

вотню придержаще (Фил. 2, 15. 16.). А что Еммануиль спасъ міръ не человѣческимъ могуществомъ, но собственными силами какъ Богъ, объ этомъ засвидѣтельствовалъ, говоря устами Осіи; ибо у него читается такъ: *сыны же Іудины помилую и спасу я о Господь Бозь ихъ: и не спасу ихъ лукомъ, ни мечемъ, ни браію, ни конми, ниже конниками* (Осіи 1, 7.). Это слово вполне примѣнялось къ Зоровавелю, происходившему изъ колѣна Іудина и въ то время занимавшему царскій престолъ во Іерусалимѣ. А для того, чтобы, когда предвозвѣщаемы были ему столь славныя и достойныя удивленія подвиги, онъ не думалъ, что ему нужно будетъ нѣкогда вести войны и сраженія,— Онъ необходимо удаляетъ его отъ такихъ суетныхъ и человѣческихъ мыслей, напротивъ повелѣваетъ ему держаться убѣжденія, что божественная сила и могущество не человѣческое совершитъ это, но Христосъ. Мы упомянули, что и самъ Зоровавель, какъ происходившій изъ колѣна Іудина и какъ царь предзнаменовалъ въ себѣ Христа. А совмѣстное его служеніе съ Іисусомъ сыномъ Іоседековымъ могло указывать на то, что Еммануиль есть вмѣстѣ и царь и первосвященникъ.

Ст. 7. *Кто ты еси горо великая, предъ лицемъ Зоровавеля, еже исправити? и изнесу камень насльдія, равенство благодати, благодать его.*

Изъясняемое мѣсто очень трудно для пониманія; но мы скажемъ то, что признано нами самымъ лучшимъ и правильнымъ. Повидимому, рѣчь обращается какъ бы съ упрекомъ къ горѣ великой, то есть къ сатанѣ, возстающему противъ Христа и противопоставляющему Ему силу своей жестокости, что и изображено намъ прикровенно въ предшест-

вующемъ; ибо пророкъ говорилъ, что онъ видѣлъ Иисуса, іерея великаго, стоящимъ предъ лицомъ Ангела Господня и діавола стоящимъ одесную его, *еже противитися ему*. Вѣдь, на сколько ему позволено и насколько онъ могъ, онъ враждовалъ и страшно противодѣйствовалъ домостроительству Спасителя, призывающаго къ спасенію всѣхъ людей. Онъ (и Самого Христа) желалъ сдѣлать своимъ поклонникомъ, показывая Ему (всѣ царства міра и обѣщая отдать ихъ Ему), еслибы Онъ падши поклонился ему (Матѣ. 4, 8. 9.); потомъ и изъ самаго лика святыхъ апостоловъ онъ похитилъ ученика предателя, склонивъ его сдѣлаться орудіемъ жестокости іудейской. Посему это слово содержитъ упрекъ ему и говорить: *кто ты еси горо великая предъ лицемъ Зоровавель, еже исправити?* Выраженіе: *кто ты еси* нужно понимать не въ томъ смыслѣ, что какъ будто Онъ желаетъ узнать, кто и откуда онъ; ибо будучи Богомъ, Онъ не не зналъ объ этомъ; но въ томъ смыслѣ, что Онъ выражаетъ къ ней пренебреженіе и не удостоиваетъ ее никакого вниманія, хотя бы она была горою великою и неодолимою и являющеюся препятствіемъ желающему совершить это Христу, образомъ котораго былъ Зоровавель, какъ мы уже сказали. Хотя змій отступникъ имѣетъ непреодолимое упорство, но онъ былъ поправъ Христомъ безъ труда и усилія: Онъ былъ по природѣ Богъ и побѣдитель надъ всѣми. Такъ именно мы будемъ понимать сказанное, или же, если угодно, инымъ способомъ; ибо сказавъ, что не человѣческою силою совершится въ мірѣ необходимое для жизни. И будетъ поставленъ свѣщникъ, имѣющій свѣтильце, то-есть Христа, и будутъ свѣтить свѣтильники, а по правую и по лѣвую сторону свѣтильца будутъ

