

Леонтий (Лебединский), митрополит Московский и Коломенский  
Высокопреосвященнейшего Леонтия, митрополита Московского  
и Коломенского: «Из лекций по нравственному богословию» //  
Богословский вестник 1892. Т. 2. № 7. С. 1—38 (2-я пагин.).

## ИЗЪ ЛЕКЦІЙ ПО НРАВСТВЕННОМУ БОГОСЛОВІЮ \*).

### Нравственнаго богословія

#### Часть I

#### О существѣ христіанской жизни и началѣ христіанской дѣятельности.

Разсмотрѣвъ въ предварительной части нашей науки *Связь пре-  
дыдущимъ и  
порядокъ  
ученія.* жизнь ветхаго человѣка въ ея силахъ и дѣятельности, мы должны составить теперь полное понятіе о существѣ жизни христіанской, по „новому человѣку“ (Ефес. 2, 15) и началѣ христіанской дѣятельности, чтобы на основаніи сего понятія потомъ раскрыть подробно ученіе о томъ, въ какихъ частныхъ дѣйствіяхъ христіанина должна выражаться эта жизнь, или иначе—показать частныя въ различныхъ отношеніяхъ проявленія главнаго начала христіанской дѣятельности. И такъ въ сей части изложимъ порознь ученіе: I) о существѣ христіанской жизни и II) о началѣ христіанской дѣятельности.

#### I. О существѣ христіанской жизни.

Падшій человѣкъ по своему растлѣнію и нравственному *Общее поня-  
тіе о суще-  
ствѣ Хри-  
стіанской  
жизни.* безсилію самъ собою никогда не можетъ воспроизвести изъ себя новую жизнь, сообразную съ его назначеніемъ, начать и совершать дѣйствія истинно богоугодныя—спасительныя

\*) Читанныхъ въ Кіевской Духовной Академіи инспекторомъ и профессоромъ архимандритомъ Леонтіемъ.—нынѣ митрополитомъ Московскимъ (1852—57).

(Мѡ. 7, 18. Еккл. 1, 15. Иерем. 13, 23. 17, 1. Еф. 4, 18 и проч.). Жизнь сію и новый образъ дѣятельности можетъ даровать людямъ только одинъ Богъ. Господь Богъ, по милосердію своему отъ вѣка предопредѣлившій человѣка ко спасенію, въ послѣдокъ днй ниспослалъ на землю едиnorodнаго Сына Своего, да спасется Имъ міръ. Сынъ Божій, — Господь нашъ Иисусъ Христосъ совершилъ искупленіе отъ грѣха, проклятія и смерти, — отъ рабства діаволу, — для всѣхъ людей; но спасаются и наследуютъ вѣчную, блаженную жизнь только тѣ, кои усвояютъ себѣ искупленіе (Еф. 4, 22—34), приобрѣтенное Спасителемъ для всѣхъ. *Въ семъ то усвоеніи искупленія нашего и состоитъ существо христіанской жизни.* Въ частности оно называется въ словѣ Божіемъ обращеніемъ къ Богу (Дѣян. 14, 15); востаніемъ отъ сна грѣховнаго и воскресеніемъ отъ мертвыхъ (Еф. 5, 14) со Христомъ (Кол. 3; 1); обновленіемъ жизни (Римл. 6, 4), совлеченіемъ ветхаго и облеченіемъ въ новаго человѣка (Еф. 4, 22—24. 1 Кор. 15, 48. 49), рожденіемъ свыше (Іоан. 3, 3), отъ Бога (1, 13), отъ Духа Св. (3, 6). Самое выразительное наименованіе, коимъ изображается существо христіанской жизни, — есть — возрожденіе и наикбытіе (*ἀναγεννησας, παλιγενεσθαι, ἀνακρίνωσας* 1 Петр. 1, 3; Тит. 3, 5).

Понятіе о  
возрожденіи  
и составъ  
его.

Подъ именемъ возрожденія въ обширномъ смыслѣ разумѣется не только то, однажды въ жизни человѣка совершающееся посредствомъ крещенія дѣйствіе Благодати Божіей, которымъ вносится въ нашу природу сѣмя и духъ новой жизни, но и самое укрѣпленіе, возрастаніе и усовершеніе сей жизни посредствомъ благодатнаго освященія и обновленія всего нашего существа, предваряемое многоразличными потрясеніями природы ветхаго человѣка, привычнаго коснѣть во грѣхахъ (Пс. 37, 11. 3 Цар. 19, 11; Исх. 26, 18. Дѣян. 2, 3). Возрожденіе начинательно совершается въ таинствѣ крещенія, потомъ сопровождается во всю земную жизнь борьбою новаго человѣка съ остатками ветхаго (Гал. 6, 17. 1 Иоан. 5, 18); постепеннымъ укрѣпленіемъ перваго, ослабленіемъ послѣдняго (2 Кор. 4, 16). Возрожденіе совершается совмѣстными силами Божіими и человѣческими: со стороны Бога чрезъ непрестанное содѣйствіе благодати Божіей, — со стороны человѣка — чрезъ

постоянное покаяніе и дѣятельную вѣру во Христа Искупителя и во все домостройство спасенія нашего, по руководству св. церкви. Такимъ образомъ возрожденіе слагается изъ Благодати, покаянія и вѣры. По сему и въ ученіи о существѣ христіанской жизни скажемъ: 1) о Благодати и 2) о покаяніи и вѣрѣ.

## Глава I. О Благодати.

Изъ даннаго понятія о возрожденіи открывается, что въ составѣ практическаго ученія о благодати должно показать: а) значеніе Благодати Божіей, какъ животворнаго начала новой жизни, и отношеніе ея къ свободѣ и природѣ чловѣка возрожденнаго; б) разсмотрѣть главныя дѣйствія Благодати Божіей въ возрожденіи и обновленіи нашего естества, приспособительно къ нравственнымъ его нуждамъ; в) изобразить внутреннюю природу или качества чловѣка возрожденнаго; г) показать различныя степенни благодатной жизни и, наконецъ, указать д) препятствія, встрѣчающіяся на пути преснѣянія въ ней.

*Порядокъ  
ученія о  
Благодати*

### А) О Благодати Божіей, какъ началѣ новой жизни, и объ отношеніи ея къ свободѣ и природѣ чловѣка возрожденнаго.

Духовную жизнь христіанина зачинаетъ и раждаетъ; питаетъ и возвращаетъ, сохраняетъ и приводитъ къ совершенству спасительная Благодать. Она есть сила Божія, туне даруемая чловѣку, которая непосредственно дѣйствуетъ на духъ чловѣческой, изливая дары свои въ сердце вѣрующаго (Еф. 4, 7), и каждому чловѣку способствуетъ усвоить спасеніе, совершенное Иисусомъ Христомъ для всѣхъ (Тит. 2, 11. Еф. 1, 6. 7).

*Понятіе о  
Благодати  
(практиче-  
ское).*

Какъ для жизни тѣлесной чловѣкъ самъ себя раждать не можетъ, а родившись, сколько бы ни усиливался, не можетъ къ росту своему „приложить локоть единъ“ (Ме. 6, 27); такъ и жизни духовной ни зачать, ни раждать, ни возвращать опъ не можетъ безъ благодати Духа Святаго. Единъ Богъ своею благодатию *зидаетъ въ чловѣкѣ сердце чисто и духъ правъ обновляетъ во утроби его* (Ис. 50, 12). Благодать, по словамъ св. отцевъ (Макарія Велик. и

*Необходимость ея для спасенія чловѣка.*

Блаж. Августина), есть *душа нашей души*. Какъ тѣло безъ души есть мертво и ничего не можетъ дѣлать (Іак. 2, 26), такъ и душа наша мертва для царствія Божія безъ души небесной, — безъ Духа Божественнаго, и ничего не можетъ творить благопріятнаго. „Какъ нельзя рыбѣ жить безъ воды, или какъ нельзя глазамъ видѣть безъ свѣта, или говорить безъ языка, или слышать безъ ушей, или ходить безъ ногъ, или работать безъ рукъ: такъ невозможно безъ Господа Иисуса и безъ содѣйствія благодати познать тайны премудрости Божіей и содѣлаться богатымъ въ добродѣтеляхъ христіаниномъ“ (Мак. 13, бес. XVIII, § 10).

Характеръ  
дѣйствій  
спаситель-  
ной Благо-  
дати.

а) Спасительныя дѣйствія благодати Божіей суть дѣйствія *всеобщія*, кои простираются на всѣхъ людей: ибо *Господь хочетъ всѣхъ спасти и во разумъ истинны крѣпости* (1 Тим. 2, 4). За всѣхъ людей принесена искупительная жертва Сына Божія, слѣдовательно для всѣхъ людей открытъ приснотекущій источникъ Благодати Духа Святаго, которому въ совѣтѣ Тринностаснаго Бога предопредѣлено осуществить дѣло Искупителя въ каждомъ вѣрующемъ.

б) По своей силѣ—дѣйствія благодати *всемогущи*: ибо возрожденіе ветхаго человѣка въ новую жизнь со стороны благодати возможно всегда, въ какомъ бы грѣховномъ состояніи онъ ни находился, — въ состояніи ли нравственнаго невѣдѣнія (Дѣян. 17, 30) или безопасности (Еф. 5, 14), грѣховнаго рабства (Евр. 2, 15. Рим. 8, 11, 12) и телохладности (Ап. 3, 15—19), лицемѣрія (Ме. 3, 8—9) и самопрельщенія (1 Кор. 3, 18—19). Благодать, угодобляясь огню всепотребляющему и млату, разбивающему камни (Іер. 23, 29; Евр. 12, 29), сокрушаетъ сердце грѣшниковъ ожесточенныхъ, отъемля отъ плоти ихъ сердце каменное и дая имъ сердце плотное (Іез. 36, 26). Она спасаетъ и грѣшниковъ отчаянныхъ, какъ спасла тѣхъ, кои *жили во мѣрѣ безъ Христа, упованія не имущи и безбожни во мѣрѣ* (Еф. 2, 12—13).

в) Въ отношеніи къ духовнымъ плодамъ и дарованіямъ Благодать Божія *преизобильна, преизбыточествующа и многообразна*. „Идѣже бо умножися грѣхъ, преизбыточествова благодать“, говоритъ апостоль (Рим. 5, 20; см. ст. 9, 10. 15—17). „Въручай въ Мя“, говоритъ Иисусъ Христосъ, изображая богатство благодати, *рыбки отъ чрева*

его истекуть воды живы (Іоан. 7, 38). Плодъ духовный есть любви, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе (Гал. 5, 22—23). Раздѣленія дарованій суть, и раздѣленія служеній суть и раздѣленія дѣяствъ суть, а тойжде есть Богъ, дѣйствующій вся во всѣхъ (1 Кор. 12, 4—10. Сп. Исх. 1, 1—13).

г) По внутреннему способу дѣйствія на духъ человѣческой Благодать Божія

1) *видоизмѣняема*—дѣйствіе ея въ челоѣкѣ начинается и прекращается, уменьшется и возрастаетъ, длится и ускоряется; пріемлетъ различныя направленія и виды; вотъ, въ какихъ словахъ изображаетъ дѣйствія благодати слово Божіе: „единою бо возглаголетъ Господь, второе-же во снѣ, или въ поученіи пошнѣмъ. Или, яко егда напидаетъ страхъ люте на челоѣтки, во дреманіихъ на ложи: Тогда открыетъ умъ челоѣческой, виднѣми страхи тацѣми ихъ устрашитъ. Да возвратитъ челоѣтка отъ неправды, тѣло же его отъ паденія избавитъ.... Паки же обличи его болѣзнію на ложи и множестею костей его разслаби“ (Іов. 33, 14—20).

