Н. ПАЛЬМОВЪ.

ПОСТРИЖЕНІЕ ВЪ МОНАШЕСТВО.

ЧИНЫ ПОСТРИЖЕНІЯ ВЪ МОНАШЕСТВО ВЪ ГРЕЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ.

ИСТОРИКО-АРХЕОЛОГИЧЕСКОЕ ИЗСЛѢДОВАНІЕ.

Гос. Публичная Б-ка в Ленинграде

КІЕВЪ.—1914.

Печатать разрѣшается, 26 апрѣля 1914 г., Цензоръ профессоръ-протоіерей **Н. С. Гроссу.**

КІЕВЪ.
Типографія И. И. Чоколова. Б.-Житомірская ул. № 20.
1914.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

Предисловіе . . . . . XI—XV

ГЛАВА ПЕРВАЯ—вступительная.

I. Монашество на православномъ Востокѣ . . . . . 1— 4
II. Правила преп. Антонія Великаго . . . . . 4— 8
III. Духовныя Наставленія преп. Антонія Великаго . 8— 9
IV. Пріемъ въ обитель преп. Антонія Великаго и одежды пустынножителей . . . . . 9— 12
V. Правила преп. Пахомія Великаго о пріемѣ въ Тавеннисіотскій монастырь и ихъ редакціи . . . . . 12— 25
VI. Чинъ постриженія въ монашество въ Ареопагитикахъ . . 22— 25
VII. Къ какому времени слѣдуетъ относить начало возникновенія обычая произносить обѣты при постриженіи вслухъ? . 25— 28
VIII. Обѣты безотлучнаго пребыванія въ монастырѣ и безпрекословнаго повиновенія игумену и всей во Христѣ братіи. Вопросъ священника о добровольности рѣшенія инока посвятить себя Господу. Болѣе точное опредѣленіе времени происхожденія чина постриженія въ монашество въ Ареопагитикахъ . . . . . 29— 32
IX. Нельзя ли возстановить чинъ постриженія въ монашество въ Ареопагитикахъ по самымъ литургическимъ памятникамъ? . . . . . 32— 38
X. Текстъ вопросовъ и поученія въ чинѣ монашескаго постриженія по древнѣйшимъ памятникамъ . . . . . 38— 42
XI. Текстъ вопросовъ въ Евхологіи X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 и текстъ поученія въ Евхологіяхъ XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) и XIII вѣка Синайской библ. № 967 . . . . . 42— 43
XII. Молитвы при постриженіи въ монашество по Евхологію XI—XII вѣка Синайской библ. № 961 . . . . . 44— 45
XIII. Чинъ постриженія въ монашество по Схиматологію XI—XII вѣка, принадлежащему проф. А. А. Дмитріевскому . 46— 47
XIV. Постриженіе въ монашество по Барбериновскому Евхологію св. Марка . . . . . 47— 50
XV. Послѣдованіе великой схимы по Барбериновскому Евхологію св. Марка . . . . . 50— 52
XVI. Чинъ на снятіе кукуля въ восьмой день по Барбериновскому Евхологію св. Марка . . . . . 52— 53

XVII. Характеръ чиновъ постриженія въ монашество по Барбериновскому Евхологію св. Марка. Возникновеніе взгляда на постриженіе въ монашество, какъ на таинство 53— 56
XVIII. Вопросъ о Схиматологіи съ именемъ преп. Ѳеодора Студита по ркп. XV вѣка Аѳоно-Пантелеймоновскаго русскаго монастыря № 604 . . . . . 56— 58
XIX. Послѣдованіе на рясофоръ по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита 59
XX. Послѣдованіе на облаченіе въ мантію по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита . . . . . 59— 61
XXI. Послѣдованіе великой схимы по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита . . . . . 61— 63
XXII. Заключительная часть въ послѣдованіи великой схимы по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита . . . . . 63— 65
XXIII. Обрядъ снятія кукуля въ восьмой день по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита . . . . . 65— 66
XXIV. Участіе студійскихъ отцовъ въ устроеніи пѣсненной части чина постриженія въ монашество . . . . . 66— 67
XXV. Ступени аскетической жизни и чины постриженія въ монашество . . . . . 67— 68
XXVI. Вопросъ о времени раздѣленія схимы на малую и великую . . . . . 68— 72
XXVII. Порфирьевскій Евхологій Императорской СПБ. Публичной библ. № CCXXVI и Барбериновскій Евхологій св. Марка въ рѣшеніи вопроса о времени раздѣленія схимы на малую и великую . . . . . 72— 74
XXVIII. Отношеніе между послѣдованіями малой и великой схимы . . . . . 74— 77
XXIX. Византійское церковное законодательство о монашествѣ . 77— 83

ГЛАВА ВТОРАЯ.

Послѣдованіе великой схимы.

I. Черты сходства чиновъ крещенія и постриженія въ монашество . . . . . 84— 86
II. Планъ изслѣдованія чиновъ постриженія въ монашество въ связи съ вопросомъ объ отношеніи обрядовъ при крещеніи къ обрядамъ при постриженіи въ монашество . . 86— 89
III. Какое содержаніе имѣютъ молитвы при постриженіи въ малую и въ великую схиму по Барбериновскому Евхологіи св. Марка, и можно ли найти въ этихъ молитвахъ слѣды ученія о возрождающемъ значеніи монашеской схимы? . . . . . 89— 92
IV. Не говорятъ ли о монашескомъ постригѣ, какъ о таинствѣ, обряды апокукулизмы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка? . . . . . 92— 94
V. Молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка, какъ ма-

теріалъ для составителей позднѣйшихъ молитвъ при постриженіи въ монашество. Редакція, сообщенная чину великой схимы преп. Ѳеодоромъ Студитомъ. По какимъ памятникамъ можно возстановить послѣдованіе великой схимы въ редакціи преп. Ѳеодора Студита? . . . . . 94— 99

VI. Службы въ канунъ великаго пострига. Что такое τὸ θαλασσίδιον τῆς ἁγίας τραπέζης? . . . . . 100—106

VII. Составъ службъ въ канунъ великаго пострига. Кто авторъ канона Δεῦτε λαοί? . . . . . 106—110

VIII. Канонъ монаха Іоанна въ Евхологіи XIII—XIV вѣка Синайской библ. № 971 . . . . . 110—111

IX. Кондаки св. Романа Сладкопѣвца въ канонѣ по Евхологію XIII вѣка библіотеки монастыря св. Креста въ Іерусалимѣ (нынѣ Іерусалимской патріаршей библ.), № 100 . . . . . 111—115

X. Составъ суточныхъ службъ при постриженіи въ монашество. Тропари антифоновъ на литургіи предъ постриженіемъ. Что въ антифонахъ принадлежитъ къ эпохѣ Барбериновскаго Евхологія и что должно быть отнесено къ творчеству студійскихъ иноковъ? . . . . . 115—121

XI. Постепенное приближеніе постригающагося къ алтарю. Припаданіе къ св. вратамъ алтаря . . . . . 121—122

XII. Вопросы и оглашеніе . . . . . 122—126

XIII. Кто былъ авторомъ оглашенія въ чинѣ великой схимы, и чѣмъ, въ качествѣ матеріала, пользовался авторъ этого оглашенія? . . . . . 126—133

XIV. Ἕτερα κατήχησις въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin.) библ. № 213 . . . . . 133—134

XV. Составъ молитвъ въ чинѣ великаго постриженія . . . . 134—135

XVI. Редакціи молитвы при возложеніи священникомъ руки на главу принимающаго схиму и обряды, сопровождающіе чтеніе молитвы . . . . . 135—140

XVII. Обрядъ постриженія . . . . . 140—142

XVIII. Трисвятое и Елицы во Христа крестистеся. 143—144

XIX. Чтенія изъ апостола и евангелія 144

XX. Антифоны предъ облаченіемъ . . . . . 144—146

XXI. Гдѣ въ храмѣ происходитъ облаченіе? . . . . . 146—147

XXII. Порядокъ облаченія въ великосхимническія одежды. . . 147—149

XXIII. Молитвы по возложеніи одеждъ . . . . . 149—151

XXIV. Текстъ заключительныхъ вопросовъ и благодарственной молитвы по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита въ параллели съ текстомъ вопросовъ и благодарственной молитвы по Синайскому глаголическому Евхологію, изданному Гейтлеромъ . . . . . 151—154

XXV. Привѣтствіе новопостриженнаго великосхимника игуменомъ монастыря, братіей и народомъ . . . . . 154—155

XXVI. Шествіе въ трапезу по окончаніи литургіи . . . . . 155—156

XXVII. Чины великой схимы въ Евхологіяхъ: XIII вѣка Синайской библ. № 967, XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) и XVI—XVII вѣка библіотеки монастыря

св. Саввы Освященнаго въ Іерусалимѣ. Особенности чиновъ въ этихъ рукописяхъ. Составъ всенощнаго бдѣнія въ канунъ великаго пострига . . . . . 157—158
XXVIII. Блаженны и антифоны на литургіи . . . . . 158—159
XXIX Ектенія и молитвы предъ вопросами . . . . . 159—160
XXX. Κατήχησις въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библ. № 967. 161
XXXI. Молитва Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν, κ. τ. λ. . . . . 161—166
XXXII. О чемъ свидѣтельствуетъ присутствіе оглашенія великой схимы по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) въ чинѣ перваго постриженія по Евхологію XIII вѣка Синайской библ № 967? . . . . . 166—167
XXXIII. Молитвы предъ облаченіемъ . . . . . 167—168
XXXIV. Одежды великосхимника . . . . . 168—169
XXXV. Молитва Ὁ Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός, κ. τ. λ. . . . . 169—170
XXXVI. Врученіе возженной свѣчи великосхимнику, заключительные вопросы къ нему со стороны священника и благодарственная молитва . . . . . 170—171
XXXVII. Наиболѣе крупныя особенности чина великой схимы по Евхологіямъ: № 967, № 73 (274) и № 568, по сравненію съ чиномъ великой схимы въ редакціи преп. Ѳеодора Студита . . . . . 171—173
XXXVIII. Чинъ великой схимы въ Схиматологіи XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 . . . . . 174—176
XXXIX. Поученіе къ воспріемнику по названному Схиматологію . 176—180
XL. Поученіе къ народу по тому же Схиматологію . . . . . 180—182
XLI. Другія особенности чина великой схимы по этому Схиматологію . . . . . 182—184
XLII. Отмѣна постриженія власовъ рукою братіи и полная отмѣна обряда постриженія надъ принимающимъ великую схиму малосхимникомъ . . . . . 184—185
XLIII. Ученіе нѣкоторыхъ аскетовъ о великой схимѣ, какъ о таинствѣ. Источники этого ученія. Трактатъ о постриженіи въ схиму, какъ о второмъ благодатномъ крещеніи въ Схиматологіи Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 . . . . . 186—193
XLIV. Письмо Михаила Гликаса, византійскаго писателя XII вѣка, къ монаху Исаіи объ истинномъ смыслѣ и значеніи монашескаго постриженія . . . . . 194—203
XLV. Возникновеніе на почвѣ аскетическаго ученія о великой схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, чиновъ постриженія ἐν περιστάσει ἀδελφοῦ . . . . . 203—205
XLVI. Первая редакція чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει. Κατήχησις σύντομος λαμβάνειν τοῦ μέλλοντος σχῆμα μοναχοῦ въ Евхологіяхъ: 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213 и XIV вѣка Синайской библ. № 944 . . . . . 205—206
XLVII. Что представляетъ собою, по существу, этотъ чинъ? . . . 206—207
XLVIII. Вторая редакція чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει. Чины въ Схиматологіи XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 и въ Евхологіяхъ: 1407 г.

патріаршей Александрійской библ. въ Каирѣ № 371, 1501 года той же библіотеки № 455, XVI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 473 и XVI вѣка Синайской библ. № 985 . . . . . 207—208

XLIX. Начальная часть чина великой схимы ἐν περιστάσει по указаннымъ спискамъ и молитва Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πρὸ αἰώνων ἐκ τοῦ Πατρὸς γεννηθείς, κ. τ. λ., по Схиматологію XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ № 396 . . . . . 208—210

LX. Постриженіе, облаченіе и снятіе кукуля. . . . . 210—211

LXI. Отличительныя особенности чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει второй редакціи . . . . . 211—212

LXII. Ἀκολουθία ἐπὶ μονάσαντος, εἶτα πάλιν κοσμήσαντος, ἔπειτα αὖθις ἐπιστρέφοντα καὶ μετανοοῦντα въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980 . 213—216

LXIII. Когда могъ сложиться этотъ чинъ вторичнаго облаченія въ великую схиму? . . . . . 216—221

LIV. Обрядъ снятія кукуля въ восьмой день по возложеніи схимы. Μεσώδιον въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка. . . . . 222—224

LV. Послѣдованіе на снятіе кукуля по Барбериновскому Евхологію св. Марка. Заимствованіе въ другіе чины апокукулизмы молитвъ послѣдованія на снятіе кукуля по Барбериновскому Евхологію св. Марка . . . . . 224—227

LVI. Молитвы въ послѣдованіи апокукулизмы по древнимъ памятникамъ этого послѣдованія . . . . . 227—228

LVII. Молитва Ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῆς εἰρήνης χορηγὸς καὶ τῆς εὐλογίας δωτήρ, κ. τ. λ. 228

LVIII. Порядокъ совершенія чина на снятіе кукуля съ главы великосхимника въ восьмой день . . . . . 228—230

LIX. Поученіе свѣященника въ концѣ послѣдованія апокукулизмы и современная намъ редакція этого чина . . . . . 230—231

LX. Печатный чинъ послѣдованія великой схимы и его особенности . . . . . 232—235

LXI. Какой текстъ могъ быть взятъ въ основу изданія послѣдованія великой схимы въ греческомъ Евхологіи 1602 г., и какія характерныя черты можно указать въ послѣдованіи великой схимы по Евхологію 1602 года? . . . . . 235—236

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

Послѣдованіе малой схимы или мантіи.

I. Предуготовительные къ великой схимѣ чины и отношеніе къ великой схимѣ этихъ чиновъ . . . . . 237—239

II. Разнообразіе предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ . . . . . 239—240

III. Молитвы малой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка . . . . . 240—242

IV. Къ какимъ моментамъ послѣдованія малой схимы слѣдуетъ отнести молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка? 242
V. Послѣдованіе первой схимы въ Евхологіи X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474. Начальная часть послѣдованія . . . . . 242—245
VI. Молитвы, постриженіе и облаченіе по Евхологію № 474. . 245—246
VII. Предуготовительные къ великой схимѣ чины въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213. Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον . . . . . 246—248
VIII. Ἀκολουθία τοῦ προσχήματος τῶν μοναχῶν καὶ εὐχαὶ въ томъ же Евхологіи . . . . . 248—250
IX. Εὐχὴ εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου въ Схимотологіи преп. Θеодора Студита . . . . . 250—252
X. Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ въ Сборникѣ проф. А. А. Дмитріевскаго 252
IX. Τάξις καὶ ἀκολουθία προσχήματος въ Евхологіи XII—XIII вѣка Синайской библ. № 1036 . . . . . 253—254
XII. Ἀκολουθία σὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 100 . . . 254—256
XIII. Ἀκολουθία σὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библ. № 971 . . . . . 256—258
XIV. Ἀκολουθία εἰς σχῆμα μοναζόντων, ἤγουν τοῦ μικροῦ σχήματος въ Сборникѣ Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343 . . . . . 259—261
XV. Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος и Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος въ Евхологіяхъ Московскаго Румянцевскаго Музея XIV—XV вѣка № 472 и XV вѣка № 473 . . . . . 261—269
XVI. Τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος въ Евхологіи XV—XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 367 . 265—267
XVII. Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ ἅγιον καὶ πρῶτον σχῆμα τῶν μοναχῶν въ Схиматологіи XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 . . . . . 267—271
XVIII. Молитва Εὐλογητὸς εἶ ὁ θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κόμην τῷ σῷ ἱερεῖ Μελχισεδέκ, κ. τ. λ. Древнѣйшія редакціи этой молитвы . . . . . 271—278
XIX. Ектенія великая въ Схиматологіи № 396 . . . . . 278—279
XX. Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως въ Евхологіи Синайской библ. № 967 . . . . . 279—283
XXI. Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ въ томъ же Евхологіи . . . . . 284—289
XXII. Τάξις καὶ ἀκολουθία εἰς σταυροφόρον μοναχόν по Евхологіямъ: XVI—XVII вѣка библіотеки монастыря св. Саввы Освященнаго № 568, XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) и XVI вѣка Синайской библіотеки № 975, № 978 и № 985 . . . . . 289—294
XXIII. Попытки приблизить послѣдованіе первой или малой схимы къ послѣдованію схимы великой, заявляющія о себѣ по памятникамъ, начиная съ XIII вѣка . . . . . 294—295
XXIV. Отношеніе послѣдованія малой схимы къ послѣдованію

великой схимы по Евхологіямъ XV и XVI вѣковъ. Чинъ въ Евхологіи 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450. . 296—299
XXV. Евхологій XVI—XVII вѣка библіотеки монастыря св. Саввы Освященнаго и Ἑτερα ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος τοῦ μικροῦ въ этомъ Евхологіи . . . . . 299—300
XXVI. Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος въ Евхологіи 1464—1465 г. Іерусалимской патріаршей библ. № 68 . . . . . 300—302
XXVII. Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος въ Евхологіи XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и въ близкихъ къ нему Евхологіяхъ XV и XVI вѣковъ . . . . . 303—306
XXVIII. Ἀκολουθία εἰς κουρὰν μανδυώτου въ Евхологіи 1476 года Синайск. библ. № 980 . . . . . 305—306
XXIX. Печатныя изданія чина малой схимы . . . . . 306—307

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

Послѣдованіе на одѣяніе въ рясу и камилавку.

I. Установленіе въ Византіи богослужебныхъ чиновъ при пріемѣ въ монастырь новоначальныхъ и отношеніе этихъ чиновъ къ прочимъ постригальнымъ монашескимъ чинамъ. 308—313
II. Древнѣйшіе чины надъ новоначальными въ Схиматологіи проф. А. А. Дмитріевскаго, въ Евхологіяхъ: XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), въ Евхологіи XV вѣка Синайской библ. № 975 и въ Евхологіи XVI вѣка той же библіотеки № 985. Молитвы въ чинахъ надъ новоначальными по этимъ памятникамъ . . . . . 314—317
III. Особенности въ обрядахъ чиновъ надъ новоначальными по тѣмъ же памятникамъ, ... 317—320
IV. Переходъ молитвъ изъ чиновъ первой группы надъ новоначальными въ чины надъ новоначальными, составленные по типу древнихъ просхимъ . . . . . 320—321
V. Общая картина чиновъ надъ новоначальными, составленныхъ по типу древнихъ просхимъ, въ памятникахъ XIV—XVI вѣковъ и отношеніе этихъ чиновъ къ чинамъ малой схимы и схимы великой . . . . . 321—322
VI. Молитвы, заимствованныя для чиновъ надъ новоначальными изъ послѣдованій просхимы и великой схимы. . . 322—324
VII Молитвы, принадлежащія собственно къ чину εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα 325
VIII. Пѣснопѣнія въ чинахъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα. . . . . 325—327
IX. Основы для группировки чиновъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ памятникахъ XIV—XVI вѣковъ и самая ихъ группировка . . . . . 327—330
X. Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Ѳеодора Студита. . . . . 330—333
XI. Послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον въ Евхологіи 1464—1465 года Іерусалимской патріаршей библ. № 68 . . . . . 333—334

XII. Послѣдованіе въ Евхологіи Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344 . . . . . 334—335
XIII. Τάξις εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ καμηλαύχιον въ Евхологіи XV—XVI вѣка Синайской библ. № 567 . . . . . 335—336
XIV. Чины εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и по сходнымъ съ нимъ Евхологіямъ . . . . . 336—338
XV. Чины надъ новоначальными по Евхологіямъ: 1475 года Синайской библ. № 980, 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 (745), 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450 и XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377 . 338—340
XVI. Печатныя изданія чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα . . . . 340.

Заключеніе . . . . . 341—343

Addenda къ сс. 101—105 и къ 111—115 и къ с. 295 . . . . . 344—346

ПРИЛОЖЕНІЕ.

Греческіе тексты.

I. Изъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка VIII—IX вѣка Ватиканской библ. № 336 (III. 55) . . . . . 1— 11
II. Изъ Евхологія X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 . . . . . 12— 24
III. Изъ Сборника, принадлежащаго проф. А. А. Дмитріевскому. 25— 36
IV. Изъ Сборника чинопослѣдователей XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343 . . . . . 37— 39
V. Изъ Схиматологія XIII вѣка той же библіотеки № 396 . . 40— 52
VI. Изъ Евхологія XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 . . . . . 55— 61
VII. Изъ Евхологія XV вѣка того же Музея № 473 . . . . . 62— 63
VIII. Изъ Сборника аскетическаго характера XVI в. библіотеки Императорской Кіевской Духовной Академіи № 82 . . . 64— —
IX. Изъ Схиматологія XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 . . . . . 65— 70

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Предметомъ настоящаго изслѣдованія являются чины постриженія въ монашество по литургическимъ памятникамъ Греческой Церкви.

Первый вопросъ, который возникаетъ у изслѣдователя послѣ предварительнаго ознакомленія съ греческими чинами и послѣдованіями монашескаго постриженія, это—вопросъ о происхожденіи обрядовъ постриженія въ монашество.

Монашество возникло въ Египтѣ; съ Востока оно было принято и Византіей. Естественно, что взоръ изслѣдователя, въ поискахъ основъ чина постриженія въ монашество, долженъ обратиться къ Египту и въ обрядахъ пріема въ знаменитѣйшіе египетскіе монастыри усматривать первоначальные элементы церковнаго чина постриженія въ монашество.

Историческіе документы свидѣтельствуютъ, что въ обители преп. Пахомія Великаго уже были опредѣленныя правила пріема въ монастырь. Желающаго подвизаться въ Тавеннисіотской обители тщательно испытывали, а когда испытаніе показывало способность человѣка вести подвижническую жизнь въ монастырѣ, его облекали въ принятыя здѣсь одежды и вводили въ собраніе братій. Это не былъ собственно церковный чинъ постриженія въ монашество. Церковный чинъ постриженія въ монашество возникъ уже послѣ преп. Пахомія, но несомнѣнно, что порядки пріема въ монастырь, практиковавшіеся во времена преп. Пахомія, оказали свое вліяніе при созданіи чина постриженія въ монашество.

Когда именно, при какихъ условіяхъ и гдѣ возникъ церковный чинъ постриженія въ монашество,—неизвѣстно. Но важно то, что св. Василій Великій, въ одномъ изъ своихъ каноническихъ правилъ, опредѣленно выражается, что какихъ-либо обѣтовъ, произносимыхъ мужами, онъ не знаетъ.

Къ ревности этого святого отца по благоустроенію монастырской дисциплины надо отнести введеніе въ церковную практику требованія отъ вступающихъ на путь подвижнической безбрачной жизни заявить объ этомъ въ храмѣ всенародно, вслухъ.

За торжественнымъ обрядомъ произнесенія обѣта безбрачной жизни, введеннымъ въ практику церковную св. Василіемъ Великимъ, не замедлилъ появиться и чинъ постриженія въ монашество, судя по тому, что уже въ Ареопагитикахъ, которыя должны быть отнесены къ первой половинѣ V вѣка, мы имѣемъ сформировавшійся чинъ постриженія въ монашество.

Барбериновскій Евхологій св. Марка является, конечно, древнѣйшимъ по написанію литургическимъ памятникомъ, въ которомъ дважды записанъ чинъ постриженія въ монашество. Одинъ разъ послѣдованіе постриженія въ монашество представлено въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка въ подробномъ его видѣ и съ раздѣленіемъ схимы на малую и на ангельскую. Въ другомъ мѣстѣ чинъ представленъ одною молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι, κ. τ. λ.

Въ матеріалѣ, даваемомъ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка, изслѣдователь долженъ разобраться и опредѣлить, что́ относится въ этомъ Евхологіи къ первоначальнымъ временамъ чина постриженія въ монашество, и что́ тамъ болѣе поздняго происхожденія. Въ критической работѣ надъ матеріаломъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка изслѣдователю должны оказать помощь другіе евхологіи, хотя по времени своего написанія и болѣе поздніе, но въ содержаніи сохранившіе весьма замѣтныя черты древности.

Барбериновскій Евхологій св. Марка обычно считается документомъ, удостовѣряющимъ эпоху раздѣленія единой въ началѣ монашеской схимы на два чина. Но какъ точнѣе опредѣлить время раздѣленія монашеской схи́мы на малую и великую, и чѣмъ объяснить горячій протестъ преп. Ѳеодора Студита противъ введенія въ богослужебно-монастырскую практику малой схимы,—вотъ вопросы, которые возникаютъ въ умѣ изслѣдователя и заставляютъ его подумать надъ ихъ рѣшеніемъ.

Преп. Ѳеодоръ Студитъ смотрѣлъ на монашескую схиму какъ на таинство, параллельное крещенію. Съ этой

точки зрѣнія для него странно было повтореніе однихъ и тѣхъ же обрядовъ постриженія и облаченія надъ подвижникомъ. Онъ училъ о единой схимѣ, и, какъ намъ кажется, самъ проредактировалъ чинъ великой схимы, построенный по образцу чина крещенія.

Идеи преп. Ѳеодора Студита о возрождающемъ значеніи монашескаго пострига привились въ средѣ византійскаго монашества и породили даже особые трактаты, посвященные доказательству идеи о великой схимѣ, какъ о второмъ благодатномъ крещеніи.

Теорія преп. Ѳеодора Студита о μέγα σχῆμα какъ о δεύτερον βάπτισμα, конечно, не могла удержаться навсегда въ сознаніи даже самихъ монашествующихъ, такъ какъ она противорѣчитъ общецерковному ученію. Лучшимъ доказательствомъ неправильности этой теоріи является все большее и большее развитіе предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ, записанныхъ въ греческихъ евхологіяхъ подъ самыми разнообразными заглавіями, но въ сущности распредѣляющихся по двумъ группамъ, которыя составляютъ до XIV вѣка чины просхимы и рясофора, а съ XIV вѣка—чины рясофора и малой схимы.

Предуготовленные къ великой схимѣ чины въ греческихъ литургическихъ памятникахъ весьма варіируются. Классификація ихъ представляетъ немалыя затрудненія. Намъ кажется, что единственно возможнымъ основаніемъ при производствѣ классификаціи этихъ, не рѣдко совершенно своеобразныхъ чиновъ, служитъ та или иная степень близости ихъ къ основному чину монашескаго постриженія,—къ великой схимѣ.

Вотъ почему и обозрѣніе памятниковъ монашескаго постриженія мы начинаемъ съ великой схимы, затѣмъ отъ памятниковъ великой схимы переходимъ къ обозрѣнію памятниковъ малой схимы, включая въ этотъ отдѣлъ и чины просхимы, и заканчиваемъ свое изслѣдованіе обозрѣніемъ чиновъ на рясофоръ.

Конечные результаты, къ которымъ приводитъ разсмотрѣніе въ исторической перспективѣ чиновъ постриженія въ монашество, излагаются у насъ въ заключеніи.

Въ своемъ изслѣдованіи мы трактуемъ исключительно о постриженіи въ монашество лицъ мужескаго пола. Но въ практикѣ древней Греческой Церкви, а за нею и въ прак-

тикѣ Церкви Русской, былъ особый чинъ постриженія въ монашество женщинъ.

Барбериновскій Евхологій св. Марка знакомитъ насъ съ особыми молитвами при постриженіи въ монашество женщинъ, а проф. А. А. Димитріевскому удалось отыскать въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213 особый чинъ постриженія женщинъ въ великую схиму, сопровождающійся омовеніемъ ногъ.

Чинъ этотъ, какъ оказывается, пользовался распространенностью и въ древней Руси. Проф. Н. Ѳ. Красносельцевъ издалъ его въ свѣтъ по славяно-русскимъ памятникамъ XV и XVI вѣковъ [1]). Но древность чина великой схимы съ омовеніемъ ногъ въ практикѣ Русской Церкви должна быть увеличена еще, по крайней мѣрѣ, на одинъ вѣкъ. Въ славяно-русскомъ Требникѣ XIV вѣка Московской Троице-Сергіевой лавры № 229, лл. 29 об.—35, мы встрѣтили такой чинъ подъ заглавіемъ: **Слꙋ҃ба скꙑмнаѧ на постриженіе черницѧ҃.** Этотъ чинъ согласенъ съ чиномъ того же XIV вѣка въ юго-славянскомъ Требникѣ Имп. СПБ. Публ. библ. № 21 изъ собранія А. Ѳ. Гильфердинга, гдѣ на лл. 37—51 тоже записана **Слоу҃ на постриженіе черноризици,** сопровождаемая омовеніемъ ногъ. Посредство южныхъ славянъ въ дѣлѣ благоустроенія богослужебныхъ порядковъ на Руси въ XIV вѣкѣ становится теперь въ литургической наукѣ общепризнаваемымъ фактомъ, и параллель службъ великой схимы съ омовеніемъ ногъ въ Требникахъ № 229 и № 21 даетъ лишній аргументъ въ пользу справедливости теоріи о юго-славянскомъ вліяніи на русское Богослуженіе въ XIV вѣкѣ.

Чинъ постриженія въ монашество лицъ женскаго пола требуетъ особаго изслѣдованія. Молитвы и обряды этого чина нуждаются въ научномъ освѣщеніи путемъ кропотливыхъ и настойчивыхъ разысканій и прежде всего—по части собранія новыхъ матеріаловъ, безъ которыхъ твердыя сужденія о названномъ чинѣ пока не мыслимы.

Равнымъ образомъ, нуждается въ подборѣ матеріала и археологія монашескихъ одеждъ. Слѣдуетъ сдѣлать обо-

---

[1]) Проф.-свящ. В. Д. Прилуцкаго—„Частное Богослуженіе въ Русской Церкви въ XVI и первой половинѣ XVII в.“ Кіевъ. 1912 г., с. 208 и далѣе.

зрѣніе громаднаго числа иконографическихъ и вообще художественныхъ памятниковъ византійскихъ, восточныхъ, западныхъ и русскихъ, на коихъ имѣются изображенія монаховъ въ ихъ одѣяніяхъ, дабы составить ясное представленіе о покроѣ и внѣшнемъ видѣ древнихъ монашескихъ одеждъ. Только при помощи иконографическихъ и вообще художественныхъ памятникахъ можно уяснить глухія указанія литургическихъ текстовъ на тѣ или другія монашескія одежды.

Матеріалъ для настоящаго изслѣдованія почерпнутъ нами, главнымъ образомъ, изъ Εὐχολόγια проф. А. А. Дмитріевскаго, составляющихъ второй томъ „Описанія литургическихъ памятниковъ, хранящихся въ библіотекахъ православнаго Востока. Кіевъ. 1901“ [1]).

Къ изданнымъ въ Εὐχολόγια чинамъ монашескаго постриженія мы присоединили для своего изслѣдованія чины, которые можно было найти въ библіотекахъ С.-Петербурга, Москвы и Кіева. Важнѣйшіе изъ этихъ чиновъ мы издаемъ въ „Приложеніи“ [2]). Неисправность существующаго печатнаго текста чиновъ постриженія въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка въ извѣстномъ изданіи Гоара —Εὐχολόγιον [3]) побудила насъ предпринять переизданіе текста знаменитаго Барбериновскаго Евхологія, что мы и сдѣлали, пользуясь фотографическими снимками съ страницъ Евхологія, не безъ труда добытыми изъ Ватикана [4]).

Въ заключеніе считаемъ долгомъ принести глубокую и сердечную благодарность дорогому учителю проф. А. А. Дмитріевскому за направленіе, данное нашей работѣ, за многочисленные совѣты и указанія, а равно и за предоставленіе въ наше распоряженіе научныхъ матеріаловъ, лично имъ добытыхъ на Востокѣ и еще не обнародованныхъ въ свѣтъ.

---

[1]) Цитируется у насъ Εὐχολ.

[2]) Цитируется „Прилож.“

[3]) Пользуемся вторымъ изданіемъ Гоаровскаго Εὐχολόγιον'а – 1730 г. Славянскій Требникъ былъ у насъ подъ руками Кіевскаго изданія 1895 г. Книга Правилъ—московскаго изданія 1862 года.

[4]) При корректурѣ греческаго текста намъ не отказывалъ въ помощи знатокъ греческаго языка, природный грекъ, преподаватель Воронежской духовной Семинаріи Э. Д. Пиромаллисъ. Сердечно признательны ему.

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

I.

Египетъ по справедливости называется колыбелью христіанскаго монашества [1]).

Происхожденіе монашества нельзя, конечно, относить къ тѣмъ первымъ временамъ распространенія христіанства въ Египтѣ, къ которымъ хотѣли бы отнести начало монашества нѣкоторые изслѣдователи и, между прочимъ, Hélyot, авторъ капитальнаго двухтомнаго сочиненія по исторіи монашескихъ общинъ на Востокѣ и на Западѣ [2]). Опираясь въ своихъ сужденіяхъ на авторитетъ церковнаго историка Евсевія, епископа кесарійскаго, склоннаго придавать извѣстному повѣствованію Филона александрійскаго о жизни египетскихъ подвижниковъ-терапевтовъ значеніе свидѣтельства о подвижникахъ христіанскихъ (τῶν παρ' ἡμῖν ἀσκητῶν) и, прежде всего,—изъ числа александрійцевъ, наставленныхъ въ христіанской вѣрѣ проповѣдью св. апостола Марка, Hélyot въ египетскихъ терапевтахъ видитъ первыхъ христіанскихъ монаховъ [3]).

---

[1]) Архимандритъ (нынѣ епископъ) Палладій—„Святый Пахомій Великій и первое иноческое общежитіе. По новооткрытымъ коптскимъ документамъ. Очеркъ изъ исторіи пастырства въ монастыряхъ". Казань. 1899 г., с. 3.

[2]) Histoire des Ordres religieux et militaires, ainsi que des Congrégations seculières de l'un et de l'autre sexe, qui ont été établies jusq'à présent", par le R. P. Hélyot, à Paris, 1792.

[3]) V. pp. 1—10 „Que les Thérapeutes ont été les Instituteures de la Vie Monastique". Сочиненіе Филона александрійскаго, изображающее жизнь египетскихъ подвижниковъ, носитъ названіе Περὶ Βίου θεωρητικοῦ. Объ этомъ сочиненіи, какъ и вообще по вопросу о терапевтахъ, см. въ книгѣ Н. П. Смирнова—„Терапевты и сочиненіе Филона іудея О жизни созерцательной", Кіевъ. 1909 г.; здѣсь данъ, между прочимъ, и переводъ названнаго сочиненія Филона, см. Приложеніе, сс. 1—35. Также—и въ диссертаціи В. Ѳ. Иваницкаго—„Филонъ александрійскій. Жизнь и обзоръ литературной дѣятельности". Кіевъ. 1911 г., с. 445. По поводу разсказа Филона александрійскаго объ образѣ жизни египетскихъ терапевтовъ Евсевій кесарійскій

Но аскетическимъ характеромъ заявляла о себѣ жизнь первыхъ христіанъ не въ одной Александріи и не въ одномъ Египтѣ. Положительно всюду, куда проникала апостольская проповѣдь, жизнь послѣдователей Христа принимала аскетическое направленіе. Поэтому, преподобный Іоаннъ Кассіанъ, скончавшійся около 435 года [1]), уже въ особомъ укладѣ жизни первыхъ христіанъ въ Іерусалимѣ, описанномъ у евангелиста Луки въ книгѣ Дѣяній (гл. IV, ст. 32 и дал.), видитъ какъ бы образецъ для всякаго монашескаго общежитія [2]). Тѣмъ не менѣе, монашество въ собственномъ смыслѣ этого слова нигдѣ не возникло раньше появленія и развитія его въ Египтѣ. Ни Палестина, гдѣ болѣе другихъ странъ живы были традиціи первохристіанства, ни сосѣдняя съ Палестиной Сирія,—по словамъ блаженнаго Іеронима,—не знали монашества, пока не появился около палестинской Газы святой Иларіонъ Великій, этотъ столь же ревностный насадитель мона-

---

въ своей Церковной Исторіи пишетъ слѣдующее: „Когда... въ этомъ сочиненіи Филонъ съ особеннымъ тщаніемъ повѣствуетъ о жизни нашихъ подвижниковъ (τῶν παρ' ἡμῖν ἀσκητῶν), то становится уже несомнѣннымъ, что онъ не только видѣлъ, но и одобрялъ, и свято чтилъ современныхъ себѣ апостольскихъ мужей... Изобразивъ это тщательно, помянутый мужъ передалъ намъ въ своемъ сочиненіи тотъ самый образъ жизни, какой соблюдается и доселѣ у однихъ насъ". Migne—„Patrologiae Cursus Completus", ser. gr., t. XX, col. 173 et col. 184. „Сочиненія Евсевія Памфила, переведенныя при Санктпетербургской духовной Академіи", т. I. С.П.Б. 1848 г., с. 86 и с. 92.

[1]) Такъ опредѣляется время кончины преп. Іоанна Кассіана въ біографіи его, помѣщенной при новѣйшемъ изданіи твореній преподобнаго отца въ Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum, vol. XVII: Iohannis Cassiani opera, ex recensione Michaelis Petschenig. Vindobonae. MDCCLXXXVIII, v. p. XIII. Другіе изслѣдователи годомъ кончины преп. Іоанна Кассіана считаютъ 440. См. „Древніе иноческіе уставы пр. Пахомія Великаго, св. Василія Великаго, пр. Іоанна Кассіана и пр. Венедикта, собранные епископомъ Θеофаномъ". М. 1892 г., с. 514.

[2]) Въ сочиненіи преп. Іоанна Кассіана De Institutis coenobiorum, lib. II, cap. V, читаемъ: Nam cum in primodriis fidei pauci quidem sed probatissimi monachorum nomine censerentur, qui sicut a beatae memoriae euangelista Marca, qui primus Alaxandriae ubri pontifex praefuit, normam suscerepe uiuendi, sed solum illa magnifica retinebant, quae primitus ecclesiam uel credentium tubras in actis apostolorum legimus celebrasse... uerum etiam his multo sublimiora cumulauerant. Op. cit, pp. 20—21. Migne — Patrologiae Cursus Completus, ser. lat., t. XLIX, coll. 84—85. Еп. Θеофана цит. изд. сс. 530—531.

шества въ Палестинѣ, какимъ для Египта былъ преподобный Антоній [1]).

Предварительное монашеское воспитаніе св. Иларіонъ получилъ въ аскетической школѣ преподобнаго Антонія египетскаго, такъ что въ Палестину прибылъ онъ обогащенный опытомъ подвижной жизни иноковъ Египта. Не прерывалъ св. Иларіонъ духовныхъ связей съ подвижниками Египта и послѣ того, какъ основалъ въ Палестинѣ свою, скоро прославившуюся подвигами насельниковъ, Газскую обитель. Въ послѣдніе годы жизни св. Иларіонъ рѣшилъ удалиться изъ Палестины, гдѣ утверждалъ монашество въ теченіе тридцати лѣтъ. Исполняя свое рѣшеніе, св. Иларіонъ снова направляется въ Египетъ и поселяется среди подвижниковъ, обитавшихъ въ Лихносѣ, Θевватѣ, Вавилонѣ, Афродитонѣ и въ дальнихъ оазисахъ Египта. Однако, напрасно было бы думать, что св. Иларіонъ въ Египтѣ забылъ о Палестинѣ. Напротивъ, онъ поддерживалъ живое общеніе съ прежнею своею паствою. Онъ нерѣдко присылалъ ей привѣты и наставленія, пользуясь въ этомъ случаѣ посредничествомъ преемника своего по управленію Газскою обителію и друга Исихія, которому, по кончинѣ своей, послѣдовавшей въ 371 или 372 году на островѣ Критѣ, оставилъ и всѣ свои „богатства“: евангеліе, собственоручно имъ написанное, шерстяную тунику, куколь и хитонъ [2]). Какъ видимъ, между подвижничествомъ египетскимъ и подвижничествомъ палестинскимъ существовала тѣсная связь.

Далѣе, извѣстно, что св. Василій Великій составилъ уставъ для Понтійскаго монашества не прежде, чѣмъ всесторонне изучивъ порядки жизни подвижниковъ восточныхъ и, главнымъ образомъ, — египетскихъ. Подъ вліяніемъ египетскаго же монашества создалось монашество и въ Арменіи съ Пафлагоніей, гдѣ насаждалъ его Евстафій, епископъ севастійскій,—и въ Месопотаміи, гдѣ трудился на пользу монашества св. Ефремъ Сиринъ,— и даже на Западѣ, который усвоилъ аскетическія идеи Востока, благодаря св. Аѳанасію Великому. По всему, словомъ, древнему

---

[1]) Въ жизнеописаніи св. Иларіона блаж. Іеронимъ говоритъ: Nec dum enim tunc monasteria erant in Palaestina, nec quisquam monachum ante sanctum Hilarionem in Syria noverat. Ille fundator et eruditor hujus conversationis et studii in hac provincia fuit. Habebat Dominus Jesus in Aegipto senem Antonium; habebat in Palaestina Hilarionem juniorem. P.C.C., ser. lat., t. XXIII, coll. 34—35.

[2]) Архимандритъ (нынѣ епископъ) Θеодосій—„Палестинское монашество въ IV—VI вв.“ Кіевъ. 1899 г. сс. 16—20.

христіанскому міру монашество распространилось отъ одного общаго корня, которымъ является монашество египетское [1]).

II.

На родинѣ своей, въ Египтѣ, монашество возникло сначала въ формѣ подвижничества отшельническаго, а затѣмъ появилось въ формѣ подвижничества общежительнаго. Представителями монашества отшельническаго были преп. Павелъ Ѳивейскій и преп. Антоній Великій, изъ которыхъ перваго блаж. Іеронимъ называетъ начальникомъ отшельнической жизни, а второго— истолкователемъ ея [2]). Организаторомъ подвижничества общежительнаго былъ преп. Пахомій Великій.

Но если справедливо, что Египетъ является колыбелью христіанскаго монашества, то прежде всего въ Египтѣ должны быть отыскиваемы слѣды обрядовъ принятія въ монастырскую общину, исторія которыхъ составляетъ предметъ настоящаго изслѣдованія.

Итакъ, что же говорятъ историческіе документы касательно обрядовъ принятія въ монашескую общину у египетскихъ подвижниковъ?

Съ именемъ преп. Антонія Великаго соединяются такъ называемыя Правила, выработанныя преп. Антоніемъ для духовныхъ чадъ его—монаховъ, и Духовныя Наставленія. Въ первый разъ Правила были опубликованы въ 1646 году западнымъ ученымъ Авраамомъ Энхеленскимъ, который издалъ ихъ въ Парижѣ, въ переводѣ съ арабскаго языка на латинскій. Въ 1663 году Лука Гольстеній издалъ эти же Правила по Codex'y Regularum Бенедикта Аніенскаго, относимому къ началу IX вѣка. „Духовныя Наставленія изданы тѣмъ же

---

[1]) I. Binghami—„Operum quae exstant volumen tertium continens Originum sive Antiquitatum Ecclesiasticarum librum septimum, octavum et nonum ex lingua Anglicana in Latinam convertit Io. Henricus Grischovius Halberstadiensis". Editio secunda. Halae Magdeburgicae. MDCCLVIII, pp. 10—11.

[2]) „Hujus vitae" (i. e. monasticae), говоритъ блаж. Іеронимъ, „auctor Paulus, illustrator Antonius". Epist. XXII ad. Eustochium, c. 36; P. C. C., ser. lat., t. XXII, col. 421.

ученымъ Авраамомъ Энхеленскимъ вмѣстѣ съ Правилами по арабскому подлиннику въ 1646 году [1]).

Изъ Правилъ для нашей цѣли важны правила XV и XXXVII.

Правило XV, въ редакціи Авраама Энхеленскаго, гласитъ слѣдующее: „Si scandalum exortum fuerit pro juvene aliquo, qui adhuc habitum monasticum non induit, ne induas illum, sed ex monasterio ejicito [2]), т. е. „Если произойдетъ соблазнъ изъ за какого-либо юноши, который еще не облачился въ монашескую одежду, то и не облачай его; его слѣдуетъ извергнуть изъ монастыря". Выраженіе „ne induas" относится, конечно, къ настоятелю монастыря, которому принадлежитъ власть принимать въ монастырь пришедшаго сюда подвизаться, или отказывать въ пріемѣ [3]).

Въ редакціи Бенедикта Аніенскаго приведенное правило имѣетъ нѣкоторую особенность, существеннымъ образомъ вліяющую на смыслъ правила. Въ кодексѣ Бенедикта Аніенскаго вмѣсто „ne induas" стоитъ „ne induat". Конечно, подлежащимъ при глаголѣ ne induat предполагается то лицо, о которомъ шла рѣчь выше, т. е. juvenis. Такимъ образомъ выходитъ, что, по тексту Бенедикта Аніенскаго, правомъ облачать братію въ монашескія одежды не безгранично владѣлъ одинъ только игуменъ монастыря. Монашескія одежды могъ надѣвать на себя каждый изъ подвижниковъ даже по собственному усмотрѣнію, примѣняясь въ выборѣ одеждъ, въ покроѣ и цвѣтѣ ихъ къ тѣмъ одеждамъ, какія были приняты въ томъ, или иномъ монастырѣ. И это неудивительно для монашества отшельническаго. Монашество отшельническое признаетъ значительную степень свободы подвижника отъ внѣшнихъ формъ и ограниченій; оно болѣе требуетъ поддержанія духовныхъ связей съ монастыремъ и съ его игуменомъ. Замѣчательно, что въ разсматриваемой редакціи правила XV власть игумена, не распространяющаяся на одну сторону монашескаго быта - на облаченіе подвижника въ иноческія одежды, признается во всей полнотѣ тогда, когда дѣло идетъ объ осво-

---

[1]) Тексты Правилъ въ обѣихъ редакціяхъ и Духовныхъ Наставленій приведенъ у Migne въ P. C. C., ser. gr., t XL, coll. 1065—1074 et. coll. 1074—1080.

[2]) Col. 1067.

[3]) Грамматическая форма ejicito, imperativum futuri, употреблена въ текстѣ, какъ обычно употребляется она для выраженія повелѣнія въ текстѣ правилъ и законовъ; на русскій языкъ imperat. futuri переводится безлично.

божденіи обители отъ вреднаго ея члена: Ejice eum ex monasterio, -- внушается правиломъ игумену. —„извергни изъ монастыря юношу", послужившаго поводомъ къ соблазну братіи. Это, конечно, въ порядкѣ вещей даже и при относительной свободѣ взаимоотношеній, признаваемой отшельническою дисциплиною. Разъ спасенію подвижниковъ угрожаетъ опасность со стороны извѣстнаго лица, то для устраненія опасности игуменъ имѣетъ полное право обратиться и къ такой рѣшительной мѣрѣ, какъ изверженіе изъ духовнаго союза лица, подавшаго поводъ къ соблазну.

Разнорѣчіе текстовъ правила XV въ пунктѣ объ облаченіи иноческими одеждами указываетъ на то, что редакторамъ правила не былъ хорошо извѣстенъ тотъ порядокъ, какой дѣйствительно существовалъ по этой части въ монастырѣ преп. Антонія Великаго. Вотъ почему редакторы и внесли въ текстъ правила XV каждый собственное пониманіе практики при пріемѣ въ обитель преп. Антонія. Впрочемъ, въ дѣйствительности могла существовать и та, и другая практика. Вступавшій въ обитель преп. Антонія могъ и самъ снять съ себя мірскія одежды и замѣнить ихъ монашескими, но могъ просить и игумена монастырскаго, чтобы тотъ облекъ его въ монашескія одежды, если отъ этого участія игумена зависѣлъ бо́льшій подъемъ религіознаго настроенія у принимающаго монашество. Какъ бы то ни было, но даже и возможное участіе игумена въ переоблаченіи новаго монаха нельзя назвать тѣмъ, что извѣстно у насъ подъ именемъ ч и н а облаченія въ иноческія одежды Это -- скорѣе келейное, чѣмъ церковное дѣйствіе. Мы укажемъ въ своемъ мѣстѣ, какъ простъ и несложенъ былъ у преп. Антонія пріемъ въ обитель желавшаго подвизаться и какъ далекъ онъ былъ отъ всякой торжественной внѣшней обстановки, —теперь же будемъ продолжать разсмотрѣніе документовъ, оставленныхъ преп. Антоніемъ Великимъ

Изъ текста приведеннаго правила XV и въ той, и въ другой его редакціи, открывается, какъ несомнѣнное, что въ обители преп. Антонія монахи носили свое особое одѣяніе, которымъ отличались отъ мірянъ. Они надѣвали его, вступая въ монастырь въ качествѣ иноковъ, безповоротно отрекшихся отъ міра и на вѣки рѣшившихъ связать жизнь свою съ обителью. Они же лишались монашескаго одѣянія, когда, по тѣмъ или инымъ обстоятельствамъ, имъ приходилось возвращаться въ міръ. Правило XV не перечисляетъ по отдѣльности одежды, принятыя въ обители преп. Антонія. Но въ правилѣ XXXVII, по редакціи Авраама Энхеленскаго, читается: „Esto alligatus inclususque noctu diuque in cucullo tuo, tunica, totoque

habitu tuo". Т. е.—„Ночью и днемъ будь связанъ и заключенъ въ кукулѣ своемъ, въ туникѣ и въ полномъ одѣяніи своемъ". Въ кодексѣ Бенедикта Аніенскаго словъ: „totoque habitu tuo" не имѣется; здѣсь, какъ и въ редакціи Авраама Энхеленскаго, указаны только кукуль и туника. Какъ смотрѣть на прибавку „totoque habitu tuo" въ редакціи Авраама Анхеленскаго? Принять ли ее и, тѣмъ самымъ, допустить существованіе у монаховъ преп. Антонія, кромѣ кукуля и туники, другихъ отличительныхъ монашескихъ одеждъ, или—отвергнуть, какъ своего рода наслоеніе къ первоначальной основѣ правила XXXVII?—Новооткрытыя г. Амелино Мнѣнія и отвѣты преп. Антонія Великаго на коптскомъ языкѣ, въ связи съ Письмами преп. Антонія, вполнѣ допускаютъ возможность принять добавленіе „totoque habitu tuo", сдѣланное въ текстѣ правила по редакціи Авраама Энхеленскаго, потому что въ Мнѣніяхъ и отвѣтахъ, въ числѣ одеждъ монаха, указывается неизвѣстный по текстамъ Правилъ нарамникъ[1]), а въ одномъ изъ Писемъ преп. Антонія Великаго находится укааніе на существованіе у монаховъ и кожаннаго пояса, которымъ они препоясывали себя въ подражаніе пророку Божію Иліи для постояннаго памятованія о добродѣтеляхъ нестяжанія и смиренія[2]). Обнаженныя руки при безрукавной туникѣ нуждались въ прикрытіи ихъ, особенно—въ стужу, хотя бы короткимъ покрываломъ въ видѣ милоти, спускающейся съ плечъ на руки и туловище. Такая милоть была у самого преп. Антонія, какъ объ этомъ свидѣтельствуетъ жизнеописатель преп. Антонія св. Аѳанасій александрійскій[3]). Остается допустить еще употребленіе

---

[1]) E. Amélineau—„Annales du musée Guimet. Histoire des monastères de la Basse-Egypte", t. XXV, Paris, 1894, p. 40.

[2]) P. C. C., ser. gr., t. XL, ep. XVI, col. 1035, C. Accinctus quoque erat (Elias) coriaceo cingulo, memor se hominem esse pauperem, et ut memoria illius cinguli coriacei, suae pristinae paupertatis non oblivisceretur. Послѣ этихъ словъ, преп. Антоній обращается къ ученикамъ съ назиданіемъ и поучаетъ ихъ не забывать о добродѣтеляхъ смиренія и бѣдности. Пророка Илію, какъ и многихъ другихъ святыхъ мужей,—говоритъ преп. Антоній,—Господь воздвигъ, между прочимъ, для того, ut nosmetipsos humiliaremus, ibid. D.

[3]) Vita Antonii, P. C. C., ser. gr., t. XXVI, col. 972 B. „Житіе преподобнаго отца нашего Антонія, описанное святымъ Аѳанасіемъ въ посланіи къ инокамъ, пребывающимъ въ чужихъ странахъ". Свято—Троицкая Сергіева лавра. 1903 г., с. 72. По завѣщанію преп. Антонія, одна его милоть была отдана, по смерти преп. Антонія, епископу Аѳанасію, другая—епископу Серапіону.

монахами сандалій, положительно необходимыхъ для защиты ногъ при ходьбѣ по раскаленному жгучимъ солнцемъ песку и камнямъ,—и тогда выраженіе „totoque habitu tuo“ будетъ указывать намъ на всю полноту монашескихъ одеждъ, бывшихъ въ употребленіи у подвижниковъ обители преп. Антонія.

III.

Переходимъ къ Духовнымъ Наставленіямъ преп. Антонія Великаго.

Среди этихъ наставленій особенно заслуживаетъ вниманія слѣдующее, обращенное отъ лица аввы къ его духовному сыну: „Fili mi, propter caducas res ne recedas a Deo; sed quod pollicitus es tempore vehementiae tui caloris, memento. Signaculi, scilicet habitus tui, quo mundatus es prius, satage ne obliviscaris; sed lacrimarum poenitentiae tuae quae pro te fusae sunt, memor esto, et festinus recede a cogitationibus absconditis, ne palam tum seducaris“. Т. е. „Сынъ мой! Не отступай отъ Бога изъ за тлѣнныхъ вещей, но помни, что́ ты пообѣщалъ во время горячаго своего порыва. Старайся не забывать того, что́ является у тебя отличительнымъ знакомъ, т. е. одежды своей, благодаря которой ты раньше очистился. Помни о слезахъ своего покаянія, которыя были пролиты тобою, и поспѣшно удаляйся отъ тайныхъ помышленій, чтобы иначе не быть тебѣ явно устраненнымъ“.

Въ приведенныхъ словахъ выражается сформировавшееся уже ученіе объ очистительномъ значеніи монашеской одежды (схимы). Облекшійся въ монашескую одежду тѣмъ самымъ получаетъ разрѣшеніе отъ грѣховъ и достигаетъ высоты нравственнаго совершенства. Ученіе это, конечно, неправильное. Оно не могло возникнуть при преп. Антоніи, который прощеніе грѣховъ и достиженіе нравственнаго совершенства понималъ какъ результатъ многообразныхъ и продолжительныхъ подвиговъ аскетической жизни и въ этомъ духѣ наставлялъ своихъ учениковъ [1]). Неправильный взглядъ на смыслъ и значеніе облаченія въ монашескія одежды могъ сложиться только впослѣдствіи, когда среди монаховъ по-

---

[1]) Священникъ Стефанъ Лобачевскій—„Св. Антоній Великій (его жизнь, писанія и нравственно—подвижническое ученіе)“. Одесса. 1906 г., с. 248—250.

темнилось истинное представленіе о сущности аскетизма, и мѣсто живого духа заняла внѣшняя форма, ставшая, въ представленіи нѣкоторыхъ, достаточною для усвоенія плодовъ истиннаго подвижничества. Если среди Мнѣній и Отвѣтовъ преп. Антонія Великаго уже читается такое пророчество о будущихъ судьбахъ монашества, что „придетъ нѣкогда время, возлюбленныя чада мои, когда монахи оставятъ пустыни и вмѣсто пустынь пожелаютъ богатыхъ городовъ, гдѣ, въ замѣнъ этихъ пустынныхъ пещеръ и тѣсныхъ келлій, воздвигнутъ гордыя зданія, могущія спорить съ палатами царей,—вмѣсто нищеты, возрастетъ любовь къ собиранію богатствъ,—смиреніе замѣнится гордостью: многіе будутъ гордиться знаніемъ, но голымъ, чуждымъ добрыхъ дѣлъ, соотвѣтствующихъ знанію,—любовь охладѣетъ; и вмѣсто воздержанія, умножится чревоугодіе, и очень многіе изъ нихъ будутъ заботиться о роскошныхъ яствахъ не меньше самихъ мірянъ, отъ которыхъ монахи ничѣмъ другимъ отличаться не будутъ, какъ одѣяніемъ (habitu) и кукулемъ (cucullo), и, не смотря на то, что будутъ жить среди міра, не будетъ имъ стыдно называть себя ложнымъ именемъ монаховъ и пустынниковъ“ [1]); — если такъ, повторимъ, училъ и пророчествовалъ самъ преп. Антоній Великій, то принадлежность ему вышеприведенныхъ словъ изъ Духовныхъ Наставленій объ очистительномъ значеніи монашеской одежды ни въ коемъ случаѣ не можетъ быть признана. Это—позднѣйшая интерполяція, которая могла принадлежать перу монаха—поборника извѣстнаго ученія о томъ, что схима есть второе крещеніе, каковое ученіе пользовалось широкою распространенностью въ Византіи съ IX—X вѣка и, въ отголоскахъ, слышится иногда и въ наши дни.

IV.

Съ отверженіемъ подлинности приведеннаго мѣста изъ Духовныхъ Наставленій, падаетъ и предположеніе нѣкоторыхъ старыхъ изслѣдователей, которые склонны были относить воз-

---

[1]) P. C. C., ser. gr., t. XL, col. 1096, A. „Добротолюбіе въ русскомъ переводѣ, дополненное“. Томъ первый. М. 1895 г., с. 129. Подобное читается и въ новооткрытыхъ Мнѣніяхъ и Отвѣтахъ преп. Антонія: E. Amélineau, op. cit, pp. 28—30. Архимандритъ (нынѣ епископъ) Палладій—„Новооткрытыя изреченія преп. Антонія Великаго“. Казань. 1898 г, сс. 21—22, № 28.

никновеніе торжественнаго обряда монашескаго постриженія къ временамъ преп. Антонія Великаго [1]). Для принятія такого предположенія рѣшительно не имѣется никакихъ научныхъ основаній. Напротивъ, все говоритъ за то, что обрядъ пріема въ монастырь при преп. Антоніи былъ самый простой. Онъ долженъ былъ соотвѣтствовать (и соотвѣтствовалъ), съ одной стороны, условіямъ жизни пустынниковъ, чуждой сложныхъ взаимоотношеній, какія бываютъ у иноковъ, собранныхъ въ общежительный монастырь, а съ другой стороны—долженъ былъ соотвѣтствовать и положенію игумена среди отшельниковъ. Игуменъ для нихъ былъ не внѣшнимъ начальникомъ, но духовнымъ отцомъ, вліявшимъ на подвижниковъ силою своего личнаго, духовнаго авторитета. Все это сводило до minimum'а внѣшнюю сторону пріема въ монастырь. Конечно, и при патріархальномъ строѣ отшельническаго подвижничества никому нельзя было вступать въ монастырь безъ согласія игумена. Но согласіе на принятіе извѣстнаго лица въ число братіи монастыря опредѣлялось у игумена исключительно собственнымъ его убѣжденіемъ въ томъ, что извѣстное лицо способно вести подвижническій образъ жизни. Изъ житія преп. Павла Препростаго можно видѣть, какъ несложно было испытаніе при пріемѣ въ монастырь при преп. Антоніи.

Павелъ Препростый, рѣшивъ оставить тлѣнный міръ, пришелъ къ Антонію Великому и просилъ принять его въ монастырь, чтобы здѣсь, подъ руководствомъ великаго аввы, проводить подвижническую жизнь. Преподобный Антоній сталъ испытывать твердость намѣреній у пришедшаго. Когда испытанія убѣдили Антонія, что пришедшій къ нему Павелъ дѣйствительно имѣетъ искреннее желаніе подвизаться и безповоротно рѣшилъ оставить міръ, дабы посвятить себя Богу, — преподобный сказалъ Павлу: „Во имя Господа Іисуса, ты уже сталъ монахомъ!“ Павелъ сталъ подвизаться невдалекѣ отъ преп. Антонія [2]).

Никакихъ торжественныхъ обѣтовъ „предъ многими свидѣтелями“ не произноситъ Павелъ Препростый. Твердая рѣшимость проводить богоугодную жизнь, а равно и глубокое сознаніе внутренней отвѣтственности предъ совѣстію и предъ всевидящимъ Судіею за каждый шагъ жизни,

---

[1]) См. П. С. Казанскаго—„Исторія православнаго монашества на Востокѣ“. Часть первая. М. 1854 г., с. 96, примѣч. 1.

[2]) Ibid., сс. 83—87.

при искреннемъ стремленіи къ духовному совершенству: вотъ мотивы, заставлявшіе Павла, какъ и другихъ отшельниковъ, бороться съ искушеніями и, при помощи Божіей, преподѣждать ихъ.

Не сопровождалось торжественнымъ церковнымъ обрядомъ и облаченіе подвижника въ принятыя у пустынножителей одежды, свѣдѣнія о которыхъ даются намъ твореніями преп. Антонія Великаго. Одежды пустынниковъ были одеждами первой необходимости. Безъ нихъ невозможно было жить, и дальнѣйшее ограниченіе въ одеждахъ было бы немыслимо. Одежды пустынниковъ были самыя простыя и дешевыя. Отъ долговременнаго употребленія онѣ превращались въ рубище. Убогими одеждами походя другъ на друга, насельники Антоніевой обители во внѣшнемъ видѣ оказывались подражателями ветхозавѣтныхъ пустынножителей Иліи и Елисея, новозавѣтнаго праведника Іоанна Предтечи, Крестителя Господня, и всѣхъ тѣхъ, о которыхъ апостолъ сказалъ, что они проидоша въ милотехъ (и) козіяхъ кожахъ, лишени, скорбяще, озлоблени: ихже не бѣ достоинъ (весь) міръ, въ пустыняхъ скитающеся и въ вертепахъ и въ пропастехъ земныхъ (Евр. XI, 37—38).

Въ стремленіи ограничить и сдѣлать еще болѣе тонкими внѣшнія связи съ землею, пустынножители стараются, такъ сказать, одухотворить и самую свою одежду. Они весьма рано придаютъ ей символическое значеніе. Такъ, кукуль знаменуетъ у нихъ дѣтскую чистоту и невинность, которыми должны украшаться иноки,— нарамникъ, связывающій крестообразно верхнюю одежду-тунику и заставляющій ее плотнѣе прилегать къ тѣлу, знаменуетъ собою мертвость Іисусову, о которой апостолъ говорилъ, что онъ носитъ ее на тѣлѣ своемъ,— поясъ, стягивающій тунику по чресламъ, внушаетъ монаху мысль о необходимости для него добродѣтелей нестяжанія и смиренія. Словомъ, и къ одеждамъ иноковъ Антоніева монастыря, въ значительной мѣрѣ, приложимо то замѣчаніе преп. Іоанна Кассіана, которое онъ сдѣлалъ относительно нѣкоторыхъ одеждъ тавеннисіотовъ—учениковъ преп. Пахомія Великаго, именно, что одежды этихъ монаховъ, служа для монаховъ естественною защитою тѣла отъ стужи и зноя, съ тѣмъ вмѣстѣ указываютъ и на „обязательныя для иноковъ черты нрава“ [1]).

---

[1]) De Instit coenob. l. I, c. III; C. S. E. L., t. XVII. p. 11; P. C. C., ser. lat., XLIX, col. 68, A; Еп. Θеофана, цит. изд., с. 523.

Въ твореніяхъ преп. Антонія Великаго напрасно были бы искать предписаній относительно покроя монашеской одежды и устройства отдѣльныхъ частей ея. Монастырь преп. Антонія составляли пустынножители, и для нихъ нельзя было давать такихъ частныхъ предписаній касательно одежды, какія совершенно естественны въ монастырѣ общежительномъ, гдѣ монахи собраны въ одномъ мѣстѣ и подчинены опредѣленной, для всѣхъ ихъ обязательной, дисциплинѣ. Преп. Антоній даетъ одно только общее наставленіе подвижнику—остерегаться похвальбы своею одеждою: „Habitum quo glorieris, ne induas“, т. е. „не надѣвай одежды, которою ты могъ бы превозноситься“.

Какая одежда разумѣется здѣсь—мірская, или монашеская? Такъ какъ преп. Антоній обращаетъ рѣчь свою къ подвижнику, то въ словахъ преподобнаго естественнѣе видѣть предостереженіе подвижнику отъ похвальбы рубищемъ, отъ похвальбы имъ, какъ показателемъ извѣстной высоты нравственнаго совершенства. Въ отношеніи одежды, по наставленію преп. Антонія, подвижникъ ничѣмъ не долженъ выдѣляться изъ ряда братіи: „ne induas vestimenta, quibus extollaris“ [1]),—такъ варіируется вышеприведенное наставленіе преп. Антонія въ текстѣ правила по кодексу Бенедикта Аніенскаго [2]).

V.

Организаторомъ монашескаго общежитія въ Египтѣ былъ преподобный Пахомій Великій (295—345 гг.). Созданныя имъ монашескія общины уже не были похожи на тѣ болѣе или менѣе свободныя подвижническія поселенія, какія существовали до преп. Пахомія и образцомъ которыхъ являлся монастырь преп. Антонія. Обители преп. Пахомія получили законченную организацію. Жизнь подвижниковъ протекала въ этихъ обителяхъ по опредѣленнымъ, выработаннымъ преп. Пахоміемъ правиламъ,

---

[1]) По списку Авраама Энхеленскаго, P. C. C., ser. gr., t. XL, col, 1069, XLIII.

[2]) Ibid.

коимъ подвижники безпрекословно повиновались [1]). Получилъ у преп. Пахомія опредѣленную регламентацію и порядокъ вступленія въ монастырь каждаго новаго его члена.

Правила преп. Пахомія первоначально существовали только на коптскомъ языкѣ. Затѣмъ появился переводъ ихъ на греческій языкъ. Редакцій греческаго перевода правилъ преп. Пахомія извѣстно въ настоящее время четыре: 1) та (несохранившаяся) редакція, съ которой блаж. Іеронимъ въ 404 году сдѣлалъ переводъ Правилъ на латинскій языкъ, 2) редакція, изданная Болландистами по нѣкоему древнѣйшему Флорентинскому кодексу, 3) редакція, изданная кардиналомъ Питрою по рукописи 1678—1680 г.г. изъ библіотеки церкви св. Екатерины въ С.-Петербургѣ [2]), и 4) редакція въ рукописномъ Сборникѣ Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотеки № 190, лл. 234 об.—240 [3]).

Перечисленныя редакціи Правилъ преп. Пахомія отличаются другъ отъ друга сравнительно бо́льшей или меньшей полнотою содержанія текстовъ. Такъ какъ первое мѣсто въ этомъ отношеніи принадлежитъ первой—Іеронимовской редакціи, то мы положимъ ее въ основаніе при сопоставленіи текстовъ того пункта въ перечисленныхъ редакціяхъ Правилъ преп. Пахомія, гдѣ говорится о порядкѣ пріема въ монастырь новаго собрата [4]).

---

[1]) Проф. А. А. Спасскій допускаетъ возможность того, что преп. Пахомій, устрояя монашескую свою общину, руководствовался, до извѣстной степени, образцовыми порядками общежитія египетскихъ подвижниковъ при храмѣ Сераписа. См. Богословскій Вѣстникъ за 1908 г., январь: „Пахомій и Ѳеодоръ первые основатели киновитскаго подвижничества по греческимъ и коптскимъ сказаніямъ (критическіе наброски)", сс. 73—76.

[2]) Hymnographie de l'Eglise Greque, par le cardinal J. B. Pitra. Rome, 1867 an., p. II, n. 1.

[3]) Редакція 1) напечатана въ P. C. C., ser lat., t. XXIII, coll. 65 - 68; редакція 2) въ Acta Sanctorum Maii collecta, digesta, illustrata a Godefrido Henschenio et Daniele Papebrochio e societate Jesu. Tomus tertius. Venetiis. MDCCXXXVIII, pp. 826—827; редакція 3)—въ Analecta sacra et classica Specilegio Solesmensi parata, edidit Joannes Baptista cardinalis Pitra. T. V. Romae, anno MDCCCLXXXVIII, pp. 113—115; редакція 4) издана у И. Троицкаго, въ его изслѣдованіи: „Обозрѣніе источниковъ начальной исторіи Египетскаго монашества". Сергіевъ Посадъ. 1907 г., сс. 398—400.

[4]) Что касается до новооткрытыхъ ефіопскихъ редакцій Правилъ преп. Пахомія, то серьезнаго научнаго значенія изслѣдователи имъ не придаютъ, см. И. Троицкаго, цит. изслѣд., с. 79 и дал.

1

Regula patris nostri Pachomii hominis Dei, qui fundavit conversationem coenobiorum a principio per mandatum Dei. P. C. C., ser. lat., t. XXIII, col. 70, A—B.

IL. Si quis accesserit ad ostium monasterii volens saelulo renuntiare, et fratrum aggregari numero, non habebit intrandi libertatem, sed prius nuntiabitur Patri monasterii, et manebit paucis diebus foris ante januam, et docebitur orationem Dominicam ac psalmos, quantos poterit ediscere: et diligenter sui experimentum dabit, ne forte mali quidpiam fecerit, et turbatus ad horam timore discesserit, aut sub aliqua potestate sit: et utrum possit renuntiare parentibus suis, et propriam contemnere facultatem. Si enim viderint aptum ad orationem et ad omnia, tunc docebitur et reliquas monesterii disciplinas, quas servare debeat et facere, quibusque servire, sive in collecta omnium fratrum, sive in domo cui tradendus est, sive in vescendi ordine; ut instructus, atque perfectus in omni opere bono, fratribus copuletur. Tunc nudabunt eum vestimentis saecularibus, et induent habitu monachorum, tradentque ostiario, ut orationis tempore adducat eum in conspectum omnium fratrum sedebitque in loco, in quo ei preceptum fuerit. Vestimenta autem, quae secum detulerat, accipient qui huic rei praepositi sunt, et inferent in repositorium, et erunt in potestate principis monasterii.

2

Ἐκ τῶν ἐντολῶν τοῦ ἁγίου Παχουμίου. Acta Sanctorum, Maii, t. III, p. 826.

XVI. Ἐάν τις προσελθῇ τῇ μονῇ, ἐλθὼν γενέσθαι ἀποτακτικὸς, παραδώσουσιν αὐτῷ τὴν εὐχὴν τοῦ εὐαγγελίου, καὶ ψαλμοὺς διδάξουσιν· μενέτω δὲ πρὸς τὴν θύραν δοκιμαζόμενος, καὶ διδάξουσιν αὐτὸν πάσας τὰς ἐπιστήμας τῶν Ἀδελφῶν· μετὰ ταῦτα ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, καὶ ἐνδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν.

XVII. Ἃ ἀποδύεται ἱμάτια ἢ ἄλλο τι εἶδος, δώσει αὐτὰ ὑπὸ τὴν ἐξουσίαν τῆς κοινωνίας, ὑπὸ τὴν γνώμην τοῦ Πατρὸς τῆς μονῆς.

3

Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Παχωμίου ἐκ τῶν ἐντολῶν κεφάλαια διάφορα ἐκλελεγμένα ὡς ἐν συντόμω. Analecta Sacra et Classica, t. V, p. 114.

Κα'. Ἐάν τις προσελθῇ τῇ θύρᾳ, θέλων ὑποτακτικὸς εἶναι, περὶ τούτου μηνύσουσιν πρῶτον τῇ κεφαλῇ, εἶτα παραδώσουσιν αὐτῷ τὴν προσευχὴν, καὶ διδάσκουσιν αὐτὸν καλῶς, καὶ ψαλμοὺς αὐτὸν μελετᾶν ποιήσουσιν· μενέτω δὲ πρὸς τῇ θύρᾳ ὀλίγας ἡμέρας δοκιμαζόμενος· μὴ τάχα διὰ ταραχὴν τίνα, ἣν ἐποίησεν ἢ ἴσως ὑπὸ ἐξουσίαν ἐστίν, ἢ εἰ δυνατός ἐστιν, ἀποτάξασθαι τοῖς ἑαυτοῦ πατρᾶσι κατὰ σάρκα, κἂν εὑρῶσι τόνδε τὸν ἄνθρωπον ἕτοιμον ἐν παντὶ πράγματι· ἔπειτα τοῦτον διδάξωσιν τὰς τῶν ἀδελφῶν ἐπιστήμας πάσας· εἴτε τῆς μεγάλης συνάξεως, εἴτε τῆς ἑστιάσεως, ἵνα εἰσέλθοι ἄρτιος ἐν παντὶ ἀγαθῷ· μετὰ ταῦτα ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, ἐνδύσουσιν δὲ αὐτὸν τὸ ἄρμα τὸ ἀποτακτικόν· ἃ δὲ ἀποδύεται ἱμάτια ἢ ἄλλο εἶδος εἰσφέρει, δώσει αὐτὰ εἰς τὴν ἐξουσίαν τῆς κοινωνίας ὑπὸ τὴν γνώμην τοῦ πατρὸς τῆς μονῆς.

4

Ἐκ τῶν διατάξεων τοῦ ἁγίου πατρὸς ἡμῶν Παχωμίου. Сборникъ № 190 Моск. Синодальной (б. патріаршей) библ., лл. 235 и об.

Ἐάν τις προσέλθῃ τῇ μονῇ, θέλων γενέσθαι ἀποταντικός, παραδώσουσιν αὐτῷ τὴν προσευχὴν τοῦ εὐαγγελίου καὶ ψαλμοὺς διδάξωσιν αὐτῷ, μενέτω δὲ πρὸς τῇ θύρᾳ δοκιμαζόμενος καὶ διδάξου(235)σιν αὐτῷ πᾶσαν ἐπιστήμην τῶν ἀδελφῶν· μετὰ ταῦτα ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν· ἅδε ἀποδύεται ἱμάτια, δώσει αὐτὰ ὑπὸ τὴν ἐξουσίαν τῆς κοινωνίας ὑπὸ τὴν γνώμην τοῦ πατρὸς τῆς μονῆς (об.).

Приведенныя редакціи правилъ преп. Пахомія, относящихся къ пріему въ монастырь новаго брата, передаютъ практику пріема, въ общемъ, согласно. Конечно, у блаж. Іеронима она излагается съ наибольшими подробностями,—поэтому и текстъ блаж. Іеронима пользуется преимущественнымъ вниманіемъ изслѣдователей [1]). Но, тѣмъ не менѣе, и въ греческихъ редакціяхъ находятъ себѣ мѣсто нѣкоторые отдѣльные штрихи, позволяющіе еще ярче нарисовать картину пріема брата въ Тавеннисіотскій монастырь, особенно - при сопоставленіи матеріала, даваемаго редакціями, съ повѣствованіемъ преп. Іоанна Кассіана о порядкѣ пріема въ Тавеннисіотскій и другіе египетскіе монастыри [2]).

Желавшій вступить въ число подвижниковъ Пахоміевой обители, прежде всего, не иначе могъ быть принятъ сюда, какъ съ вѣдома и разрѣшенія настоятеля. Этого послѣдняго и извѣщали раньше другихъ монастырскихъ властей (prius nuntiabitur Patri monasterii—1; μηνύσουσιν πρῶτον τῇ κεφαλῇ—3) о приходѣ къ вратамъ обители желающаго отречься отъ грѣховнаго міра (saeculo renuntiare—1; γενέσθαι ἀποταχτικός—2 и 4) и подчинить жизнь свою правиламъ монастырской дисциплины (ὑποταχτικός εἶναι—3).

Настоятель монастыря, извѣщенный о приходѣ желающаго подвизаться, принималъ къ свѣдѣнію извѣстіе объ этомъ и, не разрѣшая пока пришедшему войти внутрь обители, поручалъ опытнымъ инокамъ произвести испытаніе пришедшаго, собрать о личности его свѣдѣнія и преподать ему первоначальныя наставленія въ законѣ Божіемъ и въ правилахъ монашеской дисциплины.

Оставаясь въ теченіе нѣкотораго времени (paucis diebus—1; ὀλίγας ἡμέρας—3; quam diebus decem vel eo amplius—Cass. IV, 3 [3]) внѣ монастырскихъ вратъ (ante januam—1; πρὸς τὴν θύραν—2; πρὸς τῇ θύρᾳ—3 и 4; pro foribus—Cass. ibid.), желавшій быть монахомъ подвергался, съ одной стороны, испытанію относительно твердости его намѣренія взять на себя тяжкое иго монашескихъ подвиговъ, а съ другой—дѣятельно подготовлялся къ участію въ открывающейся предъ нимъ новой жизни въ монастырской общинѣ.

О способахъ испытанія ни Іеронимовская, ни греческія редакціи правила преп. Пахомія ничего не говорятъ. Одинъ преп.

---

[1]) И. Троицкаго, цит. изслѣд., с. 69.

[2]) De Institutis coenobiorum, lib. IIII, cap. III—VII; edit. cit., pp. 49—52.

[3]) Edit. cit., p. 49, 24—25.

Іоаннъ Кассіанъ сообщаетъ, въ чемъ состояло у египетскихъ подвижниковъ это испытаніе брата, пришедшаго къ нимъ спасаться. Для удостовѣренія въ твердости его желанія сдѣлаться подвижникомъ, а также для убѣжденія въ присутствіи у него добродѣтелей смиренія и терпѣнія, его заставляли повергаться на колѣна предъ всѣми проходящими мимо него братіями, при чемъ тѣ намѣренно отталкивали его отъ себя и являли всяческіе знаки презрѣнія. Только безропотное перенесеніе незаслуженныхъ оскорбленій обезпечивало брату надежду на пріемъ въ монастырь, потому что, въ глазахъ подвижниковъ, оно вполнѣ удостовѣряло способность брата къ борьбѣ съ искушеніями, многообразными въ жизни монаха [1]).

Находясь на положеніи испытуемаго, братъ имѣлъ пристанище въ монастырской гостинницѣ и, готовясь къ поступленію въ монашество, изучалъ молитву Господню (orationem Dominicam—1; τὴν εὐχὴν τοῦ εὐαγγελίου—2; τὴν προσευχήν—3; τὴν προσευχὴν τοῦ εὐαγγελίου—4), также усвоялъ псалмы въ такомъ количествѣ, какое позволяли ему его природныя способности (psalmos, quantos poterit ediscere—1), и узнавалъ монастырскіе порядки (monasterii disciplinas—1; πάσας τὰς ἐπιστήμας τῶν ἀδελφῶν—2; τὰς τῶν ἀδελφῶν ἐπιστήμας πάντας—3; πᾶσαν ἐπιστήμην τῶν ἀδελφῶν—4).

Монастырское начальство, между тѣмъ, наводило справки о пришедшемъ и разузнавало, что̀ онъ за человѣкъ: не злодѣй ли, который думаетъ укрыться въ монастырѣ отъ кары закона, и не рабъ ли, убѣгающій въ монастырь отъ своего господина (1).

Когда справки о личности пришедшаго въ монастырь оказывались благопріятными для него, а испытаніе обнаруживало, что, въ виду подвиговъ монашества, онъ способенъ навсегда отречься отъ плотскихъ родителей (renuntiare parentibus suis—1; ἀποτάξασθαι τοῖς ἑαυτοῦ πατράσι κατὰ σάρκα—3) и презрѣть блага міра (contemnere facultatem—1),—что прилежитъ къ молитвѣ (aptum od orationem) и, вообще, годенъ для всякаго дѣла (τὸν ἄνθρωπον ἑτοιμὸν ἐν παντὶ πράγματι—3); тогда усиливалось подготовленіе брата къ достойному вступленію въ монастырь. Его освѣдомляли относительно будущихъ его обязанностей въ общинѣ: учили, что̀ онъ долженъ соблюдать и исполнять (quas servare debeat et facere—1), указывали, въ чемъ будетъ состоять его послушаніе, возможное

---

[1]) Ibid. pp. 49—50.

и въ церкви (in collecta omnium fratrum—1, τῆς μεγάλης συνάξεως—3), и на дому монастырскомъ, въ который онъ будетъ опредѣленъ (in domo cui tradendus est—1), и на братской трапезѣ (uescendi ordine—1; τῆς ἑστιάσεως—3), и проч.

Освѣдомленный во всѣхъ частностяхъ правилъ монастырскаго общежитія, пріученный къ надлежащему исполненію назначеннаго послушанія и вообще „совершенный во всякомъ дѣлѣ блазѣ“ (perfectus in omni opere bono — 1; ἄρτιος ἐν παντὶ ἀγαθῷ—3), братъ причисляется, наконецъ, къ инокамъ монастыря (fratribus copuletur — 1).

Въ чемъ же состояло это причисленіе? Какими обрядами оно сопровождалось?

По тексту правила преп. Пахомія, двумя дѣйствіями наглядно выражалось причисленіе новаго подвижника къ монастырскому братству: 1) переоблаченіемъ брата изъ мірскихъ одеждъ въ монастырскія и 2) введеніемъ облаченнаго въ монашескія одежды брата въ молитвенное собраніе монашествующихъ обители. На первый актъ указываютъ намъ всѣ тексты, когда единогласно утверждаютъ: tunc nudabunt eum vestimentis saecularibus, et induent habitu monachorum—1, ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, καὶ ἐνδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν—2, ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὰ κοσμικὰ ἱμάτια, ἐνδύσουσιν δὲ αὐτὸν τὸ ἅρμα τὸ ἀποτακτικόν—3, ἐκδύσουσιν αὐτὸν τὸ σχῆμα τὸ ἀποτακτικόν—4. На второй актъ указываетъ только текстъ Іеронимовской редакціи правила. Изъ этого текста видно, что лица, совершавшія переоблаченіе брата изъ мірскихъ одеждъ въ монашескія, передавали его, послѣ того, вратарю. Этотъ послѣдній вводилъ брата въ церковь во время общей монастырской молитвы (orationis tempore). Въ церкви братъ занималъ опредѣленное и, вѣроятно, заблаговременно отведенное ему мѣсто (sedebitque in loco).

Конечно, изъ двухъ дѣйствій, которыми отмѣчался въ обители преп. Пахомія пріемъ въ монастырь новаго собрата, вниманіе литургиста преимущественно должно остановиться на первомъ—на переоблаченіи брата изъ мірскихъ одеждъ въ монашескія. Второй актъ—введеніе облаченнаго въ монашескія одежды новаго монаха въ среду его собратій имѣетъ, пожалуй, больше юридическое, чѣмъ литургическое значеніе. Но любознательность изслѣдователя-литургиста, который хотѣлъ бы ближе познакомиться съ содержаніемъ этого перваго дѣйствія при пріемѣ въ Тавеннисіотскій монастырь, къ сожалѣнію, не можетъ быть вполнѣ

удовлетворена. Наши тексты лишь отмѣчаютъ это дѣйствіе, но въ подробное изложеніе его не входятъ. Мы не знаемъ даже того, кто были тѣ лица, которыя переоблачили брата изъ мірскихъ одеждъ въ иноческія. Конечно, самое переоблаченіе брата,— кто бы изъ членовъ монастырской общины его ни совершалъ,— не могло происходить иначе, какъ съ разрѣшенія настоятеля обители и по его благословенію. Но какое активное участіе принималъ настоятель въ дѣйствіяхъ облаченія, да и принималъ ли,— этого наши тексты не открываютъ. Несомнѣнно одно, что обрядъ переоблаченія въ Тавеннисіотской обители, по правилу преп. Пахомія, совершался внѣ храма. Вратарь вводилъ въ храмъ брата уже облаченнымъ въ монашескія одежды. Это обстоятельство, равно какъ и то, что приведенный въ храмъ новый инокъ находилъ здѣсь монастырскую братіи въ сборѣ за молитвою, наводитъ на мысль, что облаченіе въ монашескія одежды въ Тавеннисіотской обители при преп. Пахоміи не имѣло характера священнодѣйствія и не сопровождалось тѣми торжественными обрядами, которыя явились въ монастырской практикѣ уже послѣ преп. Пахомія († 345 г.)[1]).

Начало новой практики, по которой облаченіе инока совершается аввою монастыря и, при томъ, въ собраніи братій—совпадаетъ съ тѣмъ временемъ, когда преп. Іоаннъ Кассіанъ путешествовалъ по монастырямъ Египта и изучалъ ихъ бытъ[2]). Преп. Іоаннъ Кассіанъ первый изъ церковныхъ писателей сообщаетъ намъ, что вступающій въ египетскій монастырь in concilio fratrum productus in medium exuatur propriis ac per manus abbatis induatur monasterii uestimentis[3]). Преп. Іоаннъ Кассіанъ объясняетъ и смыслъ этого дѣйствія.

Указывая на то, что въ египетскихъ киновіяхъ строго соблюдалось требованіе полнаго отреченія отъ всякой собственности, преп. Іоаннъ Кассіанъ говоритъ, что во имя того же отреченія отъ собственности монаху не дозволялось уже больше носить и собственную одежду, разъ онъ былъ принятъ въ монастырь.

---

[1]) Къ такой мысли приходилъ въ свое время еще преосв. епископъ Θеофанъ, см. „Древніе иноческіе уставы“, с. 104, 50.

[2]) Путешествіе преп. Іоанна Кассіана по Египту падаетъ на періодъ времени, приблизительно, съ 385 г. по 403 г. C. S. L., edit. cit., p. VIII.

[3]) De Instit. coenob., l. IIII, c. V; edit. cit., p. 51, 1—3.

При знаменательной обстановкѣ онъ переоблачался въ монастырскую одежду, и эта обстановка нарочито создавалась для того, чтобы, какъ выражается преп. Іоаннъ Кассіанъ: вступающій въ монастырь понялъ, что теперь онъ не только лишается всего, чѣмъ раньше владѣлъ, но и что, отложивъ всякую мірскую гордость, нисходитъ до Христовой нищеты и оскудѣнія; отселѣ онъ долженъ будетъ содержаться не на средства, пріобрѣтаемыя искусствомъ міра и сохраняемыя неправдою, но будетъ получать вознагражденіе за свое воинствованіе отъ святыхъ и благочестивыхъ щедротъ монастыря [1]).

Преп. Іоаннъ Кассіанъ признаетъ вполнѣ цѣлесообразными дѣйствія, направленныя къ внушенію подвижнику сознанія, что вступающій въ монастырь становится въ совершенную зависимость отъ киновіи даже и относительно самыхъ средствъ къ существованію, при чемъ преп. Іоаннъ открываетъ и то, подъ вліяніемъ какихъ обстоятельствъ властямъ монастырей пришлось обратиться къ указаннымъ дѣйствіямъ. Въ нѣкоторыхъ монастыряхъ не совсѣмъ осторожныхъ,—какъ выражается преп. Іоаннъ Кассіанъ (per alia minus cauta monasteria),—вопреки правилъ общежитія, принимались денежные взносы отъ вступающихъ въ обитоль, и разрѣшалось монахамъ имѣть собственность. Въ результатѣ такого послабленія киновійной дисциплины оказалось разстройство монастырскихъ дѣлъ. Неужившіеся въ монастыряхъ подвижники съ бранью стали требовать возвращенія имъ внесенныхъ денегъ обратно, хотя имъ было извѣстно, что деньги потрачены монастыремъ „на дѣло Божіе“ [2]). Тогда то монашескія киновіи и утвердили у себя строгіе порядки и ввели въ обычай, чтобы „всякій, кто принимается въ монастырь, такъ обнажался отъ прежняго своего имѣнія, что даже ту одежду, которою былъ прикрытъ, больше не имѣлъ права носить. Поставленный посреди, въ собраніи братіи, онъ снималъ свои одежды и руками аввы одѣвался въ монастырскія“ [3]).

Скинутыя вступившимъ въ монастырь мірскія одежды поступали въ распоряженіе аввы монастыря (1—4 редакціи пра-

---

[1]) De Instit. coenob. l. III, c. V. edit. cit., p. 51, 3—9.

[2]) Cap. III, edit. cit., p. 50, 24—27.

[3]) Cap. V, edit. cit., pp. 50,23—51,3.

вилъ преп. Пахомія) и, по словамъ преп. Іоанна Кассіана, отдавались на храненіе эконому (oeconomo) обители. Экономъ хранилъ одежды до тѣхъ поръ, пока у подвижника со всею ясностью не обнаруживалось, на основаніи многихъ опытовъ и искушеній, преуспѣяніе въ добромъ житіи и въ добродѣтели терпѣнія (conuersationis ejus ac tolerantiae uirtutem diversis temptationibus et probationibus evidenter agnoscant). Тогда мірскія одежды его раздавались нищимъ. Въ противномъ случаѣ, если замѣчали, что за поступившимъ въ монастырь водится нѣкій порокъ ропотливости или вина злого непослушанія, то съ него снимали монастырскія одежды, въ которыя онъ былъ облаченъ при пріемѣ въ монастырь, надѣвали на него прежнія одежды и изгоняли изъ монастыря вонъ (exuentes eum monasterii quibus indutus fuerat uestimentis et reuestitum antiquis quae fuerant seguestrata depellunt) [1]).

Такимъ образомъ, изъ разсмотрѣнія правила преп. Пахомія и изъ анализа сообщеній преп. Іоанна Кассіана о порядкахъ пріема вступающаго въ Тавеннисіотскій и другіе египетскіе монастыри оказывается, что пріемъ этотъ на первыхъ порахъ, когда сталъ входить онъ въ употребленіе, не имѣлъ еще характера церковнаго чина. Обрядъ снятія мірскихъ одеждъ и облаченія въ одежды монастырскія имѣлъ больше юридическое значеніе и въ глазахъ всѣхъ братій монастыря служилъ наглядным показателемъ добровольнаго признанія вступающимъ въ монастырское братство обязательности для него завѣта евангельской нищеты и добровольнаго же подчиненія монастырскому общежитію въ средствахъ самаго существованія. И такъ какъ актъ пріема въ монастырь не имѣлъ церковнаго значенія, а былъ дѣломъ въ монастырской общинѣ внутреннимъ,—такъ сказать, домашнимъ,—то и совершался онъ безъ всякаго участія епископа или священнослужителя, совершался просто аввою—настоятелемъ обители, который первоначально не имѣлъ священнаго сана. Съ другой стороны, вслѣдствіе той же независимости монастыря въ разсматриваемомъ отношеніи отъ церковной власти не представлялъ особыхъ какихъ-нибудь затрудненій и случай удаленія изъ монастыря человѣка, оказавшагося неспособнымъ вести монашескую жизнь, хотя бы онъ и былъ уже облаченъ въ монашескую одежду (σχῆμα ἀποταχτικόν). Съ такого человѣка не церемонились

---

[1]) Cap. VI, edit. cit., p. 51, 15—21.

снимать монашескую схиму и изгоняли его изъ монастыря, возвративъ ему прежнюю его мірскую одежду.

VI.

Первую подробную запись чина постриженія въ монашество мы имѣемъ въ одномъ изъ патрологическихъ твореній, приписываемомъ мужу апостольскому Діонисію Ареопагиту, — разумѣемъ твореніе, извѣстное подъ заглавіемъ: О церковной іерархіи. Новѣйшіе изслѣдователи, работающіе въ области древней церковной письменности, относятъ происхожденія названнаго памятника къ эпохѣ не ранѣе второй половины IV вѣка и даже къ V вѣку [1]). Взглядъ на такое, сравнительно, позднее происхожденіе творенія О церковной іерархіи какъ нельзя лучше подтверждается анализомъ содержащагося здѣсь, въ главѣ VI, тайнодѣйствія монашескаго посвященія. Но для насъ это тайнодѣйствіе монашескаго посвященія оказывается, во всякомъ случаѣ, первою и древнѣйшею записью чина постриженія въ монашество.

Въ виду древности тайнодѣйствія, а равно и особой его важности для цѣлей нашего изслѣдованія, позволимъ себѣ привести текстъ этого тайнодѣйствія въ подлинномъ видѣ, пользуясь двумя древнѣйшими у насъ въ Россіи списками твореній псевдо-Діонисія по кодексамъ Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотеки, изъ коихъ одинъ, № 35, относится къ IX вѣку, а другой, № 36, относится къ XI вѣку. Въ интересующемъ насъ пунктѣ, въ передачѣ тайнодѣйствія монашескаго посвященія, оба списка согласны. Въ параллель греческому тексту, въ качествѣ какъ бы его перевода, приведемъ славянскій текстъ чина — древнѣйшій изъ сохранившихся въ Россіи, извлекая его изъ твореній псевдо-Діонисія по рукописи XIV в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № XCIII.

---

[1]) См. объ этомъ въ изслѣдованіи проф. А. И. Брилліантова, „Вліяніе восточнаго богословія на западное въ произведеніяхъ Іоанна Скота Эригены". С.П.Б. 1898 г. сс. 142—148, примѣчаніе. Также—у П. М. Минина въ изслѣдованіи: „Главныя направленія древне-церковной мистики", Богословскій Вѣстникъ за 1913 г., май, с. 151.

Ркпп. Московск. Синод. (б. патр.) б. № 35, л. 135 об. и № 36, лл. 78 об.—79.

Ὁ μεν ἱερεὺς ἔστηκεν ἐπίπροσθεν τοῦ θείου θυσιαστηρίου, τὴν μοναχικὴν ἐπίκλησιν ἱερολογῶν· ὁ δε τελούμενος ὀπίσω τοῦ ἱερέως ἔστηκεν, οὐκ ἄμφω τω πόδε κλίνων, οὐχ ἕνα [1]) τοῖς ποσοῖν, οὐκ ἐπὶ κεφαλῆς ἔχων τὰ θεοπαράδοντα λόγια, μόνον δε τῷ ἱερεῖ παρεστώς, ἱερολογοῦντι τὴν ἐπ᾽ αὐτῷ μυστικὴν ἐπίκλησιν. Τελέσας δε αὐτὴν ὁ ἱερεύς, ἐπὶ τὸν τελούμενον ἐλθών, ἐπερωτᾷ πρῶτον αὐτόν, εἰ πάσαις ἀποτάσσεται ταῖς διαιρεταῖς οὐ μόνον ζωαῖς, ἀλλὰ καὶ φαντασίαις. Εἶτα τὴν τελειοτάτην αὐτῷ ζωὴν ὑφηγεῖται, μαρτιρόμενος, ὅτι χρὴ τῆς μέσης αὐτὸν ὑπερανεστηκέναι. Ταῦτα δε πάντα τοῦ τελουμένου προσεχῶς ὁμολογήσαντος, τῷ σταυροειδεῖ τύπῳ σφραγισάμενος αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ἀποκείρει, τὴν τριοτὴν τῆς θείας μακαριότητος ἐπιβοήσας Ὑπόστασιν, καὶ τὴν ἐσθῆτα πάσαν ἀπαμφιέσας, ἑτέραν ἀμφιέννυσι, καὶ μετὰ τῶν ἄλλων ἱερῶν ἀνδρῶν, ὅσοι πάρησιν, ἀσπασάμενος αὐτόν, κοινωνὸν ἀποτελεῖ τῶν θεαρχικῶν μυστηρίων.

[1]) № 36, л. 78 об.

Рук. Московск. Румянц. Муз. № XCIII, л. 288 об. [1]).

Таиньство иноуьскаѧ съвръшенїа:

**Сщенникъ оубо стаѥть прѣ бжвныи жрьтвьникѡ, иноуьское прижданїе сщенослоужьствоа. Съвышаемын же сѣдѧ сщенника стоить, не ѡбѣ ноужѣ прѣклонивъ· не единж ногж не на главѣ имѣа бгопрѣданиа слоужеса· тькмѡ сщенника прѣ стоа· сщенноужащж ѥ ѡ томъ таиное прижданіе· сконуавже тѡ сщенникъ, на съвръшаемагѡ прищѣ· въпрошаѥть прьвѣе того, ащѥ всѣ ѡмещетса раждѣленіи, не тькмо жнвѡтъ· иж и мьутаніи· таже· съвръшенѣишон того жижни оуунть· свѣдѣтельствоа ако пѡ баиеть срѣды тѳмоу настоати· сіа же всѣ съвръшаемомоу нскврьниѣ исповѣдавшѳ, крестовиднымъ ѡбразѡ назиаменавъ его сщенникъ, пострижаѥть· трїбжвнаго блаженства възвавъ составы· и ѡдежджж съ вѣкѳ съвлѣкъ· ниж ѡблауи· и съ иными сщенными мжжьми, елици тоу сжть, цѣлѡвавъ его, приластника съдѣлоуѥ бгонауалыноуьскыи таинъ: + знамєиан ако сщєнникъ оубо рєує а нє сщєнноначалникъ· и ако по семъ ѡца словѣ нєпѡбаєтъ ѡбразъ ноб оу єпкпу давати, ниж тькмѡ сщєнникоу: + (л. 288 об.).

[1]) Надстрочные знаки соблюдаются по возможности.

Въ приведенномъ текстѣ древняго патрологическаго памятника съ полною ясностью обрисованы отдѣльные моменты, вошедшіе въ составъ тайнодѣйствія монашескаго посвященія и въ совокупности своей составившіе одно общее цѣлое, стройный чинъ.

Прежде всего отмѣтимъ, что тайнодѣйствіе совершается а) священникомъ (ὁ ἱερεὺς ἔστηκεν).

Священникъ совершаетъ тайнодѣйствіе въ храмѣ, б) предъ св. престоломъ (ἐπίπροσθεν τοῦ θείου θυσιαστηρίου), в) въ присутствіи другихъ священныхъ мужей (τῶν ἄλλων ἱερῶν ἀνδρῶν, ὅσοι πάρησιν), г) за литургіей, на которой преподаются постриженному св. Тайны.

Тайнодѣйствіе начинается со стороны священника д) призываніемъ (τὴν ἐπίκλησιν). Призываніе это заключено въ священныхъ словахъ (ἱερολογῶν) и, по своему содержанію, соотвѣтствуетъ случаю (τὴν μοναχικὴν ἐπίκλησιν).

Во время призыванія, совершаемый находится позади священника и, слѣдовательно, невдалекѣ отъ св. престола. Находясь вблизи престола, онъ не преклоняетъ, тѣмъ не менѣе, колѣнъ. На голову его не возлагается евангеліе. Совершаемый е) стоитъ и внимаетъ словамъ таинственнаго призыванія, произносимаго устами священника (τῷ ἱερεῖ παρεστώς, ἱερολογοῦντι τὴν ἐπ' αὐτῷ μυστικὴν ἐπίκλησιν).

Окончивъ молитвословіе, священникъ ж) обращается къ совершаемому съ рядомъ вопросовъ (ἐπερωτᾷ). Отвѣты на эти вопросы со стороны вопрошаемаго имѣютъ цѣлью убѣдить всѣхъ, присутствующихъ при обрядѣ постриженія, какъ въ томъ (πρῶτον), что ищущій монашества добровольно отвергаетъ міръ и яже въ мірѣ, такъ и въ томъ (εἶτα), что онъ предпочитаетъ мірской жизни жизнь совершеннѣйшую, жизнь выше средняго состоянія (τῆς μέσης ὑπερανεστηκέναι).

На вопросы священника постригаемый з) исповѣдуетъ искренность своихъ намѣреній и произноситъ обѣты (ταῦτα πάντα τοῦ τελουμένου προσεχῶς ὁμολογήσαντος).

Засимъ, священникъ и) осѣняетъ его крестнымъ знаменіемъ и і) постригаетъ, призывая при этомъ имя пресвятой Троицы.

Послѣ постриженія, священникъ к) снимаетъ мірскія одежды съ принимающаго монашескій санъ и л) облачаетъ его въ другія, уже монашескія одежды.

Обрядъ законченъ.

Къ удостоенному монашества подходятъ теперь съ привѣтствіями священникъ и тѣ другіе священные мужи, которые присутствовали въ храмѣ при постриженіи, и м) лобызаютъ новаго монаха.

Въ обычное время литургіи н) онъ пріобщается св. Таинъ.

VII.

При сопоставленіи изложеннаго чина съ обрядами пріема въ монастырь по Уставу преп. Пахомія и по описанію преп. Іоанна Кассіана, въ его De Institutis coenobiorum, нельзя, конечно, не обратить вниманіе на крупное различіе между одною и другою практикою. Въ Тавеннисіотскихъ обителяхъ актъ причисленія къ монашеской братіи новаго члена не отличался сложностью, потому что вся суть дѣла полагалась въ предварительномъ испытаніи желающаго вступить въ монастырское братство. Если испытаніе давало благопріятные результаты, и испытываемый признавался опытными монахами годнымъ для подвижнической жизни, его облекали въ монашескія одежды. Церковной церемоніи при этомъ не было, особенно—при преп. Пахоміи, когда переоблаченнаго изъ мірскихъ одеждъ брата вратарь просто вводилъ въ молитвенное собраніе монаховъ и тѣмъ совершалъ причисленіе его къ этимъ послѣднимъ. Даже и авва, который позже сталъ самъ облачать вступающихъ въ монастырь подвижниковъ (во времена преп. Іоанна Кассіана), дѣлалъ это только какъ начальникъ обители и духовный отецъ, а отнюдь не какъ священникъ.

Между тѣмъ, въ чинѣ псевдо-Діонисія характерно это именно присутствіе священника, совершителя чина, а равно и то, что чинъ совершается въ храмѣ, у св. престола. Своими собственными руками священникъ постригаетъ принимающаго монашество, своими же руками онъ снимаетъ съ него мірскія одежды и замѣняетъ ихъ новыми, монашескими. Дѣйствія свои священникъ предваряетъ особымъ молитвословіемъ и завершаетъ ихъ преподаніемъ постриженному Тѣла и Крови Христовыхъ.

Чисто монастырскій обрядъ переоблаченія изъ мірскихъ одеждъ въ монашескія превратился у псевдо-Діонисія въ церковный чинъ и, при томъ, чинъ съ такими особенностями, что по всей справедливости его слѣдуетъ назвать тайнодѣйствіемъ.

Въ нашу задачу не входитъ выясненіе вопроса, какимъ образомъ сложилось въ древнія времена представленіе о монашескомъ постриженіи, какъ о тайнодѣйствіи. Для насъ важно, посредствомъ сдѣланной выше исторической справки, отмѣтить, что взглядъ на монашеское постриженіе, какъ на таинство, явился уже послѣ преп. Пахомія и даже послѣ преп. Іоанна Кассіана, и на этой исторической справкѣ признать вполнѣ обоснованнымъ современный научный взглядъ на позднѣйшее происхожденіе чина, записаннаго въ шестой главѣ псевдо-Діонисіева творенія О церковной іерархіи.

Впрочемъ, есть и еще обстоятельство, заставляющее относить записанный въ твореніяхъ псевдо-Діонисія чинъ монашескаго постриженія къ временамъ болѣе позднимъ.

Въ чинѣ находится указаніе на обѣты, которые произноситъ предъ св. престоломъ, въ присутствіи священника и другихъ священныхъ мужей, принимающій монашество, отрекаясь отъ міра и возлагая на себя подвиги совершеннѣйшей жизни.

Къ какому времени относится обычай вслухъ произносить монашескіе обѣты?

Ни въ правилахъ св. Пахомія, ни у преп. Іоанна Кассіана мы не встрѣчаемъ указанія на торжественное произнесеніе обѣтовъ отреченія отъ міра. Но у св. Василія В., въ 19 правилѣ второго каноническаго посланія его къ еп. Амфилохію (370—378 г.г.), читаются слѣдующія слова: Обѣтовъ мужей (ἀνδρῶν δε ὁμολογίαν) не знаемъ иныхъ, какъ развѣ, которые причислили себя къ лику монашествующихъ (τῷ τάγματι τῶν μοναζόντων ἐγκατηρίθμησαν), которые молчаніемъ показуютъ, яко пріемлютъ безбрачіе [1]). Рѣчь идетъ у св. Василія В. объ обѣтѣ безбрачія. Св. отецъ говоритъ, что словесно этого обѣта, какъ и всякихъ другихъ обѣтовъ, монахи не даютъ,—онъ, по крайней мѣрѣ, не знаетъ никакихъ такихъ обѣтовъ у монаховъ. Если мы примемъ во вниманіе, что св. Василій В. внимательно и самолично изучалъ бытъ египетскихъ монаховъ, то словамъ его: ἀνδρῶν δε ὁμολογίαν οὐκ ἔγνωμεν, πλὴν εἰ μή τινες ἑαυτοὺς τῷ τάγματι τῶν μοναζόντων ἐγκατηρίθμησαν, οἱ κατὰ τὸ σιωπώμενον δοκοῦσι, παραδέχεσθαι τὴν ἀγαμίαν,—получаютъ для насъ особенную цѣну. На основаніи этихъ словъ мы можемъ, во 1-хъ, истолковать молчаніе правилъ св. Пахомія и молчаніе преп. Іоанна Кассіана касательно обѣтовъ

---

[1]) P.C.C., ser. gr., t. XXII, col. 720, C.

въ качествѣ своего рода свидѣтельства, что таковыхъ обѣтовъ египетскіе монахи еще не произносили въ IV вѣкѣ. А во 2-хъ, приведенныя слова св. Василія, а особенно дальнѣйшія: но и для сихъ приличнымъ быти мню, предварительно да вопрошаются, и да пріемлется отъ нихъ ясный обѣтъ дѣвства (καὶ λαμβάνεσθαι τὴν παρ' αὐτῶν ὁμολογίαν ἐναργῆ): и аще совратятся къ плотоугодному и сладострастному житію: да подпадутъ епитиміи, положенной для любодѣйствующихъ,—показываютъ, съ какого времени и по какому случаю произнесеніе обѣтовъ стало вводиться въ церковно-богослужебное употребленіе. Начало торжественному обѣту безбрачія для монаховъ положилъ св. Василій В. въ своей церкви и положилъ въ тѣхъ видахъ, чтобы дать возможность церковной власти привлекать согрѣшившаго противъ чистоты жизни монаха къ отвѣтственности не во имя требованій одного нравственнаго закона, но и на юридическомъ основаніи.

Въ твореніяхъ св. Василія Великаго неоднократно встрѣчаются указанія на монашескіе обѣты отреченія отъ брака, какъ и вообще на обѣты отреченія отъ міра. Въ письмѣ 23, напр., Къ настоятелю монаховъ, Василій В. даетъ такое распоряженіе относительно одного лица, изъявившаго желаніе принять монашество: „пусть безъ меня совершитъ онъ отреченіе (τὴν τε ἀποταγήν) въ благоугожденіе Богу“ [1]). Въ письмѣ 173, между прочимъ, говоритъ: „не малый подвигъ произнесшему обѣтъ (ὁμολογοῦντι) присовокупить къ этому и что слѣдуетъ за обѣтомъ [2]). Въ письмѣ 45 Къ падшему монаху Василій В. вспоминаетъ: „началъ ты упражняться въ пріобрѣтеніи честныхъ нравовъ..., отрекаясь отъ заботъ о домѣ и отъ сожитія съ супругою“ [3]).

Въ Словѣ о подвижничествѣ Василій В. внушаетъ монахамъ: „будемъ внимать себѣ, чтобы, поступая въ чемъ нибудь недостойно обѣта (τῆς ἐπαγγελίας), не подпасть одному суду съ Ананіей“, и также: „не давъ еще обѣта строгой жизни, можно желающему, согласно съ дозволеніемъ и закономъ, вступать въ житейскія связи, предаваться брачному союзу; но кто произне-

---

[1]) P. C. C., ser. gr., XXXII, col. 296, A. „Творенія святыхъ отцовъ въ русскомъ переводѣ, издаваемыя при Московской Духовной Академіи“, т. 10. „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесаріи каппадокійскія, ч. 6, М 1847, с. 67.

[2]) Ibid., col. 648, C. Русск. перев. ibid. с. 355.

[3]) P C. C., ser. gr., t. XXXII, p. 366, B. Русск. пер., ibid, с. 120.

сеть уже свой обѣтъ (τῆς οἰκείας ὁμολογίας), тому надобно соблюдать себя для Бога, какъ одно изъ священныхъ приношеній“ [1]). Неоднократно упоминается объ обѣтахъ отреченія въ Правилахъ (пространно и кратко уложенныхъ въ вопросахъ и отвѣтахъ) св. Василія В. и въ его Подвижническихъ Уставахъ. „Отреченіе отъ міра“, говоритъ, напр., св. отецъ, „есть разрѣшеніе узъ этой вещественной и временной жизни, свобода отъ человѣческихъ обязательствъ, дѣлающая насъ болѣе способными начать путь къ Богу“ [2]). „Когда каждый, послѣ всякаго испытанія людьми, способными благоразумно исповѣдывать подобныя вещи, признанъ какъ бы сосудомъ, благопріятнымъ Владыцѣ, на всякое дѣло благое уготованымъ (2 Тимоѳ. 2, 21); причисли его къ посвятившимъ себя Богу“ [3]). „Кто однажды оставилъ свое имѣніе и далъ обѣтъ не имѣть никакой собственности, тотъ съ какою мыслью долженъ пользоваться необходимымъ для жизни, напр. одеждою и пищею?“ формулируется вопросъ 93 Правилъ, кратко изложенныхъ, у св. Василія [4]).

Принимая во вниманіе вышеустановленный фактъ, что торжественное произнесеніе обѣта безбрачной жизни обязано своимъ происхожденіемъ Василію Великому, мы должны будемъ къ ревности этого святого отца отнести установленіе и гласнаго монашескаго обѣта отреченія отъ міра, на каковой обѣтъ такъ много находится указаній въ твореніяхъ Василія Великаго.

Установленный сначала въ Кессарійской церкви обычай произносить обѣты безбрачной жизни и отреченія отъ міра гласно, въ храмѣ предъ алтаремъ, въ присутствіи священнослужителя и другихъ лицъ, являющихся въ данномъ случаѣ свидѣтелями неложности обѣтовъ, былъ принятъ затѣмъ, благодаря исключительному авторитету св. Василія, по всѣмъ прочимъ православнымъ церквамъ и вошелъ, такимъ образомъ, во всеобщую богослужебно-монастырскую практику [5]).

---

[1]) P. C. C., ser. gr., t. XXXI, col. 872, C—D. „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесаріи Каппадокійскія, ч. 5 М. 1847 г., с. 69 и с. 70.

[2]) Ibid. col. 940, B. Русск. перев., ibid. с. 123.

[3]) Ibid. col. 945, C. Русск. перев., ibid,, с. 128.

[4]) Ibid. col. 1060, C. Русск. перев., ibid., с. 260.

[5]) Прот. К. Кекелидзе, въ изданіи: „Литургическіе грузинскіе памятники въ отечественныхъ книгохранилищахъ и ихъ научное значеніе.

VIII.

Но допустимъ, что не всѣ обѣты монашескаго житія начали произноситься иноками вслухъ при постриженіи съ временъ св. Василія Великаго. Обѣтъ безотлучнаго пребыванія въ томъ монастырѣ, гдѣ извѣстнымъ лицомъ принято монашество, равно какъ и связанный съ нимъ обѣтъ безпрекословнаго повиновенія во всемъ игумену этого монастыря и всей во Христѣ монастырской братіи, могли войти въ рядъ прочихъ обѣтовъ, произносимыхъ при постриженіи, въ силу опредѣленія четвертаго Вселенскаго собора, бывшаго въ Халкидонѣ въ 451 году и правиломъ четвертымъ предписавшаго: Монашествующіе же въ каждомъ градѣ и странѣ... да соблюдаютъ безмолвіе (τὴν ἡσυχίαν), да прилежатъ токмо посту и молитвѣ (μόνῃ τῇ νηστείᾳ καὶ τῇ προσευχῇ), безотлучно пребывая въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ отреклись отъ міра, да не вмѣшиваются ни въ церковныя, ни въ житейскія дѣла, и да не пріемлютъ въ нихъ участія, оставляя свои монастыри: развѣ токмо когда будетъ сіе позволено епископомъ града, по необходимой надобности. Возможно, что и вопросы касательно добровольности рѣшенія посвятить себя Господу, равно какъ и о томъ, не привела ли въ монастырь какая-нибудь нужда (ἀνάγκη), или уходъ изъ міра въ монастырь не вызванъ ли былъ чьимъ-либо насиліемъ (βία),—эти вопросы, вполнѣ естественные сами по себѣ и, конечно, предлагавшіеся игуменомъ пришельцу въ монастырь съ тѣхъ же самыхъ первыхъ поръ, какъ начало существовать организованное преп. Пахоміемъ Великимъ общежительное монашество, могли имѣть основаніемъ и строгіе древніе законы—гражданскіе и церковные, которыми карались лѣнивцы и преступники, искавшіе въ стѣнахъ монастыря убѣжища себѣ. Извѣстенъ, напр., законъ императоровъ-соправителей Валента (364—378) и Валентиніана (364—375), повелѣвав-

---

Тифлисъ 1908“, указываетъ на нѣсколько позднѣйшихъ грузинскихъ евхологіевъ, въ которыхъ чины постриженія, весьма варіирующіеся, надписываются именемъ св. Василія Великаго, см. сс. 62, 84, 125, 161 и 198. Въ такого рода надписаніи, по нашему мнѣнію, слѣдуетъ видѣть ие болѣе, какъ воспоминаніе объ извѣстной роли св. отца въ дѣлѣ благоустроенія монашеской дисциплины вообще и, въ частности,—въ дѣлѣ установленія практики гласныхъ монашескихъ обѣтовъ.

шій прямо исторгать изъ тайныхъ убѣжищъ всѣхъ тѣхъ, кто оставляетъ гражданскія должности и удаляется въ монастырь по лѣности, прикрывая лѣность личиною благочестія, или же—лишать ихъ имущества и обращать послѣднее въ пользу тѣхъ, кто вмѣсто лѣнивцевъ проходитъ общественное служеніе [1]). Правило 4-ое IV всел. собора запрещаетъ постригать въ монашество и принимаетъ въ монастырь раба безъ воли его господина. Да не пріемлется,—гласитъ правило,—въ монастыряхъ въ монашество никакой рабъ, безъ воли господина его. Приведенное церковное правило согласуется съ закономъ, изданнымъ имп. Валентиніаномъ III (423 – 455 гг.) и запрещавшимъ вступать въ монашество (какъ и въ церковный клиръ) лицамъ низшаго состоянія, каковы: житель, рабъ, селянинъ,—ибо, при вступленіи въ монашество (и въ клиръ), имъ пришлось бы порвать связь съ прежнимъ государственно-правовымъ состояніемъ [2]), что для государства нежелательно. Законодательствомъ Юстиніана (527—565 гг.) были отмѣнены законы, запрещавшіе вступать въ монашество рабамъ. Новеллою 5 имп. Юстиніанъ разрѣшилъ принимать въ монашество даже несвободныхъ рабовъ, лишь бы они оказались достойными постриженія на основаніи показаній трехгодичнаго предварительнаго испытанія, установленнаго имп. Юстиніаномъ вообще для всѣхъ желающихъ постричься въ монахи. „Если проведутъ трехлѣтіе, всею жизнью заявляя себя игумену и другимъ монахамъ самыми лучшими и самыми терпѣливыми, такихъ удостаивать монашеской одежды и постриженія; и если они окажутся свободными, оставлять безъ особаго розыска, а если окажутся рабами, то—совершенно о нихъ не безпокоиться, какъ о переходящихъ къ общему для всѣхъ Владычеству (говоримъ о небесномъ Владычествѣ), и пусть они будутъ отпу-

---

[1]) Cod. Theod. lib. XII, tit. De decurionibus, leg. LXIII: Quidam ignaviae sectatores desertis civitatum muneribus, captant solitudines ac secreta, et specie religionis cum coetibus monazonton congregantur. Hos igitur atque hujusmodi, intra Aegiptum depregensos, per comitem Orientis erui e latebris consulta praeceptione mundavimus, atque ad munia patriarum subeunda revocari, aut pro tenore nostrae sanctionis familiarium rerum carere inlecebris: quas per eos censuimus vindicandas, qui publicarum essent subituri munera functionum. I. Binghami, op. cit., p. 42.

[2]) Novel. XII: Nullus originarius, inquilinus, servus vel colonus ad clericale munus accedat, neque monachis et monasteriis adgregetur, ut vinculum debitae conditionis evadat. I. Binghami, op. cit., p. 43, f.

щены на свободу“ [1]). Но хотя законодательство Юстиніана предоставляло рабамъ столь широкую свободу относительно поступленія въ монастырь, все таки, по нравственнымъ мотивамъ, оберегая монашескій институтъ отъ вступленія въ него лицъ недостойныхъ, которые умѣло могли прикрывать свое недоброе настроеніе во время трехлѣтняго искуса, а затѣмъ, по полученіи монашескаго пострига проявить злой нравъ во всей полнотѣ,—власть церковная сохранила въ чинѣ постриженія вопросъ, затрагивающій совѣсть человѣка: по доброй ли волѣ, не вслѣдствіе ли какой нибудь внѣшней необходимости и не подъ давленіемъ ли нужды, пришелъ онъ въ монастырь, гдѣ работаютъ только Господу.

Отмѣченные нами вопросы въ чинѣ монашескаго постриженія могли быть внесены въ ритуалъ этого церковнаго обряда послѣ св. Василія Великаго. Отсюда, если наша догадка правдоподобна, временемъ внесенія въ чинъ постриженія указанныхъ выше новыхъ вопросовъ мы признали бы вторую половину V вѣка, начинающуюся четвертымъ Вселенскимъ соборомъ (451 г.).

Наши историческія справки и разсужденія имѣютъ ближайшее отношеніе къ чину постриженія, записанному въ твореніяхъ псевдо-Діонисія. Они позволяютъ, кажется, довольно точно установить дату этого чина. Въ самомъ дѣлѣ, если псевдо-Діонисіевъ чинъ не могъ возникнуть ранѣе эпохи Василія Великаго, ревностью котораго о благоустройствѣ монашеской дисциплины положено начало опредѣленнымъ обѣтамъ въ чинѣ постриженія, до Василія Великаго гласно не произносившимся, то 451 годъ будетъ для псевдо-Діонисіева чина терминомъ ad quem, потому что въ этомъ чинѣ нѣтъ еще упоминанія о безотлучномъ, пребываніи въ томъ монастырѣ, гдѣ инокъ принималъ постриженіе, какъ нѣтъ упоминанія и о связанномъ съ этимъ обѣтомъ другомъ обѣтѣ—послушанія игумену монастыря и всей во Христѣ монастырской братіи. Нѣтъ, наконецъ, и вопросовъ совершителя чина къ постригающемуся о подлинныхъ мотивахъ его поступленія въ монастырь.

---

[1]) Novel. V, c. II: Εἰ μὲν τὸν τριετῆ βίον ἅπαντα διαμένοιεν ἀρίστους ἑαυτοὺς καὶ καρτερικωτάτους τοῖς τε ἄλλοις μοναχοῖς καὶ τῷ ἡγουμένῳ δεικνύντες, τούτους τῆς μοναχικῆς ἀξιοῦν στολῆς τε καὶ κουρᾶς, καὶ εἴτε ἐλεύθεροι καθεστήκοιεν, ἀνεπηρεάστους μένειν, εἴτε οἰκέται μηκέτι παντελῶς ἐνοχλεῖσθαι, μεταβάντας εἰς τὴν κοινὴν ἁπάντων (φαμὲν δὲ τὴν ἐξ οὐρανοῦ) Δεσποτείαν καὶ ἀναρπαζέσθωσαν εἰς ἐλευθερίαν. I. Binghami, op. cit., p. 41, k.

Чинъ постриженія въ монашество, записанный въ твореніяхъ псевдо-Діонисія, могъ возникнуть только въ первой половинѣ V вѣка.

IX.

Въ изложеніи чина монашескаго постриженія у псевдо-Діонисія вниманіе изслѣдователя—литургиста останавливается на упоминаемомъ здѣсь μοναχικὴ ἐπίκλησις.

Изъ названія ἐπίκλησις'α монашескимъ—μοναχική обрисовывается,—какъ мы говорили уже выше,—опредѣленное его содержанія. Содержаніе ἐπίκλησις'α пріурочено къ случаю,—къ обряду постриженія. Но кромѣ опредѣленности въ содержаніи, этотъ ἐπίκλησις имѣетъ и установленную форму словеснаго выраженія. На это обстоятельство указываетъ глаголъ ἱερολογῶν, который употребляется авторомъ въ его рѣчи о μοναχικὴ ἐπίκλησις. Слова ἐπίκλησις'α —слова священныя и, какъ таковыя, они должны быть строго опредѣленными и съ внѣшней, чисто-вербальной стороны. Произволъ въ словахъ не можетъ быть допущенъ тамъ, гдѣ въ форму словъ облачается опредѣленное содержаніе. Такимъ образомъ, печать неприкосновенности лежитъ и на содержаніи, и на словесной формѣ μοναχικὴ ἐπίκλησις'α.

Но имѣемъ ли мы возможность возстановить указываемый псевдо-Діонисіемъ μοναχικὴ ἐπίκλησις по сохранившимся литургическимъ памятникамъ?—Думается, что до нѣкоторой степени возможность эту мы имѣемъ. Въ нашемъ распоряженіи находятся древнѣйшіе евхологіи, представляющіе μοναχικὴν ἐπίκλησιν въ видѣ одной и, при томъ, строго опредѣленной молитвы: Κύριε ὁ θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας.

Во главѣ древнѣйшихъ евхологіевъ стоитъ, конечно, Барберриновскій Евхологій св. Марка, находящійся въ Ватиканской библіотекѣ и относимый изслѣдователями къ VIII, или IX вѣку [1]). Знаменитый кодексъ содержитъ, въ разныхъ частяхъ сво-

---

[1]) Изъ новѣйшихъ изслѣдователей можемъ указать, напримѣръ, на F. E. Brightman'a,—см. его изданіе „Liturgies Eastern and Western". Oxford. MDCCCXCVI, pp. 308—309, на проф. прот. М. И. Орлова,—см. его трудъ: „Литургія святаго Василія Великаго". СПБ. 1909 г., сс. XVII—XVIII и друг.

