, Твою святую икону почитающимъ». По семъ творится обычный отпустъ.

Едиnorodнаго Твоего Сына и Господа и Бога и Спаса нашего Христа, ко спасенію всѣхъ людей Твоихъ и нашего недостойнства. Послѣ сего приносится Архіерею *свѣщникъ* съ невозожною новою свѣчею. Архіерей, *возжегши* ее своими руками, *поставляетъ на горельи мѣстѣ*, возлѣ престола (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). Такимъ образомъ при освященіи храма, какъ при крещеніи, возжигаются свѣчи въ знакъ духовнаго просвѣщенія. «До сего освященія времени во алтари свѣчи никакихъ не возжигати», сказано въ Чинѣ освященія храма (тамъ же).

По освященіи храма бываетъ *крестный ходъ въ другой храмъ, за мощами*. Архіерей *выходитъ* царскими дверьми *изъ алтаря* и, принявъ посохъ, произноситъ: «Съ миромъ изыдемъ»; затѣмъ, предшествуемый Священниками и Діаконами, *выходитъ изъ храма* ¹⁾, чрезъ западныя двори ²⁾. При крестномъ ходѣ поютъ тропари въ честь мучениковъ: «Иже во всемъ мірѣ мученикъ Твоихъ» и «Яко пачатки естества». *Приидя во храмъ, гдѣ поставлены мощи*, Архіерей *входитъ въ алтарь* царскими вратами съ двумя предетоншими сослужителями. Посохъ отдастъ у царскихъ вратъ подьяку, поклоняется св. мощамъ и осѣняетъ предстоящихъ. Протодіаконъ предъ царскими дверями говоритъ *малую сктецію*: «*Паки и паки*». Священники, стоящіе въ алтаря, поютъ: «Господи, помилуй». Архіерей предъ престоломъ говоритъ возгласъ: «Яко святъ еси, Боже нашъ». Затѣмъ поютъ «*Трисвятое*». Архіерей, снявъ митру, которую кладутъ на блюдо, читаетъ *молитву*: «*Господи, Боже нашъ, вѣрный въ словесѣхъ Твоихъ*», въ которой проситъ Господа: «тѣхъ (мучениковъ) моленіемъ умоленъ буди, и даруй намъ, недостойнымъ Твоимъ ра-

¹⁾ Вообще во время крестныхъ ходовъ обыкновенно выходятъ изъ алтаря старшіе впереди, а изъ церкви младшіе впродъ и, поочереды, за ними старшіе.

²⁾ Мнѣныя старообразцы осуждаютъ Православную Церковь за то, что при освященіи храма крестный ходъ, выйдя изъ церкви, идетъ на востокъ, а не по-солонь (Поморск. отв. 50, ст. 32). Они говорятъ, что въ древнихъ уставахъ и Типиконахъ узаконено хоженіе по-солонь (Россійскій Виноградъ, ст. о Никонѣ). Но напрасно указываютъ на древніе Уставы. Ибо при возникшемъ недоумѣніи, при всероссійскомъ Митрополитѣ Геронимѣ, въ 1478 году, какъ должно идти холдомъ вокругъ церкви при ея освященіи, были продолжительныя изысканія, но ничего не нашли, и, наконецъ, кромѣ грехъ лиць, всѣ присудили, дѣлать холъ, какъ было въ старину, т. е. противъ солнца (см. 2 Софійск. лѣтопись въ Полн. Собр. Росс. Лѣтоп., т. VI, стр. 121 и далѣе. Истин. древ. и ист. Прав. Церк., ч. II, стр. 210. Выписки изъ старописм. и старопеч. книгъ, купца Озерскаго, 1862 г., ч. II, стр. 348 и далѣе). Есть же старинныя чины, указывающія яeno хоженіе противъ солнца. Въ харатейномъ Служебникѣ, писанномъ въ 1532 году въ Авосской горѣ, хранящемся въ библиотекѣ Казанской Духовной Академіи, о ходѣ вокругъ церкви при освященіи ея опредѣленно сказано такъ: «подобаетъ ажже во святые дары одесноа игн» (см. рукопись Соловецк. монастыр., № 1083, листъ 35. Ист. древн. и ист. Нр. Хр. Церк., ч. II, стр. 210, см. и Выписки изъ старописм. и старопеч. книгъ, купца Озерскаго, ч. II, стр. 350—см. выше, стр. 621 и 676).

бомъ, часть и настѣдіе имѣти съ ними». Затѣмъ Архіерей произноситъ, при главонреклененіи всѣхъ, *тайно молитву*: «*Господи, Бже нашъ*», въ которой проситъ, чтобы во всемъ угождати благости Своей сподобилъ. Послѣ того Архіерей «*кадитъ святыя мощи* трижды по трижды» (т. е. три раза и каждый разъ по трижды). Отдавъ кадило, *беретъ дискосъ съ мощами*, покрытый звѣздницею и воздухомъ, *на главу и идетъ* царскими дверями, держа дискосъ обѣими руками, поддерживая первосвященнослужителями. Предъ нимъ идутъ: несущіе хоругви, пѣвчіе и несущіе иконы храма, Священники, лампадикъ и носопникъ и, среди ихъ, несущій митру. Діаконы съ кадилами, кадящіе мощи. Уподіаконы съ дикиріемъ и трикиріемъ. Паль дискосомъ съ мощами несутъ Діаконы двѣ или четыре риниды (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). При крестномъ ходѣ поются тропари о создани и утверженіи Спасителемъ Церкви: «Иже на камени вѣры создавый Церковь Твою, Влаже» и т. д. *Дойдя до церкви, которую освящаютъ*, идутъ около ея, отъ западныхъ вратъ на южную сторону къ востоку, а Священникъ, предходя, *кропитъ святою водою стѣны* храма (Чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго, л. 24 — 28). Обхожденіе вокругъ храма знаменуетъ посвященіе его на вѣки Богу—при ходатайствѣ святыхъ.

Когда же близъ освящаемаго храма имѣтъ другой церкви, тогда св. мощи, поставленные съ вечера *въ освящаемомъ храмѣ*, на аналогіи, предъ образомъ Спасителя, у царскихъ вратъ, *остаются* тамъ до времени самаго крестнаго хода. *При наступленіи времени идти съ мощами*, Архіерей выходитъ царскими дверями и становится противъ мошей на орлецѣ и, помолясь, осѣняетъ сослужащихъ. Потомъ беретъ кадило, *кадитъ* трижды по трижды св. мощи, пѣвчіе же поютъ тропарь: «Иже во всемъ мірѣ мученикъ» и кондакъ: «Яко начатки». Далѣе слѣдуетъ *ектесія и молитвы, указанныя выше*—предъ взятіемъ и несеніемъ мошей. Послѣ сего Архіерей *беретъ св. мощи на главу*, и *идутъ* всѣ со крестами *вокругъ церкви*¹⁾. (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго, л. 33).

¹⁾ Когда никакими мѣрами невозможно ходить съ мощами вокругъ храма, тогда выходятъ предъ церковныя великая врата (но не царскія алтарныя) и поставляютъ Архіерей св. мощи на уготованномъ столѣ, и поклоняется святымъ мощемъ, и пріемлетъ у Протодіакона кадило, и кадитъ святыя мощи трижды по трижды, и бываетъ все по предписанному чину. По исполненіи всего пріемлетъ Архіерей святыя мощи на главу свою и, знаменая оными церковная великая врата, какъ поставляетъ на главу свою, идетъ въ алтарь царскими врата, по обычаю, и, вшедъ въ алтарь обходитъ со святыми мощами кругъ престола, единожды, вмѣсто того, еже что или было кругъ храма, и поставляетъ св. мощи на святѣй трапезѣ, и влагаетъ оная въ ящикъ и въ антимисы, и прочее дѣйствуетъ по чину, выше показанному (Чинъ освящ. хр., отъ Арх. творимаго, л. 33).

По совершеніи крестнаго хода, когда придутъ къ церковнымъ великимъ вратамъ, иже на западъ освящаемаго храма, тогда пѣвчіе поютъ дважды тропарь: «Святіи мученицы, иже добръ страдавшие и вѣнчавшесе». Затѣмъ поютъ однажды тропарь: «Слава Тебѣ, Христе Боже нашъ, Апостоловъ похвало» (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 28, и Больш. Требн., гл. 107). Архіерей снимаетъ съ головы своей дискосъ и ставитъ его на приготовленномъ, покрытомъ пеленою столѣ предъ церковными вратами, поклашается святымъ мощамъ трижды, надѣваетъ митру и освящаетъ Священниковъ на обѣ стороны. Пѣвчіе, пропѣвъ тропарь, идутъ въ храмъ (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 28). Затѣмъ *врата заворяются* или закрываются заперкомъ. Священники же съ иконами, Евангеліемъ, съ крестами становятся за столомъ предъ дверьми, обратясь на западъ. На столѣ, покрытомъ пеленою, по угламъ становятся четыре или два подевѣчника. Діаконы держатъ рипиды надъ мощами (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). Архіерей, стоя предъ св. мощами, зря на востокъ говоритъ: «*Благословенъ еси, Христе Боже нашъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*» (тамъ же, и Больш. Требн., гл. 107). Пѣвчіе отвѣчаютъ внутри храма: «Аминь». Архіерей говоритъ: «*Возьмите врата князи ваша, и возьмитесь врата вѣчная, и увидеть Царь славы*». Пѣвчіе внутри храма поютъ: «*Кто есть сей Царь славы?*» Въ это время Архіерей, принявъ кадило отъ Протодіакона, кадитъ мощи трижды по трижды, потомъ кадитъ иконы, св. Евангеліе, крестъ, священнослужителей на правой и лѣвой сторонѣ (Чинъ освящ. храма, л. 29). Когда пѣвчіе пропоютъ въ первый разъ: «Кто есть сей Царь славы?» Архіерей говоритъ во второй разъ: «Возьмите врата князи ваша, и возьмитесь врата вѣчная, и увидеть Царь славы». Пѣвчіе опять поютъ: «Кто есть сей Царь славы?» Затѣмъ Протодіаконъ говоритъ: «Господу помолимся». Пѣвчіе поютъ: «Господи, помилуй». Архіерей снимаетъ митру (Чинъ освящ. храма) и читаетъ вслухъ молитву: «Боже и Отче Господа нашего Иисуса Христа» (Чинъ освящ. храма и Больш. Требн., гл. 107), въ которой проситъ, чтобы Господь утвердилъ храмъ освящаемый до скончанія вѣка непоколебимымъ. Затѣмъ, при главопреклоненіи всѣхъ, читаетъ тайно *молитву входа*: «*Владыко, Господи Боже нашъ*», читаемую при входѣ съ Евангеліемъ на литургіи (Чинъ освящ. храма и Требн.). Потомъ Архіерей беретъ дискосъ со святыми мощами и творитъ крестъ (знаменуетъ крестообразно врата храма) (Чинъ освящ. храма и Требн.), произнося: «Господь силъ, Той есть Царь славы». Это

же поютъ пѣвчіе. Когда пѣвчіе въ послѣдній разъ запоютъ: «Господь силъ», въ это время Архіерей беретъ *дискосъ* съ мощами *на главу свою*, столъ же, на которомъ стояли мощи, отъ-емлется, и *идутъ въ храмъ* (Чинъ освящ. храма). Все это изображаетъ то время, когда Сынъ Божій съ пречистою плотію вознесся на небо. Когда Христосъ изъ мертвыхъ воскресъ, говоритъ св. Іустинъ, и на небо восходилъ, тогда повелѣно поставленнымъ на небесахъ отъ Бога княземъ (т. е. Архангеламъ и другимъ начальникамъ Ангеловъ) отворить врата небесная, чтобы взошелъ Тотъ, который есть Царь славы... Такъ какъ князи небесные видѣли, что Онъ имѣетъ видъ, лишенный красоты, чести и славы, то не зная Его, спрашивали: «Кто есть Царь славы?» И Духъ Святый отъ лица Отца или Себя Самого отвѣчалъ имъ: «Господь силъ, Той есть Царь славы» (Разгов. съ Трифон., 36. Правосл. Обзоріе, 1862 года, октябрь, приложение, стр. 202. Св. Злагоуста, De Pentecot, т. I. р. 551, ed. Paris, 1838). По входѣ съ мощами въ храмъ пѣвчіе поютъ тропарь: «Икоже вышнія тверди благолѣпіе, и нижнюю сподобилъ еси красоту святаго селенія славы Твоея, Господи». Архіерей съ *мощами входитъ въ алтарь* и ставитъ на престолѣ дискосъ (Чинъ освящ. храма и Вольш. Треби.), также святое Евангеліе (Вольш. Треби.) и крестъ, и поклоняется св. мощамъ, и налагается па Архіерея митра ¹⁾. Протодіаконъ подноситъ Архіерею кадило, и Архіерей, взявъ кадило, *кадитъ свѣтыя мощи* трижды по трижды и на обѣ стороны сослужителей. Протодіаконъ, принявъ отъ Архіерея кадило, кадитъ его трижды. Архіерей же, помолися, освѣтитъ сослужащихъ и отлагаетъ съ дискоса воздухъ и звезду, а ключарь подноситъ св. миро и ящичекъ для св. мощей, что подъ *престолъ*. По немъ подноситъ Уподіаконъ воскомастихъ нѣсколько приустыль. И приемлетъ Архіерей *св. мощи*, развернувъ изъ бумажекъ, въ которыхъ заверчено по три частицы, облѣпленные воскомъ, *кладетъ*, напредъ *миромъ помазавъ, въ ящичекъ* оныя и заливаетъ воскомастихомъ (*κηρομαστιχῆ*) и отдастъ ключарю. Ключарь же, принявъ и цѣловавъ архіерейскую руку, закрываетъ ящичекъ и *полагаетъ подъ престолъ* въ

¹⁾ Если невозможно ходить съ мощами около церкви, то Архіерей выходитъ предъ церковныя двери и ставитъ свѣтыя мощи на изготовленномъ столѣ, поклоняется имъ, кадитъ по трижды и совершаетъ все, что указано совершать предъ вратами храма. Потомъ беретъ св. мощи на главу и идетъ въ алтарь царскими вратами, и, войдя въ алтарь, обходитъ со св. мощами вокругъ престола однажды, влѣго того, чтобы идти вокругъ храма, и ставитъ мощи на престолѣ, и потомъ влагаетъ ихъ въ ящичекъ (Дополн. Треби., Чинъ освящ. хр., 30). Обыкновенно, при обходѣ Архіереемъ престола, поютъ: «Свѣтыя мученицы»

среднемъ столпѣ. Также Архіерей *и въ антиминосѣ* (или въ антиминсы) влагаетъ приуготовленныя частицы въ мѣшечкѣ, помазавъ ихъ первѣе въ мѣшечкѣ святымъ муромъ, и укрѣпляетъ воско-мастихомъ же нарочитою лопаточкою (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 32 на оборотѣ ¹⁾). Св. мощи помазываются св. муромъ, какъ бы при погребеніи, въ знакъ тѣснаго соединенія мучениковъ со Христомъ. Мощи, пребывая на землѣ нетлѣнными, увѣряютъ насъ въ особенномъ ходатайствѣ за насъ святыхъ, прославленныхъ нетлѣніемъ тѣлъ прежде царства славы (Апок. 6: 9—10). Будучи же положены въ храмѣ подъ престоломъ, или въ антиминосѣ, мощи свидѣтельствуютъ объ особенномъ тамъ присутствіи Божиємъ. Положеніе мощей на престолѣ напоминаетъ христіанину, что онъ, находясь въ храмѣ, присутствуетъ на мѣстѣ, окропленномъ кровію святыхъ, и вселяетъ свѣтое чувство радости, о которомъ за себя сказалъ св. Іоаннъ Богословъ: «да и вы общеніе имате съ нами» (1 Іоан. 1: 1—5). По положеніи св. мощей въ антиминосѣ и послѣ чтенія молитвы: «Господи Боже, иже и сію славу», слѣдуютъ *молитвословія о создателяхъ храма*, при колѣнопреклоненіи Архіерея и всего народа. Архіерей читаетъ молитву: «Господи Боже нашъ, Иже тварь единымъ словомъ создавый», въ которой проситъ Господа: «Милостивымъ окомъ призри на ны грѣшныя и недостойныя рабы Твоя, пребывающія въ семъ дому небо подобномъ.. низпосли Пресвятаго Твоего Духа на ны и на наслѣдіе Твое. Сотвориши же зданіе сіе в храма освященіе, по любви къ Тебѣ, Богу, тщательно, оставленіе согрѣшеній подаждь, даруй имъ, яже ко спасенію прошенія.. даруй имъ обновленіе дара Святаго Твоего Духа» (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго и Больш. Треби.). Послѣ чтенія сей молитвы и *малой ектеніи*, начинающейся прошеніемъ: «Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатію», и послѣ возгласа: «*Яко святъ еси*», Архіерей идетъ съ посохомъ на облачальное мѣсто. Если же въ церкви нѣтъ облачальнаго мѣста, онъ становится на предалтарномъ амвонѣ, а Священники становятся по чину, по обѣ стороны.. Архіерей, ставъ и помолясь, осѣняетъ предстоящихъ. Протодіаконъ произноситъ ектенію: «Помилуй насъ, Боже», и послѣ возгласа Архіерея: «*Яко милостивъ*», ключарь подноситъ Архіерею крестъ на блюдѣ. Архіерей, *взявъ крестъ* и стоя на томъ же облачальномъ мѣстѣ (или на предалтарномъ амвонѣ) *остяглетъ* крестомъ по трижды на четыре стороны: на

¹⁾ См. Частицы св. мощей въ антиминосѣ. Церковн. Вѣдом. 1903 г., № 29, стр. 1098.

востокъ, на западъ, на югъ, на сѣверъ. А Протодіаконъ кадитъ противъ креста по трижды и, переходя, глаголетъ: «*Господу помолимся, рцемъ вси*». Пѣвцы поютъ: «*Господи, помилуй*», по трижды. Послѣ освященія Протодіаконъ говоритъ: «*Премудрость*». Архіерей, положивъ крестъ ключарю на блюдо, идетъ (если онъ стоялъ на облачальномъ мѣстѣ) на предалтарный амвонъ съ посохомъ, произнося: «*Пресвятая Богородице, спаси насъ*» и слѣдуютъ обычные молитвословія, предшествующія отпусту. Цѣвчіе поютъ «*Честнѣйшую херувимъ*». Архіерей произноситъ: «*Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше*». Пѣвчіе поютъ: «*Слава и нынѣ*», «*Господи, помилуй*» трижды, «*Владыко, благослови*». Архіерей, взошедши на амвонъ, отдавъ посохъ, опять беретъ крестъ и произноситъ отпустъ со крестомъ. Протодіаконъ говоритъ многолѣтіе. По многолѣтіи Діаконъ подноситъ Архіерею св. воду. Архіерей *кропитъ св. водою* сѣнь, западъ, сѣверъ, югъ. По окропленіи Архіерей самъ цѣлуетъ честный крестъ, по немъ же и прочіе священнослужители и люди, и кропитъ ихъ каждою св. водою; пѣвчіе, дождже прикладываются люди, поютъ: «*Многая лѣта*». Засимъ слѣдуютъ часы и литургія (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго).

Освященіе Архіереемъ однихъ антиминсовъ.

Когда Архіерей освящаетъ не самый храмъ, а только однихъ, или нѣсколько антиминсовъ, тогда предъ литургіею, въ день освященія, приносятся ключаремъ или Священникомъ приготовленные для освященія антиминсы съ вшитыми въ нихъ, посреди верхняго края, влагалищами для положенія св. мощей. Антиминсы полагаютъ на блюдо и ставятъ на святой транзѣ (престолѣ) вверху видити, (Члповн.) на томъ мѣстѣ, гдѣ обыкновенно лежитъ Евангеліе. Евангеліе же ставится тамъ на престолѣ, гдѣ оно становится на литургіи, по прочтеніи его. Святыя же мощи, число частицъ коихъ бываетъ по числу освящаемыхъ антиминсовъ, полагаются на дискосъ, который покрывается звѣздницею и покровцемъ и ставится на предложеніе (жертвенникъ), и вжигаютъ надъ ними двѣ свѣщи (Члповн.. Чинъ освящ. антиминсовъ). Потомъ приходятъ Архіерей и облачается на обычномъ мѣстѣ во всѣ священныя одежды, и сверхъ священныхъ одеждъ возлагается на него особая бѣлая срачица (лентіонтъ) (Члповн.), или запоиъ (Чинъ освящ. храма). Затѣмъ Архіерей идетъ въ сопровожденіи Священниковъ и Діаконовъ въ алтарь (Члповн.) чрезъ царскія двери (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). Архіерей

предъ престоломъ *молитя надъ антиминсами*, читая молитву: «Господи Боже Спасителю нашъ» (Чиновн.). Затѣмъ простирается коверъ предъ святымидверьми и на немъ полагается возглавіе, на которое Архіерей колѣна преклоняетъ. Когда Протодіаконъ возгласитъ: «Паки и паки, преклонше колѣна, Господу помолимся», Архіерей, при колѣнопреклоненіи всѣхъ, читаетъ *молитву: «Боже безначальный»* (Чиновн.). Обѣ эти молитвы тѣ же самыя, которыя читаются при освященіи храма. По прочтеніи молитвы Архіерей идетъ въ алтарь къ престолу, *и затворяются царскія двери* (Чиновн.). Тогда священнослужителемъ на приготовленномъ столѣ, на правой сторонѣ престола ставится три стакана—одинъ съ краснымъ виномъ, другой съ розовою водою и третій пустой. Архіерей въ пустой стаканъ вливаетъ вино и розовую воду. Это смѣшеніе краснаго вина съ розовою водою называется родостамною. Затѣмъ Протодіаконъ внутри алтаря произноситъ *великую ектенію*. Послѣ великой ектеніи «Архіерей, преклонивъ главу, читаетъ *молитву надъ родостамною* «Господи Боже нашъ», знаменуетъ родостамну трижды, и трижды *поливаетъ родостамною антиминсы* крестообразно, обыкновенно окропляетъ посредствомъ крошила, произнося: «Во имя Отца, и Сына и Святаго Духа», и «Окропиши мя весопомъ и очинуся» и прочее псалма до конца и засимъ глаголетъ: «Благословенъ Богъ нашъ всегда, нынѣ, и присно и во вѣки вѣковъ» и *помазуютъ изъ муромъ*. При помазаніи Діаконъ произноситъ: «вонемъ», а Архіерей: «Аллилуія», трижды. На каждомъ антиминсѣ Архіерей дѣлаетъ три креста св. муромъ: одинъ по средѣ, и по обѣ страпѣ два (Чиновн.). Въ это время поется 132-й псаломъ: «Се что добро или что красно». Архіерей же послѣ помазанія муромъ, слава, глаголетъ: «Слава Тебѣ, Святая Троице, Боже нашъ во вѣки». Если освящается много антиминсовъ, то такжеже творитъ надъ каждымъ антиминсомъ. И при помазаніи ихъ муромъ, кромѣ псалма 132-го глаголется псаломъ 131-й: «Помяни, Господи, Давида» (Чиновн., Чинъ освящ. антиминса). Сряду послѣ помазанія муромъ антиминсовъ на престолѣ, обыкновенно снимаютъ съ Архіерея заповѣнь, и Архіерей *идетъ за св. мощами озъ предложеніе* (къ жертвеннику) со Священниками и Діаконами и лампадами, и тамъ *читаетъ всѣ тѣ молитвы, которыя читаетъ Архіерей предъ тѣмъ, какъ взять и нести мощи озъ освящаемый храмъ* (Чиновн. и см. Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго). Затѣмъ, *взявъ на главу дискосъ съ св. мощами*, Архіерей *идетъ съ ними отъ жертвенника, чрезъ створенныя двери, съ лампадами и рипидами* (Чиновн. Чинъ освящ. антиминса), при пѣніи тропарей: «Шже на камени вѣры», и до-

ходить до святыхъ вратъ (царскихъ дверей) закрытыхъ. *Предъ святыми дверьми* Архіерей говоритъ велегласно: «*Возьмите врата князи ваша. И возмיתесь врата вѣчная, и увидеть Царь славы. Господь силъ, Той есть Царь славы*». При словахъ: Господь силъ и т. д. отворяются врата. И отворяемымъ дверемъ увидеть Архіерей внутрь святаго алтаря и обходитъ окрестъ святую трапезу, сперва поетъ: «Святѣи мученицы», и во второй обходъ: «Слава Тебѣ, Христе Боже, Апостоловъ похвало». И поставляетъ св. дискось *на святую трапезу*. Также дается Архіерею кадильница (Чиновн., Чинъ освящ. алтиминса), и онъ обходитъ около трапезы, кадя еѣ, глаголя весь до конца псаломъ 25-й: «Суди ми, Господи, яко азъ незлобою моею ходихъ» (Чиновн., Чинъ освящ. алтиминса), т. е. псаломъ, который при освященіи храма Архіереемъ, глаголется во время кажденія, послѣ облаченія престола и жертвенника (см. Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 19 на обор.). По кажденіи мощей на престолѣ, Архіерей читаетъ *молитву*: «*Господи небесе и земли, иже святую Твою Церковь неизреченною премудростію основавый*», и—*молитву*: «*Благодаримъ Тя Господи Боже силъ, яко юже изліялъ еси благодать на святѣи Твоя Апостолы*».—тѣ молитвы, которыя при освященіи самаго храма Архіерей читаетъ послѣ кажденія всего храма (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 21—23). По совершеніи сихъ молитвъ, Архіерей снимаетъ съ дискаса воздухъ и звѣздицу, пріемлетъ воскомастихъ и положить въ уготованномъ влагалницѣ, сирѣчь въ мѣшечкѣ, подъ алтиминсомъ, также пріемлетъ *святыхъ мощей* три частицы и *положитъ я въ воскомастихъ* и *возмываетъ* на нихъ *святое великое миро*, и укрѣпивъ добръ съ воскомастихомъ. Также Діаконъ глаголетъ: «*Господу помолимся*», и Архіерей молитву сію: «*Господи Боже нашъ и сію славу*» (Чиновн., Чинъ освящ. алтиминса). Послѣ сей молитвы *извлекается* Архіерей *обязанія* предъ святою трапезою. Также глаголетъ: «*Съ миромъ изыдемъ*» и *исходитъ изъ алтаря, и стоитъ на своемъ обычномъ мѣстѣ*. И начинаются часы и божественная литургія по чину (Чиновн., Чинъ освящ. алтиминса).

Освященіе храма Священникомъ.

При освященіи храма Священникомъ совершаются, за небольшимъ исключеніемъ, почти тѣ же священнодѣйствія, какія бывають при освященіи храма Архіереемъ ¹⁾.

¹⁾ Составленъ слѣдующій списокъ вещей, необходимыхъ при освященіи храма Священникомъ: Пастырь съ причтомъ приготовленнаго къ освященію храма долженъ имѣть ко дню освященія слѣдующія вещи: мѣдную маленькую кастрюльку

Точно также *пикайуитъ освященія* совершается въ новосозданномъ храмѣ. предъ алтаремъ, малая вечерня и всенощное бдѣніе (какъ показано выше, стр. 798). Предъ царскими вратами ставится столъ, покрытый сверху скатерти зеленою, и на немъ полагаются: св. Евангеліе, честный крестъ, священные сосуды, лжица, копіе, покровцы, воздухи, зелены, вервь для обвязанія престола, гвозди для укрѣпленія престола, губы, одежды на престолъ и жертвенникъ, и по угламъ стола четыре возжениы свѣчи въ свѣщницахъ (подсвѣщникахъ) (Вольн. Треби. и Чинъ освещ. храма, отъ Архіер. творимаго). А предъ образомъ Спасителя, у царскихъ вратъ, становится на аналоѣ дискосъ съ освященнымъ агиминсомъ, покрытый звѣздницею и воздухомъ (покровомъ). Предъ нимъ возжигается свѣча (Вольн. Треби.). Въ алтарѣ, на особенномъ столѣ, у горниго мѣста полагаются: кропило и, для прибаванія гвоздей, камни (Чинъ освещ. храма, отъ Архіерей творимаго, л. 2).

Для поскомастиха, ручку коей обвить нужно ленточкой, чтобы не обжечь рукъ, одинъ фунтъ желтаго воска и по десяти золотниковъ: мастики, престога и росога ладона и алая изъ антеки — толченыхъ; четыре гвоздя; четыре камня; пять или болѣе нолотеничекъ; двѣ бутылки краснаго вина: одну къ освященію, другую къ соединенію и теплотѣ для служанихъ; бутылку розовой воды; нѣсколько кузырьковъ духовъ; шесть губокъ гречскихъ: одну для агиминса, одну для потира, а остальныя къ освященію, одинъ кокъ столовый чистый; шелкового или бумажнаго инура отъ двадцати до тридцати аршинъ, смотря по величинѣ престола, двѣ антидорныхъ тарелки, на коихъ можно было подавать начальствующему въѣзцу при освещеніи престола, показанныя выше; пятнадцать или двадцать свѣчей для Святеничковъ, которыя зажгутся на всенощномъ бдѣніи, на освященіи воды и при освященіи храма въ свое время; подосвятнуую чашу въ небольшомъ размѣрѣ, съ кропиломъ. Все поименованныя вещи должны быть помѣщены на столѣ за престоломъ, гдѣ позволитъ мѣсто. Кромѣ ихъ, въ самый день освещенія, на томъ же столѣ, въ какомъ-либо сосудѣ, должна быть приготовлена и теплая вода. На другомъ больномъ столѣ, обшитомъ бѣлымъ подотномъ и поставленномъ среди церкви, должны быть размѣщены принадлежности жертвенника и престола въ слѣдующемъ порядкѣ: на лѣвой половинѣ стола должны быть уложены поперекъ: покрывало на жертвенникъ, на него одѣяніе и подотилная срачица на жертвенникъ, а на нихъ напрестольный покровъ, одѣяніе и подотилная срачица, на нихъ воздухи и плитомъ, а на другой половинѣ стола: ковчегъ, Евангеліе, крестъ, потиръ, дискосъ, звѣздница, копіе, лжица, тарелочки, губки въ агиминсѣ и потирѣ, и потомъ этотъ столъ долженъ быть покрытъ поверхъ вещей прозрачною бѣлою матеріей, напримѣръ, кисеей, коей нужно два съ подотилою аршина длины и два аршина ширины, или по мѣрѣ стола. У этого стола ставятъ два аналоя и на нихъ кладутъ три уже освященные иконы: Спасителя, Божіей матери и храмовую въ маломъ размѣрѣ, и поставляютъ вокругъ стола и аналоевъ семивѣчнички, если оны есть, и выносные подсвѣщники, числомъ два, четыре, шесть, восемь или сколько угодно, которые, впрочемъ, предъ началомъ освещенія храма, должны быть убраны, а употреблены только во время всенощнаго бдѣнія, для большаго свѣта и благолѣпія по храмѣ, такъ какъ предъ мѣстными иконами, еще не освященными, свѣчи не зажигаются, да и священнослужители всенощное бдѣніе совершаютъ не въ алтарѣ, а среди храма, за вынеутомнутымъ столомъ, при закрытыхъ царскихъ вратахъ. Кромѣ сего нужно приготовить священническихъ и діаконовыхъ облачений, по числу служанихъ, примѣрно семь ризъ и восемь стихарей; Священникъ при освещеніи можетъ быть отъ трехъ до семи или даже до восьми. Такъ, напримѣръ: при совершеніи крестнаго хода вокругъ храма начальствующій носеть св. агиминетъ,

Въ день освященія, также какъ и при освященіи храма Архіереемъ, предъ позднею литургіею совершается *водоосвященіе* (малое) (Вольш. Требн.). Всѣ священнослужители облачаются во всѣ священныя одежды (тамъ же). Послѣ водоосвященія, Священники сверхъ одежду одѣваютъ особыя срачицы, или запоны (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 4). *Облачившись* такимъ образомъ, они берутъ воду на блюды, честный крестъ и *столъ* со всѣмъ, что потребно для освященія. *вносятъ* чрезъ царскія двери въ *алтарь* (Вольш. Требн.) и ставятъ одесную страву (престола) (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 4), и царскія двери затворяются (Вольш. Требн.). Священнодѣйствующіе *присутствуютъ къ утвержденію престола*. При этомъ Священники

а слѣдующая пара Священниковъ идутъ съ шимъ и поддерживаютъ его подъ руки; слѣдующая за ними пара Священниковъ несутъ крестъ и Евангеліе, и слѣдующая за этой парою—иконы Спасителя и Божіей Матери; кромѣ сихъ долженъ быть еще Священникъ, который идетъ впереди крестнаго хода и кропитъ храмъ и предыдущій народъ. Совершать же литургію можно втроемъ или пятеромъ. Діаконовъ должно быть четыре: изъ нихъ одинъ съ начальствующимъ, одинъ держитъ воскомастихъ, одинъ святую воду и одинъ подаетъ всѣ вещи къ освященію; въ случаѣ недостатка, для этой надобности могутъ быть приглашены и неаломники; кромѣ сихъ еще нужно трое стихарныхъ: одинъ долженъ кадила подавать, другой часы читать и третій книгу держать для начальствующаго при освященіи; еще нужны и пѣвцы. Нужны запоны (фартуки) для Священниковъ, по числу служащихъ, завѣса въ алтарь на царскія врата, и завѣса близъ западныхъ дверей коленкорепалъ. Последнюю можно устроить на проволоки или шнурѣ въ храмѣ; въ противномъ случаѣ поступить такъ, какъ сказано въ Требникѣ. Нужно приготовить нѣсколько экземпляровъ Служебниковъ для Священниковъ, а также весь кругъ богослужебныхъ книгъ, два кадила, фонарь для крестнаго хода, двѣ діаконскія свѣчи, укрѣпить, отъ трехъ до пяти стульевъ или табуретовъ. Кромѣ стола для благословенія хлѣбовъ, который долженъ будетъ употребиться и во время освященія подъ св. антимишь, когда его принесутъ въ храмъ и оставить на немъ предъ завѣсою, нуженъ еще столикъ, или аналой подъ св. антимишь, когда онъ во время совершенія пасхионаго дѣнія будетъ находиться въ приготовленномъ къ освященію храма у мѣстной иконы Спасителя мѣстѣ. Утромъ, предъ освященіемъ помы, во время перевоза, св. антимишь переносится Священникомъ съ Діакономъ въ преднесенія свѣчи въ ближайшій освященный храмъ, если таковой имѣется, а если такового нѣтъ, то остается на томъ же мѣстѣ, т. е. предъ мѣтною иконою Спасителя, до крестнаго хода. Св. антимишь долженъ быть положенъ на дискосъ, накрыть сверху звѣздиею и покровцемъ; предъ шимъ во всю ночь должна горѣть лампада; срачицы на престолѣ и жертвенникѣ должны быть примѣрены заблаговременно; нужно при семъ рассмотреть, нашиты ли на нихъ кресты; по уставу ли сдѣланъ престолъ и есть ли на углахъ его для гвоздей и на бокахъ деки для верви выемки, а равно—хорошо ли устроенъ жертвенникъ. Престолъ дѣлается вышнюю одинъ аршинъ шесть вершковъ, а ширина и длина бываетъ по мѣрѣ алтаря и царскихъ вратъ. Утромъ до звона готовится воскомастихъ, для сего берутъ выше-сказанное количество желатаго воска, растопляютъ его на огнѣ, потомъ влагаютъ въ него и прочія, показанныя выше, толченныя вещи, но кипятъ всему составу много не даютъ, чтобы не пошла пѣна кастрюлки. Въ чинѣ освященія храма, совершаемаго не Архіереемъ, о воскомастихѣ, красномъ винѣ и благовонныхъ жидкостяхъ хотя прежде не упоминалось, но и нынѣ эти вещи по необходимости употребленіи и приличныя знаменованію престола, какъ гроба Христова и Голговы, орошенной кровію и водою изъ прободеннаго ребра Спасителя, употребляются и при іереевомъ освященіи храма (Влад. Епарх. Вѣдом., 1876 г., см. лѣткѣ стр. 822).