2) *Совершенно независима и свободна*: „вся сія... дѣйствуетъ единъ и тойжде Духъ, раздѣляя властію ко-емуждо, якоже хощетъ“ (1 Кор. 12, 11). Хотя дѣйствіе благодати всегда соотвѣтствуетъ готовности пріемлющаго, но никогда не зависить отъ его произвола.

3) *Ощутима*, ибо обнаруживается въ различныхъ пладахъ и дарованіяхъ духовныхъ, но по своему началу и способу дѣйствованія совершенно *испостижима* для насъ: „Простираясь изъ внутренняго во внѣшнее, оно (дѣйствіе благодати) уподобляется вѣтру примѣчаемому въ тѣхъ движеніяхъ, которыя онъ производитъ, но не въ тѣхъ, которыя его составляютъ. Духъ, идѣже хощетъ, дышетъ, и гласъ его слышиши, но не видиши, откуда приходитъ, и камо идетъ: тако есть всякъ челоѣкъ рожденный отъ Духа (Іоан. 3, 8. Сп. сл. Филар. М. Москов. Ч. I, изд. 1848. Сл. въ день Пятид. о дарахъ Св. Духа).

Чтобы грѣшникъ могъ воспользоваться Благодатию Божіею *во свое спасеніе*, для сего со стороны его требуется свободное участіе въ дѣлѣ спасенія, и, такъ сказать, нѣ-

*Необходимость участія самого челоѣтка въ дѣлѣ своего спасенія.*

кое содѣйствіе дѣйствованію благодати. Въ жизнь духовную возраждается благодатию человѣкъ—существо *свободное*, а Богъ никогда не дѣлаетъ насилія Своей твари, которую Самъ-же одарилъ свободою. Всего менѣе свойственно Господу производить насиліе въ дѣлѣ нашего спасенія, какъ *нравственномъ и духовномъ*, ибо нравственное перестало бы быть нравственнымъ, еслибъ лишилась того существеннѣйшаго свойства,---свободы—коимъ оно отличается отъ всякаго иного бытія—бытія чувственнаго. По сему Господь, хотя самъ обѣщаль намъ дать *сердце ново и духъ новъ* (Іез. 36, 26—29),—по вмѣстѣ и отъ насъ требуетъ: *отвергните отъ себе вся нечестія ваша, ими же нечестествовате ко Мнѣ: и сотворите себѣ сердце ново и духъ новъ, и сотворите вся заповѣди Моя* (Іез. 18, 31). Равнымъ образомъ хотя вѣра есть даръ Божій (Еф. 2, 8), но Спаситель требуетъ ся отъ насъ, какъ чего-то зависящаго и отъ нашей воли: „*вѣруйте въ Бога и въ Мя вѣруйте*“ (Іоан. 14, 19; ср. 7, 17).

*Опредѣленіе взаимнаго участія, какое приобщаетъ въ дѣлѣ спасенія человека Богъ, и какое потребно со стороны самого человека.* Взаимное участіе благодати Божіей и самого человѣка въ дѣлѣ спасенія его, на основаніи слова Божія частіе можно опредѣлить такъ:

а) Богъ въ благодатномъ возрожденіи человѣка участвуетъ первоначально: *Богъ Отецъ избра насъ въ Сына Своемъ еще прежде сложенія міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ нимъ въ любви... по благоволенію хотѣнія своего* (Еф. 1, 4—5), и явившаяся *Благодать Божія спасительная* въсѣмъ человекомъ научаетъ насъ, да *отвергнемся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ* (Тит. 2, 11, 12). Человѣкъ участвуетъ въ дѣлѣ своего спасенія второстепенно. Безъ Христа Спасителя мы не можемъ творити ничесоже (Іоан. 15, 5) и „*недовольны есмь отъ себе помыслити что, яко отъ себе, но довольство наше отъ Бога*“ (2 Кор. 3, 5).

б) Благодать въ духовной жизни христіанина участвуетъ *дѣлательно*. *Богъ есть дѣйствующій въ васъ, и еже хотѣти, и еже дѣлати о благоволеніи* (Филип. 2, 33). А нравственныя силы самого человѣка спасаемаго дѣйствуютъ *зависимо отъ господственной* силы Благодати и находятся

подъ направительнымъ ея вліяніемъ (Іоан. 15, 4. 1 Кор. 15, 10. См. Мак. В. бог. 15. § 18).

в) Богъ въ возрожденіи человѣка дѣйствуетъ своею Благодатію *положительно и совершительно*. Апостоль говоритъ христіанамъ: о Христвѣ „*составаете вѣрою дѣйствія Бога воскресившаго Его изъ мертвыхъ*“ (Кол. 2, 12); „*ни насаждаей есть что, кромѣ: напоити, но возвращаей Богъ*“ (1 Кор. 3, 7).

При семъ несправедливо однакожь было-бы утверждать, что человѣкъ въ дѣлѣ своего спасенія долженъ участвовать только *отрицательнымъ* образомъ. Это значило-бы не только быть ему равнодушнымъ къ своему спасенію, но и совершенно бездѣйственнымъ; между тѣмъ какъ для преспѣянія въ жизни духовной поведѣвается христіанину *не только не уничтожать Духа благодати*, но и стараться всѣми силами, трудами и подвигами *возвратить живущій въ немъ даръ Божій* (1 Кор. 3, 8).

Богомудрые отцы церкви, опредѣляя отношеніе благодати Божіей къ свободѣ человѣка, сравниваютъ внушенія и дѣйствія ея съ бесѣдою учителя, съ совѣтами друга, которые свободно, а не принужденно располагаютъ насъ къ благой дѣятельности. „Благодать, говоритъ св. Макарій великій, приходя къ человѣку, не связываетъ его воли принужденіемъ и не влечетъ его къ добру неволею, но Божія сила, присутствуя въ человѣкѣ, позволяетъ дѣйствовать ему произвольно, дабы оказалось хотѣніе человѣка, — уважаетъ-ли онъ свою душу, или нѣтъ, --соглашается-ли съ нею или не соглашается (Сл. о хран. сердца 12. См. также бес. XXVI § 5. Блаж. Діодоха о вид. дух. § 78). Тотъ же св. отецъ: „Благодать Божія дѣйствуетъ *небуждая, а не принуждая*, чтобы свобода и произволеніе въ насъ вполнѣ сохранились“. Частіе отношеніе Благодати къ свободѣ можно опредѣлить такъ: Самъ Богъ производитъ въ насъ и мысль святую, и желаніе доброе, и самое дѣло благое (Фил. 2, 13); но мысль производитъ въ насъ *безъ насъ*, желаніе *вмѣстѣ съ нами*, а самое дѣло *посредствомъ насъ*. Внушая намъ мысль святую, Господь предшествуетъ намъ Своею благодатію, предназначая наше спасеніе; измѣняя нашу волю злую на волю благоую, Онъ сопрягаетъ нашу волю съ Своею волею; учреждая самую дѣятельность нашу согласно съ

*Отношеніе благодати Божіей къ свободѣ человека.*

Своимъ и нашимъ благопроизволеніемъ, Онъ, какъ внутренній дѣятель, открывается во внѣ чрезъ добрыя дѣла наши. Верховная святость, учитъ св. Григорій В., прежде дѣлаетъ нѣчто въ насъ безъ насъ, дабы, когда послѣдуетъ и наше свободное произволеніе, совершить вмѣстѣ съ нами то добро, котораго мы пожелали (In Ezech. homil IX и 2).

*Слѣдствія,  
отсюда вы-  
текающія.*

Отсюда вытекаютъ слѣдующія положенія: *а) Если Благодать Божія во спасеніе наше дѣйствуетъ первоначально—безъ насъ; то первоначальныя движенія благодати, которыми она начинается въ насъ всякое благое дѣло, не состоятъ въ нашей власти. Онѣ не суть движенія непреоборимыя (nutus irresistibiles) и справедливо называются въ отношеніи къ намъ непроизвольными, или неизбѣжными (inevitabiles).*

*б) Всѣ движенія благодати, послѣдующія за первоначальнымъ ей возбужденіемъ, принятыя сердцемъ человѣка, состоятъ въ связи съ его свободою. Онъ можетъ удержать ихъ, продлить въ сердцѣ, сократить и прервать (Дѣян. 24, 25).*

*в) Если же всѣ дѣйствія Благодати, послѣдующія за первоначальнымъ, а слѣд. и всѣ благія дѣла, при помощи Благодати совершаемыя человѣкомъ, находятся въ связи съ свободою,—то на семъ основаніи Благодать Божія по заслугамъ Христовымъ, вмѣляетъ и усвоетъ ихъ человѣку во спасеніе его, а противящійся ей уготовляетъ себѣ вѣчное осужденіе (Рим. 2, 2).*

*г) Поелику человѣкъ, какъ сказано въ 14 чл. посл. В. Патр., падшій чрезъ преступленіе помрачилъ и лишился совершенства и безстрастія, но не лишился той природы и силы, которую получилъ отъ прелюбимаго Творца, такъ что по природѣ можетъ избирать и дѣлать добро (только не духовное, а душевное): то слѣдуетъ, что сила благодати не противоположна нравственнымъ силамъ природы человѣческой, но вселившись въ человѣка находится въ единеніи съ ними. Отъ сего то единенія человѣкъ дѣлается способнымъ къ великимъ подвигамъ христіанской любви и самоотверженія, и всѣ обыкновенныя нравственныя поступки его, освящаемыя благодатію, бываютъ уже не душевными, а духовными добрыми дѣлами. Объ этомъ взаимодействіи доброй воли человѣка и благодати Божіей Господь говоритъ*

такъ: „любляй заповѣди Моя и соблюдай ихъ, той есть любяй Мя, а любяй Мя, возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ и Азъ возлюблю его и явлюся ему самъ“. И далѣе: „Будите во Мнѣ, и Азъ въ васъ... иже будетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ много (Іоан. 14, 21; 15, 4, 5).

д) Въ человѣкѣ облагодатствованномъ нельзя вообще указать предѣла и признака различія внутреннихъ дѣйствій благодати отъ внутреннихъ-же дѣйствій природы возрожденной, подобно тому, какъ нельзя сдѣлать различенія и указать предѣла между взаимными дѣйствіями солнечнаго свѣта пока нѣтъ его, когда мы посредствомъ ихъ разсматриваемъ и видимъ предметы. „Благодать Божія, говоритъ св. Макарій Вел., безпрестанно существуетъ въ человѣкѣ возрожденномъ; еще съ молодыхъ лѣтъ соединившись и укореняясь, какъ-бы нѣчто природное и неотдѣлимое въ сердцѣ его, она сдѣлалась съ нимъ какъ-бы единое существо (Бес. 8, § 2), хотя свѣтъ ея иногда сильнѣе возгорается, иногда слабѣе.

е) Поелику Благодать дѣйствуетъ совокупно съ нравственными силами нашего естества и ни мало не нарушаетъ нашей свободы, а зло природное повредило ей силы и самую свободу: то въ семъ заключается главная причина, почему зло не вдругъ, а постепенно искореняется благодатию въ людяхъ спасаемыхъ; почему отъ борьбы добра со зломъ не освобождаются совершенно въ сей жизни и праведники. Христіанину предлежитъ носить сокровище благодати въ скудельныхъ сосудяхъ, да премножество силы будетъ Божіей, а не отъ насъ (2 Кор. 4, 7).