ихъ, весьма важный литургическій матеріалъ для исторіи чиновъ монашескаго постриженія. Для нашей цѣли въ данную минуту интересна рубрика ρλε', на сс. 354—356. Здѣсь записана Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ λαμβάνειν μέλλοντος σχῆμα μοναχοῦ, т. е. молитва для желающаго принять монашескую одежду. Молитва начинается словами: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σοῦ εἶναι νομοθετήσας [1])... Ту же самую молитву, подъ заглавіемъ: Εὐχὴ ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν, мы видимъ въ т. н. Порфирьевскомъ Евхологіи IX вѣка, принадлежащемъ нынѣ Императорской С.-Петербургской Публичной Библіотекѣ, № CCXXVI, л. 113 об. [2]). Затѣмъ, можно указать на Евхологій XI—XII в. № 961 Синайской библ., гдѣ таже самая молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου νομοθετήσας... записана какъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν, л. 93 [3]),— на Евхологій 1153 года той же библіотеки № 973, гдѣ молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους εἶναι νομοθετήσας... опять значится какъ Εὐχὴ ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα, л. 96 об. [4]),—на Евхологій той же библіотеки XII—XIII в. № 1036, гдѣ молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... положена въ Ἀκολουθία πρὸς σχῆμα μανδίου, л. 159 об. [5]), и др.

Древнѣйшій славянскій переводъ молитвы мы имѣемъ въ извѣстномъ глаголитскомъ Синайскомъ Евхологіи XI в., изданномъ Л. Гейтлеромъ въ 1882 году. Здѣсь молитва **Гі бже нашъ, възаконеи достоинъıꙗ себѣ сѫща...** предваряетъ собою чинъ великой схимы и имѣетъ двоякое надписаніе: 1) **мо҃ на҃ хотѧщиимь приꙗти ѡбразъ мьнишъскы,** и 2) **молитва малааго ѡбраза чр҃ъцю,** f. 80 b. [6]).

Большою древностью отличается и переводъ этой же молитвы въ Требникѣ половины XIV вѣка, изданномъ въ 1878 году

---

[1]) См. „Прилож" с. 1. Гоаръ въ своемъ Евхологіи безъ всякихъ основаній относитъ эту молитву къ чину на рясофоръ, голословно утверждая, что „Est quoque in Barberino S. Marci hoc officium, sed compendio scriptum", p. 380.

[2]) Объ этомъ Евхологіи у проф.-прот. М. И. Орлова въ цит. трудѣ сс. LXI—LXXXII.

[3]) Εὐχολ., с. 82.

[4]) Εὐχολ., с. 115

[5]) Εὐχολ., с. 151.

[6]) Euchologium Glagolski Spomenik monastira Sinai bdra isdao D-r Lavoslav Geitler. U Sagrebu. 1882, p. 147.

Гос. Публичная

Обществомъ Любителей Древней Письменности [1]). Важность въ научномъ отношеніи этого перевода побуждаетъ удѣлить ему особое вниманіе.

Требникъ открывается чинопослѣдованіемъ постриженія въ малую схиму, озаглавленнымъ: **Чинъ бываѥмыи перваго образа англ҃ьска,** лл. 1 об.—15. Въ названномъ чинѣ молитва: **Гн҃ бе҃ нашь. взаконивъ достоꙗниѥ тобѣ сущаꙗ...** помѣщена дважды: одинъ разъ -- въ началѣ чина [2]), другой разъ послѣ молитвы **Бл҃годарим тѧ гн҃ избавлешаго по мнозіи мл҃ти твоѥи...** [3]). Безъ особыхъ разсужденій, сама по себѣ ясна неестественность повторенія одной и той же молитвы въ небольшомъ чинѣ. На всемъ протяженіи исторіи текста чинопослѣдованій монашескаго постриженія это единственный случай повторенія одной и той же молитвы въ одномъ и томъ же чинопослѣдованіи. Бросается въ глаза еще и то, что молитва **Гн҃ бе҃ нашь. взаконивъ достоꙗниѥ тобѣ сущаꙗ...** въ началѣ чина л. 3, вмѣстѣ съ другою, аналогичною молитвою **Гн҃ бе҃ нашь, възлюбивы тако дв҃ьства мт҃ри своѥи написати...,** [4]) перерываютъ связное изложеніе устава о постриженіи, которымъ въ разсматриваемомъ памятникѣ предваряются обычные вопросы со стороны игумена къ брату, пришедшему на постригъ. По исключеніи названныхъ молитвъ изъ текста памятника, уставъ службы возстановляется въ правильномъ своемъ теченіи, а по сопоставленіи съ дошедшими до насъ другими славянскими памятниками XIV вѣка оказывается обычнымъ тогоременнымъ уставомъ постриженія въ малую схиму.

Вотъ параллели текстовъ.

---

1) Выпускъ XXIV.

2) Лл 3—4.

3) Лл. 7 об.—8 об.

4) Лл. 2—3.

Требникъ XIV в.
О. Л. Др. П.,
лл. 1—4.

Чинъ бываѥмыи перваго образа анг҃льска.

По ꙁаоутрении. хотѧи пострищисѧ съвлечетсѧ мирьскыхъ портъ. и облечетсѧ в сукнѧну срачицю. и в калиги голы. и вшедшю игумену и бра҃ти. въ притворъ цр҃квныи. приꙁоветь хотѧщаго пострищи҃.

Мо҃. Гн҃ бе нашь. възлюбивы тако дв҃ьства мт҃ри своѥи написати...

Мо҃. Гн҃ бе нашь. вꙁаконивъ достоѩниѥ тобѣ сущаѩ...

И въпрашаѥть ѥго игуменъ гл҃ѧ. что приде брате, и т. д.

Требникъ XIV в. № 1056
библ. С.П.Б. д. Академіи,
л. 14 и об.

Чинъ и сл҃ꙋ малаго и перваго образа.

По оутрении хотѧи пострищисѧ совлечетьсѧ мирьскыхъ портъ. и облечетьсѧ въ сукнѧну срачицю. и въ калигы голы. вшедшю же игумену. и братии. въ притворъ цр҃квныи. приꙁоветь хотѧщаго пострищисѧ. и въпрашаѥть ѥго глѧ. что приде бр҃а и т. д.

Требникъ XIV в. изъ собранія А. Ѳ. Гильфердинга,
№ 21, нынѣ Императорской СПВ. Публ. Библіотеки, лл. 19 об.—20.

Чи҃ и слоу҃ба· малааго прьвааго ѡбраꙁа анг҃льскааго.

По ꙁау҃нии. хотеи пострѣщисе. облѣчетьсе с миръскыихь свить. и ѡблѣчетьсе вь соукнѣноую срачицю. и вь калигы голы. и вышьдшю игоуменоу и братии вь притворь цр҃ковный. приꙁоветь хотещааго се пострѣщи. и вьпрашаѥть ѥго гл҃е. что прииде брате, и т. д.

Читателю, надѣемся, совершено теперь ясно, что двѣ молитвы Требника О. Л. Др. П. вошли въ текстъ чина безъ нужды,— по какимъ то случайнымъ причинамъ.

Сопоставленіе молитвы **Гн҃ бє нашь. вдконивъ достоꙗнїє тобѣ сущам...** съ текстомъ той же молитвы, только помѣщенной въ чинѣ нѣсколько ниже, послѣ молитвы **Бл҃годарим та гн҃ избавлешаго по мнозѣ м҃тн твоєн...**, показываетъ большое различіе между этими двумя текстами. Несомнѣнно, изслѣдователю въ данномъ случаѣ приходится имѣть дѣло съ двумя редакціями молитвы, раздѣленными одна отъ другой значительнымъ промежуткомъ времени.

Замѣчательно, что текстъ молитвы **Гн҃ бє нашь. вдконивъ достоꙗнїє тобѣ сущам**, и т. д., на л. 3—4, довольно близко подходитъ къ тексту той же молитвы въ Евхологіи Гейтлера. Особенно характерно здѣсь сходство въ словахъ **неноглоумѣно** (Гейтл.) и **неглумно** (О. Л. Др. П. 1 ред.), **дѣтн нань** (Гейтл.) и **нань дѣтн** (О. Л. Др. П. 1 ред.); во второй редакціи молитвы того же Требника О. Л. Др. П. вмѣсто **непоглоумно** и **неглумно** стоитъ **неуклонено**, а вмѣсто **дѣѣтн нань** и **нань дѣтн**—**ступатн нань**. Весьма замѣтное сходство въ текстахъ молитвы Гейтлеровскаго Евхологія и молитвы первой редакціи по Требнику О. Л. Др. П. убѣждаетъ изслѣдователя въ томъ, что переписчикъ чина малаго постриженія въ Требникѣ О. Л. Др. П. внесъ сюда молитву **Гн҃ бє нашь. вдконивъ достоꙗнїє тобѣ сущам...**—какъ и молитву **Гн҃ бє нашь. възлюбивъ тако дв҃ьства м҃тр҃н своєн...**,—изъ списка болѣе древняго, чѣмъ тотъ, съ котораго онъ скопировалъ остальной текстъ чина малой схимы. Въ этомъ болѣе древнемъ спискѣ названныя молитвы стояли, вѣроятно, отдѣльно отъ прочихъ молитвъ подобно тому, какъ онѣ стоятъ въ древнѣйшихъ греческихъ евхологіяхъ, съ которыхъ бывали переводимы славянскіе евхологіи.

Если текстъ Гейтлеровскаго Евхологія относиться къ XI вѣку, то къ этому, приблизительно, вѣку слѣдовало бы, пожалуй, отнести и текстъ указанныхъ молитвъ въ Требникѣ О. Л. Др. П.

Euchologium Glagolski spomenik Manastira Sinai brda, f. 80 b.

Гі бж҃е нашъ, възаконеи досто
инъıꙗ себѣ сѫщѧ, і оставль
шаꙗ вс҃ѣ житиискаа. і родъ и при
ѣтелѧ. і вь слѣдь тебе грѧдѫ
щѧ, приими раба твоего. сего о
тъметаѭщааго сѧ вс҃ѣхъ сихъ,
по бж҃ьи заповѣди твоеи,
і настави и на истинѫ тво
ѭ. припадаѭща ти непоглоумъ
но. ѡгради и силоѭ ст҃аaго твое
го дх҃а. да не възможетъ дѣѣ
ти на нь, вс҃ѣ противънаа ·/. в҃
Ты бо еси пастыръ и сп҃асъ дш҃а
мъ нашимъ, і тебѣ славѫ въ
сылаемъ, оц҃ю и сн҃оу. і ст҃оумоу
дх҃оу ·/.

Требникъ, изд. О. Л. Др. П., лл. 3—4.

Гн҃ бе҃ нашь. възако
нивъ достоꙗни
ѥ. тобѣ сущаꙗ о
ставльшаго всѧ жи
тискаꙗ. и родъ і при
ꙗтелѧ. въ слѣдъ тебе
грѧдущаꙗ. прии
ми раба твоѥго. (і)мр҃к
ѿмѣтающихсѧ си (3)
хъ всихъ. по бн҃и запо
вѣди. настави на и
стину твою. припа
дающа ти неглумно
огради силою ст҃го
твоѥго дх҃а. да не въ
зможеть нань дѣꙗ
ти всѧ (про)тивнаꙗ ко
знь. терпиниѥ дару
и ѥму. да ти всегда
оугажаѥть. мл҃тва
пр҃тыꙗ вл҃чцѧ наше
ꙗ бц҃а. и всихъ ст҃хъ (об.)
твоихъ оугодившихъ
ѿ вѣка. ꙗко прославі
сѧ пр҃тоѥ велел. (4).

Ibid., лл. 7 об.—8 об.

Гн҃ бе҃ нашь. възакони
вы достоинъıꙗ се
бе быти. остави
вшаꙗ все житиꙗ
сего. родъ. и другы. и
и въ слѣдъ тебе идуща.
приими оубо раба
твоѥго сего. імр҃к. ѿ
вершихсѧ всихъ си
хъ. по бе҃ственымъ (об.)
твоимъ заповѣдемъ.
и настави на исти
ну твою. припадающа
ти не оуклонено. огра
ди силою ст҃го твоѥго
дх҃а. да не възможе
ть поступити нань
всѧ противнаꙗ. ко
знь. терпиниѥ даруи
ѥму. оугажати все
гда. мл҃твами ст҃ы
ꙗ вл҃чца нашеꙗ бц҃а
и всихъ ст҃хъ оугожь (8)
шихъ тебе ѿ вѣка.
ꙗко бл҃гвисѧ. и прославі (об.)

Непонятно отсутствіе нѣсколькихъ строкъ въ концѣ молитвы **Гн҃ бе нашъ . въздкоиен достонныхъ себѣ сщи...** по глаголитскому Гейтлеровскому Евхологію послѣ словъ: **всѣ-протнвѣнла.** Но, во всякомъ разѣ, это обстоятельство надо признать явленіемъ случайнымъ. Изслѣдователь жестоко погрѣшилъ бы, если бы вздумалъ отсутствіе нѣсколькихъ строкъ въ концѣ указанной молитвы считать за признакъ наибольшей древности текста этой молитвы въ редакціи Гейтлеровскаго Евхологія. Соотвѣтствующая окончанію молитвы въ Требникѣ О. Л. Др. П. греческая параллель: ὑπομονὴν αὐτῷ δωρούμενος πρὸς τὸ εὐαρεστεῖν σοι διαπαντός· πρεσβείαις τῆς Δεσποίνης ἡμῶν τῆς Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων, τῶν ἀπ' αἰῶνός σοι εὐαρεστησάντων, находитъ себѣ мѣсто уже въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка (сс. 555 – 556) и въ Порфирьевскомъ Евхологіи (л. 113 об.), при чемъ, – можно отмѣтить,—Порфирьевскій Евхологій имѣетъ небольшое разночтеніе; въ немъ читается: πρεσθείαις τῆς ἁγίας Θεοτόκου вмѣсто πρεσβείαις τῆς Δεσποίνης ἡμῶν τῆς Θεοτόκου.

Выбросивъ конецъ молитвы, славянскій переводчикъ произвольно замѣнилъ въ Гейтлеровскомъ Евхологіи и возгласъ молитвы: Ὅτι ηὐλόγηται καὶ δεδόξασται, κ. τ. λ. (Барберин. Евхол. св. Марка, р. 556) другимъ возгласомъ: **Ты бо есн пастырь и спсъ дшамъ нашнмъ** и пр. [1]).

X.

Возвратимся къ псевдо-Діонисіевому чину постриженія въ монашество.

По окончаніи Ἐπίκλησις'а, священникъ даетъ постригающемуся рядъ вопросовъ (ἐπερωτᾷ) относительно готовности навсегда отречься отъ грѣховнаго міра и больше не возвращаться къ нему даже помыслами (εἰ πάσαις ἀποτάσσεται ταῖς διαιρεταῖς οὐ μόνον ζωαῖς, ἀλλὰ καὶ φαντασίαις), а затѣмъ преподаетъ ему наставленіе (ὑφηγεῖται), какъ проводить богоугодную подвижническую жизнь.

---

[1]) По нашей просьбѣ, С. Н. Северьянов, приготовляющій къ выпуску въ свѣтъ новое изданіе глаголитскаго Синайскаго Евхологія по фотографическимъ снимкамъ съ страницъ его, не отказалъ въ любезности сдѣлать соотвѣтствующую научную справку и подтвердить полную въ данномъ мѣстѣ исправность текста молитвы въ изданіи Гейтлера по сравненію съ оригиналомъ.

Такимъ образомъ, изъ сообщенія разсматриваемаго памятника древней церковной письменности открывается, что вопросы и поученіе стали входить въ составъ чина постриженія въ монашество дѣйствительно уже съ древнѣйшихъ временъ.

Но нельзя ли возстановить текстъ этихъ вопросовъ и поученія по сохранившимся литургическимъ памятникамъ?—Отвѣту на этотъ вопросъ надо предпослать то общее замѣчаніе, что древнѣйшіе изъ литургическихъ памятниковъ въ весьма рѣдкихъ, вообще, случаяхъ сообщаютъ подробности на счетъ обрядовой стороны того или другаго богослужебнаго послѣдованія и обычно проходятъ молчаніемъ тѣ моменты, гдѣ проявляется личное творчество совершителей богослуженія. Въ виду этого обстоятельства, особенную научную цѣнность, на нашъ взглядъ, долженъ имѣть Евхологій XI—XII вѣка Синайской библ. № 961 [1]), гдѣ въ послѣдованіи, озаглавленномъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν (л. 93), вопросы и поученіе изложены столь оригинально, по сравненію съ другими памятниками того же времени, что хочется видѣть въ редакціи этихъ вопросовъ и поученія воспоминаніе о вопросахъ и поученіи у псевдо-Діонисія. Къ названному памятнику долженъ быть пріобщенъ еще и другой драгоцѣнный памятникъ литургической древности, Евхологій X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № 474, гдѣ въ Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος [2]) также можно усматривать слѣды древнѣйшей церковной практики при постриженіи въ монашество

Εἰπέ, τέκνον, τί συνήλθαμεν ἐνταῦθα; „Скажи, чадо, зачѣмъ мы собрались здѣсь?“— спрашиваетъ священникъ дающаго обѣты отреченія. Этотъ послѣдній (ὁ ἀποταξάμενος) отвѣчаетъ, что собравшіеся имѣютъ выслушать его заявленіе о желаніи вступить въ подвижническую жизнь. Затѣмъ ὁ ἀποταξάμενος троекратно повторяетъ: желаю житія подвижническаго (τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως). Священникъ одобряетъ намѣреніе „отрицающагося“ посвятить себя подвигамъ аскетизма. „Ты пожелалъ добраго дѣла“, говоритъ священникъ ему —„подвижническая жизнь есть жизнь апостольская. Поэтому, если желаешь быть настоящимъ монахомъ, очисть себя, прежде всего, отъ всякой скверны плоти и духа, совершая святыню въ страхѣ Божіемъ“. Далѣе священникъ изображаетъ труды подвижнической жизни и указываетъ на неразлучныя съ нею страданія. Подъ

---

[1]) Εὐχολ., сс. 82—83.

[2]) См. „Прилож.“ сс. 12—14.

бременемъ неизбѣжныхъ страданій подвижникъ никогда не долженъ падать; ему, какъ доброму воину Христову, надлежитъ смирить себя и терпѣливо переносить всѣ случающіяся въ жизни скорби. Самъ Господь и Богъ нашъ, богатъ сый, обнищалъ насъ ради, дабы насъ обогатить въ небесномъ Своемъ Царствіи. „Сдѣлайся подражателемъ Господа, преуспѣвай въ исполненіи заповѣдей Его день и ночь“,—поучаетъ священникъ и при этомъ прибавляетъ: „если ты будешь поступать такъ, какъ подобаетъ доброму воину Христову, то удостоишься воспріять совершенство (полноту) апостольской благодати (τῆς τελειοτάτης τοῦ ἀποστολικοῦ τούτου χαρίσματος) и соединишься съ этимъ избраннымъ стадомъ Христовымъ (τῇ ἐκλεκτῇ ταύτῃ ποίμνῃ) во Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ“. Заканчивая такими словами свое поученіе, священникъ даетъ, очевидно, понять вступающему на путь подвижнической жизни новому монаху, къ чему ведетъ эта жизнь. Цѣлью подвижнической жизни является достиженіе полноты апостольской благодати съ одной стороны, а съ другой — духовное единеніе съ тѣмъ обществомъ „священныхъ мужей“ (псевдо-Діонисій), съ тѣмъ „избраннымъ стадомъ Христовымъ“ (Евхол. № 961), которое составляютъ въ монастырской обители подвижники, преуспѣвшіе въ духовной жизни.

Положимъ, въ приведенномъ памятникѣ мы не находимъ текста отреченій, которыя произноситъ ὁ ἀποταξάμενος. Въ нашемъ памятникѣ сохранилась лишь та фраза, которою ὁ ἀποταξάμενος троекратно заявляетъ о желаніи вести подвижническую жизнь (καὶ ἀποκρίνεται ὁ ἀποταξάμενος· Ποθοῦντα τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως, ἐκ γ′). Но во 1-хъ, и эта фраза является для насъ драгоцѣннымъ остаткомъ глубокой литургической старины, освѣщающимъ самый фактъ дальнѣйшей рѣчи священнослужителя, потому что послѣ рѣшительнаго заявленія со стороны отрицающагося о намѣреніи вести подвижническую жизнь священнослужителю необходимо было высказать одобреніе этого намѣренія и успокояюще повліять тѣмъ на взволнованную душу принимающаго постригъ. А во 2-хъ, эта фраза, даже и при отсутствіи текста обѣтовъ отреченія въ разсматриваемомъ памятникѣ, даетъ возможность опредѣлить моментъ, къ которому должно быть отнесено произнесеніе обѣтовъ. Обѣты отреченія произносились послѣ словъ священника, которыми онъ одобрялъ намѣреніе пришедшаго на постригъ посвятить себя аскетизму, но ранѣе нарочитаго поученія священника о смыслѣ и цѣли монашескихъ подвиговъ. Въ Евхологіи № 961 довольно пространное поученіе священника слилось, повидимому, во едино

съ первоначальными ободрительными его словами къ принимающему монашество. Но за то въ Евхологіи Румянцевскаго Музея № 474 эти двѣ рѣчи священника весьма ясно раздѣлены. Обѣты отреченія по этому памятнику произносятся въ промежуткѣ между рѣчами священника. Порядокъ произнесенія обѣтовъ, зарегистрованный Евхологіемъ № 474, вполнѣ соотвѣтствуетъ описанію псевдо-Діонисія. Но, къ сожалѣнію, текстъ священническаго поученія послѣ обѣтовъ переданъ въ этомъ Евхологіи гораздо короче, чѣмъ въ Евхологіи № 961, и, главное, въ иной формѣ, чѣмъ тамъ. По Евхологію № 474, священникъ, выслушавъ обѣты отрекающихся [1]), указываетъ лишь на важность обѣтовъ (Βλέπετε, τέκνα, ποίας συνθήκας δίδοτε), да на то еще, что произносимые обѣты записываются ангелами. Въ Евхологіи же № 961 поученіе священника довольно пространно и относится къ существу монашеской жизни. Впрочемъ, краткость священнослужительскаго слова въ Евхологіи № 474 можетъ быть объяснена тѣмъ, что въ Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος по этому памятнику мы имѣемъ дѣло съ чиномъ постриженія, приспособленнымъ къ совершенію надъ принимающими первый постригъ или малую схиму. При постриженіи въ великую схиму и по этому памятнику полагается пространное поученіе, размѣрами своими значительно превосходящее поученіе въ Евхологіи № 961 [2]).

Но, можетъ быть, и въ Евхологіи № 961 мы имѣемъ дѣло съ поученіемъ при постриженіи въ малую схиму или въ схиму первую, какъ еще иначе называлась она въ древности?—Нѣтъ, въ нашемъ памятникѣ поученіе опредѣленно надписывается: Εὐχὴ εἰς σχημοναχούς. Это обстоятельство, а равно и то, что при сходствѣ въ текстѣ съ поученіемъ на великой схимѣ по Евхологію № 474 поученіе въ Евхологіи № 961 гораздо короче поученія въ Евхологіи № 474,—дѣлаютъ возможнымъ предположеніе о громадномъ значеніи текста въ Евхологіи № 961 при опредѣленіи древнѣйшей редакціи поученія въ чинѣ постриженія въ великую схиму. Въ Евхологіи № 961 мы имѣемъ древнѣйшую редакцію поученія. А такъ какъ даже памятникъ X—XI вѣка, каковымъ является Румянцевскій Евхологій № 474, даетъ намъ уже пространную редакцію поученія, то мы

---

[1]) По Евхологію № 474 постриженіе совершается одновременно надъ нѣсколькими лицами.

[2]) „Прилож.“ с. 16.

можемъ разсматривать Синайскій Евхологій № 961, въ интересующемъ насъ пунктѣ, какъ памятникъ послѣдованія монашескаго постриженія болѣе глубокой древности, чѣмъ вѣкъ Румянцевскаго Евхологія, хотя по написанію своему Синайскій Евхологій и относится къ XI - XII вѣку.

XI.

Къ сожалѣнію, древнѣйшаго текста отреченій нельзя возстановить по литургическимъ памятникамъ. Правда, въ Евхологіи № 474 мы имѣемъ весьма древнюю редакцію вопросовъ священника и отвѣтовъ постригающагося,—редакцію, восходящую къ X—XI вѣку. Но относить происхожденіе ея къ временамъ писателя книги О церковной іерархіи нѣтъ возможности, потому что въ числѣ обѣтовъ отреченія здѣсь нашли себѣ мѣсто обѣты о безысходномъ, до конца жизни, пребываніи въ монастырѣ, гдѣ принято постриженіе, и связанные съ этимъ обѣты о безусловномъ послушаніи игумену монастыря и всей во Христѣ монастырской братіи, а также о готовности безропотно переносить скудость въ пищѣ и питіи, которая можетъ случиться въ монастырскомъ общежитіи. Къ временамъ начальной исторіи чина монашескаго постриженія можно, пожалуй, относить въ Евхологіи № 474 вопросъ: Ἀποτάσσῃ τῷ κόσμῳ καὶ τοῖς ἐν τῷ κόσμῳ: на который ὁ μέλλων λαμβάνειν τὸ σχῆμα отвѣчаетъ: Ναί, δι'ἁγίων εὐχῶν (σου), πάτερ ἅγιε. Говоримъ—пожалуй, ибо не можемъ не видѣть, что такая черезчуръ краткая редакція вопроса мало соотвѣтствуетъ сообщенію псевдо-Діонисія объ отреченіи отъ ταῖς διαιρεταῖς, οὐ μόνον ζωαῖς, ἀλλὰ καὶ φαντασίαις. По приведеннымъ словамъ псевдо-Діонисія слѣдовало бы ожидать болѣе подробнаго перечисленія дѣлъ и отношеній, препятствующихъ человѣку спастись.

Глубокою древностью вѣетъ отъ того поученія при постриженіи въ монашество, которое проф. А. А. Дмитріевскій издалъ по двумъ памятникамъ: по Евхологію XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) и (въ варіантахъ) по Евхологію XIII в. Синайской библ. № 967 [1]). Священникъ обращается къ принимаю-

---

[1]) Εὐχολ, сс. 507—510. Текстъ поученія сохранился и въ Евхологіи XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № 272 Онъ издается у насъ въ „Прилож." сс. 58—60, съ указаніемъ варіантовъ по Евхологію Іерусалимской патріаршей библ. и по Синайскому Евхологію.

щему постригъ съ рядомъ вопросовъ; въ обильномъ словѣ раскрываетъ онъ ему смыслъ обѣтовъ отреченія и поучаетъ, какъ наилучше осуществить ихъ.

Если бы не безупречная литературная форма поученія, заставляющая видѣть въ авторѣ поученія человѣка образованнаго и хорошо владѣющаго искусствомъ пера, изслѣдователь, пожалуй, могъ бы посмотрѣть на поученіе, какъ на памятникъ глубокой богослужебно-монастырской древности. Но въ томъ то и дѣло, что отъ такой древности въ памятникѣ сохранился лишь духъ. Не владѣя списками поученія старше XIII вѣка, наоборотъ – въ раннѣйшихъ Евхологіяхъ, въ томъ пунктѣ послѣдованій монашескаго постриженія, гдѣ передается моментъ отреченія, встрѣчаясь съ совершенно иными текстами, мы не въ правѣ превышать научную цѣнность памятника и видѣть въ немъ чуть ли не запись текста временъ псевдо-Діонисія. Это, повторимъ, интересный литургическій памятникъ. Изслѣдователь имѣетъ въ немъ дѣло съ произведеніемъ богослужебной письменности, сюжетъ котораго навѣянъ былъ автору воспоминаніями о тѣхъ древнихъ временахъ, когда въ христіанскомъ обществѣ ключемъ била духовная жизнь, когда люди, стремясь къ подвигамъ высшаго совершенства, покидали міръ, когда предъ священными ступенями алтаря у „отрекающихся“, при изреченіи обѣтовъ, обильными струями лились изъ глазъ слезы благодатнаго умиленія, а священнослужитель, благословляя добрыхъ воиновъ Христовыхъ на аскетическіе подвиги, вдохновеннымъ словомъ рисовалъ предъ ихъ духовнымъ взоромъ небесныя красоты равноангельскаго монашескаго житія и тѣмъ самымъ еще больше возгрѣвалъ въ ихъ сердцѣ святую ревность по совершеннѣйшей жизни.

Но за праздникомъ должны были наступить въ монашествѣ (и наступили) будни. Все рѣже приходилось слышать при постригѣ вдохновенное слово совершителя. Все болѣе затруднялись іереи составленіемъ складнаго поученія. На помощь имъ и явилось писанное слово. Оно выручало всякаго, кто не въ силахъ былъ въ потребный моментъ свободно и безъ затрудненій сказать постриженнику поученіе на тему о предстоящихъ ему аскетическихъ подвигахъ. Написанное слово, какъ зерно, съ теченіемъ времени стало развиваться, подвергаясь въ процессѣ развитія общему удѣлу многихъ безыменныхъ произведеній древней литургической письменности, не имѣющихъ особо-сакраментальнаго значенія.

XII.

Мы назвали священнымъ, т. е. строго опредѣленнымъ, законченнымъ и неприкосновеннымъ со стороны содержанія и формы словеснаго выраженія Ἐπίκλησις, который бывалъ возносимъ въ древнѣйшія времена священникомъ при совершеніи церковнаго обряда постриженія въ монашество. Но это не значитъ, что во всѣхъ мѣстахъ монашескаго міра должна была существовать и на всѣ времена оставаться обязательною и неизмѣнною одна и таже постригательная молитва. Если по сохранившимся литургическимъ памятникамъ можно видѣть большое разнообразіе въ составѣ и молитвахъ какъ каждой суточной службы, такъ и каждаго изъ церковныхъ послѣдованій, какое-е разнообразіе свидѣтельствуетъ, конечно, о непрестанномъ творчествѣ возвышенно настроеннаго духа у древнихъ устроителей богослужебнаго чина; то что̀ удивительнаго, если аввы знаменитѣйшихъ монастырей, особенно пламенѣвшіе духомъ къ Богу, упражнялись въ составленіи особыхъ молитвъ и при обрядѣ монашескаго постриженія, столь знаменательнаго въ жизни каждаго подвижника? Къ сожалѣнію, древность не оставила намъ имена составителей молитвъ на монашеское постриженіе, но не подлежитъ сомнѣнію, что наиболѣе трогательныя изъ такихъ молитвъ составлены были въ знаменитѣйшихъ монастыряхъ, откуда съ полною готовностью принимались въ богослужебную практику и по другимъ монастырямъ, находившимся въ духовномъ союзѣ съ первыми.

Мы имѣемъ подъ руками два важныхъ литургическихъ памятника. Оба они относятся, по написанію, къ одному и тому же времени: къ XI—XII вѣку. О первомъ памятникѣ, Евхологіи Синайской библ. № 961, мы уже говорили. Молитва Κύριε, ὁ ἀξίους σου νομοθετήσας τοὺς τὰ βιωτικὰ πάντα καταλιπόντας... начинаетъ здѣсь собою μοναχικὴν ἐπίκλησιν. Вмѣстѣ съ этою молитвою, въ Евхологіи № 961 находятся еще двѣ молитвы: а) Εὐχαριστοῦμεν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ῥυσάμενος τὸν δοῦλον σου τόνδε... и а) Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Обѣ молитвы положены здѣсь послѣ священническаго поученія постригающемуся, причемъ вторая изъ этихъ молитвъ носитъ надписаніе молитвы главопреклоненія: εὐχὴ τῆς κεφαλοκλισίας[1]).

---

[1]) Εὐχολ., с. 82–83.

Въ какіе моменты чина постриженія читались эти молитвы, по данному памятнику съ точностью возстановить нельзя. Но записанное здѣсь послѣдованіе удобно сопоставляется съ Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), гдѣ молитвы располагаются въ томъ же порядкѣ, въ какомъ записаны онѣ и въ Евхологіи Синайскою библ. № 961, т. е. сначала положена молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας τοὺς τὰ βιωτικὰ πάντα καταλιπόντας...,— молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεος σου ῥυσάμενος τὸν δοῦλόν σου τόνδε ἐκ τῆς ματαίας τοῦ κόσμου ζωῆς... предшествуетъ обряду постриженія власовъ и, повидимому,- обряду облаченія въ схимническія одежды [1]), затѣмъ слѣдуютъ: молитва—Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... и—молитва на главопреклоненіе Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξαι τὸν δοῦλόν σου..., которою собственно и заканчивается чинъ, ибо далѣе остается только обрядъ лобзанія братіею новопостриженнаго [2]).

Такимъ образомъ, въ Евхологіи Синайской библ. № 961 къ начальной части послѣдованія должны быть отнесены: первая молитва, къ моменту предъ постриженіемъ власовъ—вторая молитва и, наконецъ, къ окончанію чина—третья молитва.

По сравненію съ чиномъ псевдо-Діонисія и съ другими древнѣйшими записями Ἐπίκλησις'а, Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμά μοναχικόν въ Синайскомъ Евхологіи № 961 является уже послѣдованіемъ о с л о ж н е н н ы м ъ чрезъ добавленіе двухъ новыхъ молитвъ, к а ж д а я изъ которыхъ сама могла удобно начинать Ἐπίκλησιν, какъ начинаетъ его молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας τὰ βιωτικὰ πάντα καταλιπόντας..., и, вѣроятно, начинала, судя по тому, что существуютъ списки чиновъ постриженія хотя и болѣе поздніе, но съ интересующимъ насъ расположеніемъ разсматриваемыхъ молитвъ—въ н а ч а л ѣ послѣдованія [3]).

---

[1]) Въ текстѣ стоитъ такой возгласъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

[2]) Е ὐ χ о л, с. 505—506.

[3]) См., напр., Евхологій XII—XIII в. Синайск. б. за № 1036, л. 121 об., Е ὐ χ о л, с. 151, также—современный намъ чинъ на одѣяніе въ рясу и камилавку.

XIII.

Второй памятникъ, по которому можно допускать существованіе въ древности другихъ молитвъ, разнообразившихъ составъ μοναχικὴ ἐπίκλησις'а, — это Сборникъ чинопослѣдованій, принадлежащій проф. А. А. Дмитріевскому [1]). Съ 82 листа начинается здѣсь Σὺν Θεῷ τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος. Ἀκολουθία обнимаетъ нѣсколько чиновъ постриженія и, по написанію, относится, какъ сказано выше, къ XI—XII вѣку. Въ данную минуту насъ интересуетъ записанный здѣсь прежде другихъ чиновъ постриженія въ монашество чинъ подъ заглавіемъ: Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον.

Чинъ начинается молитвою священника Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, ὁ τὴν ὑπερηφανείαν ἐκκόπτων... За этою молитвою слѣдуетъ молитва главопреклоненія Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δοῦλόν σου... Послѣ молитвы—крестообразное постриженіе власовъ. Затѣмъ священникъ облачаетъ новопостриженнаго въ темную одежду (στιχάριον μαῦρον), надѣваетъ на него малый кукуль (μικρὸν κουκούλιον) и опоясываетъ кожанымъ поясомъ (ζώνην δερματίνην). По облаченіи, читается молитва главнопреклоненія Δέσποτα Κύριε ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος.. За нею — лобзаніе и отпустъ.

Хотя въ ряду остальныхъ чиновъ постриженія, записанныхъ въ принадлежащемъ А. А. Дмитріевскому литургическомъ памятникѣ, этотъ чинъ является какъ бы предуготовительнымъ, и постриженный братъ облекается не во всѣ монашескія одежды; съ другой стороны, въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (273), л. 1, этотъ чинъ прямо озаглавленъ, какъ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν [2]); но по своей общей конструкціи, а также и по тому еще, что въ XI XII вѣкѣ, съ рукописи котораго скопирована, вѣроятно, рукопись XV вѣка, послѣдованіе на рясофоръ не можетъ быть столь распространеннымъ и сложнымъ, какимъ оно представляется въ обоихъ Евхологіяхъ XI - XII и XV вв. -- этотъ чинъ, точно такъ же, какъ и разсмотрѣнный уже нами чинъ въ Синайскомъ Евхологіи № 961, долженъ быть признанъ за одну изъ редакцій древнѣйшаго чина постриженія въ монашество, приближающуюся къ описанію обряда постриженія въ Ареопаги-

---

[1]) Приносимъ проф. А. А. Дмитріевскому глубокую благодарность за доставленную возможность въ самой широкой степени использовать этотъ рѣдкій литургическій памятникъ; см. „Прилож.“, сс. 25—36.

[2]) Εὐχολ., с. 505.

тикахъ. Конечно, эта редакція приняла нѣкоторыя измѣненія, въ виду одновременнаго существованія съ нею другихъ подобныхъ чиновъ монашескаго постриженія. Этимъ послѣднимъ обстоятельствомъ и надо объяснить особенности въ возлагаемыхъ на новопостриженнаго монашескихъ одеждахъ, какъ со стороны ихъ внѣшняго вида, такъ и числа.

XIV.

Присяжный литургистъ, вѣроятно, удивленъ, почему до сихъ поръ мы оперируемъ все съ болѣе, сравнительно, поздними по написанію литургическими памятниками и оставляемъ безъ обслѣдованія тотъ отдѣлъ знаменитаго Барбериновскаго Евхологія св. Марка, отъ VIII—IX вѣка, гдѣ содержится Ἀκολουθία ἤγουν διακονικὰ καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν, с. 468 и дал. [1]).

Въ отвѣтъ на такое возможное недоумѣніе со стороны читателя-спеціалиста мы должны будемъ сказать, что, по времени происхожденія, названное послѣдованіе въ Барбериновскомъ Евхологіи не принадлежитъ къ тому типу чиновъ постриженія въ монашество, которые возглавляются чиномъ, записаннымъ въ Ареопагитикахъ. Оно относится къ чинамъ болѣе поздняго времени.

Отыскивая слѣды древнѣйшей богослужебной практики при постриженіи въ монашество, мы брали нѣчто и изъ Барбериновскаго Евхологія. Къ указанному выше псевдо-Діонисіеву μοναχικὴ ἐπίκλησις'у мы отнесли ту молитву ἐπὶ τοῦ λαμβάνειν μέλλοντος σχῆμα μοναχοῦ, которая записана въ Евхологіи подъ цифрою ρλε′ и начинается словами: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους σοῦ εἶναι νομοθετήσας τοὺς τὰ βιωτικὰ πάντα καταλιπόντας... (сс. 354—356).

Но Ἀκολουθία ἤγουν διακονικὰ καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν отдалено отъ псевдо-Діонисіева чина постриженія въ монашество значительнымъ промежуткомъ времени. Промежутокъ этотъ трудно опредѣлить съ точностью,—его можно лишь охарактеризовать какъ періодъ, въ теченіе котораго произошло раздѣленіе единой монашеской схимы на первую или схиму малую и на схиму великую, схиму ангельскую, просто—схиму. По литургическимъ памятникамъ, терминомъ a quo началось

---

[1]) См. „Прилож.“, сс. 1—8.

это раздѣленіе, будетъ вѣкъ Барбериновскаго Евхологія, потому что въ этомъ Евхологіи въ первый разъ зарегистрованы обѣ схимы. Такъ, въ началѣ „Послѣдованія“, послѣ діаконской ектеніи, надъ молитвою, которую читаетъ священникъ: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε... (сс. 468—469), стоитъ замѣчаніе: καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ πρώτου σχήματος (с. 468) [1]).

Затѣмъ, послѣ молитвы Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν (с. 471—472), читаемъ: + ἕως ὧδε τοῦ μικροῦ σχήματος (с. 472) [2]), каковымъ замѣчаніемъ, очевидно, дается знать, что все предыдущее, т. е. ектенья и молитвы,—относится къ послѣдованію малой схимы, а дальнѣйшія молитвы и ектеніи относятся уже къ схимѣ великой.

Наглядно оба послѣдованія раздѣлены на с. 472 Евхологія пунктиромъ [3]).

Составъ послѣдованія малой или первой схимы по Барбериновскому Евхологію таковъ. Послѣдованіе начинается тропарями, порядокъ которыхъ названъ въ Евхологіи обычнымъ (μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων). Это обстоятельство, т. е. что порядокъ тропарей при постриженіи въ монашество для памятника VIII—IX вѣка оказался обычнымъ, свидѣтельствуетъ о болѣе раннемъ установленіи его, чѣмъ время Барбериновскаго Евхологія. Къ сожалѣнію, изъ тропарей въ Евхологіи приводится только одинъ и, повидимому, послѣдній: Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας... — Отверзеся дверь покаянія... Но уже и этимъ тропаремъ обрисовывается покаянный характеръ всего дальнѣйшаго послѣдованія. Въ самомъ дѣлѣ, когда священникъ становится въ дверяхъ алтаря, то вошедшій въ алтарь ὁ ἀποταξάμενος повергается ницъ предъ святымъ престоломъ (ῥιπτει ἑαυτὸν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης). Это дѣйствіе постригающагося въ монашество особенно бросается въ глаза по сопоставленію съ постригальною практикою въ псевдо-Діонисіевомъ чинѣ. Тамъ въ текстѣ дѣлается какъ бы особое удареніе, когда замѣчается, что „посвящаемый стоитъ позади іерея, не преклоняя ни обоихъ колѣнъ вмѣстѣ, ни одного изъ колѣнъ“... Очевидно, покаяннаго характера псевдо-

---

[1]) „Прилож.“ с. 2.

[2]) „Прилож.“ с. 3.

[3]) Съ приблизительною точностью пунктиръ (здѣсь и въ другихъ мѣстахъ) Барбериновскаго Евхологія воспроизведенъ и въ нашемъ изданіи, см. „Прилож.“ сс. 3, 6, 8.

Діонисіевъ чинъ не имѣетъ. Паденіе же ницъ, вообще символизирующее состояніе души уничиженное и смиренное, въ Барбериновскомъ чинѣ указываетъ, конечно, на глубокое сознаніе постригающимся его грѣховности предъ Богомъ, но и съ тѣмъ вмѣстѣ выражаетъ вѣру въ прощающую любовь Отца небеснаго, къ милосердію котораго обращается теперь грѣшникъ.

Діаконъ произноситъ ектенію. Въ прошеніяхъ ектеніи опять мы видимъ свидѣтельство о покаянномъ характерѣ постригальнаго чина. Діаконъ, между прочимъ, приглашаетъ всѣхъ присутствующихъ въ храмѣ вознести молитвы „о спасеніи, помощи и оставленіи грѣховъ пришедшаго къ святой схимѣ“ (3-е прошеніе), а равно и о томъ,—чтобы человѣколюбецъ Господь удостоилъ постригающагося, вмѣстѣ съ отъятіемъ власовъ, принять и оставленіе грѣховъ (6-е прошеніе).

По окончаніи ектеніи, священникъ возлагаетъ руку на главу поднявшагося съ земли брата и начинаетъ молитву словами: „Господи Боже истины! Во имя Твое я возлагаю руку мою на раба Твоего сего, сподобившагося притечь къ Твоему имени“... Священникъ молитъ Бога, чтобы Онъ сохранилъ раба Своего подъ кровомъ крылъ своихъ, отвратилъ отъ прежняго блужданія по распутіямъ грѣховнаго міра, исполнилъ сердце его вѣрою, надеждою и любовію, возвеселилъ дѣлами рукъ.

Надо полагать, что послѣ этой молитвы совершалось постриженіе, ибо въ слѣдующей (и послѣдней) молитвѣ чина священникъ обращается къ Богу съ просьбою вооружить приписаннаго (ἐγγραφόμενον) къ небесному воинству брата духовными оружіями. Въ примѣненіи къ моменту священнаго обряда, подъ этими духовными оружіями естественно разумѣть монашескія одежды. Очевидно, совокупность ихъ была, въ глазахъ подвижниковъ, символомъ того всеоружія Божія (πανοπλία τοῦ Θεοῦ), о которомъ училъ св. апостолъ Павелъ, наставляя добраго воина Христова къ борьбѣ противъ начальствъ, противъ властей, противъ міроправителей тьмы вѣка сего, противъ духовъ злобы поднебесныхъ (Ефес. VI, 11–12).

Вторая молитва начинается словами: Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν [1]). Молитва содержитъ обращеніе къ Установившему небесное воинство и заключаетъ въ себѣ усердную

---

[1]) „Прилож.“ сс. 2—3.

мольбу, чтобы Господь далъ возможность новому борцу съ невидимыми врагами провести остатокъ жизни непорочно и безъ грѣха, чтобы написалъ имя его въ книгѣ живота, а всѣхъ вообще помиловалъ и удостоилъ небеснаго Царствія.

На этомъ и заканчивается послѣдованіе малой схимы (τοῦ μικροῦ σχήματος).

XV.

По сравненію съ изложеннымъ послѣдованіемъ малой схимы послѣдованіе великой схимы въ Берберіновскомъ Евхологіи оказывается богослуженіемъ уже болѣе распространеннымъ. Въ него входитъ бо́льшее число молитвъ, предваряемыхъ всякій разъ діаконскою ектеніею, — содержаніе этихъ молитвъ болѣе обильно, а изложеніе отличается богатствомъ литературныхъ формъ.

Чинъ начинается съ той же молитвы, съ которой начиналось и послѣдованіе малой схимы: Κύριε ὁ θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου, κ. τ. λ.[1]).

Далѣе слѣдуетъ ектенія діакона съ прошеніями о братѣ, пришедшемъ облачиться въ святую схиму.

За ектеніей — другая молитва: Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος, Ἰησοῦ Χριστέ[2])... — о томъ, чтобы Христосъ, Сынъ Божій, сокрушившій гордыню противника (діавола) и уничтожившій его владычество, дарующій славу и успокоеніе всѣмъ тѣмъ, кто, подобно святымъ, избираетъ тѣсный путь жизни,—даровалъ и этимъ, пришедшимъ къ Нему и пріявшимъ начатокъ святой схимы (τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου σχήματος) братіямъ силу Свою и благодать, изливъ ихъ на душу и тѣло братій.

Молитва составлена, какъ видимъ, не для одного, а для нѣсколькихъ лицъ, одновременно принимающихъ схиму. Одновременное постриженіе нѣсколькихъ лицъ въ монашество было въ практикѣ древней церкви и обычно пріурочивалось по монастырямъ къ вторнику пасхальной седмицы. Фактъ этотъ засви-

---

[1]) „Прилож.“ с. 3: Καὶ πληρουμένης τῆς α΄ (πρώτης) εὐχῆς. κ. τ. λ. читаемъ въ памятникѣ. А первая молитва и есть Κύριε ὁ θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου, κ. τ. λ. Она записана въ Евхологіи выше, какъ молитва первой схимы (τοῦ πρώτου σχήματος); „Прилож.“ с. 2.

[2]) „Прилож.“ с. 3.

дѣтельствованъ сохранившимися памятниками древнихъ монастырскихъ уставовъ [1]).

Но что это за ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος, о которомъ упоминается въ молитвѣ Ἅγιε, ἁγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος?...

Прежде всего, подъ ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος въ названной молитвѣ нельзя разумѣть малую схиму, которая предваряетъ собою схиму великую и, такимъ образомъ, дѣйствительно оказывается своего рода начаткомъ ея. Нельзя разумѣть потому, что молитва: Ἅγιε, ἁγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος... входитъ въ составъ чина не малой, а великой схимы. Принимая же во вниманіе, что названная молитва въ чинѣ великой схимы занимаетъ то мѣсто, которое соотвѣтствуетъ второму моменту чинопослѣдованія — постриженію власовъ, мы естественно должны истолковать выраженіе ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος въ смыслѣ указанія на совершившееся постриженіе власовъ, которые, по словамъ молитвы, принесены Богу, какъ нѣкоторый начатокъ или первая жертва со стороны принимающаго схиму. Наше толкованіе выраженія ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος находитъ подтвержденіе себѣ и въ самомъ надписаніи молитвы, не приведенномъ почему то у Гоара полностью въ его изданіи текста молитвы. Молитва надписывается такъ: Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τὴν β′ (= δευτέραν) μετὰ τὴν κουράν [2]).

Снова произносится ектенія, но уже съ меньшимъ числомъ прошеній—о причтеніи принимающаго схиму брата къ избранному Христову стаду и къ лику ангельскому.

Послѣ ектеніи, священникъ читаетъ продолжительную молитву схимы (τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ σχήματος): Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σὴν καὶ ὁμοίωσιν, κ. τ. λ. [3]).

---

[1]) Въ изданномъ проф. А. А. Дмитріевскимъ памятникѣ подъ заглавіемъ: Ὑποτύπωσις σὺν Θεῷ καταστάσεως τῆς εὐαγεστάτης μονῆς τῶν Στουδίου (см. „Описаніе литургическихъ рукописей, хранящихся въ библіотекахъ православнаго Востока". Томъ I. Кіевъ. 1895 г., с. 224 и дал.) читаемъ: Δεῖ εἰδέναι, ὅτι τῇ τριτῇ τῆς διακαινησίμου δίδομεν (εἰς) τοὺς ὁριζομένους λαβεῖν τὸ ἅγιον καὶ μέγα σχῆμα ἀδελφούς (цит. изд., с. 228). Въ уставѣ патріарха Алексѣя, по славянской рукописи XII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 330, положено даже особое дополненіе къ службѣ свѣтлаго вторника, въ видѣ стихиръ и конона схимѣ, на случай, если нѣкоторые изъ братій пожелаютъ **ВЕЛИКОЮ СХИМОЮ ОУКРАСИТИСА**, л. 41.

[2]) „Прилож." с. 3. Эти то послѣднія слова въ надписаніи молитвы: μετὰ τὴν κουράν Гоаръ и опускаетъ. p. 392.

[3]) „Прилож." сс. 4—5.

Въ молитвѣ этой священникъ проситъ Господа одѣть раба Своего въ хитонъ правды, облачить его въ одежду нетлѣнія, препоясать чресла его силою истины и дать ему шлемъ въ надежду спасенія. Очевидно, молитва имѣетъ ближайшее отношеніе къ третьему моменту въ чинопослѣдованіи обряда схимы, къ облаченію. На это, очевидно, указываетъ и надписаніе молитвы, какъ молитвы именно τοῦ σχήματος — молитвы облачальной.

Опять діаконъ возглашаетъ ектенію, призывая всѣхъ присутствующихъ въ храмѣ помолиться о спасеніи, заступленіи и оставленіи грѣховъ брата, удостоившагося принять святую схиму.

Чинопослѣдованіе завершается молитвою: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ [1])... Въ этой молитвѣ повторяются прошенія, чтобы Господъ украсилъ добродѣтелями душу брата, принявшаго схиму, подобно тому, какъ теперь онъ украшенъ монашескими одеждами: мантіей (τῷ περιβολαίῳ), поясомъ (τῇ ζώνῃ), крестообразнымъ аналавомъ (τῷ ἀναλάβῳ τῷ σταυρῷ), головнымъ уборомъ (τῇ περικεφαλαίᾳ). Надписаніе молитвы: μετὰ τοῦ σχήματος—послѣ облаченія—указываетъ на мѣсто молитвы въ концѣ чина.

XVI.

Въ теченіе каждаго изъ послѣдующихъ за постригомъ восьми дней въ монастырскомъ храмѣ совершаются,—по Барберіновскому Евхологію св. Марка, — богослуженія съ чтеніями на литургіи опредѣленныхъ мѣстъ изъ апостола и евангелія. Постриженный въ монашество неопустительно присутствуетъ за этими службами и, подобно принявшему крещеніе, не снимаетъ въ это время съ головы кукуль.

На восьмой день полагается ἀποκουκούλισις—особый церковный чинъ на снятіе кукуля. Чинъ состоитъ: 1) изъ молитвы, имѣющей надписаніе: Εὐχὴ τῆς ἀπολύσεως и начинающейся словами: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων..., въ которой испрашивается у Бога сохранить въ чистотѣ до конца жизни и украсить добродѣтелями принявшаго схиму,– затѣмъ, 2) изъ особаго іерейскаго поученія,—3) изъ приглашенія іереемъ присутствующихъ помолиться о новомъ братѣ-инокѣ и о его спасеніи и, на-

---

[1]) Ibid. c. 5.

конецъ,—4) изъ самаго обряда снятія іереемъ кукуля съ головы великосхимника при произнесеніи словъ: Εἰς τὸ ὄνομα Πατρὸς κ ὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας [1]).

XVII.

Вотъ составъ чиновъ постриженія въ монашество по Барберіновскому Евхологію св. Марка.

Преимущественно покаяннымъ характеромъ отличается здѣсь послѣдованіе малой или первой схимы. Чрезъ все это послѣдованіе красною нитью проходитъ мольба о прощеніи грѣховъ, содѣянныхъ братомъ въ мірской жизни и объ удаленіи отъ него соблазновъ въ начинающейся для него новой жизни, жизни покаянной. Въ послѣдованіи великой схимы доминируетъ уже другая идея, идея совершеннѣйшей жизни, на стезю которой подвижникъ твердо сталъ и неуклонно идетъ впередъ, все болѣе укрѣпляясь въ добрѣ и чрезъ то все ближе подходя къ конечной цѣли подвиговъ – къ спасенію. Такимъ образомъ, первое изъ двухъ послѣдованій Барберіновскаго Евхологія можно разсматривать, какъ благословеніе Церкви на начало монашескихъ подвиговъ, которое вызывается у человѣка раскаяніемъ въ грѣхахъ прошлой жизни и отмѣчается твердою рѣшимостью уйти отъ соблазновъ грѣховнаго міра, порвать съ нимъ всякую связь и начать новую жизнь, а второе — какъ благословеніе Церкви на жизнь совершеннѣйшую, на жизнь въ подвигахъ созиданія и утвержденія въ себѣ христіанскихъ добродѣтелей: вѣры, надежды и любви. Эта совершеннѣйшая жизнь начинается у подвижника послѣ того, какъ онъ препобѣдитъ въ значительной степени грѣхъ въ физической своей и духовной природѣ.

Сама собою напрашивается въ этомъ случаѣ параллель между двумя послѣдованіями монашескаго постриженія съ одной стороны и послѣдованіями таинствъ покаянія и крещенія—съ другой. Первое изъ названныхъ таинствъ освобождаетъ человѣка отъ грѣха, а второе —вводитъ человѣка въ новую, духовную и святую жизнь.

---

[1]) „Прилож.“ с 6.

Постриженіе въ монашество есть, конечно, трогательный священный обрядъ, но не есть таинство. Однако, возможность сопоставленія душевныхъ состояній, переживаемыхъ аскетически настроеннымъ христіаниномъ на извѣстныхъ рубежахъ его духовной жизни съ тѣми состояніями, которыя возрастный человѣкъ переживаетъ при воспріятіи благодати таинствъ покаянія и крещенія, ведетъ къ возможности сближенія и тѣхъ священнодѣйствій, которыми сопровождается благословеніе Церкви на аскетическіе подвиги—съ одной стороны, и преподаніе Церковію очищающей и возраждающей благодати въ таинствахъ покаянія и крещенія—съ другой. Естественна отсюда и близость внѣшней конструкціи чиновъ монашескаго постриженія и чиновъ покаянія и крещенія. Эта близость какъ прежде, такъ и въ наши времена подавала нѣкоторымъ поводъ, на основаніи яко бы самой конструкціи чина постриженія въ монашество, относить его къ таинствамъ то—покаянія, то крещенія. Исходя изъ убѣжденія, что монашеская жизнь есть жизнь покаянная, какою она названа даже и въ правилахъ шестаго Вселенскаго собора [1]), нѣкоторые причисляли монашескій „образъ“ къ таинству покаянія и называли его особымъ видомъ покаянія. Такъ разсуждалъ, напр., Іоаннъ Нафанаилъ, авторъ книги О таинствахъ, переведенной въ XVII вѣкѣ на славянскій языкъ и изданной при патріархѣ всероссійскомъ Никонѣ въ Скрижали 1656 года. На вопросъ, что̀ такое схима, Іоаннъ Нафанаилъ отвѣчаетъ: Схима монашеская есть особная покаянію, зане очищаетъ грѣхи прегрѣшившаго вѣрнаго и возноситъ его добродѣтелію [2]).

Преподобный Ѳедоръ Студитъ, основываясь на твореніяхъ, псевдо-Діонисія и согласно съ нимъ причисляя къ благодатнымъ таинствамъ монашескую схиму, считаетъ послѣднюю за таинство, обновляющее человѣка [3]). Благодатное дѣйствіе схимы онъ сравниваетъ съ дѣйствіемъ крещенія. И схима, и крещеніе возрождаютъ человѣка,—дѣлаютъ его невиннымъ. Схима есть какъ бы второе крещеніе. Въ одномъ изъ поученій т. н. Большого

---

[1]) Пр. 43: монашеское житіе изображаетъ намъ жизнь покаянія (τῆς μοναχικῆς πολιτείας, τὴν ἐν μετανοίᾳ στηλογραφούσης ζωὴν ἡμῖν).

[2]) Л. 100. См. протоіерея А. В. Горскаго—„О санѣ епископскомъ въ отношеніи къ монашеству въ Церкви Восточной“ въ Прибавленіяхъ къ Твореніямъ святыхъ Отцевъ, XXI, с. 359.

[3]) Τὸ τῶν μοναχῶν σχῆμα, παρθενίας ἐστὶν ἐπάγγελμα, καὶ μυστήριόν ἐστι μοναχικῆς τελειώσεως, κατὰ τὴν φωνὴν τοῦ θείου καὶ πανσόφου Διονυσίου-

Катихизиса преп. Θеодоръ говоритъ: Чего я требую, или,—лучше,—чего требуетъ отъ отъ насъ Господь всѣхъ и Богъ, если не того, чтобы вы хорошо подчинялись и безъ разсужденія являли послушаніе даже до крови, чтобы вы нерушимо хранили свое исповѣданіе и обѣщаніе (ὁμολογίας ὑμῶν καὶ διαθέσεως), утвержденное и засвидѣтельствованное предъ святыми ангелами. Ибо сами знаете, чтб изрекали ваши уста, и какіе обѣты вы давали, съ какими словами и обѣщаніями я постригалъ каждаго изъ васъ, и приводилъ къ Богу и просвѣщалъ (ἐφώτισα), и какъ бы вторымъ крещеніемъ крестилъ (καὶ οἱονεὶ ἐβάπτισα· τὸ δεύτερον βάπτισμα τοῦτο), и облекалъ въ одежду веселія и цѣломудрія (τὸν χιτῶνα τῆς ἀγαλλιάσεως καὶ σωφροσύνης), разрѣшивъ оставшіяся неразрѣшенными паденія ваши[1]). Въ другомъ поученіи Большого же Катихизиса читаемъ: Ви-

---

P.C.C., ser gr., t. IC. col. 1524, но нельзя не отмѣтить, что, относя постриженіе въ монашество согласно псевдо-Діонисію къ таинствамъ, преп. Θеодоръ не сходится съ псевдо-Діонисіемъ въ опредѣленіи значенія этого чина. У псевдо-Діонисія чинъ постриженія въ монашество оказывается какъ бы второстепеннымъ священнодѣйствіемъ. Постриженіе поставляетъ человѣка на начальную только ступень лѣствицы, возводящей къ совершеннѣйшему и высшему состоянію. Потому то и совершаетъ постриженіе не архіерей, но простой іерей. На это обстоятельство обратилъ вниманіе комментаторъ творенія псевдо-Діонисія преп. Максимъ Исповѣдникъ (VII в.) и снабдилъ соотвѣтствующія слова псевдо-Діонисія своимъ замѣчаніемъ, переданнымъ у славянскаго переводчика псевдо-Діонисіева чина постриженія въ монашество, см. выше, с. 23). Между тѣмъ, для преп. Θеодора постриженіе въ монашество есть таинство, равное по достоинству прочимъ таинствамъ церковнымъ, потому что ведетъ свое происхожденіе, подобно другимъ таинствамъ, изъ Божественнаго преданія. Надъ вопросомъ о значеніи постриженія въ монашество какъ таинства преп. Θеодоръ даже нарочито останавливается вниманіемъ въ посланіи къ духовному сыну Григорію и проводитъ, между прочимъ, ту мысль, что отверженіе монашества какъ таинства, равнаго прочимъ, можетъ повести за собою отверженіе и прочихъ пяти таинствъ. Ep. CLXV Gregorio filio. Проф. А. Л. Катанскаго—„Догматическое ученіе о семи церковныхъ таинствахъ въ твореніяхъ древнѣйшихъ отцовъ и писателей церкви до Оригена включительно“. СПБ. 1877 г., Приложеніе, с. 414.

[1]) Novae Patrum Biblothecae ab Ang. card. Maio collectae tomus nonus editus a Iosepho Cozza. Romae. A. MDCCCXXXVIII. Pars II. S.P.N. Theodori Studitae Magna Catechesis. Sermo XII, pp. 34—35. Проф.-прот. Н. С. Гроссу—„Преподобный Θеодоръ Студитъ. Его время, жизнь и творенія“. Кіевъ. 1907 г., с. 83.

новность нашего въ болѣзняхъ рожденія мы сложили сначала въ крещеніи водою и духомъ, а потомъ, по великому человѣколюбію Божію, во второмъ крещеніи покаянія и отреченія (ἐν τῷ δευτέρῳ τῆς μετανοίας καὶ ἀποταγῆς βαπτίσματι), и др.[1]).

Обращая вниманіе на неповторяемость таинства крещенія, преп. Ѳеодоръ настаивалъ на единствѣ и чина постриженія въ монашества. Онъ допускалъ въ своемъ монастырѣ одинъ только чинъ постриженія и въ завѣщаніи будущему преемнику своему по управленію Студійской обителью игумену Николаю, особо касаясь постригальной практики, писалъ: Не давай сначала ту схиму, которую называютъ малою, а затѣмъ великую: одна схима, какъ и крещеніе одно. Въ доказательство правильности такой именно, а не иной практики относительно постриженія въ монашество преп. Ѳеодоръ ссылается на авторитетъ святыхъ отцовъ, признававшихъ только лишь эту практику однократнаго постриженія[2]).

XVIII.

Зная взглядъ преп. Ѳеодора Студита на монашество, желательно было бы ознакомиться и съ тѣмъ чиномъ постриженія, какой практиковался въ знаменитой обители Студійской во времена преп. Ѳеодора.

Къ сожалѣнію, вполнѣ понятная въ данномъ случаѣ научная любознательность изслѣдователя-литургиста находитъ себѣ не малыя препятствія къ удовлетворенію. Матеріалъ, какимъ изслѣдователю приходится располагать,—скуденъ и, при томъ, требуетъ весьма внимательнаго разбора. Да даже и послѣ тщательнаго научнаго разбора оказавшійся на лицо матеріалъ

---

1) Τοῦ ὁσίου Θεοδώρου τοῦ Στουδίτου Μεγάλη Κατήχησις. Βίβλον δεύτερον, ἐκδοθὲν ὑπὸ τῆς Αὐτοκρατορικῆς Ἀρχαιογραφικῆς Ἐπιτροπῆς, ἐν Πετρουπόλει. 1904, σ. 59. Подборъ мѣстъ изъ твореній преп. Ѳеодора Студита, свидѣтельствующихъ о его взглядѣ на схиму, какъ на таинство, представленъ у проф.-прот. Н. С. Гроссу въ цит. изслѣд. сс. 82—84.

2) Οὐ δοίης ὅπερ λέγουσι μικρὸν σχῆμα, ἔπειτα μέγα· ἓν γὰρ τὸ σχῆμα, ὥσπερ καὶ τὸ βάπτισμα, καθὼς οἱ ἅγιοι πατέρες ἐχρήσαντο. P. C. C., ser. gr, t. IC, col. 1320, C.

даетъ основанія не настолько твердыя, чтобы выводы, сдѣланные изъ него, можно было признать совершенно безспорными.

Среди древнихъ литургическихъ памятниковъ существуетъ съ именемъ преп. Θеодора Студита Схиматологій XV вѣка, хранящійся въ библіотекѣ Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря за № 604 и имѣющій такое заглавіе: Σχηματολόγιον Θεοδώρου ὁμολογητοῦ ἡγουμένου τῶν Στουδίου[1]). Проф.-прот. о. Н. С. Гроссу, при общемъ обозрѣніи названнаго литургическаго памятника, отвергъ принадлежность его преп. Θеодору Студиту[2]).—Дѣйствительно, въ Схиматологіи по ркп. XV в. библ. Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря записанъ не одинъ чинъ постриженія въ монашество, какъ слѣдовало бы ожидать, зная взглядъ преп. Θеодора на монашескій постригъ, но три. Въ Схиматологіи входятъ: 1) Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον, 2)—εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου и 3) Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ μεγάλου σχήματος, αὐτοῦ γινομένου τῶν Στουδίου.

Къ наблюденію, сдѣланному проф.-прот. Н. С. Гроссу можно добавить нѣчто и относительно достоинства самого списка Схиматологія съ именемъ преп. Θеодора Студита. Видимо, переписчикъ Схиматологія отнесся къ своему дѣлу довольно небрежно. Онъ позволилъ себѣ дѣлать пропуски въ текстѣ[3]), писалъ иногда не то, что слѣдовало бы писать по естественному плану и порядку[4]), давалъ матеріалу неестественную группировку[5]), и проч.

Мыслимо ли, вообще говоря, подобное отношеніе къ дѣлу у переписчика, которому порученъ трудъ скопировать произведеніе знаменитаго какого-нибудь автора? И въ данномъ случаѣ,—можно ли допустить, чтобы копіистъ, владѣя оригиналомъ творенія преп. Θеодора, позволилъ себѣ выпустить въ свѣтъ Схиматологій его имени въ столь неисправномъ видѣ? Невольно является мысль, что переписчикъ оригиналомъ не располагалъ,—самаго Схиматологія преп. Θеодора Студита подъ ру-

---

[1]) Εὐχολ., с. 557—564.

[2]) Проф.-прот. Н. С. Гроссу, цит. изслѣд., с. 304.

[3]) См Ἀκολουθία εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου, с. 556, въ концѣ.

[4]) Въ Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ μεγάλου σχήματος обрядъ лобзанія полагающійся по окончаніи пострига, записанъ въ самомъ почти началѣ чина, с. 560.

[5]) Ibid. молитвы собраны всѣ въ одно мѣсто.

ками у него не было, и имя преп. Θеодора онъ произвольно поставилъ въ заголовокѣ своей неисправной работы.

Итакъ, чтоже?—Отвергнуть ли всякое научное значеніе за памятникомъ, неправильно выдающимъ себя за Схиматологій преп. Θеодора Студита, и совсѣмъ не считаться съ нимъ при дальнѣйшемъ изслѣдованіи? Или возможно всетаки удержать за нимъ нѣкоторую долю научнаго значенія и пріобщить даваемый имъ матеріалъ къ дѣлу изслѣдованія?

Намъ кажется, отвергать научное значеніе разсматриваемаго Схиматологія не слѣдуетъ. Пусть въ Студійскомъ монастырѣ при преп. Θеодорѣ и его ближайшихъ преемникахъ по игуменству дѣйствительно не практиковались чины облаченія въ ресофоръ и облаченія въ мантію. Преп. Θеодоръ и его преемники облекали приходившихъ въ монастырь подвизаться братій, послѣ надлежащаго испытанія, прямо въ схиму. Но то, что было при преп. Θеодорѣ и при его ближайшихъ преемникахъ по управленію Студійскимъ монастыремъ, могло измѣниться (и измѣнилось) при дальнѣйшихъ игуменахъ. Вотъ эту то позднѣйшую практику Студійскаго монастыря мы и имѣемъ въ первыхъ двухъ чинахъ Схиматологія: въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον и въ (Ἀκολουθία) εἰς σχῆμα τοῦ μανδυάτου... Согласимся, затѣмъ, что имя преп. Θеодора Студита украшаетъ нашъ Схиматологій по нѣкоторому какъ бы недоразумѣнію и что оно должно звучать для насъ не болѣе, какъ только имя того, кто создалъ образцовые богослужебные порядки въ Студійской обители. Но уже и этого послѣдняго достаточно, чтобы возбудить въ изслѣдователѣ серьезный интересъ къ памятнику и заставить его заняться опредѣленіемъ тѣхъ слѣдовъ Студійской древности, которые должны въ той или иной мѣрѣ сохраниться въ Схиматологіи, ибо несомнѣнно, что онъ вышелъ изъ подъ пера какого-то Студійскаго инока, озабоченнаго мыслью предать письмени въ своемъ произведеніи вмѣстѣ съ новыми порядками и древніе богослужебные порядки, практиковавшіеся при постриженіи въ монашество въ Студійской обители.

Итакъ, какіе же слѣды древней Студійской практики относительно постриженія въ монашество сохраняетъ намъ Схиматологій XV вѣка по рукописи Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря?

XIX.

Прежде всего обратимся къ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον.

Послѣдованіе совершается въ храмѣ, предъ св. вратами, и начинается съ псалмовъ: Ὁ Θεός, εἰς τὴν βοήθειάν μου πρόσχες... Κύριος φωτισμός μου καὶ Σωτήρ μου... Ἐλέησον με, ὁ Θεός... Далѣе слѣдуютъ тропари, и за ними священникъ читаетъ молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις... Это—та самая молитва, которая здѣсь же въ Схиматологіи (какъ и въ другихъ древнихъ евхологіяхъ и въ современномъ намъ евхологіи) положена на великой схимѣ.

Что это значитъ?

Это значитъ, что между послѣдованіемъ великой схимы и послѣдованіемъ на рясофоръ въ Схиматологіи Θеодора Студита есть генетическая связь. Разъ молитва, существенная часть послѣдованія на рясофоръ, взята изъ великой схимы, то рясофоръ не представляетъ собою послѣдованія самобытнаго и самостоятельнаго. Это и естественно. Уступка требованію времени могла быть допущена въ монастырѣ, гдѣ сильны еще были традиціи старины, именно въ такомъ видѣ, въ какомъ показываетъ ее нашъ памятникъ. Потребный для новаго чина богослужебный матеріалъ былъ взятъ изъ обычнаго въ богослужебной монастырской практики послѣдованія схимы.

XX.

Послѣдованіе на облаченіе въ мантію, по составу своему и молитвамъ, весьма напоминаетъ древнія краткія послѣдованія на постриженіе въ монашество, которыя образовались чрезъ постепенное присоединеніе къ первоначальной и единственной молитвѣ постригальнаго чина: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... другихъ молитвъ. Такими добавочными мотивами въ разсматриваемомъ послѣдованіи являются молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων εἰς σέ... и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...

Нѣтъ, конечно, никакихъ основаній связывать эти молитвы съ именемъ преп. Θеодора Студита,— напротивъ, то самое обстоятельство, что онѣ составляютъ собою чинъ малой или первой схимы, противъ котораго горячо радовалъ преп. Θеодоръ, служитъ лучшимъ ручательствомъ принадлежности этихъ молитвъ

другимъ устроителямъ церковно-богослужебныхъ порядковъ монашескаго постриженія и, вѣроятно,—раннѣйшаго времени.

Кромѣ молитвъ, въ послѣдованіе на облаченіе въ мантію входитъ еще поученіе. О немъ мы имѣли уже случай упоминать выше, при чемъ отмѣтили, что текстъ этого поученія сохранился въ рукописяхъ болѣе древняго времени, чѣмъ вѣкъ Схиматологія преп. Ѳеодора Студита—XV [1]). Текстъ Евхологія Румяцевскаго Музея № 472 восходитъ къ XIV—XV вѣку [2]), а текстъ Синайскаго Евхологія № 967 къ XIII вѣку [3]).

Познакомимся нѣсколько ближе съ поученіемъ. Оно имѣетъ форму діалога между священникомъ и постригающимся. „Братъ мой", обращается священникъ съ вопросомъ къ пришедшему на постриженіе послѣ того, какъ его подведутъ къ алтарю во время малаго входа,—„Братъ мой, оставляешь ли ты жизнь, желая спастись?" —„Да, молитвами твоими, честный отче!" отвѣчаетъ будущій монахъ.—„Смотри, освободи свой умъ отъ всякаго мечтанія, отбрось отъ себя всякое плотское удовольствіе, покинь всѣ обычаи міра. Братъ мой, не для уединенія ли явился ты сюда?"—„Да, честный отче!"—„Уединяй свою душу отъ всякой заботы! Ты теперь ни о чемъ не долженъ заботиться: ни о находящихся въ твоемъ домѣ, ни о дѣлахъ, ни объ отцѣ, ни о матери, ни о женѣ, ни о братѣ, ни о сестрѣ, ни о дѣтяхъ, ни о прочихъ родственникахъ. Братъ мой, поставилъ ли ты цѣлью своей жизни подвизаться?"—На утвердительный отвѣтъ брата іерей предлагаетъ ему обстоятельное изображеніе подвижнической жизни, яркими красками рисуя ея высокіе идеалы и очерчивая отдѣльные подвиги аскетизма. Слово свое священникъ нерѣдко прерываетъ новыми вопросами къ брату, которыми какъ бы желаетъ удостовѣриться, что и въ представленіи брата монашеская жизнь съ ея подвигами такова же, какую онъ теперь рисуетъ ему.

Характеромъ своимъ, содержаніемъ и литературными пріемами поученіе много напоминаетъ тѣ поученія, которыя входятъ въ составъ Большого и Малаго Катихизисовъ преп. Ѳеодора Студита. Но думаемъ, едва ли возможно было бы на основаніи этого обстоятельства и даже наличности имени преп. Ѳеодора въ заголовкѣ Схиматологія признать поученіе несомнѣнно при-

---

[1]) См. выше, сс. 42—43.

[2]) „Прилож.", сс. 58—60.

[3]) Εὐχολ., сс. 221—222 и 508—509, примѣч.

надлежащимъ преподобному отцу. Оно могло быть составлено кѣмъ-либо изъ учениковъ преп. Θеодора, воспитавшимъ свой проповѣдническій вкусъ на твореніяхъ знаменитаго Студійскаго игумена. И это предположеніе тѣмъ болѣе вѣроятно, что разсматриваемое поученіе ни въ одинъ изъ извѣстныхъ намъ чиновъ великой схимы не входитъ. Значитъ, есть основаніе думать, что оно составлено было нарочито для послѣдованія малой схимы, а если такъ, то—составлено оно было, несомнѣнно, послѣ преп. Θеодора Студита. Старѣйшій списокъ поученія относится къ XIII вѣку. Это показываетъ, что въ XIII вѣкѣ въ Студійскомъ монастырѣ раздѣленіе схимы на малую и великую было уже на лицо.

XXI.

Наибольшій интересъ въ Схиматологіи Θеодора Студита возбуждаетъ, конечно, послѣдованіе великой схимы, такъ какъ самъ переписчикъ въ оглавленіи этого послѣдованія сдѣлалъ замѣчаніе: αὐτοῦ (μεγάλου σχήματος) γινομένου τῶν Στουδίου.

Первое, что выгодно бросается въ глаза при знакомствѣ съ названнымъ послѣдованіемъ, это—его начало, гдѣ излагается уставъ о пѣніи канона великой схимы: Δεῦτε, λαοί. Канонъ этотъ поется въ канунъ дня постриженія на повечеріи (ἐν τῷ ἀποδείπνῳ). Такой порядокъ пѣнія канона вполнѣ соотвѣтствуетъ обычной богослужебной Студійской практикѣ. Въ Студійскомъ монастырѣ, по свидѣтельству Никона Черногорца, всенощныхъ бдѣній не полагалось **отнюдъ** [1]), и, такимъ образомъ, тотъ богослужебный матеріалъ, который относился къ кануну пострига и въ другихъ монастыряхъ входилъ въ составъ всенощнаго бдѣнія (Ἀκολουθία τῆς παννυχίδος), въ Студійскомъ монастырѣ долженъ былъ распредѣляться на вечернѣ и на повечеріи. Такъ нашъ памятникъ и указываетъ.

Самый чинъ постриженія въ схиму въ Схиматологіи Θеодора Студита пріуроченъ къ малому входу на литургіи. Оглашеніе, молитвы и обряды постриженія не отличаются отъ таковыхъ же въ другихъ, древнѣйшихъ и въ современномъ намъ послѣ-

---

[1]) См. прот. М. А. Лисицына—„Первоначальный славяно-русскій Типиконъ“. СПБ. 1911 г., с. 245.

дованіяхъ великой схимы [1]). Изъ древнѣйшихъ Евхологіевъ одинъ Барбериновскій Евхологій св. Марка существенно расходится съ Схиматологіемъ Ѳеодора Студита: въ немъ положены молитвы совершенно иныя. Это обстоятельство чрезвычайно важно. По нашему мнѣнію, оно даетъ ключъ къ рѣшенію вопроса, кто былъ редакторомъ современнаго намъ послѣдованія великой схимы. Въ самомъ дѣлѣ, если памятники великой схимы въ редакціи, какую мы имѣемъ и теперь, восходятъ древностью даже къ X вѣку, какъ показываетъ Евхологій Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 [2]), да не въ меньшей степени удостовѣряетъ и Евхологій 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ. [3]), то предположеніе о преп. Ѳеодорѣ Студитѣ, какъ о редакторѣ чинопослѣдованія схимы современнаго намъ типа возникаетъ естественно, а слова: αὐτοῦ γινομένου τῶν Στουδίου въ заголовкѣ чина великой схимы въ Схиматологіи Ѳеодора Студита получаютъ силу историческаго свидѣтельства о важной роли студійскаго игумена въ судьбахъ послѣдованія монашеской схимы.

Преп. Ѳеодоръ въ чинопослѣдованіе монашескаго постриженія внесъ черты ученія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи. Поэтому, когда въ текстѣ „оглашенія“ великой схимы мы читаемъ: О новаго званія! О дара тайны! Второе крещеніе пріемлеши днесь, брате, богатствомъ человѣколюбца Бога даровъ, и отъ грѣховъ твоихъ очищаешися, и сынъ свѣта бываеши; когда въ молитвѣ: „Сый Владыко Вседержителю, вышній Царю славы“... находимъ такія слова: Сопричти его избраннымъ Твоимъ, да будетъ Твой сосудъ избранный, сынъ и наслѣдникъ Царствія Твоего, сынъ свѣта и дне, мудрость, правда, освященіе, избавленіе... Яко да отсюду по преспѣ-

---

[1]) Обычныя молитвы осложняются лишь добавленіемъ новой молитвы: Κύριε, Κύριε, σὺ τίθημι τὴν χεῖρά μου ἐγὼ ὁ ἁμαρτωλός, κ. τ. λ.

[2]) „Прилож.“ сс. 14—20.

[3]) Εὐχολ., сс. 1028—1034. Къ этимъ двумъ памятникамъ можно присоединить, пожалуй, и извѣстные намъ переводы великой схимы отъ XI в.: въ глаголитскомъ Синайскомъ Евхологіи, изд. Гейтлеромъ, и въ грузинскомъ Сборникѣ № 113 „Общества распространенія грамотности среди грузинъ“, о каковомъ Сборникѣ см. у прот. К. Кекелидзе въ изслѣдованіи — „Литургическіе грузинскіе памятники въ отечественныхъ книгохранилищахъ и ихъ научное значеніе“. Тифлисъ. 1908 г. с. 32. Къ сожалѣнію, чинъ великой схимы въ этомъ послѣднемъ памятникѣ сохранился не въ цѣльномъ видѣ.

нію совлекся ветхаго человѣка, тлѣющаго по сластолюбію прелестника многообразнаго змія, облечется въ новаго Адама, по Богу созданнаго;— въ пѣснопѣніи, положенномъ по окончаніи постригальныхъ обрядовъ, слышимъ самое даже названіе таинства въ приложеніи къ послѣдованію схимы: Познаимъ, братіе, таинства силу, отъ грѣха бо ко отеческому дому востекшаго блуднаго сына, преблагій Отецъ предусрѣтъ лобызаетъ, и паки своея славы даруетъ познаніе, и пр.;—когда, наконецъ, въ молитвѣ на разрѣшеніе кукуля въ восьмой день: „Многомилостиве Господи“... слышимъ мольбу къ Господу Богу не отъемлему отъ главы его (принявшаго схиму) таковую благодать соблюсти; — то все это мы должны приписать творчеству преп. Ѳеодора Студита [1]).

XXII.

Крупнѣйшую особенность Схиматологія Ѳеодора Студита составляетъ оригинальное завершеніе чина постриженія въ великую схиму.

По прочтеніи заключительныхъ молитвъ чина, священникъ обращается къ новому великосхимнику и спрашиваетъ его: Получилъ ты одежду святыхъ апостоловъ?

Схимникъ отвѣчаетъ: Получилъ, молитвами твоими, честный отче.

Получилъ ты чистоту дѣвства (τὴν ἁγνείαν τῆν παρθενίας)?—опять спрашиваетъ священникъ великосхимника.

Получилъ, молитвами твоими, честный отче, отвѣчаетъ великосхимникъ.

Тогда іерей, воздѣвалъ руки къ небу, произноситъ одушевленную молитву къ Тріединому Богу и горячо благодаритъ Его за спасеніе человѣка, ранѣе жившаго въ грѣхѣ, а теперь, къ радости святыхъ и къ веселію праведныхъ, покаявшагося. „Услышь меня, Господи, Господи силъ, Боже Израиля, Боже славы!“—молится священникъ,—„сотвори его“ (новопостриженнаго брата)

---

[1]) Къ вышеприведеннымъ словамъ изъ оглашенія великой схимы проф.-прот. Н. С. Гроссу указываетъ довольно близкую параллель въ 9-мъ поученіи Большого Катихизиса (изд. Археографич. Коммиссіи), цит. изслѣд., с. 301, примѣч. 4.

„участникомъ лика избранныхъ Твоихъ, напиши имя его въ книгѣ живота, и да будутъ очи Твои отверзты, а уши Твои да внимаютъ гласу молитвы его“, и пр. [1]).

Столь оригинальное завершеніе чина постриженія въ великую схиму не составляетъ, однако, принадлежности одного разсматриваемаго памятника. Такое же завершеніе чина мы встрѣчаемъ въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) [2]) и въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библ. № 967 [3]), а въ славянскомъ переводѣ оно извѣстно по еще болѣе древнему памятнику — по глаголитскому Синайскому Евхологію XI в., изданному Гейтлеромъ [4]). При наличности перевода отъ XI вѣка, греческій оригиналъ, естественно, долженъ восходить къ раннѣйшимъ временамъ.

Но что́ за смыслъ заключаютъ въ себѣ вышеприведенные вопросы священника къ принявшему схиму? Что разумѣетъ священникъ, когда говоритъ объ одеждѣ апостоловъ и о чистотѣ дѣвства, которыми украсился схимникъ? — Подъ одеждою апостоловъ въ словахъ священника разумѣется, очевидно, великосхимническая одежда, а о чистотѣ дѣвства священникъ говоритъ, какъ о благодатномъ плодѣ только что совершеннаго на́дъ братомъ священнодѣйствія. Вся же бесѣда священника съ великосхимникомъ клонится къ всенародному засвидѣтельствованію со стороны послѣдняго вѣры его въ таинственно-благодатное дѣйствіе монашескаго постриженія.

---

[1]) Εὐχολ., сс. 562–563.

[2]) Εὐχολ., с. 511. По этому списку второй вопросъ нѣсколько варіируется: „Принялъ ты одежду (τὴν στολήν) — ангельское гражданство“? спрашиваетъ священникъ схимника.

[3]) Εὐχολ., с. 230.

[4]) Цит. изд., сс. 186–188. Въ грузинской ркп. XI в. № 143 Общества распростр. грамотности среди грузинъ конецъ чина постриженія, гдѣ должны были бы находить себѣ мѣсто вопросы и молитва священника, утраченъ; см. прот. К. Кекелидзе, цит. изд., с. 46. Сохранились эти особенности въ грузинскомъ Евхологіи XVI в. Тифлисскаго церковнаго Музея, № 450 и входятъ здѣсь въ „Послѣдованіе великой схимы — греческое, иже во святыхъ отца нашего Василія Кессарійскаго“, – см. ibid., с. 117. Невозможность отнести къ творчеству св. отца этотъ, какъ и другіе грузинскіе чины съ именемъ Василія Великаго (о чемъ была у насъ рѣчь раньше, на сс. 28–29, примѣч. 5) всего лучше подтверждается присутствіемъ въ чинѣ по ркп. № 450 несомнѣнно Студійскихъ элементовъ.

Трудно, конечно, съ рѣшительностью утверждать, что отмѣченная особенность въ чинѣ великой схимы по Схиматологію, надписываемому именемъ преп. Θеодора Студита, принадлежитъ творчеству самаго Θеодора Студита, хотя въ пользу такого утвержденія могла бы говорить глубокая древность славянскаго перевода вопросовъ и молитвы. Но что вопросы эти стоятъ въ самой тѣсной связи съ ученіемъ преп. Θеодора объ очищающемъ отъ грѣховъ и возрождающемъ человѣка дѣйствіи монашеской схимы,—это не подлежитъ сомнѣнію. И самъ преп. Θеодоръ, и его ученики глубоко были убѣждены, что постриженіе въ монашество возвращаетъ человѣку утерянную имъ чистоту дѣвства. Поэтому, если даже и не самъ преп. Θеодоръ, то, во всякомъ случаѣ, его ученики могли внести въ чинъ постриженія тѣ вопросы, съ которыми мы знакомимся по Схиматологію преп. Θеодора Студита и по нѣкоторымъ другимъ древнимъ евхологіямъ. Раздѣлявшіе ученіе своего знаменитаго игумена, Студійскіе иноки требовали признаніе того же ученія и отъ всѣхъ, кто вступалъ къ нимъ въ обитель. Всенародное исповѣданіе этого ученія и пріурочивалось въ Студійскомъ монастырѣ къ обряду постриженія въ монашество, отправляемому въ монастырѣ съ большою торжественностью.

XXIII.

Послѣдованіе святой и ангельской великой схимы, αὐτοῦ γινομένου τῶν Στουδίου, включивъ въ составъ свой такіе элементы, которые содержались въ чинѣ монашескаго постриженія искони, съ временъ псевдо-Діонисія, какъ: обѣты отреченія отъ грѣховнаго міра и сочетанія Христу, священническое поученіе, постриженіе, облаченіе, лобызаніе и, вѣроятно, пріобщеніе св. Таинъ (хотя записи объ этомъ послѣднемъ нѣтъ въ Студійскомъ чинѣ),—приняло въ свой составъ и обрядъ снятія кукуля съ новопостриженнаго великосхимника (т. н. апокукулизму), окруживъ этотъ обрядъ подобающею молитвенною обстановкою. Въ чинъ апокукулизмы по Схиматологію преп. Θеодора Студита входятъ три молитвы. Одна изъ нихъ: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων... взята въ Студійскій чинъ изъ древнѣйшаго послѣдованія на апокукулизму, записаннаго въ Барберинов-скомъ Евхологіи св. Марка. Двѣ другія молитвы: Πολυέλεε Θεέ, μακρόθυμε Κύριε, ὁ δωρησάμενος τῷ δούλῳ σου διὰ τῆς ἀναλήψεως τοῦ ἀγγελικοῦ

σχήματος... и молитва: Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ..., по исключеніи изъ нея добавленія: ἀγαθέ, φιλάνθρωπε Κυριε, κ. τ. λ.[1]), содержится и въ современномъ намъ чинѣ апокукулизмы, удержавшись въ немъ отъ такихъ древнѣйшихъ временъ, какъ вѣкъ X—XI, къ которому принадлежитъ, напр., Румянцевскій Евхологій № 474, гдѣ обѣ эти молитвы нашли себѣ мѣсто[2]).

XXIV.

Къ сказанному остается добавить, что въ чинахъ постриженій по Схиматологію Θеодора Студита мы имѣемъ дѣло съ широко развитою пѣсненною стороною богослуженія.

Несомнѣнно, пѣніе тропарей при обрядѣ постриженія въ монашество составляетъ обычай весьма древній. На него указываетъ уже Барбериновскій Евхологій св. Марка, гдѣ предъ послѣдованіемъ малой или первой схимы читается замѣчаніе: Μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων ἐξέρχεται ὁ ἱερεύς, κ. τ. λ.[3]). По указанію Барбериновскаго Евхологія, послѣдованіе тропарей въ вѣкъ Евхологія (VIII—IX) было послѣдованіемъ обычнымъ при постриженіи въ монашество. Къ сожалѣнію, изъ этихъ тропарей Барбериновскій Евхологій указываетъ только одинъ: Ἤνοιχται ἡ θύρα τῆς μετανοίας... и указываетъ, кажется, только потому, что съ этимъ тропаремъ совпадаетъ моментъ входа постригающаго въ алтарь. Этотъ моментъ составителю послѣдованія надо было отмѣтить по соображеніямъ чисто типикарнаго свойства.

На долю Студійскихъ отцовъ—всегдашнихъ рачителей пѣсненной части въ церковныхъ службахъ и послѣдованіяхъ, думается, выпала задача упорядочить пѣсненную часть и въ чинѣ монашескаго постриженія. Собравъ ранѣе существовавшія пѣснопѣнія, студійцы добавили къ нимъ новыя. Старѣйшіе списки чиновъ монашескаго постриженія по Студійской практикѣ въ избыткѣ указываютъ такія пѣснопѣнія, но, къ сожалѣнію, остав-

---

[1]) Это добавленіе находитъ себѣ мѣсто въ текстѣ изданнаго Гоаромъ чина апокукулизмы по Криптоферратскому Виссаріоновскому Евхологію, являясь здѣсь даже особою молитвою, p. 420.

[2]) „Прилож.“ с. 20.

[3]) „Прилож.“ с. 1.

ляютъ изслѣдователей въ полной почти неизвѣстности относительно именъ вдохновенныхъ творцовъ этихъ трогательныхъ пѣснопѣній, которыя исполнялись при постриженіи въ монашество.

XXV.

Единъ есть образъ иноческій, якоже и крещеніе[1]),—учатъ аскеты согласно преданіямъ монашеской старины, опирающейся на авторитетъ преп. Ѳеодора Студита.

Сообразно съ симъ, и въ церковно-богослужебной практикѣ слѣдовало бы ожидать наличности одного чина постриженія въ монашество. Но такъ—только въ теоріи. Дѣйствительная жизнь имѣетъ свои требованія и заставляетъ исполнять ихъ.

Въ подвижничествѣ наблюдаются свои ступени. Еще въ древнѣйшихъ египетскихъ и полестинскихъ монастыряхъ иноки раздѣлялись на группы; были среди нихъ и такъ называемые новоначальные, были и совершенные. Какъ раздѣлялись по степенямъ духовнаго совершенства сами иноки, такъ различался и укладъ ихъ внѣшней жизни. Въ палестинскихъ монастыряхъ мы видимъ даже два отдѣленія, назначенныя—одно для новоначальныхъ, другое—для совершенныхъ монаховъ. Въ житіи св. Саввы Освященнаго читается, напр., что „когда онъ (Савва) принималъ къ себѣ мірскихъ людей, желавшихъ отречься отъ міра,—не позволялъ имъ жить въ келліяхъ, ни въ лаврѣ, ни въ Кастелліи, но основалъ небольшую киновію съ сѣверной стороны лавры и, поставивши въ ней степенныхъ и благоразумныхъ мужей, приказалъ отрекающимся отъ міра жить тамъ, доколѣ не изучатъ псалтирь и правило псалмопѣнія и доколѣ не научатся строгости монашеской жизни... Когда же, по испытаніи, онъ узнавалъ, что отрекающіеся отъ міра твердо изучили правило псалмопѣнія и сдѣлались способными бдѣть надъ умомъ своимъ, очищать мысли отъ воспоминаній о мірскихъ вещахъ, тогда давалъ имъ келліи“ [2]). Такъ же поступалъ съ иноками своей лавры и св. Евѳимій. Онъ „каждаго изъ отрекающихся отъ міра отдавалъ блаженному Ѳеоктисту“ (начальнику обители новоначальныхъ), „усердно моля его имѣть о немъ попеченіе; тотъ же, не вѣдая преслушанія,

---

[1]) Славянскій Сборникъ XVI—XVII в. библ. гр. А. С. Уварова № 40, л. 9.

[2]) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 1, сс. 37—38.

принималъ попеченіе на себя и дѣлалъ все по мысли... великаго Евѳимія“ [1]). И въ обители преп. Герасима іорданскаго существовало раздѣленіе монаховъ на новоначальныхъ и совершенныхъ. Новоначальные, приготовлясь къ строгому подвижничеству, жили въ киновіи, а совершенные жили въ лаврѣ, по келліямъ. Въ житіи преп. Герасима передается, что, устроивъ лавру, онъ „соорудилъ посреди ея общежитіе и узаконилъ, чтобы новоначальные иноки оставались въ общежитіи и воспитывались въ иноческой жизни; а совершенныхъ о Богѣ и выдававшихся добродѣтельными подвигами и превзошедшихъ многихъ восхожденіями о Богѣ поселилъ въ келліяхъ“ [2]).

Относительно преп. Киріака Отшельника извѣстно, что первоначально онъ подвизался въ монастырѣ Евсторгія, вблизи Іерусалима. Затѣмъ пришелъ въ обитель преп. Евѳимія и тамъ, „изъ святыхъ рукъ“ великаго аввы, принялъ иноческій образъ. Сподобивъ Киріака иноческаго образа, преп. Евѳимій отослалъ его для подвиговъ въ обитель преп. Герасима, откуда Киріакъ перешелъ въ лавру преп. Евѳимія,—что случилось уже при игуменѣ Иліи-преемникѣ преп. Евѳимія [3]). Такимъ образомъ, свои аскетическіе подвиги преп. Киріакъ усиливалъ постепенно. Онъ начиналъ ихъ въ монастырѣ Евсторгія, увеличилъ послѣ того, какъ сподобился принять иноческій образъ отъ святыхъ рукъ преп. Евѳимія и возвелъ на высшую ступень, когда въ послѣдній періодъ своей жизни перешолъ изъ обители преп. Герасима въ Евѳиміеву лавру.

Послѣдовательныя ступени аскетической жизни и благословляетъ Церковь, когда вводитъ въ церковно-богослужебное употребленіе три чина монашескаго постриженія: а) чинъ на облаченіе въ рясу и камилавку, б) чинъ на облаченіе въ мантію, или—въ малую схиму и в) чинъ на облаченіе въ схиму великую.

XXVI.

Раздѣленіе чиновъ постриженія въ монашество на рясофоръ, на малую схиму и на схиму великую явилось въ богослужебной

---

[1]) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 2, с. 16.

[2]) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 6, сс. 6—7.

[3]) „Палестинскій Патерикъ“, вып. 6, с. 9; вып. 7, сс. 3—5.

монастырской практикѣ не одновременно съ тѣмъ, какъ вошло въ обычай освящать церковнымъ благословеніемъ и общею братскою молитвою вступленіе человѣка на путь подвижнической жизни. Историческія свидѣтельства и литургическіе памятники показываютъ, что сначала въ монастырской практикѣ существовало одно только постриженіе,— былъ одинъ „образъ“ иноческій. И въ Египтѣ, и въ Палестинѣ съ Сиріей, и въ Малой Азіи, и, вообще, во всѣхъ концахъ древняго христіанскаго міра, куда проникло монашество, желавшійся сдѣлаться инокомъ и начать подвиги произносилъ обѣты отреченія разъ навсегда и разъ же навсегда облачался при этомъ въ монашескую одежду отреченія (σχῆμα ἀποταχτικόν). Съ такого рода порядкомъ, существовавшимъ по монастырямъ въ половинѣ V вѣка, мы освѣдомлены, благодаря записи чина постриженія въ монашество въ твореніи псевдо-Діонисія: О церковной іерархіи.

Когда послѣдовало раздѣленіе единаго иноческаго образа на два вида: на схиму малую или первую (иначе—просхиму) и на схиму великую, ангельскую,—съ точностью трудно установить. Покойный архіепископъ Иннокентій († 1913 г.), авторъ спеціальнаго изслѣдованія о чинахъ и обрядахъ постриженія въ монашество, склонялся къ предположенію, что въ V вѣкѣ было положено начало раздѣленію монаховъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ [1]). Высокопреосвященный авторъ базировался въ своихъ сужденіяхъ, съ одной стороны, на фактѣ самаго раздѣленія между подвижничествомъ киновіальнымъ—какъ менѣе строгимъ и подвижничествомъ анахоретскимъ—болѣе строгимъ, при чемъ раздѣленіе это бралъ отъ эпохи, сравнительно, позднѣйшей, когда киновіальное монашество, благодаря трудамъ преп. Пахомія Великаго и другихъ аввъ, прочно сформировалось и было признано въ своемъ достоинствѣ церковною властью. Въ эту то пору цвѣтущаго состоянія киновіи, для желавшаго подвизаться высшими подвигами уединенной жизни доступъ къ нимъ сталъ возможенъ не иначе, какъ подъ условіемъ предварительнаго упражненія духовныхъ силъ въ киновіи. По словамъ архіепископа

---

[1]) „Постриженіе въ монашество. Опытъ историко-литургическаго изслѣдованія обрядовъ и чинопослѣдованій постриженія въ монашество въ Греческой и Русской церквахъ до XVII вѣка включительно“. Вильна, 1899 г., сс. 111—113.

Иннокентія, эпоха выдѣленія изъ киновитства анахоретства, какъ высшей формы подвижничества, и падаетъ на V вѣкъ.

Съ другой стороны, архіепископъ Иннокентій обращалъ вниманіе на свидѣтельство Номоканона Іоанна Постника. Относя къ VI вѣку содержащійся въ Номоканона чинъ покаянія, гдѣ проведено различіе между монахомъ малосхимникомъ и монахомъ великосхимникомъ [1]), архіепископъ Иннокентій видѣлъ въ названномъ Номоканонѣ документальное доказательство существованіе малой и великой схимы уже въ VI вѣкѣ.

Такова аргументація архіепископа Иннокентія.

Что касается до перваго основанія, которое покойный изслѣдователь-архіепископъ выдвигалъ при объясненіи происхожденія великой схимы изъ подвижничества анахоретскаго, то и на нашъ взглядъ (взглядъ этотъ мы уже проводили раньше) различіе между подвижничествомъ киновіальнымъ—подвижничествомъ менѣе строгимъ и подвижничествомъ анахоретскимъ—подвижничествомъ болѣе строгимъ дѣйствительно могло послужить основаніемъ къ раздѣленію единой вначалѣ монашеской схимы на малую и на великую. Въ чинопослѣдованіяхъ малой и великой схимы вполнѣ естественно усматривать благословеніе Церкви на аскетическіе подвиги въ ихъ послѣдовательномъ порядкѣ совершенства и высоты. Весь вопросъ въ томъ, съ какого времени вошло въ обычай раздѣльно освящать церковнымъ благословеніемъ начало аскетическихъ подвиговъ и ихъ продолженіе?...

Архіепископъ Иннокентій считалъ этимъ временемъ V вѣкъ. Но отъ половины V вѣка по занимающему насъ вопросу мы имѣемъ какъ разъ обратное свидѣтельство. Псевдо-Діонисій, въ своихъ разсужденіяхъ о монашескомъ состояніи и въ записанномъ имъ чинѣ постриженія въ монашество, ни словомъ не заявляетъ о раздѣленіи монаховъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ. Молчаніе псевдо-Діонисія не можетъ быть иначе истолковано, какъ только тѣмъ, что въ половинѣ V вѣка раздѣленія между монахами по степенямъ еще не существовало.

Архіепископъ Иннокентій въ Номоканонѣ Іоанна Постника видѣлъ указаніе на раздѣленіе между малосхимниками и великосхимниками въ VI вѣкѣ.—Дѣйствительно, въ Номоканонѣ Іоанна

---

[1]) Собственно, въ Номоканонѣ Іоанна Постника идетъ рѣчь о монахиняхъ, облеченныхъ въ малую и въ великую схиму.

Постника такое раздѣленіе находитъ себѣ мѣсто. Но дѣло въ томъ, что Номоканонъ этотъ только по недоразумѣнію усвояется Іоанну Постнику, патріарху Константинопольскому († 595 г.), и принадлежать къ VI вѣку никоимъ образомъ не можетъ [1]). Одинъ изъ новѣйшихъ изслѣдователей Номоканона, извѣстный знатокъ древней литургической и канонической письменности, проф. А. И. Алмазовъ происхожденіе основныхъ элементовъ, входящихъ въ составъ Номоканона съ именемъ Іоанна Постника, опредѣляетъ концомъ восьмого вѣка и девятымъ вѣкомъ, при чемъ въ числѣ препятствій къ признанію Номоканона за подлинное твореніе патріарха константинопольскаго Іоанна Постника считаетъ и это различіе въ Номоканонѣ между малосхимниками и великосхимниками [2]).

Такимъ образомъ, при рѣшеніи вопроса о времени, съ какого началось раздѣленіе единой монашеской схимы на схиму малую и великую, въ распоряженіи изслѣдователя-литургиста остается, пожалуй, одинъ надежный документъ: Барбериновскій Евхологій св. Марка, относимый къ концу VIII или къ началу IX вѣка. Онъ оказывается современнымъ преп. Ѳеодору Студиту. Но, какъ таковой, въ вопросѣ о времени возникновенія обычая предварять великую схиму схимой малой Барбериновскій Евхологій св. Марка, повидимому, не даетъ намъ больше того, что мы знаемъ изъ твореній преп. Ѳеодора Студита. Но это только—повидимому.

Если взглянуть на дѣло нѣсколько иначе, то окажется, что по интересующему насъ вопросу Барбериновскій Евхологій св. Марка даетъ изслѣдователю гораздо больше, чѣмъ даютъ ему творенія преп. Ѳеодора Студита.

Надо обратить вниманіе на то, что во времена глубокой христіанской древности богослужебные чины, послѣдованія и молитвословія заносились на страницы евхологія не сейчасъ же, какъ создавало ихъ вдохновенное творчество предстоятелей церквей. Проходилъ болѣе или менѣе значительный промежутокъ времени, пока извѣстный богослужебный матеріалъ становился извѣстнымъ широкому кругу вѣрующихъ и, не встрѣчая ни съ

---

[1]) Проф. А. С. Павлова—„Номоканонъ при Большомъ Требникѣ“. М. 1897 г., с. 12 и дал.

[2]) Проф. А. И. Алмазова—„Кононарій монаха Іоанна. Къ вопросу о первоначальной судьбѣ Номоканона Іоанна Постника“. Одесса. 1907 г., с. 40 и сс. 150—153.

чьей стороны возраженія, получалъ какъ бы общецерковную санкцію. Тогда то онъ заносился уже и на хартіи... Сколько времени прошло, какъ вошедшее въ монастырскую практику раздѣленія чинопослѣдованій монашескаго постриженія на схиму первую и схиму ангельскую было зарегистровано на страницахъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, намъ неизвѣстно. Однако, то обстоятельство, что преп. Ѳеодоръ Студитъ долженъ былъ серьезно считаться съ практикой, которой онъ не сочувствовалъ, показываетъ, что эта практика нашла себѣ широкое распространеніе среди монашествующихъ Византіи, встрѣтила одобреніе церковной власти и удостоилась въ столицѣ византійской имперіи внесенія въ патріаршій евхологій, какимъ является Барбериновскій Евхологій св. Марка [1]). На все это нужно было время...

XXVII.

Въ параллель Барбериновскому Евхологію св. Марка изслѣдователями ставится т. н. Порфирьевскій Евхологій. Найденный нѣкогда въ Синайскомъ монастырѣ, онъ хранится нынѣ въ Императорской С.-Петербургской Публичной библіотекѣ (подъ № CCXXVI). Прежній владѣлецъ Евхологія, преосвященный епископъ Порфирій († 1885 г.) называлъ этотъ Евхологій „сапфиромъ синайскимъ“ и считалъ драгоцѣннымъ памятникомъ церковно-богослуженыхъ порядковъ второй половины VII в. Проф. Н. Ѳ. Красносельцевъ и проф. И. Д. Мансветовъ не согласились съ преосв. Порфиріемъ въ опредѣленіи даты Евхологія и отнесли Евхологій къ IX вѣку. Проф.-прот. М. И. Орловъ посвятилъ Порфирьевскому Евхологію нарочитый трактатъ въ своемъ трудѣ: „Литургія святаго Василія Великаго“ (СПБ. 1909). Считаясь съ мнѣніями епископа Порфирія, проф. Красносельцева и проф. Мансветова, но базируясь, главнымъ образомъ, на палеографическихъ данныхъ, проф.-прот. М. И. Орловъ въ опредѣленіи возраста рукописи склонился къ IX вѣку, но призналъ и то, что Порфирьевскій Евхологій представляетъ собою копію, оригиналъ которой восходитъ къ VIII в. [2]).

---

[1]) Goar, p. 727, a.

[2]) Цит. изданіе проф.-прот. М. И. Орлова, сс. LXXXVI—LXXXVII. Мнѣнія епископа Порфирія, проф. Красносельцева и проф. Мансветова при-

Для цѣлей нашего изслѣдованія въ данную минуту чрезвычайно важно отсутствіе въ Порфирьевскомъ Евхологіи раздѣленія монашества на малосхимническое и великосхимническое. На страницы Евхологія занесена лишь Εὐχὴ ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν, л. 113 об.[1]), къ которой присоединена параллельная молитва ἐπὶ μελλούσης λαμβάνειν σχῆμα μοναστρίας, лл. 113 об.—114[2]).

Несомнѣнно, въ Порфирьевскій Евхологій занесена древнѣйшая церковно-богослужебная практика относительно постриженія въ монашество.

Теперь спрашивается, нельзя ли, сопоставляя Порфирьевской Евхологій съ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка усматривать въ первомъ изъ Евхологіевъ указаніе на конечный предѣлъ существованія той древнѣйшей постригальной монастырской практики, которая еще не знала раздѣленія на схиму малую и на схиму великую?—Если оригиналъ Порфирьевскаго Евхологія отиосить къ половинѣ VIII вѣка, то хронологическія даты этого Евхологія и Барбериновскаго Евхологія удобно укладываются, и не встрѣчается затрудненій признать временемъ возникновенія новой практики относительно постриженія въ монашество начальныя годы второй половины VIII вѣка, когда жизнь византійскаго монашества, глубоко пока еще не затрагиваемаго иконоборческимъ движеніемъ, протекала, сравнительно, спокойно[3]). Нѣсколько десятилѣтій, прошедшихъ со второй половины VIII вѣка до написанія Барбериновскаго Евхологія св. Марка въ концѣ VIII или въ началѣ IX вѣка, составляютъ достаточный срокъ, въ теченіе котораго новая постригальная практика могла найти широкое распространеніе среди византійскихъ монастырей и встрѣтить одобреніе со стороны церковной власти, разрѣшившей внести эту практику въ патріаршій евхологій.

водятся у проф.-прот. Орлова въ трактатѣ о Порфирьевскомъ Евхологіи, сс. LXV—LXXXVII.

[1]) О чемъ уже была рѣчь выше. с. 33 и с. 38.

[2]) О чемъ будетъ рѣчь впереди во II части изслѣдованія.

[3]) Начало репрессій со стороны византійской правительственной власти по отношенію къ монашеству связывается съ 767 годомъ—годомъ мученической кончины св. Стефана Новаго. Константинопольскіе монахи должны были тогда бѣжать въ Скиѳію, на о. Кипръ, въ Африку, въ южную Италію и въ Римъ L'abbé Marin—„Les moins de Constantinople depuis la fondation ville jusqu' à la mort de Photius (330—898)". Paris. 1897, pp. 344—345.

Это послѣднее могло случиться и при патріархѣ константинопольскомъ св. Тарасіи (787—806 г.г.) и при преемникѣ его св. Никифорѣ (806—815 г.г.), но, вѣроятнѣе всего, случилось при второмъ патріархѣ, св. Никифорѣ. Думаемъ такъ, принимая во вниманіе, съ одной стороны, самый характеръ протеста преп. Ѳеодора Студита противъ новой постригальной монашеской практики, а съ другой стороны—имѣя въ виду особо натянутыя отношенія преп. Ѳеодора Студита къ церковной власти въ годы правленія константинопольскою церковію св. Никифора [1]). Преп. Ѳеодоръ вооружался противъ раздѣленія монаховъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ потому, что въ этомъ раздѣленіи видѣлъ нарушеніе единства строгой монашеской дисциплины, которой онъ былъ поборникомъ. Но такъ какъ на сторонѣ новыхъ порядковъ была церковная власть, то, осуждая новшество и защищая старину, преп. Ѳеодоръ противопоставилъ авторитету современной ему церковной власти авторитетъ св. отцовъ: единая схима была въ практикѣ у св. отцовъ, писалъ преп. Ѳеодоръ игумену Николаю (οἱ ἅγιοι πατέρες ἐχρήσαντο). Какую же церковную власть всего естественнѣе разумѣть въ этомъ случаѣ, какъ не власть, возглавляемую патріархомъ Никифоромъ, съ которою преп. Ѳеодору приходилась горячо бороться по многимъ поводамъ?...

XXVIII.

Намъ надо опредѣлить, въ какое отношеніе другъ къ другу стали оба послѣдованія монашескаго постриженія по введеніи въ церковно-богослужебную практику малой и великой схимы.

Барбериновскій Евхологій св. Марка, гдѣ записаны оба послѣдованія, свидѣтельствуетъ о близкомъ ихъ родствѣ другъ съ другомъ, ибо кромѣ главнѣйшихъ обрядовъ (отреченіе, постриженіе и облаченіе), которые мы вправѣ предполагать общими и для малой, и для великой схимы, оба послѣдованія въ Барбериновскомъ Евхологіи начинаются съ одной и той же молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου ἐπὶ τὸν δοῦλον σου... Однако, со стороны внутренняго содержанія молитвъ, послѣдованіе малой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи отли-

---

[1]) См. объ этомъ у проф.-прот. Н. С. Гроссу въ цит. изслѣд. с. 44 и дал.

чается болѣе покаянным ъ характеромъ. Этотъ покаянный характеръ въ послѣдованіи великой схимы занимаетъ, сравнительно, меньшее мѣсто; здѣсь отдается предпочтеніе молитвѣ, чтобы Господь помогъ подвижнику не только выйти побѣдителемъ изъ всѣхъ искушеній и восторжествовать надъ грѣхомъ, но и прочно утвердиться въ добрѣ, совершить высокіе подвиги аскетизма и получить за нихъ въ небесномъ Царствіи награду, уготованную избраннымъ.

Преп. Θеодоръ Студитъ признавалъ только одинъ образъ монашества. Глубоко вѣруя въ очищающее отъ грѣховъ дѣйствіе схимы, онъ сближалъ постриженіе въ монашество съ крещеніемъ... Сколько позволяютъ судить литургическіе памятники, преп. Θеодоръ произвелъ крупную реформу въ послѣдованіи монашескаго постриженія. Сохранивъ въ немъ всѣ обряды, какіе освящены преданіемъ монашеской древности, преп. Θеодоръ создалъ для послѣдованія великой схимы новыя молитвы, чѣмъ выдѣлилъ это послѣдованіе изъ ряда чиновъ постриженія, существовавшихъ до его времени. „Послѣдованіе святой и великой ангельской схимы, αὐτοῦ γινομένου τῶν Στουδίου“, въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита по ркп. XV в. Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря за № 604, своими особыми молитвами совершенно не похоже на послѣдованія монашескихъ постриженій въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, равно какъ отличается и отъ тѣхъ чиновъ малой или первой схимы (просхимы), которые образовались независимо отъ чиновъ великой схимы.

Намѣреніе преп. Θеодора Студита изъять изъ церковно-богослужебнаго и монастырскаго употребленія малую схиму не осуществилось. Традиція оказалась сильнѣе авторитета этого подвижника; предположенная преп. Θеодоромъ реформа не удержалась даже и въ практикѣ Студійскаго монастыря, ибо въ Схиматологіи этого монастыря записаны три чина монашескаго постриженія. Но замѣчательно, что реформированный преп. Θеодоромъ чинъ великой схимы въ исторіи чиновъ монашескаго пострига оказалъ столь сильное вліяніе на послѣдованіе малой схимы, что передалъ ему, не говоря уже объ общихъ пѣснопѣніяхъ и обрядахъ, даже молитвы—начальную: Ὁ πανοικτίρμων θεὸς καὶ πολυέλεος... и заключительную: Κύριε ὁ θεός, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου... Это, конечно, еще больше, чѣмъ прежде (практика Барбериновскаго Евхологія), сблизило малую схиму съ великою по содержанію литургическаго матеріала.

Отмѣченное обстоятельство—большая близость другъ къ другу чиновъ малой и великой схимы вызываетъ недоумѣніе у изслѣдователей уставовъ монашескаго постриженія и склоняетъ нѣкоторыхъ изъ нихъ видѣть въ томъ порядкѣ, по которому постригаютъ сначала въ малую, а затѣмъ въ великую схиму, „странность“,—какъ выражался покойный академикъ Е. Е. Голубинскій,—ибо при такомъ порядкѣ „великое постриженіе является въ существѣ праздным и безцѣльнымъ повтореніемъ малаго“ [1]).

Съ другой стороны, по причинѣ той же близости содержанія чиновъ малой и великой схимы, изъ практики аѳонскихъ и вообще восточныхъ православныхъ монастырей,—по свидѣтельству компетентныхъ паломниковъ,—изъято постриженіе въ малую схиму. Иноки облекаются тамъ сначала въ рясофоръ, а затѣмъ, послѣ нѣкотораго времени, проведеннаго въ добромъ подвижничествѣ, удостаиваются прямо великой схимы [2]).

Конечно, послѣдованіе малой и великой схимы въ современныхъ намъ редакціяхъ очень близки другъ къ другу, такъ что правильно акад. Голубинскій указалъ несообразность того, какъ „человѣкъ, уже давшій обѣтъ отреченія отъ міра и подвижничества, при постриженіи въ великій образъ снова спрашивается: Отрицаешися отъ міра и яже въ мірѣ, по заповѣди Господа... Пребудеши въ монастырѣ и въ подвизаніи (?) до послѣдняго издыханія, и пр.“ [3]). Но такая несообразность явилась результатомъ своеобразной реформы чина монашескаго постриженія въ рукахъ преп. Ѳеодора Студита. Древнѣйшая просхима, при всей близости ея къ великой схимѣ, могла удобно существовать рядомъ съ нею въ практикѣ, являясь благословеніемъ Церкви на извѣстную ступень аскетическихъ подвиговъ и какъ бы залогомъ или обрученіемъ (ἀῤῥαβών) другаго церковнаго благословенія при вступленіи подвижника на путь высшихъ нравственныхъ подвиговъ.

Что касается до практики аѳонскихъ и вообще восточныхъ монастырей, удержавшихъ у себя рясофоръ и великую схиму, то, на нашъ взглядъ, эти послѣдованія и являются двумя благословеніями церкви на аскетическіе подвиги—сначала нисшіе, а

---

[1]) Е. Е. Голубинскаго—„Исторія Русской Церкви“, т. I, вторая половина тома. М. 1904 г., с. 670.

[2]) Проф. А. А. Дмитріевскаго—„Недоумѣніе по поводу недоумѣній“. Труды Кіевской духовной Академіи за 1891 г., № 9; отд. отт. сс. 21—22, и за 1892 г., № 9; отд. отт. сс. 11—14.

[3]) Цит. соч., с. 670, прим. 1.

затѣмъ—прямо высшіе, минуя, почему то, средніе и тѣмъ исключая цѣлое звѣно изъ стройной цѣпи аскетической жизни.

Изъ того отдаленнаго отношенія, въ какомъ рясофоръ стоитъ къ великой схимѣ, явствуетъ, что онъ вызванъ былъ къ жизни въ замѣнъ просхимы, когда та, съ реформою преп. Ѳеодора Студита, настолько приблизилась къ великой схимѣ, что почти отождествилась съ нею. Мѣсто прежней просхимы заняло послѣдованіе на облаченіе въ рясу и камилавку... Но ничто бы, кажется, не препятствовало самостоятельному существованію и послѣдованія на рясофоръ, и послѣдованія малой схимы, если бы устроители постригательныхъ монашескихъ порядковъ послѣдовательно провели идею постепеннаго духовнаго усовершенствованія подвижника, которая дается современными намъ тремя чинами монашескаго постриженія, и каждой стадіи духовной жизни опредѣлили бы свое послѣдованіе, отвѣчающее требованіямъ момента.

Взаимное соотношеніе чиновъ монашескаго постриженія всего яснѣе открывается изъ историческаго ихъ изложенія, къ которому мы теперь и приступаемъ, считая, однако, нелишнимъ предпослать обзору монашескихъ постригальныхъ чиновъ сводъ важнѣйшихъ церковныхъ правилъ, въ которыхъ выразилось древнее церковное законодательство касательно монашества, нашедшее себѣ отраженіе и въ греческихъ чинахъ монашескаго постриженія, начиная отъ X вѣка.

XXIX.

Что такое монашество и для всякаго ли желающаго подвизаться оно доступно?—Монашество есть состояніе покаянія,—говорятъ отцы VI Вселенскаго собора (680 г.),– и поэтому, для искренно желающаго вести монашескую жизнь грѣхопаденія прошлой жизни не могутъ служить препятствіемъ къ вступленію въ монастырь. Позволительно Христіанину избрати подвижническое житіе (τὸν ἀσκητικὸν ἑλέσθαι βίον), и, по оставленіи многомятежной бури житейскихъ дѣлъ, вступити въ монастырь (καὶ τὴν πολυτάραχον τῶν βιωτικῶν πραγμάτων ζάλην ἀποθέμενον ἐν μοναστηρίῳ εἰσιέναι), и постришися по образу монашескому (καὶ κατὰ τὸ μοναχικὸν σχῆμα ἀποκαρῆναι), аще бы и обиченъ былъ въ какомъ либо грѣхопаденіи (πταίσματι ἀλῷ). Ибо Спаситель нашъ Богъ рекъ: грядущаго

со мнѣ не изжену вонъ. Понеже оубо монашеское житіе изображаетъ намъ жизнь покаянія (ὡς οὖν τῆς μοναχικῆς πολιτείας, τὴν ἐν μετανοίᾳ στηλογραφούσης ζωὴν ἡμῖν): то искренно прилѣпляющагося къ оному (ταύτῃ) одобряемъ: и никакой прежній образъ жизни (τρόπος) не воспрепятствуетъ ему исполнити свое намѣреніе (τοῦ οἰκείου σκόπου).

Однако, въ интересахъ благоустройства самой монашеской жизни и въ цѣляхъ наилучшаго обезпеченія каждому подвижнику успѣха въ его трудахъ по созиданію спасенія, правила требуютъ разборчиваго отношенія къ вступающимъ въ монастырь и повелѣваютъ принимать ихъ „не безъ испытанія“, какъ постановилъ VI Вселенскій соборъ (пр. 40), а Константинопольскій двукратный соборъ (861 г.) опредѣлилъ даже трехгодичный срокъ для предварительнаго испытанія, разрѣшивъ сокращать этотъ трехгодичный срокъ только въ исключительныхъ случаяхъ.

Обрѣтаемъ,—сказали отцы собора,—яко отреченія отъ міра, безъ разсужденія и испытанія (τὰς ἀκρίτους καὶ ἀδοκιμάστους ἀποταγὰς), много вредятъ монашескому благочинію. Ибо нѣкоторые опрометчиво (προπετῶς) повергаютъ себя въ монашеское житіе, и пренебрегши строгость и труды подвижничества (τῆς ἀσκήσεως) снова бѣдственно обращаются къ плотоугодной и сластолюбивой жизни. Того ради святый соборъ опредѣлилъ (ὥρισεν): никого не сподоблять монашескаго образа (μηδένα τοῦ μοναχικοῦ καταξιοῦσθαι σχήματος), прежде нежели трехлѣтнее время, предоставленное имъ для испытанія (εἰς πεῖραν), явитъ ихъ способными и достойными таковаго житія (δοκίμους αὐτοὺς καὶ ἀξίους τῆς τηλικαύτης βιοτῆς παραστήσῃ), и сіе повелѣлъ соборъ всемѣрно хранити (καὶ τοῦτο κρατεῖν παντὶ τρόπῳ παρεκελεύσατο), развѣ когда приключившаяся нѣкая тяжкая болѣзнь, понудитъ сократити время испытанія, или развѣ кто будетъ мужъ благоговѣйный (ἀνὴρ εὐλαβὴς), и въ мірскомъ одѣяніи провождающій жизнь монашескую (καὶ τὸν μοναχικὸν βίον ἐν τῷ κοσμικῷ διανύων σχήματι). Ибо для таковаго мужа къ совершенному испытанію довлѣетъ и шестимѣсячный срокъ. Аще же кто поступитъ вопреки сему: то игумену, по лишеніи игуменства (τὸν μὲν ἡγούμενον τῆς ἡγουμενείας ἐκπίντοντα), состояніе подчиненности да послужитъ наказаніемъ за отступленіе отъ по-

рядка (παιδείαν τῆς ἀταξίας τὴν ἐν ὑποταγῇ διαγωγὴν ἐφευρίσκειν); поступившій же въ монашество да предастся въ другій монастырь, въ которомъ строго соблюдается уставъ монашескій (ἐν ἑτέρᾳ μονῇ τὴν μοναχικὴν ἀκρίβειαν φυλαττούσῃ).

Постриженіе совершается,—по указанію того же двукратнаго Константинопольскаго собора (пр. 2),—въ присутствіи особаго лица, которое должно принять на себя попеченіе о спасеніи души новаго монаха. Такимъ лицомъ долженъ являться начальникъ обители—духовный отецъ ея насельниковъ.