стоять двѣ маслины, знаменующія два народа. Когда же кто-то спрашиваетъ и какъ бы говоритъ: кто ты, обѣщающій совершить столь великія дѣла безъ всякаго сопротивленія и труда; тогда слышится Богъ Отецъ, говорящій: азъ есмь гора *великая предъ лицомъ Зоровавеля, еже исправить*, то есть, Я есмь превышающая все Природа, божественными совершенствами превышающая всякую славу и обладающая могуществомъ къ своему современному совершенію обѣтованнаго. И *предъ лицомъ Зоровавеля* то-есть: Христосъ зналъ своего Отца и изображалъ Его участникомъ Своихъ дѣлъ, говоря: *о себѣ ничегоже творю. Отецъ же во мнѣ пребывалъ, той творитъ дѣла* (Іоан. 8, 28; 14, 10). Онъ какъ чрезъ свою собственную силу совершалъ дѣла чрезъ Сына, чрезъ Котораго и въ началѣ возвалъ все къ бытію и по справедливости составляетъ предметъ удивленія.... Опять и у премудраго Даниила Богъ Отецъ названъ горою, отъ которой безъ помощи руки отсѣченъ былъ камень, сокрушившій золото, серебро, мѣдь и желѣзо и бывшій образомъ Христа; ибо рожденный отъ Бога Отца неизреченно и непостижимо Сынъ сокрушилъ царства, чтобъ Ему наконецъ вручена была власть надъ всѣмъ; *ему всяко колѣно поклонится и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Исусъ Христосъ во славу Бога Отца* (Филип. 2, 10. 11). Итакъ, какъ бы отъ горы Бога Отца отсѣченный краеугольный и избранный камень — Богъ содѣлался намъ наслѣдіемъ; мы призваны чрезъ Него въ усыновленіе и содѣлались наслѣдниками Бога жива, равенствомъ благодати приобрѣтая благодать. Что же это такое? Израилю дарована была нѣкая благодать, древняя та и славная; ибо они тѣлесно избавлены были изъ Египта, свергли съ себя наложенное на нихъ при-

тѣснителями рабство, переведены были по срединѣ моря, ѣли манну въ пустынѣ, переходили пѣшкомъ рѣки, такъ переправились чрезъ Іорданъ, введены были въ землю обѣтованія. И такъ, это—благодать первая. Но въ равенствѣ и сходствѣ съ древнею тою благодатию дана была благодать отъ Христа, Который сталъ для насъ камнемъ, какъ бы основаніемъ или краеугольнымъ и опять наслѣдникомъ, какъ Сынъ; ибо мы чрезъ Него сдѣлались наслѣдниками Бога. Какимъ же образомъ вторая благодать находится въ равенствѣ съ первою благодатию? Что для тѣхъ сдѣлалъ въ тѣлесномъ или чувственномъ отношеніи, то для насъ совершилъ Христосъ въ духовномъ и умномъ смыслѣ. Онъ избавилъ насъ отъ рабства діаволу, какъ бы отъ необходимости мѣсить глину и дѣлать кирпичъ: Онъ освободилъ насъ отъ мірскихъ страстей и отъ плотскихъ нечистотъ; перевелъ насъ какъ бы чрезъ море; ибо мы прошли чрезъ волны настоящей жизни и горечь неразлучныхъ съ нею заботъ; мы ѣли хлѣбъ небесный (таинственное слово): мы перешли чрезъ Іорданъ, получили обрѣзаніе въ духѣ, получили въ наслѣдство вышній градъ, истинно святую землю, о которой и самъ Христосъ упомянулъ, говоря: *блаженни крошцыи яко тѣмъ наслѣдятъ землю* (Матѣ. 5, 5.). Думаю, что и премудрый евангелистъ Іоаннъ хотѣлъ указать на тоже самое. когда говорилъ о Христѣ, что *отъ исполненія его мы вси пріяхомъ и благодать възблагодать: яко законъ Моисеомъ данъ бысть: благодать же и истина Исусъ Христомъ бысть* (Іоан. 1, 16. 17.); ибо служителемъ и посредникомъ ветхой оной благодати былъ Моисей: а посредникомъ второй благодати, имѣющей подобіе съ тою, былъ Христосъ (ибо то были прообразы для истины, то-есть еще только

порождали красоту истины), лучшей и превосходнейшей на столько, на сколько духовное по справедливости превосходнѣе воспринимаемаго чувствами. И Павелъ, свидѣтельствуя объ этомъ, пишетъ, что *лучшаго завѣта бысть испоручникъ Исусъ* (Евр. 7, 22.).