не произносить тѣхъ молитвъ, какія читаетъ Архіерей при устроении престола. Эти молитвы были произнесены Архіереемъ при освященіи имъ антимиаса, «Пріемлютъ Священники *дску трапезы*». Начальствующій кропитъ доску съ обѣихъ сторонъ и столпы, ничто же глаголю, и укрѣпляется доска трапезы икоже дѣно (Больш. Требн.). Полагается доска на столпцахъ церковныхъ при иѣни псалма 144: «Вознесу Тя, Воже мой». Затѣмъ на углахъ доски въ проверченныя для гвоздей гнѣздышки столповъ вливается воскмастихъ и очищается (пожамъ). При этомъ поется Псаломъ 22-й: «Господь пасеть мя». Потомъ приносятся четыре гвоздя, полагаются на трапезѣ, кроются святою водою и влагаются въ столпы. Заснмъ приносятся четыре камня. Начальствующій и прочіе священнослужители, взявъ камень, утверждаютъ трапезу (Дополн. Требн. Освящ храма Архіереемъ). По утвержденіи престола слѣдуетъ омовеніе его. Приносятся возливанникъ съ теплою водою и священнослужители омывають ею трапезу и отираютъ (Больш. Требн. платами ¹⁾). При этомъ поется псаломъ 83-й: «Коль возлюбленна селеніи Твоя, Господи, сить» ²⁾. Вывня въ прежнее время при освященіи храма Священникомъ отвѣли поливанія престола розовою водою съ краснымъ виномъ и помазваніе св. муромъ престола и стѣвъ храма ³⁾ шнѣ не дѣйствуетъ, все совершается по прежнему: и поливаніе Священникомъ розовою водою и помазаніе св. муромъ престола и стѣвъ храма.

¹⁾ Омытіе престола теплою водою совершается такимъ образомъ: Іерей наливаетъ на престолъ воду растираютъ руками, а потомъ нѣсколько мыломъ. Постѣ новаго возитія воды, для сматія мыла престолъ вытирается полотенцами. Затѣмъ приносятся красное вино, розовую воду и губки и по окропленіи ихъ св. водою, предстоителъ выливаетъ вино и воду на блюдо или въ другой какой либо сосудъ и изъ него крестообразно льетъ на средину престола и по сторонамъ его, нѣсколько выскъ срединѣ. Священникъ беретъ съ нимъ растираютъ это руками по престолу и отираютъ губками до-суха.

²⁾ Псалмы: 144-й, 22-й и 83-й не поются при освященіи Архіереемъ антимиаса, если освященіе его бываетъ не при освященіи самого храма. Псалмы поются при освященіи Архіереемъ храма.

³⁾ Когда С.-Петербургская синодальная типографія пожелала издать особую книжкою: «Посѣдваніе освященія храма, егда творить Іерей, избранный отъ Архіерея и икушнй», тогда при разсмотрѣнн издаваемого синод. типографіею чина, протоіерей К. Никольскій панель мужикомъ представить въ Святѣйшій Синодъ слѣдующую историческую справку касательно помазанія святымъ муромъ престола и стѣвъ храма при освященіи его священникомъ.

Въ Православной Церкви съ самой глубокой древности при освященіи храма непременно помазывались святымъ муромъ престола и стѣвъ храма. Помазаніе было по указанію того чина, который совершалъ Архіерей, по которому чину святыя мощи подаются подъ престолъ, а также въ самый антимисъ. Такой чинъ находится въ греческомъ Евхологіонѣ Гоара (1646 года), взятый изъ древнѣйшаго манускрипта, и въ Славянскомъ Требникѣ, изданномъ въ Венеціи въ 1531 году. Раннимъ образомъ помазаніе престола и стѣвъ храма указано и въ томъ чинѣ, который совершалъ Архіерей, а могъ совершать въ отсутствіи Архіерея Священникъ (Добзаръ, объ этомъ см. Церк. Вѣд. № 39, 1903 г.). По этому

Послѣ омовенія и окропленія святою водою, *престоль обмывается аз одежды* такъ же, какъ и при освященіи храма Архіереємъ. Сперва окропляется святою водою срачица внутри и вѣтъ (Дополн. Треби.), окропляется вервь и надѣвается поверхъ срачицы. Обвязывается престоль вервиею «просто» (Больш. Треби.), т. е. кругомъ престола какъ поясомъ, а не такъ, какъ при архіерейскомъ освященіи храма; обыкновенно, предстоятель держитъ въ рукѣ концъ верви и по окончаніи троекратнаго омованія Діакономъ дѣлаетъ узелъ у праваго столпа престола (св. Дополн. Треби.). При одѣваніи срачицы и омованія престола вервиею поется исаломъ 131-й: «Помяни, Госноди, Давида и всю кротость его» (Дополн. Треби.), потомъ надѣвается, по окропленіи святою водою, шдгтія при пѣніи исалма 92-го: «Госнодь

чину святыхъ мощи полагались подъ престоль и не носились при крестномъ ходѣ, а полагались въ антимисъ, который пришивался къ срачицѣ престола. Этотъ чинъ былъ въ Московскихъ Потребникахъ 1623, 1625, 1633; въ Мірекомъ Потребникахъ 1639 г., въ Потребникѣ 1651 года.

Въ послѣдней четверти XVII столѣтія изъ указанного чина Московскихъ Потребниковъ составлены были два чина освященія храма — одинъ чинъ для освященія храма Архіереємъ, другой чинъ для освященія храма Священникомъ.

Чинъ освященія храма Священникомъ сокращенъ. Большая часть молитвъ внесена въ чинъ освященія храма отъ Архіерей творимаго. Архіерей, какъ было и всегда прежде, полагаетъ мощи подъ престоль и въ антимисъ. Особенность чина освященія храма Священникомъ та, что освященный антимисъ Священникъ носитъ въ крестномъ ходу около храма и потомъ полагаетъ на престоль, а не пришиваетъ къ нему.

Чинъ освященія храма Священникомъ начертанъ былъ въ особой книжкѣ вмѣстѣ съ чиномъ освященія антимиса Архіереємъ, находившимся донынѣ въ Чиновникѣ подъ заглавіемъ: *Воселѣваніе, како освящати антимисемъ Архіерею, на нхъ же священнодѣйствовати Священнику во церкви, и дѣже не имать сплталъ церковь мощей*. Книжка та подала во время патриаршества. Въ ней, въ ектеніи упомянуто о Патриархѣ (имя рекъ), о благочестивомъ и Богохранимомъ Гоусударѣ (имя рекъ). Въ началѣ книжки означено слѣдующее: переведено съ греческаго письменнаго Чиновника Святейшаго куръ Писанія, пави и патриарха Александрійскаго и еудія вселеннаго.

Въ указанной книжкѣ послѣ чина освященія антимисомъ Архіереємъ слѣдуетъ чинъ съ такимъ заглавіемъ: *Чинъ освященія, понеже антимисъ освященъ есть великимъ священіемъ и совершенъ отъ сплталси*. Въ этомъ чинѣ назначено Священнику кропитъ престоль и полизать его родостванною (гуляфною водкою) и помазывать святымъ муромъ тразеу и етъны храма въ такомъ же порядкѣ, какъ назначено во всѣхъ вышеупомянутыхъ Требникахъ: — греческомъ и славянскихъ.

И Московскимъ соборомъ, бывшимъ въ 1667 году, было также предписано Священнику, чтобы онъ при освященіи нмъ храма помазывалъ престоль святымъ муромъ. Соборъ постановилъ, что получившій отъ Архіерей освященный антимисъ дѣйствуетъ вся посланный отъ лица Архіереева, яко уставъ повелѣваетъ, украшаетъ святою тразеу по чину, прежде помазавъ ю освященнымъ и великимъ муромъ и прочая вся совершая, яко во уставѣ написано» (Дѣянія Московскихъ соборовъ 1666—7 г. изд. братства святого Петра митрополита 1881 г., листъ 63 об обор.). На слѣдующемъ Московскомъ соборѣ, бывшемъ въ 1682 г., не было разсужденія объ освященіи храма. Это видно изъ ученыхъ изслѣдованій объ этомъ соборѣ Григорія Воробьева: «О Московскомъ соборѣ 1681—82 г., Сиб., 1885 г., Писмомя Виноградова: Церковный соборъ въ Москвѣ 1682 г., Смоленскъ).

водарися» (Больш. Требн.). Затѣмъ полагаются на престолъ: *св. Евангеліе и крестъ*. Послѣ облаченія престола *украшается жертвенникъ одеждами*, которыя сперва окропляются св. водою. На жертвенникъ *ставятся свислые сосуды*, по освященіи св. водою, и жертвенникъ, какъ престолъ, покрывается пеленою (Требн., гл. 107). Затѣмъ Священники *снимаютъ запоны*, и *отворяются царскія двери* (Чинъ освящ. храма, отъ Архіерея творимаго, л. 19 на обор.). Начальствующій *кропитъ алтарь и храмъ* весь святою водою и *кадитъ* алтарь и храмъ весь (Больш. Треби., гл. 107), при пѣніи псалма 25-го: «Суди ми, Господи, яко азъ не злобою моею ходихъ» (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго, л. 19). При освященіи храма Священникомъ стѣны иныѣ помазываются муромъ, какъ и престолъ (Опред. Св. Синода 1732 г., іюли 18, п. 4, св. Большой Требн., Посл. на

Въ изданномъ же въ 1698 году Большомъ Требникѣ напечатанъ былъ чинъ освященія храма Священникомъ, который былъ въ упомянутой книжкѣ, изданной во время патриаршества. Но этотъ чинъ въ Большомъ Требникѣ озаглавленъ иначе, нежели въ вышеупомянутой книжкѣ, именно: *Послѣдованіе*, како священникъ антиминь положить въ повоздащѣмъ храмѣ. Особенность этого *Послѣдованія* Большаго Требника 1698 г. та, что въ немъ опущено о помазаніи Священникомъ престола и стѣнъ святымъ муромъ и Большой Требникъ съ такимъ опущеніемъ о святомъ мурѣ печатается и донынѣ. Явилось такое нечитаніе во время Петра Великаго. Освященіе храма Священникомъ безъ помазанія святымъ муромъ самаго престола и стѣнъ храма согласовалось съ установленіемъ западной церкви, обычай которой проникъ отчасти и въ Россію. Въ Требникѣ митрополита Петра Могилы въ чинѣ освященія храма Священникомъ давалось дозволеніе ему служить литургію на томъ мѣстѣ, на которомъ не было особо устроеннаго престола и которое не было помазано святымъ муромъ. Достаточно было для совершенія литургіи обойти извѣстное мѣсто съ крестнымъ ходомъ и окропить зданіе святою водою съ произнесеніемъ нѣкоторыхъ молитвъ. Въ Требникѣ Петра Могилы находится чинъ съ такимъ заглавіемъ: Чинъ благословенія церкви или иконостаса, сі есть особая пѣвья молитвенница чрезъ Іерея отъ Епископа на сіе благословеніе и власть дающую имушаго, еже до времени въ ней прежде совершанаго освященія божественную свершати литургію.— Западный обычай могъ послужить лицамъ, склоннымъ къ западному ученію, своего рода образцомъ для подражанія. На западѣ Священнику не дозволено помазаніе святымъ муромъ, потому и при освященіи ихъ церкви онъ не помазываетъ святымъ муромъ. Трудно допустить, чтобы въ Большомъ Требникѣ опущено было о помазаніи святымъ муромъ престола и стѣнъ храма вслѣдствіе отъѣзду этого священнодѣйствія, какъ будто бы излишняго или какъ будто бы не соотвѣствующаго: во-первыхъ, самому храму; во-вторыхъ, лицу, освящающему храмъ. Вѣрно то, что при освященіи храма составляетъ главное — антиминь, въ которомъ Архіереемъ положены святая мощи и который помазанъ святымъ муромъ. Но вѣрно и то, что помазаніе святымъ муромъ антиминса не исключаетъ собою помазанія самаго престола и стѣнъ храма.

Древніе чины, въ которыхъ назначено полагать антиминь на престолъ, указываютъ и помазаніе святымъ муромъ престола и стѣнъ храма. Это есть древняя практика Церкви Православной. И странно по отношенію къ святымъ храма то, что въ одномъ случаѣ храмъ имѣетъ помазаніе святымъ муромъ и въ антиминсѣ, и на самомъ престолѣ, на верхней доскѣ его и на четырехъ бокахъ его, и на стѣнахъ храма, въ другомъ случаѣ — лишь помазаніе и самый престолъ, и стѣны его. Этотъ является менѣе святымъ. Одинъ храмъ болѣе освященъ, другой менѣе... По отношенію къ самому храму какое здѣсь разсужденіе?

освящ. храма въ концѣ, а теперь см. выше, стр. 819). Послѣ кропленія и кажденія алтаря и всего храма, начальствующій входитъ въ алтарь. Ему приносятъ свѣщникъ съ невозженою новою свѣчю. Онъ возжигаетъ ее своими руками и ставитъ на горнемъ мѣстѣ возлѣ престола (Доп. Тр. Чинъ осв. храм. Архіер.). Затѣмъ начальствующій говоритъ: «*Съ миромъ изыдеши*» и беретъ иконы, какъ обыкновенно въ крестномъ ходѣ; потомъ начальствующій, *окадивъ освященный антиминъ* (Вольш. Требн.), дежащій предъ образомъ Спасителя, у царскихъ вратъ, на аналогіи на дискосѣ, покрытомъ звѣздницею и покровомъ (Вольш. Требн., гл. 107), беретъ его на злату и, предшествуемый крестнымъ ходомъ, об-

И по отношенію къ лицу, именно Священнику, совершающему освященіе храма, возникаетъ недоумѣніе. Священникъ помазываетъ святымъ муромъ стѣны храма, когда онъ участвуетъ въ освященіи храма съ Архіереемъ, въ другомъ случаѣ, когда онъ освящаетъ храмъ безъ Архіерея — онъ лишень права помазывать. Ему не дозволяется помазывать святымъ муромъ неодушевленный предметъ, но при посвященіи въ санъ Священника онъ, получивъ благодать и право помазывать святымъ муромъ людей при крещеніи, при присоединеніи къ православнои вѣрѣ.

Опушеніе въ Большомъ Требникѣ о томъ, чтобы Священникъ при освященіи храма помазывать престолъ и стѣны святымъ муромъ, могло случиться и въслѣствіе желанія сократить въ печатаніи чинъ, подобно тому, какъ въ послѣдованіи Большаго Требника объ освященіи храма Священникомъ опущено многое (что непременно совершается при освященіи храма Священникомъ) — опущено о порядкѣ утвержденія престола, о гвоздяхъ при этомъ, о воскоматихѣ, о камняхъ, объ обматываніи престола, обтираніи его губами, о томъ порядкѣ, когда не идутъ съ крестнымъ ходомъ около храма. Все это опущено въ Большомъ Требникѣ, по предположенію, что все это извѣстно изъ практики. Съ такою мыслию могло быть опущено и о помазаніи муромъ. Опушеніе могло быть и недосмотръ. И такъ бываетъ, что недосмотръ, случившійся въ одномъ изданіи книги богослужебной, потомъ, безъ поправки повторяется много лѣтъ во многихъ изданіяхъ *).

Имѣя въ виду все вышесказанное, а также и то, что постановленія собора 1666—7 года, состоявшагося при участіи восточныхъ Патриарховъ, обязательны для Русской Церкви и не могутъ быть измѣнены безъ согласія восточныхъ Патриарховъ, при новомъ изданіи чина освященія храма Священникомъ, восстановлено распоряженіе собора 1666—67 г. и въ предложенномъ къ напечатанію чинѣ были сдѣланы слѣдующія дополненія, согласныя съ вышеуказанной книжкой, переведенной съ греческаго Члновника, Папсія Патриарха Александрійскаго, бывшаго однимъ изъ участниковъ собора 1666—67 г.:

а) На страницѣ, гдѣ исчезаютъ вещи, необходимыя къ освященію храма, присоединить муръ и стручень.

б) На столѣ, который вносится въ алтарь предъ началомъ освященія, должны быть муръ и стручень.

в) Начальный Герей помазуетъ святую транецу святымъ муромъ. Помазуется святая транеца святымъ великимъ муромъ еще: «крестъ сотворити посередъ доски транезныи и на четьрехъ углахъ по кресту сотворити: Аллилуіа».

г) По обложеніи жертвенника Герей кропитъ алтарь и церковь всю святою водою и помазуетъ святымъ муромъ. Первое на востокъ на алтарной стѣнѣ надъ горнимъ мѣстомъ. Второе надъ западными дверьми. Третье надъ южными дверьми. Четвертое надъ северными дверьми на стѣнахъ крестообразно.

*) См. подробности въ Церк. Вѣдох., 1903 г., № 39.

ходитъ кругомъ храма ¹⁾. «Второй Іерей, послѣдуя» (предходя— Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. твор.) «впосвящену антимишемъ, помазуетъ стѣны муромъ, третій кронить св. водою храмъ» (Больш. Требн., гл. 109). При крестномъ ходѣ пѣвцы поютъ: «Иже на камени вѣры». «Святін мученицы». — «Слава Тебѣ, Христе Боже» (Больш. Требн.). *Придя къ западнымъ великимъ вратамъ, начальствующій сжимаетъ съ головы своей дискосъ и поставляетъ его на столъ* предъ царскими вратами, на которомъ по угламъ стоятъ четыре свѣчи, и поклоняется трижды (Чинъ освящ. храма). И, обратясь къ востоку (Больш. Требн., гл. 109), стоя предъ святыми мощами (Чинъ освящ. храма), онъ говоритъ: «*Възгословивъ сн, Христе Боже нашъ, всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*». Пѣвцы, взойдя внутрь храма, отвѣчаютъ: Аминь». Начальствующій Священникъ говоритъ: «*Возмите врата князи наша, и возмется врата вѣчная, и увидеть Царь славы*», и пѣвцы (однажды) поютъ, вопрошая: «Кто сей Царь славы?» (Больш. Требн., гл. 109). Протодіаконъ говоритъ: «Господу помолимся». Пѣвцы: «Господи, помилуй». Начальствующій читаетъ вслухъ молитву: «Боже и Отче Господа нашего» и при главопреклоненіи всѣхъ, тайно (Чинъ освящ. храма, отъ Архіер. творимаго) читаетъ *молитву входа: Владыко Господи Боже нашъ*. Обѣ эти молитвы тѣ же, что читаются при освященіи храма Архіереемъ. Послѣ прочтенія молитвы входа, начальствующій говоритъ, отвѣчая на вопросъ пѣвцовъ: «*Господь силъ, Той есть Царь славы*». Пѣвцы поютъ то же, и начальствующій опять говоритъ: «Господь силъ, Той есть Царь славы», и знаменуетъ врата храма антимишемъ (на дискосѣ) со святыми мощами, крестообразно, и входитъ въ храмъ (Требн., гл. 107). *По вхождѣ въ храмъ пѣвцы поютъ тропари: «Ако вышій творди*

¹⁾ Придя къ св. антимишеу, начальствующій, покаривъ, дѣлаетъ съ пошершнимъ въ алтарѣ сослужащими земное поклоненіе предъ антимишемъ. Въ алтарѣ, гдѣ находится св. антимишеу, входятъ только начальствующій, слѣдующая за нимъ пара Священниковъ и Діаконъ съ книгою, а прочіе остаются у царскихъ вратъ. Діаконъ въ алтарѣ говоритъ малую ектенію: «Наки и наки миромъ... По ектеніи возгласитъ: «Иже святые сн, Боже нашъ, иже на пострадавшихъ по Тебѣ честныхъ мученихъ почиваеши, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ», пѣвцы: «Аминь», и поютъ тропари: «Иже на камени вѣры созданный Церковь... «Святін мученицы... и «Слава Тебѣ, Христе Боже... по дважды и болѣе, смотря по надобности. Начальствующій съ тѣми же сослужащими вторично дѣлаетъ земное преклоненіе и, возложивъ на главу дискосъ съ св. антимишемъ, плетъ съ крестнымъ ходомъ обратно къ освященному храму...

Предъ выходомъ крестнаго хода изъ освещеннаго храма бываетъ *перезвонъ*, а по выхождѣ—крестный звонъ, по вхождѣ священнослужителей въ другой храмъ за антимишемъ опять бываетъ *перезвонъ*, а во время обратнаго хода къ освященному храму—опять звонъ (Влад. Епарх. Вѣдом. 1875 г.).

благодѣиіе, и видящую споказать еси красоту святаго селенія славы Твоея, Господи». Начальствующій входитъ съ *антиминсомъ* въ алтарь и полагаетъ на престолѣ антиминсъ, и на немъ (антиминсѣ) полагаетъ святое Евангеліе (Вольш. Требн.); и *покадиовъ*, по возгласеніи Діакона: «*Паки и паки преклонимъ колѣна. Господу помолимся*», читаетъ молитву съ колѣнопреклоненіемъ, изъ числа двухъ, читаемыхъ при архіерейскомъ освященіи храма Архіереемъ, именно: «*Господи Боже нашъ, иже тварь единымъ словомъ создалый*». Послѣ сей молитвы бываетъ *малая ектезія*: «*Заступи, спаси, помилуй*». Послѣ возгласа: «*Ико святъ еси*», — начальствующій, *взявъ* честный крестъ и ставъ попереди *остыляетъ* имъ по трижды на четыре стороны: на востокъ, на западъ, на югъ и на сѣверъ. При этомъ Діаконъ падаетъ честный крестъ, какъ, обыкновенно, бываетъ при крестныхъ ходахъ. Онь говоритъ: «*Господу помолимся*». Клирики же поютъ (и поюте, кійждо въ себѣ глаголетъ), при освященіи на каждую сторону: «*Господи, помилуй*», по трижды. Начальствующій же *цѣлуетъ* честный крестъ, а по немъ и прочіи сослужители, и *кропитъ* святою водою. Люди же *цѣлуютъ* честный крестъ въ руцѣ его, и кропитъ люди святою водою и начинается часъ (Вольш. Требн., гл. 109).

Въ новоосвященномъ храмѣ службу, обыкновенно, совершаютъ семь дней. Въ Чиновникѣ сказано: «*Антиминсы же лежатъ на престолѣ семь дней, божественнѣй службѣ, совершаемой на всякъ день*» (Чиновн. Чишь освящ. антиминса, въ концѣ).

Въ Большомъ Требникѣ подробно говорится, *въ какіе дни можно святить храмы*. Волѣ общія правила, касательно дней для освященія храмовъ, слѣдующія: освященіе храма (великое) не должно быть въ тотъ самый день, въ который празднуется память святаго, или событіе, во имя котораго церковь построена: не дозволяется же освященіе въ эти дни для того, чтобы не смѣшивать службу освященія храма съ службою храмовою въ честь праздника¹⁾. Но это правило не простирается на освященіе храмовъ, построенныхъ во имя Воскресенія Христова. Храмы во имя

¹⁾ Сказано это въ Чиновникѣ, разумѣется, объ освящаемыхъ отъ Архіерея, при освященіи храма, антиминсахъ для новель другихъ церквей (см. мою книгу: Объ антиминсахъ Прав. Русской Церкви, стр. 33).

²⁾ Аще прилучится праздникъ Владыченъ, или Богородицынъ, или святаго, или святыхъ, въ который нибудь день во весь годъ. И въ той день на самый праздникъ его же будетъ во имя храмъ не освященъ, и того храма на свой праздникъ отнюдь не святити. А святити храмъ, который нибудь прежде своего праздника, а не въ той день. И потомъ праздновати храму совершенно, кромѣ освященія, зажеже праздникъ празднуется настоящій въ той день непременно собою, кромѣ всякаго иного прилогу (Больш. Требн., гл. 108).

Воскресенія Христова не иначе положено освящать, какъ только въ воскресные дни, «а во иныя дни простыя, кромѣ недѣли. храма Воскресенія Христова не святити, занеже воскресній службѣ пѣтися не достойно» (Вольш. Требн., гл. 108). Впрочемъ, и освященіе храма Воскресенія Господа позволяется не во всѣ воскресные дни. Въ воскресные дни, бывающіе въ продолженіе Пятидесятницы, Четырдесятницы, въ недѣли св. праотецъ и св. отецъ, и въ Богородичныя праздники не позволяется освященіе храма Воскресенія Христова, какъ и другихъ храмовъ, «занеже въ стихирахъ, и въ славахъ, и въ канопѣхъ, и въ хвалитныхъ стихирахъ бываетъ велико утѣшеніе». Потому же самому «не вмѣстно быти освященію храму святаго и святѣй, на всѣ Господскія праздники и Богородицы, и великихъ святыхъ полуслѣйныхъ». «Въ великій постъ и въ простыя дни священія церкви не творимъ ни которымъ храмомъ, качества ради пиццаго, яке да не разрѣшимъ на рыбу, и вино, и масло» (Вольш. Требн., гл. 108).

Великое освященіе церкви бываетъ не только по созданіи церкви, но и тогда, когда: 1) церковь осквернена отъ насилія языческаго или еретическаго ¹⁾; 2) когда, при исправленіи и возобновленіи храма, бываетъ поврежденъ или поколебленъ престоль ²⁾. И при этомъ великомъ освященіи храма, всеобщее бдѣніе наканунѣ дня освященія храма бываетъ предъ царскими вратами, а утромъ звонъ къ освященію какъ къ водосвѣтію.

Малое освященіе храма.

Если при починкѣ церкви внутри алтаря, престоль не былъ поврежденъ или съ мѣста движимъ, то слѣдуетъ, не дѣлая освященія церкви, окропить престоль и одежды онаго (Указъ 1753 г., авг. 13-го) ³⁾. Для этого, обыкновенно, совершается молебное пѣніе тому, во имя кого построень храмъ, т. е. поется канонъ храмоваго праздника. Молебенъ, обыкновенно, бываетъ посреди

¹⁾ Въ Извѣстіи учительномъ, въ Служебникѣ, сказано: «Аще церковь отъ насилія языческаго, или отъ насилія еретическаго, или отступническаго осквернена будетъ, или аще явныи еретикъ тамо погребенъ будетъ, Іерей да не дерзаетъ литургисати, донелиже *благословеніемъ* особнымъ *епископскимъ* очиститъ, и обычно *церковь святился*: бѣть благословенія же служити дерзаяи смертно согрѣшитъ, и казни епископской подлежати будетъ» (Служебн., Извѣст. учит. о томъ, какъ вещи предъ служеніемъ и въ служеніи достоятъ Іереемъ хранити).

²⁾ Указъ 1753 г., авг. 13-го дня. И священно и церковнослужители безъ дозволенія епархіальнаго Архіерея не должны дѣлать такихъ починковъ и поправокъ внутри алтаря, кои соединены съ поврежденіемъ или поколебленіемъ престола, но коимъ безъ освященія храма обойтись не можно. Должно объ исправленіи ихъ спрашивать у преосвященныхъ Архіереевъ благословенія (Указъ 1774 г., мая 5-го дня).

³⁾ Гинюскаго. Отдѣленія закономъ греко-россійской Церкви. Сиб., 1827—1828 г., ч. II, стр. 12.

храма. Затѣмъ совершается малое освященіе воды, послѣ котораго читаются двѣ молитвы на «обновленіе храма», находящіяся въ Большомъ Требникѣ (гл. 93). Одна изъ нихъ: «Господи Боже нашъ»—та самая, которая читается при первоначальномъ освященіи храма (см. послѣднюю при освященіи храма). Затѣмъ первенствующій при богослуженіи окропляетъ св. водою престолъ со всѣхъ сторонъ, весь алтарь, иконостасъ и весь храмъ, а другой священнослужитель при этомъ кадитъ. По окропленіи и кажденіи храма возглашается «Премудрость» и многолѣтіе. Послѣ сего читаются часы предъ литургіею. Это освященіе храма называется *малымъ освященіемъ храма*. Оно, обыкновенно, бываетъ и послѣ того, какъ, при угрожающемъ пожарѣ, люди не освященные касались престола, его священной утвари и одежды ¹⁾. Равнымъ образомъ, оно совершается, когда церковь будетъ осквернена какою-либо нечистою, которая нарушаетъ святыню, или—обгрена человѣческою кровію ²⁾. Но при этомъ читается особыл молитвы, положенныя въ Требникѣ, «на отверженіе храма», именно молитва «на отверженіе церкви, отъ еретиковъ осквернившіяся» (Больш. Требн., гл. 41); молитва «на отверженіе храма, осквернивагося отъ языковъ, еще же и отъ еретиковъ» (Больш. Требн., гл. 41); молитва «на отверженіе храма ³⁾, въ немъ же случится

¹⁾ Послѣ пожара въ 1843 году въ с. Колодникъ, отъ котораго лишь сгорѣла до основанія новая церковная караулка, а Церковь, находящаяся въ опасности, осталась въ цѣлости, и при которомъ Священникъ забралъ св. вещи съ престола, а простой народъ вынулъ св. престолъ съ мѣста во всемъ его облаченіи, безъ поврежденія, и поставилъ на другое мѣсто, преосв. Филаретъ, Митрополитъ Московскій, указавъ слѣдующимъ образомъ освятить Церковь: «Пріемля въ разсужденіе, что муромазаніе престола и св. мощи подъ онымъ остались неприкосновенны, а прикасаемые мѣрніе только къ вѣншей одеждѣ, поступить слѣдующимъ образомъ: 1) Освятить воду. 2) Окропить мѣсто, гдѣ стоялъ престолу. 3) Поставить престолъ на мѣсто и укрѣпить въ ноль гвоздями, по предварительномъ окропленіи святою водою гвоздей и камней, кои будутъ вбиваемы, и все сіе сдѣлать руками священнослужителей, при вѣншіи псалма, положеннаго во время утвержденія гвоздей. 4) Одежду престола, которая предварительно должна быть снята по окропленіи святою водою, положить на срашцу при вѣншіи псалма, положеннаго на облаченіе престола. 5) Внести изъ другаго храма святыи антипннсы, при возглашеніи предъ затворенными царскими вратами: «возмите врата князя ваша и возмнтся врата вѣчная и виднтся Царь славы». 6) Наконецъ, прочитать особую молитву, положенную въ Большомъ Требникѣ на обновленіе храма. 7) Заемъ священнодѣйствовать на семь престолѣ (Изъ Калужскихъ Еп. Вѣд., Нѣвазскія Еп. Вѣд. 1873 г., апрѣля 1-го, № 7, стр. 179, 180. См. въ книгѣ: Объ антипннсахъ Прав. Русской Церкви, стр. 85—100).

²⁾ «Аще церковь и престолъ естъ священный, но убо отъ случая въ крамоу ижекой окропленіемъ человѣческой крові, или отъ оружія, или ручнаго, или какаваго либо буи уларенія, или отъ тѣлесныа каковыа нечистоты на помостѣ осквернена будетъ, никакоже Церей служити да дерзнетъ, дождеже общиноу (со архіерейскимъ благословеніемъ) очищеніе будетъ» (Служебн., Извѣст. учт. о томъ, какъ вои предъ служеніемъ и въ служеніи достоятъ Герельмъ хранити).

³⁾ Выраженіе: «отверзати церковь» значитъ дозволити въ ней священнодѣйствовать, и церкви, въ которыхъ запрещено служить, называются заключенными (Нов. Сер., ч. IV, гл. 24, § 5).

человѣку умерети нужно» (т. е. насильственно или внезапною смертію). Эта послѣдняя молитва читается и тогда, когда «церковь осквернится смертію, или рожденіемъ въ ней животнаго» (Больш. Трѣбн., гл. 42). Объ этой молитвѣ сказано въ Большомъ Трѣбникѣ (гл. 42), что она «глаголется во входѣ прежде обычнаго», т. е. произносится при входѣ въ храмъ прежде молитвословій, обыкновенно произносимыхъ Священникомъ при входѣ въ храмъ, — предъ совершеніемъ литургіи. При упраздненіи церкви, за ветхостію, не совершается особаго чина, но требуется, чтобы утварь была перенесена въ приходскую церковь, а матеріалы зданія не были обращены на неприличное употребленіе (Уставъ Дух. Коленет., ст. 61).