Нѣкоторые воспріемлютъ на себя образъ токмо житія монашескаго (τίνες τὸν μονήρη βίον ὑποδύεσθαι σχηματίζονται), не ради того, да въ чистотѣ послужатъ Богу, но ради того, да отъ чтимаго одѣянія воспріимутъ славу благочестія (τῇ σεμνότητι τοῦ σχήματος δόξαν εὐλαβείας προσλάβωσι), и тѣмъ обрящутъ безпрепятственное наслажденіе своими удовольствіями. Отринувъ одни свои власы (τῶν τριχῶν μόνον τὴν ἀποβολὴν ποιούμενοι), они остаются въ своихъ домахъ, не исполняя никакого монашескаго послѣдованія, или устава (μηδεμίαν τῶν μοναχῶν ἀποπληροῦντες ἀκολουθίαν, ἢ κατάστασιν). Того ради святый соборъ опредѣлилъ: отнюдь никого не сподоблять монашескаго образа (μηδένα τῶν πάντων τοῦ μοναχικοῦ σχήματος ἀξιοῦν), безъ присутствованія при семъ лица, долженствующаго пріяти его къ себѣ въ послушаніе (ἄνευ παρουσίας τοῦ ὀφείλοντος αὐτὸν εἰς ὑποταγὴν ἀναδέχεσθαι), и имѣти надъ нимъ начальство и воспріяти попеченіе о душевномъ его спасеніи (καὶ τὴν ἐπ αὐτῷ ἡγεμονίαν καὶ τῆς ψυχικῆς αὐτοῦ σωτηρίας τὴν πρόνοιαν ἐπαγγέλλεσθαι). Сей да будетъ мужъ Боголюбивый, начальникъ обители, и способный спасти душу новоприводимую ко Христу (ἀνδρὸς ὄντος δηλονότι θεοφιλοῦς, καὶ μονῆς προεστηκότος, καὶ ἱκανοῦ σώζειν ψυχὴν ἀρτίως τῷ Χριστῷ προσαγομένην). Аще же кто обрящется постригающій кого либо не въ присутствіи игумена, долженствующаго пріяти его въ послушаніе (ἀποκουρεύων τινὰ χωρὶς παρουσίας τοῦ εἰς ὑποταγὴν αὐτὸν ὀφείλοντος ἀναλαμβάνειν ἡγουμένου): таковый да подвергнется изверженію изъ своего чина, яко не повинующійся правиламъ (τοῖς κανόσι), и разрушающій монашеское благочиніе (τὴν μοναχικὴν εὐταξίαν): а неправильно и безчинно (παραλόγως καὶ ἀτάκτως) постриженный да предастся на послушаніе въ монастырь (ἐν ὑποταγῇ καὶ μοναστηρίῳ... παραδίδοσθαι), въ какой заблагоразсудитъ

мѣстный епископъ. Ибо неразсудительныя и погрѣшительныя постриженія (Αἱ γὰρ ἄκριτοι καὶ ἐπισφαλεῖς ἀποκουραὶ) и монашескій образъ (καὶ τὸ μοναχικὸν σχῆμα) подвергли неуваженію, и подали случай къ хуленію имени Христова.

Правило это потерпѣло нѣкоторое (впрочемъ—несущественное) измѣненіе на практикѣ. Изъ древнѣйшаго уже текста монашескихъ постригальныхъ чиновъ видно, что ближайшее руководительство жизнью новопостриженнаго монаха принималъ на себя, по указанію настоятеля обители, опытный въ духовной жизни братъ, который присутствовалъ и при постригѣ въ качествѣ какъ бы отвѣтственнаго свидѣтеля. Свидѣтель при постриженіи, а затѣмъ духовный руководитель молодого монаха, онъ назывался тѣмъ же именемъ, какимъ назывался и воспріемникъ отъ купели крещенія—ἀνάδοχος.

Иноки, произнесшіе обѣты въ извѣстномъ монастырѣ, должны были пребывать въ немъ безотлучно, неся здѣсь труды подвижничества до послѣдняго издыханія. Церковныя правила не дозволяютъ монахамъ переходить изъ одного монастыря въ другой, также—создавать собственные монастыри, по произволу ходить по городамъ, вмѣшиваться въ церковныя и гражданскія дѣла и производить тѣмъ безпорядки. Вообще, монахи находятся въ ближайшей зависимости отъ настоятеля монастыря, которому подчиняются безпрекословно, а затѣмъ—въ зависимости и отъ епископа, власть котораго распространяется на всѣ, состоящіе въ предѣлахъ его епархіи монастыри, съ ихъ насельниками и игуменами. Наиболѣе характерными въ этомъ случаѣ являются правила: 4-ое IV Вселенскаго собора (451 г.) и правило 4-ое Константинопольскаго двукратнаго собора (861 г.). Первое правило гласитъ: Истинно и искреннѣ проходящіе монашеское житіе (οἱ ἀληθῶς καὶ εἰλικρινῶς τὸν μονήρη μετιόντες βίον) да удостоиваются приличныя чести. Но поелику нѣкоторые, для вида употребляя одежду монашескую (τῷ μοναχικῷ κεχρημένοι προσχήματι), разстраиваютъ Церкви и гражданскія дѣла, по произволу ходя по градамъ, и даже монастыри (μοναστήρια) сами для себя составляти покушаются: то разсуждено, чтобы никто нигдѣ не созидалъ (μηδένα μὲν μηδαμοῦ οἰκοδομεῖν), и не основывалъ (μηδὲ συνιστᾶν) монастыря (μοναστήριον), или молитвеннаго дома (ἢ εὐκτήριον οἶκον), безъ соизволенія Епископа града. Монашествующіе же, въ каждомъ гра-

дѣ и странѣ, да будутъ въ подчиненіи оу Епіскопа, да соблюдаютъ безмолвіе (καὶ τὴν ἡσυχίαν ἀσπάζεσθαι), да прилежатъ токмо посту и молитвѣ (καὶ προσέχειν μόνῃ τῇ νηστείᾳ καὶ τῇ προσευχῇ), безотлучно пребывая въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ отреклись отъ міра (ἐν οἷς τόποις ἀπετάξαντο προσκαρτεροῦντας), да не вмѣшиваются ни въ церковныя, ни въ житейскія дѣла, и да не пріемлютъ въ нихъ оучастія, оставляя свои монастыри: развѣ токмо когда будетъ сіе позволено Епіскопомъ града, по необходимой надобности. Второе правило: Многообразно усиливался лукавый (ὁ πονηρὸς) привести въ поношеніе досточтимый монашескій образъ (τοῦ μοναχικοῦ σχήματος τὸ σεβάσμιον ἐπονείδιστον θεῖναι), и нашелъ для сего великое пособіе во времени прежде бывшей ереси (τῆς προκατασχούσης αἱρέσεως τὸν καιρόν). Ибо ересію угнетаемые монашествующіе, оставляя свои обители, переселялися въ другія, а нѣкоторые и въ жилища мірскихъ людей. Но что дѣлали они тогда ради благочестія, и что по сему дѣлало ихъ достойными ублаженія: то, обращаяся въ безразсудный обычай, являетъ ихъ достойными посмѣянія. Ибо еще и нынѣ, когда благочестіе повсюду уже распространилось, и Церковь избавилась отъ соблазновъ, отходятъ нѣкоторые изъ своихъ монастырей, и какъ нѣкій неудержимый потокъ, туда и сюда уклоняяся и переливаяся, исполняютъ обители многимъ неблагообразіемъ, вносятъ съ собою великій безпорядокъ, и благолѣпіе послушанія (καὶ τῆς ὑποταγῆς τὸ σεμνὸν) разстроиваютъ и разрушаютъ. Пресѣкая ихъ непостоянное и непокоривое стремленіе, святый Соборъ опредѣлилъ: аще который монахъ, отбѣжавъ изъ своея обители, прескочитъ въ другій монастырь, или вселится въ мірское жилище (εἰς κοσμικὸν καταγώγιον): таковый, равно и пріявшій его, да будетъ отлученъ отъ общенія церковнаго, доколѣ бѣжавшій не возвратится въ обитель, изъ которой преступно удалился. Впрочемъ, аще Епіскопъ нѣкіихъ изъ монаховъ, свидѣтельствуемыхъ во благочестіи и честности житія восхощетъ превести въ другій монастырь, ради благоустройства обители, или же заблагоразсу-

дитъ послати въ мірскій домъ (εἰς κοσμικὴν οἰκίαν), ради спасенія живущихъ въ немъ, или благоизволитъ поставити въ иномъ какомъ мѣстѣ: чрезъ сіе не дѣлаются виновными, ни сіи монашествующіе, ни пріемлющіе ихъ [1]).

Правило 6 Константинопольскаго двукратнаго собора лишаетъ монаховъ права личной собственности, впрочемъ не признававшагося за монахами и древними аввами.

Монахи не должны имѣти ничего собственнаго (οὐδὲν ἴδιον),—сказалъ соборъ,—но все имъ принадлежащее да утверждается за монастыремъ (πάντα δὲ τὰ αὐτῶν προσκυροῦσθαι τῷ μοναστηρίῳ). Ибо блаженный Лука о вѣрующихъ во Христа (περὶ τῶν εἰς Χριστὸν πιστευόντων), и представляющихъ собою образъ монашескаго общежитія (καὶ τὴν τῶν μοναχῶν πολιτείαν διατυπούντων), глаголетъ, яко ни единъ что отъ имѣній своихъ глаголаше свое быти, но бяху имъ вся обща. Посему желающымъ монашествовати предоставляется свобода завѣщавати о имѣніи своемъ прежде, и передавати оное, какимъ восхотятъ лицамъ, которымъ, то есть, законъ не возбраняетъ. Ибо по вступленіи въ монашество, монастырь имѣетъ власть надъ всѣмъ ихъ имуществомъ, и имъ не предоставлено распоряжати ничѣмъ собственнымъ, ни завѣщавати. Аще же кто обрящется усвояющій себѣ нѣкое стяжаніе, не предоставивъ онаго монастырю, и порабощенный страсти любостяжанія: оу таковаго игуменъ, или Епіскопъ да возметъ оное стяжаніе, и въ присутствіи многихъ продавъ, да раздастъ нищымъ и нуждающымся. А того, кто положилъ въ сердцѣ своемъ, подобно древнему оному Ананію, оутаити сіе стяжаніе, святый Соборъ опредѣлилъ вразумляти приличною епитиміею. Явно же есть, яко постановленныя святымъ Соборомъ правила о монахахъ (ἅτινα περὶ μοναζόντων ἀνδρῶν ἡ ἁγία Σύνοδος ἐκανόνισε), праведнымъ

---

[1]) Можно еще указать, въ параллель приведеннымъ правиламъ, на 91 пр. Карѳагенск. собора, на 23 пр. IV Всел. собора, 46 пр. VI Всел. собора и 21 пр. VII Всел. собора. 23 пр. IV Всел. собора ставитъ въ обязанность экдикамъ Константинопольской церкви напоминать странствующимъ монахамъ, да удаляются изъ царствующаго града.

призналь онъ соблюдати и о женахъ монашествующихъ (καὶ περὶ μοναζουσῶν γυναικῶν).

Строго караетъ церковный законъ того монаха, который, разъ вступивъ въ монастырь, затѣмъ навсегда бросаетъ его ради военной или гражданской службы и не раскаивается. 7 правило IV Всел. собора опредѣляетъ: Вчиненнымъ единожды въ ликъ, и монахамъ, опредѣлили мы не вступати ни въ воинскую службу, ни въ мірскій чинъ (ἐπὶ ἀξίαν κοσμικὴν): иначе дерзнувшихъ на сіе, и не возвращающихся съ раскаяніемъ къ тому, что прежде избрали для Бога, предавати анаѳемѣ.

Игумену монастыря 3 правило Константинопольскаго двукратнаго собора вмѣняетъ въ обязанность съ великимъ тщаніемъ отыскивать бѣглыхъ монаховъ и обращать на путь раскаянія приличнымъ и недугу соотвѣтствующимъ врачествомъ, подъ угрозою отлученія отъ Таинствъ. Разсуждено исправити исіе неблагоустройство допущенное, и что еще хуже, по несмотрѣнію и небреженію распространяющееся. Аще который настоятель монастыря (μονῆς προϊστάμενος), подчиненныхъ себѣ монаховъ отбѣгающихъ, не взыщетъ съ великимъ тщаніемъ, или нашедши не воспріиметъ (οὐκ ἀναλαμβάνοιτο), и не потрудится приличнымъ и недугу соотвѣтствующимъ врачевствомъ (τῇ προσηκούσῃ καὶ καταλλήλῳ τοῦ πταίσματος ἰατρείᾳ τὸ νενοσηκὸς ἀνακτᾶσθαι καὶ ἐπιῤῥωννύειν ἀγωνίζοιτο): таковаго святый Соборъ опредѣлилъ подвергати отлученію отъ таинствъ. Ибо аще имѣющій въ смотрѣніи безсловесныя животныя, вознерадивъ о стадѣ, не оставляется безъ наказанія: то пріявшій пастырское начальство надъ паствою Хрістовою, и своимъ нерадѣніемъ и лѣностію расточающій спасеніе ихъ, како не подвергнется наказанію за свою дерзость; Призываемый же возвратитися монахъ, аще не повинется, да будетъ отлученъ Епископомъ.

ГЛАВА ВТОРАЯ.

I.

Намѣреніе преп. Ѳеодора Студита устранить изъ монастырской церковно-богослужебной практики двоякій чинъ постриженія въ монашество и оставить въ употребленіи одно послѣдованіе постриженія въ ангельскую схиму — не нашло осуществленія. Весь долгій періодъ времени, съ конца VIII или начала IX вѣка (вѣкъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка) по наши дни отмѣчается присутствіемъ въ Евхологіяхъ и Схиматологіяхъ, вмѣстѣ съ послѣдованіемъ великой схимы, другихъ постригальныхъ монашескихъ чиновъ, каковы: малая схима, иначе именуемая первою схимою, также — просхимою [1]), послѣдованіемъ на облаченіе въ мантію, и послѣдованіе на одѣяніе рясы и камилавки, иначе—рясофоръ.

Сопоставленіе чиновъ постриженія въ монашество, записанныхъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, съ чинами постриженія, содержащимися въ Схиматологіи преп. Ѳеодора Студита по ркп. XV вѣка Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, обнаруживаетъ крупное различіе между этими чинами въ отношеніи главнѣйшей ихъ части — молитвъ. Это обстоятельство даетъ основаніе думать,—какъ уже замѣчено было

---

[1]) Ни Du-Cange, въ капитальномъ своемъ трудѣ: „Glossarium ad scriptores mediae et infimae Graecitatis“ (ed. 1891 an.), ни Suicerus въ „Tesaurus Ecclesiasticus“ (ed. 1796 an.) не объясняютъ, что́ такое πρόσχημα. Goar относитъ просхиму къ разряду чиновъ надъ новоначальными монахами; поэтому, встрѣтившійся ему въ нѣкоторыхъ манускриптахъ чинъ просхимы онъ помѣщаетъ въ своемъ Евхологіи въ отдѣлѣ послѣдованій на рясофоръ (Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον βασοφοροῦντα), p. 379. Намъ кажется, слово πρόσχημα филологически должно быть объясняемо изъ соединенія двухъ словъ: πρό—предъ и σχῆμα—внѣшній видъ, одежда. Такимъ образомъ, названіе πρόσχημα не указываетъ на опредѣленный чинъ надъ новоначальными монахами (какъ полагалъ Гоаръ), но обозначаетъ вообще чинопослѣдованіе, предшествующее схимѣ, какъ чинопослѣдованію на облаченіе въ полныя монашескія одежды.

выше, — что преп. Ѳеодоръ Студитъ, стремившійся къ утвержденію въ монастырской церковно-богослужебной практикѣ одного чина на облаченіе въ ангельскую схиму и сближавшій эту послѣднюю съ крещеніемъ, произвелъ, вообще говоря, существенную реформу въ послѣдованіи монашескаго постриженія. Реформа эта касалась не однѣхъ только молитвъ. Она касалась и обрядовъ, которые входили въ составъ чина постриженія и въ своей совокупности стали отображать обряды таинства крещенія. Правда, уже въ псевдо-Діонисіевомъ чинѣ постриженія въ монашество можно находить элементы, общіе съ чиномъ крещенія, какъ: отреченіе, оглашеніе, постриженіе, облаченіе, лобызаніе и пріобщеніе св. Таинъ [1]). Но наибольшей близости къ чину крещенія послѣдованіе монашескаго постриженія, въ обрядовой своей сторонѣ, достигло, благодаря преп. Ѳеодору Студиту, о дѣятельности котораго въ трактуемой нами области позволяютъ судить вышеназванный Схиматологій его имени и другіе, соприкосновенные съ этимъ Схиматологіемъ литургическіе памятники. Покойный архіепископъ Иннокентій, въ своемъ изслѣдованіи: „Постриженіе въ монашество“, уже отмѣтилъ нѣкоторыя черты сходства между современными намъ чинами постриженія въ монашество и крещенія. Онъ указалъ на то, что какъ къ крещенію человѣкъ является,—по указанію церковнаго устава,— въ одной ризѣ, неопоясанъ, непокровенъ и необувенъ, такъ и намѣревающійся принять постригъ входитъ въ храмъ необутымъ, непокрытымъ, неопоясаннымъ, въ одной только срачицѣ— за благообразіе. Какъ при крещеніи дается человѣку новое христіанское имя, такъ и при постриженіи прежнее мірское имя перемѣняется на новое, преимущественно—манашеское. Какъ при крещеніи возжигаются свѣчи въ ознаменованіе просвѣщенія души человѣка свѣтомъ живой, благодатной вѣры,— такъ, съ тѣмъ же знаменованіемъ, возжигаются свѣчи и при постриженіи въ монашество. Какъ при крещеніи обязательно присутствованіе воспріемника, такъ и при постриженіи въ монашество обязательно присутствованіе анадоха-духовнаго отца и руководителя для вступающаго въ иноческую жизнь. Наконецъ, какъ „новопросвѣщенный“, по принятіи крещенія, является на восьмой день въ храмъ

---

[1]) С. выше, сс. 24 — 25. Объ обрядахъ, сопровождавшихъ крещеніе въ древности, подробно говорится у проф. А. И. Алмазова въ его изслѣдованіи: „Исторія чинопослѣдованій крещенія и муропомазанія“. Казань. 1884.

для омовенія знаковъ мvропомазанія и для сложенія съ себя бѣлыхъ ризъ, данныхъ при крещеніи,— такъ и принявшій постригъ [1]) въ восьмой день, послѣ соотвѣтствующей молитвы, получаетъ разрѣшеніе на снятіе съ главы важнѣйшей монашеской одежды—кукуля [2]).

Конечно, нельзя сказать, что отмѣченныя архіепископомъ Иннокентіемъ черты сходства въ чинопослѣдованіяхъ крещенія и монашескаго постриженія обязаны своимъ происхожденіемъ преп. Ѳеодору Студиту,— несомнѣнно, нѣкоторыя изъ нихъ, какъ уже сказано, появились въ богослужебной практикѣ ранѣе преп. Ѳеодора Студита,— но укрѣпленію ихъ въ монастырской постригальной практикѣ, а главное — истолкованію въ желательномъ смыслѣ онѣ обязаны, безспорно, преп. Ѳеодору Студиту.

II.

Реформу въ чинѣ монашескаго постриженія преп. Ѳеодору Студиту не удалось довести до конца. Ему не удалось достигнуть изъятія изъ монастырской богослужебной практики малой схимы. Она сохранилась въ практикѣ, хотя подверглась силь-

---

[1]) Новопостриженный,—замѣтимъ,—весьма нерѣдко называется въ древнихъ чинахъ постриженія тѣмъ же именемъ, какимъ называется и новокрещенный: ὁ νεοφώτιστος, см., напр., „Прилож.“ с. 20, с. 39, с. 53; Εὐχολ. с. 1034, с. 230, с. 388, и др

[2]) Цит. изсл., сс. 155 — 156. Относительно обычая перемѣнять имя при вступленіи въ монашескую жизнь можно находить указанія еще въ твореніяхъ св. Василія Великаго. Такъ, въ письмѣ къ матери Діонисія св. отецъ говоритъ: „Я, взявъ у тебя сына Діонисія, прежняго Діомида, и крылья души его умастивъ божественнымъ мvромъ, пускаю къ твоей степенности, чтобы онъ и тебя уманилъ летѣть съ собою и занять гнѣздо, которое свилъ у меня“.—„Творенія нже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесаріи Каппадокійскія“. Часть шестая. М. 1847 г., сс. 47—48. Въ письмѣ къ Фирмину тотъ же св. отецъ пишетъ: „Слышу нѣчто такое, о чемъ стыжусь говорить, а именно, что ты, оставивъ чинъ блаженныхъ предковъ, предался на сторону отцева дѣда и изъ Фирмина стараешься стать Врстанніемъ“, ibid. с. 260. Что касается до обряда снятія кукуля въ восьмой день, то надо сказать, что онъ становится извѣстнымъ уже по Барбериновскому Евхологію св. Марка; см. „Прилож.“, с. 6, и выше, въ изслѣдованіи, сс. 52 — 53. Нашъ взглядъ на смыслъ обряда снятія куркуля въ восьмой день по Барбериновскому Евхологію св. Марка будетъ изложенъ ниже, на сс. 92—94.

нѣйшему вліянію со стороны чина великоï схимы въ тоï его редакціи, которая дана была этому послѣдованію преп. Ѳеодоромъ Студитомъ. Мы уже имѣли случай указать на близость современныхъ намъ чиновъ малой и великой схимы въ отношеніи содержанія, а также распорядка обрядовъ [1]). Но и вообще, на протяженіи длиннаго ряда вѣковъ и въ многочисленныхъ памятникахъ чинопослѣдованій малой и великой схимы, сказываются черты близости и родства между послѣдованіемъ великой схимой и предуготовительными къ ней чинопослѣдованіями. Эти черты близости и родства обнаруживаются въ древнихъ памятникахъ монашескаго постриженія то съ большею, то съ меньшею ясностью. Иногда онѣ даже совсѣмъ, какъ будто, исчезаютъ. Современный, напр., намъ чинъ на рясофоръ, составленный въ XIV вѣкѣ по типу древнѣйшихъ просхимъ, имѣетъ очень мало общаго съ послѣдованіями на облаченіе въ мантію и на облаченіе въ схиму [2]).

Имѣя въ виду отмѣченное обстоятельство, т. е. что предуготовительные къ великой схимѣ постригательные монашескіе чины въ сохранившихся до насъ евхологіяхъ и схиматологіяхъ то приближаются къ послѣдованію великой схимы, то удаляются отъ него,—мы съ удобствомъ можемъ распредѣлить эти чины по группамъ и, такимъ образомъ, сдѣлать ихъ обозрѣніе, отмѣчая при этомъ черты древности, сохранившіяся въ молитвахъ, пѣснопѣніяхъ и обрядахъ отъ временъ ранѣе преп. Ѳеодора Студита. Въ распоряженіи изслѣдователя находятся, собственно говоря, два надежныхъ пробныхъ камня, на которыхъ почти всегда онъ можетъ опредѣлить археологическую цѣнность всякаго литургическаго памятника, содержащаго въ себѣ извѣстный чинъ постриженія въ монашество. Этими пробными камнями являются: Барбериновскій Евхологій св. Марка, гдѣ записана практика постриженія въ монашество до эпохи преп. Ѳеодора Студита, и Схиматологій, надписываемый именемъ преп.

---

[1]) См. выше, с. 75.

[2]) Въ первый разъ чинопослѣдованіе на облаченіе въ рясу и камилавку встрѣчается въ Евхологіи XIV в. библіотеки Аѳоно-Ватопедскаго монастыря, № 133, л. 227; см. Εὐχολ., с. 276. Замѣтимъ при этомъ, что молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., прямо таки входила въ составъ древнихъ послѣдованій просхимы, какъ это видно, напр., изъ Евхологіевъ: 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ. (Εὐχολ., с. 1027), XII—XIII в. Синайской библ. № 1036, л. 121 об. (Εὐχολ. с. 151), и др.

Θедора Студита, къ каковому Схиматологію можно будетъ пріобщить и нѣкоторые другіе, однородные ему, литургическіе памятники. Такимъ образомъ, если извѣстное послѣдованіе монашескаго постриженія будетъ имѣть черты сходства съ Барберіновскимъ Евхологіемъ св. Марка, то это явится, въ глазахъ изслѣдователя, доказательствомъ глубочайшей древности — если не всего послѣдованія, то отдѣльныхъ и опредѣленныхъ въ немъ элементовъ. Общность же съ чиномъ великой схимы въ редакціи преп. Θеодора Студита будетъ свидѣтельствовать о подчиненности подвергаемаго обслѣдованію памятника чину постриженія въ редакціи преп. Θеодора Студита и, слѣдовательно, будетъ свидѣтельствовать о сравнительно позднѣйшемъ происхожденіи памятника.

Переходя теперь къ самому обозрѣнію чиновъ монашескаго постриженія, сохранившихся въ доступныхъ намъ евхологіяхъ и схиматологіяхъ отъ древнѣйшихъ временъ и до нынѣ, мы должны предварительно сказать нѣсколько словъ о порядкѣ, какой избранъ нами при этомъ обозрѣніи. Мы начинаемъ разсматривать прежде всего чинопослѣдованія великой схимы затѣмъ переходимъ къ чинопослѣдованію малой схимы и, наконецъ, обозрѣваемъ чинопослѣдованія на одѣяніе въ рясу и камилавку. Такой порядокъ расходится съ порядкомъ, принятымъ, въ современныхъ намъ богослужебныхъ книгахъ Греческой Церкви и Церкви Русской, каковы: Εὐχολόγιον τὸ Μέγα и Требникъ. Здѣсь на первомъ мѣстѣ поставлено послѣдованіе на одѣяніе въ рясу и камилавку, а затѣмъ идутъ чины малой схимы и схимы великой. Нашъ порядокъ оказывается, такимъ образомъ, порядкомъ обратнымъ тому, который принятъ въ греческомъ Большомъ Евхологіи и въ славянскомъ Требникѣ.

Но мы не могли слѣдовать порядку Большого Евхологія и Требника. Мы должны были избрать другой порядокъ потому, что порядокъ чиновъ постриженія въ монашество по современнымъ намъ греческимъ и славянскимъ богослужебнымъ книгамъ не удобенъ при обозрѣніи древнѣйшихъ памятниковъ монашескаго постриженія. Древнѣйшіе евхологіи и схиматологіи не знаютъ нашего послѣдованія на рясофоръ, появившагося,— какъ уже сказано,—въ XIV вѣкѣ. Въ свою очередь, и современныя намъ богослужебныя греческія и славянскія книги не включаютъ въ свой составъ такихъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ, какимъ была, напр., просхима. Между тѣмъ, если при распредѣленіи матеріала положить въ основу идею

единой первоначально монашеской схимы, изъ которой развились впослѣдствіи другіе постригальные монашескіе чины, служащіе подготовленіемъ монаху къ принятію схимы великой, то представляющійся взорамъ изслѣдователя обильный и разнообразный литургическій матеріалъ удобно располагается по своимъ рубрикамъ, при чемъ всегда чувствуется (что для изслѣдователя весьма важно) внутренняя связь между послѣдованіемъ великой схимы и предуготовительными къ ней чинами, а также открывается въ исторической перспективѣ и генетическая зависмость отъ великой схимы предуготовительныхъ къ ней чиновъ.

III.

Великая схима возлагается нынѣ на тѣхъ подвижниковъ-монаховъ, которые провели довольно уже времени въ трудахъ аскетической жизни и заявили себя добрыми плодами монашескаго дѣланія. „Хотя самое Ангельское жительство до всѣхъ трехъ степеней вообще, то есть, новоначальныхъ, совершенныхъ и до тѣхъ, о которыхъ сіе послѣдованіе есть, то есть настоящихъ великосхимниковъ иринадлежитъ“,—читаемъ въ „Новой Скрижали“,—„и хотя всякій уставъ во обителяхъ для всѣхъ тѣхъ степеней Ангелоподражательнымъ именуется: однако которые препроводили чрезъ нѣсколько лѣтъ житіе во обители и въ чинѣ малосхимниковъ, потомъ несмущаемое о вещахъ небесныхъ размышленіе, крѣпчайшыя пощенія, должайшыя паче прочихъ молитвы, оуединеніе, молчаніе, неспаніе, труды, малоядѣніе, и прочія наконецъ изнуренія, отказавшись отъ дозволенныхъ общежительскія жизни пособій, въ остальное жизни теченіе понесть желаютъ: тѣ особливое и яко святѣйшее одѣяніе воспріявъ, яко отъ міра оудаливщіеся, и поистиннѣ Ангельскую жизнь стяжавшіе, великосхимники, или великаго и Ангельскаго образа именуются. Сверхъ того и одежды монашескія главнѣйшія, каковыя были издревле кукуль и аналавъ, оному чину оучинились собственныя: и сами они въ толикое отъ всѣхъ пришли оудивленіе, что остающіеся во второй степени монахи, оуступивъ

имъ Ангельскаго образа именованіе, токмо совершенными старцами, и не болѣе какъ высокія оныя и великія схимы оучениками и-подражателями сами себя именовать начали[1])".

Итакъ, постриженіе въ великую схиму является благословеніемъ Церкви на усугубленіе подвиговъ аскетизма. Такой смыслъ имѣетъ и древнѣйшій чинъ постриженія въ великую схиму, записанный въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка VIII—IX вѣка и уже отчасти разсмотрѣнный нами выше[2]). Сейчасъ мы остановимся вниманіемъ нѣсколько больше, чѣмъ это сдѣлано было раньше, на самомъ текстѣ молитвъ этого чина, чтобы окончательно убѣдится въ подлинномъ значеніи чина, какъ благословенія Церкви подвижнику на вящіе духовные подвиги.

Вотъ что выражается въ молитвѣ: Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἀναπαυόμενος... Христосъ Іисусъ, Сынъ Бога живаго, сокрушилъ гордыню и владычество врага. Даруя славу мудрости, онъ вѣнчаетъ вѣнцомъ славы тѣхъ, кто, подобно святымъ, избралъ тѣсный путь жизни и забылъ о покоѣ. „Вотъ и эти братья приходятъ къ Тебѣ, Господи", — молится священникъ, — „даруй имъ силу, пошли благодать душѣ ихъ и тѣлу, освяти Твоимъ Святымъ Духомъ".

Такія же прошенія о ниспосленіи небесной благодати повторяются и въ молитвѣ: Ὁ ὢν Δέσποτα, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν..., при чемъ въ этой молитвѣ какъ бы особое вниманіе обращается на то, что Господь, создавшій человѣка по образу Своему и подобію, не отвергъ человѣка, когда тотъ впалъ въ грѣхъ, но спасъ чрезъ единороднаго Сына Божія, воплотившагося ради нашего обращенія и спасенія. „Пріими, Господи, и приходящаго теперь къ Тебѣ раба и ниспошли на него Святаго Духа, какъ нѣкогда ниспослалъ на святыхъ апостоловъ", — молится священникъ. „Облаченнаго въ монашескія одежды спаси, Господи, отъ помышленій лукавыхъ и нечистыхъ; отверзи его духовныя очи воспринимать свѣтъ Твоихъ заповѣдей; свѣтлаго ангела пошли ему въ спутника жизни; отгони отъ его помысла всякую ложь, всякое зло, всякое житейское искушеніе, всякое любостяжаніе, великое движеніе плоти и духа, отчуждающее отъ Твоего Божества; укрѣпи его на брань съ врагомъ, чтобы онъ сталъ страшенъ

---

[1]) Новая Скрижаль. Изд. 4. М. 1816 г., ч. 4, гл. 19, § 1, сс. 87—88.
[2]) См. сс. 47—53.

противникамъ, неуловимъ для непріятелей, возвысился надъ всякимъ удовольствіемъ и постыднымъ пожеланіемъ, воспитывалъ въ себѣ послушаніе, пріобщался къ воздержанію, прославлялъ псалмами и пѣснями Твое пречестное и великолѣпое имя и слѣдовалъ стопамъ великаго пророка Иліи и святаго Предтечи и Крестителя Іоанна; пусть, исполнивъ мѣру совершенства, онъ окончитъ теченіе жизни, соблюдетъ вѣру и, облекшись въ нетлѣніе ангеловъ и сопричислившись къ святому Твоему стаду, получитъ часть деснаго Твоего стоянія и удостоится услышать блаженный тотъ гласъ: Пріидите, благословеніи Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ сложенія міра!...

Въ молитвѣ послѣ облаченія: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς τῇ πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ... опять повторяется прошеніе, чтобы Господь благословилъ раба Своего, сохранилъ его въ Своемъ законѣ, далъ благодать уклоняться отъ тщеты, избѣгать всякаго зла и стремиться къ всяческой добродѣтели съ вѣрою, надеждою и любовію, дабы получить вѣчную жизнь. „И удостой его, Господи, съ облаченіемъ въ монашескую схиму утверждаться въ праведности — одеждою, достигать умертвленія плоти и цѣломудрія — поясомъ, чрезъ крестообразный аналавъ — украшаться вѣрою въ крестъ и угашать всѣ огненныя стрѣлы лукаваго, принявъ шлемъ спасенія и мечъ духовный, еже есть глаголъ Божій“.

Итакъ, одна мольба къ Богу о благодатной помощи слышится во всѣхъ этихъ возглашеніяхъ священнослужителя, благословляющаго инока на духовные подвиги.

Ту же мольбу о благодатной помощи повторяетъ священникъ и въ восьмой день по принятіи инокомъ схимы, при совершеніи обряда снятія съ него кукуля: Δέσποτα Κύριε, ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... „Сохрани, Господи, Боже отецъ нашихъ, до конца въ чистотѣ и святости раба Твоего, воспріявшаго одежду ангельскаго одиночества,—наставь его на стезю заповѣдей Твоихъ,—направь помышленія его на путь правды,—облачи его въ одежду освященія, въ панцырь вѣры, въ шлемъ спасенія; препояшь чресла его мужественнымъ цѣломудріемъ; укрѣпи его на брань съ врагомъ и покажи побѣдителемъ страстей, дабы, поживъ согласно съ евангеліемъ Христа Твоего, онъ обрѣлъ часть и удѣлъ со всѣми святыми. отъ вѣка Тебѣ благоугодившими“...

Такъ взываетъ священникъ въ молитвахъ къ Богу. Вѣроятно, такія же мысли о необходимости непрестанной борьбы съ

грѣхомъ, о препобѣжденіи грѣха при помощи благодати Божіей, объ укрѣпленіи души въ добродѣтеляхъ и пр. священникъ развивалъ и въ томъ поученіи, которое онъ произносилъ, по указанію Барберіновскаго Евхологія, послѣ молитвы въ чинѣ на снятіе кукуля (κατηχεῖ αὐτὸν τὰ δέοντα).

Никакихъ слѣдовъ ученія о возрождающемъ дѣйствіи схимы, какъ второго крещенія, не замѣтно въ текстѣ разсмотрѣнныхъ молитвъ. Наоборотъ, молитвы эти своимъ содержаніемъ настойчиво внушаютъ подвижнику мысль о необходимости непрестанно и усиленно бороться съ грѣхомъ, потому что только послѣ побѣды надъ грѣхомъ для подвижника возможна надежда на награду, уготованную въ Небесномъ Царствіи избраннымъ.

IV.

Но, можетъ быть, при отысканіи слѣдовъ ученія о монашеской схимѣ, какъ о второмъ благодатномъ крещеніи, слѣдуетъ обратить вниманіе на обрядъ снятія кукуля въ восьмой день послѣ принятія монахомъ схимы,—на такъ называемую апокукулизму. Можетъ быть, сопоставляя этотъ обрядъ въ Барберіновскомъ Евхологіи св. Марка съ подобнымъ же обрядомъ въ таинствѣ крещенія, слѣдуетъ сближать постриженіе въ монашество съ таинствомъ крещенія на основаніи параллелизма, который оказывается въ результатѣ такого сопоставленія?—Дѣйствительно, отвергать наличность параллелизма въ обрядахъ чина на снятіе кукуля съ великосхимника въ восьмой день по постриженіи и чина на разрѣшеніе одеждъ принявшаго крещеніе—невозможно. Однако, насколько глубокъ этотъ параллелизмъ? Насколько онъ захватываетъ самое существо дѣла?—Нельзя, кажется, не видѣть, что интересующій насъ параллелизмъ относится только къ внѣшней сторонѣ чина постриженія въ монашество и таинства крещенія. Восемь дней послѣ принятія монашескаго пострига и таинства крещенія, проведенные въ постѣ и молитвѣ, оказываются днями какъ бы говѣнія для новопросвѣщеннаго и новопостриженнаго. Однако, въ практикѣ древней Церкви такое говѣніе вовсе не было явленіемъ исключительнымъ и обязательнымъ только для двухъ разсматриваемыхъ церковныхъ священнодѣйствій. Въ Новой Скрижали мы читаемъ по этому поводу слѣдующее: Всякаго таинства или знаменитаго дара полученіе чрезъ седмь дней восточные всегда

воспоминаютъ. Ибо новопросвѣщенные, сохранивъ чрезъ седмь дней бѣлыя одежды, во осмый день всенародно въ церкви оныя отлагаютъ. Причастію, въ первый день Пасхи воспріятому, для продолженія веселія седмь дней опредѣляются. Къ вѣрѣ отъ отреченія обратившіеся долженствуютъ принять очистительныя молитвы чрезъ седмь дней, и во осмый день омытися, какъ патріархъ Меѳодій узаконилъ... Священникъ, вновь посвященный, чрезъ седмь дней священнослуженіе исполнять обязуется. Въ храмахъ, вновь освященныхъ, чрезъ седмь дней литургіи совершаются. Монахи, по учиненіи всенароднаго Богу обѣта, чрезъ седмь же дней при дневныхъ и ночныхъ службахъ пребывать обязаны... Но когда не меншаго благочестія требуетъ и таинство супружества, и когда св. Товіа продолжалъ бракъ свой чрезъ седмь же дней съ веселіемъ, гл. XI, ст. 18: равное число дней и супругамъ Церковь въ веселіи духовномъ пребывать назначаетъ [1]). Къ сказанному можно добавить, что и седмеричное число апостольскихъ и евангельскихъ чтеній съ седмеричнымъ же помазаніемъ въ таинствѣ Елеосвященія объясняется въ литургической наукѣ обыкновеніемъ древней Церкви совершать это священнодѣйствіе надъ больнымъ ежедневно въ теченіе семи дней. Эти семь дней составляли, въ воззрѣніи древнихъ христіанъ, полный кругъ благодатнаго врачеванія [2]).

Такимъ образомъ оказывается, что семь дней духовнаго бодрствованія и говѣнія было обычнымъ явленіемъ въ древней Церкви. Оно неизмѣнно сопровождало собою всякое священнодѣйствіе церковное, болѣе или менѣе важное и знаменательное въ жизни христіанина. Такое же значеніе имѣлъ седмидневный срокъ и для инока послѣ постриженія. Цѣлью его было поддержать на достодолжной высотѣ духовное бодрствованіе новопостриженнаго. И надо сказать, въ древнѣйшей монастырской практикѣ цѣль эта достигалась съ тѣмъ большимъ успѣхомъ, что въ храмѣ, за каждымъ литургійнымъ богослуженіемъ, новопостриженный инокъ слышалъ апостольскія и евангельскіе чтенія, нарочито подобран-

---

[1]) Цит. изд. Новой Скрижали, ч. 4, гл. 12, § 1, с. 57.

[2]) Goar, p. 365.

ныя въ соотвѣтствіи съ настроеніемъ, переживаемымъ новымъ монахомъ. Чтенія эти составлялись изъ новозавѣтныхъ текстовъ, изображающихъ возвышенный идеалъ христіанской жизни [1]).

V.

Изъ молитвъ чина постриженія въ великую схиму, записанныхъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, въ чинахъ постриженія по позднѣйшимъ рукописямъ въ цѣльномъ видѣ встрѣчается одна только первая молитва: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ. Но несомнѣнно, что вообще молитвами изъ чина постриженія въ монашество по Барбериновскому Евхологію св. Марка позднѣйшіе составители молитвъ пользовались въ широкой степени и нерѣдко дѣлали изъ нихъ буквальныя заимствованія. Не говоримъ уже о томъ, что идеями молитвъ Барбериновскаго Евхологія проникнуты весьма многія молитвы чиновъ постриженія какъ въ древнихъ, такъ и въ позднѣйшихъ евхологіяхъ.

Причину того, что молитвы Барбериновскаго Евхологія по большей части служатъ только матеріаломъ для послѣдующихъ составителей молитвъ чинѣ постриженія въ монашество, мы усматриваемъ, съ одной стороны, въ томъ, что реформа преп. Θеодора Студита, произведенная имъ въ послѣдованіи монашеской схимы, захватила широкій кругъ чиновъ великой схимы и подчинила ихъ себѣ. А съ другой стороны, нельзя оставить безъ вниманія и то обстоятельство, что въ каждомъ болѣе или менѣе значительномъ монастырѣ Византійской имперіи могло процвѣтать (и дѣйствительно процвѣтало) творчество по части молитвъ (и пѣснопѣній), о чемъ самымъ яснымъ образомъ свидѣтельствуютъ дошедшіе до насъ древніе евхологіи и схиматологіи...

Представить послѣдованіе великой схимы въ той его редакціи, которая дана была этому чину преп. Θеодоромъ Студитомъ, для изслѣдователя открывается возможность при наличности рукописи XV вѣка библіотеки Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, гдѣ содержится' Ακολουθία τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ μεγάλου σχήματος, αὐτοῦ γινομένου τῶν Στουδίου [2]). Правда, чинопослѣдованіе это

---

[1]) Нарочитая рѣчь объ этомъ будетъ ниже.

[2]) Εὐχολ., сс. 560—564.

страдаетъ въ рукописи дефектами, отмѣченными у насъ выше, и, при томъ, не сохранилось въ цѣльномъ видѣ [1]). Но устранить дефекты въ спискѣ чинопослѣдованія великой схимы съ именемъ преп. Θеодора Студита и восполнить пробѣлы рукописи № 604 мы можемъ при пособіи однородныхъ списковъ чина великой схимы.

Наиболѣе цѣнными изъ этихъ послѣднихъ оказываются: Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου σχήματος въ Евхологіи X—XI вѣка № 474, лл. 144—170 об., изъ Севастьяновскаго собранія, принадлежащаго нынѣ Московскому Румянцевскому Музею [2]), и Τάξις, γινομένη τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος въ Евхологіи 1027 года № 213, лл. 171—186, хранящемся въ Парижской Національной (Coislin) библіотекѣ и подробно описанномъ у проф. А. А. Дмитріевскаго въ его Εὐχολόγια [3]).

Оба эти чинопослѣдованія воспроизводятъ студійскую практику относительно постриженія въ великую схиму [4]). Но Евхологій № 474 включаетъ въ составъ службы нѣчто такое, что должно быть объяснено инымъ, не студійскимъ вліяніемъ. Разумѣемъ всенощное бдѣніе, положенное наканунѣ пострига въ великую схиму по Евхологію № 474.

---

[1]) См. с. 57 и дал. Когда уже были напечатаны эти страницы, вышелъ въ свѣтъ большой трудъ проф. А. П. Доброклонскаго подъ заглавіемъ: „Преп. Θеодоръ, исповѣдникъ и игуменъ Студійскій. I часть. Его эпоха, жизнь и дѣятельность". Одесса. 1913. Ученый изслѣдователь касается Схиматологія № 604 въ томъ отдѣлѣ своего труда, гдѣ говоритъ объ обрядахъ пріема въ Студійскій монастырь при преп. Θеодорѣ. Отношеніе проф. Доброклонскаго къ Схиматологію больше отрицательное. Онъ находитъ, что Схиматологій „едва ли принадлежитъ Θеодору", с. 446, примѣч. 4. Конечно, вообще такое утвержденіе о Схиматологіи правильно. Но, какъ мы говорили и доказывали на сс. 56—66, отрицать присутствіе чисто студійскихъ чертъ во всѣхъ чинахъ Схиматологія, а особенно—въ послѣдованіи великой схимы, невозможно... Проф. Доброклонскій предпочитаетъ рисовать картину пріема новыхъ иноковъ въ Студійскую обитель на основаніи отдѣльныхъ указаній на обряды постриженія, разбросанныхъ по твореніямъ преп. Θеодора. Однако, ученый изслѣдователь не считаетъ излишнимъ дѣлать при этомъ сопоставленія заботливо собираемыхъ имъ указаній на чинъ постриженія въ монашество по Студійской практикѣ и съ Схиматологіемъ № 604; см. с. 447.

[2]) „Прилож." сс. 11—20.

[3]) Сс. 993—1052; Τάξις, γινομένη τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος, сс. 1028—1034

[4]) Утверждать это мы имѣемъ право на основаніи сходства чинопослѣдованій въ названныхъ Евхологіяхъ и въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита.

Студійскій монастырь не зналъ всенощныхъ бдѣній. Въ монастырской богослужебной практикѣ они составляли принадлежность типикона Іерусалимскаго монастыря св. Саввы Освященнаго. Такимъ образомъ, разъ въ Евхологіи № 474 имѣется на лицо всенощное бдѣніе, изслѣдователь можетъ разсматривать его какъ доказательство распространенія по византійскимъ монастырямъ той редакціи чина великой схимы, которую мы усвояемъ преп. Ѳеодору Студиту. Какъ оказывается, ее приняли не только монастыри, вообще соблюдавшіе студійскіе порядки, но и тѣ монастыри, гдѣ дѣйствовалъ Палестинскій уставъ...

Восполняя недочеты рукописи № 604, Евхологіи № 474 и № 213 нерѣдко дополняютъ и другъ друга. По одному Евхологію № 474 мы не могли бы, напр., составить представленіе о содержаніи всенощнаго бдѣнія въ канунъ постриженія. Евхологій ограничивается въ данномъ случаѣ однимъ замѣчаніемъ, на основаніи котораго изслѣдователь устанавливаетъ только лишь самый фактъ всенощнаго бдѣнія наканунѣ пострига, Въ Евхологіи читаемъ: Ἀπὸ ἑσπέρας εἰς τὴν παννυχίδα τίθενται τὰ ἱμάτια τῶν μελλόντων κουρεύεσθαι εἰς τὸ θαλασσίδιον, κ. τ. λ. [1]). Между тѣмъ, въ Евхологіи № 213 есть особый отдѣлъ подъ заглавіемъ: Κάθισμα τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος, л. 167, откуда мы узнаемъ объ отдѣльныхъ пѣснопѣніяхъ, положенныхъ на службѣ въ канунъ великаго пострига, и о канонѣ.

Въ Евхологіи № 213 записаны:

Ἦχος δ', πρὸς Ταχὺ προκαταλοβέτωσαν. Οἱ θέλοντες ἔρχεσθαι, φησὶν ὁ Κύριος, ὀπίσω μου...

Ἄλλο, ἦχ. πλ. β', πρὸς Τῆς εὐσπλαγχνίας τὴν πύλη. Ψυχὴν καὶ σάρκα θεῷ πίστει ἀκλινεῖ προσαναθέμενος...

Τὸ κοντάκιον, ἦχ. α'. Ἀγκάλας πατρικάς.

Στιχιρά, ἦχ. β' πρὸς Ἐκ τοῦ ξύλου. Πίστει προσερχόμενον πρὸς σε.

Ἔχων τὴν πηγὴν τῶν οἰκτιρμῶν...

Τεῖχος ὑπερβήσομαι ἐν σοί...

Ὁ κανών, φέρων ἀκροστιχίδα τήνδε· Εὐδόκιμον τέλος εὐδοκίμῳ μοι, Χριστέ, παράσχου, θεοφάνους. Ὠδὴ α', ἦχ. β', Δεῦτε λαοί. Ἐπὶ τὴν σὴν φιλανθρωπίαν, κ. τ. λ. [2]).

Въ составѣ современнаго намъ послѣдованія великой схимы первое пѣснопѣніе: Οἱ θέλοντες ἔρχεσθαι... оказывается сѣдальномъ по 3 пѣсни канона на утрени; Ἀγκάλας πατρικάς... является также

---

[1]) „Прилож." с. 14.

[1]) Εὐχολ., с. 1028.

какъ и въ № 213 кондакомъ по 6 пѣсни канона; три стихиры: Πίστει προσερχόμενον..., Ἔχων τὴν πηγήν... и Τεῖχος ὑπερβήσομαι... положены послѣ канона: наконецъ, самый канонъ: Δεῦτε λαοί. Ἐπὶ τὴν σὴν φιλανθρωπίαν, κ. τ. λ. одинаковъ съ канономъ въ № 213 [1]).

Послѣдованіе № 474 написано въ разсчетѣ на одновременное постриженіе въ великую схиму нѣсколькихъ лицъ.

Это обстоятельство имѣетъ для изслѣдователя большую важность.

Оно воскрешаетъ предъ взоромъ его ту древнѣйшую богослужебно-монастырскую практику, по которой постриженіе въ монашество пріурочивалось къ великимъ днямъ церковныхъ воспоминаній, преимущественно же— къ пасхальной седмицѣ. Въ этомъ обстоятельствѣ, равно какъ и въ томъ, что постриженіе совершалось въ указанные дни надъ цѣлою группою лицъ, вступающихъ въ подвижническую жизнь, нельзя не видѣть вліяніе древней крещальной практики, какъ она засвидѣтельствована относительно великихъ дней церковнаго круга историческими документами [2]) и литургическими памятниками [3]). Сходство той и другой практики, конечно,—внѣшнее, и никакихъ серьезныхъ выводовъ относительно предполагаемаго значенія великой схимы, какъ таинства, сдѣлать оно не допускаетъ... Однако, не лишено интереса въ этомъ случаѣ сопоставленіе Евхологія № 474 съ Барбериновскимъ Евхологіемъ св. Марка, гдѣ мы также находимъ слѣдъ древне-монастырской богослужебной практики относительно одновременнаго постриженія въ схиму нѣсколькихъ лицъ. Въ молитвѣ послѣдованія малой схимы Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος, κ. τ. λ., по Барбериновскому Евхологію св. Марка читаются слѣдующія строки: Αὐτὸς Δέσποτα, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ [4]) δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα

---

[1]) Goar., pp. 403—406. Требникъ, лл. 122 об.—127 об.

[2]) Проф. А. И. Алмазова — „Исторія чинопослѣдованій крещенія и муропомазанія“, сс. 525—530.

[3]) Проф. А. А. Дмитріевскаго — „Богослуженіе въ Русской церкви въ XVI в.“ ч. I. Казань 1884 г. Прилож., сс. 12—15. Εὐχολ, с. 41, с. 59, с. 275 и др. „Древнѣйшіе патріаршіе типиконы — Святогробскій Іерусалимскій и Великой Константинопольской церкви“. Кіевъ 1907 г., с. 160 и дал. Н. Пальмова—„Канунъ праздника Рождества Христова“. Кіевъ. 1903 г., с. 3 и дал.

[4]) Гоаръ неправильно читаетъ вмѣсто παρὰ σοῦ: παροῦσαν, p. 392.

τοῦ[1]) τῶν προσελθόντων σοι ἀδελφῶν[2]) ἡμῶν τῶνδε καὶ δεξαμένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου σχήματος, κ. τ. λ.[3]).

Въ своемъ мѣстѣ мы уже указывали, что и въ т. н. Алексѣевскомъ уставѣ предполагается случай принятія монашествующими схимы въ третій день пасхальной седмицы[4]). Выводя снова на справку свидѣтельство Алексѣевскаго устава, въ которомъ,— какъ извѣстно, — нашли себѣ мѣсто студійскіе богослужебные порядки, и сопоставляя это свидѣтельство съ указаніемъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка на существованіе въ монастырскихъ храмахъ Константинопольскаго патріархата въ концѣ VIII или въ началѣ IX вѣка обычая постригать въ схиму одновременно нѣсколькихъ лицъ, — обычая, начало свое ведущаго, по всей вѣроятности, отъ предшествующей преп. Θеодору Студиту эпохи,— изслѣдователь естественно долженъ задаться вопросомъ, какое же освѣщеніе приведенные памятники могутъ дать Евхологію № 474 въ пунктѣ объ одновременномъ постриженіи въ великую схиму нѣсколькихъ лицъ?

Намъ кажется, усматривать исключительно студійское вліяніе въ Евхологіи № 474 нѣтъ основаній. Сама студійская практика, засвидѣтельствованная Алексѣевскимъ уставомъ, стоитъ въ данномъ случаѣ въ зависимости отъ древнѣйшей монастырской постригальной практики, которая пользовалась широкою распространенностью въ восточныхъ монастыряхъ и по этой причинѣ попала отчасти даже и въ патріаршій евхологій, какимъ оказывается Барбериновскій Евхологій св. Марка[5]). Если даже и допустить, что практика одновременнаго постриженія въ схиму нѣсколькихъ лицъ перешла въ Евхологій № 474 на ряду съ прочими, несомнѣнно—студійскими, элементами непосредственно изъ Студійскаго монастыря, то и въ этомъ

---

[1]) Гоаръ отпускаетъ τοῦ.

[2]) Предъ ἀδελφῶν Гоаръ произвольно ставитъ τῶν.

[3]) Гоаръ приводитъ въ послѣдованіи малой схимы по Барбериновскому Евхологію св. Марка одно изъ прошеній (третье) первой ектеніи въ такой редакціи, которая могла бы указывать на одновременное принятіе пострига нѣсколькими лицами: Ὑπὲρ σωτηρίας, ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν τῶν ἀδελφῶν ἡμῶν τῶν προσελθόντων τῷ ἁγίῳ σχήματι, κ. τ. λ., p. 390. Но такое чтеніе совершенно не соотвѣтствуетъ оригиналу; см. „Прилож.“, с. 1.

[4]) См. выше, с. 51, примѣч. 1.

[5]) См. выше, с. 72.

случаѣ въ чинѣ великой схимы по Евхологію № 474 изслѣдователь не въ правѣ видѣть буквальную запись постригальныхъ порядковъ Студійскаго или Алексѣевскаго монастырей. Присутствіе всенощнаго бдѣнія въ чинѣ великой схимы — крупный фактъ. Онъ говоритъ за то, что монастырь, гдѣ употреблялся Евхологій № 474, при всемъ уваженіи къ богослужебнымъ порядкамъ Студійскоі обители, не хотѣлъ поступиться прочно утвердившимся въ его практикѣ обычаемъ совершать въ торжественныхъ случаяхъ всенощныя бдѣнія и не отмѣнилъ всенощное бдѣніе въ канунъ схимы даже и тогда, когда принялъ послѣдованіе великой схимы, проредактированное въ Студійскомъ монастырѣ, не знавшемъ всенощныхъ бдѣній.

Кромѣ названныхъ двухъ евхологіевъ, въ параллель съ чиномъ великой схимы по ркп. № 604 слѣдуетъ поставить такіе древніе списки этого чина, какіе даются евхологіями и схиматологіями XIII вѣка: а) проф. А. А. Дмитріевскаго [1]), б) Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343, л. 15, в) библіотеки монастыря св. Креста въ Іерусалимѣ, а нынѣ библіотеки Іерусалимской патріархіи № 100 [2]); г) XIII—XIV в. Синайской библ. № 971 [3]) и д); XIV в. Ватопедской Аѳонской библ. № 133 (744) [4]). Послѣднюю рукопись повторяютъ многочисленные списки чинопослѣдованій великой схимы въ евхологіяхъ XV и XVI вѣковъ. Нерѣдко она воспроизводится здѣсь даже съ буквальною почти точностью [5]).

---

[1]) См. „Прилож.“ сс. 33—34. Этотъ памятникъ мы будемъ сокращенно обозначать СД (т. е. Схиматологій Дмитріевскаго).

[2]) Ἱεροσολυμικὴ Βιβλιοθήκη, ὑπὸ Α. Παπαδοπούλου — Κεραμέως. Τόμος γ'. Ἐν Πετρουπόλει. 1897, σ. 159. Мы пользуемся спискомъ чина по этой рукописи, любезно представленнымъ въ наше распоряженіе проф. А. А. Дмитріевскимъ. Приносимъ ему за это сердечную благодарность.

[3]) Εὐχολ., сс. 258—260.

[4]) Εὐχολ., сс. 278—282.

[5]) Такъ, повторяютъ чинъ великой схимы по ркп. № № 133 (744): Евхологій 1435 г. библ. лавры преп. Аѳанасія на Аѳонѣ, № 21, л. 95, Εὐχολ. с. 416,—Евхологій Имп. С.П.Б. Публ. библ. XV в. (б. архим. Антонина) л. 312, Εὐχολ., с. 504,—Евхологій XV в. Синайской библ. № 972, л. 316, Εὐχολ., с. 577,—Евхологій XV в. Чаушской библ. въ Солуни, л. 292 об., Εὐχολ. с. 648,—Евхологій 1538 г. Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 (745), л. 130 об., Εὐχολ., 770,—Евхологій XVI в. Синайской библ. № 989, л. 47, Εὐχολ., с 892,—Евхологій XVI в. Іерусалимской патріаршей библ. № 375, л. 95, Εὐχολ., с. 930. На евхологіи, дающіе варіанты къ ркп. № 133 (744), будутъ сдѣланы особыя указанія при изложеніи чинопослѣдованія великой схимы въ Студійской редакціи.

VI.

По перечисленнымъ памятникамъ, постриженіе въ великую схиму предваряется особою службою въ канунъ дня постриженія. Евхологій № 474 указываетъ всенощное бдѣніе (τὴν παννυχίδα) въ канунъ пострига,—прочіе памятники говорятъ о вечернѣ (ἐν τῇ ἑσπέρᾳ № 100, № 133 и СД) и объ утрени (εἰς τὸν ὄρθρον— № 213, СД, № 100, № 343 и № 133). № 971 обходитъ полнымъ молчаніемъ службу въ канунъ пострига.

Съ вечера, на всю ночь, великосхимническія одежды, въ которыя завтра имѣетъ облачиться принимающій схиму, полагаются въ алтарѣ подъ св. престоломъ (εἰς τὸ θαλασσίδιον – № 474, ἐν τῷ θαλασσιδίῳ τῆς ἁγίας [1]) τραπέζης – № 213, № 100, № 343, № 133, № 604 [2]).

Что такое θαλασσίδιον, - какому назначенію служилъ онъ въ древности, и какъ представлять устройство его въ древнихъ храмахъ?

Первое историческое упоминаніе о θαλασσίδιον'ѣ соединяется съ храмомъ св. Софіи Константинопольской, гдѣ нашелъ себѣ примѣненіе θαλασσίδιον [3]). Ученый издатель сочиненія Византійскаго императора Константина Багрянороднаго: De cerimoniis Aulae Byzantinae Рейске, касаясь вопроса объ устройствѣ θαλασσίδιον'а въ Софіи Константинопольской, высказалъ предположеніе, что θαλασσίδιον представлялъ собою ничто иное, какъ камень съ углубленіемъ, помѣщавшійся при престолѣ и служившій сосудомъ, куда сливались остатки св. воды или вина послѣ богослуженія [4]). Къ подобному же пониманію θαλασσίδιον'а склоняется и Гоаръ. По его мнѣнію, θαλασσίδιον въ древнихъ храмахъ служилъ вмѣстилищемъ для пріема воды послѣ омовенія священныхъ сосудовъ, бывшихъ въ употребленіи за богослуженіемъ, а также и для воды послѣ омовенія рукъ священнослужителями. Θαλασσίδιον помѣщался подъ престоломъ и имѣлъ видъ углубленія. Прототипомъ θαλασσίδιον'овъ

---

[1]) Евхологій XVI в. Синайской библ № 985 добавляетъ καὶ μεγάλης; Εὐχολ. с. 873.

[2]) Въ Евхологіи XVI в. Синайск. библ. № 985 стоитъ слово θαλασσίδη, а не θαλασσίδιον, Εὐχολ., с. 873.

[3]) Грамматически θαλασσίδιον надо понимать, какъ deminutivum отъ θάλασσα.

[4]) Lapis cavus, in quem reliquiae vini aut aquae benedictae, quibus amplius opus non erat, effundebantur. Comment. 141.

въ христіанскихъ храмахъ Гоаръ считаетъ тѣ искусственные отводы, которые иногда устраивались при ветхозавѣтныхъ жертвенникахъ (3 Царств., гл. 18) для стока воды, назначенной къ возліянію на жертву [1]).

Проф. Д. Ѳ. Бѣляевъ не находитъ возможнымъ понимать θαλασσίδιον въ смыслѣ приспособленія для спуска жидкостей. „Едва ли вѣроятно", говорилъ проф. Бѣляевъ, „чтобы словомъ θάλασσα называлась сточная труба для выливанія остатковъ вина, которое, къ тому же, едва ли когда либо выбрасывалось". Θαλασσίδιον въ Софіи Константинопольской представлялся проф. Бѣляеву сосудомъ сложнаго устройства, такъ приспособленнымъ, что, служа резервуаромъ съ водою для омовенія священныхъ сосудовъ и рукъ священнослужителей, онъ имѣлъ еще помѣщеніе для необходимыхъ при омовеніи платковъ, полотенецъ и пр. [2]).

Представленіе θαλασσίδιον'а въ видѣ сосуда для омовенія съ болѣе или менѣе сложнымъ устройствомъ, можетъ быть, и имѣетъ значеніе относительно θαλασσίδιον'а въ св. Софіи Константинопольской, но плохо вяжется съ назначеніемъ его служить вмѣстилищемъ для великосхимническихъ одеждъ въ ночь наканунѣ пострига. Трудно допустить, чтобы великосхимническія одежды полагались къ водосточной трубѣ подъ св. престоломъ, если дѣйствительно таковая тамъ устраивалась, хотя именно мѣстонахожденіе θαλασσίδιον'а въ Софіи Константинопольской скорѣе надо представлять при св. престолѣ, вблизи его, а не внизу, подъ престоломъ.

Открыть мѣстонахожденіе θαλασσίδιον'а и опредѣлить его первоначальное назначеніе возможно лишь путемъ изученія устройства древнихъ престоловъ и преимущественно—въ монастырскихъ храмахъ. Но, къ сожалѣнію, изслѣдователь не владѣетъ необходимымъ къ тому научнымъ матеріаломъ. Martigny и Cabrol—лучшіе знатоки христіанскихъ древностей описываютъ, въ своихъ Dictionaires, только древнѣйшіе западные престолы до VIII вѣка и не касаются престоловъ въ византійскихъ храмахъ. Reusens, въ капитальномъ своемъ трудѣ: „Elements d'Archéologie Chrétienne", трактуетъ объ устройствѣ престоловъ и въ позднѣйшую эпоху: у него можно находить подробныя свѣдѣнія о престолахъ въ церквахъ романскаго стиля, готическаго и стиля Возро-

---

[1]) Goar. p. 12.

[2]) Проф. Д. Ѳ. Бѣляева—„Βυζαντινά. Очерки, матеріалы и замѣтки по Византійскимъ древностямъ". II. СПБ. 1893 г., сс. 225—226.

жденія [1]),—но о престолахъ въ византійскихъ церкахъ и этотъ авторъ ничего не говоритъ. Обходятъ молчаніемъ вопросъ объ устройствѣ византійскихъ престоловъ и историки византійскаго искусства, какъ Diehl [2]), Dalton [3]), и др. Изъ русскихъ изслѣдователей о древнихъ престолахъ достаточный матеріалъ собрали въ своихъ трудахъ: проф. Н. В. Покровскій—„Происхожденіе древне-христіанской базилики“ [4]) и проф. Н. Ѳ. Красносельцевъ „Очерки изъ исторіи христіанскаго храма“ [5]). Но опять таки о византійскихъ престолахъ вообще и, въ частности, по занимающему насъ вопросу о θαλασσίδιον'ѣ свѣдѣній въ названныхъ трудахъ не находится. Не нашли мы, наконецъ, этихъ свѣдѣній и въ новѣйшихъ изданіяхъ памятниковъ византійской церковной архитектуры, каковы: монастырь Дафни [6]), Ἡ μονὴ τῆς χώρας (нынѣ мечеть Кахріэ—Джами) [7]), храмы Мистры [8]) и др.

Единственно, что можетъ быть привлечено нами въ качествѣ матеріала при выясненіи вопроса о θαλασσίδιον'ѣ, это—наблюденія надъ устройствомъ древнихъ каменныхъ престоловъ въ кіевскихъ храмахъ, сооруженныхъ, какъ извѣстно, по византійскимъ планамъ. Прежде всего, въ данномъ случаѣ серьезнаго вниманія заслуживаетъ устройство престола въ главномъ алтарѣ великой церкви Кіево-Печерской лавры [9]).

Въ престолѣ великой лаврской церкви, съ восточной стороны, дѣйствительно оказывается углубленіе въ видѣ какъ бы ниши. Оно имѣетъ въ размѣрѣ, приблизительно, 0,84 м. ширины и 0,37 м. высоты. Въ настоящее время престолъ великой лаврской церкви покрытъ серебряными досками и опредѣлить описываемое углубленіе въ престолѣ можно не иначе, какъ открывши дверцы съ восточной стороны престола. Каменный престолъ обтянутъ толстою холстиною, сохраняющеюся, по всей вѣроятности, отъ временъ

---

[1]) Paris. 1890. T. I, p. 420. T. II, pp. 209, 572.

[2]) „Manuel d'Art Byzantin“. Paris. 1910.

[3]) „Byzantine Art and Archaeology“. Oxford. 1911.

[4]) СПБ. 1880 г., сс. 152—153, 167—170. Ср. его же—„Памятники христіанской архитектуры особенно-русскіе“. СПБ. 1910 г., с. 80.

[5]) Казань 1881 г., с. 269 и дал.

[6]) Millet—„Le monastère de Daphni“. Paris. 1899.

[7]) „Извѣстія Русскаго Археологическаго Института въ Константинополѣ“, т. XI.

[8]) Millet—„Le monuments Byzantins de Mistra“. Paris. 1910.

[9]) Церковь освящена въ 1089 году.

покрытія престола серебряными досками въ 1755 году[1]). Эта холстина, давая возможность измѣрить, нащупываніемъ, приблизительную ширину и высоту ниши, не позволяетъ опредѣлить глубину ниши, какъ и вообще скрываетъ отъ глазъ изслѣдователя общее устройство ниши[2]).

Въ „Главной церковной и ризничной Описи Кіево-Печерскія Успенскія лавры, часть I", сдѣланной въ 1879 году и представляющей собою, въ большинствѣ случаевъ, воспроизведеніе таковой же „Описи" 1779 года, о престолѣ великой церкви сказано, что онъ состоитъ изъ четырехъ каменныхъ, кругомъ оштукатуренныхъ стѣнокъ, съ четырехугольнымъ отверстіемъ въ восточной сторонѣ, и покрытъ сверху доскою красноватаго мрамора. На основаніи столь скудныхъ данныхъ изъ „Описи" трудно доказать принадлежность нынѣшняго престола великой лаврской церкви къ великокняжеской порѣ. Но, зная вообще о расположенности насельниковъ Кіево-Печерской обители оберегать древнія формы и при возобновленіи приходящихъ въ ветхость памятниковъ старины удерживать, по возможности, ихъ первоначальный видъ, мы можемъ догадываться, что если даже нынѣшній престолъ великой лаврской церкви и не сохранился въ цѣлости отъ эпохи первоначальнаго своего устроенія, но, по требованію всеразрушающаго времени, подвергался реставраціи, то эта послѣдняя всегда производилась съ заботою о сохраненіи за престоломъ первоначальнаго его вида[3]).

До реставраціи великой лаврской церкви въ 1892 году, престолъ въ главномъ алтарѣ ея казался болѣе высокимъ, чѣмъ теперь, ибо полъ алтаря (и солеи), въ сравненіи съ настоящимъ его положеніемъ, былъ опущенъ на шесть вершковъ. Къ престолу вели двѣ каменныя ступени съ каменной же площадкою. При такомъ положеніи престола, легко можно было удостовѣриться,

---

[1]) Митрополита Евгенія—„Описаніе Кіево-Печерской лавры, съ присовокупленіемъ разныхъ граммотъ и выписокъ, объясняющихъ оное, также плановъ лавры и дальнихъ пещеръ". Кіевъ. 1826 г., с. 70 и сс. 296 - 297.

[2]) Лл. 4 об.—5. Свѣдѣніями объ устройствѣ престола въ великой церкви Кіево-Печерской лавры мы одолжены Екклисіарху ея, о. Игумену Анеиму, которому считаемъ долгомъ принести глубокую благодарность за обслѣдованіе, по нашей просьбѣ, престола.

[3]) Поэтому, мы съ сомнѣніемъ относимся къ утвержденію акад. Е. Е. Голубинскаго, будто первоначальный престолъ въ церкви Кіево-Печерской лавры былъ деревянный, и будто только верхняя доска престола была каменная. И. Р. Ц. I, II, с. 167.

что углубленіе въ престолѣ не доходитъ до основанія престола. Начинаясь подъ мраморной доскою и прилегающимъ къ ней слоемъ кирпича, углубленіе спускается внизъ, приблизительно, до половины престола, гдѣ встрѣчаетъ уже сплошную кладку. Съ поднятіемъ пола алтаря (и солеи) въ 1892 году, высота престола сократилась, ступени къ нему, за ненадобностью, были удалены, а углубленіе въ престолѣ съ восточной стороны стало ближе къ полу алтаря.

Подобнаго же устройства углубленіе находилось и въ древнемъ каменномъ престолѣ главнаго алтаря соборной церкви Кіево-Михайловскаго монастыря [1]), уничтоженномъ при реставраціи 1898 года и замѣненномъ новымъ, деревяннымъ престоломъ [2]). Очевидцы разсказываютъ, что при разборкѣ древняго престола въ Михайловскомъ монастырѣ съ восточной стороны престола обнаружена была ниша, по устройству весьма напоминающая нишу въ престолѣ великой церкви Кіево-Печерской лавры. Въ нишѣ были найдены полуистлѣвшіе отъ долговременнаго здѣсь пребыванія пучки волосъ и огарокъ толстой восковой свѣчи [3]). Повидимому, находка указываетъ на отношеніе ниши къ постригальнымъ монашескимъ обрядамъ.

Въ Кіево-Кирилловскомъ монастырѣ (XII в.) по древнему образцу въ недавнее время сложены изъ кирпича престолы въ сѣверномъ и южномъ придѣлахъ храма. Ниши въ этихъ престолахъ имѣютъ такіе размѣры. Ниша престола въ сѣверномъ предѣлѣ имѣетъ въ глубину — 0,72 м., въ вышину — 0,46 м., и въ ширину — 0,58 м. Ниша престола въ южномъ предѣлѣ имѣетъ въ глубину — 0,72 м., въ вышину — 0,50 м. и въ ширину — 0,52 м. Обѣ ниши могутъ удобно закрываться плитою, благодаря тому, что по краямъ ихъ сдѣланы выпуски изъ кирпичей [4]).

---

[1]) Соборная церковь Кіево-Михайловскаго монастыря построена въ 1108 году.

[2]) По „Описи дѣлъ Правленія Кіево-Михайловскаго монастыря“ за 1898 годъ Дѣло о разборкѣ главнаго престола въ соборномъ свято-Михаило-Архангельскомъ храмѣ и устройствѣ на мѣстѣ его новаго значится подъ № 82.

[3]) П. П. Петрушевскаго — „Алтарный сосудъ для сокраментальныхъ омовеній въ Восточной и Западной Церквахъ“ въ ж. Руководство для сельскихъ пастырей за 1906 г., т. II, с. 150.

[4]) Какого устройства былъ главный престолъ въ Кіево-Кирилловскомъ монастырѣ, не знаемъ, но думаемъ, что онъ не отличался по устройству отъ престола великой церкви Кіево-Печерской лавры. Вѣроятно, и боковые пре-

Устройство углубленій-нишъ въ престолахъ древнихъ кіевскихъ храмовъ ничѣмъ не доказываетъ ихъ связи съ сосудами для сакраментальныхъ омовеній. Никакихъ отводовъ для стока воды подъ престоломъ не оказывается [1]).

Такимъ образомъ, не слѣдуетъ ли ставить эти углубленія—ниши въ связь съ тѣми выемками въ древнихъ престолахъ на Западѣ, которые назначались, по словамъ Leclercq'a, для удобнѣйшаго поклоненія богомольцевъ святынѣ, скрытой подъ престоломъ, и даже для прикосновенія къ ней? Такого устройства, напр., престолъ въ базиликѣ св. Александра въ Римѣ на Номентанской дорогѣ. Престолъ покрытъ доскою изъ порфира; колонки престола—мраморныя. Престолъ этотъ, устроенный еще въ V вѣкѣ, скрываетъ подъ собою кости св. Александра въ особомъ ковчежцѣ, къ которому вѣрующіе прикасаются чрезъ особое четырехугольное отверстіе въ передней сторонѣ престола [2]).

Положимъ, въ престолахъ византійскихъ храмовъ углубленіе дѣлается съ восточной (задней) стороны престола, и обычая допускать мірянъ къ поклоненію святынѣ престола у насъ нѣтъ. Но не стремленіемъ ли ввести въ соприкосновеніе съ святынею объясняется положеніе великосхимническихъ одеждъ подъ св. престолъ, и не слѣдуетъ ли это углубленіе-нишу подъ св. престоломъ разсматривать, какъ нарочитое сооруженіе въ монастырскихъ храмахъ для удобнѣйшаго вложенія въ престолъ великосхимническихъ одеждъ для соприкосновенія съ святыней престола?

Описанныя нами углубленія-ниши въ кіевскихъ престолахъ, повторимъ, ничего но имѣютъ общаго съ сосудомъ для сакраментальныхъ омовеній, извѣстномъ въ храмѣ св. Софіи Константинопольской подъ названіемъ θαλασσίδιον'а. Но если, тѣмъ не менѣе, этимъ углубленіямъ-нишамъ усвояется по греческимъ евхологіямъ

столы были устроены въ Кіево-Кирилловскомъ монастырѣ по образцу главнаго престола. Теперь главный престолъ въ Кіево-Кирилловской церкви деревянный.

[1]) Повидимому, однако, не всѣ престолы въ древнихъ кіевскихъ храмахъ были одинаковаго устройства съ описанными. Престолъ церкви св. Ирины (церковь заложена въ 1037 г.) представляется утвержденнымъ на четырехъ каменныхъ столбахъ, а не сложеннымъ изъ четырехъ стѣнокъ, при наличности которыхъ только и возможно устройство въ восточной сторонѣ углубленія ниши. О престолѣ Ирининской церкви см. Н. В. Закревскаго—„Описаніе Кіева“ М. 1868 г., с. 336.

[2]) „Dictionnaire d' Archéologie Chrétienne et de Liturgie“, Fasc. XI. Paris. 1906, coll. 3169—3170.

и схиматологіямъ названіе θαλασσίδιον'овъ, то въ сближеніи сосудовъ для омовенія и углубленій въ престолѣ, ведущихъ къ святынѣ престола, не слѣдуетъ ли усматривать своего рода символизма? Не указываетъ ли θαλασσίδιον въ престолѣ на омовеніе особаго рода,—не даетъ ли онъ идею омовенія отъ скверны грѣха благодатію святыни престола? Если такъ, то въ положеніи наканунѣ пострига на ночь великосхимническихъ одеждъ ἐν τὸ θαλασσίδιον ὑποκάτωθεν τῆς ἁγίας τραπέζης нельзя не почувствовать отзвука древне-аскетическаго ученія о святости самыхъ монашескихъ одеждъ, которыя возлагаются на инока при постриженіи въ монашество [1])...

VII.

Что касается до состава богослуженія въ канунъ великаго пострига, то наши памятники указываютъ на канонъ и на стихиры, которые самымъ содержаніемъ своимъ непосредственно относятся къ твердому рѣшенію человѣка покинуть прежній грѣховный образъ жизни и начать, при помощи Божіей, новую жизнь, угодную Господу. Въ тропаряхъ канона и въ стихирахъ слышится глубоко-сердечное исповѣданіе содѣянныхъ прегрѣшеній и возносится горячая молитва къ Богу объ очищеніи души отъ грѣховной скверны, дабы для вступающаго въ монашество открылась возможность отселѣ уже благочестно и праведно жительствовати (п. 1, тр. 1) и житія чистотою, слезъ проліяніемъ и покаяніемъ преискреннимъ (п. 8, тр. 2) постепенно возвышаться къ совершенству житія (п. 7, тр. 2).

Большинство евхологіевъ и схиматологіевъ назначаютъ пѣть одинъ и тотъ же канонъ:

ἦχ. β'. Δεῦτε λαοί.
Ἐπὶ τὴν σὴν φιλανθρωπίαν δραμόντα, Χριστέ...
Ὑπεισελθεῖν τὸν σὸν χρηστόν με ζυγόν...
Διαφυγεῖν τῆς ἁμαρτίας, κ. τ. λ. [2]).

Канонъ этотъ акростихомъ имѣетъ слова: Εὐδόκιμον τέλος εὐδοκίμῳ μοι, Χριστέ, παράσχου, что значитъ, въ славянскомъ переводѣ: Благоискусный концецъ благоискусному мнѣ, Христе, подаждь. Объ авторѣ канона нѣтъ упоминанія въ

---

[1]) Объ этомъ особая рѣчь будетъ ниже.

[2]) Goar, pp. 403—405.

акростихѣ. Но въ особыхъ приписках ъ къ акростиху авторомъ канона называется, по № 213, Θеофанъ [1]), а по № 134 — Евдокимъ [2]).

Итакъ, кто же творецъ канона — Θеофанъ, или Евдокимъ?

Съ именемъ Евдокима — праведнаго мужа, занимавшаго должность воеводы при византійскомъ императорѣ Θеофилѣ и скончавшагося въ 842 году, пѣсненныхъ произведеній въ богослужебныхъ книгахъ не сохранилось, и какъ пѣснотворецъ праведный Евдокимъ, вообще, не извѣстенъ [3]). Вѣроятно, присутствіе слова εὐδοκίμῳ въ акростихѣ канона великой схимы подало поводъ признать этотъ каноиъ за произведеніе Евдокима, а въ болѣе позднихъ гречекихъ спискахъ канона породило и приписку къ акростиху каснона: ποίημα Εὐδοκίμου.

Другое дѣло Θеофанъ, на котораго указываетъ Евхологій 1027 года № 213.

Θеофанъ, прозваніемъ Начертанный, сначала подвизался въ Палестинской обители св. Саввы Освященнаго; въ эпоху иконоборческихъ гененій онъ прославился какъ исповѣдникъ и около 850 года скончался въ санѣ Никейскаго митрополита [4]). Преп. Θеофанъ Начертанный извѣстенъ какъ знаменитый пѣснотворецъ, обогатившій гимнографію множествомъ каноновъ. Однако, въ числѣ послѣднихъ канопа великой схимы съ именемъ Θеодора Начертаннаго доселѣ не встрѣчалось. Только изданіе проф. А. А. Дмитріевскимъ Евхологія Парижской Національной (Coislin) библ. 1027 г. № 213 открыло принадлежность канона великой схимы преп. Θеофану. И нельзя не обратить вниманіе на то, что общій характеръ каноновъ преп. Θеофана и этого канона великой схимы весьма близки другъ къ другу: въ нихъ одно и тоже содержаніе, которымъ служитъ сокрушеніе о глу-

---

[1]) Εὐχολ., c. 1028: Ὁ κανών, φέρων ἀκροστιχίδα τήνδε· Εὐδόκιμον τέλος εὐδοκίμῳ μοι, Χριστέ, παράσχου, Θεοφάνους.

[2]) Εὐχολ., c. 279; здѣсь къ акростиху: Εὐδόκιμον τέλος. κ. τ λ. прибавлено: ποίημα Εὐδοκίμου. Такое же прибавленіе къ акростиху находимъ въ Евхологіи Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 281, л. 263 об. и въ нѣкоторыхъ другихъ евхологіяхъ, сходныхъ съ Евхологіемъ № 133.

[3]) Prof. K. Krumbacher — „Geschichte der Byzantinischen Litteratur". München. 1897, s. 200.

[4]) Архіепископа Сергія — „Полный мѣсяцесловъ Востока", т. II. Владиміръ. 1901 г., сс. 420—421.

бокоій порчѣ души грѣшника,—и одна манера изложенія [1]). Преп. Θеофанъ Начертанный отличался въ личной жизни великимъ смиреніемъ и не любилъ надписывать свое имя на составляемыхъ имъ канонахъ [2]). Вѣроятно, въ этой особенности характера преп. Θеофана и слѣдуетъ искать разгадку того, что въ древнѣйшихъ спискахъ канона великой схимы имя преп. Θеофана встрѣтилось пока всего одинъ разъ.

Канонъ Δεῦτε λαοί, κ. τ. λ. вошелъ и въ Схиматологій, надписываемый именемъ преп. Θеодора Студита; здѣсь онъ помѣщенъ безъ упоминанія объ авторѣ и даже безъ акростиха [3]). Это обстоятельство не даетъ ли основаніе къ предположенію, что названный канонъ великой схимы принадлежитъ творчеству не Θеофана, а кого-либо изъ студійскихъ пѣснотворцевъ?—Думаемъ, что нѣтъ. Напротивъ,—самое умолчаніе ркп. № 604 Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря объ авторѣ канона считаемъ за признакъ принадлежности его иному, не студійскому творцу.

Но когда канонъ былъ принятъ въ Студійскомъ монастырѣ?

Намъ кажется, что канонъ могъ былъ принятъ въ студійскую богослужебную практику даже при преп. Θеодорѣ. Это могло случиться частію по глубокому уваженію къ творцу канона—исповѣднику православія преп. Θеофану, лично хорошо извѣстному студійскимъ подвижникамъ [4]), а частію, вѣроятно, и потому, что, въ Студійскомъ монастырѣ не было такого канона, которымъ слѣдовало особенно дорожить въ виду принадлежности его творчеству кого-либо изъ знаменитыхъ студійскихъ отцовъ-пѣснотворцевъ.

Архіепископъ Иннокентій, имѣя въ виду указаніе въ правилахъ патріарха константинопольскаго Никифора († 815 г.) пѣть умилительный канонъ при обратномъ пріемѣ въ монастырь возвращающагося къ иноческому житію [5]), полагалъ

---

[1]) Архіепископа Филарета — „Историческій обзоръ пѣснопѣвцевъ и пѣснопѣнія Греческой Церкви". С.П.Б. 1902 г., с. 268.

[2]) Ibid., с. 267.

[3]) Εὐχολ., с. 560.

[4]) Еще въ 816—817 гг. Θеофанъ Начертанный заявлялъ себя въ самомъ Константинополѣ въ качествѣ поборника православія. L'abbé Marin, op. cit., p. 357.

[5]) Ὅτι δεῖ τὸν ἀθετοῦντα μοναχὸν τὸ ἅγιον σχῆμα καὶ πάλιν ἐπιστρέψαντα, κατηχεῖσθαι ὑπὸ τῶν ἀδελφῶν τὰ δέοντα, ἀλλ' οὐχὶ ἐκ τῶν κατηχησέων, ἀλλ' ἕκαστος ἐξ ὧν ἐπιχορηγεῖται ὑπὸ τοῦ Κυρίου λόγων, καὶ ψάλλειν τὸν κατανυκτικὸν κανόνα τοῦ πλ. α' ἤχου. Ὀφείλει δὲ ὡς ἐπὶ τοῦ σχήματος καὶ τὰ ἱμάτια αὐτοῦ τιθέναι ἐν τῷ θυσι-

(вслѣдъ за архіепископомъ Филаретомъ), что этотъ канонъ принадлежитъ преп. Іосифу, брату преп. Ѳеодора Студита, исповѣднику и архіепископу Солунскому († около 825 г.), и представляетъ собою ничто иное, какъ нынѣшній канонъ великой схимы [1]). Но если даже и согласиться (на время) съ тѣмъ, что патріархъ Никифоръ въ своихъ правилахъ разумѣлъ канонъ, составленный преп. Іосифомъ, то этотъ канонъ, написанный нынѣ въ службѣ недѣли блуднаго сына, ничего не имѣетъ общаго съ канономъ, положеннымъ на утренней службѣ великой схимы. Это — совсѣмъ другой канонъ [2]). Изъ него взятъ въ канонъ великой схимы лишь сѣда ленъ: Объятія отча и помѣщенъ здѣсь въ качествѣ кондака по 6 пѣсни.

Патріархъ Никифоръ даетъ изслѣдователю драгоцѣнное, конечно, указаніе на современный ему обычай пѣть умилительный канонъ предъ постиженіемъ въ монашество. Но есть ли основаніе вообще связывать этотъ умилительный канонъ съ именемъ преп. Іосифа, брата преп. Ѳодора Студита?— Архіепископъ Филаретъ, а за нимъ и архіепископъ Иннокентій, не представляютъ въ пользу своего предположенія другого основанія, кромѣ присущей канону преп. Іосифа въ недѣлю блуднаго сына умилительности... Это основаніе имѣло бы, разумѣется, большое значеніе, если бы хотя въ одномъ чинѣ великой схимы мы нашли этотъ канонъ преп. Іосифа. Нигдѣ онъ не содержится въ послѣдованіяхъ великой схимы; нѣтъ его даже въ томъ нарочитомъ послѣдованіи, которое совершалось надъ монахомъ, оставившимъ въ монастырь, а потомъ раскаявшемся и вернувшемся туда обратно [3]).

αστηρίῳ ὑποκάτω τῆς ἁγίας τραπέζης, καὶ ἀπὸ τοῦ εὐαγγελίου τῆς λειτουργίας κουρεύειν αὐτὸν τὸν ἡγούμενον, καὶ ἐνδύειν τὸ ἅγιον σχῆμα, μηδὲν ἐκφωνοῦντα. I. B. Pitra S. R. E. Card.—„Iuris Ecclesiastici Graecorum Historia et Monumenta“. Tom. II. Romae. MDCCCLXVIII. p. 336, πζ'.

[1]) Цит. изслѣд., с. 159.

[2]) Въ службѣ недѣли блуднаго сына читаемъ: Канонъ, твореніе господина Іосифа. Гласъ 2.

Пѣснь 1.

Ірмосъ: Моусееву пѣснь.

Іисусе Боже, яко блуднаго сына, кающася пріими нынѣ и мене...

Злѣ расточихъ Божественное богатство..., и т. д.

См. Тріодіонъ сіесть трипѣснецъ (Тріодь постная). Москва. 1912, л. 11.

[3]) Εὐχολ., с. 129. Объ этомъ чинѣ рѣчь будетъ ниже.

Что же это показываетъ?

Это показываетъ, по нашему мнѣнію, то, что, говоря объ умилительномъ канонѣ, патріархъ Никифоръ разумѣлъ другой канонъ, бывшій въ употребленіи въ богослужебной монастырской практикѣ и относившійся, по своему происхожденію, къ временамъ болѣе раннимъ, чѣмъ эпоха студійскихъ братьевъ - преп. Іосифа и преп. Θеодора.

Вотъ этотъ то древній канонъ при постриженіи въ монашество и былъ замѣненъ въ Студійскомъ монастырѣ новымъ канономъ, составленнымъ преп. Θеофаномъ Начертаннымъ. Замѣна эта произошла съ тѣмъ большею легкостью, что новый канонъ былъ проникнутъ идеями студійцевъ во взглядѣ на очищающее отъ грѣховъ значеніе монашеской схимы [1]) и на высокое достоинство ея, какъ одежды апостоловъ [2]).

VIII.

Евхологій № 971 назначаетъ пѣть канонъ, надписываемый именемъ монаха Іоанна:

Ὠδὴ α'. ἦχος β'. Θάλασσαν τὴν ἐρυθράν...
Θαλάσσης βιωτικῆς ἐκλίποντι τὰς ζαλώδεις...
Ἐκλάμπεις ταῖς τῆς ἁγνείαις χάριτος...
Ἰκρίῳ τῷ διὰ σὲ πατάσσαντι φιλανθρώπως...
Ὁ κτίσας ἐν οὐρανῷ στρατεύματα...
Τὸ πλῆθος τῶν οἰκτιρμῶν...

Монахъ Іоаннъ, творецъ приведеннаго канона, есть, по всей вѣроятности, св. Іоаннъ, митрополитъ Евхаитскій, скончавшійся около 1100 года. Онъ извѣстенъ широкою пѣснотворческою дѣятельностью. Произведенія своего религіозно-поэтическаго творчества св. Іоаннъ имѣлъ обыкновеніе надписывать такъ, какъ надписанъ и въ № 971 канонъ великой схимы: Ἰωάννου μοναχοῦ [3]).

Въ № 985 указывается канонъ безъ надписанія имени его творца:

---

[1]) Напр. п. 3. тр. 2 и 3, слава; п. 5, тр. 3; п. 8, тр. 2; п. 9, тр. 1.

[2]) Сѣдаленъ: Хотящіи, глаголетъ Господь, ити въ слѣдъ мене: отвержитеся мірскихъ пристрастій... и пріимите достоинство апостоловъ моихъ (ἀξίωμα τῶν ἀποστόλων μου)

[3]) Архіепископа Филарета цит. соч. сс. 320—336.

Ὠδὴ α', ἦχος πλ. β'. Ὡς ἐν ἠπείρῳ πεζεύσας ὁ Ἰσραήλ...
Τῆς εὐσπλαγχνίας ὁ πλοῦτος, ὁ ἱλασμὸς τῶν ψοχῶν, ἡ κάθαρσις...
Τὸ φωταυγὲς τῆς ψυχῆς μου τῆς ζοφερᾶς...
Προσπίπτω σοι, ὡς ἡ πόρνη, ὡς ὁ ληστής...

Въ этомъ же Евхологіи, богатомъ вообще оригинальными произведеніями пѣсненнаго творчества, и на Хвалите назначены особыя стихиры:

Εἰς τοὺς Αἴνους στιχηρά, ἦχος πλ. β'.
Τριήμερος ἀνέστης.
Ὁ φῶς οἰκῶν ἀπρόσιτον, τῷ φωτισμῷ σου λάμπτρυνον τὰς αἰσθήσεις...
Ἀγγέλων συμπολίτην με καὶ σχήμασι καὶ πράξεσι...
Εἰς τὸν νυμφῶνα, Κύριε, τὸ τάλαντον αὐξήσασα, ταῖς φρονίμοις...
Δόξα καὶ νῦν. Συνέλθετε, χοροὶ μοναστῶν, χορείαν στησώμεθα μετὰ ἀγγέλων...

Τριήμερος ἀνέστης, очевидно, для стихиръ на Хвалите является Подобнымъ. Въ такомъ же значеніи Τριήμερος ἀνέστης является и для стихиръ вечерни въ № 100:

Φιλόχριστε σύντομος Θεῷ...
Ἐφάρμωσον νυμφίῳ Χριστῷ ψυχήν σου...

Эти стихиры присоединяются къ обычнымъ стихирамъ и носятъ надписаніе: Ἕτερα στιχηρά.

Кромѣ названныхъ стихиръ, въ № 100 есть еще стихиры самогласны, ἦχ. πλ. β'.

Πρόσδεξαι, Κύριε, τὸν ἐπαγόμενον σήμερον...
Τὸν προσελθόντα σοι ἐν μετανοίᾳ...

На отпустѣ вечерни въ № 100 положенъ тропарь ἦχ. πλ. β', πρὸς τὸ Τῆς εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην.

Ψυχὴν καὶ σάρκα Θεῷ πίστει ἀκλινεῖ προσαναθέμενος...

Этотъ тропарь мы находимъ и въ Κάθισμα τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος по Евхологію № 213 [1]).

IX.

Канонъ въ Евхологіи № 100 полностію не сохранился. Отъ него уцѣлѣли нѣкоторые тропари и особые Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος, положенные по шестой пѣсни и заканчивающіеся каждый припѣвомъ „Аллилуія“:

---

[1]) Εὐχολ., c. 1028.

Ὡς ἀγαπητὰ σκηνώματα σου, Κύριε τῶν δυνάμεων...
Τοῖς τοῦ βίου τερπνοῖς ἐντετένιζον...
Οὐδὲ ἕνα βροτὸν εἶδον ἄλυπον...
Ὑφαυχενεῖ κατὰ πένητος πλούσιος...
Τοὺς ἀγάμους ἐλπίδες συγκόπτουσι...
Ἁλμυρὰ τῆς θαλάσσης τὰ ὕδατα...
Πειρατὰς καὶ χειμώνων τοὺς κλύδωνας παρορῶσιν οἱ χρήματα στέργοντες...
Ἐξιστάμενος βλέπω τὸ ὅραμα...
Ἵνα δὲ συνελὼν εἴπω ἅπαντα...
Νῦν ἐστὶν ἐν ἡμῖν οἱ βοῶντες μοι...
Ὅμως μέντοι οὖν πάντες ἐχώρησαν...
Ὑποκαίω ὑμῶν τὴν προαίρεσιν πρὸς τὸ ψάλλειν...
Ῥᾴπον βίου φρονίμως ἐφύγετε...
Ὧν τὸν ὄχλον καλῶς ἀπεστράφητε...
Μὴ ἀλλήλων ἁπλῶς κατεπαίρεσθε...
Ἀλλ' ἐρεῖ τις· ἐγὼ περισσότερος, ὡς μαθὼν τὰς γραφὰς ἔχω καύχημα...
Νευροθῶμεν τῇ πίστει σφιγγόμενοι...
Ὅταν εἷς καθ' ἑνὸς ὑπεραίρεσθαι ὑπο τοῦ πονηροῦ...
Ὑπεισῆλθεν πολλάκις τὸν κάμνοντα ἀδελφόν...
Ψυχικῶς τὸν κανόνα ποθήσαντες...

Если сложить начальныя буквы первыхъ словъ каждаго кондака, то составится фраза:

Ω ΤΟΥ ΤΑΠΕΙΝΟΥ ΡΩΜΑΝΟΥ Ψ.

Τοῦ ταπεινοῦ Ῥωμάνου —обычный акростихъ произведеній Романа Сладкопѣвца [1]).

Что касается буквъ Ω и Ψ, то Ω въ началѣ акростиха можетъ представлять собою первую букву слова Ὠδή, а Ψ въ концѣ акростиха соотвѣтствуетъ начальной буквѣ слова Ψαλμός.

Итакъ, въ Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος въ канонѣ великой схимы по Евхологію № 100 мы имѣемъ дѣло, какъ оказывается, съ произведеніемъ знаменитаго творца кондаковъ Романа Сладкопѣвца, жившаго въ второй половинѣ V вѣка.

Разумѣется, присутствіе въ канонѣ великой схимы кондаковъ съ именемъ св. Романа Сладкопѣвца не можетъ не вызывать рядъ вопросовъ. Первый изъ этихъ вопросовъ есть вопросъ о подлинности кондаковъ.

Принадлежатъ ли вышеназванные кандаки творчеству св. Романа Сладкопѣвца?—Сомнѣній въ этомъ быть никакихъ не

---

[1]) Архіепископа Филарета цит. соч. сс. 168—169.

можетъ: кондаки эти, съ именемъ смиреннаго Романа, сохранились въ нѣсколькихъ древнихъ спискахъ. Пять изъ нихъ, въ томъ числѣ драгоцѣнный Кондакарій XII—XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотеки № 437, были приняты во вниманіе кардиналомъ Питрою при изданіи кондаковъ въ Analecta[1]).

Другой вопросъ—болѣе сложный. Онъ касается первоначальнаго назначенія кондаковъ. Дѣйствительно ли Романъ Сладкопѣвецъ составилъ эти кондаки для исполненія при постриженіи въ схиму, какъ указываетъ надписаніе въ Евхологіи № 100: Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος, или для другой какой-либо цѣли? Въ назначеніи кондаковъ спеціально для исполненія при постриженіи въ схиму позволительно усумниться. Прежде всего, надписаніе Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος встрѣчается въ одной только рукописи № 100, принадлежащей къ XIII вѣку. Между тѣмъ, старшіе списки, которые кардиналъ Питра положилъ въ основу своего изданія, такого надписанія не имѣютъ. Въ Криптоферратскомъ кодексѣ стоитъ: Κοντάκιον, ἦχος πλ. δ', ἰδιόμελον σαββάτου τῆς τυροφάγου εἰς ἀκολουθίαν τετελευτηκότος μοναχοῦ, ἔχων ἀκροστιχίδα· Τοῦ ταπεινοῦ Ῥωμανοῦ ψαλμὸς οὗτος[2]).

По надписанію въ Криптоферратскомъ кодексѣ, произведеніе Романа Сладкопѣвца представляетъ собою самогласенъ въ субботу сырной седмицы, первоначально написаный на погребеніе нѣкоего монаха[3]). Воспоминаніе о томъ, что произведеніе Романа Сладкопѣвца въ древности входило въ составъ службы въ субботу сырной седмицы, сохраняется и въ современной намъ Тріоди Постной; здѣсь, въ канонѣ сырной субботы, по ше-

---

[1]) Analecta Sacra Spicilegio Solesmensi parata edidit I. B. Pitra Tom. I. Papisiis MDCCCLXXI. Pp. 41—52. Архимандритъ Амфилохій отзываясь, въ общемъ, съ большою похвалою объ изданіи Питры, дѣлаетъ къ нему нѣкоторыя дополненія по названному Кондакарію Московской Синод. (б. патр.) б. № 437; см. изданіе архимандрита Амфилохія: „Кондакарій въ греческомъ подлинникѣ XII—XIII в". М. 1876 г. и „Дополненіе къ Кондакарію XII—XIII вѣка". М. 1879 г.".

[2]) Analecta, I, p. 41.

[3]) Въ Analecta произведеніе Романа Сладкопѣвца имѣетъ 30 строфъ, такъ что каждой строфѣ соотвѣтствуетъ буква акростиха, указываемаго Криптоферратскимъ кодексомъ. Въ Евхологіи № 100, очевидно, строфы приведены не всѣ до конца и, кромѣ того, тамъ выпадаютъ строфы: седьмая, восьмая и девятая. Эти послѣднія строфы мы возстановляемъ при помощи изданія Питры. Двѣнадцатая строфа въ № 100 читается согласно второму Криптоферратскому кодексу и Московской рукописи: Analecta, p. 47, not.

стой пѣсни, положенъ икосъ: На житейскую красоту воззрѣхъ[1]), занимающій въ ряду строфъ произведенія Романа Сладкопѣвца второе мѣсто. Доказательствомъ же справедливости указанія Криптоферратскаго кодекса на первоначальное назначеніе кондака для послѣдованія надъ умершимъ монахомъ можетъ служить то, что чрезъ всѣ строфы кондака проходитъ мысль о тщетѣ земной жизни. Тлѣнная и скоропреходящая человѣческая жизнь сравнивается здѣсь съ вѣчно-блаженною жизнію святыхъ на небѣ. На чьей же сторонѣ преимущество, на сторонѣ ли живыхъ, или на сторонѣ умершихъ? На сторонѣ послѣднихъ, если они угодили Господу при жизни. Усопшимъ святымъ посвящаетъ прекрасный гимнъ свой св. Романъ Сладкопѣвецъ[2]).

Но какъ такой гимнъ могъ попасть въ чинъ великой схимы? По общему представленію, монашество несетъ съ собою постриженнику какъ бы смерть для міра. Мірскія радости и удовольствія становятся уже недоступны принявшему иноческій образъ. Отсюда то и возможно сближеніе, до нѣкоторой степени, чина постриженія въ монашество съ чиномъ погребенія. И принявшій монашество, и скончавшійся какъ бы одинаково уходятъ отъ земной жизни при молитвенномъ благословеніи Церкви... Намъ кажется, въ возможности сближенія названныхъ чинопослѣдованій церковныхъ и надо искать объясненіе присутствія кондаковъ Романа Сладкопѣвца съ восхваленіемъ загробной жизни въ чинѣ великой схимы по Евхологію № 100. Внося эти кондаки въ канонъ великой схимы, устроители богослужебно-монастырскихъ порядковъ ближе всего руководились, вѣроятно, въ качествѣ примѣра чиномъ священническаго погребенія, гдѣ сохранился и доселѣ обычай пѣнія кондаковъ съ припѣвомъ „Аллилуія“ по шестой пѣсни канона.

Кондаки св. Романа Сладкопѣвца, введенные въ постригальную богослужебно-монастырскую практику, получили, очевидно, здѣсь себѣ наилучшій пріемъ. Они стали пользоваться распространенностью по монастырямъ, такъ что первоначальное назначеніе ихъ было забыто, а какой то переписчикъ даже захотѣлъ закрѣ-

---

[1]) Моск. изд. 1912 г., л. 67 об.

[2]) Питра и надписываетъ это произведеніе Романа Сладкопѣвца: Canticum de mortuis, op. cit., p. 44.

пить новое назначеніе за кондаками, внеся въ заглавіе ихъ помѣтку: Κοντάκια τοῦ ἁγίου σχήματος...

X.

Изъ всѣхъ разсматриваемыхъ памятниковъ чинопослѣдованія великой схимы открывается, что это послѣдованіе совершалось въ древнихъ монастыряхъ съ торжественностью—бо́льшею или меньшею въ зависимости отъ того, какъ соединялось послѣдованіе схимы съ очередною суточною службою.

Въ монастыряхъ, управлявшихся Студійскимъ уставомъ, стихиры и канонъ, положенные въ канунъ (τῇ παραμονῇ) великаго пострига, могли входить,—какъ это видно изъ указанія № 133 [1]),—въ составъ очередной вечерни и утрени, но могли исполняться и послѣ вечерней службы, не вводясь въ составъ вечерни и утрени. Первый порядокъ сообщалъ, конечно, бо́льшую, торжественность богослуженію, которое предваряло собою великій постригъ.

Наиболѣе торжественнымъ богослуженіе въ канунъ великаго пострига выходило тогда, когда великій постригъ предварялся всенощнымъ бдѣніемъ, согласно Іерусалимскому уставу обители св. Саввы Освященнаго. Но такъ какъ свѣдѣніе о всенощномъ бдѣніи даетъ намъ лишь Евхологій № 474, то, констатируя вліяніе студійской редакціи чина постриженія въ монашество на постригальную практику монастырей, управлявшихся Іерусалимскимъ уставомъ [2]), мы, тѣмъ не менѣе, должны признать, пожалуй, преобладающимъ въ древнихъ византійскихъ монастыряхъ тотъ порядокъ, по которому великій постригъ предварялся не всенощнымъ бдѣніемъ, а вечерней и утреней.

Въ день великаго пострига совершается литургія [3]). Она начи-

---

[1]) Ψάλλονται ἐν τῇ ἑσπέρᾳ μὲν τῇ παραμονῇ τὰ στιχηρὰ τοῦ σχήματος μετὰ τοῦ ἁγίου τῆς ἡμέρας, εἰς δὲ τὸν ὄρθρον ψάλλεται ὁ κανὼν καὶ τὰ στιχηρὰ μετὰ τὴν ἀπόλυσιν τοῦ ἑσπερινοῦ. Εὐχολ., сс. 278—279.

[2]) См. выше, с. 96.

[3]) Евхологій XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), въ Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, л. 25 об., указываетъ предъ литургіей чтеніе великаго оглашенія, Εὐχολ, с. 512. Великое оглашеніе, о которомъ говоритъ Евхологій, положено по этому памятнику въ Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος, ἔχουσα οὕτως, л. 4 об., Εὐχολ, сс. 508—510. Это послѣдованіе Евхологій № 73 (271) считаетъ за Ἀκολουθία εἰς τὸ μικρὸν σχῆμα Εὐχολ., с. 512. Объ оглашеніи по названному памятнику см. у насъ выше, сс. 42—43, и въ „Прилож.“, сс. 58—60.

нается тремя антифонами. 1-ый антифонъ - пс. Благослови, душе моя, Господа. 2-ой антифонъ - пс. Хвали, душе моя, Господа. 3-имъ антифономъ служатъ Блаженны, числомъ — шесть. Во всѣхъ рукописяхъ Блаженны одинаковы, именно: ἦχ. δ', πρὸς τὸ Ὅτε ἐν τῷ πάθει·

Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινὰ ἐγκατελίπετε...
Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν...
Πάντων τῶν προσκαίρων καὶ φθαρτῶν κατεφρόνησας...
Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονὰς ἀποστησάμενος...
Τρίβον τὴν πλατείαν καὶ εὐρύχωρον ἀφέμενος [1])...
Θεοτοκίον· Χαῖρε τῆς παρθενίας τὸ ὑπέρτιμον καλλώπισμα...

№ 133 указываетъ соединять съ блаженными схимы и блаженны дня, на 4; если же постригъ происходитъ въ воскресенье, то на 6.

Въ обычное время совершается, затѣмъ, входъ съ молитвою Трисвятаго (№ 474), при чемъ діаконъ возглашаетъ: „Премудрость!“ По входѣ начинается пѣніе тропарей великаго пострига.

До сего времени принимающій постригъ находился въ дверяхъ церковнаго притвора, какъ это точно опредѣляется выраженіями нашихъ памятниковъ: ἐν τῷ βασιλικῷ πυλῶνι (№ 474 л. 144), ἔνδον τῆς βασιλικῆς πύλης (№ 213, СД, №№ 343, 100, 133, 604). Царскимъ пилономъ и царскими вратами въ византійскихъ храмахъ назывались входныя двери въ храмъ изъ притвора.

Сюда, къ дверямъ церковнаго притвора, выходилъ и игуменъ монастыря. Принимающій схиму становился возлѣ игумена—πλησίον τοῦ ἡγουμένου (СД, № 343, 133, 604), одѣтый въ обычныя свои одежды (φορώντες τὰ ἐξ ἔθους αὐτῶν ἱμάτια—№ 474, л. 144; φορῶν τὰ πρὸς συνήθειαν καθημερινὰ ἱμάτια—№ 213 и СД; φορῶν τὰ πρὸς συνήθη αὐτοῦ ἱμάτια —№№ 343, 133, 604); въ нихъ онъ остается до малаго входа.

По совершеніи малаго входа, принимающій постригъ снимаетъ съ себя головной уборъ (τὸ κάλυμμα), калиги (τὰ καλλίγια) и всѣ верхнія одежды [2]). Непокрытый и босой, въ одной исподней одеждѣ [3]), стоитъ онъ въ дверяхъ церковнаго притвора (СД, №№ 343, 133, 604).

---

[1]) Евхологій XVI в. Аѳоно-Есфигменской библ. № 208 этого тропаря не имѣетъ; вмѣсто него въ этомъ Евхологіи стоитъ тропарь: Τριάδα προσκυνοῦμεν ὁμοούσιον. Εὐχολ., с. 279, примѣч. 4 и 5.

[2]) Ἀποδυόμενος τοὺς ἑαυτοῦ χιτῶνας—Евхологій XVI-XVII в. библіотеки лавры св. Саввы Освященнаго, № 568; Εὐχολ., с. 946.

[3])—μόνον μετὰ ἑνὸς περιβολαίου, ibid.

Пѣвцы начинаютъ пѣть тропари великой схимы, раздѣленные на три антифона.

1

Евхологій Рум. Муз. № 474, лл. 145 об.—149, „Прилож.", сс. 14—15.

ἦχ. δ'. Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
στ. Εὐφράνθην ἐπὶ τοῖς εἰρηκόσιν μοι...
Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσίν μου, Σωτήρ...
στ. Ἐγγισάτω ἡ δέησίς μου ἐνώπιον...
Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσίν μου, Σωτήρ...
στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ...
Ζάλη ἁμαρτημάτων περιέχει με...
στ. Ἐκράτησας τῆς χειρὸς τῆς δεξιᾶς...
Ζάλη ἁμαρτημάτων περιέχει με...
στ. Ἀποκάλυψον τοὺς ὀφθαλμούς...
Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...
στ. Πάροικος ἐγὼ εἰμί...
Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...
στ. Ὁδὸν ἀληθινὴν ἠρετισάμην...
Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...
στ. Ἐν ταῖς ἐντολαῖς σου ἀδολεσχήσω...
Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...
στ. Ἐταπεινώθην ἕως σφόδρα...
Μὴ ἀποῤῥίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...
στ. Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμὲ καὶ ἐλέησόν με...
Μὴ ἀποῤῥίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...
στ. Γενέσθω ἡ χείρ σου τοῦ σῶσαί με...
Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυσικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...
στ. Τὰ διαβήματά μου κατεύθυνον...
Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυσικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...
στ. Τὸ πρόσωπόν σου ἐπίφανον...
Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποίμνης...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποίμνης...
στ. Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ ἔλεος...
Ποῦ ἐστιν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Ἔγνων, Κύριε, ὅτι δικαιοσύνη τὰ κρίματα...
Ποῦ ἐστιν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Ἐλθέτωσάν με οἱ οἰκτιρμοί σου...

1

Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...
στ. Ἐκέκραξά σοι, σῶσόν με καὶ φύλαξον...
Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...
στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ...
Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...
στ. Ἐν τίνι κατορθώσει νεώτερος...
Δεῦτε πρὸς με πάντες οἱ κοπιῶντες...
στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου...
Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...
στ. Ἐξελεζάμην παραρίπτεσθαι...
Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...
στ. Δεῦτε προσυνήσωμεν...
Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...
στ. Ἐκέκραξα ἐν ὅλῃ ὁκαρδίᾳ μου...
Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...
Θεοτοκίον. Ὁ διὰ σου θεοπάτωρ προφήτης Δαΐδ..

2

Евхологій Парижской Націон. библ. (Coislin), № 213; Εὐχολ. сс. 1029—1030.

Ἀντίφ. α', ἦχ. δ' [1]). Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...
στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου...
Τίς χειμαζομενος καὶ προστρέχων...
στ. Ἐξελεξάμην παραῤῥιπτεῖσθαι...
Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ...
Δόξα. Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν ἡμῶν...

Ἀντίφ. β', ἦχ. δ' [2]). Ζάλη ἁμαρτημάτων...
στ. Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι...
Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου...
Δόξα καὶ νῦν. Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου [3])...

Ἀντίφ. γ', ἦχ. δ'. Ποῦ ἐστιν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Δεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες...
στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...
Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποίμνης [4])...
στ. Δεῦτε προσκυνήσωμεν...
Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...
Ὁ διὰ σε θεοπάτωρ προφήτης Δαβίδ [5])...

---

[1]) №№ 100 и 971 имѣютъ сходнымъ первый антифонъ съ № 213.

СД., л. 9, № 343, л. 56 об., и Евхологій 1470 г. Московской Синодальной (б. патріарш.) библ. № 281, л. 267 об., предваряютъ первый антифонъ тропаремъ ἦχ.α', Ἀνκάλας πατρικάς. Евхологій XVI в. Есфигменской библ. № 208 предваряетъ тропарь Ἀγκάλας πατρικάς тропаремъ и кондакомъ дня, Εὐχολ., л. 279, примѣч. 6. № 133, кромѣ тропаря Ἀγκάλας πατρικάς, имѣетъ еще слѣдующіе тропари: Τὸ βῆμά σου φρικτόν... Μητέρα σε θεοῦ ἐπιστάμεθαπάντες...

Евхологій 1475 г. Синайской библ. № 980 имѣетъ особый антифонъ, который составляютъ тропари:

Ἠνοικται ἡ θύρα τῆς μενανοίας..
στ. Προσέχεται λαός μον...
Δόξα καὶ νῦν· Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος... Εὐχολ., с. 429.

[2]) №№ 971 и 980 имѣютъ 2-й антифонъ такой:

Ζάλη ἁμαρτιμάτων...
Πάλιν τὸ αὐτὸ τροπάριον·
Δόξα· Ἡ μόνη ἁγνή...

[3]) Вмѣсто этого богородична СД, № 313 и № 133: Ἐκ παντοίων κινδύνων. № 100 во второмъ антифонѣ сходенъ съ № 213.

[4]) №№ 971, 208 и 980 этотъ тропарь отпускаютъ.

[5]) Вмѣсто Ὁ διὰ σε θεοπάτωρ...— СД, № 343 и № 208 на славу и нынѣ полагаютъ: Ἡ μόνη ἁγνή...

№№ 100 и 133 въ третьемъ антифонѣ сходны съ № 213.

Сопоставленіе тропарей въ разсматриваемыхъ спискахъ чина великой схимы показываетъ, что Евхологій № 474 является для всѣхъ остальныхъ какъ бы источникомъ, откуда они черпаютъ себѣ содержаніе, совершенно, однако, этого источника не исчерпывая. Такъ, въ № 474 остаются еще тропари (съ ихъ стихами):

Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσίν μου, Σωτήρ...
Μὴ ἀποῤῥίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...
Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...
Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

Но за то въ другихъ спискахъ находятъ себѣ мѣсто: тропарь Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου... и богородичны на славу и нынѣ: Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν ἡμῶν... Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου... Ἐξ παντοίων κινδύνων... Ἡ μόνη ἁγνή... Кромѣ того, нѣкоторые списки предваряютъ пѣніе антифоновъ тропаремъ Ἀγκάλας πατρικάς по входѣ, а № 133 прибавляетъ сюда еще два тропаря: Τὸ βῆμά σου φρικτόν... и Μητέρα σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες...

Чѣмъ объяснить это обстоятельство?

Если бы Барбериновскій Евхологій св. Марка назвалъ намъ всѣ тропари, которые начинаютъ собою послѣдованіе великаго пострига, а не ограничился бы краткими замѣчаніями: Μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων, и далѣе: ἀπάρχεται τοῦ τροπαρίου τούτου, ἦχ. δ΄. Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας, с. 466[1]), имѣющими лишь цѣлью обозначить моментъ прихода священника къ алтарю,—мы могли бы, путемъ сопоставленія этого Евхологія и Евхологія № 474, точно опредѣлить, что̀ сохраняетъ въ себѣ древняго по части тропарей № 474.

Къ сожалѣнію, и ркп. № 604 не въ состояніи помочь намъ при рѣшеніи поставленнаго вопроса. Въ этой рукописи какъ разъ недостаетъ тѣхъ именно листовъ, гдѣ должны были бы находиться интересующіе насъ тропари[2]).

Такимъ образомъ, только съ вѣроятностью мы можемъ предполагать, что Евхологій № 474, который 1) имѣетъ столь отличный отъ другихъ списковъ распорядокъ тропарей, 2) указываетъ ихъ въ гораздо бо́льшемъ количествѣ, чѣмъ прочіе евхологіи, и 3) рядъ тропарей начинаетъ съ того тропаря: Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας, какой мы видимъ въ Барбериновскомъ Евхо-

---

[1]) „Прилож.“ с. 1.
[2]) Εὐχολ., с. 560.

логіи св. Марка, — этотъ Евхологій № 474 является для насъ памятникомъ тропарнаго пѣнія при постриженіи въ монашество отъ эпохи Барберіновскаго Евхологія, куда вошла практика постриженія, предшествовавшая времени и реформѣ преп. Ѳеодора Студита.

Если наше заключеніе справедливо относительно № 474, то въ прочихъ разсмотрѣнныхъ нами спискахъ чинопослѣдованія великой схимы мы можемъ видѣть помятники тропарнаго пѣнія эпохи преп. Ѳеодора Студита и можемъ сказать, что дѣятельность этого отца (какъ, вѣроятно, и другихъ студійскихъ иноковъ) по устроенію пѣсненной части въ чинѣ постриженія въ монашество выразилась, прежде всего, въ сокращеніи количества тропарей и въ отмѣнѣ обычая повторять ихъ,—какъ это обыкновенно дѣлается, когда извѣстное пѣснопѣніе исполняютъ два лика; а затѣмъ еще—въ составленіи новыхъ тропарей и, главнымъ образомъ, богородичныхъ, которые отчасти замѣняли, а отчасти и восполняли собою тропари древнѣйшей ихъ редакціи.

XI.

Съ началомъ цѣнія тропарей, принимающій схиму входитъ изъ притвора въ храмъ и начинаетъ постепенно приближаться къ алтарю. Въ своемъ послѣдовательномъ движеніи, первую остановку принимающій постригъ имѣетъ у амвона, къ которому подходитъ при пѣніи стиха: Δεῦτε, τέκτα, ἀκούσατε (№ 474). Далѣе онъ идетъ къ солеѣ, поднимается на нее и припадаетъ къ св. вратамъ алтаря. Братія поетъ: Δεῦτε προσκυνήσωμεν. До самаго конца антифоновъ не встаетъ припавшій къ вратамъ алтаря братъ.

Въ монастыряхъ древне-христіанскаго Египта, какъ мы видѣли, желавшій вступить въ составъ монастырскаго братства долженъ былъ пребывать извѣстное количество времени ante januam и, припадая къ ногамъ проходившихъ братій, долженъ былъ усердно просить ихъ о пріемѣ въ монастырь [1]).

Несомнѣнно, этотъ древній монастырскій обычай выдерживать въ теченіе нѣкотораго времени ante januam желавшаго стать монахомъ былъ положенъ въ основу позднѣйшаго трогательнаго обряда припаданія брата къ вратамъ алтаря въ чинѣ постриже-

---

[1]) См. выше, сс. 16—17.

нія въ монашество. Цѣлью этого обряда было показать, что братъ, оставляющій грѣховный міръ, ищетъ новаго для себя крова и пріюта не только въ монастырѣ, но и въ Церкви, съ которою монастырь сталъ тѣсно связанъ послѣ оффиціальнаго и окончательнаго подчиненія монастырскихъ общинъ власти епископа 4 правиломъ IV Вселенскаго собора [1]).

Болѣе, сравнительно, позднее происхожденіе обряда припаданія къ вратамъ алтаря принимающаго постригъ брата обнаруживается изъ сопоставленія разсматриваемыхъ памятниковъ съ чиномъ постриженія въ монашество у псевдо-Діонисія. Обряда припаданія въ чинѣ псевдо-Діонисія не видно. Напротивъ, здѣсь какъ бы особо даже подчеркивается, что принимающій постригъ стоитъ сзади священнослужителя и не преклоняетъ колѣнъ [2]).

Но если обрядъ припаданія къ алтарю оказывается обрядомъ въ чинѣ постриженія, сравнительно, позднимъ, то нельзя ли относить установленіе его къ преп. Ѳеодору Студиту? – Нѣтъ, Барберіновскій Евхологій св. Марка не позволяетъ допустить такого рода предположеніе, ибо въ этомъ Евхологіи уже отмѣчается обрядъ припаданія къ алтарю брата, отрекающагося отъ міра: ῥίπτει ἑαυτὸν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης, с. 466 [3]).

Такимъ образомъ, опредѣляя время появленія въ чинѣ великой схимы обряда припаданія къ алтарю, мы можемъ намѣтить лишь крайніе пункты и сказать, что обрядъ этотъ явился въ церковно-богослужебной монастырской практикѣ въ промежутокъ времени, раздѣляющій псевдо-Діонисіевъ чинъ постриженія въ монашество и чинъ въ Барберіновскомъ Евхологіи св. Марка...

XII.

Оканчивается пѣніе тропарей. Принимающій постригъ встаетъ съ земли, чтобы дать отвѣты на вопросы, которые имѣетъ предложить ему священникъ—совершитель чина [4]). Сличеніе этихъ во-

---

[1]) См. выше, сс. 80—81.

[2]) См. выше, сс. 23—24,

[3]) „Прилож.“, с. 1.

[4]) Евхологій XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), въ Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, Εὐχολ., с. 513, и Евхологій XVI—XVII в. библ. лавры св. Саввы Освященнаго № 568—Εὐχολ., с. 946, указываютъ предъ вопросами молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοκήσας διὰ τὸ γένος

просовъ священника, а равно и отвѣтовъ на вопросы со стороны принимающаго постригъ, произведенное нами по вышеуказаннымъ рукописямъ, показываетъ, въ общемъ, ихъ однообразіе какъ со стороны содержанія, такъ и со стороны формы словеснаго выраженія. Поэтому, довольно будетъ привести эти вопросы и отвѣты по одному какому-либо списку, чтобы, познакомившись съ ними, убѣдиться, что, въ сравненіи съ древними временами, нынѣшніе вопросы и отвѣты при постриженіи въ великую схиму, какъ они печатаются въ греческихъ евхологіяхъ и въ славянскихъ требникахъ Синодальнаго изданія, нисколько не измѣнены. Мы выбираемъ Евхологій № 474, какъ въ виду преимущественной его древности, такъ и потому еще, что онъ имѣетъ нѣкоторую особенность, неповторяемую другими памятниками. По этому Евхологію, написанному, очевидно, на случай одновременнаго постриженія нѣсколькихъ лицъ, священникъ обращается съ вопросами не къ каждому изъ пришедшихъ на постригъ по отдѣльности, но ко всѣмъ имъ вмѣстѣ.

...Ἀπάρχεται ὁ ἱερεὺς οὕτως·

Τί προσήλθετε, ἀδελφοί, προσπίπτοντες τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταυτῇ; Ποθεῖτε ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων;

Ὄντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον ἐξελέξασθε· ἀλλ' ἐὰν καὶ τελειώσητε, τὰ γὰρ καλὰ ἔργα κόπῳ κτῶνται καὶ πόνῳ κατορθοῦνται [1]).