Ст. 8. 9. *И бысть слово Господне ко мнѣ глаголя: руцѣ Зоровавелевы основаша храмъ сей, и руцѣ его совершатъ его, и уразумѣши, зане ¹⁾ Господь Вседержитель посла мя къ тебѣ ²⁾.*

Вотъ и опять посредствомъ чувственныхъ предметовъ изображаетъ намъ духовные и нѣкогда содѣланное рукою Зоровавеля дѣлаетъ прообразомъ того, что чудесно совершено Христомъ; ибо когда страна Вавилонская покорена была Персами и Киромъ, тогда Израильтяне избавились отъ узъ рабства и возвратились во Иерусалимъ. Когда же Дарій управлялъ страну Халдейскою; тогда Богъ побуждалъ возвратившихся на родину тотчасъ вновь построить божественный храмъ во время царствованія Зоровавеля и при первосвященникѣ Исусѣ, сынѣ Иоседековомъ. Они уже приступили къ этому дѣлу, положены были первыя основанія и наконецъ возведены были стѣны: но когда нѣкоторые стали противиться этому и зависть сосѣднихъ язычниковъ сдѣлалась препятствіемъ имъ въ этомъ: то произошла остановка и уменьшеніе усердія къ работамъ. Когда же Богъ опять даровалъ имъ возможность строить, то храмъ наконецъ былъ оконченъ во время первосвященника Исуса и во время царствованія Зоровавеля. Въ этомъ заключается историческій смыслъ. Но такъ какъ происшедшій изъ колѣна Іудина Зороваель

¹⁾ *δοτι*, какъ Ват. Син. Ал. и др., но Слав. *отѣ*—яко, какъ нѣког.

²⁾ *τ̄ ος σι*—какъ Ват. Син. Ал. др. но Слав. *т̄ оς σ̄и*—къ вамъ, какъ

принять нами за прообразъ Христа; то мы должны сказать, какъ и какимъ образомъ онъ началъ строить домъ Господа, а умосозерцаемый и духовный (Зоровавель) довершилъ его. Въ началѣ Онъ устроилъ Себѣ и Отцу нѣкій домъ и божественное жилище—синагогу іудейскую; ибо Онъ такъ называлъ ее, говоря о премудромъ Моисеѣ: *еще будетъ въ васъ пророкъ Господень, въ видѣннй ему познаюся, и во снѣ возглаголю ему. не тако якоже рабъ мой Моисей. во всемъ дому моемъ вѣренъ есть* (Числ. 12, 6. 7). И такъ какъ-бы положено основаніе дому чрезъ Христа, а между тѣмъ онъ былъ разрушенъ. Поэтому пророкъ Іеремія оплакивалъ его, какъ падшій и низверженный, говоря: *домъ Израилевъ падеся, и нѣтъ могущаго возстановить его* (Ам. 5, 2), но Христомъ онъ возстановленъ и приведенъ въ лучшее состояніе, когда введены были въ него язычники и явилась въ мірѣ церковь, которая есть *домъ Бога жива* (1 Тим. 3, 16), красоту которой возлюбилъ Господь всяческихъ и Богъ. А что храмъ, воздвигнутый въ послѣднія времена, то есть церковь несравненно лучше перваго, въ этомъ удостовѣрилъ Тотъ, Кто сказалъ устами Аггея пророка: *кто отъ васъ, иже видѣ храмъ сей въ славу его прежней? и како вы видите его нынѣ якоже не суща предъ вами? И спустя не много: зане велія будетъ слава храма сего послѣдня паче первыя, глаголетъ Господь Вседержитель* (Агг. 2, 4. 10). А что не разсудительно понимать это только въ историческомъ смыслѣ, въ этомъ никто не усомнится, если приметъ въ соображеніе то, что слава божественнаго храма послѣдня не можетъ быть превосходнѣйшею первой. Если первый храмъ былъ сожженъ и расхищенъ Вавилоняниномъ Навуходносоромъ; то и послѣ него воздвигнутый, по минованіи плѣна, храмъ такъ

же сожженъ былъ Римлянами, вмѣстѣ съ нимъ опустошившими и самый Иерусалимъ и всю Иудейскую страну. Итакъ для пониманія истины недостаточно изложенія историческихъ событій. Последняя слава выше и превосходнѣе первой, когда *въ храмъ святой и въ жилище Божіе Духомъ* взята была (назначена) церковь, ибо *мы утверждаемъ на основаніи апостоловъ и пророковъ* (Еф. 2, 20—22), *посредствомъ всякихъ взаимно скрывающихся связей по дѣйственности каждаго члена соустрояясь и составляясь* (Еф. 4, 16), какъ бы вступающа другъ съ другомъ въ единство вѣры и любви чрезъ Духа для устройства святаго храма. Мы камни живые. Посему и божественный Павелъ множество увѣровавшихъ называлъ то Божіей нивой, то Божіимъ строеніемъ (1 Кор. 3, 9). И мудрый Строитель положилъ основаніе; это есть Іисусъ Христосъ, на Которомъ всѣ мы утверждены, чрезъ Котораго и стоимъ и называемся храмами, имѣя Его въ умѣ и сердцѣ поселившимся и водворившимся чрезъ Духа.