Въ указѣ Св. Синода 9 окт. 1792 г. за № 147, повелѣно, при строеніи новыхъ церквей, зѣлъ ветхой церкви, если угоденъ явится, употреблять на строеніе новой церкви, а прочее ветхое употреблять въ церковное топление или на печеніе просфоръ, а кромѣ церковнаго топлениа и печенія просфоръ другимъ никому ни на что того церковнаго зѣла не расточать (Церк. Вѣд. 1889 г. № 1, стр. 10, 1).

Освященіе церковныхъ вещей не при освященіи храма.

Вещи и принадлежности храма, кромѣ освященія ихъ вмѣстѣ съ самымъ храмомъ (см. выше, стр. 818), бывають освящаемы и особо, именно, когда онѣ поступаютъ на церковное употребленіе, бывъ вновь устроены, или поновлены, или очищены рукою священною²⁾. Чины благословенія и освященія ихъ находятся въ Дополнительномъ Трѣбникѣ (изд. въ Кіевѣ, 1863 г., см. выше, стр. 125). Такіе чины совершаются при освященіи служебныхъ сосудовъ всѣхъ вмѣстѣ, или особо: дискоса, чаши, звѣздицы, лжицы, покрововъ, также — кивота для св. даровъ, илитопа, илтигій, священническихъ одеждъ, креста, икопъ — Св. Троицы, Христа Спасителя, Богородицы, святыхъ, сосудовъ церковныхъ — кашльницы, блюда анафорнаго и др., кивота для мощей. Осви-

¹⁾ Въ благословенной грамотѣ Патриарха Іоакима, 1680 г. на постройку церкви, при дозволеніи старую церковь разобрать и построить новую, сказано: когорыя бревна не годятся изъ старой церкви для иной, и тѣ вывезть въ полѣ и въ чистомъ мѣстѣ огнемъ сжечь. (Сборникъ старин. бумагъ, хранящ. въ музеѣ Ц. П. Шукши, ч. VI. Москва 1898 г., стр. 93).

²⁾ Въ Дополнительномъ Трѣбникѣ (гл. 37) сказано: «Вѣстно буди, яко аще и елижды сосуда (т. е. погиръ и т. п.) сѣя служебныя обновлены или изчищены будутъ рукою не священною, толижды елиневымъ преднаписаннымъ благословеніемъ благословити и освятити и подобаетъ, ибо ижеже тлора, о Іерею, смертно собраниши, яко ушканитель таяхъ Христовыхъ».

щеніе совершается въ храмѣ. Въ немъ становится столъ, «чество покрытый», предъ царскими вратами. На столѣ полагаются вещи, вазначаемыя къ освященію. Священникъ въ синтрахили и фелони выходитъ изъ алтаря Царскими вратами, съ кадиланицею. Окадивъ крестообразно освящаемыя вещи на столѣ, онъ начинаетъ возгласомъ: «Благословенъ Богъ нашъ», затѣмъ читается: «Царю небесный», «Трисвятное», «Отче нашъ», «Господи, помилуй» 12 разъ, «Слава и нынѣ», «Прійдите, поклонимся» трижды, и при освященіи каждаго рода вещей особый псаломъ. Такъ, при освященіи сосудовъ — псаломъ 22-й, кивота — 131-й, или тона — 110-й, священническихъ одеждъ — 132-й, иудитиі — 92-й, церковныхъ сосудовъ — 25-й, иконы Св. Троицы — 66-й, Спасителя — 88-й, Богородицы — 44-й, святыхъ — 138-й. Послѣ псалма, или нѣсколькихъ псалмовъ, какъ при освященіи креста (131. 59. 98) произносится: «Слава и нынѣ», «Аллилуія» трижды, и Священникъ читаетъ при каждомъ освященіи молитву особую (см. выше, стр. 3—26). И затѣмъ, послѣ тайной читаемой молитвы, при главопреклоненіи всѣхъ, онъ кропитъ святою водою сосуды, или одежды, т. е. то, что освящается, произносимъ: «Освятятся сосуды сіи, или—икона сія, образъ сей—благодатию Пресвятаго Духа, окрожденіемъ воды сей священныя во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». Послѣ сего, при освященіи иконъ, поются тропари и кондаки въ честь изображеннаго на иконѣ, напримѣръ—праздника, святаго и т. п. Засимъ бываетъ отгусть⁴⁾.

Для освященія срачицы, для одѣванія ея престола и обвитія его вервиею, бывающихъ не при освященіи храма, не положено особаго чина. Освященіе срачицы совершается по чину, который положенъ при освященіи иудитиі (Дополн. Требн. Чинъ благословенія иудитиі, см. выше, стр. 6), но съ тѣмъ отличіемъ, что при освященіи срачицы читается псаломъ не 92-й (Господь воцарися, въ лѣноту облечеса), положенный въ чинѣ освященія иудитиі, а псаломъ 131-й (Помяни, Господи, Давида и всю кротость его), который поется при одѣваніи срачицы во время освященія самаго храма и въ немъ престола (Дополн. Требн., чинъ освящ. храма). И обвитіе престола вервиею при наложесіи на него лшнь новой срачицы совершается просто, какъ указано при освященіи храма Священникомъ, хотя бы прежде престолъ, при архіерейскомъ освященіи самаго храма, былъ обвитъ особымъ

⁴⁾ На освященіе Евангелія не положено молитвъ. Евангеліе, какъ слово Божіе, — свято. Оно не освящается. Но освящается вновь сдѣланный къ нему перелетъ съ иконами. При освященіи перелета (окалада) произносятся молитвы, читаемыя при освященіи разныхъ иконъ (по Дополнительному Требнику).

образомъ. На положеніе новой срачицы и обвитіе ею престола испрашивается благословеніе Архіерея.

Водоосвященіе.

При освященіи какъ храмовъ, такъ равно и другихъ предметовъ употребляется вода. Для того, чтобы вода служила къ освященію вкушающихъ ее или кропимыхъ ею, Православная Церковь призываетъ благословеніе Божіе на воду, и водѣ, по молитвамъ Церкви, сообщается сила, дѣйствующая къ исцѣленію души и тѣла, къ отогнанію павѣта видимыхъ и невидимыхъ враговъ; къ освященію храмовъ и другихъ зданій и къ великой пользѣ для вѣрующихъ. Вода освященная именуется «святою водою» и агіасмою» (святупесо). Водоосвященіе есть двоякое: одно именуется великимъ освященіемъ святыхъ Богоявленій, другое— малымъ освященіемъ воды.

Великое водоосвященіе.

Великое водоосвященіе (Αγιασμός) совершается, исключительно въ навечеріе и въ самый праздникъ Богоявленія, въ который св. Церковь воспоминаетъ крещеніе Господа нашего Иисуса Христа. Водоосвященіе называется *осмикомъ* по особенной торжественности обряда, проникнутаго воспоминаніемъ крещенія Господня, въ которомъ Церковь видитъ не только первообразъ таинственнаго омовенія грѣховъ, но и дѣйствительное освященіе самаго естества воды, чрезъ погруженіе въ ней Бога во плоти ¹⁾.

Указанія, какимъ образомъ совершается великое водоосвященіе, находятся въ Тучинкѣ (въ послѣдованія 6-го января), а самыя молитвословія въ Трѣбникѣ и въ Мѣсячной Миней.

Великое водоосвященіе совершается ипогда при концѣ литургіи, послѣ заамвонной молитвы ²⁾, и иногда при концѣ вечерни,

¹⁾ И нинѣ значеніе благодатной силы богоявленской воды бываетъ «животное», говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ, «перастѣвляющаяся водѣ оныхъ естеству, долготого времени» (см. Туч., послѣд. 6-го января).

Богоявленскою водою кропается кладезь, если случится внасть въ него чему либо скверному (Больш. Трѣбн., гл. 34), кропается сосудъ вина или елея, или меда или иного чего (тамъ же, гл. 35). При увѣщаніи Іерея, которое онъ даетъ кающемуся, чтобы онъ не пріобщался нѣсколько лѣтъ тѣла и крови Христовой, Іерей советуетъ ему пить агіасмоу, богоявленскую воду (Больш. Трѣбникъ чинъ исповѣди). О причащеніи Богоявленской воды см. въ моей книгѣ: О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ прежнихъ печатныхъ богослужебныхъ книгахъ. Сиб., 1885 г., стр. 287).

²⁾ Въ навечеріе Богоявленія во все седмичные дни, кромѣ субботы и недѣли, совершается литургія св. Василія Великаго вслѣдъ за вечернею, слѣдовательно, послѣ обыкновеннаго времени. Но когда навечеріе Богоявленія случится въ субботу или недѣлю (воскресеніе), тогда совершается литургія Златоустаго въ свое время, а потомъ бываетъ вечерня въ свое время.

послѣ ектеніи: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу» (Чин. посл. 6 янв. второе зри). Великое водоосвященіе совершается при литургіи въ самый день Богоявленія, а также и въ навечеріе Богоявленія, когда это навечеріе бываетъ въ какой-нибудь день седмицы, кромѣ субботы и недѣли (воскресенія). Если же навечеріе Богоявленія будетъ въ субботу, или недѣлю (воскресеніе), то великое водоосвященіе совершается *въ концѣ осечери. Въ навечеріе Богоявленія оно бываетъ въ крестильницѣ* (Гребп.), или священной кунели, въ притворѣ (Чин., послѣдованіе 6-го января), *въ самый же день Богоявленія* оно совершается нѣ въ храма, — *на источникахъ*, какъ бываетъ при нѣкоторыхъ церквахъ. Въ послѣднемъ случаѣ водоосвященіе совершается съ торжественнымъ крестнымъ ходомъ, извѣстнымъ подъ названіемъ «хода на Юрданъ».

Какъ въ навечеріе Богоявленія, такъ и въ самый праздникъ, священнослужители *выходитъ для водоосвященія* царскими вратами. Прежде выноса креста Іерей или Архіерей (обыкновенно въ полномъ облаченіи) кадитъ честный крестъ, точию сопреди, трижды (Чинъ свящ. и обряд., въ Больш. Успен. соб., см. 5-го января). Выносятъ же крестъ Іерей или Архіерей на главѣ, въ предшествіи двухъ священниковъ и Діаконовъ съ кадилами (Чин., послѣд. 6-го января ¹⁾). Несется крѣзь-либо изъ священнослужителей и святое Евангеліе (Чинъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соб. 5-го января). Въ такомъ порядкѣ идутъ къ водѣ. Здѣсь Іерей или Архіерей снимаетъ съ главы крестъ Но принесеніи креста на Юрданъ; Іерей обняетъ крестомъ на четыре стороны (Чинъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успен. соб., 5-го января) и полагаетъ его на благоукрашенномъ столѣ.

¹⁾ При архіерейскомъ служеніи, напримѣръ, въ Большомъ Успенскомъ соборѣ, въ Москвѣ, въ навечеріе Богоявленія выносятся крестъ такимъ образомъ: «Архіерей, покати честный крестъ, точию сопреди трижды, и вземлетъ на главу и несетъ въ царскія дзри, а подъ руки поддерживаютъ власти, а около Архіерей Діаконы съ рипиды, а предъ нимъ Діаконы несутъ святое Евангеліе, Архіерей же полагаетъ крестъ на столѣ, а вѣнче поютъ стѣхиры, и положивъ крестъ, ставится на ориентѣ у своего облачальнаго мѣста» (Чинъ священнослуж. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенскомъ соборѣ, см. 5 янв.). Подобный чинъ указанъ для шествія со крестомъ въ самый день Богоявленія на Юрданъ, именно: «Архіерей, въ алтарѣ, вземъ кадило, покати крестъ трижды точию сопреди, и вземъ, полагаетъ на главу и идетъ въ царскія дзери, а подъ руки поддерживаютъ власти, а надъ Архіереемъ несутъ рипиды Діаконы, да кадитъ въ два кадила, а шанку и Евангеліе несутъ два Діакона предъ Архіереемъ, а поютъ съ лампадою аминь несутъ подъяки предъ Архіереемъ, и пришедъ на мѣсто, обняетъ крестомъ на четыре стороны, также вземъ кадило, кадитъ святыя иконы, и властей и всѣхъ, ту предстоящихъ» (тамъ же). Обыкновенно, при несеніи Архіереемъ изъ головѣ креста, предъ нимъ идутъ также Угодники съ дикиріемъ и трипріемъ. При каденіи Архіереемъ ходятъ Протодіаконъ со свѣчею, два Угодника съ дикиріемъ и трипріемъ.

И дается свѣчи братіямъ, и кадитъ настоятель. въ предшествіи діавола со свѣчою. около стола, тризлы и образа, и священниковъ и зики (Тул., послѣд. 6-го января).

Самое великое водоосвященіе состоитъ въ слѣдующемъ: поются тропари: *«Гласъ Господень на водахъ»*, въ которыхъ восхваляется крещеніе Спасителя. Затѣмъ въ трехъ *иреміяхъ* изъ пророка Исаи (35: 1—10; 55: 1—13; 12: 3—6) изображаются благодатныя плоды пришествія Господа на землю, радость Церкви о вечерній отъ источниковъ воды спасенія. Засимъ въ *Апостолъ* (1 Кор. 10: 1—4) указывается на тѣ вещи, лица и событія, кои въ ветхохъ завѣтѣ, во время странствованія евреевъ въ пустынѣ, были прообразомъ Христа Спасителя; такъ. «пяху отъ духовнаго послѣдующаго камне, камень же бѣ Христосъ». Въ *Евангеліи* (Марк. 1: 9—12) говорится о самомъ крещеніи Господа. Послѣ Евангелія слѣдуетъ *скитіи*: *«Миромъ Господу помолитися»*, въ которой возносятся прошенія объ освященіи воды. Затѣмъ священникъ читаетъ *молитву*, въ которой *проситъ* Господа наитіемъ *Святаго Духа освятить воду*¹⁾. Освященіе воды, при чтеніи молитвы, сопровождается троекратнымъ благословеніемъ ея рукою пастыря при троекратномъ произнесеніи словъ: «Самъ убо, Человѣколюбче Царю, прииди и нынѣ наитіемъ Святаго Твоего Духа, и освати воду сію»²⁾. Обыкновенно, при чтеніи ектеніи и молитвы бываетъ кажденіе надъ водою. По окончаніи чтенія молитвы, священникъ, *благословляя воду* крестовидно честнымъ *крестомъ погружаетъ* и (его) право (*ῥόδον*—*rectam*—примо), низводя въ воду и возводя, держа его обѣи руками³⁾, при шѣніи тропаря: *«Во Иорданѣ крещавоуся Тебѣ, Господи»*. Послѣ троекратнаго погруженія и

¹⁾ Эта молитва съ некоторыми измѣненіями читается, для освященія воды, при таинствѣ св. крещенія.

²⁾ При таинствѣ крещенія благословеніе воды рукою бываетъ при троекратномъ произнесеніи словъ: «Да сокрушатся подѣ знаменіемъ образа креста Твоего вся сопротивная сила». О благословеніи рукою сказано: «Перей знаменуетъ воду тризлы, погружая персты въ водѣ, и дуцувъ на ню» (Требн.). Въ Трѣбицахъ древнихъ, наиримѣр въ Московскомъ, 1627 г., и въ Львовскихъ, 1695 г., и другихъ въ числѣ освященія воды въ день Богоявленія указано, «благословеніе на воду при чтеніи молитвы», въ Львовскомъ же Требникѣ, при благословеніи еще назначено и погруженіе перстовъ въ воду. Въ вышнѣшихъ же Требникахъ назначено только рукою благословлять воду, а о погруженіи перстовъ и дуновеніи не указано. То и другое бываетъ при крещеніи и служитъ къ отгнанію діавола и паденію въ связи съ возглаголеніемъ: «Изгони изъ него всякаго лукаваго и нечистаго духа». Благословеніе же воды Богоявленской бываетъ при возглаголеніи: «Самъ убо, Человѣколюбче Царю, прииди и нынѣ наитіемъ Святаго Твоего Духа, и освати воду сію». При этомъ погруженіе перстовъ и дуновеніе не полагается.

³⁾ Въ уставѣ Московскихъ Патриарховъ, при указаніи чина водоосвященія, совершаемаго въ вечеріе Богоявленія въ 1668 году Патриархомъ Паисіемъ, замѣчено: «а въ освященіи Патриархъ погружалъ крестъ, а погружалъ на востокъ, не обращая къ себѣ» (Древн. Росс. Визитов., изд. II, Москва, 1789 г., т. X, стр. 174).

пѣнія тропаря, Священникъ, взявъ священную воду на блюдо, обращается на западъ лицомъ, держа въ лѣвой рукѣ крестъ, въ правой васьльки (т. е. кропило) (Требн.), *кропитъ* крестообразно на все стороны (Григ., послѣд. 6-го января). Засимъ приходятъ къ нему *цѣловать крестъ*, и цѣловавшаго крестъ Священникъ знаменуетъ по лицу васьлькомъ со священною водою (Требн.) крестообразно» (Григ., послѣд. 6-го янв.). Послѣ цѣлованія креста и крошенія, входятъ изъ крестильни въ храмъ, при пѣнии стихиря: «Воспоимъ, вѣрніи, еже о насъ Божія благодѣянія величество». Придя въ церковь, Іерей кропитъ ее на четыре страны (Цицъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успенск. соб. 5-го янв.). Затѣмъ совершается *копецъ литургіи*, поется: «*Буди имя Господисе благословенно*», трижды, читается псаломъ 33-й: *Благословлю Господи на всякое время*, и бываетъ совершенный *отпустъ*, положенный въ праздникъ Богоявленія: «Иже во Иорданѣ креститися изволивый отъ Іоанпа» (см. выше, о праздни. Богоявленія, стр. 546).

Малое водоосвященіе.

Малое водоосвященіе положено совершать 1-го августа—на источникахъ и водохранилищахъ, къ коимъ тогда бываетъ крестный ходъ (Какимъ образомъ бываетъ выносъ креста, стр. 823 и слѣд.). Малое водоосвященіе, иногда называемое «августовымъ водоосвященіемъ» (Цицъ свящ. и обряд., наблюд. въ Больш. Успен. соб. л. 10. Св. Больш. Требн., гл. 107, послѣд. на обновленіе храма), совершается, по обычаю, и въ день Преполовенія, когда воспоминается, какъ Господь въ Преполовеніе праздника Пятидесятницы предлагалъ народу воду живую, текущую въ жизнь вѣчную (Іоан. 4: 5—34). Сверхъ того оно отправляется въ церквахъ, предъ литургіею, въ дни храмовыхъ праздниковъ, въ которые храмъ обновляется молитвою и крошеніемъ святою водою; наконецъ, оно совершается, по желанію вѣрующихъ, и на дому во всякое время, въ соединеніи съ молебнымъ пѣніемъ.

Для освященія воды, среди церкви, если освященіе воды бываетъ въ ней, или предъ иконою, если оно совершается въ дому, ставится «столецъ, покрытый наволокою, т. е. пелесою или скатертью, и на столцѣ ставится» — чаша, наполненная водою (Требн., послѣд. мал. освищ. воды). Обыкновенно, предъ чашею ставится три или одна свѣча. Если освященіе воды бываетъ соединено съ крестнымъ ходомъ, какъ 1-го августа, то Іереемъ выносятся на главѣ крестъ къ мѣсту освященія (см. выше, стр. 497).

Малое водоосвященіе, по своему составу, подобно утрени, въ соединеніи съ литією ¹⁾. Послѣ возгласа Священника читается *псаломъ* 142-й: «*Господи, услыши молитву мою*». Затѣмъ поются: «*Богъ Господь*» и тропари: «*Къ Богородицѣ прилежно нынѣ притецелъ*». При этомъ Іерей кадитъ крестообразно воду (Требн.). За ними читается 50-й *псаломъ*: «*Помилуй мя, Боже*». И, взаимнѣ канона, поются тропари: «*Еже радуйся Ангеломъ приимшиа* ²⁾). Послѣ пѣнія тропарей Діаконъ говоритъ: «*Господу помолимся*», и Священникъ произноситъ возгласъ: «*Яко святъ еси, Боже нашъ*». Засимъ поются тропари: «*Нынѣ наста время всахъ освещающее*». При пѣніи тропарей бываетъ кажденіе храма или дома. Послѣ тропарей произносится прокимень, читается *Апостолъ* (Евр. 2: 11—18), въ которомъ говорится, что освященіе наше отъ Господа, который «*прискреннѣ пріобщися плоти и крови... пострада, Самъ искушенъ бывъ, можетъ и искушаемымъ помощи*». Затѣмъ произносится аллилуіарій и читается *Евангеліе* (Іоан. 5: 1—4), въ которомъ говорится объ овчей купели, гдѣ чудесно исцѣлялись больные, при возмущеніи въ ней воды отъ Ангела. Послѣ чтенія Евангелія произносится *ектениа*: «*Миромъ Господу помолимся*», въ которой возсылаются прошенія объ освященіи воды. Обыкновенно, при чтеніи прошеній ея бываетъ кажденіе надъ водою. Послѣ ектеніи читается Священникомъ *молитва объ освященіи воды*: «*Боже, Боже нашъ, Великій въ советѣ*» и затѣмъ тайная молитва: «*Приклони, Господи, ухо Твое*» ³⁾,

¹⁾ На маломъ водоосвященіи, бывающемъ предъ освященіемъ храма, даются всѣмъ Священникамъ и Діаконамъ свѣщи (Больш. Требн., гл. 109).

²⁾ См. объ историческомъ происхожденіи ихъ въ Новой Скрижали, ч. IV, гл. XV, § 2.

³⁾ Кромѣ этихъ молитвъ иногда читается еще особая. Въ книгѣ: «*Служба Пресвятой Богородицѣ, совершаемая въ Боголюбивской обители въ день праздника святой чудотворной Боголюбской иконѣ Божіей Матери (іюня 18), Спб., 1874 г.*»—послѣ молитвы: Боже, Боже нашъ, Великій въ советѣ, предъ молитвою, тайно читаемою, находится еще: «*молитва на освященіе воды*». Она слѣдующая: «*Боже великоименный, творяй чудеса, имже ижесть числа! Приди нынѣ къ молящимъ Тя рабомъ Твоимъ, Владыко, и послѣ Духа Твоего Святаго и освяти воду сію: и даже нѣющимъ отъ нея и пріемлющимъ и кропящимся ею рабомъ Твоимъ прѣмѣненіе страстей, оставленіе грѣховъ, болѣзнямъ исцѣленіе, и освобожденіе отъ всякаго зла, и утвержденіе же и освященіе домомъ и очищеніе всякія скверны, и навѣта дьявольскаго отгнаніе: яко благословися и прославися пречестное и великоименное имя Твое, Отца, и Сына, и Святаго Духа, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*» (стр. 82—83). Эта молитва находится и въ *Требникѣ* М. Петра Могилы и въ Львовскихъ *Требникахъ* XVII и XVIII столѣтій, но въ особомъ чинѣ, озаглавленномъ: «*Возсѣдованіе краткое освященія воды*». Въ *Требникѣ* М. Петра Могилы замѣчено объ этомъ возсѣдованіи, что оно можетъ совершаться только въ крайнемъ случаѣ и не предъ народнымъ собраніемъ (Подробнѣе см. въ моей книгѣ: «*О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ прежнихъ печатныхъ богослуж. книгахъ, 1885 г.*», стр. 275). Особая молитва къ освященію воды при маломъ водоосвященіи положена въ чинѣ, бывшемъ на основаніе храма—въ *Дополнительномъ* *Требникѣ* (см. выше, стр. 137).

по окончаніи которой Священникъ, возьмъ *честный крестъ*, *благословляетъ воду* трижды, крестообразно, низводя и возводя и (его) пораво (прѣво—гестам—прямо) и поя тропарь: «*Спаси, Господи, люди Твоя*». Обыкновенно, беретъ крестъ распятіемъ не къ себѣ, а отъ себя, и нижнюю частію креста дѣлаетъ на водѣ крестъ, затѣмъ погружаетъ весь крестъ въ водѣ. Потомъ *лобызаетъ* Іерей *честный крестъ*, также и всѣ люди, и кропитъ всѣхъ святою водою. Если освященіе воды совершается въ церкви, то *кропится* алтарь и вся церковь. При кропленіи поютъ *тропари*: «*Источникъ исцеленій*» и «*Призри на моленіе рабъ Твоихъ*». По окропленіи, водоосвященіе окапчивается молитвословіями *литіи*. Произносится сокращенная *сугубая ектенія*: «*Помилуй насъ, Боже*», состоящая изъ двухъ прошеній. Послѣ перваго поется: «*Господи, помилуй*», *трижды* (Больш. Требн.), а послѣ втораго прошенія—*сорокъ разъ* (Мал. Требн.). Затѣмъ читается молитва: «*Владыко многомилостиве*», которая положена на всепошномъ бдѣніи, на литіи. Послѣ молитвы бываетъ *отпустъ*. Иногда, послѣ троекратнаго погруженія креста въ воду, кропится только алтарь и церковь; если же водоосвященіе совершается въ домѣ, то кропится только зданіе. Крестъ же дается кѣловать людямъ, и бываетъ кропленіе ихъ святою водою уже послѣ отпуста.

Если малое водоосвященіе совершается въ домѣ, то водоосвященію, обыкновенно, предшествуетъ молебное пѣніе.

Молебныя пѣнія.

Хотя большая часть Богослуженій суть молебныя пѣнія къ Господу, къ Его пречистой Матери и къ ходатаямъ у Него и заступникамъ о насъ святымъ, но, преимущественно и исключительно, называется молебнымъ пѣніемъ (молебномъ) то особое Богослуженіе, при которомъ просятъ Господа и Его угодниковъ о ниспосланіи милости, или благодарить Бога за полученіе благъ.

Молебныя пѣнія, по составу, подобны утрени и совершаются въ храмѣ и въ частныхъ домахъ ¹⁾. *Молебныя пѣнія совершаются въ храмѣ* и бываютъ послѣ литургіи и предъ нею, равно послѣ утрени и вечерни. Одни изъ нихъ принадлежатъ къ *общественному* Богослуженію, какъ то, молебныя пѣнія, отправляемые: а) въ царскіе дни.—такъ называются дни рожденій и тезоименитствъ Ихъ Императорскихъ Величествъ и Ихъ Императорскихъ Высо-

¹⁾ Иногда къ молебнымъ въ домахъ берутъ изъ храма святыя иконы. По св. иконѣ дозволяется, по желанію, приносить изъ церкви въ дома не иначе, какъ на рукахъ или въ каретѣ и безъ громогласнаго пѣнія (Св. Зак., т. XIV, Уст. о пред. и пресвч. прест., ст. 23).

чествъ, также день восшествія на престолъ благочестивѣйшаго Государя Императора и день Коронованія и священнѣйшаго миропомазанія Ихъ Императорскихъ Величествъ (см. выше, стр. 568); б) въ дни праздниковъ храмовыхъ и другіе, также г) особаго рода молебныя пѣнія во время общественныхъ бѣдствій (нашествія иноземцевъ, губительства, повѣтрія и смертоносныя немоци, бездождія, безводія, глада и т. п.) Другія молебныя пѣнія принадлежатъ къ частному Богослуженію, совершаются по требованіямъ и пуждамъ нѣкоторыхъ христіанъ. Къ нимъ можно отнести молитвенныя чины, совершаемыя при благословеніи разныхъ предметовъ: воплещихъ знаменій, корабля и т. п.

Молебствіе въ царскіе вѣкторіальныя дни совершается со звономъ¹⁾. Обыкновенно, и въ дни храмовыхъ праздниковъ, въ которые служба отправляется, какъ въ царскіе дни²⁾, молебствія совершаются также со звономъ.

Молебствія не должны быть совершаемы во время литургій (Указъ 1723 г., сент. 23), также и во время другихъ Богослуженій и по два вдругъ (Реглам. Духовн. о дѣлахъ общихъ, ч. II, § 9).

Молебныя пѣнія одни совершаются съ чтеніемъ канона, другія—безъ него³⁾, третьи—безъ чтенія Евангелія⁴⁾. 1) и другія

¹⁾ См. Табелъ высочайшихъ и другихъ дней, изд. отъ Св. Синода. Молебны по случаю событий въ Императорской фамиліи могутъ быть совершаемы и до полученія Указа Св. Синода, вѣдѣтіе требованія гражданскаго начальства, когда послѣднимъ получено будетъ извѣщеніе прежде; но въ такихъ случаяхъ гражданское начальство должно сообщить церковнымъ причтамъ надлежащее засвидѣтельствовапія копій съ полученныхъ имъ телеграммъ. По полученіи потомъ указа Св. Синода объ этомъ событіи молебенъ не отправляется, если онъ былъ отправленъ прежде. О затрудненіяхъ, могущихъ встрѣтиться по поводу этого немедленно доводится до свѣдѣнія Св. Синода (Указъ Св. Синода 1867 г., 23-го февр.).

²⁾ Служба дней царскихъ отправляется по храмовымъ главамъ. См. въ Табелѣ Св. Синода, изданной 1861 г., о службѣ 26-го февраля, 23-го апрѣля.

³⁾ Безъ канона совершаются молебныя пѣсни: 1) на Новый годъ, 2) при изгнѣніи ученія отроковъ; 3) за Императора и за люди, во время брани противъ супостатовъ; 4) о недужныхъ, о многихъ или единомъ; 5) благодарственныя, именно: а) о полученіи прощенія и о всякомъ благодѣянн Божіи, б) въ день Восшествія на престолъ Государя Императора, в) въ день Рождества Христова; 6) при благословеніи: а) отправляющихся въ путешествіе, б) хотящимъ по водамъ павы (Послѣд. молебныя пѣнія). Чинъ о возмашеніи нагагн, егда хощеть отпѣти на службу (Вольн. Требиъ, гл. 95) и чинъ благословенія пчелъ (Дополн. Требиъ).

⁴⁾ Безъ чтенія Евангелія совершается молитвенный: а) чинъ благословенія подлаго судна ратнаго; б) чинъ освященія вонскаго знаменія, еже есть хоругви, и воемъ благословенія на брань; в) чинъ благословенія вонсехъ оружіи; г) чинъ благословити новый корабль, или лодію; д) чинъ молитвенный на коланіи кладези и обрѣненіе воды; е) чинъ благословенія новаго кладеза (Послѣд. молебн. пѣнія).

и третьи печатаются въ книгѣ именуемой: «Послѣдованіе молебныхъ пѣній» и особыми книжками. Послѣдованія молебныхъ пѣній есть и въ Большомъ Требникѣ ¹⁾. Канонъ молебный ко Пресвятой Богородицѣ съ изложеніемъ чина молебнаго пѣнія содержится въ Октоихѣ, въ концѣ книги послѣ 4-го гласа, и въ концѣ 8-го гласа.

*Молебное пѣніе начинается возгласомъ Священника или Архіерея: «Благословенъ Богъ нашъ», или возгласомъ: «Слава святѣй единосущнѣй и нераздѣлимѣй Троицѣ», какъ при благодарственномъ молебнѣ, или возгласомъ: «Благословенно царство Отца, и Сына, и Св. Духа», какъ при благодарственномъ молебнѣ въ день Восшествія на престолъ и въ день Коронаціи Государя Императора и въ совершеннолѣтіе Государя Наслѣдника Всероссийскаго престола. Послѣ возгласа поется: «Царю небесный» (а отъ Пасхи до Вознесенія: «Христосъ воскресъ», трижды), «Трисвятое», «Отче нашъ», и читается *псаломъ*, избранный приисособительно къ предмету моленія.*

Послѣ псалма въ «Читѣ освященія воинскаго знаменія, еже есть хоругви, и воемъ благословенія на брань» (см. книгу: Посл. молебн. пѣній), и въ день Рождества Христова, въ благодарственномъ молебнѣ въ воспоминаніе избавленія Церкви и Державы Россійскія отъ нашествія Галловъ и съ нимъ двадцати языкъ, поется пророчество св. пророка Исаи: «*Съ нами Богъ, разумѣйте языцы и покоряйтеся, яко съ нами Богъ*».

Иногда же послѣ псалма читается символъ вѣры. Такъ бываетъ въ молебномъ пѣніи о недужныхъ (тамъ же). Послѣ псалма или послѣ пророчества Исаи, или послѣ символа вѣры произносится *асликая скитнія*, въ которой бывають моленія, относящіяся къ предмету прошенія или благодаренія. На всѣхъ царскихъ молебнахъ въ ектеніи провозглашаются имена Императора, Императрицы и Наслѣдника и затѣмъ царствующій домъ. На молебнахъ въ дни тезоименитствъ и рожденій членовъ Императорской фамиліи и имена этихъ членовъ (Указъ Свят. Синода 1864 г., ноября 30).

Послѣ ектеніи поются: «*Богъ Господь*» и *тропари*. За ними иногда сперва читается 50-й *псаломъ*: «Помилуй мя, Боже» (при молебныхъ пѣніяхъ во время бездождія, безведрія, во время губительнаго повѣтрія), или *псаломъ* 120: «Возведохъ очи мои въ

¹⁾ Но «Послѣдованіе въ мирѣ», для котораго указаны зачала Апостола и Евангелія въ служебныхъ Апостолѣхъ и Евангеліи (въ указателѣ чтеній ихъ, въ концѣ) находится въ Служебникахъ прежнихъ Кіевскихъ изданій (напр., 1737 г., и пзд. въ Свято-Троицкой Ильинской Черниговской типографіи 1763 г. См. Благопогребныя прошенія).

гору» (въ Чинѣ благословенія воднаго судна), и затѣмъ слѣдуетъ канонъ (если онъ положенъ на молебнѣ) ¹⁾. Иные каноны назначены пѣть безъ ирмосовъ, хотя въ книгѣ ирмосы напечатаны. Такъ при канонѣ молебномъ къ Пресвятой Богородицѣ, который поется во великой скорби душевной и обстояніи, твореніе Θεостерикса, имѣются ирмосы: «Воду прошедь», и есть указаніе, что канонъ безъ ирмосовъ (Октоихъ въ концѣ 4-го и 8-го гласа (Молитвословъ)). При канонѣ, который поется во время брани противъ супостатовъ напечатано: «начинаемъ канонъ безъ ирмосовъ» (Книга молеб. пѣній) ²⁾.