## В) О главныхъ дѣйствіяхъ Благодати Божіей въ возрожденіи человѣка.

Главные дѣйствія Благодати Божіей въ возрожденіи человѣка, на основаніи слова Божія и ученія св. отцевъ, можно указать слѣдующія: благодатныя *возбужденія* или *призванія* ко спасенію; *обращеніе* грѣшника къ Богу; эти два дѣйствія производитъ благодать такъ называемая *предваряющая*. За обращеніемъ грѣшника слѣдуетъ возрожденіе въ *тѣсномъ смыслѣ*, состоящее въ *оправданіи и обновленіи*

Указаніе  
и тѣ.

человѣка. Это производитъ благодать, называемая у богослововъ *особенною* (См. Посл. В. Патр.). Но поелику христіанинъ непрерывно имѣетъ нужду въ Благодати Божіей для своего нравственнаго усовершенствованія, — то Господь подаетъ ее въ *освященіи*, которое продолжается всю жизнь. Благодать производящая оное называется у богослововъ *постоянною* (*gratia habitualis*) также освящающею (*gratia sanctificans*) (1 Кор. 3, 16; сл. 19; Рим. 8, 9; 8, 14, 26).

*Понятіе о  
благодат-  
номъ возбуж-  
деніи.*

Сущность благодатнаго возбужденія состоитъ въ такомъ спасительномъ потрясеніи сердца грѣшника, отъ котораго прерывается его грѣховное усыпленіе мыслию о Богѣ, зовущемъ ко спасенію, возмущается его совѣсть скорбнымъ чувствомъ грѣховности и вмѣстѣ сознаниемъ необходимости оставить свое грѣховное состояніе. Въ Св. Писаніи благодатное возбужденіе грѣшника отъ сна грѣховнаго описывается, какъ стучаніе или удареніе въ двери сердца (Апок. 3, 20), а чаще, какъ призываніе къ покаянію и спасенію (Мѡ. 22, 4; 2 Сол. 2, 13, 14 и пр.); таково покаяніе Блуднаго Сына.

*Виды благо-  
датныхъ воз-  
бужденій.*

Средства, коими Благодать возбуждаетъ грѣшника отъ сна грѣховнаго, такъ разнообразны, что исчислить ихъ невозможно. Впрочемъ, при всемъ разнообразіи можно указать нѣкоторые общіе виды. Именно: 1) есть средства у Благодати Божіей къ возбужденію грѣшниковъ *постоянныя*, коими она всегда дѣйствуетъ во спасеніе всѣхъ и cadaго; но бываютъ временныя и нарочитыя, кои особеннымъ дѣйствіемъ промысла Божія направляютъ грѣшниковъ къ обращенію на путь спасенія, между тѣмъ какъ въ естественномъ порядкѣ причинъ и слѣдствій имѣютъ другія цѣли. Къ постояннымъ преимущественно отпосятся: а) Слово Божіе (Евр. 4, 2 живое и дѣйственное...) Примѣры возбужденій духовныхъ отъ слушанія или чтенія слова Божія весьма многочисленны (Дѣян. 2, 14—41. Св. Антоній Великій чет. мин. Ген. 17; б) церковные обряды и священнодѣйствія (Послы Владиміровы); в) видимая природа (св. великомученица Варвара); г) совѣсть, въ которой всегда можно слышать гласъ Божій, зовущій къ покаянію; примѣры послушанія совѣсти можно читать въ исторіи Давида, когда, напр., онъ раньше всякаго внѣшняго обличенія, покаялся въ самовольно предпринятой переписи (2 Ц. 24, 10). При-

мѣры дѣйственности совѣсти между святыми угодниками представляютъ Моисей разбойникъ и Давидъ (чит. М. Авг. 28. Сент. 6). Къ временнымъ нарочитымъ относятся всѣ происшествія, обстоятельства и случаи какъ въ частной, такъ и въ общественной жизни человѣка, напр. неожиданная перемѣна во внѣшнемъ образѣ жизни, внезапно постигающія бѣдствія, непредвидѣнное избавленіе отъ нихъ, встрѣча съ людьми благочестивыми, обращеніе и бесѣда съ ними. Такъ цѣлый народъ Израильскій удержалъ руку свою отъ братоубійственнаго илѣженія іудейскихъ семействъ подъ вліяніемъ рѣчи пророка Одида пробудившаго народную совѣсть (2 Пар. 28, 9—16). (Также см. жит. Петра Аеопскаго ч. Юня 12. Павла Фив. Ген. 15. Павла Препрост. Прол. Окт. 4).

2) По отношенію къ способу, какимъ совершаются, или непосредственной причинѣ, отъ которой зависятъ, благодатныя возбужденія бываютъ *чудесныя и естественныя* (Примѣры чудесныхъ возбужденій видимъ на Савлѣ (Дѣян. 9, 1—6), на Неанѣ, военачальникѣ Діоклитіана. Чит. М. Юня 4 и проч.).

3) По отношенію къ тому вліянію, какое благодатныя возбужденія, по намѣренію Божію, оказываютъ или на многихъ грѣшниковъ въ одно время, или на каждаго порознь, онѣ раздѣляются на общія и частныя или личныя.

4) Смотря по тому, коликократно касались онѣ грѣшнаго сердца,—бываютъ или *первоначальныя*, или *повторительныя*, или даже *многokrатныя*.

Благодать, дѣйствующая въ обращеніи грѣшника (еще не принадлежащаго къ Царству Христову), даруетъ ему а) духовное прозрѣніе и б) начатокъ вѣры въ Господа Иисуса Христа.

*Дѣйствія  
Блигодати  
въ немъ—а)  
духовное  
прозрѣніе.*

Духовное прозрѣніе или просвѣщеніе (первоначальное) обращающагося грѣшника производитъ: а) Самъ Иисусъ Христосъ, сей свѣтъ истинный, иже просвѣщаетъ всякаго человѣка, грядущаго въ міръ (Іоан. 1, 9. 8, 12. Еф. 5, 14); б) внутреннею силою своею благодати, унодобляемой въ Писаніи цѣлебному коллурію, которымъ повелѣвается грѣшному помазать *очи свои, да видятъ* (Апок. 3, 18); в) чрезъ внѣшнее посредство свѣтоноснаго слова Божія, возвѣщае-

*Какъ оно  
произво-  
дится.*

маго проповѣдникомъ Св. Евангелія (Дѣян. 26 18; Петр. 1. 23).

*Плоды ево.*

Плодомъ первоначальнаго благодатнаго озаренія бываетъ: а) внимательность грѣшника къ самому себѣ (Лук. 15); б) самоиспытаніе и внутренній судъ совѣсти, который состоитъ въ обнаруженіи господствующаго порока или страсти и другихъ зависящихъ отъ него пороковъ и злыхъ дѣлъ; въ отношеніи нечистыхъ цѣлей и побужденій, по которымъ совершено грѣшникомъ добро истинное или мнимое; в) признаніе грѣшникомъ нарушенія закона Божественнаго и несообразности съ нимъ своей жизни во всѣхъ отношеніяхъ; г) чувство покаяннаго страха предъ Богомъ какъ существомъ пресвятымъ, правосуднымъ, всемогущимъ и страхъ вѣчной гибели; д) сокрушеніе о грѣхахъ и раскаяніе—съ искреннимъ желаніемъ начать новую жизнь. Такъ въ Дѣянїяхъ Св. Апостолъ мы находимъ описаніе многочисленныхъ обращеній грѣшниковъ къ Богу: первыми словами ихъ бываетъ: что намъ дѣлать, чтобы спастись? О томъ-же вопрошали кающіеся слушатели проповѣди Іоанна Крестителя.

*б) Первоначальная вѣра въ Господа Іисуса Христа*

За духовнымъ прозрѣніемъ съ его плодами Благодать даруетъ обращающемуся грѣшнику начатокъ вѣры или первоначальную вѣру въ Господа Іисуса Христа; *ибо никто же можетъ рещи Господа Іисуса, точію Духомъ Святымъ, по слову Апостола. Благодатию есте спасени чрезъ вѣру и сіе не отъ вѣсы, Божїй даръ* (Еф. 2, 8. 1 Кор. 12, 3). Первоначальная вѣра до того проста, что каждому обращающемуся въ христіанство *ничто не возбраняетъ креститися, иже токмо вѣруетъ отъ всего сердца своего Іисуса Христа, умершаго и воскресшаго за спасеніе наше, Сыни Божїи быти* (Дѣян. 8, 35—37).

*Сущность дѣйствїи Благодати возрожденїя, въ тѣсномъ смыслѣ.*

Благодатное дѣйствїе возрожденія въ тѣсномъ и собственномъ смыслѣ состоитъ: а) *въ оправданїи* грѣшника, т. е. въ отпущенїи ему прежде бывшихъ грѣховъ за раскаяніе и вѣру въ Искупителя, вмѣняемую ему въ заслугу (Рим. 4, 5—8); б) *въ обновленїи* челоувѣка ветхаго, т. е. въ возстановленїи образа Божїя въ челоувѣкѣ,—въ возвращенїи потерянныхъ чрезъ грѣхопаденіе совершенствъ богоподобныхъ и всѣхъ высокихъ правъ, какія въ началѣ Творецъ даровалъ ему (Еф. 4, 2—24); въ сообщенїи *новыхъ* духовныхъ силъ и дарованій и в) наконецъ, по *главнѣйшей*



жизнь) подобно *сымени*, которое раскрывается и возрастаетъ постепенно (Марк. 4, 31); подобно *закваскѣ*, оно только мало-по-малу проникаетъ своею благотворною силою все существо наше (Мат. 13, 35). Какъ зародышъ въ матерней утробѣ не вдругъ дѣлается человѣкомъ, говоритъ св. Макарій Египетскій, но постепенно принимаетъ человѣческій образъ и рождается не совершеннымъ еще человѣкомъ, но сперва многіе годы растетъ и потомъ становится мужемъ, и въ семь отношеніи уподобляется сѣмени ячменя или пшеницы, которая не тотъ часъ, какъ только брошена въ землю, пускаетъ корень, но когда пройдутъ холода и вѣтры, тогда уже въ должное время даетъ отъ себя стебли: такъ и въ духовномъ, гдѣ столько мудрости и тонкости, постепенно возрастаетъ человѣкъ и приходитъ въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Еф. 4, 13. Мак. Егип. Бес. 15, 39).

*Примѣч.* Не думай, говоритъ Св. Макарій (тамъ же), чтобы кто либо вдругъ просвѣтился своею душою. Нѣтъ, внутри его еще много остается нищи пороку, и человѣку нужно употребить много труда и старанія, чтобы соответствовать Благодати, въ немъ обитающей. Конечно, благодать Божія мгновенно можетъ сдѣлать человѣка совершеннымъ и очистить его, но она очищаетъ душу его постепенно, чтобы испытать человѣческое произволеніе, сохраняетъ ли оно всецѣлую любовь къ Богу, ни въ чемъ не сдружаясь съ лукавымъ, но всецѣло предавая себя Благодати. Сн. Бес. 41, 2.

Исчислить всѣ степеніи развитія христіанской жизни во всей полнотѣ и подробности невозможно. Главнѣйшія изъ нихъ впрочемъ, по указанію св. отцевъ-подвижниковъ, суть три: степенъ *начинающихъ, преслѣдуемыхъ и совершенныхъ*.