τῶν ἀνθρώπων κατελθεῖν ἐκ τῶν οὐρανῶν... По № 568, священникъ читаетъ молитву эту изъ алтаря (ἐκ τοῦ ἱλαστηρίου). За этою молитвою Евхологіемъ № 568 указывается другая молитва: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγὸς τοῦ ἁγίου καὶ ζωοποιοῦ Πνεύματος..., при чтеніи которой принимающій постригъ падаетъ ницъ (ῥίπτει αὐτὸν ἐπὶ πρόσωπον). Евхологій XVI в. Синайской библ. № 985 предваряетъ вопросы молитвою: Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἑλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε, ἐναρξάμενος ἐν αὐτῷ ἔργον ἀγαθόν... Молитва эта читается духовникомъ принимающаго постригъ. Во время чтенія молитвы этотъ послѣдній лежитъ на землѣ; Εὐχολ., с. 873 и примѣч. 1. Всѣ приведенныя молитвы проникнуты теплою вѣрою въ безграничное милосердіе къ грѣшнымъ людямъ Небеснаго Отца... Особая рѣчь объ этихъ молитвахъ будетъ у насъ впереди.

[1]) Евхологій XVI в. Синайской библ. № 985 и Евхологій XV—XVI в. Іерусалимской патріаршей библ. № 367 къ приведеннымъ словамъ дѣлаютъ добавленія: καὶ γὰρ πεινᾶσαι ἔχεις, καὶ διψῆσαι, καὶ γυμνητεῦσαι, καὶ χαμευνῆσαι, καὶ ὑβρισθῆναι, καὶ πάντα τὰ θλιβερὰ παθεῖν, καὶ ἐὰν ὑπομείνῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι καὶ πρὸς ὀλίγον ὁ κάματος, ἀλλὰ αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις. Εὐχολ. с. 873 и с. 937. По спискамъ XIV и XV вв. это добавленіе см. въ „Прилож.“, с. 58 и с. 62.

Ἐκουσίᾳ ὑμῶν γνώμῃ [1]) προσέρχεσθε τῷ Κυρίῳ [2]).

Ἀπόκρισις. Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν σου, πάτερ.

Ἐρώτησις. Μὴ ἔκ τινος ἀνάγκης ἢ βίας;

Ἀπόκρισις. Οὐχί, πάτερ.

Ἐρώτησις. Ἀποτάσσεσθε τῷ κόσμῳ καὶ τὰ ἐν τῷ κόσμῳ κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου ἐντολήν; Ἀπόκρισις.

Παραμένετε τῷ μοναστηρίῳ καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς; Ἀπόκρισις.

Φυλάττετε ἑαυτοὺς ἐν παρθενίᾳ καὶ σωφροσύνῃ καὶ εὐλαβείᾳ; Ἀπόκρισις.

Σώζετε μέχρι θανάτου τὴν ὑπακοὴν τῷ προεστῶτι καὶ πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ὑμῶν ἀδελφότητι; Ἀπόκρισις.

Ὑπομένετε πᾶσαν θλῖψιν καὶ στενοχωρίαν τοῦ μονήρους βίου διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν; Ἀπόκρισις. Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν, πάτερ [3]).

Послѣ этихъ вопросовъ и отвѣтовъ, священникъ обращается къ постригающимся и говоритъ: Βλέπετε, τέκνα, οἵας συνθήκας δίδοτε τῷ Δεσπότῃ Θεῷ· ἄγγελοι πάρεισιν, ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν ὑμῶν ταύτην, ἣν καὶ μέλλετε ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Давъ такое краткое, но сильное вразумленіе принимающимъ постригъ, священникъ затѣмъ уже подробно изображаетъ открывающуюся предъ ними монашескую жизнь. Онъ говоритъ имъ цѣлое поученіе, которое въ памятникахъ носитъ иногда надписаніе ἡ κατήχησις.

Сущность κατήχησις'а выражается начальными его словами, которыя позволимъ себѣ привести по славянскому переводу. Сказую тебѣ всесовершеннѣйшее житіе, въ немже по подражанію Господне жительство является, засвидѣтельствуяй яже подобаетъ тебѣ пріимати, и ихже подобаетъ бѣгати. Начертавъ подвижническую совершенную жизнь иноку, священникъ приглашаетъ его возрадоваться и веселіемъ возвеселиться: Днесь избратя,—говоритъ иноку священникъ,—и разлучи Господь Богъ отъ мірскаго житія, и постави тя яко предъ лицемъ своимъ въ предстояніи монашескаго чина, въ воинствѣ ангеловиднаго житія, въ высотѣ небоподражательнаго жительства, тому ангельски служити,

---

[1]) Вышеназванный Евхологій № 367 предъ словомъ γνώμῃ имѣетъ: τῇ βουλῇ καί,—Εὐχολ., c. 937.

[2]) Послѣ этого вопроса въ Евхологіи № 367 поставленъ еще однородный вопросъ: Εὐπροαιρέτως καὶ ἰδιοθελῶς; ibid.

[3]) „Прилож.", сс. 15—16.

тому всецѣло работати, горняя мудрствовати, горнихъ искати, наше бо жительство по апостолу на небѣсѣхъ есть. О новаго званія! О дара тайны! Второе крещеніе пріемлеши днесь, брате, богатствомъ человѣколюбца Бога даровъ, и отъ грѣховъ твоихъ очищаешися, и сынъ свѣта бываеши, и самъ Христосъ Богъ нашъ срадуется со святыми своими ангелы о покаяніи твоемъ, закалая тебѣ телца упитаннаго.

Однако, произнесши обѣтъ, инокъ не можетъ еще считать себя совершившимъ все. Если онъ начнетъ относиться къ нравственной своей жизни нерадиво, порветъ связь съ духовникомъ своимъ и разлучится отъ спостящихся братій,—онъ погибнетъ. Поэтому,—внушаетъ иноку священникъ: вѣждь, яко наипаче отъ нынѣ пріимутъ тя множайшіе подвизи къ брани... Сего ради, да отъидетъ отъ тебе всякое непослушаніе, прекословіе, гордыня, рвеніе, ревность, зависть, ярость, кличь, хула, тайноядение, дерзновеніе, особное дружество, ласканіе, любопрѣніе, роптаніе, притяжаніе особное, окаянные вещи, и другія вся злобныя виды, ихже ради приходитъ гнѣвъ Божій на таковая дѣющихъ... Вмѣсто всѣхъ этихъ грѣховъ и беззаконій, стяжи подобающая святымъ: братолюбіе, безмолвіе, кротость, благоговѣніе, поученіе словесъ, чтеніе, соблюденіе сердца отъ скверныхъ помысловъ, дѣланіе по силѣ, воздержаніе, терпѣніе даже до смерти. Давая, наконецъ, послѣднее наставленіе открывать сердечныя тайны избранному духовнику, священникъ удостовѣряется, насколько раздѣляетъ его мысли принимающій постригъ, и вопрошаетъ его: Сія вся тако ли исповѣдаеши о упованіи силы Божія: и въ сихъ обѣтованіихъ претерпѣти обѣщаваешилися даже до конца живота твоего благоданію Христовою?— Ей, Богу содѣйствующу, честный отче,—съ рѣшительностью отвѣчаетъ принимающій великій постригъ [1]).

---

[1]) Требникъ Кіевск. изд. 1895 г., л. 131.

XIII.

Кто былъ авторомъ κατήχησις'а въ чинѣ великой схимы?

Ни въ одномъ изъ множества просмотрѣнныхъ нами списковъ этого κατήχησις'а мы не встрѣтили имени его автора и поэтому, при рѣшеніи вопроса, кому принадлежитъ κατήχησις великой схимы, естественно должны будемъ вступить въ область догадокъ и предположеній.

Проф.-прот. Н. С. Гроссу видитъ въ κατήχησις'ѣ произведеніе, навѣянное неизвѣстному автору твореніями преп. Θеодора Студита, при чемъ слова въ началѣ κατήχησις'а: „отреченіе оубо ничтоже ино есть, по рекшему, развѣ креста и смерти обѣщаніе", названный изслѣдователь склоненъ признавать какъ бы за указаніе на авторитетъ великаго Студійскаго игумена, весьма часто напоминавшаго въ своихъ поученіяхъ инокамъ объ ихъ обѣтахъ отреченія отъ міра [1]).

Рельефно выраженная въ κατήχησις'ѣ мысль о великомъ постригѣ, какъ о второмъ крещеніи, подала намъ поводъ предположительно относить къ творчеству самого преп. Θеодора Студита если, конечно, и не все оглашеніе полностью, то, по крайней мѣрѣ,—въ наиболѣе характерномъ его мѣстѣ, каковымъ мы считаемъ слова оглашенія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи [2]).

Однако, какія же могутъ быть преставлены фактическія основанія для приблизительнаго, хотя бы, рѣшенія вопроса объ авторѣ κατήχησις'а?

Оперируя съ данными, извлекаемыми изъ самыхъ памятниковъ чинопослѣдованій постриженія въ монашество, мы считаемъ необходимымъ привлечь въ качествѣ матеріала къ рѣшенію поставленнаго вопроса слѣдующіе литургическіе документы:

Евхологій X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 447,

Евхологій 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ. № 213,

Евхологій XI—XII в. Синайской библ. № 961,

Евхологій XIII в. Іерусалимскаго монастыря св. Креста (нынѣ Іерусалимской патріаршей библ.) № 100,

Евхологій XIV в. Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744),

Евхологій XIV—XV в. Московскаго Румянц. Муз. № 472 и

Евхологій XV в. того же Музея № 473.

---

[1]) Цит. изслѣд., с 301, примѣч. 4.

[2]) См. выше, сс. 62—63.

Выше мы уже указали на важность Евхологія № 961 въ смыслѣ опредѣленія источника пространной редакціи оглашенія великой схимы (въ № 474 и № 213 [1]). Теперь изложимъ съ большею подробностью свой взглядъ на тексты поученій въ №№ 961, 474 и 213, присоединивъ къ нимъ тексты поученій при постриженіи въ малую схиму по рукописямъ № 100, № 133 (744) [2] и № 472 [3].

Если сравнить текстъ поученія въ № 961 съ нѣкоторыми строками изъ κατήχησις'а великой схимой по такимъ древнѣйшимъ его спискамъ, какіе мы имѣемъ въ № 474 и въ сходномъ съ нимъ № 213, то нельзя не замѣтить внутренняго родства между ними. Вотъ параллели текстовъ:

№ 971.

Εἰ οὖν βούλῃ μοναχὸς γενέσθαι, πρὸ πάντων καθάρισον ἑαυτὸν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἐπιτελῶν ἁγιωσύνην ἐν φόβῳ Θεοῦ, κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, δι' ἧς κληρονόμος γενήσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν, ἀπόθου τῆς βιωτικῆς συνηθείας τὸ θράσος, ὑπακοὴν ἔχε πρὸς πάντας, ἀγόγγυστος ἔσο ἐν ταῖς ἐπιτασσομέναις σοι διακονίαις, ἐν τῇ εὐχῇ προσκαρτερικός, ἐν ταῖς ἀγρυπνίαις μὴ κατόκνει, ἐν πειρασμοῖς μὴ ἀθύμει, ἐν τῇ νηστείᾳ μὴ ἐκλύου, γινώσκων, ὅτι διὰ προσευχῆς καὶ νηστείας δεῖ ἐξιλεώσασθαι τῷ Θεῷ, ἐν ἀσθενείαις μὴ ὀλιγώρει, ἐπιτήρει δὲ τοὺς πονηροὺς λογισμούς, ὅτι οὐκ ἔχει παύσασθαι ὁ ἐχθρός, ὑποβάλλων σοι μνήμην τοῦ προτέρου βίου καὶ μῖσος πρὸς τὴν ἐνάρετον ταύτην καὶ ἀγγελικὴν πολιτείαν· σὺ οὖν, τέκνον, νῆφε ἐν πᾶσι,

№ 474.

Εἰ οὖν ἀληθῶς ἀκολουθεῖν (150 об.) αὐτῷ ἠρετίσασθε [4]), καὶ ἀψευδεῖς ἐπικληθῆναι αὐτοῦ μαθηταὶ ἐπιποθεῖτε, ἑτοιμασθῆτε ἀπὸ τοῦ παρόντος μὴ πρὸς ἄνεσιν, μὴ πρὸς ἀμεριμνίας, μὴ πρὸς τρυφάς, μὴ πρὸς ἄλλο τι τῶν ἐπὶ γῆς τερπνῶν τε καὶ ἀπολαυστικῶν, ἀλλὰ πρὸς ἀγῶνας πνευματικούς, πρὸς ἐγκράτειαν σαρκός, πρὸς κάθαρσιν ψυχῆς, πρὸς πτωχείαν εὐτελῆ, πρὸς πένθος ἀγαθόν, πρὸς πάντα τὰ θλιβερὰ τῆς χαροποιοῦ κατὰ Θεὸν ξωῆς...

... Ἀξίως λοιπὸν τῆς κλήσεως περιπατήσωμεν, ἀπαλλαγῶμεν τῆς τῶν

---

[1]) Сс. 41—42.

[2]) Считаемъ долгомъ принести благодарность Л. Д. Дмитреву за доставленіе намъ полнаго списка съ послѣдованія малой схимы по этой рукописи, изготовленнаго на Аѳонѣ, въ Ватопедскомъ монастырѣ.

[3]) Съ текстомъ № 472 согласенъ текстъ оглашенія и въ вышеназванномъ Евхологіи XV в. Моск. Румянц. Муз. № 473, лл. 93 об.—94 об.

[4]) О множественномъ числѣ см. выше, с. 123.

κακοπάθησον, ὡς καλὸς στρατιώτης Χριστοῦ· Αὐτὸς γὰρ ὁ Κύριος ἡμῶν καὶ Θεός, πλούσιος ὤν, δι' ἡμᾶς ἐπτώχευσεν, ἵνα ἡμεῖς πλουτήσωμεν ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν. Μιμητὴς γενοῦ τοῦ Κυρίου, προκόπτων ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ ἡμέρας καὶ νυκτός.

ματαίων προσπαθείας· μισήσωμεν τὴν πρὸς τὰ κάτω ἕλκουσαν ὑμᾶς ἐπιθυμίαν, ὅλον ἑαυτῶν τὸν πόθον μεταθώμεθα πρὸς τὰ οὐράνια· μηδ' (152) ὅλως στραφῶμεν εἰς τὰ ὀπίσω...

Но если взять для сравненія съ текстомъ № 961 тексты оглашенія малой схимы по № 133 (744) и № 472[1]), то окажется, что эти тексты до буквальности сходны другъ съ другомъ. Вотъ параллели этихъ текстовъ.

№ 961.

Εἰ οὖν βούλῃ μοναχὸς γενέσθαι, πρὸ πάντων καθάρισον ἑαυτὸν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἐπιτελῶν ἁγιωσύνην ἐν φόβῳ Θεοῦ, κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, δι' ἧς κληρονόμος γενήσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν, ἀπόθου τὴς βιωτικῆς συνηθείας τὸ θράσος, ὑπακοὴν ἔχε πρὸς πάντας, ἀγόγγυστος ἔσο ἐν ταῖς ἐπιτασσομέναις σοι διακονίαις, ἐν τῇ εὐχῇ προσκαρτερικός, ἐν ταῖς ἀγρυπνίαις μὴ κατόκνει, ἐν πειρασμοῖς μὴ ἀθύμει, ἐν τῇ νηστείᾳ μὴ ἐκλύου, γινώσκων, ὅτι διὰ προσευχῆς καὶ νηστείας δεῖ ἐξιλεώσασθαι τῷ Θεῷ, ἐν ἀσθενείαις μὴ ὀλιγώρει, ἐπιτήρει δὲ τοὺς πονηροὺς λογισμούς, ὅτι οὐκ ἔχει παύσασθαι ὁ ἐχθρός, ὑποβάλλων σοι μνήμην τοῦ προτέρου βίου καὶ μῖσος πρὸς τὴν ἐνάρετον ταύτην καὶ ἀγγελικὴν πολιτείαν· σὺ οὖν, τέκνον, νῆφε ἐν πᾶσι, κακοπάθησον, ὡς καλὸς στρατιώτης Χριστοῦ· Αὐτὸς γὰρ ὁ Κύριος ἡμῶν

№ 472[2]), лл. 114 об.—116.

...Εἰ οὖν βούλει μοναχὸς γενέσθαι, πρὸ πάντων καθάρισον σεαυτὸν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος ἐπιτελεῖν ἁγιωσύνην[3]), δι' ἧς κληρονόμος γενήσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν· ἀπόθου τῆς (114 об.) βιωτικῆς συνηθείας τὸ θράσος· ὑπακοὴν ἔχε πρὸς πάντας· ἀγόγγυστος ἔσο ἐν ταῖς ἐπιτασσομέναις σοι διακονίαις· ἐν τῇ εὐχῇ καρτερικός· ἐν ταῖς ἀγρυπνίαις μὴ κατόκνει· ἐν τοῖς πειρασμοῖς μὴ ἀθύμει[4])· ἐν τῇ νηστείᾳ μὴ ἐκλύου· γίνωσκε γάρ[5]), ὅτι διὰ προσευχῆς καὶ νηστείας δεῖ ἐξιλεώσασθαι τὸν Θεόν· ἐν ταῖς ἀσθενείαις μὴ ὀλιγώρει· ἐπιτήρει τὲ τοὺς πονηροὺς λογισμους· οὐ γὰρ μέλλει παύσασθαι ὁ ἐχθρὸς ὑποβάλλειν σοι μνήμην τοῦ προτέρου βίου καὶ μίσος πρὸς τὴν ἐνάρετον πολιτείαν (115)...

...Ἀλλὰ νῆφε ἐν πᾶσι· κακοπάθησον, ὡς καλὸς στρατιώτης τοῦ

---

[1]) А также и № 473.

[2]) № 133 (744) и № 473 имѣютъ слѣдующія, болѣе замѣтныя, особенности: [3]) возстановляютъ пропускъ: Ἐν φόβῳ Θεοῦ· κτῆσαι ταπεινοφροσύνην, какъ и у Goar'a, p. 383. [4]) Въ № 473 не ἀθύμει, а ῥαθύμει. [5]) № 133 (744) вмѣсто γὰρ имѣетъ δὲ; № 473 пропускаетъ γάρ.

καὶ Θεός, πλούσιος ὤν, δι' ἡμᾶς ἐπτώχευσεν, ἵνα ἡμεῖς πλουτήσωμεν ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν. Μιμητὴς γενοῦ τοῦ Κυρίου, προκόπτων ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ ἡμέρας καὶ νυκτός.

Χριστοῦ· αὐτὸς γὰρ ὁ Κύριος καὶ Θεὸς ἡμῶν, πλούσιος ὤν, δι' ἡμᾶς ἐπτώχευσε, ἵνα ἡμεῖς πλουτήσωμεν τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν. Δεῖ οὖν καὶ ἡμᾶς μιμητὰς γενέσθαι αὐτοῦ καὶ δι' αὐτὸν πάντα (115 об.) ὑπομεῖναι, προκόπτοντας ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ ἡμέρας καὶ νυκτός (116)...

Столь поразительно-близкое сходство текста въ Евхологіи № 961 съ текстомъ оглашенія малой схимы по древнѣйшимъ его спискамъ вызываетъ естественный вопросъ: не должно ли разсматривать текстъ № 961 исключительно какъ матеріалъ для оглашенія малой схимы и не слѣдуетъ ли совершенно исключить его изъ разсужденія объ источникахъ оглашенія великой схимы?

Нѣтъ, такъ смотрѣть на текстъ № 961 нельзя.

Во 1-хъ, внутреннее родство текста № 961 съ текстомъ оглашенія великой схимы—фактъ, не подлежащій сомнѣнію.

Во 2-хъ, анализъ оглашенія малой схимы и сопоставленіе текста этого оглашенія съ болѣе древнимъ текстомъ оглашенія великой схимы показываютъ не только внутреннее родство, но по мѣстамъ даже и буквальное сходство текстовъ оглашеній малой схимы и схимы великой. Такъ, напр., въ оглашеніи великой схимы читается[1]): „Аще оубо воистинну послѣдовати тому изволилъ еси, и аще неложно нарещися того ученикъ желаеши, оуготовися отъ нынѣшняго времене, не ко ослабѣ, ни къ безпечалію, ни къ пищамъ, ниже ко иному чесому отъ сущихъ на земли красныхъ же и сладкихъ: но къ подвигомъ духовнымъ, къ воздержанію плоти, ко очищенію души, къ нищетѣ конечнѣй, къ плачу благому, ко всѣмъ скорбнымъ и болѣзненнымъ, и радостотворнаго по Богу житія". Въ оглашеніи малой схимы этому соотвѣтствуетъ: „Аще оубо хощеши монахъ быти, прежде всѣхъ очисти себе отъ всякія скверны плоти и духа, совершая святыню въ страсѣ Божіи, стяжи смиренномудріе, имже наслѣдникъ будеши вѣчныхъ благъ: отложи житейскаго обычая дерзость: по-

[1]) Въ видахъ облегченія набора, позволяемъ себѣ привести необходимые намъ тексты по славянскому переводу (Требникъ кіевск. изд. 1895 г., лл. 115—116 и лл. 130—132), а не по греческому оригиналу, тѣмъ болѣе, что значительная часть этихъ текстовъ только что дана на греческомъ языкѣ.

слушеніе имѣй ко всѣмъ: безропотливъ буди въ заповѣданныхъ тебѣ службахъ: въ молитвѣ терпѣливъ: во бдѣніихъ нелѣностивъ, во искушеніихъ не печалуй: вь постѣ не разслабляйся: вѣждь же, яко молитвою и постомъ подобаетъ тебѣ умолити Бога; въ немощехъ не пренемогай".

Въ оглашеніи великой схимы: „Достойно прочее званія ходи, ...отнюдъ не возвращаяся вспять..., яко никтоже, возложивъ руку свою на рало и обращся вспять, управленъ есть въ царствіи небесномъ, нѣсть бо тебѣ мала бѣда... на первое житіе возвратитися". Въ оглашеніи малой схимы: „Не имать бо престати врагъ, подлагая тебѣ память прежняго житія..., подобаетъ убо тебѣ наченшу путь ведущій въ царство небесное, не возвратитися вспять, не будеши бо управленъ во царство небесное".

Въ оглашеніи великой схимы: „Алкати имаши, и жаждати, и нагствовати, досадитися же и укоритися, уничтожитися же и изгнатися, и иными многими отяготитися скорбными, ими же сущій по Богу животъ начертавается: и егда сія вся постраждеши, радуйся, глаголетъ Господь, яко мзда твоя многа на небесѣхъ". Совершенно тѣ же строки читаются и въ маломъ оглашеніи.

3) Въ Евхологіи № 100 (эта рукопись относится къ XIII вѣку) мы имѣемъ текстъ оглашенія малой схимы съ весьма крупными отступленіями отъ №№ 961, 133 (741), 472 и 473. Къ сожалѣнію, изъ № 100 мы владѣемъ только началомъ оглашенія, но и это начало убѣждаетъ насъ въ томъ, что текстъ № 100 представляетъ собою развитіе и литературную разработку текстовъ № 961, 133 (744), 472 и 473. Въ самомъ дѣлѣ, вотъ что представляетъ собою въ отношеніи текста интересующее насъ мѣсто въ началѣ оглашенія по Евхологію № 100: εἰ οὖν βούλει μοναχὸς γενέσθαι, κ. τ. λ., κληρονόμος ἔσῃ τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν. Ἀπόῤῥιψον ἀπὸ σου τῆς κοσμικοῦ ἐπιθυμίας, τὸ θράσος καὶ τὰς ἀτάκτους εἱρμούς, καὶ ἀπαιδεύτους φλυάρους συντυχίας, καὶ διαβολικὰς ἀντιλογίας, ὑπακοὴν δὲ μάλλον ἔχε... Набранныя въ разбивку фразы и слова являются добавленіемъ къ основному тексту оглашенія.

Все вышесказанное приводитъ насъ къ мысли, что авторы родственныхъ другъ съ другомъ оглашеній малой и великой схимы пользовались текстомъ № 961 въ качествѣ матеріала для своихъ произведеній, причемъ, какъ можно замѣтить, отношеніе авторовъ оглашеній великой и малой схимы къ тексту № 961 было различно. Авторъ оглашенія великой схимы пользовался идеями и содержаніемъ текста № 961; авторъ оглашенія малой схимы внесъ текстъ № 961 въ свое произведеніе цѣликомъ, поступивъ въ этомъ случаѣ совершенно также, какъ онъ поступилъ съ текстомъ

оглашенія великой схимы, изъ котораго взялъ въ свое произведеніе нѣсколько строкъ въ буквальной ихъ точности.

Важно было бы опредѣлить, кто авторъ поученія въ Евхологіи № 961. Но Евхологій № 961 имени автора не указываетъ, а мы можемъ сказать одно: поученіе въ этомъ Евхологіи весьма напоминаетъ содержаніемъ своимъ и литературными пріемами „Предначертаніе подвижничества“ и „Слово подвижническое и увѣщательное объ отреченіи отъ міра и о духовномъ совершенствѣ“ св. Василія Великаго [1]). Въ названныхъ твореніяхъ св. отецъ изображаетъ подвижника воиномъ Христовымъ [2]), который, долженъ бороться съ грѣхомъ и не ослабѣвать въ борьбѣ, имѣя предъ очами, въ качествѣ примѣра, Христа, ради человѣка все претерпѣвшаго [3]). „Укрѣпи себя къ претерпѣнію скорбей“, говоритъ подвижнику св. Василій Великій, „и мужественно приступи къ собору монаховъ“ [4]). „Царство небесное принадлежитъ употребляющимъ принужденіе... Поэтому, если хочешь восхитить царство небесное, употреби принужденіе, подклони выю свою подъ иго служенія Христова, стяни яремъ на выи своей; пусть гнететъ онъ выю твою; истончай ее трудомъ добродѣтелей, въ постахъ, въ бдѣніяхъ, въ послушаніи, въ безмолвіи, въ псалмопѣніяхъ, въ молитвахъ, въ слезахъ, въ рукодѣліи, въ перенесеніи всякой скорби, наносимой тебѣ демонами и людьми“ [5]), и т. д.

Аскетическими твореніями св. Василія Великаго и руководился, какъ видно, авторъ поученія въ Евхологіи № 961, сумѣвъ въ сжатой формѣ передать главныя мысли и наставленія св. Василія Великаго о подвижничествѣ.

Думается, что и авторъ оглашенія великой схимы имѣлъ предъ собою въ качествѣ матеріала аскетическія творенія св. Василія, а особенно—два вышеназванныя: „Предначертаніе подвижничества“ и „Слово подвижническое“. По крайней мѣрѣ, наставленіе о духовномъ отцѣ, которому принимающій постригъ долженъ открывать сердечныя тайны свои (см. послѣднія строки оглашенія), стоитъ въ самой близкой зависимости отъ наставленій о томъ же св. Василія Великаго. „Съ великою заботливостью

---

[1]) „Творенія иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, архіепископа Кесаріи Каппадокійскія“ (въ русск. пер.). Часть первая. Москва. 1847 г., сс. 39–44 и сс. 45–63.

[2]) Ibid., с. 40.

[3]) Ibid., с. 41.

[4]) Ibid., с. 49.

[5]) Ibid., сс. 61—62.

и вникательностью", поучаетъ св. отецъ, „постарайся найти мужа, который бы непогрѣшительно предшествовалъ тебѣ въ образѣ жизни" [1]) и всѣ грѣхи выводилъ предъ взоры и исправлялъ ихъ [2]). „Предай ему себя, ни во что вмѣнивъ и отринувъ прочь всякую свою волю [3])... „Наблюдай за собою, чтобы не дѣлать тебѣ ничего вопреки воли учителя" [4]).

Св. Василій Великій убѣждаетъ подвижника бороться съ грѣхомъ даже до смерти. „Если и умрешь", говоритъ св. отецъ, „не будешь побѣжденъ; но тогда то и одержишь самую совершенную побѣду, до конца сохранивъ въ себѣ истину непоколебимою и дерзновеніе за истину неизмѣннымъ. И перейдешь отъ смерти къ вѣчной жизни, отъ безчестія у людей къ славѣ у Бога, отъ скорбей и мученій въ мірѣ къ вѣчнымъ упокоеніямъ съ ангелами" [5]).

Не на авторитетъ этого ли св. отца ссылается составитель оглашенія великой схимы, когда высказываетъ, что „отреченіе оубо ничто же ино есть, по рекшему, развѣ креста и смерти обѣщаніе"? Правда, и преп. Ѳеодоръ Студитъ словомъ и примѣромъ жизни училъ о терпѣніи скорбей даже до смерти, но такъ какъ слово древнѣйшаго учителя духовной жизни дѣйствуетъ вообще какъ то вразумительнѣе на слушателей, то и въ данномъ случаѣ, не на ученіе святого ли Василія Великаго имѣлъ въ виду указать постригающемуся составитель оглашенія великой схимы?..

Итакъ, относительно автора оглашенія великой схимы мы предполагаемъ, что имъ былъ какой-то студійскій игуменъ, одинъ изъ преемниковъ преп. Ѳеодора Студита. Этотъ, неизвѣстный намъ по имени игуменъ [6]) составилъ поученіе при постриженіи въ монашество, пользуясь отчасти древними, подобными же поученіями, образцомъ которыхъ является поученіе εἰς σχημοναχούς въ Евхологіи № 961, отчасти—аскетическими твореніями св. Василія Великаго и отчасти, наконецъ,—сохранявшимися въ памяти у насельниковъ Студійскаго монастыря поученіями при постригѣ самого преп. Ѳеодора Студита. Слова послѣдняго о таинственномъ

---

[1]) Ibid., c. 49.

[2]) Ibid., c. 50.

[3]) Ibid.

[4]) Ibid., c. 51.

[5]) Ibid., c. 41 и c. 42.

[6]) Въ Схиматологіи по ркп. № 604 Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря оглашеніе великой схимы, можетъ быть, и имѣло надписаніе имени его автора, но начальныя страницы оглашенія въ рукописи не сохранились. Εὐχολ., c. 560.

значеніи великаго пострига авторъ оглашенія постарался передать, конечно, со всею возможною точностью.

XIV.

Въ Евхологіи № 213 помѣщенъ кромѣ этого κατήχησις'а еще другой—ἕτερα κατήχησις, начинающійся словами: Ὁ Κύριος ἡμῶν καὶ Θεὸς Ἰησοῦς Χριστός[1]).

Самая возможность появленія другого κατήχησις'а при существованіи одного—удивленія, конечно, не возбуждаетъ. Κατήχησις въ чинѣ монашескаго постриженія былъ поученіемъ, которое всегда могло разнообразиться какъ по содержанію, такъ и по формѣ, находясь въ зависимости отъ творчества совершителя чина. Накакихъ особыхъ церковныхъ узаконеній касательно κατήχησις'а не было, кромѣ того естественнаго требованія, чтобы κατήχησις содержаніемъ своимъ соотвѣтствовалъ прямой своей цѣли и назначенію. Опредѣляя содержаніе священническаго поученія новопостриженному монаху, Барбериновскій Евхологій св. Марка выражается очень общё, когда говоритъ: κατηχεῖ (ὁ ἱερεύς) αὐτὸν τὰ δέοντα, с. 483[2]). При дальнѣйшемъ знакомствѣ съ чинами постриженія мы встрѣтимъ нѣсколько примѣровъ, доказывающихъ свободу совершителей постригальныхъ обрядовъ въ пользованіи даромъ слова, хотя, впрочемъ, уже и въ Евхологіи № 213, гдѣ записаны два поученія, мы имѣемъ примѣръ такого рода.

Но въ № 213 обращаетъ особенное вниманіе на себя совмѣстное существованіе обоихъ κατήχησις'овъ и, при томъ,—въ чинопослѣдованіи схимы одной и той же студійской редакціи. На основаніи ученія Слова Божія, въ ἕτερα κατήχησις'ѣ развиваются мысли о необходимости для каждаго человѣка исправленія жизни посредствомъ подвиговъ аскетизма, дабы не подпасть за грѣхи вѣчному осужденію, а равно и о необходимости, въ видахъ спасенія, дѣлъ любви, которыми человѣкъ долженъ подражать человѣколюбцу Господу. О схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, въ ἕτερα κατήχησις'ѣ рѣчи нѣтъ.

Это обстоятельство достойно замѣчанія. Оно, на нашъ взглядъ, показываетъ, что студійскій κατήχησις встрѣтилъ различный пріемъ среди монашествующихъ. Тѣ изъ нихъ, которые раздѣляли взглядъ преп. Ѳеодора Студита на таинственное значеніе великаго пострига, приняли и составленное подъ вліяніемъ идей

---

[1]) Εὐχολ., сс. 1030—1032.

[2]) „Прилож.," с. 6.

преп. Θеодора Студита оглашеніе въ чинопослѣдованіи великой схимы, а другіе, нераздѣлявшіе взглядовъ на схиму знаменитаго студійскаго игумена, пользовались при совершеніи чина постриженія инымъ оглашеніемъ, составленнымъ внѣ вліянія студійскаго ученія о великой схимѣ, какъ о второмъ крещеніи.

На страницы Евхологія № 213 были занесены оба оглашенія, и, такимъ образомъ, совершителямъ чина постриженія въ великую схиму предоставлена была возможность пользоваться или однимъ, или другимъ оглашеніемъ по личному выбору.

XV.

Послѣ κατήχησις'а, священникъ читаетъ молитвы:

Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος...

Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλήν...

Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ, ὕψιστε βασιλεῦ τῆς δόξης...

Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ...

Впрочемъ, молитва: Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλήν... имѣется только въ спискахъ № 474 и № 604. Остальные—ее опускаютъ. Присутствіе молитвы въ № 604 особенно должно быть интересно для изслѣдователя, потому что оно показываетъ не случайное нахожденіе этой молитвы въ № 474, но обнаруживаетъ студійское происхожденіе молитвы. Все различіе между названными списками № 474 и № 604 сводится къ тому, что молитва и соединенный съ нею обрядъ возложенія священникомъ руки на голову принимающаго постригъ размѣщены различно. Въ № 474 молитва эта поставлена въ ряду прочихъ молитвъ на второе мѣсто, а въ № 604—на послѣднее.

Молитва Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος... проникнута глубоко утѣшительнымъ характеромъ для принимающаго постригъ. Обращая вниманіе на неизреченное милосердіе Божіе, по которому Господь Богъ принимаетъ всякаго грѣшника, притекающаго къ Нему съ покаяніемъ, священникъ высказываетъ молитвенныя пожеланія будущему схимнику: да воспріиметъ (Господь), и объыметъ, и защититъ тя, и будетъ ти стѣна тверда отъ лица вражія, камень терпѣнія, оутѣшенія вина: благомощія податель, благодущія снискатель, мужества сподвижникъ, свозлагая, свостая, оуслаждая, и веселя сердце твое оутѣшеніемъ Святаго Своего Духа, сподобляя тя и части святыхъ, и преподобныхъ отецъ нашихъ...

Въ числѣ святыхъ и преподобныхъ отецъ нашихъ № 474 указываетъ Антонія Великаго, египетскаго подвижника, Евѳимія палестинскаго подвижника и иже съ ними (Ἀντωνίου, Εὐθυμίου καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς л. 155). Тѣхъ же св. угодниковъ называетъ и № 213 [1]). Другіе списки присоединяютъ къ Антонію и Евѳимію еще Савву (Освященнаго), а № 604 перечисляетъ: Ἀντωνίου, Παχωμίου, Εὐθυμίου, Σάββα, Θεοδοσίου, Μελετίου, Ἐφραὶμ καὶ τῶν σὺν αὐτῷ [2]).--Если справедливо высказанное нами выше предположеніе, что творцомъ молитвъ чинопослѣдованія великой схимы разсматриваемой редакціи былъ преп. Ѳеодоръ Студитъ, то въ № 604 нельзя, намъ кажется, видѣть первоначальную редакцію молитвы Ὁ πανοικτίρμων οὖν ὁ Θεός..., ибо текстъ ея осложненъ именами святыхъ, не показанныхъ въ древнѣйшихъ спискахъ молитвы (№№ 474 и 213). Осложненіе это произошло, вѣроятно, послѣ эпохи Евхологіевъ № 474 и № 213, въ періодъ времени отъ XII вѣка. Тогда же, вѣроятно, къ именамъ Антонія и Евѳимія были присоединены имена Саввы, Пахомія Великаго, Ѳеодосія киновіарха палестинскаго, Мелетія, архіепископа антіохійскаго, поборника православія противъ аріанъ и евстаѳіанъ († 381 г.), и Ефрема Сирина († 373 г.)

Молитву: Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλήν... священникъ читаетъ, знаменуя,—по № 604 [3])—,крестнымъ знаменіемъ главу принимающаго постригъ и возлагая на нее свою руку—по № 474, л. 155 об. [4]). Въ молитвѣ священникъ проситъ Бога, чтобы Онъ принялъ пришедшаго къ Нему съ покаяніемъ, записалъ имя кающагося въ книгѣ живота, содѣлалъ его общникомъ и причастникомъ Небеснаго Царствія и, облачивъ его въ хитонъ правды, препоясавъ чресла его поясомъ цѣломудрія, возложивъ на него благодать креста, вооружилъ всѣми вообще духовными оружіями на брань съ грѣхомъ.

XVI.

Молитва, при чтеніи которой священникъ творитъ крестное знаменіе на главѣ принимающаго великій постригъ и возлагаетъ ему на главу благословляющую свою руку, представляется по памятникамъ чинопослѣдованія монашескаго постриженія въ двухъ редакціяхъ—распространенной и сокращенной.

---

[1]) Εὐχολ., с. 1030.
[2]) Εὐχολ., с. 560.
[3]) Εὐχολ., с. 561.
[4]) „Прилож.“, с. 16.

Первая, распространенная редакція молитвы извѣстна намъ по рукописямъ № 474, № 604 и по Схиматологію XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 59об.—60 об. [1]).

Вторая, сокращенная редакція молитвы находитъ себѣ мѣсто въ послѣдованіяхъ великой схимы въ Евхологіи XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) [2]) и Евхологіи XVI—XVII в. библ. лавры св. Саввы Освященнаго № 568 [3]), а въ послѣдованіяхъ малой схимы—въ Евхологіи XIV-XV вв. Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, л. 116 об. и л. 110 [4]), въ Евхологіи XV в. того же Музея № 473, л. 95 об.—96 [5]), и въ Сборникѣ чинопослѣдованій XV в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344, л. 14 и об. Молитва во второй редакціи начинается словами: Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου...

Распространенная редакція молитвы имѣла своимъ источникомъ молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας [6]) и Ὁ ὢν Δέσποτα Κυριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον [7])... Изъ первой молитвы взяты начальныя слова; изъ второй—значительная доля содержанія. Все это видно изъ слѣдующей параллели текстовъ [8]).

№ 396.	Барбериновскій Евхологій св. Марка.
Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλόν [9]), ἀλλὰ [10]) σὴν χεῖρα [11]) κραταιὰν [12]) καὶ [13]) βραχίονα [14]) ὑψιλὸν [15]) ἐπὶ τὸν δοῦλόν Σου τοῦτον, καὶ δέομαι τῶν σῶν οἰκτιρμῶν [16]). πρόσ-	Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε...

[1]) „Прилож.“, с. 48.
[2]) Εὐχολ., с. 510.
[3]) Εὐχολ., сс. 945—947.
[4]) „Прилож.“, с. 60 и примѣч. 14.
[5]) „Прилож.“, с. 63.
[6]) „Прилож.“, с. 2.
[7]) „Прилож.“, сс. 4—5.
[8]) Въ основу текста молитвы первой редакціи мы полагаемъ № 396 въ виду того, что въ „Прилож.“ этотъ текстъ не изданъ. Текстъ № 396 сопоставляемъ съ текстами № 474 и № 604.
[9]) № 604 вмѣсто ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλὸν имѣетъ: τὴν χεῖρά μου ἐγὼ ὁ ἁμαρτωλός. [10]) № 604 добавляетъ τὴν. [11]) № 474 χεῖρα опускаетъ. [12]) № 604 вмѣсто χεῖρα κραταιὰν—κραταιὰν χεῖρα. [13]) № 604 добавляетъ τὸν. [14]) № 604 добавляетъ σου [15]) № 604: τὸν ὑψηλὸν. [16]) № 474 и № 604: τοῖς σοῖς οἰκτιρμοῖς.

δεξαι τὸν [1]) ἐν μετανοίᾳ Σοι [2]) προσερχόμενον τῇ ὥρᾳ ταύτῃ, ὁλο(59 об.)καύτωμα λογικόν, λατρείαν ἐκούσιον, θῦμα [3]) πνευματικόν [4]). καὶ ἔγραπτον [5]) ποίησον [6]) ἐν βίβλῳ ζώντων, κοινωνὸν καὶ κληρονόμον δεικνύων [7]) μετὰ [8]) τῶν ἐκλεκτῶν Σου τῆς ἐπουρανίου Σου βασιλείας· ἔνδυσον [9]) αὐτὸν χιτῶνα δικαιοσύνης, ζῶσον αὐτὸν [10]) ζώνην [11]) σωφροσύνης, περίθες αὐτῷ [12]) τοῦ ζωοποιοῦ [13]) σταυροῦ τὸν τύπον [14]), καθόπλισον αὐτὸν τῇ τούτου δυναστείᾳ [15]), περίβαλε αὐτῷ [16]) στολὴν ἀφθαρσίας, τοὺς πόδας αὐτοῦ ὑπόδησον ἐν ἑτοιμασίᾳ τοῦ εὐαγγελίου [17]) τῆς εἰρήνης, τὸ φρόνημα αὐτοῦ κάθαρον, δια(60)τηρῶν [18]) αὐτὸν [19]). ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν τῆς σαρκός [20]), ῥύσαι αὐτὸν ἀπὸ φαντασμάτων [21]), ἀπέλασον

Изъ молитвы: Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν:

Δεόμεθά Σου καὶ παρακαλοῦμεν... πρόσδεξαι αὐτὸν πρὸς Σὲ καταφεύγοντα... καὶ ἔνδυσον αὐτὸν χιτῶνα δικαιοσύνης, καὶ περίβαλε στολὴν ἀφθαρσίας, καὶ περίζωσον τὴν ὀσφῦν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, καὶ περικεφαλαίαν ἐλπίδα σωτηρίου κατακόσμησον αὐτόν, καθάρισον τὸ φρόνημα αυτοῦ ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν... ῥῦσαι αὐτὸν ἀπὸ φαντασμάτων πονηρῶν καὶ ἀκαθάρτων... ἀπέλασον ἀπὸ τῆς διανοίας αὐτοῦ πᾶν ψεῦδος, πᾶν φαῦλον, πάντα πειρασμὸν βιοτικόν, πᾶσαν πλεονεξίαν, πᾶσαν κίνη-

---

1) № 604 αὐτὸν. 2) № 604 опускаетъ Σοι. 3) № 474 и № 604: θυμίαμα. 4) № 474 и № 604: θυμίαμα πνευματικόν, λατρείαν ἐκούσιον. 5) № 604: ἔγγραφον τὸ ὄνομα αὐτοῦ. 6) № 604 опускаетъ ποίησον. 7) № 474: ἀνάδειξον. 8) № 473 опускаетъ μετὰ. 9) № 601: ὁ ἐνδύων. 10) № 604 добавляетъ τὴν. 11) № 604 добавляетъ τῆς. 12) № 601: αὐτὸν. 13) № 604 добавляетъ Σου. 14) Вмѣсто τὸν τύπον, № 601 имѣетъ τὴν χάριν. 15) καθόπλισον αὐτὸν τῇ τούτου δυναστείᾳ № 471 опускаетъ; № 604 имѣетъ: καθόπλισον αὐτὸν τὴν τούτου δυναστείαν. 16) № 604: αὐτὸν. 17) № 474 пускаетъ τοῦ εὐαγγελίου. 18) № 471: καθαρὸν διατήρησον. 19) αὐτὸν № 474 и № 604 опускаютъ. 20) № 601 вмѣсто ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν τῆς σαρκός имѣетъ: ἀπὸ ἀκαθάρτων ἐπιθυμιῶν; № 471— какъ въ № 396, но σαρκός опускаетъ. 21) № 601 добавляетъ: νυκτερινῶν

ἀπὸ τῆς καρδίας αὐτοῦ πᾶν ψεῦδος, πάντα δόλον, πᾶσαν πκεονεξίαν, πάσαν κίνησιν σαρκὸς καὶ πλεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τοῦ Σοῦ θελήματος· ποίησον αὐτὸν πρόβατον ἓν [1]) τῆς τῶν σωζομένων ποίμνης, ἔνθα εὐφραινομένων καὶ ἑορταζόντων ἦχος ἀναπέμπεταί Σοι τῷ φιλανθρώπῳ Θεῷ. Ἐκφώνως· Ὅτι Σὺ εἶ ὁ Πατήρ, κ. τ. λ. (об.

σιν σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τῆς σῆς θεότητος...

Вторая, сокращенная редакція воспроизводитъ молитву Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας... Барбериновскаго Евхологія св. Марка:

Ркп. XV в. Московской Синод. (б. патр.) библ. № 344 [2]).

Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας [3]), ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μοῦ [4]) ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόνδε [5]), τὸν καταξιωθέντα καταφυγεῖν [6]) ἐπὶ τὸ ἅγιον ὄνομά σου [7])· διαφύλαξον [8]) αὐτὸν ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερύγων σου· ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ τὴν παλαιὰν πλανὴν τοῦ κόσμου [9])· ἔμπλησον [10]) αὐτὸν τῆς σῆς [11]) πίστεως, ἐλπίδος τε καὶ ἀγάπης· εὔφρανον [12]) αὐτὸν ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ (14), ἵνα ἀεὶ δουλεύῃ [13]) τῇ σῇ ἀγαθότητι,

Барбериновскій Евхологій св. Марка.

Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν καταξιωθέντα καταφυγεῖν ἐπὶ τὸ ἅγιόν σου ὄνομα, διαφύλαξον αὐτὸν ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερύγων σου, ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ τὴν παλαιὰν πλάνην τοῦ κόσμου καὶ ἔμπλησον αὐτὸν τῆς σῆς πίστεως καὶ ἐλπίδος τὲ (468) καὶ ἀγάπης, εὔφρανον αὐτὸν ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ, ἵνα ἀεὶ δουλεύει τῇ σῇ ἀγαθότητι, προσκυνῶν σε καὶ δοξάζων

καὶ μεθημερινῶν, λογισμῶν πονηρῶν. [1]) № 474 и № 604 опускаютъ ἓν.

[2]) Эту рукопись полагаемъ въ основу потому, что текстъ ея наиболѣе подходитъ къ тексту молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка.

[3]) Прочіе списки вмѣсто τῆς ἀληθείας имѣютъ τῶν δυνάμεων.

[4]) № 472 вмѣсто τὴν χεῖρα μοῦ—τὴν ἐμὴν χέῖρα. [5]) Вмѣсто ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόνδε прочіе списки имѣютъ: ἐπὶ τὸν πνευματικὸν ἡμῶν ἀδελφόν.

[6]) Прочіе списки: φυγεῖν. [7]) № 472 добавляетъ: καδέομαι τῆς σῆς ἀγαθότητος. № 473: καὶ δεόμεθα τῆς σῆς ἀγαθότητος. [8]) №№ 472 и 473: διαφυλαχθῆναι. [9]) №№ 472 и 473: τοῦ κόσμου πλανήν. [10]) № 604 № 472 и № 473: καὶ ἔμπλησον. [11]) № 604 опускаетъ σῆς. [12]) Прочіе добавляютъ: καὶ εὔφρανον. [13]) № 472 и № 473: ἐκδουλεύῃ. № 604: ἐκδουλεύων.

προσκυνῶν καὶ δοξάζων[1]) τὸ ὄνομα σοῦ τὸ ἅγιον καὶ αἰνῶ σε[2]) διὰ παντὸς πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Ὅτι ἐλεήμων,χ. τ. λ. (14 об.).

τὸ ὄνομά σου τὸ ἅγιον καὶ αἰνῶν σε πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος Θεὸς ὑπάρχεις, καὶ σοί...

На вопросъ, какого происхожденія первая распространенная редакція молитвы, мы можемъ сказать, что она—студійскаго происхожденія, ибо занесена на страницы Схиматологія № 604.

Въ послѣдованіи великой схимы молитва Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλήν... не удержалась. Не всегда, впрочемъ, оказываясь на лицо и въ древнѣйшихъ спискахъ этого послѣдованія (не имѣетъ этой молитвы, напр., Евхологій № 213), она вышла изъ употребленія, вѣроятно, вслѣдствіе того, что содержаніемъ своимъ эта молитва близко подходитъ къ содержанію молитвы Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ, гдѣ тоже проводятся мысли о брани съ невидимымъ врагомъ нашего спасенія и о необходимости вооружаться противъ него духовными оружіями. „Преопояши чресла его силою истины,—молится священникъ,—и облецы его въ броня правды и радованія: и обуй нозѣ его въ оуготованіе благовѣствованія мира: оумудри его воспріяти щитъ вѣры, въ немже возможетъ вся стрѣлы лукаваго разжженныя оугасити: и шлемъ спасенія пріяти, и мечь духовный, еже есть глаголъ Твой...

При началѣ чтенія молитвы Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ... священникъ троекратно осѣняетъ крестнымъ знаменіемъ главу принимающаго схиму (№ 474, л. 156 об.; № 223, Εὐχολ., с. 1032; № 343; № 100; № 971; № 133; № 604), а затѣмъ этотъ послѣдній падаетъ ницъ и не поднимается съ земли до самаго окончанія молитвы (№№ 213; 334; 100; 133; 604).

Священникъ читаетъ молитву, обратясь лицемъ къ востоку и,—слѣдовательно,—къ алтарю (№№ 213; СД; 343; 100; 971; 133)[3]).

Молитвою Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... священникъ испрашиваетъ у Господа благодати вступающему въ духовный невѣстникъ (εἰς τὸν πνευματικὸν νυμφῶνα - брачный чертогъ), дабы, препобѣждая невидимаго врага и укрощая плотская востанія, онъ благоугождалъ Богу

---

[1]) № 601: προσκυνῇ καὶ δοξάζῃ. [2]) Прочіе: αἰνῶν καὶ εὐλογῶν.

[3]) Послѣ этой молитвы Евхологій XVI в. Синайскій б. № 985 назначаетъ читать молитву: Κύριε ὁ θεός ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας... Εὐχολ. с. 873

въ хвалѣ, и славословіи непрестанномъ: въ пѣснехъ благовременныхъ: въ молитвахъ благопріятныхъ: въ совѣтѣ правѣ: въ сердцѣ смиреннѣ: въ дѣяніи жизни, и кротости и истины... въ любви, въ совершенствѣ, въ разумѣ, въ мужествѣ.

Молитвѣ этой предшествуетъ со стороны священника преподаніе мира присутствующимъ въ храмѣ, на что народъ (ὁ λαός) отвѣчаетъ священнику: Καὶ τῷ πνεύματι σου (№ 474, л. 159; № 212, Εὐχολ., с. 1032). Молитва читается съ преклоненіемъ главы, о чемъ діаконъ извѣщаетъ присутствующій въ храмѣ народъ обычнымъ возгласомъ: „Главы ваша“ и пр. По окончаніи молитвы, ὁ λαός возглашаетъ: Ἀμήν.

XVII.

По прочтеніи священникомъ всѣхъ молитвъ, наступаетъ въ обрядѣ знаменательный моментъ постриженія.

№№ 474, 213, СД, 343, 100 и 971 ясно указываютъ, что постриженіе происходитъ въ алтарѣ, у св. престола. Держа за правую руку постриженика, іерей вводитъ его въ алтарь. Предъ св. престоломъ постриженикъ творитъ метанія и цѣлуетъ лежащее на престолѣ св. евангеліе. Іерей (ὁ ἱερεύς № 474, л. 160, и № 604, с. 561), но чаще—огласитель (ὁ κατηχητής—во всѣхъ прочихъ спискахъ), указывая рукою на евангеліе говоритъ: Се Христосъ невидимо предстоитъ, виждь, яко никтоже тя принуждаетъ пріити къ сему образу: виждь, яко ты отъ предложенія хощеши ангельскій сей образъ.

На утвердительный отвѣтъ постригающагося, священникъ обращается къ нему съ словами: Возми ножницы, и подаждь ми я. Ножницы лежатъ на св. евангеліи, куда ихъ предъ постригомъ полагаетъ священникъ (τίθησι τὸ ψαλλίδιον ἄνω εἰς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, какъ сказано въ № 604, с. 561). Постригающійся подаетъ ножницы священнику[1]). Обрядъ подачи ножницъ совершается трижды.

---

[1]) По Евхологію XVI—XVII в. библ. лавры св. Саввы Освященнаго № 568, принявъ ножницы изъ рукъ постригающагося, священникъ всякій разъ повергаетъ ихъ къ евангелію, ῥίπτει αὐτὸ εἰς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Εὐχολ., с. 947.

Дѣйствіе постриженія относится къ праву собственно игумена-настоятеля монастыря. По отмѣченнымъ памятникамъ, іерей-совершитель обряда постриженія оказывается и игуменомъ монастыря. Но какъ быть въ томъ случаѣ, если игуменъ монастыря не имѣетъ священнаго сана (что бывало нерѣдко въ древнихъ византійскихъ монастыряхъ)?

Наши памятники какъ бы забыли древнѣйшую монастырскую практику, по которой постриженіе пришедшаго въ монастырь совершалъ игуменъ даже и не облеченный священнымъ саномъ. Они представляютъ совершителя постриженіе только въ священномъ санѣ, и поэтому СД вноситъ въ текстъ чина даже особую оговорку: Εἰ δ' οὐκ ἔστιν ὁ ἡγούμενος ὁ ἱερεύς, λαμβάνει ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ ἀδελφοῦ τὸ ψαλλίδιον καὶ δίδωσι τῷ ἡγουμένῳ καὶ λέγει· Εὐλογητὸς ὁ Θεός... Εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην, κ. τ. λ., л. 16 об. Очевидно, обычай совершать постриженіе рукою священнослужителя вошелъ столь глубоко въ монастырскую практику, что объ изначальномъ правѣ на него игумена монастыря свидѣтельствуетъ лишь занесенный на страницы СД обрядъ подачи игумену ножницъ. Взявъ ножницы отъ принимающаго монашество, игуменъ передаетъ ихъ священнику, тѣмъ самымъ уполномочивая его совершить дѣйствіе, которое по праву принадлежитъ ему - игумену.

Только Евхологій XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274) удержалъ у себя древнѣйшую практику постриженія всегда рукою игумена, хотя бы этотъ послѣдній и не былъ священникомъ. По указанному Евхологію, игуменъ вводитъ въ алтарь принимающаго постригъ и творитъ вмѣстѣ съ нимъ три метанія. Когда принимающій постригъ облобызаетъ св. евангеліе, священникъ говоритъ: Се Христосъ невидимо здѣ предстоитъ, и пр. Затѣмъ, послѣ извѣстнаго отвѣта со стороны постригающагося, священникъ полагаетъ ножницы на св. евангеліе и приказываетъ подать ихъ ему. Постригающійся три раза подаетъ священнику ножницы. Послѣ этого беретъ ножницы игуменъ, возглашаетъ: Благословенъ Богъ, хотяй всѣмъ человѣкомъ спастися... и со словами: Братъ нашъ (имя рекъ) постризаетъ власы главы своея... крестообразно совершаетъ постригъ власовъ принимающаго монашество[1]).

---

[1]) Εὐχολ., c. 514: λαβὼν ὁ ἡγούμενος τὸ ψαλλίδιον, λέγει· Εὐλογητὸς ὁ Θεός... καὶ κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, κ. τ. λ.

Въ правѣ игумена совершать постригъ надъ вступающимъ въ монастырь участвуетъ, по древнему обычаю, и братія монастыря. Поэтому, когда священникъ пострижетъ крестообразно власы принимающаго монашество, произнеся при этомъ соотвѣтствующія слова,—παραλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ εἰς τὸ διακονικὸν (ἢ εἰς τὸν νάρθηκα, № 133) καὶ κουρεύουσι, λέγοντες τὸν Ἄμωμον (№№ 474, л. 161; 213, Εὐχολ., с. 1033; СД., л. 17; 343, л. 88; 971, с. 259; 133, с. 281).

Конечно, участіе братіи въ постриженіи новаго монаха наглядно показывало, что въ пріемѣ его въ монастырь и она имѣетъ значеніе, — игуменъ не по единоличному усмотрѣнію рѣшаетъ принять или не принять пришедшаго новаго монаха въ обитель, но по совѣту со всѣми членами монастырскаго братства, которые для новаго монаха становятся тоже своего рода начальствомъ. Не даромъ, произнося обѣты, постригающійся обѣщалъ повиноваться какъ игумену монастыря, такъ и всему во Христѣ братству.

По вышеназванному Евхологію № 73 (274), постриженіе въ діаконикѣ совершается не всею братіей монастыря, но одними воспріемниками: εὐθὺς λαμβάνουσιν οἱ ἀδελφοὶ αὐτὸν οἱ ἀνάδοχοι αὐτοῦ εἰς τὸ διακονικὸν καὶ κουρεύουσιν αὐτὸν, ψάλλοντες τὸν Ἄμωμον [1]). Воспріемники представляли собою въ данномъ случаѣ опять таки братію монастыря и въ роли какого либо особаго монастырскаго начальства отнюдь не являлись. Не даромъ они и названы въ текстѣ Евхологія № 73 (274) οἱ ἀδελφοί. Передача постриженія въ руки анадоховъ вызвана была, вѣроятно, соображеніями бо́льшаго удобства такого порядка [2]).

Изъ замѣчанія Схиматологія № 604, что священникъ постригаетъ, μετονομάζων κατὰ τὸ στοιχεῖον τοῦ ἁγίου ὀνόματος, видно, что къ моменту постриженія пріурочивалось и нареченіе имени постригающемуся. Объ имени новаго монаха присутствующіе въ храмѣ узнавали по возгласу священника: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὅδε κείρεται, κ. τ. λ.

---

[1]) Εὐχολ., с. 514.

[2]) Вѣроятно, по тѣмъ же соображеніямъ бо́льшаго удобства въ Евхологіи XVI в. Аѳоно-Есфигменской библ. № 208 постриженіе братіей принявшаго схиму отнесено къ самому концу чина, Εὐχολ., с. 842.

XVIII.

Въ то время какъ братія, или воспріемники постригаютъ новаго монаха въ діаконикѣ, или въ церковномъ притворѣ съ пѣніемъ „Непорочныхъ", діаконъ въ храмѣ произноситъ ектенію мирную, съ особыми прошеніями о принимающемъ схиму О еже непорочно, неосужденно, и не преткновено, — при помощи Божіей, — совершити ему намѣреніе монашескаго образа.

Ектеніей открывается послѣдняя часть въ чинѣ великой схимы, собственно—облаченіе. Продолжительность пострига въ діаконикѣ, или въ притворѣ церковномъ заставляетъ раздѣлить ектенію и облаченіе очередными частями литургійнаго богослуженія: Трисвятымъ, Апостоломъ и Евангеліемъ.

Евхологій № 133, указывая на Трисвятое, дѣлаетъ оговорку: τὸ Τρισάγιον, ἢ Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε[1]).—Что за смыслъ этой оговорки? Не слѣдуетъ ли въ пѣніи „Елицы во Христа крестистеся" при постриженіи въ великую схиму по Евхологію № 133 усматривать вліяніе на чинъ великой схимы чина крещенія, гдѣ также положено пѣніе „Елицы во Христа крестистеся"?

Особой принудительности въ признаніи вліянія въ данномъ случаѣ чина крещенія на чинъ великой схимы мы не видимъ. Вѣдь въ чинѣ крещенія всегда полагается пѣніе „Елицы во Христа крестистеся", а въ послѣдованіи великой схимы по Евхологію № 133 объ этомъ пѣніи говорится только какъ о возможномъ. Намъ кажется, въ приведенныхъ словахъ № 133 естественнѣе усматривать указаніе на время, къ которому по студійской практикѣ въ годичномъ церковномъ кругѣ пріурочивалось постриженіе въ великую схиму. Какъ видно изъ Алексѣевскаго устава, для пострига братій избиралась пасхальная седмица. Въ дни же этой седмицы вмѣсто Трисвятаго на литургіи всегда поется „Елицы во Христа крестистеся". Но такъ какъ не всѣ монастыри и не всегда строго соблюдали обычай постриженія въ монашество на свѣтлой седмицѣ, то Евхологій № 133, словами: τὸ Τρισάγιον, ἢ Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε... и даетъ указанія, что слѣдуетъ пѣть въ дни свѣтлой седмицы и что должно пѣть въ прочіе дни, имѣя въ виду различіе на этотъ счетъ монастырской практики.

---

[1]) Εὐχολ., c. 281.

Конечно, связанное съ службою пасхальной седмицы пѣніе „Елицы во Хріста крестистеся“ легко могло укрѣпиться въ самомъ чинѣ великой схимы и могло войти даже въ составъ его. Этимъ и надо объяснить, что № 73 (274) назначаетъ пѣть „Елицы во Хріста крестистеся“ уже безъ всякой оговорки [1]).

XIX.

При подборѣ мѣстъ св. Писанія для апостольскаго и евангельскаго чтеній устроители богослужебныхъ порядковъ всегда сообразуются со случаемъ. Поэтому и при постриженіи въ монашество естественно было взять изъ св. Писанія мѣста, особенно назидательныя для принимающихъ монашескій постригъ. Для апостольскаго чтенія наши памятники указываютъ изъ посланія къ Колоссянамъ гл. III, ст. 12 — 16, — всѣ, за исключеніемъ № 971, который указываетъ Ефес. VI, ст. 10—17, а для евангельскаго чтенія всѣ указываютъ Мѳ. X, ст. 37 XI, ст. 1 [2]).

Евхологій № 73 (274) указываетъ особыя чтенія: апостолъ изъ посланія Іакова, гл. V, ст. 10—20, евангеліе отъ Мѳ. XI, ст. 27—30 [3]).

Чтеніе апостола предваряется пѣніемъ прокимна: ῆχ. γ'. Κύριος φωτισμός μου..., στ. Κύριος ὑπερασπιστής... № 73 (274) назначаетъ другой прокименъ: Σὺ ἱερεὺς εἰς τὸν αἰῶνα..., στ. Εἶπεν ὁ Κύριος τῷ Κυρίῳ μου...

По прочтеніи евангелія, монахи вводятъ въ церковь постриженнаго брата. Онъ въ одной только нижней одеждѣ - въ κολόβιον'ѣ, съ свѣчей въ рукѣ [4]).

Начинается пѣніе антифоновъ. Всѣ присутствующіе въ храмѣ возжигаютъ свѣчи, съ которыми стоятъ до конца обряда.

XX.

Въ отношеніи состава антифоновъ, рѣзко отличается отъ другихъ памятниковъ Евхологій № 474. Прочіе памятники, по бо́льшей части, сходны съ Евхологіемъ № 213.

---

[1]) Εὐχολ., с. 515.

[2]) № 213 оканчиваетъ X, 24. Εὐχολ., с. 1033.

[3]) Εὐχολ., сс. 515—516.

[4]) Евх. XVI в. Синайской библ. № 985 такъ описываетъ внѣшній видъ приводимаго брата: εἰσφέρουσι τὸν ἀποκαρέντα ἀδελφὸν οἱ ἀδελφοί... φοροῦντα κολόβιον, ἐξυπόλυτον, καὶ ἀζωστάρχην καὶ ἀσκέπαστον. Εὐχολ., с. 874.

Рум. № 474, лл. 163—165 [1]).

Ἄρχεται ὁ κανονάρχης· στιχ. ἦχ. α' ·:·
Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῷ Δεσπότῃ...
στ. Σῶσόν με, ὁ Θεός, ὅτι εἰσήλθοσαν ὕδατα...
Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῷ Δεσπότῃ...
στ. Μακάριοι πάντες οἱ φοβούμενοι...
Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...
στ. Ἐν τῷ ἐπιστρέψαι Κύριον τὸν ἀχμάλωτον...
Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...
στ. Ἐμεγάλυνεν Κύριος τοῦ ποιῆσαι...
Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δύναμιν.
στ· Ζήσεται ἡ ψυχή μου καὶ αἰνέσει σε...
Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δύναμιν...

[1]) „Прилож“. с. 19.

Парижск. Націон. (Coislin) б., № 213; Εὐχολ., с. 1033 [1]).

Ἀντίφων α', ἦχ. δ'. Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
στ. Πρόσεχε ὁ λαός μου τὸν νόμον...
Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστι...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...
Ἀντίφων β', ἦχ. γ'. Εὐαγγελικῆς φωνῆς..
στ. Ἰδοὺ δὴ τί καλόν...
Ἐγγὺς Κύριος τοῖς ὑπομένουσιν αὐτόν...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἁγιόπρωτε σεμνή...
Ἀντίφων γ', ἦχ. δ'. Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί...
στ. Ἐξαπόστειλον τὴν χεῖρά σου...
ἦχ. α'. Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Χαίροις παρ' ἡμῶν, ἁγία Θεοτόκε παρθένε...

[1]) Съ этимъ спискомъ сходны: СД, №№ 343, 100, 133, 985, Моск. Синод. № 262, лл. 237 об.- 239, и № 281, лл. 276 об.—277 об.

№ 971 сокращаетъ тропари и стихи къ нимъ: Ἀντίφ. α' ἦχ. δ'. Ἤνοικται ἡ θύρα... Ὁ ζυγός μου χρηστός... Ἀντίφ· β'. Εὐαγγελικῆς φωνῆς... στ. Ἰδοὺ δὴ τί καλόν... Ἐγγὺς Κύριος πᾶσιν... Ἀντίφ. γ'. Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί... στ. Ἐξελοῦ με καὶ ῥύσαι με... Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν... Χαίροις παρ' ἡμῶν... Εὐχολ., сс. 259—260.

Въ № 604 положены только такіе тропари: Εὐαγγελικῆσ φονῆς... Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί... Δόξα καὶ νῦν· Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν... Εὐχολ., с. 562.

Такимъ образомъ, самый большой по количеству пѣснопѣній и самый древній по написанію въ ряду параллельныхъ списковъ № 213, по сравненію съ № 474, представляетъ не малыя особенности относительно пѣснопѣній. Можно замѣтить, что тропари: а) Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας и Ὁ ζυγός μου взяты изъ числа тѣхъ, которые въ № 474 положены для пѣнія при приводѣ къ постригу; б) Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί и Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν поются и по № 474 предъ облаченіемъ; наконецъ, в) тропари Εὐαγγελικῆς φωνῆς и Ἐγγὺς Κύριος τοῖς ὑπομένουσιν αὐτόν и богородичны: Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος, Ἁγιόπρωτε σεμνή и Χαίροις παρ' ἡμῶν являются принадлежностью Евхологія № 213 и сходныхъ съ нимъ списковъ.

XXI.

При пѣніи антифоновъ, монахи постепенно подводятъ принимающаго схиму къ солеѣ, слѣдуя въ этомъ случаѣ тому же, приблизительно, порядку движенія, какой наблюдался, когда постригающійся шелъ къ алтарю въ первый разъ, чтобы произнести монашескіе обѣты. Но интересно здѣсь отмѣтить, что если при началѣ обряда великаго пострига братъ самъ, какъ выражаются наши памятники, εἰσέρχεται и ἔρχεται къ алтарю (№№ 404, л. 147 об. и л. 148 об.; 213, Εὐχολ. с. 1029; СД, л. 10; 343; 100; 971, с. 258; 133, с. 280), то къ облаченію ведутъ его монахи (φέρουσιν οἱ μοναχοί), только что участвовавшіе въ постриженіи (№№ 474, л. 163, 213, с. 1033; СД; 343; 100; 971, с. 259; см. Εὐχολ., с. 815).

Идея близко-сердечнаго и участливаго отношенія со стороны монаховъ къ новому иноку, ставшему послѣ пострига ихъ собратомъ, находитъ наилучшее выраженіе въ такомъ образѣ ихъ поведенія предъ облаченіемъ. Изъ братій въ особенно близкія духовныя отношенія вступаетъ съ новопостриженнымъ инокомъ одинъ, такъ называемый воспріемникъ (ὁ ἀνάδοχος). Его особому попеченію игуменъ ввѣряетъ постриженика. Воспріемникъ становится для постриженника духовнымъ отцомъ и руководителемъ жизни. И теперь, при возложеніи схимы на новопостриженнаго монаха, воспріемникъ проявляетъ какъ бы отеческую заботливость о своемъ духовномъ чадѣ, принимая,—какъ указываютъ наши памятники,—самое дѣятельное участіе въ облаченіи его въ великосхимническія одежды.

Гдѣ, въ какой части храма происходитъ облаченіе инока въ великосхимническія одежды?—Одни изъ памятниковъ обходятъ

этотъ вопросъ молчаніемъ, какъ №№ 474 и 971; другіе отвѣчаютъ на него довольно неопредѣленно: πλησίον τῶν ἁγίων θυρῶν—№ 133 (Εὐχολ., см. с. 815), εἰσελθόντος εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ἐνδύει αὐτὸν ὁ ἀνάδοχος.—№ 604 (Εὐχολ., с. 562). Но № 213, СД., 343 и 100 прямо указываютъ мѣсто облаченія. Это—τὸ βῆμα, куда іерей возводитъ (εἰσάγει) инока для облаченія, κρατήσας τῆς χειρὸς αὐτοῦ (№ 213, с. 1033; СД, л. 19 об. № 343, л. 100; 100).

Что такое τὸ βῆμα въ древнихъ храмахъ?

Прежде всего, это - возвышенное мѣсто въ храмѣ, но не амвонъ, потому что Евхологій, напр., № 213, въ одномъ и томъ же чинѣ называющій и амвонъ и виму (τὸ βῆμα и ὁ ἄμβων, с. 1033 и с. 1029), отличаетъ ихъ другъ отъ друга. Изъ того же обстоятельства, что облаченіе въ великосхимническія одежды происходитъ вблизи алтарныхъ св. вратъ, слѣдуетъ, что подъ τὸ βῆμα наши памятники разумѣютъ алтарь [1]). Такимъ образомъ, облаченіе въ великосхимническія одежды необходимо представлять происходящимъ въ алтарѣ у св. престола.

XXII.

Облаченіе,—какъ уже сказано,—совершаетъ ὁ ἀνάδοχος. Онъ же приноситъ и великосхимническія одежды, взявъ ихъ изъ θαλλασσίδιον'а: № 474, л. 165.

Возложеніе каждой одежды на новаго монаха сопровождается особымъ возгласомъ священника и благословеніемъ одежды. Такъ, при облаченіи въ хитонъ (χιτών; по № 213—ἱμάτιον) священникъ говоритъ: Братъ нашъ облачится въ ризу правды и радованія великаго и ангельскаго образа: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа; рцемъ о немъ: Господи помилуй.

При возложеніи кукуля: Братъ нашъ облачится въ кукуль беззлобія, въ шлемъ спасительнаго упованія: во имя Отца...

При возложеніи аналава: Братъ нашъ пріемлетъ аналавъ: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, воспріемляй крестъ свой на рамѣхъ и послѣдуяй Владыцѣ Христу...

---

[1]) Въ смыслѣ алтаря понимаетъ τὸ βῆμα и Du—Cange; см. „Glossarium ad scriprores med. et inf. Grecitatis", ed. 1891 an., col. 195.

При возложеніи пояса (ὁ λῶρος): Братъ нашъ препоясуетъ чресла своя силою истины, во имя Отца...

При возложеніи паллія (παλλίον; въ № 604—μανδύα): Братъ нашъ пріемлетъ мандію великаго ангельскаго образа, во одежду нетлѣнія и чистоты: во имя Отца...

При обуваніи въ сандаліи: Братъ нашъ обувается въ сандаліа во оуготованіе благовѣствованія мира, во имя Отца...

По окончаніи облаченія, священникъ возглашаетъ: Братъ нашъ пріятъ великій ангельскій образъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, рцемъ о немъ: Господи помилуй.

Наши памятники держатся одного, указаннаго сейчасъ порядка при возложеніи великосхимническихъ одеждъ, такъ что, можетъ быть, простою случайностью надо объяснить перестановку паллія и пояса (одинъ—на мѣсто другого) въ № 213 [1]). Однообразны наши памятники и въ передачѣ словъ священника при возложеніи одеждъ; одинъ только № 604 приводитъ слова при возложеніи аналава въ такой редакціи: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὅδε λαμβάνει τὸν ἀνάλαβον, τῷ σταυρῷ τειχιζόμενος καὶ τῇ πίστει κατακοσμούμενος, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ. [2]).

Евхологій № 73 (274) указываетъ въ числѣ великосхимническихъ одеждъ τὸ ἀποστολικόν [3]), а Евхологіи XVI вѣка: № 217 Аѳоно-Филоѳеевскаго монастыря [4]) и № 367 Іерусалимской патріаршей библ. [5])—τὸ σουδάριον. При возложеніи τὸ ἀποστολικόν на схимника, священникъ говоритъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ ἀποστολικὸν ἐπαγγέλμα τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ. При возложеніи τὸ σουδάριον: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ σουδάριον τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Что такое τὸ αποστολικόν τὸ и σουδάριον? Думаемъ, что оба эти названія надо относить къ одному и тому же головному покрову великосхимника и слѣдуетъ видѣть въ нимъ ту наметку, которая и теперь покрываетъ монашескіе клобуки и кукули. На это указываетъ, по нашему мнѣнію, самое названіе τὸ σουδάριον, обозначающее головной платъ по евангелію Іоанна, XX, 7, а равно и

---

[1]) Εὐχολ., с. 1033.
[2]) Εὐχολ., с. 562.
[3]) Εὐχολ. с. 514.
[4]) Εὐχολ., с. 927.
[5]) Εὐχολ., с. 937.

то, что древніе аскеты преимущественно кукулю усвояли апостольское происхожденіе. Но такъ какъ въ числѣ одеждъ въ Евхологіи № 73 (274) кукуль упоминается особо, то остается понимать и τὸ ἀποστολικὸν въ смыслѣ покрова на кукулѣ.

Изъ Евхологія № 474 не видно, чтобы облаченіе сопровождалось пѣніемъ какихъ либо особыхъ пѣснопѣній, кромѣ „Господи помилуй“, но прочіе памятники указываютъ при облаченіи слѣдующія пѣснопѣнія:

Парижск. Націон. (Coislin) б., № 213; Εὐχολ., с. 1033.

Тропάріон, ἦχ. δ'. πρὸς Ἠνοίκται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...
στ. α'. Αὕτη ἡ πύλη τοῦ Κυρίου...
στ. β'. Ἀγαλλιᾶσθε τῷ Θεῷ...
στ. γ'. Εἰσέλθετε ἐνώπιον αὐτοῦ [1])...
στ. δ'. Εἰσέλθετε εἰς τὰς πύλας αὐτοῦ [2])...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἔχοντές σε, Θεοτόκε, ἐλπίδα καὶ προστασίαν [3])...
По облаченіи: ἦχ. πλ. β'. Ἀγαλγιάσθω ἡ ψυχή μου...
στ. α'. Δεῦτε ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ...
στ. β'. Αὕτη ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίωσεν ὁ Κύριος...
στ. γ'. Ἀγαλλιάσθωσαν ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ [4])...
Δόξα καὶ νῦν θεοτοκίον. Μονογενές, ὁμοούσιε τῷ Πατρί σου καὶ τῷ Πνεύματι [5])

XXIII.

По возложеніи на схимника всѣхъ его одеждъ, священникъ читаетъ двѣ молитвы: Κύριος ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου...

---

[1]) Этотъ и слѣдующій стихи № 971 опускаетъ. Εὐχολ., с. 260.

[2]) № 133 (474) опускаетъ этотъ стихъ. Εὐχολ., с. 281.

[3]) Всѣ предыдущія пѣснопѣнія положены въ СД, л. 20 и об.

[4]) № 971 опускаетъ этотъ стихъ, а вмѣсто богородична Μονογενές, ὁμοούσιε τῷ Πατρί, κ. τ. λ. назначаетъ: Μεγάλων χαρισμάτων. Этотъ же богородиченъ: Μεγάλων χαρισμάτων... положенъ въ № 133.

[5]) № 601 указываетъ пѣть на облаченіи всѣ эти тропари: Ἔχοντές σε, Θεοτόκε... Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου.. и Μονογενές, ὁμοούσιε τῷ Πατρί..., но стиховъ между ними не полагаетъ. Εὐχολ, с. 512.

Въ первой изъ этихъ молитвъ священникъ прежде всего выражаетъ благодарность Богу за то, что Онъ привелъ раба Своего въ духовное житіе. Затѣмъ, останавливаясь мыслью на духовномъ знаменованіи каждой изъ одеждъ, въ которыя облекся новый инокъ, священникъ проситъ Господа дать рабу Своему: животъ благоразумный, жителство добродѣтельное и незазорное: да во освященіи жителствовавъ, нескверенъ соблюдетъ, въ оньже силою Твоею облечеся образъ.

Конецъ молитвы, гдѣ рисуется послѣдній идеалъ подвижнической жизни, съ буквальною точностью воспроизводитъ окончаніе молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον καῖ εἰκόνα σου καὶ ὁμοίωσιν:

Барбериновск. Евхологій св. Марка, сс. 478 — 479. („Прилож.“, сс. 4—5).

...ἵνα γένηται φοβερὸς τοῖς ὑπεναντίοις, ἀνάλωτος τοῖς πολεμίοις, πάσης ἡδονῆς καὶ αἰσχρᾶς ἐπιθυμίας ὑψηλότερος, ὑπακοὴν παιδευόμενος, ἐγκράτειαν μετερχόμενος, τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ στοιχῶν τε καὶ πάσης αὐτῆς ἀρετῆς μετιῶν τε[1]), ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις δοξάζων τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομα σου, τοῖς ἴχνεσιν ἐξακολουθῇ[2]) τοῦ μεγάλου σου προφήτου Ἠλίου καὶ τοῦ ἁγίου[3]) προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου, ἵνα φθάσας τὸ μέτρον τῆς τελειότητος, τὸν (478) τὸν (sic) δρόμον τελέσῃ, τὴν πίστην τηρήσῃ, καὶ ἐνδυσάμενος τὴν

Изъ молитвы: Господи Боже нашъ, вѣрный во обѣтованіихъ Твоихъ.

...яко да будетъ страшный супротивнымъ, не емлемь ратными, всякія сласти и срамныя похоти чуждь: послушаніемъ наказуемь, воздержаніе проходя, постничества содержа правило, да во псалмѣхъ и пѣніихъ и пѣснехъ духовныхъ, хвалитъ пречестное и великолѣпое имя Твое, стопамъ послѣдуя великаго пророка Иліи, и святаго пророка предтечи и крестителя Іоанна: яко да достигъ мѣру совершенства, теченіе скончаетъ, вѣру соблюдетъ, и облечется нетлѣніемъ ангельскимъ, и сопричтется святому Твоему ста-

---

[1]) Набранныя въ разбивку слова опущены у Гоара, p. 392.

[2]) Гоаръ читаетъ συνακολουθῶν.

[3]) Гоаръ опускаетъ: τοῦ μεγάλου σου προφήτου Ἠλίου καὶ τοῦ ἁγίου.

τῶν ἀγγέλων ἀφθαρσίαν καὶ συναριθμηθεὶς τῇ ἁγίᾳ σου ποίμνῃ τύχῃ τῆς ἐκ δεξιῶν σου στάσεως καὶ καταξιωθῇ ἀκοῦσαι τῆς μακαρίας φωνῆς ἐκείνης, τῆς λεγούσης· Δεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρός μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς σὺν αὐτῷ κληρονόμους ἀνάδειξον, ὁ Θεὸς ἡμῶν, τῇ σῇ χάριτι.

Ἐκφώνως· Ὅτι σὺ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, Θεὸς τοῦ ἐλεεῖν καὶ σώζειν καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

лу, и получитъ деснаго Твоего предстоянія, и услышитъ блаженный гласъ: Пріидите благословенніи Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царство отъ сложенія міра, егоже и насъ наслѣдники сподоби быти, Боже, Твоею благодатію.

Яко Богъ милости, щедротъ и человѣколюбія еси: и Тебѣ славу возсылаемъ...

Такимъ образомъ, приведенное сопротивленіе текстовъ ясно показываетъ, откуда взятъ матеріалъ для предпослѣдней молитвы въ числѣ великой схимы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός... въ студійской ея редакціи. Многосодержательная молитва Барберинovскаго Евхологія св. Марка: Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σου καὶ ὁμοίωσιν... пользовалась въ древности глубокимъ уваженіемъ среди монашествующихъ, такъ что съ нею не пожелали разстаться даже и искусные въ творчествѣ молитвъ и пѣснопѣній студійскіе аскеты.

Послѣдняя, краткая молитва въ чинѣ великой схимы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου... сопровождается главопреклоненіемъ. Предшествуемая преподаніемъ міра присутствующимъ въ храмѣ, эта молитва является завершительною въ чинѣ пострига и повторяетъ вкратцѣ прежнія мольбы о сопричтеніи новопостриженнаго брата къ словесному стаду Божію. Очисти его мудрованіе отъ плотскихъ похотей, и тщетныя прелести житія сего,—молится священникъ,—и даждь ему непрестанно поминати предлежащихъ благъ, любящымъ Тя, и распеншымъ себе житію сему царствія ради Твоего.

XXIV.

Мы имѣли уже случай говорить о той особенности въ концѣ чина великой схимы по ркп. № 604, которая состоитъ въ

вопросахъ священника къ принявшему схиму относительно вѣрованія послѣдняго въ возраждающую силу монашескаго пострига. Мы указали и древнѣйшія редакціи этихъ вопросовъ [1]). Представимъ теперь параллельный текстъ вопросовъ по ркп. № 604 и по древнѣйшему славянскому переводу ихъ въ Гейтлеровскомъ Евхологіи, относимомъ къ XI вѣку. Текстъ Гейтлеровскаго Евхологія, какъ значительно превосходящій древностью текстъ № 604, мы должны, конечно, поставить на первое мѣсто.

Euchologium Glagolski, p. 101 a.	Ркп. Аѳоно-Пантелеимоновск. русск. монастыря № 604.
И по сє҃ въпрашаѥ҃ по҃ приємъша аго образъ... гл҃ѧ сице ·/. Приѩтъ ли аѣлъскѫѭ одеждѭ ·/. и гл҃е приємы приѩсъ ·/. приѩтъ ли чистотѫ дѣвства ·/. глєтъ ·/. Приѩсъ ·/. [2]).	Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν ἀποκρίνει αὐτὸν ὁ ἱερεύς· Ὑπέλαβες τὴν στολὴν τῶν ἁγίων ἀποστόλων; Ἀπόκρισις· Ἀπέλαβον, δι' εὐχων σου, τίμιε πάτερ· Ἐρώτησις· Ὑπέλαβες τὴν ἁγνείαν τῆς παρθενίας; Ἀπόκρισις· Ὑπέλαβον, δι' εὐχῶν σου, τίμιε πάτερ [3]).

Послѣ этихъ вопросовъ, священникъ воздѣваетъ руки къ небу и произноситъ благодарственную молитву къ Богу по поводу спасенія брата, принявшаго монашество. Древнѣйшій текстъ молитвы опять таки мы имѣемъ не въ греческомъ оригиналѣ, а въ славянскомъ переводѣ, записанномъ въ глаголическомъ Евхологіи Гейтлера.

Euchologium Glagolski, pp. 101 a.—101 b.	Ркп. Аѳоно-Пантелеимоновск монаст. № 604.
п҃пъ въздѣвъ рѫцѣ рє чєтъ вєльми ·/.	Ὁ ἱερεύς, ἐκτείνων τὴν χεῖρα, λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

---

1) См. выше, сс. 63—65.
2) Edit. u Zagrebu, 1882 p. 186.
3) Εὐχολ, с. 562.

Слава въ вышнихъ бо҃у,
и на земи миръ въ человѣхъ
благоволеніе. въ истиньѫ
славѧ тебѣ бесъмрътъ
ныи ꙗрю, ѡ нипоѫдѣмь твое
мь снѣ. і бз҃ѣ. нашемь. и
дсѣ твоемь стѣмь. ѣко не
хощеши съмрѣти грѣшънии
коу. нъ обращенью и животоу.
тѣмьже и нынѣ вс҃ѣ. въ до
бро поспѣшилъ есн, съпатью
семоу дховъноумоу. ѣко обно
вилъ есн рабъ твои сь. новъ[вь]
пѫть спѣнью, и радоуѥтъ ся о не
мь ѧзлн· веселѧтъ ся правѣдь
нии. веселимъ же ся и мы вс҃н
видѧще члцн. і славимъ прѣ
стое твое имѧ. нъ послоуша мѧ
не грѣшънꙑка, гі гі снлъ бже и
лекъ, і вс҃ѣкои славѣ, і приими и,
въ оуѫстие. ꙁбъранꙑхъ
твонхъ, і напиши имѧ его въ кънигы животънꙑѧ, и да бж
дете оуи твои отвръстѣ, і оуши
твои вънемлѫщи гл҃ѧ молтвы
его. ѣко да вь вс҃ѣкъ годъ лицю.
вс҃ѣкѫ напасть вьпиѫщюмоу.
къ тебѣ щедроумоу вл҃цѣ, да не
възватитъ ся съмѣреньи
срамленъ. непостыденъ. нъ
да обращетъ благодѣть. і мнл
сть. вь врѣмѧ подобъно по
мощи, і да оуслꙑшитъ блаже
нъи глсъ, иноумдлаго сна тво
его и бѧ нашего, глѫща, вс҃ѣмъ

Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ καὶ ἐπὶ γῆς εἰρήνη, ἐν ἀνθρώποις εὐδοκία· ἀληθῶς δόξα σοι, ἀθάνατε βασιλεῦ σὺν τῷ μονογενεῖ σου Υἱῷ καὶ τῷ Πνεύματί σου τῷ ἁγίῳ, ὅτι οὐ θελήσει θελήσῃς τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτόν, ὅθεν καὶ νῦν πάντα εἰς καλὸν ἐνήργησας τῇ πανηγύρει ταύτῃ, ὅτι ἐνεκαίνισας τὸν δοῦλόν σου τοῦτον πρόσφατον ὁδὸν σωτηρίας, καὶ χαίρουσιν 'επ' αὐτῷ ἄγγελοι, ἀγάλλονται δίκαιοι, εὐφραινόμεθα καὶ ἡμεῖς πάντες ἄνθρωποι, καὶ δοξάζομεν τὸ πανάγιον ὄνομα σου, ἀλλ' ἐπάκουσόν μου, Κύριε, Κύριε τῶν δυνάμεων, ὁ Θεὸς τοῦ 'Ισραὴλ καὶ πάσης δόξης, καὶ πρόσδεξαι αὐτὸν ἐν τῇ μερίδει τῶν ἐκκλεκτῶν σου, ἐν τῇ βίβλῳ τῶν ζώντων, καὶ ἔστωσαν οἱ ὀφθαλμοί σου ἀνεῳγμένοι καὶ τὰ ὦτα σου προσέχοντα εἰς τὴν φωνὴν τῆς δεήσεως αὐτοῦ, ὅπερ ἐν πάσῃ ὥρᾳ καὶ ἐν παντὶ πειρασμῷ βοῶντος αὐτοῦ πρὸς σὲ τὸν οἰκτίρμοντα Δεσπότην μὴ ἀποστραφείη τεταπεινωμένος καὶ κατησχυμμένος, ἀλλ' ἵνα εὕρηται χάριν καὶ ἔλεος εἰς εὔκαιρον βοήθειαν καὶ ἀκούσῃ τῆς μακαρίας φωνῆς τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν, τῆς λεγούσης πᾶσι τοῖς ἀξίοις· Δεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρός μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἐν τοῖς οὐρανοῖς.

Σὺ γὰς εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ διαμάνει σου ἡ βασιλεία [1]).

---

[1]) Εὐχολ., cc. 562—563.

достоинымъ, придѣте влнии оца моего. наслѣдоуите оуго тованое вамъ црство ·/. в҃ Ты бо еси бъ нашъ. и прѣбыва етъ твое црство· і тебѣ славѫ въсылаемъ. оцю и сноу и стоу моу дхоу. нынѣ и присно и вь вѣ ·/. [1]).

[1]) Цит. изд., pp. 186–188:

XXV.

По окончаніи чина великаго пострига, происходитъ обрядъ привѣтствія монашествующими новаго великосхимника. Обрядъ этотъ совершается при такой обстановкѣ.

Діаконъ выноситъ изъ алтаря св. евангеліе. Великосхимникъ первымъ подходитъ къ евангелію, лобызаетъ его и становится возлѣ діакона. За новопостриженннымъ поочередно подходятъ къ евангелію игуменъ монастыря, братія и народъ, присутствовавшій при постригѣ. Приложившись къ евангелію, каждый подходитъ затѣмъ къ новопостриженному и привѣтствуетъ его лобзаніемъ.

Пѣвцы въ это время поютъ Τροπάριον, ἦχ. α'. Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δύναμιν...

στ. α'. Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον πάντες οἱ ὅσιοι αὐτοῦ...

στ. β'· Ἀγαλλιάσονται τὰ χείλη μου, ὅταν ψάλλωσι...

στ. γ'. Δεῦτε, ἀκούσατε, καὶ διηγήσομαι ὑμῖν...

Δόξα καὶ νῦν, θεστοκίον· Χαῖρε, Θεοτόκε παρθένε...

Мы приводимъ пѣснопѣнія по Евхологію № 213, гдѣ они записаны, повидимому, наиполнѣе. Впрочемъ, въ большинствѣ случаевъ, разсматриваемые списки чинопослѣдованія великой схимы сокращаютъ только стихи, которые положены въ № 213 при тропарѣ Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί... [1]). Въ № 604, правда, отсутствуетъ богородиченъ Χαῖρε, Θεοτόκε παρθένε... А № 474 почему то не приводитъ ни одного изъ положенныхъ при лобзаніи пѣснопѣній.

Евхологій XV—XVI в. Патмосской библ. № 691, по которому постриженіе совершается до малаго входа, пріурочиваетъ

[1]) Евхологій, напр., № 971 опускаетъ стихъ четвертый: Δεῦτε ἀκούσατε.

образъ лобзанія великосхимника къ тому моменту, когда поется на маломъ входѣ: Пріидите поклонимся. Братія подходитъ тогда къ новопостриженному великосхимнику и привѣтствуетъ его, при чемъ между нимъ и братіей происходитъ интересный обмѣнъ рѣчами. Братія, обращаясь къ великосхимнику, говоритъ; Εὐλόγησον, πάτερ· Πῶς καλεῖται τὸ ὄνομά σου; Великосхимникъ называетъ свое имя. Узнавъ отъ самого великосхимника, какое имя принялъ онъ, братія высказываетъ ему свое благожеланіе: Σωθῇς, τόδε μοναχέ [1]).

Названный Евхологій № 961 отмѣчаетъ врученіе священникомъ новопостриженному великосхимнику свѣчи, при чемъ священникъ напоминаетъ великосхимнику извѣстныя слова Спасителя: Тако да просвѣтится свѣтъ вашъ предъ человѣки...

Евхологій XVI в. Святогробской библ. въ Константинополѣ № 68 относитъ обрядъ привѣтствія великосхимника къ концу литургіи, къ моменту, когда раздается антидоръ [2]).

Принявъ привѣтствія отъ игумена, братіи и народа, новый схимникъ или входитъ, затѣмъ, въ алтарь (№№ 474, л. 168; 213, с. 1014; 343 л. 113; 100), или становится тамъ, гдѣ ему указано (ἵσταται ὁ νεοκουρίτης, ἔνθα προσετάγη, № 133; Εὐχολ., с. 282), и слушаетъ дальнѣйшее послѣдованіе литургіи, съ ектеніи Рцемъ вси.

По нѣкоторымъ помятникамъ,—напр. СД, л. 22 об., № 133 и др.,—новопостриженный великосхимникъ принимаетъ участіе въ великомъ входѣ. Онъ сопровождаетъ со свѣчею св. Дары. Евхологій 1475 года Синайск. библ. № 980 упоминаетъ и о пріобщеніи новаго великосхимника св. Таинъ, но съ оговоркою, εἰ ἐστὶν ὁ ἀδελφὸς ἄξιος [3]).

XXVI.

Послѣ литургіи, братія отправляется на трапезу, въ которой принимаетъ участіе и новый великосхимникъ. Процессія монаховъ, съ возженными свѣчами въ рукахъ, направляется изъ храма въ τραπεζάριον при пѣніи тропаря, гласъ 4:

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψε ἐξ οὐρανοῦ...

στ. α'. Ὁ ποιμένων τὸν Ἰσραὴλ πρόσχες...

---

[1]) Εὐχολ., с. 665.
[2]) Εὐχολ., с. 816.
[3]) Εὐχολ., с. 429.

στ. β'. Ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν χερουβίμ...
στ. γ'. Ἐξέγειρον τὴν δυναστείαν σου...
στ. δ'. Ὁ Θεός, ἐπίστεψον ἡμᾶς καὶ ἐπίφανον...
στ. ε'. Ἄφῆκας τὰς ἀνομίας τῷ λαῷ σοῦ...
στ. ς'. Κύριε, καταφυγὴ ἐγεννήθης...

Приводимъ наибольшее количество стиховъ по Евхологію № 213; прочіе списки ограничиваются, по бо́льшей части, только нѣкоторыми, преимущественно—первыми стихами.

Евхологій № 133 послѣ тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψε ἐξ οὐρανοῦ... указываетъ пѣть псаломъ Ὑψώσω σε, ὁ Θεός μου, ὁ βασιλεύ μου...

Новый великосхимникъ, котораго разсматриваемые нами памятники именуютъ то новопросвѣщеннымъ — ὁ νεοφώτιστος, какъ № 474, л. 168 об., № 213, СД л. 23 об., № 343, л. 116, № 100, то новопостриженнымъ—ὁ νεοκουρίτης, какъ № 133 и сходные съ нимъ списки, то просто постриженнымъ—ἀποκαρθείς, какъ № 971, и κουρίτης, какъ № 262 Московской Синодальной (б. патріаршей) библ., л. 241 об.,—составляетъ предметъ особеннаго вниманія со стороны монастырской братіи. Ὁ ψιχεύουσιν αὐτὸν ἅπαντες, выражаются наши памятники, когда говорятъ о торжественномъ шествіи монастырской братіи съ новопостриженнымъ въ трапезу. Ὁ ἀνάδοχος– лицо теперь самое близкое къ новопостриженному—ведетъ его за правую руку...

Послѣ трапезы, при многократномъ, пѣніи того же тропаря Κύριε, Κύριε ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ [1]), а по № 133, кромѣ того, и при пѣніи богородичнаго, на славу и нынѣ: Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος, монахи возвращаются съ новопостриженнымъ схимникомъ обратно въ церковь, гдѣ и оставляютъ его на семь дней для молитвы, богомыслія, самоуглубленія и чтенія священныхъ книгъ, если онъ умѣетъ читать [2]). Въ теченіе этихъ семи дней великосхимникъ освобождается отъ всѣхъ рядовыхъ послушаній по монастырю, даже если бы онъ и не пребывалъ безотлучно при храмѣ [3]).

---

[1]) По Евхологію № 213 пѣнія этого тропаря перемежается стихами:
α'. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου, Κύριε..
β'. Ἡ καρδία μου καὶ ἡ σάρξ μου...
γ'. Καὶ γὰρ στρουθίον εὗρεν ἑαυτῷ οἰκίαν...

[2]) Евхологій XV—XVI в. Іерусалимской патріаршей библ. № 367. Εὐχολ., с. 938.

[3]) Евхологій XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274). Εὐχολ., с. 516.

XXVII.

Съ изложеннымъ чиномъ великаго пострига студійской редакціи большое сходство имѣютъ чины его по рукописямъ: а) XIII в. Синайск. библ. № 967, л. 33 об. [1]), б) XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), л. 4 [2]), и в) XVI—XVII в. библ. монастыря св. Саввы Освященнаго въ Іерусалимѣ, № 568, л. 119 об. [3]).

Выдѣлить эти рукописи въ особую рубрику заставляютъ насъ нѣкоторыя, довольно крупныя особенности и даже отступленія въ помѣщенныхъ здѣсь чинахъ великой схимы по сравненіи ихъ съ чинами ея, разсмотрѣнными выше. Но общій строй чиновъ, а главное—присутствіе въ нихъ такихъ рѣзко студійскихъ чертъ, которыя сближаютъ чинопослѣдованія великой схимы въ вышеназванныхъ рукописяхъ съ Схиматологіемъ преп. Ѳеодора Студита (по ркп. Аѳонск. Пантел. русск. мон. № 604), говорятъ за то, что древне-студійская постригальная практика нашла себѣ яркое выраженіе въ этихъ чинопослѣдованіяхъ. Такимъ образомъ, указанныя послѣдованія представляютъ собою произведенія, составленныя изъ элементовъ, существовавшихъ ранѣе эпохи преп. Ѳеодора Студита, и изъ элементовъ, обязанныхъ своимъ происхожденіемъ этому знаменитому игумену.

Постригъ въ великую схиму предваряется вечернимъ богослуженіемъ въ канунъ и даже всенощнымъ бдѣніемъ [4]), съ пѣніемъ Аллилуіи, гласъ 4.

Стихиры и каноны на вечернемъ богослуженіи, на панихидѣ и на утрени (№ 74, Εὐχολ., с. 506; № 568, ibid. с. 946) положены такіе, которые уже извѣстны намъ изъ разсмотрѣнныхъ выше рукописей. Измѣняется иногда порядокъ слѣдованія стихиръ, а на литургіи—тропарей въ антифонахъ.

---

[1]) Εὐχολ., сс. 226—230.

[2]) Εὐχολ., сс. 506—511.

[3]) Εὐχολ., сс. 946—947.

[4]) Γίνεται ἡ παννυχίς, читаемъ въ Евхологіи № 967. Εὐχολ., с. 226.

Составъ всенощнаго бдѣнія обрисовывается въ № 967 такъ.

Пріидите поклонимся,
Живый въ помощи Вышняго,
Аллилуія, гласъ 4; Смиренную мою душу,
Помилуй мя, Боже,
Стихиры, гласъ 2, προσόμια· Ὅτε ἐκ τοῦ ξύλου:
Πίστει προσερχόμενος...
Ἔχων τὴν πηγήν...
Τεῖχος ὑπερβήσομαι...
№ 73 (274) присоединяетъ къ этимъ стихирамъ:
Δόξα, ἦχ. β'. Τῶν πεπραγμένων μοι δεινῶν...
Καὶ νῦν, θεοτοκίον· Τὴν πάσαν ἐλπίδα μου...
Канонъ, гласъ 4: Θαλάσσης τὸ ἐρυθραῖον...
Θαλάσσης βιωτικῆς τὸν κλύδωνα...
Σήμερον βαπτίζεται τοῖς δάκρυσιν...
Ἀγνείαν, ἐγκράτειαν, ταπείνωσιν...
Екзапостиларій: Ἀπολωλότα πρόβατα ἦλθεν, ζητῶν...

XXVIII.

О блаженныхъ и антифонахъ на литургіи по Евхологіямъ 73 (274) и 568 мы говорили уже, когда сравнивали блаженны и антифоны по нѣсколькимъ памятникамъ чинопослѣдованія великой схимы въ студійской редакціи Сравненіе убѣдило насъ въ близкомъ сходствѣ блаженновъ и антифоновъ, по составу, съ Евхологіемъ № 213 и Евхологіемъ № 133 [1]).

Что касается до Евхологія № 967, то его блаженны также совпадаютъ съ блаженными въ №№ 213 и 133. Но антифоны представляютъ нѣкоторое отличіе отъ антифоновъ № 213. Именно:

Ἀντίφ. α', ἦχ. δ'. Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...
στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου [2])...
Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ...
Δόξα καὶ νῦν· (Богородиченъ не указанъ).

---

[1]) См. выше, сс. 119—120.

[2]) Въ сравненіи съ № 213, опущенъ тропарь Τίς χειμαζόμενος со стихомъ Ἐξελεξάμην παραῤῥιπτεῖσθαι. Εὐχολ, с. 1029.

Ἀντίφ. β', ἦχ. δ'. Ζάλη ἁμαρτημάτων...
στ. Ἐλέησόν με, ὁ Θεός...
Μὴ ἀποστρέψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου [1])...
Δόξα καὶ νῦν· Ἐξ ἀχράντων λαγόνων...
Ἀντίφ. γ', ἦχ. δ'. Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Δεῦτε πάντες οἱ κοπιῶντες...
στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...
Πρόβατον εἰμί...
στ. Δεῦτε προσκυνήσωμεν...
Τροπάριον ἦχ. δ'. Κύριε, Κύριε· ἐπίβλεψε...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ὁ διὰ σὲ θεοπάτωρ [2])...

XXIX.

По окончаніи пѣнія антифоновъ, когда принимающій постригъ приблизится къ царскимъ вратамъ алтаря и припадетъ къ нимъ, по № 967 произносится ектенія съ нарочитыми прошеніями о принимающемъ постригъ. Предъ прошеніемъ ектеніи: Ἀντιλαβοῦ, σῶσον... священникъ читаетъ молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων...

Положеніе ектеніи въ началѣ чина постриженія и тѣсно связанная съ ектеніею священническая молитва весьма напоминаютъ порядокъ, записанный въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка. Это обстоятельство свидѣтельствуетъ о томъ, что въ разсматриваемомъ пунктѣ чина великой схимы по Евхологію № 967 мы имѣемъ остатокъ глубокой литургической древности.

Полныя священной простоты и проникнутыя особенною сердечною теплотою слова молитвы, которую читаетъ священникъ въ началѣ чина схимы, какъ нельзя лучше соотвѣтствуютъ моменту чинопослѣдованія и вполнѣ гормонируютъ съ трогательными прошеніями діаконской ектеніи. Въ ектеніи возносятся прошенія, чтобы Господь Богъ направилъ помыслъ раба Своего на путь мира и наставилъ на стезю правды, чтобы съ отложеніемъ власовъ его оставлены были ему и всѣ прегрѣшенія его (прошенія 5 и 6).

---

[1]) Вмѣсто Ἐλέησόν με и Μὴ ἀποστρέψῃς въ № 213 положены другія пѣснопѣнія.

[2]) Третій антифонъ совершенно сходенъ съ положеннымъ въ № 213.

Аналогичныя прошенія слышатся и въ молитвѣ:

Господи Боже нашъ, оупованіе и прибѣжище всѣхъ оуповающихъ на Тя, различныя пути спасенія намъ показавый, вочеловѣченіемъ Христа Твоего: пріими раба Твоего, оставльшаго мірскія похоти, и себе принесшаго Тебѣ Владыцѣ жертву живу, благоугодну: отъими отъ него всякую плотскую похоть, и безсловесная пріятія, да отъятіемъ нечувственныхъ власовъ, соотложитъ и безсловесныя мысли же и дѣянія, и сподобится воспріяти иго Твое благое, и легкое Твое бремя, и взяти крестъ, послѣдовати Тебѣ Владыцѣ...

Чинъ великой схимы по Евхологіямъ № 73 (274) и № 568 открывается также. какъ и въ Евхологіи № 967—молитвою, но молитва положена здѣсь безъ ектеніи. Молитва, начинающаяся словами: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοκήσας διὰ τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων κατελθεῖν ἐκ τῶν οὐρανῶν... [1]), проникнута горячимъ чувствомъ глубокой вѣры въ безграничное милосердіе Божіе, прощающее всякаго грѣшника, когда тотъ притекаетъ къ Богу съ покаяніемъ. Господь радуется о немъ также, какъ пастухъ объ обрѣтенной въ горахъ, заблудщей овцѣ, или какъ владѣлецъ при находкѣ потерянной драхмы. Пастырь добрый, положившій душу Свою за овцы Своя; дверь, и путь, и истина; Самъ сказавшій, что Онъ пришелъ не праведныхъ, а грѣшныхъ призвать къ покаянію; свѣтъ жизни;... укрѣпи раба Твоего въ борьбѣ съ хитростью и казнями лукаваго!..—Такъ, взывая къ милосердію Божію, молится о постригающемся священникъ прежде, чѣмъ обратиться къ нему съ извѣстными вопросами и принять отъ него обѣты отреченія.

Содержаніе молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοκήσας διὰ τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων... близко соприкасается съ содержаніемъ богородична Иже тебе ради, поемаго въ концѣ антифоновъ [2]). Молитвъ и богородиченъ представляютъ раскрытіе одной и той же идеи неизреченнаго милосердія Божія, вѣра въ которое должна окрылять кающагося грѣшника.

---

[1]) Εὐχολ., с. 227.

[2]) Въ богородичнѣ слышимъ: и заблуждшее горохищное обрѣтъ овча, на рамо воспріимъ, ко Отцу принесетъ...

XXX.

Послѣ молитвы священникъ обращается (по № 967) къ принимающему постригъ съ обычными вопросами, а затѣмъ предлагаетъ ему къ назиданію извѣстный κατήχησις великой схимы Текстъ κατήχησις'а по Евхологію № 967 имѣетъ нѣкоторыя отличія; они указаны проф. А. А. Дмитріевскимъ, издавшимъ названный Евхологій [1]). Конечно, нѣтъ основаній видѣть въ текстѣ κατήχησις'а по Евхологію № 967 д р е в н ѣ й ш у ю его редакцію. Такое предположеніе недопустимо при наличности весьма сходныхъ текстовъ въ древнѣйшихъ Евхологіяхъ № 474 и № 213, повторяемыхъ множествомъ позднѣйшихъ списковъ. Въ оглашеніи № 967 мы имѣемъ не болѣе, какъ произведеніе, варіирующее (и, притомъ, въ незначительной степени) болѣе древній текстъ κατήχησις'а великой схимы въ студійской его редакціи.

№ 73 (274) даетъ лишь начальныя слова κατήχησις'а великой схимы. Причину того, почему этотъ памятникъ не приводитъ текста оглашенія полностью, всего естественнѣе, намъ кажется, усматривать въ присутствіи здѣсь о с о б а г о оглашенія, которое священникъ произноситъ послѣ молитвы: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγὸς τοῦ ἁγίου καὶ ζωοποιοῦ Πνεύματος...

XXXI.

Молитва: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν, κ. τ. λ., читается въ тотъ моментъ, когда постригающійся, выслушавъ краткое предостереженіе отъ священника быть осмотрительнымъ въ дѣлѣ произнесенія трудныхъ монашескихъ обѣтовъ, какъ бы въ страхѣ и смятеніи повергается лицомъ на землю (ῥίπτει ἑαυτὸν ἐπὶ πρόσωπον [1]). Молитва, читаемая постригающемуся въ этотъ моментъ особеннаго душевнаго волненія, подаетъ благодатное утѣшеніе смятенной душѣ. Постригающійся слышитъ въ молитвѣ сладостное напоминаніе о неувядаемыхъ вѣнцахъ славы, которыхъ удостаиваются въ мѣстахъ вѣчнаго упокоенія праведники, совершившіе теченіе земной, полной трудовъ и лишеній жизни, и самъ воодушевляется желаніемъ пойти по стопамъ святыхъ...

---

[1]) Е ὐ χ о λ., с. 508 и с. 946.

Молитву Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., кромѣ Евхологія № 73 (274), мы имѣемъ въ послѣдованіи великой схимы по Евхологію № 568. Но можно указать и болѣе древніе списки молитвы. Такъ, молитва эта содержится: а) въ чинѣ великой схимы по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 47 48 об[1]), въ чинахъ просхимы по двумъ Евхологіямъ Синайской библ. б) XIII в. № 967[2]) и в) XII—XIII в. № 1036[3]) и г) въ послѣдованіи первой схимы по Евхологію X - XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 142 и об.[4]).

Но и X--XI вѣкомъ, къ которому относится Евхологій № 474 Московскаго Румянцевскаго Музея, не приходится ограничивать древность молитвы Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Текстъ ея представляетъ большое сходство съ текстами двухъ молитвъ при постриженіи въ монашество въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка: д) Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπεριφανίαν ἐκκόπτων... и е) Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν τοῖς ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος[5])...

Близость текста молитвы Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... къ текстамъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка особенно важна для насъ. Доказывая глубокую древность самой молитвы, она свидѣтельствуетъ и о томъ, что въ чинахъ великой схимы по разсматриваемымъ памятникамъ мы имѣемъ элементы, предшествующіе по древности эпохѣ преп. Θеодора Студита.

Но, чтобы яснѣе обрисовалась предъ нашимъ взоромъ глубокая древность молитвы Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., представимъ текстъ молитвы по извѣстнымъ намъ спискамъ въ параллели съ текстомъ вышеуказанныхъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка.

---

[1]) „Прилож.“, с. 42.

[2]) Εὐχολ., сс. 225—226.

[3]) Εὐχολ., с. 152.

[4]) „Прилож.“, сс. 12—13.

[5]) „Прилож.“, сс. 2—3. Молитва д) надписывается въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка какъ молитва εἰς γυναῖκας, хотя изъ текста, гдѣ выдержанъ мужескій родъ лица, не видно назначенія молитвы εἰς γυναῖκας. Вѣроятно, причислить молитву къ разряду молитвъ εἰς γυναῖκας побудило желаніе различить ее отъ сходной по содержанію молитвы е), которая положена при облаченіи въ схиму мужей.

I. Барберинов-скій Евхологій св. Марка, сс. 469—471 [1]).

Εὐχὴ β', εἰς γυναῖκας·

Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερηφανείαν ἐκκόπτων καὶ καταταργῶν τὴν στάσιν [2]) τοῦ διαβόλου, ὁ [3]) ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τὸν ἀμαράντινον [4]) καὶ ἀφθάρτον στέφανον τῆς σῆς [5]) ζωῆς καὶ ὁδηγῶν αὐτοὺς εἰς (469) τὴν στενὴν ὁδὸν της σωτηρίας [6]),

[1]) „Приложен.“, с. 2.

[2]) У Гоара — ἔνστασιν, p. 391. [3]) Вмѣсто ὁ, Гоаръ читаетъ καὶ. [4]) ἀμαράντον. [5]) Опускаетъ σῆς. [6]) Опускаетъ τῆς σωτη-

II. Барберинов-скій Евхологій св. Марка, сс. 473—474 [1]).

Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τὴν β', μετὰ τὴν κουράν [2]).

Ἅγιε, ἀγαθε, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος [3]), Ἰησοῦ Χριστέ, Υἱὲ τοῦ [4]) Θεοῦ τοῦ ζώντος, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόψας καὶ καταργήσας τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης [5]) (473) καὶ στεφανῶν τῷ στεφάνῳ τῆς δόξης καὶ ὁδηγῶν ἐπὶ [6]) τὴν

[1]) „Приложен.“, с 3.

[2]) Слова μετὰ τὴν κουράν опускаетъ Гоаръ, p. 392. [3]) Гоаръ читаетъ ἀναπαυόμενος. [4]) τοῦ опускаетъ. [5]) Вмѣсто τῆς ταπεινοφροσύνης, Гоаръ - τῆς τῶν ἄνω φρονήσεως. [6]) Вмѣ-

III. Схиматологій Московской Синодальной б. патріаршей б. № 396, лл. 47 об. 48 об. [1]).

Варіанты представляются по Евхологію X—XI в. Московск. Рум. Муз. № 474, л. 474 и об., и по Евхологію XIII, в. Синайск. б. № 967, Εὐχολ. с. 224.

Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου [2]) καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγὸς τοῦ ἁγίου καὶ ζωοποιοῦ σου [3]) Πνεύματος, ὁ διὰ τοῦ μονογενοῦς σου [4]) Υἱοῦ ἐκκόψας τὴν ὑπερηφανείαν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τὸν ἀμαράντινον στέφανον [5]) τῆς αἰωνίου [6]) ζωῆς

[1]) „Приложен.“ с. 42.

[2]) № 967 добавляетъ: καὶ Θεοῦ. [3]) № 474 и № 967 опускаютъ σου. [4]) № 967 вмѣсто σου —αὐτοῦ. [5]) № 474 и № 967 имѣютъ: τῷ ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφθάρτῳ στεφάνῳ. [6])

IV. Евхологій Синайской библ. № 1036; Εὐχολ., с. 152. Евхологій Іерусалимской патріаршей библіот. № 73 (274); Εὐχολ., с. 508. Евхологій б. лавры; св. Саввы Освященнаго № 568 Εὐχολ., с. 946.

Начало молитвы такое же, какъ въ рукоисяхъ III группы. Но послѣ словъ: τὴν ἐλπίδα τῆς αὐτῶν ἀναπαύσεως читается иное:

I.

δι' ἧς εἰσῆλθον οι ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπέλαβον τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα παντοδύναμε, χάρισαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τοῦ προσελθόντος ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένου τὸν ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεως. Καὶ δὸς αυτῷ, Δέσποτα ὑπεράγαθε [7]), ἐξ ὅλης καρδίας, ἐξ ὅλης ἰσχύος [8]) ἀποστῆναι ἀπὸ παντὸς κοσμηκοῦ καὶ γηίνου φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσάμενος, τύχῃ (470) τῆς αἰωνίου ζωῆς [9]) καὶ [10]) τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐαρεστήσασίν σοι. Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ [11]) θέλων πάντα

ρίας. [7]) Πανάγαθε. [8]) Опускаетъ ἐξ ὅλης ἰσχύος. [9]) τῆς ζωῆς τοῦ αἰωνίου. [10]) Отсюда, до Σὺ γὰρ εἶ, Гоаръ опускаетъ всѣ слова. [11]) Опускаетъ слова до καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

II.

στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες [7]) καὶ ἀνείληφαν [8]) αὐτῶν τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Ἀὐτὸς Δέσποτα, δώρησαι τὴν παρὰ σου [9]) δυναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ [10]) τῶν προσελθόντων σοι [11]) ἀδελφῶν ἡμῶν τῶνδε καὶ δεξαμένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἁγίῳ, ἵνα καὶ αὐτοὺς ἁγιάσῃς ὁλοτελεῖς διὰ τῆς χάριτος τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος. Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαύεις [12]), καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ.

сто ἐπὶ—διά. [7]) Опускаетъ πατέρες. [8]) ἀπείληφαν.
[9]) Вмѣсто παρὰ σου—παρούσαν. [10]) Опускаетъ τοῦ. [11]) Добавляетъ τῶν. [12]) ἀναπαύῃ.

III.

καὶ ὁδηγῶν [7]) εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς εἰσῆλθον [8]) οἱ ἀπ' αἰώνος [9]) πατέρες [10]) ἡμῶν [11]) (147 об.) καὶ ἀπείληφαν τῇ ἐλπίδι [12]) τοὺς τόπους τῆς ἑαυτῶν [13]) ἀναπαύσεως. Αὐτός [14]), Δέσποτα Κύριε, χάρισαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὸν ἀδελφὸν [15]) ἡμῶν ὁ

№ 474 и № 967 опускаютъ αἰωνίου. [7]) № 474 и № 967 добавляютъ αὐτοὺς. № 967 послѣ αὐτοὺς добавляетъ: εἰς τὴν ζωὴν τὴν αἰώνιον καὶ, κ. τ. λ. [8]) № 967 διῆλθον. [9]) № 474 и № 967 опускаютъ ἀπ' αἰώνος. [10]) № 474 и № 967: οἱ ἅγιοι πατέρες. [11]) № 474 и № 967 опускаютъ ἡμῶν. [12]) № 967 опускаетъ τῇ ἐλπίδι [13]) № 967 читаетъ αὐτῶν. [14]) Далѣе № 967 имѣетъ: δῴη σοι μερίδα καὶ κλῆρον μετ' αὐτῶν ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα, τὸ κράτος νῦν καὶ ἀεί, κ. τ. λ., чѣмъ и заканчивается молитва. [15]) № 474 — τοὺς

IV.

Ὁ ποιμὴν ὁ καλός, ὁ ἀποσπῶν ἐκ τῆς πλάνης τὰ λογικά σου πρόβατα ἐπὶ νομὴν σωτηρίας καὶ τοῖς σε ἐπιγινώσκουσι τὴν ἄσκησιν διδούς, ὁ ἐκ τῶν κοσμικῶν δοξάζων τοὺς σὲ θεραπεύοντας ἄσμασί τε ἀποστολικῶν καὶ προφητικῶν παραδόσεων σεμνύνων τοὺς ἐπιθυμοῦντας. Αὐτος Δέσποτα φιλάνθρωπε, εὐλόγησον καὶ ἁγίασον τὸν δοῦλόν σου ὁ δεῖνα, τὸν νῦν καταλιμπάνοντα τὸν πρόσκαιρον καὶ φθαρτὸν βίον τοῦτον, χάρισαι αὐτῷ παρθενίαν, τῷ τῇ ψυχῇ τε καὶ σώματι προσελθόντι σοι τῷ ἀμωμήτῳ νυμφίῳ, σύντριψον τὸν σατανᾶν ἐν τάχει ὑπὸ τοὺς πόδας αὐτοῦ καὶ ἀνάδειξον αὐτὸν φωστῆρα, λογικὸν πρόβατον τῆς ἁγίας σου ποίμνης,

I.

ἄνθρωπον σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀθηθείας ἐλθεῖν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ.

II.

III.

δεῖνα [16]), τὸν [17]) ψυχῇ καὶ σώματι προσελθόντας (sic) [18]) σοι, δεχόμενος παρ' αὐτοῦ [19]) τὴν ἀπαρχὴν [20]) τοῦ ἁγίου σχήματος, ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἁγιάζοντι τὰ σύμπαντα, ἵνα καὶ αὐτὸν [21]) ἁγιάσῃ [22]). Καὶ δὸς αὐτόν, Δέσποτα ἅγιε, ἐξ ὅλης καρδίας καὶ ἐξ ὅλης ἰσχύος ἀποστῆναι παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηίνου (48) φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσάμενος, τύχῃ τῆς αἰωνίου ζωῆς καὶ τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐαρεστήσασί σοι. Ἐκφώνως· Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν κ. τ. λ. (об).

IV.

ἐργάτην ἀληθινὸν τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου ἁγίῳ, τῷ ἁγιάζοντι τὰ σύμπαντα, ἵνα καὶ αὐτὸς ἁγιασθῇ. Ὅτι σὺ εἶ, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρί, κ. τ. λ.

ἀδελφοὺς. [16]) № 474 —τούσδε. [17]) № 474 — τοὺςδε. [18]) Такъ же № 474. [19]) № 474 опускаетъ παρ' αὐτοῦ. [20]) № 474 —τὰς ἀπαρχὰς. [21]) № 474— αὐτοὺς. [22]) № 474 - ἁγιάσῃς. И далѣе такъ заканчиваетъ молитву: Χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς.

Сравненіе текстовъ показываетъ родство ихъ другъ съ другомъ, а равно открываетъ и общій ихъ первоисточникъ, каковымъ для нихъ являются тексты молитвъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка.

При этомъ можно замѣтить, что тогда какъ тексты Румянцевскаго Евхологія и Синайскаго Евхологія № 967 во всемъ почти совпадаютъ съ текстами Барбериновскаго Евхологія,—текстъ рукописей группы IV оказывается уже болѣе распространеннымъ въ сравненіи съ родственными ему текстами.

Гдѣ же тексту молитвы въ рукописяхъ IV группы дана была редакція?

На поставленный вопросъ можно отвѣтить лишь гадательно. Намъ кажется, при рѣшеніи этого вопроса немаловажное значеніе долженъ имѣть фактъ присутствія молитвы: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ, κ. τ. λ. первоначально въ чинахъ не великой схимы, а — п р о с х и м ы, откуда она перешла уже и въ чинъ великой схимы второй с т у д і й с к о й редакціи... Не подвергнута ли была молитва п е р е р а б о т к ѣ при переходѣ въ чинъ великой схимы, и не подъ вліяніемъ ли студійскихъ идей совершена была эта переработка?—По крайней мѣрѣ, мольбу, чтобы Господь даровалъ постригающемуся дѣвство (χάρισαι αὐτῷ παρθενίαν) можно поставить въ параллель съ вопросомъ, который предлагаетъ, по Схиматологію преп. Θеодора Студита, священникъ великосхимнику въ концѣ всѣхъ постригальныхъ обрядовъ: Ὑπέλαβες τὴν ἁγνείαν τῆς παρθενίας; — Ὑπέλαβον δι' εὐχῶν σου, τίμιε πάτερ, слѣдовалъ отвѣтъ великосхимника [1]).

XXXII.

Евхологій № 73 (274) замѣняетъ обычное оглашеніе великой схимы с в о и м ъ: Ἀδελφέ μου, καταλιμπάνεις τὸν βίον, σωθῆναι θέλων... Объ этомъ оглашеніи нами уже достаточно сказано в ы ш е, на сс. 42—43 и сс. 60—61. Здѣсь отмѣтимъ лишь то, что раннѣйшій списокъ оглашенія, относящійся къ XIII вѣку, находитъ себѣ мѣсто не въ послѣдованіи великой схимы, а въ послѣдованіи τ ῆ ς π ρ ώ τ η ς ἀ π ο κ ά ρ σ ε ω ς, ἤγουν τοῦ μανδύου [2]). Это обстоятельство, по нашему

[1]) См. в ы ш е, с. 63.

[2]) Евхологій XIII в. Синайской библ. № 966. Е ὐ χ о л., с. 221.

мнѣнію, лишній разъ подчеркиваетъ невозможность приписывать оглашеніе Евхологія № 73 (274) творчеству самого преп. Ѳеодора Студита, на мысль о которомъ способенъ, пожалуй, навести Схиматологій преп. Ѳеодора Студита въ ркп. Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, гдѣ положено чтеніе разсматриваемаго оглашенія. Для малой схимы преп. Ѳеодоръ никакъ не могъ составлять оглашеніе, – онъ отрицалъ малую схиму. И разъ по древнѣйшему списку оглашеніе Ἀδελφέ μου, καταλιμπάνεις τὸν βίον... находится въ составѣ послѣдованія именно малой схимы (перваго постриженія),— то слѣдуетъ, что составителемъ оглашенія могло быть лицо, воспитавшее свой проповѣдническій вкусъ на твореніяхъ преп. Ѳеодора Студита, но никакъ не самъ преп. Ѳеодоръ [1]).