Каноны, сообразно съ своимъ содержаніемъ, имѣютъ припѣвы. Такъ, въ канонѣ Пресвитой Троицѣ припѣвъ: «Пресвятая Троице, Боже нашъ, слава Тебѣ» (Акаѳистъ Св. Троицѣ, изд. въ Кіевѣ); въ канонѣ животворящему кресту: «Слава, Господи, кресту Твоему честному» (Правильникъ, изд. въ Кіевѣ, канонъ въ правилѣ животвор. кресту); въ канонѣ Богородицы: «Пресвятая Богородице, спаси насъ» (Октоихъ, см. въ концѣ 8-го гласа); въ канонѣ Архангелу Михаилу, или Святителю Николаю, или иному угоднику Божию: «Святый Архистратиге Михаиле, — Святителю Отче Николае, моли Богу о насъ»; предъ умизительными покаянными канонами: «Помилуй мя, Боже, помилуй мя» и «Слава Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ» (Руковод. для сельск. пастырей 1873 г. № 19. (см. какой припѣвъ долженъ быть къ стихамъ покаяннаго канона). Св. Іоанну Крестителю: «Святый Предтече и крестителю Спасовъ Іоанне, моли Бога о насъ» (Октоихъ, вторн.) или: «Святый великій Іоанне, Предтече Господень, моли Бога о насъ» (Правильникъ, Канонникъ). Всѣмъ Святымъ: «Вся святѣ, молитвѣ Бога о насъ» (Правильникъ). При пѣніи канона послѣ 3-й и 6-й пѣсней бывають ектеніи. Послѣ 3-й пѣсни полагается еугубал ектенія: «Помилуй насъ, Боже» (см. Молебныя пѣнія: противъ супостатовъ, находящихся на ны, — во время губительнаго повѣтрія). На этой ектеніи послѣ 3-й пѣсни помншасть Іерей, о нихъ же молебень бывасть (Молитвословъ полный, Молеб. Пресв. Богородицѣ). По 6-й пѣсни бывасть малая обычная ектенія и возгласъ тотъ же, который на утрени по 6-й пѣсни канона: «Яко Ты сси

¹⁾ Каноны находятся: въ Книгѣ молебныхъ пѣній, въ Большомъ Требникѣ, въ Молитвословѣ (полномъ), въ Канонникѣ (см. выше, стр. 130).

²⁾ Въ Книгѣ молебныхъ пѣній, изданной въ Москвѣ въ 1741 году, находится кромѣ того канона, который въ этой книгѣ нынѣ непечатается, еще другой канонъ, Пресвятой Богородицѣ въ чинѣ брани. Здѣсь указано, что поется канонъ безъ ирмосовъ. Ирмосы же напечатаны: «Яко по суху пешествовахъ Израиль». Этотъ канонъ находится въ Ехологіонѣ Гоара, но безъ самыхъ ирмосовъ и безъ указанія на нихъ.

Царь міра» (см. послѣд. во время безводія въ книгѣ Молебныхъ пѣній), и по 6-й пѣсни поминаеть, яко же изъявися (Молитвословъ полный, Молеб. Пресв. Богородицѣ). Если, при пѣніи канона, читается *аканиста*, то чтеніе его бываеть послѣ 6-й пѣсни канона, но прежде малой ектеніи.

По 6-й пѣсни канона читается *Евангеліе*, предшествуемое прокимномъ и другими молитвословіями, какія обыкновенно предшествуютъ чтенію Евангелія на утрени. Въ праздничные дни Евангеліе читается то, которое читалось въ тотъ день на утрени, исключая молебна благодарственнаго или совершаемаго по какому-либо особому случаю. Иногда читаются два (Губ., послѣд. Пасхи) и три Евангелія, смотря по тому, кому совершается молебенъ, напримеръ, если молебенъ бываеть Спасителю, Матери Божіей и святому—читаются три Евангелія. Если святому, которому служится молебенъ, не положено особаго Евангелія, то ему читается общее Евангеліе по чину, или лику его. Иногда *предъ Евангеліемъ* бываеть *чтеніе Апостолъ* (напр., въ молебномъ пѣніи—во время брани противъ еуностатовъ, находящихся на ны,—см. это послѣд., данное въ особой книжкѣ, и въ молебномъ пѣніи—во время губительнаго повѣтрія и смертоносныя помощи и въ другихъ). Иногда *предъ Апостоломъ* бываеть паремія (въ день Рождества Христова). Послѣ чтенія Евангелія, если на молебнѣ поется канонъ, поются 7-я, 8-я и 9-я пѣсни его ¹⁾.

По окончаніи канона поется: *«Достойно съ»*, яко вонетичну» (см. Послѣд. молебныхъ пѣній). Въ дни же великихъ праздниковъ, вакето «Достойно», обыкновенно, поется *трисогъ 9-й пѣсни* канона праздника. Затѣмъ читается: Трисвятое», «Отче нашъ», поется трисаръ и бываеть *ектениа: Помилуй насъ, Боже»*. На ней также поминаются тѣ, о нихъ же молебенъ бываеть: Ено молится о милости, жизни, мирѣ, здравіи, спасеніи, пощеніи, благосеявленіи и о окормленіи ²⁾ (раба Божія или рабыни Божіей, имя рекъ) (Послѣд. молебн. пѣній 1752. Моск. л. 14). Возгласъ послѣ нея говорится: «Услыши ны, «Боже, Спасителю нашъ». Затѣмъ читается особая *молитва*, приспосабливаемо къ предмету моленія или благодаренія. Она иногда читается съ колѣнопреклоненіемъ (*голомъ*). При молебномъ чинѣ «хотящимъ по водамъ плыти, веѣмъ, колѣна преклоншамъ, Іерей *обрицся къ западомъ*, стоя въ *царскихъ* дверяхъ, глаголетъ молитву» (Послѣд. молебныхъ пѣній). Послѣ молитвы бываеть отпущъ съ крестомъ.

¹⁾ Въ молебномъ пѣніи во время безводія чтеніе Евангелія послѣ конца канона.

²⁾ Окормленіе—пугачовское вѣсто во время плаванія (Слов. Акад. Наукъ) отъ гораи парабетной (Алекс. Слов. Церк.).

На молебномъ пѣніи въ *Пасхильную седмицу*, послѣ возгласа Священника: «Влагословенъ Богъ нашъ», не бываетъ ни ектеніи, ни пѣніи: «Богъ Господь», а поется: «Христосъ воскресъ», со стихами: «Да воскреснетъ Богъ», какъ на утрени и литургіи. Затѣмъ, вмѣсто тропаря, поется упайкой: «Предварившия утро». Если же канонъ поется и святому, то предъ нимъ упайкою поется тропарь святому. Затѣмъ канонъ Пасхи поется и съ канономъ святому. По 3-й и 6-й пѣсни поется: «Снаси отъ бѣды». По 6-й пѣсни еще поется кондакъ: «Аще и во гробъ спизмелъ еси, Безсмертне» и икосъ Пасхи: «Еже прежде солнца». Послѣ Евангелія и 9-й пѣсни: «Свѣтися, свѣтися». «Христосъ воскресъ», трижды, и упайкой: «Предварившия утро», на «Слава» — тропарь святому, на «И ѿнѣ» — кондакъ Пасхи: «Аще и во гробъ». Затѣмъ ектенія: «Помилуй насъ, Боже» — и, вмѣсто: «Слава Тебѣ, Боже», «Христосъ воскресъ» и отпустъ.

Когда на молебномъ пѣніи не поется канонъ, тогда, послѣ пѣніи: «Богъ Господь» и тропарей, читаются Апостолъ и Евангеліе ¹⁾. Иногда же предъ Апостоломъ читается паремія ²⁾. Послѣ Евангелія бываетъ сугубая ектенія: «Помилуй насъ, Боже» и возгласъ: «Услыши ны, Боже», и читается молитва. Послѣ нея поется великое славословіе: «Слава въ вышнихъ Богу», или «Тебе, Бога, хвалимъ». Затѣмъ Діаконъ говоритъ: «Премудрость». Священникъ или Архіерей: «Пресвятая Богородице, снаси насъ» и прочее, какъ бываетъ предъ отпускомъ.

Послѣ отпуста на царскихъ и другихъ молебнахъ производится многолѣтіе. Указано «при всѣхъ служеніяхъ на многолѣтіи провозглашать имена Благочестивѣйшаго, Самодержавнѣйшаго, Великаго Государя Императора... и супруги Его Благочестивѣйшей Государыни Императрицы... и Наслѣдника Его Благовѣрнаго Государя Цесаревича и Великаго Князя... и затѣмъ — весь царствующій домъ. Если же эти служенія совершаются по случаю тезоименитства или рожденія членовъ Императорской фамилии, то послѣ именъ Ихъ Императорскихъ Величествъ и Его Высочества, возглашаютъ имена тѣхъ Высочайшихъ особъ, которыхъ тезоименитство или рожденіе празднуется» (Указъ Св. Синода

¹⁾ На молебныхъ пѣніяхъ, въ которыхъ нѣтъ канона, чтенію Евангелія, большею частію, предшествоуетъ чтеніе Апостола, напр., въ благодарственномъ молебніи (см. книгу: Послѣд. молебн. пѣній), въ молебныхъ пѣніяхъ для путешествующихъ (тамъ же), — для хотящихъ вѣсти по водамъ.

²⁾ Такъ, предъ чтеніемъ Апостола читается паремія на молебніи благодарственномъ въ день Рожденія Христова (Кн. Послѣд. молебныхъ пѣній) и на благодарственномъ молебномъ пѣніи при вступленіи въ совершеннолѣтіе Всероссийскаго престола Наслѣдника (Въ особой книгѣ).

1864 г., ноября 30-го). Въ день Коронаціи и Восшествія Государя Императора на престоль въ книгѣ Молебныхъ пѣній указано возглашать многолѣтіе Его Императорскому Величеству Государю Императору. На молебнѣ въ день Рождества Христова, послѣ многолѣтія Ихъ Императорскимъ Величествамъ и всему царствующему дому, возглашается усопшему Благочестивѣйшему Великому Государю Императору Александру I «Вѣчная память», затѣмъ—христіолюбивому, всероссійскому побѣдоносному воинству «Многалѣта». Провозглашеніе вѣчной памяти бываетъ по случаю важныхъ и радостныхъ событій на театрѣ военныхъ дѣйствій (Опред. Св. Сын. 1877 г., іюля 13—30, № 1069 Церк. Вѣстн. 1877, № 31).

Молебныя пѣнія совершаются и внѣ храма, бывають и съ крестнымъ ходомъ.

Крестные ходы возбуждаютъ народъ къ религиозному настроенію ¹⁾. Они, соединяясь съ молебнымъ пѣніемъ, составляютъ собою особое умилоостивительное прошеніе. Такъ крестные ходы совершаются при основаніи храма, при освященіи его, при народныхъ бѣдствіяхъ—повальныхъ болѣзняхъ, засухѣ и т. под. Въ иныхъ обстоятельствахъ крестные ходы служатъ къ выраженію благодаренія Богу по окончанію народныхъ бѣдствій—моровой язвы, пожара и т. под. Иногда крестные хода бывають ежегодно.

При крестныхъ ходахъ сперва шествуютъ пѣвчіе, за ними идутъ съ хоругвями и иконами, потомъ Діаконы и Священники, далѣе—лампадчикъ съ посохомъ, засимъ Протодіаконъ и Діаконы съ кадилами и послѣ нихъ Архіерей (Чинъ освященія храма отъ Архіерея твор. о крестн. ходѣ).

Молебныя пѣнія при крестныхъ ходахъ носятъ названія литій (Тул., послѣд. 25 марта послѣ утрепи). Въ Большомъ Требникѣ (въ 79 главѣ) содержится послѣдованіе въ различныя литіи, и бѣднія молебновъ. Въ немъ сперва изложены тѣ молитвословія и пѣнопѣнія, которыя постоянно читаются или поются на литіяхъ. Послѣдованіе въ различныя литіи и бѣднія молебновъ имѣетъ сходство съ послѣдованіемъ утрепи. Послѣ возгласа Іерей слѣдуетъ «Трисвятосъ», «Отче нашъ», «Господи, помилуй», 12 разъ, псаломъ 142-й и великая ектенія, «Богъ Господь», тропари: «Помилуй насъ, Господи» и стихословіе псалмовъ. Послѣ каждаго стиха ихъ поется краткій тропарь. При первомъ псалмѣ: «Господи, да не яростію Твоею обличихи мя (Псал. 6). поется тро-

¹⁾ Въ Ветхомъ завітѣ были торжественные ходы со святынею, такъ при несеніи ковчега завіта около стѣнъ Іерихона (Ис. Навин. VI), также торжественное шествіе съ ковчегомъ было при царѣ Давидѣ (2 Цар. VI: 5), при царѣ Соломонѣ (3 Цар. VIII: 5).

псарь: «Благоутробне, долготерпѣливе и всещедрый Господи, ниспосли милость Твою на люди Твоя». При второмъ псалмѣ (101) «Господи, услыши молитву мою»; тропарь: «Милостиве, помилуй. помилуй, помилуй насъ, Господи». При третьемъ псалмѣ (73): «Боже, прииди на язицы въ достояніе Твое» — поется тропарь: «Яко щедрый Господи, умилосердися на люди Твоя, яко долготерпѣливъ примирился и помилуй ны». Послѣ окончанія каждаго изъ трехъ псалмовъ читается Исреемъ особая молитва, о чемомъ прошеніе будетъ, аще о ведрѣ, аще о дождѣ и малая ектенія. Послѣ же третьяго псалма — антифонъ 4-го гласа: «Отъ юности моея», «Всякое дыханіе», Евангеліе по литіи и канонъ по литіи сирѣчь о чемъ прошеніе будетъ, сицево и Евангеліе, и канонъ и молитва. Таже отнустъ (Больш. Требн., гл. 79). За этимъ «послѣдованіемъ въ разныя литіи» слѣдуютъ послѣдованія въ Требникѣ съ измѣняемыми молитвословіями.

Въ сихъ послѣдованіяхъ Требника находится прокимень, Апостоль, аллилуіарій, Евангеліе, канонъ и ектенія: «Помилуй насъ, Боже», съ прошеніями о дождѣ и молитвою, читаемою по ектеніи. Это послѣдованіе есть продолженіе и окончаніе предыдущаго; въ томъ послѣдованіи изложено до чтенія Апостола, въ этомъ же, начинаясь съ прокимна и Апостола, оно продолжается до конца. Такое же засимъ слѣдуетъ продолженіе послѣдованія молебнаго пѣнія ко Господу Богу нашему Иисусу Христу, иѣваемое во время безведрія, егда дождь многій безгодно идетъ. Затѣмъ подобное продолженіе литіи составляютъ: «канонъ въ страхъ труса», т. е. землетрясенія; «канонъ Пресвятѣй Троицѣ и ко всѣмъ Святымъ въ прещеніе ¹⁾ губительныхъ немощи», т. е. моровой язвы, повѣтрія, погубляющаго скоропостижно. Послѣ канона слѣдуютъ двѣ молитвы въ язву мора, молитва «въ губительный недугъ»; молитва къ Богу, глаголемая во время губительства и глада, которая на литіи на молебнѣ читается тогда, когда съ губительнымъ повѣтріемъ соединяется еще и голодь; молитва на прещеніе громовъ и молній; молитва отъ злораствореній вѣтровъ и бури морскія; молитва молебная на всякую литію, т. е. для тѣхъ литій, для коихъ особыхъ молитвъ не написано. Она читается при крестныхъ ходахъ, бывающихъ по случаю разныхъ видимыхъ бѣдствій. Туниконъ указываетъ такого рода литію совершать также и во дни праздниковъ: Срѣтенія, Благовѣщенія, недѣли ваий и другихъ.

Молебствія во время безведрія, бездождія и другихъ общественныхъ бѣдствій предоставляется священнослужителямъ отпра-

¹⁾ Слово «прещеніе» значить останавливаніе, препятствіе, угрозы, страхъ, наказаніе (Дѣян. IV: 17, 29; IX: I. Еф. VI: 9).

влять съ осмотрительностію (Указъ 1734 г., іюли 9-го; 1823 г., мая 31-го). Эти молебствія, обыкновенно, бывають съ вѣдома епархіальнаго Архіерея и могутъ быть соединяемы съ общественнымъ постомъ ¹⁾ (Указъ 1730 г., марта 17-го дня).

Молебные чины, совершаемые при благословеніи разныхъ предметовъ, напримѣръ, воинскихъ знаменій, корабля и т. п., на которыхъ не положено чтенія Евангелія, и при которыхъ бываетъ кропленіе св. водою ²⁾, совершается послѣ освященія (малаго) воды. Освященіе воды соединяется, обыкновенно, и съ другими молебными чинами. Въ такомъ случаѣ сперва совер-

¹⁾ Такъ указано совершать въ соединеніи съ постомъ «возсѣдованіе молитвенное во время губительнаго мора скотовъ». Іерей первѣ повелѣваетъ людямъ снѣмать ихъ же скоты умирають, чиню отъ всѣхъ грѣховъ неповѣданія и посылку можно милостиво ишимъ творити и день единъ прежде совершения возсѣдованія сего посетитися и въ молитвахъ наче пныхъ дней упражнятся. Самъ же Іерей чиното советію, вѣрою твердою и единодушнымъ постомъ вооруженъ снѣи и божественною литургію совершить, приходитъ на мѣсто, идѣже скоты недужныя суть, и вѣмъ на себе епитрахиль, начинаетъ обычно: «Благословенъ Богъ». Чтець же глаголетъ: «Аминь, Царю небесный, Тривѣтное, Отче нашъ, Господи, помилуй, 12-тъ, Слава, и чинѣ, Приидите, поклонимся, трижды, и псаломъ 69-й: Боже, въ помощь мою возмни...». Также Іерей чтець надъ ними молитву сію: Господи Боже нашъ, Боже сильный и крѣпкій, пыбавъ власть живота и смерти, и человекъ и скоты спасая, и скоро послушалъ всѣхъ, вѣрою призывающихъ Тя, и прошеявъ ихъ милостивѣкъ исполняя: Тебѣ мы недостойныи раби Твои припадающе, вѣрою смренно въ сердце сокрушенномъ, молима и милнея двѣмъ: призири милостиво на скоты сіи, тяжкимъ недугомъ и лютою болѣзнію одержимыя, и силою Твоею благословенія скоро сія исцѣли, и погашая пламень, внутренняя ихъ жгущій, и утоляя болѣзнь, воздуха зловредно дѣющія и губящія ихъ во благотвореннѣхъ претвори, и даруй имъ живото и здравія врачество ишимъ ради, вѣрныхъ же людей Твоихъ, нами къ Тебѣ воиющихъ: молитвами Пречестныя Владычныи нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи, силою честнаго и животворящаго креста, предстательствомъ небесныхъ силъ безплотныхъ, честнаго славнаго пророка Претечи и Крестителя Іоанна, святыхъ славныхъ и похвалящихъ Апостоловъ, святыхъ добродѣльныхъ мученикъ, святыхъ безмездныхъ врачей Космы и Даміана, Кура и Іоанна, Паштелеймона и всѣхъ святыхъ Твоихъ: Ты бо еси источникъ живото и жизни податель, и человекъ и скоты спасаи, и Тебѣ славу воздаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, чинѣ, и чиню, и во вѣки вѣковъ, аминь». Посемъ вѣмъ Іерей священную воду, кропить во вся скоты, говоря: «Да угаснетъ и прогонима будетъ всякая болѣзнь и недугъ, и все лукавое бжеское дѣйство отъ скотовъ спхъ, окропленіемъ священныя воды селъ, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». И кропить во мѣсто, идѣже скоты обитають, и сію, еже ядтъ, поя Богородичею: «Призири на моленіе Твоихъ рабовъ Всенепорочная», и бываетъ отнустъ обычный дневный. Подобаетъ вѣдати, яко на всякъ день снѣвнымъ скотомъ недужнымъ, въ воду, егда паводеть я, отъ воды священныя вливати потребно, и сію кропити, и соъ благословенію священническаго молитвою къ яденію подавати, надежду имѣюще на Господа, яко исцѣлитъ я, и будетъ тако (Дополн. Треб., изд. въ Киевѣ, 1866 года, л. 90 на обор. 91).

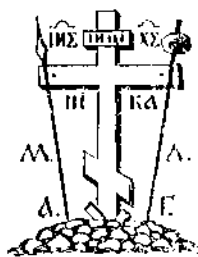
²⁾ Кропленіе святою водою указано совершать Священнику, и только въ случаѣ нужды — Діакону. На Московскомъ соборѣ 1667 года было такое опредѣленіе: «Еще же чего ради Діаконъ кропять святой водою народъ и въ домѣхъ, а не Священники; и то безчинно естъ, Священникъ бо святятъ воду, ему же достойтъ и кропити, а не Діакону, кромѣ нужды; Діаконъ же токмо да держитъ сосудъ со святою водою, зане слуга естъ» (Дѣянія Московскаго собора 1667 г. Исковъ, л. 61).

шастся молебное ивнїе, а послѣ чтенїа Евангелїа слѣдуютъ молитвословія водоосвященїа. Кромѣ освященїа воды и кропленїа ею, совершаются при молитвенныхъ чинахъ и другїа священнодѣйствїя. Такъ бывастъ послѣдованїе возвышенїа панагїа, егда хощеть отыти на службу, также чинъ благословенїа новому дому ¹⁾ (Вольн. Требн. гл. 95).

¹⁾ Послѣдованїе о возвышенїи панагїи, егда кто хощеть отыти на службу, находится въ Вольномъ Требникѣ (гл. 95). Въ немъ указано: къ хотящему убо отыти, поелѣ первѣ молебнѣ, аще хощеть, аще же не, творити Священникъ: «Благословенъ Богъ». Также, «Трисвятос, Пресвятая Троице, Отче нашъ». Также умилительные тропари: «Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ». Послѣ шихъ: «Господи, помилуй, 12-тъ, Приидите поклонимся, трижды и неаломъ 50-й». Также, «Взрюю во единого Бога, Ослаби, остави, Отче нашъ» и тропари — семь Богородичновъ. Послѣ Богородичновъ Іерей возвышаетъ панагїю, глаголя: «Велико имя Святѣя Троицы Пресвятая Владычїице, Богородице, помогай рабу Твоему, имя рекъ, Тоя молитвами, Боже, помогай и спаси насъ». Затѣмъ тропари и кондаки Богородичныи и молитва отходящему въ путь: «Боже, Боже нашъ, истиный и живый», а также молитва надъ хотящимъ плавати: «Владыко Господи, извольный сплани и святымъ ученикомъ и Апостоломъ Твоимъ». На Московскомъ соборѣ 1667 года въ изложенномъ чинѣ литургїи, совершаемой Архїереемъ, послѣ освященїа даровъ и воззланенїа «Издндо о Пресвѣтѣй» и тайной молитвы Архїерея: «Помози, Господи, градъ сей» — указано возвышенїе Архїереемъ панагїи, именно: «также воздвигнетъ панагїю, аще хощеть на помощь, души и тѣлу за кого творитъ». Воздвигненїе же бывастъ еще: «Вземъ Архїерей укрухъ, отъ просфоры крайнїи персты обонми руками, сотворитъ крестъ имя надъ Пречистымъ Таинѣмъ святаго дискоса, и святаго потира, глаголя: «Велико имя Святѣя Троицы, Пресвятая Богородице, помози рабу Твоему, имя рекъ, избави его отъ всякїи нужды и печали». Еще творитъ и за пнїя имена, елико хощеть. И сохранивъ въ полезное во всякую нужду и помощь (Дѣянія Московскихъ соборовъ 1666 и 1667 г. Изд. Братства Св. Петра Митрополита 1881 г. Дѣян. 1667 г., л. 57 на обор.) Въ шибнѣшемъ Чиновникѣ нѣтъ этого указанїа о возвышенїи панагїи.

Чинъ благословенїа новому дому, въ немъ же хощеть кто первѣ вселити, указно совершатъ такимъ образомъ:

Іерей, пришедъ въ домъ, его же благословити имать, совершаетъ малое освященїе воды. Можетъ же и ивнѣти съ собою священную воду въ сосудѣ (аще по чему-либо не имать быти освященїа воды въ домѣ) и елей въ другомъ сосудѣ. Имущество же быти началу благословенїа, на кождѣмъ отъ четырехъ стѣнъ да будетъ крестъ написанъ ещевый: По семь началу обычно: «Благословенъ Богъ нашъ», и аще постель въ кнрикахъ «Царю небесный». По окончанїи же ивнїа, чтенїа: «Трисвятос, Отче нашъ, Господи, помилуй», 12 разъ, «Слава и шибѣ, Приидите поклонимся», трижды и неаломъ 90-й: «Живый въ помощи Вышняго... По неаломѣ постель тропарь на глаь 8-й: «Якоже Закхееву дому Твоимъ, Христе, входомъ ешачнѣ бысть, еще и ныне входомъ священныхъ служителей Твоихъ, и съ ними святыхъ Твоихъ Ангелъ, миръ Твой подаждь дому сему и милостиво благослови его, спаси и просвѣтлїа всѣхъ, жити хотящихъ въ немъ». Сунцей же транезѣ, убрूसомъ покрывоту, Евангелїю и кресту, на ней воззланенїемъ, и свѣчамъ горящимъ, и водѣ священной и елею сунимъ, ставъ Іерей въ востоку лицемъ и рекъ: «Господу помози», и кнрику: «Господи, помилуй», чтеть молитву сїю во умилшанїе неимъ: «Господи, Исусе Христе, Боже нашъ, извольный подъ сѣнь Закхей матари внннн, и спасенїе тому и всему дому его бывши: Самъ и ивнѣтъ адъ жити воехотѣвшимъ и нами недостойнымъ мольбы Тебѣ и мольбѣ приносїащїи, отъ всякого зла неприднми соблюди, благослови ихъ и обитанце сіе и неавнѣтегъ



Молитвословія молебновъ прилагаются и на божественной литургии. Какимъ образомъ присоединяются они къ литургии—это подробно указано въ Послѣдованіи молебнаго пѣнія «о полученіи прошенія и о всякомъ благодѣянніи Божіи», именно: «Аще на божественной литургии сіе (благодарственное молебствіе) бываетъ— по «Благословенію царство». ектенія обычная, къ нимъ же прилагаются благодарственные. По входѣ же—тропари послѣдующіе, и по дневномъ прокимнѣ—благодарственный, и по Апо-

тѣхъ жупоть вино сохраний, изобильно вся благая Твоя имъ Твоимъ благословеніемъ на пользу падавая. Яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе со безначальнымъ Твоимъ Отцомъ и Пресвятымъ и благимъ и животворящимъ Твоимъ Духомъ, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Затѣмъ молитва главопреклоненія: «Владыко Господи Боже нашъ, на высокихъ живый и на смиреніи призираяй, благословивый домъ Лавановъ при входѣ Іакова и домъ Пентефриевъ приходомъ Іосифовымъ, благословивый домъ Аведарингъ внесеніемъ кивота, и во дни пришествія во плоти Христа Бога нашего, спасенію дому Захееву даровавый, Самъ благослови и домъ сей, и въ немъ жити хотящихъ страхомъ Твоимъ огради, и невредимыхъ отъ сопротивныхъ сохрани, и благословеніе Твое съ высоты жилищаго Твоего низпосли имъ, и благослови и умилосерди вса благая въ домъ семь». И возгласъ: «Твое бо есть, еже милостивъ... Засяемъ знаменуемъ трижды елей, произносимъ: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь», и читаетъ надъ нимъ молитву: «Господи Боже нашъ, призри нынѣ милостиво на молитву мене смиреннаго и недостойнаго раба Твоего, и низпосли благодать Пресвятаго Твоего Духа на елей сей и освяти его, яко да будетъ во освещеніи мѣсту сему и на немъ сооружену дому, и на прогнаніе всякія сопротивнаго силы и сатанинскихъ наветовъ: Ты бо еси благословляяй и освещающа всаческая, Христе Боже нашъ, и Тебѣ славу посылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ». Кларь: «Аминь». Послѣ молитвы св. водою кропятъ всѣ стѣны дома, говоря: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, окропленіемъ воды селъ священныя, въ бѣгство да претворится все лукавое бесовское дѣйство, аминь». Окропивше же все, елеемъ помазываетъ стѣны дома, гдѣ наименѣе крестъ, въ срединѣ его, сперва на восточной стѣнѣ дома, потомъ на западной, засяемъ на сѣверной и, наконецъ, на южной, произносимъ: «Благословляется домъ сей помазаніемъ святаго елей сего, во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь». По совершеніи помазанія елеемъ, возжигаютъ свѣчи предъ каждымъ крестомъ, на каждой стѣнѣ. Пѣвцы поютъ стихирѣ, гласъ 5-й: «Благослови, Господи, домъ сей, и исполни его земныхъ Твоихъ благъ, и въ немъ благочестно жити хотящихъ отъ всякаго злаго обстоянія невреденныхъ сохрани, и всякое изобиліе небснаго и земнаго Твоего благословенія тѣмъ даруй, и яко пощри помилуй, по величій Твоей милости». По окончаніи помазанія становится Іерей лицомъ къ востоку, и аще позволитъ, читаетъ Евангеліе отъ Луки, начало 94: «Во время оно, прииде Іисусъ во Іерихонъ». Конечъ сей: «Прииде бо Сынъ человѣкъ изыскати погнѣнаго». Затѣмъ читается всаломъ 100-й: «Милость и судъ воспоемъ Тебѣ... Засяемъ произносимъ ектенію: «Помилуй насъ, Боже, по величій милости Твоей, молимтися, услыши и помилуй». Кларь: «Господи, помилуй», трижды. «Еще молимся о еже низпослати благословеніе Свое на домъ сей и на раба Своего (или рабу, имя рекъ) и на всѣхъ, въ немъ благочестно жити хотящихъ, и послати имъ Ангела своего милостива, соблюдающа и сохраняюща ихъ отъ всякаго зла, и наставляюща къ дѣланію всѣхъ добродѣтелей, и ко исполненію святыхъ Христовыхъ заповѣдей, и о еже сохранити ихъ отъ гланда, губительства, труса, потона, огня, меча и нашествія иноземныхъ, и всякія смертоносная раны, и даровати имъ здравіе, и долголетствіемъ ограбити ихъ и во всемъ убоити, рцемъ вси: Господи, услыши и помилуй». Засяемъ возгласъ: «Услыши ны, Боже, Спасителю нашъ», и отпустъ (Долгая Требня, изд. въ Киевѣ, 1866 г., л. 77—80).

столѣ дневномъ— Апостолъ благодаренію, также и по дневномъ Евангеліи— благодаренію (Въ книгѣ: Послѣд. молебныхъ пѣній, см. благодареніе о получ. прощ., см. выше, стр. 415). По Евангеліи и по обычнымъ ектеніямъ прилагается— благодареніе. По заамвонной же молитвѣ чтеть Іерей молитву благодаренія, и поется славословіе великое посреди церкви, якоже и на утрени. Или, аще изволятъ, вмѣсто славословія поютъ: «Тебе, Бога, хвалимъ». (Подобное указаніе въ книгѣ: Послѣдovніе молебныхъ пѣній и въ чинѣ благословія въ путешествіе.) Въ особой книжкѣ: «Молебное пѣніе во время губительнаго повѣтрія и смертоноснаго немощи» (изд. въ С.-Петербургѣ, 1849 года) сказано: «Съ сими же приложениями ектенію сію сугубую произносить въ свое время и на литургіяхъ, тоію съ возгласомъ обыкновенныхъ (т. е. не съ возгласомъ: «Услыши ны, Боже», а съ возгласомъ: «Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ еси»), и по ектеніи читать молитву нижеслѣдующую» (т. е. читаемую въ концѣ молебна). Въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Служебниковъ ¹⁾ и въ Іерейскомъ Молитвословѣ печаталось: «Собраніе благопотребныхъ прошеній, ко времени и пуждамъ употребляемыхъ— на проскомидіяхъ, на ектеніяхъ, въ началѣ божественныя литургіи. Также указаніе прокимновъ, Апостоловъ, Евангелій и причастіевъ, по приличеству изображенныхъ прошеній». Эти молитвословія тѣ же: что и на молебнахъ, только молитвы на проскомидіи суть сокращеніе молитвъ молебныхъ.

О встрѣчѣ Государя Императора.

По Высочайшему повелѣнію при встрѣчѣ Государя Императора въ церквахъ крестъ для цѣлованія надлежитъ подносить (въ облаченіи) въ рукахъ, а не на блюдѣ (Указъ 1817 г., 25 окт.), причѣмъ запрещается священнослужителямъ, въ произносимыхъ ими рѣчахъ, относить къ лицу Государя Императора такія похвалы, какія принадлежатъ Единому Богу (Полн. Собр. Зак. 1817 г., окт. 27, № 271115). Встрѣчать Государя на кораблѣ или фрегатѣ флотскомъ Священникъ долженъ въ облаченіи, съ крестомъ и св. водою, но безъ рѣчи и безъ пѣнія (Полн. Собр. Зак., Высоч. указъ 26 мая 1827 г., № 1122). Во время воіажа Его Величества въ ночное время для встрѣчи Его изъ церкви не

¹⁾ Напримеръ — въ изданіи въ Кіево-Печерской лаврѣ, при Императрицѣ Аннѣ Іоанновнѣ, въ 1737 году, также въ изданіи во Свято-Тролицкой Мѣинской Черниговской типографіи, въ 1763 году: Си. Благопотребныя прошенія, напечатанныя особо на листѣ въ Кіево-Печерской лаврѣ (см. Каталогъ, печат. въ Кіево-Печерской лаврѣ, 1863 г., стр. 27).

выходить (Высоч. указъ 1828 г., апр. 10 (23). Полн. Собр. Зак., № 1930). Въ 1843 году подтверждено не произносить рѣчей во время путешествій Государя Императора (Указъ Святейшаго Синода 15 окт.).

Чинъ, бываемый въ церквахъ, находящихся на пути Высочайшаго шествія ¹⁾.