О христіанахъ, находящихся на первой степеніи духовной жизни, св. Макарій В. говоритъ: „хотя бы они много разъ участвовали въ Божественной Благодати и были исполнены радостію и духовнымъ веселіемъ, однако не бывъ испытаны и искушены различными скорбями, еще находятся въ младенчествѣ (духовномъ) сл. о возв. ума § 14). Какъ у человѣка, обращеннаго лицомъ къ восходящему солнцу, учить блаж. Діадохъ, переднія его части согрѣва-

Указаніе степеней Христіанской жизни вообще.

Отличительное свойство степеней а) начинающихся.



характера и вообще высшее духовное совершенство. Прощедши нуть искушеній и дѣятельнаго очищенія, христіанинъ наконецъ приходитъ въ мужа совершенна; онъ, по ученію св. Ефрема Сирина, пріобрѣтаетъ уже такую крѣпость въ добрѣ, что его не можетъ поколебать никакое бѣдствіе: ни голодъ, ни нагота, ни уныніе, ни болѣзнь, ни гоненіе, ни другое какое дѣвольское искушеніе; но изъ всего душа его пріобрѣтаетъ новую похвалу и славу въ жизнь вѣчную и соплетаетъ себѣ вѣнецъ совершенный и благообразный (Тв. Св. О. 1848, кн. 3). На сей степени духовной жизни человѣкъ вступаетъ въ живѣйшій союзъ и тѣснѣйшее единеніе съ Господомъ (Мак. Вел. б. 41 § 3. 4), достигаетъ совершенной (относительно) чистоты и *безстрастія* и удостоивается высшихъ таинственныхъ созерцаній (См. ученіе о Благод. подвиж. стр. 48—53).

Замѣчаніе  
относительно  
степени  
духовнаго  
совершен-  
ства.

Впрочемъ здѣсь, на землѣ, человѣкъ не можетъ достигнуть полнаго совершенства, и мысль, что человѣкъ въ настоящей жизни можетъ дойти до невозможности паденія, прямо противорѣчитъ Слову Божію (Лук. 17; 10), ученію св. подвижниковъ и опыту. Слѣдовательно и совершенство духовной жизни на землѣ надобно понимать въ смыслѣ относительномъ. Ни одинъ изъ святыхъ, говоритъ св. Кассіанъ, доколѣ находится въ сей плоти, не достигнетъ той высоты добродѣтелей, чтобы могъ уже остаться неподвижнымъ. Посему хотя бы кто пріобыкъ къ побѣдамъ и часто получалъ побѣдные вѣнцы, однакожъ доколѣ находится въ борьбѣ и на полѣ сраженія, доколѣ не можетъ быть свободенъ отъ страха и сомнѣнія въ успѣхѣ. Одинъ Богъ неизмѣняемъ; человѣческая же добродѣтель, какая бы ни была, не можетъ быть неизмѣняемою (Соб. объ ум. свят. Гл. 14, 15). Человѣкъ до самой смерти не можетъ не имѣть помысловъ и брани, доколѣ находится въ сей плотской жизни (Исаакъ Сир. сл. 5). Никто изъ благоразумныхъ людей не смѣетъ сказать: такъ какъ благодать со мною, то я уже свободенъ отъ грѣха; и только неопытные, чувствуя въ себѣ дѣйствіе благодати, думаютъ, что они уже побѣдили грѣхъ и суть совершенные христіане (Мак. В. бес. 17, § 6).

Г. О препятствіяхъ на пути пресвѣщенія въ духовной жизни.

Потреб-  
ность знать  
сіи препят-

На пути пресвѣщенія въ духовной жизни христіанину предлежитъ непрерывная борьба съ препятствіями, которыя пред-

ставляютъ враги нашего спасенія. И христіанинъ потолику и совершенствуется въ благочестіи, поколику успѣваетъ препобѣждать сіи препятствія, или искушенія со стороны враговъ духовной жизни. Отсюда вытекаетъ потребность имѣть надлежащее понятіе о нихъ и способахъ ихъ враждебныхъ дѣйствій противъ христіанина. Враги, съ которыми христіанинъ долженъ бороться для преспѣванія въ христіанскомъ благочестіи, суть: *дiаволъ, мiръ и плоть*.

*ствія и ука-  
заніе вра-  
говъ прес-  
тупляя въ  
духовной  
жизни.*

Главный и самый ужасный врагъ, съ которымъ христіанинъ долженъ бороться въ продолженіи своей жизни, есть дiаволъ. Слово Божіе представляетъ намъ много доказательствъ вражды его противъ хотящихъ наследовать спасеніе. Онъ есть *человѣкоубійца искони* (Іоан. 8, 44). *Нысть наша брань къ крови и плоти, но къ началомъ, и ко властемъ, и къ міродержителемъ тьмы вѣка сего, къ духовомъ злобы поднебеснымъ* (Еф. 6, 12). *Трезвитесь, бодрствуйте, зане супостатъ вашъ дiаволъ, яко левъ рыкая ходитъ, искій кого поглотити* (Петр. 5, 8. Іоан. 3, 8).

*Дѣйстви-  
тельность  
вражды дiа-  
вола про-  
тивъ хри-  
стіанскаго  
благочестія.*

Препятствія къ преспѣванію въ духовной жизни со стороны дiавола сильны и опасны потому, что онъ а) многосвѣдущъ и многоопытенъ, б) силенъ и крѣпокъ и в) безмѣрно злобенъ.

*Свойства  
дiавола какъ  
врага хри-  
стіанскаго  
благочестія.*

а) Какъ *змій древній*,—дiаволъ не можетъ не быть многосвѣдущимъ и многоопытнымъ особенно въ отношеніи къ человѣку, надъ погибелію котораго трудится уже тысячи лѣтъ. Если мы, говоритъ св. Макарій В., живя съ человѣкомъ 20 лѣтъ, знаемъ его свойства и наклопности, совершенства и недостатки, то тѣмъ болѣе знаетъ тебя дiаволъ, который неотступно слѣдитъ за тобою (Хр. Чт. 1825. XIX); и Слово Божіе именуетъ дiавола *мудрѣйшимъ*, т. е. хитрымъ и лукавымъ (Быт. 3, 1), *льстящимъ всю вселенную* (Апок. 12, 2).

*Примѣчаніе.* Впрочемъ глубина души человѣка, тѣмъ паче души святой, недоступна дiаволу. Мы не утверждаемъ, говоритъ Макарій В., что дiаволъ, прежде нежели искуситъ человѣка, знаетъ, что сей намѣренъ сдѣлать. Не говоримъ и того, что всѣ помышленія человѣка онъ узнаетъ преимущественно по выраженію ихъ во виѣшнихъ дѣйствіяхъ.

б) О силѣ и крѣпости дiавола говоритъ Слово Божіе ясно

и многократно. Спаситель называетъ его *крѣпкимъ* (Мѡ. 12, 29), *княземъ міра сего* (Іоан. 12, 31); Апостоль— *княземъ власти воздушныхъ* (Еф. 2, 2), даже *богомъ вѣка сего* (2 Кор. 4, 4).

в) *Злоба* есть, такъ сказать, душа діавола; потому онъ и называется въ Писаніи духомъ злобы. До какой степени простирается лютость діавола въ отношеніи къ человѣку, видимъ изъ примѣровъ: Іова, бѣсноватыхъ и многихъ подвижниковъ благочестія христіанскаго.

Характеръ  
враждеб-  
ныхъ дѣйст-  
вій діавола  
противъ  
христіа-  
нина.

Такія свойства діавола опредѣляютъ и характеръ его дѣйствій, направленныхъ противъ преслѣянія христіанина въ Добрѣ.

Дѣйствія сіи а) *весьма хитры*. Слово Божіе приписываетъ ему въ семь отношеніи не только козни, сѣти, ухищренія, но и глубины (2 Тим. 2, 26. Апок. 2, 24). Даже опытные въ духовной брани иногда увлекаемы были діаволомъ въ обманъ.

б) *Неутомимы*. *Прошедъ поднебесную*, говоритъ діаволь Господу, *и обидѣ всю землю, придохъ* (Іов. 2, 2). Лежимъ ли мы когда, говоритъ одинъ подвижникъ, спимъ ли, стоимъ, говоримъ, ходимъ, смотримъ,—діаволь все наблюдаетъ, все воздвигаетъ, весь день злоумышляетъ противъ насъ, дабы обольстить умъ нашъ и погасить въ немъ блаженный свѣтъ (Нилъ Под. о пороч. пом. § 27).

в) *Наглъ*. Ни святость мѣста, ни чистота и святость дѣйствія не въ состояніи защитить человѣка отъ нападеній діавола, когда не возбраняетъ ему самъ Господь Господь. И чѣмъ благочестивѣе человѣкъ, тѣмъ діаволь болѣе вооружается противъ него. Одному изъ святыхъ открыто было, что полчища бѣсовъ всюду сопровождаютъ праведника, тогда какъ никого изъ нихъ не было при закоснѣломъ грѣшникѣ.

Способы діавольскаго дѣйствования противъ христіанина.

Способы, какіе употребляетъ діаволь для увлеченія христіанина къ грѣховной жизни, такъ многообразны, что мы напрасно старались бы исчислить ихъ,—и ухищренія діавола бываютъ такъ прикровенны и таинственны, что только опытные не неуразумѣваютъ умышлений его. Руководствуясь указаніями св. подвижниковъ, мы можемъ сказать о способахъ діавольскаго дѣйствования противъ людей только немногоо.

а) Діаволь никогда почти не нападаетъ вдругъ, особенно на духовно бодрствующихъ и твердыхъ въ добръ: скрывать свои дѣйствія есть обыкновенное лукавство отца лжи; такъ и сердце Іуды онъ покорилъ себѣ постепенно.

б) Дѣйствуетъ на человѣка, приспособляясь къ его наклонностямъ постояннымъ и расположеніямъ временнымъ, зависящимъ отъ извѣстныхъ обстоятельствъ. Для сего діаволь обращается къ той страсти, которая живѣе прочихъ въ человѣкѣ и въ то время, когда она почему либо дѣйствуетъ сильнѣе обыкновеннаго. Здѣсь тотъ же примѣръ Іудина сребролюбія.

*Примѣчаніе.* Діаволь обыкновенно дѣйствуетъ скрываясь за самого искушаемаго такъ, чтобы послѣдній не имѣлъ возможности отличать внушенія искусительныя отъ собственныхъ, естественно возникающихъ образовъ, мыслей, чувствованій и желаній.

в) Иногда дѣйствуетъ непосредственно, внушая грѣховные помыслы и похотѣнія (Іуда Искариотъ, Ананія), являясь иногда въ чудовищныхъ образахъ, преобразуясь даже въ ангела свѣта.

г) Часто орудіемъ пагубныхъ козней своихъ діаволь употребляетъ злыхъ людей, которыхъ одинъ изъ учителей благочестія сравниваетъ съ лисами, коихъ Самсонъ съ огнемъ пустилъ на нивы филистимлянъ...

*Примѣчаніе.* Увлеченіе ко грѣху, клеветаніе человѣка предъ Богомъ и людьми, пораженіе отчаяніемъ и копечное погубленіе его, — вотъ злѣбныя цѣли, съ коими діаволь дѣйствуетъ противъ человѣка, и общій порядокъ его дѣйствій.

Подъ именемъ плоти, какъ врага духовной жизни, ладно разумѣть не тѣло въ собственномъ смыслѣ (на основаніи словъ Апостола 1 Кор. 6, 15, Филип. 3, 21), по вообще все остатки ветхаго, поврежденнаго человѣка, которые находятся въ христіанинѣ и послѣ возрожденія и дѣйствуютъ въ немъ противъ новаго человѣка (называемаго въ Писаніи нерѣдко духомъ) чрезъ грѣховную плотъ (Рим. 7, 15—23).