Ст. 10. *Зане кто укорилъ ¹⁾ во дни малы! и возрадуется, и увидятъ камень оловяный ²⁾ въ ру-*

¹⁾ Слав. приб.: *ти (естъ)*.

²⁾ Слав.: *иже отъ чистаго олова*. LXX: *τον λευκιτερον* — оловяный, свинцовый—*stanneus* (Иерон. LXX и Вулг.), Евр. כְּסֵלִים—пронсх. отъ כָּסַל—отдѣлять, собет.: отдѣленное, и отсюда: свинець, олово (получаемое чрезъ отдѣленіе посредствомъ растапливанія). По код. Сиро—текз. Ак. *λευκιτερον*, Слм.: *תוך אולם רובעיהוה* или *באחד רובעיהוה*, или: *תוך אולם רובעיהוה*? Θεοδот.: *αφθιμοσ*? *separationis*? см. у Field'a къ ст. м. Сирскіи (Вальт. Ефр. Сир. и Черіанин. כְּסֵלִים רַבְעִים—камень раздѣленія. Таргумъ Іаакобана: כְּסֵלִים רַבְעִים—камень въ вса—отвѣсъ, каковое значеніе имѣеть и еврейскій терминъ (ср. Пса. 34, 11.—камень въ значеніи вса см Вгороз 25 13, 15.—Притч. 20, 10.—Лев. 19, 36). Иерон. In Zach. ad. h. l. Migne t. 25 col. 1445. A lapis iste, id est massa, qui apud Hebraeos *abdil* scribitur, id est. *stanneus* *λευκιτερον* (или *απορροιστων*), id est, *separans* et *secernens*, ut quomodo stannum mixta et adulterata inter se per ignem metalla dissociat. ita Dominus verus probator et *λευκιτερον* ab auro et argento bonorum operum aes vitiorum plumbumque secernet, ut purum aurum remaneat et argentum.

цр 1) Зоровавеля. Седмь сія очеса Господня суть, призирающая на всю землю.

Видѣніе не объ имѣющихъ скоро совершиться событіяхъ, но о тѣхъ, которыя будутъ приведены въ исполненіе во времена пришествія Спасителя всѣхъ насъ Христа, которое было въ послѣднія времена настоящаго вѣка. Впрочемъ эти времена не слишкомъ отдаленныя отъ объясняемаго нами пророчества или отъ построенія храма, воздвигнутаго рукою Зоровавеля. Итакъ, еслибы кто-нибудь, говорить, призналъ ничтожнымъ эти малые промежуточные и немногочисленные дни или ни во что поставилъ бы эту отсрочку, не заботясь объ этомъ, то онъ непременно исполнится всякой радости. Онъ возрадуется и увидитъ камень оловянный въ рукѣ Зоровавеля. Камнемъ же оловянымъ называлъ Христа. И еслибы кто пожелалъ узнать причину этого, то я тотчасъ бы указалъ на то, что и другими признается и нами самими принимается за правду, а именно: олово, говорятъ, есть сплавъ изъ мѣди и свинца и вслѣдствіе этого оно не лишено совсѣмъ твердости, но не имѣетъ недостатка и въ мягкости. Такъ и Еммануила мы подобнымъ же нѣкимъ образомъ представляемъ состоящимъ изъ несокрушимаго божества и изъ подверженнаго страданіямъ человѣчества. Надобно знать, что и камень адамантъ, говорятъ, легко разбивается свинцомъ, хотя онъ не испытываетъ этого отъ другого веще-

Св. Ефремъ Сиринъ: камень отдѣленія, то есть камень оловянный, что употребляютъ строители для различія прямоты и кривоты возводимыхъ стѣнъ (Opp. omnia, ed. Kom. Opp. Syr. t. 2. p. 290 C). Теодоритъ: τὸ κασσίτερον ἐν ἐπιπέδῳ ἐνταῦθα τίθειται... διδάσκων, ὅτι ἡ λαὸς τῶν ἀπίστων ὑπέσχετο, τὴν γενουσιζομένη καὶ ἀσθενή... (Opp. ed. Sirm, 898. B) Θεод. Μολε. τοῦτο λέγει τὸν κασσίτερον λέγουσι, τὴν περισσοῦντιν ἐκτὸς (Ζοροβ), διὰ τὸ ἰσχυρὸν εἶναι τοῦ θεοῦ (Migne, 66. 532. A).