1) По приближеніи Его Императорскаго Величества къ селенію, начинается благовѣсть, а по вѣздѣ въ селеніе—звонъ.

2) Когда Его Императорское Величество проѣзжаетъ мимо церкви, Священникъ стоитъ предъ церковію на паверти въ праздничномъ облаченіи, держа въ рукахъ святой крестъ. Діаконъ съ кадиломъ, а причетникъ со свѣчами, въ стихаряхъ; могутъ быть при томъ и хоругви, смотря по удобности ²⁾.

3) Если Его Императорское Величество не изволитъ останавливаться, Священникъ освящаетъ Его Величество крестомъ, не сходя съ своего мѣста, Діаконъ кадитъ, а потомъ возвращается въ церковь.

4) Если Его Императорское Величество изволитъ выйти изъ экипажа къ церкви, Священникъ подноситъ Его Императорскому Величеству крестъ для цѣлованія, держа оный также въ рукахъ, а не на блюдѣ. Въ сіе время звонъ прекращается.

5) Если Его Императорское Величество изволитъ идти въ церковь, Священникъ съ причетомъ предшествуютъ ему съ пѣніемъ стиха: «Богъ Господь и явися намъ» и проч., однажды и, показавъ Его Императорскому Величеству между амвономъ и клиросомъ мѣсто, на которомъ прилично быть ковру, становится на своемъ мѣстѣ за амвономъ. Діаконъ по лѣвую руку Священника, а причетники по клиросамъ.

6) Діаконъ говорить ектенію: «Помилуй насъ, Боже» и проч., «Еще молимся о Благочестивѣйшемъ» и проч., «Еще молимся о Святейшемъ» и проч., «Еще молимся о всемъ ихъ христіанскомъ воинствѣ», «Еще молимы за всю братію и за все христіанство».

7) Священникъ говорить возгласъ: «Иже милостивъ» и проч.

8) По семъ отпустъ.

9) Діаконъ говоритъ многолѣтіе Государю Императору и Высочайшей фамиліи, начиная такъ: «Благодественное и мирное

¹⁾ Чинъ сей составленъ Митрополитомъ Филаретомъ въ 1824 г. и данъ въ руководство духовенству Московскаго епархіи.

²⁾ По указанію Митрополита Московскаго Филарета, крестъ въ церкви выноситея чрезъ парскія двери (Историч. Вѣстникъ 1884 г., январь, стр. 142).

житіе» и проч. Пѣвцы поють: «Многая лѣта». Должно полагать, что въ сіе время Его Императорское Величество изволяетъ прикладываться къ мѣстнымъ иконамъ Спасителя и Божіей Матери.

10) Въ шествіи Его Императорскаго Величества изъ церкви. Священникъ съ причетомъ предшествуютъ ему по прежнему, и звонъ опять начинается.

11) Наблюдать, чтобы во время пребыванія Его Императорскаго Величества въ церкви народъ не тѣснился къ алтарю, а кольми наче, чтобы не входили въ алтарь.

12) Когда Его Императорское Величество отправится въ дальнѣйшій путь Священникъ съ причетомъ въ то же время совершаютъ о благополучномъ шествіи Его Императорскаго Величества молебное пѣніе со звономъ.

Примѣчаніе. По сему же чину поступать и при встрѣчѣ Государыни Императрицы, Государя Наслѣдника и прочихъ особъ Высочайшей фамиліи. (Церк. Въдом. 1890 г., № 45. Прибавленіе, стр. 1521).

Чинъ встрѣчи преосвященныхъ Архіереевъ при посѣщеніи ими церквей.

Московская Духовная Консисторія въ 1841 г., опубликовала слѣдующій «Чинъ встрѣчи преосвященныхъ Архіереевъ при посѣщеніи ими церквей».

1) «При приближеніи Архіерея къ церкви начинается звонъ, который прекращается уже по вступленіи Архіерея въ церковь».

2) «Священникъ въ полномъ облаченіи отверзаетъ царскія врата и съ крестомъ на блюдѣ, покрытомъ воздухомъ, выходитъ къ западнымъ дверямъ въ предшествіи Діакона (конечно въ облаченіи) съ кадиломъ и причетниковъ въ стихаряхъ (если посвящены) съ подвѣщниками».

По на практикѣ Священникъ, обыкновенно, встрѣчаетъ Архіерея не въ полномъ облаченіи, а только въ епитрахили и фелони; Діакономъ (если есть) долженъ имѣть въ правой рукѣ кадило, а въ лѣвой возжегнутую свѣчу; одинъ изъ причетниковъ или служитель долженъ стоять со св. водою.

3) «Когда Архіерей приложится ко кресту, Священникъ предшествуетъ ему и, внесши крестъ въ алтарь, полагаетъ его на престолъ безъ блюда, ожидая на сторонѣ престола вступленія Архіерея въ алтарь, послѣ чего Священникъ или Діаконъ затворяетъ царскія двери».

На практикѣ дѣло бываетъ иначе. Послѣ того, какъ Архіерей

положить св. крестъ обратно на блюдо, Священникъ съ симиъ блюдомъ не входитъ въ алтарь, а останавливается около амвона. Въ то время, какъ Архіерей идетъ отъ западныхъ дверей къ алтарю, поклоняется мѣстнымъ иконамъ и входитъ въ самый алтарь, причетники поютъ тропарь храмовому святому или празднику; затѣмъ Діаконъ, а если его нѣтъ, то Священникъ возглашаетъ сокращенную сугубую ектенію—ту самую, которая положена на престоидневной утрени предъ иконостасомъ. Священникъ же дѣлаетъ возгласъ и отпустъ. Наконецъ, если Архіерей потребуетъ, Діакономъ или Священникомъ возглашается многолѣтіе Августѣйшей фамиліи, Святѣйшему Синоду, самому Преосвященному и паствѣ. И уже послѣ многолѣтія, принявши крестъ отъ Архіерея, Священникъ вмѣстѣ съ нимъ входитъ въ алтарь.

4) «Священникъ, развязавъ на престолѣ св. антиминсъ, поставляетъ св. дары и миро въ сосудахъ, въ которыхъ они хранятся. Послѣ того, какъ Архіерей осмотритъ св. дары и миро, Священникъ ставитъ ихъ на свое мѣсто и свиваетъ антиминсъ».

Предъ встрѣчею Архіерея Священникъ долженъ освободить св. антиминсъ, поставивъ лежащее на немъ Евангеліе, какъ обыкновенно, между антиминсомъ и дарохранительницею. Но самого антиминса не слѣдуетъ раскрывать заранѣе; раскрывается онъ уже по входѣ Архіерея, или по его приказанію, Священникомъ. Если Преосвященный пожелаетъ осмотрѣть св. дары, Священникъ внимаетъ ихъ, конечно, не иначе, какъ предварительно надѣвъ поручи.

5) «Если Архіерей посѣтитъ церковь во время утрени или вечера, служба не прекращается» (см. ниже).

6) «По выходѣ Архіерея изъ церкви звонъ возобновляется».

Примѣчаніе. Кромѣ того, ко времени посѣщенія церкви епархіальнымъ Архіереемъ каждый приходскій Священникъ долженъ приготовить всѣ церковныя документы, собрать ихъ всѣ вмѣстѣ и положить въ ризницѣ или въ алтарѣ на видномъ мѣстѣ, чтобы можно было представить ихъ на разсмотрѣніе Преосвященнаго, по первому его требованію. Наконецъ, въ нѣкоторыхъ епархіяхъ, вмѣстѣ съ церковными документами, приходскіе Священники обязаны представлять Преосвященному записку о своей пастырской дѣятельности за минувшій годъ, при чемъ, обыкновенно, прилагаются всѣ проповѣди и поученія Священника, сказанныя имъ въ своей приходской церкви въ продолженіе отчетнаго года (Вольнскія Епархіальныя Ведомости, 1 августа 1876 г., № 15, стр. 532—534).

Особенности при службѣ, совершаемой Священникомъ и Діакономъ въ присутствіи Архіерея неслужащаго.

1) Іерей на службахъ часовъ, повечерія, полунощницы возглашаетъ такъ: «молитвами святаго владыки нашего, Господи Іисусе Хрпсте, помилуй насъ» (вместо: «Молитвами святыхъ отецъ нашихъ» и т. д.).

2) Іерей по произнесеніи возгласа дѣлаетъ поклонъ Архіерею.

3) Предъ началомъ всенощнаго бдѣнія Іерей подноситъ кадило къ Архіерею и проситъ его благословенія для кажденія, но затѣмъ Діакопъ предъ кажденіемъ испрашиваетъ благословеніе не отъ Архіерея, а отъ Священника, который и молитву каддила производитъ.

4) Діакопъ предъ выходомъ изъ алтаря для произнесенія ектеніи и по окончаніи ея, по входѣ въ алтарь, дѣлаетъ поклонъ Архіерею.

5) Іерей не мирствуетъ, т. е. не произноситъ: «Миръ всѣмъ» и не благословляетъ народъ. Это произноситъ и совершаетъ Архіерей. И Архимандритъ, которому дано право благословлять свѣчами, при Архіереѣ не благословляетъ свѣчами, ниже безъ свѣщъ (Дѣял. Моск. Соборовъ 1666—1667 г., стр. 12) ¹⁾.

6) Діакопъ кадитъ сперва Архіерею, а потомъ служащему Іерею. Въ началѣ кажденія кадитъ Архіерею трижды по трижды, а по совершеніи только трижды.

7) На литургіи предъ чтеніемъ Евангелія Діакопъ не беретъ благословенія отъ Іерея, но взявъ святое Евангеліе отъ святаго трапезы, идетъ къ Епископу, стоящему въ церкви, и испрашиваетъ отъ него благословенія. Епископъ самъ молитву глаголетъ и благословляетъ главу ея. Іерей, стоя созади святаго трапезы, зря къ людямъ, возглашаетъ: «Премудрость прости» (Служебникъ Петра Могилы) ²⁾.

¹⁾ Въ грамотѣ Корнелія Митрополита Новгородскаго (1675 г.), данной Архимандриту Тихвинскаго монастыря Макарію, написано: Егда же въ кую обитель случится прийти коему Архіерею аще ино оныя епархіи, тогда Архимандритомъ и Пгуменомъ *на урещеніи своемъ лѣтъ не стояти, ниже миръ всѣмъ глаголати, аще кому ихъ и повелѣніе, ниже антидоръ раздавати, аще и литургиясующему ему, ниже ино что творити, но всяко во всемъ предчестновати Архіерею* (Акты Археол. Экспедиціи, т. IV, № 205) (См. Дѣял. Моск. Соб. 1667 г., л. 12).

²⁾ Въ Служебникѣ, изданномъ Митрополитомъ Петромъ Могилою (1639 г.) и въ Львовскомъ (1681) читаемъ: На литургіи предъ входомъ съ Евангеліемъ, Діакопъ приноситъ Евангеліе Архіерею и спрашиваетъ у него благословеніе на входъ. Онъ же, добзавъ св. Евангеліе, входъ благословляетъ Іерею же не едию снхъ творящу. Но въ алтаріи добзаетъ святое Евангеліе предъ входомъ.

8) На литургии, по прочтении Евангелія, Діаконъ идетъ къ Епископу съ Евангеліемъ, Епископъ лобызаетъ Евангеліе. Діаконъ, поклонившись ему, отходитъ къ царскимъ дверямъ. Іерей же, приидя отъ горячаго мѣста къ царскимъ дверямъ, прикладетъ святое Евангеліе, тихо глаголя ему: «Миръ ти благовѣствующему» (тамъ же).

9) По входѣ Іерея въ алтарь съ дарами при пѣніи херувимской пѣсни, Іерей, обратясь къ Архіерею, произноситъ: «Архіерейство твое да поминетъ Господь Богъ во царствіи Своихъ всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ.

10) Во время пѣнія причастна Діаконъ или неслужащій Іерей подастъ Архіерею антидоръ и теплоу.



АЛФАВИТНЫЙ УКАЗАТЕЛЬ.

Агнецъ на проскомидіи—14, 314; на литургіи вѣрныхъ возношеніе и раздробленіе — 442; на литургіи преждеосвященныхъ даровъ — 477; освященіе въ Пасху сыръ, яйца, мясо—не агнецъ—635.

Агіасма—829.

Аеръ—16.

Акакистикъ (книга)—130.

Акакисть Сладчайшему Іисусу, Богоматери и др.—129, 135; служба въ субботу 5-й седми. Велик. поста—594; составленія ея (тамъ же).

«Аксіось»—708.

Аксія—724.

Алавастръ съ св. муромъ—609.

Александры царицы служба 23 апр.—514.

Аллилуія—178; на утрени вмѣсто «Богъ Господь»—274; на литургіи по маломъ входѣ; Аллилуія, однажды—382; по херувимской пѣсни, трижды—419; по причащеніи—447; при крещеніи—668; при помазаніи св. муромъ при освященіи храма—805; при освященіи антимписа—815; при пѣвнн аллилуія—однажды и трижды—396.

Аллилуія красная—280.

Аллилуаріи—97, 394.

Алтарь—3; на востокъ—1; выше другихъ частей храма—5; дозволеніе входить въ него—1.

Алфавитъ именъ святыхъ—127; по алфавиту сословіе именъ—121.

Амвонъ предъалтарный—26; архіерейскій—27, 714.

Аналавъ—751.

Анатоліевы стихиры—203.

Анафорное блюдо—18.

Ангельскаго великаго образа послѣдованіе—750.

Ангельскій соборъ троцаря—284; въ субботу: Лазаря—598; великую—616.

Андрея критскаго канонъ—247; на пятый седмиць великаго поста—293.

Андреево стояніе—593.

Антядоръ—364; раздаяніе его—453.

Антиаміисъ—7; развертываніе его на литургіи—446; складываніе—454; при приношеніи даровъ для большихъ—694; освященіе его при освященіи храма—805; освященіе однихъ антиаміисовъ—814; антимписы переносные—355.

Антипласка—639.

Антифоны—283; на вечернѣ антифоны каопзмъ—190; на утрени степенны—283; на литургіи всодневные—374; изобразительные—375; праздничные—379; при отпѣваніи монаховъ—780; священниковъ—781.

Анеологіонъ (книга)—103.

Апостоль (книга)—132.

Апостола чтеніе, уставъ на литургіи—393, 398, 404; на утрени въ великую субботу—618; на часахъ

царскихъ—340; на литургія преждеосвященныхъ даровъ—469; при крещеніи—676; при бракѣ—730; при елееосвященіи—736; при постриженіи въ малую схиму—749; при отпѣваніи міранъ—773; священниковъ—781; младенцовъ—784; при водоосвященіи—831, 833.

Апостола служба—482, 561.

Апракосъ Евангеліе—131 Апостоль.

Артосъ—631; молитвы на благословеніе—120 и на раздробленіе—120.

Артофоріюль—11.

Архидіаконъ—701; возведеніе въ чинъ—718.

Архіепископъ—701.

Артокрасія—228.

Архистратига Михаила соборъ—8 ноября—507.

Аналавъ—751.

Анеологіюль (книга)—103.

Антидоръ—раздаваніе его—453.

Антикса—610.

Архистратигу Михаилу соборъ (служба)—506.

Архіерей—701; Архіерея благословеніе при Богослуженіи—162; нареченіе—712; рукоположеніе—714; встрѣча его при посвященіи церкви—847; въ присутствіи его служеніе іерей—849.

Архимандритъ—701; возведеніе его въ чинъ—719.

Бдѣніе, начинающееся вечернею (72, повечеріе)—241.

Безводіе, бездождіе (капоны)—129, 836.

Било,—31.

Благовѣсть—33, 38.

Благовѣщеніе Пресвятыя Богородицы—552.

Благодареніе, ехаристія—429; по причащеніи—151.

Благообразный Іоакимъ—615, 617, 618, 643.

О благословеніи Священникомъ и и Архіереемъ—160.

Благословеніе именованное—161.

Благословеніе хлѣбовъ и вина на бдѣніи—227; послѣ литургіи въ великую субботу—622.

Благословію Господа (псаломъ 33) на вечерніи—233, на литургіи—453, на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—480.

Благотребныя (особыя) прошенія—415, 845.

Блаженны въ чинѣ изобразительныхъ—352, на литургіи—375, въ величій псаломъ на утрени 612, при отпѣваніи Іереевъ—782.

Блаженіи непорочныя на полунощницѣ—258, на утрени—186, 276, 576; при отпѣваніи—772, 779, 781.

«Блаженъ мужъ»—190.

Блуднаго сына (недѣля)—573.

Блюда два для проскомидіи—15.

Богородичны въ субботы изъ чина воскресныхъ—274.

Богородичны догматичныя—102, 207.

Богородичны семи гласовъ, егда есть Слава Святому въ Миней—102, 206.

Богородичны отпущительныя—102, 219.

Богородичны отъ меньшихъ—219.

Богородичны по Нынѣ отпущающія—219.

Богородиченъ по Богъ Господь—273.

Богородиченъ въ концѣ утрени—320, 324.

Богородичны на часахъ—337.

Богородичны на литургіи по маломъ входѣ—381.

Богородичны въ великіе праздники Богородицъ отличаются отъ великихъ праздниковъ Господнихъ—519.

Богородичные праздники въ честь чудотворныхъ иконъ—509, 512.

Богородиченъ первый—273; на великой вечери 273; на утрени по «Богъ Господь»—274.

Богородичны не поются въ дни предпразднства и попразднства—274.

Богородицъ канонъ Феостерикта—99.

Богослужебныя книги—93.

«Богъ Господь» на утрени—113, 270.

Богоявленіе или Крещеніе Господа—513.

Богоявленская вода—829.

Боже ущедри ны на нолуощнищѣ—261; на часахъ—344.

Бракъ (таинство)—722; дни, въ которые совершается. Брака втораго, третьяго служба—732.

Ваій педѣл—599; освященіе Ваій—600.

Василія Великаго Литургія—97.

Великаго и ангельскаго образа послѣдованіе—750.

Великая вечерня—111; отличіе отъ вседневной—161; уставы ея на бдѣніи—112, 166; особо—113, 166.

Великая похвала послѣ Достоинно—438.

«Великая похвала» послѣ входа съ Евангеліемъ—385.

Великая Четыредесятница—581.

Великія врата—21.

Великій входъ на литургіи—419; при архіерейскомъ служеніи—422; при литургіи преждеосвященныхъ даровъ—474.

Великій канонъ—247.

Великій канонъ св. Андрея Критскаго—593.

Великій прокимень—213.

Великій святой—573.

Великое для зова на службу—31.

Великое поветеріе—144.

Великое освященіе воды—546, 829.

Великое славословіе—318.

Великое славословіе на утрени—318; на поветеріи—246; при отпѣваніи священниковъ—782; при молебнахъ—839.

Велико-схимникъ—750.

Величаніе на утрени предъ чтеніемъ Евангелія—281.

Величаніе на утрени по 8 пѣсни канона—310.

Величанія и псалмы послѣ полѣея—137.

Величить душа моя Господа—310.

Верба—599.

Вервь—на престолѣ—5; при объявленіи архіерейскомъ, іерейскомъ—6, 7; при освященіи престола—806.

Вервица—718, 748.

«Вечери Твои тайныя днесь»—419.

Вечеря—96, 149.

Вечеря великая—144.

Вечеря вседневная—143.

Вечеря малая, по сравненіи съ вседневной—164.

Вечерни. Время совершенія—143, 149, 164.

Вечеря на бдѣніи—112—174.

Вечеря предъ литургією—175, 535, 545.

Вечеря дня Пасхи—631.

Вечеря въ Пятдесятницу—651.

Вещи къ освященію храма—800; молитва на освященіе всякія вещи—126.

Взбранной воеводѣ—346.

«Видѣхомъ свѣтъ истинный»—449, не постся—638, 647, 650.

Викарій—701.

Вино красное: при освященіи престола—803, 815, 819; для таинства—363; съ водою 364; съ елеемъ при елеосвященіи—734.

Св. кн. Владиміру служба 15-го июля—517.

Владимірска ікони Божіей Матери служба 26 августа, 23 Іюня, 21 мая—511.

Владыко многомилостиве: на бдѣніи—226; на повечеріи—254; въ великую среду на литургіи—602.

Власъ постриженіе; при крещеніи—677; при постриженіи въ монашество—745, 751.

Власыица—746.

Вложеніе мощей святыхъ въ камень—791.

Вложеніе оміама Архіереемъ въ кадиальницу—395.

Во враждѣ сущихъ умпревающая молитва—123.

Вода для крещенія—662.

Водосвященіе—829; великое—197, 829; малое—832; краткое—833.

Водруженіе креста—788.

«Во еже омыти» послѣ крещенія—676.

Возгласы послѣ ектеній—193.

Воздвиженію служба 14 сент.—524.

Воздухъ—16.

Возженіе свѣчъ—42; возженіе свѣчи при освященіи храма Архіереемъ 809, священникомъ—822.

Возвахъ—194.

Возливаніе елея на камень при основаніи храма—791.

«Возлюбивъ другъ друга»—426.

Вознесеніе Господне—646.

Возношеніе панагіи и возношеніе артоса—633.

«Возстаните»—174, 465.

Воля безыщисная при пѣніи—115.

Воскомастихъ при устройствѣ престола—5, 801, 803.

Воскресеніе (служба въ Октоихъ)—101.

Воскресеніе Христово (см. Пасха).

«Воскресеніе Христово видѣвши»—389.

«Воскресни Боже» стихъ 81 псалма въ великую субботу—620.

Воскресныя буквы—99, 119.

Воскресныя Евангелія—286.

Воскресная служба—483, 112.

Воскрытія въ клубукъ—747.

Воскъ—42.

Воспріимники при крещеніи—663; при постриженіи въ монашество—742.

Восточныя стихиры—203.

Воцерковленіе—659.

Врата въ притворъ—27; красныя—27; сѣверныя, южныя—28.

Врата царскія—20; отвореніе и затвореніе ихъ—77; затвореніе ихъ въ Пасху—631; при освященіи храма—811.

Вруцелѣто—99, 118.

Вседневныя антифоны—374.

Вседневная вечерня когда совершается—143; отличіе отъ малой—161.

Вседневныя службы—142; отдѣльно совершаемыя—149; соединеніе ихъ—156.

Всенощное бдѣніе—157.

Встрѣча Архіерея при посѣщеніи имъ церковью—847.

Встрѣча Государа—845.

Всѣхъ святыхъ недѣля—654.

«Всякое дыханіе»—328.

Вторая недѣля великаго поста—590.

Вторникъ (службы въ Октоихъ)—100; страстной седмицы—601.

Всякое дыханіе—111, 315.

Входныя молитвы предъ Литургією—358; дней пасхальной седмицы—358.

Входное—380.

«Входное» при архіерейскомъ служеніи предъ литургією—370; предъосвященныхъ даровъ—461.

Входъ великій съ дарами—119; при архіерейскомъ служеніи—122.

Входъ во храмъ Богородицы, служба 21 ноября—530.

Входъ въ алтарь по объясненію св. Софронія и св. Германа—384.

Входъ Господень въ Иерусалимъ— въ пещлю зайы—599.

Входъ малый на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—464; съ преждеосвященными дарами 474.

Входъ на вечернѣ—208.

Входъ съ Евангеліемъ на литургіи—379; при архіерейскомъ служеніи—382.

По входѣ—тропари и кондаки—383.

Выборъ имени младенцу—657.

Выпячка—535, 538.

Выносъ Евангелія на утрени—285, 286; на литургіи—396; на царскихъ часахъ—310.

Выносъ тѣла—767.

Выносъ тѣла Архіепископа въ поелѣвннхъ свѣтлой седмицы—769.

Вынутіе частицъ въ честь безплотныхъ силъ—366.

Высокоторжественные дни—568.

При Высочайшемъ шествіи на пути чинъ въ церквахъ—816.

Выходъ крестнаго хода при освященіи храма изъ церкви на востокъ—809.

«Вышннхъ гласомъ»—389.

О вѣрѣ: изложеніе бл. Анастасія и Кирилла и св. Максима—134.

Вѣнковъ пошение при выносѣ умершихъ—767.

Вѣнцы при бракахъ—729; на разрѣшеніе вѣнцовъ молитва—731.

Вѣнчаніе—728; въ часовняхъ—723; папалунѣ царскихъ дней—570.

Вѣнчаніе—754.

Вѣчная память на молебнахъ—810; на запискахъ и отпѣваніи—757, 788.

Св. Гавріилу Архистратигу служба—559.

Отъ гадовъ, аще случатся вредитися на нивахъ, чинъ—126.

Гвозди престола—802; при освященіи храма Иереемъ—819, 822.

Георгію побѣдовосуду служба—514.

Главы на храмѣ—2.

Главопреклоненіе, молитва—217, 225, 331.

Главы Марковы—115.

Главы Предтечи первое и второе обрѣтеніе, служба 24 февраля—501. **Ускновенію—служба**—29 августа—566.

Глава «отъ старчества о келейномъ правилѣ»—136.

Главы храмовыя—117.

Гласы Октоиха, гласовъ столпы—101, 287; **Гласы при вѣнчаніи Цвѣтной Трїоди**—107, 537.

Годовой кругъ службъ—140; **годиннаго круга дни и службы**—186.

Голубь (въ киворіи)—13.

Горнее мѣсто—13.

Горнія двери (завѣса)—21.

«Господи поемъ»—294, 305.

«Господи, воззвахъ»—198, 463, 194.

«Господи и Владыко живота моего»—253.

«Господи и Владыко живота моего послѣ «Да исправится» и послѣ перенесенія св. даровъ—469.

«Господи, помилуй» 40 разъ вмѣсто ектеніи на утрени—325; на вечернѣ—233.

«Господи силъ, съ нами буди»—251.

Господи, спаси благочестивыя и услыши ны—387.

Господни праздники—518.

Государя Императора встрѣча—815.

Григорія Паламы память—390.
Гроздія освѣщеніе—562.
Губа: аптамисная, литонная—17;
востральная—18.
Губы, при освященіи престола—
805.
Гуляфная вода—820.

«И даждь намъ Владыко на сонъ
грядущимъ»—251.

«Да исполнятся уста наша»—151;
479.

«Да исправится»—169.

«Да молчатъ всякая плоть чело-
вѣча»—119.

Дароносица—686.

Даросунительница—691.

Дарохранительница, молитва при
освященіи—11.

Св. Даровъ: несеніе въ дома боль-
ныхъ—692; приготовленіе для пре-
ждеосвящ. литургіи—158; для боль-
ныхъ—693.

Двери: три-сѣверная, южная—20,
царскія, великія—21; объ отверстіи
и затвореніи ихъ—77; въ Иасху—
631; при освященіи храма—811;
двери въ привѣрвь—27.

«Двери, двери, премудростію воз-
вемъ»—127.

Двуѣднцы—105.

Девятины—761, 761.

Денсузь—21.

Деревами и цвѣтамъ украшеніе
въ Пятдесятницу—653; при отпѣ-
ваніи—768.

Держава—689.

Дикирій—16.

Димитрія Великомученика Солун-
скаго служба—26 октября—505.

Димитріевская суббота—305.

Динамизь—389.

Дшитка—137.

Дискось—11.

Діакопникъ—20.

Діаконскія двери—20.

Діаконь—701; рукоположеніе—
706.

Діаконожь святою водою кропле-
ше—812; бозъ Іерей совершеніе
службы—760.

Діаконь съ кадиломъ предшеству-
еть входу съ Евангеліемъ, съ св.
дарами на литургіи, несенію креста,
плаганци—92.

«Дне» вменованіе въ Тріоди Пост-
ной—107; Цвѣтной—109; Октоихъ—
101.

Дневной кругъ службъ—140; виды
ихъ и дпн, когда совершаются—113;
время сутокъ каждой службы от-
дѣльно—149; соединеніе службъ
между собою—156.

Дневныя службы въ Октоиха—
136.

Дни въ которые не поется «Чест-
нѣйшая»—310.

Дни въ которые не положено со-
вершать литургіи—118.

Дни, въ которые совершается тотъ
и другой видъ всенедельныхъ службъ—
113.

Дни, когда на вечернѣ не пола-
гается стихословія—192.

Дни, когда освящаютъ храмы—
821.

Дни неподвижныя—95, 489; под-
вижныя—572; царскія—568.

Дни приготовительныя къ посту—
572.

Догматики—207.

Дома новаго благословеніе—120,
813.

Дополнительный Требникъ—121.

Доры—151.

Доска на престолѣ—5, 802.

«Достойно есть яко воистину» на
повечеріи—250; на утрени—312; на
литургіи—137.

Къ «Достойно» звонъ—35.

Древо великое—31.
Дуковеніе на воду при великомъ освященіи воды—831.
Духовъ день—651.
Отъ духовъ злыхъ, о хранивъ стужаемъ—молатва—126.

Дьячки—701.

Дьявій Апостольскихъ (книга)—132; чтеніе на литургиі—397, 404; въ великую субботу вечеромъ—622.

Евангеліе (книга)—131; на престолѣ—10; на переплетѣ Евангелія Евангелисты—10; поставленіе на престолѣ—10; чтеніе на вечернѣ великаго пятка—618; на вечернѣ Пасхи—631; чтеніе на утрени—280; на утрени, воскресное—286; Евангеліе храма—286; на великій пятокъ—618; въ Благовѣщеніе въ великій пятокъ—615; на умовеніе ногъ—604; отъ Іоанна на литургиі въ день Пасхи—629; на часахъ—353; на литургиі—398; на литургиі преждеосвященныхъ даровъ—469; при крещеніи—676; бракъ—730; елеосвященія—736; при постриженіи въ малую схиму—749; отиѣваніи—773, 781, 781; молебнахъ—838, 841.

Евангельская стихира—317.

«Едиnorodный Сыне»—352, 374.

Евхаристія—355.

Единословіе—226.

Евзалсалмы—268.

Екзархъ—701.

Ексалостиларіи воскресные—117, 313; при елеосвященіи—735.

Ектенія—181; малая: на вечернѣ при каюзмѣ—263; на утрени при каюзмѣ—290; послѣ каюзмы—276; при канонѣ—312; великая: на вечернѣ—181; на утрени—270; на литургиі—371; сугубая: на вечернѣ—223; на утрени—324, 325; 618,

на литургиі—414; особыя прошенія на ектеніи—414; просительная «Исполнимъ» на вечернѣ—216; на утрени—322; на литургиі по великомъ входѣ—425; по освященіи даровъ—440; объ усопшихъ краткая: на литургиі—415; преждеосвященныхъ даровъ—476; на литіи—765; великая: на панихидѣ—757; объ оглашенныхъ: на литургиі—416; преждеосвященныхъ даровъ—473; оглашенныхъ ко просвѣщенію—472; особыя: при крещеніи—667; при миропомазаніи—676; при миропомазаніи царей—688; при священствѣ—708, 710, 717; при бракъ—726, 728, 730; при елеосвященіи—736; при молебнахъ—836; начертанная буквами наоборотъ—708; мирная—181; въ алтарѣ и предъ царскими вратами—181; сокращеніе Іерсемъ въ литургиі преждеосвященныхъ даровъ—473.

Елей для свѣтильниковъ—42.

Елеосвященія на вечернѣ—229.

Елеосъ помазаніе при крещеніи—668; на утрени—229; при таинствѣ елеосвященія—732; при погребеніи умершихъ—753, 776; при освященіи дома—811.

Елеосвященіе таинство—732; въ великій четвертокъ—739.

Елеосвященіе, надъ здоровыми—739.

Елей отъ кандила праздника—347; Елей, употребленіе послѣ елеосвященія—737.

Елизаветы праведной память—5 сентября—188.

Евколіій—63.

Еоеионъ—317.

Епигонатій—707.

Епископъ—701; нареченіе—712, и посвященіе—714.

Епитимія—699.

Епитрахиль—54.

Ефаломо—6.

Евонионы—213.

Жезль—69.

Жезлы съ змѣвидными головами—70.

Жезль съ рожками—69.

Жезль престарѣлыхъ—71; безъ жезловъ время стоянія—115; поученія при врученіи жезла—69, 720.

Жертвенникъ—предложеніе, его устройство—13; освященіе—806; одежды—807.

Жертвенникъ—престоль—5.

Заамвонная молитва—151; на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—179.

Завѣса—21.

Завѣса отвореніе и затвореніе—71; открытіе на вечернѣ—74; на утренѣ—71; на часахъ—71; на литургіи—122, 427, 411, 448.

Завѣса на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—76; на молебнѣ—75.

Закрывается завѣса—476, 411.

Закрывается только половина завѣсы—476.

Задостойникъ—437.

Закладка церкви—788.

Заклинаніе при крещеніи—665.

Заклинаніе св. мученика Трифона—127.

Запоны (завѣса) 21.

Заполь при освященіи храма—801, 806.

Захарія пророка память—488.

Завѣвы называемыя величаніями на мѣсто «Честивѣйшей»—311.

Зачалы Апостола—132; Евангелія—134; рядовыя—398; начало чтенія ихъ—404; недостаетъ ихъ предъ чтеніемъ св. Луки—401; по прочтеніи всѣхъ Евангеліевоу—401.

Зачалы особыя на субботы и недѣли—406; въ недѣлю Пророцъ—408; въ субботы и недѣли по Рождествѣ Христовѣ и предъ Богоявленіемъ—408.

Зачалы особыя праздникамъ и святымъ—110; не бываетъ чтенія рядовыхъ—110; особыхъ—410; порядокъ чтенія рядовыхъ съ особыми—111.

Подъ зачаломъ—407, 411.

Зачатіе Предтечи Іоанна 23 сентября—192.

Звонцы въ одеждѣ Архисреетъ—68.

Звоны—31.

Звонъ, значеніе его—29; 33; звонъ, трезвонъ предъ началомъ и по окончаніи службъ—33; особый на утренѣ къ Евангелію—35.

Звонъ при чтеніи Евангелія въ Пасху—730.

Звонъ на литургіи къ «Достойно»—35; перезвонъ—35; звонъ въ два колокола—40.

Звонъ въ красныя—594, 40; косный—40.

Звонъ, частый, медленный, косный—40; часпть въ колоколь—11; продолжительность звона—10.

Звонъ во время вьюга—42.