Плотъ враждуетъ противъ духа: а) Силою и оружіемъ природенной намъ похоти. Въ поврежденной природѣ каждаго человѣка сокрыто, такъ сказать, горячее вещество

*Понятіе о плоти, какъ врагъ духовной жизни.*

*Какъ и чѣмъ препятствуетъ плотъ пре-*

*устъвать въ  
христіан-  
скомъ благо-  
честіи.*

грѣха, которое при малѣйшемъ поводѣ вспыхиваетъ пламенемъ вредоноснымъ. Главный дѣятель *плоти*—это есть самолюбіе со всеми его страстями. „Начало грѣха—гордыня“—говоритъ Апостоль.

б) Посредствомъ тѣлесной природы нашей она для плоти, какъ духовнаго врага, служить, такъ сказать, сѣдалищемъ или крѣпостію. И каждое внѣшнее чувство,—зрѣніе, слухъ, обонаніе, вкусъ, каждый членъ нашего тѣла, для плоти могутъ быть бранными оружіями противъ духа. Сюда относятся слова Господни объ отсѣченіи всякаго соблазняющаго члена.

в) Каждая, даже необходимая потребность нашего тѣла, при излишествѣ удовлетворенія ей дѣлается орудіемъ чувственности. Посему Господь не велитъ намъ отягчаться объяденіемъ и пьянствомъ.

*Опасность  
искушеній  
плоти.*

г) Плоть находитъ для себя пищу по своему вкусу вездѣ,— *въ нашихъ темпераментахъ, въ характерахъ, въ климатъ, въ свойства каждого возраста, пола и внѣшняго образа жизни.*

д) Отъ плоти же въ умахъ рождаются нечистые помыслы, въ волѣ нечестивыя желанія. Преимущественно она дѣйствуетъ чрезъ воображеніе...

Плоть, посему, есть опаснѣйшій врагъ христіанскаго благочестія. Она находится всегда съ нами и, слѣдовательно, можетъ препятствовать нашему преспѣванію въ добрѣ во всякое время. „Не вѣрь, говоритъ св. Лѣствичникъ, брэнной плоти во всю свою жизнь, и не надѣйся на воздержаніе ея, дондеже представиши Христу.“—Плоть весьма опасна въ томъ отношеніи, что она дѣйствуетъ очень часто невидимо и сокровенно; сокровенность эта происходитъ отъ того, что плоть находится *въ удѣлахъ нашихъ*, но преимущественно отъ того, что ея дѣйствія весьма сходны съ позволительными. Будучи въ искушеніи, говоритъ св. Іоаннъ Лѣствичникъ, я чувствовалъ, что во мнѣ сластолюбіе чрезъ козни свои вдругъ производитъ въ душѣ моей безъ всякой причины радость, слезы и отраду, и думалъ, чрезъ сіе во мнѣ рождается плодъ добродѣтели, а не порока (ст. 15). Плоть весьма опасна и въ томъ отношеніи, что служить главнѣйшимъ орудіемъ, чрезъ которое дѣйствуютъ противъ

насъ діаволь и міръ (См. Мак. В. стр. 19. Также Лѣст-  
вич. ст. 15. (88) и 15-же (28).

Подъ *міромъ*, какъ врагомъ христіанской жизни, надобно разумѣть а) отчасти всеобщность вещей, поколику онѣ работаютъ духъ нашъ своею пріятностію и полезностію; б) суету, которой тварь работаетъ по паденіи человѣка и коей самъ человѣкъ повинуется въ земныхъ дѣлахъ своихъ; но в) преимущественно людей злыхъ, развращенныхъ и другихъ развращающихъ или злобою преслѣдующихъ.

Міръ употребляетъ различныя средства для отвращенія христіанина отъ благочестивой жизни и для привлеченія къ пороку.

1) Онъ льститъ намъ, т. е. доставляетъ обычную пищу для нашихъ страстей; такую лестью со стороны міра погубили свое спасеніе фарисеи и книжники (Матѣ. 23).

Доставляя пищу страстямъ, міръ а) возбуждаетъ ихъ, вводя человѣка въ общество грѣшниковъ, чрезъ что погибло царство Израильское; б) поддерживаетъ ихъ, усыпляя совѣсть видомъ всеобщей порочности и побуждая соревновать беззаконіями съ другими: такъ поддержанная товарищами (міромъ) гордость Ровоама была причиной отторженія десяти колѣнъ.

2) Другое оружіе міра есть *соблазнъ*, которымъ онъ влечетъ насъ къ грѣхонаденіямъ. Оружіемъ соблазна бывають не только люди, но даже и неодушевленные вещи: худыя книги, картины, предметы роскоши и т. п.

3) Міръ пользуется для уловленія насъ въ сѣти порока *ложью и обманомъ*. Ибо всѣ блага и удовольствія міра, послѣ вкушенія ихъ сладости, оказываются горькими, не соотвѣтствуютъ нашимъ ожиданіямъ, влекутъ за собою болѣзни, крушенія духа и проч.; съ другой стороны—однимъ міръ проповѣдуетъ, что еще рано отказываться отъ удовольствій, еще будетъ время жить благочестиво; противъ другихъ устремляетъ желчь отчаянія...

4. Міръ преслѣдуетъ благочестіе посредствомъ насмѣшки, презрѣнія и всякихъ гоненій по слову Господню: „въ мірѣ скорбни будете“.

Міръ хотя не такъ силенъ и опасенъ, какъ діаволь и плоть, однакожь доставляетъ душѣ нашей существенный вредъ. „Душа, говоритъ блаженный Тихонъ Воронежскій,

*Понятіе о мірѣ, какъ врагѣ духовной жизни.*

*Какъ и члвкъ пренятствуетъ мірѣ преслѣтвію въ христіанской жизни.*

*Сила и опасность искушеній отъ міра.*

наполненная любовью міра, ничего духовнаго и небснаго вмѣстить не можетъ. *Аще кто другъ міру, врагъ Богу бываетъ.* О мірскихъ соблазнахъ, губящихъ души невинныхъ, прекрасно говоритъ св. Василій Великій. „Невинность души есть какъ бы поверхность чистой и прозрачной воды; брось въ нее одинъ камень, и ты приведешь въ движеніе не только точку соприкосновенія, но и всю окружность на отдаленное пространство. Волненіе распространяется изъ круговъ, кругъ до самаго края источника; достигнувъ наконецъ до дна, камень поднимаетъ иль, который тамъ находится въ покоѣ, когда не бываетъ ничѣмъ возмущенъ. Взволновавъ такимъ образомъ всю воду, сдѣлаетъ эту же поверхность прежде чистую, какъ зеркало, грязною и мутною“. Столь пагубны и многочисленны бываютъ слѣдствія даже одного соблазна; а ихъ въ мірѣ чрезмѣрно много.

## Глава 2. О Покаяніи и Вѣрѣ.

*Связь съ предыдущимъ.*

Такъ какъ *искушенія* окружаютъ Христіанина со всѣхъ сторонъ и постоянно, то въ борьбѣ съ искушеніями для него всегда есть опасность *паденія*. И никто изъ Христіанъ не можетъ быть вполне свободнымъ отъ грѣхопаденій, пока живетъ на землѣ; *нѣсть чловѣкъ, иже поживетъ и не согрѣшитъ*. Самые великіе подвижники благочестія, весьма успѣшно и многократно побѣждавшіе враговъ спасенія, подвергались иногда тяжкимъ паденіямъ. Но грѣхопаденія въ борьбѣ съ искушеніями не составляютъ непреодолимаго препятствія на пути къ Христіанскому совершенству. „*Силенъ бо есть Богъ возставити его*“ говоритъ Апостоль о падающемъ (1 Кор. 14, 4). Падающій при содѣйствіи Благодати Божіей можетъ возставать и долженъ поспѣшать востаніемъ, дабы жизнь духовная, прекращающаяся въ паденіи, опять возрастала. Единственное средство для востанія, для возвращенія падшаго Христіанина на степень преспѣянія въ духовной жизни, со стороны самаго Христіанина есть покаяніе, соединенное съ вѣрою...

Примѣч. Изъ сего видно, почему покаяніе относится къ существу Христіанской жизни.

Подъ покаяніемъ мы разумѣемъ здѣсь не первоначальное, конечно, раскаяніе во грѣхахъ, предшествующее обращенію человѣка ко Христу (оно бываетъ только однажды въ жизни)—но покаяніе, какъ подвигъ цѣлой жизни Христіанской—весь постоянный образъ мыслей, чувствованій и дѣлъ покаянныхъ, коихъ цѣль—есть заглаженіе грѣховъ, содѣянныхъ дѣломъ ли то, мыслию или словомъ. Сюда слѣдуетъ относить покаяніе не только какъ таинство, — какъ исповѣдь,—но вообще всѣ трудные и болѣзненные для вѣтхаго человѣка подвиги самоотверженія Христіанскаго, на примѣръ: посты, бдѣнія, молитвы, колѣнопреклоненія, плачь о грѣхахъ и проч. Такъ понимаетъ покаяніе въ смыслѣ стихій Христіанской жизни и св. Златоустъ. Онъ относитъ къ покаянію, кромѣ исповѣди,—плачь и сокрушеніе о грѣхахъ, смиреніе, милостыню, молитву (См. Воскрес. Чт. г. VII стр. 429. 439. 447. 457. 477).

Покаяніе необходимо для всѣхъ Христіанъ, не только для грѣшниковъ, но и для праведниковъ, какъ учитъ св. Исаакъ Сиринъ. „Если всѣ мы грѣшники и никто не выше искушеній, то ни одна изъ добродѣтелей не выше покаянія; потому что дѣло покаянія никогда не можетъ быть совершенно. Совершенство и самыхъ совершенныхъ нескончаемо. Посему то покаяніе до самой смерти не опредѣляется ни временемъ, ни дѣлами. (Исаак. Сир. сл. 71, стр. 442—443 по нов. изд. 1854 г.). Необходимость покаянія для всѣхъ ясно открывается изъ слова Божія (Апок. 2, 5. 16, 22. Дѣян. 20, 20 и др.) и изъ практики церковной: ибо содержаніе молитвъ церковныхъ большею частію покаянное. не чужда ему и молитва Господня. Посему и Апостоль говоритъ (1 Ио. 1, 8—10): *аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ. Аще исповѣдаемъ грѣхи наша, вѣренъ есть и праведенъ, да оставитъ намъ грѣхи наша, и очиститъ насъ отъ всякія неправды.*

Какъ нѣтъ грѣха, побѣждающаго милосердіе Божіе, такъ нѣтъ и грѣхопаденія, котораго бы не заглаждало покаяніе и не возвращало такимъ образомъ Христіанина грѣшника къ истинной, святой жизни; потому св. Златоустъ и называетъ его духовнымъ воскресеніемъ. Покаяніе воссоединяетъ съ Богомъ

*Понятіе о покаяніи, какъ постоянномъ условіи христіанской жизни.*

*Необходимость покаянія для всѣхъ христіанъ.*

*Сила покаянія въ отношеніи къ заглаженію грѣхопадений и правдивенію преспянію христіанина.*

падшаго Христiанина, — какъ бы ни были велики его паденiя, и сокрушенное сердце грѣшника всегда заставляеть его бодрствовать надъ собою и постепенно возвышаться по лѣствицѣ духовнаго совершенства. Св. Церковь чрезъ покаянiе, понимаемое въ обширномъ смыслѣ, принимала въ свое лоно и освящала благодатными средствами даже тѣхъ, кои отвергались Иисуса Христа по страху гоненiй и мученiй за вѣру. Стоявшiе на высокой степени духовнаго совершенства и потомъ подвергшiеся весьма тяжкимъ паденiямъ чрезъ покаянiе не только возвращали себѣ прежнюю чистоту и святость жизни, (напр. Иаковъ пуст.), но даже сдѣлались совершеннѣйшими, какъ св. Ап. Петръ. Такъ велика сила покаянiя! *Печаль яже по Бозь*, по слову Апостола, *покаянiе нераскаянно во спасенiе содѣлываетъ* (2 Кор. 7, 10). Покаянiе, какъ подвигъ цѣлой жизни, весьма важно и въ томъ отношенiи, что оно есть надежнѣйшее предостереженiе отъ гордости духовной и самопрезрѣнiя (самаго опаснаго недуга духовной жизни) и лучшее средство къ поддержанiю постояннаго, чувства смиренiя, безъ коего подвиги добродѣтели теряють свою цѣну предъ Богомъ.