XXXIII.

За оглашеніемъ, въ Евхологіяхъ №№ 967, 73(274) и 568 положены, по обычаю, молитвы. Рядъ этихъ молитвъ начинается молитвою Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεός... Молитвы располагаются въ такомъ порядкѣ:

№ 967:	№ 73 (274):	№ 568:
Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεός...	Ὁ πονοικτίρμων οὖν Θεός..	Какъ № 967 и № 73.
Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ...	Опускаетъ.	Какъ № 967.
Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων...	Опускаетъ.	Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...
Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα...	Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...	Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων...

При чтеніи молитвы Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ, принимающій схиму, по Евхологію № 967, преклоняетъ колѣна. При чтеніи молитвъ: Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι... и Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου... священникъ возлагаетъ руку на главу принимающаго схиму. Молитва при возложеніи руки Κύριε, Κύριε· οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα... въ Евхологіи № 967 заставляетъ вспомнить такую же молитву въ чинѣ великой схимы первой разсмотрѣнной нами студійской редакціи чина великой схимы, а молитва Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου... въ Евхологіяхъ № 73

[1]) См. выше, с. 61.

(274) и № 568 напоминаетъ о таковой же молитвѣ въ Барберинovскомъ Евхологіи св. Марка [1]).

Постриженіе принимающаго схиму происходитъ въ алтарѣ.

По Евхологію № 73 (274), послѣ постриженія священникомъ сейчасъ же слѣдуетъ и обличеніе постриженнаго въ схимническія одежды. Постриженіе принимающаго схиму братіей въ № 73 (274) не указывается.

XXXIV.

Предъ облаченіемъ, священникъ обращается къ діаконамъ и повелѣваетъ имъ принести изъ алтаря великосхимническія одежды, а затѣмъ и возложить ихъ на новопостриженнаго инока: Ἐνέγκατε τὴν στολὴν τὴν πρώτην καὶ ἐνδύσατε αὐτόν, καὶ ζώσατε τὴν ὀσφῦν αὐτοῦ ζώνην δερματίνην, ἵνα τὴν νέκρωσιν τοῦ Ἰησοῦ ἐν τῷ σώματι περιφέρῃ· ἀσφαλίσασθε δε καὶ τοὺς πόδας αὐτοῦ, ἵνα μὴ γυμνῇ τῇ πτερνῇ προσεγγίσῃ τῷ δράκοντι. Такое замѣчаніе находится, впрочемъ, въ одномъ Евхологіи № 967, при чемъ даже и изъ этого памятника не видно, чтобы инока облачали на самомъ дѣлѣ діаконы [2]).

Изнесенныя діаконами изъ θαλασσίδιον'а св. трапезы и принесенныя къ мѣсту облаченія великосхимническія одежды, прежде возложенія на новопостриженнаго инока, благословляются священникомъ, который читаетъ при этомъ особую молитву: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εὐλόγησον τὰ περιβόλαια ταῦτα διὰ τῆς σῆς χάριτος... Это— опять таки особенность одного Евхологія № 967.

Одежды возлагаются на великосхимника такія:

№ 967:	№ 73 (274):
Κουκούλιον,	Περικεφάλαια,
Ἀνάλαβος,	Πάλλιον μετὰ τοῦ σταυροῦ,
Ζώνη,	Ζώνη,
Σουδάριον,	
Παλλίον,	Παλλίον τὸ ἔξωθεν,
Σανδάλια.	Σανδάλια.

---

[1]) „Прилож.“, с. 2.

[2]) Εὐχολ., сс. 228—229.

Какъ видно, въ Евхологіи № 73 (274) кукуль и верхній покровъ его (σουδάριον) соединены вмѣстѣ и названы однимъ словомъ περιχεφάλαια; паллій съ крестомъ соотвѣтствуетъ аналаву въ № 967, а верхній паллій - просто паллію.

Облаченіе въ великосхимническія одежды сопровождается, по обычаю, пѣніемъ тропаря Ἐνδύσασθε χιτῶνα... со стихами; на славу и нынѣ положенъ богородиченъ Μεγάλων χαρισμάτων...

XXXV.

Въ Евхологіи № 967, по облаченіи, положена молитва: Ὁ Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός... Содержаніе этой молитвы довольно близко подходитъ къ содержанію одной изъ молитвъ въ послѣдованіи женскаго постриженія по Барбериновскому Евхологію св. Марка.

Барберіновскій Евхологій св. Марка, сс. 493—494 [1]).

Ὁ τῶν ἀγαθῶν Θεὸς καὶ τῆς παρθενίας πατήρ, καὶ τῆς ἐναρέτου πολιτείας γεωργός· φύλαξον τὴν δούλην σου τήνδε ἐν τῷ κάλλει, ᾧ ἐξελέξου, ἔνδυσον αὐτὴν τὸ φῶς τῆς ἁγιωσύνης [2]) καὶ τὴν στολὴν τῆς σωφροσύνης, ἵνα μεριμνᾷ τὰ τοῦ Κυρίου, πῶς ἀρέσῃ τῷ ἑαυτῆς Δεσπότῃ, καὶ ἵνα ᾖ ἁγία σώματι καὶ ψυχῇ καὶ πνεύματι, συναριθμουμένη τῷ χορῷ τῶν φρονίμων παρθένων καὶ λαμπάδας ἔχουσα τῆς εὐσεβείας, καταξιωθῇ εἰσελθεῖν εἰς τὸν οὐράνιον τῆς αἰωνίου ζωῆς νυμφῶνα ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ' (οὗ) εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου.

Синайск. б. № 967 [1]).

Ὁ Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγὸς καὶ τῆς παρθενίας φύλαξ καὶ τῆς ἐναρέτου παλιτείας φυτουργός, δώρησαι τῷ δούλῳ σου τούτῳ δύναμιν πνευματικὴν ἐν τῷ κάλλει, ὅ ἐξελέξατο, τελείωσον αὐτὸν ἐν τῷ φόβῳ σου, ἀκηλίδωτον καὶ ἄσπιλον διατήρησον τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα αὐτοῦ ἐν τῇ ἀγγελικῇ ταύτῃ πολιτείᾳ, πάντοτε τὰ σὰ μεριμνῶντα, καὶ ἄσβεστον τὴν λαμπάδα τῆς εὐφροσύνης κατέχοντα ἐν τῇ προσεγγίσει τοῦ ἐπουρανίου νυμφίου...

---

[1]) „Прилож.“, сс. 8—9.

[2]) Гоаръ добавляетъ σου, p. 400.

[1]) Εὐχολ., c. 229.

Зависимость содержанія молитвы Ὁ Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγός, κ. τ. λ., въ Евхологіи № 967 отъ молитвы Ὁ τῶν ἀγαθῶν Θεός, κ. τ. λ., въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, гдѣ эта молитва положена εἰς μοναστρίας--весьма интересное явленіе.

Въ христіанской Церкви съ первыхъ же временъ заявляетъ о своемъ существованіи древній и, можно сказать, общечеловѣческій обычай посвященія Богу дѣвъ [1]). Посвященіе дѣвъ въ первенствующей Церкви совершалося въ храмѣ, при торжественной богослужебной обстановкѣ, при чѣмъ возносились особыя молитвы, одна изъ которыхъ приведена нами выше по Барбериновскому Евхологію св. Марка. То обстоятельство, что текстъ молитвы при облаченіи великосхимника заимствуется изъ молитвы при посвященіи въ дѣвственницы, можетъ быть изъяснено,—думается намъ,—только по связи этого литургическаго факта съ студійскимъ ученіемъ о возвращеніи черезъ великую схиму грѣшному человѣку утерянной имъ невинности и возстановленіи τῆς ἁγνείας τῆς παρθενίας...

Но такъ какъ возстановленіе первобытной невинности недостаточно для благоугожденія Богу,—необходимо еще и дальнѣйшее соблюденіе себя въ дѣвствѣ и цѣломудріи, и благоговѣніи,—то, въ виду этого, въ молитвѣ Ὁ Θεός, ὁ τῶν ἀγαθῶν χορηγὸς καὶ τῆς παρθενίας φύλαξ... испрашивается у Господа для принявшаго схиму благодатная сила къ сохраненію души и тѣла его въ состояніи ангелоподобной чистоты, дабы возможно было ему съ неугасимою лампадою войти въ чертогъ Небеснаго Жениха.

XXXVI.

По окончаніи чина, послѣ завершительной молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου..., новопостриженному вручаютъ особую возженную свѣчу [2]), а священникъ спрашиваетъ великосхимника:

Ἀνέλαβες τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα;
— Ἀνέλαβον, πάτερ, отвѣчаетъ тотъ.
Ἀνέλαβες τὴν στολὴν τῶν ἁγίων ἀποστόλων;
— Ἀνέλαβον, πάτερ.

---

[1]) Архіепископа Иннокентія цит. соч., с. 32 и дал.

[2]) Ἄπτουσι κηρὸν τέλειον καὶ ἐπιδίδωσι τῷ ἀδελφῷ. Εὐχολ., с. 230.

Ἀνέλαβες τὴν ἁγνείαν τῆς παρθενίας;
— Ἀνέλαβον, πάτερ.

Троякій вопросъ находитъ себѣ мѣсто (изъ разсматриваемыхъ памятниковъ) только въ Евхологіи № 967, по каковому мы и цитируемъ приведенный текстъ. Прочіе Евхологіи: № 74 (274) и № 568, а также Схиматологій № 604 и Евхологій XV в. Патмоской библ. № 691 [1]), помѣщаютъ у себя только по два вопроса, при чемъ вопросъ о воспріятіи чистоты дѣвства находится, кромѣ 967, еще въ одномъ № 604; №№ 74, 568 и 691 этого вопроса не имѣютъ.

Отвѣтивъ на данные ему вопросы, новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) великосхимникъ воздѣваетъ руки къ небу и трижды восклицаетъ: Δόξα σοι, ὁ Θεός, δόξα σοι. Это—особенность одного списка № 568 [2]). Въ прочихъ спискахъ разсматриваемой редакціи чина великой схимы такого восклицанія нѣтъ. Тамъ, послѣ вопросовъ, слѣдуетъ благодарственная молитва Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ..., которую священникъ произноситъ, воздѣвши руки горѣ [3]).

Вопросы и молитва Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ... составляютъ особенность первоначальной студійской редакціи чина великой схимы и сближаютъ съ нею въ этомъ пунктѣ (какъ и въ другихъ, указанныхъ выше, пунктахъ) чины великой схимы по рукописямъ №№ 967, 73 (274) и 568.

XXXVII.

Въ дальнѣйшемъ изложеніи чина великой схимы по Евхологіямъ №№ 967, 73 (274) и 568 мы ограничимся наиболѣе крупными особенностями чина.

1. Евхологій № 967 относитъ обрядъ лобызанія великосхимника монаховъ къ концу литургіи.

Евангеліе выноситъ и держитъ въ рукахъ игуменъ.

При цѣлованіи братіей св. евангелія и великосхимника поется:

τροπάριον ἦχ. α'. Ἐπέγνωμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου τὴν δύναμιν...
στ. Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον...

---

[1]) Εὐχολ., сс. 664—665.
[2]) Εὐχολ., с. 947.
[3]) Εὐχολ., с. 230.

στ. Ἀγαλλιάσωνται...
ἦχ. πλ. α'. Τὸ στάδιον τῶν ἀρετῶν ἠνέωκται...
στ. Δεῦτε ἀκούσατε...
Δόξα καὶ νῦν. Σὲ δυσωπούμενος Μητέρα...

Процессія монаховъ въ трапезу съ новопросвященнымъ, котораго держитъ за правую руку ὁ ἀνάδοχος, совершается съ обычными пѣснопѣніями:

τροπάριον· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...
στ. Ὁ ποιμένων...
στ. Ὁ καθήμενος...
στ. Ἐξέγειρον...
στ. Ὁ Θεός, ἐπίστρεψον...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ῥῦσαι ἡμᾶς...

При пѣніи этихъ же пѣснопѣній монахи возвращаются изъ трапезы въ храмъ. Въ трапезу и изъ трапезы они идутъ съ возженными свѣчами и съ кадильницею.

Евхологій № 967 указываетъ совершать торжественную процессію въ трапезу съ новопросвѣщеннымъ въ теченіе семи дней. Въ теченіе этого же срока № 967 запрещаетъ новопостриженному снимать съ главы куколь и вообще слагать съ себя какую-либо изъ великосхимническихъ одеждъ; исключеніе допустимо въ случаѣ крайней нужды.

2. Евхологій № 73 (274), послѣ указа о цѣлованіи и замѣчанія, что новопостриженный великосхимникъ стоитъ съ возженною свѣчею вблизи царскихъ вратъ (πλησίον τῶν ἁγίων θυρῶν τοῦ βήματος), помѣщаетъ ектенію; за ектеніею — возгласъ Яко святъ еси..., апостольское чтеніе изъ II соборнаго посланія св. апостола Петра I, 2—10, и евангельское чтеніе изъ Мр. VIII, 34—IX, 1. Апостолъ предваряется пѣніемъ „Елицы во Христа“ вмѣсто „Трисвятаго“. Если нѣтъ литургіи, то предъ апостоломъ возглашается прокименъ, гл. 6: „Работайте Господеви со страхомъ“..., ст. „Господь просвѣщеніе мое“ [1])...

Такой распорядокъ составныхъ частей послѣдованія великой схимы объясняется желаніемъ сохранить ектенію и чтенія изъ св. Писанія въ томъ даже случаѣ, когда постригъ совершается

---

[1]) Εὐχολ. c. 511.

и не на литургіи [1]). Ектенія и чтенія изъ св. Писанія относятся тогда къ концу послѣдованія, какъ онѣ отнесены,— между прочимъ, — и въ современныхъ намъ чинопослѣдованіяхъ великой (и малой) схимы по греческому Евхологію и славянскому Требнику.

По окончаніи чина, братія провожаетъ великосхимника до его кельи (ἕως τῆς κέλλης αὐτοῦ) съ пѣніемъ тропаря: Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... и богородична: Ἡ μόνη ἁγνὴ καὶ ἄχραντος Πάρθενος...

Почему торжество пострига не ознаменовывается въ данномъ случаѣ братскою трапезою, — нашъ памятникъ не указываетъ.

3) Къ концу чина великаго пострига отнесены ектеніи съ чтеніями изъ св. Писанія и въ Евхологіи № 568 [2]). По этому Евхологію, точно также, положено пѣніи „Елицы во Христа креститися“ вмѣсто Трисвятаго. Апостолъ—изъ соборнаго посланія св. ап. Іакова V, 10 –20; евангеліе отъ Мѳ. XI, 27 –30.

Послѣ литургіи, если постригъ совершается за этимъ богослуженіемъ, братія идетъ съ новопросвѣщеннымъ (μετὰ τοῦ νεοφωτίστου) въ трапезу. Пѣснопѣнія поются тѣ же, которыя положены въ Евхологіи № 967, но тропарь—съ меньшимъ числомъ стиховъ.

На семь дней новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) освобождается отъ всякой физической работы (ἐκ παντὸς ἔργου σωματικοῦ) и проводитъ время въ церкви, или въ кельи за молитвою и чтеніемъ. Уединеніе его никѣмъ не нарушается (μένων ἀπρόσιτος).

---

[1]) Случай этотъ предполагаетъ Евхологій № 73 (274), оговариваясь съ самаго начала послѣдованія великой схимы: εἰς τὴν λειτουργίαν ψάλλομεν .., εἰ δὲ οὐκ ἔστι λιτουργία, κ. τ. λ. Εὐχολ., с. 506.

[2]) Εὐχολ., с. 945 и сс. 515—516.

XXXVIII.

Къ чинамъ великаго пострига студійской редакціи слѣдуетъ отнести, конечно, и тотъ чинъ, который находится въ Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотеки № 396 и озаглавливается: Τάξις γινομένη καὶ ἀκολουθία εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν ἅγιον σχημα, лл. 27 об.—83 об. [1]):

Но этотъ чинъ мы выдѣляемъ въ особую рубрику въ виду присутствія въ немъ особенностей, не встрѣчаемыхъ нигдѣ болѣе по извѣстнымъ намъ греческимъ памятникомъ чинопослѣдованія великой схимы.

Вотъ краткое содержаніе чина.

Съ вечера въ θαλασσίδιον св. престола полагаются τὰ ἱμάτια καὶ τὰ λοιπά принимающаго схиму.

На вечернѣ, всею братіей монастыря (παρ' ἁπάντων τῶν ἀδελφῶν), поются обычныя стихиры схимы, ἦχ. β'., πρὸς τὸ Ὅτε ἐκ τοῦ ξύλου, а на утрени—канонъ: Δεῦτε λαοί...

На другой день, на литургіи, положены обычные блаженны.

Входъ. „Премудрость!“ Тропарь дня. На славу поется, гл. 1: Ἀγκάλας πατρικάς..., на и нынѣ: Μητέρα σε Θεοῦ... Затѣмъ начинаются антифоны. Они приближаются, по составу и распорядку тропарей съ ихъ стихами, къ антифонамъ въ Евхологіи 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ. № 213 [2]).

При пѣніи антифоновъ, принимающій схиму постепенно и въ обычномъ порядкѣ идетъ отъ церковныхъ дверей притвора, гдѣ онъ сначала стоитъ съ игуменомъ, къ царскимъ вратамъ алтаря.

Обходимъ молчаніемъ вопросы, какіе даетъ священникъ постригающемуся, и оглашеніе, какое онъ ему читаетъ: все это—обычное и не представляетъ ничего оригинальнаго.

Въ чинѣ замѣчательна дальнѣйшая его часть.

---

[1]) „Прилож.“, сс. 40—53.

[2]) Εὐχολ., сс. 1029—1030, и выше, с. 119.

Послѣ обычнаго оглашенія, священникъ читаетъ двѣ молитвы: молитву—Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., за нею — молитву главопреклоненія: Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., а затѣмъ произноситъ новое, второе оглашеніе, начинающееся словами: Ἴδού, τέκνον καὶ ἀδελφέ, προέθου προσελθεῖν καὶ δουλεύειν τῷ Κυρίῳ.

Что касается молитвы: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου, к. т. λ. то относительно содержанія ея мы уже говорили [1]). Молитва обращаетъ взоръ изслѣдователя къ временамъ глубокой монашеской древности...

Молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... принадлежитъ къ числу тѣхъ молитвъ, которыя входили въ составъ такихъ древнѣйшихъ чиновъ постриженія въ монашество, каковъ, напр., чинъ постриженія въ Евхологіи XI—XII в. Синайск. библ. № 961 [2]). Кромѣ того, молитву Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας... мы видимъ въ послѣдованіяхъ просхимы по древнѣйшимъ спискамъ сего послѣдованія, каковые, напр, представляются Евхологіемъ X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 143 об.—144 [3]), и Евхологіемъ 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библіотеки [4]). Въ этомъ послѣднемъ случаѣ молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... должна быть поставлена въ параллель съ молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή..., нашедшею себѣ мѣсто въ послѣдованіи схимы по № 967, и какъ та, такъ и эта молитва должны быть отнесены, по происхожденію, къ времени ранѣе преп. Θеодора Студита, столь энергично ратовавшаго противъ обычая давать инокамъ сначала просхиму, а потомъ уже—схиму.

Оглашеніе Ἴδού, τέκνον καὶ ἀδελφέ... рисуетъ принимающему иноческій образъ добрую подвижническую жизнь на основаніи ученія Слова Божія.

Не слѣдуетъ ли смотрѣть на весь этотъ отдѣлъ въ чинѣ по Схиматологію № 396, съ молитвы Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... и далѣе, до словъ: Καὶ ὅταν συντάξηται, στραφεὶς ἐνώπιον πάντων τῶν ἀδελφῶν, κύκλῳ ἱσταμένων, ἐπεύχεται ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην. Εὐχή· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεός, к. т. λ.,—не слѣдуетъ ли смотрѣть на все это, какъ на вставку въ основной текстъ чина,

---

[1]) См. выше сс. 161—170.

[2]) См. выше, с. 44.

[3]) „Прилож.“, сс. 13—14.

[4]) Εὐχολ., с. 1028.

объясняемую желаніемъ сохранить въ литургическомъ обиходѣ двѣ древнѣйшія молитвы и дать, кромѣ того, оглашеніе, свободное въ ученіи о монашествѣ отъ крайнихъ идей перваго, студитовскаго оглашенія? — Весьма замѣчательно, что идея новаго, духовнаго рожденія чужда этому оглашенію...

Если мы исключимъ мысленно изъ текста чина № 396 указанный отдѣлъ, то общая стройность чина отъ этого не только не пострадаетъ, но, напротивъ, выиграетъ. Освобожденный отъ предполагаемой нами вставки, чинъ приметъ обычный видъ того послѣдованія великаго пострига студійской редакціи, образцы котораго даются намъ въ вышеразсмотрѣнныхъ памятникахъ его по Евхологіямъ и Схиматологіямъ №№ 474, 213, 343, 100, 971, 133, 604.

XXXIX.

Крупную особенность чина въ Схиматологіи № 396 составляютъ, далѣе, два поученія: одно предлагаемое священникомъ (или игуменомъ) воспріемнику послѣ молитвы Ὁ πανοικτίρμων..., и другое — предлагаемое народу предъ совершеніемъ обряда постриженія.

Поученіе къ воспріемнику предваряется вопросами, можетъ ли онъ принять въ наученіе къ себѣ обручаемаго ему раба Христова и въ состояніи ли проявить по отношенію къ нему отеческую заботливость. На утвердительный отвѣтъ воспріемника, священникъ (или игуменъ) говоритъ ему поученіе о блаженствѣ быть отцомъ духовнаго чада и о небесныхъ благахъ, которыя ожидаютъ какъ его, такъ и воспринятаго имъ духовнаго сына, если воспріемникъ достодолжнымъ образомъ исполнитъ свои обязанности въ отношеніи къ духовному своему чаду.

Глубокою древностью вѣетъ отъ этихъ вопросовъ и поученія, которые предлагаетъ анадоху священникъ (или игуменъ). Они переносятъ насъ къ тѣмъ временамъ, когда, по силѣ 2-го правила Константинопольскаго двукратнаго собора (861 г.), создавался институтъ анадоховъ [1]), и когда отвѣтственность за возлагаемое на нихъ попеченіе о новопостриженныхъ инокахъ они должны были признать за собою всенародно, въ храмѣ... Положимъ, соборное правило предписываетъ самому начальнику обители быть воспреемникомъ постригающаго брата. Но на прак-

---

[1]) См. выше, сс. 79—80.

тикѣ такое предписаніе оказалось неудобоисполнимымъ, и обязанности духовныхъ руководителей для вступающихъ въ монашество были возложены на особыхъ боголюбивыхъ мужей изъ среды братіи монастыря...

Кромѣ списка XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, греческій текстъ вопросовъ анадоху и поученія извѣстенъ намъ еще по списку XVI вѣка въ Сборникѣ аскетическаго характера, принадлежащемъ нынѣ библіотекѣ Импер. Кіевск. дух. Академіи и записанномъ здѣсь подъ знакомъ Муз. 82. Но славянскій и грузинскій переводы вопросовъ анадоху и поученія существуютъ уже въ памятникахъ XI вѣка, каковыми являются: извѣстный намъ Синайскій, изданный Гейтлеромъ, Евхологій, и Сборникъ XI в. на грузинскомъ языкѣ, принадлежащій „Обществу распространенія грамотности среди грузинъ“ въ г. Тифлисѣ, № 143 [1]). Вотъ параллель позднѣйшихъ греческихъ текстовъ и раннѣйшихъ переводовъ—славянскаго и грузинскаго.

---

[1]) Прот. К. Кекелидзе, цит. изд., с. 45.

Euchologium Glagolski, 83 a. и b[1]).

И по семь глетъ нерѣи ·/. къ подемлѭщюмоу вл҃а ·/. въпро ·/.

Можеши ли подъѩти обрѫченааго раба гнѣ ·/. ѡтъвѣ ·/· могѫ благодѣтиѭ хвоѭ ·/. въпро ·/. можеши ли авити оуѭ отробѫ вь немь ·/. ѡтъвѣ ·/. могѫ благодѣтиѭ хвоѭ ·/. И гл҃е нерѣи по҃емлѭщюмоу вл҃а ·/.

Пристѫпи і слъши. чьто те бѣ гь пркомь глетъ, блаженъ іже имѣ сѣмѧ въ сионѣ, і ѫжикы своѩ въ нелмѣ, глѧ, ѩже имѣѩ чѧда. блаженъ еси ѣко дховъноу чѧдоу оць достоинъ бысть, блюди сѧ оубо. ѣко отъ олътарѣ гнѣ приемлеши и, прѣдъ видимы

Сборникъ XI в. Общ. распр. грам. среди грузинъ № 143, на грузинскомъ яз.[1]).

Можешь ли принять обрученнаго Христу раба сего?

— Могу, благодатію Христа.

Стань и слушай, что говоритъ Господь чрезъ пророка:

Блаженъ, имѣющій въ Сіонѣ родныхъ и присныхъ въ Іерусалимѣ. Это говоритъ Онъ о церкви Своей. Блаженъ и ты, удостоившійся быть отцомъ духовнаго сына; смотри, ты берешь его изъ церкви въ присутствіи видимыхъ и невидимыхъ свидѣтелей; покажи ему отеческую заботливость, не неради о немъ, но руководи его въ благочестіи и исполненіи заповѣдей Божіихъ, чтобы и ты наслѣдовалъ съ нимъ царство Небесное во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Емуже слава подобаетъ со Отцемъ и

Ркп. библ. Импер. Кіевск. д. Академіи, Муз. № 82, л. 275 и об[1]).

Καὶ στραφεὶς πρὸς τὸν ἀνάδοχον, λέγει ὁ ἱερεύς·

Δύνασαι, ἀδελφέ, ἀναδέξασθαι τὸν ἀῤῥαβωνισθέντα δοῦλον τοῦ Χριστοῦ;

Δύναμαι, χάριτι Χριστοῦ καὶ δι' εὐχῶν σου ἁγίων·

Δύνασαι ἐπιδείξασθαι τὰ πατρῷα σπλάγχνα εἰς αὐτόν;

Ναί, πάτερ, δι' εὐχῶν σου ἁγίων.

Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην εἰς τὸν ἀνάδοχον· Πρόσελθε, ἀδελφέ, καὶ ἄκουσον τοῦ Κυρίου διὰ τοῦ προφήτου λέγοντος· Μακάριος, ὃς ἔχει σπέρμα ἐν Σιὼν καὶ οἰκεῖον ἐν Ἱερουσαλήμ, περὶ τῆς τοῦ Θεοῦ ἐκκλησίας λέγων. Μακάριος οὖν εἶ καὶ σύ, ὅτι πνευματικοῦ τέκνου πατὴρ εἶναι κατηξιώθης. Βλέπε οὖν αὐτό, ὅτι ἐκ ναοῦ Κυρίου αὐτὸν παραλαμβάνεις ἐπὶ ὁρατῶν (τε) καὶ ἀοράτων μαρτύρων. Δεῖξον εἰς αὐτὸν πατρῷα σπλάγχνα, ἐν μηδενὶ αὐτὸν (275) παρίδῃς, ἀλλὰ δόγμα-

ми, и невидимыми послоу
хы, ави же вь немь оуѭ ѫтро
бѫ. и ни вь едино же позьри его.
нъ и наказаниемь на къжъдо де
нь оутвръждаѩ его, і тѣлесъна
а трѣбованиѣ обило подаваи, си
бо творѧ многѫ имѣти імаши
мъздѫ, вь день онъ, тѣмьже
нареченни мы, по отърадѣ бжьи
недостоинии, молимъ сѧ за и
гоумена, прѣемъшааго братра
нашего, і тебѣ поржчьника емоу
бываѭща, хранити сѧ отъ га
въ правѣи вѣрѣ. въ съконьчание
заповѣдеи его. емоуже слава и
честь. і покланѣние· нынѣ и·/·

[1]) Цит. изд., сс. 152 - 153.

пресвятымъ Духомъ нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь.

[1]) Прот. К. Кекелидзе, цит. изд., с. 45.

σιν εὐσεβείας πρὸς πᾶσαν ἐντολὴν Κυρίου τοῦτον καθοδήγει, ὅπως ἀξιωθῇς σὺν αὐτῷ τῶν οὐρανίων τυχεῖν ἀγαθῶν, προσβευούσης τῆς παναγίας Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων, ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ, τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος, ἡ τιμὴ καὶ ἡ προσκύνησις εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν (об.).

[1]) Сопоставленіе этого текста съ текстомъ по Схиматологію XIII вѣка Моск. Синод. (б. патр.) б. № 396 сдѣлано нами въ „Приложеніи“; см. с. 47, примѣч. 1—17.

Отсутствіе нѣсколькихъ строкъ въ поученіи по Схиматологію № 396 и по ркп. № 82, въ сравненіи съ текстомъ Гейтлеровскаго Евхологія, показываетъ, что въ названныхъ греческихъ спискахъ мы не владѣемъ полнымъ текстомъ поученія. Между тѣмъ, содержаніе этихъ, отпущенныхъ въ № 396 и № 82, строкъ не лишено интереса. По тексту Гейтлеровскаго Евхологія, священникъ приглашаетъ народъ помолиться за игумена, принявшаго брата въ монастырь, и за воспріемника. Сближеніе въ молитвѣ игумена и воспріемника характерно именно для того времени, когда, въ виду неудобства въ точности исполнить опредѣленіе Константинопольскаго двукратнаго собора относительно того, чтобы ближайшее руководительство духовною жизнію постриженника взяли на себя монастырскіе игумены, эти послѣдніе рѣшили передать свои полномочія наиболѣе опытнымъ въ духовной жизни лицамъ изъ числа наличной братіи монастыря, сами пока всетаки еще не устраняясь отъ общаго руководительства духовною жизнію новаго монаха. Такъ было въ X-XI вѣкѣ. Но позже, попеченіе о новопостриженномъ всецѣло легло на обязанность воспріемника. Памятникъ XIII вѣка — Схиматологій Московской Синодальной (б. патр.) библ. № 396 молитвы за игумена уже не имѣетъ.

XL.

Обращая слово свое къ народу, священникъ, по Схиматологію № 396, приглашаетъ народъ раздѣлить съ монастырской братіей радость по случаю торжества постриженія. Въ поученіи своемъ священникъ указываетъ, между прочимъ, что на торжество постриженія являются не только небесныя силы, но невидимо приходитъ и самъ Богъ.

Болѣе древній текстъ этого поученія мы имѣемъ опять таки въ Гейтлеровскомъ Евхологіи. Вотъ славянскій и греческій тексты въ параллели.

Euchologium Glagolski, 95 b.—96 a[1]).

И абие поставитъ і про
стъ · и къ людє҃ гл҃е · свщенъи ·/.

[1]) Цит. изд., сс. 175—176.

Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, л. 66 и об[1]).

Τοῦτον δὲ τὸν πνευματικὸν σύλλογον, ἀδελφοί, θεωροῦντες, πειθόμεθα

[1]) „Прилож“. сс. 48—49.

Се же дховъно сънатие, ви
даще братриѣ, ізвѣстьно
ны естъ, по бжиѣмъ кънн
гамъ· не токмо нбсъны
мъ силамъ прити, нъ и са
мого ба невидимо съ на
ми быти. вь сь часъ. тѣмь
же братрие стаа. зъванью вы
шънюмоу причастьници, вь
злюбльше стѫѭ црквь, бла
гѫѭ лѣпотѫ, на спение дша
мъ вашимъ. вь дьнесьнеи
день съшедъше са, съ пркомь
ддомь ръцѣмъ. сь день і
же сътвори гь, въздрадоуи
мъ са і вьзвеселимъ са
вь нь. і прославимъ ха и
стинънааго ба нашего. въ бла
годѣть дшъ нашихъ. нынѣ
нарицаѭщю са. емоуже подо
баетъ всѣ слава. честь и дръ
жава, і покланѣние, і вель
лѣпота. коупъноу прѣстоумоу
оцю и сноу, і благоумоу и жи
вотворѧщюмоу дхоу. нынѣ·/.

ταῖς θείαις Γραφαῖς, μὴ μόνον τὰς οὐρανίους πάσας δύναμεις παρεῖναι, ἀλλὰ καὶ αὐτὸν τὸν Θεὸν ἀοράτως ἡμῖν συνεῖναι τῇ ὥρᾳ ταύτῃ. Ὅθεν, ἀδελφοὶ ἅγιοι, κλήσεως ἐπουρανίου μέτοχοι, οἱ τῆς ἁγίας ἐκκλησίας τὴν εὐπρέπειαν ἀγαπήσαντες ἐπὶ σωτηρίᾳ τῶν ψυχῶν ἡμῶν, ἐν τῇ σήμερον ἡμέρᾳ συνελθόντες, μετὰ (66) τοῦ προφήτου Δαβὶδ εἴπωμεν· Αὕτη ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν ὁ Κύριος, ἀγαλλιασώμεθα καὶ εὐφρανθῶμεν ἐν αὐτῇ, καὶ δοξάζωμεν Χριστόν, τὸν ἀληθινὸν Θεὸν ἡμῶν ἐπὶ εὐεργεσίᾳ ψυχῶν, τῶν νῦν ἀφιερομένων αὐτῷ, ᾧ πρέπει πᾶσα δόξα, τιμή, κράτος καὶ προσκύνησις καὶ μεγαλοπρέπεια ἅμα τῷ ἀχράντῳ αὐτοῦ Πατρὶ καὶ τῷ ἁγίῳ καὶ προσκυνητῷ αὐτοῦ Πνεύματος, νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰώνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Совпаденіе текстовъ — греческаго XIII в. и славянскаго XI в. показываетъ, что составитель чина великаго пострига въ Схиматологіи № 396 пользовался исправнымъ и древнимъ греческимъ оригиналомъ, изготовляя по нему текстъ поученія. Но замѣтка, сдѣланная рукою переписчика XIII вѣка на поляхъ рукописи № 396 противъ текста поученія: Ἄφες (т. е. опусти), указываетъ, что въ XIII вѣкѣ поученіе къ народу вышло уже изъ богослужебнаго употребленія и если нашло себѣ мѣсто въ Схиматологіи № 396, то только какъ пережитокъ старины и своего рода воспоминаніе о ней...

Вотъ главнѣйшія особенности чина великаго пострига по Схиматологію Моск. Синод. б. XIII в. № 396.

Другія, болѣе мелкія особенности откроются изъ дальнѣйшаго обозрѣнія этого чина.

XLI.

Постриженіе совершаетъ игуменъ. Ему подаетъ постригающійся ножницы послѣ того, какъ заявитъ предъ евангеліемъ въ алтарѣ о твердомъ рѣшеніи принять постригъ.

Самый постригъ рукою игумена—не іеромонаха, совершается однако не въ алтарѣ, а внѣ царскихъ вратъ (ἔξωθεν τῶν ἁγίων θυρίων), при чемъ священникъ прежде постриженія читаетъ молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... Молитва эта входитъ, какъ сказано выше, въ составъ древнѣйшихъ послѣдованій просхимы, и присутствіе ея здѣсь, въ чинѣ великаго пострига (вмѣстѣ съ другою молитвою изъ послѣдованія просхимы Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...), наводитъ на мысль, что склонный оберегать старину редакторъ разсматриваемаго чина великой схимы, задался цѣлью сохранить въ этомъ чинѣ и молитвы древняго послѣдованія просхимы. Это намѣреніе могло вызываться у него опасеніемъ, что по устраненіи послѣдованія просхимы изъ церковно-богослужебной монастырской практики съ реформою постриженія, намѣченною преп. Ѳеодоромъ Студитомъ, будутъ изъяты изъ богослужебной практики и древнѣйшія молитвы чина монашескаго постриженія.

За постриженіемъ брата рукою игумена, постригаютъ брата монахи въ діаконикѣ, или въ нарѳексѣ. Но это второе постриженіе совершается только въ томъ случаѣ, если принимающій великую схиму не былъ ранѣе облеченъ въ малую схиму. При облаченіи малосхимника въ великую схиму постриженіе отмѣняется.

Апостолъ—изъ посланія къ Ефесянамъ VI, 10—17.

Евангеліе—отъ Мѳ. XI, 27—30.

Послѣ евангелія начинается пѣніе обычныхъ антифоновъ, указываемыхъ и Евхологіемъ 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ., № 213.

Облаченіе происходитъ въ алтарѣ, куда (εἰς τὸ ἅγιον βῆμα) входитъ принимающій схиму. Великосхимническія одежды возлагаетъ на него воспріемникъ—ὁ ἀνάδοχος, а священникъ только

благословляетъ каждую одежду, произнося при этомъ соотвѣтствующія слова. Одежды великосхимника суть:

Κουκούλιον,
Ἀνάλαβος,
Λῶρος,
Παλλίον,
Σανδάλια.

Облаченіе происходитъ при пѣніи обычнаго тропаря со стихами: Ἐνδύσασθε χιτῶνα... и богородична: Ἔχοντες σε, Θεοτόκε...

Въ концѣ облаченія священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ., а затѣмъ читаетъ двѣ заключительныя молитвы чина великаго пострига: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου... и Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου...

При лобзаніи евангелія и новопостриженнаго, пѣвцами поется тропарь, ἦχ. πλ. β': Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου... со стихами; на славу и нынѣ—богородиченъ: Μεγάλων χαρισμάτων...

Приведя указанныя пѣснопѣнія, Схиматологій № 396 замѣчаетъ, что при лобзаніи поется иногда и другой тропарь (ψάλλεται καὶ τὸ παρὸν τροπάριον): Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί..., со стихами:

Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον...
Ἀγαλλιάσονται τὰ χείλη μου...
Δεῦτε ἀκούσατε...

На славу и нынѣ къ этому тропарю полагается богородиченъ: Χαῖρε, Θεοτόκε πάρθενε...

Послѣ обряда лобзанія, новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) великосхимникъ входитъ въ алтарь, гдѣ и стоитъ до окончанія литургіи. При великомъ входѣ онъ сопровождаетъ св. Дары. Въ алтарѣ великосхимникъ и пріобщается св. Таинъ.

Процессія въ τραπεζαρεῖον совершается въ обычномъ порядкѣ и съ пѣніемъ обычныхъ же тропарей: ἦχ. δ'. Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... со стихами и богородична: Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

При возвращеніи съ трапезы въ церковь снова поется тропарь Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεφον со стихами и богородиченъ: Ἐκ παντοίων κινδύνων...

Схиматологій № 396 указываетъ совершать торжественную процессію въ трапезу послѣ литургіи ежедневно, въ теченіе семи дней. Новопросвѣщенный (ὁ νεοφώτιστος) проводитъ эти семь дней въ церкви. Снятіе кукуля происходитъ на 8-ой день, но въ случаѣ тяжкой тѣлесной болѣзни (σωματικὴ ἀσθένεια) можно разрѣшить кукуль и въ 5-й день, а въ случаѣ крайней нужды (κατὰ μεγάλην ἀνάγκην) и на 3 день.

XLII.

Въ чинопослѣдованіи великой и ангельской схимы по Схиматологію XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 отмѣняется, какъ мы видѣли [1]), постриженіе въ діаконикѣ, или въ нарѳексѣ, въ томъ случаѣ, если принимающій великій постригъ принадлежитъ къ числу монаховъ — малосхимниковъ [2]). По этому памятнику, оставлено одно постриженіе рукою священника.

Но имѣется памятникъ чинопослѣдованія великой схимы, датированный 1408 годомъ, гдѣ постриженіе для малосхимника, принимающаго великую схиму, совершенно отмѣнено въ виду того, что онъ однажды уже принялъ его. Памятникъ этотъ есть Евхологій Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450 [3]).

Отмѣнивъ постриженіе, названный Евхологій исключилъ съ тѣмъ вмѣстѣ изъ состава великой схимы и всю первую часть чина: вопросы, оглашеніе и двѣ начальныя молитвы.

Чинъ великой схимы пріурочивается въ Евхологіи № 450 къ малому входу на литургіи [4]). Послѣ трехъ антифоновъ: Ἤνοιχται ἡ θύρα τῆς μετανοίας, κ. τ. λ., чинъ открывается молитвою Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων...

По прочтеніи указанной молитвы, священникъ возлагаетъ на принимающаго схиму присвоенныя великосхимникамъ одежды, сопровождая возложеніе одеждъ благословеніемъ и обычными возгласами.

Послѣ облаченія, въ Евхологіи № 450 положена ектенія, за которою священникъ читаетъ заключительныя молитвы чинопослѣдованія великой схимы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε εἰς τὴν πνευματικήν σου αὐλήν...

---

[1]) См. выше, с. 182.

[2]) „Прилож.“, с. 49.

[3]) Εὐχολ., сс. 387—388.

[4]) Γενομένης τῆς πρώτης εἰσόδου τῆς λειτουργίας, читаемъ въ Евхологіи № 450.

Въ извѣстномъ порядкѣ совершается затѣмъ обрядъ лобзанія новаго схимника, а послѣ этого продолжается прерванное обрядомъ постриженія послѣдованіе литургіи.

Апостолъ на литургіи указанъ изъ посланія къ Галатамъ, гл. V, ст. 20 –гл. VI, ст. 2.

Изложенный чинъ постриженія въ великую схиму представляетъ большой интересъ какъ историческій документъ, показывающій одинъ изъ способовъ соединенія въ богослужебной практикѣ постригальныхъ монашескихъ чиновъ, весьма близкихъ другъ къ другу по содержанію и по конструкціи. Внѣшнимъ отличіемъ великосхимника отъ малосхимника являются одежды. Поэтому, редакторъ чина великой схимы въ Евхологіи № 450 вполнѣ сохранилъ въ чинѣ ту его часть, которая относится къ обрядамъ возложенія великосхимническихъ одеждъ и начинается съ пѣнія антифоновъ предъ облаченіемъ, а начальную часть чина, гдѣ положены первые антифоны, обѣты, оглашеніе и постриженіе, онъ опустилъ, признавъ эту часть въ послѣдованіи великой схимы излишнею для того, кто уже принялъ малый иноческій образъ.

XLIII.

Представленіе о монашескомъ постригѣ, какъ о таинственномъ второмъ благодатномъ крещеніи, освобождающемъ человѣка отъ содѣянныхъ имъ въ прежней мірской жизни грѣховъ, съ тѣмъ бо́льшею легкостью подчинило себѣ сознаніе сторонниковъ этого ученія, особенно горячо защищаемаго въ Византіи преп. Ѳеодоромъ Студитомъ, что въ средѣ монашествующихъ на Востокѣ и на Западѣ издавна ходилъ рядъ апокрифическихъ сказаній, связанныхъ съ ученіемъ о монашеской схимѣ, какъ о таинствѣ.

Уже въ житіи св. Антонія Великаго, написанномъ св. Аѳанасіемъ александрійскимъ, проводится мысль о святости св. Антонія съ того именно момента, какъ онъ далъ Богу обѣтъ посвятить себя аскетической жизни. Однажды св. Антоній восхищенъ былъ въ духѣ отъ земли ангелами. Когда вмѣстѣ съ ангелами онъ восходилъ къ небу, то демоны заградили ему путь и препятствовали дальнѣйшему восхожденію, а на вопросъ ангеловъ о причинѣ препятствія, указали на необходимость разсмотрѣть грѣхи Антонія отъ первыхъ дней его рожденія. На это ангелы сказали демонамъ: „Что было отъ рожденія его, то изгладилъ Господь; ведите счетъ съ того времени, какъ сдѣлался онъ инокомъ и далъ обѣтъ Богу“ [1]). Демоны стали измышлять грѣхи св. Антонія, но такъ какъ не могли подтвердить дѣйствительными фактами обвиненій, возводимыхъ на Антонія, то были посрамлены, а св. подвижникъ получилъ свободу.

Конечно, говоря объ обѣтѣ св. Антонія Великаго, св. Аѳанасій александрійскій разумѣлъ тотъ обѣтъ, который Антоній Великій могъ дать Богу относительно подвижнической жизни только въ сердцѣ, а не въ храмѣ предъ глазами видимыхъ сви-

---

[1]) Τὰ μὲν ἀπὸ τῆς γεννήσεως αὐτοῦ ὁ Κύριος ἀπήλειψεν· ἐξ οὗ δὲ γέγονε μοναχὸς καὶ ἐπηγγείλατο τῷ Θεῷ, ἐξέστω λόγον ποιῆσαι. P. C. C., ser. gr., t. XXVI, col. 936, А. Русск. пер., цит. изд., с. 53, 65.

дѣтелей [1]). Рѣшивъ оставить грѣховный міръ и давши Богу обѣтъ вести подвижническую жизнь, св. Антоній отселѣ не позволялъ уже себѣ какихъ либо колебаній въ поведеніи, — онъ твердо и неуклонно слѣдовалъ въ своей жизни велѣніямъ высшаго христіанскаго долга. Проводя строгую подвижническую жизнь, св. Антоній сталъ не похожъ на прежняго мірянина. Онъ дѣйствительно какъ бы п е р е р о д и л с я. Вотъ на эту то особенность въ нравственномъ обликѣ св. Антонія и указывалъ, очевидно, св. Аѳанасій словами ангеловъ, предложившихъ демонамъ найти въ подвижникѣ — Антоніи черты прежняго мірянина.

Но въ позднѣйшихъ памятникахъ аскетической письменности принятіе м о н а ш е с т в а не всегда стало разграничиваться отъ п о д в и г о в ъ, предлежащихъ иноку по принятіи имъ монашества, такъ что самъ по себѣ церковный обрядъ возложенія на инока монашескихъ одеждъ нерѣдко признавался очищающимъ инока отъ грѣховъ и сообщающимъ ему состояніе святости. Древній, напр., Патерикъ, извѣстный подъ заглавіемъ: Ἀνδρῶν ἁγίων βίβλος и уже въ VI вѣкѣ переведенный съ греческаго языка на латинскій Пелагіемъ и Іоанномъ, діаконами Римской Церкви, разсказываетъ, что одинъ великій прозорливецъ видѣлъ, какъ на иноческія одежды, при возложеніи ихъ на принимающаго схиму, нисходитъ т а к а я ж е благодатная сила свыше, какая нисходитъ на человѣка въ таинствѣ крещенія [2]).

Мысль о постриженіи въ монашество какъ о второмъ крещеніи рельефно проведена и въ житіи Симеона салійскаго, написанномъ Леонтіемъ, епископомъ Неаполя кипрскаго († около 630 года). Подвижники Симеонъ и Іоаннъ, принявшіе монашество, святою схимою были какъ бы в о з р о ж д е н ы, по словамъ автора житія [3]).

---

[1]) См, в ы ш е, сс. 8—11 и сс. 26—28. D r. W. N i s s e n — „Die Regelung des Klosterwesens im Rhomäerreiche bis zum Ende des 9. Jahrhunders“. Hamburg. 1897, s. 27.

[2]) Fuit qnidam magnus inter praevidentes. Hic affirmabat dicens: Quia virtutem, quam vidi stare baptisma, vidi etiam super vestimentum monachi, quando accipit habitum spiritualem. P. C. C., ser. lat., t. LXXIII, col. 994, g. Несомнѣнно, латинскій переводъ вполнѣ соотвѣтствуетъ греческому оригиналу, тѣмъ болѣе, что и въ греческой рукописи Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 452, содержащей текстъ произведенія: Ἀνδρῶν ἁγίων βίβλος, приводимое мѣсто оказывается въ совершенно томъ же видѣ, какой дается латинскимъ переводомъ. См. изданіе „Древній Патерикъ, изложенный по главамъ“. Переводъ съ греческаго. Изданіе третіе. М. 1900 г., с. 355,36(9).

[3]) P. C. C., ser. gr., t. XCIII, col. 1685.

Въ коптскомъ чинѣ постриженія въ схиму идея объ очистительномъ отъ грѣховъ значеніи монашеской схимы также нашла себѣ рѣшительное выраженіе [1]). Въ этомъ чинѣ содержится поученіе, съ которымъ, по окончаніи всѣхъ обрядовъ постриженія, священникъ обращается къ принявшему ангельскій образъ, разъясняя ему духовное знаменованіе только что совершеннаго надъ нимъ священнодѣйствія. Священникъ внушаетъ новому схимнику, что въ священнодѣйствіи схимы онъ воспринялъ благодать Божію, посредствомъ которой онъ разрѣшенъ теперь отъ всѣхъ грѣховъ. Не можетъ быть сомнѣній въ дѣйственности благодати Божіей, возрождающей схимника. Присутствіе благодати Божіей удостовѣряетъ самъ св. Антоній Великій. Этотъ родоначальникъ монаховъ говоритъ, что на принимающаго иноческій образъ нисходитъ св. Духъ такъ же, какъ Онъ нисходитъ на людей въ таинствѣ крещенія. Св. Духъ очищаетъ облекаемаго въ схиму инока отъ содѣянныхъ имъ грѣховъ [2]). Священникъ разсказываетъ затѣмъ чудесный случай изъ жизни св. Антонія, когда, возносясь къ небу, онъ встрѣтилъ противодѣйствіе со стороны демоновъ.

Конечно, глубокой древности за коптскимъ чиномъ, постриженія въ схиму признать нельзя. Противъ этого говоритъ одновременное существованіе съ послѣдованіемъ схимы великой въ коптской церковно-богослужебной практикѣ и послѣдованія малой схимы [3]), равно какъ и то, что сказаніе о спасительности монашеской схимы, извѣстное по Ἀνδρῶν ἁγίων βίβλος, принимаетъ здѣсь иную редакцію и связывается уже съ именемъ св. Антонія Великаго, каковаго имени древнѣйшіе тексты сказанія не называютъ. Если мы согласимся даже съ тѣмъ весьма возможнымъ предположеніемъ, что коптскій чинъ великой схимы получилъ свою обработку уже послѣ временъ преп. Ѳеодора Студита и

---

[1]) Коптскіе чины постриженія въ монашество изданы у P. I. M. Vansleb—„Histoire de l' Eglise d' Alexandrie, fondée par S. Marc, que nous appelons celle des Jacobites—Coptes d' Egypte". Paris. MDCLXXVIII, pp. 182—186. Hélyot переиздалъ эти чины, op. cit., pp. 129—132.

[2]) ...le grand S. Antoine, patriarche des moines, l'atteste, quand il dit: que le même Saint—Espit qui descend sur seux, qu'on baptise, descend aussi sur celui qui reçoit le saint askim, le nettoyant de tous ses péchés passés. Vansleb, p. 185; Hélyot, p. 130.

[3]) Кромѣ цит. авторовъ: Vansleb и Hélyot, см. объ этомъ у A. J. Butler — „The Ancient Coptic Churches of Egypte", vol. II. Oxford. 1884, pp 322—323.

принялъ въ свое поученіе идеи этого подвижника о великой схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, то, во всякомъ случаѣ, аргументацію ученія объ очистительномъ дѣйствіи благодати Божіей въ священнодѣйствіи монашескаго постриженія мы должны будемъ отнести на счетъ самихъ коптовъ, а эти сказанія о благодатной силѣ монашества, связываемыя съ именемъ св. Антонія Великаго, мы должны будемъ разсматривать въ качествѣ документовъ, показывающихъ широкую распространенность древней идеи о монашествѣ, какъ о таинствѣ.

Появившаяся на Востокѣ, идея о монашествѣ какъ о благодатномъ таинствѣ не оказалась чуждою и для Запада. Анзельмъ, архіепископъ Кентерберійскій († 1109), напр., повѣствуетъ въ сочиненіи De similitudinibus (cap. CXCI) о нѣкоемъ монахѣ Осбернѣ, который по смерти освободился отъ власти діавола только тогда, когда ангелъ объяснилъ діаволу, что содѣянные Осберномъ грѣхи прощены Осберну Господомъ послѣ произнесенія имъ монашескихъ обѣтовъ [1]). Бернардъ Клервосскій († 1153) посвящаетъ вопросу о возраждающемъ дѣйствіи монашескаго постриженія особый отдѣлъ въ трактатѣ De praecepto et dispensatione. Онъ также признаетъ за постриженіемъ въ монашество силу благодатнаго таинства [2]).

Проф. А. П. Доброклонскому среди рукописей библіотеки Патмосскаго Іоанно-Богословскаго монастыря удалось найти трактатъ о монашествѣ, какъ о второмъ крещеніи, озаглавленный: Περὶ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος. Трактатъ этотъ въ Патмосской рукописи № 686 приписывается творчеству преп. Ѳеодора Студита. Сомнѣваясь въ дѣйствительной принадлежности трактата преп. Ѳеодору Студиту, проф. Доброклонскій обѣщаетъ познакомить ученый міръ съ этимъ любопытнымъ памятникомъ аскетической письменности во второй части своего изслѣдованія о преп. Ѳеодорѣ Студитѣ [3]).

На подобное этому разсужденіе о монашеской схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, натолкнулись и мы при изученіи Схимато-

---

[1]) In ipsa professione monastica... abolita serpens ille antiquus reperit. Operum D. Anselmi arhiepiscopi Cantuariensis tomus tertius. Coloniae, MDLXXIII, p. 189, D. Idem P. C. C., ser. lat., t. CLIX, col. 720, A—B.

[2]) Sancti Bernardi abbatis primi Clarae-Vallensis Opera omnia, vol. I. Parisiis. MDCCXIX, col. 526,54.—P. C. C., ser. lat., t. CLXXXII, col. 889, B—C.

[3]) Цит. изслѣд., с. 445—446,1.

логія XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396. Въ названномъ Схиматологіи разсужденіе о благодатной схимѣ помѣщено на первыхъ двѣнадцати листахъ, и такъ какъ заголовокъ разсужденія, писанный въ пять строкъ киноварью, оказался стертымъ, то архимандритъ Владиміръ, описывавшій греческія рукописи Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотеки, не обратилъ на разсужденіе въ Схиматологіи № 396 должнаго вниманія и въ своемъ изданіи: „Систематическое Описаніе рукописей Московской Синодальной (патріаршей) библіотеки“ ограничился о немъ замѣчаніемъ, что „надписаніе статьи стерлось“, а затѣмъ привелъ изъ разсужденія нѣсколько начальныхъ словъ, не дающихъ никакого представленія о содержаніи разсужденія [1]).

Мысли разсужденія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи, въ Схиматологіи № 396 таковы [2]).

Богъ создалъ человѣка по образу Своему и по подобію. Но человѣкъ преступилъ заповѣдь Божію, развратился и подпалъ смерти и тлѣнію. Надъ погибающимъ человѣкомъ сжалился Единородный Сынъ Божій. Не вынеся зрѣлища человѣческихъ страданій, Онъ пришелъ освободить родъ человѣческій отъ того, что доставляло человѣку мученіе,—отъ смерти и отъ тлѣнія [3]). Непорочно вочеловѣчившійся, Единородный Сынъ Божій освободилъ насъ отъ страданій, возвелъ насъ въ прежнее благородное состояніе, предоставилъ намъ жизнь въ раю, сдѣлалъ небесными гражданами, даровалъ намъ крещеніе усыновленія (βάπτισμα υἱοθεσίας), одѣлъ въ одѣяніе нетлѣнія и далъ въ даръ причастіе святаго Духа. Къ этимъ дарованіямъ Онъ присоединилъ еще другое одѣяніе (ἕτερον ἀμφιον), другое божественное крещеніе и красоту дѣвства—одинокую жизнь. Эта жизнь—покровъ перваго нашего возрожденія (ἐπένδυμα τῆς πρώτης ἀναγεννήσεως); она — преслѣдованіе и умерщвленіе порока, стѣна и укрѣпленіе Божественныхъ таинствъ, низверженіе демоновъ.

Впрочемъ, монашеская жизнь не есть для міра что нибудь совершенно новое. Это только обновленіе и явленіе древней жизни человѣка въ раю, гдѣ не было ни мясоѣденія, ни вкус-

---

[1]) Цит. изд., ч. I. М. 1894 г., с. 388.

[2]) „Прилож.“ сс. 65—70.

[3]) Начало разсужденія очень напоминаетъ слово св. Григорія Богослова на св. Крещеніе въ томъ его мѣстѣ, гдѣ св. Григорій изображаетъ падшаго человѣка, см. ч. 3-ю Твореній св. Григорія Богослова въ русск. пер., М. 1844 г., сс. 276—277.

ныхъ блюдъ, ни всего того, что изобрѣла прожорливость, лакомая къ ѣдѣ. Не было въ раю и тщеславныхъ одеждъ. Тамъ была жизнь равноангельская.

Монашество поставило своею задачею возвратить человѣку состояніе истинной, первоначальной жизни въ раю.

Начало монашества нѣкоторые ведутъ отъ Мелхиседека, другіе—отъ пр. Иліи, или отъ Іоанна Крестителя; нѣкоторые производятъ монашество изъ ессейства. На самомъ же дѣлѣ, монашество ведетъ начало свое изъ рая. До временъ Ноя оно сохранялось, впрочемъ, у немногихъ и, при томъ, сохранялось не такъ, какъ слѣдовало, а такъ, какъ позволяли обстоятельства времени. Яснѣе монашество стало обнаруживаться отъ Ноя до Іонадава, который является родоначальникомъ ессейства и котораго нѣкоторые признаютъ даже за основателя монашества. Іонадавъ, познавъ благодать монашества непосредственно отъ Бога чрезъ откровеніе, пригласилъ предъ смертью своихъ сыновей и сказалъ имъ: Слушайте, дѣти, мои слова и сохраните ихъ, дабы сдѣлаться долговѣчными на землѣ, и чтобы память о васъ не исчезла до конца существованія міра. Не подходите къ женамъ и не вкушайте мяса; не пейте вина и не имѣйте въ избыткѣ того, что есть на землѣ и даетъ пріятность нашему тѣлу, подверженному порчѣ; не воздавайте зломъ за зло; не производите торговли; пусть не будетъ у васъ ничего собственнаго; не гнѣвайтесь на ближняго; не питайте къ нему злобы; не причиняйте зла, но отъ всего сердца возлюбите ближняго; не употребляйте божбы и не нарушайте клятвы; не допускайте лжи... Всѣ эти заповѣди необходимо соблюдать, дабы жить во вѣки и оставить о себѣ неизгладимую память въ потомствѣ [1]). Преподавъ наставленіе, какъ жить, Іонадавъ скончался, а дѣти сохранили его ученіе и распространили по землѣ образъ жизни, завѣщанный отцомъ ихъ.

Затѣмъ, чрезъ посредство пророковъ, монашество еще болѣе увеличилось, такъ что до пришествія Христа оно имѣло уже громадный успѣхъ. Во времена новозавѣтныя монашеская жизнь заблистала новымъ свѣтомъ. Установленная Христомъ, она удостоилась священнодѣйствія и іерархическаго призыванія, какъ объ этомъ свидѣтельствуетъ посвященный въ таинства, равноапостольный Діонисій.

---

[1]) Іерем. XXXV, 6—10.

Монашеская жизнь есть второе крещеніе, о чемъ учатъ нѣкоторые изъ отцовъ,—очищеніе и возобновленіе перваго крещенія; и какъ вѣра одна и крещеніе одно, такъ должно быть одно и постриженіе. Поэтому,—какъ я, по крайней мѣрѣ, полагаю,—безчестятъ божественное крещеніе обѣта (τὸ θεῖον τοῦ ἐπαγγέλματος βάπτισμα) говорящіе, что есть схима малая и великая. Одно крещеніе, и одна схима. Каждый, кто крестился, или принялъ постриженіе, съ того дня и съ того часа долженъ исполнять всѣ требованія Христова закона. Такъ поучаетъ и выдающійся богословъ, великій іерархъ Григорій, когда говоритъ, что съ того дня и часа, съ котораго увѣровалъ и крестился человѣкъ, онъ долженъ предъявлять и дѣянія, сообразныя съ евангельскимъ закономъ.

Сказанное святымъ отцомъ относительно крещенія имѣетъ полную силу и относительно постриженія, потому что между крещеніемъ и постриженіемъ—равенство (ἡ ἰσότης). Во имя Отца, и Сына, и Св. Духа мы крещаемся,—во имя же Отца, и Сына, и Св. Духа постригаемся. Въ крещеніи—новыя одежды, и при постриженіи новыя одежды. Тамъ кукуль, и здѣсь кукуль. Тамъ плащаница (σινδών), здѣсь паллій. Тамъ поясъ и сандаліи, здѣсь то же. Тамъ погруженіе въ воду и поднятіе изъ воды, и здѣсь у престола троекратное колѣнопреклоненіе и возстаніе. Тамъ отреченіе и сочетаніе, спогребеніе и совоскресеніе Христу, Богу нашему и участіе въ дарованіяхъ Духа Святаго,—и здѣсь то же.

Чтобы сохранить достоинство монашескаго званія незапятнаннымъ и неосквернённымъ, установленъ трехгодичный подготовительный срокъ для отрекающихся. Въ теченіе этого срока они имѣютъ возможность упражняться въ подвигахъ благочестія и тѣмъ благоукрасить себя для принятія божественной схимы. Это даетъ имъ возможность легко войти въ состязаніе, безъ опасенія быть низверженными и умертшленными. Послѣднее бываетъ тогда, когда въ человѣкѣ исчезаетъ стремленіе къ прекрасному, и возрождаются плотскія удовольствія и пожеланія. Борьба, которую мы ведемъ, не есть предметъ маловажный; она касается жизни Божественной. Отважившійся вступить въ рать монашескую, вооружившійся военными доспѣхами и присоединившійся къ союзу братства иноческаго, стремится быть безтѣлеснымъ, и уподобиться Христу. Этого онъ достигаетъ произволеніемъ сердца, теплотою вѣры и желаніемъ смерти.

Монахи—земные ангелы. Безтѣлесна природа ангеловъ, безтѣлесна была бы и наша природа, если бы она не была порабо-

щена матеріи, и если бы мы стремились отрекаться отъ земныхъ благъ и презирали удовольствія. Но, всетаки, и теперь можно указать черты сходства между ангелами и монахами. Ангелы всегда предстоятъ и никогда не позволяютъ себѣ спокойнаго сидѣнія (τὴν ἐπὶ ἰσχίῳ καθέδραν); предъ престоломъ Бога они непрерывно поютъ Трисвятую пѣснь. Такъ и мы, монахи, гимнами и пѣснями духовными безпрерывно воспѣваемъ Трисвятое единодержавіе и позволяемъ себѣ сидѣть только послѣ труда, по причинѣ тяжести нашего тѣла, да и самый трудъ переносимъ потому легко, что окрыляемся любовью. Одѣты ангелы въ Божественныя и разукрашенныя одѣянія; владѣютъ они скиптрами и копьями, указывающими на ихъ неземное достоинство; – одѣты и мы въ прекрасные наряды добрыхъ дѣлъ. Правда, мы не имѣемъ скиптровъ и копій, но вмѣсто нихъ вооружены мы вѣрою и благодатію Духа Святаго; имѣемъ Божественное имя Христа, которое вписано въ нашихъ сердцахъ; разукрашены порфирою Его крови. У ангеловъ—крылья, у насъ—паллій. Твердь надъ головою ангеловъ, и облако, и духъ;—у насъ кукули, этотъ покровъ духа и отпечатокъ креста. Что касается до нашихъ моленій, простиранія рукъ и наклоненія выи, то это указываетъ не столько на рабство, сколько на наитіе и на пріятіе осіянія. Далѣе, ангелы обожествляются чрезъ озареніе Божественной славы и участіе въ ней; и мы обожествляемся ежедневнымъ принятіемъ и питіемъ непорочнаго Тѣла и Крови Христовыхъ. Жизнь Христа мы воображаемъ на себѣ чрезъ аналавъ, поясъ и черный цвѣтъ одеждъ. Ему мы хотимъ подражать, соблюдая посты, совершая бдѣнія, изнуряя плоть возлежаніями на землѣ и другими мученіями тѣла. Христу подражаемъ мы и тогда, когда терпѣливо переносимъ всѣ свои скорби. Его погребеніе мы изображаемъ, преклоняя колѣна на землю, а его воскресеніе исповѣдуемъ, вставая отъ земли...

Разсужденіе заканчивается увѣщаніемъ, обращеннымъ къ монахамъ, — соблюдать честь монашескаго званія, пріумножать данный талантъ и увеличивать духовное богатство, дабы заслужить вѣнецъ въ Царствіи Небесномъ отъ Господа, который близокъ къ каждому и всегда готовъ внимать мольбѣ обуреваемаго страстями человѣка, лишь бы тотъ, оставивъ самолюбіе и смирившись, притекъ къ Нему съ мольбою о благодатной помощи.

XLIV.

Взглядъ на великую схиму какъ на таинство, очищающее грѣхи человѣка и вторично благодатно возраждающее его, не всѣми былъ принятъ даже и въ кругу монаховъ. Въ противовѣсъ сочиненіямъ, доказывающимъ теорію, что монашество есть таинство, въ Византіи появлялись трактаты, посвященные разбору указанной теоріи и выясняющіе истинный смыслъ и значеніе обрядовъ монашескаго постриженія.

Левъ Аллеціи, въ трудѣ своемъ: De Ecelesiae Occidentalis atque Orientalis perpetua consensione libri tres, обнародовалъ одинъ изъ подобныхъ трактатовъ, принадлежащій византійскому писателю половины XII вѣка Михаилу Гликасу [1]) и написанный имъ въ формѣ письма къ монаху Исаіи, который просилъ Михаила Глакаса разъяснить ему подлинный смыслъ и значеніе монашескаго постриженія [2]).

Въ началѣ своего трактата Михаилъ Гликасъ указываетъ, что ему хорошо извѣстны слова нѣкоего проницательнаго и божественнаго мужа, который говорилъ, что при облаченіи въ схиму онъ видѣлъ ту же силу, какая нисходитъ на человѣка въ крещеніи. Извѣстенъ ему и взглядъ божественныхъ отцовъ, которые называютъ монашескую схиму вторымъ крещеніемъ. Обращаетъ его вниманіе и то обстоятельство, что обрядъ облаченія въ схиму обычно совершается по подражанію божественному крещенію, хотя, слѣдуетъ сказать, отреченіе и сочетаніе при таинствѣ крещенія не слишкомъ затруднительны и не такъ страшны. При крещеніи говорится: отрекаюсь отъ сатаны и вѣрую въ единаго Бога;—при постриженіи же въ монашество (при второмъ крещеніи) отрекаются и отъ родителей, и отъ родственниковъ, и отъ пустого и суетнаго удовольствія и славы, да и не только отъ этого отрекаются, но отрекаются еще и отъ своей души, обѣщая сохранять непорочность и нищету, Царствія ради Небеснаго.

Но вотъ вопросъ: во всемъ ли можно признать схиму равносильною крещенію, и даруетъ ли она немедленное прощеніе грѣ-

---

[1]) Prof. K. Krumbacher, op. cit., s. 380.

[2]) Leonis Allatii—„De Ecclesiae Occidentalis atque Orientalis perpetua consensione libri tres“. Coloniae Agrippinae. 1648 an., pp. 643—653. Изданное Алляціемъ письмо М. Гликаса перепечатано у Migne, въ P. C. C., ser. gr., t. CLVIII, coll. 936—952.

ховъ приступающему къ ней, подобно тому, какъ божественная баня (св. крещеніе) и безъ слезъ, и безъ особыхъ затрудненій отпускаетъ человѣку грѣхи? Извѣстно, что крестившіеся въ первыя времена христіанства немедленно получали послѣ крещенія и дары св. Духа. Въ видѣ дара языковъ снисходила благодать св. Духа на крестившихся въ вѣкъ апостольскій. Поэтому, и возводить на іерархическія должности того, кто принялъ крещеніе, будучи ранѣе обремененъ многими грѣхами, не составляетъ препятствія: въ крещеніи онъ очистился отъ грѣховъ, омылъ всякіе слѣды душевныхъ ранъ.

Если монашеское одѣяніе и постриженіе власовъ способны совершить нѣчто подобное, пусть это докажутъ знатоки вопроса. А мы высказываемъ сомнѣніе относительно того, чтобы дѣйствіе схимы можно было сравнивать съ дѣйствіемъ крещенія. Насколько трудно дѣло покаянія, принимаемое на себя монахами, всего лучше выясняетъ великій Григорій Богословъ, который говоритъ, что при покаяніи столько надо пролить слезъ, чтобы онѣ дошли до уровня купели крещенія [1]), и что пока слезы наши не будутъ настолько обильны, что въ нихъ можно будетъ потопить наши беззаконія, до тѣхъ поръ мы не поднимемся надъ беззаконіями. И пророкъ Давидъ говоритъ: обаче въ потопѣ водъ многихъ къ Нему не приближатся (Пс. XXXI, 6).

Очевидно, поэтому, что сама по себѣ монашеская схима не можетъ дать человѣку разрѣшеніе отъ грѣховъ. Ей должны сопутствовать подвиги добродѣтели. Не будь нужны эти подвиги и труды, упомянутый божественный мужъ (св. Григорій) не призналъ бы затруднительнымъ крещеніе, совершаемое посредствомъ слезъ.

Какъ различны сила и дѣйствіе крещенія и постриженія, это показываютъ различныя одежды, возлагаемыя на крещаемаго и на постригаемаго. Въ крещеніи чистыя пелены служатъ признакомъ благодатной чистоты, которую принимаетъ просвѣщаемый; въ постриженіи же одежды чернаго цвѣта служатъ знакомъ печали и слезъ. Взгляните на всѣхъ, кто оплакиваетъ смерть своихъ родственниковъ,—всѣ они одѣваются въ черное платье. Одѣтые въ черныя одежды монахи показываютъ тѣмъ, что они взялись за нелегкій трудъ оплакивать свои согрѣшенія,

---

[1]) Такъ говоритъ св. Григорій Богословъ въ словѣ на св. Крещеніе. P. C. C., ser. gr., t. XXXVI, col. 370 A. Русск. пер., цит. изд., с. 278.

которыя впрочемъ и не могутъ быть иначе прощены, какъ только послѣ долгихъ слезъ: объ этомъ учитъ св. Григорій Богословъ, и на то же указываетъ св. Іоаннъ Златоустъ въ толкованіи своемъ на евангеліе Матѳея. Итакъ, пусть не обольщаетъ насъ, поддающихся лѣности, священнодѣйствіе монашеской схимы!

Я согласенъ, что священнодѣйствіе схимы удостоиваетъ божественнаго благоразумія и исполняетъ подвижника великой неустрашимости воевать противъ духовныхъ враговъ. Но если бы священнодѣйствіе схимы обладало силою отпускать грѣхи, то мы не видѣли бы, какъ иногда постриженный безъ предварительнаго приготовленія снова влачитъ за собою, какъ на длинной веревкѣ, прежнія свои беззаконія. Иначе и быть не можетъ, хотя бы святѣйшій изъ всѣхъ архіерей сталъ пѣть надъ нимъ божественныя пѣснопѣнія и началъ призывать благодать пресвятаго Духа! Св. Григорій Нисскій, дозволивъ преподать св. Тайны при смерти нѣкоторымъ тяжкимъ преступникамъ, не считалъ ихъ причастниками таинства, когда они, вопреки ожиданія, выздоровѣли. Этимъ св. Григорій показалъ, что получить разрѣшеніе отъ грѣховъ нельзя иначе, какъ послѣ трудовъ покаянія. И въ самомъ дѣлѣ, душевныя язвы, какъ и раны тѣлесныя, нуждаются въ великомъ попеченіи, даже послѣ торжества и побѣды надъ грѣхомъ. Примѣръ Давида, обличеннаго съ грѣхѣ пророкомъ Нафаномъ, показываетъ, при какихъ условіяхъ возможно помилованіе грѣшника. Давидъ былъ помилованъ не послѣ того лишь, какъ пересталъ грѣшить, но когда предался усиленному труду покаянія и претерпѣлъ много наказаній (2 Царст. XII,5 и дал.). Если Давиду, съ кротостію принявшему обличеніе пр. Нафана, разрѣшеніе отъ грѣха не дано было безъ усиленныхъ трудовъ, то о другихъ грѣшникахъ нечего и говорить.

Существующее названіе монашеской схимы „обѣтомъ покаянія“ также показываетъ, что сама по себѣ схима не можетъ подать разрѣшеніе отъ грѣховъ. Дать обѣщаніе не значитъ еще исполнить его. А кто не исполнилъ обѣщанія, но только намѣревается исполнить, можетъ ли тотъ получить награду, которой не заслужилъ?—Отсюда выходитъ, что монашескій обѣтъ не приноситъ пользы, если онъ не исполняется на самомъ дѣлѣ. Предположимъ, что предъ нами стоитъ юноша, одѣтый въ доспѣхи тяжеловооруженнаго воина. Онъ обѣщаетъ своему владыкѣ итти на враговъ, вступить въ бой, выдержать удары, перенести раны, презрѣть самую жизнь, не устрашиться смерти. Онъ обѣщаетъ, но въ исполненіе свое обѣщаніе не приводитъ. Какъ думаешь, бу-

детъ ему признателенъ государь? Приметъ его съ почетомъ? Наградитъ высшимъ чиномъ? Удостоитъ царскихъ даровъ?—Отнюдь нѣтъ. Награду государь выдастъ съ удовольствіемъ тому, кто дѣйствительно работалъ и осуществилъ то, что пообѣщалъ. Итакъ, пусть насъ, малодѣятельныхъ, не прельщаетъ облаченіе въ схиму потому только, что схима есть, какъ говорятъ, второе крещеніе. Одна только божественная баня возрожденія (крещеніе) можетъ обновить человѣка. Схима не въ состояніи этого сдѣлать, не будучи ни вторымъ крещеніемъ, ни преобразованіемъ, ни возведеніемъ въ то первое состояніе, доступъ къ которому мы напрасно стали бы искать въ схимѣ. Только стенаніями и слезами заживляются рубцы душевныхъ ранъ. Безъ этихъ стенаній и слезъ монашеское одѣяніе не исцѣлитъ раны и язвы душевныя, которыя произошли отъ грѣха!

По моему мнѣнію, монашеское одѣяніе священно и даже очень. Оно есть путь къ спасенію и обѣтъ покаянія; оно служитъ символомъ умерщленія страстей. Но само по себѣ оно не можетъ подавать прощенія грѣховъ, если ему не сопутствуютъ труды, потоки слезъ и дѣла добродѣтели... Скажутъ: Господь милостивъ.—Да, милостивъ. Но чтобы снизошла милость Господня съ неба, нуженъ большой трудъ. Желая дать понятіе о трудности покаянія, божественный Давидъ говорилъ: колѣна моя изнемогоста отъ поста, и плоть моя измѣнися елеа ради (Пс. CVIII,24), и также: Умолчахъ, обетшаша кости моя, отъ еже звати ми весь день (Пс. XXXI,3).

Мѣтко сказалъ праведнѣйшій Ефремъ, что добрымъ именемъ для монаха служитъ не постриженіе волосъ и не одѣяніе, но устремленіе къ небу и божественный образъ жизни.

Великому Пахомію монашеское одѣяніе было указано ангеломъ. Легко понять, что это было сдѣлано въ виду удобопреклонности человѣческой природы къ соблазну и грѣху, дабы приступающихъ къ покаянію можно было удерживать одѣяніемъ, какъ уздою, не дозволяя имъ отклоняться отъ обѣта. Эту мысль вполнѣ ясно выразилъ тотъ же Ефремъ словами: посмотри, монахъ, на схиму,—говорилъ онъ,—и познай, что она изводитъ насъ изъ этого міра и привлекаетъ къ духовному труду. И святѣйшій Іоаннъ, авторъ „Лѣствицы“, говорилъ: пусть расположитъ тебя къ труду печали и самое твое одѣяніе, ибо всѣ, оплачивающіе своихъ умершихъ, одѣваются въ черное платье.

Въ виду того, что мы легко поддаемся искушенію, при возложеніи монашескаго одѣянія совершается надъ нами священный

обрядъ. Если бы наша природа не была податлива къ искушенію, то желающіе принять монашество не нуждались бы въ подобномъ одѣяніи. Взгляни на великаго Антонія, на божественнѣйшаго Павла Ѳивейскаго и на тѣхъ, каторые монашествовали въ то время,—они и безъ схимы, будучи тверды въ душѣ, достигли высоты святости. Важнѣйшимъ здѣсь является не черное платье и постриженіе волосъ, но истинное покаяніе, возвращеніе къ Господу, осужденіе грѣховной жизни, прекращеніе прежнихъ злодѣяній и горячія слезы по поводу совершенія ихъ. Вѣдь сказано: чадо, согрѣшилъ ты?—не прибавляй къ содѣяннымъ грѣховъ новыхъ грѣховъ, молись о прощеніи прежнихъ своихъ грѣховъ! И Златоустъ говоритъ: подобно тому, какъ для заживленія раны недостаточно извлечь изъ нея стрѣлу, но необходимо еще прикладывать къ ранѣ соотвѣтствующія лекарства, такъ и для покаянія недостаточно перестать грѣшить,—нужно творить плоды, достойные покаянія. И Лѣствичникъ изображаетъ намъ истинное покаяніе, когда говоритъ, что покаяніе есть примиреніе человѣка съ Господомъ чрезъ добрыя дѣла, противоположныя согрѣшеніямъ... Изъ всего сказаннаго слѣдуетъ, что схима сама по себѣ, безъ великихъ трудовъ и добрыхъ дѣлъ, не даетъ разрѣшенія отъ грѣховъ.

Если же схима не даетъ разрѣшенія отъ грѣховъ тѣмъ, кто добровольно приступаетъ къ ней, и если, по словамъ Григорія Богослова, мы нуждаемся для заглажденія своихъ согрѣшеній въ такомъ изобиліи слезъ, чтобы онѣ могли стать въ уровень съ водою въ купели крещенія, то спрашивается,—какимъ образомъ схима можетъ подавать разрѣшеніе отъ грѣховъ тѣмъ, кто не по своей волѣ, а силою обстоятельствъ, по принужденію, прибѣгаетъ къ схимѣ?—Я боюсь, что обрядъ возложенія схимы окажется совершенно безполезнымъ для того, кто постригается въ монахи невольно и поздно. Я не понимаю, что̀ можетъ сдѣлать добраго тотъ, кто облачается въ схиму, когда дышетъ послѣднимъ дыханіемъ жизни? Принимая схиму, онъ какъ будто показываетъ, что готовится къ брани, а между тѣмъ руки у него уже ослабѣли; одѣтъ онъ въ полное вооруженіе, а пора борьбы для него уже миновала; обѣщаетъ онъ пребывать въ монастырѣ, а его силою похищаютъ оттуда; даетъ онъ обѣтъ повиноваться настоятелю, а владычество смерти не дозволяетъ ему этого; обѣщаетъ оставить жену и дѣтей, а вотъ—вотъ отдастъ свою душу; свидѣтельствуетъ, что онъ не силою, но добровольно приступаетъ къ схимѣ, но на самомъ дѣлѣ угрожающая смертію болѣзнь застав-

ляетъ его постричь волосы; онъ заявляетъ, что все имущество отдаетъ нуждающимся, но и безъ того оно должно остаться на этомъ свѣтѣ; онъ обѣщаетъ и многое другое, напр.,—обѣщаетъ отдать себя на поруганіе и на оскорбленіе, но самое время жизни у него ограничено... По моему мнѣнію, никакой награды онъ не получитъ, ибо кто обѣщалъ только, а ничего не исполнилъ, тотъ,— какъ уже сказано, — участникомъ царскихъ наградъ быть не можетъ.

Нельзя ссылаться на евангельскую притчу о виноградникѣ и его дѣлателяхъ и видѣть въ этой притчѣ основаніе для надежды получить разрѣшеніе отъ грѣховъ въ моментъ смерти, когда явилось раскаяніе. Правда, работники, нанятые въ одиннадцатый часъ, получили вознагражденіе одинаковое съ тѣми, которые начали трудиться раньше ихъ. Но плату за трудъ сдѣлало равною усердіе пришедшихъ на работу въ одиннадцатый часъ. Оправдывая свое бездѣйствіе до одиннадцатаго часа тѣмъ, что ихъ никто не нанималъ, они уже этимъ самымъ ясно показали, какими бы исправными труженниками оказались, если бы были вызваны на работу раньше. Вотъ за то, что призванные въ одиннадцатый часъ работники охотно и не колеблясь послѣдовали за своимъ нанимателемъ, они и получили плату не меньшую, чѣмъ тѣ, которые были призваны раньше ихъ.

Но если все это такъ, то какое же оправданіе мы можемъ дать за себя, поздно приступая къ покаянію? Можемъ ли сказать вмѣстѣ съ поздними работниками въ виноградникѣ, что никто не призывалъ насъ къ покаянію? Осмѣлимся ли это сказать, когда нашъ Промыслитель и Спаситель, чрезъ посредство пророковъ, евангелистовъ, апостоловъ и чрезъ всякое иное писаніе безпрестанно и каждый день бесѣдуетъ съ нами о томъ, что касается нашего спасенія?... Божественная баня, какъ уже было сказано, и безъ слезъ даруетъ прощеніе,—такова сила этой бани что прегрѣшенія, совершенныя предъ крещеніемъ, прощаются, ибо содѣяны они были по невѣдѣнію. Напротивъ, грѣхи, совершенные послѣ крещенія, очень нуждаются въ омовеніи слезами. Объ этомъ то и говорилъ пророкъ Давидъ въ словахъ: Исходища водная изведостѣ очи мои, понеже не сохранихъ закона Твоего (Пс. CXVIII,15). Содѣянные нами послѣ крещенія грѣхи не заслуживаютъ помилованія, потому что они совершаются сознательно; мы должны получить за нихъ много ударовъ. Если тотъ, кому былъ дарованъ въ удѣлъ рай, потерялъ его изъ за одного непослушанія и, послѣ изгнанія изъ рая, дол-

женъ былъ претерпѣть великія бѣдствія, то что ожидаетъ насъ, которыя получили въ удѣлъ небо и сдѣлались сонаслѣдниками Единороднаго Сына Божія, а между тѣмъ ежедневно оказываемся преступниками Его закона?! Наши прегрѣшенія непростительны. Они не могутъ имѣть никакого извиненія, ибо мы вооружены крѣпкими оружіями благодати противъ слабаго противника, который, не взирая на свою слабость, успѣваетъ наносить смертельные удары намъ, какъ будто бы совершенно безоружнымъ!...

Если грѣхи, содѣянные нами послѣ крещенія, требуютъ отплаты, какъ говоритъ божественный Іоаннъ, то на что надѣяться намъ, остающимся въ состояніи нераскаянія до своей смерти? Боюсь, чтобы противъ насъ не были направлены слова пророка: егда прострете руки ваша ко Мнѣ, отвращу очи Мои отъ васъ (Ис. I, 15).

Я сильно желаю, чтобы и приступающіе къ священному одѣянію (къ схимѣ) въ послѣднія минуты жизни получали разрѣшеніе отъ грѣховъ. Но Господь, который говоритъ устами пророка, заставляетъ меня усумниться въ исполнимости моего желанія. Здѣсь сказано: говори ты первый свои грѣхи, дабы быть оправданнымъ. На меня наводитъ страхъ это слово пророка, ибо приступающій къ покаянію при смерти и обнаруживающій свои сердечныя тайны по принужденію,—не есть первый. А кто не первый сказалъ свои грѣхи, тотъ не можетъ получить полнаго оправданія. Обрати вниманіе на всѣмъ извѣстнаго Каина. Онъ только послѣ обличенія отъ Господа началъ говорить и только тогда признался, что его грѣхъ большой, и что онъ не заслуживаетъ за него прощенія. Каинъ не удостоился прощенія. Не удостоился потому, что подобное признаніе, по словамъ Іоанна Златоустаго, не есть даже настоящее признаніе. Кромѣ того, меня устрашаетъ Василій Великій; онъ говоритъ: Человѣче, ты вѣдь, изъ-за страха смерти, а не ради себя вспомнилъ о законѣ Божіемъ; ибо если бы ты былъ безсмертнымъ, то навѣрное не вспомнилъ бы о томъ, что заповѣдалъ намъ Богъ! И самъ проповѣдникъ покаянія устрашаетъ меня, говоря, что для умирающаго нѣтъ милосердія, если при этомъ не будетъ присутствовать самъ Господь, который одинъ только и можетъ явить милосердіе. Если ты тогда благотворишь, то благотворишь по необходимости, изъ за страха смерти, а не по доброй волѣ.

Однако, указываютъ на то, что евангельскій разбойникъ лишь только успѣлъ сказать: „Помяни мя, Господи“..., какъ уже

былъ удостоенъ рая.—Но для правильнаго сужденія о разбойникѣ необходимо разсмотрѣть обстоятельства, вызвавшія такое быстрое прощеніе грѣховъ. Велико было благоразуміе разбойника, велико было и его признаніе. Петръ отрекся отъ Христа, убоявшись служанки. Прочіе ученики убѣжали. А этотъ разбойникъ исповѣдуетъ Богомъ Христа, всѣми покинутаго! Но мало сего. Онъ и другому, распятому съ нимъ разбойнику, который богохульствомъ, съ упрекомъ говоритъ: мы получаемъ за наши беззаконія достойное, а сей ни единаго зла сотвори... И затѣмъ, обращаясь съ мольбою къ Іисусу, говоритъ ему: Помяни мя, Господи, егда пріидеши во царствіи Твоемъ! Разбойника спасла великая вѣра, съ которою онъ приступилъ къ Христу, такъ что нечего удивляться, если за эту великую вѣру онъ получилъ прощеніе и принялъ награду отъ Небеснаго Царя. Вѣдь даже и цари земные съ радостью принимаютъ прибѣгающихъ къ нимъ чужестранцевъ и немедленно удостоиваютъ ихъ величайшихъ подарковъ и самыхъ великихъ почестей.

Больше, чѣмъ что либо другое, мнѣ внушаетъ страхъ слѣдующій разсказъ, встрѣчаемый въ жизнеописаніяхъ св. Отцовъ (ἐν τοῖς βίοις τῶν Πατέρων). Одинъ старецъ отправился въ какой то городъ продавать сосуды и случайно сѣлъ у воротъ нѣкоего богача, находившагося при смерти. Вдругъ взоры старца поражаются ужаснымъ зрѣлищемъ. Какіе то черные люди, верхомъ на коняхъ, тоже черныхъ, держа въ рукахъ огненные бичи, подъѣзжаютъ къ воротамъ дома, останавливаются, слазятъ съ коней, и, оставивъ коней въ дворѣ, входятъ въ домъ богача. При видѣ вошедшихъ, богачъ начинаетъ вопить: „Господи, помилуй меня и помоги мнѣ“! Но черные люди въ отвѣтъ ему говорятъ: „Ты только теперь, когда солнце уже зашло, вспомнилъ о Богѣ? Почему ты не искалъ Его при дневномъ свѣтѣ? Надежды на спасеніе тебѣ теперь нѣтъ“!.. Съ этими словами черные люди исхитили изъ богача душу и помчались обратно.—Если все это вѣрно, то что дѣлать намъ, которые надѣемся на себя и откладываемъ покаяніе до послѣдней минуты жизни [1])?!

Итакъ, покаяніе есть дѣйствительно второе крещеніе, и дѣйствительно—оно возобновляетъ первое крещеніе. Но при второмъ крещеніи нужно пролить много слезъ! Не будь нужды въ этихъ

---

[1]) „Древній Патерикъ“, цит. изд., сс. 363—364,46. P. C. C., ser. lat., t. LXVIII, col. 1012,14.

слезахъ, Божественные отцы не назвали бы покаянія трудным крещеніемъ. Самыя одежды монашескія чернымъ цвѣтомъ своимъ громко заявляютъ, что печаль и слезы знаменуютъ онѣ собою. Если нѣтъ слезъ, которыми кающійся могъ бы омыть себя, а смерть надвигается,—покаяніе безполезно. Въ самомъ дѣлѣ, какое можетъ быть для насъ спасеніе, если еще вчера наша жизнь протекала въ безпечности, и мы съ пренебреженіемъ относились къ Божественнымъ заповѣдямъ, а сегодня, когда ножъ неумолимой смерти сталъ рѣзать нить нашей жизни, начали слабымъ голосомъ призывать на помощь милосердіе Божіе? А особенно, когда на нашей совѣсти лежитъ тяжкій грѣхъ, отъ котораго можно избавиться только великими трудами покаянія,—какую пользу принесетъ намъ это позднее обращеніе къ Богу?!...

Поэтому, если заблаговременно мы не посвятимъ себя покаянію, не предваримъ лице Его во исповѣданіи,—если покаяніе наше окажется вынужденнымъ, то одинъ милосердный Богъ знаетъ, каково будетъ прощеніе нашихъ грѣховъ. Кто настолько самоувѣренъ, что можетъ смѣло высказать сужденія относительно будущаго, недоступнаго человѣку и извѣстнаго одному Богу?—тѣмъ болѣе, что ежедневно можно слышать слова Божіи, высказываемыя чрезъ пророка: глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися (Ис. XLIII, 26). Вѣдь и чадолюбивый отецъ принялъ блуднаго сына, обнялъ его, горячо облобызалъ и возвратилъ ему прежнее достоинство только потому, что увидѣлъ его доброе произволеніе, истинное обращеніе и искреннее покаяніе. Не сталъ блудный сынъ ожидать смерти, чтобы тогда покаяться, но рѣшилъ приступить къ покаянію немедленно, какъ только впалъ въ раздумье надъ своимъ состояніемъ и началъ соображать, какимъ онъ былъ раньше и до чего теперь дошелъ. Бѣгомъ бѣжитъ блудный сынъ къ нѣжно любящему его отцу. Однако, въ отеческій домъ возвращается онъ не съ смѣлостью сына, но, сознавая виновность, является предъ отцомъ въ смиренномъ видѣ, съ опущеннымъ взоромъ, и умоляетъ отца принять его хотя бы въ наемники. Поэтому то премилосердый Богъ и сотворилъ надъ нимъ все то, о чемъ повѣствуется въ Евангеліи.

Вотъ мои мысли о божественной монашеской схимѣ,—заключаетъ свое разсужденіе Михаилъ Гликасъ. Твоей же святости,—прибавляетъ онъ, обращаясь къ м. Исаіи,—вполнѣ позволительно высказать собственное сужденіе о написанномъ, устранить все

то изъ него, что подлежитъ сомнѣнію, и самому начертать,—какъ принято выражаться,—сущую истину.

Необычайная осторожность, съ которою Михаилъ Гликасъ полемизируетъ противъ взгляда на великій постригъ, какъ на таинство, освобождающее человѣка отъ грѣховъ подобно крещенію, — оговорки, какими авторъ сопровождаетъ свои сужденія (по моему мнѣнію, мнѣ кажется, я боюсь...),—ссылка въ началѣ трактата на недостаточную посвященность въ тайны Св. Писанія, котораго онъ оказывается, между тѣмъ, знатокомъ, наконецъ—предоставленіе монаху Исаіи полной свободы критиковать произведеніе и устранять изъ него то, что подлежитъ сомнѣнію; все это являются, на нашъ взглядъ, не только важнымъ показателемъ широкой распространенности теоріи о схимѣ, какъ о второмъ, возрождающемъ крещеніи, но и того, что эта теорія имѣла авторитетныхъ защитниковъ себѣ въ средѣ монашествующихъ.

XLV.

Убѣжденіе, что великій постригъ есть таинство — второе крещеніе, породило общія черты какъ въ цѣлостной конструкціи чина крещенія и чина великой схимы, такъ и въ отдѣльныхъ элементахъ обоихъ чиновъ. Михаилъ Гликасъ и авторъ разсужденія о схимѣ, какъ о второмъ крещеніи по Схиматологію № 396, отмѣчаютъ сходство въ обрядахъ крещенія и постриженія и, при томъ,—такъ, что читатель видитъ въ томъ не плодъ только личныхъ наблюденій и соображеній Михаила Гликаса и неизвѣстнаго автора, но слышитъ какъ бы общій голосъ защитниковъ ученія, что великая схима есть таинство.

Съ другой стороны, эти черты сходства между чинопослѣдованіями таинства крещенія и великаго пострига, которыя явились въ результатѣ примѣненія къ литургической практикѣ теоріи ближайшаго родства между крещеніемъ и великимъ постригомъ, побуждая богословствующую мысль работать въ опредѣленномъ направленіи, брались и сами въ качествѣ основнаго матеріала при рѣшеніи вопроса, есть ли великій постригъ таинство, или нѣтъ.

Получалось логическое idem per idem, но защитники теоріи о схимѣ, какъ о таинствѣ, не обращали на это вниманіе. Напротивъ, они, повидимому, старались вносить въ монашескій постигаль-

ный ритуалъ новыя черты, дабы ритуалъ монашескаго постриженія еще болѣе подходилъ къ таинству крещенія. Новопостриженный, напр., получаетъ то же наименованіе, что и новокрещенный: νεοφώτιστος; вмѣсто Трисвятаго, когда постригъ совершается на литургіи, поется „Елицы во Хріста крестистеся“, каковое пѣніе въ древней Церкви пріурочивалось къ днямъ крещенія оглашенныхъ; самое постриженіе въ схиму производится на пасхальной седмицѣ, когда обычно крестили оглашенныхъ [1])...

Но самымъ поразительнымъ явленіемъ въ монастырской литургической практикѣ было установленіе особыхъ постригальныхъ чиновъ, совершаемыхъ,—какъ свидѣтельствуютъ ихъ надписанія,—ἐν περιστάσει ἀδελφοῦ, т. е. нужды ради, напр.,—въ минуту смертной опасности. Это—тѣ самые чины, противъ употребленія которыхъ горячо ратовалъ Михаилъ Гликасъ въ вышеизложенномъ трактатѣ о смыслѣ и значеніи монашеской схимы.

Высокопреосвященный архіепископъ Иннокентій, въ своемъ трудѣ: „Постриженіе въ монашество“, взглянулъ на эти сокращенные чины τοῦ ἁγίου σχήματος, совершаемые ἐν περιστάσει ἀδελφοῦ съ узкой точки зрѣнія. Въ этихъ чинахъ онъ усмотрѣлъ лишь результатъ стремленія согласовать въ постригальной богослужебно-монастырской практикѣ оба послѣдованія—великой и малой схимы, весьма близко подходящіе другъ къ другу содержаніемъ и конструкціей, а съ другой стороны—фактомъ совмѣстнаго существованія нарушающіе древне-аскетическое ученіе о единой монашеской схимѣ, подобной таинству крещенія. Редакторскую работу по исключенію изъ послѣдованія великой схимы всего того, что уже нашло себѣ мѣсто въ послѣдованіи малой схимы, высокопреосвященный Иннокентій склоненъ былъ относить на счетъ русскихъ „списателей“ чиновъ постриженія въ монашество, которые якобы создали эти краткіе чины постриженія въ великую схиму не ранѣе XVII вѣка [2]).

Конечно, изложенныя положенія непріемлены.

Если бы появленіе въ богослужебной практикѣ чина великой схимы въ сокращенной редакціи вызвано было стремленіемъ разрѣшить вопросъ о совмѣстномъ существованіи послѣдованій малой и великой схимы, то изъ послѣдованія великой схимы редакторъ долженъ былъ бы исключить всѣ обряды, какіе вошли

---

[1]) См. выше, сс. 61, 143—144, 156.

[2]) Цит. изслѣд., сс. 227—228.

въ составъ чина малой схимы. Между тѣмъ, въ разсматриваемомъ послѣдованіи мы видимъ и вопросы, и постриженіе, и облаченіе... Что же касается до предположенія о русской редакціи сокращеннаго чина великой схимы и, при томъ,—въ эпоху XVII вѣка, то много возражать противъ этого не приходится. Греческое происхожденіе краткаго чина великой схимы засвидѣтельствовано самыми памятниками этого чина, сохранившимся въ библіотекахъ Востока и Россіи. Древность же этихъ памятниковъ восходитъ къ XI вѣку.

XLVI.

Сохранились двѣ редакціи чиновъ великой схимы ἐν περιστάσει, но одна общая тенденція роднитъ обѣ эти редакціи,—тенденція сократить, елико возможно, длительное чинопослѣдованіе схимы, доведя литургическій матеріалъ въ немъ до minimum'a. Это надо было сдѣлать въ виду необходимости дорожить каждой минутой времени, разъ жизни постригающагося грозитъ опасность смерти, и онъ опасается уйти въ другой міръ безъ разрѣшенія отъ грѣховъ, подаваемаго,—по вѣрованію византійцевъ,—монашескою схимою.

Первая редакція, записанная въ Евхологіи 1027 г. № 213 Парижской Національной (Coiislin) библ., л. 188 [1]), и въ Евхологіи XIV в. Синайской б. № 944, л. 183 об. [2]), носитъ названіе Κατήχησις σύντομος λαμβάνειν τοῦ μέλλοντος σχῆμα μοναχοῦ. Чинъ по этой редакціи представляется въ такомъ видѣ.

Онъ начинается прямо съ вопросовъ, которые, при томъ, даже не отдѣлены другъ отъ друга. Постригающійся отвѣчаетъ на всѣ вопросы общимъ отвѣтомъ: Ναί, τίμιε πατερ, — въ концѣ вопросовъ. Затѣмъ священникъ читаетъ молитву: Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεός..., трижды знаменуетъ главу принимающаго схиму и послѣ этого читаетъ еще двѣ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεός, ἡμῶν ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας... Потомъ священникъ беретъ постригающагося за правую руку и вводитъ въ алтарь, гдѣ постригающійся творитъ обычныя метанія предъ престоломъ и лобызаетъ св. евангеліе. Огласитель (ὁ κατηχητής), показывая рукою на евангеліе, говоритъ пришедшему: Ἰδού, ὁ Χριστὸς ἀοράτως...

---

[1]) Εὐχολ., с. 1035.

[2]) Εὐχολ., с. 325.

и выслушиваетъ отъ него признаніе относительно добровольности намѣренія принять постригъ, послѣ какового признанія совершаетъ и самый постригъ.

Послѣ евангелія (постригъ происходитъ, очевидно, за литургіей), новопостриженный въ одномъ коловіи входитъ въ алтарь, гдѣ огласитель (ὁ κατηχητής) облачаетъ его въ великосхимническія одежды, произнося обычныя слова при возложеніи каждой одежды. Въ то время, какъ въ алтарѣ совершается облаченіе, братія поетъ тропарь, гл. 4: Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας [1]). По окончаніи облаченія, читаются двѣ молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε...

Чинъ оконченъ.

XLVII.

Что же представляетъ собою по содержанію этотъ Κατήχησις σύντομος въ сравненіи съ полнымъ Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σαήματος?—Въ немъ, прежде всего, отсутствуетъ вся пѣсненная часть послѣдованія: канонъ, стихиры, блаженны, тропари и припѣвы. Въ Евхологіи № 213 указанъ единственный тропарь при облаченіи: Ἐνδύσατε χιτῶνα... Исключены многіе обряды, какъ: постепенное приближеніе къ алтарю, припаданіе, лобызаніе, проводы въ трапезу, и др. Отсутствуетъ поученіе. Число священническихъ молитвъ сокращено. Изъ послѣдованія великой схимы въ Κατήχησις σύντομος вошли только молитвы: первая и двѣ послѣднія. Мѣсто молитвы: Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτορ, ὕψιστε βασιλεῦ τῆς δόξης... какъ бы заняла молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας..., положенная по тому же № 213 въ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον [2]), каковымъ заголовкомъ въ Евхологіи № 213 надписывается чинъ, предваряющій собою великую схиму [3]). А мѣсто третьей молитвы: Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων... заняла молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας...

Что касается до молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους... то внесеніе ея въ Κατήχησις σύντομος слѣдуетъ, кажется, объяснить тѣмъ, что принимающій великій постригъ ἐν περιστάσει, въ

---

[1]) Тропарь показанъ въ Евхологіи № 213.

[2]) Εὐχολ., c. 1028.

[3]) Здѣсь между прочимъ, читается: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ῥάβδον τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος.

большинствѣ случаевъ, бывалъ изъ мірянъ и, какъ таковой, конечно, не былъ посвященъ въ предыдущій монашескій чинъ. А такъ какъ возлагать на мірянина сразу схиму великую признавалось неудобнымъ, то молитва, взятая изъ чина малой схимы, и могла служить какъ бы замѣною этого чина. Аналогичный примѣръ представляетъ практика Русской Церкви въ XVII вѣкѣ. По Иноческому Потребнику 1639 года, если мирскіи человѣкъ, или жена къ смерти будутъ, и восхощетъ кто постричися в малыи и великіи образъ, то оубо первое дѣйство сотворити все по оуказу малаго образа. І егда совершится каѳисма, 17, Блажени непорочніи, и по ней глаголетъся канонъ великаго образа, и все поряду сотворити, якоже здѣ оуказано [1]). Правда, по практикѣ Русской Церкви соединеніе въ одинъ чинъ малаго и великаго пострига производилось иначе, чѣмъ представляется оно намъ въ греческихъ памятникахъ, но самая идея соединенія элементовъ малой и великой схимы, когда приходится постригать мірянина предъ смертью, оказывается идеей общей въ практикѣ Русской Церкви и Церкви Византійской.

Присутствіе другой молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν..., предъ чтеніемъ которой діаконъ приглашаетъ преклонить главы, надо объяснить,—думается намъ,—случайными причинами. Издревле эта молитва полагалась при постриженіи въ монашество женщинъ и, вѣроятно, въ Κατήχησις'ѣ эта молитва первоначально помѣщалась, какъ молитва параллельная молитвѣ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους..., читаемой издревле же при постриженіи въ монашество мужчинъ, но—со временемъ—эта нарочитая молитва для женщинъ стала читаться и на постриженіи мущинъ.

XLVIII.

Вторая редакція сокращеннаго чина великой схимы ’εν περιστάσει извѣстна намъ по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 89—93 об., по Евхологію 1407 г. патріаршей Александрійской библ. въ Каирѣ № 371 [2]), Евхологію 1501 г. этой же библ. № 455 [3]), Евхологію XVI в.

---

[1]) Л. 54 об.

[2]) Εὐχολ., с. 382 и сс. 868—869.

[3]) Εὐχολ., с. 666.

Московскаго Румянц. Музея № 473, л. 116—117 об.[1]), и Евхологію XVI в. Синайской библ. № 985[2]). Чинъ великаго пострига носитъ въ этихъ рукописяхъ такія заглавія: Ἀκολουθία ἑτέρα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, γινομένη ἐν παριστάσει (№ 396), Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος, γινομένη εἰς περίστασιν (№ 371), Ἀκολουθία ἑτέρα τοῦ μεγάλου σχήματος, ὡς ἐν συντόμῳ γινομένη ἐν περιστάσει ἀδελφοῦ (№ 455), Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου σχήματος, γινομένη ἐν περιστάσει ἀσθενοῖς οὕτως (№ 473) и Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, γινομένου ἐν περιστάσει (№ 985).

Первое, что обращаетъ на себя вниманіе въ чинѣ великой схимы по этой редакціи, это—присутствіе въ немъ цѣлаго ряда тропарей, которые поются послѣ благословенія священникомъ начала чина (№ 371), Трисвятаго (№ 396, 455 и 473), Господи помилуй 3, Пріидите поклонимся и пс. 50 (№ 455). Вотъ эти тропари:

Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
στ. Ἐλέησόν με, ὁ Θεός..
Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...
στ. Ἐπὶ πλεῖον πλῦνον...
Τίς χειμαζόμενος...
στ. Σοὶ μόνῳ ἥμαρτον...
Ζάλη ἁμαρτημάτων...
στ. Κύριος φωτισμός μου...
Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσί μου...
στ. Ὡς ἀγαπητά...
Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποίμνης...
Δύξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν[3])...

XLIX.

Послѣ тропарей произносится ектенья мирная съ прошеніями о желающемъ удостоиться святой и ангельской схимы. Вопросовъ и оглашенія нѣтъ. Изъ числа молитвъ послѣдованія великой схимы №№ 396, 455 и 985 приводятъ одну: Ὁ ὢν Δέσποτα Παντοκράτορ..., вѣроятно, какъ самую пространную и самую содержательную. № 371 вмѣсто этой молитвы назначаетъ другую: Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ

---

1) Къ сожалѣнію, чинъ по этой рукописи въ цѣльномъ видѣ не сохранился.

2) Εὐχολ., с. 868.

3) Приводимъ тропари по № 396, л. 89 и об. Таковъ же, впрочемъ, составъ тропарей и въ другихъ Евхологіяхъ кромѣ № 371, гдѣ опущены стих и къ тропарямъ.

ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πρὸ αἰώνων ἐκ Πατρὸς γεννηθείς... Въ прочихъ, указываемыхъ нами спискахъ, эта молитва надписывается: εὐχὴ ἑτέρα — другая молитва. Судя по такому надписанію молитвы, чтеніе ея не представляется обязательнымъ,—ее можетъ прочитать священникъ вмѣсто первой молитвы: Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ..., съ которой по содержанію она представляетъ много общаго.

Полные чины великой схимы не содержатъ въ себѣ молитвы: Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν..., такъ что по вопросу о происхожденіи молитвы мы можемъ допустить одно предположеніе,— именно, что эта молитва нарочито была составлена для сокращеннаго чина великой схимы ἐν περιστάσει и составлена при томъ — въ духѣ древнѣйшихъ постригальныхъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка. Съ молитвою Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον... въ этомъ Евхологіи Св. Марка она имѣетъ, по мѣстамъ, большое даже словесное сходство (ср., напр., строки въ обѣихъ молитвахъ о ниспосланіи на постригающагося Святаго Духа подобно тому, какъ ниспосланъ былъ Духъ Святый въ день Пятидесятницы на св. апостоловъ).

Проф. А. А. Дмитріевскій, въ своемъ капитальномъ изданіи Εὐχολόγια, привелъ часть молитвы Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ... по Синайскому Евхологію № 985. Имѣя подъ руками текстъ этой молитвы по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 90—93, позволимъ себѣ представить текстъ молитвы полностью.

Ἑτέρα εὐχή· Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πρὸ αἰώνων ἐκ τοῦ Πατρὸς γεννηθείς καὶ ἐπ' ἐσχάτων διὰ τὴν σωτηρίαν τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων καταλείψας τὰ ἐνενηκονταεννέα πρόβατα, λέγω δὴ τὰς ἐπουρανίους δυνάμεις, μὴ ἀποστὰς δὲ ἐξ αὐτῶν καὶ κατελθὼν ἐπὶ τῆς γῆς καὶ σαρκωθεὶς ἐκ Παρθένου ἁγίας καὶ ἀναζητήσας τὸ πεπλανημένον πρόβατον καὶ τοῦτο εὑρὼν καὶ τοῖς ὤμοις ἀναλαβὼν καὶ τῷ Πατρὶ προσαγαγών, ὁ καὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, καλέσας κλήσει ἁγίᾳ καὶ πρὸς τὴν πνευματικήν σου ταύτην ἐπιστρέψας ζωήν. Αὐτός, Δέσποτα φιλάνθρωπε, ἐξαπόστειλον εἰς αὐτὸν τὸ Πνεῦμά σου τὸ ἅγιον, ὥσπερ ἐπὶ τοὺς ἁγίους σου ἀποστόλους ἐν εἴδει πυρίνων γλωσσῶν καὶ ἁγίασον αὐτὸν ὁλοτελῆ ψυχῇ τε καὶ σώματι· συναρίθμησον αὐτὸν τῷ χορῷ τῶν ἁγίων σου καὶ ἕνωσον αὐτὸν τῇ ποίμνῃ τῆς κληρονομίας σου· δὸς αὐτῷ σώφρονα λογισμόν, βίον εὐσχήμονα, πολιτείαν ἐνάρετον καὶ πᾶσαν ἐργασίαν πνευματικὴν πρὸς εὐαρέστησιν τῆς σῆς ἀγαθότητος· σκέπασον αὐτὸν ἀπὸ πάσης ἐπιβουλῆς τοῦ ἐχθροῦ τῷ νοητῷ κολοβίῳ, τῷ θώρακι τῆς δικαιοσύνης, οὗ σύμβουλον τὸ ὁρώμενον, τῇ γυμνώσει τῶν χειρῶν, τὸ ἀνυπόκριτον τῆς πολιτείας καὶ ἀνεπικάλυπτον πρὸς ἀνθρωπίνην δόξαν ἐνδεικνύμενον· περίθες αὐτῷ τὴν ὄντως περικεφαλαίαν τοῦ σωτηρίου· τὸ θεῖον κουκούλιον οὗ πὲρ τύπος τὸ αἰσθητόν, εἰς ἔνδυμα τῆς χάριτός σου τοῦ Σωτῆρος

ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, σκεπαζούσης αὐτοῦ τὸ ἡγεμονικὸν καὶ περιθαλπούσης ἐν σοὶ τὴν νεότητα αὐτοῦ, πρὸς ἀποτροπὴν τῶν ῥαπίζειν καὶ τιτρώσκειν ἐπιχειρούντων δαιμόνων· τείχισον αὐτὸν ἐπ' ὤμων αἴροντα τὸν σταυρόν σου καὶ ἀκολουθοῦντά σοι, τῷ αἰσθητῷ καὶ σταυροειδεῖ ἀναλάβῳ εἰκονιζόμενον, διὰ τῆς εἰς σὲ πίστεως, τῆς ἀναλαβούσης τοὺς πραεῖς καὶ περιστελλούσης ἀεὶ καὶ ἀποσοβούσης τὰ κωλύοντα τὴν πνευματικὴν ἐργασίαν· περίζωσον αὐτὸν τῇ ζωτικῇ νεκρώσει τῶν μελῶν τῶν ἐπὶ τῆς γῆς· τὴν τῆς σωφροσύνης ζώνην ἐν ἑαυτῷ περιφέροντα, τοὺς νεφροὺς αὐτοῦ περισφίγγουσαν καὶ πᾶσαν ἀκαθαρσίαν ἀπωθουμένην· στόλισον αὐτὸν τὴν πρώτην στολήν, ἣν πὲρ φωτοειδῶς ἐν παραδείσῳ ἐστόλιστο πρὸ τῆς παραβάσεως· ὑπόδησον αὐτὸν ἀσφάλειαν τοῖς εὐαγγελικοῖς σου προστάγμασι τοῦ καταπατεῖν πᾶσαν τὴν ἰοβόλον καὶ ἀνθρωποκτόνον τοῦ νοητοῦ δράκοντος φάλαγγα, ὅπως γένηται φοβερὸς τοῖς ὑπεναντίοις καὶ ἀνάλωτος τοῖς πολεμίοις, πάσης ἡδονῆς καὶ ἐπιθυμίας αἰσχρᾶς ὑψηλότερος, ὑπακοὴν παιδευόμενος, ἐγκράτειαν μετερχόμενος, τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ στοιχῶν, ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις καὶ ᾠδαῖς πνευματικαῖς γεραίρων τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομά σου, τοῖς ἴχνεσι κατακολουθῶν τοῦ μεγάλου προφήτου Ἠλιοὺ καὶ τοῦ ἁγίου καὶ ἐνδόξου προφήτου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου καὶ πάντων τῶν ἁγίων καὶ μακαρίων πατέρων. Ναί, Δέσποτα μονογενὲς καὶ Λόγε τοῦ ζῶντος Θεοῦ, ὁ καταλύσας πᾶσαν τὴν τοῦ ἀντικειμένου δύναμιν, διὰ τῆς ἐνσάρκου καὶ σωτηρίου οἰκονομίας σου· ὁ τὴν πλάνην καὶ ἄγνοιαν τοῦ γένους ἡμῶν καταβαλών, ὁ τὸν βαθύτατον ἀποσκεδάσας ζόφον καὶ τὸ εἰλικρινὲς καὶ ἄυλον φῶς τῆς εὐσεβοῦς γνώσεως ἀναλάμψας τῷ βίῳ· ὁ μὴ βουλόμενος τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ ὡς τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτόν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν· Αὐτὸς καὶ τὰ νῦν ἔπιδε, Κύριε, ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόνδε, γαληνῷ τῷ ὄμματι καὶ μειδιῶντι τῷ προσώπῳ, ὅπως φθάσῃ τὸ μέτρον τῆς τελειότητος καὶ τὸν δρόμον τῆς ἀσκήσεως ἐν τῇ εὐαρεστήσει τῇ σῇ τελέσει καὶ τὴν πίστιν τηρήσῃ τὴν εἰς σέ, καταξιούμενος καὶ τῆς μακαρίας σου φωνῆς, τῆς λεγούσης· Δεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρός μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς ἀξίους ἀνάδειξον τῇ ἀγαθότητί σου. Ἐκφώνως· Ὅτι σὺ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πάντας προσκαλούμενος καὶ πάντας ἐκδεχόμενος, καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν σὺν τῷ ἀνάρχῳ σου Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, Ἀμήν.

L.

Постригъ совершается безъ предварительныхъ вопросовъ. Вмѣсто вопросовъ произносятся слова: Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλογητὸς εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν, послѣ каковыхъ словъ (ὁ ἱερεὺς) кoурεύει, возглашая: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ

Πατρός, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος· εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον γ', № 396, л. 93.

За постригомъ непосредственно слѣдуетъ облаченіе съ произнесеніемъ положенныхъ въ этомъ случаѣ словъ: καὶ ἐνδυομένου αὐτοῦ, λέγει τὰ διατεταγμένα, ibid.

Затѣмъ читается молитва: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός..., которую № 455 замѣняетъ молитвою: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλον σου... Этотъ же памятникъ, № 455, указываетъ цѣлованіе (γίνεται ὁ ἀσπασμός) при пѣніи:

ἦχ. α'. Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί...
Δόξα, Χαῖρε, Θεοτόκε Παρθένε...
Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... γ'.
Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

Послѣднія два пѣснопѣнія взяты изъ чина провожденія новопостриженнаго въ трапезу.

По окончаніи пѣнія, произносится ектенья съ прошеніемъ о новопостриженномъ, и читаются обычныя молитвы на снятіе кукуля.

LI.

Какія же отличительныя особенности имѣетъ сокращенный чинъ великой схимы во второй редакціи, по сравненію съ полнымъ чиномъ великой схимы и съ сокращеннымъ чиномъ первой редакціи?

Прежде всего, этотъ чинъ составленъ изъ молитвъ, взятыхъ только изъ полнаго чинопослѣдованія великой схимы. Молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους..., вошедшая въ сокращенный чинъ первой редакціи и взятая сюда изъ чина просхимы или малой схимы, въ чинъ второй редакціи не вошла. Слѣдовательно, идея о необходимости присоединять что-либо изъ чинопослѣдованія малой схимы къ чинопослѣдованію схимы великой, когда въ послѣднюю облекается предъ смертью мірянинъ, не нашла мѣста въ этой второй редакціи чина великаго пострига ἐν περιστάσει.

Самое число молитвъ сокращено здѣсь до возможнаго minimum'a, а вопросы и оглашенія совершенно отсутствуютъ. Равнымъ образомъ, и отъ обрядовъ, сопровождающихъ постригъ и облаченіе, удалена не только вся торжественность обстановки, на которую требуется время, но удалены и такія существенныя вопрошанія, какъ—о добровольномъ и не принужденномъ желаніи и рѣшеніи принять ангельскій образъ.

Постригающійся не обнаруживаетъ ни одного изъ тѣхъ знаменательныхъ дѣйствій, съ какими онъ приступаетъ къ постриженію и облаченію въ схиму по другимъ чинамъ великаго пострига. Онъ безмолвствуетъ, когда священникъ совершаетъ надъ нимъ обрядъ постриженія...

Что это значитъ?

Если принять въ соображеніе безмолвіе постригающагося, а также обратить вниманіе, что въ чинѣ великаго пострига второй редакціи совершенно незамѣтна обстановка храма (нѣтъ, напр., упоминанія объ алтарѣ, о престолѣ, и пр.), и чинъ представляется совершаемымъ какъ бы даже внѣ обычной храмовой обстановки, то нельзя не прійти къ мысли, что въ чинѣ великаго пострига ’εν περιστάσει по второй его редакціи мы имѣемъ памятникъ древнихъ постригальныхъ монашескихъ обрядовъ надъ тѣми тяжко больными, прикованными смертнымъ недугомъ къ одру больными—съ парализованною рѣчью, о безполезности постриженія для которыхъ говоритъ Михаилъ Гликасъ въ вышеизложенномъ посланіи къ м. Исаіи о смыслѣ и значеніи монашеской схимы. Надписаніе чина, именно—какъ предназначеннаго ἀσθενοῖς въ Евхологіи № 473, повидимому, не оставляетъ, сомнѣнія въ правильности такого взгляда на этотъ оригинальный чинъ.

Но кромѣ того,въ разсмотрѣнныхъ спискахъ великаго пострига ’εν περιστάσει второй редакціи предъ нами, можетъ быть, воскресаетъ и та ужасная практика византійской государственно-церковной древности, по которой чрезъ посредство насильственнаго пострига въ монашество удаляли съ арены государственной жизни и дѣятельности неугодныхъ правительству лицъ и въ стѣнахъ монастыря, подъ великосхимническою мантіей, заставляли ихъ умереть для государства такъ называемою политическою смертью [1])...

Что-то зловѣщее чудится въ этомъ отсутствіи какихъ бы то ни было вопросовъ со стороны священника къ постригающемуся и въ абсолютномъ безмолвіи послѣдняго!..

---

[1]) См. проф. Н. А. Скабалановича—„Византійское государство и Церковь въ XI вѣкѣ“. СПБ. 1884 г., с. 246. Проф. И. И. Соколова—„Состояніе монашества въ Византійской Церкви съ половины IX до начала XIII вѣка (842—1204)“. Казань. 1891 г., с. 43. Проф. Н. Я. Аристова—„Невольное и неохотное постриженіе въ монашество у нашихъ предковъ (до начала XVII столѣтія)“—Древняя и Новая Россія за 1878 г., №№ 5—9.

LII.

Обычно человѣкъ оставляетъ міръ и рѣшаетъ принять монашество послѣ болѣе или менѣе предварительнаго размышленія и подготовки. Съ другой стороны, и монастырскія власти, съ игуменомъ во главѣ, не ранѣе облекаютъ въ монашескія одежды пришедшаго, какъ только тогда, когда путемъ продолжительнаго искуса удостовѣрятся въ твердости намѣренія у пришедшаго разстаться съ міромъ и посвятить себя аскетической жизни, а равно и въ самой способности его вести далеко не легкую монашескую жизнь.

Наличность твердаго рѣшенія удалиться изъ міра въ монастырь у вступающаго на поприще подвижничества—съ одной стороны, а съ другой—провѣрка способности извѣстнаго лица быть истиннымъ монахомъ, дѣлаемая опытными въ духовной жизни старѣйшими насельниками монастыря, должны были бы гарантировать тотъ нормальный порядокъ вещей, при которомъ человѣкъ, разъ произнесшій обѣты монашества и надѣвшій на себя весь монашескій образъ (τὸ σχῆμα), долженъ навсегда уже остаться въ монастырѣ и до конца довести добровольно принятый имъ на себя подвигъ аскетизма.

Но какъ бы зорко ни всматривались духовныя очи опытнаго аввы въ изгибы души человѣка, пришедшаго въ монастырь за спасеніемъ, не всегда бываютъ доступны въ чужой душѣ сокровенныя движенія, обусловливающія неожиданную иной разъ и для самого согрѣшившаго возможность увлеченія, преткновенія и паденія. Бываютъ случаи, что монахъ, прошедшій всѣ стадіи предварительнаго испытанія и вполнѣ сознательно давшій обѣтъ подвижничества, поддается увлеченію, свергаетъ съ себя иноческія одежды, облекается въ мірскія, покидаетъ монастырь и уходитъ въ міръ, къ прежней грѣховной жизни.

Византійское церковное законодательство съ осужденіемъ относилось къ такимъ явленіямъ.

7 правило IV вселенскаго собора,—какъ мы видѣли [1]),—повелѣваетъ предавать анаѳемѣ иноковъ, оставившихъ монастырь и не возвращающихся туда обратно съ раскаяніемъ, а 3 пр. Константинопольскаго двукратнаго собора вмѣняетъ въ прямую обязанность настоятелямъ монастырей, подъ страхомъ лишенія св. Причастія, разыскивать съ всякимъ тщаніемъ бѣглецовъ-монаховъ и обращать ихъ на путь раскаянія приличнымъ и недугу соотвѣтствующимъ врачествомъ. Такимъ образомъ, въ дѣлѣ обращенія на праведный путь инока, забывшаго свой монастырь, увлекшагося міромъ и покинувшаго монастырь, древне-церковное законодательство старалось воздѣйствовать на обѣ стороны: и на инока, и на его главнаго духовнаго руководителя — монастырскаго игумена. Законодательство сообразовалось въ данномъ случаѣ съ существомъ дѣла, какъ оно заявляло о себѣ съ перваго же момента вступленія въ монастырь человѣка, рѣшившаго оставить міръ, когда полагались первыя основы будущей тѣсной духовной связи между вступающимъ въ монастырь подвижникомъ и игуменомъ монастыря.

Но,—допустимъ,—увлеченіе міромъ у оставившаго монастырь инока прекратилось. Инокомъ овладѣло раскаяніе за допущенную слабость, и онъ съ покаяннымъ чувствомъ возвращается въ обитель, гдѣ и находитъ себѣ обратный пріемъ. Какъ надо поступить въ этомъ случаѣ? Просто причислить ли къ монастырю раскаявшагося инока и безъ особыхъ церковныхъ обрядовъ разрѣшить ему ношеніе монашеской одежды, въ которую онъ уже ранѣе былъ облаченъ, или необходимо повторить надъ нимъ всѣ обряды постригальнаго монашескаго чина и вновь возложить на него безразсудно свергнутую имъ съ себя схиму?