1) Слав.: въ руку по греч. χειρ.

ства. Итакъ, говоримъ, что Христось хотя и благъ, но и всесилень, — хотя какъ Богъ не имѣеть жестокости, но и сокрушаетъ сатану, какъ нѣкій адъмантъ, о которомъ (сатанѣ) написано: *сердце его ожестъ акъ камень, стоить же акъ наковальня неподвижна* (Іов. 41, 15.). Кажется, и въ иныхъ случаяхъ олово или свинець необходимо берется для очищенія чрезъ огонь отъ другого вещества, особенно же это необходимо бываетъ для художниковъ, выдѣлывающихъ что либо изъ серебра. Поэтому Богъ нѣгдѣ опять устами Іереміи сказалъ тоже самое прикровенно: *оскудѣ мѣхъ отъ огня, истля олово: всуе ковачъ сребро куетъ, лукавства бо ихъ не истаяша* (Іер. 6, 29.). Итакъ, олову или свинцу уподобляетъ Христа потому, что Онъ истребляетъ нечистоты, освобождаетъ отъ всего безполезнаго и очищаетъ духовно. Посему еслибы кто, говорить, оказался выше вторженія промежуточныхъ временъ и не обратилъ никакого вниманія на раздѣляющіе непродолжительные дни, то онъ возрадуется и увидитъ камень оловяный въ рукѣ Зоровавеля. Но что же означаетъ выраженіе: *въ рукѣ Зоровавеля?* Богодухновенное Писаніе подъ рукою разумѣеть и силу и власть. Итакъ, въ силѣ, или во власти Зоровавеля увидитъ камень оловяный, то есть Христа: ибо Зороваель, какъ я сказалъ, происходившій изъ колѣна Іудина, царствовалъ надъ Израильтянами. И Христось воцарился надъ Израилемъ, не по чину нашему то есть получивъ царство ограниченное и опредѣленное временемъ; но какъ истинный Богъ Онъ имѣеть царство, продолжающееся въ безконечныя вѣки. Объ этомъ засвидѣтельствуетъ блаженный Гавріиль, говорящій о Немъ святой Дѣвѣ, что она *родитъ Сына и наречетъ имя Ему Исусъ* и присовокупилъ: и дастъ

Ему Господь Богъ престолъ Давида отца его и воцарится въ дому Израиля во вѣки и царствію сію не будетъ конца (Лук. 1, 31—33.). И такъ въ рукѣ Зоровавеля, то есть какъ бы въ силѣ и власти Зоровавеля нѣкогда будетъ видимъ камень оловяный. И тотчасъ слово пророческое къ этому присовокупляетъ: *седль сія очеса Господня суть, призирающая на всю землю.* Что же это такое? Очами Господними назвалъ или тѣ семь свѣтильниковъ, которые пророкъ видѣлъ въ лампадѣ, чтобы мы разумѣли подъ ними святыхъ, чрезъ которыхъ освѣщается вся земля и удостоивается божественнаго наблюденія; или же по моему мнѣнію, это знаменуетъ то, что Богъ всяческихъ и Отецъ не оставитъ безъ своего попеченія своихъ тварей; но какъ бы многими и неусыпными очами надзирая за всѣмъ, подастъ живущимъ на землѣ камень изъ чистаго олова, то есть Христа, чрезъ котораго и въ отношеніи къ намъ совершилось посѣщеніе и призрѣніе: ибо *посытилъ есть насъ востокъ свѣта*, по написанному (Лук. 1, 18). И если мы есмь *тѣло Христово и уди отчасти* (1 Кор. 12, 27.); то, думаю, не будетъ никакой несправедливости сказать, что очами могутъ быть признаны святые тайноводители, какъ имѣющіе преимущество и превосходство надъ другими и потому, какъ я думаю, названные епископами; чрезъ нихъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ надзираетъ за вѣрующими въ Него. Почему Христосъ называется камнемъ изъ чистаго олова, —это можно понимать и инымъ способомъ. Обладая объединяющими свойствами, олово соединяетъ въ одно то, что разъединено. Нѣчто подобное совершилъ и Христосъ въ отношеніи къ намъ, если истинно то, что Онъ два народа создаетъ *во единого новаго чловѣка, творя миръ и прими-*

рля во единомъ тѣлѣ обоихъ въ единеніе чрезъ Духа (Еф. 2, 15. 16). Поэтому и камень названъ краеугольнымъ, связывающимъ воедино два народа, какъ и сказалъ; соединилъ же Онъ насъ, живущихъ на землѣ не только съ ангелами, но чрезъ Себя и съ Богомъ и Отцемъ, уничтоживъ грѣхъ, лежавшій средостѣніемъ и наподобіе стѣны отдѣлявшій насъ отъ Него.