*Отношенiе между покаянiемъ, какъ таинствомъ, и покаянiемъ, какъ подвигомъ цѣлой жизни христiанской.*

Покаянiе въ обширномъ смыслѣ, не только не унижаетъ высокой важности и необходимости исповѣди, какъ это видно изъ существенныхъ ея условiй. Покаянный образъ мыслей, чувствованiй и дѣйствиЙ долженъ предшествовать исповѣди, и послѣдовать за нею. Предшествовать: ибо иначе не получится отпущенiе грѣховъ; послѣдовать, — ибо въ противномъ случаѣ не будетъ плодовъ, достойныхъ исповѣди. Сказано въ Писанiи: *сотворите плодъ достоинъ покаянiя* (Мѡ. 3, 8); а плодъ сей для христiанина что иное есть, — какъ не покаянные подвиги самоотверженiя, простирающiеся на всю жизнь?

*Непрерывность покаянiя христiанскаго не дѣлаетъ жизни нашей безотрадною.*

Покаянiе, простирающееся по своему значенiю на всю жизнь христiанина, не дѣлаетъ ее однакожъ безотрадною. Оно есть *печаль по Бозь*, необходимая для очищенiя сѣвѣсти отъ грѣховъ и для Богоугожденiя; а сiя печаль можетъ ли быть безотрадною для христiанина, когда предметъ ея есть благое иго Господне, а цѣль вѣчное спасенiе и блаженство? Притомъ же покаянiе христiанское неразрывно соединено съ надеждою, которая, одушевляя грѣш-

ника чувствомъ милосердія Божія, утѣшаетъ его сладостнымъ представленіемъ неизреченныхъ благъ въ другой жизни уготованныхъ для тѣхъ, кои сѣють здѣсь слезами и плачутъ о грѣхахъ. Впрочемъ и на землѣ, которая и назначена для человѣка — быть мѣстомъ борьбы и испытанія, проводящіе жизнь въ покаянныхъ подвигахъ наслаждаются истинною радостію о Господѣ, какъ доказываетъ это опытъ св. подвижниковъ.

Чтобы христіанское покаяніе было истинно и спасительно, — оно непременно должно основываться на правой вѣрѣ; въ противномъ случаѣ будетъ неизбѣженъ въ жизни христіанина ложный, а слѣдовательно и не спасительный ходъ или направленіе покаянныхъ чувствованій и дѣйствій, какъ это видно въ христіанскихъ обществахъ, уклонившихся отъ истинной вѣры, — въ ереси и расколы. При обращеніи человѣка ко Христу покаяніе предшествуетъ вѣрѣ: ибо сказано: *покайтесь и вѣруйте во Евангеліе* (Мрк. 1, 15), но обращеніи его — т. е. для христіанина уже, — на оборотъ: вѣра предшествуетъ покаянію и даетъ ему истинное направленіе въ продолженіе всей жизни: *безъ вѣры невозможно угодити Богу* (Евр. 11, 6). Будучи по первоначальному своему происхожденію даромъ Божиимъ, она потомъ, чрезъ свободную воспріемлемость со стороны человѣка, дѣлается для него началомъ и стихіею духовной жизни. Что же такое вѣра въ семъ послѣднемъ смыслѣ?

Она есть постоянное, неизмѣнное, всецѣлое, всеми силами души воспринятое убѣжденіе въ истинѣ христіанскаго ученія, по руководству св. Церкви. Иначе: вѣра какъ начало и необходимое условіе истинно христіанской жизни, есть несомнѣнное и сердечное принятіе всехъ догматовъ, содержащихся въ словѣ Божіемъ (Писаніи и преданіи), объясненныхъ св. соборами и св. отцами церкви и преподаваемыхъ истинными ея пастырями (Сн. Евр. 1, 1 — 3. Рим. 10, 9. Евр. 11... Дѣян. 20, 20. 21).

*Примѣч.* Само собою очевидно, что здѣсь вѣра принимается въ смыслѣ *предлежательномъ и подлежательномъ* — совокупно, какъ и быть должно.

Изъ сего понятія открывається, что это въ подлежательномъ смыслѣ:

а) *Не вѣра только непорочная*, которая состоитъ въ

*Отношеніе между покаяніемъ и вѣрою, какъ началомъ христіанской жизни.*

*Понятіе о вѣрѣ, какъ началѣ и необходимомъ условіи христіанской жизни.*

признаніи Евангельскихъ сказаній или событій за дѣйствительныя на основаніи непреложно истиннаго свидѣтельства Божія (Іоан. 3, 33). Признаніе сіе необходимо ко спасенію, но не довольно, если Евангельскія событія проходятъ только чрезъ память и воображеніе и не оживають, такъ сказать, въ насъ самихъ.

б) *Не вѣра только умозрительная*, или холодное согласіе разума на истины, возвѣщенные словомъ Божиимъ. Предметъ такого холоднаго представленія истины хотя отразился въ душѣ какъ въ зеркалѣ: но неусвоенный ею существенно, останется безъ живаго и дѣйствительнаго вліянія на жизнь (Рим. 10, 6—10).

в) *Не вѣра только одного темнаго чувства* или вѣра одного сердца; иначе она будетъ безотчетна. Еслижъ въ Писаніи говорится: *сердцемъ вѣруется въ правду*, то здѣсь сердце принимается за исходище живота (Прит. 4, 23). Впрочемъ остается несомнѣннымъ, что чувство чрезвычайно важно по отношенію къ вѣрѣ...

*Примѣч.* Вѣра въ подлежательномъ смыслѣ (вѣра субъективная) должна такимъ образомъ проникать собою всего человѣка, ибо только чрезъ всецѣлое проникновеніе она дѣлаетъ его всегда новою тварію и совпадаетъ съ возрожденіемъ (въ обширномъ смыслѣ). (Снес. Гал. 6, 15 и гл. 5, 6.).

*Предметъ  
вѣры.*

Изъ даннаго понятія о вѣрѣ само собою слѣдуетъ, что предметомъ ея должно быть все преподанное Богомъ,—не только бытіе Божіе, Его безконечныя совершенства, дѣйствія творенія и промышленія, но главнымъ образомъ все то, что благоугодно было Богу открыть и совершить для нашего спасенія. Дѣлать выборъ между истинами откровенія и однимъ изъ нихъ вѣрить, какъ несомнѣннымъ, а другія отвергать или подвергать сомнѣнію—значить тоже, что откровеніе не считать откровеніемъ и открывшаго истинны спасенія—Бога подвергать униженію (Мѣ. 28, 19).

Если все догматы вѣры имѣють неразрывную связь съ христіанскою нравственностію, то отверженіе того или другого догмата непременно должно сопровождаться (и сопровождается, какъ видимъ изъ опыта) вреднымъ и разрушительнымъ вліяніемъ на истинно-христіанскую жизнь въ томъ или другомъ отношеніи. Если, съ другой стороны, догматы

вѣры принимать не по руководству св. Церкви, то не значить ли это произвольно ринуться въ борьбу заблужденій и *превратной* нравственности? По сему то тамъ нѣтъ истинно-христіанской жизни, — гдѣ нѣтъ вѣрнаго и неуклоннаго послѣдованія руководству Церкви въ дѣлѣ вѣры. Искаженіе догматовъ у манихеевъ, гностиковъ, еutihianъ, павлистовъ и протестантовъ пагубно отразилось на ихъ практическомъ религіозномъ направленіи и на самой жизни, порождая то ригоризмъ, то сентиментализмъ.

Основаніе вѣры есть со стороны Бога а) авторитетъ Божественный. Богъ есть высочайшая Истина; слѣдовательно, что и какъ Онъ говоритъ — должно быть безусловно принимаемо человѣкомъ за истину, необходимую для спасенія его, хотя бы онъ и не постигалъ умомъ своимъ многого изъ сказаннаго. б) Воля Божія. Господу угодно благоустроить спасеніе наше и блаженство чрезъ вѣру (Дѣян. 4, 12. Марк. 16, 15. Іоан. 3, 26. Евр. 11, 6.), и человѣкъ непрекословно долженъ повиноваться всеблагой волѣ Божіей. Со стороны человѣка—а) его крайняя слабость и безсиліе въ отношеніи къ своему спасенію и б) непреложное достоинство вѣры, которая въ продолженіи всей земной жизни нашей есть единственное средство къ удовлетворенію главнѣйшихъ потребностей души нашей: стремленія ума къ истинѣ, воли къ добру, чувства къ истинной красотѣ. (Отсюда уже понятна та необходимость вѣры, о которой многократно говоритъ Писаніе).

Основаніе  
вѣры.

Изъ понятія о вѣрѣ вытекають и свойства ея, долженствующія украшать каждаго Христіанина. Именно въ отношеніи къ предмету она должна быть *полная*, т. е. обнимать весь кругъ Христіанскаго ученія по руководству Св. Церкви. Въ отношеніи къ силамъ души *всецѣлая*, обнимающая и проникающая собою не раздѣльно и умъ и сердце и волю. Въ частности по отношенію а) къ уму—разумная (I Кор. 2-ая глава и Рим. 12, 1), т. е., сознательная и отчетливая, чтобы христіанинъ по слову Апостола былъ всегда готовъ дать отвѣтъ съ *кротостію и уваженіемъ* всякому, требующему отчета въ нашемъ упованіи (1 Петр. 3, 15). По сему то и Ап. Павелъ заповѣдуетъ: *не думайте бывайте умы: но злобою младенствуйте, умы же совершени бывайте* (1 Кор. 14, 20). *Да не бываемъ къ тому*

Свойства  
вѣры.

младенцы, влающея и скитающея всякимъ вѣтромъ ученія (Еф. 4, 14). Разумная вѣра требуетъ, чтобы умъ усвоилъ и уяснилъ себѣ содержаніе всѣхъ догматовъ (а никакъ не подчинять ихъ своему суду) и такимъ образомъ приобрѣлъ себѣ истинную мудрость и знаніе самое вѣрное, основаніе котораго—въ умѣ Божиѣмъ. б) Въ отношеніи къ чувству—сердечная, живая. Если вѣра для ума есть свѣтъ, то для сердца она должна быть и теплою его согрѣвательною, которая столь же важна для жизни духовной, сколько теплота солнца для жизни физической. Проведенная такимъ образомъ изъ ума въ сердце, вѣра производитъ въ немъ дѣйствія, подобныя тѣмъ, какія теплота солнца производитъ на почвѣ земной.... в) Въ отношеніи къ волѣ—дѣятельная: безъ дѣлъ вѣра мертва есть (Гак. 2, 14-17); постоянно твердая: Апостолъ говоритъ: *бодрствуйте, стойте въ вѣрѣ, мужайтесь, утверждайтесь* (1 Кор. 16, 13).