Въ правилахъ константинопольскаго патріарха Никифора († 815 г.) на этотъ счетъ дается такое предписаніе: бѣглеца-монаха, вернувшагося въ монастырь, снова слѣдуетъ подвергнуть испытанію и преподать ему всѣ необходимыя наставленія; затѣмъ—облечь въ схиму на литургіи послѣ евангелія. Въ канунъ—пропѣть умилительный канонъ, а постриженіе и облаченіе совершить безъ возглашеній. Одежды предварительно положить въ θαλασσίδιον св. престола [2]). Такимъ образомъ, о молитвахъ, пѣснопѣніяхъ и многочисленныхъ обрядахъ, какія показаны при по-

---

[1]) См. выше, с. 83.

[2]) См. выше, сс. 108—109, примѣч. 5.

стриженіи въ монашество мірянина, въ правилѣ п. Никифора о возвращаемся въ монастырь бѣглецѣ-монахѣ упоминанія нѣтъ. Новый пріемъ въ монастырь раскаявшагося монаха происходилъ безъ особенной торжественности, хотя при этомъ обратномъ пріемѣ въ храмѣ совершались такія существенныя въ чинопослѣдованіи монашеской схимы дѣйствія, какъ постриженіе и облаченіе.

Проф. А. А. Дмитріевскій нашелъ въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980 особый чинъ пріема въ монастырь раскаявшагося бѣглеца—монаха. Этотъ чинъ озаглавливается: Ἀκολουθία ἐπὶ μονάσαντος, εἶτα πάλιν κοσμήσαντος ἔπειτα αὖθις ἐπιστρέφοντα καὶ μετανοοῦντα [1]).

Составъ послѣдованія—такой.

Послѣдованіе начинается двумя молитвами іерея: Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι...и Ὁ κλίνας οὐρανοὺς καὶ καταβὰς ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων... Обѣ молитвы—покаяннаго характера. Въ нихъ священникъ проситъ милосерднаго Господа возвратить къ прежнему высокому состоянію въ монашескомъ и ангельскомъ жительствѣ (μοναδικῇ ταύτῃ καὶ ἀγγελικῇ πολιτείᾳ) покаявшагося раба Своего, удостоить его силы, и причастія, и благодати св. Духа и сподобить пріобщенія дара пресвятаго Тѣла Христова (δωρεᾶς τοῦ παναγίου Σώματος τοῦ Χριστοῦ) въ оставленіи содѣянныхъ имъ прегрѣшеній, въ спасеніе и сохраненіе духа, и жизни, и тѣла его (τοῦ τε πνεύματος καὶ τῆς ψυχῆς καὶ τοῦ σώματος αὐτοῦ), въ утвержденіе ангельскаго и монашескаго жительства, которое онъ пообѣщалъ и возлюбилъ. Благодать и причастіе св. Духа подадутъ ему силу и мужество бороться противъ врага, попирать и сокрушать всѣ козни его, а съ другой стороны—помогутъ укрѣпляться и оберегаться противъ нихъ смиренномудріемъ, бдительностью и сохраненіемъ святыхъ заповѣдей Божіихъ.

Послѣ молитвы священникъ крестообразно постригаетъ брата, произнося слова: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς

---

[1]) Εὐχολ., сс. 429 — 431. Этотъ чинъ повторяется въ Евхологіяхъ: 1501 г. Александрійской (въ Каирѣ) библ. № 455, и XVI в. Синайской библ. № 998. Εὐχολ., с. 667 и с. 938, примѣч. 1.

Въ грузинской рукописи XVI вѣка Церковнаго Музея въ г. Тифлисѣ № 450 сохранилась особая Молитва надъ монахомъ, уклонившимся въ міръ, см. прот. К. Кекелидзе цит. изд., с. 113.

αὐτοῦ, ἣν ἀφρόνως καὶ παραλόγως ἐξέθρεψεν, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ. εἴπωμεν καὶ ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον γ'.

Вслѣдъ за постриженіемъ, священникъ благословляетъ хитонъ и всѣ прочія одежды, въ которыя кающійся братъ облекался и раньше, надѣваетъ ихъ на него и произноситъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ ἅγιον σου σχῆμα εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

По облаченіи, читается молитва главопреклоненія: Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ καταπέμψας τὸ πανάγιον σου Πνεῦμα εἰς τοὺς ἁγίους σου ἀποστόλους... Въ этой молитвѣ выражается радость и благодареніе Богу за обращеніе и направленіе Его раба отъ тьмы блужданія къ чудному и невидимому свѣту, а также и за удостоеніе этого раба воспринять прежній образъ жизни и снова сопричислиться къ преподобнымъ монахамъ (τοῖς ὁσίοις μοναχοῖς). Въ концѣ молитвы священникъ проситъ Господу удостоить покаявшагося брата наслажденія небесною и безсмертною Трапезою вмѣстѣ съ прочими монахами.

Этимъ и заканчивается чинъ.

Возвращенный въ прежнее монашеское состояніе братъ творитъ метаніе игумену и лобызаетъ всѣхъ насельниковъ обители, которые собрались въ монастырскій храмъ помолиться о спасеніи души ихъ собрата, вернувшагося изъ міра въ монастырь. Затѣмъ братъ становится на все время литургіи возлѣ алтарныхъ царскихъ вратъ и, если на душѣ у него не лежитъ какого-либо тяжкаго грѣха, пріобщается св. Таинъ. Въ противномъ случаѣ, онъ остается безъ Причастія и несетъ епитимію, сообразно виду грѣха (πρὸς τὸ εἶδος τῆς ἁμαρτίας).

Какъ мы видимъ, изложенное послѣдованіе составлено почти внѣ вліянія правила п. Никифора о порядкѣ обратнаго пріема въ монастырь бѣглеца-монаха. Въ чинѣ обращаетъ на себя вниманіе, прежде всего, обиліе молитвъ, затѣмъ—особая формула при постриженіи власовъ, а равно и то, что, по возложеніи монашескихъ одеждъ священникъ всетаки возглашаетъ, какъ бы вопреки правилу п. Никифора, слова, удостовѣряющія принятіе братомъ св. схимы: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ ἅγιον σου σχῆμα, κ. τ. λ.

LIII.

Когда именно сформировался изложенный чинъ вторичнаго облаченія въ схиму, съ точностью сказать нельзя. Можно

лишь констатировать отличіе практики этого чина отъ практики, указываемой п. Никифоромъ, и, кромѣ того, установить, какъ интересный фактъ, что открытый проф. А. А. Дмитріевскимъ въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980 чинъ обратнаго пріема въ монастырь бѣглаго монаха, по тексту молитвъ, весьма близокъ къ Послѣдованію Меѳодіа патріарха константинопольскаго о отъ отверженія различныхъ лицъ и ко православнѣй и истиннѣй вѣрѣ обращающихся, каковое Послѣдованіе печатается въ греческихъ Б. Евхологіяхъ и въ славянскихъ Требникахъ—гл. 97 и 98 [1]). Эта близость текста молитвъ показываетъ, что чинъ въ Евхологіи № 980 создавался подъ сильнымъ вліяніемъ Послѣдованія Меѳодія патріарха Константинопольскаго (половины IX вѣка) и, вѣроятно, вызванъ былъ къ бытію въ богослужебной практикѣ стремленіемъ нѣкоторыхъ монашествующихъ провести соотвѣтствіе между чинами постриженія въ монашество и вступленія въ нѣдра Христовой церкви даже и въ этомъ пунктѣ обратнаго пріема въ монастырь и въ Церковь сбросившаго съ себя монашество и отрекшагося отъ Церкви...

Вотъ параллели текстовъ молитвъ.

I.

Изъ Послѣдованія патр. Меѳодія.

Б. Требникъ, лл. 396 об.—397.

Господи Боже Вседержителю, Отче Господа нашего Іисуса Христа, хотяй всѣмъ человѣкомъ спастися и въ разумъ истины прiити, погибшаго ради овчате, Единороднаго Твоего Сына послaвый въ мiръ, Спаса и Избавителя, яко

II.

Евхологій № 980. Εὐχολ. сс. 429—431.

Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ διὰ τὸ ἀπολωλὸς πρόβατον ἐξαποστείλας τὸν μονογενῆ σου Υἱὸν εἰς τὸν κόσμον Σωτῆρα καὶ λυτρωτήν, ἵνα σὴν ἀναζητήσῃ εἰκόνα· σοῦ δεόμεθα καὶ σὲ ἱκετεύομεν, πρόσδεξαι τὸν δοῦλόν σου

---

[1]) Текстъ этого Послѣдованія по Евхологію 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ. № 213 изданъ проф. А. И. Алмазовымъ въ его изслѣдованіи: „Тайная исповѣдь“. Одесса. 1894. Εὐχολ., с. 1026.

да Твой взыщетъ, и паки спасетъ образъ: Тебе просимъ, и Тебе молимъ, пріими раба Твоего сего, имярекъ, къ щедротамъ Твоимъ прибѣгающаго,

τόνδε, τὸν καταφεύγοντα εἰς τοὺς σοὺς οἰκτιρμούς,

Далѣе тексты различаются: въ I говорится о возвращеніи падшаго къ православной вѣрѣ, а въ II о возвращеніи къ монашеству.

I.

и къ Твоей паки притекающаго благости, излей на него Твоего человѣколюбія благоутробіе, пріими его яко блуднаго къ Тебѣ Богу и Отцу обращающагося: отжени отъ него всякую прелесть и коварство вражіе: сочини его словесныхъ Твоихъ овецъ святому стаду: украси его и нынѣ славою пресвятаго имени Христа Твоего, причастника покажи со всѣми вѣрными святынь Твоихъ пречистыхъ, во оставленіе убо прежде бывшихъ прегрѣшеній его, во утвержденіе же будущаго, и храненіе души и тѣла: даждь ему на всякое время и мѣсто къ Тебѣ прибѣгати, оупражнятися въ церквахъ Твоихъ, и благоугодная Тебѣ навершати,

II.

Καὶ πρὸς τὴν σὴν ὑποστρέψας ἀγαθότητα, ἔχχεον ἐπ' αὐτόν, Δέσποτα, τῆς σῆς φιλανθρωπίας τὴν εὐσπλαγχνίαν, πρόσδεξαι αὐτόν, ὡς τὸν ἄσωτον πρὸς σὲ τὸν Πατέρα καὶ Θεὸν ἐπιστρέφοντα καὶ μετανοοῦντα γνησίως [1]), ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ πᾶσαν πλάνην τοῦ μισοκάλου ἐχθροῦ, καὶ σύντριψον τὸν σατανὰν ὑπὸ τοὺς πόδας αὐτοῦ, καὶ συναρίθμησον αὐτὸν τῇ ἁγίᾳ σου ποίμνῃ, καὶ ἕνωσον αὐτὸν τῇ ἁγίᾳ σου ποίμνῃ, καὶ ἕνωσον αὐτὸν τῇ μάνδρᾳ τῶν λογικῶν σου προβάτων, ἐπίγραψον αὐτοῦ τὸ ὄνομα ἐν τῇ βίβλῳ τῆς ζωῆς, κόσμησον αὐτὸν τῇ δόξῃ τοῦ παναγίου ὀνόματος τοῦ Χριστοῦ σου, ἵνα γένηται συναρίθμιος τοῖς πρωτοτόκοις καὶ δικαίοις τοῖς ἀπογεγραμμένοις ἐν οὐρανῷ, καταξίωσον αὐτὸν τῆς δυνάμεως καὶ ἐπιφοιτήσεως καὶ

---

[1]) Греческій текстъ, набираемый въ разбивку, указываетъ на отличіе его отъ текста славянскаго.

τῆς εὐδοκίας τοῦ παναγίου σου Πνεύματος, μέτοχον αὐτὸν ἀπέργασαι μετὰ πάντων τῶν ἁγίων σου, καὶ τῆς χάριτος καὶ τῆς δωρεᾶς τοῦ παναγίου Σώματος τοῦ Χριστοῦ σου εἰς ἄφεσιν μὲν τῶν προγενομένων αὐτοῦ ἁμαρτημάτων, σωτηρίαν δὲ καὶ σκέπην τοῦ τε πνεύματος καὶ τῆς ψυχῆς καὶ τοῦ σώματος αὐτοῦ, καὶ εἰς βεβαίωσιν τῆς ἀγγελικῆς ταύτης καὶ μοναδικῆς πολιτείας, ἣν ἐπηγγείλατο καὶ ἠγάπησε, μετανοήσας δὲ γνησίως· δὸς αὐτῷ ἐν παντὶ καιρῷ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ καὶ ὥρᾳ πρὸς σὲ καταφεύγειν ἐν τῇ ἁγίᾳ σου ἐκκλησίᾳ, σχολάζειν καὶ τὰ εὐάρεστά σοι ἐπιτελεῖν,

Конецъ молитвъ различается:

I.

да наслѣдникъ благодѣяніемъ явится Небеснаго Царствія: его же и насъ сподоби съ нимъ, благодатію и щедротами Христа Твоего.

II.

ἵνα ἀκούσῃ καὶ αὐτὸς τῆς μακαρίας φωνῆς ἐκείνης τῆς λεγούσης· Δεῦτε, οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρός μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς ἀξίωσον, ὁ Θεὸς ἡμῶν, διὰ τοῦ ἐλέους τῆς φιλανθρωπίας σου. Χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ...

Вторыя молитвы также сходны въ начальныхъ строкахъ:

I.

Господи Боже нашъ, преклонивый небеса, и сшедый на спасеніе рода человѣческаго, иже крестомъ Твоимъ прадѣднія клятвы свободивый насъ, и къ блажен-

II.

Ὁ κλίνας οὐρανοὺς καὶ καταβὰς ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων, ὁ διὰ τοῦ τιμίου σταυροῦ λυτρωσάμενος ἡμᾶς τῆς κατάρας καὶ τῆς φθορᾶς, καὶ πρὸς αἰώνιον ζωὴν ἐπαγαγών· Αὐτός, φιλάνθρωπε Κύριε, ὁ εἰπών, ὅτι μεγάλη χαρὰ γίνεται ἐν τῷ οὐρανῷ

нѣй жизни возведый, рекій: бывати радости на небеси о единѣмъ грѣшницѣ кающемся: пріими и нынѣ погибшее Твое словесное овча,

ἐπὶ ἑνὶ ἁμαρτωλῷ μετανοοῦντι, πρόσδεξαι τὸ ἀπολωλός σου πρόβατον τόδε,

Молитва II далѣе весьма подробно развиваетъ идею безграничнаго милосердія Божія, на которое долженъ надѣяться впавшій въ прегрѣшеніе монахъ, и заканчивается мольбою о ниспосланіи на монаха благодатной силы Св. Духа для успѣшной борьбы съ врагомъ и его кознями.

Третья молитва въ Послѣдованіи п. Меѳодія, и въ Евхо- № 980 также довольно близко подходятъ по тексту одна къ другой.

I.

Господи Боже Вседержителю, иже посланіемъ Пресвятаго Твоего Духа, благодати исполнивый ученики: и раба Твоего сего обративый изъ прелестнаго пути, (и на Твою вѣру наставивый, и благоуханія Святаго Твоего Духа помазаніемъ мvра сего сподобивый, сохрани его во Твоей святыни), даждь ему по волѣ Твоей ходити и сподоби его съ нами въ наслажденіи бытистрашныхъ Твоихъ Таинствъ, и соблюдша яже въ Тя вѣру праву, (достойна явится и Небеснаго Твоего Царствія, благодатію Христа

II.

Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ καταπέμψας τὸ πανάγιόν σου Πνεῦμα εἰς τοὺς ἁγίους σου ἀποστόλους καὶ τῆς αὐτοῦ δυνάμεώς τε καὶ χάριτος ἐμπλήσας αὐτούς, καὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε ἐκ τῆς πλάνης τοῦ σκύτους ἐπιστρέψας καὶ πρὸς τὸ θαυμαστόν σου καὶ ἄϊδιον φῶς ὁδηγήσας, καὶ τὴν προτέραν αὐτοῦ ἀναλαβεῖν πολιτείαν ἀξιώσας, καὶ τοῖς ὁσίοις μοναχοῖς συγκαταριθμήσας· Αὐτός, φιλάνθρωπε, ἀνάδειξον αὐτὸν σκεῦος ἐκλογῆς καὶ κατακόσμησον αὐτὸν ἐν ἀρεταῖς, καὶ δὸς αὐτῷ πάντοτε κατὰ τὸ θέλημά σου πορεύεσθαι, καὶ καταξίωσον αὐτὸν σὺν ἡμῖν ἐν ἀπολαύσει γενέσθαι τῆς ἐπουρανίου σου καὶ ἀθανάτου τραπέζης, ἵνα, τὸν καλὸν ἀγῶνα ἀγωνισάμενος καὶ τὸν θεῖον δρόμον τελέσας, καὶ

Твоего: съ Нимже Тебѣ подобаетъ слава...)	τὴν πίστιν ὀρθοδόξως τηρήσας, (τύχῃ τοῦ στεφάνου τῆς σῆς δικαιοσύνης καὶ τῶν ἁγίων ἀγαθῶν, ὧν καὶ ἡτοίμασας τοῖς ἀγαπῶσί σε, Κύριε. Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς...).

Сохраненіе въ молитвѣ Евхологія № 980 выраженія: τὴν πίστιν ὀρθοδόξως τηρήσας, соотвѣтствующаго словамъ: „соблюдша... вѣру праву“ въ Послѣдованіи п. Меѳодія, весьма интересно въ смыслѣ указанія, подъ сколь сильнымъ вліяніемъ текста молитвъ Послѣдованія находился авторъ чина въ Евхологіи № 980. Онъ не обратилъ вниманіе на то, что противъ православія бѣжавшій изъ монастыря, вслѣдствіе мірскихъ соблазновъ, монахъ могъ и не погрѣшить. Оставленіе монастыря съ попраніемъ монашескихъ обѣтовъ являлось у него лишь грѣхомъ противъ законовъ благочестія, за нарушеніе которыхъ согрѣшившій подпадалъ отвѣтственности предъ монастырскимъ начальствомъ и духовникомъ...

Такимъ образомъ, выраженіе τὴν πίστιν ὀρθοδόξως τηρήσας вошло въ молитву при обратномъ пріемѣ въ монастырь только потому, что оно стоитъ въ молитвѣ Послѣдованія п. Меѳодія.

LIV.

Въ теченіе семи дней принявшій схиму инокъ поддерживаетъ въ себѣ особо-возвышенное духовное настроеніе, освобождаясь отъ очередныхъ монастырскихъ послушаній и пребывая въ храмѣ за молитвою.

Мы уже отмѣтили выше, что древнѣйшая литургическая практика, занесенная и на страницы Барберинскаго Евхологія св. Марка VIII—IX в., шла на встрѣчу духовнымъ запросамъ тѣхъ, кто вступалъ на высшую ступень подвижничества: за литургійными богослуженіями въ эти знаменательные для великосхимника дни духовнаго подъема она полагала нарочитыя апостольскія и евангельскія чтенія, содержаніе которыхъ относится къ уясненію высшаго идеала нравственной христіанской жизни [1]). Теперь укажемъ подробнѣе, какія же именно чтенія изъ Слова Божія назначаетъ Берберинскій Евхологій св. Марка въ каждый изъ послѣдующихъ за постригомъ въ схиму семи дней и въ 8-ой день, когда совершается обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника [2]).

Барберинскій Евхологій св. Марка, сообщая о составѣ измѣняемыхъ частей литургійнаго богослуженія въ эти восемь дней послѣ пострига, неизмѣнно называетъ каждую изъ такихъ частей μεσώδιον.

Что же такое μεσώδιον, и на что указываетъ это названіе?

Du-Cange, въ своемъ Glossarium'ѣ, даетъ буквальный переводъ слова μεσώδιον—medium canticum [3]), т. е. средина пѣснопѣнія. Такой переводъ вполнѣ соотвѣтствуетъ существу дѣла, какъ это видно изъ текста Барберинскаго Евхологія св. Марка, гдѣ апостольскія и евангельскія чтенія дѣйствительно окружены стихами священныхъ пѣснопѣній и какъ бы составляютъ собою то средоточіе, къ которому пѣснопѣнія обращаются. Такимъ образомъ,

---

[1]) См. выше с. 52—53 и сс. 91—92,

[2]) „Прилож.“, сс. 6—8.

[3]) Glossarium, ed. cit., col. 1789.

подъ μεσώδιον въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка всего естественнѣй разумѣть эти самыя чтенія св. Писанія.

Въ 1-й день, μεσώδιον, гл. 7: Се удалихся, бѣгая.
Услыши, Боже, молитву мою.
Апостолъ изъ II Соборнаго посланія Петрова, гл. I ст. 1—19. Стихъ на Аллилуіи: Блажени, ихже оставишася беззаконія. Евангеліе отъ Матѳея, гл. XI, ст. 25—30.

Во 2-й день μεσώδιον, гл. 8: Помолитеся и воздадите Господеви.
Стихъ: Вѣдомъ во Іудеи Богъ.
Апостолъ къ Ефесеямъ IV, 1—4.
Стихъ Аллиліи: Приступите къ Нему и просвѣтитися.
Евангеліе отъ Матѳея, XXII, 1—14.

Въ 3-й день μεσώδιον гл. 4: Воскликните Господеви вся земля.
Апостолъ къ Ефесеямъ, IV,23—V,8.
Стихъ на Аллилуіи: Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже.
Евангеліе отъ Марка, VIII,34—IX,1.

Въ 4-й день μεσώδιον, гл. 8: Господь съ небесе на землю призрѣ.
Стихъ: Господи, услыши молитву мою.
Апостолъ изъ 2 посл. Коринеянамъ, VI,16—VII,1.
Стихъ на Аллилуіи: Омый мя отъ беззаконія моего и отъ грѣха моего очисти мя.
Евангеліе отъ Луки, XIII,22—XIV,35.

Въ 5-й день μεσώδιον, гл. 2: Стопы моя направи по словеси Твоему и да не обладаетъ мною всякое беззаконіе.
Стихъ: Избави мя отъ клеветы человѣческія.
Апостолъ къ Римлянамъ, XII, 1—3.
Стихъ на Аллилуіи: Помилуй мя,

Боже, по велицѣй милости Твоей.
Евангеліе отъ Луки, XI, 1—13.

Въ 6-й день μεσώδιον, гл. 6: Крѣпость моя и пѣніе мое Господь и бысть мнѣ во спасеніе.
Стихъ: Наказуя наказа мя Господь, и бысть мнѣ во спасеніе.
Апостолъ 2 посл. Коринѳянамъ, IV, 6—11. Стихъ на Аллилуіи: Призри на мя и помилуй мя.
Евангеліе отъ Матѳея, IX, 10—13.

Въ 7-й день μεσώδιον, гл. 2, пс. 24: Виждь смиреніе мое и трудъ мой и остави вся грѣхи моя.
Стихъ: Къ Тебѣ, Господи, воздвигохъ душу мою.
Апостолъ къ Ефесеямъ, V, 8—21.
Стихъ Аллилуіи: Стопы моя направи по словеси Твоему.
Евангеліе отъ Луки, XII, 32—44.

Въ 8-й день μεσώδιον, гл. 7: Се удалихся бѣгая и водворихся въ пустыни.
Стихъ: Услыши, Боже, молитву мою.
Апостолъ къ Колосаямъ, III, 1—17.
Стихъ Аллилуіи: Надѣющіися на Господа, яко гора Сіонъ.
Евангеліе отъ Луки XIV,25—XV,7.

LV.

Въ восьмой день послѣ постриженія совершался въ храмѣ обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника. Имѣя значенія окончательнаго напутствія Церковію великосхимника на предлежащіе ему подвиги высшаго духовнаго усовершенствованія, обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника сопровождался нарочитымъ богослужебнымъ послѣдованіемъ, первый памятникъ

котораго мы и видимъ въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка [1]).

Обрядъ снятія кукуля названъ въ этомъ Евхологіи ἡ ἀποκουκούλισις.

Составъ ἀποκουκούλισις'а таковъ.

Діаконъ возглашаетъ: Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Священникъ читаетъ молитву разрѣшенія (τὴν εὐχὴν τῆς ἀπολύσεως): Δέσποτα Κύριε, ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων..., въ которой проситъ Господа руководить рабомъ Своимъ до конца, въ чистотѣ и святости, на стези заповѣдей,—направить помышленія его на путь правды, одѣть его одеждою освященія, облачить въ панцырь вѣры и въ шлемъ спасенія, препоясать чресла его мужествомъ и цѣломудріемъ, дабы, поживъ согласно евангелію Христову, онъ пріобрѣлъ часть и жребій вмѣстѣ со всѣми святыми, отъ вѣка благоугодившими Богу.

По прочтеніи молитвы, священникъ обращается къ великосхимнику съ приличнымъ случаю словомъ назиданія (κατηχεῖ αὐτὸν τὰ δέοντα), которое заканчивается призывомъ всѣхъ помолиться о новопостриженномъ братѣ и о его спасеніи. Ὑπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν καὶ τῆς ἐν Χριστῷ σωτηρίας αὐτοῦ εἴπωμεν πάντες τὸ Κύριε ἐλέησον,—говоритъ священникъ. Присутствующіе въ храмѣ трижды возглашаютъ: Κύριε ἐλέησον. Послѣ этого, священникъ снимаетъ кукуль съ главы великосхимника, произнося: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ αεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας (сс. 481—484).

Молитва Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων... не сохранилась въ современныхъ намъ греческихъ и славянскихъ послѣдованіяхъ на снятіе кукуля съ главы великосхимника въ 8-ой день. Ее замѣняютъ теперь двѣ молитвы: Πολυέλεε Κύριε, ὁ δωρησάμενος τῷ δούλῳ σου... и Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ... Въ древнихъ евхологіяхъ указанная молитва Барбериновскаго кодекса никогда не стоитъ одна, но всегда сопровождается другими молитвами, — по большей части тѣми, которыя входятъ въ составъ современнаго намъ послѣдованія на снятіе кукуля въ 8-ой день. Исключеніе представлялъ бы, пожалуй, чинъ апокукулизмы отъ XI—XII в. въ Сборникѣ, принадлежащемъ проф. А. А. Дмитріевскому, если бы мы могли быть увѣрены, что содержащейся тамъ (см. л. 84) молитвѣ Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... не предшествуютъ другія молитвы [2]). Къ

---

[1]) „Прилож.“, с. 6.

[2]) „Прилож.“, с. 26.

сожалѣнію, относительно этого мы не въ состояніи сказать что-либо положительное, такъ какъ владѣемъ лишь отрывкомъ указанной молитвы; начало чина не сохранилось въ рукописи.

Вмѣстѣ съ молитвами: Πολυέλεε Κύριε... и Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ... молитва Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... входитъ въ связанный съ чиномъ великой схимы чинъ снятія кукуля въ 8-ой день по Схиматологію Θеодора Студита [1]). Имѣя въ виду, что первыя двѣ молитвы составляютъ содержаніе чина εἰς τὸ ἀποκουκουλίσαι по памятникамъ X и XI вѣка: Евхологію Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 169 и об. [2]), и Евхологію 1027 г. № 213 Парижской Національной (Coislin) библ. [3]), и учитывая присутствіе названныхъ молитвъ въ Схиматологіи Θеодора Студита, мы склонны относить ихъ къ творчеству этого преподобнаго отца. Содержаніе первой молитвы, въ которой испрашивается у Господа соблюсти для великосхимника неотъемлему отъ главы его благодать, преподанную чрезъ возложеніе кукуля на главу великосхимника,—соотвѣтствуетъ ученію преп. Θеодора Студита о схимѣ, какъ о таинствѣ.

Особенная назидательность молитвы Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν... послужила, вѣроятно, побужденіемъ включить и ее, эту древнѣйшую молитву, въ рядъ молитвъ при обрядѣ снятія кукуля по Схиматологію преп. Θеодора Студита. Тѣмъ же побужденіемъ, надо полагать, руководился редакторъ студійскаго чина и въ томъ случаѣ, когда къ конечнымъ словамъ второй молитвы: Τὸν τῇ πυρινῇ κεφαλῇ... присоединилъ въ цѣльномъ видѣ молитву, записанную въ Криптоферратскомъ Виссаріоновскомъ Евхологіи XI вѣка: Ἀγαθέ (въ Кр.—Вис. ἅγιε), φιλάνθρωπε Κύριε...[4]), тѣмъ болѣе, что въ этой молитвѣ заключается интересное для поборниковъ ученія о возрождающемъ значеніи схимы прошеніе, дабы новопостриженный былъ сопричисленъ Господомъ къ лику мудрыхъ дѣвъ (τῷ τῶν φρονίμων παρθένων χορῷ) и удостоился радостно встрѣтить, съ неугасимою лампадою въ рукахъ, Небеснаго Жениха. Сообразно своему содержанію, молитва должна была бы относиться къ лицамъ женскаго пола, принимающимъ постригъ [5]).

---

[1]) Εὐχολ., с. 563

[2]) „Прилож.," с. 20.

[3]) Εὐχολ., с. 1035.

[4]) Goar., p. 420.

[5]) Таковою и считалъ ее проф. Н. Ѳ. Красносельцевъ, см. „О нѣкоторыхъ церковныхъ службахъ и обрядахъ, нынѣ не употребляющихся" въ „Православный Собесѣдникъ" за 1889 г., мартъ, с. 371; отд. изд. Казань 1889 г., с. 143.

Но строго выдержанныя въ текстѣ грамматическія формы мужескаго рода лица, надъ которымъ читается молитва, не позволяютъ усумниться въ дѣйствительности чтенія молитвы надъ великосхимникомъ (а не только надъ великосхимницей).

LVI.

Отмѣченныя молитвы не являются, однако, въ древнихъ чинахъ апокукулизмы единственными. Криптоферратскій Виссаріоновскій Евхологій содержитъ въ себѣ, кромѣ молитвы: Ἅγιε καὶ φιλάνθρωπε Κύριε..., еще молитвы: Δέσποτα Κύριε, ἕως τέλους εἰς τὸν ζυγόν σου τοῦτον τὸν ἐλαφρὸν διατήρησον τὸν δοῦλόν σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὸ πεπλανημένον πρόβατον εὑρῶν... Послѣдняя молитва носитъ надписаніе Εὐχὴ ἀπολυτική. Слѣдовательно, она читалась при отпустѣ чина апокукулизмы [1]).

Первая изъ молитвъ Криптоферратскаго Виссаріоновскаго кодекса нашла себѣ мѣсто въ Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, въ содержащемся здѣсь (см. лл. 84—88 об.) чинѣ апокукулизмы и озаглавленномъ: Ἀκολουθία καὶ νουθεσία εἰς τὸ ἀποκουκουλίασμα [2]). Молитва Δέσποτα Κύριε, ἕως τέλους... положена по этому чинопослѣдованію послѣ двухъ обычныхъ молитвъ: Πολυέλεε Θεὲ καὶ Κύριε... и Τὸν τῇ πυρινῇ κεφαλῇ... Молитва: Ἅγιε καὶ φιλάνθρωπε Κύριε... положена послѣ обычныхъ молитвъ въ Ἀκολουθία εἰς τὸ κατενέγκαι τὸ κουκούλιον τῆς ἑβδόμης ἡμέρας по Евхологію XVI в. Синайской б. № 985; впрочемъ, здѣсь эта молитва названа εὐχὴ ἑτέρα, каковое названіе наводитъ на мысль о необязательности чтенія ея надъ великосхимникомъ [3]).

Евхологій XIII в. Синайской библ. № 967, въ своемъ Ἀκολουθία τοῦ ἀπολουτροῦ ἁγίου σχήματος τῇ ζ' ἡμέρᾳ [4]), знакомитъ насъ еще съ одной древней молитвой на разрѣшеніе схимы: Ὁ Θεός, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀμεταμέλητος ἐν τοῖς χαρίσμασί σου..., въ каковой молитвѣ священникъ проситъ Господа сохранить раба Своего во всѣ дни жизни въ томъ освященіи, какого онъ только что сподобился, и не лишить его благодати Св. Духа. Указанная молитва положена послѣ

---

[1]) Goar, pp. 419—420.
[2]) „Прилож.“, сс. 53—51.
[3]) Εὐχολ., c. 876.
[4]) Εὐχολ., c. 231.

молитвы: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν.... извѣстной уже намъ по Барбериновскому Евхологію св. Марка.

LVII.

Въ чинопослѣдованіи апокукулизмы XIII в. по Схиматологію, принадлежащему проф. А. А. Дмитріевскому, обычныя двѣ молитвы сопровождаются особою молитвою: Ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῆς εἰρήνης χορηγὸς καὶ τῆς εὐλογίας δωτήρ [1])... Въ молитвѣ исповѣдуется вѣра, что Господь дѣйствительно сподобилъ раба Своего просвѣтиться умнымъ и невидимымъ Своимъ свѣтомъ, озарилъ раба Своего свѣтомъ вѣдѣнія, благословилъ, освятилъ, возродилъ благодатію Христа Своего, обновилъ, чрезъ посредство святой схимы, силою Святаго Духа и очистилъ оть всякой скверны душевной и тѣлесной. Исповѣданіе вѣры въ всеочищающую и возрождающую силу благодати св. схимы заканчивается мольбою къ Господу — сохранить Его раба въ благословеніи и показать достойнымъ вѣчной жизни и Царствія Небеснаго.

Замѣчательная эта молитва, составленная совершенно въ духѣ ученія студійскихъ отцовъ о монашеской схимѣ, сохранилась въ одномъ только памятникѣ—въ вышеназванномъ Схиматологіи XIII вѣка, принадлежащемъ проф. А. А. Дмитріевскому.

LVIII.

Въ какомъ же порядкѣ совершается чинъ на снятіе кукуля съ главы великосхимника въ 8-ой день?

По однимъ изъ памятниковъ, этотъ чинъ соединяется съ литургіей и пріурочивается къ моменту послѣ евангелія.

Въ этомъ случаѣ, къ прошеніямъ сугубой ектеніи послѣ евангелія присоединяется прошеніе о великосхимникѣ и о спасеніи его. Затѣмъ священникъ читаетъ положенныя молитвы, а игуменъ (иногда) самъ снимаетъ съ великосхимника кукуль, произнося слова: „Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, Ему же слава во вѣки вѣковъ“. Облобызавъ великосхимника и благословивъ главу его, священникъ творитъ отпустъ (ἀπολύει). Великосхимникъ идетъ и становится на свое мѣсто въ ряду прочей монастырской братіи.

---

[1]) „Прилож.“, с. 34.

Такъ излагается чинъ апокукулизмы въ Евхологіи XIII в. № 967 Синайской библ. [1]).

Евхологій XVI в. Синайской б. № 985, при изложеніи чина апокукулизмы, передаетъ такую особенность. Прежде, чѣмъ священникъ сниметъ съ главы великосхимника кукуль, діаконъ приглашаетъ присутствующихъ въ храмѣ помолиться о спасеніи τοῦ δούλου τοῦ Θεοῦ καὶ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε и сказать о немъ Κύριε ἐλέησον. Народъ отвѣчаетъ на призывы діакона троекратнымъ Κύριε ἐλέησον [2]). Отмѣченная особенность не является, впрочемъ, вполнѣ оригинальною. Съ нею познакомилъ насъ уже Барбериновскій Евхологій св. Марка [3]).

Изъ Схиматологія Θеодора Студита не видно, когда именно, къ какому времени и къ какому богослуженію пріурочивалось снятіе кукуля съ главы великосхимника. Но оригинально здѣсь окончаніе обряда. Облобызавъ великосхимника и отпуская его, священникъ возглашаетъ: Μεθ' ἡμῶν ὁ Θεὸς πάντοτε νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας των αἰώνων [4]).

Въ томъ случаѣ, если обрядъ снятія кукуля не пріурочивается къ литургіи, онъ начинается или ектеніей, какъ въ Схиматологіи XIII в. Московской Синод. б. № 396, лл. 83—88 об., въ Евхологіи XIII в. Синайской библ. № 967 [5]), и XIV—XV в. Московскаго Румянц. Музея, № 472, л. 144 об.,—или Трисвятымъ и тропарями:

Καὶ ἦχ. β'. Ἐλέησον ἡμᾶς...
Δόξα, Κύριε ἐλέησον...
καὶ νῦν, Τῆς εὐσπλαγχνίας...

Послѣ тропарей—Κύριε ἐλέησον μ', и обычныя молитвы.

Такова конструкція чина въ Евхологіяхъ: 1408 г. Аѳоно-Діонисіатской библ., № 450 [6]),—1475 г. Синайской б. № 980 [7]),—XVI в. той же библ. № 979 [8]),—XV в. Московской Синод. б. № 344, л. 57, и др.

---

[1]) Εὐχολ., сс. 231—232. Подобнымъ же образомъ чинъ совершается и по Евхологію 1501 г. Александрійской патріаршей б. № 455; Εὐχολ., с. 666.

[2]) Εὐχολ., с. 876.

[3]) „Прилож.“, с. 6.

[4]) Εὐχολ., с. 564.

[5]) Εὐχολ., с. 231.

[6]) Εὐχολ., с. 388.

[7]) Εὐχολ., с. 429.

[8]) Εὐχολ., с. 866.

Что касается до ектеніи, то въ Евхологіяхъ №№ 967 и 472 она оказывается, обычною по началу, великою ектеньею, осложненною тремя нарочитыми прошеніями о великосхимникѣ. Напротивъ, въ № 396 ектенія, состоящая изъ семи прошеній, всецѣло относится къ великосхимнику и касается его духовныхъ нуждъ. Священникъ произноситъ эту ектенію и совершаетъ весь вообще чинъ апокукулизмы предъ св. вратами алтаря, къ которымъ подводитъ великосхимника по окончаніи Божественной службы (τελεσθείσης τῆς θείας ἱερουργίας), л. 83 об.

LIX.

Что касается, наконецъ, до текста поученія, которое съ древнѣйшихъ временъ, по свидѣтельству Барбериновскаго Евхологія св. Марка, с. 482 [1]), произносилось въ восьмой день по постриженіи великосхимника при обрядѣ снятія кукуля, то во всѣхъ памятникахъ, гдѣ сохранился текстъ поученія, это послѣднее представляется однообразнымъ. Въ этомъ случаѣ поученіе при обрядѣ апокукулизмы не походитъ на тѣ катихисисы, которые предлагались отъ лица священника братіямъ, принимающимъ монашество, предъ совершеніемъ надъ ними пострига...

Раннѣйшіе списки поученія при снятіи кукуля восходятъ къ XIII вѣку. Таковы списки: по Схиматологію Московской Синодальной (б. патріарш.) библ. № 396, лл. 86 об.—88 [2]),—Евхологію Синайской б. № 967, и по Схиматологію, принадлежащему проф. А. А. Дмитріевскому, лл. 24 об.– 25 об., [4]). Въ извѣстныхъ намъ рукописяхъ XIV и XV вв. поученіе не встрѣчается. Отъ XVI в. извѣстенъ списокъ его въ Евхологіи Синайской б. № 985 [5]).

Содержаніемъ священническаго поученія при снятіи съ великосхимника кукуля въ 8-й день является наставленіе въ добродѣтеляхъ подвижнической жизни, каковы, напр., разсудительность (διάκρισις)—вершина (ἀκρόπολις) добродѣтелей, послушаніе—основа (κρηπίς) добродѣтелей, смиренномудріе, долготерпѣніе и пр.

---

[1]) „Прилож.“, с. 6.
[2]) „Прилож.“, с. 54.
[3]) Е ὐ χ о λ., сс. 231—232.
[4]) „Прилож.“, сс. 34—36.
[5]) Е ὐ χ о λ., с. 876.

Поученіе произносится священникомъ послѣ прочтенія положенныхъ молитвъ и иногда—послѣ снятія кукуля, какъ въ № 396 и СД, а иногда—предъ этимъ, какъ въ №№ 967 и 985.

Въ современной намъ редакціи чинъ апокукулизмы становится извѣстнымъ очень рано. Его представляютъ намъ Евхологіи: X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 [1]), Парижской Національной библ. (Coislin) № 213 [2]), XIII – XIV в. Синайской б. № 971 [3]), XIV в. Аѳоно-Ватопедской б. № 133 [4]) XV в. архим. Антонина (нынѣ Императорской СПБ. Публичной б. [5]), XV в. Іерусалимской патріаршей б. № 73 [6]), XV в. Московской Синод. б. № 262, л. 242 об., 1470 г. той же библ. № 281, л. 287 об., XVI в. Московскаго Румянцевскаго Муз., № 473, л. 117.

---

[1]) „Прилож.“, с. 20.
[2]) Εὐχολ., с. 1035.
[3]) Εὐχολ., с. 260.
[4]) Εὐχολ., с. 282.
[5]) Εὐχολ., с. 504.
[6]) Εὐχολ., с. 516.

LX.

Та редакція чинопослѣдованія великой и ангельской схимы, которая вошла въ современный намъ греческій Εὐχολόγιον τὸ Μέγα, изданный въ Аѳинахъ въ 1902 году, сс. 211—233, сохраняетъ содержаніе и конструкцію чинопослѣдованія съ 1602 года, когда въ первый разъ оно появилось въ печати въ греческомъ Евхологіи этого года, лл. 100—108 об. Греческій Евхологій 1602 года, изданный въ Венеціи, παρὰ τῶν κληρονόμων Ἀντωνίῳ τῷ Πινέλῳ, представляетъ собою библіографическую рѣдкость и, кажется, существуетъ нынѣ лишь въ двухъ экземплярахъ: одинъ хранится въ Московской Синодальной Типографской библіотекѣ подъ № 81 (2619), а другой—на Аѳонѣ, въ библіотекѣ Русскаго Пантелеимоновскаго монастыря [1]). Текстъ чинопослѣдованія великой схимы, появившійся въ Евхологіи 1602 года, воспроизводился безъ существуемыхъ измѣненій и въ послѣдующихъ изданіяхъ Евхологія, гдѣ бы таковыя ни предпринимались: въ Венеціи ли, Римѣ, въ Парижѣ, или въ Аѳинахъ [2]).

Печатный греческій чинъ великой схимы представляетъ собою сокращеніе той студійской редакціи чина, которая становится извѣстной намъ уже по Евхологію 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библіотеки № 213 [3]), но окончательно утверждается въ богослужебной монастырской практикѣ въ XIII—XIV вв. [4]). Ἀκολουθία γινομένη εἰς μέγα καὶ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα въ Евхологіи XIV в. Ватопедской Аѳонской библіотеки № 133 (744)

---

[1]) „Bibliographie Hellénique“, par Emile Legrand, t. 3. Paris. 1895 pp. 82—83.

[2]) Помимо изданій текста этого чинопослѣдованія въ Евхологіи Гоара 1647 и 1730 г., мы имѣли подъ руками тексты въ Евхологіяхъ Венеціанскаго изданія 1622 г., лл. 100—108, об., 1684 г., сс. 193—209, 1777 г., сс. 172—189, и Римскаго изданія 1754 г., сс. 191—204. (хранятся въ библ. Имп. Кіевск. д. Академіи). Послѣднее Аѳинское изданіе Евхологія 1902 г. указано нами выше.

[3]) Εὐχολ., сс. 1028—1035.

[4]) „Прилож.“, сс. 33—34.

повторяется во множествѣ списковъ чинопослѣдованія великоï схимы XV и XVI вѣковъ [1]).

Сокращенія въ чинопослѣдованіи великой схимы по печатнымъ греческимъ евхологіямъ коснулись, прежде всего, пѣсненной части, и при томъ,—не на утрени, гдѣ полностію сохранены канонъ и стихиры схимы, а на самомъ постригѣ. Такъ, въ начальныхъ антифонахъ стихи оставлены только при тропаряхъ третьяго антифона. Тропари первыхъ двухъ антифоновъ положены безъ стиховъ.

Во время пѣнія антифоновъ принимающій схиму творитъ три метанія. Но изъ текста не видно, въ какихъ мѣстахъ храма творитъ онъ эти метанія, и гдѣ именно, въ какой части храма, совершаются надъ нимъ обряды постриженія и облаченія.

Крупнѣйшую особенность печатнаго чина великой схимы составляетъ совершенное исключеніе обряда постриженія новаго великосхимника братіей монастыря. Въ чинѣ оставлено одно постриженіе рукою священника; непосредственно за постриженіемъ положено облаченіе въ великосхимническія одежды.

Отмѣну обычая постригать власы великосхимника братіей монастыря необходимо, кажется, поставить въ связь съ прекращеніемъ у монаховъ обычая носить укороченные волосы что случилось, надо думать, въ концѣ XVI вѣка. Левъ Аллятій, въ своемъ трактатѣ: De monachis et monialibus, даетъ свидѣтельство, что въ первой половинѣ XVII вѣка всѣ греческіе монахи носили уже длинные волосы [2]). Съ введеніемъ у монаховъ обычая носить длинные волосы, постриженіе власовъ въ чинопослѣдованіи схимы должно было получить исключительно сакраментальное значеніе, а вслѣдствіе этого, оно должно было отойти исключительно къ обязанности священника — совершителя чинопослѣдованія схимы. Для участія братіи въ постригѣ принимающаго монашество уже не оказывалось мѣста.

Отмѣна постриженія великосхимника братіей монастыря,—для какового дѣйствія братія удалялась съ постриженникомъ въ притворъ церковный или въ діаконникъ, откуда по совершеніи постриженія снова возвращалась въ храмъ,—повлекла за собою из-

---

[1]) См. выше, с. 99.

[2]) Е. Е. Голубинскаго—„Исторія Русской Церкви“, I, 1, цит, изд., с. 580, примѣч. 1. Подробная рѣчь о постриженіи у насъ будетъ во II части нашего изслѣдованія.

ключеніе изъ состава чинопослѣдованія великой схимы и вторыхъ тропарей, которые пѣлись при этомъ вторичномъ приводѣ постриженнаго брата къ мѣсту облаченія.

Послѣ заключительныхъ молитвъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς παραγγελίαις σου... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου..., печатный чинъ великой схимы дѣлаетъ замѣтку: Εἰ δε οὐκ ἔστι λειτουργία, λέγονται τὰ παρόντα εἰρηνικά, ὁ Ἀπόστολος καὶ τὸ Εὐαγγέλιον, и приводитъ самую ектенію полностью, а изъ Апостола и Евангелія — начальныя и конечныя слова чтеній.

Такое расположеніе литургическаго матеріала, очевидно, соотвѣтствовало утвердившемуся обычаю совершать постриженіе въ великую схиму независимо отъ литургіи. Но отнесеніе ектеніи къ моменту послѣ совершенія чина великаго пострига нельзя назвать удачнымъ. Самое содержаніе ектеніи указываетъ на то, что она должна предварять собою обряды постриженія и облаченія; въ числѣ прошеній ектеніи стоитъ, напр., такое: О еже непорочно, неосужденно, и непреткновенно, совершити ему намѣреніе монашескаго образа...

Послѣ евангелія положена ектенія: Помилуй насъ, Боже, по великѣй милости Твоей... съ нарочитымъ прошеніемъ о принявшемъ великій постригъ. Этими двумя прошеніями ектенія и оканчивается. Далѣе слѣдуетъ возгласъ священника: Яко милостивъ и человѣколюбецъ Богъ еси... и совершается обрядъ преподанія великосхимнику креста и возженной свѣчи съ напоминаніемъ евангельскихъ словъ: Аще кто хощетъ послѣдовати Мнѣ, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой и да послѣдуетъ Мнѣ, и—Тако да возсіяетъ свѣтъ вашъ предъ человѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ.

Великосхимникъ цѣлуетъ крестъ.

При пѣніи стихиры самогласной, гл. 1: Познаимъ, братіе, таинства силу... совершается обрядъ лобзанія великосхимника съ игуменомъ и братіей монастыря, и творится отпустъ.

Очевидно, при распорядкѣ заключительной части чинопослѣдованія великой схимы редакторъ его руководился опредѣленнымъ намѣреніемъ дать указаніе относительно порядка совершенія чинопослѣдованія великой схимы внѣ литургійнаго богослуженія. Поэтому, и сугубая ектенія, произносимая на литургіи послѣ евангелія, получила сокращенный видъ. По той же причинѣ, не нашелъ себѣ мѣста въ текстѣ чинопослѣдованія и указъ

о порядкѣ провожденія великосхимника изъ церкви въ трапезу и обратно—изъ трапезы въ церковь.

Изъ печатнаго греческаго чина великой схимы не видно, наконецъ, и того, когда, въ какой день совершается обрядъ снятія кукуля съ главы великосхимника. Въ текстѣ приводятся, непосредственно за отпустомъ великой схимы, обычныя молитвы Εἰς το ἀποκουκουλῖσαι, и—только. Замѣчаній о какихъ-либо обрядовыхъ дѣйствіяхъ при этомъ нѣтъ.

LXI.

Кому же принадлежитъ та редакція чинопослѣдованія великой схимы, которую мы имѣемъ въ печатныхъ греческихъ евхологіяхъ Венеціанскаго, Римскаго, Парижскаго и Аѳинскаго изданій? — Конечно, всего естественнѣе было бы думать, что эта редакція принадлежитъ епископу кіевирскому Максиму, благодаря заботливости и попеченію котораго изъ Венеціанской типографіи наслѣдниковъ Антонія Пинела и вышелъ въ свѣтъ Евхологій 1602 года. Въ заглавномъ листѣ этого Евхологія даже прямо указывается, что епископъ Максимъ принялъ на себя трудъ исправленія текста: Евхологій напечатанъ,—читаемъ здѣсь,—ἐπιδιορθώσει Μαξίμου, ταπεινοῦ ἐπισκόπου Κυθήρων.

Но по отношенію къ чинопослѣдованію великой схимы (какъ и вообще по отношенію къ чинамъ постриженія въ монашество) роль епископа Максима, какъ редактора, была незначительна. Всѣ тѣ важнѣйшія особенности чина великой схимы, которыя указаны нами выше, находятся уже въ рукописныхъ евхологіяхъ второй полэвины XVI вѣка. Проф. А. А. Дмитріевскій, въ своемъ изданіи Εὐχολόγια, указываетъ на рукопись 1566 года Синайской библ. № 996, гдѣ Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, л. 127, имѣетъ на лицо всѣ главнѣйшія особенности печатнаго чина, каковыми мы считаемъ: сокращеніе пѣснопѣній, отмѣну постриженія принимающаго монашество братіей и приспособленіе заключительной части чина къ совершенію его отдѣльно отъ литургіи. Вся разница чина въ Евхологіи № 996 и чина въ печатныхъ изданіяхъ состоитъ въ слѣдующемъ. Приспособляя чинопослѣдованіе великой схимы къ совершенію независимо отъ суточныхъ службъ, Евхологій № 996 указываетъ не только особое окончаніе чина, но и особое начало его. По благословеніи священника, въ № 996 полагаются: Царю Небесный, Трисвятое,

Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Пріидите поклонимся, псаломъ 50 и канонъ. По окончаніи канона: Достойно есть, Трисвятое, Отче нашъ, антифоны и т. д.[1]).

Однимъ изъ подобныхъ списковъ чинопослѣдованія великой схимы второй половины XVI вѣка, очевидно, и руководился епископъ Максимъ, приготовляя названное чинопослѣдованіе къ печати.

Едва ли мы ошибемся, если за отличительную черту печатной редакціи чинопослѣдованія великой схимы признаемъ тенденцію сообщить этому чинопослѣдованію черты самостоятельной службы. Правда, стремленіе это осуществилось лишь въ заключительной части чина и не коснулось начальной его части. Но это, думается намъ, произошло только потому, что въ рукахъ епископа Максима не оказалось данныхъ: ему не попался такой списокъ чина великой схимы, гдѣ и конецъ, и начало чина одинаково приспособлены къ совершенію чинопослѣдованія схимы независимо отъ суточныхъ службъ.

---

[1]) Εὐχολ., с. 795.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

I.

Предъ временемъ преп. Θеодора Студита,--но когда именно, съ точностью установить нельзя,—произошло раздѣленіе единаго вначалѣ монашескаго состоянія на двѣ степени: на схиму пэрвую или схиму малую, и на схиму ангельскую – великую.

Фактъ такого раздѣленія въ эпоху незадолго до преп, Θеодора Студита засвидѣтельствованъ такимъ древнимъ литургическимъ памятникомъ, каковъ Барбериновскій Евхологій св. Марка, относимый изслѣдователями къ эпохѣ конца VIII, или къ началу IX вѣка. Въ названномъ Евхологіи мы имѣемъ молитвы изъ послѣдованія τοῦ πρώτου σχήματος или τοῦ μικροῦ σχήματος, какъ двояко названа здѣсь, на с. 468 и с. 470, первая ступень монашества [1]), и τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος или просто τοῦ σχήματος, какъ названа вторая и важнѣйшая ступень монашества, см. с. 466 и с. 488 [2]).

Преп. Θеодоръ Студитъ выступилъ съ протестомъ противъ раздѣленія монашества на степени и внушалъ настоятелямъ константинопольскихъ и иныхъ монастырей, прислушивавшихся къ авторитетному голосу великаго аскета и поборника православія строго держаться практики одного постриженія въ монашество. Но, какъ показываетъ исторія чиновъ монашескаго пострига, убѣжденія преп. Θеодора Студита касательно практики единаго монашескаго пострига не возымѣли успѣха. Изъ Схиматологія съ именемъ преп. Θеодора Студита по ркп. XV в. Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, видно, что даже среди самихъ студійскихъ иноковъ не могла удержаться защищаемая преп. Θеодоромъ Студитомъ практика единаго постриженія. Въ названномъ Схиматологіи, кромѣ чина великой и ангельской святой схимы, имѣются и предварительные къ ней чины: Ἀκολου-

---

[1]) „Прилож.“, с. 2.

[2]) „Прилож.“, с. 8.

θία εἰς ῥασοφόρον и Ἀκολουθία εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου [1]). Да и вообще говоря, на всемъ протяженіи времени съ VIII—IX в. (время Барберинovскаго Евхологія) по наши дни, въ массѣ греческихъ евхологіевъ и схиматологіевъ, мы неизмѣнно встрѣчаемъ эти предварительные къ великой схимы чины, озаглавливаемые—то какъ Ἀκολουθία τοῦ προσχήματος τῶν μοναχῶν, напр., въ Евхологіи № 213 Парижской Національной (Coislin) библ., 1027 г. [2]), Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος, напр., въ Евхологіи № 474 Московскаго Румянц. Муз., X—XI в., лл. 141 [3]), Ἀκολουθια τοῦ μικροῦ σχήματος, напр. въ Евхологіи № 343 Московской Синодальной (б. патріаршей) библ., XIII в., л. 15,—то какъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον, напр., въ Евхологіи № 213 Парижской Націон. библ. 1027 г. [4]),—то какъ Ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου, напр., въ Евхологіи № 967 Синайской библ., XIII в., л. [5]), то какъ Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ, ibid., л. 19 [6]), то даже какъ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν, напр., въ Евхологіяхъ № 73 (274) Іерусалимской патріаршей библ., XV в. [7]), и № 344 Московской Синодальной (б. патріаршей) библ., XV в., л. 5, и др.

При обозрѣніи множества этихъ предварительныхъ, такъ сказать, чиновъ монашескаго пострига, какое сохранили до нашего времени греческіе евхологіи и схиматологіи, удобно будетъ, —намъ кажется,—брать за точку отправленія то, или иное отношеніе предварительныхъ чиновъ къ чинамъ великой схимы.

Въ самомъ дѣлѣ, если первая схима—просхима, иначе называемая малой схимой, явилась какъ чинопослѣдованіе, предваряющее схиму ангельскую—великую и пріуготовляющее къ ней, то въ самой конструкціи этого чинопослѣдованія, а также въ его обрядахъ и молитвахъ должна была найти себѣ выраженіе извѣстная степень близости первой схимы (просхимы) и малой схимы къ схимѣ великой. Въ предыдущей главѣ изслѣдованія мы уже указывали на родство между содержаніемъ чиновъ первой схимы и схимы ангельской по Барберинovскому Евхологію. Мы устанавливали это родство на основаніи общности молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας...

---

[1]) Εὐχολ., сс. 557 - 564.
[2]) Εὐχολ., с. 1028.
[3]) „Прилож.“, с. 12.
[4]) Εὐχολ., 1028.
[5]) Εὐχολ, 219.
[6]) Εὐχολ., 223.
[7]) Εὐχολ., 505.

одинаково входящей въ составъ того и другого послѣдованія [1]). Что же касается до обрядовъ, то о единствѣ ихъ при постриженіи въ малую и въ великую схиму приходится говорить, конечно, только предположительно, но, тѣмъ не менѣе,—съ большою степенью вѣроятности. По манерѣ древнѣйшихъ евхологіевъ, Барберіновскій Евхологій св. Марка ничего не сообщаетъ о постриженіи и облаченіи малосхимника и великосхимника. Но едва ли возможно для кого-либо сомнѣніе въ самомъ фактѣ обрядовъ постриженія и облаченія, при томъ—одинаково обязательныхъ и необходимыхъ какъ для малосхимника, такъ и для великосхимника.

II.

Предположенная, но вполнѣ не осуществленняя реформа преп. Сеодора Студита въ области литургической практики относительно чиновъ постриженія въ монашество должна была, тѣмъ не менѣе, положить свой слѣдъ на чины предварительнаго монашескаго пострига. Въ самомъ дѣлѣ, если не найдено было возможнымъ совершенно изъять изъ церковно-богослужебной практики послѣдованіе малой схимы,—наоборотъ, признано было заслуживающимъ внесенія въ практику еще одного постригальнаго чина, который пріуготовляетъ къ схимѣ малой, то какой же видъ должно было принять чинопослѣдованіе малой схимы, поставленной теперь въ извѣстное соотношеніе съ схимой великой и съ послѣдованіемъ на рясофоръ и занявшей между ними *среднее* положеніе?—При обозрѣніи чиновъ великой схимы можно было, не смотря на разныя ихъ редакціи, усмотрѣть замѣчательное единство и родство въ ихъ конструкціи, сказавшееся не только въ расположеніи пѣснопѣній, молитвословій и обрядовъ, но и, такъ сказать, въ количественномъ равновѣсіи основныхъ элементахъ, изъ которыхъ составлены послѣдованія великой схимы разныхъ редакцій. Сказать то же самое относительно приготовительныхъ къ великой схимѣ постригальныхъ чиновъ — нельзя. При обозрѣніи названныхъ чиновъ, мы увидимъ большое разнообразіе въ ихъ конструкціи и частое колебаніе въ подборѣ литургическаго матеріала. Эти явленія не покажутся намъ странными или малозначительными, если мы будемъ послѣдовательно

---

[1]) См. *выше*, с. 74.

прилагать къ чинамъ первой или малой схимы (какъ, затѣмъ, и къ чинамъ на рясофоръ) точку зрѣнія извѣстнаго отношенія ихъ къ болѣе или менѣе устойчивому чину великой схимы. Съ этой точки зрѣнія, по содержанію своему чины первой или малой схимы могутъ, сравнительно, довольно далеко отстоять отъ чиновъ великой схимы даже и при взаимномъ родствѣ чиновъ, какъ это было въ раннѣйшую пору исторіи чиновъ монашескаго пострига, засвидѣтельствованную древнѣйшими памятниками послѣдованій первой или малой схимы, — но могутъ и настолько приближаться своимъ содержаніемъ къ схимѣ великой, что если бы въ самомъ текстѣ этихъ чиновъ опредѣленно не указывалось ихъ значеніе, какъ только лишь з а л о г о в ъ (ἀῤῥαβῶν) великой схимы, то смѣло можно было бы признать ихъ за послѣдованія великой схимы.

III.

Въ томъ отдѣлѣ своего изслѣдованія, гдѣ мы устанавливали соотношеніе между чиномъ постриженія въ монашество, записаннымъ въ твореніи псевдо-Діонисія Ареопагита: „О небесной іерархіи“, и Ἀκολουθία ἤγουν διακονικὰ καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, достаточно, повидимому, сказано о содержаніи чина первой или малой схимы, которымъ начинается Ἀκολουθία ἤγουν διακονικά, к. т. л., въ этомъ Евхологіи, сс. 466—472 [1]). такъ что теперь можно ограничиться краткимъ обзоромъ чина и обратиться къ разбору нѣкоторыхъ его ч а с т н о с т е й.

Чинъ первой или малой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка начинается рядомъ тропарей.

Къ концу пѣнія ихъ, священникъ становится въ царскихъ вратахъ алтаря, а принимающій постригъ входитъ въ алтарь и и припадаетъ къ св. престолу.

Діаконъ произноситъ ектенью.

Послѣ ектеніи, священникъ читаетъ молитву п е р в о й с х и м ы (εὐχὴν τοῦ πρώτου σχήματος): Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τῷ ὀνοματί σου... Вслѣдъ за этой молитвою въ Барбериновскомъ Евхологіи положены еще двѣ молитвы: Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν

---

[1]) См. в ы ш е, сс. 48—50.

ὁ τὴν ὑπερηφανείαν ἐκκόπτων... и Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν...

Приведя текстъ послѣдней молитвы, составитель Евхологія дѣлаетъ такого рода замѣчаніе: ἕως ὧδε τοῦ μικροῦ σχήματος, затѣмъ—ставитъ пунктиръ и переходитъ къ послѣдованію великой схимы [1]).

Покаяннымъ (преимущественно) характеромъ отличаются три эти молитвы, входящія въ составъ послѣдованія первой или малой схимы по Барбериновскому Евхологію св. Марка. Видно, что предыдущая жизнь человѣка, рѣшившаго удалиться въ монастырь, прошла въ безпорядочномъ блужданіи по распутіямъ міра сего. Не даромъ священникъ, принимая молчаливое исповѣданіе въ грѣхахъ того, кто въ смущеніи, страхѣ и трепетѣ повергся предъ престоломъ Божіимъ, и ободряя его, молитъ Господа, чтобы Господь навсегда уже отвратилъ кающагося отъ блужданія по распутіямъ міра и наставилъ его на стезю Своихъ заповѣдей. Очевидно, чинъ первой или малой схимы, по своему смыслу и значенію, находится въ соотвѣтствіи съ началомъ подвижнической жизни человѣка, оставившаго грѣховный міръ, и представляетъ собою церковное благословеніе на доброе и благоплодное провожденіе новой, подвижнической жизни.

Мысль о недавнемъ оставленіи грѣховнаго міра рельефнѣе выражается въ первой молитвѣ: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας... Это обстоятельство весьма важно. Дѣло въ томъ, что послѣдованіе великой схимы опять начинается съ той же самой молитвы [1]). Такое начало послѣдованія великой схимы указываетъ, съ одной стороны, на возможность принятія великой схимы и безъ предварительнаго облаченія въ схиму первую или малую даже послѣ того, какъ въ церковную практику вошло раздѣленіе схимы на два вида, а съ другой стороны—обнаруживаетъ предъ взоромъ изслѣдователя путь, по которому прошелъ чинъ первой или малой схимы при своемъ первоначальномъ сформированіи. Это былъ путь выдѣленія схимы малой изъ схимы великой [2])...

Входили ли молитвы: Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ... и Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατίαν... раньше въ послѣдованіе ангельской схимы, подобно молитвѣ Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας..., или составлены онѣ были исключительно для чина первой или

---

[1]) „Прилож.“, сс. 1—3.

[2]) Въ текстѣ Евхологія читаемъ: τῆς πληρουμένης πρώτης εὐχῆς, с. 472. „Прилож.“, с. 3.

малой схимы, — неизвѣстно. Но скорѣе можно предполагать, что эти молитвы составлены исключительно для первой или малой схимы, ибо въ чинахъ великой схимы онѣ не встрѣчаются.

IV.

Что касается во моментовъ, къ которымъ можно было бы пріурочить въ чинѣ малого пострига указываемыя Барберинов-скимъ Евхологіемъ св. Марка молитвы, то первая молитва, безъ сомнѣнія, соотвѣтствуетъ началу чина. Не возбуждаетъ сомнѣнія и послѣдняя молитва. Самое содержаніе молитвы указываетъ на положеніе ея въ концѣ чина, по совершеніи всѣхъ уже по-стригальныхъ и облачальныхъ обрядовъ, ибо въ молитвѣ испра-шивается у Господа оружіе благодати для инока, который только что приписанъ (ἐγγραφόμενον) къ небесному воинству. Молитву вторую, съ напоминаніемъ о неувядаемомъ и нетлѣнномъ вѣнцѣ на главахъ святыхъ, слѣдуетъ, намъ кажется, пріурочить къ обряду постриженія власовъ, соотвѣтственно тому взгляду на постригъ нѣкоторыхъ древнихъ толкователей церковнаго Бого-служенія, по которому „кругловидный“ постригъ главы у духов-ныхъ лицъ соотвѣтствуетъ терновому вѣнцу, возложенному на главу Христа, а также и тому вѣнцу „честнѣе золота, топаза и камней драгоцѣнныхъ“—вѣнцу вѣры, которымъ въ духовномъ смыслѣ оказалось на головѣ апостола Петра насильственное ли-шеніе волосъ (обритіе), учиненное надъ нимъ „невѣровавшими его слову“ [1]).

V.

Послѣ Барберіновскаго Евхологія св. Марка, съ древнѣй-шими предуготовительными къ великой схимѣ постригальными монашескими чинами знакомятъ насъ слѣдующіе литургическіе памятники: а) извѣстные уже намъ по предыдущей части изслѣ-

---

[1]) См. „Святаго отца нашего Германа, патріарха константинополь-скаго—Послѣдовательное изложеніе церковныхъ службъ и обрядовъ, и Таинственное Умозрѣніе о ихъ значеніи“, въ I томѣ изданія: „Писанія св. отцовъ и учителей церкви, относящіяся къ истолкованію православнаго Богослуженія“, СПБ. 1855 г., сс. 365—366. Ср. проф. Н. Ѳ. Красносельцева—„Свѣдѣнія о нѣкоторыхъ литургиче-скихъ рукописяхъ Ватиканской библіотеки“. Казань. 1885 г. сс. 331—332.

дованія Евхологіи: X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, лл. 141—144 [1]), и б) 1027 г. Парижской Національной (Coislin) библ. № 213, лл. 164 об.—167 [2]), в) Σχηματολογιον Θεοδώρου ὁμολογητοῦ, ἡγουμένου τῶν Στουδίου, по ркп. XV в. Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, л. 2 [3]), и г) вышеупомянутый Сборникъ, принадлежащій проф. А. А. Дмитріевскому и въ той части, гдѣ содержится, между прочимъ, Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ, л. 83 и об., относящійся къ XI—XII вѣку [4]).

Разсмотримъ чины первой или малой схимы, содержащіеся въ перечисленныхъ памятникахъ.

Въ Евхологіи № 474 мы имѣемъ чинъ, озаглавленный: Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος. Чинъ начинается съ указанія, въ какомъ порядкѣ подходитъ къ св. престолу желающій принять первую схиму. Онъ является, прежде всего, въ діаконникъ, затѣмъ проходитъ отсюда въ главный алтарь и творитъ здѣсь метаніе предъ св. престоломъ, на которомъ положено святое евангеліе.

Замѣчаніе чина въ Евхологіи № 474 о порядкѣ прихода къ св. престолу желающаго воспринять первую схиму интересно въ томъ отношеніи, что показываетъ и какъ бы даже сразу подчеркиваетъ различіе въ достоинствѣ между будущимъ малосхимникомъ и великосхимникомъ. Первый подходитъ къ св. престолу изъ діаконника, т. е. — чрезъ боковыя алтарныя двери, а второй — приступаетъ къ св. престолу чрезъ главныя алтарныя врата...

Послѣ того, какъ пришедшій на постригъ сотворитъ метаніе предъ престоломъ и встанетъ, священникъ обращается къ къ нему съ славами: „Благословенное и духовное мое чадо! Для чего ты пришло въ эту святую обитель и къ намъ—людямъ самымъ убогимъ и грѣшнымъ“?— Постригающійся отвѣчаетъ: „Я пришелъ сюда, рѣшивъ сдѣлаться монахомъ“.—„Это намѣреніе явилось у тебя, воистину, отъ Бога“, говоритъ священникъ въ отвѣтъ на признаніе постригающагося и добавляетъ: „О, если бы ты, неизмѣнно проявляя постоянство и твердость, удостоился исполнить то, что пообѣщалъ Богу“!...

Послѣ этой предварительной бесѣды съ пришедшимъ на постригъ, священникъ даетъ ему рядъ вопросовъ, начиная съ

---

[1]) „Прилож.“, сс. 12—14.
[2]) Εὐχολ., с. 1028.
[3]) Εὐχολ., сс. 558—560.
[4]) „Прилож.“, сс. 25—26.

вопроса объ отреченіи отъ міра и всего, яже въ мірѣ, и кончая вопросомъ: готовъ ли пришедшій въ монастырь терпѣть здѣсь всякія бѣдствія, жажду и голодъ, ради любви Божіей. На каждый изъ вопросовъ пришедшій отвѣчаетъ фразою: Ναί, διʼ ἁγίων εὐχῶν (σου), πάτερ ἅγιε, и подтверждаетъ ею полную готовность принять на себя всѣ труды монашеской жизни.

Особенность вопросовъ въ Евхологіи № 474, со стороны ихъ редакціи, оостaвляетъ то, что въ нихъ вездѣ мы встрѣчаемся съ множественнымъ числомъ вопрошаемыхъ лицъ. И въ дальнѣйшемъ текстѣ послѣдованія нерѣдко единственное число лица, принимающаго просхиму, замѣняется множественнымъ. Это особенно замѣчательно въ виду того, что по началу чинъ представляется совершаемымъ надъ однимъ братомъ. Одинъ онъ,—затѣмъ,—получаетъ постриженіе отъ монаховъ и, наконецъ, на одного его возлагается священникомъ кукуль. Двойственность редакціи текста разсматриваемаго чина всего естественнѣе объяснить тѣмъ, что переписчикъ Евхологія имѣлъ предъ собою въ качествѣ оригинала двѣ рукописи, изъ коихъ одна была редактирована, въ виду назначенія послѣдованія просхимы для одного лица, въ числѣ единственномъ, а другая, разсчитанная на одновременное постриженіе въ монашество нѣсколькихъ лицъ, была редактирована въ числѣ множественномъ. Переписчикъ Евхологія № 474 почему то не взялъ въ руководство для своего чина одну какую нибудь рукопись,—не поступилъ такъ, какъ поступилъ онъ съ текстомъ послѣдованія великой схимы, написаннаго исключительно на случай постриженія нѣсколькихъ лицъ за одинъ разъ. Онъ почему то предпочелъ единству редакціи текста двойственность ея.

Не слѣдуетъ ли въ этомъ обстоятельствѣ усматривать свидѣтельство неустойчивости самой монастырской практики касательно массоваго постриженія въ просхиму, связанной съ неустойчивостью самаго взгляда на смыслъ и значеніе просхимы?

Можетъ быть, въ то время, какъ великій постригъ, сближамый съ крещеніемъ, пріурочивался къ опредѣленнымъ днямъ церковныхъ торжествъ, преимущественно къ днямъ пасхальной седмицы,—съ временемъ совершенія послѣдованія просхимы не знали, какъ поступить, и именно потому, что взглядъ на просхиму не отличался опредѣленностью. Сближеніе послѣдованія просхимы съ послѣдованіемъ схимы въ вопросѣ о времени совершенія не равносильно ли было, въ глазахъ почитателей схимы, умаленію самаго достоинства великой схимы, для которой

чинъ просхимы могъ являться въ этомъ случаѣ, дѣйствительно, даже какъ бы своего рода соперникомъ?...

Но отъ области гаданій перейдемъ къ дѣйствительности и продолжимъ разсмотрѣніе чина просхимы въ Евхологіи № 474.

VI.

Получивъ необходимые отвѣты отъ постригающихся, священникъ обращается къ нимъ съ краткимъ словомъ назиданія, предлагая обратить самое серьезное вниманіе на монашескіе обѣты, невидимо записываемые сейчасъ ангелами. Въ изрекаемыхъ теперь добровольно обѣтахъ придется давать отвѣтъ на страшномъ судилищѣ Христовомъ, во второе пришествіе Христово. Впрочемъ, „Богъ сохранитъ васъ“, — ободряя постригающихся, говоритъ имъ священникъ. „Богъ сохранитъ васъ и покажетъ достигшими совершенства рабами Своими“!

Далѣе священникъ читаетъ молитву: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... Какъ мы уже указывали [1]), молитва эта находитъ мѣсто себѣ въ большомъ числѣ памятниковъ первой или малой схимы (и даже — рясофора), какъ и въ памятникахъ схимы великой. А такъ какъ изслѣдованіе текста, произведенное нами выше, обнаружило основы этой молитвы въ памятникахъ той глубочайшей литургической древности, о которой позволяетъ судить Барбериновскій Евхологій св. Марка, то, въ виду этого обстоятельства, молитву Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν... нельзя не признать за свое рода звено, связующее послѣдованіе просхимы съ самымъ древнимъ чиномъ монашеской схимы, какой практиковался въ эпоху, предшествовавшую раздѣленію схимы на малую и великую.

Содержаніе названной молитвы соотвѣтствуетъ моменту постриженія власовъ, которые приносятся,—какъ говорится въ молитвѣ,—въ видѣ **начатка** святой схимы. И дѣйствительно, послѣ молитвы происходитъ обрядъ постриженія со всѣми его особенностями, какія извѣстны намъ изъ послѣдованія великой схимы по тому же Евхологію № 474.

Послѣ постриженія рукою священника, принимающихъ просхиму братьевъ постригаютъ монахи, при чемъ монахи поютъ, по обычаю, Непорочны.

---

[1]) См. **выше**, сс. 163—165.

Изъ монашескихъ одеждъ священникъ возлагаетъ на новопостриженныхъ иноковъ только кукуль и мантію (паллій). Эти одежды возлагаются на иноковъ по совершеніи надъ ними полнаго постриженія. При возложеніи кукуля священникъ говоритъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς περικεφαλαίαν, ἐλπίδα σωτηρίας, ἐν ὀνόματι... Ὁ ἀδελφὸς ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Когда на новыхъ монаховъ возлагаются кукули и мантіи, монашествующіе поютъ Κύριε ἐλέησον.

Чинъ заканчивается молитвою Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Молитва эта читается надъ всѣми новопостриженными иноками и заключаетъ въ себѣ прошеніе, чтобы они, поживъ по заповѣдямъ Господнимъ въ вѣрѣ, надеждѣ и любви, удостоились наслѣдія святыхъ (τοῦ κλήρου τῶν ἁγίων), во свѣтѣ славы Божіей.

Кто эти святые?

Конечно, въ широкомъ смыслѣ подъ святыми слѣдуетъ разумѣть благоугодившихъ Богу и прославленныхъ Церковью праведниковъ, но въ болѣе тѣсномъ смыслѣ и примѣнительно къ строю монастырской жизни можно разумѣть въ данномъ случаѣ совершенныхъ по жизни и выдающихся по подвигамъ насельниковъ обители, облеченныхъ въ великую и ангельскую схиму. Поэтому, молитва объ удостоеніи въ будущемъ новопостриженныхъ иноковъ наслѣдія святыхъ оказывается какъ бы связанною съ молитвеннымъ пожеланіемъ имъ вступить, со временемъ, въ ряды старѣйшихъ и совершеннѣйшихъ подвижниковъ обители, облеченныхъ уже въ ангельскую одежду и сподобляющихся благодатныхъ духовныхъ озареній.

VII.

Въ Евхологіи № 213 содержатся два предуготовительныхъ къ великой схимѣ чина: а) Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον, лл. 164 об.—165 об., и б) Ἀκολουθία τοῦ προσχήματος τῶν μοναχῶν καὶ εὐχαί, лл. 166—167 [1]). Ни первый, ни второй чинъ не возбуждаютъ сомнѣнія въ томъ, что они суть чины, предуготовительные къ великой схимѣ. Второй чинъ имѣетъ опредѣленное заглавіе, по-

---

[1]) Εὐχολ., с. 1028.

казывающее его значеніе, какъ именно послѣдованія τοῦ προσχήματος, а въ первомъ чинѣ, при возложеніи на инока мантіи, священникъ прямо говоритъ, что мантія пріемлется инокомъ какъ обрученіе великой и ангельской схимы (λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος).

Но если оба чина являются одинаково предуготовительными къ великой схимѣ, то какое же соотношеніе оказывается между этими чинами? Не имѣемъ ли мы дѣло, въ данномъ случаѣ, съ такими чинами, которые послѣдовательно должны были совершаться надъ монахами и которые были двумя послѣдовательными ступенями къ великой схимѣ подобно тому, какъ въ наше время великой схимѣ предшествуютъ малая схима (мантія) и рясофоръ? — Текстъ чиновъ не позволяетъ признать ихъ за такія послѣдовательно—предуготовительныя ступени къ схимѣ великой, ибо на внутреннюю зависимость между чинами, по которой, напр., послѣдованіе Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον совершалось бы предъ послѣдованіемъ τοῦ προσχήματος, въ текстѣ памятника нѣтъ ни единаго намека. Такимъ образомъ, остается допустить предположеніе, что въ разсматриваемыхъ чинахъ по Евхологію № 213 мы имѣемъ двѣ редакціи предуготовительнаго къ великой схимѣ монашескаго послѣдованія.

Предположеніе это находитъ подтвержденіе ссбѣ въ текстѣ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... перваго чина и въ текстѣ молитвы Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν... второго чина. Обѣ эти молитвы предполагаютъ недавнее оставленіе инокомъ грѣховнаго міра, ибо въ первой молитвѣ читаются слова: пріими раба Твоего отвергшагося всѣхъ сихъ (подъ этимъ послѣднимъ выраженіемъ надо разумѣть житейская вся, о чемъ рѣчь шла въ первыхъ строкахъ текста молитвы), во второй: избавилъ еси (обращеніе къ Господу) раба Твоего отъ суетныя мірскія жизни.

Обращая вниманіе на то, что по первому чину на инока возлагается только мантія, а облеченный въ просхиму (какъ это съ ясностью видно изъ Евхологія № 474) принимаетъ кромѣ мантіи еще и кукуль, мы должны будемъ допустить существованіе въ древности двоякой практики и относительно одеждъ, какія присвоялись инокамъ, состоящимъ въ предуготовительной къ великой схимѣ ступени монашества. По одной практикѣ, такому иноку давалась только мантія, по другой—мантія и кукуль. Обѣ эти одежды взяты, конечно, изъ числа великосхимническихъ одеждъ.

Но не только этимъ устанавливается связь нашихъ чиновъ съ чиномъ ангельской схимы и зависимость ихъ отъ нея. Начальная молитва перзаго чина Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι.. признана нами выше за древнѣйшую молитву монашескаго ἐπίκλησις'а, о которомъ мы знаемъ по творенію псевдо-Діонисія Ареопагита [1]). Взятая въ чинъ при возложеніи мантіи, молитва эта роднитъ нашъ чинъ съ древнѣйшимъ послѣдованіемъ постриженія въ монашество и указываетъ генетическую зависимость перваго отъ второго.

Слѣдующая молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... содержаніемъ своимъ относится, — подобно молитвѣ Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτήρος ἡμῶν, κ. τ. λ., въ Евхологіи № 474,—къ обряду постриженія власовъ, ибо въ молитвѣ читается: да отъятіемъ нечувственныхъ власовъ, соотложитъ и безсловесныя мысли же и дѣянія. Кромѣ того, въ молитвѣ высказывается пожеланіе, дабы принимающій теперь мантію инокъ былъ сопричисленъ во время благопотребно лику избранныхъ, т. е. былъ удостоенъ, со временемъ, и великосхимническаго званія.

Сообразно съ содержаніемъ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή..., по прочтеніи ея, священникъ крестовидно постригаетъ пришедшаго (κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς). Затѣмъ священникъ возлагаетъ на постриженнаго мантію, съ словами: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει το παλλίον, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε· ἐλέησον.

Послѣ этого принимаютъ новаго инока монахи монастыря, отводятъ въ діаконникъ и тамъ совершаютъ окончательное постриженіе инока, читая Непорочны.

Постриженный входитъ, наконецъ, обратно въ церковь и лобызаетъ братьевъ (ἅσπάζεται τοὺς ἀδελφούς).

Этимъ чинъ заканчивается.

VIII.

Второй чинъ въ Евхологіи № 213, подобно чину въ Евхологіи № 474, начинается вопросами священника къ пришедшему на постригъ:

Ἐκουσίᾳ σου γνώμῃ προσῆλθες τῷ Χριστῷ;
Μὴ ἔκ τινος ἀνάγκης ἢ βίας;

---

[1]) См. выше, с. 32 и дал.

Ἀποτάσσῃ τῷ κόσμῳ, καὶ τοῖς ἐν κόσμῳ;
Παραμένεις τῷ μοναστηρίῳ, καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ἀναπνοῆς;
Ὑποπάσσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι;
Φυλάττεις ἑαυτὸν ἐν παρθενίᾳ, καὶ ταπεινοφροσύνῃ ἕως ἐσχάτης σου ἀναπνοῆς;

Βλέπε, τέκνον..., ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, — говоритъ послѣ этого священникъ принимающему постригъ (л. 166 и об.).

Редакція вопросовъ, какіе предлагаетъ священникъ постриженнику, нѣсколько отличается отъ принятой въ наше время редакціи ихъ, а равно — и отъ той, которая содержится въ вышеразсмотрѣнномъ послѣдованіи просхимы по Евхологію № 474. Не касаясь мелкихъ словесныхъ варіантовъ, отмѣтимъ отсутствіе а) вопроса о готовности безропотно терпѣть всякія лишенія (голодъ и жажду) въ монастырѣ и б) вопроса о подчиненіи игумену,—постригающійся даетъ обѣтъ повиноваться только τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι.— Если отмѣченныя особенности не представляютъ собою результата небрежности переписчика,—противъ чего говоритъ, однако, тщательность въ перепискѣ рукописи [1]), а равно присутствіе такъ же редактированныхъ вопросовъ въ чинѣ просхимы, изданномъ у Гоара [2]),—то мы имѣемъ дѣло съ памятникомъ практики монашескаго пострига въ монастырѣ не общежительномъ, а отшельническомъ. Отшельники сами должны были заботиться о своемъ пропитаніи, и въ случаѣ голода имъ не на кого было роптать. Точно такъ же и власть игумена для отшельниковъ не имѣла того безусловнаго значенія, какое имѣла она въ общежительномъ монастырѣ. Игуменъ былъ среди пустынниковъ не больше, какъ первый между равными; главная забота пустынниковъ направлялась ко поддержанію духовныхъ связей каждаго подвижника съ братствомъ, съ тѣмъ цѣлымъ, приговоръ котораго въ извѣстномъ дѣлѣ, или вопросѣ имѣлъ рѣшающее значеніе для всѣхъ членовъ братства. Неповиноваться приговору братства нельзя было, даже если бы кто имѣлъ на дѣло свой собственный, строго продуманный и основательный взглядъ.

Послѣ вопросовъ и краткаго назиданія, въ Евхологіи № 213 положена молитва Εὐχαριστοῦμεν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν... Предъ чте-

---

[1]) Εὐχολ., c. 993.
[2]) Goar., p. 379.

ніемъ этой молитвы діаконъ приглашаетъ постригающагося преклонить колѣна.

По содержанію, эту молитву,—какъ мы уже говорили,—можно поставить въ параллель съ молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους σου εἶναι..., ибо и та, и другая молитва одинаково говорятъ объ отреченіи человѣка отъ грѣховнаго міра и о началѣ новой жизни для инока въ подвигахъ благочестія.

Вторая молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... читается съ преклоненіемъ главы присутствующими въ храмѣ.

Когда, въ какой моментъ чина читается эта молитва?

Къ сожалѣнію, Евхологій № 213 (подобно Барбериновскому Евхологію св. Марка, объ обрядахъ постриженія и облаченія совсѣмъ не упоминаетъ. Поэтому, относительно момента чтенія молитвы Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις, κ. τ. λ., мы можемъ говорить только гадательно, руководясь какимъ-либо аналогичнымъ памятникомъ.

Обращаясь къ Евхологію № 474, гдѣ данная молитва читается въ послѣдованіи просхимы уже по окончаніи всѣхъ обрядовъ, послѣ постриженія и облаченія,—мы думаемъ, что и въ Евхологіи № 213 молитва эта должна занимать то же мѣсто въ концѣ чина просхимы, какое она занимаетъ въ Евхологіи № 474.

IX.

Εὐχὴ εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита по ркп. XV вѣка Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря № 604, по типу своему, принадлежитъ къ разряду тѣхъ же предуготовительныхъ къ великой схимѣ послѣдованій, о которыхъ мы только что говорили. Ближе всего послѣдованіе въ № 604 подходитъ къ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213, л. 164 об., съ которымъ оно сходно и въ молитвахъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή...,—и въ порядкѣ совершенія обрядовъ постриженія и облаченія, и, наконецъ, въ томъ еще, что по обоимъ памятникамъ на постриженнаго инока возлагается изъ монашескихъ одеждъ одна лишь м а н т і я.

Кромѣ названнаго Евхологія № 213, Εὐχὴ εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита можетъ быть сближено еще съ Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474 по той б е с ѣ д ѣ, к о-

торую ведетъ священникъ съ постригающимся прежде, чѣмъ совершить обрядъ пострига. Правда, бесѣда эта изложена въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита гораздо полнѣе, чѣмъ мы имѣемъ ее въ Евхологіи № 474. Но самый характеръ бесѣды и предметъ ея одни и тѣже. Священникъ бесѣдуетъ съ принимающимъ монашество по поводу его рѣшенія оставить міръ и даетъ ему совѣты, какъ устроить жизнь въ новомъ званіи.

По полнотѣ содержанія, бесѣда въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита ближе всего подходитъ къ таковому же собесѣдованію предъ постригомъ въ Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος, ἔχουσα οὕτως по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), куда это собесѣдованіе было привнесено изъ послѣдованія малой схимы, какъ заставляетъ думать присутствіе названнаго собесѣдованія въ Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου по Евхологію Синайской библ. № 967, древность каковаго Евхологія восходитъ къ XIII вѣку [1]).

Невозможность отнести собесѣдованіе въ ркп. № 604 къ творчеству самаго преп. Θеодора Студита выяснена нами выше [2]).

Порядокъ чина εἰς σχῆμα τοῦ μανδυώτου въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита—такой. На литургіи, предъ малымъ входомъ, желающаго принять постриженіе приводятъ къ алтарю. Послѣ входа начинается и самый чинъ пострига. Сначала священникъ обращается къ пришедшему на постригъ съ вопросами объ искренности его намѣренія начать монашескую жизнь, а въ дальнѣйшей бесѣдѣ выясняетъ требованія относительно истиннаго подвижничества. Окончивъ предварительное наставленіе, священникъ читаетъ двѣ вышеуказанныя молитвы и совершаетъ постриженіе. Присутствующихъ въ храмѣ священникъ приглашаетъ помолиться о постригающемся.

Братія монастыря поетъ Κύριε ἐλέησον γ', а затѣмъ—тропари:

ἦχ. δ'. Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἡ μόνη ἁγνὴ καὶ ἄχραντος Παρθένος...·

Далѣе священникъ возлагаетъ мантію на постриженнаго и при этомъ возглашаетъ:

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὅδε λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ σχήματος τῶν ἁγίων ἀποστόλων, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος...

Братія поетъ Κύριε ἐλέησον, γ'.

---

[1]) Εὐχολ., сс. 508—510 и 221.

[2]) См. сс. 42—43 и сс. 60—61.

Священникъ читаетъ молитву Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...

Послѣ молитвы произносится краткая ектенья съ прошеніями о новопостриженномъ, послѣ ектеніи—возгласъ: „Яко свѣтъ еси, Боже нашъ“..., и съ этого возгласа возобновляется послѣдованіе литургіи [1]).

Вѣроятно, на случай, если бы пришлось постригать не за литургіей, а отдѣльно отъ нея, въ Схиматологіи Θеодора Студита дается такое окончаніе чина: Δόξα καὶ νῦν, Τὴν τιμιωτέραν..., Ἐν ὀνόματι Κυρίου, εὐλόγησον. Ὁ ἱερεύς· Ὁ Θεός, οἰκτειρῆσαι ἡμᾶς...

X.

Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ въ Сборникѣ проф. А. А. Дмитріевскаго, л. 83 и об. [2]), интересенъ, главнымъ образомъ, соединеніемъ обѣихъ однородныхъ по содержанію молитвъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... и Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... Молитвы эти положено здѣсь читать послѣдовательно предъ постригомъ послѣ того, какъ братія приведетъ желающаго принять постриженіе въ діаконникъ, гдѣ на п а р а т р а п е з ѣ лежатъ ножницы, заблаговременно приготовленныя для совершенія постригальнаго обряда.

Почему однородныя по содержанію молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... и Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... поставлены въ нашемъ чинѣ рядомъ? Почему не взята въ чинъ одна какая-либо изъ нихъ?—Вѣроятнѣе всего, переписчикомъ просто руководило желаніе сохранить на память потомству вторую молитву изъ уваженія къ ея древности, поэтому онъ и написалъ ее рядомъ съ первою молитвою. Къ сожалѣнію, чинъ просхимы въ Сборникѣ не сохранился; онъ обрывается на словахъ: Καὶ (непосредственно послѣ постриженія ἐνδύει αὐτὸν τὸ παλλίον. Въ виду этого, мы не имѣемъ права говорить о точномъ числѣ молитвъ, входящихъ въ этотъ чинъ, и не можемъ строить догадокъ относительно того, заканчивался ли чинъ еще другою молитвою, или кромѣ двухъ вышеуказанныхъ молитвъ въ чинъ не входило больше молитвъ.

---

[1]) Впрочемъ, мы должны оговориться. Таковъ порядокъ послѣдованія, если въ рукописи нѣтъ п р о п у с к а, предполагаемаго п р о ф. А. А. Д м и т р і е в с к и м ъ, Е ὐ χ о л., с. 559.

[2]) „Прилож.“, сс. 25—26.

XI.

Познакомившись съ чиномъ просхимы по тремъ древнѣйшимъ, доступнымъ намъ памятникамъ и бросая отсюда общій взоръ на памятники послѣдующаго времени, мы должны, прежде всего, сказать, что, за немногими исключеніями, эти послѣдніе представляютъ собою воспроизведеніе,— въ той или иной комбинаціи, — древнѣйшихъ элементовъ чина просхимы, и только иногда допускаютъ осложненія ихъ заимствованіями изъ послѣдованія великой схимы. Можно при этомъ замѣтить, что заимствованій изъ послѣдованія великой схимы въ памятникахъ просхимы или малой схимы всегда имѣется тѣмъ болѣе, чѣмъ дальше эти памятники отходятъ отъ древности.

По степени древности, раньше другихъ памятниковъ требуетъ рѣчи о себѣ чинъ просхимы въ Евхологіи XII—XIII в. Синайской библ. № 1036 [1]). Заглавіе чина такое: Τάξις καὶ ἀκολουθία προσχήματος. По самому уже заглавію: Τάξις καὶ ἀκολουθία, мы имѣемъ право ожидать отъ названнаго памятника наибольшей подробности и обстоятельности въ изложеніи чина просхимы, что вполнѣ и оправдывается.

Вотъ содержаніе чина.

Послѣ антифоновъ и пѣнія „Единородный Сыне“,—постригъ происходитъ, очевидно, за литургіей, —священникъ приводитъ постригающагося брата въ алтарь, къ св. престолу, гдѣ на антиминсѣ положены св. евангеліе и ножницы. Чинъ открывается молитвою Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολυέλεος... Далѣе: Εἰρήνη πᾶσιν, Τὰς κεφαλάς, и читается другая молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτη- ρίας ἡμῶν...

За молитвами слѣдуютъ вопросы и назиданіе. Послѣдній изъ вопросовъ осложненъ нѣкоторымъ добавленіемъ и читается такъ: Ὑπομένεις πᾶσαν θλῖψιν καὶ στενοχωρίαν τοῦ μονήρους βίου, ἤγουν πεῖναν καὶ δίψαν καὶ τὰ ἑξῆς [2])... Назиданіе преподается сначала въ видѣ краткаго увѣщанія: Βλέπε, τέκνον..., ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κύριου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, а затѣмъ священникъ говоритъ извѣстное уже намъ пространное поученіе къ принимающему постригъ, которое начинается словами: Ἀδελφέ μου, καταλιμπάνεις τὸν βίον...

---

[1]) Εὐχολ., сс. 151—152.

[2]) Ср. съ текстомъ вопроса въ Евхологіяхъ Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и 473. „Прилож.“, с. 58 и с. 62.

Послѣ поученія, священникъ простираетъ руку къ евангелію и говоритъ: Ἰδοὺ Χριστὸς ἀοράτως, к. т. λ. и, удостовѣрившись въ твердости рѣшенія брата принять монашество, крестовидно постригаетъ брата (κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς), произнося при этомъ обычныя слова: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς, к. т. λ.

Затѣмъ принимаютъ брата монахи, отводятъ его въ діаконникъ и совершаетъ тамъ надъ нимъ постриженіе, при пѣніи псалма 50. Въ это время въ храмѣ поются блаженны и творится входъ. Когда постриженный братъ выйдетъ изъ діаконника въ храмъ,— что совпадаетъ съ моментомъ Трисвятаго,— священникъ подводитъ его къ св. вратамъ алтаря, читаетъ здѣсь ему молитву: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος... и возлагаетъ на него кукуль и мантію, названную въ текстѣ памятника περιβόλαιον. Возложеніе кукуля и мантіи сопровождается возгласомъ священника: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας καὶ ταπεινοφροσύνης εἰς περικεφάλαιαν ἐλπίδος σωτηρίας... и Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ περιβόλαιον, στολὴν ἀφθαρσίας, θωρακιζόμενος εἰς τὸ ὄνομα, к. т. λ. Возложивъ кукуль и мантію на новаго монаха, священникъ во всеуслышаніе произноситъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, к. т. λ.

Чинъ заканчивается молитвою: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... и ектеньей съ прошеніями о новопостриженномъ.

Возгласъ священника послѣ ектеніи: Ὅτι ἅγιος εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν... возвращаетъ молящихся къ прерванному послѣдованію литургіи.

XII.

Ἀκολουθία σὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII в. Іерусалимской патріаршей библ. № 100 [1]) уже имѣетъ особые тропари антифона, взятые изъ послѣдованія великой схимы.

По этому памятнику, чинъ просхимы совершается на литургіи послѣ малаго входа. Желающій принять постриженіе творитъ метаніе игумену. Затѣмъ, въ сопровожденіи екклисіарха, нагой и необутый (γυμνὸς καὶ ἀνεπόδυτος), входитъ онъ чрезъ двери притвора въ храмъ и творитъ три метанія. Монахи поютъ тропари антифона:

ἦχ. δ'. Ἀγκάλας πατρικάς...
Ἤθελον δάκρυσιν...

---

[1]) См. выше, с. 99, примѣч. 2.

Τίς χειμαζόμενος...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ὁ διὰ σοῦ θεοπάτωρ...

Постригающійся подходитъ къ царскимъ вратамъ алтаря, гдѣ стоитъ игуменъ, и, по совершеніи метанія, отвѣчаетъ на предлагаемые игуменомъ слѣдующіе вопросы:

Τί προσῆλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ;

Οὕτως καλὸν ἔργον ἐξαλέξου· τὰ γὰρ καλὰ ἔργα κόπῳ κτῶνται καὶ πόνῳ κατορθοῦνται.

Вслѣдъ за этими словами игуменъ произноситъ поученіе, выясняя въ немъ принимающему постригъ задачи и цѣли истинной монашеской жизни. Поученіе начинается обычными словами: Εἰ οὖν βούλεις μοναχὸς γενέσθαι..., но въ текстѣ имѣетъ отличія по сравненію съ принятымъ въ печатныхъ изданіяхъ текстомъ [1]).

По окончаніи поученія, игуменъ снова вопрошаетъ:

Ποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ μοναχικοῦ σχήματος καὶ καταταγεῖναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων;

— Ναί, Θεοῦ θέλοντος, отвѣчаетъ принимающій постригъ.

Не приводимъ дальнѣйшихъ вопросовъ, такъ какъ они не отличаются отъ напечатанныхъ въ Евхологіи Гоара, p. 383; замѣтимъ только, что отвѣты на вопросы постригающійся даетъ въ двоякой формѣ: Ναί, εὐδοκοῦντος Θεοῦ, - Ναί, ἐλαιοῦντος Θεοῦ.

Далѣе читаются молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή...

Какъ мы видѣли уже раньше, эти молитвы положены въ чинѣ на одѣяніе мантіи по Евхологію № 213 Парижской Національной (Coislin) библ., причемъ вторая молитва предшествуетъ тамъ п о с т р и ж е н і ю. И въ разсматриваемомъ памятникѣ № 100 послѣ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... полагается постриженіе. Но совершитель чина прежде, чѣмъ приступить къ обряду постриженія, еще разъ удостовѣряется въ искренности желанія у пришедшаго на постригъ принять монашество и, обращаясь къ нему, говоритъ: Εἰ οὖν θέλεις ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, λάβε τὸ ψαλλίδιον. Постригающійся подаетъ ножницы. Обрядъ постриженія происходитъ въ обычномъ порядкѣ.

Особенностью облаченія, совершаемаго послѣ постриженія, является по нашему памятнику то, что монашескія одежды надѣваются на постриженнаго монахами б е з ъ у ч а с т і я с в я щ е н-

---

[1]) Объ этомъ поученіи см. в ы ш е, с. 130.

ника. Ἐνδύουσιν αὐτὸν καὶ ἱμάτια, τὰ ἁρμόζοντα τῇ μοναδικῇ πολιτείᾳ, καὶ ζώνην δερματίνην ζωννύουσιν αὐτόν,—говорится въ рукописи. Самъ священникъ возлагаетъ только мантію на брата, одѣтаго монахами во всѣ ἱμάτια и препоясаннаго кожаннымъ поясомъ, и говоритъ при этомъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει παλλίον, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ., εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον γ'.

Облаченный въ монашескія одежды и въ мантію, новый инокъ постригается братіей въ діаконникѣ. Затѣмъ, возвратившись въ храмъ, онъ прикладывается къ евангелію и цѣлуетъ братію. При совершеніи обряда цѣлованія, игуменъ, къ которому прежде всего подходитъ новопостриженный, возлагаетъ на него камилавку (καμιλαύχιον) и указываетъ опредѣленное мѣсто для стоянія за богослуженіемъ въ храмѣ.

По окончаніи литургіи, братія идетъ на трапезу. Когда братія трапезуетъ, постриженный (ὁ κουρευθείς) съ усердіемъ ей прислуживаетъ, а по окончаніи трапезы, когда братія начнетъ выходить изъ трапезаріона, онъ ложится на землю у дверей и, въ ногахъ у проходящихъ монаховъ, проситъ ихъ о снисхожденіи къ себѣ. Пропустивъ мимо себя всѣхъ монаховъ, постриженный встаетъ съ земли и идетъ обѣдать вмѣстѣ съ монастырскими прислужниками (μετὰ τῶν διακονιτῶν).

Изложенный чинъ τοῦ πρώτου σχήματος, по общей конструкціи своей, не отличается отъ древнѣйшихъ подобныхъ чиновъ прохимы. Интересный частностями, рисующими древній монастырскій бытъ, онъ цѣненъ въ томъ отношеніи, что ясно указываетъ отличительныя одежды малосхимниковъ, какія были присвоены имъ въ древности, и какими малосхимники различались какъ отъ великосхимниковъ, такъ и отъ лицъ, еще не принявшихъ постриженіе, но уже вступившихъ въ монастырь въ качествѣ хотя бы (пока) простыхъ прислужниковъ. Мантія и особый головной покровъ, напоминающій собою кукуль великосхимниковъ, но въ отличіе отъ кукуля называвшійся камилавкою, — вотъ одежды древнихъ малосхимниковъ, возлагаемыя на нихъ въ церкви при постригѣ.

XIII.

Рельефныя черты древности носитъ на себѣ и Ἀκολουθία σὺν Θεῷ τοῦ πρώτου σχήματος въ Евхологіи XIII в. № 971 Синайской библіотеки [1]).

[1]) Εὐχολ., сс. 257—258.

Постригъ происходитъ на литургіи. Въ обычное время, послѣ антифоновъ, бываетъ входъ, при чемъ на Славу поется тропарь дня, а на И нынѣ тропарь Ἀγκάλας πατρικάς... Присутствующимъ въ храмѣ раздаются свѣчи. Игуменъ входитъ въ алтарь.

По окончаніи пѣнія тропаря Ἀγκάλας πατρικάς..., принимающій постригъ идетъ, въ сопровожденіи екклисіарха, который его поддерживаетъ подъ руку, изъ притвора въ направленіи къ алтарю (πρὸς τὸ βῆμα), при чемъ наблюдается такой порядокъ: если постригающійся въ монахи облеченъ священнымъ саномъ и желаетъ сохранить санъ за собою въ монашествѣ, онъ входитъ въ самый алтарь и творитъ тамъ метанія: три – предъ св. престоломъ и одно—игумену; если же постригающійся—простой міряниnъ, или—священникъ, которому священнодѣйствіе возбранено (κωλύεται τοῦ ἱερουργεῖν), то въ алтарь онъ не входитъ, но останавливается предъ св. вратами алтаря и здѣсь творитъ положенныя метанія.

Затѣмъ слѣдуютъ вопросы. Они направлены къ удостовѣренію: а) цѣли прихода къ алтарю постригающагося,—б) добровольности его рѣшенія сдѣлаться монахомъ и—г) готовности пребывать въ монастырѣ и постничествѣ (τῇ ἀσκήσει) до послѣдняго издыханія. Какъ и въ предыдущихъ памятникахъ чина первой схимы, въ Евхологіи № 971 вопросы сокращены по сравненію съ современнымъ намъ текстомъ чина постриженія въ малую схиму.

Вопросы даетъ предстоятель (ὁ προεστώς). Онъ же преподаетъ постригающемуся и краткое назиданіе: Βλέπε, τέκνον κ. τ. λ.

За назиданіемъ, читаются молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι..., Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Послѣдняя молитва обыкновенно помѣщается въ концѣ чина. Но здѣсь она присоединена къ двумъ первымъ молитвамъ. Это произошло, вѣроятно, вслѣдствіе намѣренія редактора разсматриваемаго послѣдованія включить въ его составъ еще молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεός σου..., текстъ которой далѣе и приводится. По своему содержанію, названная молитва соотвѣтствуетъ первой молитвѣ Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι..., а такъ какъ сближать въ одномъ послѣдованіи двѣ однородныя молитвы было бы неудобно, то редакторъ чина и отнесъ молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... къ самому концу чина, молитву же Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., которая прежде помѣщалась въ концѣ чина и являлась здѣсь заключительною, перемѣстилъ въ первую часть чина и поставилъ послѣ молитвы, читаемой обычно предъ постриженіемъ: Κύριε ὁ

Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... Съ появленіемъ третьей молитвы въ началѣ чина Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... естественный переходъ къ обряду постриженія былъ, конечно, нарушенъ.

Какъ особенность чина въ Евхологіи № 971 можно отмѣтить, что при чтеніи молитвъ священникъ полагаетъ схиматологій на преклоненную главу постригаемаго. Не замѣнялъ ли собою этотъ схиматологій въ данномъ случаѣ евангеліе, которое, письменами внизъ, возлагается на главу принимающаго священный санъ? Псевдо-Діонисіевъ чинъ постриженія въ монашество какъ бы нарочито подчеркиваетъ то, что „совершаемый“ не имѣетъ на главѣ „богопреданныхъ Словесъ“ [1]). Не въ возмѣщеніе ли этихъ „богопреданныхъ Словесъ“ Евхологій № 971, при стремленіи подчеркнуть различіе между монашествомъ и священствомъ [2]), указываетъ возлагать на главу принимающаго постригъ схиматологій?

Для принятія пострига, братъ подходитъ, творя метаніе, къ антиминсу: ἐρχόμενον πρὸς τὸ ἀντιμίνσι(ον). Здѣсь священникъ еще разъ указываетъ на важность шага, который рѣшилъ сдѣлать братъ, вступая въ монашество, и предлагаетъ подать ножницы въ знакъ твердости рѣшенія принять монашество и при томъ—по доброй своей волѣ: Εἰ οὖν θέλεις ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ τούτου σχήματος, λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος τῷ ἡγουμένῳ,—говоритъ священникъ и, по окончаніи обряда передачи ножницъ, крестообразно постригаетъ брата. По постриженіи, священникъ облачаетъ брата въ мантію, произнося обычныя слова касательно того, что мантія является для нового инока залогомъ и обрученіемъ святой и ангельской схимы (λαμβάνει τὸ παλλίον, ἤτοι τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος).

Постриженіе монахами новаго ихъ собрата происходитъ, по нашему памятнику, гдѣ то внѣ храма (ἐκβάλλουσιν αὐτὸν ἔξω καὶ κουρεύουσι). Послѣ этого постриженія, новый инокъ снова входитъ въ храмъ (πάλιν εἰσέρχεται εἰς τὴν ἐκκλησίαν), гдѣ выслушиваетъ обычную (при постриженіи) ектенію діакона (τὰ ἐξ ἔθους διακονικά) и молитву священника Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεος...

---

[1]) См. выше, с. 23.

[2]) Вопросъ о томъ, что выше—священство, или монашество занималъ византійскихъ богослововъ даже въ XV вѣкѣ, во времена блаж. Симеона Солунскаго, который далъ нарочитый отвѣтъ по этому вопросу. См. „Писанія отцовъ и учителей Церкви, относящіяся къ истолкованію православнаго Богослуженія“,—цит. изд., т. III, сс. 159—160.

XIV.

Ἀκολουθία εἰς σχῆμα μοναξόντων, ἤγουν τοῦ μικροῦ σχήματος въ Сборникѣ XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343, лл. 15—36, основою своею имѣетъ древнѣйшее послѣдованіе просхимы, но это послѣдованіе является здѣсь въ значительно осложненномъ видѣ, благодаря а) присутствію стихиръ и тропарей, взятыхъ изъ послѣдованія великой схимы, б) включенію молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας..., положенной послѣ облаченія, и г) молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε..., читаемой вслѣдъ за молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας...

Вотъ содержаніе чина.

Съ вечера одежды принимающаго постригъ полагаются въ алтарь подъ св. престоломъ ὑποκάτωθεν τῆς ἁγίας τραπέζης, л. 15 и об. На другой день, на литургіи поются изобразительны и слѣдующіе блаженны:

ἦχ. δ΄. Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινὰ ἐγκατελίπετε...
Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν...
Πάντων τῶν προσκαίρων...
Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονάς..
Τρίβον τὴν πλατείαν...

По входѣ: Ἀγκάλας πατρικάς... и антифоны:

Ἀντίφωνον α΄, ἦχ. γ΄. Ἤθελον δάκρυσιν...
στ. Ὡς ἀγαπητά...
Τίς χειμαζόμενος...
στ. Ἐξελεξάμην παραριπτεῖσθαι...
Ἐν τῇ πυγῇ τῇ μυστικῇ...
Δόξα καὶ νῦν, Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν μου...

Ἀντίφωνον β΄, ἦχ. ζ΄. Ζάλη ἁμαρτημάτων...
στ. Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι...
Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ το λόγιόν σου...
Δόξα καὶ νῦν, Ἐκ πάντων κινδύνων...

Ἀντίφωνον γ΄, ἦχ. δ΄. Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...
στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου...
Δεῦτε, πρός με πάντες...
στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...
Πρόβατον εἰμί τῆς λογικῆς σου ποίμνης...
Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...
Δόξα καὶ νῦν, Ἡ μόνη ἁγνή...

Рядъ вопросовъ предшествуетъ, затѣмъ, краткому наставленію священника: Βλέπε, τέκνον... τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Потомъ постригающійся преклоняетъ главу. Священникъ возлагаетъ на нее схиматологій и читаетъ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή...

Въ обычномъ порядкѣ совершается священникомъ постриженіе власовъ, при чемъ постригающійся предварительно передаетъ ножницы игумену, л. 29 об.

Постриженнаго священникомъ брата постригаютъ затѣмъ монахи въ діаконникѣ, или въ нареексѣ. Въ это время въ храмѣ народъ поетъ Трисвятое, а затѣмъ читаются священнослужителями апостолъ и евангеліе.

По постриженіи брата, монахи ведутъ его въ храмъ на облаченіе. Онъ одѣтъ въ обычныя свои одежды, но не опоясанъ, босъ и безъ покрова на головѣ. Въ рукѣ у него—возженная свѣча. Облаченіе происходитъ предъ алтаремъ послѣ прочтенія евангелія. На инока послѣдовательно возлагаются: хитонъ, поясъ, паллій и сандаліи. Каждая одежда сопровождается благословеніемъ священника, при чемъ священникомъ произносятся и соотвѣтствующія слова. Въ концѣ облаченія священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἔλαβε τὸν μοναδικὸν σχῆμα ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ., и читаетъ послѣдовательно двѣ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλον σου τόνδε...

Послѣ молитвъ, „новопросвѣщенный“ (ὁ νεοφώτιστος) лобызаетъ св. евангеліе. За нимъ подходятъ къ евангелію игуменъ и, по порядку, вся братія. Приложившись къ евангелію, игуменъ и прочіе монахи цѣлуютъ новаго своего собрата, л. 36.

Присутствіе молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλον σου τόνδε... въ разсматриваемомъ чинѣ малой схимы, конечно, слѣдуетъ объяснить вліяніемъ послѣдованія схимы великой, откуда перешла эта молитва въ чинъ малой схимы.

Но какъ истолковать присутствіе молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας?...—Обычно эта молитва полагается при постриженіи въ монашество женщинъ. Но въ данномъ случаѣ назначеніе ея при постриженіи въ малую схиму мущины не можетъ вызывать сомнѣнія, ибо въ молитвѣ читаемъ: τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν βουληθέντα τὰς βιωτικὰς ταύτας καὶ προσκαίρους καταλιπεῖν δόξας... ἐγκράτειαν αὐτῷ καὶ πᾶσαν σεμνότητα δωρούμενος... τῷ ἐλαίῳ τῶν ἐαυτοῦ ἔργων, κ. τ. λ.

Принимая во вниманіе аналогичные и выше нами уже отмѣченные случаи перенесенія въ чины великой схимы τῶν ἀνδρῶν элементовъ изъ послѣдованія постриженія въ монашество дѣвъ, мы думаемъ, что и въ чинѣ № 343 нашло себѣ мѣсто это же самое явленіе, которое можетъ быть объяснено только съ точки зрѣнія студитовскаго ученія о всеочищающемъ и возрождающемъ значеніи монашескаго пострига. Монашескій постригъ возвращаетъ человѣку τὴν ἁγνεῖαν τῆς παρθενίας [1]). Не даромъ новопостриженный монахъ и называется въ нашемъ чинѣ „новопросвѣщеннымъ“ (ὁ νεοφώτιστος).

Если объясненіе наше правильно, то въ чинѣ малой схимы по Евхологію № 343 мы имѣемъ интересный памятникъ, который показываетъ, что взглядъ на возрождающее значеніе монашескаго пострига былъ распространенъ нѣкоторыми аскетами и на схиму м а л у ю. Конечно, при такомъ взглядѣ на значеніе малой схимы должно было утратиться особое значеніе схимы великой, и эта послѣдняя должна была покончить даже и самое свое существованіе. Но, какъ это ни странно, послѣдованіе великой схимы сохранилось даже въ самомъ № 343. Да и чинъ малой схимы отправляется по этому Сборнику по прежнему, въ о б р у ч е н і е схимы великой. При возложеніи паллія, здѣсь говорится: λαμβάνει τὸ παλλίον τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, л. 32.

XV.

Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος, ἤγουν τοῦ μανδύου въ Евхологіи XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, лл. 108 об.—124 об. [2]), и Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤγουν τοῦ μανδύου въ Евхологіи XV в. того же Румянцевскаго Музея № 473, лл. 90 об.—97 об. [3]), относясь по общей конструкціи и молитвамъ къ типу вышеразсмотрѣнныхъ чиновъ первой схимы, носятъ, однако, на себѣ отпечатокъ уже болѣе сильнаго вліянія со стороны чинопослѣдованія великой схимы, что выражается, между прочимъ, въ значительномъ количествѣ тропарей, положенныхъ для антифоннаго пѣнія предъ постригомъ, а главное—въ гораздо большемъ числѣ одеждъ, возлагаемыхъ на постриженника по этимъ чинамъ.

---

[1]) Е в х о л., с. 562, и в ы ш е, с. 63.

[2]) „Прилож.“, сс. 57--61,

[3]) „Прилож.“, сс. 62 - 63.

Другъ съ другомъ названные памятники довольно сходны. Это даетъ намъ возможность представить содержащіеся здѣсь чины въ параллельномъ изложеніи.

Съ вечера, наканунѣ пострига, одежды желающаго вступить на путь монашеской жизни приносятся въ алтарь. Утромъ, въ день пострига, принимающій монашество даетъ игумену необходимыя обязательства [1]) и выслушиваетъ послѣднія наставленія касательно монашеской жизни, въ которую вступаетъ братъ. Затѣмъ постригающійся входитъ въ притворъ и становится здѣсь у входныхъ въ храмъ дверей. На немъ одинъ только хитонъ,—нѣтъ пояса у чреслъ, покрова на головѣ, обуви на ногахъ,—№ 473. Если постриженіе совершается за литургіей, то чинъ пріурочивается къ малому входу. Въ противномъ случаѣ, іерей творитъ обычное начало, за которымъ, по Аминь, читаются: Трисвятое, Отче нашъ, Пріидите поклонимся и псалмы: Боже, въ помощь мою вонми... и Помилуй мя, Боже...,—№ 473.

Начинается пѣніе антифоновъ. Въ обоихъ Евхологіяхъ стихиры и тропари антифоновъ одни и тѣ же:

ἦχ. α'. Ἀγκάλας πατρικάς...
Ὅτι τὸ πέλαγος πολύ...
Ὅτι ἐννοίαις πονηραῖς...
Δόξα καὶ νῦν θεοτοκίον, Ἁμαρτωλῶν τὰς δεήσεις...
Ἀντίφ. β'. ἦχ. β'. Ἥμαρτον εἰς σέ, Σώτηρ...
Κράξω σοι, Χριστὲ Σώτηρ...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον, Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου...
Ἀντίφ. γ', ἦχ. γ. Σῶσόν με, Κύριε ὁ Θεός μου...
Τὸν διεσπαρμένον μου νοῦν...
Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ἐν γυναιξὶν ἁγία Θεοτόκε...
Ἀντίφ. δ'. ἦχ' δ'. Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς σου ποίμνης...
Πλύνον με τοῖς δάκρυσι...
Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...
Τίς χειμαζόμενος...
Ὁ διὰ Σε Θεοπάτορ προφήτης Δαβίδ... [2]).

При пѣніи антифоновъ, постригающійся постепенно приближается къ алтарю, творя метанія на своемъ пути и приклады-

---

[1]) По терминологіи нашихъ чиновъ, это называется ποιῆσαι τὴν συνταγὴν πρὸς τὸν ἡγούμενον, № 472 л. 108 об., — εἰς τὸν ἡγούμενον, № 473, л. 93 об.

[2]) „Прилож.", с. 57. Раздѣленіе тропарей на антифонахъ беремъ изъ № 473.

ваясь къ св. иконамъ,—№ 473, л. 91. Сопровождаетъ постригающагося екклисіархъ,—№ 473, ibid.

Предъ алтаремъ принимающій постригъ останавливается и, послѣ положенныхъ метаній, вопрошается игуменомъ. Среди вопросовъ, какіе предлагаетъ игуменъ и наставленій, какія при этомъ онъ даетъ, особаго вниманія заслуживаетъ вопросъ объ искренности намѣренія у постригающагося проводить истинно-монашескую жизнь. Удостовѣрившись въ такомъ именно характерѣ намѣренія у пришедшаго на постригъ, игуменъ считаетъ необходимымъ предупредить постригающагося о скорбяхъ иноческой жизни. Онъ говоритъ καὶ πεινᾶσαι μέλλεις καὶ διψῆσαι καὶ γυμνητεῦσαι καὶ χαμευνῆσαι, ὑβρισθῆναί τε καὶ ὀνειδισθῆναι καὶ πάντα θλιβερὰ παθεῖν. Но тутъ же игуменъ и ободряетъ будущаго монаха: καὶ ἐὰν ὑπομένῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι εἰ καὶ προσολίγον ὁ κάματος, ἀλλ' αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις.

Въ обоихъ Евхологіяхъ мы имѣемъ полный текстъ оглашенія, съ небольшимъ лишь измѣненіемъ въ концѣ противъ печатнаго текста. Но въ Евхологіи № 472, кромѣ обычнаго оглашенія, лл. 114 об.—116, приводится еще другое оглашеніе, лл. 112—114. Оно начинается обычными словами: Βλέπε τεκνον..., но со словъ: ἀδελφέ μου, σωθῆναι θέλων... идетъ до конца особый текстъ [1]). Этотъ текстъ извѣстенъ по Евхологію XIII вѣка т. Синайской библ. № 967, гдѣ онъ помѣщенъ въ чинѣ первой схимы [2]).

За оглашеніемъ слѣдуютъ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ὁ ἀξίους σου εἶναι... и Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεός... Такъ, впрочемъ, въ Евхологіи № 472; въ Евхологіи же № 473 послѣ первой молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους, κ. τ. λ., поставлена молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή..., названная здѣсь ἑτέρα εὐχή, а послѣ этой молитвы—молитва Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων..., каковая молитва названа опять таки εὐχὴ ἑτέρα. Это значитъ, что по Евхологію № 473 священнику предоставленъ выборъ между двумя молитвами Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... и Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων...

Присутствіе въ обоихъ спискахъ разсматриваемаго чина молитвы Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...—неудивительно. Эта молитва входитъ въ древнѣйшій чинъ первой схимы, извѣстный намъ по Барберіновскому Евхологію св. Марка, сс. 468—469 [3]). Но не понятно,

---

[1]) „Прилож.“, сс. 58—60.

[2]) Εὐχολ., с. 221 и с. 508.

[3]) Текстъ молитвы см. выше, с. 138.

почему молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή..., обычно полагаемая предъ постриженіемъ и самымъ содержаніемъ своимъ вполнѣ соотвѣтствующая моменту постриженія, въ Евхологіи № 472 положена въ самомъ концѣ чина,—предъ лобзаніемъ новопостриженнаго, лл. 118—119. Не руководило ли въ данномъ случаѣ редакторомъ чина простое желаніе сохранить трехчисленный составъ молитвъ въ чинѣ, для чего, при введеніи въ чинъ молитвы Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων..., приходилось пожертвовать одною изъ двухъ молитвъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... и молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., часто заканчивающею собою чинъ первой схимы?—Обращая вниманіе, вѣроятно, на ближайшее отношеніе текста молитвы къ обряду постриженія (отими отъ него всякую плотскую похоть, и безсловесная пріятія, да отъятіемъ нечувственныхъ власовъ, соотложитъ и безсловесныя мысли же и дѣянія,—читается въ молитвѣ), редакторъ и рѣшилъ сохранить эту молитву въ чинѣ, хотя молитву и пришлось перенести на самый конецъ чина.

Обрядъ постриженія по разсматриваемымъ памятникамъ совершается въ обычномъ порядкѣ. За постриженіемъ рукою священника, а потомъ руками братій,—№ 472, лл. 110 об.—111, —слѣдуетъ облаченіе.

Одежды возлагаются священникомъ на новопостриженнаго инока при слѣдующихъ словахъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸν χιτῶνα τῆς δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως,—№ 473, л. 96 об.,—εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, εἰς νέκρωσιν σώματος καὶ ἀνακαίνισιν πνεύματος...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιβάλλεται τὴν περικεφαλαίαν τοῦ τιμίου προσχήματος...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον εἰς ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια εἰς ἑτοιμασίαν τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης...

Въ заключеніе обряда облаченія, священникъ возглашаетъ:

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἴπωμεν, κ. τ. λ.

Такой порядокъ возложенія одеждъ и такія слова при возложеніи представляетъ Евхологій № 472, л. 117. Въ Евхологіи № 473 порядокъ возложенія одеждъ нѣсколько измѣненъ; сокра-

щаются здѣсь иногда и слова благословенія при возложеніи одеждъ (пояса); отсутствуетъ ἡ περικεφαλαῖα.

Почему въ Евхологіи № 473 отсутствуетъ ἡ περικεφαλαῖα—этотъ монашескій шлемъ спасенія?—Вѣроятнѣе всего потому, что онъ возлагался на брата по этому памятнику не вмѣстѣ съ прочими малосхимническими одеждами, но особо, при окончаніи уже чина. Возлагалъ его тогда игуменъ, какъ это видно изъ Евхологія № 100 [1]).

Дальнѣйшій порядокъ чина по Евхологію № 472 такой. Если постриженіе совершается не на литургіи, то, по облаченіи, произносится ектенія, и читается апостолъ съ евангеліемъ. Затѣмъ произносится молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... и совершается обрядъ цѣлованія при пѣніи стихиры Ἐπιγνῶμεν... Послѣ этого творится отпустъ, и братія исходитъ изъ храма съ новоизбраннымъ (μετὰ τοῦ νεολέκτου, л. 119). Воспѣвая тропарь Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον..., братія провожаетъ новаго монаха до приготовленной для него келліи. Если же постриженіе происходитъ на литургіи, то послѣ лобзанія, служба литургіи идетъ обычнымъ порядкомъ, съ возгласа на Трисвятое. Проводы въ келлію совершаются послѣ литургіи, ibid.