Звонъ въ великомъ посту—41.

Звонъ при крестныхъ ходахъ—35.

Звонница—30.

Звѣздца—15; молитва при освященіи ея—15, 125.

Звѣздочки при «подобнахъ»—197.

Зданія освященіе—123, 843.

Зелія благовоннаго освященіе—126, 127.

Злыхъ духовъ на отгнаніе—123.

Змѣвидныя головы на жезлѣ—70.

Знаки праздниковъ—486, 115, 488, 491, 499, 513, 518.

Знаменать въ колоколь—31.

Знаменіе Пресвятыя Богородицы служба 27 ноября—511.

Знаменія креста руки своей персты и какіе слагати—134.

Зрячая Пасхалия—99, 121, 118, 130, 136.

Игумень—701.

Въ игумена или Архимандрита возведение—718.

Въ Игуменью пропзводство—721.

«Иже на всякое время»—343, 253.

«Иже херувимы»—419.

Извѣстіе учительное—98.

Извѣщаемыя молитвословія—100, 115, 116.

Извѣщаемое—94.

Изобразительныя антифоны—375.

Изобразительныхъ послѣдованіе—351.

«Нарядно о Пресвятѣй»—435.

Иконы—21; основанія и цѣль употребленія—22; чинъ освященія разныхъ икопъ—24, 125; икопъ праздниковъ Господнихъ, св. Троицы—651; Богородицы, святыхъ—125; икопъ продажа—23.

Иконостасъ—20; двери въ немъ—20; иконы—21; освященіе—22, 125, 808; у иконостаса не дозволяется стоять—26.

Икосъ—300, 596.

Илиі св. пророку служба 20 июля—504.

Илтионъ—7, молитва при освященіи—7, 125; развертываніе на литургіи—415, 471; сложеніе—451, 479.

Имени младенцу переменна—658; монаху—745.

Индиктъ—543; индикта начало—486, 501.

Индиктионъ—100, 118.

Индитія—молитва при освященіи—6; и другихъ покрываль бож. трапезы—6, 125, 806.

Инокнии входъ въ алтарь—4.

Илакои на полунощницѣ—261; на

утрени предъ Евангелиемъ—282; по 3 пѣсни канона—300.

Ирмологіонъ—110; нотный—138.

Ирмосы—110, 247, 296.

Ирмосъ 9-й пѣсни и припѣвы на утрени—312; на литургіи—436.

Исповѣданіе догматовъ вѣры при крещеніи—665.

Исповѣдь—697; исповѣдь Священника Священникомъ—699.

«И сподоби насъ» возгласъ—440.

Ие полна эти деснота—371.

«Исполнимъ молитву нашу» (ектенія) на вечернѣ—216, 224; на утрени—322; на литургіи—425; преждеосвященныхъ даровъ—476.

На исходъ души отъ тѣла послѣдованіе—134, 752.

О ищущихъ мира съ Церковью, кои отпали отъ нея, — о ищущихъ мира съ братьями, съ коими они во враждѣ—123.

Іерархъ—701.

Іерей—701.

Іерей во время паремій сидеть—215.

Іерейши служба безъ Діакона—при соборномъ служеніи—456, 759.

Іеродиаконъ—701.

Іеромонахъ—701.

Іерусалимъ—11.

Іоанну Богослову служба—513.

Іоанну Лѣстовячнику служба—592.

Іоанну Крестителю служба—492, 501, 518.

Кадило—81.

Кадильница ручная—81; освященіе—18.

Кажденіе—81; предъ кажденіемъ молитва—81.

Кажденіе всего храма начиная съ алтаря—84; со середины его—87; одного алтаря и иконостаса—88;

одного престола или жертвенника—89; одного притвора; Креста Господня—90; одной плащаницы, Евангелія—91.

Кажденеі яковъ—82.

Кажденеі, однимъ Іереемъ; однимъ Діакономъ—83.

Кажденеі въ началѣ всенощнаго бдѣнія на вечернѣ—179; на повечеріи—241; на вечернѣ вседневной и великой на «Господя, возвахъ»—194; на утрени въ началѣ—267; при Непорочны—85, 575; во время погулея—281; по 8-й пѣсни канона—310.

Кажденеі на литургіи на проскомидіи—368; предъ чтеніемъ Евангелія—395; предъ великамъ входомъ—420; по освященіи даровъ—436; при переносеніи св. даровъ на жертвенникъ—450.

Кажденеі при службахъ, при крещеніи, при водоосвященіи, при слесосвященіи, при обрученіи, при отпѣваніи—91.

Казанской иконы Богоматери служба—8 июля и 22 октября—509.

Калляги—750.

Калугерскія имена—746.

Камилавка—66, 743.

Камни для вбиванія гвоздей въ престоль—803.

Кампанъ—31; освященіе его—126, 796.

Кандила—43.

Кандиложигатель—160, 704.

Кандія—36, 630.

Канонарханіе—115, 196.

Канонархъ—196.

Канонникъ (книга)—130.

Канонъ—на повечеріи 247; великій канонъ на повечеріи—247, 584, на полунощницѣ—261; на утрени—292; соединеніе каноновъ съ пѣснями Св. Писанія въ дни праздни-

чныхъ «Поемъ Господевы» и не праздничныхъ и въ дни поста «Господевы поемъ»—293.

Канонъ великій на повечеріи 584; на утрени—593; при таинствѣ елеосвященія—735; при постриженіи въ великую схиму—750; при разлученіи души отъ тѣла—752; при отпѣваніи мірявъ—772; Священниковъ—782; при молебнахъ—835.

Канонъ Ангелу хранителю—130, 136; безплотнымъ (стихиря и канонъ)—130; Богородицѣ, сост. Θεостериктомъ—129; Одигитри (стихиря и канонъ)—130, 510.

Каноны безъ пѣнія вромсовъ—837.

Въ канонахъ припѣвы—837.

Катавасія—297, 247; рядовая—297; въ не праздничные дни—299.

Катапетасма—74, 800.

Катасарга—5, 806.

Кація—81; чинъ благословенія ея—18.

Каюціеся—29, 697.

Каведра архіерейская—27.

Кавезмы—183; порядокъ чтенія рядовыхъ въ году—184; 17-я на утрени субботы: мясопустной, предъ Шестидесятницею—575; великой—615; кавезмы при отпѣваніи—771, 779, 781; съ молитвами для домашняго чтенія—134, 136.

Киворій—12.

Кивоть (дарохранительница) молитва при освященіи—11, 125.

Кивоть для мощей—9; чинъ благословенія—125.

Клионикъ—447.

Кириллу служба 14 февраля Кириллу и Меодію 11 мая—516.

Киріе елесеонъ—708.

Кладезя новаго благословеніе—126.

Клепало—31.

Клирики—26, 704.

Кляросы, рѣшетка у нихъ—26.
Клюбузь—66, 747; разрывъ на
клубузь—747.

Ключъ гравецъ—118.

Ключъ Индиктіона обращенія—
118, 130.

Книги богослужебныя (Церковно-
служебныя)—93; для общественнаго
богослуженія—93, 94; для част-
наго—93, 121; къ тому и другому
богослуженію—131; простыя—93;
нотныя—137; для домашнихъ (ке-
лейныхъ) молять—129.

Во многихъ книгахъ однѣ и тѣ
же службы—94.

Коверъ постигается при вѣнча-
ніи—728; коверъ новъ—ставшу
на коврѣ Архіерей колѣно прекло-
няеть—815.

Ковчегъ (дарохранительница)—10;
молтва при освященіи—11.

Колво—20, 97, 585, 766.

Кольца при обрученіи—725.

Колоколь—29; праздничный—38;
воскресный—39; полчелыйный—39;
простодневный—39; пятый или ма-
лый—40.

Молтва при благословеніи коло-
кола—30, 796; въ колокола благо-
вѣсть—33, 38; звонъ, трезвонъ—33,
34; въ два колокола—40; косный—
40; красный—40; продолжитель-
ность—40; трезвонъ—34; пере-
звонъ—35; часвъ въ колоколь—
41.

Колокольні—30.

Колѣнопреклоненіе—231; при чте-
ніяхъ на вечернѣ въ Пятдесятни-
цу—652.

Кодаки—99, 130, 135, 300; на
повечеріи—246, 251; на полунощ-
ницѣ—260; на утреніи—300; на ча-
сахъ—312; на Изобразительныхъ—
354; на литургіи—383; вмѣсто: «Го-
споди съ нами буди»—251.

Константина и Елены служба
21 мая—512.

Конторъ комиссіонерскихъ кругъ
дѣйствій—755.

Концерты на литургіи—447.

Копье, молитва при освященіи—
18; чинъ благословенія—125.

Корабль устроить—молтва—127;
по водамъ плыти, чинъ—838.

Корона—689.

Коронація—568, 686.

Короткій фелокій—51.

Косный звонъ—40.

Крабій—691.

Красная аллилуія—280.

Красное вино, смѣшанное съ ро-
зовою водою—804.

Красныя врата—27.

Краткое освященіе воды—833.

Креста церковнаго водруженіе при
закладкѣ храма—788, 791; на верхъ
церкви—3, 125; выносъ изъ сосудо-
хранительницы на среднюю храма—
494, 525, 591; при архіерейскомъ
служеніи—527; при освященіи креста
папрестольнаго—10; возложенія Ар-
хіерею—64; поставленія на храмъ—3;
осмяконечный—3; молитва при освя-
щеніи—10; возлагаемый при креще-
ніи 64,—670; наперсный священно-
служителей—64; креста на персѣхъ
пошеніе какъ валоминаніе—125;
цѣлованіе—64.

О крестномъ знаменіи изъясненіе—
134.

Крестный ходъ въ день Пасхи—
625, 637; Крестный ходъ въ другой
храмъ при освященіи храма—809;
при молебнахъ—840; Крестный
ходъ съ аггивисомъ при освященіи
храма Іереимъ—822.

Крестопоклонная недѣля—590.

Кресту служба въ третью недѣлю
поста—590.

Крещеніе—661; въ церкви—662;

не священнослужителем—671; въ случаѣ сомѣннй о бывшемъ крещеніи—672; вкратцѣ—124, 670; при крещеніи обливаніе—670; погруженіе 669.

Крошеніе камня при основаніи храма—794; стѣнъ св. водою—807; св. водою—священникомъ и діакономъ—842.

Кругъ службы: дневной—140; седмичный—141; службы седмичнаго круга—181; годовой—141; службы—485; въ кругахъ во всѣхъ бываетъ одно и то же воспоминаніе—142.

Кто есть сей Царь славы?—811; при іерейскомъ освященіи—823.

Кукулъ—66, 751; сняваніе его—751.

Кукумы, освященіе ихъ—18.

Кунель—662; въ одной кунели крещеніе одновременно нѣсколькихъ—662; обхожденіе около купели—675.

Куполь—2.

Кутейникъ—20.

Кутія—20, 585, 766; чинъ надъ кутією въ память усопшихъ—97.

Куріопаска—628.

Лавида—16.

Ладояъ—83.

Лазарево воскресеніе—598.

Лампадчики—704.

Лампадчикъ—45.

Лампады—43.

Лбы—2.

Лентіонъ—801, 814.

Лжица—молитва при освященіи—16.

«Ликъ небесный поетъ Тя»—353.

Литія: на всенощномъ бдѣніи—224; при молебнахъ—840; объ усопшихъ—97, 765; на всякую литію молитва—127.

Литопъ—806.

Литургіаріонъ—97.

Литургія—154; названія ея—355; мѣсто совершенія—355; совершеніе во дни года—147; во время сутокъ—154; не совершается—159.

Лица ея совершающія—355; приготовленіе ихъ—356; въ пасхальную седмицу—358; облаченіе предъ литургією полною—71, 359; преждеосвященныхъ даровъ—461; предъ литургією входныя молитвы—358; въ пасхальную седмицу—358; просфоры—361; вино—363; проскомидія—360; Литургія на семи просфорахъ—361; Литургія оглашенныхъ—369, 356; Литургія вѣрныхъ—417, 356; Литургія преждеосвященныхъ даровъ—148, 458, 97.

На литургіи преждеосвященныхъ даровъ отверстіе царскихъ вратъ—80.

Литургія св. Василія Великаго—97, 148, 356; послѣ вечерни—619.

Литургія св. Іоанна Златоустаго—356, 97.

Литургія въ великій четвертокъ—603; въ великую субботу—619; въ день Пасхи—629; совершеніе двумя или тремя Іереями—455; безъ Діакона—456; о службѣ недоконченной—456; при божественной Литургіи молитвы для мірянъ—131; литургія бываетъ послѣ вечерни—158; литургія совершается до вечерни—156.

Лоханъ съ водою—372, 422.

Лунникъ—лунное теченіе—100 118, 130.

Лунъ кругъ—118.

Лѣстовка—748.

Маковца—2.

Малая вечерня—143.

Малая Псалтырь—136.

Малое водоосвященіе—832.

Малое повечеріе—145.

Малосхишники—741.
Малые поклоны—232.
Малыя ектеніи послѣ 3, 6, и 9 пѣсенъ канона—300.
Малый входъ на литургіи—379; преждеосвященныхъ даровъ—464.
Малый Требникъ—124; въ двухъ частяхъ—126.
Малый Часословъ—100.
Мантия монашеская—68; послѣдованіе малыя схимы, сирѣчь мантии—744; мантия Архимандрита—68; Архiereя—68, 718.
Мануалій—46.
Маріи Египетской канонъ—584, 593; служба въ великомъ посту въ пятую недѣлю—598.
Маріи Магдалины память 22 июля—505.
Маріино стояніе—593.
Марковы главы—115.
Междочасіе—349.
Метаніе—232.
Мевимонъ, неомпонъ—243.
Меодію и Кириллу служба 11 мая. Св. Меодію 6 апрѣля—516, 517.
Милосія дѣвѣтъ—433.
«Милость мира, жертву хваленія»—129.
Миней мѣсячная—102; общая—104; праздничная—103.
Минологіи—301.
«Миръ всѣмъ» послѣ ектеніи: «Исполнимъ молитву»—217.
Митра: надѣваніе и сниманіе—65; возложеніе при посвященіи—719.
Митрополитъ—701.
Мірскія имена монашествующихъ на паныходахъ—746.
Многолѣтіе въ день навечерія Рождества Христова—538, 536; Богоявленія—538; при молебнахъ—839.
Многомасліе—279.
Многомѣстнае—279.
Могила—775.

Молебныхъ пѣній время совершенія—835; различный составъ ихъ—834; при нихъ припѣвы—837; лигтіа—840; многолѣтіе—839; молебенъ благодарственный—129; молебенъ во время бездождія—129; безведрія—129; во время брани—129; въ новомъ домѣ—843; въ пасхальную седмицу—635, 839; въ Рождество Христово—540; въ соединеніи съ постомъ—842; молитвословія прилагаемыя на литургіи—844.
Молебныхъ пѣній послѣдованіе (княга)—129.
Молитва «во еже сняти кукуль»—751.
Молитва въ началѣ поста Рождества Христова—532, великаго поста—581.
Молитва: Господи Боже нашъ великій и многомилостивый—414.
Молитвоасліе—734.
Молитвы въ сороковой день по рожденіи младенца—658.
Молитвы для начала поста—581.
Молитвы за усопшихъ иновѣрцевъ—778.
Молитва надъ водами и виномъ при освященіи храма—803.
Молитва надъ разрѣшаемымъ отъ запрещенія—700.
Молитва на разрѣшеніе вѣнцовъ—731.
Молитва: «Нескверная, неблазная»—253.
Молитвы о умершихъ въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмицъ великаго поста—589.
Молитвы «по вѣгда редити женѣ отроча»—656.
Молитвы по причащеніи—97, 454.
Молитва предложенія—368, 373.
Молитвословія на разную потребу—123.
Молитвословія за умершихъ Діакономъ безъ Іерея—760.

Молитвословъ (полный)—130.
Молитвы при облаченіи въ одежду—72.
Монахи входятъ въ алтарь—4.
Монашеская одежда—68.
Монашествующихъ постриженіе—740; послѣдованіе въ одѣваніе рясы—743; въ малую схиму—744; въ великую схиму—750.
Мощи въ антиминсѣ—8, подъ престоломъ—813; молитва при положеніи—9; мощи при освященіи храма—800, 810, 815.
Для мощей ковчегъ—9; чинъ благословенія—125.
Мученикамъ 40-ка служба 9 марта—503.
Муса—17.
Мыло при освященіи престола—803, 804.
Мытаря и фарисея недѣля—573.
Мѣсяцесловъ—99, 119; въ Тупиконѣ—115, 301.
Мисоустъ—574.
Мясъ освященіе въ Пасху—635.
Святое муро—673; на престолѣ—11; кто помазуетъ при крещеніи 673, при освященіи храма 805, 822.
Муровареніе и освященіе мур—607.
Муропомазаніе (тапство)—673; сразу послѣ крещенія—674; при присоединеніи къ Православной Церкви иновѣрцевъ—682; раскольниковъ—682; муропомазаніе Царей—691; омовеніе послѣ помазанія св. муромъ—676, 691.
Муромъ помазаніе Архіереемъ при освященіи храма—антиминсовъ—805; св. мощей—812; при освященіи однихъ антиминсовъ—811; при освященіи храма Священникомъ—817.
Муроносицъ женъ недѣля—642.

Набедренникъ—55.
На великомъ повечеріи «Съ нами Богъ»—243; на молебнахъ—836.
Навечеріе праздника Рождества Христова—534.
Навечеріе праздника Богоявленія—544.
На вечернѣ проклятыя—97, 211.
Награжденіе митрою—121.
Награжденіе набедренникомъ—721
Награжденіе палицею—721.
Надгробное пѣніе въ день Успенія—564.
Надъ костями, вырытыми изъ могилы и потомъ снова погребенными не повторяется чинъ отпѣванія—775.
Наколѣнникъ—55.
На колѣнѣхъ лежащимъ молиться, главы до земли приклонившимъ—467.
Названіе елса отъ кандила вверху мощей—776.
На немощнаго и неспящаго св. седми отроковъ молитва—126.
Наздѣренникъ еноклоніонъ или напачія—63.
Наранникъ—60.
Нареченіе Епископа—712.
На совъ грядущимъ молитвы—99.
Начало новаго года—542.
На утреи моленіе о Царѣ—266.
О недужныхъ молебное пѣніе—835.
Въ недугъ губительный молитва—811; въ прощеніе немощи губительныя каноуъ—811; о недужныхъ моленіе на литургиі—415.
Недѣльныхъ дней службы—112.
Недѣль неодинаковый счетъ въ церковныхъ годахъ—400; недѣли Троицы Постной—572; Цвѣтной Троицы—623; счетъ недѣль послѣ недѣли Всѣхъ Святыхъ—655.
Недѣля праотецъ—408, 532.
Недѣля св. Отецъ—533.

Недѣля: мытаря и фарисея, блудлаго сына, мясопустная и сиропустная—573.

Недѣля Ап. Фомы—639.

Недѣля жещь мироносицъ—642.

Недѣля о разслабленномъ—643.

Недѣля о самарянинахъ—644.

Недѣля о слѣнорожденномъ—645.

Недѣля Всѣхъ Святыхъ—654.

Недѣля собора Отцовъ—617.

Неизмѣняемое—94.

Неподвижные дни года—95, 486.

Не положено поминования объ умершихъ—762.

«Непорочны» каюзма—186; по «Непорочны» тропаря воскресные въ Октоихъ—135; па утрени—280; по Непорочны тропари мертвенные—258; въ субботы—575; при отпѣваніи—771, 781.

Нерукотвореннаго образа перенесеніе 16 авг.—498.

«Нескверная неблазная»—253.

Ни Ка—362.

Новая недѣля—640.

Новолуиешъ называется—118.

Новый годъ—542.

Ногъ омовенія чинъ—605.

Номоканонъ—123.

Нотныя книги—137.

«Нынѣ отпущаеши»—218.

«Нынѣ силы небесныя»—474.

Обязываніе престола вервью 6, 806.

Обиходъ церковный нотнаго пѣнія—139; учебный—139

Облачальное мѣсто—26.

Облаченіе престола—806.

Облаченіе въ священническія одежды—50; порядокъ въ одѣваніи—51; облаченіе въ фелюхъ—56; въ полное облаченіе всѣхъ служащихъ Іереевъ—60; одного настоятеля—60; молитвы при облаченіи—51, 52, 53, 54, 55, 57, 61, 72—359; облаченіе

Архіерея—60, 61, 371, 160; облаченіе умершихъ: Діакона—753; Іерей—753; Архіерея—753.

Обливаніе елеемъ при отпѣваніи—776.

Обливаніе при крещеніи—670.

Обновленіе храма Воскресенія Христова служба 13 сентября—492; храма обновленіе (освященіе)—799; недѣля Обновленія—610; обновленіе храма (молитвы)—826; обновленію храма служба—799.

Обрѣтеніе главы св. Іоанна Предтечи—501.

Обрученіе Ангельскаго образа—747.

Обрученіе жениха и невесты—724; при обрученіи кольца—726.

Обрученіе отдѣльно отъ вѣчанія—724.

Обрѣзаніе Господа, служба 1 января—542.

Обхожденіе около купели—671; около престола при посвященіи Діакона и Іерея—707, 710; около храма при освященіи его—809, 822; въ великую субботу—617; въ дни Пасхи—625, 637; при погребеніи Архіерея и Іерея—781.

Общая Минея употребленіе ея въ Церкви—101.

Обыскъ чередъ бракомъ—722.

Обычай украшать храмы и дома деревьями и цвѣтами—653.

«Обычное прощеніе»: на повечеріи—254; на полунощницѣ—261 (см. Прощеніе).

Обѣдница—531.

Обѣди—355.

Обѣщанія архіерейскія—714.

Объ умершихъ вносимыхъ въ поминаніе—366.

Овошей освященіе—123, 562.

Оглашеніе при крещеніи—664; обращеніе оглашеннаго на западъ

потомъ на востокъ—666; оглашеніе предъ бракомъ—722.

Оглашенные—29.

Оглашенія Студитовы—318, 765.

Одежды священныя—50, 72; освященіе ихъ — 50, 125; украшеніе—72; цвѣтъ одеждъ—73 (см. облаченіе) одежды священнослужителей Восточ. Церкви—743; одѣваніе рясы—743.

Одигитріи Смоленской иконы служба 28 июля—510; Одигитріи канонъ—130, 357.

Одлича—722.

Октоихъ—100; потный—137; молитвословія Октоиха—101; гласы—101; дневныя службы Октоиха въ Псалтпри—135; когда поется—102.

«**Октоиха стихиры канонархають**»—196.

Омовенія ногъ чпвъ—603.

Омовеніе носѣвъ муропомазанія—676, 682, 691.

Омовеніе, одѣваніе и положеніе во гробъ—752.

Омовеніе святой трапезы—610.

Омытіе престола краснымъ виномъ и розовою водою—817.

Омофоръ, облаченіе въ него—60, 717; спятіе съ Архіерея—392.

Образъ Нерукотворенный Господа 16 августа—498.

Опахало—18.

Опоясаніе престола—6, 806, 820.

Орарій—52; ношеніе Уподіаконамп—52, 705; Діаконами—52, 708; Архидіакономъ—53.

Орлецы—71.

Орлець (коверь съ изображеніемъ большаго орна)—711.

Освобожденіе крестыльнъ память 19 февраля—570.

Освященіе воды великое—546, 829; малое—196, 832; краткое—833; аптимисовъ — 798, 813, 814; свят.

одеждъ—50; сосудовъ служебныхъ—125, 13, 15; сосудовъ церковныхъ—125, 18; освященіе гроздія (винограда) и прочихъ плодовъ—562; освященіе иконостаса—808; освященіе яицъ и сыра въ день Пасхи—634; освященіе храма Архіереемъ—799, 807; однихъ аптимисовъ—814; освященіе храма Священникомъ—816; на освященіе храма чины—125.

При освященіи храма богослуженіе—797; освященіе храма малое—825; церковныхъ вещей не при освященіи храма—827.

Отъ оскверненія молитва—136; оскверненныхъ вещей освященіе—124; оскверненіе храма—826.

«**Ослаби, остави**»—353.

Основаніе въ Пасхалия—знакъ—118.

При основаніи храма богослуженіе—788.

Особыи зачала Апостоловъ и Евангелій—406.

Особыи прошенія, на сугубой ектеніи и на великой—415.

Отверженіе храма—826.

Отверстіе и затвореніе завѣсы—74; отверстіе царскихъ вратъ на вечернѣ—77; на утрени царскихъ вратъ отверстіе—78; отверстіе царскихъ вратъ на часахъ—79; на литургіи св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго отверстіе царскихъ вратъ—79.

Открывать ля царскія двери для поклоненія кресту въ понедѣльникъ и въ среду?—591.

Отданіе Пасхи—645.

Отданіе праздниковъ—522.

Св. Отець недѣли послѣ Пасхи—647.

Откровеніе св. Іоанна Богослова (книга)—230.

Отличіе вседневной вечерни отъ великой—161.

Отпустительные тропаря и кондаки—116.

Отпусты въ Служебникѣ—97; великіе и малые—234; литургіи—454; литургіи преждеосвящен. даровъ—480; на поветеріи—254; на утреня—327; на часахъ; 346, 348, 349; предъ отпусомъ молитвословія—233.

Отпѣваніе—771; кто и когда удостоивается—767; кого не отпѣвають—767; отпѣваніе и погребеніе Архіереевъ—781; отпѣваніе и погребеніе Священниковъ—781; отпѣваніе Дяконовъ—781; отпѣваніе мірянъ—771; отпѣваніе и погребеніе младенцевъ—783; отпѣваніе и погребеніе монаховъ, Пгуменовъ—779; отпѣваніе и погребеніе Архимандритовъ—779; отпѣваніе и погребеніе міряцъ въ Пасху—785; отпѣваніе и погребеніе Архіереевъ и Священниковъ въ Пасху—786; отпѣваніе иповѣрцевъ и раскольниковъ—777; не повтореніе отпѣванія—775.

Отреченіе сатаны—666.

Отрицаія предъ крещеніемъ—666; предъ присоединеніемъ къ Церкви иповѣрцевъ разныхъ—678; скопцовъ—679.

Отступка—102.

Отходная—752.

Отъ очей призора—656.

Охтай—101.

Палица (нолипа)—55.

Паллій—717.

Панагія носимая—63; возвышеніе панагіи (чипъ) 99, 633; для путешествующихъ—810.

Паникадило—15.

Панихида—756; по особамъ Императорской фамиліи—570, 758; въ пасхальную седмицу—759; совершаемая Дякономъ, безъ Іерея—760; панихиды въ 3-й, 9-й, 10 день—761;

панихида совершаемая Священниками безъ Дякона—759.

Панерть—3, 29.

Параекклисархъ—704.

Парагилель или канонъ молебный Богородицѣ—135, 129.

Парамандъ—746.

Паражонарь—704.

Парастасъ—757.

Пареміи: на вечерняхъ—213; на малой вечерѣ—551; пареміи послѣ «Свѣте тихій»—213; на утрени пареміи въ великую субботу—15; пареміи послѣ «Свѣте тихій»—619; пареміи на часахъ—339; при водосвятія великомъ 831; на молебнѣ—836, 839.

Пареміи, чтеніе двухъ на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—464.

Пасеія—585.

Пасха 623; полуношница 622; сосуды съ благоуханіемъ—624; крестный ходъ—625; утреня—626; часы—629; литургія—629; вечерня—631; артосъ—631; въ Пасху освященіе яицъ, сыра, мяса—123, 634, 635; молебенъ—635; панихида—759; отлічіе службъ для Пасхи отъ службъ другихъ дней пасхальной седмицы—636; пасхальныя пѣсни до Вознесенія—638; служба въ пятокъ—637; въ Пасху Благовѣщеніе—638.

На пасху слово св. Іоанна Златоустаго и тропарь ему—628.

Пасхалія Зряча—100, 118, 121, 99, 130, 136.

Патеррисса—69.

Патерьякъ—301.

Патріархъ—701.

Пелена—806.

Пентякостаріонъ въ Тупяконѣ—116.

Первое и второе обрѣтеніе честныя главы Предтечы 21 февраля—501.

Первый антифонъ 1-й каѳизмы—190.

- Первый антифонъ 4-го гласа—283.
 Первый Богородичень—273, 321.
 Передъ гробомъ шествіе Священника—768.
 Перезвоны: при выносѣ креста—35; выносѣ плащаницы—36, 616 въ Насху во время литургіи—36, 630; при погребеніи Персавъ—36 предъ освященіемъ воды въ храмовые праздники—37; предъ посвященіемъ во Епископа—37, 711; предъ крестнымъ ходомъ при освященіи храма—801.
 Переносъ креста—525.
 Перстень—726.
 Перстосложеніе именованное—161.
 Св. Петру, Алексію, Іоанъ и Филиппу служба 5 октября—505.
 Св. Ап. Петру и Павлу служба 29 іюня—560.
 Петровъ постъ—561.
 Печать на просфорахъ—362.
 Пища, прежде вкушенія освященной воды—518.
 Плащаницы выносъ изъ алтаря—613; обхожденіе около храма—617; положеніе на престолъ—625; убраніе въ ковчегъ—616.
 «Повеяте» на преждеосвященной литургіи—165.
 «Повели, повелите»—706.
 Повечеріе—98, 151; малое—115, 237; великое—141, 237; на всепощномъ бдѣніи—218, 241, 540, 518; каждое въ началѣ повечерія—211; таблица повечерія—237.
 Погашеніе свѣчь—48.
 Погребеніе—766; мѣсто погребенія—775; при церквахъ—776; лицомъ къ востоку—776; въ царскіе дни—570; мірянъ—775; младенцевъ—783; иновѣрцевъ и раскольниковъ—777; монаховъ—778, 779; Священниковъ—781; въ Насху: мірянъ—785; Священниковъ—786; погребеніе безъ медицинскаго осмотра—767.
 Погруженіе при крещеніи—668.
 Подвижные дни—95.
 «Подъ зачало»—107.
 Подкалокъ—713.
 Подножіе престола—5.
 Подобень—197.
 Подсвѣщники—13.
 «Поемъ Господеву»—294, 111.
 Покаяніе таинство—697.
 Покаянныя молитвы передъ каинозой—136.
 «Покаянія отверзи ми двери»—291, 550.
 Поклоненіе кресту на крестопклонной седмицѣ—339, 591; въ Воздвиженіе—525.
 Поклоны великіе на вечерни—231; на повечеріи—254; на часахъ—344; по «Да исправится»—467, 469; послѣ «Нынь слы небесныя»—475; окончаніе великихъ поклоновъ въ великомъ посту—602; малые—232; приходные, псходные, отходные, келейные, начальные, земные, послыные—232; до земли—231.
 Покровцы, благословеніе ихъ—16.
 Покровы надъ сосудами, молитвы при освященіи ихъ—16.
 Покровъ: на престолъ—12; надъ умершимъ—750.
 Покровъ Пресвятыя Богородицы служба 1 октября—528.
 Полгелей—279.
 Полгелейный колоколъ—39.
 Съ полгелеемъ праздники—499.
 Полгелейный сѣдалецъ—283.
 Поликандяло—11.
 Полица—55.
 Полнолуніе—118.
 Положеніе пояса Пресвятой Богородицы служба 31 августа—499.
 Положеніе ризы Господа 10 іюля—503.

Положеніе ризы Пресв. Богородицы—492.

Положеніе младенца при дверяхъ жертвенника—600.

Полужофоръ—123.

Полунощница—98, 146, 152; всенедвенная, суббота, воскресная—256; въ великую субботу—622; отъ Оомниой седмицы до Вознесенія—641; полунощницы таблица—256.

Помазаніе елеемъ послѣ утрени—229; помазаніе муромъ престола Архiereемъ—805; Священникомъ стѣнъ храма, обмоченнымъ стручкомъ въ муро—807, престола Священникомъ—822.

Поматы—68.

«Помялуй насъ, Боже»—322.

Поминованіе въ субботы 2-й, 3-й и 4-й седмиць Великаго поста—589; мясопустную—575; предъ Пятдесятиницею—619; въ седмицу Ап. Ѳомы—641; въ Димитріевскую субботу—505; 29 августа—567; въ 3-й, 9-й 40-й день по смерти умершаго—761; объ усопшихъ повседневное—765; дни, въ которые отмѣняется—763.

Помянкы объ умершихъ—131; (диптихъ)—137.

Понедѣльникъ (службы въ Октоихѣ)—100; въ началѣ великаго поста въ понедѣльникъ молитва—581; понедѣльникъ страстной седмицы—601; Оомниой—640; празднованіе Св. Духу—651.

Попразднство—520.

Поручи—53.

Порфира—688.

Порядокъ чтенія каанзмъ—181.

Посвященіе въ чтеца, Діакона, Священника (чны въ Чиповникѣ)—98; посвященіе въ чтеца и пѣвца—702; въ Унодіакона—705; въ Діакона—706; въ Священника—709; во Епископа—712; Игумена, Архмандрита—719.

Послѣднее пошазаніе—433.

Послѣдованіе, возслѣдованіе—95.

Послѣдованіе акаонста въ субботу 5 седмицы—594.

Послѣдованіе къ акаонстову пѣснь Богородицы—135.

Послѣдованіе изобразительныхъ—351.

Послѣ полунощницы внесеніе плащаницы въ алтарь—625.

Посохъ—69.

Посолюхъ хожденіе—617, 675, 795.

Поставленіе креста на храмѣ—796.

Поста не бываетъ (выраженіе)—544, 536.

Постриженіе волосъ при крещеніи—677; при посвященіи въ чтеца—703; въ монашество—740, 743, 750.

Постъ строгій неудобенъ съ радостію праздника—383; въ среду и пятницу—483; Петровъ—561; Рождественскій—531; Успенскій—564; Великій—581; въ навечеріе Рождества Христова—536; Богоявленія—544; 29 августа—567; въ Благовѣщеніе—553.

Послая трюдь—105.

Потира освященіе—15, 125.

Потребленіе св. Даровъ—452, 480.

Похвала при архiereйскомъ служеніи—388, 438; на утрени великой субботы—137, 615.