Ст. 11—14. *И отвѣщахъ и рѣхъ къ нему: что суть двѣ маслины сія, яже одесную свѣщника и ошуюю? И вопросихъ вторницю, и рѣхъ къ нему: что суть двѣ вѣтви масличны, яже въ руку двухъ устѣкалицъ златыхъ возливающихъ, и возношающихъ чашицы златыя? И рече ко мнѣ ¹⁾, не въси ли, что суть сія? и рѣхъ: ни, Господи. И рече: сіи два сынове тучности ²⁾, предстоятъ Господеви всея земли.*

Умъ святыхъ очень любознателенъ. Посему Пророкъ не оставляетъ безъ вниманія ничего изъ показаннаго ему въ видѣніи, но ко всему относится съ большимъ любопытствомъ и о каждой подробности основательно разспрашиваетъ: на что она хочетъ указать. Итакъ, имѣющему такое стремленіе должно было быть устами ангела объяснено, символомъ чего было стояніе маслинъ по правую и лѣвую сторону свѣтильца. О семъ старается онъ и проситъ научить его. Обрати вниманіе, какъ присовокупляетъ второй вопросъ и какъ вопросъ превращаетъ въ несомнѣнную увѣренность. Ибо въ началѣ онъ упоминалъ о двухъ маслинахъ; но подробнѣе разсматривая очами ума видѣніе, онъ упомянулъ не о маслинахъ, напротивъ о вѣтвяхъ маслинъ. И такъ искусно вопрошающему является блаженный Ангелъ и назы-

¹⁾ Слав. приб. *малоля—ъерои*, какъ Син. пѣк. Мин. и Альд.

²⁾ Слав. *яже предстоятъ* — *оѣ тарестѣжаси*, какъ Син. Вульг. LXX Иерон. (*qui assistant* — 1445 D), мн. мин. Компл. Евр.: *стоящие*

ваетъ ихъ двумя сынами тучности за то, что они радуются и изобильно пользуются елеемъ отъ Христа и въ изобиліи получаютъ благодать Духа; Ибо мы помилованы, гуне оправдавшись чрезъ вѣру и сдѣлавшись общниками Его божественнаго естества чрезъ причастіе Св. Духа. Итакъ, въ елеѣ и свѣтильникахъ указывается основаніе и существованіе двухъ народовъ; ибо наше призваніе во свѣтѣ и какъ бы въ елеѣ, который отъ Бога, если, конечно, истинно то, что мы помилованы, избавленные отъ смерти и грѣха и получивъ свободу отъ древняго рабства. Мы просвѣщены, познавъ единого по природѣ Бога и удалившись отъ тьмы многобожнаго заблужденія. Но въ особенности мы должны обратить вниманіе на то, что означали маслины и что побудило блаженнаго пророка говорить уже не о самыхъ маслинахъ, напротивъ, о вѣтвяхъ маслинъ. Итакъ, доброю маслиною названа синагога іудейская, а дикою маслиною множество язычниковъ. Такъ о нихъ упомянулъ и блаженный Павелъ, говоря къ увѣровавшимъ изъ язычниковъ: *иже бо ты отъ естественныя отсѣченъ дивія маслины, и чрезъ естество прицѣпился еси къ доброй маслинѣ: колли паче сѣи, иже по естеству, прицѣплятся своей маслинѣ* (Рим. 11, 24). Итакъ, синагога есть добрая маслина. какъ я сказалъ недавно, а множество язычниковъ — дикая маслина; ибо одни, получивъ воспитаніе чрезъ законъ, проводили жизнь не безплодную: другіе же служили мѣстопробываніемъ дикихъ ость. имѣя душу полную демоновъ, и были совершенно безплодными. Впрочемъ, не вся синагога іудейская приняла вѣру въ Сына, и не все множество язычниковъ, но только многіе, какъ бы исторгнутые изъ той и другой, помилованы и призваны чрезъ вѣру къ просвѣщенію