По Евхологію № 473, за облаченіемъ читается молитва Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., послѣ которой происходитъ лобзаніе. Затѣмъ братія отводитъ новаго монаха въ нарѳексъ и постригаетъ, читая Непорочны. Войдя послѣ постриженія снова въ церковь, новый монахъ выслушиваетъ литургію до конца и сподобляется пріобщенія Св. Таинъ.

По окончаніи литургіи, монахи идутъ въ трапезу. Новый монахъ прислуживаетъ здѣсь своимъ собратіямъ, л. 97 и об.

XVI.

Къ только что разсмотрѣннымъ чинамъ малаго пострига близко подходъ Τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤτοι τοῦ μανδύου въ Евхологіи XV — XVI в. Іерусалимской патріаршей библ., № 367 [2]). Основа этого чина—древняя, но на древней основѣ находятъ мѣсто себѣ особенности позднѣйшаго уже происхожденія.

Съ вечера всѣ монашескія одежды принимающаго постригъ —верхнія и нижнія—(τὰ ἱμάτια αὐτοῦ καὶ τὰ κολόβια) приносятся въ алтарь и полагаются тамъ подъ св. престоломъ, въ θαλασσίδιον'ѣ.

---

[1]) См. выше, с. 256.

[2]) Εὐχολ., сс. 934—936.

Постригъ происходитъ на литургіи, въ обычный моментъ ея. Послѣдованіе пострига начинается антифонами, совершенно такими же по составу тропарей, съ какими знакомятъ насъ Евхологіи Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и № 473. Къ постриженію подводитъ брата воспріемникъ (ὁ ἀνάδοχος). Вопросы, оглашеніе, а затѣмъ и самое постриженіе какихъ либо особенностей не представляютъ: все это обычное и совершается въ извѣстномъ уже намъ порядкѣ. Обычны и молитвы, читаемыя предъ постриженіемъ: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους σου εἶναι... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή...

Обрядъ постриженія происходитъ, по обычаю, внѣ алтаря, у царскихъ вратъ. Сюда священникъ выноситъ изъ алтаря евангеліе и полагаетъ на него ножницы. Постригающійся беретъ съ евангелія ножницы и вручаетъ ихъ священнику, который и совершаетъ постригъ. Вслѣдъ за постригомъ происходитъ облаченіе. На новопостриженнаго возлагаются: аналавъ, названный, на поляхъ рукописи, крестомъ,—хитонъ, названный тамъ же иматіемъ, палій, названный парамандіемъ, камилавка, поясъ и обувь—сандаліи. По облаченіи брата во всѣ эти одежды, священникъ возглашаетъ обычныя слова касательно того, что братъ принялъ обрученіе великой и ангельской схимы, а затѣмъ читаетъ заключительную молитву Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...

Такимъ образомъ, по разсматриваемому памятнику, постриженіе совершаетъ одинъ только священникъ. Братія въ постригѣ не участвуетъ. Это—крупная особенность чина.

По тому же памятнику, на малосхимника полагается возложеніе аналава, который издревле составляетъ принадлежность великосхимническаго облаченія.

Особенностью чина является, наконецъ, врученіе евангелія (или креста) новопостриженному игуменомъ, который при этомъ говоритъ: Εἶπεν ὁ Κύριος· ὅστις θέλει ὀπίσω μου ἀκολουθεῖν, κ. τ. λ., и возженной свѣчи со словами: Εἶπεν ὁ Κύριος· οὕτως λαμψάτω τὸ φῶς... Евангеліе (или крестъ) и возженная свѣча вручаются новопостриженному послѣ совершенія чина, предъ обрядомъ лобзанія.

Привѣтствуя новаго монаха, игуменъ и монастырская братія прикладываются къ евангелію (или къ кресту), находящемуся въ рукахъ у новопостриженнаго, который предъ обрядомъ лобзанія подходитъ къ св. вратамъ алтаря и здѣсь становится,—а затѣмъ цѣлуетъ его самого. Когда происходитъ лобзаніе, пѣвцы поютъ стихиру Ἐπιγνῶμεν..., а на Славу и нынѣ—кондакъ дня.

Литургія продолжается съ возгласа на Трисвятое, при чемъ прокименъ, апостолъ и евангеліе полагаются не дневные, но нарочито подобранные къ случаю, какъ и по современной намъ практикѣ монашескаго постриженія.

Сугубая ектенія осложняется прошеніями о новопостриженномъ инокѣ. Прошенія эти присоединяются въ ектеньѣ къ моленіямъ о здравіи царей и настоятеля обители.

По окончаніи литургіи, братія входитъ въ трапезу. Новопостриженный монахъ прислуживаетъ братіи во все время обѣда вмѣстѣ съ рядовыми служителями трапезы.

XVII.

Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ ἅγιον καὶ πρῶτον σχῆμα τῶν μοναχῶν въ Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 12—27, напоминаетъ собою вышеизложенные чины постриженія по Евхологіямъ Московскаго Румянцевскаго Музея № 472 и № 473, такъ что это избавляетъ насъ отъ необходимости передавать всѣ подробности послѣдованія въ Схиматологіи № 396. Мы можемъ ограничиться, въ сходныхъ пунктахъ, простыми ссылками на Евхологіи № 472 и 473, отмѣчая лишь важнѣйшія особенности этого послѣдованія, къ которымъ надо отнести молитвы и оригинальный распорядокъ ихъ въ послѣдованіи святой и первой схимы по Схиматологію № 396.

Съ вечера одежды желающаго принять монашество вносятся въ алтарь. Утромъ, въ самый день пострига, будущій монахъ ведетъ послѣднюю духовную бесѣду съ игуменомъ, послѣ чего входитъ въ церковный притворъ. Все это описывается въ Схиматологіи № 396, въ общемъ, такими же чертами, какъ и въ Евхологіи № 472.

Схиматологій № 396 предлагаетъ, затѣмъ, двоякое начало послѣдованія первой схимы, смотря по тому, к о г д а совершается постриженіе—на литургіи, или отдѣльно отъ литургіи. Въ послѣднемъ случаѣ, по благословеніи священника и по Аминь, читаются: Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Пріидите поклонимся, псалмы: Помилуй мя Боже... и Боже въ помощь мою вонми... Послѣ псалмовъ—символъ вѣры (τὸ ἅγιον σύμβολον) и антифоны, пѣніе которыхъ предваряется на Славу тропаремъ дня, а на И нынѣ—тропаремъ Ἀγκάλας πατρικάς..., если постригъ совершается на литургіи, послѣ входа.

Тропари въ Схиматологіи № 396 положены тѣ же, что въ Евхологіяхъ № 472 и № 473.

При пѣніи третьяго антифона, принимающій постриженіе входитъ, вмѣстѣ съ игуменомъ, на солею (εἰς τὴν σολέαν).

По окончаніи пѣнія антифоновъ, совершитель пострига—игуменъ, или священникъ, обрящаясь къ принимающему постригъ, говоритъ: Ἄνοιξον τὰ τῆς καρδίας σου ὦτα, ἀδελφέ... Въ нашемъ памятникѣ эти слова іерея называются ἡ παραίνεσις—увѣщаніе, ободреніе. Ἡ παραίνεσις предваряетъ собою вопросы, которые предлагаются совершителемъ пострига—священникомъ или игуменомъ брату, когда тотъ подойдетъ къ царскимъ вратамъ и станетъ недалеко отъ нихъ (πλησίον τῶν ἁγίων θυρῶν).

Подобно Румянцевскимъ Евхологіямъ № 472 и № 473, Схиматологій № 396 дѣлаетъ оговорку относительно того, какъ поступать при постригѣ въ монашество священника, если онъ желаетъ сохранить за собою въ монашествѣ священный санъ.

Такъ же, какъ въ Евхологіяхъ № 472 и № 473, въ Схиматологіи № 396 вопросъ о терпѣніи скорбей монастырской жизни распространенъ указаніемъ на то, что находясь въ монастырѣ: πεινᾶσαι μέλλεις, καὶ διψῆσαι, καὶ γυμνητεῦσαι, καὶ χαμευνῆσθαι, ὑβρισθῆναί τε, καὶ ὀνειδισθῆναι, καὶ πάντα θλιβερὰ παθεῖν· καὶ ἐὰν ὑπομένῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι εἰ καὶ προσολίγον ὁ κάματος, ἀλλ' αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις, л. 15.

Послѣ вопросовъ, положено обычное оглашеніе. Но вмѣсто такого окончанія оглашенія: καὶ ἀκολουθείτω μοι, ὅπερ ἐστὶ παρασκευασμένον ἀεὶ εἶναι μέχρι θανάτου πρὸς πᾶσαν ἐκπλήρωσην τῶν αὐτοῦ ἐντολῶν, καὶ γαρ πεινᾶσαι ἔχεις, καὶ διψῆσαι, καὶ γυμνητεῦσαι, ὑβρισθῆναί τε, καὶ χλευασθῆναι, ὀνειδισθῆναι, καὶ διωχθῆναι, καὶ πολλοῖς ἄλλοις περιαχθῆναι λυπηροῖς, οἷς ἡ κατὰ Θεὸν ζωὴ χαρακτηρίζεται, к. т. л., въ Схиматологіи № 396 читаемъ: καὶ ἀκολουθείτω μοι· τοῦτο γὰρ ἄγει, ἵνα τίς ἀθετήσῃ πᾶν θέλημα ἀλλότριον τοῦ Θεοῦ, καὶ μανθάνων ἀπὸ τῶν ἁγίων Γραφῶν καὶ ἀπὸ τῶν ἁγίων πατέρων τὸ θέλημα τοῦ Θεοῦ, κἀκεῖνο ποιήτω μονον· ἵνα καὶ τῶν ἠπειλημένων κολάσεων τοῖς ἁμαρτωλοῖς ῥυσθῶμεν καὶ τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἀξιοθῶμεν, ἐν Χριστῷ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν, л. 18.

Возможно, что конецъ оглашенія былъ переработанъ въ виду желанія избѣжать повторенія тѣхъ же самыхъ мыслей и словъ, которыя нашли уже себѣ мѣсто въ вопросѣ о готовности безропотно переносить скорби монастырской жизни. Можно замѣтить, что совершенно такъ же поступилъ съ послѣдними словами оглашенія и редакторъ его въ Евхологіи № 473, л. 94 об.,

гдѣ вопросъ о готовности безропотно переносить скорби монашескаго житія также осложненъ подробнымъ перечисленіемъ этихъ скорбей.

Принимающій постригъ наклоняетъ немного главу, на которую священникъ полагаетъ свою руку и читаетъ молитву Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, ἐπιτίθημι τὴν χεῖρα μου... Потомъ іерей полагаетъ на голову постригающагося схиматологій и читаетъ вторую молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι...

Объ этихъ молитвахъ мы говорили уже достаточно. На вопросъ, почему молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... помѣщена здѣсь второю, а не занимаетъ перваго мѣста, какъ въ другихъ памятникахъ, можно отвѣтить, сопоставивъ, по сравнительной важности, дѣйствіе возложенія руки, которымъ сопровождается чтеніе молитвы Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου..., и дѣйствіе возложенія схиматологія на главу постригающагося, при чтеніи молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... по Схиматологію № 396. Дѣйствіе или обрядъ возложенія руки іерея — совершителя чина постриженія, важнѣе, конечно, обряда возложенія схиматологія, который могъ только напоминать о евангеліи и до нѣкоторой лишь степени замѣнять его собою. По причинѣ большей важности обряда возложенія руки, и молитва, соединяемая съ этимъ обрядомъ Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου..., поставлена на первое мѣсто.

Постриженіе власовъ и облаченіе въ одежды первой схимы по Схиматологію № 396 слѣдуютъ другъ за другомъ непосредственно. Священникъ облачаетъ новопостриженнаго брата въ одежды: χιτών, ζώνη, παλλίον и καλλίγια, при чемъ произноситъ тѣ же, слова, какія положены и по Евхологіямъ № 472 и № 473.

По облаченіи, въ Схиматологіи № 396 полагается чтеніе двухъ молитвъ: Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε... и Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κόμην τῷ σῷ ἱερεῖ Μελχισεδέκ...

Первая молитва извѣстна намъ по болѣе древнему памятнику—по Сборнику, принадлежащему проф. А. А. Дмитріевскому, гдѣ она значится въ числѣ молитвъ чина εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκὸν ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον, каковой чинъ необходимо отнести, по написанію, къ XI—XII вѣку. Въ начальной главѣ своего изслѣдованія мы высказали предположеніе, что названный чинъ представляетъ собою воспроизведеніе древнѣйшей практики при постриженіи въ монашество [1]). Теперь, когда намъ приходится

---

[1]) См. выше, с. 46 и „Прилож.“, с. 25. Въ позднѣйшія времена, съ введеніемъ въ богослужебную монастырскую практику послѣдованія схимы

встрѣчаться съ этою же молитвою въ чинѣ τοῦ πρώτου σχήματος, мы еще больше убѣждаемся въ справедливости высказаннаго предположенія, ибо въ фактѣ присутствія молитвы Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος..., взятой въ болѣе позднiй чинъ τοῦ πρώτου σχήματος изъ древнѣйшаго чина, заявило о себѣ обычное въ исторіи богослужебныхъ послѣдованій и обрядовъ явленіе—переходъ элементовъ изъ основныхъ и первоначальныхъ чиновъ къ чинамъ производнымъ и позднѣйшимъ...

Но почему столь древняя молитва заняла въ разсматриваемомъ чинѣ мѣсто въ самомъ, можно сказать, концѣ чина?—Судя по Τάξις καὶ ἀκολουθία въ Сборникѣ проф. А. А. Дмитріевскаго [1]), молитва эта предшествовала обряду постриженія власовъ, совершаемому рукою священника. Потомъ эта молитва была оставлена. Редакторъ чина въ Схиматологіи № 396, взявъ изъ какого-то древняго литургическаго кодекса эту новую молитву на постриженіе власовъ, не рѣшился, однако, помѣстить ее въ чинѣ на обычномъ мѣстѣ. Онъ назначилъ ей довольно скромное положеніе въ чинѣ—по окончаніи всѣхъ священническихъ обрядовъ, рядомъ съ молитвою Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κόμην τῷ σῷ ἱερεῖ Μελχισεδέκ... Но дѣло въ томъ, что эта послѣдняя молитва, по древнѣйшимъ евхологіямъ, тоже полагалась на постриженіе власовъ,—вотъ почему къ ней и была присоединена сродная по содержанію молитва Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος...

Присутствіе въ разбираемомъ чинѣ самой молитвы Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν... можетъ быть объяснено желаніемъ устроителей чина монашескаго постриженія освятить молитвою и вторичное постриженіе инока—руками братій, которые, дѣйствительно, послѣ названной молитвы отводили инока въ діаконникъ или въ нарѳексъ и тамъ постригали его, при пѣніи Непорочныхъ, л. 23 и об.

Выше мы упомянули, что молитва Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν... полагалась въ разнообразныхъ случаяхъ постриженія власовъ. Ее читали и тогда, когда совершалось первое постри-

---

въ редакціи преп. Ѳеодора Студита, этотъ чинъ былъ превращенъ въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν, какимъ мы имѣемъ его въ Евхологіи XV в. Іерусалимской патріаршей б. № 73 (274), Εὐχολ., с. 505.

[1]) А равно — и по Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν въ Евхологіи № 73(274).

женіе власовъ у отрока [1]), и тогда, когда извѣстное лицо поставлялось въ степень церковнаго чтеца [2]); читали, наконецъ, эту молитву, какъ оказывается, и при постриженіи въ монашество. Столь разнообразное употребленіе въ литургической практикѣ разсматриваемой молитвы исключаетъ рѣчь о спеціальномъ предназначеніи молитвы изначала только для лицъ, принимающихъ монашество. А наличность въ древнѣйшихъ записяхъ особыхъ молитвъ при совершеніи монашескаго постриженія [3]) говоритъ за случайное и позднѣйшее внесеніе молитвы Εὐλογητὸς εἶ Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν... въ Схиматологій № 396, представляющій собою единственный, извѣстный намъ, памятникъ употребленія молитвы при постриженіи въ монашество.

Но во всякомъ случаѣ, разъ молитва Εὐλογητὸς εἶ ὁ, Θεὸς ἡμῶν... вошла въ чинопослѣдованіе монашескаго постриженія по Схиматологію № 396, она требуетъ отъ насъ нарочитаго ея изслѣдованія.

XVIII.

Древнѣйшимъ памятникомъ, въ которомъ представленъ текстъ молитвы Εὐλογητὸς εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν..., является Порфирьевскій Евхологій [4]).

Молитва носитъ здѣсь заглавіе другой молитвы при постриженіи власовъ: Εὐχὴ ἑτέρα εἰς τριχοκουρίαν и начинается словами: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ ἐντειλάμενος Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κεφαλὴν τοῦ σοῦ θεραπόντος Μελχισεδέκ, κ. τ. λ. Текстъ молитвы по Порфирьевскому Евхологію изданъ проф. И. Д. Мансветовымъ въ его критической статьѣ о Синайскомъ глаголическомъ Евхологіи Гейтлера [5]).

---

[1]) Протоіерея К. Т. Никольскаго—„О службахъ Русской Церкви, бывшихъ въ употребленіи въ прежнихъ печатныхъ богослужебныхъ книгахъ“. С.П.Б. 1885 г., с. 342 и дал.

[2]) А. П. Неселовскаго—„Чины хиротескій и хоротоній“. Каменецъ Подольскъ. 1906 г., с. 48.

[3]) См. выше, с. 45, с. 46, с. 49 и с. 51.

[4]) О немъ см. выше, сс. 72—73.

[5]) „Euchologium Glagolski, spomenik monastira Sinai bdra. Izdao D-r Lavoslav Geitler. U Zagrebu 1882. (Древнѣйшій Славянскій требникъ, издан-

Названный глаголическій Евхологій является вторымъ по древности литургическимъ памятникомъ, гдѣ мы имѣемъ уже славянскій переводъ молитвы, почти до буквальности совпадающій съ текстомъ Порфирьевскаго Евхологія. Молитва носитъ надписаніе: **мо на постриженіе власомъ. отроуѧте** [1]).

Проф. А. А. Дмитріевскій, въ Εὐχολόγια, издалъ текстъ молитвы по двумъ рукописямъ: по Евхологію XI вѣка Синайской библ. № 959, л. 99, и по Евхологію XII вѣка той же Синайской библ. № 973, л. 97. Въ первомъ памятникѣ молитва надписывается, какъ Εὐχὴ εἰς τὸν κουρεῦσαι ἄνδρα τέλειον, а во второмъ—какъ Εὐχὴ εἰς τριχοκουρίαν [2]).

Текстъ молитвы въ Евхологіи № 973 весьма близокъ къ тексту Порфирьевскаго Евхологія. Текстъ же въ Евхологіи № 959 имѣетъ, въ сравненіи съ нимъ, варіанты.

Что касается, наконецъ, до текста молитвы въ Схиматологіи № 396 то, приближаясь, въ общемъ, больше къ Евхологію № 978, онъ имѣетъ свои варіанты, отличающіе его и отъ Порфирьевскаго Евхологія, и отъ изданныхъ проф. А. А. Дмитріевскимъ обоихъ Синайскихъ Евхологіевъ. Все это съ ясностью видно изъ предлагаемаго сопоставленія текстовъ молитвы по самымъ этимъ памятникамъ, которые нельзя, кажется, не признать за древнѣйшіе списки молитвы [3]).

Въ основу своего изданія молитвы мы полагаемъ текстъ Схиматологія № 396 потому, что по этому памятнику текстъ молитвы еще не изданъ. Въ видѣ параллели къ тексту молитвы по Схиматологію № 396 (параллели не всегда, впрочемъ, полной) прилагаемъ и славянскій переводъ молитвы по Синайскому глаголическому Евхологію Гейтлера.

ный г. Гейтлеромъ по рукописи, находящейся въ Синайской библіотекѣ)". Прибавленія къ изданію Твореній святыхъ отцовъ въ русскомъ переводѣ за 1883 годъ. Часть тридцать вторая. М. 1883 г., с. 355.

[1]) Euchologium, p. 12. Можно замѣтить, что прот. К. Кекелидзе указываетъ грузинскій переводъ молитвы, но въ поздней рукописи—XVI вѣка Церковнаго Музея въ Тифлисѣ № 450; цит. изд., с. 137.

[2]) Εὐχολ., сс. 55—56 и примѣчаніе и с. 115.

[3]) О распространенности молитвы въ литургической практикѣ при постриженія власовъ у поставляемаго въ должность церковнаго чтеца и при первомъ постриженіи отрочате, см. у прот. Никольскаго, проф. Мансветова и г. Неселовскаго въ названныхъ ихъ трудахъ.

I.

Схиматологій Московпаской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 22 об.—23 [1]).

Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν [2]), ὁ ἀποστείλας [3]) τὸν πατέρα [4]) ἡμῶν Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κόμην τῷ σῷ ἱερεῖ Μελχισεδὲκ [5]) καὶ πᾶσαν αὐτοῦ ἀπαρχὴν εἰσάξαι [6]) εἰς ναὸν ἅγιόν σου [7])· ὁ παραγενόμενος ἐπὶ τῇ εὐλογίᾳ καὶ κουρᾷ τῶν ἁγίων σου ἀποστόλων καὶ μαθητῶν [8]), καὶ ὡρησάμενος [9]) αὐτοῖς ἀντὶ τῆς κουρᾶς [10]) τῶν τριχῶν τῶν ἐν τῇ κεφαλῇ λογισμὸν δικαιοσύνης καὶ πολιτείαν ἐνάρετον [11]).

[1]) Набираемый въ разбивку текстъ молитвы по Схиматологію XIII в. Московской Синод. (б. патр.), библ. № 396 составляетъ особенность этого памятника по сравненію съ текстами Евхологіевъ Синайской библіотеки: XI вѣка № 959 и XII вѣка № 973; см. Εὐχολ., сс. 55 — 56 и примѣчаніе къ этимъ страницамъ. Сходный съ № 973 текстъ Порфирьевскаго Евхологія не требуетъ особыхъ замѣтокъ. [2]) № 959 и 973 начинаютъ молитву словами: Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν. [3]) № 973 — ὁ ἐντειλάμενος. № 959 — ἐξαποστείλας, при чемъ ставитъ это слово послѣ Ἀβραάμ. [4]) № 959 и № 973—τὸν προπάτορα [5]) № 959—τοῦ σοῦ ἀρχιερέως· № 973—τοῦ σοῦ θεράποντος. [6]) № 959 и № 973 — θεῖσαι. [7]) № 959 и № 973 — εἰς ναὸν Κυρίου. [8]) Такъ же № 973. [9]) Такъ же № 973. № 959 — καὶ χαρισάμενος. [10]) № 973 опускаетъ τῆς κουρᾶς. [11]) Вмѣсто этихъ, набранныхъ въ разбивку

II.

Euchologium Glagolski, p. 7 a [1]).

Мѡ на постриженіе власомъ·
ѡтроуѧте ·/.
Како гі бже оць нашихъ. ꙗа повѣдавъı авраамоу по стрѣцѣи главѫ рабоу твоємоу мелхиседекоу. Приведъшю на благословеніе· і постриженіе стыхъ апл̃ъ твоихъ· і оуѹеніихъ. И давъ имъ въ власъ мѣсто. вѣрѫ и словесa по дѣѣью· Ты и семоу рабоу твоємоу подаждь мъıсль праведънѫ. і жи̑знь добро дѣтѣльнѫ. Да по sаповѣдє мъ твоимъ живъ. і оугодъ нaл твоѥ сътворь. съподоби тъ ся. стоѣніѣ своєго десна го. а подъемлѫщюмоу даждь і томоу благословеніе· єже дастъ праведъноумоу семє оноу прiемъщюмоу на рѫкоу га нашего иcха· ѿ Ѣко бл̃го ся і прослави. прѣчестъноє и ·/·

[1]) Euchologium, p. 12.

Αὐτὸς καὶ [12]) νῦν παράσχου [13]) τῷ δούλῳ σου (22 об.) τῷδε [14]) κειρομένῳ τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ [15]) ἵνα, κατὰ τὰς ἐντολάς σου πολιτευσάμενος [16]), καταξιωθῇ [17]) τῆς ἐκ δεξιῶν σου στάσεως [18]) τοῦ Δεσπότου Χριστοῦ· τῷ δὲ ταύτας δεχομένῳ δώρησαι εὐλογίαν κατὰ τὴν εὐλογίαν τοῦ δικαίου Συμεών, τοῦ δεξαμένου ἐν ἀγκάλαις σοὶ τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστόν, καὶ πάντας τοὺς συνελθόντας εὐλόγησον εὐλογίαν πνευματικήν. Ἐκφώνως· [19]) Ὅτι σοῦ εἶ ὁ Θεός, ὁ εὐλογῶν καὶ σώζων τὰς ψυχὰς ἡμῶν· νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν (23).

словъ, № 959 имѣетъ: θρόνους ἀρχιερωσύνης. № 973—πίστιν καὶ λόγους μεταδόσεως. [12]) № 959 добавляетъ—Δέσποτα. 973 далѣе имѣетъ: τὸν δοῦλόν σου τόνδε παράσχου λογισμὸν δικαιοσύνης. [13]) № 959—δώρησαι καί. [14]) № 959 далѣе до конца молитвы: ἀντὶ τῆς κοῦρᾶς τῶν τριχῶν λογισμὸν δικαιοσύνης ἐνάρετον, τόνδε διὰ τῆς σῆς ἀγαθότητος τεκνοποιούμενον ἀνάδειξον, ὡς Συμεὼν τὸν δίκαιον, τὸν ὑποδεξάμενον ἐν ἀλκάλαις αὐτοῦ σε τὸν μόνον ἀληθινὸν Θεὸν καὶ Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστόν. [15]) № 973 (какъ и № 959) опускаетъ набранныя въ разбивку слова. [16]) № 973 добавляетъ: καὶ τὰ ἀρεστά σου ποιῆσαι. [17]) № 973 добавляетъ καὶ. [18]) Далѣе до конца молитвы, въ № 973 читается: τῷ δὲ πίστει δεχομένῳ ταύτας δώρησαι καὶ αὐτῷ εὐλογίαν, ἣν ἐδωρήσω τῷ δικαίῳ Συμεών, τῷ δεξαμένῳ ἐν ἀγκάλαις τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστόν. [19]) Въ № 959 возгласъ: Ὅτι πρέπει σοι, к. т. λ. Въ № 973: Ὅτι ηὐλόγηται καὶ δεδόξασται, к. т. λ.

Содержаніе молитвы, какъ видимъ, очень интересно.

Прежде всего, бросается здѣсь въ глаза указаніе на постриженіе патріархомъ Авраамомъ власовъ у Мелхиседека, царя салимскаго, бывшаго съ тѣмъ вмѣстѣ и священникомъ (№ 973 и № 396) или даже первосвященникомъ (№ 959) Бога Вышняго. Извѣстная по Библіи встрѣча патріарха Авраама съ царемъ салимскимъ Мелхиседекомъ, когда Мелхиседекъ благословилъ Авраама и восхвалилъ Бога, предавшаго въ руки Аврааму его враговъ, изложена въ Быт. IV, 17—24 въ краткихъ словахъ. О постриженіи Авраамомъ власовъ у Мелхиседека въ Библіи не упоминается.

Но въ апокрифической письменности, дѣйствительно, существуетъ рядъ сказаній о первосвященникѣ Мелхиседекѣ, въ которыхъ находитъ мѣсто себѣ и разсказъ о постриженіи волосъ у первосвященника Мелхиседека патріархомъ Авраамомъ. Сказаніе о Мелхиседекѣ и Авраамѣ вошло въ составъ славянской Палеи, иначе именуемой Книгою бытія небесе и земли, и извѣстной по рукописямъ Московскихъ библіотекъ съ XV вѣка [1]). Являясь переводомъ съ греческаго, славянская Палея увидѣла свѣтъ въ XII вѣкѣ въ Болгаріи, гдѣ былъ сдѣланъ ея переводъ съ греческаго оригинала, восходящаго, какъ полагаютъ, къ IX вѣку [2]). Но и помимо Палеи, сказаніе о Мелхиседекѣ и Авраамѣ ходило въ древности по отдѣльнымъ спискамъ и даже озаглавливалось, какъ принадлежащее св. Аѳанасію, архіепископу александрійскому. Съ именемъ св. Аѳанасія александрійскаго сказаніе это, извѣстное по многимъ славянскимъ рукопи-

---

[1]) См. акад. М. И. Сухомлинова—„Изслѣдованіе по древней русской литературѣ“ въ Сборникѣ Отдѣленія русскаго языка и словесности Императорской Академіи Наукъ, т. LXXXV, № 1, СПБ. 1908 г., с. 60. А. Н. Поповъ издалъ текстъ Палеи исторической по тремъ рукописямъ Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. XV—XVII вѣковъ: №№ 591, 638 и 548 въ Чтеніяхъ въ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ за 1881 г., кн. 1.

[2]) А. Н. Попова цит. изд., с. XXIII и с. XXIX. Греческій текстъ къ Палеѣ исторической изданъ А. Н. Васильевымъ въ „Anecdota graeco—byzantina“, pars prior. Mosquae, 1893, pp. 188—292.

сямъ [1]), включено и въ Четь—Минею митрополита новгородскаго Макарія [2]).

Какъ въ Палеяхъ, такъ и въ отдѣльныхъ сказаніяхъ о первосвященникѣ Мелхидекѣ разсказывается, между прочимъ, что, по повелѣнію Божію, Авраамъ взошелъ на гору Θаворскую [3]), гдѣ семь лѣтъ уединялся Мелхиседекъ, потерявшій въ уединеніи человѣческій образъ, вызвалъ изъ уединенія Мелхиседека и совершилъ постриженіе власовъ у него (и ногтей), приведя тѣмъ Мелхиседека въ благообразный видъ. Вотъ какъ разсказывается объ этомъ въ сказаніи по списку первой четверти XVII вѣка № 46, хранящемуся въ библіотекѣ Кіево-Софійскаго собора: „И по тѣхъ седми лѣтехъ, пріиде гласъ ко Аврааму: ...жертву сотворивъ, взыди на гору Θаворскую и воззови гласомъ, трижды глаголя: человѣче Божій [4]). И изыдетъ человѣкъ яко дивій [5]), и не страшися его, но остризи его и, обрѣзавъ ногты его [6]), цѣлуй его“, л. 229.

---

[1]) Въ недавнее время извѣстный галиційскій ученый И. Франко, въ „Monumenta linguae necnon litteratum Ucraino-Russicarum (Ruthenicarum) a Collegio archaeographico Societatis Scientiarum Ševčankilnae edita, vol. 1, Памятки Українсько-Руської мови і літератури, том 1, у Львові, 1896,—издалъ два списка этого сказанія, взявъ одинъ изъ Палеи XV вѣка, принадлежащей Креховскому базиліанскому монастырю, а другой изъ позднѣйшей рукописи (XVIII в.) свящ. Яремецкаго Бихалевича, см. сс. 92—101. Текстъ сказанія въ названныхъ рукописяхъ г. Франко сопоставляетъ съ изданіями сказанія у А. Н. Пыпина въ „Памятникахъ старинной русской литературы“, т. III, сс. 20—23, и у И. Я. Порфирьева въ „Апокрифическихъ сказаніяхъ о ветхозавѣтныхъ лицахъ и событіяхъ по рукописямъ Соловецкой библіотеки“, сс. 131—135, 222 - 225, 256 - 259. Въ кіевскихъ рукописныхъ собраніяхъ сказаніе полностію встрѣчается лишь въ Сборникѣ первой четверти XVII в. библіотеки Кіево-Софійскаго собора № 46, лл. 227—229 (по „Описанію рукописныхъ собраній, находящихся въ городѣ Кіевѣ, вып. III, проф. Н. И. Петрова—№ 169, с. 51). Въ рукописи библіотеки Импер. Кіевск. д. Академіи подъ знакомъ J. 1, 31, на л. 614 об., имѣется лишь начало сказанія.

[2]) Успенскій списокъ, май мѣсяцъ, л. 613. За сообщеніе этого свѣдѣнія считаемъ долгомъ принести искреннюю благодарность г. Завѣдующему Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотекой Н. П. Попову.

[3]) Палея называетъ гору Фамирскою. Цит. изд. А. Н. Попова, с. 28 и с. 33.

[4]) Въ Палеѣ повелѣніе Божіе Аврааму передается съ большими подробностями. Тамъ читаемъ: „нынѣ, приведи осля свое и възми одѣяніа многоцѣнная, и хлѣбъ, и вино, и бритву въ рущѣ. И взыди на Фамирскую гору, и стани на камени, и гласи трищи“..., ibid.

[5]) Палея описываетъ внѣшній видъ одичавшаго Мелхиседска такими чертами: „и ногти ему въ лакоть, власы главы его и брада его до ногу его“, ibid.

[6]) Палея добавляетъ: „и даждь хлѣбъ,—и снѣсть, и вино,—и піетъ, и благословишися отъ него“, ibid.

Повелѣніе Божіе въ точности было исполнено Авраамомъ.

Фактъ существованія разсказа о постриженіи Авраамомъ Мелхиседека въ славянскихъ и греческихъ сказаніяхъ, въ связи съ литургическими текстами IX, XI, XII и XIII вѣковъ, обнаруживаетъ источникъ, откуда въ текстъ молитвы при постриженіи власовъ вошло упоминаніе объ Авраамѣ и Мелхиседекѣ. Очевидно, источникомъ этимъ были тѣ апокрифическія сказанія о Мелхиседекѣ, которыя издавна ходили въ Византіи и, вмѣстѣ съ другими апокрифическими сказаніями, вошли въ составъ греческой Палеи въ IX, а можетъ быть даже и въ VIII вѣкѣ [1]).

Порфирьевскій Евхологій, гдѣ въ первый разъ находитъ себѣ запись разсматриваемая молитва, даетъ, пожалуй, основаніе относить происхожденіе молитвы къ VIII вѣку. Но мы не знаемъ, пользовался ли составитель молитвы сказаніемъ о Мелхиседекѣ по греческой Палеѣ, или имѣлъ у себя отдѣльное сказаніе, не вошедшее еще въ Палею. Въ послѣднемъ случаѣ время происхожденія молитвы должно быть еще болѣе отодвинуто въ глубь вѣковъ...

Что касается до указанія въ текстѣ молитвы на лицо, принимающее постриженные власы, то, какъ уже это выяснено проф. Мансветовымъ, подъ этимъ лицомъ слѣдуетъ разумѣть воспріемника. При обрядѣ постриженія власовъ, по какому бы случаю постриженіе ни производилось, воспріемникъ — ὁ ἀνάδοχος принималъ срѣзанные священникомъ волосы на полотно [2]).

Объ этомъ воспріемникѣ возносится моленіе по всѣмъ приводимымъ нами спискамъ молитвы. Но только одинъ Схиматологій № 396 указываетъ моленіе и о братіяхъ, собравшихся на духовное торжество постриженія въ монашество. Это составляетъ особенность редакціи молитвы въ Схиматологіи № 396. Можно думать, что моленіе о собравшихъ въ храмъ на торжество постриженія было внесено въ текстъ молитвы именно тогда, когда молитва включена была въ составъ чинопослѣдованія монашескаго пострига редакторомъ чинопослѣдованія монашескаго постриженія по Схиматологію № 396.

Можетъ возникнуть вопросъ: какое же отношеніе имѣетъ постриженіе власовъ патріархомъ Авраамомъ у Мелхиседека къ

---

[1]) И. Франко склоненъ относить образованіе греческой Палеи именно къ VIII вѣку; цит. изд., с. XVIII.

[2]) Цит. ст., с. 355. Ср. Euchologium Glagolscki, p. 152.

постриженію власовъ у желающаго сдѣлаться монахомъ?—Сопоставленіе принимающаго монашество съ Мелхиседекомъ подчеркиваетъ духовное состояніе, въ какомъ находился инокъ до принятія монашества. Въ духовномъ отношеніи онъ былъ такой же дивій, какимъ былъ Мелхиседекъ на Θаворской горѣ. Постриженіе въ монашество сообщаетъ человѣку, жившему въ грѣхѣ, духовное благообразіе. Вотъ идея сближенія Мелхиседека и принимающаго монашество, идея—чисто студитовская...

XIX.

Продолжимъ разсмотрѣніе чина τοῦ πρώτου σχήματος по Схиматологію № 396.

Въ то время, какъ братія постригаетъ инока, діаконъ произноситъ въ храмѣ слѣдующую ектенію, лл. 23 об.—24:

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης καὶ τῆς σωτηρίας ἡμῶν.

Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης τοῦ σύμπαντος κόσμου, εὐσταθείας τῆς ἁγίας ἐκκλησίας καὶ τῆς τῶν πάντων ἑνώσεως.

Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου τούτου καὶ τῶν μετὰ πίστεως, εὐλαβίας καὶ φόβου Θεοῦ εἰσιόντων ἐν αὐτῷ.

Ὑπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε, καὶ τῆς παρὰ τοῦ Θεοῦ σκεπῆς καὶ βοηθείας αὐτοῦ.

Ὑπὲρ τοῦ ἀμέμπτως καὶ ἀκατακρίτως καὶ ἀνεμποδίστως τὸν σκοπὸν τοῦ μοναχικοῦ σχήματος διανῦσαι αὐτόν.

Ὑπὲρ τοῦ φωτισθῆναι τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἐν ἐγκρατείᾳ καὶ ἀσκήσει καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ.

Ὑπὲρ τοῦ ἀπαλλαγῆναι αὐτὸν πάσης κοσμικῆς ἐπιθυμίας καὶ τῶν κατὰ σάρκα συγγενίων αὐτοῦ.

Ὑπὲρ ἀφέσεως ἁμαρτίων καὶ συγχωρήσεως τῶν πλημμεληµάτων αὐτοῦ.

Ὑπὲρ τοῦ γενέσθαι αὐτὸν ὑψηλότερον τῶν τοῦ κόσμου φροντίδων.

Ὑπὲρ τοῦ διάγειν αὐτὸν ἐν πάσῃ εὐλαβείᾳ καὶ σεμνότητι.

Ὑπὲρ τοῦ ἀποθέσθαι αὐτὸν τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον καὶ ἐνδύσασθαι τὸν κατ' εἰκόνα Θεοῦ κτισθέντα.

Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης θλίψεως...

Ἀντιλαβοῦ...

Τῆς παναγίας...

Ектенья эта полностью входитъ въ чинъ великой схимы, откуда и взята для настоящаго чина τοῦ πρώτου σχήματος.

По постриженіи инока въ діаконикѣ, или нарѳексѣ, и по входѣ его въ храмъ, священникъ читаетъ надъ нимъ молитвы главопреклоненія: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν...

Засимъ происходитъ лобзаніе, и съ молитвы Трисвятаго возобновляется прерванное постригомъ послѣдованіе литургіи. Новопостриженный стоитъ всю литургію съ возженною свѣчею въ рукѣ; съ нею же онъ сопровождаетъ и Св. Дары на великомъ входѣ.

По окончаніи литургіи, братія зажигаетъ свѣчи и отправляется въ трапезу вмѣстѣ съ новымъ собратомъ (μετὰ τοῦ νεολέκτου), при пѣніи тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον...

Таковъ чинъ τοῦ πρώτου σχήματος по Схиматологію № 396. За выдѣленіемъ изъ него двухъ молитвъ предъ постриженіемъ братіей, это будетъ типичный чинъ просхимы, какъ онъ начинаетъ обрисовываться еще въ памятникахъ XI вѣка, а полное выраженіе находитъ себѣ въ Румянцевскихъ Евхологіяхъ XIV и XV вѣковъ. То обстоятельство, что въ Схиматологіи № 396 чинъ τοῦ πρώτου σχήματος является осложненнымъ случайно, какъ думаемъ, привнесенными сюда двумя молитвами и ектеньей, взятой изъ послѣдованія великой схимы, — это обстоятельство и заставило насъ вести рѣчь о чинѣ въ названномъ Схиматологіи XIII вѣка послѣ обозрѣнія чина въ евхологіяхъ XIV—XV и даже XVI вѣковъ. Въ этихъ евхологіяхъ чинъ просхимы, не взирая на замѣтное вліяніе на нихъ чинопослѣдованія великой схимы, сохранился всетаки, думается намъ, въ болѣе цѣлостномъ видѣ, чѣмъ въ томъ раннѣйшемъ памятникѣ, какимъ является Схиматологій Московской Синодальной библіотеки XIII вѣка № 396.

XX.

Все болѣе обнаруживающееся, по памятникамъ XIV, XV и XVI вѣковъ, приближеніе древнихъ чиновъ первой или малой схимы къ современному намъ послѣдованію малыя схимы, сирѣчь мандіи, побуждаетъ насъ приступить къ детальному выясненію вопроса о происхожденіи этого послѣдованія, а равно и объ отношеніи его къ чинопослѣдованію великаго и ангельскаго образа.

Но прежде, чѣмъ заняться этою стороною дѣла, мы должны удѣлить нѣкоторое вниманіе тремъ, стоящимъ какъ бы особня-

комъ среди другихъ чиновъ, чинамъ первой схимы въ Евхологіи XIII вѣка Синайской библ. № 967:

а) Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου, л. 1 [1]),

б) Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ, л. 19 [2]), и

в) Τάξις καὶ ἀκολουθία εἰς σταυροφόρον μοναχόν, ἐκτεθεῖσα παρὰ τῶν ὁσίων πατέρων ἡμῶν Ἀντωνίου τοῦ μεγάλου, Εὐθυμίου, Σάββα καὶ ἑτέρων πατέρων, въ Евхологіи XVI—XVII в. № 568 библіотеки монастыря св. Саввы Освященнаго, л. 93 [3]).

Τάξις καὶ ἀκολουθία τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, ἤγουν τοῦ μανδύου, начинается указаніемъ на всенощное бдѣніе, отправляемое наканунѣ пострига, послѣ вечерни (μετὰ τὸ λυχνικόν, ψάλλοντες τὴν παννυχίδα). Наканунѣ же пострига подъ св. престолъ (ὑποκάτωθεν τῆς ἁγίας τραπέζης) полагаются одежды (τὰ ἱμάτια) принимающаго монашество.

Въ обычаѣ полагать подъ св. престолъ монашескія одежды, равно какъ и въ совершеніи всенощнаго бдѣнія наканунѣ пострига, нельзя не видѣть вліянія порядковъ постриженія въ схиму в е л и к у ю на чинъ перваго постриженія. И дѣйствительно, Τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος по Евхологію № 967 даетъ на счетъ всенощной совершенно одинаковыя предписанія, при чемъ—тотъ же чинъ великой схимы, въ указѣ относительно стихиръ на этой всенощной, прямо отсылаетъ къ чину п е р в а г о постриженія или мантіи, заявляя: ζήγει τὰ σχιχηρὰ εἰς τοῦ μανδύου [4]).

О составѣ в с е н о щ н а г о б д ѣ н і я по Евхологію № 967 въ концѣ пострига мы уже говорили, когда намъ приходилось излагать чинъ великой схимы по этому памятнику [5]). Повторяться не будемъ, какъ не будемъ приводить снова и начальныя слова тѣхъ с т и х и р ъ и т р о п а р е й, которые положены по № 967 на литургіи: все это въ чинѣ перваго постриженія совершенно одинаково съ положеннымъ по чину великаго пострига. Прямо перейдемъ къ о б р я д а м ъ.

Когда принимающій монашество поднимется съ земли и станетъ п р е д ъ алтаремъ по окончаніи пѣнія атнифоновъ, священникъ возглашаетъ: Εἰρήνη πᾶσι, Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν, и читаетъ молитвы, сначала—Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι [6])..., а затѣмъ -

---

[1]) Е ὐ χ о л., сс. 219—223.

[2]) Е ὐ χ о л., сс. 223—226.

[3]) Е ὐ χ о л., сс. 943—944.

[4]) Е ὐ χ о л., с. 226.

[5]) См. в ы ш е, с. 158.

[6]) См. с. 220: Λέγει ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους

Δέσποτα Κύριε, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος... Эта послѣдняя молитва—глубоко покаяннаго характера. Въ ней священникъ проситъ Господа, чтобы Онъ, богатый въ милости Своей и благій въ щедротахъ, не желающій смерти грѣшника, но ожидающій его обращенія, сокрушилъ сатану подъ ноги раба Своего, принялъ его покаяніе, исповѣданіе и отреченіе, исцѣлилъ раны сердца и, посредствомъ добрыхъ дѣлъ, совершенно преобразилъ его духовную природу.

Содержаніемъ молитва напоминаетъ подобныя ей молитвы въ началѣ чина святой схимы по Евхологію XV в. № 73 (247) Іерусалимской патріаршей библіотеки: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ εὐδοκήσας... и Ὁ ποιμὴν ὁ καλός...

Вторая молитва содержится, впрочемъ, и въ Евхологіи № 967. Она начинаетъ здѣсь собою слѣдующій за чиномъ τῆς πρώτης ἀποκάρσεως чинъ τοῦ ἀποστολικοῦ [1]). Въ этихъ молитвахъ и особенно—во второй, опять слышится молитва къ Богу объ избавленіи принимающаго монашество отъ козней лукаваго: ἐνίσχυσον τὸν δοῦλόν σου ὁ δεῖνα πρὸς τὸ ἀντιπαλαῖσαι τὰς τέχνας καὶ μεθοδίας τοῦ πονηροῦ (первая молитва)..., σύντριψον τὸν σατανὰν ἐν τάχει ὑπὸ τοὺς πόδας αὐτοῦ (вторая молитва), и о содѣланіи будущаго монаха носителемъ свѣта: ἀνάδειξον αὐτὸν φωστῆρα (вторая молитва)..., такъ какъ ради богоугодной подвижнической жизни онъ оставляетъ жизнь временную и тлѣнную: καταλιμπάνοντα τὸν πρόσκαιρον καὶ φθαρτὸν βίον (вторая молитва).

Разсматриваемая молитва, по тексту, подходитъ еще и къ третьей молитвѣ τοῦ σχήματος τῶν γυναικῶν въ Барберинов-скомъ Евхологіи св. Марка. Вотъ параллель текстовъ.

I.	II.
Евхологій XIII в. Синайской библ. № 967 [2]).	Барберинovскій Евхологій св. Марка, сс. 494—496 [3]).
Δέσποτα Κύριε, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος, ὁ πλούσιος ἐν ἐλέει καὶ ἀγαθὸς ἐν οἰκτιρμοῖς, ὁ μὴ βουλόμενος τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς	Εὐχὴ γ' τοῦ σχήματος· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καλῶν δικαίους εἰς ἁγιασμὸν καὶ ἁμαρτωλοὺς εἰς τὸ δικαιῶσαι καὶ μετανοοῦντας εἰς

σου εἶναι νομοθετήσας... Λέγε πρῶτον τὰ ἀντίφωνα, ὅτι λήθη γέγονε καὶ τότε τὰς εὐχάς.

[1]) Εὐχολ., с. 223.

[2]) Εὐχολ., с. 221.

[3]) „Прилож.“, с. 9.

τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτόν, σύντριψον τὸν σατανὰν ὑπὸ τοὺς πόδας τοῦ δούλου σου τοῦδε, πρόσδεξαι αὐτοῦ τὴν μετάνοιαν καὶ ἐξομολόγησιν καὶ ἀποταγήν, ἴασαι τὸ σύντριμμα τῆς καρδίας αὐτοῦ, μόρφωσον δι' ἔργων ἀγαθῶν ἐν αὐτῷ τῷ Χριστῷ σου, μεθ' οὗ εὐλογητὸς εἶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων.

τὸ οἰκτερῆσαι. Αὐτός, Δέσποτα φιλάνθρωπε, πρόσδεξαι τὴν μετάνοιαν τῆς δούλης σου τῆσδε καὶ προσπίπτουσαν τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἐν ἐξομολογήσει τῶν ἡμαρτημένων, ὡς ἀγαθὸς συγχώρησον καὶ λύτρωσαι αὐτὴν ἐκ πάσης σωματικῆς ἁμαρτίας, λάμπρυνον ἐκ πάσης ῥερυπωμένης συνειδήσεως, καθάρισον αὐτὴν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, καὶ ἐνδυνάμωσον αὐτὴν ἐν τῇ ἐργασίᾳ τῶν σῶν ἐντολῶν ἀπεκδυσαμένην τὴν ματαιότητα τοῦ βίου, κ. τ. λ.

Единство содержанія молитвъ по памятникамъ VIII—IX в., XIII в. и XV в., при различіи формъ словеснаго выраженія, наводитъ на мысль, что авторы молитвъ черпали ихъ содержаніе изъ какого либо общаго источника, древностью своею превосходящаго даже вѣкъ Барберинovскаго Евхологія св. Марка...

Далѣе, по чину τῆς πρώτης ἀποκάρσεως, слѣдуютъ вопросы, изложенные съ замѣтными отличіями противъ общеизвѣстнаго ихъ текста, какъ напр.: καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν σταυρωσάντων ἑαυτοὺς τῷ Κυρίῳ;

Ἐκουσίᾳ σου τῇ γνώμῃ προσέρχεις τῷ Χριστῷ εὐπροαιρέτως καὶ διοθελῶς;

Ὑπομένεις πᾶσαν θλῖψιν, τοῦτ' ἔστι πεῖναν, καὶ δίψαν, καὶ ὅσα τοιαῦτα κ. τ. λ.

Отвѣты постригающагося также разнообразятся по словесной формѣ: Ναί, διὰ τῶν εὐχῶν σου, πάτερ,—ἐὰν κελεύῃ ὁ Θεός, πάτερ,—ἐὰν θέλῃ ὁ Θεός, πάτερ.

За вопросами, іерей оглашаетъ брата (ὁ ἱερεὺς κατηχίζει τὸν ἀδελφόν) и предлагаетъ его вниманію поученіе: Ἀδελφέ μου καταλιμπάνεις τὸν βίον σωθῆναι θέλων...

Объ этомъ поученіи у насъ была уже рѣчь [1]).

Постриженіе происходитъ въ алтарѣ, куда священникъ вводитъ принимающаго монашество, — предъ св. престоломъ (φέρει αὐτὸν ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ καὶ ποιεῖ μετάνοιαν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης). При постриженіи священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς

[1]) См. выше сс. 42—43 и с. 161.

ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, συναπαβαλλόμενος σὺν ταῖς θριξὶ καὶ τὰς κοσμικὰς ἐπιθυμίας, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Послѣ священника, постригаютъ брата монахи. Они отводятъ новаго своего собрата для постриженія въ діаконикъ. Въ храмѣ же въ это время священникъ читаетъ молитву Трисвятаго, діаконъ произноситъ ектенію, за которою положены апостолъ изъ посланія къ Ефесеямъ VI,10 — 17, и евангеліе отъ Марка, VIII,34—XI,1.

По прочтеніи евангелія, начинается пѣніе антифоновъ. Постриженный братъ входитъ въ храмъ и постепенно приближается къ солеѣ.

Священникъ благословляетъ принесенныя сюда для новаго инока монашескія одежды и читаетъ при этомъ молитву Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εὐλόγησον τὰ περιβόλαια ταῦτα...

Затѣмъ возлагаетъ одежды на новаго инока и произноситъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸν τῆς δικαιοσύνης χιτῶνα τοῦ τιμίου προσχήματος, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

— λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ μοναδικοῦ σχήματος εἰς στολὴν ἀφθαρσίας, κ. τ. λ.

— ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ μοναδικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

При облаченіи, монахи поютъ тропарь Ενδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηριας..., а по облаченіи священникъ читаетъ молитву Ἅγιε, ἀγαθέ, ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱέ, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόπτων...

Эта молитва, находящаяся и въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка въ послѣдованіи ангельской схимы, обнаруживаетъ, съ одной стороны, зависимость чина, перваго постриженія по Евхологію № 967, въ отношеніи содержанія, отъ чина ангельской схимы, а съ другой стороны—указываетъ на Барбериновскій Евхологій, какъ на источникъ, откуда могло быть не только почерпнуто содержаніе, но могли быть заимствованы даже и формы словеснаго выраженія для молитвы Ἅγιε, ἀγαθέ, ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱέ... въ Евхологіи № 967.

По прочтеніи священникомъ послѣдней молитвы, происходитъ обрядъ лобзанія, при которомъ положено пѣніе тропаря Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου..., съ стихомъ Αὕτη ἡ ἡμέρα..., и богородична Μεγάλων χαρισμάτων...

Возлагался ли на постриженнаго инока кукуль, и если возлагался, то въ какой моментъ,—ничего этого изъ нашего памятника не видно. Литургія продолжается съ сугубой ектеніи. Послѣ литургіи братія съ возженными свѣчами и съ пѣніемъ тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... ведетъ въ трапезу новопостриженнаго монаха.

XXI.

Съ изложеннымъ чиномъ въ Евхологіи № 967 имѣетъ сходство,—особенно въ пѣсненной части,—Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ по тому же памятнику.

Заглавіе чина возбуждаетъ недоумѣніе и вызываетъ вопросъ, что́ обозначаетъ собою слово τοῦ ἀποστολικοῦ. За что считать его,—за существительное ли, или же за прилагательное, при которомъ опущено какое то извѣстное писателю и читателямъ существительное слово? — Если τοῦ ἀποστολικοῦ признать за существительное, то въ латинскомъ языкѣ параллельнымъ ему терминомъ будетъ apostolicum. Подъ именемъ же apostolicum въ Западной Церкви разумѣлось особое покрывало у посвященныхъ Богу дѣвъ, которое иначе называлось еще flammeum virginale [1]). Въ греческихъ чинахъ постриженія, въ монашество также находится указаніе на τὸ ἀποστολικόν, Въ Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος по Евхологію XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 [2]), указывается τὸ ἀποστολικόν, подъ каковымъ, скорѣе всего, слѣдуетъ разумѣть кукуль монашествующихъ — этотъ духовный шлемъ спасенія, къ которому монашествующіе пріурочиваютъ извѣстныя слова апостола Павла въ посланіи къ Ефесянамъ: шлемъ спасенія восприимите, VI,17.

Сообразно съ этимъ, и выраженіе τοῦ ἀποστολικοῦ въ заголовкѣ разсматриваемаго чина можетъ содержать въ себѣ указаніе на кукуль, какъ на главнѣйшую, — по взгляду редактора чина, — принадлежность инока, облеченнаго въ просхиму, отчего и самый чинъ могъ получить настоящее свое наименованіе—подобно тому, какъ отъ возлагаемаго на постриженника аналава—креста, получилъ свое наименованіе Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73, л. 2, въ Евхологіи XVI в. Синайской библ. № 978, л. 263 [3]), и др.

Но можно предложить и другое объясненіе τοῦ ἀποστολικοῦ. Можно разсматривать τοῦ ἀποστολικοῦ какъ прилагательное, требующее добавленія въ видѣ существительнаго σχήματος. Въ этомъ случаѣ заглавіе чина: Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ σχήματος, будетъ отвѣ-

---

[1]) Binghami, op. cit., vol. III, pp. 103—104. Edm. Martene—„De antiquis Ecclesiae ritibus“. Antwerpiai, t. III, MDCCXXXVII, col. 520 D et col. 523 E.

[2]) Εὐχολ., c. 504.

[3]) Εὐχολ., c. 505 и примѣч. и с. 863; также - с. 935 (Евхологій патріарш. Іерусалимск. б. XV—XVI в. № 367).

чать тенденціи нѣкоторыхъ относить начало чина монашескаго постриженія къ временамъ апостоловъ, каковая тенденція основывается на присутствіи чина постриженіе въ монашество въ Ареопагитикахъ. Въ вышеуказанномъ разсужденіи о монашествѣ по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396 [1]), читаемъ на этотъ счетъ такія строки: Ἐπὶ δὲ τῶν ἀποστόλων καὶ ἔτι φαιδρότερον καὶ ὑψηλότερον ἀνέλαμψε (μονήρης βίος), καὶ ὑπὸ τοῦ Χριστοῦ ἡμῶν ἐθεσμοθετήθη, καὶ τελετῆς καὶ ἐπικλήσεως μετὰ τοὺς ἱεράρχας καὶ ἱερέας καὶ λειτουργοὺς ἠξιώθη, καὶ ἐπωνυμιῶν εὐθέων ἀνάῤῥησιν εἴληφεν, ὡς δηλοῖ ὁ ἱεροφάντης καὶ ἰσαπόστολος Διονύσιος, к. т. л., лл. 4 об.—5 об [2]).

Конечно, нельзя допустить, что Ἀκολουθία του ἀποστολικου въ Евхологіи № 967 воспроизводитъ предъ нами чинъ постриженія въ монашество, внесенный въ Ареопагитики. По прямому свидѣтельству самого памятника, Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ есть, прежде всего, послѣдованіе п р о с х и м ы. Возложивъ одежды на новопостриженнаго, священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ μοναδικοῦ σχήματος [3]). Затѣмъ, чинъ этотъ положительно и з о б и л у е т ъ молитвами,—между тѣмъ какъ въ описаніи чина постриженія у псевдо-Діонисія мы не находимъ указанія на какое-либо особое изобиліе молитвъ. Далѣе, въ нашемъ памятникѣ оказываются такіе обряды, какихъ совсѣмъ нѣтъ у псевдо-Діонисія, напр. – постриженіе братіей, лобзаніе евангелія послѣ совершенія чина отдѣльно отъ лобзанія брата, шествіе изъ храма съ пѣніемъ и возженными свѣчами въ трапезу... Съ другой стороны, изъ нашего памятника не видно, чтобы новопостриженный сподоблялся причастія св. Таинъ, каковымъ священнодѣйствіемъ заканчивается обрядъ постриженія въ описаніи псевдо-Діонисія.

Не будучи ни въ коемъ случаѣ воспроизведеніемъ Ἐπίκλησις'а Ареопатикъ, нашъ чинъ, тѣмъ не менѣе, носитъ на себѣ черты почтенной литургической древности, и эта древность сказывается, главнымъ образомъ, въ с о д е р ж а н і и молитвъ, близкихъ по тексту къ молитвамъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, о чемъ и будетъ у насъ нарочитая рѣчь ниже.

Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ открывается всенощнымъ бдѣніемъ въ канунъ пострига. Составъ всенощнаго бдѣнія, а также и составъ

---

[1]) См. в ы ш е, сс. 189—193.

[2]) „Прилож", сс. 66—67.

[3]) Е ὐ χ о л., с. 225.

тропарей антифоновъ съ стихирами — блаженными на литургіи въ самый день постриrа, одинаковы съ разсмотрѣннымъ чиномъ τῆς πρώτης ἀποκάρσεως и съ чиномъ великой схимы по Евхологію № 967. Ясно, что весь пѣсненный элементъ перешелъ въ предуготовительные къ великой схимѣ чины τῆς πρώτης ἀποκάρσεως и τοῦ ἀποστολικοῦ изъ послѣдованія великой схимы.

Первая молитва, положенная въ Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ, начинается словами Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ποιμὴν ὁ καλός... При разборѣ чина τῆς πρώτης ἀποκάρσεως мы указывали уже на какой то глубокодревній источникъ этой молитвы, къ сожалѣнію,—для насъ неизвѣстный...

Вопросы священника и отвѣты на нихъ постригающагося—тѣже, что и въ чинѣ τῆς πρώτης ἀποκάρσεως. Оглашеніе начинается обычно,—словами: Βλέπε, τέκνον, οἵας συνθήκας δίδως τῷ Θεῷ... Но самое поученіе, слѣдующее за словами: τῇ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, уже не то, что мы привыкли встрѣчать въ чинахъ первой или малоій схимы. Въ поученіи этомъ, на основаніи ученія Слова Божія и примѣра ветхозавѣтнаго праведника Іова, развивается мысль о монашеской жизни, какъ преисполненноій скорбей, искушеній и непрестанной борьбы. Выслушавъ, что ожидаетъ его впереди, будущій монахъ увѣряетъ священника, что онъ готовъ переносить всѣ скорби и лишенія подвижнической жизни и совершенно добровольно принимаетъ на себя монашество. Тогда священникъ читаетъ молитву Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ...

Съ молитвою Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ... мы неоднократно уже встрѣчались при обозрѣніи древнихъ чинахъ монашескаго постриженія и довольно уже говорили о ней. Древнѣйшій источникъ молитвы мы отыскали въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, связавъ содержаніе и текстъ ея съ двумя тамъ находящимися молитвами: Εὐχὴ β' εἰς γυναῖκας· Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ, ὁ Θεὸς ἡμῶν..., сс. 469—471, и Εὐχὴ β' ἑτέρα (τῶν ἀνδρῶν)· Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος... сс. 473—474 [1]).

Въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ, молитву Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ..., упоминающую о нѣкоемъ вѣнцѣ славы на главѣ подвижника, мы считаемъ за молитву, которая предваряетъ собою обрядъ постриженія. Такою же считаемъ и слѣдующую за этой молитвою молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ

---

[1]) См. выше, сс. 161—169.

καταφυγή... Наконецъ, и третья молитва въ текстѣ разсматриваемаго чина Δέσποτα καρδιογνῶστα τῶν ἁπάντων..., содержащая, между прочимъ, прошеніе о ниспосланіи рукою Божіею благодати Св. Духа на принимающаго монашество (ἐπίθες τὴν χεῖρά σου ἐπ' αὐτὸν καὶ κατάπεμψον αὐτῷ τὴν χάριν τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος), говоритъ опять о какомъ то неувядаемомъ вѣнцѣ правды (χαρισάμενος αὐτῷ τὸν τῆς δικαιοσύνης ἀμαράντινον στέφανον), ожидающемъ истиннаго подвижника. Послѣдняя черта заставляетъ насъ считать и молитву Δέσποτα καρδιογνῶστα τῶν ἁπάντων... за нарочитую молитву предъ постриженіемъ, особенно—въ виду соединенія ея съ двумя аналогичными молитвами... Читались ли всѣ вмѣстѣ эти три постригальныя молитвы при совершеніи чина, или священникъ избиралъ одну какую-либо изъ сихъ молитвъ, — трудно рѣшить. Но, во всякомъ случаѣ, редактору разбираемаго чина τοῦ ἀποστολικοῦ мы обязаны сохраненіемъ трехъ древнѣйшихъ постригальныхъ молитвъ, изъ коихъ первая Ὁ Θεὸς οὖν καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Θεοῦ καὶ Σωτῆρος... стоитъ въ генетической зависимости отъ молитвы святой схимы въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, чѣмъ указываетъ, между прочимъ, и на происхожденіе самаго обряда постриженія по чину τοῦ ἀποστολικοῦ, какъ именно обряда созданнаго въ подражаніе обряду великаго пострига. Это обстоятельство служитъ лишнимъ доказательствомъ еще и того, что Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ есть послѣдованіе просхимы.

Постригъ происходитъ въ алтарѣ. Въ этомъ, конечно, слѣдуетъ усматривать вліяніе практики великосхимническаго постриженія.

Братія постригаетъ новаго инока въ нарѳексѣ, а въ храмѣ въ это время священникъ совершаетъ послѣдованіе Трисвятаго, игуменъ же произноситъ ектенію съ прошеніями о постриженномъ братѣ (ὁ ἱερεὺς ἄρχεται τὴν συναπτὴν τοῦ Τρισαγίου, καὶ λέγει ὁ ἡγούμενος ἑτέραν συναπτήν). Апостолъ читается изъ посланія къ Колоссаямъ III, 12-16. Евангеліе—отъ Марка VIII,34—IX,1.

Въ обычное время, при пѣніи антифоновъ и въ извѣстномъ порядкѣ, новопостриженный входитъ въ храмъ и съ метаніями подходитъ къ мѣсту облаченія.

Эта часть послѣдованія τοῦ ἀποστολικοῦ начинается молитвами: Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν..., Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν .. и молитвою надъ принесенными изъ ѳалассидія монашескими одеждами Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εὐλόγησον τὰ περιβόλαια ταῦτα...

Первая изъ этихъ молитвъ соотвѣтствуетъ по содержанію, какъ мы говорили уже выше, молитвѣ Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους

σου εἶναι..., обычно начинающей собою чинъ просхимы, но въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ почему то отсутствующей. Можетъ быть, молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε... и поставлена въ началѣ второй части чина τοῦ ἀποστολικοῦ въ замѣнъ отсутствующей молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους...

Молитва Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας... часто заканчиваетъ собою чинъ просхимы. Но свои особыя заключительныя молитвы въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ, о которыхъ мы будемъ говорить особо, выдвинули впередъ эту молитву Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας...

Какія одежды возлагаются на инока по чину τοῦ ἀποστολικοῦ?

Изъ возгласовъ священника при облаченіи можно заключать, что на инока возлагаются: хитонъ, паллій и кукуль. По возложеніи этихъ одеждъ, священникъ возглашаетъ Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβεν τὸ πρόσχημα τοῦ μοναδικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Совершивъ облаченіе, священникъ читаетъ двѣ заключительныя молитвы чина τοῦ ἀποστολικοῦ: Ὁ πάντα νοῦν ὑπερβαίνων... и Ὁ Θεὸς ὁ αἰώνιος, ὁ παντοκράτωρ... Этихъ молитвъ въ другихъ, извѣстныхъ намъ, спискахъ древнихъ чиновъ монашескаго постриженія мы не встрѣчаемъ и судить объ этихъ молитвахъ по единичному случаю присутствія въ чинѣ τοῦ ἀποστολικοῦ—затрудняемся. Не можемъ, однако, не замѣтить, что отъ этого обилія обращеній къ Богу, съ которыхъ начинается первая молитва: Ὁ πάντα νοῦν ὑπερβαίνων καὶ πάντα λογισμὸν καὶ πᾶσαν ἔννοιαν προγινώσκον, ἀόρατε, ἀφράστε, ἀκατάληπτε, ἀπερινόητε Παντοκράτωρ, κ. τ. λ.—вѣетъ какимъ то особымъ духомъ,—духомъ древнихъ, дивныхъ по красотѣ и силѣ чувства моленій въ родѣ тѣхъ, какія и теперь возносятся въ храмѣ, напр., въ вечеръ Пятидесятницы...

Въ молитвѣ Ὁ πάντα νοῦν ὑπερβαίνων... священникъ проситъ Бога наставить новопостриженнаго на путь правый, отогнать отъ него силу вражію, послать благодатный миръ его душѣ, наградить здравымъ смысломъ и смиренномудріемъ, даровать добродѣтельное жительство, и пр.

Молитва вторая Ὁ Θεὸς ὁ αἰώνιος, ὁ πατοκράτωρ... проникнута той же вѣрой въ необходимость небесной помощи для новопостриженнаго, дабы онъ смѣло могъ наступать и на змію, и на скорпію, и на всякую силу вражію. Въ концѣ молитвы священникъ проситъ Господа утвердить новопостриженнаго въ православной вѣрѣ (βεβαίωσον αὐτὸν τῇ ὀρθοδόξῳ σου πίστει), возвеселить въ любви, даровать часть со святыми и сподобить его, какъ и всѣхъ насъ, христіанской кончины...

Послѣ молитвъ, всѣ присутствующіе въ храмѣ прикладываются къ евангелію, при чемъ братія поетъ Ἐνδύσασθε χιτῶνα..., повторяя нѣсколько разъ этотъ тропарь со стихами и завершая пѣніе тропаря богородичнымъ Μεγάλων χαρισμάτων...

Потомъ слѣдуетъ сугубая ектенія, а за нею — дальнѣйшая часть литургіи.

По окончаніи литургіи, въ обычномъ порядкѣ происходитъ обрядъ лобзанія новопостриженнаго инока братіей. На лобзаніи поется тропарь Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου... Затѣмъ зажигаются свѣчи, и съ ними въ рукахъ, при пѣніи тропаря Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... и богородична Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου..., братія провожаетъ новопостриженнаго изъ храма до келліи, гдѣ и творится отпускъ.

XXII.

Τάξις καὶ ἀκολουθία εἰς σταυροφόρον μοναχόν, ἐκτεθεῖσα παρὰ τῶν ὁσίων πατέρων ἡμῶν Ἀντωνίου τοῦ μεγάλου, Εὐθυμίου, Σάββα καὶ ἑτέρων πατέρων въ Евхологіи XVI—XVII вѣка № 568 библіотеки монастыря св. Саввы Освященнаго, по общей своей конструкціи и по составу молитвъ, весьма близокъ къ Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи XV вѣка № 73 (274) Іерусалимской патріаршей библіотеки, л. 2[1]), каковой Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου повторяется въ Евхологіяхъ XVI вѣка Синайской библіотеки № 975, л. 304 об.[2]), № 978, л. 263[3]), и № 985, л. 1 об.[4]).

Представляемый, такимъ образомъ, пятью списками, нашъ чинъ только въ одномъ случаѣ, въ Евхологіи № 568, носитъ надписаніе, указывающее на имена его, якобы, авторовъ: св. Антонія, св. Евѳимія и св. Савву Освященнаго.

Какъ отнестись къ этому указанію? Слѣдуетъ ли довѣрять ему, или, наоборотъ, надо отвергнуть его, какъ личный домыслъ переписчика Евхологія № 568?

Не можетъ быть никакого сомнѣнія въ томъ, что имя св. Антонія Великаго, какъ создателя чина постриженія въ монашество, употреблено въ названномъ памятникѣ по недоразумѣнію. Тотъ, кто составлялъ заголовокъ къ чину εἰς σταυροφόρον μοναχόν въ Евхологіи № 568, зналъ, по всей вѣроятности, о существованіи

---

[1]) Εὐχολ., сс. 505—506.
[2]) Εὐχολ., с. 857.
[3]) Εὐχολ., с. 863.
[4]) Εὐχολ., с. 868.

тѣхъ памятниковъ аскетической письменности, на основаніи которыхъ обычно выводятъ заключеніе о существованіи чина постриженія въ монашество во времена св. Антонія Великаго. Но автору заголовка въ чинѣ εἰς σταυροφόρον μοναχόν по Евхологію № 568 неизвѣстно было, что съ памятниками аскетической письменности, надписанными именемъ св. Антонія Великаго,—вообще должно обращаться весьма осторожно, а въ томъ пунктѣ, гдѣ эти памятники говорятъ о чинѣ постриженія въ монашество во времена св. Антонія Великаго, имъ и совершенно не слѣдуетъ довѣрять [1])

Что касается до указанія на св. Евѳимія Великаго и св. Савву Освященнаго, то во времена этихъ палестинскихъ подвижниковъ (св. Евѳимій скончался въ 473 году, а св. Савва—въ 532 году) чинъ постриженія въ монашество дѣйствительно уже существовалъ, какъ показываетъ запись его въ Ареопагитикахъ которую мы отнесли, къ первой половинѣ V вѣка [2]). Но вотъ вопросъ,—даетъ ли Евхологій № 568 какія нибудь твердыя ручательства, что содержащійся здѣсь чинъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν совершался во времена ев. Евѳимія Великаго и св. Саввы Освященнаго въ такомъ именно видѣ, въ какомъ онъ представляется по Евхологію № 568?

Такихъ ручательствъ въ Евхологіи № 568 не имѣется.

Въ томъ мѣстѣ своего изслѣдованія, гдѣ мы дѣлали попытку по самымъ литургическимъ памятникамъ возстановить τὴν μοναχικὴν ἐπίκλησιν въ описаніи псевдо-Діонисія,—мы уже обращали вниманія на Τάξις εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи № 73 (274) при разборѣ чина постриженія въ Евхологіи XI—XII вѣка Синайской библ. № 961. При помощи этого чина мы старались опредѣлить расположеніе молитвъ въ послѣдованіи ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν по Евхологію № 961. По нашимъ соображеніямъ получалось, что послѣдованіе въ Евхологіи № 961, нося на себѣ черты глубокой литургической древности, является въ отношеніи къ Ἐπίκλησις'у въ Ареопагитикахъ литургическимъ произведеніемъ уже осложненнымъ крупными добавленіями [3]). Но еще болѣе осложненнымъ является чинъ εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи № 73 (274), также какъ и въ Евхологіи № 568 родственный ему чинъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν.

---

[1]) См. выше, с. 4 и дал.

[2]) См. выше, с. 32.

[3]) См. выше, с. 45.

Вотъ это то обстоятельство, т. е. осложненность чиновъ εἰς μοναχοὺς σταυροφόρους позднѣйшими прибавленіями, и не позволяетъ согласиться съ авторомъ заголовка въ чинѣ по Евхологію № 568, будто этотъ чинъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν принадлежитъ творчеству св. Евѳимія Великаго и св. Саввы Освященнаго.

Безъ сомнѣнія, въ Евхологіи № 568 и въ параллельныхъ ему Евхологіяхъ №№ 73 (274), 975, 978 и 985 мы имѣемъ весьма древній чинъ постриженія въ монашество, чинъ, въ основѣ своей превосходящій, пожалуй, древность чина постриженія, записаннаго на сс. 466—488 Барбериновскаго Евхологія св. Марка, и ближе, чѣмъ этотъ послѣдній, стоящій къ практикѣ постриженія временъ Ареопагитикъ. Но, всетаки, это не чинъ временъ св. Евѳимія Великаго и св. Саввы Освященнаго, а тѣмъ болѣе не чинъ св. Антонія Великаго, при которомъ вступавшіе въ подвижническую жизнь еще не обращались къ Церкви за нарочитымъ ея благословеніемъ [1]).

Однако, что же представляетъ собою этотъ чинъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν, и почему постригающійся въ монашество по этому чину называется монахомъ-крестоносцемъ?

Начнемъ съ содержанія чина. Оно не сложно.

Желающаго носить крестъ (τὸν σταυρόν),—читаемъ въ Евхологіи № 568,—монахи приводятъ въ діаконикъ. Приводимый къ постригу раздѣтъ. На немъ одна только сорочка (ὑποκάμισον). Когда подойдетъ онъ къ паратрапезѣ, на которой полагаются ножницы и крестъ, священникъ благословляетъ начало чина. Читается Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, а затѣмъ—тропарь и кондакъ дня. Священникъ послѣ этого трижды знаменуетъ главу новопросвѣщаемаго брата и читаетъ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομεθετήσας... и Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεός σου ῥυσάμενος... По прочтеніи молитвъ, священникъ надѣваетъ на брата верхнюю одежду темнаго цвѣта, соотвѣтствующую хитону, но названную въ разсматриваемомъ памятникѣ стихаремъ (ἐνδύει αὐτὸν στιχάριν μαῦρον), и произноситъ при этомъ обычныя слова: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται χιτῶνα τῆς ἀφθαρσίας, εἴπωμεν καὶ ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον γ'. Далѣе совершается обрядъ постриженія власовъ. Принимающій монашество вручаетъ

---

[1]) Аналогичный примѣръ неправильнаго употребленія имени автора представляютъ нѣкоторые евхологіи Грузинской Церкви, въ которыхъ обычные чины постриженія въ монашество надписываются именемъ св. Василія Великаго, см. пит. изд. прот. К. Кекелидзе, сс. 62, 84, 125, 161 и 198.

ножницы священнику, который беретъ ножницы, возглашаетъ Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ., и трижды постригаетъ власы на главѣ брата. Къ моменту постриженія власовъ нашъ памятникъ пріурочиваетъ и нареченіе имени новому монаху, которое объявляется всѣмъ, когда священникъ возглашаетъ Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς, κ. τ. λ. Постригши власы, священникъ возлагаетъ на голову новаго монаха малый кукуль (μικρὸν κουκούλιον) и препоясываетъ чресла его кожанымъ поясомъ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ., возглашаетъ священникъ, совершивъ облаченіе, и заканчиваетъ чинъ двумя молитвами: Κύριε, Κυρίε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... и Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξαι τὸν δοῦλόν σου...

Монашествующіе цѣлуютъ новаго своего собрата...

Таково содержаніе чина εἰς σταυροφόρον μοναχόν по Евхологію № 568.

По сравненію съ изложеннымъ чиномъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν, родственный ему чинъ εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου въ Евхологіи № 73 (274) имѣетъ отличія. Въ немъ, прежде всего, опущено начало, состоящее изъ обычныхъ молитвословій по Аминь: Пресвятая Троица, Отче нашъ, и пр. Чинъ открывается прямо молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... Затѣмъ, по Евхологію № 73 (274) не положено предъ постриженіемъ облаченія въ хитонъ. Умалчивается здѣсь и вообще объ одеждахъ, въ какія постриженный несомнѣнно облекался по этому Евхологію № 73 (274), такъ какъ возгласъ, слѣдующій обычно за облаченіемъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως, κ. τ. λ., оказывается въ нашемъ памятникѣ на лицо [1]).

И Евхологій № 568, и Евхологій № 73 (274),—оба одинаково умалчиваютъ о томъ крестѣ, который вмѣстѣ съ ножницами полагается, въ началѣ чина, на паратрапезу. Но Евхологій № 978 помѣщаетъ у себя такого рода замѣтку, послѣ изложенія обряда пострига власовъ рукою священника: καὶ φορένει τὸν σταυρὸν καὶ λέγει· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα, κ. τ. λ. [2]).

Какой же крестъ возлагаетъ священникъ на постриженнаго въ монашество?

---

[1]) Εὐχολ., сс. 505—506.

[2]) Εὐχολ., с. 505, примѣч. 1.

За неимѣніемъ данныхъ, трудно рѣшить этотъ вопросъ, и возможны разнаго рода предположенія. Можетъ быть, это былъ обыкновенный натѣльный крестъ, вѣшаемый на шею на шнуркѣ (гайтанѣ). Можетъ быть, именемъ креста въ нашихъ памятникахъ обозначаются желѣзныя вериги, устраиваемыя по типу аналава и заключающія въ цѣпяхъ крестъ. Можетъ быть, наконецъ, подъ крестомъ слѣдуетъ разумѣть аналавъ, нерѣдко, по своему внѣшнему виду, называемый крестомъ въ текстѣ древнихъ чиновъ постриженія въ монашество.

Какъ бы то ни было, но по присутствію на раменахъ этого креста (скорѣй всего—аналава) монахи и назывались крестоносцами, очевидно, въ отличіе отъ тѣхъ, кто этого креста еще не имѣлъ,—отъ рядовыхъ монастырскихъ послушниковъ.

Итакъ, какъ же слѣдуетъ смотрѣть на чины εἰς μοναχοὺς σταυροφόρους? Къ какому разряду должно отнести эти чины,—къ разряду ли чиновъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ, или къ разряду чиновъ великой схимы?

По нашему мнѣнію, ихъ слѣдуетъ относить къ разряду чиновъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ.

Будучи въ основѣ своей древнѣйшими послѣдованіями постриженія въ монашество и воспроизводя тѣ порядки, какіе господствовали при постриженіи въ монашество до раздѣленія схимы на малую и великую, эти чины, вслѣдствіе осложненія ихъ новыми элементами (четвертая молитва Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα τὸν σωτήριον πρόσδεξαι..., новые обряды), а главнымъ образомъ, вслѣдствіе укрѣпленія въ богослужебной монастырской практикѣ чина великой схимы въ редакціи преп. Ѳеодора Студита,—утратили свое первоначальное назначеніе, снизошли въ разрядъ чиновъ второстепеннаго достоинства и стали совершаться надъ лицами, только еще принимающимися за монашескіе подвиги.

Не можетъ не обращать на себя вниманіе малочисленность одеждъ, возлагаемыхъ на постриженника даже по Евхологію № 568, какъ не можетъ не бросаться въ глаза то обстоятельство, что спеціально пренадлежащій великосхимникамъ и составляющій ихъ внѣшнее отличіе кукуль измѣняетъ, по указанію Евхологія № 568, свой обычный видъ и становится малымъ (βάνει αὐτῷ τὸ μικρὸν κουκούλιον). Такого измѣненіе во внѣшнемъ видѣ кукуля не могло бы быть, если бы чинъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν назначался для принимающихъ великую схиму.

Въ чинѣ отсутствуютъ, далѣе, обѣты. Это опять таки важный показатель значенія, какое имѣлъ чинъ εἰς σταυροφόρον μοναχόν.

Слѣды обѣтовъ отреченія, какъ мы видѣли, заявляютъ о себѣ уже въ Евхологіи № 961 [1]). Поэтому, если обѣты не находятся въ Евхологіи № 568 (какъ и въ № 73 (274), 975, 978 и 985), то ясно, что содержащійся здѣсь чинъ можетъ быть отнесенъ только къ разряду подготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ и никакъ не можетъ быть признанъ за самый чинъ великой схимы.

Присутствіе креста, если подъ нимъ разумѣть великосхимническій аналавъ, не должно колебать нашего взгляда на значеніе чина εἰς σταυροφόρον μοναχόν, ибо по позднѣйшимъ чинамъ малой схимы аналавъ уже входитъ въ число облаченій малосхимника [2]).

Если, наконецъ, принимающій постриженіе въ текстѣ чина εἰς σταυροφόρον μοναχόν называется ὁ νεοφώτιστος, какъ, большею частію, чины постриженія называютъ великосхимника [3]), а священникъ, облачивъ брата въ монашескія одежды, возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ἔλαβε τὸ σχῆμα τῆς ἀγγελικῆς καταστάσεως, κ. τ. λ., то, очевидно, выраженія ὁ νεοφώτιστος и τὸ σχῆμα слѣдуетъ считать за выраженія не вполнѣ точныя и не вполнѣ отвѣчающія существу дѣла.

XXIII.

Намъ остается разсмотрѣть ту редакцію чина малой схимы, которая существуетъ въ богослужебной практикѣ Греческой Церкви (а съ нею и Церкви Русской) и по настоящее время.

Редакція эта характеризуется приближеніемъ чина малой схимы къ чину схимы великой. Въ самомъ дѣлѣ, — оттуда, изъ послѣдованія схимы великой, перешли въ современный намъ чинъ малой схимы двѣ молитвы: Παναοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε..., изъ которыхъ одна начинаетъ собою рядъ молитвъ въ чинѣ, другая—завершаетъ ихъ. Обѣ эти молитвы были включены въ составъ чина древней просхимы въ XIV вѣкѣ, какъ позволяютъ предполагать наличные литургическіе памятники, съ Евхологіемъ Ватопедской Аѳонской библ. № 133 (744) во главѣ [4]). Съ включеніемъ двухъ молитвъ

---

[1]) См. выше, сс. 39—40.

[2]) См. выше, с. 266.

[3]) Но называютъ и малосхимника, см. выше, с. 261.

[4]) Εὐχολ, сс. 276—278.

изъ послѣдованія великой схимы въ составъ древней просхимы, эта послѣдняя измѣнила свой видъ, но всетаки уцѣлѣла въ богослужебной монастырской практикѣ. Полное несочувствіе къ просхимѣ со стороны такого энергическаго поборника единства монашескаго постриженія, какимъ былъ преп. Ѳеодоръ Студитъ, и рѣшительный протестъ его противъ нея, не возымѣли, такимъ образомъ, успѣха...

Попытками приблизить первую или малую схиму къ схимѣ великой заявляютъ о себѣ литургическіе памятники уже съ XIII вѣка. Эти попытки сказываются, напр., въ установленіи, по примѣру пострига великаго, всенощнаго бдѣнія въ канунъ малаго пострига, какъ это мы видимъ въ Евхологіи XIII в. Синайской библ. № 967, въ Схиматологіи Московской Синодальной библ. № 396, въ Евхологіяхъ Московскаго Румянцовскаго Музея XIV—XV в. № 472 и XV в. № 473, въ Евхологіи XV—XVI в. Іерусалимской патріаршей библ. № 367, и др. Этимъ же стремленіемъ сблизить чины малаго и великаго монашескаго пострига надо объяснить и единство вопросовъ предъ оглашеніемъ, каковое единство обрисовывается съ тѣмъ большею ясностью, чѣмъ позднѣе по происхожденію тотъ или другой памятникъ чина первой или малой схимы. Далѣе, для чина малой схимы вырабатывается особый текстъ оглашенія. Конечно, текстъ этотъ вырабатывается подъ вліяніемъ того оглашенія, которое издревле существовало въ чинахъ великаго пострига. Образцы оглашенія въ текстахъ чиновъ малой схимы уже даютъ намъ памятники XIII вѣка.

Одежды монашествующихъ становятся настолько однообразными, что даже аналавъ, искони составлявшій принадлежность великосхимническаго одѣянія, переходитъ и къ малосхимникамъ.

Вообще говоря, чинъ малой схимы отличается отъ послѣдованія великой схимы только меньшею торжественностью, а по существу—это тотъ же самый чинъ, что и чинъ великой схимы. Не будь въ чинѣ малой схимы рѣшительнаго заявленія, что для постриженника онъ является только лишь обрученіемъ великаго и ангельскаго образа, не посвященному въ тонкости церковнаго устава богомольцу не было бы, пожалуй, возможности опредѣлить, какую схиму въ данный моментъ принимаетъ постригающійся братъ—малую, или великую.

XXIV.

Типъ современнаго намъ послѣдованія малой схимы началъ складываться, какъ мы уже сказали, съ XIV вѣка. Объ этомъ свидѣтельствуетъ вышеотмѣченный чинъ малой схимы въ Евхологіи XIV вѣка Ватопедской Аѳонской библ. № 133 (744). Въ Евхологіяхъ XV и XVI вѣковъ чинъ этотъ находитъ себѣ многократное повтореніе.

Но, тѣмъ не менѣе, и въ XV – XVI вѣкахъ встрѣчаются по рукописямъ а) чины малой схимы, приближающіеся, по типу своему, е щ е б о л ь ш е, чѣмъ чинъ въ Евхологіи № 133 (744), къ послѣдованію великой схимы, а съ другой стороны — встрѣчаются б) чины, по составу молитвъ своихъ весьма напоминающіе д р е в н ѣ й ш і е ч и н ы п р о с х и м ы, извѣстные намъ по памятникамъ XI—XII вѣка. Чины эти связаны съ послѣдованіемъ великой схимы одною общею молитвою и единствомъ одеждъ, да еще единствомъ состава пѣсненной части въ службахъ наканунѣ пострига и въ самый день пострига.

Во главѣ чинопослѣдованій малой схимы перваго типа можно поставить то, которое въ Евхологіи 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450 озаглавлено: Ἀκολουθία εἰς κουράν μανδυώτου, л. 58 об. [1]). Во главѣ же чинопослѣдованій второго типа мы поставили бы чинъ въ Евхологіи—Номоканонѣ 1464—1465 г. Іерусалимской патріаршей библ. № 68, подъ заглавіемъ: Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, τοῦ ἐπιλεγομένου μανδύου, л. 114 [2]).

а) Уставъ постриженія въ мантію по Евхологію 1408 г. Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450 начинается съ указанія относительно одеждъ постригающагося, которыя вносятся въ храмъ съ вечера и полагаются предъ образомъ Христа Спасителя ἔμπροσθεν τῆς εἰκόνος Χριστοῦ. На утрени (ἐν τῷ ὄρθρῳ) поются канонъ великой схимы и обычныя стихиры схимы. На литургіи сначала положены обычные антифоны: Εὐλόγει ἡ ψυχή μου... и Αἶνει ἡ ψυχή μου..., а затѣмъ — блаженны. По входѣ — антифоны. И блаженны, и антифоны совершенно одинаковы съ положенными въ чинѣ

---

[1]) Е ὐ χ о л., сс. 384—387. Съ этимъ чинопослѣдованіемъ сходно чинопослѣдованіе малой схимы въ Евхологіи 1556 г. Синайской библ. № 996, л. 121 об.; Е ὐ χ о л., с. 795.

[2]) Съ этимъ чиномъ сходствуетъ Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, τοῦ λεγομένου μανδύου, л. 9 об., въ Евхологіи XVI в. № 985 Синайской библ. Е ὐ χ о л., сс. 869—872.

малой схимы по Сборнику Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343, лл. 15 об.—22 об [1]).

Вопросы принимающему постригъ предлагаются священникомъ на солеѣ, куда постригающійся восходитъ при пѣніи послѣдняго антифона и гдѣ онъ припадаетъ предъ св. вратами, не вставая съ земли до окончанія пѣнія. Предъ началомъ вопросовъ, воспріемникъ повелѣваетъ припавшему къ вратамъ алтаря брату подняться съ земли.

Послѣ вопросовъ и обычнаго оглашенія, отличающагося отъ печатнаго только небольшими прибавками въ текстѣ [2]), священникъ, обратившись лицемъ къ востоку, читаетъ молитву Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος... Затѣмъ, священникъ обращается лицемъ къ принимающему монашескій постригъ, трижды знаменуетъ главу его (σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ λαμβάνοντος τὸ σχῆμα τρίτον) и читаетъ вслухъ всѣхъ, снова лицемъ къ востоку, вторую молитву Ὁ ὢν Δέσποτα Παντοκράτωρ. . Молитва эта взята въ чинъ малой схимы изъ послѣдованія схимы великой. Далѣе читается третья молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας..., и послѣ нея совершается постриженіе. Въ формулѣ постриженія наблюдается нѣкоторая особенность, именно: къ обычнымъ словамъ при постриженіи священникъ прибавляетъ: συναποβαλλόμενος τῆς θριξὶ καὶ τὰς κοσμικὰς ἐπιθυμίας...

При облаченіи, на новопостриженнаго возлагаются: χιτών, παλλίον, ζώνη, καμηλαύχιον и σανδάλια. По возложеніи всѣхъ этихъ одеждъ, священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Облаченіе происходитъ при пѣніи тропарей:

ἦχ. δ', Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...
Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...
στ. Αὕτη ἡ πύλη...
στ. Ἀγαλλιᾶσθε τῷ Θεῷ...
Δόξα καὶ νῦν, Ἔχοντές σε, Θεοτόκε...
ἦχ. πλ. β', Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου...

Въ заключеніе чина священникъ читаетъ молитву Κύριε, Κύριε ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν... Происходитъ обрядъ лобзанія, во время котораго пѣвцы поютъ стихиру ἦχ. α', Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί..., а послѣ

---

[1]) „Прилож.“, с. 37.
[2]) Εὐχολ. с. 385.

лобзанія продолжается по чину прерванное постригомъ послѣдованіе литургіи,—поются кондакъ дня и Трисвятое.

Апостольскихъ чтеній положено два: одно—дневное, другое изъ посланія къ Ефесянамъ VI,10—17. Евангеліе отъ Марка VIII,34—IX,1 [1]).

По окончаніи литургіи, братія, держа въ рукахъ возженныя свѣчи, направляется въ трапезу съ пѣніемъ обычныхъ пѣснопѣній, къ которымъ присоединяется затрапезный псаломъ (ὁ τῆς τραπέζης ψαλμός) Ὑψώσω σε, ὁ Θεός μου...

Такъ бываетъ,—читаемъ въ разсматриваемомъ памятникѣ,—когда постригъ совершается за литургіей. Если же литургія не служится, то чинъ постриженія заканчивается ектеніей и отпустомъ. По отпустѣ, кто нибудь изъ братіи постригаетъ новаго монаха и, постригая, поетъ Непорочны (εἶτα ἀδελφός τις κουρεύει αὐτὸν, ψάλλων καὶ τὸν ἄμωμον).

Конечно, постриженіе новаго монаха не всею братіей монастыря, но кѣмъ либо однимъ изъ числа монашествующихъ, составляетъ крупную особенность постригальной практики, изложенной въ нашемъ памятникѣ. По извѣстнымъ намъ греческимъ чинамъ, такая практика начинается съ первыхъ годовъ XV вѣка. Но, на основаніи наличности такой же практики въ славянскихъ чинахъ XIV вѣка [2]), начало ея въ Византіи слѣдуетъ относить тоже, во всякомъ случаѣ, къ времени не позже XIV вѣка.

---

[1]) Евангеліе это ошибочно названо евангеліемъ κατὰ Ματθαῖον.

[2]) Напр., въ юго-славянскомъ Требникѣ XIV вѣка № 21 изъ Собранія Гильфердинга (нынѣ Импер. СПБ. Публичной библіотеки): **и вьзложь нань клобоуѵьць игоумень. вьдасть братоу. рекь стризи и. брать ведь пострижеть юго. оть врьха до полоуглавы вѣнъцемь. вь оуглѣ цр҃ковнѣмь. и ѿпоустить и,** л. 27 об. Въ славянскомъ Требникѣ того же вѣка № 1056 библіотеки Импер. СПБ. дух. Академіи (ранѣе Требникъ принадлежалъ Новгородскому Антоніеву монастырю): **и възложить нань игуменъ клобуѵець. и въдасть и бра҃· река постризи и· бра҃ ведъ пострижеть юго. ѿ верха до полу главы вѣнцемь. во оуглѣ церковнѣмь. и ѿпустить и,** л. 19 и об. Въ Требникѣ того же вѣка № 229 библіотеки Московской Троице-Сергіевой лавры: **възложить на(нь) клобуѵець игуменъ и вдасть и брату. рка постризи и. и бра҃ ведъ пострижеть и ѿ верха и до полуглавы вѣнцемь. и пое҃ бл҃жии непоро҃. И ту бываеть ѿпоустъ,** л. 6 об. Подобнымъ же образомъ—въ Требникѣ, изданномъ О. Л. Д. П., вып. XXIV, лл. 14 об.—15, но безъ упоминанія о пѣніи Непорочныхъ постригающимъ братомъ (слѣдовательно, какъ въ Требникахъ № 21 и № 1056). О славянскихъ чинахъ постриженія въ монашество мы будемъ говорить во второй части своего изслѣдованія.

Наличность элементовъ, взятыхъ въ чинъ монашескаго постриженія по разсматриваемому памятнику изъ послѣдованія великой схимы, ясна,—думается,—настолько, что въ особыхъ разсужденіяхъ съ нашей стороны не нуждается. Замѣтимъ лишь, что и въ представленіи редактора чина, этотъ послѣдній оказывается столь близокъ къ послѣдованію великой схимы, что постриженникъ нѣсколько разъ названъ въ текстѣ чина принимающимъ схиму (τὸ σχῆμα τὸ μοναδικόν).

XXV.

Ἑτέρα ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος τοῦ μικροῦ въ Евхологіи XVI—XVII в. библіотеки монастыря св. Саввы Освященнаго № 568, л. 95 об., [1]), близко примыкаетъ къ изложенному послѣдованію малой схимы по Евхологію № 450.

Послѣдованіе характеризуется присутствіемъ всенощнаго бдѣнія, за которымъ малосхимническія одежды полагаются или въ θалассидій св. престола, или предъ главною святынею храма—мощами угодника (ἔμπροσθεν τοῦ ἁγίου τῆς μονῆς), и большимъ количествомъ тропарей на литургіи. По обилію элементовъ, заимствованныхъ изъ послѣдованія великой схимы, это послѣдованіе, пожалуй, превосходитъ и послѣдованіе въ Евхологіи № 450. Особенности чина по Евхологію № 568 такія.

Чинъ начинается указаніемъ, что если постригъ совершается не на литургіи, но независимо отъ нея, то, по благословеніи священника, читается Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Пріидите поклонимся и псалмы: Боже, въ помощь мою вонми... и Господи, услыши молитву мою... Затѣмъ произносится малая ектенія, и поется Аллилуія, гл. 7, съ тропарями покаянными: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ..., Господи, помилуй насъ..., Милосердія двери... Далѣе—псаломъ Помилуй мя Боже... и канонъ схимы. Послѣ канона—стихиры схимы.

Постригъ совершается въ алтарѣ. За постригомъ происходитъ облаченіе. Въ числѣ обычныхъ одеждъ указанъ палліонъ, названный здѣсь именемъ παραμάντιον, а. При возложеніи палліона, священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος.

---

[1]) Εὐχολ., сс. 914—916.

Облаченный въ монашескія одежды братъ называется въ нашемъ памятникѣ ὁ νεοφώτιστος,—тѣмъ же именемъ, какимъ называется и великосхимникъ.

По окончаніи чина, новопросвѣщенный воздѣваетъ руки къ небу и восклицаетъ: Δόξα σοι, ὁ Θεὸς ἡμῶν, δόξα σοι! Священникъ произноситъ молитву: Δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ καὶ ἐπὶ γῆς εἰρήνη...

Совершенно такое же окончаніе чина великой схимы извѣстно намъ по Схиматологію преп. Θеодора Студита [1]).

Особенностью чина малой схимы въ Евхологіи № 568 является врученіе новопросвѣщенному возженной свѣчи. Священникъ произноситъ при этомъ евангельскія слова: Οὕτω λαμψάτω τὸ φῶς, κ. τ. λ.

При лобзаніи евангелія и новопостриженнаго, поется Δεῦτε προσκυνήσωμεν καὶ προσπέσωμεν Χριστῷ, σῶσον ἡμᾶς Υἱὲ Θεοῦ. Подходя къ новому иноку, каждый изъ братіи говоритъ ему: Εὐλόγησον, πάτερ. Πῶς καλεῖται τὸ ὄνομά σου; Инокъ отвѣчаетъ: Τόδε ὁ μοναχός. Услышавъ новое имя инока, братія съ чувствомъ благожеланія говоритъ ему: Σωθῇς, τόδε μοναχέ.

Обычно перемѣна имени происходитъ при постриженіи. Посему, если братія вопрошаетъ постриженнаго объ имени въ самомъ концѣ чина, какъ это мы видимъ въ Евхологіи № 568, то это обстоятельство надо объяснить тѣмъ, что постригъ и облаченіе происходятъ по названному памятнику не въ самомъ храмѣ, а въ алтарѣ, откуда звуки голоса совершителя чина могли и не долетать до слуха богомольцевъ—монаховъ, собравшихся на торжество пострига въ храмъ,—особенно, когда размѣры храма были велики.

XXVI.

б) Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, τοῦ ἐπιλεγομένου μανδύου, въ Евхологіи № 68 Іерусалимской патріаршей библ. начинается также, какъ и въ Евхологіяхъ № 450 и № 568, съ указанія относительно вечерней службы наканунѣ пострига. Τὰ ἱμάτια желающаго принять постригъ полагаются въ θалассидіи св. престола. На вечерней службѣ (εἰς τὸν ἑσπερινόν) поются обычныя стихиры схимы и ка-

---

[1]) Евхол., сс. 562—563, и выше, сс. 63—64 и сс. 152—154.

нонъ схимы. На литургіи, на другой день, положены рядовые антифоны и слѣдующіе блаженны:

ἦχ. δ', Διὰ ξύλου ὁ Ἀδάμ...
Τὸν σταυρὸν τὸν τοῦ Χριστοῦ...
Σήμερον δάκνεται ὁ θήρ...
Οἱ τεθλιμμένην καὶ στενὴν τὴν ἐν Χριστῷ ὁδόν...
Ἀφθαρσίας στολισμός...
Δεῦτε ἀνάψωμεν, πιστοί...
Τὸν χιτῶνα τῆς στολῆς...
Ὡς ἄσωτος υἱός...
Δόξα, Τὸν Πατέρα καὶ Υἱὸν καὶ τὸ Πνεῦμα..,
καὶ νῦν, Θυμιατήριον χρυσοῦν...

По входѣ: ἦχ.ά, Ἀγκάλας πατρικάς...
Δόξα καὶ νῦν, Μητέρα σε Θεοῦ ἱκετεύομεν..., и обычные антифоны: Ἤθελον δάκρυσιν, к. т. λ.

Среди вопросовъ обращаетъ на себя вниманіе вопросъ: Ποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ μοναχικοῦ σχήματος... Въ текстѣ этого вопроса читаются такія слова: ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων καὶ διὰ τοῦτο ζητεῖν τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος. И опять таки, какъ въ чинѣ по Евхологію № 450, не смотря на рѣшительное заявленіе, что постригающійся будетъ стремиться къ достиженію великой схимы, а теперь принимаетъ лишь обрученіе великой и ангельской схимы, онъ далѣе именуется, какъ ὁ μέλλων λαβεῖν τὸ ἅγιον σχῆμα. Очевидно, въ представленіи редактора послѣдованія малой схимы по Евхологію № 68, этотъ чинъ и чинъ великой схимы были чинами, весьма близкими другъ къ другу.

Оглашеніе—одинаково съ оглашеніемъ въ чинѣ τοῦ ἁγίου σχήματος по Евхологію XV в. Іерусалимской патріаршей библ. № 73 [1]). Въ сходномъ съ Евхологіемъ № 450 Евхологіи Синайской библ. XVI в. № 985 это оглашеніе предваряется начальными словами изъ обычнаго оглашенія: Βλέπε, τέκνον... καὶ ὥνπερ δέον ὑμᾶς ἐκφυγεῖν, а затѣмъ сопровождается небольшимъ добавленіемъ къ нимъ, о важности обѣтовъ, даваемыхъ постригающимся: Ὁ Κύριος, ἀδελφέ, στηρίξει σε ἐν ταύτῃ τῇ ὁμολογίᾳ, ἣν ὡμολόγησας ἐνώπιον ἀγγέλων καὶ ἀνθρώπων, εὐάρεστόν σε ἀναδείξει, κατὰ τὸ αὐτοῦ θέλημα πολιτευσάμενον, εὑρεῖν ἔλεος καὶ κλῆρον μετὰ πάντων τῶν ἁγίων, τῶν ἀπ' αἰῶνος αὐτῷ εὐαρεστησάντων [2]).

---

[1]) Εὐχολ., сс. 508—510.
[2]) Εὐχολ, с. 871.

По оглашеніи, читаются двѣ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... и Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων... Вторую молитву по Евхологію № 68 читаетъ не священникъ, а духовникъ постригающагося, при чемъ этотъ духовникъ, читая молитву, возлагаетъ руку на главу принимающаго монашество. Въ Евхологіи № 68 молитва имѣетъ и надписаніе, указывающее на чтеніе молитвы ὑπὸ τοῦ πνευματικοῦ πατρός. По Евхологію № 985 эту молитву читаетъ игуменъ (ὁ ἡγούμενος). Онъ же возлагаетъ при чтеніи молитвы и руку свою на принимающаго постригъ.

Дальнѣйшій порядокъ чина—обычный. По постриженіи священникомъ, постригаютъ брата монахи въ діаконикѣ съ пѣніемъ Непорочныхъ. За время отсутствія постриженника, въ храмѣ произносится ектенья, поется Трисвятое, и читается апостолъ съ евангеліемъ. № 68 указываетъ апостолъ изъ посланія къ Колоссянамъ III, 12—16 [1]), а № 985—изъ посланія къ Ефесянамъ VI, 10—17. Евангеліе отъ Марка VIII, 34—IX, 1.

При облаченіи, на новаго инока возлагаются: χιτών, παλλίον, ζώνη, περικεφαλαῖα, σανδάλια и μέγα μανδύον. Такія одежды указаны въ Евхологіи № 68. Въ Евхологіи № 985 кромѣ этихъ облаченій указанъ еще аналавъ съ крестомъ (λαμβάνει τὸν ἀνάλαβον μετὰ τοῦ σταυροῦ). Возлагая на инока великую мантію, священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ πρόσχημα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Послѣ облаченія читаются двѣ молитвы. Одна изъ нихъ—Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις... представляетъ собою нѣкоторое сокращеніе извѣстной молитвы послѣ облаченія въ послѣдованіи великой схимы, другая—Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... издавна составляетъ принадлежность чиновъ просхимы. По Евхологію № 68, молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή... читаетъ,—какъ и выше молитву Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...,—духовникъ (ὁ πνευματικός) постригающагося.

Въ обычномъ порядкѣ происходитъ, далѣе, лобзаніе монахами новаго ихъ собрата. Этотъ послѣдній, принимая привѣтствія отъ братіи, становится рядомъ съ духовнымъ своимъ отцомъ. Послѣ лобзанія, продолжается въ обычномъ порядкѣ чинъ литургіи. Отстоявъ литургію, монахи отправляются въ трапезу, гдѣ, по случаю торжества постриженія, ихъ ожидаетъ великое утѣшеніе (παράκλησις μεγάλη), какъ указываетъ Евхологій № 68.

---

[1]) Евхологій № 68 ошибочно называетъ это апостольское чтеніе πρὸς Ἐφεσίους, см. Εὐχολ., с. 871, прим. 3.

Въ разсмотрѣнномъ чинѣ не находятъ себѣ мѣста, такимъ образомъ, молитвы: Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεός..., и Ὁ ὢν Δέσποτα Παντοκράτωρ изъ послѣдованія великой схимы, которыя мы видѣли въ чинѣ малой схимы по Евхологію № 450, а молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός... приводится въ сокращенномъ видѣ. Но какъ бы въ возмѣщеніе опущенныхъ молитвъ, въ чинѣ возстановлена древнѣйшая молитва послѣдованія просхимы Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου...

Разумѣется, при наличности такихъ данныхъ, мы вправѣ сказать, что чинъ малой схимы по Евхологію № 68 и Евхологію № 985 возвращаетъ насъ къ раннѣйшей практикѣ малаго постриженія, когда малая схима была отдалена отъ схимы великой болѣе, чѣмъ оказалось это впослѣдствіи.

XXVII.

Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤγουν τοῦ μανδύου, въ Евхологіи XIV вѣка Ватопедско-Аѳонской библіотеки № 133 (744) прямо начинается съ указанія, что во время часовъ, предъ литургіей, еккліcіархъ вводитъ въ церковь принимающаго постригъ, и тотъ творитъ три земныхъ поклона: предъ св. вратами алтаря, предъ обоимъ ликамъ и предъ игуменомъ [1]).

Затѣмъ онъ выходитъ съ еккліcіархомъ въ нарѳексъ, снимаетъ здѣсь съ себя всѣ одежды, остается въ одной безрукавной рубашкѣ (μετὰ κολοβίου) и прикрывается, благообразія ради, легкимъ покрываломъ (ὀθόνην μόνον περικεκαλυμμένος διὰ τὸ εὔσχημον).

Сходный съ излагаемымъ чинъ въ Евхологіи XV вѣка Чеушской (въ Солунѣ) библ. № 29 замѣчаетъ, что постригающійся имѣетъ видъ какъ бы осужденнаго (ὥσπέρ τις καταδίκος) [2]).

По маломъ входѣ, поется на Славу кондакъ дня, на И нынѣ тропари: ἦχ. α', Ἀγκάλας πατρικάς...

Τὸ βῆμά σου φρικτόν...
Μητέρα σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες...

При пѣніи этихъ тропарей, принимающій постригъ постепенно подходитъ къ вратамъ алтаря, у которыхъ, держа возжен-

---

[1]) Εὐχολ., сс. 276—278.
[2]) Εὐχολ., с. 647.

ныя свѣчи [1]), стоитъ съ братіей игуменъ совершитель обряда,—и припадаетъ къ св. вратамъ алтаря.

Чинъ малой схимы по Евхологію 1470 года Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 281 указываютъ послѣ пѣнія Ἀγκάλας πατρικάς... особое наставленіе іерея къ принимающему постригъ. Оно начинается словами Ἄνοιξον τὰ τῆς καρδίας σου ὦτα..., л. 256.

Въ обычномъ порядкѣ совершителемъ чина —игуменомъ, облеченнымъ въ священный санъ, предлагаются пришедшему извѣстные вопросы; потомъ произносится оглашеніе (ἡ κατήχησις), съ тѣмъ небольшимъ измѣненіемъ въ концѣ, какое намъ извѣстно по спискамъ его съ XIII вѣка [2]), и читаются молитвы: Πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος..., Κύριε ὁ Θεος ἡμῶν, ὁ ἀξίους εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή...

Затѣмъ слѣдуетъ постриженіе. По постриженіи, братъ одѣвается въ иматій (хитонъ), называемый въ Евхологіи XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 375 р я с о ю [3]), опоясывается поясомъ, одѣвается въ паллій и обувается въ сандаліи. Къ этимъ одеждамъ Евхологій № 281 присоединяетъ а н а л а в ъ, л. 260, а № 375—к а м и л а в к у [4]).

Облаченіе завершается молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου...

Евхологій XV вѣка Синайской библ. № 972 и Евхологій XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 375 замѣняютъ молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου... молитвою Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν [5])... Евхологій же XVI вѣка Аѳоно-Есфигменской библ. № 208 назначаетъ читать обѣ эти молитвы, т. е.,—и Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε [6])...

Послѣ молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε, к. т. λ., священникъ возглашаетъ: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἔλαβε τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, к. т. λ.

---

[1]) Ἐκεῖσε τοῦ καθηγουμένου μετὰ τῶν ἀδελφῶν ἱσταμένου καὶ φῶτα ταῖς χερσὶ πάντων φερόντων. Подобное читается въ Евхологіи 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 (745); Е ὐ χ о л., с. 770.

[2]) См. в ы ш е, с. 263.

[3]) Е ὐ χ о л., с. 930.

[4]) Е ὐ χ о л., с. 930.

[5]) Е ὐ χ о л., с. 577.

[6]) Е ὐ χ о л., с. 615.

Монахи отводятъ новаго своего собрата въ діаконикъ, или въ нарѳексъ, и тамъ совершаютъ надъ нимъ обычное постриженіе. По Евхологію № 972, постриженіе совершаетъ не вся братія, но одинъ кто либо изъ монашествующихъ [1]). Во храмѣ діаконъ произноситъ ектенію. Священникъ возглашаетъ „Яко святъ“... Народъ поетъ Трисвятое. Апостолъ полагается изъ посланія къ Ефесянамъ VI, 10 – 17; евангеліе—отъ Марка VIII, 34—IX, 1 [2]). При чтеніи евангелія новопостриженный входитъ въ храмъ. По окончаніи чтенія евангелія, онъ прикладывается къ евангелію, лобызаетъ братію и становится съ возженною свѣчею въ рукѣ на мѣстѣ, какое будетъ ему указано. По чинамъ малой схимы въ Евхологіи XV в. Аѳоно-Діонисіатской библ. № 452 [3]) и въ Евхологіи 1470 г. Московской Синодальной (б. патр.) библ. № 281, л. 261, священникъ вручаетъ новопостриженному возженную свѣчу, съ словами: Εἶπεν ὁ Κύριος· οὕτω λαμψάτω τὸ φῶς, κ. τ. λ. Предварительно ему же священникъ вручаетъ крестъ, со словами: Εἶπεν ὁ Κύριος· ὅστις θέλει ὀπίσω μου ἐλθεῖν, ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν καὶ ἀράτω τὸν σταυρὸν αὐτοῦ καὶ ἀκολουθήτω μοι.

При перенесеніи св. Даровъ на великомъ входѣ, новопостриженный сопровождаетъ ихъ съ свѣчею въ рукѣ,—Евхологій № 133.

По окончаніи литургіи, по Евхологію № 452, полагается торжественная процессія монаховъ съ новопостриженнымъ въ трапезу, гдѣ каждому монаху подается вино изъ серебрянаго потира, „во спасеніе и оставленіе грѣховъ новопостриженнаго“ [4]).

XXVIII.

Ἀκολουθία εἰς κουράν μανδυώτου въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980 [5]) близко подходитъ къ изложенному послѣдованію малой схимы по Евхологію № 133 (744). Также, какъ и тамъ,

---

[1]) Также и по Евхологію 1573 года Аѳоно-Діонисіатской библ. № 487 постриженіе совершаетъ одинъ кто-либо изъ братіи, который выстригаетъ на главѣ новаго манатейнаго монаха παπαλίθραν-гуменце; Εὐχολ., с. 799. О значеніи слова παπαλίθρα въ смыслѣ гуменца см. у Е. Е. Голубинскаго въ „Исторіи Русской Церкви“, цит. изд., I, 1, с. 578.

[2]) Рукопись неправильно называетъ это евангеліе евангеліемъ κατὰ Λουκάν.

[3]) Εὐχολ., с. 644 – 645.

[4]) Εὐχολ., с. 645.

[5]) Εὐχολ., сс. 428—429.

въ Евхологіи № 980 не имѣется особой службы въ канунъ пострига. Въ самомъ чинѣ очень сокращена пѣсненная часть. Однѣ и тѣже молитвы. Исключеніе составляетъ послѣдняя молитва Κύριε Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν..., которая уцѣлѣла въ Евхологіи № 980 отъ древней просхимы [1]) и не была замѣнена здѣсь молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν εἰσάγαγε... изъ послѣдованія великой схимы, какъ это было сдѣлано въ чинѣ малой схимы по Евхологію № 133 (744).

При отмѣченномъ сходствѣ съ чиномъ въ названномъ Евхологіи № 133, чинъ малой схимы въ Евхологіи № 980 имѣетъ и отличія при томъ—такія, которые заставляютъ насъ вспомнить о чинахъ, малой схимы въ Евхологіи № 68 и, отчасти, въ Евхологіи № 985. Такъ, подобно первому, въ Евхологіи № 980 вопросъ Πῶθεῖς ἀξιωθῆναι... осложненъ добавленіемъ словъ о значеніи малаго пострига, какъ обрученія великой и ангельской схимы. Подобно второму, назиданіе Βλέπε τέκνον... ограничено нѣсколькими лишь словами.

Одежды для малосхимника назначены, по Евхологію № 980, тѣ же, какія указаны и въ Евхологіи № 450: χιτών, παλλίον, καμηλαύκιον, ζώνη и σανδάλια.

На литургіи новопостриженный пріобщается св. Таинъ, если достоинъ. Для этого онъ входитъ въ алтарь.

По окончаніи службы, одинъ кто-либо изъ братіи постригаетъ его, при чемъ поются Непорочны.

Кажется, та или иная практика относительно вторичнаго постриженія,—т. е. всею ли братіей, или однимъ кѣмъ-либо изъ монаховъ,—составляетъ то главное, чѣмъ отличаются другъ отъ друга чины постриженія въ малую схиму, построенные по типу таковаго же послѣдованія въ Евхологіи № 133 (744) Аѳоно-Ватопедской библіотеки.

XXIX.

Первое печатное изданіе послѣдованія малой схимы мы имѣемъ въ Венеціанскомъ Евхологіи 1602 года, гдѣ это послѣдованіе нашло себѣ мѣсто на лл. 96—100 подъ заглавіемъ: Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤτοι τοῦ μανδύου.

---

[1]) Такъ же, какъ и въ чинахъ малой схимы по Евхологію XV в. Синайской библ. № 972 Εὐχολ., с. 577 и по Евхологію XVI в. монастыря св. Саввы Освященнаго № 375 (теперь Іерусалимской патріаршей библ.); Εὐχολ. с. 930.

Относительно печатнаго изданія послѣдованія великой схимы въ Евхологіи 1602 года мы говорили. Мы указывали, что епископъ Максимъ кіевирскій, издатель этого послѣдованія, воспользовался однимъ изъ рукописныхъ текстовъ той группы чиновъ великой схимы, къ которой принадлежитъ Евхологій 1566 года Синайской библіотеки № 996, и приспособилъ этотъ текстъ къ своему изданію [1]).

Съ Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤτοι τοῦ μανδύου, дѣло изданія могло обстоять еще проще для епископа Максима. Въ Синайскомъ Евхологіи № 996 имѣется текстъ малой схимы совершенно въ томъ его видѣ, въ какомъ онъ представляется въ печатныхъ изданіяхъ чинопослѣдованія. Такимъ образомъ, епископу Максиму оставалось взять цѣликомъ рукописный текстъ малой схимы и напечатать его въ своемъ Евхологіи. Такъ епископъ Максимъ и поступилъ.

Тѣ черты, какими мы охарактеризовали печатное изданіе послѣдованія великой схимы, вполнѣ примѣнимы и къ изданію малой схимы. Главное въ нихъ—это не доведенное до конца стремленіе превратить послѣдованіе малой схимы въ самостоятельную службу. Вслѣдствіе этого получилось неискусное расположеніе литургическаго матеріала въ текстѣ, затрудняющее пользованіе имъ при совершеніи послѣдованія. Съ наибольшею ясностью неискусное расположеніе матеріала заявляетъ о себѣ въ концѣ послѣдованія, гдѣ ектенія, апостолъ, евангеліе и обрядъ цѣлованія, предваряемые замѣчаніемъ: Καὶ εἰ μὲν οὐκ ἔστι λιτουργία, κ. τ. λ., положительно с б и т ы въ одно мѣсто, такъ что совершителямъ чина не легко разобраться въ нагроможденномъ здѣсь разнородномъ матеріалѣ и цѣлесообразно, примѣнительно къ древнимъ порядкамъ, расположить его въ томъ случаѣ, когда постригъ совершается з а л и т у р г і е й.

Напечатанный въ Евхологіи 1602 года текстъ послѣдованія малой схимы, повторялся, безъ существенныхъ измѣненій, и въ послѣдующихъ изданіяхъ греческихъ евхологіевъ [3]), вплоть до самаго послѣдняго изданія въ Εὐχολόγιον τὸ Μέγα, вышедшемъ въ Аѳинахъ въ 1902 году [4]).

---

[1]) См. в ы ш е, с. 235.

[2]) Εὐχολ., с. 795.

[3]) 1622 г., лл. 96—100; 1684 г., с. 185—193; 1754 г. (Римск. изд.), сс. 185—191; 1777 г., с. 163—171.

[4]) См. сс. 201—211.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

I.

Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα является въ Греческой Церкви, по Εὐχολόγιον'у τὸ Μέγα послѣдованіемъ, предваряющимъ для инока принятіе малой схимы, а по практикѣ современныхъ греческихъ монастырей—послѣдованіемъ, предваряющимъ даже принятіе великой схимы [1]).

Совершенно то же значеніе предуготовительнаго къ малой и великой схимѣ послѣдованія Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα имѣло и въ древности, когда въ XIV вѣка въ первый разъ появилось оно въ богослужебной монастырской практикѣ въ видѣ вполнѣ сформировавшагося чина той его редакціи, какую мы имѣемъ и теперь [2]).

Съ древнѣйшихъ временъ иноки, не причисленные еще къ разряду малосхимниковъ или великосхимниковъ, но состоявшіе пока на испытаніи въ монастырѣ, назывались новоначальными (οἱ ἀρχάριοι) или рясофорными (ῥασοφοροῦντες или ῥακενδυτοῦντες). Первое изъ этихъ наименованій встрѣчается въ патрологической письменности уже съ IV вѣка [3]). Второе—стало извѣстно, кажется, только съ XII вѣка, съ временъ знаменитаго византійскаго канониста, патріарха Божія града Антіохіи и всего Востока, Θеодора Вальсамона, которому принадлежатъ: а) мнѣніе о рясофорныхъ монахахъ въ толкованіи на 5 правило Двукратнаго

---

[1]) Проф. А. А. Дмитріевскаго—„Недоумѣніе по поводу недоумѣнія“ въ ж. Труды Кіевской духовной Академіи за 1891 г., № 9; отд. отт., с. 21.

[2]) См. выше, с. 87.

[3]) Du-Cange—„Glossarium“, ed. cit, col. 128, подъ словомъ Ἀρχάριοι, и выше, с. 67.

Константинопольскаго собора[1]) и б) особый трактатъ χάριν τῶν ῥασοφόρων, въ письмѣ къ игумену Θеодосію[2]).

Рясофорные иноки могли надѣвать на себя монашескую рясу и возлагать на главу особую камилавку. Готовясь къ принятію малой или великой схимы, рясофорные инока носили рясу и камилавку съ разрѣшенія монастырскаго начальства. Вальсамонъ свидѣтельствуетъ, что возложеніе рясы и камилавки на вступающаго въ монастырь производилось нерѣдко въ храмѣ, даже—съ Трисвятымъ (καὶ μετὰ Τρισαγίου ἐν ναῷ), при чемъ отмѣчаетъ, что тогда же происходила и перемѣна мірскаго имени брата на монашеское[3]).

Выраженіе Вальсамона μετὰ Τρισαγίου, повторяемое и 80 правиломъ греческаго Номоканона[4]), вызываетъ недоумѣніе. Проф. А. С. Павловъ, останавливавшійся вниманіемъ на этомъ выраженіи при изслѣдованіи 80 правила Номоканона, говорилъ: „Что значитъ тутъ Трисвятое—не совсѣмъ ясно. Можетъ быть, Вальсамонъ просто указывалъ на начало послѣдованія о рясофорныхъ, которое начиналось Трисвятымъ“[5]).

Правда, въ печатныхъ Евхологіяхъ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα начинается, по благословеніи священника и по Аминь, Трисвятымъ. Но, во первыхъ, съ того же Трисвятаго начинаются и послѣдованія схимы—малой и великой, если они совершаются независимо отъ литургіи[6]). А во вторыхъ, хотя въ XII вѣкѣ дѣйствительно появилось уже особое послѣдованіе при первоначальномъ пріемѣ мірянина въ монастырь, но едва ли на основаніи текста, даваемаго Вальсамономъ, можно говорить о составѣ этого послѣдованія. Вальсамонъ указываетъ лишь моментъ, когда въ храмѣ происходило возложеніе рясы и камилавки на вступавшаго въ монастырь брата, а при какихъ обрядахъ и съ какими молитвословіями совершалось возложеніе на

---

[1]) Σύνταγμα τῶν θείων καὶ ἱερῶν κανόνων, ὑπὸ Γ. Α. Ῥάλλη καὶ Μ. Πότλη, τ. δεύτερος. Ἀθηνήσιν. 1852 ἐτ., σσ. 656—655.

[2]) Ibid., τ. τέταρτος, σσ. 497—510, и Migne—P. C. C., ser. gr., t. 138, coll. 1359—1382.

[3]) Σύνταγμα, τ. δεύτερος, σ. 665.

[4]) Проф. А. С. Павлова—„Номоканонъ при Большомъ Требникѣ“, цит. изд., сс. 206—207.

[5]) Ibid., с. 209, примѣч. 1.

[6]). См. выше, с. 208 и с. 235.