## II. О началѣ Христіанской дѣятельности.

**Понятіе о началѣ христіанской дѣятельности, какъ основномъ правилѣ христіанскаго ученія, или коренной добродѣтели.**

Подъ началомъ христіанской дѣятельности мы разумѣемъ основное правило правоученія христіанскаго, изъ котораго вытекаютъ и которымъ одушевляются всѣ другія частныя правила, — заповѣди евангельскія; или иначе — коренную христіанскую добродѣтель, изъ которой развиваются и которою обуславливаются всѣ другія добрыя дѣйствія въ разныхъ отношеніяхъ христіанина къ Богу, къ ближнему и самому себѣ.

Если подъ началомъ христіанской дѣятельности разумѣется коренная добродѣтель, заключающая въ себѣ сущность добрыхъ дѣлъ: то естественно прежде раскрытія сего начала предложить здѣсь замѣчанія о добродѣтели христіанской вообще.

### A. О добродѣтели вообще.

**Какъ добродѣтель понимается въ Св. Писаніи.**

Добродѣтель въ св. Писаніи понимается 1) какъ стремленіе къ святости и 2) какъ доброе дѣло въ частности. 1) Добродѣтель, какъ стремленіе къ святости, обнимаетъ собою конечно всю совокупность добрыхъ дѣлъ и состав-

ляетъ задачу цѣлой жизни нашей. Въ словѣ Божіемъ она называется различными именами, напр. *жизнію по духу* (Гал. 5, 16); *святостію* (1 Петр. 1, 15. 2 Кор. 7, 1); *правдою, и праведностію* (Мѡ. 6, 33. Рим. 6, 19. Еф. 4, 24); *благочестіемъ* (1. Тим. 4, 8) и проч. Всѣ сіи наименованія, показывая, что добродѣтель должна составлять предметъ дѣятельности христіанина въ продолженіе всей жизни, показываютъ вмѣстѣ и то, что надобно стремиться къ добрымъ дѣламъ, чтобы стяжать истинно христіанское благочестіе. Посему Апостоль и говоритъ: *да некутся добрымъ дѣломъ прильжати въровавши Богу* (Тит. 3, 8).

*Понятіе о добродѣтели — какъ стремленіи къ святости, и наименованія ея въ словѣ Божіемъ.*

Сіе стремленіе къ святости, или расположеніе исполнять законъ Божественный должно быть а) *непрерывное или постоянное. Никтоже возложь руку на рало, и зря вспясть, управленъ естъ въ Царствіи Божіи* (Лук. 9, 62), говоритъ Господь. Слѣдовательно, перемѣнчивость въ образѣ доброй жизни, возвращеніе къ прежнимъ дурнымъ привычкамъ и поступкамъ при совершеніи нѣкоторыхъ добрыхъ дѣлъ—противны истинной добродѣтели. Равнымъ образомъ скоропреходящее усердіе къ исполненію того или другаго дѣла благочестія, или и самое исполненіе усердное, но одновременное, совершаемое подъ преобладаніемъ злыхъ наклонностей и пороковъ, не могутъ усвоить христіанину права на пазваніе добродѣтельнаго. (О непостоянствѣ въ добродѣтели читай притчу о сѣятелѣ; снеси съ сказаніемъ подвиж. св. и блаж. отцевъ 26, 63). б) *Всегда возрастающее.* Этого требуетъ а) свойство закона Божія: *заповѣдь Господня широка зѣло* (Пс. 118, 27); б) высота образца святости, къ которому всѣ мы должны восходить (Мѡ. 5, 4); в) самое свойство духа нашего, по которому мы непремѣнно должны идти впередъ къ своему усовершенствованію, иначе будемъ идти назадъ, уклоняясь отъ цѣли своего назначенія. Апостоль говоритъ о себѣ; *задняя убо забывая, въ предняя же простираяся, со усердіемъ гоню къ почести вышняго званія Божія о Христь Іисусъ* (Филип. 3, 14) д) Наконецъ и самое свойство добродѣтели таково, что чѣмъ болѣе мы упражняемся въ ней, тѣмъ болѣе чувствуемъ потребности упражненія въ ней: *„праведный лдыи насыщаетъ душу свою“* (Притч. 13, 26).

*Условія добродѣтели, какъ стремленія къ святости или попеченія о добрыхъ дѣлахъ.*

в) *Простирающееся на весь заповѣди Божіи*. Всѣ онѣ выражаютъ одну и ту же волю Божію; слѣдовательно, нарушающій одну какую либо заповѣдь, нарушаетъ весь законъ: „*иже бо весь законъ соблюдетъ, согрѣшитъ же во единомъ, бысть всѣмъ повиненъ* (Іак. 2, 10). Посему тѣ не имѣютъ духа истинной добродѣтели, кои папримѣръ избѣгаютъ грѣховъ тяжкихъ, а не чуждаются легкихъ. *Неправедный въ малъ и во мнозъ неправеденъ есть* (Лук. 16, 10). *Примѣч.* Смотри сказ. о жизни св. и блаженныхъ Отцевъ 258, 130 тамъ же. 14, 35.

г) *Пламенное, а не теплохладное*. (Апок. 3, 15. 16). *Царствіе Божіе нудится и нуждницы* — усиленные искатели, *восхищаютъ е*. А усильнаго искація царствія не можетъ быть безъ пламеннаго расположенія къ благочестію. Посему холодное исполненіе требованій Вѣры или же *по одной вильности, по приличію* и проч. — не есть истинная добродѣтель.

Общій характеръ христіанской добродѣтели.

Общій характеръ христіанскаго благочестія, необходимый при указанныхъ условіяхъ добродѣтели, — есть сокровенность. Спаситель заповѣдуетъ: *да не явишия человекомъ... но Отцу твоему иже въ тайнъ: и Отецъ твой видяи въ тайнъ, воздастъ тебѣ явъ* (Мѡ. 6, 18). Сокровенность добродѣтели Господь заповѣдуетъ во всѣхъ отношеніяхъ (Мѡ. 6, 2. 5. 6. 18). Сей сокровенности непротиворѣчатъ слова Спасителя: *такъ да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ человеки...* (Мѡ. 5, 16).

Понятіе о добродѣтели, какъ добромъ дѣлѣ.

2) Добродѣтель, какъ доброе дѣло, — есть каждое доброе дѣйствіе въ частности, или исполненіе той или другой заповѣди христіанской. Въ Св. Писаніи называется плодомъ духовнымъ. (Гал. 5, 22).

Условія истинно доброго дѣла.

Доброе дѣло въ частности бываетъ истинно добрымъ а) когда оно по своему предмету совершенно согласно съ духомъ христіанства или закона Евангельскаго б) когда совершается добровольно, съ охотою, *а не отъ скорби*. не отъ *нужды* (2 Кор. 9, 7) в) по чистымъ побужденіямъ г) для добрыхъ цѣлей (Еф. 6, 6. 7) д) добрыми средствами (Рим. 3, 8).

### В. Объ основной или коренной христіанской добродѣтели.

Понятіе о ней.

Основная заповѣдь Евангельская, изъ которой вытекаютъ всѣ частныя правила христіанской добродѣтели, — коренная

добродѣтель, изъ которой развиваются, которою одушевляются и условливаются всѣ добрыя дѣйствія христіанина, — есть *Христіанская любовь*.

Господь нашъ Іисусъ Христосъ на вопросъ нѣкоего за-

*Доказательство изъ словъ Спасителя, что любовь есть начало и корень христіанской дѣятельности.*

конника: *какая заповѣдь больше есть въ законѣ*, сказалъ: *возлюбими Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всею мыслию твоею. Сія есть первая и большая заповѣдь. Вторая же подобна ей: возлюбими искренняго твоего, яко самъ себе. Въ сію обою заповѣдью весь законъ и пророцы висятъ* (Мѡ. 22, 35—40). Собственно говоря, одна только и есть истинная любовь въ христіанинѣ — любовь къ Богу. Она любитъ Бога во всѣхъ сынахъ Божіихъ и всѣхъ людей въ Богѣ. Апостолъ Іоаннъ нераздѣляетъ любви къ ближнимъ отъ любви къ Богу. *О семъ вѣмы, яко любимъ чада Божія, егда Бога любимъ* (Іоан. 5, 2). *Аще кто речетъ, яко люблю Бога, а брата своего ненавидитъ, ложь есть: ибо не любяи брата своего, его же видь, Бога, егоже не видь, како можетъ любити* (4, 20)?

Апостолы, вѣрнѣйшіе истолкователи Божественныхъ наставленій своего Учителя, дѣлають совершенно несомнѣнною истину, что любовь есть главнѣйшее начало, изъ котораго происходятъ, коимъ одушевляться и коимъ оканчиваться должна дѣятельность христіанина. Они раскрываютъ во всей силѣ и ясности заповѣдь Спасителя о любви: такъ,

*Объясненіе любви, какъ коренной христіанской добродѣтели, Апостолами.*

а) *По началу*, — они въ преимущественномъ смыслѣ производять любовь отъ Бога и почитаютъ отличіемъ чадъ Божіихъ, печатію всыновленія. *Богъ любви есть* (1 Іоан. 4, 16), *любви отъ Бога есть, и всякъ любяи, отъ Бога рожденъ есть, и знаетъ Бога* (4, 7).

б) *По отношенію ко всей дѣятельности и степенямъ духовнаго совершенства*, — они называютъ любовь исполненіемъ всего закона и духовнымъ, такъ сказать, средоточіемъ, изъ котораго дѣятельно развиваются всѣ силы и чувствованія христіанина — жизнь духовная, на всю вѣчность простирающаяся (Рим. 13, 8—10. 1 Іоан. 3, 14. 15. 1 Кор. 13, 8. См. также Сл. Филарета М. М. ч. 2. стр. 86).

в) *По достоинству ея въ самой себѣ и по вліянію на всѣ добродѣтели* — союзомъ совершенства (Кол. 3, 14. 1 Кор. 13, 1—3) и душою всѣхъ добрыхъ дѣйствій.

г) *По отношенію къ познанію предметовъ дѣятельности и образа дѣйствованія, — свѣтомъ. Любятъ брата своего, во свѣтъ пребываетъ. Ненавидятъ... во тмѣ есть, и во тмѣ ходитъ, и не вѣсть, камо идетъ* (Іоан. 2, 10. 11).

д) *По отношенію къ употребленію, — необходимымъ долгомъ, возлагаемымъ на каждаго вѣрующаго* (Рим. 13, 8. Еф. 4, 31. 32. 1 Петр. 3, 8. 9).

Изъ Апостольскаго ученія о любви легко уже можно видѣть, что она заключаетъ въ себѣ всѣ принадлежности кореннаго начала дѣятельности. Именпо она есть начало:

а) *Первообразное*: ибо любви отъ Бога есть и Богъ есть по существу своему самое, такъ сказать, существо любви. Всѣ его свойства суть облаченія любви; всѣ дѣйствія выраженія любви (См. Филарета М. М. ч. 1. 31 стр.). Любовь составляетъ первоначальный законъ дѣятельности для Ангеловъ, — и была первоначальнымъ закономъ въ раю для человѣка. Новою же заповѣдію любовь Спаситель называетъ потому, что она излилась Духомъ Святымъ, даннымъ въ насъ (Рим. 5, 5); потому что возсоздана на развалинахъ самолюбія и гордости, чуждыхъ природѣ нашей; раскрыта въ христіанствѣ во всей силѣ и обширности, утверждена живымъ примѣромъ Іисуса Христа и его Апостоловъ.