Духомъ. Итакъ, подъ вѣтвями маслинъ не безъ основанія можно разумѣть тѣхъ, которые исторгнуты, были помилованы благодатию и оказались какъ бы во свѣтѣ свѣтильца, то есть Христа и вмѣстѣ съ Нимъ блистающихъ свѣтильниковъ, то есть множества святыхъ. Замѣть, какъ божественный Ангелъ считаетъ свѣтильце изображеніемъ и прообразомъ Еммануила, о вѣтвяхъ, находившихся по правую и лѣвую его сторону (онъ назвалъ ихъ и двумя сына-ми тучности), онъ говоритъ, что они предстоятъ Господу всея земли, потому что предстояніе очень хорошо въ образахъ знаменуетъ духовную близость и готовность души къ повиновенію и служенію Ему. Такъ можно думать, и Христосъ представилъ Себѣ церковь (Ефес. 5, 27), собранную изъ двухъ народовъ. Такимъ же образомъ, думаю, и божественный Моисей былъ украшенъ именемъ *предстоянія*, когда Богъ сказалъ Ему: *ты же здѣ стани со мною* (Втор. 5, 31.); ибо всевѣдущій Богъ не отвергаетъ и наставленія чрезъ законъ. По какой причинѣ? потому что оно дѣйствовителъствуетъ ко Христу и какъ бы въ образахъ и тѣняхъ раждаетъ намъ самую истину. И въ этомъ удостовѣрить насъ самъ Христосъ, говорящій невѣрующимъ Іудеямъ: *аще бысте вѣрвали Моисею, вѣрвали бысте и мнѣ: о мнѣ бо той писа* (Іоан. 5, 46.).

Глава V, ст. 1-5. *И обратися, и возведохъ очи мои, и видѣхъ, и се серпъ ¹⁾ летящъ. И рече ко мнѣ: что ты видиши? и рѣхъ: азъ вижу серпъ летящъ: въ долготу лактей двадцати, и въ ши-*

¹⁾ Въмѣсто *φάσμα* — LXX (Араб. Вальт.), Евр. Халд. Сир. (ср. Ефр. Сир.). Вульг. чит.: свитокъ—евр. פתיל. LXX читали: פתיל. (Арм: *dóxoi*—бревно у Pans.). Ак. и Θεод. по Іер. и Сирогекз: *διφθίρα*—пергаминъ, кожа,—Снм *λεπίδες*—въ смыслѣ *таблицы книжной*—по Іерон. а по Сирогекз. *Επίρας* (См. Field ad h. l. и Іерон. 1447. с.). Ср. Апок. 14, 14 и др.

роту лактей десять. И рече ко мнѣ: сія клятва исходящая на лице всея земли: зане всякъ татъ отъ сего даже до смерти отмстится, и всякъ кленущійся во лжу отъ сего до смерти отмстится. И изнесу его, ¹⁾ глаголетъ Господь Вседержитель, и внидетъ въ домъ татя, и въ домъ кленущагося именемъ моимъ во лжу, и вселится посреде дому его, и скончаетъ его, и древа его, и каменіе его.

И здѣсь опять употребленное выраженіе: *обратихся*, думаю, никто не можетъ понимать въ смыслѣ мѣста, но какъ бы въ смыслѣ послѣдовательности одного видѣнія за другимъ: когда прекращается первое видѣніе и взоръ переходитъ къ другому созерцанію, тогда это явленіе обозначаетъ словомъ: *обращеніе*. И такъ, поднимаетъ въ высоту мысленные очи и затѣмъ видитъ серпъ на подобіе птицы поднявшійся къ верху и какъ бы устремляющій на всю землю. Былъ онъ очень широкъ и длиненъ; ибо длина его была въ двадцать лактей, а широта его на половину меньше длины. Когда Ангелъ спросилъ, что это такое, а пророкъ сказалъ, что онъ не знаетъ; то (Ангелъ) говоритъ: *сія клятва исходящая на лице всея земли*, подвергающая соотвѣтствующимъ наказаніямъ ложно клянущагося и вмѣстѣ съ нимъ вора. И что касается болѣе подробнаго объясненія показаннаго въ видѣніи; то оно не представляетъ ничего затруднительнаго. Божественная клятва всенепремѣнно истребитъ воровъ и вмѣстѣ съ ними привыкшихъ произносить ложную клятву и какъ бы серпомъ срѣжетъ наглыхъ хулителей, обнаружитъ ограду домовъ и предастъ ихъ огню, и войдя въ домъ мужа уничтожитъ и сильно потрясетъ его. Думаю, надобно

1) Разночтенія: *αυτο*, *αυτα*, *αυτους*, *αυτων*, *αυτω*, нѣк. опуск.