Похвалы дневныя въ «Послѣдованіи въ акаонсту пѣснь»—595.

Полясъ—54.

Правило къ Божественному причащенію (молитвы къ причащенію)—129, 357; въ Пасхальную седмицу—358.

Православія въ недѣлю послѣдованіе (книга)—129; православія недѣля—586; чпнь—587.

Правильникъ (книга)—129.
Праздники великіе съ знакомъ ✠—518; **средніе съ знакомъ ✠**—513; **средніе со знакомъ ✠**—499; **малые**—488.
Праздники покаяна пѣнія (книга)—138.
Праздниковъ разряды—486.
Праздникъ Апостолу Іоанну Бого-слову не въ числѣ великихъ—513.
«**Праздникъ**» **именованіе въ Минеѣ**—103; **Постной Тріоди**—106.
Праздничная Минея—103.
Праотецъ недѣля—532; **на литургія Евангеліе въ недѣлю праотецъ**—408.
«**Проблагословенна еси, Богородице Дѣво**»—318, 111.
Преграды алтарныя—20.
Предложеніе (жертвенникъ)—13.
Предложенія молитва (проскомидіи)—368, 373.
Предначинательный псаломъ—177, 462.
Предпраздство—519.
«**Преждеосвященная святая святыхъ**»—477.
Преждеосвященныхъ даровъ литургія—97, 458; **въ которые дни совершается**—458.
Преждеосвященный хлѣбъ, положеніе его на св. дискосъ—462.
Преображеніе Господа служба 6 августа—561.
Преполовеніе Пятидесятницы—644.
Пресвитеръ—701.
Престоль: устройство его—5, 802; **освященіе**—802; **въ одежды облаченіе при освященіи его**—806; **освященіе новыхъ одеждъ**—6, 7; **престоль (каосдра)**—27.
«**Аллилуія**» **въ дни поста тропари**—275.
Приготовленіе къ совершенію литургіи—356; **въ пасхальную седмицу**—358.

Приготовленіе втораго агнца—711.
Приготовительные дни къ великому посту—105, 572.
Придворной капеллы въ нотныхъ книгахъ особые стихи—621.
Прѣдѣль—2.
Призваніе Св. Духа на литургіи—433.
Примкирій—45.
При перенесеніи даровъ не творятся поклоны до земли—421.
Припратъ—28.
Приплатіе—5.
Припѣвы къ стихирамъ—196; **Припѣвы къ тропарямъ на утрени**—295; **на 9-й пѣсни канона**—111; **при канонахъ на молосбахъ**—837.
Припѣвы на мѣсто Честнѣйшей—311.
Присоединеніе къ Православной Церкви: черезъ муропомазаніе—677; **иудевъ, магометановъ, иновѣрцевъ**—678; **раскольниковъ**—682; **скопцевъ**—679; **священниковъ римской церкви**—684; **Присоединеніе предъ смертію**—683; **Присоединеніе къ Православной Церкви (книга)**—128.
Присяга при посвященіи во Епископа—712.
Притворъ—3, 4; **двери въ него изъ храма**—27; **въ притворѣ службы**—29; **притворъ: внутренній, внѣшній**—28.
Причастны 97, 99, 447.
Причащеніе (таинство)—355; **священнослужителей на литургіи полной**—444; **преждеосвященныхъ даровъ**—477; **находящихся подъ запрещеніемъ**—446; **мираць и дѣтей**—449; **больного**—692; **предъ св. причащеніемъ послѣдованіе**—129; **молитвы во причащеніи**—97, 129.
Причетники—704.
Примедъ—742.

«Пріямите, ядите». «Пійте отъ нея вси» на литургіи—431.

Прохождение честныхъ дровъ Креста Господня и Праздество Всемилостивому Спасу, служба 1-го августа—493.

О второмъ пришествіи Христовомъ слово св. Кирилла—136.

Прокимны—97; прокимны: вечерни—211; въ великомъ посту—211; великіе—213; послѣ недѣли Ап. Фомы въ проція недѣли нѣтъ великаго прокимна—640; на утрени—284; прокимень пареміи на часахъ—339; на литургіи полной—392; преждеосвященныхъ даровъ—470; прокимны Апостола—392.

Прологъ—301.

Пророческія пѣсни—111.

Предъалтарный амвонъ—26.

Предъ Просвѣщеніемъ, суббота, недѣля—544

Проскожидія—356, 360; лицо со-вершающее ее—360.

Просфора—361; число на проскожидіи—361; на просферѣ печать—362.

Прор. Захаріи Правед. Елизаветѣ служба 5 сентября—488.

«Прости пріяшше»—451.

Простодявный колоколь—39.

Протоіакоуъ—701; возведеніе въ чинъ—718.

Протоіерей, Протопресвитеръ—701; возведеніе въ чинъ—718.

Процальная молитва по умершемъ возрастномъ—774; младенцѣ—784.

Прощеніе: на повечеріи—254; на полунощницѣ—261; въ вечеръ сырной недѣли—580; въ великую среду—602.

Пятая часть часа—119.

Пядесятница—(праздникъ)—650, Пядесятницы (50 дней) уставъ въ Туниконѣ—116.

Псалтирь—134; малая—136; съ послѣдованіемъ—134; стихословится—114, 183; не стихословится—192; чтеніе по умершимъ—755.

Пчель благословеніе—127; улія пчельнаго—127.

Пшеница, вино и слей на бдѣніи—227; при елеосвященіи—734.

Пѣнія дванадесяти псалмовъ чинъ—130, 136; пѣніе въ церквахъ въ день Православія—586.

Пѣсни Св. Писанія: въ Прологахъ—111; въ Псалтири—136; на утрени—292.

Пятокъ (службы въ Октоихѣ)—100; пятокъ сырной седмицы—578; страстной седмицы—610; свѣтлой—637.

Раздробленіе агнца—442; раздробленіе хлѣбовъ на вечернѣ—236.

Раздѣленіе Апостола на извѣстныя отдѣлы—230.

Различіе «стихиры три», «стихиры на три»—199.

При разлученіи души отъ тѣла капошь—124, 752; на разлученіе души отъ тѣла чинъ—126.

Разрѣшеніе на мясо и яйца въ дни: 29 іюня—561; 14 ноября—501.

Надъ разрѣшаемымъ отъ запрещенія молитва—700.

Разрѣшительная молитва при таинствѣ покаянія—699; по умершемъ—775; отъ клятвы—123.

О разслабленномъ недѣля—643.

Разстановки въ пѣсношвіяхъ—197.

Ризы Богородицы положеніе, служба 2 іюля—492.

Ризы Господа, положеніе служба 10 іюля—503.

По рожденіи младенца молитвы—656.

Рипиды—18.

Родильницѣ молитва въ 40-й день—658; послѣ родовъ больной женщины до 40 дней причащеніе—659.

Радосташа—804.

Роевъ пчельныхъ благословеніе—126, 127.

Розовая вода при освященіи престола—803, 819.

Рождество Пресвятыя Богородицы, служба 8 сентября—523.

Рождество Предтечи и Крестителя Іоанна служба 24 Іюня—559.

Рождество Іисуса Христа 25 декабря—531; на Рождество Христово молитва—532; предъ Рождествомъ Христовымъ суббота и недѣля—533, по Рождествѣ Іисуса Христа и предъ Богоявленіемъ суббота и недѣля—541.

Рождественскій постъ—532.

«Роспись поминованій въ кафедральныхъ соборахъ»—758.

Рукоположеніе во Діакона—706.

Рукоположеніе во Священника—709.

Рукоположеніе во Епископа—712.

Рукоумывало—372, 422.

На рѣкахъ Вавилонскихъ—280, 674.

Рѣшетка у клиросовъ—26.

Рядъ гласовъ—101, 117.

Рядъ столповъ гласовъ Октоиха—117; утреннихъ воскресныхъ Евангелій—101, 287; Апостоловъ—133, 404; Евангелій—132, 404; рядъ канонъ Ісалтири—181.

Рядовыхъ зачалъ недостаетъ два раза въ году—101.

Рядовые Апостолъ и Евангеліе не биваются—110.

Ряса—743, 747; вступающему въ монахи въ одѣніе рясы послѣдованіе—743.

Саванъ—754.

Сакошь—60.

О Самарянинѣ недѣля—644.

Самогласки—197; Самогласенъ утренній—317.

Самоподобны—197.

Самонѣно—197.

Святка—746.

Св. муромъ помазаніе лицъ—673 храма—805, 822.

Св. дары для больныхъ—693.

«Святая святыхъ» на литургіи—442.

Сандалиі—748.

«Святаго» обозначеніе въ Мнѣвѣ—103.

Святкище—3.

«Святъ Господь Богъ нашъ» на утрени—312.

«Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѣ» на литургіи—130.

Святцы (книга)—130.

Святый Воже на литургіи при архіерейскомъ служеніи—390.

«Святый Воже»—на литургіи іерейской—389.

Св. седми огроковъ молитва—123.

Священные сосуды—13.

Во Священника рукоположеніе—709.

Священнодѣйствія—179.

Священникомъ освященіе храма—816.

Священства таинство—701.

«Свѣте тихій» на вечернѣ—208.

Свѣтильники—42; свѣтильниковъ первое возженіе во храмѣ—809.

Свѣтильники на престолѣ—12.

Свѣтильничныя молитвы—180.

Свѣтильны—313, 114; свѣтильны тропицы гласа—110, 314.

Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ—465.

Свѣтильниковъ возженіе въ храмѣ при богослуженіи—16.

Свѣча предъ царскими дверями—411; свѣчи при богослуженіи—49, 114; свѣчи кѣмъ возжигаются и гасятся—49; возженіе на вечернѣ—47; на полунощницѣ—48; на утрени—48; на литургиі—49, 411; свѣча возженна при освященіи храма—807; свѣчи обручающимся вѣнчающимся при бракѣ—49, 725; свѣчи при елеосвященіи—49, 735; при постриженіи въ монашество—750; свѣчи при крещеніи—49, 663; свѣчи при погребеніи—50; погашаются свѣчи—49.

Свѣщеносцы—704.

Седмичный кругъ—99, 140; седмичнаго круга дни и службы—481.

Седмичныхъ дней службы—113.

Сіонъ, дарохранительница—11.

Синаксарь—301.

Семнадцатая каѳизма—137.

Скипетръ—689.

Сприжали (поматы)—68.

Скопцовъ пріятіе—679.

Во всякой скорби молебный канонъ—129.

Во время мора скотовъ возсѣдованія—126.

Скуфья—66.

«Слава въ вышнихъ Богу» словословіе: на утрени—320; на повечеріи—246.

Слава въ каѳизмахъ—183.

Славникъ—206.

Славленіе на дому—539.

Словущее Воскресеніе—192.

Славословіе великое читается—322.

Служба—96; въ церкви Св. Суснода въ недѣлю св. Отецъ—617; дней седмичныхъ при лѣтніи «Богъ Господь» и «Аллилуія»—113; дней недѣльныхъ—111; служба 7 дней въ новоосвященномъ храмѣ—824; службы дней пасхальной седмицы—636; субботнихъ дней службы—114.

Службы круга годоваго—185.

Служебникъ (книга)—95, 97; архіерейскій—98.

О слѣпорожденномъ недѣля—645. Смоленской яконѣ служба 28 июля—510;

Соборованіе—732.

Соборъ служба бдѣнія—157; служба храму—486; собора вселенскаго память—647; соборъ Арх. Михаила—506; соборъ Пресвятыя Богородицы и др. служба—508; Арх. Гавріила—508; Іоанна Предтечи—508.

Согласія молитвы—373.

Соединеніе вседневныхъ службъ между собою—156.

Солея—25.

Надъ соліею молитва—123.

Солнцу кругъ—118.

На сонъ грядущимъ молитва—99.

Сопрестоліе—13.

Сорока мученикъ служба 9 марта—503.

Сорокоустъ—761, 764.

«Сословіе именъ по алфавиту»—446.

Сосудъ съ муромъ—691.

Сосуды церковные: кадильница, кація, блюдо, анафорное, копіе, кукмы сіе есть водоносные сосуды—18, 125; чашь благословенія ихъ—827; сосуды священныя—13; освященіе ихъ—13, 15, 125, 827; каются ихъ только священнослужители—13.

Сосудохранительница—19.

Сочевникъ предъ Рождествомъ Христовымъ—534; предъ Богоявленіемъ—514.

Сочельникъ—534, 544.

Сочетаніе Христу—666.

«Спасъ Боже, люди Твоя» на утрени—291; на литіи—226.

«Сподоби, Господи, въ вечеръ сей» на вечернѣ вседневной—215; на вечернѣ великой—221; на утрени—322.

Сражда на престолѣ — 5; у священнослужителей — 801.

Сражда вервю обязывается — 806, 820.

Сражда на престолѣ и освященіе ея — 6; облаченіе при освященіи храма — 806, 820.

Срѣтеніе Господа служба 2 февраля — 549.

Среда (служба въ Октоихѣ) — 100; постъ и разрѣшеніе его — 484; третьей седмицы поста — 591; страстной седмицы — 602; среда сырной седмицы — 578.

Ставропигія — 788, 790.

Стадо благословити молитва — 127.

Статья въ каюизмѣ — 183.

Отъ старчества о келейномъ правилѣ — 136.

Степешны антифоны на утрени — 283; при отиваніи Іереевъ — 781.

Стихари — 51, 703.

Стихира — 196.

Стихиры на «Господи, возвахъ» — 197; число стихиръ и которыя стихиры поются въ разные дни года — 199, 300; стихиры «Анатоліевы» — 203; стихиры «Восточныя» — 203; стихиры на стиховицѣхъ на вечерняхъ — 217; стихиры на стиховицѣхъ утрени — 323; стихиры на утрени послѣ Евангелія — 289; стихиры евангельская воскресная — 117, 317, 347; стихиры послѣ «Слава» «И ѡнь» на вечернѣ — 206; стихиры на хвалитехъ — 314.

Стихословіе каюизмъ — 183; на вечернѣ, утрени и часахъ — 184; стихословіе пѣсней Св. Писанія на утрени 292.

Столъ рядовыхъ зачалъ Апостола и Евангелій — 101, 405; столны Евангелій утреннихъ воскресныхъ — 286; столны гласовъ — 101, 284.

Страстная седмица — 601.

Столъ — 27.

Столы (престола) — 802; столпы въ престолѣ — 5.

Стояніе съ откровенными главами — 115; безъ жезловъ — 115; при стихословіи Псалтири — 183; при акаистѣ — 596.

Субботы служба — 483; (служба въ Октоихѣ) — 100; отличіе отъ другихъ дней седмицы — 483; субботы седмицы: мясопустной — 575; сырной — 579; первой недѣли поста — 584; великаго поста 2, 3 и 4 седмицъ — 589; суббота акаюизма — 594; Лазаря — 598; великая — 615; суббота предъ Пятдесятницею — 649; суббота и недѣля по Рождествѣ Христоу, и предъ Богоявленіемъ — 409.

Сугубая ектенія (см. ектенія).

Сулокъ на жезлѣ — 70.

Схима — 744; схима въ великое постриженіе — 750; схимы малыя послѣдованіе — 744; схимнику мантия и друг. одежды — 751.

Счетъ часовъ — 152.

Въ Сыноположенія послѣдованіе — 123.

Сырная седмица — 577, 578.

Сѣверныя двери въ иконостасѣ — 20; въ притворѣ — 28.

Сѣдальны послѣ каюизмъ на утрени — 278; послѣ полчелая — 282; при канонѣ — 300; въ великую пятницу на утрени — 611.

Сѣденіе во время каюизма — 183; Апостола — 393.

Сѣнь надъ престоломъ — 12.

Сѣтка надъ св. погиромъ — 19.

Сѣнія при началѣ благословеніе — 124.

«Съ миромъ изыдежь», служба литургіи — 151.

Символъ вѣры на повечеріи — 244; на литургіи — 427; при крещеніи — 666; при присоединеніи къ Православной Церкви — 680; св. Афанасія — 131.

Таблица времени Богослужения—150; о вечерни—166; о чтеніи канонъ—186; повечерія—237; полунощницы—256; утрени—262; часовъ—329.

Тайныя молитвы—217.

Тезоименитство—568.

Теплота—413.

Тетръ-Апостоль—133.

Тетро-Евангеліе—131.

«Твоа отъ Твоихъ» на литургіи—432.

Тихвинской иконы служба 26 Іюня—509.

Трапеза (антимпистъ)—8; престоль—5; притворъ—29; благословеніе—99; о трапезѣ и постѣ—115.

Треблякъ большой—122; Дополнительный—124; Малый—124; (малый) въ двухъ частяхъ—126.

Трезвокъ—31.

Тресны—63, 423.

Трефологіонъ—103.

Третяны—761, 764.

Триакрій—46.

Триаватое—175; на литургіи—401.

Триодионъ (Триодь)—105; въ Типиконѣ—116.

Триодь Постная—105; Цвѣтная—107; Триода постной днѣ пѣнія—572; Триода Цвѣтной днѣ пѣнія—623; пошнаго пѣнія—138.

Триѣсицы—105.

Трипсалмные часы—149, 340, 631, 612.

Третья и шестая пѣсни между Блаженными на литургіи—376.

Трехъ круговъ молитвословія—141; круговъ священнодѣйствія—141; Трехъ святителей служба 5 октября—505; Прежде трехъ сутокъ не хоравать—766.

Тропарь—99, 217; отпустительные—219; предпразднства и попразднства—274; на вечернѣ—219; на по-

вечеріи—244, 245; на утрени по «Богъ Господь» и Аллѣлуія—272; по «Непорочные—110; послѣ полунощія—281; по великомъ славословіи—320; по Благо есть—324; на литургіи по входѣ—382; на часахъ—335; пророчества—339; съ Богородичнымъ—324; великопостныхъ часовъ—336; на великопостныхъ часахъ—342; «Ангельскій соборъ»—281.

Св. Троицы день—650.

Троичныя гласы—110, 275, 314.

Троичное величаніе—261.

Троичный канонъ на полунощницѣ—261.

Предъ началомъ труда молитва—123.

Тябло—23.

Тяжкая—31.

Типиконъ—111; первая часть—112; вторая—115; третья—116;

Типиконъ Церковное Око 1641 года—187.

На убрусь нерукотворенный образъ (праздникъ)—498.

Укропъ—443.

Украшеніе жертвенника—807.

Умернаго омовеніе, одѣваніе и положеніе во гробъ—752; чтеніе Псалтири и Евангелія—455; въ Псалтири молитва объ умершемъ—756; надъ умершемъ покровъ—755; панихида—756; лгтія—765; вынось умершаго мірянина, монаха, Священника, Архіерея—767; отпѣваніе и погребеніе мірянина—771, 775; монаховъ, Игуменовъ, Архимандритовъ—779; Священниковъ—781; младенцевъ—783; вношѣрцевъ и раскольниковъ—777; въ Пасху мірянъ—785; Священниковъ и Архіереевъ—786; поминовеніе всенедное—765; поминовеніе въ 3-й, 9-й и 40-й день—764; дни, въ которые не положено поминовенія—462.

Умовеніе рукъ предъ литургіей — 359; **Архіереемъ** при херувимской пѣсни—422; послѣ причащенія—447.

Умовеніе ногъ въ великій четвертокъ—123, 603.

Употребленіе слова «аминь» при крещеніи—669.

Успеніе Пресвятыя Богородицы—563; въ день Успенія особая служба—564.

Успенскій постъ—564.

Уставъ (книга)—111.

Усѣкновеніе честныя главы Крестителя Іоанна служба 29 авг.—566.

Утрени — 146; **утрени начало** — 152; съ поведѣльника Ап. Оомы—268, 640; **непраздничныя**, съ великимъ славословіемъ, съ полувелемъ—146; **пасхальная**—627; на утрени Евангелія воскресныя—285; **рядъ ихъ**—287; **столпы ихъ**—289; **Евангеліе храма**—286; въ великую субботу—615; **великаго пятка**—611.

Утреннія молитвы послѣ полунощницы—99, 129; на утрени молитвы Священника—269.

Утренняя стихира—107, 317; **утренній самогласецъ**—317.

Утренній Апостоль дие—408.

Объ ученія отроковъ послѣдованіе—123.

Учебный обиходъ нотнаго пѣнія—139.

Филиппа митрополита память, заговены 14 ноября—501.

Фелонь—56; **короткія**—51, 703; въ фелонь **облаченіе** при службахъ—57.

«**Хвалитны**» (псалмы)—314.

На хвалитехъ стихиры—314.

Херувимская пѣсь на полной литургіи—419; на литургіи Преждеосвященныхъ даровъ—474; при Херувимской пѣснѣ **молитва**—419.

Хиротонія—701.

Хиротесія—702.

Хитоць—746.

Хлѣбо-винопоклонники—421.

Хлѣболожленіе—228.

Хлѣбъ для таинства—361.

Хлѣбовъ благословеніе на бдѣніи—227; послѣ литургіи въ великую субботу—622; **хлѣбовъ благословенныхъ употребленіе**—228.

Хожденія вокругъ купели—675.

Хорось—41.

Хоругвь—26.

Храмовыя главы (уставъ)—117.

Храмовая икона—23.

Храмовые праздники—567.

Храмъ—1; **названія его**—2; **видъ въ основаніи**—2; **раздѣленіе въ немъ**—3; **закладка его**—125, 788; **вещи необходимыя** при освященіи его—816; **богослуженіе** предъ освященіемъ его—797; **вѣлкое освященіе** Архіереемъ—125, 799; **Священникомъ**—125, 816; **помазаніе** св. мѣромъ—805, 822.

Освященіе малое—825; **дни въ которые освящаютъ храмы**—824; въ новоосвященномъ храмѣ **служба**—824.

Царскіе дни—568.

Царскія двери, врата—21, **царскихъ вратъ отверстіе**; на вечернѣ 77; на утрени 78; на часахъ 79; на литургіи 79; на литургіи преждеосвященныхъ даровъ—81; **уставъ**—114; **царскихъ дверей затвореніе** при «Да исправится»,—469; **царскія двери послѣ чтенія Евангелія затворяются**—412.

Царскіе часы—334.

О царѣ псалмы и тропари на утрени—267; **читаются послѣ ведѣл Ап. Оомы до Вознесенія**—641.

Цвѣтная Минея—103.

Цвѣтословъ—103.

Цвѣтная Трїодъ—107; обозначеніе молитвословій ея—108; службы въ ней—623.

Церковь—1: 3 основаніе (закладка) ея—125, 788; освященіе—125, 796.

Церковныхъ вещей—освященіе не при освященіи храма—18, 827.

Церковный годъ—100.

Церковныя врата—27; затвореніе при освященіи храма—811; въ день Пасхи по крестномъ ходѣ—626.

Церковные сосуды (падьльница, канѣа, блюдо анафорное, копѣе, кукумы—си есть водоносные сосуды)—125; чинъ благословенія ихъ—18, 125, 827.

Часословъ (книга)—95, 98; малый—100; при Псалтири съ послѣдованіемъ—131.

Часы (служба)—98, 328; часовъ счетъ по восточному—151; время (часы) сутокъ въ которое службы вседневныя совершаются—149; часы (службы) иногда въ храмѣ, иногда въ притворѣ—347; часы вседневныя и великопостныя—117, 328; трипсалмныя—147, 629, 611; царскіе—117, 334, 348; предъ Рождествомъ Христовымъ—531, 536; предъ Богоявленіемъ—544; въ великій пятокъ—612; часы предъ литургією преждеосвященныхъ даровъ—160; мѣшце о девятомъ часѣ предъ вечернею—157; на часахъ чтеніе Апостола и Евангелія—310; въ концѣ часовъ молитвы—343; часы въ пасхальную седмицу—346; часъ въ Луничкѣ—119.

На часахъ великопостныхъ копкаки и тропарь—342; на часахъ вседневныхъ «тронаръ дне»—335; на часахъ трипсалмныхъ Богородичень—

337; на часахъ молитва: «Господи и Владыко живота моего»—314.

Часовъ великопостныхъ особеннсть—328; часовъ царскихъ особеннсть—328.

Часть утренн опускается—268, 643.

Часть въ колоколь—41.

Частицъ вынпманіе на проскомидіа и расположеніе на дяскосѣ—361; опущеніе въ потиръ—116.

Чаша (потиръ) молитва при освященіи—15.

«Чествѣйшая» на утренн—114; когда поется и не поется—310.

Четвертая недѣля великаго поста—592.

Четверокопечный крестъ—362.

Четвертокъ пятой седмицы великаго поста 593; страстной—603.

Четки—748; при архіерейскомъ посвященіи—718.

Четырехъбѣсны—105.

Четырдесятница великая—581; молитвы въ началѣ ея—582; окончаніе ея—598; молитва предъ Рождествомъ Христовымъ—531; предъ этой четырдесятницею—531.

Черепокожныя—583.

Чиновникъ Архіерейскаго священнослуженія (книга)—98.

Чинопослѣдованіе—96; чинопослѣдованіе соединяемымъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Церкви (книга)—128.

Чинъ—95; чинъ православія—586; чинъ Изобразительныхъ—98; чинъ литіи по усопшимъ—97; чинъ надъ кутьей въ память усопшихъ—97, 766; чинъ омовенія ногъ—603; чинъ, о принятіи священника Римскія церкви—681; чинъ шѣти двандцать псалмовъ—136.

Въ чины церковныя возведеніе—718.

Чтеніе Апостоловъ и Евангелій на литургіи—111.

О чтеніи Евангелій и Апостоловъ
установъ—397.

Чтеніе Апостола на царскихъ ча-
сахъ—340; Евангелія молитвы въ
царскихъ дворяхъ, обратясь къ на-
роду—653; чтеніе по умершимъ Еван-
гелія и Псалтири—755.

Шестерякъ—488.

Шестеричный святой—488.

На шесть, на восемь—198.

Шесть псалмовъ (на повечеріи)—
242.

Шестопсалміе—268.

Электричество въ храмъ—44.

Эпакта—118.

Южныя двери въ иконостасъ—20
изъ храма въ притворъ—28.

Яиць и сыра освященіе въ Пасху
(брашна)—634.

Ясакъ—36.

Театръ (амвонъ)—26.

Вишнѣвъ—83.

Теодорова недѣля—585.

Св. Теодору Тирону служба—584.

Недѣля ап. Ѳомы—639; отъ недѣ-
ли ап. Ѳомы до Вознесенія начало
утрени—640.

Упаков и сѣдальны на полунощ-
ницѣ—261, на утрени—282.

Уподіаконъ—701; посвященіе его
—705.



У Протоіерея Константина Никольскаго, въ домѣ Успенской, что на Сѣиной, церкви, можно получить слѣдующія его книги:

Пособіе къ изученію устава Богослуженія Православной Церкви. Изданіе 6-е, исправленное и дополненное. Цѣна 3 руб.; пересылка за 3 фунта.

Объ ангиминсахъ Православной Русской Церкви, съ приложеніемъ 25 рисунковъ, въ настоящую ихъ величину, 1872 года. Цѣна 3 р. 50 к.; пересылка за 3 фунта.

Содержаніе:—I. Происхожденіе и древность ангиминсовъ.—II. Значеніе ангиминса, какъ жертвенника.—III. Чинъ освященія его.—IV. Обстоятельства, по которымъ былъ полученъ отъ Архіерея освященные ангиминсы: а) подвижные ангиминсы; б) неподвижные.—V. Храненіе старыхъ ангиминсовъ.—VI. Матерія и величина ихъ; важныя углы на нихъ и развѣтываніе ангиминса на датургій.—VII. Рисунки на ангиминсахъ.—VIII. Надписи на нихъ.—IX. Дѣла приготовляющія ангиминсы къ освященію, храненія ихъ по освященіи и доставляющія ихъ во храмъ.—X. Плата за ангиминсы. Приложенія: Описъ ангиминсовъ, находившихся въ ризницѣ Александро-Невской лавры и т. д.

Анаематствованіе (отлученіе отъ Церкви), совершаемое въ первую недѣлю великаго поста. Историческое изслѣдованіе о чинѣ Православія 1879 года. Цѣна 1 р. 50 к.; пересылка за 2 фунта.

Содержаніе:—I. Употребленіе анаемы въ Христіанской Церкви до IX вѣка.—II. Составленіе чина Православія; добавленія и измѣненія въ немъ: печатныя и рукописныя чины.—III. Молебное пѣніе, совершавшееся до 1756 года; послѣ 1756 года.—IV. Синодлы. Предисловіе синодла. Анаематствованія: а) иконоборцамъ; б) древнимъ еретикамъ в) не право объявляющимъ слова: «Приносая и Приносимый»; г) державшимъ ученія Италы; д) не молѣху Шладу; е) не право объявляющимъ слова: «Отець мой болій Мене ѿст»; ж) Константину Буларису и Иривяку; з) Варлааму и Акилдину, Геронтію и Псауру Артуру; и) обидчивымъ Церкви; і) католическимъ; к) еретикамъ богомиламъ; л) иудеиствующимъ; м) худшимъ правдивымъ Благовѣнціямъ; н) восточникамъ; о) обижавшимъ вдоль и спротивъ; п) русскимъ расколникамъ, жившимъ въ царствованіе Алексея Михайловича; р) бывшимъ во время Петра Великаго; с) бунтовщикамъ и измѣнникамъ, Гринкѣ Отрепьеву, Тимошкѣ Абулдикову, Степкѣ Раппу, Павшкѣ Мазелѣ; т) объ анаемѣ Емелькѣ Вугачеву у анаематствованія приназвующимъ ученіе, проиступающее съ западныхъ странъ и противное православію; ѳ) анаематствованія въ чинѣ совершаемомъ чинѣ Православія. Многочетвія синодла.—V. Анаематствованія, произволившія противъ первой недѣли великаго поста и не вверенныя въ чинъ Православія. Приложенія.

О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ прежнихъ печатныхъ богослужебныхъ книгахъ. 1885 г. Цѣна 3 р.; пересылка за 3 фунта.

Содержаніе: а)—Молитва, егда поставятъ Митрополита и входить пераѣ по градъ б)—члнъ дѣйства въ недѣлю ваіѣ; в)—дѣто-проводства; г)—пещища дѣйства; д)—дѣйства Страшнаго Суда; е) за призывокъ о здравіи царя; ж)—омытіи моши святыхъ, пдн крестъ мочити; з)—последованіе о причащеніи святаго воды великаго освященія на Богоявленіи; и)—члнъ на освященіе Церкви, егда пель вкочнть въ церковь или отъ цевѣрилахъ войдетъ кто; і)—молитва по рожденіи младенца, обь очищеніи дома и бывшихъ въ немъ людей; к)—на постриженіе яласовъ отрочати, въ первое остриженіе его; л)—сдѣлати главу дѣвщѣ браздѣ; м)—члнъ о братотвореніи; н)—члнъ, бываемый о комь-либо христолюбцы, иже добрымъ произволеніемъ пришеду гдѣ въ обители, и просящему быти духовнымъ братомъ, тамо сущимъ братіямъ въ той святой обители; о)—члнъ о хотящемъ затворитися.

Матеріалы для исторіи исправленія богослужебныхъ книгъ «Обь исправленіи устава церковнаго 1682 и мѣсячныхъ Минеи въ 1689—1691 г.—Цѣна 1 рубль.

Охраненіе святыни въ древней христіанской церкви—1902 г. Цѣна 25 коп.

О часовняхъ. 1889. Цѣна 50 коп.

Руководство къ изученію богослуженія Православной Церкви—1901 г. съ приложеніемъ словаря названій молитвословій и пѣнопѣвній церковныхъ. 1901 г. Цѣна 40 коп.



ПОСОБІЕ
КЪ ИЗУЧЕНІЮ
УСТАВА БОГОСЛУЖЕНІЯ
ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ.



Вся же благообразно и по чину да бываютъ.

(1 Кор. 14, 40).

Отъ С.-Петербургскаго Духовнаго Цензурнаго Комитета печатать
дозволяется. С.-Петербургъ, 7 августа 1907 года.

Цензоръ Архимандритъ *Меводій*.

ПОСОБІЕ

КЪ ИЗУЧЕНІЮ

УСТАВА БОГОСЛУЖЕНІЯ

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Константина Никольскаго,

Протоіерея церкви Успенія Пресвятыя Богородицы, что на Сѣиной.



ИЗДАНИЕ СЕДЬМОЕ

ИСПРАВЛЕННОЕ И ДОПОЛНЕННОЕ.



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Синодальная Типографія.

1907.

ПРЕДИСЛОВІЕ *).

Знаніе церковнаго устава приобрѣтается, преимущественно, практическимъ способомъ. Изучающіе церковный уставъ, обыкновенно, ознакомляются съ нимъ такимъ образомъ: часто присутствуютъ при Богослуженіи, замѣчаютъ порядокъ совершенія его, читаютъ, поютъ при немъ, и сперва при руководствѣ другихъ опытныхъ лицъ, а потомъ и безъ сторонней помощи отыскиваютъ въ богослужебныхъ книгахъ то, что предписано уставомъ касательно отправленія службъ въ разные дни года.

При практическомъ изученіи церковнаго устава всегда бываетъ полезенъ и необходимъ руководитель. Посему, нельзя отвергать пользы книги, имѣющей въ виду руководствовать къ изученію устава, тѣмъ болѣе, что не всегда и не вездѣ можно имѣть свѣдущаго руководителя.

Какія же свѣдѣнія предполагаются въ знающемъ церковный уставъ, и что потому должно входить въ составъ книги, руководствующей къ изученію церковнаго устава? Знать церковный уставъ—значитъ знать, какъ Православная Церковь предписываетъ совершать Богослуженіе. По сему, въ знающемъ церковный уставъ, прежде всего, предполагается знакомство съ богослужебными книгами, умѣніе понимать сокращенныя и собственно церковныя названія молитвословій, и по этимъ названіямъ находить въ различныхъ мѣстахъ разныхъ богослужебныхъ книгъ то, что предписано уставомъ, касательно Богослуженія, въ извѣстное время и при извѣстныхъ случаяхъ. Такъ какъ въ богослужебныхъ книгахъ часто дѣлаютъ указанія на храмъ, его части, принадлежности, т. е. утварь и тому подобное, то всѣ предписанія церковнаго устава можетъ понимать только тотъ, кто знаетъ названіе, назначеніе и употребленіе всѣхъ этихъ предметовъ при Богослуженіи. Далѣе, въ знающемъ церковный уставъ предполагается знаніе чина Богослуженія, т. е. общаго порядка молитвословій, пѣнопѣній, чтеній и священнодѣйствій при божественныхъ службахъ, а также—измѣненія общаго порядка въ разныхъ случаяхъ.