б) *Всеобщее*. Ибо всѣ, такъ называемыя, обязанности христіанина къ Богу, ближнимъ и самому себѣ составляютъ единую, нераздѣльную ея дѣятельность; исполненіе всѣхъ ихъ изъ любви вытекаетъ и ею одушевляется. *Весь законъ во единомъ словеси исполняется, во еже: возлюбими ближняго твоего якоже себе* (Гал. 5, 14).

в) *Необходимое*. Ибо только подъ ея условіемъ всѣ поступки христіанина дѣлаются истинно святыми и богоугодными (1 Кор. 13, 1 — 3 и др.). Только въ ней и чрезъ нее можетъ быть постоянство, непрерывность, преспѣваніе, пламенность, и сокровенность въ добродѣтели нашей. Безъ нея невозможно выполнить и условій каждаго добраго дѣла въ частности.

г) *Разумное*. Основаніе нашей любви къ Богу первоначально есть Вѣра или Богопознаніе; но потомъ любовь сама дѣлается источникомъ боговѣдѣнія: *не любяи не позна Бога, а всякъ любяи знаетъ Бога* (Іоан. 4, 7. 8).

д) *Начало*, наконецъ, *вполнѣ приложимое ко всемъ*

*людымъ*; оно вполне сообразно съ настоящимъ нашимъ состояніемъ; его употребленіе спасительно во всѣхъ отношеніяхъ и среди всѣхъ обстоятельствъ жизни человѣческой. На немъ утверждается благосостояніе семейное, общественное и церковное.

## Программа 2-й части Нравственнаго Богословія 1)

**О проявленіяхъ христіанской любви въ различныхъ добродѣтеляхъ — по отношенію христіанина къ Богу, себѣ самому и къ ближнимъ.**

### ОТДѢЛЕНІЕ I.

**О проявленіяхъ любви къ Богу, или о томъ, въ чемъ должна выражаться любовь христіанина къ Богу.**

Указаніе обнаруженій или дѣйствій любви къ Богу сообразно съ различными свойствами и дѣйствіями Божиими, на которыя она обращается. Именно: въ отношеніи къ Богу, — какъ существу безпредѣльно великому, любовь выражается I, благоговѣніемъ къ Богу или страхомъ Божиимъ, на которомъ основывается клятва; въ отношеніи къ Богу, — какъ творцу и законодателю — II, повиновеніемъ волѣ Божіей; въ отношеніи къ Богу — какъ Промыслителю III, упованіемъ на Него; въ отношеніи къ Богу — какъ Искупителю, даровавшему намъ чрезъ вѣру обновленіе жизни — IV, ревностію по вѣрѣ или славѣ Божіей; наконецъ въ отношеніи къ Богу — какъ существу, обладающему полною всѣхъ божественныхъ совершенствъ — V, молитвою.

#### *I. О страхѣ Божіемъ или благоговѣніи къ Богу.*

Понятіе о страхѣ Божіемъ сыновнемъ.

Отношеніе рабскаго страха къ сыновнему страху любви.

1) Въ лекціяхъ Его Высокопреосвященства сохранилась только программа второй части, потому что слушатели его готовили эту часть по нарочито указаннымъ печатнымъ сочиненіямъ различныхъ авторовъ. *Ред.*

Обязательность страха Божія.

Необходимость его для преспѣянія въ христіанской жизни каждому христіанину.

Средства къ стяжанію спасительнаго страха Божія.

Пороки, противоположные страху Божію а) малодушная боязнь б) боязнь отъ безнадежныхъ укоровъ совѣсти (страхъ Каиновъ) с) страхъ суевѣрный d) неблагоговѣніе къ Богу и кощунство.

Понятіе о клятвѣ.

Важность и необходимость клятвы.

Грѣхи противъ клятвы: а) ложная клятва; б) божба или легкомысленное призываніе имени Божія безъ нужды; с) клятвопреступленіе.

## *II. О повиновеніи воли Божіей.*

Понятіе о немъ. Доказательство, — что повиновеніе волѣ Божіей есть плодъ любви къ Богу.

Дѣйствія повиновенія Богу.

Средства къ безошибочному узнанію воли Божіей и къ правильному ея истолкованію.

Важность повиновенія Богу или послушанія.

Грѣхъ противоположный повиновенію волѣ Божіей а) непокореніе — прямое и б) не прямое.

## *III. Объ упованіи на Бога.*

Понятіе о немъ.

Предметъ упованія христіанскаго и отличіе его отъ не христіанской надежды.

Качества христіанскаго упованія и отношеніе его къ вѣрѣ.

Обязательность упованія.

Побужденія къ нему.

Необходимость его для преспѣянія въ христіанской жизни.

Грѣхи противоположные христіанскому упованію: а) самонадѣянность, б) суевѣрная надежда, с) ропоть на Господа, d) отчаяніе.

Частныя дѣйствія христіанскаго упованія: а) преданность Богу и б) терпѣніе.

Понятіе о преданности волѣ Божіей. Обязательность ея и побужденія къ ней.

Понятіе о христіанскомъ терпѣніи. Заповѣдь о немъ. Важность его. Побужденія къ нему. Средства къ стяжанію терпѣнія.

#### IV. О ревности по вѣрѣ.

Понятіе о ревности по вѣрѣ.

Обязательность ея.

Свойства истинно христіанской ревности по вѣрѣ. Ревность не по разуму. Пороки, противоположные ревности по вѣрѣ.

Виды христіанской ревности по вѣрѣ: а) исповѣдничество. Понятіе о немъ. Условія для истиннаго исповѣдничества. б) Мученичество. Понятіе о немъ. Важность его въ христіанской жизни. Бываютъ-ли случаи, когда можно уклоняться отъ мученичества? в) Обѣты. Понятіе о нихъ. Различные виды обѣтовъ. Ихъ богоугодность. Принадлежности обѣтовъ. Обязанность исполнять данные обѣты. Когда отмѣняются обѣты?

Понятіе о совѣтахъ Евангельскихъ.

Сущность обѣтовъ иноческихъ; высшіе виды подвижничества.

#### V. О молитвѣ.

Понятіе о молитвѣ.

Высокая важность молитвы и необходимость ея для преуспѣянія въ христіанской жизни.

Обязательность молитвы.

Условія для успѣха молитвы.

Внѣшнія выраженія молитвы; ихъ необходимость.

Время молитвы. Различные способы молиться.

Виды молитвы. По отношенію къ предмету она бываетъ а) хвалебная, б) благодарственная и в) просительная. Понятіе о каждой изъ нихъ и обязательность.

По отношенію къ мѣсту она бываетъ: а) частная или домашняя и б) Общественная или Церковная.

Необходимость общественной или Церковной молитвы для христіанина.

Долгъ христіанина по отношенію къ Церковному Богослуженію и Церковнымъ праздникамъ.

Неизвинительность христіанъ, не радящихъ о Церковномъ Богослуженіи.

Почему для христіанъ необходима молитва къ Пресвят. Богородицѣ, Ангеламъ и Святымъ?

## ОТДѢЛЕНІЕ 2-е.

### О проявленіяхъ христіанской любви къ самому себѣ.

Понятіе о христіанской любви къ самому себѣ. Сущность ея—самоотверженіе. Основаніе христіанской любви къ самому себѣ.

Общія дѣйствія христіанской любви къ себѣ, вытекающія изъ понятія о достоинствѣ христіанина и нашей немощи: а) истинное уваженіе къ себѣ и б) смиреніе.

Въ чемъ должно обнаруживаться христіанское самоуваженіе? Понятіе о смиреніи. Необходимость смиренія и средства къ приобрѣтенію его.

Частныя дѣйствія любви къ себѣ а) въ отношеніи къ душѣ. Главный предметъ христіанской заботливости о душѣ—спасеніе. Понятіе объ усовершенствованіи разума. Приобрѣтеніе познаній. Ихъ направленіе. Правила касательно употребленія разума. Образованіе писшихъ способностей. Попеченіе объ усовершенствованіи воли и сердца.

б) Въ отношеніи къ тѣлу. Главный предметъ заботливости о тѣлѣ - подчиненіе его душѣ и умерщвленіе плотскихъ похотей. Воздержаніе въ пищѣ и питіи. Пощеніе въ опредѣленные Церковію времена. Необходимость поста для ослабленія страстей. Цѣломудріе. Обязанность хранить цѣломудріе. Средства къ сохраненію цѣломудрія. Грѣхъ противоположный цѣломудрію. Отношеніе христіанскаго самоотверженія къ тѣлесному здоровью. Обязанность относительно жизни и здоровья; ея ограниченіе. Грѣхъ противоположный христіанской заботливости о жизни и здоровьѣ — самоубійство, прямое и не прямое—медленное.

в) въ отношеніи въ внѣшнимъ благамъ. Взглядъ на земныя блага. Отношеніе христіанскаго самоотверженія къ земнымъ благамъ. Правила касательно попеченія христіанина а) о добромъ имени; б) касательно общественныхъ преимуществъ; с) касательно имущества. Удовольствія жизни: когда они позволительны и повинны и когда предосудительны и гибельны. Взглядъ христіанина на настоящую жизнь. Правила поведенія христіанскаго въ отношеніи къ несчастіямъ.

### ОТДѢЛЕНІЕ 3-е.

#### О проявленіяхъ любви христіанина къ ближнимъ.

Раздѣленіе дѣйствій любви къ ближнимъ А) на безусловныя и Б) условныя или частныя. Кто нашъ ближній. Разрѣшеніе сего вопроса вообще и въ частности. Понятіе о любви къ ближнимъ. Основаніе любви къ нимъ. Качества сей любви. Побужденія любить враговъ. Характеръ любви къ невѣрнымъ и иновѣрнымъ.

#### *Общая дѣйствія любви къ ближнимъ:*

а) справедливость, б) великодушіе и в) доброжелательство. Понятіе о нихъ. Виды доброжелательства: а) благотворительность и услужливость; б) милосердіе; с) учтивость и ласковость; д) искренность и правдивость.

Грѣхи противоположныя любви къ ближнимъ: а) холодность и немилосердіе; б) ненависть, с) зависть, д) злорадованіе, е) клевета, ф) обманъ и лицемѣріе.

#### *Частныя дѣйствія любви къ ближнимъ:*

а) въ отношеніи къ душѣ ближнихъ: наставленіе ихъ истинамъ вѣры и благочестія и полезнымъ правиламъ житейской мудрости. Его характеръ и цѣль. Братское исправленіе ихъ нравственныхъ недостатковъ и пороковъ. Спо-

собѣ братскаго исправленія. Назиданіе добрымъ примѣромъ и не подаваніе соблазна.

б) въ отношеніи къ тѣлу ближнихъ, попеченіе о жизни и здоровьи ближнихъ. вспоможеніе больнымъ. Грѣхи сему противоположны: челоуѣкоубійство вольное и невольное, важность сего преступленія. Сокращеніе жизни и ослабленіе здоровья ближнихъ чрезъ оскорбленія и притѣсненія, имъ наносимыя; небреженіе о нихъ во время болѣзни.

в) въ отношеніи къ внѣшнимъ благамъ. Заботливость о добромъ имени ближняго. Обязанности относительно имущества ближняго. Дѣйствія имъ противоположныя. Дѣйствія христіанской любви къ умирающимъ.

---