тщательно изслѣдовать причины, по которымъ на стоящее и занимающее насъ видѣніе присоединено къ другимъ какъ необходимое. Почему, — можетъ быть скажетъ кто нибудь изъ людей наиболѣе справедливыхъ, — въ то время, какъ было весьма много грѣшниковъ по жизни и Израильтяне въ то время подлежали многимъ обвиненіямъ, — почему только на воровъ и клянущихся ложно, говорить, назначено было наказаніе посредствомъ серпа, или почему исходитъ клятва, посѣкающая въ этомъ виновныхъ и совсѣмъ уничтожающая ихъ? Въ отвѣтъ на это скажемъ, что Богъ, всегда желающій блага слушающимъ Его, чрезъ святыхъ пророковъ говорилъ благоползное каждому времени. Итакъ, жившимъ въ то время необходимо было уяснить въ особенности именно это видѣніе. Приведемъ причины этого и укажемъ самую подходящую изъ нихъ. Когда Израильтяне, едва оставивъ страну Халдейскую и освободившись отъ ига рабства, возвратились въ Іудею и прибыли въ Іерусалимъ; то имъ слѣдовало воздерживаться отъ прежнихъ своихъ грѣховъ и обращеніемъ къ лучшему образу жизни загладить прежде совершенныя преступленія и радовать Избавителя исполненіемъ угоднаго Ему; но они не смотря на это, такъ же, какъ и прежде, необдуманно нарушали требованія закона. Въ то время, какъ Моисей говоритъ, что имъ не слѣдуетъ вступать въ брачные союзы съ иноплеменными женщинами, они, пренебрегши предписанія закона, сочетавались съ дочерями сосѣднихъ язычниковъ и становились отцами иноплеменныхъ дѣтей и полными нечестиваго племени. Среди нихъ были нѣкоторые изъ знатнѣйшихъ виновными въ такихъ преступленіяхъ. Объ этомъ то и плакалъ Ездра и, приходя въ домъ Божій, со-

вершалъ молитвы за поступавшихъ нечестиво. Что послѣ того случилось, объ этомъ мы узнаемъ изъ самой книги его, гдѣ читается такъ: „и когда, молясь, *Ездра исповѣдывался, плача и повергался на землю предъ храмомъ, собралось къ нему изъ Иерусалима весьма много народа, мужчинъ и женщинъ и юношей, ибо плачь былъ великій въ толпѣ. И возгласивъ Гехонія ¹⁾ Теулевъ изъ сыновъ Израилевыхъ ²⁾ сказалъ Ездръ: мы согрѣшили противъ Господа Бога и въ супружество себя взяли женъ иноплеменныхъ, отъ народовъ (язычниковъ) земли и живетъ съ ними весь Израиль. Въ этомъ да будетъ у насъ клятва къ Господу (поклонимся), чтобы изгнать всѣхъ женъ нашихъ, изъ иноплеменныхъ (народовъ) вмѣстѣ съ дѣтьми ихъ, какъ присуждено (повелѣно) тебѣ и всѣмъ повинующимся закону. Встань, соверши, потому что къ тебѣ (относится) это дѣло, и мы съ тобою для подкрѣпленія. И возсталъ Ездра, заклая родоначальниковъ священниковъ и Левитовъ всего Израилья сдѣлать соответственно этому и поклялись“ . ³⁾ И такъ, было необходимо, чтобъ поклявшимся исполнять требованія закона угрожало проклятіе, неизбѣжно постигающее тѣхъ, которые пріобрѣли привычку ложно клясться, чтобы они хранили свои клятвы. Но воелику во время построенія божественнаго храма было большое скопленіе денегъ, отчасти потому, что ихъ давалъ Дарій, отчасти ихъ приносилъ народъ, а нѣкоторые изъ приставленныхъ распоряжаться ими, по всей вѣроятности, отдѣляли въ свою пользу нѣчто изъ принесеннаго во славу Божию; то онъ хорошо говоритъ, что про-*

¹⁾ Греч. Σεχωνίας, Евр. Шеханія.

²⁾ Греч. Теулъ и Теуилъ, Евр. Еламъ.

³⁾ Мѣсто это приведено у св. Кирилла не вездѣ съ буквальною точностію.