Такимъ образомъ, въ составъ книги, способствующей къ изученію устава Богослуженія Православной Церкви,

*) Къ первому изданію—въ 1862 году.

должны войти три части: одна—о храмѣ и его принадлежностяхъ, другая—о богослужебныхъ книгахъ, третья—о совершеніи Богослуженія.

Въ первой части предлагаемаго труда говорится: 1) о храмѣ, его частяхъ и о священныхъ сосудахъ; 2) о колоколахъ и звонѣ; 3) о свѣтильникахъ и освѣщеніи; 4) о священныхъ одеждахъ и облаченіи; 5) объ отверстіи и затвореніи завѣсы; 6)—царскихъ вратъ; 7) о сосудахъ при кажденіи и о кажденіи.

Во второй части содержатся свѣдѣнія о богослужебныхъ книгахъ, относящихся: 1) къ общественному Богослуженію; 2) къ частному Богослуженію; 3) и къ общественному и частному Богослуженію.

Въ третьей части говорится сперва о службахъ общественнаго Богослуженія, и такъ какъ оно образуется изъ троякаго рода службъ, именно: дневныхъ, приспособленныхъ къ времени сутокъ, седмичныхъ и годовыхъ, приспособленныхъ къ днямъ седмицы и года, то сначала излагаются службы дневныя—вечерня, повечеріе, полунощница, утреня, часы, литургія, потомъ службы дней седмицы и года, иначе сказать, говорится о дняхъ Богослуженія,—о праздникахъ и такъ далѣе, и затѣмъ излагаются службы частнаго Богослуженія.

Предметы, входящіе въ составъ предлагаемаго труда, расположены въ томъ порядкѣ, въ какомъ они обыкновенно представляются вниманію каждаго при совершеніи Богослуженія. Напримѣръ, на всенощномъ бдѣніи сперва при храмѣ бываетъ звонъ, затѣмъ возжигаются свѣтильники, далѣе слѣдуетъ облаченіе священнослужителей, отверстіе завѣсы, открытіе царскихъ вратъ, кажденіе, и затѣмъ служащіе берутъ богослужебныя книги и—совершается Богослуженіе (Туп., гл. 2).

Такъ какъ большимъ затрудненіемъ къ изученію церковнаго устава служитъ то, что многочисленныя и разнообразныя предписанія устава, касающіяся одной службы, а иногда одного молитвословія или священнодѣйствія, по разнымъ причинамъ, излагаются порознь въ нѣсколькихъ богослужебныхъ книгахъ, или хотя и въ одной книгѣ, но въ разныхъ мѣстахъ ея, то, чтобы облегчить изученіе устава, составитель предлагаемаго «Пособія» старался снести вмѣстѣ предписанія устава, относящіяся къ одному какому-либо предмету, и, по возможности, показать, въ какой связи находятся частныя предписанія устава и какимъ опредѣленнымъ правиламъ они подчинены.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

О ХРАМѢ, ЕГО ЧАСТЯХЪ И ПРИНАДЛЕЖНОСТЯХЪ.

<i>Стр.</i>		<i>Стр.</i>
1	Понятіе о храмѣ и названія его	26
2	Видимый видъ храмовъ, купола	27
3	Кресты на нихъ. Молитва при поставленіи крестовъ	28
—	Раздѣленіе храма внутри, расположеніе частей его и ихъ знаменованіе	29
4	Устройство храмовъ на востоцѣ	
5	Алтарь	
—	Престолъ	
6	Одежды престола: ермица, мидитія, вервь. Молитва при освященіи ихъ	29
7	Иконоцъ. Молитва при благословеніи его	31
8	Антикиль и монѣи въ немъ	32
9	Монѣи подъ престоломъ; ящички, въ которомъ монѣи хранятся. Молитва при благословеніи его	33
10	На престолѣ: Евангеліе	—
11	Крестъ. Молитва при освященіи его. — Дарохранительница (ковчегъ, гробъ, Снопъ, Іерусалимъ). Молитва при благословеніи новаго живота	38
12	Свѣи надъ престоломъ (киворій)	40
13	Горнее мѣсто	41
—	Предложеніе (жертвенникъ)	42
14	Священные сосуды на немъ: дискосъ, два блюда, явѣдица, потиръ или чаша, лжица, покровы, губа, коніе, ринды. Молитвы при освященіи ихъ	38
15	Сосудохранительница	40
16	Иконостасъ, двери въ немъ	41
17	Занѣса	42
18	Иконы въ иконостасѣ. Молитва при освященіи ихъ	38
19	Солза	40
20	Амвоиъ предъалтарный	41
21	Клиросы	42
22	Хоругви	38
23	Рѣшетка у амвоиа	26
24	Архіерейскій амвоиъ (облачальное мѣсто)	27
25	Двери изъ храма въ прятворъ	28
26	Раздѣленіе его на внутренній и внѣшній (шпиртъ)	29
О КОЛОКОЛАХЪ И ЗВОНѢ.		
27	Мѣсто для колоколовъ и назначеніе ихъ въ церкви	29
28	Назначеніе колоколовъ и различіе ихъ	31
29	Время звона и различіе его	32
30	Благоговѣсть и звонъ предъ началомъ службъ всодневныхъ	33
31	Звонъ послѣ литургіи	—
32	Благоговѣсть и звонъ во время службъ утрени и литургіи	—
33	Благоговѣсть и порозвоиъ при повседневныхъ службахъ, молебнахъ, крестныхъ ходахъ, водосвятіи, посвященіи Архіерсея, погребеніи Священника	—
34	Дни, въ которые бываетъ благоговѣсть и звонъ въ колокола: правдичный, покресный, ползелейный, престодневный, малый	38
35	Звонъ въ красныя и великопостный Тонъ звона, продолжительность благоговѣста, часять въ колоколъ	41
36	Звонъ въ семахъ во время буръ	42
О СВѢТИЛЬНИКАХЪ И ОБЪ ОСВѢЩЕНІИ.		
37	Назначеніе свѣтильниковъ при Богослуженіи	43
38	Елсаи и носкъ	—
39	Свѣтильники болѣе неподвижные: подвѣщивныя, канделя, лампады, поликандила, наикандила	44

<i>Стр.</i>	<i>Стр.</i>		
Свѣтильники, носимые при Богослуженіи: подсвѣчники, дикирій, трикирій	45	Облаченіе въ свѣтлыя и темныя одежды	78
О возженіи свѣтильниковъ на службахъ	46	Объ отвертѣи и затвореніи завѣсы.	
Возженіе свѣтильниковъ на вечерни, полунощницѣ и часахъ	47	Назначеніе завѣсы и знаменованіе ея —	
На вечернѣ	—	Службы, на которыхъ отвергается завѣса, и на которыхъ не бываетъ отвертѣи ея	74
На утренѣ	—	Отвертѣе завѣсы на вечернѣ и утрени	75
На литургіи	48	На часахъ	—
Кто зажигаетъ и гаситъ свѣчи	49	На молебнѣ	—
Возженіе при повседневныхъ службахъ: крещеніи, бракѣ, елеосвященіи, погребеніи	—	На литургіи полной и преждеосвященной	76
О священныхъ одеждахъ и облаченіи.		Объ отвертѣи и затвореніи царскихъ вратъ.	
Назначеніе священныхъ одеждъ и молитва при освященіи ихъ	50	Назначеніе царскихъ вратъ и знаменованіе ихъ	77
Различіе одеждъ священно и церковно-служителей и порядокъ въ облаченіи одеждъ	51	Отвертѣе царскихъ вратъ:	
Короткій фелонъ	—	На вечернѣ	—
Стихарь	—	На утрени	78
Орарь. Облаченіе въ него Унодѣакона, Дѣакона, Архидѣакона	52	На часахъ	79
Поручи	53	На литургіи	—
Епитрахиль	54	При повседневныхъ службахъ	80
Полсъ	—	О сосудахъ для кажденія и о кажденіи.	
Набедренникъ и панагіа	55	Назначеніе кажденія и знаменованіе его	81
Фелонъ. Облаченіе въ нее при которыхъ службахъ бываетъ	56	Молитва предъ кажденіемъ	—
Полное облаченіе Іерей	60	Сосуды: кадило, ладошца, кадеи и вещество для кажденія	—
Саккосъ	61	Образъ совершенія кажденія	83
Омофоръ	61	Кажденіе всей церкви, начиная изъ алтара	84
Набедренникъ, или панагіа	63	Кажденіе всей церкви, начиная со средины храма	87
Крестъ	64	Кажденіе одного алтара	88
Митра. Время снимапіа ея Архіереемъ и Архимандритомъ на службахъ	65	Кажденіе одного престола или жертвенника	89
Камлавка	66	Кажденіе кривоора	90
Мантія монашеская и архіерейская	68	Кажденіе — благословляемыхъ хлѣбъ, вина, креста Господня, плащаницы, Евангелія	—
Жезлъ. Зѣбенныя головы на немъ	69	Кажденіе при не ежедневныхъ службахъ	91
Стояніе съ жезломъ при службѣ	71		
Орація	—		
О молитвословіихъ, произносимыхъ при облаченіи во священныя одежды	72		
Украшеніи и крестъ на священныхъ одеждахъ	—		

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

О БОГОСЛУЖЕБНЫХЪ КНИГАХЪ.

	<i>Стр.</i>		<i>Стр.</i>
Раздѣленіе богослужебныхъ книгъ	98	Числослѣдованіе соединенныхъ изъ —	
О книгахъ простыхъ	—	новѣрныхъ къ Православной Ка- —	
О книгахъ, относящихся къ обще-		воляческой Восточной Церкви	128
ственному Богослуженію	94	Послѣдованіе молебныхъ пѣній	129
Служебникъ и Часословъ	95	Книги для домашнихъ келейныхъ —	
Служебникъ	96	молитвъ	
Чиновникъ архіерейскаго священно-		Правильникъ, Аквостникъ, Канон- —	
служенія	98	никъ, Мѣсяцесловъ, Молитвословъ —	
Часословъ (при Слѣдованіи Псал-		Правильникъ	130
трян)	—	Аквостникъ	
Малый Часословъ	100	Канонникъ	
Октоихъ	—	Святцы (Мѣсяцесловъ)	
Мѣсячная Минея	102	Молитвословъ	
Апологионъ	103	О книгахъ, относящихся къ обще-	
Общая Минея	104	ственному и частному Богослу-	
Трїодъ	105	женію	181
Трїодъ Постная	—	Евангеліе	
Трїодъ Цвѣтная	107	Апостолъ	182
Ирмологіонъ	110	Исаакіи	184
Тетраконь	111	Исаакіи съ послѣдованіемъ	
О книгахъ, относящихся къ част-		Малая Исаакія	186
ному Богослуженію	—		
Требникъ	122	О нотныхъ книгахъ.	
Требникъ Большой	—	Октоихъ	187
Требникъ Малый	124	Ирмологіонъ	188
Дополнительный Требникъ	—	Правдникъ	
Требникъ (малый) въ 2-хъ частяхъ	126	Трїодъ	
		Обиходъ	189
		Учебный Обиходъ	

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ.

О БОГОСЛУЖЕНІИ.

ОТДѢЛЪ I.

Объ общественномъ богослуженіи.

Составъ службъ общественнаго Бого-	140	Время сутокъ, назначенное для все-	
служенія		дневныхъ службъ, отдѣльно совер-	
		шаемыхъ	149
ГЛАВА I.		Соединеніе всенедельныхъ службъ ме-	
О всенедельныхъ службахъ.		жду собою	156
Виды всенедельныхъ службъ	142	а) Когда литургія до вечера и нѣтъ	
Дни, въ которые совершается тотъ или		бдѣнія	
другой видъ всенедельныхъ службъ	143	— Когда бываетъ бдѣніе	158
		б) Когда литургія послѣ вечера	

	Стр.		Стр.
в) Когда не положено литургии	159	Ектенія „Исполнимъ вечернюю мо-	224
О благословеніи рукою	160	литву“	—
О благословеніи Архіереемъ	—	Литія	—
Вечерня.			
Различіе вечерень	164	Стихиры литіи	225
Таблица	166	Стихиры на стиховій	226
Начало вечерни	174	„Спаси, Боже, люди Твоя“	—
Предназначительный исломъ	177	Благословеніе хлѣбовъ	227
Аллахула	178	Тропари по „Нимѣ отнущаеши“ и	—
Отверстіе завѣсы и царскихъ вратъ	179	„Отче нашъ“	—
Святѣльничныя молитвы	180	Уставъ о благословенныхъ хлѣбахъ,	228
Великая ектенія	181	объ елеѣ, о помазаніи имъ	—
Каонами	182	Чтеніе Апостола, послѣ вечерни на	—
Стихословіе ихъ	—	бдѣніи	—
Уставъ стихословіи каонамъ	186	Молитвословія предъ отпущомъ и	231
Первый антифонъ 1-й каонами	190	отпустъ	—
Дни, въ кои не полагается стихосло-	—	Повечеріе.	
вія каонамъ на вечернѣ	191	Таблица	237
Малая ектенія	192	Первая часть великаго повечерія	242
„Господи, воззвахъ“	194	Вторая часть великаго повечерія	245
Канонарханте стихирь	196	Третья часть великаго повечерія и	—
Стихиры, подобны, самогласны, само-	—	малое повечеріе	246
пѣсны на „Господи, воззвахъ“	—	Канопъ	247
Гласъ, на который поется „Господи,	—	Тропари и кондаки по 8-мъ Триевя-	250
воззвахъ“	198	томъ	253
Число стихирь на „Господи, воз-	—	Великіе поклоны	—
звахъ“, при иѣніи ихъ на вечер-	—	Оканчаніе повечерія	—
няхъ	199	Полунощница.	
Стихиры на „Господи, воззвахъ“ на	—	Таблица	256
малой вечернѣ	200	Первая часть всенедельной полунощ-	—
Стихиры на „Господи, воззвахъ“ на	—	ницы	258
всенедельной и великой вечерняхъ	—	Вторая часть всенедельной полунощ-	259
въ седмицные дни	—	ницы	—
Стихиры на „Господи, воззвахъ“ на	—	Отличіе субботной полунощницы отъ	260
великихъ вечерняхъ на недѣли	—	всенедельной	261
(воскресенія)	203	Отличіе воскресной полунощницы	—
Вогородичны, догматы и другіе, и	—	отъ всенедельной и субботной	—
стихиры, поемыя на „Слава и	—	Утреня.	
царствъ“	206	Таблица	262
„Свѣтъ тихій“	208	Начало утрени	266
Входъ	—	Исалмы „Трисвятое“, „Отче нашъ“,	—
Прокимень	211	тропари и ектенія: „Помялуй насъ,	—
Нареміи	213	Боже“	—
На всенедельной вечернѣ:			
„Снодобн, Господи“	215	Отверстіе завѣсы и царскихъ вратъ	267
Ектенія „Исполнимъ вечернюю мо-	—	въ отдаліи Исаки	—
литву“	216	Кажденіе	268
Стихиры на стиховій	217	Исегопсалмѣ	269
„Нимѣ отнущаеши“	218	Утреннія молитвы	270
„Тржеяте“	219	Великая ектенія	—
Тропари	—	„Богъ, Господь“	—
На великой вечернѣ:			
Ектенія: „Идемъ вси“	223	„Аллахула“	271
„Снодобн, Господи“	224	Гласъ, на который поется „Богъ	272
		Господь“ и „Аллахула“	—
		Тропари по „Богъ, Господь“	273
		Тропари по „Аллахула“	—

	<i>Стр.</i>
Ектенія по канонамъ	276
Связь ектеній съ сѣдальницами	—
Уставъ пѣнія сѣдальницъ	278
Въ другой части утрення пѣнія тѣхъ сѣдальницъ, кои положены въ сегоднешнихъ книгахъ по канонамъ	—
Полуседъ	279
Аллалуйя красная	280
Величаніе	—
Тропари: „Ангельскій соборъ“	281
Малая ектенія послѣ полуседа	282
Сѣдальныя и чтецы	—
Стенныя антифоны	283
Антифонъ 4-го гласа: „Отъ юности мои“	—
Молитвословія, предшествующія чтенію Евангелія	284
Прокимень	—
Чтеніе Евангелія	286
„Воскресеніе Христова видѣше“	—
50-й псаломъ	289
Молитвословія послѣ 50-го псалма	290
„Слава, Боже, люди Твоя“	291
Иѣснн св. Иисавія и стихословіе ихъ („Господени поемъ“ и „Посмъ Господеви“), въ соединеніи съ иѣснми каноневъ	292
Примсы каноневъ и пѣніе ихъ пооднажды и по дважды	296
Катавасія рядная	298
Катавасія послѣ 3-й, 6-й, 8-й и 9-й иѣснн	299
Ектенія послѣ 3-й, 6-й и 9-й иѣснн сѣдальныя и кондаки по 3-й пѣсни, кондаки и псалмы по 6-й пѣсни	300
Соединеніе разнахъ каноневъ при пѣніи въ дни седмичныя	302
— въ дни воскресныя	307
Стихословіе „Честивѣшей“	—
Пѣніе ирмѣва и примса 9-й иѣснн канона, вмѣсто „Честивѣшей“	310
Малая ектенія и „Достойно“	312
„Святъ Господь Богъ нашъ“	—
Святцѣлыя и ескеностиаларія	313
Хвалитныя псалмы, иѣніе хвалитныхъ псалмовъ предъ стихирами	314
„Всякое дыханіе“	315
Стихиры на „хвалитехъ“	—
Великое славословіе	318
Различіе славословія (великаго) въ дни праздничныя и непраздничныя	319
Дни, въ которые поется (а не читается) великое славословіе	—
Тропари послѣ великаго славословія	320
Стихиры кресту. Несеніе плащаницы	321
Стихиры Пасхи	—
Ектенія: „Помилуй насъ, Боже“ и „Неполный утреннюю молитву“	322

	<i>Стр.</i>
Послѣ славословія (которое читается) и „Сподоби, Господи“ — ектенія: „Неполный утреннюю молитву“	322
Стихиры на стихиры	323
„Благо есть исповѣдаться“, „Трисвятое“, „Отче нашъ“	—
Отпустительныя тропари	324
Ектенія: „Помилуй насъ, Боже“ и вмѣсто нея: „Господи, помилуй“, 40 разъ	325
Великіе поклоны	326
Молитвословія, предшествующія отпусту, и отпустъ	327

Часы.

Различіе службъ часовъ	328
Таблица	329
Раздѣленіе каждой службы трисащаднаго часа. Начало часовъ	331
Псалмы	—
Молитвословія послѣ псалмовъ	334
Стихословіе канонами	335
Тропари	—
Богородичныя	339
Молитва „Столы мои“ и другія	—
Тропари и пророчества	—
Прокимень ирмѣи и ирмѣи	—
Чтеніе Апостола и Евангелія	340
„Трисвятые“, „Отче нашъ“	—
Кондаки	341
Молитвословія при окончаніи часовъ: „Боже, ущедри ны“ и „Молитвами св. Отца“	344
Великіе поклоны	—
„Трисвятые“	345
Отпустъ	346
Части пасхальныя	—
О совершеніи часовъ въ храмѣ и въ притворѣ	347
Междочасіе	349
Послѣдованіе изобразительныхъ	351

Литургія.

Понятіе о литургіи и названія ея	355
Лица, се совершающія, и мѣсто совершенія ея	—
Число литургій въ Православной Церкви	356
Книги, въ которыхъ содержатся молитвословія и чтенія для литургій	—
Литургія св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго.	
Раздѣленіе литургій	356
Пріуготовленіе священнослужителей къ совершенію ея	—

	Стр.		Стр.
Правило для приобщающихся	357	Особая зачала изъ Апостола и Евангелия	406
Молитвословія и священнодѣйствія священнослужителей по входѣ въ храмъ	—	Седмичнае дни и походы, въ которые издвигано чтеніе особыхъ зачала	408
Облаченіе священнослужителей	359	Дни, въ которые не читаются рядовыя зачала	410
Умощеніе и приготовленіе сосудовъ на жертвенникѣ	—	Порядокъ при чтеніи нѣсколькихъ зачалъ Апостола и Евангелия	411
Проскомидія.		Молитвословія и священнодѣйствія послѣ чтенія Евангелия	413
Лица, совершающія проскомидію	360	Ектенія: „Рцемъ вси“	414
Вещества для таинства: хлѣбы (просфоры), число ихъ и крестъ на нихъ	361	Ектенія объ усопшихъ	415
Вино	363	Ектенія объ оглашенныхъ	416
Чинъ совершенія проскомидіи	—	Развертываніе антимиаса	417
Литургія оглашенныхъ.		Вооглашеніе о выходѣ изъ храма оглашенныхъ	—
Назденіе послѣ проскомидіи	369	Литургія вѣрныхъ.	
Начало литургіи	—	Ектенія: „Паки и паки миромъ Господу помолимся“	417
Великая ектенія	371	Херувимскія пѣснь	419
Молитвы антифоновъ, или молитвы согласія и ектенія	373	Каждене и перенесеніе св. даровъ съ жертвенника на престолъ (великій входъ)	420
Пседневныя антифоны	374	Ектенія: „Исполнимъ молитву“	425
Антифоны изобразительныя	375	Исповѣда іе вѣри	428
Блаженныя	—	Начало совершенія таинства	—
Антифоны праздничныя	379	Евхаристія (благодареніе)	429
Входъ съ Евангелиемъ	—	Освященіе даровъ	431
Входное	380	Воспоминаніе святыхъ	435
„Прійдите поклониться“	381	„Достойно“ и задостойникъ	437
Тропари и кондаки по входѣ	382	Воспоминаніе усопшихъ	—
„Тривсвятое“ и пѣснопѣніи, заимлющія его	387	Воспоминаніе живыхъ	—
Молитвословія и священнодѣйствія, предшествующія вѣнію „Тривсвятото“	—	Ектенія по освященіи даровъ: „Вся святія помянуше“ и „Отче нашъ“	440
Молитвословія, предшествующія провознесенію прокимина	—	Возмошеніе св. агнца	442
Проклячье	392	Раздробленіе св. агнца и соединеніе таинства	—
Молитвословія, предшествующія чтенію Апостола	393	Приобщеніе священнослужителей	444
Апостолъ	393	Раздробленіе св. агнца для причащенія мирянъ	446
„Алѣлуя“ и аллелуарій	394	Причаствовъ	447
Молитвословія и священнодѣйствія, предшествующія чтенію Евангелия	395	Изъясненіе св. даровъ и причащеніе мирянъ	448
Устава о чтеніи Апостола и Евангелия	397	„Спаси, Боже, люди Твоя“ и „Видѣхомъ свѣтъ истиинный“	449
Зачала. Двоукій порядокъ чтеній ихъ. Рядовыя зачала Евангелий на литургіи	—	Послѣднее изъясненіе св. даровъ народу	—
Церковныя годы, въ кои не прочтываются всѣ рядовыя зачала, — и годы, въ которые недостаетъ для чтенія зачалъ	400	Благодареніе по причащеніи	451
Отступка	402	Заключительная молитва	—
Порядокъ рядоваго чтенія изъ Апостола	404	Потребленіе св. даровъ	452
Чтеніе изъ Евангелия и Апостола, приспособительно къ службамъ года	405	Раздаваніе антидора	453
		Молитвословія предъ отсутствіемъ и отсутствіе	454
		О совершеніи литургіи двумя или тремя Іереями	455
		О совершеніи литургіи двумя или тремя Іереями безъ Діакона	456

О службѣ литургій, не доконченной священникомъ	Стр. 456
--	----------

Литургія преждеосвященныхъ даровъ.

Отпачіе ея отъ литургій св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго	458
Дни, въ которые освящаются дары для литургіи преждеосвященныхъ даровъ	—
Приготовление на проскомидіи хлѣба (св. агнца) и освященіе св. даровъ для литургіи преждеосвященныхъ даровъ	459
Время дня, въ которое совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ, и службы предъ нею	—
Молитвы входныя предъ литургіей и облаченіе	460
Начало литургіи	461
Вечерня предъ литургіею	462
Положеніе св. агнца на дискосъ и влітіе вина съ водою въ потиръ	—
„Господи, помози“ и входъ	463
Молитвословія предъ чтеніемъ царей и между ними	464
Наремія	—
Молитвословія вселѣ чтенія наремій	—
Пѣніе: „Да исправится молитва моя“ и преклопеніе колѣнъ	467
Затвореніе царскихъ вратъ при пѣніи и великіе поклоны послѣ пѣніи „Да исправится“	469
Чтенія Апостола и Евангелія	470
Ектенія: „Рцемъ вси“	471
Ектенія за усопшихъ	—
Ектенія объ оглашенныхъ. Развертываніе агнца и св. Возглашеніе о выходѣ оглашенныхъ	—
Ектенія о готовящихся къ просвѣщенію	472

Литургія вѣрныхъ.

Ектенія: „Мирожъ Господу помоги“	473
Херувимская пѣснь: „Нынь силы небесныя“ и входъ съ преждеосвященными дарамъ	474
Великіе поклоны по поставленіи даровъ на престолъ	475
Закрытіе завѣсы	476
Ектенія: „Неломимъ вечернюю молитву“ и „Отче нашъ“	—
Возглашеніе: „Преждеосвященная святая святыхъ“	477
Раздробленіе св. агнца и влітіе телоты въ потиръ	—
Приобщеніе священнослужителей	478
Крпчтеніе	—
„Влагословлю Господа“, апаивонная молитва	479

ГЛАВА II.

О дняхъ и службахъ круговъ седмичнаго и годоватаго.

О дняхъ и службахъ круга седмичнаго	481
О дняхъ и службахъ круга годоватаго	485
О богослуженіи неподвижныхъ дней года	486
О знакахъ праздниковъ праздническихъ повсюду и мѣсто	—
Праздники малые, съ знакомъ ☩ черными	488
5-е сентября. Пророка Захаріи и прав. Елизаветы	—
17-го декабря. Св. Пророка Данила	490
Праздники малые, съ знакомъ ☩ красными	—
18-го сентября. Обновленіе храма Воскресенія	492
28-го сентября. Зачатіе св. Іоанна Предтечи	—
2-го Іюля. Положеніе ризы Пресвятыя Богородицы во Влахерій	—
1-го августа. Прелехожденіе древъ животворящаго креста	493
16-го августа. Перенесеніе Нерукотворимаго образа	496
31-го августа. Положеніе пояса Пресвятой Богородицы	499
Праздники средніе, съ знакомъ ✠	501
Служба св. 12 Апостоламъ	—
14-го ноября. Св. Апостола Филиппа	—
24-го февраля. Первое и второе обрѣтеніе главы Предтечи	—
9-е марта 40-а св. мученикамъ	506
10-го Іюля. Положеніе ризы Господней	—
20-го Іюля. Св. Пророка Іллі	504
28-го октября. Св. Петру, Алексію, Іоанъ и Филиппу	505
26-го октября. Св. Великомученика Дмитрія	—
Суббота Дмитріевская	506
8-го ноября. Соборъ Св. Архистратига Михаила	507
20-го Іюня. Явленія Тихвинскія иконы Пресвятыя Богородицы	509
8-го Іюля. Явленія Каванскія иконы Пресвятыя Богородицы	—
22-го октября. Каванскія иконы Пресвятыя Богородицы	—
28-го Іюля. Смоленскія иконы Пресвятыя Богородицы	510
27-го ноября. Явленіе Богородицы въ Новгородѣ	511
26-го августа. Владимірскія иконы Пресвятыя Богородицы	—

<i>Стр.</i>	<i>Стр.</i>		
23-го июня. Владимирскія иконы Пресвятых Богородицы	511	6-го августа. Преображеніе Господне	561
21-го мая. Владимирскія иконы Пресвятых Богородицы	512	15-го августа. Успеніе Пресвятых Богородицы	568
<i>Праздники средніе, съ знаменомъ ✙</i>	—	29-го августа. Усекновеніе главы Иродтечи	566
28-го апрѣля. Св. Великомученика Георгія и царицы Александры	514	О храмовыхъ праздникахъ	567
11-го мая, 14-го февраля. Св. Кириллу и Меодію	516	Царскіе дни	568
15-го іюля. Св. равноап. Владимиру	717	О дняхъ Богослуженія подвижныхъ, при пѣніи Трїоды Постной	—
<i>Праздники великіе, съ знаменомъ ✙</i>	—	Недѣля мытаря и фарисея и блудлаго сына, суббота и недѣля мясопустная, седмица сырная	578
Предпразднство	519	Дни великой Четырдесятницы	581
Попразднство	520	Первая, седмица, чинъ православія	583
Отданіе праздника	522	2-я, 3-я, 4-я, 5-я и 6-я седмицы великой Четырдесятницы	590
8-го сентября. Рождество Пресвятых Богородицы	523	Праздникъ Входа Господня въ Іерусалимъ	599
14-го сентября. Воздвиженіе честнаго креста	524	Дни страстной седмицы	601
1-го октября. Покровъ Пресвятых Богородицы	529	Великій четвертокъ	608
21-го ноября. Введеніе во храмъ Пресвятых Богородицы	530	Чинъ омовенія ногъ	—
25-го декабря. Рождество Спасителя нашего Іисуса Христа	531	Освищеніе ягера	607
1-го января. Обрѣзаніе Господне	542	Великій пяттокъ	610
6-го января. Богоявленіе Господне	543	Великая суббота	615
2-го февраля. Срѣтеніе Господне	549	О дняхъ Богослуженія подвижныхъ, при пѣніи Цвѣтной Трїоды	—
25-го марта. Благовѣщеніе Пресвятых Богородицы	552	День Васхи и слѣдующіе дни	628
24-го іюня. Рождество св. Іоанна Предтечи	559	Недѣля св. Ап. Ѳомы и слѣдующіе дни до отданія Васхи	639
29-го іюля. Св. Апостоловъ Петра и Павла	560	Вознесеніе Господне и слѣдующіе дни	646
		Суббота предъ Пятидесятницею	649
		Пятидесятница и слѣдующіе дни	650

ОТДѢЛЪ II.

О частномъ богослуженіи.

Молитвы по рожденіи младенца	656	церкви прїяти въ общеніе Православныя Церкви	684
Въ молитвѣ: отъ оцесъ призора	—	О муромазаніи царей при вѣнчаніи на царство	686
Выборъ иконы младенцу	657	Причащеніе больныхъ	692
Молитвы въ 40-й день по рожденіи младенца и водокрощеніе	658	Дары для больныхъ	693
Полагаетъ младенца предъ дверяхъ храма	660	Дирсушительница	694
Крещеніе	661	Покаяніе	697
Воспріимники при крещеніи	662	Епитимія	699
Крещеніе вкратцѣ — при болѣзяхъ крещаемого	670	Священство	701
Муромазаніе	673	Носилціе въ чтеца и пѣвца	702
Муромазаніе ериду по крещеніи	674	Носилціе въ Унодѣкона	705
Муромазаніе надъ присоединяющимися къ Прав. Церкви	677	Руководженіе по Дѣякопа	706
О муромазаніи лицъ, присоединяющихся изъ раскола	682	Руководженіе во Священника	709
О присоединеніи къ Прав. Церкви предъ смертію	683	Руководженіе во Епископа	712
Чинъ, како Священника ризскія		Возведеніе въ чины церковныя: Протодѣкона, Архидѣкона, Протопресвитера, Протоіеря, Ігумена, Архимандрита	718

	<i>Стр.</i>		<i>Стр.</i>
Награжденіе набедрошникомъ, палицей, митрой	721	Отдѣваніе и погребеніе младенцевъ	783
Бракъ	722	Отдѣваніе и погребеніе въ Пасху	784
Обрученіе	724	а) мѣриль	785
Вѣчаніе	728	б) священниковъ	786
Послѣдованіе о двообразномъ	732	Богослуженіе при основаніи храма	788
Елеосвященіе	—	Коставленіе креста на храмъ	796
Въ случаѣ скорой смерти совершеніе елеосвященія	738	Благословеніе колокола	—
Елеосвященіе надъ здоровыми	—	Богослуженіе при освященіи храма	797
Костриженіе въ монастырь	740	Освященіе храма Архіереемъ	799
Послѣдованіе въ отдѣланіе рясъ	743	Освященіе Архіереемъ однихъ антимихсонъ	814
Послѣдованіе малыхъ схимъ, спрѣчь манти	744	Освященіе храма Священникомъ	816
Послѣдованіе великаго и ангельскаго образа	750	Покланеніе храма муромъ Священникомъ	819
Отходная	752	Дни освѣщенія храма	824
Омовеніе, отдѣваніе и положеніе по гробъ умершаго	—	Малое освѣщеніе храма	825
Чтеніе Евангелія и Псалтири	755	Освященіе церковныхъ вещей не при освѣщеніи храма	827
Панихида	756	Подосвященіе	829
Панихида по умершимъ въ 8-й, 9-й, 40-й день и другіе	761	Великое водоосвященіе	—
Литія объ усопшихъ	765	Малое водоосвященіе	832
Выносъ тѣла	766	Молебное пѣніе	834
Отдѣваніе и погребеніе	771	Крестные ходы	840
Отдѣваніе мѣриль	—	О встрѣчѣ Государя	845
Погребеніе мѣриль	775	Чинъ въ церквахъ на пути Высочайшаго шествія	846
Погребеніе иповѣрцевъ и раскольниковъ	777	Чинъ встрѣчи преосвященныхъ Архіереевъ при посѣщеніи ими церквей	847
Отдѣваніе и погребеніе монаховъ	779	О службѣ Священника и Дьякона въ отсутствіи Архіерея неслужащаго	849
Отдѣваніе и погребеніе священниковъ	781		