него рясы и камилавки, ничего этого изъ словъ Вальсамона не видно.

Намъ кажется, выраженіе Вальсамона—μετὰ Τρισαγίου слѣдуетъ признавать за выраженіе какъ бы техническое и надо понимать его въ смыслѣ указанія на моментъ литургіи, за которой происходило въ нѣкоторыхъ византійскихъ монастыряхъ временъ Вальсамона возложеніе рясы и камилавки на вступавшаго въ обитель.

Моментъ τοῦ Τρισαγίου и при немъ—Εὐχὴ τοῦ Τρισαγίου на литургіи вполнѣ точно могутъ быть опредѣлены современными Вальсамону литургическими текстами, хотя бы, напр., текстами чиновъ постриженія въ малую и въ великую схимы. Τὸ Τρισάγιον, съ священническою Εὐχὴ τοῦ Τρισαγίου, по древнимъ чинамъ литургіи,—какъ и теперь,—предшествуетъ прокимну и чтенію апостола [1]).

Думаемъ, что предъ апостоломъ за литургіей и совершалось возложеніе рясы съ камилавкой на поступавшаго въ монастырь брата во времена Ѳеодора Вальсамона.

Предлагаемое толкованіе словъ μετὰ Τρισαγίου у Вальсамона и въ текстѣ 80 правила Номоканона находитъ подтвержденіе себѣ въ Типикѣ Мало-азійскаго Богородичнаго монастыря τῶν Ἡλίου Βωμῶν, ἤτοι τῶν Ἐλεγμῶν, изданномъ проф. А. А. Дмитріевскимъ по рукописи 1162 года Патмосской библіотеки № 265 [2]). Въ главѣ 22 Περὶ τοῦ πῶς δεῖ ἀποχείρεσθαι τοὺς προσερχομένους, καὶ μετὰ πόσον καιρόν, названный Типикъ предписываетъ, чтобы вступающій въ монастырь принималъ благословеніе на новую жизнь у настоятеля обители и у братіи за литургіей, послѣ Трисвятаго,—τελουμένου Τρισαγίου ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ [3]). Настоятель же знаменуетъ честнымъ крестомъ (τῷ τιμίῳ σταυρῷ) главу вступающаго въ монастырь, высказываетъ ему молитвенное пожеланіе положить доброе начало подвижнической жизни и лобызаетъ его.

---

[1]) См. выше, с. 143, с. 260, с. 265, и др. Также Проф. Н. Ѳ. Красносельцева—„Свѣдѣнія о нѣкоторыхъ литургическихъ рукописяхъ Ватиканской библіотеки“, цит. изд., с. 133. С. Д. Муретова—„Къ матеріаламъ для исторіи чинопослѣдованія литургіи“. Сергіевъ Посадъ. 1895 г., с. 3, с. 13, с. 30, и др. Проф.-прот. М. И. Орлова—„Литургія святаго Василія Великаго“, цит. изд., сс. 66—77.

[2]) Проф. А. А. Дмитріевскаго—„Описаніе литургическихъ рукописей, хранящихся въ библіотекахъ Православнаго Востока“, томъ I, Τυπικά с. 715 и дал.

[3]) Τυπικά, с. 739.

Къ сожалѣнію, Типикъ не приводитъ тѣхъ словъ, съ которыми настоятель монастыря обращался къ вступавшему въ монастырь. Бесѣду настоятеля съ вступающимъ въ монастырь братомъ мы находимъ въ Евхологіи XIII вѣка библіотеки монастыря св. Креста въ Іерусалимѣ, а нынѣ—библіотеки Іерусалимской патріархіи, № 100, гдѣ, на лл. 8—9, записалъ Τάξις ἀρχαρίου, ἐρχομένου ἀπὸ τοῦ κόσμου [1]). Бесѣда эта весьма напоминаетъ ту, которая содержится въ Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος по Евхологію X—XI вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, л. 141 и об. [2]).

Получивъ благословеніе отъ настоятеля, вступающій въ монастырь творитъ метаніе братіи и проситъ ея молитвъ, дабы, по молитвамъ братіи, Господь даровалъ ему добродѣтель послушанія. Въ отвѣтъ на такую просьбу, братія отвѣчаетъ: „Да дастъ тебѣ Господь послушаніе при исполненіи всякаго добраго дѣла и да сопричтетъ онъ тебя къ монастырскому братству“ [3])!

О возложеніи какихъ либо монашескихъ одеждъ на брата, принимаемаго въ монастырь въ такомъ порядкѣ, Типикъ монастыря τῶν Ἡλίου Βωμῶν не сообщаетъ. Это показываетъ, что если въ названномъ монастырѣ новоначальные иноки и носили рясу съ камилавкою, то возложеніе этихъ монашескихъ одеждъ не сопровождалось особымъ церковнымъ богословеніемъ. Въ этомъ послѣднемъ отношеніи опять таки весьма интересенъ Τάξις ἀρχαρίου, ἐρχομένου ἀπὸ τοῦ κόσμου въ названномъ Евхологіи XIII вѣка № 100. Здѣсь опредѣленно указано, что, по принятіи благословенія отъ игумена на вступленіе въ монастырь, братъ облекается въ рясу внѣ храма: τίθεται τὰ ῥάσα ἔξω τῆς ἐκκλησίας.

Типикъ монастыря τῶν Ἡλίου Βωμῶν даетъ, вообще говоря, ясныя предписанія относительно порядка пріема въ монастырь новоначальныхъ иноковъ. При помощи названнаго Типика (особенно—въ соединеніи съ Евхологіемъ № 100), можно возстановить древнѣйшую практику пріема новоначальныхъ и въ Студійскомъ монастырѣ, о чемъ въ извѣстномъ Начертаніи студійскаго устава сообщаются свѣдѣнія довольно краткія. Эти послѣднія сводятся къ тому, что,—какъ говоритъ Начертаніе,—игуменъ предлагаетъ предварительныя наставленія брату, а потомъ, послѣ особаго поученія вводитъ его и причисляетъ къ своей паствѣ

---

[1]) См. выше, с. 99 и примѣч. 2.

[2]) См. выше, сс. 243—244.

[3]) Τυπικά, с. 740.

(ἐπὶ κατηχήσεως εἰσάγει αὐτὸν καὶ συναριθμεῖ τῇ ἑαυτοῦ ποίμνῃ); вступающій въ монастырь творитъ метанію братіямъ, а тѣ молятся за него [1]).

Проф. А. П. Доброклонскій, въ вышеназванномъ трудѣ о преп. Θеодорѣ Студитѣ, совершенно правильно отмѣчаетъ, что въ текстѣ Начертанія нѣтъ упоминанія ни о постриженіи, ни объ облаченіи въ какія-либо монашескія одежды, но почему то называетъ изложенный въ Начертаніи обрядъ пріема новоначальныхъ въ Студійскій монастырь первоначальной схимой—просхимой [2]).—Просхима принадлежитъ уже къ чинамъ пострижения въ монашество, а не есть обрядъ при пріемѣ въ монастырь новоначальныхъ. Если бы дѣйствительно такова была по составу своему просхима, какимъ представляется обрядъ пріема въ Типикѣ монастыря τῶν Ἡλίου Βωμῶν въ Евхологіи № 100 и въ Начертаніи студійскаго устава, то преп. Θеодоту Студиту нечего было бы такъ горячо возставать противъ возникшаго по византійскимъ монастырямъ обычая предварять схиму великую схимою малою или первою (просхимой).

Однако, уже въ XII вѣкѣ по монастырямъ Византіи сталъ входить въ силу обычай преподавать вступающимъ въ монастырь присвоенныя имъ монашескія одежды въ храмѣ, сопровождая это преподаніе одеждъ особымъ богослужебнымъ чиномъ. Мало того, съ XII же вѣка начинаетъ входить въ богослужебно-монастырскую практику и постриженіе новоначальныхъ братій рукою священнослужителя. Думаемъ такъ на основаніи присутствія особаго послѣдованія въ Схиматологіи XI—XII вѣка, принадлежащемъ проф. А. А. Дмитріевскому, каковое послѣдованіе озаглавливается, какъ Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον, лл. 82—83, и предшествуетъ въ томъ же Схиматологіи чину ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ [3]).

Намъ уже приходилось указывать на этотъ памятникъ. Мы привлекали СД [4]) въ качествѣ матеріала при опредѣленіи состава древнѣйшаго чина пострижения въ монашество. По нашимъ соображеніямъ, Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον,—какъ и Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν σχῆμα μοναχικόν въ Синайскомъ Евхологіи XI—XII вѣка № 961,—въ основѣ своей даютъ мате-

---

[1]) Τυπικά, с. 233.
[2]) Цит. соч., с. 445 и примѣч. 4.
[3]) „Прилож.“, с. 25.
[4]) См. выше, с. 99 примѣч. 1.

ріалъ, позволяющій судить о составѣ монашескаго 'Επίκλησις'а временъ даже псевдо—Діонисія [1]). Но въ томъ видѣ, въ какомъ Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον, излагается въ названномъ Схиматологіи XI—XII вѣка, оно есть послѣдованіе, п р и с п о с о б л е н н о е къ новой цѣли, къ пріему въ монастырь вступающаго сюда мірянина. Очевидно, по введеніи въ богослужебную практику чина великой схимы въ той редакціи, которая была сообщена чину преп. Θеодоромъ Студитомъ, прежній чинъ схимы не погибъ, но продолжалъ существовать, хотя и въ измѣненномъ видѣ, сообразно съ новымъ своимъ назначеніемъ.

Такимъ то образомъ и создался особый чинъ пріема въ монастырь новоначальныхъ.

Побужденіемъ къ созданію чина надъ новоначальными, гдѣ нашли себѣ примѣненіе такіе основные элементы послѣдованія постриженія въ схиму, какъ молитвы, постриженіе и облаченіе,— было, очевидно, желаніе настоятелей византійскихъ монастырей возвысить институтъ новоначальныхъ чрезъ приближеніе его къ настоящему монашеству. Это стремленіе могло вызываться заботою устранить нежелательные для монастырей и соблазнительные для мірянъ случаи обратнаго возвращенія въ міръ новоначальныхъ, когда тѣ, разочаровавшись въ монашествѣ, легко сбрасывали съ себя монашескую рясу и покидали монастырь. Учрежденіе особаго чина при пріемѣ въ разрядъ новоначальныхъ могло сослужить хорошую службу въ дѣлѣ устраненія соблазнительныхъ явленій легкомысленной перемѣны новоначальными одной одежды на другую. Особый обрядъ церковнаго благословенія при вступленіи въ разрядъ новоначальныхъ, сопровождаемый постриженіемъ власовъ и облаченіемъ въ нѣкоторыя одежды настоящихъ монаховъ, долженъ былъ о д н и х ъ предостерегать отъ того поспѣшнаго удаленія въ монастырь, которое могло происходить или подъ вліяніемъ минутнаго увлеченія монашествомъ, или подъ вліяніемъ скоропреходящихъ житейскихъ огорченій, а д р у г и х ъ, уже вступившихъ въ ряды новоначальныхъ, долженъ былъ удерживать въ монастырѣ, побуждая бороться съ возможными соблазнами вернуться въ міръ.

---

[1]) См. в ы ш е, сс. 46—47.

II.

Записанный въ Схиматологіи проф. А.-А. Дмитріевскаго какъ Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστηρίον, чинъ этотъ получаетъ названія: Τάξις γινομένη εἰς ῥακενδυτοῦντα τοῦ προπαιδευθῆναι καὶ δοκιμασθῆναι τὰ τῆς μοναδικῆς καταστάσεως въ Евхологіи XIV'—XV' вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, лл. 105 об.—108 об.[1]),—Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον μοναχόν въ Евхологіи XV' вѣка Іерусалимской патріаршей библіотеки № 73 (274), л. 1[2]),—Ἀρχὴ σὺν Θεῷ ἀκολουθίας εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, τοῦ ποιῆσαι ῥασοφόρον μοναχόν въ Евхологіи XVI вѣка Синайской библіотеки № 975, л. 302[3]), и Ἀκολουθία εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν въ Евхологіи XVI вѣка той же Синайской библіотеки № 985, л. 1[4]).

Общее ознакомленіе съ содержаніемъ чина уже сдѣлано нами выше[5]).

Въ настоящемъ случаѣ мы войдемъ въ разборъ текста молитвъ и отмѣтимъ особенности чина по каждому изъ названныхъ его списковъ.

По Евхологію № 472, послѣдованіе на одѣяніе рясы начинается съ указанія, въ какое время совершается это послѣдованіе. Оно совершается послѣ литургіи, по прочтеніи заамвонной молитвы. Ὁ μέλλων λαμβάνειν τὴν ἁγίαν εὐλογίαν стоитъ въ дверяхъ притвора, ведущихъ въ главный нефъ храма и, при наступленіи момента совершенія чина, творитъ три метанія игумену, испрашивая тѣмъ у него разрѣшеніе на начало чина.

По благословеніи игумена и по прочтеніи заамвонной молитвы, священникъ возглашаетъ: Благословенъ Богъ нашъ. Чтецъ отвѣчаетъ: Аминь, и, по Пріидите поклонимся, читаетъ псаломъ 50—Помилуй мя, Боже. Послѣ псалма, поются тропари:

ἦχ. α', Ἀγκάλας πατρικάς...
Ὡς ὁ ἄσωτος υἱὸς ἦλθον...

---

[1]) „Прилож.“, сс. 55—56.
[2]) Εὐχολ., с. 505.
[3]) Εὐχολ., с. 857.
[4]) Εὐχολ., с. 868.
[5]) См. выше, с. 46.

Δόξα, Ὡς ὁ περιπεσὼν εἰς τοὺς λῃστάς...

Καὶ νῦν, θεοτοκίον, Εὐρύχωρον χωρίον...

Во время пѣнія тропарей, предъ св. вратами алтаря полагаются одежды, въ которыя имѣетъ облачиться вступающій въ монастырь. Вѣроятно, сюда же, къ св. вратамъ алтаря, подходитъ и самъ имѣющій облачиться въ эти одежды будущій инокъ. Онъ—непокровенъ, неопоясанъ и босъ.

Такое изложеніе начала чина мы имѣемъ въ одномъ только Евхологіи № 472. Древнѣйшій списокъ чина въ СД [1]), какъ и списокъ въ Евхологіи № 73 (274), совсѣмъ не даютъ никакого начала,—чинъ открывается здѣсь прямо молитвою Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ. Возможно, что СД и № 73 (274) воспроизводятъ ту древнѣйшую практику, когда совершеніе чина пріурочивалось за литургіей къ моменту μετὰ Τρισαγίου.

Евхологіи № 975 и № 985 предваряютъ молитву Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., обычнымъ началомъ, т. е. такимъ, какимъ чинъ открывается тогда, когда его совершаютъ внѣ литургіи. По благословеніи священника и по Аминь, здѣсь читаются: Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ и, по возгласѣ, тропари покаянные: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ..., Слава—Господи, помилуй насъ..., И нынѣ—Милосердія двери...

Какого происхожденія молитва Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., которую священникъ читаетъ въ началѣ разсматриваемаго чина?

Если сдѣлать сопоставленіе текста этой молитвы съ текстомъ молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόπτων, κ. τ. λ., изъ послѣдованія τοῦ μικροῦ σχήματος, гдѣ эта молитва озаглавливается, какъ Εὐχὴ β′ εἰς γυναῖκας [2]), и съ текстомъ того же Барбериновскаго Евхологія св. Марка Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος Ἰησοῦ Χριστέ, Υἱὲ τοῦ Θεοῦ τοῦ ζῶντος, κ. τ. λ., въ послѣдованіи ангельской схимы μετὰ τὴν κουράν [3]), то между текстами окажется весьма замѣтное сходство.

---

[1]) См. выше, с. 99, примѣч. 1.

[2]) „Прилож.“, с. 2.

[3]) „Прилож.“, с. 3.

I.

Барбериновскій Евхологій св. Марка, сс. 469- 471 [1]).

Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερφανίαν ἐκκόπτων καὶ καταργῶν τὴν στάσιν τοῦ διαβόλου, ὁ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τὸν ἀμαράντινον καὶ ἄφθαρτον στέφανον τῆς σῆς ζωῆς καὶ ὁδηγῶν αὐτοὺς εἰς τὴν στενὴν ὁδὸν τῆς σωτηρίας, δι' ἧς εἰσήλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπέλαβον τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα παντοδύναμε, χάρησαι τὴν παρὰ σου δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τοῦ προσελθόντος ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένου τὸν ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεως, κ. τ. λ.

[1]) „Прилож.“, с. 2.

II.

Барбериновскій Евхологій св. Марка, сс. 473—474 [1]).

Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος Ἰησοῦ Χριστέ, Υἱὲ τοῦ Θεοῦ τοῦ ζῶντος, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόψας καὶ καταργήσας τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐπιχέων την δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης (473) καὶ στεφανῶν τῷ στεφάνῳ τῆς δόξης καὶ ὁδηγῶν ἐπὶ τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀνείληφαν αὐτῶν τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ τῶν προσελθόντων σοι ἀδελφῶν ἡμῶν τῶνδε καὶ δεξαμένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματι σου τῷ ἁγίῳ, ἵνα καὶ αὐτοὺς ἁγιάσῃς ὁλοτελεῖς διὰ τῆς χάριτος τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος, κ. τ. λ.

[1]) „Прилож.“, с. 3.

III.

Ехологій XIV—XV вѣка Румянцевскаго Музея, № 472, л. 107 и об.[1]).

Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, ὁ [2]) καταργῶν τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐκχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς [3]) τῶν ἁγίων, καὶ στέφων αὐτοὺς [4]) τῷ ἀφθάρτῳ καὶ ἀμαραντίνῳ στεφάνῳ τῆς ζωῆς καὶ τῆς ἀθανασίας. Αὐτὸς Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ [5]) δύναμιν καὶ χάριν τῆς [6]) θεότητος ἐπὶ τὸ πνεῦμα καὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ παρὰ [7]) σοὶ προσελθόντος ἀδελφοῦ ἡμῶν καὶ αἰτουμένου σου δέξασθαι [8]) τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ [9]) σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου, τῷ ἁγιάζοντι τὰ σύμπαντα, ὁδηγῶν [10]) αὐτὸν εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπειλήφασιν αὐτῶν τὸν τόπον τῆς ἀναπαύσεως, ἵνα καὶ τοῦτον ἁγιάζῃς [11]) ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ παντοδυνάμῳ καὶ ἀγαθῷ...

[1]) „Прилож.“, с. 55. Варіанты предлагаемъ по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), Εὐχολ., с. 505. Съ текстомъ этого Евхологія согласенъ текстъ СД. [2]) № 73 (274) добавляетъ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόπτων καὶ. [3]) τῆς κεφαλῆς. [4]) τὸν στέφανον τῆς ζωῆς καὶ τῆς ἀθανασίας, καὶ ὁδηγῶν εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς εἰσήλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπειλήφασι τὸν τόπον τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτός, κ. τ. λ. [5]) τὴν παροῦσαν. [6]) Добавляетъ σῆς. [7]) Отпускаетъ παρὰ. [8]) Вмѣсто καὶ αἰτουμένου σου δέξασθαι—καὶ δεξαμένου. [9]) καὶ ἀγγελικοῦ опускаетъ. [10]) Съ этого слова опускаетъ до ἵνα καὶ τοῦτον. [11]) Вмѣсто ἁγιάζῃς—ἕξῃς.

Обнаруживающаяся при сопоставленіи близость текста молитвы Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., къ текстамъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, близость, не исключающая, однако, и возможность нѣкоторыхъ словесныхъ варіантовъ въ разсматриваемой молитвѣ, обнаруживаетъ,—на нашъ взглядъ,—единство источника для всѣхъ этихъ трехъ молитвъ.

Конечно, источникомъ, откуда взято содержаніе названныхъ молитвъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка, СД, Евхологія № 472, Евхологія № 73 (274) и др., были тѣ древнѣйшія молитвы при постриженіи въ монашество, которыя предшествовали молитвамъ эпохи Барбериновскаго Евхологія св. Марка, относясь къ тому времени, когда еще не существовало раздѣленія схимы. Тогда выраженіе ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος въ молитвѣ имѣло значеніе указанія на власы, приносимые Богу въ качествѣ начатка или первой жертвы Богу со стороны принимающаго монашество [1]). Въ этомъ случаѣ весьма показательно чтеніе τὸν ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεως въ молитвѣ Барбериновскаго Евхологія св. Марка въ молитвѣ Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ. Являясь варіантомъ текста, это чтеніе и чтеніе ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος какъ бы дополняютъ и разъясняютъ другъ друга. Подъять его монашества и принести Богу въ жертву отреченіе отъ міра и отъ собственной воли, видимымъ знакомъ чего служитъ постриженіе власовъ, это на языкѣ Барбериновскаго Евхологія св. Марка одно и тоже. И только уже съ извѣстнымъ раздѣленіемъ схимы, выраженіе ἡ ἀπαρχὴ τοῦ ἁγίου σχήματος могло получить иное значеніе, значеніе указанія на начатокъ схимы въ смыслѣ первой ступени ея.

Содержаніе молитвы Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρος Υἱός, κ. τ. λ., ясно говоритъ о постриженіи власовъ. Поэтому, названая молитва должна быть признана за молитву, спеціально относящуюся въ послѣдованіи монашескаго образа къ обряду постриженія власовъ.

III.

Постриженіе власовъ по СД, Евхологію № 472 и Евхологію № 73 (277) совершается, однако, не прямо послѣ молитвы

---

[1]) См. выше, с. 51.

Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ. Постриженію предшествуетъ еще молитва Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε [1])...

Молитва имѣетъ ближайшее отношеніе къ облаченію въ монашескія одежды. Священникъ въ этой молитвѣ проситъ Господа, чтобы Онъ, привлекшій Своего раба къ монашеской жизни, освободилъ его отъ мірскихъ одеждъ, а вмѣстѣ съ одеждами избавилъ бы и отъ мірскихъ дѣлъ и стремленій,—чтобы подалъ ему добродѣтельную жизнь, истинное послушаніе и постоянное трезвленіе,—чтобы исполнилъ его благодати св. Духа и вооружилъ противъ всякой сопротивной силы. — Въ послѣднихъ словахъ идетъ рѣчь, конечно, о духовныхъ оружіяхъ, которыми вооружается всякій подвижникъ для борьбы съ грѣхомъ. Но эти же слова о духовныхъ оружіяхъ могутъ намекать и на ту монашескую одежду, въ которую облачается новоначальный. Она для него служитъ тѣмъ же символомъ духовнаго всеоружія, какимъ для принявшаго монашество является схима.

Такимъ образомъ, молитва Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, κ. τ. λ., въ послѣдованіи надъ новоначальными оказывается молитвою предъ облаченіемъ. Весьма возможно, что, молитва эта была составлена нарочито для чина надъ новоначальными и именно—тогда, когда по монастырямъ Византіи утвердился обычай возлагать нѣкоторыя монашескія одежды на новоначальныхъ въ храмѣ.

Вновь составленная молитва Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, κ. τ. λ., была присоединена къ молитвѣ предъ постриженіемъ, и, такимъ образомъ, обѣ эти молитвы стали предварять собою послѣдовательно совершаемые надъ новоначальными обряды пострижения и облаченія.

Изъ Евхологія № 472 съ ясностью открывается, что постриженіе совершалъ самъ игуменъ. Крестообразно постригая власы новоначальнаго, игуменъ произносилъ слова: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

По постриженіи, игуменъ нарекалъ новоначальному имя, затѣмъ раздиралъ на немъ мірскую одежду отъ груди до

---

[1]) Текстъ молитвы извѣстенъ намъ по СД, по Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, по Евхологію XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея № 172 и по Евхологію 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. 134 (745), Εὐχολ., с. 769. Текстъ молитвы не отличается обиліемъ варіантовъ. Можно указать лишь на слова въ началѣ молитвы: ἀπόδυσον αὐτὸν τὴν κοσμικὴν ἐσθῆτα σὺν ταῖς πράξεσι καὶ ἐπιθυμίαις, которыя составляютъ принадлежность одного Евхологія № 472.

пояса, облачалъ въ монашескую одежду, опоясывалъ его кожанымъ поясомъ, надѣвалъ ему на шею крестъ—образокъ, обувалъ въ сандаліи и, благословляя, возлагалъ на голову малый кукуль[1]). Такъ совершался обрядъ по описанію Евхологія № 472.

Въ СД, въ Евхологіи № 73 (275) и въ сходныхъ съ нимъ указывается, что на новоначальнаго надѣвалась по постриженіи нѣкоторая длинная одежда темнокоричневаго цвѣта—στιχάριον μαῦρον. Одежда эта, напоминающая собою современный нашъ подрясникъ, очевидно, замѣняла собою прежній хитонъ[2]). На главу новоначальнаго возлагался малый клобукъ. Станъ опоясывался кожанымъ поясомъ. О натѣльномъ крестѣ и о сандаліяхъ въ указанныхъ спискахъ нѣтъ упоминанія.

Возложеніе натѣльнаго креста на новоначальнаго по Евхологію № 472, можетъ быть, замѣняло собою возложеніе аналава, который, по позднѣйшимъ чинамъ постриженія, возлагался и на малосхимниковъ[3]), и тѣмъ приближало, до нѣкоторой степени, чинъ надъ новоначальными къ чинамъ малой и великой схимы, какъ приближало къ нимъ и обуваніе новоначальнаго въ сандаліи.

Чинъ заканчивается молитвою Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος...

Объ этой молитвѣ мы уже говорили[4]). Сопоставленіе текста ея съ текстомъ третьей молитвы τοῦ σχήματος τῶν γυναικῶν въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, сс. 494—496, даетъ основаніе предполагать, что авторы той и другой молитвы имѣли въ распоряженіи болѣе древнюю молитву и воспроизводили ея содержаніе въ различныхъ словахъ. Входила ли та болѣе древняя молитва въ составъ одного только чина женскаго постриженія, или читалась и при постриженіи въ монашество мужчинъ,—сказать затрудняемся, за неимѣніемъ фактическихъ данныхъ.

Какъ заканчивалось послѣдованіе надъ новоначальнымъ, изъ СД, Евхологія № 73 (274) и сходныхъ съ нимъ не видно. Но въ Евхологіи № 472 конецъ чина описывается подробно.

---

[1]) Въ древне-славянскихъ текстахъ этому μικρὸν κουκούλιον соотвѣтствуетъ **клобучецъ**, см. выше, с. 298, примѣч. 2.

[2]) Е. Е. Голубинскаго –„Исторія Русской Церкви“, I, II, с. 680.

[3]) См. выше, с. 266 и с. 294.

[4]) См. выше, сс. 281—282.

Послѣ молитвы Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., священникъ, по Евхологію № 472, творитъ обычный отпустъ. По отпустѣ, вся братія приближается къ монаху, лобызаетъ его и говоритъ: „Богъ, молитвами святыхъ отецъ нашихъ, да утвердитъ тебя въ Божественномъ Своемъ страхѣ!“

Новоначальный подходитъ, послѣ этого, къ иконамъ Спасителя и Богоматери, къ главной святынѣ монастыря и къ игумену и творитъ положенныя метанія.

Таково содержаніе древнѣйшаго чина εἰς ῥασοφόρον μοναχόν, составленнаго изъ элементовъ первоначальнаго чина εἰς τὸ σχῆμα μοναχοῦ, но осложненнаго позднѣйшими дополненіями. Евхологій № 472 особенно изобилуетъ этими дополненіями.

IV.

Назидательность молитвъ разсмотрѣннаго чина облаченія въ рясу и камилавку являлась причиною того, что молитвы эти включались иногда въ составъ послѣдованій на рясофоръ, принадлежавшихъ къ типу древнихъ просхимъ.

Такъ, молитва Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ., входитъ въ качествѣ второй молитвы въ чинъ, озаглавленный какъ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον μοναχὸν ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377 [1]), и въ качествѣ первой молитвы—въ Ἀκολουθία εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα по Евхологію 1475 года Синайской библ. № 980 [2]), въ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον по Евхологію XVI вѣка Синайской библ. № 979 [3]), и др.

Молитва Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἐλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε... входитъ въ качествѣ заключительной молитвы въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφοροῦντα по Евхологію 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 [4]).

Но собственныя молитвы чина просхимы, превратившейся въ рясофоръ послѣ того, какъ малая схима начала принимать въ свое послѣдованіе элементы схимы великой, настолько прочно утвердились въ богослужебной практикѣ, что молитвы,

---

[1]) Пользуемся спискомъ этого чина, любезно предоставленнымъ въ наше распоряженіе проф. А. А. Дмитріевскимъ.

[2]) Εὐχολ., с. 427.

[3]) Εὐχολ., с. 866.

[4]) Εὐχολ., с. 769.

привнесенныя сюда изъ чиновъ другой редакціи послѣдованія на рясофоръ, могли имѣть здѣсь только временное значеніе. Даже наиболѣе трогательная изъ молитвъ Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός..., относящаяся къ временамъ глубочайшей монастырской древности и въ переводѣ вошедшая въ славянскіе печатные требники, изданные въ Россіи до патріарха Никона, не могла навсегда удержаться въ составѣ послѣдованія на одѣяніе въ рясу и камилавку. Теперь, какъ въ греческомъ Εὐχολόγιον'ѣ τὸ Μέγα, такъ и въ славянскомъ Большомъ Требникѣ, печаются лишь двѣ молитвы: Благодаримъ Тя, Господи Боже нашъ, иже по мнозѣй милости Твоей избавилъ еси раба Твоего... и Во имя Твое, Владыко, спасительное пріими раба Твоего...

V.

Приближеніе послѣдованія малой схимы къ схимѣ великой, заявляющее о себѣ особенно съ XIV вѣка, не могло не отразиться и на составѣ послѣдованія надъ новоначальными.

Въ самомъ дѣлѣ, если малая схима образовалась изъ того типа просхимы, который характеризуется присутствіемъ существенныхъ частей полнаго чина постриженія въ монашество, каковы: обѣты, постриженіе и облаченіе [1]), то послѣдованіе на рясофоръ, замѣнившее собою съ XIV вѣка древнюю просхиму, должно было, при наличности малой схимы, воспроизводить, въ той или иной мѣрѣ, прекратившій существованіе чинъ просхимы во всѣхъ его разновидностяхъ, а въ развитіи своемъ долженъ былъ подчиниться большему или меньшему вліянію полныхъ чиновъ постриженія въ монашество.

Такая именно картина и открывается взору изслѣдователя, когда онъ обозрѣваетъ чины надъ новоначальными въ памятникахъ XIV, XV и XVI вѣковъ. Онъ видитъ, что постриженіе и облаченіе составляетъ непремѣнную принадлежность этихъ чиновъ, какъ замѣчаетъ и то, что во всѣхъ чинахъ надъ новоначальными отсутствуетъ актъ произнесенія обѣтовъ. Въ этомъ послѣднемъ случаѣ чины надъ новоначальными всѣ со-

---

[1]) См. Τάξις καὶ ἀκολουθία προσχήματος въ Евхологіи XII—XIII вѣка Синайской библ. № 1036, л. 121 об., Εὐχολ., сс. 151—152. Объ этомъ чинѣ см. у насъ, выше, сс. 253—254.

гласно примыкаютъ къ типу предуготовительныхъ монашескихъ чиновъ, не включавшихъ обѣты, по древнѣйшему обыкновенію, въ свой составъ [1]).

Что касается до молитвъ и пѣснопѣній, то въ чины надъ новоначальными молитвы и пѣснопѣнія берутся изъ послѣдованій просхимы и великой схимы, или же,—въ рѣдкихъ, впрочемъ, случаяхъ,—составляются вновь.

VI.

Къ молитвамъ, заимствованнымъ изъ послѣдованій просхимы и великой схимы, слѣдуетъ отнести молитвы:

а) Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, κ. τ. λ.,—въ чинахъ εἰς ῥασοφόρον по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 68, л. 114 [2]), и по Евхологію XVI вѣка Синайской библ. № 985 л. 9 [3]).

Названная молитва имѣетъ своимъ источникомъ молитвы Барбериновскаго Евхологія св. Марка: Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας..., сс. 468—469, и Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον..., сс. 475—479 [4]). Замѣтно варіируясь въ текстѣ [5]), эта молитва входитъ какъ въ составъ послѣдованія первой (малой) схимы [6]), такъ и въ составъ послѣдованія великой схимы [7]).

б) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι, κ. τ. λ., въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον по ркп. XV вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344, лл. 5 об.—6, и въ чинахъ εἰς ῥασοφόρον по указаннымъ Евхологіямъ № 68 и № 985.

---

[1]) Таковъ, напр., чинъ въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213, озаглавленный какъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον, лл. 164 об.—165 об., Εὐχολ., с. 1028. См. выше, сс. 246—248. Къ тому же типу относится и послѣдованіе εἰς τὸ κουρεῦσαι λαϊκόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον въ СД, лл. 82—83, воспроизводимое Евхологіемъ XIV—XV вѣка Румянцевскаго Музея, № 472, лл. 105—108 об., Евхологіемъ XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 73 (274), л. 1, и сходными съ этимъ послѣднимъ, о чемъ у насъ только что была рѣчь, см. выше, сс. 314.

[2]) Пользуемся спискомъ проф. А. А. Дмитріевскаго.

[3]) Εὐχολ., с. 869.

[4]) „Прилож.“, с. 2 и сс. 4—5.

[5]) См. выше, сс. 136—139.

[6]) См. выше, с. 134, с. 167 и с. 302.

[7]) См. выше, с. 241, с. 263 и с. 269.

Молитва Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι, κ. τ. λ., есть, какъ кажется, самая древняя изъ сохранившихся молитвъ, которыя когда либо читались въ храмѣ при постриженіи въ монашество. Она, быть можетъ, современна 'Επίκλησις'у Ареопагитикъ [1]). Отдѣльно отъ другихъ молитвъ эта молитва записана въ Барберіновскомъ Евхологіи св. Марка, сс. 354—356 [2]); ее представляютъ древнѣйшіе списки чиновъ постриженія въ манашество [3]); она входитъ въ составъ сокращеннаго чина великой схимы [4]); и, наконецъ, ее весьма часто можно встрѣтить въ чинахъ просхимы и малой схимы [5]). Въ послѣдованіи малой схимы молитва эта сохранилась и до нашихъ дней [6]).

в) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων ἐπὶ σέ, κ. τ. λ., въ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450, л. 56 [7]), и въ ркп. XV вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344, лл. 6—7.

Молитва эта, съ содержаніемъ, полнымъ священной простоты, проникнутая какою-то особенною сердечностью тона, такъ же въ древности входила въ составъ послѣдованія великой схимы [8]), какъ и въ составъ предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ [9]).

г) Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ ἔλεος σου ῥυσάμενος τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ., помѣщенная въ многократно повторяемый памятниками XV и XVI вѣковъ чинъ Εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744), л. 227 [10]), и входящая въ составъ послѣдованій надъ новоначальными по Евхологіямъ: 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библ., № 450, л. 56 [11]),—1501 года Александрійской патріаршей библ.

---

[1]) См. выше, сс. 32—38.

[2]) „Прилож.“, с. 1.

[3]) См. выше, с. 33.

[4]) См. выше, с. 211.

[5]) См. выше, с. 248, с. 250, с. 252, с. 255, с. 257, с. 260, с. 263, с. 266, с. 269, с. 280, с. 291, с. 297, с. 302, с. 304.

[6]) Εὐχολόγιον τὸ Μέγα, Аѳинское изданіе 1902 г., с. 205.

[7]) Εὐχολ., с. 384.

[8]) См. выше, с. 159.

[9]) См. выше, с. 248, с. 250, с. 254, с. 255, с. 257, с. 260, с. 263, с. 266, с. 279, с. 302, с. 304.

[10]) Εὐχολ., с. 276.

[11]) Εὐχολ., с. 384.

№ 455, л. 79 [1]),—XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377 [2]), —XV вѣка Синайской библ. № 980, л. 65 [3]),—XVI вѣка Аѳонской Ватопедской библ. № 134 (745), л. 126 [4]),—XVI вѣка Синайской библ. № 979, л. 77 [5]), и XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 367, л. 93 [6]),—эта молитва также принадлежитъ къ числу молитвъ весьма древнихъ. Она сопровождала обрядъ постриженія въ монашество во времена глубокой древности [7]). Подобно аналогичнымъ ей молитвамъ, молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κυριε, κ. τ. λ., находитъ широкое примѣненіе себѣ въ подготовительныхъ къ великой схимѣ чинахъ [8]).

д) Κύριε, ὁ Θεος ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ., въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита въ рукописи XV вѣка Аеоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря [9]) и въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377.

Названная молитва заимствована изъ послѣдованія великой схимы, въ которомъ она и доселѣ находитъ себѣ мѣсто съ древнѣйшихъ временъ.

Къ числу заимствованныхъ молитвъ слѣдуетъ, наконецъ, отнести и е) молитву Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κόμην τῷ ἱερεῖ Μελχισεδέκ, κ. τ. λ. Читать эту молитву при облаченіи въ рясофоръ положено въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библіотеки № 377. Названная молитва поставлена здѣсь въ самомъ концѣ чина εἰς ἀρχάριον μοναχὸν ῥασοφοροῦντα, послѣ молитвы Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξαι, κ. τ. λ.

О молитвѣ Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεός, κ. τ. λ., довольно подробно сказано у насъ выше [10]).

---

[1]) Εὐχολ., с. 666.
[2]) См. выше, с. 320, примѣч. 1.
[3]) Εὐχολ., с. 427.
[4]) Εὐχολ., с. 769.
[5]) Εὐχολ., с. 866.
[6]) Εὐχολ., с. 934.
[7]) См. выше, с. 44.
[8]) См. выше, с. 249, с. 252. с. 253, с. 257, с. 287, с. 291.
[9]) Εὐχολ., с. 557.
[10]) См. сс. 269 - 278. О молитвахъ Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ, λ. и Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, κ. τ. λ, изъ древнѣйшаго чина надъ новоначальными, см. выше, с. 320.

VII.

Молитва Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα τὸν σωτήριον πρόσδεξαι τὸν δοῦλόν σου, κ. τ. λ., помѣщается въ Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и по сходнымъ Евхологіямъ [1],—въ Ἀκολουθία εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα по Евхологію 1475 года Синайской библ. № 980 [2],—по Евхологію XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377,—по Евхологію 1501 года Александрійской патріаршей библ. № 455 [3],—по Евхологію 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 [4]) и по Евхологію XVI вѣка Синайской библ. № 979 [5]).

Такъ какъ молитва эта появляется въ первый разъ въ послѣдованіи εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и въ послѣдующіе вѣка повторяется множествомъ чиновъ надъ новоначальными, изъ каковыхъ чиновъ, по всей вѣроятности, принимается и въ чинъ εἰς σχῆμα μοναχοῦ σταυροφόρου, извѣстный по рукописямъ не ранѣе XV вѣка [6]), то не будетъ, кажется, ошибкою думать, что молитва Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξαι, κ. τ. λ., составлена была нарочито для чина на одѣяніе въ рясу и камилавку.

Повидимому, для послѣдованія εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ καμηλαύχιον въ Евхологіи XV—XVI вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 367 составлена и молитва Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντὸς ἀγαθοῦ δοτὴρ καὶ τελειωτής, κ. τ. λ. [7]). Въ послѣдованіяхъ великой схимы и въ предуготовительныхъ къ великой схимѣ чинахъ этой молитвы мы не встрѣчаемъ.

Вотъ двѣ молитвы, которыя могутъ быть признаны за составленныя нарочито для послѣдованія εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα.

VIII.

Что касается до пѣснопѣній, входящихъ въ составъ чина надъ новоначальными, то въ большинствѣ случаевъ памятники

---

[1]) Εὐχολ, с. 276.
[2]) Εὐχολ, с. 427.
[3]) Εὐχολ., с. 666.
[4]) Εὐχολ., с. 769.
[5]) Εὐχολ., с. 866.
[6]) См. выше, с. 289 и дал.
[7]) Εὐχολ., с. 934.

указываютъ въ началѣ чина тропари покаянные: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ... Слава: Господи, помилуй насъ... И нынѣ: Милосердія двери...

Перечисленные тропари, найдя себѣ мѣсто въ чинѣ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744), повторяются во множествѣ списковъ чина по рукописямъ XV и XVI вѣковъ и переходятъ въ печатныя изданія чина.

Но нѣкоторые экземпляры чиновъ надъ новоначальными содержатъ особые тропари, взятые частію изъ послѣдованій великой и малой схимы, а частію составляющіе собственность только чиновъ надъ новоначальными.

Евхологій, напр., XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, л. 106 об., Евхологій 1475 года Синайской библ. № 980, Евхологій Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344, л. 5, Евхологій XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377, и др. указываютъ тропарь Ἀγκάλας πατρικάς..., поемый на малой и на великой схимѣ. Но тропарь Ὡς περιπεσὼν εἰς τοὺς λῃστὰς καὶ τετραυματισμένος..., а равно и богородиченъ Εὐρύχωρον χωρίον..., положенные въ Евхологіи XIV—XV вѣка Московскаго Румянцевскаго Музея № 472, въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980 и въ Евхологіи 1501 года Александрійской патріаршей библ. № 455, составляютъ принадлежность чина надъ новоначальными, какъ и богородиченъ Τῇ Θεοτόκῳ ἐκτενῶς νῦν προσδράμωμεν... въ Евхологіи XV вѣка Московской Синодальной (б. патр.) библ. № 344, л. 5, и богородиченъ Ἄχραντε Θεοτόκε... въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377.

Въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Ѳеодора Студита указаны тропари:

Ἐλέησον ἡμᾶς, Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς...

Πολλὰ τὰ πλήθη τῶν ἐμῶν, Θεοτόκε...

Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου...

Послѣдніе два тропаря не встрѣчаются въ послѣдованіяхъ малой и великой схимы.

Евхологій 1475 года Синайской библ. № 980, л. 461 об., предлагаетъ даже особыя стихиры εἰς ἀρχαρίους μοναχούς:

Ἀγάπησον ἀγρυπνίαν, νηστείαν...

Ἀλλὰ πολέμει λέγω καὶ να σωθῇς, μοναχέ... и др. [1]).

---

[1]) Εὐχολ, с. 435.

Къ сожалѣнію, этотъ памятникъ не указываетъ, когда именно за богослуженіемъ пѣлись эти стихиры.

IX.

Переходя теперь къ обозрѣнію самыхъ послѣдованій надъ новоначальными, мы должны предварительно дать имъ ту, или иную группировку.

1. Въ особый отдѣлъ мы выдѣлили выше чины надъ новоначальными, образовавшіеся изъ древнѣйшихъ послѣдованій при постриженіи въ монашество.

Это—п е р в а я группа чиновъ надъ новоначальными.

2. За точку отправленія при группировкѣ остальныхъ, имѣющихся въ нашемъ распоряженіи чиновъ надъ новоначальными должно быть взято извѣстное отношеніе этихъ чиновъ къ послѣдованіямъ монашеской схимы и древней просхимы. Сообразно съ этимъ, получаются группы чиновъ, связанныя общими элементами или съ послѣдованіемъ великой схимы или съ послѣдованіями просхимы и малой схимы.

Съ послѣдованіемъ великой схимы связаны: Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита по ркп. XV вѣка Аѳоно-Пантелеимоновскаго русскаго монастыря, № 604, л. 1 [1]), и Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον μοναχὸν ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377, л. 178 об. [2]). Связь съ послѣдованіемъ великой схимы чиновъ надъ новоначальными по этимъ памятникамъ устанавливается общностью молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ. Въ составъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Θеодора Студита входитъ одна только эта молитва. Въ Евхологіи же № 377 къ ней присоединяются и другія молитвы, взятыя частію изъ первой группы чиновъ надъ новоначальными, частію изъ чиновъ просхимы, частію же изъ чина на рясофоръ, извѣстнаго съ временъ Евхологія XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744) и сохраняющагося въ современной намъ богослужебно-монастырской практикѣ. По обилію элементовъ, заимствованныхъ изъ столь разнообразныхъ источниковъ, чинъ εἰς ἀρχάριον μοναχὸν ῥασο-

---

[1]) Е ὐ х о л., с. 557.

[2]) См. в ы ш е, с. 320, примѣч. 1.

φοροῦντα въ Евхологіи № 377 можетъ быть признанъ за сводный чинъ и можетъ быть выдѣленъ въ особую рубрику.

Это—вторая группа чиновъ надъ новоначальными.

3. Къ чинамъ, связаннымъ съ древней просхимой и съ древней малой схимой (въ Барбериновскомъ Евхологіи св. Марка, см. с. 472) относятся:

Εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744), л. 227 [1]).

Ἀρχὴ εἰς ῥασοφόρον въ Евхологіи 1464—1465 года Іерусалимской патріаршей библ. № 68, л. 114 [2]);

Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Евхологіи XV вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 344, л. 5, и

Τάξις, γινομένη εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ καμηλαύχιον въ Евхологіи XV—XVI вѣка Синайской библ. № 367, л. 93 [3]).

Нельзя, однако, сказать, что названные чины надъ новоначальными связаны съ послѣдованіями просхимы и малой схимы

---

[1]) Εὐχολ., с. 276. Этотъ чинъ воспроизводится, съ большею или меньшею точностью, въ Евхологіяхъ:

а) 1400 года Аѳоно-Иверской библ., № 780, л. 56, Εὐχολ, с. 371.

б) 1435 года библ. лавры преп. Аѳанасія на Аѳонѣ, № 21, с. 89 об.; Εὐχολ., с. 415.

в) 1470 года Московской Синодальной (б. патріар.) библ. № 281, л. 255.

г) XV вѣка той же библ. № 280, лл. 214 об.—215.

д) XV вѣка архим. Антонина (нынѣ Имп. СПБ. Публ. библ.), л. 301 об.; Εὐχολ., с. 504.

е) XV вѣка Синайской библ. № 972, л. 308; Εὐχολ., с. 577.

ж) XV вѣка библ. лавры преп. Аѳанасія на Аѳонѣ № 103, л. 115; Εὐχολ., с. 625.

з) XV вѣка Аѳоно-Діонисіатской библ., № 489, л. 254; Εὐχολ., с. 644.

і) XVI вѣка Синайской библ. № 977, л. 172; Εὐχολ., с. 709.

и) XVI вѣка Святогробской библ. въ Константинополѣ, № 68, л. 84 об.; Εὐχολ., с. 814.

к) XVI вѣка Аѳоно-Есфигменской библ. № 208, л. 90; Εὐχολ., с. 840.

л) XVI вѣка Синайской библ. № 989, л. 38; Εὐχολ., с. 892.

м) XVI вѣка Іерусалимской патр. библ. № 375, л. 76 об.; Εὐχολ., с. 930.

н) XVI вѣка библ. Импер. Кіевской д. Академіи № 82, лл. 208—209; „Прилож.“, с. 61.

о) 1602 года Московской Синодальной (б. патр.) библ. № 454, лл. 187 об.—188.

[2]) См. выше, с. 322, примѣчаніе 2. Чинъ повторяется въ Евхологіи XVI вѣка Синайской библ. № 985, л. 9; Εὐχολ., с. 869.

[3]) Εὐχολ, с. 934.

одинаково тѣсными узами. Нѣтъ, одни изъ чиновъ этой группы болѣе связаны съ послѣдованіями просхимы и малой схимы, другіе—менѣе. Считая общность молитвъ за главное мѣрило связи между чинами и послѣдованіями, а съ другой стороны, не находя въ чинахъ малаго и великаго постриженія молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντὸς ἀγαθοῦ δοτὴρ καὶ τελειωτής, κ. τ. λ., положенной въ чинѣ по Евхологію № 367, и признавая молитву Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον πρόσδεξαι, κ. τ. λ., въ Евхологіи № 133 (744) за молитву, составленную нарочито для чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα,—мы считаемъ чины въ Евхологіяхъ № 68 и № 344 за чины, болѣе связанные съ послѣдованіями просхимы и древней малой схимы, а чины въ Евхологіяхъ № 367 и № 133 (744) за чины, менѣе связанные съ названными послѣдованіями и, слѣдовательно, за чины, болѣе самостоятельные по содержанію.

Такимъ образомъ, чины надъ новоначальными третьей группы имѣютъ свои разновидности.

4. Въ богослужебной монастырской практикѣ съ XIV вѣка начинаетъ укрѣпляться та разновидность чиновъ третьей группы, которая оказывается наименѣе связанною съ послѣдованіемъ просхимы. Она, въ концѣ концовъ, входитъ и въ печатныя изданія греческихъ Большихъ Евхологіевъ.

Но, тѣмъ не менѣе, въ памятникахъ XV и XVI вѣковъ мы встрѣчаемъ чины надъ новоначальными, хотя и принадлежащіе къ разряду чиновъ, возглавляемыхъ Евхологіемъ № 133 (744), но дополненные заимствованіями изъ чиновъ εἰς ἀρχάριον первой группы и изъ чиновъ древней просхимы.

Къ категоріи такихъ чиновъ мы относимъ чины подъ заглавіями:

Ἀκολουθία εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα въ Евхологіи 1475 года Синайской библ. № 980, л. 65 [1]),

Ἀκολουθία εἰς ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи 1538 года Аѳоно-Ватопедской библ. № 134 (745), л. 126 [2]), и

Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи 1408 года Аѳоно-Діонисіатской библ. № 450, л. 56 [3]).

Сюда же, къ группѣ чиновъ надъ новоначальными, составленныхъ изъ сборныхъ, такъ сказать, элементовъ, можно отнести

---

[1]) Εὐχολ., с. 427. Этотъ чинъ повторяется въ Евхологіи 1501 года Александрійской патріаршей библ. № 455, л. 77, Εὐχολ., с. 666, и въ Евхологіи XVI вѣка Синайской библ. № 979, л. 77, Εὐχολ., с. 866.

[2]) Εὐχολ., с. 769.

[3]) Εὐχολ., с. 384.

и вышеназванный чинъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи XV вѣка Іерусалимской патріаршей библ. № 377, л. 178 об., помѣщенный у насъ во вторую группу по присутствію молитвы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ., встрѣчающейся въ памятникахъ чиновъ надъ новоначальными всего лишь два раза.

Такова четвертая группа чиновъ надъ новоначальными.

X.

Обратимся къ разсмотрѣнію особенностей чиновъ надъ новоначальными, придерживаясь произведенной нами группировки памятниковъ.

Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита занимаетъ исключительное положеніе среди другихъ чиновъ надъ новоначальными.

Уже то обращаетъ на себя вниманіе, что молитва для названнаго послѣдованія Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις, κ. τ. λ., взята (съ нѣкоторымъ сокращеніемъ въ текстѣ) изъ послѣдованія великой схимы. Въ прочихъ чинахъ εἰς ῥασοφόρον μοναχόν подобнаго явленія не замѣчалось. Одинъ лишь сводный чинъ въ Евхологіи № 377 помѣщаетъ у себя молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις... вмѣстѣ съ другими молитвами.

Если правильна наша основная точка зрѣнія, что чины надъ новоначальными составлялись изъ элементовъ, представляемыхъ послѣдованіями просхимы и малой схимы, то присутствіе молитвы изъ послѣдованія великой схимы въ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Θеодора Студита должно быть признано за явленіе знаменательное. Очевидно, редакторъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον отрицательно относился къ просхимѣ и къ малой схимѣ, слѣдуя въ этомъ случаѣ завѣтамъ преп. Θеодора Студита. Редакторъ послѣдованія былъ истый студіецъ.

Второе, что бросается здѣсь въ глаза, это—совершенное отсутствіе обряда постриженія.

Но сначала познакомимся съ чиномъ ближе.

Составъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον по Схиматологію преп. Θеодора Студита—таковъ.

Принимающій рясофоръ входитъ въ храмъ, творитъ три метанія предъ вратами алтаря и выслушиваетъ три псалма, положенные по Трисвятомъ и Пріидите поклонимся: Боже, въ помощь мою вонми..., Господь просвѣщеніе мое... и Помилуй мя, Боже... Затѣмъ поются покаянные тро-

пари,—они указаны у насъ выше [1]),—а послѣ тропарей священникъ читаетъ молитву Господи Боже нашъ, вѣрный въ обѣтованіихъ Твоихъ... Послѣ молитвы священникъ нарекаетъ имя брату, вступающему въ монастырь, и возлагаетъ ему на голову камилавку.

Чинъ заканчивается обычнымъ отпустомъ.

Отсутствіе обряда постриженія въ изложенномъ послѣдованіи εἰς ῥασοφόρον невольно приводитъ на мысль ту первоначальную практику пріема въ византійскіе монастыри, по которой постриженіе власовъ совершенно не полагалось для мірянъ. Очевидно, редакторъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита держался изначальнаго взгляда на порядокъ пріема мірянъ въ монастырь и такъ какъ, въ его глазахъ, постриженіе уже до извѣстной степени пріобщало человѣка къ монашеству,—а между тѣмъ принимающій рясоформъ юридически не былъ настоящимъ монахомъ и всегда, если бы захотѣлъ, могъ вернуться къ мірской жизни,—то редакторъ послѣдованія и исключилъ обрядъ постриженія изъ состава послѣдованія.

Къ какому же времени слѣдуетъ отнести послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп, Θеодора Студита?

Дать точный отвѣтъ на поставленный вопросъ трудно. Можно лишь съ увѣренностью сказать, что къ временамъ преп. Θеодора Студита нельзя отнести это послѣдованіе. Послѣдованіе представляетъ собою довольно длинную службу и, при томъ, службу самостоятельную. Такимъ чинъ пріема въ монастырь при преп. Θеодорѣ Студитѣ не могъ быть. Изъ свидѣтельства Вальсамона, а отчасти и на основаніи литургическихъ памятниковъ можно заключать, что церковный чинъ надъ новоначальными сталъ складываться въ Византіи только къ XII вѣку. Но еще въ XII вѣкѣ, при Вальсамонѣ, чинъ этотъ не выдѣлялся въ особую службу и тѣсно связанъ былъ съ послѣдованіемъ литургіи. Самое же важное это то, что изъ Начертанія студійскаго устава съ ясностью видно, какъ несложенъ былъ, въ литургическимъ отношеніи, пріемъ мірянина въ Студійскомъ монастырѣ...

Не слѣдуетъ ли смотрѣть на чинъ подъ заглавіемъ Ἀκολουθία εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита, какъ на продуктъ литургическаго творчества эпохи, приблизительно, конца

---

[1]) См. с. 226.

XIII, или начала XIV вѣка, когда въ практикѣ византійскихъ монастырей поколебалось значеніе древней просхимы, а замѣнившій ее рясофоръ не вошелъ еще въ силу и допускалъ въ содержаніи то разнообразіе, о которомъ свидѣтельствуетъ и самый Схиматологій преп. Θеодора Студита, гдѣ послѣ изложеннаго послѣдованія εἰς ῥασοφόρον записана, на л. 2, Ἑτέρα εὐχὴ εἰς ῥασοφόρον· Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὸ ἔλεός σου ῥυσάμενος τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ. [1]). Это — та молитва, которая съ XIV вѣка завоевываетъ себѣ прочное мѣсто въ чинѣ на рясофоръ.

Если послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита относитъ къ концу XIII, или къ началу XIV вѣка, то въ этомъ послѣдованіи мы должны разсматривать литургическій памятникъ, созданный въ періодъ возстановленія Студійскаго монастыря изъ подъ груды развалинъ, въ которыя онъ былъ превращенъ крестоносцами [2]). Возрожденіе внѣшнее шло въ Студійскомъ монастырѣ, очевидно, рука объ руку съ благоустроеніемъ внутреннимъ,—съ общимъ упорядоченіемъ монастырскаго быта примѣнительно къ началамъ, изложеннымъ въ Завѣщаніи великаго Студійскаго игумена, преп. Θеодора.

Сообразуясь съ порядками древности, редакторъ послѣдованія εἰς ῥασοφόρον въ Схиматологіи преп. Θеодора Студита исключаетъ обрядъ постриженія изъ послѣдованія. Но, съ другой стороны, повинуясь требованіямъ времени, онъ вноситъ молитву въ первоначальный несложный чинъ пріема мірянина въ монастырь. Онъ заимствуетъ эту молитву изъ основного монашескаго постригальнаго чина. Съ тѣмъ вмѣстѣ, студійскій редакторъ дополняетъ чинъ тропарями и псалмами и, такимъ образомъ, на древней основѣ создаетъ особую церковную службу εἰς ῥασοφόρον.

Созданное въ Студійскомъ монастырѣ послѣдованіе εἰς ῥασοφόρον не привилось въ богослужебной монастырской практикѣ.

Молитва изъ послѣдованія великой схимы Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστός, κ. τ. λ. въ памятникахъ чиновъ надъ новоначальными повторяется только Евхологіемъ № 377. Самъ Схиматологій преп. Θеодора Студита, видимо, тоже не настаиваетъ на исключительномъ употребленіи этой молитвы. Помѣщая рядомъ съ нею другую молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, κ. τ. λ., онъ тѣмъ самымъ какъ бы

---

[1]) Εὐχολ., с. 558.

[2]) Студійскій монастырь возстановленъ въ 1293 году императоромъ Константиномъ Палеологомъ. См. акад. Н. П. Кондакова—„Византійскія церкви и памятники Константинополя“. Одесса. 1886 г., с. 147.

представляетъ право совершителямъ чина, по ихъ личному выбору, замѣнять одну молитву другою.

Не возымѣла успѣха въ монастырской практикѣ и другая, отмѣченная нами особенность въ студійскомъ послѣдованіи εἰς ῥασοφόρον,—разумѣемъ постриженіе власовъ у принимаемыхъ въ монастырь новоначальныхъ. Насколько прочно утвердился обычай постригать волосы у новоначальныхъ, объ этомъ всего лучше свидѣтельствуютъ сами литургическіе памятники, среди коихъ Схиматологій преп. Ѳеодора Студита, не знающій постриженія, оказывается въ единственномъ числѣ.

XI.

Въ третьей группѣ чиновъ надъ новоначальными должны быть, прежде всего, выдѣлены въ особую рубрику послѣдованія εἰς ῥασοφόρον въ Евхологіяхъ № 68 [1]) и № 344.

По Евхологію № 68, чинъ совершается на литургіи предъ апостоломъ.

Моментъ, какъ видимъ, вполнѣ соотвѣтствуетъ засвидѣтельствованному Вальсамономъ обычаю возлагать монашескія одежды на новоначальныхъ μετὰ Τρισαγίου.

Съ вступающаго въ монастырь снимаются мірскія его одежды. Онъ наклоняетъ голову, а священникъ читаетъ молитву Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, κ. τ. λ.

По прочтеніи молитвы, священникъ постригаетъ власы брата, при чемъ перемѣняетъ ему имя. Совершая постриженіе, священникъ возглашаетъ: Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, ὁ μετονομαζόμενος οὕτως, κείρεται τὰς τριχὰς τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Названіе вступающаго въ монастырь „рабомъ Божіимъ“, а не „братомъ нашимъ“, какъ называется инокъ, принимающій малую или великую схиму, отвѣчаетъ существу дѣла. Вступающій въ монастырь пока еще человѣкъ чужой для братіи. Онъ еще только входитъ въ монастырское братство...

Совершивъ постриженіе, священникъ облекаетъ будущаго монаха въ рясу, препоясываетъ его поясомъ и возлагаетъ ему на голову камилавку. Возложеніе указанныхъ одеждъ сопровождается со стороны священника возгласами:

---

[1]) Послѣдованіе въ Евтологіи № 68 почти съ буквальною точностью повторяется въ Евхологіи Синайской библіотеки № 985.

Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, ὁ μετονομαζόμενος οὕτως, ἐνδύεται ἔνδυμα δυκαιοσύνης εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

—ζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀφθαρσίας καὶ ἀληθείας εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

— ἐνδύεται τὴν περικεφαλαίαν τῆς σωτηρίας εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Возгласы при возложеніи одеждъ на новоначальнаго очень напоминаютъ,—какъ видимъ, возгласы при возложеніи одеждъ на малосхимниковъ и великосхимниковъ. Вліяніе въ этомъ случаѣ чиновъ малой и великой схимы на чинъ εἰς ῥασοφόρον по Евхологію № 68—внѣ сомнѣнія.

По облаченіи, священникъ читаетъ молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας...

Приведя текстъ этой молитвы, Евхологій № 68 тѣмъ и заканчиваетъ изложеніе чина εἰς ῥασοφόρον. Относительно дальнѣйшаго послѣдованія Евхологій ничего не говоритъ. Глухо выражается и сходный съ № 68 Евхологій № 985, вставляя послѣ текста послѣдней молитвы чина такую фразу: Καὶ τὰ ἕτερα συνήθως, καὶ ἀπολύει. Трудно рѣшить, къ чему относится это замѣчаніе,—къ чину ли εἰς ῥασοφόρον, или къ послѣдованію литургіи, за которой совершается чинъ εἰς ῥασοφόρον. Во всякомъ случаѣ, заключительные обряды чина εἰς ῥασοφόρον въ памятникахъ разсматриваемой группы чиновъ надъ новоначальными ясно представляются лишь въ Евхологіи № 344, къ разсмотрѣнію котораго и переходимъ.

XII.

Евхологій № 344 относитъ моментъ совершенія чина εἰς ῥασοφόρον къ времени на литургіи послѣ малаго входа, т. е. къ тому же времени, къ какому обычно относится совершеніе малаго и великаго пострига.

Послѣ тропарей, священникъ читаетъ двѣ молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... и Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή..., лл. 5 об.—7.

Прочитавъ молитвы, священникъ крестообразно постригаетъ власы брата и возлагаетъ на него палліонъ,—εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς καὶ περιβάλλει αὐτὸν παλλίον, л. 7 и об.

Въ возгласѣ священника, которымъ сопровождается возложеніе палліона, этотъ послѣдній названъ хитономъ. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα,—произноситъ священникъ,—λαμβάνει τὸν χιτῶνα τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ Κύριε ἐλέησον γ', л. 7 об.

Какимъ образомъ палліонъ-малая мантія могъ превратиться въ хитонъ,—совершенно непонятно. Одно можетъ дано быть объясненіе, что въ текстъ устава объ одеждахъ по Евхологію № 344, или, скорѣе, въ текстъ возгласа при возложеніи палліона вкралась погрѣшность. По крайней мѣрѣ, въ аналогичномъ текстѣ послѣдованія подъ заглавіемъ Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν μαντίον въ Евхологіи 1027 года Парижской Національной (Coislin) библ. № 213, л. 164 об.[1]), такого разнорѣчія не замѣчается. Здѣсь читаемъ: Εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, περιβάλει τε αὐτὸν τὸ παλλίον, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

По чину εἰς ῥασοφόρον въ Евхологіи № 344, полагается постриженіе новоначальнаго и братіей монастыря. Постригая новоначальнаго гдѣ-то внѣ храма, братія поетъ Непорочны.

Въ постриженіи новоначальнаго руками братіи нельзя не видѣть вліянія на разсматриваемый чинъ εἰς ῥασοφόρον порядковъ малой и великой схимы, какъ они представлены въ томъ же, напр., Евхологіи № 344, въ Ἀκολουθία εἰς κουρὰν μανδυώτου, л. 14 об., и въ Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ μέγα σχῆμα, л. 36.

Принявши постриженіе отъ братій, новоначальный входитъ въ храмъ и лобызаетъ всѣхъ монашествующихъ, л. 7 об.

Ясно, что послѣ ухода новоначальнаго изъ храма, вѣроятно—въ притворъ, для вторичнаго постриженія, послѣдованіе литургіи продолжалось въ обычномъ порядкѣ. На нѣкоторое лишь время оно могло нарушаться обрядомъ лобзанія, по возвращеніи въ храмъ новоначальнаго.

XIII.

Τάξις, γινομένη εἰς τὸ φορέσαι τινὰ ῥάσον μόνον καὶ καμηλαύχιον, въ Евхологіи № 367 представляетъ вторую разновидность чиновъ надъ новоначальными третьей группы.

По этому чину, обрядъ совершается въ храмѣ по отпустѣ часовъ. Принимающій постриженіе (ὁ μελλοκουρευθείς) выходитъ на средину храма, затѣмъ идетъ отсюда къ иконамъ Спасителя и Богоматери, потомъ — къ мощамъ угодника и къ настоятелю, повсюду творя положенныя метанія. Его сопровождаетъ воспрі-

---

[1]) Εὐχολ., с. 1028.

емникъ (ὁ ἀνάδοχος), который потомъ и снимаетъ съ него мірскія одежды.

Чинъ начинается обычнымъ благословеніемъ священника. По Аминь, въ чинѣ положены: Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12 и псаломъ—Помилуй мя, Боже.

Когда, по прочтеніи 50 псалма, воспріемникъ сниметъ мірскія одежды съ брата и подведетъ его къ священнику, этотъ послѣдній знаменуетъ крестнымъ знаменіемъ преклоненную главу брата, совершаетъ постриженіе власовъ, произнося: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, κ. τ. λ., и читаетъ молитву Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντὸς ἀγαθοῦ δοτὴρ καὶ τελειωτής...

Затѣмъ настоятель благословляетъ одежды, въ которыя имѣетъ облачиться новоначальный: рясу, поясъ и камилавку. Священникъ же послѣдовательно облачаетъ новоначальнаго въ эти одежды и возглашаетъ при этомъ:

Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται ἔνδυμα δικαιοσύνης, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀφθαρσίας, εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, περιβάλλεται τὴν περικεφαλαίαν τῆς σωτηρίας αὐτοῦ ἐπὶ τὴν κεφαλήν...

Манера наименованія новоначальнаго словомъ ὁ ἀδελφός нарушается, какъ видимъ, только въ одномъ случаѣ, когда, при возложеніи рясы, новоначальный названъ ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ. Случайно какъ то проскользнувшее въ текстѣ наименованіе новоначальнаго: ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ обращаетъ вниманіе изслѣдователя къ тексту Евхологіевъ № 68 и № 985. Очевидно, нѣкоторый пережитокъ старины удержался и въ текстѣ Евхологія № 367.

Послѣ облаченія, священникъ читаетъ молитву Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., и творитъ отпустъ.

XIV.

Молитва Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., въ соединеніи съ молитвою Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ., входитъ въ составъ чиновъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα, относящихся къ третьей группѣ и предоставляющихъ собою новую, третью ея разновидность.

Количество списковъ чина надъ новоначальными этой редакціи, какъ мы уже указали,—весьма велико. Но круп-

ныхъ варіантовъ въ извѣстныхъ намъ спискахъ чинъ этотъ не представляетъ. Къ тому, что даетъ старѣйшій списокъ чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα въ Евхологіи № 133 (744), развѣ только Евхологіи № 780 и 454, да рукопись № 82 дѣлаютъ нѣкоторыя дополненія.

По Евхологію № 133 (744), чинъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα совершается отдѣльно отъ литургіи и нячинается, послѣ благословенія священника, Трисвятымъ, молитвами: Пресвятая Троица, Отче нашъ и тропарями покаянными.

Евхологій № 780 присоединяетъ къ такому началу чина Пріидите поклонимся и псаломъ 50—Помилуй мя, Боже...

Рукопись № 82, л. 207, къ уставу относительно начала чина, изложенному въ Евхологіи № 133 (744), присоединяетъ указаніе о метаніяхъ, которыя творитъ въ храмѣ принимающій рясофоръ предъ св. вратами алтаря, или предъ св. иконою, и предъ игуменомъ съ братіей, а также замѣчаетъ, что Трисвятое и тропари покаянные поются братіей монастыря [1]).

Послѣ тропарей покаянныхъ, священникъ читаетъ двѣ вышеуказанныя молитвы и совершаетъ крестообразное постриженіе власовъ на головѣ брата, по обычаю трижды произнося при этомъ: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ Υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεί, κ. τ. λ.

По постриженіи, священникъ возлагаетъ на новоначальнаго рясу и камилавку и творитъ отпустъ. Никакихъ словъ при возложеніи на новоначальнаго рясы и камилавки священникъ не произноситъ. Чины разсматриваемой редакціи особо отмѣчаютъ это словами: μηδὲν ἐπιλέγων.

Къ рясѣ и камилавкѣ—обычнымъ одеждамъ новоначальныхъ по чинамъ разсматриваемой редакціи, Евхологій № 454 присоединяетъ хитонъ, поясъ, сандаліи и покровъ на камилавку, а также упоминаетъ и о врученіи вервицы—четокъ. Καὶ ἐνδύει αὐτὸν,—читаемъ въ Евхологіи № 454,—χιτῶνα (въ ркп.—χιτόναν), τὸ ῥάσον, καὶ μαντίον (въ ркп.—μάντην), καὶ ζώνην, καὶ σανδάλια (въ ркп.—σαντάληαν), καὶ τὸ κομποσχοινίον [2]), καὶ καμηλαύχιον, καὶ σοκαμηλαύχιον [3]), л. 188.

---

[1]) „Прилож“., с. 64.

[2]) Названіе κομποσχοινίον въ смыслѣ вервицы—четокъ употребляется въ 87 пр. Номоканона, см. проф. А. С. Павлова, цит. изсл., с. 219.

[3]) Καμηλαύχιον и σοκαμηλαύχιον въ приводимомъ текстѣ различаются очевидно, такъ, что названіи καμηλαύχιον относится собственно къ наружному

По одеждамъ, рясофорный монахъ приближается, такимъ образомъ, въ Евхологіи № 454 къ малосхимникамъ. Въ этомъ нельзя не усмотрѣть вліянія новѣйшаго теченія въ греческой постригальной практикѣ, направляющагося къ устраненію изъ богослужебно-монастырскаго обихода чина малой схимы и къ замѣнѣ этого чина чиномъ на рясофоръ [1]).

XV.

Къ послѣдней, четвертой группѣ чиновъ Εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα относятся чины въ Евхологіяхъ № 980, № 134 (745), № 450 и № 377.

Конструкція этихъ чиновъ довольно однообразна.

Начало ихъ—или обычное, т. е. такое, какое представляетъ Евхологій № 133 (744), или—нѣсколько лишь измѣненное по сравненію съ началомъ въ Евхологіи № 133 (744).

Такъ же, какъ въ Евхологіи № 133 (744), начинаются чины въ Евхологіяхъ № 134 (745) и № 450. Измѣняется начало чиновъ въ Евхологіяхъ № 980 и № 377.

По Евхологію № 980, прежде всего, опредѣляется время совершенія чина εἰς τὸ ἐνδύσασθαι ῥάσα. Чинъ совершается послѣ литургіи (μετὰ τὸ τελεσθῆναι τὴν ἱερὰν μυσταγογίαν), по прочтеніи заамвонной молитвы. Затѣмъ, въ томъ же Евхологіи указывается мѣсто совершенія чина—у внутреннихъ вратъ притвора (ἔσωθεν τῶν βασυλικῶν πυλῶν).

По благословеніи священника, въ Евхологіи № 980 положены: Трисвятое, Пресвятая Троица, Отче нашъ, Господи помилуй 12, Пріидите поклонимся, псаломъ 50—Помилуй мя, Боже и особые тропари [2]). Облекающійся въ монашескую рясу стоитъ раздѣтымъ. На головѣ у него нѣтъ покрова, онъ неопоясанъ и босъ.

Евхологій № 377 не говоритъ ни о времени, ни о мѣстѣ совершенія чина εἰς ῥχάριον ρασοφοροῦντα. Названный Евхологій прямо излагаетъ начало чина, въ которое входятъ: Трисвятое,

---

покрову монашеской камилавки, къ наметкѣ на камилавку—крепу, а σόκαμηλαυχιον=(ἐσωκαμηλαύχιον) - къ самой камилавкѣ. См. Е. Е. Голубинскаго—„Исторія Русской Церкви“, I, II, с. 679, примѣч. 1.

[1]) См. объ этомъ выше, с. 308.

[2]) Тропари эти указаны у насъ выше, с. 226.

Пресвятая Троица, Отче нашъ и особые, нами уже отмѣченные, тропари.

Обряды постриженія и облаченія по всѣмъ Евхологіямъ предваряются молитвами священника въ числѣ не менѣе двухъ.

Евхологій № 980 указываетъ молитвы:

Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ.,
Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., и
Εἰς τὸν ζυγόν, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ.

Евхологій № 134 (745):

Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ., и
Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ.

Евхологій № 450:

Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ.,
Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ.

Евхологій № 377:

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς παραγγελίαις σου, κ. τ. λ., и
Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, κ. τ. λ.

Постриженіе власовъ новоначальнаго совершается священникомъ при произнесеніи словъ: Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.,— какъ въ Евхологіяхъ № 980 и № 450, или: Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.,— какъ въ Евхологіяхъ № 134 (745) и № 377.

Облаченіе только въ Евхологіи № 450 предваряется молитвою Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγή, κ. τ. λ., а въ остальныхъ Евхологіяхъ облаченіе слѣдуетъ непосредственно за постриженіемъ.

Говоря объ облаченіи, Евхологіи указываютъ одежды: хитонъ и камилавку—№ 980, мантію и камилавку—№ 134 (745), хитонъ, мантію и камилавку—№ 450, поясъ и кукуль—№ 377.

Возложеніе одеждъ на новоначальнаго только по одному Евхологію № 377 сопровождается со стороны священника особыми возгласами, какъ то:

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, δέχεται τὸ κουκούλιον τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

Возложивъ поясъ и кукуль на новоначальнаго, священникъ, по Евхологію № 377, возглашаетъ:

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, ἔλαβε τὸ μοναχικὸν σχῆμα ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος.

По возложеніи одеждъ, въ Евхологіяхъ № 980 и № 450 указывается отпустъ, а въ Евхологіи № 134 (745) отпустъ предваряется еще одною молитвою Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, κ. τ. λ.

Въ Евхологіи № 377 предъ окончаніемъ чина положены три молитвы:

Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ.,

Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, τὸν σωτήριον, κ. τ. λ., и

Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, ὁ ἀποστείλας τὸν πατέρα ἡμῶν Ἀβραὰμ κεῖραι τὴν κόμην τῷ ἱερεῖ Μελχισεδέκ, κ. τ. λ.

Чрезмѣрное обиліе молитвъ въ Евхологіи № 377 и, при томъ, такихъ молитвъ, которыя по другимъ памятникамъ полагаются не въ концѣ чина, а предъ постриженіемъ и облаченіемъ, такъ какъ имѣютъ ближайшее отношеніе къ этимъ обрядамъ, заставляетъ думать, что переписчикъ Евхологія № 377 задался нарочитою цѣлью соединить вмѣстѣ всѣ молитвы, какія читались въ разныхъ монастыряхъ при совершеніи чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα. Такимъ образомъ, въ своемъ произведеніи переписчикъ представилъ сводный чинъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα.

XVI.

Первое печатное изданіе чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα мы имѣемъ въ Венеціанскомъ Евхологіи 1602 года. Напечатанный здѣсь, на лл. 95 об.– 96, чинъ подъ заглавіемъ: Ἀκολουθία εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα воспроизводитъ одинъ изъ распространенныхъ въ XVI вѣкѣ чиновъ на рясофоръ, принадлежащій къ группѣ чиновъ той редакціи, которая возглавляется чиномъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα по Евхологію XIV вѣка Аѳоно-Ватопедской библ. № 133 (744).

Текстъ чина въ Евхологіи 1602 года повторяется и въ послѣдующихъ изданіяхъ Евхологія, какъ, напр., въ Евхологіи Венеціанскаго изданія 1622 года, лл. 95 об.—96, въ Евхологіяхъ того же изданія 1684 года, сс. 184—185, и 1777 года, с. 162—163, въ Евхологіи Римскаго изданія 1754 года, сс. 184—185, и др. Въ неизмѣненномъ видѣ текстъ чина εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα взятъ изъ Венеціанскихъ изданій и въ Евхологіи Гоара для обоихъ изданій этого Евхологія—1647 года и 1730 года.

Послѣднее, Аѳинское изданіе греческаго Большого Евхологія 1902 года, воспроизводя текстъ прежнихъ изданій чина, помѣщаетъ чинъ εἰς ἀρχάριον ῥασοφοροῦντα на сс. 200—201.

ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

Обозрѣніе чиновъ постриженія въ монашество въ Греческой Церкви за длинный періодъ времени ихъ существованія, начиная съ временъ псевдо-Діонисія по настоящее время, обнаруживаетъ удивительное разнообразіе этихъ чиновъ не только въ отношеніи частностей, но и главнаго. Разумѣемъ неустойчивость предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ, которою они заявляютъ о себѣ чуть ли не съ первыхъ годовъ введенія въ богослужебно-монастырскую практику малой схимы, просхимы и рясофора.

Неустойчивость предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ стоитъ, конечно, въ связи съ неустойчивостью самаго взгляда на смыслъ и значеніе этихъ чиновъ, а равно и невыясненностью ихъ отношенія къ великой схимѣ.

Нужда въ созданіи чиновъ, предваряющихъ великую схиму, сознана была монашествующими еще въ VIII вѣкѣ, предъ эпохой преп. Ѳеодора Студита. Въ монастырскую практику тогда же введена была малая схима, называвшаяся въ то время иначе просхимой. Не взирая на рѣшительный протестъ преп. Ѳеодора Студита, эта малая схима или просхима все болѣе и болѣе завоевывала себѣ симпатію среди монашествующихъ. Къ XIV вѣку предуготовительные монашескіе чины обогащаются новымъ чиномъ на одѣяніе рясы и камилавки, которому и суждено, повидимому, сыграть немаловажную роль въ будущей исторіи монашескихъ постригальныхъ чиновъ.

Замѣчательно, что предпріятія по части реформы чина постриженія въ монашество касались всегда больше предуготовительныхъ къ великой схимѣ чиновъ. На цѣлость великой схимы и на какія либо существенныя измѣненія въ ея чинѣ никто не рѣшался посягать. Поэтому, чинъ великой схимы и теперь существуетъ почти въ томъ же самомъ видѣ, въ какомъ представляетъ его Евхологій 1027 года Парижской Національной (Coislin) библіотеки № 213.

Другое дѣло—малая схима и рясофоръ...

Съ XIV вѣка рясофоръ стремится занять изолированное положеніе среди чиновъ постриженія въ монашество. Лишь обряды по стриженія власовъ и облаченія въ нѣкоторыя монашескія одежды—обряды, совершаемые при самой скромной богослужебно-монастырской обстановкѣ, роднятъ чинъ рясофора съ послѣдованіями малой и великой схимы. По особымъ молитвамъ, по особымъ пѣснопѣніямъ и по отсутствію акта произнесенія обѣтовъ, чинъ на рясофоръ рѣшительно отдѣляется отъ чиновъ малаго и великаго пострига, весьма близкихъ по содержанію другъ къ другу, и обнаруживаетъ тенденцію представить собою какой-то особый чинъ постриженія въ монашество.

Однако, изолированное положеніе рясофора въ XIV вѣкѣ начинаетъ колебаться въ богослужебно-монастырской практикѣ XV и XVI вѣковъ. Въ составъ рясофора входятъ тогда такіе элементы, которые могутъ быть присущи только чинамъ малой и великой схимы. Въ самый годъ изданія греческаго печатнаго Евхологія, появляется копирующая этотъ Евхологій рукопись—Евхологій Московской Синодальной (б. патріаршей) библіотеки № 454, гдѣ къ словамъ печатнаго Евхологія о возложеніи на новоначальнаго рясы и камилавки присоединяются слова о возложеніи и д р у г и х ъ одеждъ, составляющихъ принадлежность настоящихъ монаховъ.

Что это такое?

По нашему мнѣнію, это—отзвукъ возникшаго въ новѣйшее время на Востокѣ стремленія не только признать рясофоръ за подлинный чинъ постриженія въ монашество, но и, пожалуй, поставить его на мѣсто малой схимы. На Востокѣ облекаются теперь въ рясофоръ лица духовнаго сана не желающія вступать въ бракъ, но, съ другой стороны, по наклонностямъ духовной природы, не расположенныя удаляться въ монастыри. Поставляя идеаломъ жизни служеніе въ обществѣ, эти лица въ послѣдованіи на рясофоръ хотятъ получить благословеніе Церкви на избираемый ими путь жизни и дѣятельности. Преднамѣченныя къ высшему іерархическому служенію лица не даютъ на Востокѣ спеціально-монашескихъ обѣтовъ безотлучнаго пребыванія въ монастырѣ и изнуренія плоти высшими подвигами христіанскаго аскетизма.

Повидимому, в ъ б у д у щ е м ъ малой схимѣ, если она не сольется съ схимой великой въ одно послѣдованіе, которымъ благословлялось бы вступленіе человѣка въ монастырь на исключительные подвиги духовной жизни, предстоитъ получить значеніе

благословенія Церкви на начальные подвиги монастырскаго подвижничества. Рясофору же предлежитъ особое назначеніе.

Историки и, между прочимъ, академикъ Е. Е. Голубинскій [1]), давно приходили къ сознанію, что для новыхъ идейныхъ теченій въ монашествѣ (особенно—въ монашествѣ ученомъ) нужны и новые чины постриженія, ибо тотъ чинъ, по которому теперь постригаютъ въ монашество, обязываетъ человѣка къ полному отреченію отъ міра и къ безысходному, на всю жизнь, пребыванію въ стѣнахъ монастыря, чѣмъ, конечно, исключается право на какое бы то ни было участіе въ церковно-общественной дѣятельности.

Новымъ чиномъ постриженія въ монашество и могъ бы быть рясофоръ, если бы онъ былъ особо проредактированъ, примѣнительно къ нуждамъ и запросамъ церковной жизни.

---

[1]) „Исторія Русской Церкви“, I, II, с. 727.

ADDENDA.

1

Къ сс. 101—105. Пониманіе θαλασσίδιον'а въ смыслѣ углубленія—ниши въ престолѣ съ восточной стороны находитъ подтвержденіе себѣ въ устройствѣ подобныхъ же углубленій въ древнихъ коптскихъ престолахъ, сколько можно судить о томъ по описанію и рисункамъ коптскихъ престоловъ, предложеннымъ въ книгѣ „The Ancient Coptic Churches of Egypte“ by Alfred I. Butler, vol. II. Oxford. 1884, pp. 12—20; fig. 1. Повидимому, изначальнымъ назначеніемъ этихъ нишъ было сохранять святыню. Съ подобнымъ же назначеніемъ устраивались углубленія подъ престолами въ древнихъ храмахъ Херсонеса, о чемъ свидѣтельствуютъ уцѣлѣвшія ямы на тѣхъ мѣстахъ, гдѣ должны были стоять престолы, а также находки въ мѣстахъ подъ престолами ковчеговъ, предназначеныхъ для храненія св. мощей. Ковчеги имѣютъ форму саркофаговъ. Одинъ — серебряный съ мощами былъ найденъ въ 1897 году подъ престоломъ т. н. „храма съ ковчегомъ“ въ Херсонесѣ; другой - изъ инкерманскаго известняка были найденъ въ 1902 году подъ престоломъ загороднаго крестообразнаго храма. Первый (серебряный) ковчегъ относится проф. Н. В. Покровскимъ къ VI вѣку. См. проф. Д. В. Айналова—„Памятники христіанскаго Херсонеса“. Выпускъ I. М. 1905 г., с. 3 и с. 111, и Е. Э. Иванова—„Херсонесъ Таврическій“. Симферополь, 1912 г., с. 245 и с. 254. Устройство престоловъ надъ святынею—обычное явленіе въ Херсонесѣ; см. проф. М. И. Ростовцева—„Античная декоративная живопись на югѣ Россіи“. С.П.Б. 1914 г., с. 478. Конечно, нельзя не допустить возможность сообщенія вѣрующихъ съ скрытой подъ престоломъ святыней чрезъ посредство особаго отверстія въ престолѣ, которое для этой цѣли всего естественнѣе было устраивать съ восточной стороны престола. Въ „Церковной Исторіи“ Евагрія (VI вѣка),—кн. II, гл. 3,—въ подробномъ описаніи того, какъ

вѣрующіе прикасались къ останкамъ св. великомученицы Евфиміи, почивавшимъ въ Халкидонѣ въ ротондѣ главнаго храма, можно въ этомъ случаѣ найти важное для насъ указаніе, что доступъ къ останкамъ великомученицы иногда открывался для вѣрующихъ чрезъ небольшое отверстіе въ этой серебряной гробницѣ, поставленной въ ротондѣ „къ востоку солнца“. Обычно отверстіе въ гробницѣ было прикрыто маленькою дверцею. Migne, P. C. C., ser. gr., t. 86², coll. 2492 - 2494. „Церковная Исторія Евагрія, схоластика и почетнаго префекта“. С.П.Б. 1853 г., сс. 57—60. Почему бы не быть подобнымъ отверстіямъ—нишамъ и въ престолахъ херсонесскихъ храмовъ, разъ извѣстно, что престолы воздвигались въ Херсонесѣ надъ гробницами святыхъ? Съ другой стороны, почему бы не признать и естественность того предположенія, что обычай устраивать ниши въ престолахъ кіевскихъ храмовъ скорѣе и ближе всего обязанъ своимъ происхожденіемъ сосѣднему съ Кіевомъ Херсонесу?...

2.

Къ сс. 111—115. По словамъ проф. К. Крумбахера, кондакъ объ усопшихъ св. Романа Сладкопѣвца сохранился въ безчисленномъ множествѣ рукописей, op. cit., p. 671. По одной изъ аѳонскихъ рукописей кондакъ былъ изданъ въ 1892 году Александромъ Лавріотомъ въ № 33 журнала Ἐκκλεσιαστικὴ Ἀλήθεια, сз. 262—264. Существуютъ и русскіе переводы кондака. Одинъ принадлежитъ протоіерею М. С. Боголюбскому и напечатанъ въ ж. Душеполезное Чтеніе за 1873 годъ, ч. I, с. 213—217. Другой, лучшій переводъ, въ стихахъ, появился на страницахъ того же журнала Душеполезное Чтеніе въ 1899 году; см. ч. I, сс. 395—406. Этотъ переводъ принадлежитъ † проф. П. И. Цвѣткову, который снабдилъ переводъ кондака нѣкоторыми научными комментаріями, относящимися къ критикѣ и объясненію текста.

3.

Къ с. 295. Съ XIII вѣка въ послѣдованіе малой схимы начинаютъ вносить молитву великой схимы Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος..., какъ это видно изъ Евхологія Московскаго Румянцевскаго Музея № 474, гдѣ на лл. 231—255 почеркомъ XIII вѣка

написанъ несомнѣнно чинъ малой схимы, родственный таковому же чину въ Сборникѣ чинопослѣдованій XIII вѣка Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343, лл. 15—36, хотя и надписанный здѣсь, въ Евхологіи № 474, какъ вообще Τάξις γινομένη ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν τὸ ἅγιον καὶ ἀγγελικὸν σχημα. Молитва Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεός... начинаетъ собою рядъ молитвъ предъ обрядомъ постриженія въ послѣдованіи святой и ангельской схимы по Евхологію № 474. См. „Прилож.“, сс. 21—24 и сс. 37—39.

ПРИЛОЖЕНІЕ.

I.

Изъ Барбериновскаго Евхологія св. Марка VIII—IX в., ркп. Ватиканской библ. № 336 (III. 55).

Сс. 354—356. Εὐχὴ ἐπὶ τοῦ λαμβάνειν μέλλοντος σχῆμα μοναχοῦ.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας, κ. τ. λ. ρλε'. Goar. p. 380.

Сс. 356—357. Εὐχὴ ἐπὶ μελλούσης λαμβάνειν σχῆμα μοναστρίας.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, κ. τ. λ. ρλς'. Goar. p. 382.

Сс. 466—488. + Ἀκολουθία ἤγουν διακονικὰ καὶ εὐχαὶ τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος τῶν ἀνδρῶν τῶν ἀνδρῶν (sic).

Μετὰ τὴν κατὰ συνήθειαν ἀκολουθίαν τῶν τροπαρίων ἐξέρχεται ὁ ἱερεὺς καὶ ἵσταται εἰς τὰ θυρία τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ ἀπάρχεται τοῦ τροπαρίου τούτου, ἦχος δ'.

Ἠνοίκται ἡ θύρα τῆς μετανοίας.

Καὶ μετὰ τὸ εἰσελθεῖν τὸν ἀποτασσόμενον ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ, ῥίπτει ἑαυτὸν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης, καὶ λοιπὸν λέγει ὁ διάκονος τὰ διακονικὰ ταῦτα·

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (466).

Ὑπὲρ εὐσταθείας, ὁμονοίας, εἰρήνης καὶ καταστάσεως τοῦ σύμπαντος κόσμου (καὶ) τῶν ἁγίων τοῦ Θεοῦ ἐκκλησιῶν καὶ τῆς μονῆς ταύτης, εἰρήνης καὶ ἀσφαλείας αὐτῆς, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ σωτηρίας, ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε, τοῦ προσελθόντος τῷ ἁγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ κατευθυνθῆναι τὰ διαβήματα ἡμῶν εἰς ὁδὸν εἰρήνης καὶ τρίβους δικαιοσύνης, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ εἰσακουσθῆναι καὶ εὐπρόσδεκτον γενέσθαι τὴν δέησιν ἡμῶν ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ καὶ τοῦ καταπεμφθῆναι πλούσια τὰ ἐλέη καὶ τοὺς οἰκτιρμοὺς αὐτοῦ ἐπὶ πάντας ἡμᾶς καὶ τοῦ καταξιωθῆναι ἡμᾶς τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (467).

Ὅπως ὁ φιλάνθρωπος Θεὸς ἀξιώσῃ αὐτὸν μετὰ τῆς ἀποθέσεως τῶν τριχῶν καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης θλίψεως.

Τῆς παναγίας ἀχράντου.

+ Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τοῦ πρώτου σχήματος·

σθ'. Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐπὶ τὸ ὀνόματί σου ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν καταξιωθέντα καταφυγεῖν ἐπὶ τὸ ἅγιόν σου ὄνομα, διαφύλαξον αὐτὸν ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερύγων σου, ἀπόστησον ἀπ' αὐτοῦ τὴν παλαιὰν πλάνην τοῦ κόσμου καὶ ἔμπλησον αὐτὸν τῆς σῆς πίστεως καὶ ἐλπίδος τὲ (468) καὶ ἀγάπης, εὔφρανον αὐτὸν ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ, ἵνα ἀεὶ δουλεύῃ τῇ σῇ ἀγαθότητι, προσκυνῶν σε καὶ δοξάζων τὸ ὄνομά σου τὸ ἅγιον καὶ αἰνῶν σε πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος Θεὸς ὑπάρχεις καὶ σοί.

Εὐχὴ ϐ' εἰς γυναῖκας·

σι'. Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόπτων καὶ καταργῶν τὴν στάσιν τοῦ διαβόλου, ὁ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τὸν ἀμαράντινον καὶ ἄφθαρτον στέφανον τῆς ζωῆς καὶ ὁδηγῶν αὐτοὺς εἰς (469) τὴν στενὴν ὁδὸν τῆς σωτηρίας, δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπέλαϐον τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα παντοδύναμε, χάρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τοῦ προσελθόντος ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένου τὸν ζυγὸν τῆς μοναχικῆς καταστέσεως. Καὶ δὸς αὐτῷ, Δέσποτα ὑπεράγαθε, ἐξ ὅλης καρδίας, ἐξ ὅλης ἰσχύος ἀποστῆναι ἀπὸ παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηίνου φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσάμενος τύχῃ (470) τῆς αἰωνίου ζωῆς καὶ τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐρεστήσασίν σοι. Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντα ἄνθρωπον σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

Εὐχὴ γ' ἐκφώνως·

σια'. Ὁ τὴν ἐπουράνιον ταύτην καταδείξας ἡμῖν στρατιάν, καὶ πρὸς καθαίρεσιν τῶν ἀφώνων ἐχθρῶν ὅπλησον ὅπλοις πνευματικοῖς καὶ τὸν νῦν εἰς αὐτὴν ἐγγραφόμενον ἀδελφὸν ἡμῶν, καὶ δὸς αὐτῷ ἐν νηφαλέῳ φρονήματι τὸν λοιπὸν διατρέξαι τοῦ βίου χρόνον ἄμωμον καὶ ἀκηλίδωτον, μετερχόμενον πολιτείαν εἰς εὐαρέστησιν καὶ δόξαν τοῦ πολυυμνήτου σου ὀνόματος. Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ (471). Καὶ ὁ Κύριος τοῦ

ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε ἐγγράψει τὸ ὄνομα ἐν βίβλῳ ζωῆς, καὶ πάντας ἡμᾶς ἐλεήσει καὶ ἀξιώσει τῆς ἐπουρανίου αὐτοῦ βασιλείας. Ὅτι αὐτῷ πρέπει πᾶσα δόξα, τιμὴ καὶ προσκύνησις.

+Ἕως ὧδε τοῦ μικροῦ σχήματος.

Καὶ πληρουμένης τῆς α' εὐχῆς, λέγει πάλιν ὁ διάκονος·

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τῆς ἁγίας καὶ μόνης τοῦ Θεοῦ καθολικῆς ἐκκλησίας, τῆς ἀπὸ γῆς περάτων καὶ μέχρι τῶν περάτων αὐτῆς, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ὁσιωτάτου πατρὸς ἡμῶν τοῦδε καὶ τοῦ ἔργου τῶν χειρῶν αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ σωτηρίας, ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε, τοῦ προσελθόντος τῷ ἁγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὅπως ὁ φιλάνθρωπος Θεὸς ἡμῶν προσδέξηται καὶ καταξιώσῃ αὐτὸν (472) ἐν τῇ ἁγίᾳ αὐτοῦ καὶ λογικῇ ποίμνῃ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Καὶ καταξιῶσῃ αὐτὸν ἐκ δεξιῶν αὐτοῦ στάσεως καὶ τῆς μετ' ἀγγέλων χωρίας, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τῶν μετὰ σπουδῆς καὶ εὐλαβείας καὶ φόβου Θεοῦ κοπιώντων καὶ συνδιακονούντων ἡμῖν πατέρων τε καὶ ἀδελφῶν καὶ τῆς σωτηρίας αὐτῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τῶν συμπαρόντων καὶ συνευχομένων ἡμῖν ἐν ταύτῃ τῇ ὥρᾳ καὶ ἐν παντὶ καιρῷ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Τῆς παναγίας ἀχράντου ὑπερευλογημένης.

Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν τὴν β', τὴν μετὰ τὴν κουράν·

Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαυόμενος Ἰησοῦ Χριστέ, Υἱὲ τοῦ σιβ' Θεοῦ τοῦ ζῶντος, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόψας καὶ καταργήσας τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης (473) καὶ στεφανῶν τῷ στεφάνῳ τῆς δόξης καὶ ὁδηγῶν ἐπὶ τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπείληφαν αὐτῶν τοὺς τόπους τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ τῶν προσελθόντων σοι ἀδελφῶν ἡμῶν τῶνδε καὶ δεξαμένων τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἁγίῳ, ἵνα καὶ αὐτοὺς ἁγιάσῃς ὁλοτελεῖς διὰ τῆς χάριτος τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος. Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ ἐν ἁγίοις ἐπαναπαύεις καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

Καὶ πληρουμένης τῆς εὐχῆς, λέγει πάλιν ὁ διάκονος·

Ἔτι ἐκτενῶς τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης καὶ τοῦ Θεοῦ φιλανθρωπίας (474) καὶ σωτηρίας τῶν ψυχῶν ἡμῶν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν, ὁ δεῖνα, καὶ τῆς σωτηρίας αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὅπως ὁ φιλάνθρωπος Θεὸς ἡμῶν προσδέξηται καὶ κατατάξῃ αὐτὸν ἐν τῇ ἁγίᾳ αὐτοῦ καὶ λογικῇ ποίμνῃ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Καὶ καταξιώσῃ αὐτὸν τῆς ἐκ δεξιῶν αὐτοῦ στάσεως καὶ τῆς μετ' ἀγγέλων χωρίας, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Τῆς παναγίας ἀχράντου.

Καὶ ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ σχήματος·

σιγ'. Ὁ ὢν Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σὴν καὶ ὁμοίωσιν καὶ δοὺς αὐτῷ πρόσταγμα ζωῆς αἰωνίου, ἐκπεσόντα δὲ αὐτὸν διὰ τῆς ἁμαρτίας μὴ παριδών, ἀλλ' οἰκονομήσας διὰ τῆς ἐνανθρωπήσεως τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ (475) τὴν αὐτοῦ σωτηρίαν καὶ ἐπιστροφήν. Δεόμεθά σου καὶ παρακαλοῦμεν, πανάγιε Σωτὴρ ἡμῶν, κατὰ τὸ πλῆθος τῶν οἰκτιρμῶν σου ἐπίβλεψον ἐφ' ἡμᾶς καὶ ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τόνδε καὶ πρόσδεξαι αὐτὸν πρὸς σὲ καταφεύγοντα, καὶ κατάπεμψον ἐπ' αὐτὸν τὸ Πνεῦμά σου τὸ ἅγιον, τὸ κύριον καὶ ζωοποιόν, τὸ κατελθόντα [1]) ἐπὶ τοὺς ἁγίους σου ἀποστόλους, καὶ ἔνδυσον αὐτὸν χιτῶνα δικαιοσύνης, καὶ περίβαλε στολὴν ἀφθαρσίας, καὶ περίζωσον τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, καὶ περικεφαλαίαν ἐλπίδα σωτηρίου (476) κατακόσμησον αὐτόν, καθάρ(ισ)ον τὸ φρόνημα αὐτοῦ ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν καὶ κενῆς ἀπάτης καὶ πάσης διαβολικῆς ἐνεργείας, ῥῦσαι αὐτὸν ἀπὸ φαντασμάτων πονηρῶν καὶ ἀκαθάρτων, διάνοιξον τοὺς ὀφθαλμοὺς τῆς καρδίας αὐτοῦ εἰς τὸ διαυγάσαι αὐτῷ τὸν φωτισμὸν τῶν ἐντολῶν σου, σύζευξον τῇ ζωῇ αὐτοῦ ἄγγελον φωτεινόν, ἀπέλασον ἀπὸ τῆς διανοίας αὐτοῦ πᾶν ψεῦδος, πᾶν φαῦλον, πάντα πειρασμὸν βιοτικόν, πᾶσαν πλεονεξίαν, πᾶσαν κίνησιν σαρκὸς καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τῆς σῆς θεότητος, ἐνδυνάμωσον (477) αὐτὸν πρὸς τὸν κατὰ τοῦ ἐχθροῦ πόλεμον, ἵνα γένηται φοβερὸς τοῖς ὑπεναντίοις, ἀνάλωτος τοῖς πολεμίοις, πάσης ἡδονῆς καὶ αἰσχρᾶς ἐπιθυμίας ὑψηλότερος, ὑπακοὴν παιδευόμενος, ἐγκράτειαν μετερχόμενος, τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ στοιχῶν τὲ [2]) καὶ πάσης αὐτῆς ἀρετῆς

---

[1]) Въ рукописи ΚΑΤΕΛΘΟΤΟΙ.

[2]) Въ рукописи ΣΤΥΧΟΥΝΤΙ.

μετιῶν τὲ [1]) ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις δοξάζων τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομά σου, τοῖς ἴχνεσιν ἐξακολουθῇ τοῦ μεγάλου σου προφήτου Ἠλίου καὶ τοῦ ἁγίου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου, ἵνα φθάσας τὸ μέτρον τῆς τελειότητος τὸν (478) τὸν (sic) δρόμον τελέσῃ, τὴν πίστην τηρήσῃ, καὶ ἐνδυσάμενος τὴν τῶν ἀγγέλων ἀφθαρσίαν καὶ συναριθμηθεὶς τῇ ἁγίᾳ σου ποίμνῃ, τύχῃ τῆς ἐκ δεξιῶν σου στάσεως καὶ καταξιωθῇ ἀκοῦσαι τῆς μακαρίας φωνῆς ἐκείνης, τῆς λεγούσης· δεῦτε οἱ εὐλογημένοι τοῦ Πατρός μου, κληρονομήσατε τὴν ἡτοιμασμένην ὑμῖν βασιλείαν ἀπὸ καταβολῆς κόσμου, ἧς καὶ ἡμᾶς σὺν αὐτῷ κληρονόμους ἀνάδειξον, ὁ Θεὸς ἡμῶν, τῇ σῇ χάριτι. Ἐκφώνως· Ὅτι σὺ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, Θεὸς τοῦ ἐλεεῖν καὶ σώζειν καὶ σοὶ τὴν δόξαν.

Καὶ ποιεῖ ὁ διάκονος τὴν εὐχὴν ταύτην· Ἔτι ἐκτενῶς τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (479).

Ὑπὲρ τοῦ ὁσιωτάτου πατρὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, πρεσβυτέρου καὶ τοῦ ἔργου τῶν χειρῶν αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ σωτηρίας καὶ ἀντιλήψεως καὶ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε, τοῦ καταξιωθέντος τῷ ἁγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Τῆς Παναγίας ἀχράντου.

Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην μετὰ τοῦ σχήματος·

Κύριε ὁ Θεὸς τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ σιε'. εὐλογίᾳ πνευματικῇ ἐν τοῖς ἐπουρανίοις ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν· εὐλόγησον τὸν δοῦλόν σου, ὁ δεῖνα, καὶ φύλαξον αὐτὸν ἐν τῷ νόμῳ σου, χάρισαι αὐτῷ μὴ εἰς καινὸν τρέχειν, ἀλλ' ἐν ἀληθείᾳ φεύγειν πᾶσαν κακίαν καὶ μεταδιώκειν πᾶσαν ἀρετὴν μετὰ πίστεως (480), ἐλπίδος τὲ καὶ ἀγάπης εἰς τὸ ἐπιλαβέσθαι τῆς αἰωνίου ζωῆς· καὶ ἀξίωσον αὐτὸν ἐνδυσάμενον τὸ ἅγιον σχῆμα τῷ μὲν περιβολαίῳ τῆς δικαιοσύνης ἀντέχεσθαι, τῇ δὲ ζώνῃ τὴν νέκρωσιν τοῦ σώματος καὶ τὴν σωφροσύνην ἐν αὐτῷ περιφέρειν, τῷ δὲ ἀναλάβῳ τῷ σταυρῷ καὶ τῇ πίστει κατακοσμῆσθαι, καὶ πάντα τὰ βέλη τοῦ πονηροῦ τὰ πεπυρωμένα σβέσαι, καὶ τὴν περικεφαλαίαν τοῦ σωτηρίου δέξασθαι, καὶ τὴν μάχαιραν τοῦ πνεύματος, ὅ ἐστιν ῥῆμα Θεοῦ. Ἐκφώνως· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ.

---

[1]) Въ рукописи METIONTA. Гоаръ, въ своемъ вообще неисправномъ изданіи текста молитвы, совершенно опускаетъ строку, начинающуюся со словъ: τῷ τῆς ἀσκήσεως νόμῳ и пр. до словъ: ψαλμοῖς καὶ ὕμνοις, ΕΥΧΟΛΟΓΙΟΝ, p. 392.

Τῇ η΄ ἡμέρᾳ εἰς τὴν ἀποκουκούλλισιν λέγει ὁ διάκονος στίχον· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (481), καὶ ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν τῆς ἀπολύσεως.

σις΄. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων, ὁ τῶν ἐν ἀσκήσει βιωσάντων (καὶ) ἀγωνιστικῶς ἐγκρατευσαμένων εἰς εὐαρέστησιν τῆς σῆς ἀγαθότητος τὸν δρόμον τελέσας, ὁ τὴν στενὴν καὶ τεθλιμμένην ὁδὸν ἑκουσίως ἑλόμενος, εἰς τὴν ζωὴν τὴν αἰώνιον ἀγαγὼν τοῦ τὲ παραδείσου τὴν τρυφὴν καὶ τῆς ἐπουρανίου σου βασιλείας τὴν ἀπόλαυσιν ἑτοιμάσας· αὐτὸς καὶ νῦν τὸν δοῦλόν σου τόνδε, τὸν τοῦ ἀγγελικοῦ τούτου τὸν τοῦ μονήρους βίου ἀναλαβό(ν)τα σχῆμα. μέχρι τέλους ἐν ἁγνείᾳ καὶ ἁγιότητι ὁδήγησον αὐτὸν ἐν τῇ τρίβῳ τῶν ἐντολῶν σου, κατεύθυνον αὐτοῦ τὰ διαβήματα (482) εἰς πᾶσαν ὁδὸν δικαιοσύνης, ἔνδυσον αὐτὸν ἁγιασμοῦ στολήν, θώρακα πίστεως, περικεφαλαίαν σωτηρίου, σωφροσύνην καὶ ἀνδρείαν τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ περίσφιγξον. δυνάμωσον αὐτὸν πρὸς τὸν κατὰ τοῦ ἐχθροῦ πόλεμον καὶ νικητὴν παθῶν ἀνάδειξον, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιον τοῦ Χριστοῦ σου πολιτευσάμενον, εὕρῃ μέρος καὶ κλῆρον μετὰ πάντων τῶν ἁγίων, τῶν ἀπ' αἰώνων σοι εὐαρεστησάντων. Ἐκφώνως· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ.

Καὶ μετὰ τὸ εὔξασθαι, στρέφεται πρὸς αὐτὸν καὶ κατηχεῖ αὐτὸν τὰ δέοντα. Καὶ λέγει·

Ὑπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν, ὁ δεῖνα, καὶ (483) τῆς ἐν Χριστῷ σωτηρίας αὐτοῦ, εἴπωμεν πάντες Κύριε ἐλέησον. Καὶ ὅτε εἴπει γ΄, χαλᾷ τὸ κουκούλιον, λέγων· Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας.

+ Τῇ α΄ ἡμέρᾳ, ὅτε τὸ σχῆμα δίδοται, μεσῴδιον ἦχος βαρύς. Ἰδοὺ ἐμάκρυνα φυγαδεύων. Ἐνώτισαι ὁ Θεὸς τὴν προσευχήν μου. Ὁ ἀπόστολος τῆς καθολικῆς β΄ ἐπιστολῆς τοῦ Πέτρου τοῦ ἁγίου Ἀποστόλου τὸ ἀνάγνωσμα, ἀρχή· Συμὼν Πέτρος, δοῦλος καὶ ἀπόστολος Ἰησοῦ Χριστοῦ. Τέλος· τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ δύναμιν καὶ παρουσίαν. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια· Μακάριοι, ὧν ἀφέθησαν αἱ ἀνομίαι. Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον, κεφαλὶς ρι΄, ἀρχή· Ἐξομολογοῦμαι σοι, Πάτερ, Κύριε τοῦ οὐρανοῦ. Τέλος· καὶ τὸ φορτίον μου ἐλαφρόν ἐστιν.

Ἡμέρᾳ β΄ μεσῴδιον ἦχος πλ. δ΄ ἀρχή· Εὔξασθε καὶ ἀπόδοτε. Στίχος· Γνωστὸς ἐν τῇ Ἰουδαίᾳ ὁ Θεός. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους Παύλου τοῦ ἁγίου Ἀποστόλου· Ἀδελφοί, παρακαλῶ ὑμᾶς (484) ἐγὼ ὁ δέσμιος ἐν Κυρίῳ. Τέλος

τῆς κλήσεως ἡμῶν. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια Προσέλθετε πρὸς αὐτὸν καὶ φωτίσθητε. Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον, ἀρχή· Ὡμοιώθη ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν ἀνθρώπῳ βασιλεῖ, ὅστις ἐποίησεν (sic) γάμους τῷ υἱῷ αὐτοῦ. Τέλος· πολλοὶ γάρ εἰσιν κλητοί, ὀλίγοι δὲ ἐκλεκτοί.

Ἡμέρᾳ γ' μεσώδιον ἦχος δ'. Ἀλαλάξατε τῷ Θεῷ πᾶσα ἡ γῆ. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους Παύλου τοῦ ἁγίου Ἀποστόλου· Ἀδελφοί, ἀνανεοῦσθαι τῷ πνεύματι τοῦ νοὸς ὑμῶν. Τέλος· νῦν δὲ φῶς ἐν Κυρίῳ. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια· Καρδίαν καθαρὰν κτίσον ἐν ἐμοὶ ὁ Θεός. Εὐαγγέλιον κατὰ Μάρκον, ἀρχή· Εἴ τις θέλει ὀπίσω μου ἀκολουθεῖν, ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν καὶ ἀράτω τὸν σταυρόν αὐτοῦ. Τέλος· ἐληλυθυῖαν ἐν δυνάμει.

Ἡμέρᾳ δ' μεσώδιον ἦχος πλ. δ'. Κύριος ἐξ οὐρανοῦ ἐπὶ τὴν γῆν ἐπέβλεψεν. Στίχος. Κύριε, εἰσάκουσον τῆς προσευχῆς μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κορινθίους ἐπιστολῆς Παύλου τοῦ ἁγίου Ἀποστόλου. (485) Ἀδελφοί. ὑμεῖς ναὸς Θεοῦ ἐστὲ ζῶντος. Τέλος· ἁγιωσύνην ἐν φόβῳ Θεοῦ. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια· Ἐπιπλεῖον πλῦνόν με ἀπὸ τῆς ἀνομίας μου καὶ ἀπὸ τῆς ἁμαρτίας μου καθάρισόν με. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκάν· Ἐπορεύθη ὁ Ἰησοῦς κατὰ πόλεις καὶ κώμας. Τέλος· ὁ ἔχων ὦτα ἀκούειν, ἀκουέτω.

Τῇ ε' μεσώδιον ἦχος β'. Τὰ διαβήματά μου κατεύθυνον κατὰ τὸ λόγιόν σου καὶ μὴ κατακυριευσάτω μου πᾶσα ἀνομία. Στίχος· Λύτρωσέ με ἀπὸ συκοφαντίας. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ῥωμαίους, ἀρχή· Ἀδελφοί, παρακαλῶ ὑμᾶς διὰ τῶν οἰκτιρμῶν τοῦ Θεοῦ παραστῆναι τὰ σώματα ὑμῶν. Τέλος· μέτρον πίστεως. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια· Ἐλέησόν με, ὁ Θεός, κατὰ τὸ μέγα ἔλεός σου. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν, ἀρχή· Ἐγένετο ἐν τῷ εἶναι τὸν Ἰησοῦν ἐν τόπῳ τινί. Τέλος· τοῖς αἰτοῦσιν αὐτόν.

Τῇ ς' μεσώδιον ἦχος πλ. β'· Ἰσχύς μου καὶ ὕμνησις μοῦ ὁ Κύριος καὶ ἐγένετό μου εἰς σωτηρίαν. Στίχος· Παιδεύων ἐπαίδευσέν με ὁ Κύριος καὶ ἐγένετό μου εἰς σωτηρίαν. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κορινθίους δ' ἐπιστολῆς Παύλου, ἀρχή· Ἀδελφοί. ὁ Θεὸς ὁ εἰπὼν ἐκ σκότους φῶς λάμψαι (486). Τέλος. ἐν τῷ σώματι ἡμῶν φανερωθῇ. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια· Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμὲ καὶ ἐλέησόν με. Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον, ἀρχή· Ἐγένετο τοῦ Ἰησοῦ ἀνακειμένου. Τέλος· ἀλλὰ ἁμαρτωλοὺς εἰς μετανοίαν.

Ἡμέρᾳ ζ' μεσώδιον ἦχος δ', ψαλμὸς κδ'. Ἴδε τὴν ταπείνωσίν μου καὶ τὸν κόπον μου καὶ ἄφες. Στίχος· Πρὸς σὲ, Κύριε, ἦρα τὴν ψυχήν μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους· Ἀδελφοί, ὡς τέκνα φωτὸς περιπατεῖτε. Τέλος· ἐν φόβῳ Θεοῦ . Στίχος τοῦ Ἀλληλούια· Τὰ διαβήματά μου κατεύθυνον κατὰ τὸ λόγι-

ὸν σου. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν, ἀρχή· Μὴ φοβοῦ τὸ μικρὸν ποίμνιον. Τέλος· καταστήσει αὐτόν.

Ἡμέρᾳ ἡ μεσώδιον ἦχος βαρύς. Ἰδοὺ ἐμάκρυνα φυγαδεύων καὶ ηὐλίσθην ἐν τῇ ἐρήμῳ. Στίχος· Ἐνώτισαι ὁ Θεὸς τὴν προσευχήν μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, συνηγέρθητε τῷ Χριστῷ, τὰ ἄνω ζητεῖτε. Τέλος· εὐχαριστοῦντες τῷ Θεῷ. Στίχος τοῦ Ἀλληλούια. Οἱ πεποιθότες ἐπὶ Κύριον ὡς ὄρος Σιών, ἕως Ἱερουσαλήμ. Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν (487)· Συνεπορεύοντο τῷ Ἰησοῦ ὄχλοι πολλοὶ καὶ στραφεὶς εἶπεν πρὸς αὐτούς· εἴ τις ἔρχεται πρός με καὶ οὐ μισεῖ τὸν πατέρα. Τέλος· ἐπὶ ἁμαρτωλῷ μετανοοῦντι.

Πλήρωσις τῶν ἀρχῶν τελοῦς τοῦ σχήματος.

(488)

Изъ того же Евхологія.

Сс. 492—502. Εὐχὴ ἐπὶ μελλούσης λαμβάνειν σχῆμα μοναστρίας, α'.

σιη'. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμών, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, ὡς μητέρα τῆς σῆς οἰκονομίας (492) αὐτὴν ἐπιγράψασθαι. Αὐτὸς Δέσποτα τῶν ἁπάντων, τὴν δούλην σου τήνδε, τὴν βουληθεῖσαν τὰς βιωτικὰς ταύτας καὶ προσκαίρους καταλεῖψαι δόξας καὶ εἰς τὴν σὴν ἀφιδεῖν ἀγαθότητα, πρόσδεξαι καὶ τῆς τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος ἐπιφοιτήσεως ἀξίωσον, ἐγκράτειαν αὐτῇ καὶ πᾶσαν σεμνότητα δωρούμενος, πρὸς τὸ αὐτὴν εὐαρέστως σοι πολιτευσαμένην, ὡς λαμπάδα φαιδράν σοι τὴν τῆς σωφροσύνης φαιδρότητα τῷ ἐλαίῳ τῶν ἑαυτῆς ἔργων ἀνελλιπῶς πιαινομένην ἐν τῇ προηγήσει σου τοῦ ἐπουρανίου νυμφίου. Ἐκφώνως· Ὅτι εὐλόγηται καὶ δεδόξασται τὸ πάντιμον.

Εὐχὴ β' εἰς μοναστρίας.

σιθ'. Ὁ τῶν ἀγαθῶν Θεὸς καὶ τῆς παρθενίας (493) πατὴρ καὶ τῆς ἐναρέτου πολιτείας γεωργός· φύλαξον τὴν δούλην σου τήνδε ἐν τῷ κάλλει, ᾧ ἐξελέξου (sic), ἔνδυσον αὐτὴν τὸ φῶς τῆς ἁγιωσύνης καὶ τὴν στολὴν τῆς σωφροσύνης, ἵνα μεριμνᾶ τὰ τοῦ Κυρίου, πῶς ἀρέσει τῷ ἑαυτῆς Δεσπότῃ, καὶ ἵνα ᾖ ἁγία σώματι καὶ ψυχῇ καὶ πνεύματι, συναριθ-

μουμένη τῷ χορῷ τῶν φρονίμων παρθένων, καὶ λαμπάδας ἔχουσα τῆς εὐσεβείας καταξιωθῆ εἰσελθεῖν εἰς τὸν οὐράνιον ζωῆς νυμφῶνα ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ'(οὗ) εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου.

Εὐχὴ γ' τοῦ σχήματος.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καλῶν δικαίους εἰς ἁγιασμὸν καὶ ἁμαρτω- σκ'.
λοὺς (494) εἰς τὸ δικαιῶσαι καὶ μετανοοῦντας εἰς τὸ οἰκτειρῆσαι. Αὐτὸς Δέσποτα φιλάνθρωπε, πρόσδεξαι τὴν μετάνοιαν τῆς δούλης σου τῆσδε καὶ προσπίπτουσαν τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἐν ἐξομολογήσει τῶν ἡμαρτημένων, ὡς ἀγαθὸς συγχώρησον καὶ λύτρωσαι αὐτὴν ἐκ πάσης σωματικῆς ἁμαρτίας, λάμπρυνον ἐκ πάσης ῥερυπωμένης συνειδήσεως, καθάρισον αὐτὴν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος, καὶ ἐνδυνάμωσον αὐτὴν ἐν τῇ ἐργασίᾳ τῶν σῶν ἐντολῶν, ἀπεκδυσαμένην τὴν ματαιότητα τοῦ βίου καὶ ἀποκειραμένη(ν) (495) τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς κατὰ μίμισιν τῆς πρωτομάρτυρός σου Θέκλης, συναρίθμιον αὐτὴν ποίησον ταῖς πισταῖς καὶ φρονίμοις παρθένοις, ἵνα ἐν καθαρότητι ψυχῆς καὶ σώματος καρποφοροῦσα καὶ αὐξανομένη ἐν ἔργοις ἀγαθοῖς κληρονόμος γένηται τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ' οὗ εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ.

Εὐχὴ δ' τελείου σχήματος·

Δέσποτα παντοκράτωρ, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν καὶ Σω- σκα'.
τῆρος Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ Θεὸς τοῦ ἐλέους· δεόμεθα καὶ παρακαλοῦμεν σε καὶ περὶ τῆς δούλης σου τῆσδε, ὅπως (496) συντηρήσῃς ἡμῖν αὐτὴν ἀπὸ παντὸς φθόνου τοῦ διαβόλου καὶ πάσης ἐπιβουλῆς τῶν κακοθελῶν ἀνδρῶν καὶ πάσης νόσου καὶ πάσης μαλακίας. Καταξίωσον δὲ καταπέμψαι ἐπ' αὐτὴν τὸ σὸν φόβον, τὴν σὴν εἰρήνην, τὴν ἐκ τῶν οὐρανῶν διὰ τοῦ ἀγγέλου τῆς εἰρήνης, κατεύθυνον δὲ τὰς ὁδοὺς αὐτῆς καὶ περιτείχισον αὐτῆς τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα, φώτισον τὴν διάνοιαν αὐτῆς ἐν τῷ φωτισμῷ τῆς σῆς γνώσεως, γράψον τὰ δικαιώματά σου ἐπὶ τὴν καρδίαν αὐτῆς, τὴν λαμπάδα αὐτῆς ἄσβεστον διαφύλαξον, συγκαταριθμῶν αὐτὴν μετὰ τῶν πέντε παρθένων, σῶσον (497) καὶ ἐλέησον αὐτὴν ἕνεκεν τοῦ ὀνόματός σου, τοῦ ἐπικεκλημένου ἐπ' αὐτὴν καὶ ἡμᾶς· δὸς αὐτῇ χάριν εὑρεῖν ἐνώπιόν σου καὶ ἐνώπιον τοῦ Χριστοῦ εἰς πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτῆς καὶ εἰς ἐκείνην τὴς ἡμέραν σὺν

πᾶσιν τοῖς παροῦσιν καὶ πᾶσιν ἡμῖν, διὰ τῶν οἰκτιρμῶν τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ, μεθ' οὗ.

Εὐχὴ ε' τοῦ σχήματος.

σκβ'. Ἅγιε, ἅγιε, ἐν ἁγίοις ἀναπαυόμενος, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ τοσοῦτον ἀγαπήσας τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων, ὥστε ἐνοικεῖν ἐν αὐτῷ καὶ ἐμπεριπατεῖν, ναούς τε ἔχειν τῆς φοβερᾶς καὶ ἀθανάτου σου δόξης, ὁ εἰπών, εἴ τις θέλει ὀπίσω μου ἐλθεῖν (498), ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν καὶ ἀράτω τὸν σταυρὸν αὐτοῦ καὶ ἀκολουθήτω μοι. Αὐτὸς Δέσποτα φιλάνθρωπε, εὐδόκησον ἐν τῇ ἀποταγῇ τῆς δούλης σου τῆσδε, ἐπίθες ἐπ' αὐτὴν τὸν ζυγόν σου τὸν χρηστὸν καὶ τὸ φορτίον σου τὸ ἐλαφρόν, ὁλόκληρον αὐτῆς τὸ πνεῦμα καὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα διαφύλαξον, ἀμφίασον αὐτὴν τὴν στολὴν τὴν πρώτην τὴν πνευματικήν τε καὶ τὴν ἀφθάρτον [1]), ἔνδυσον αὐτὴν τὸν θώρακα τῆς πίστεως καὶ τὴν πανοπλίαν τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος, περίζωσον αὐτὴν τῇ ἁγνείᾳ καὶ τὸν ἁγιασμὸν καὶ τὴν σωφροσύνην, ἵνα τὰς μεθοδείας τοῦ διαβόλου τρο(499)πωσαμένη δυνάμει τῇ σῇ τὸν ἀγῶνα τὸν καλὸν ἀγωνίσηται, τὸν δρόμον τελέσῃ τὸν σόν, τὴν πίστιν τηρήσῃ τὴν σὴν καὶ τὸν τῆς δικαιοσύνης ὑποδέξηται στέφανον, ὃν ἐπηγγείλω τοῖς ἀγαπῶσιν σε καὶ φυλάττειν τὰ προστάγματά σου. Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα, τιμὴ καὶ προσκύνησις.

Εὐχὴ ς' τοῦ σχήματος.

σκγ'. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν ὑπερηφανίαν ἐκκόπτων καὶ καταργῶν τὴν στάσιν τοῦ διαβόλου, ὁ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου, καὶ στέφων αὐτοὺς τὸν ἀμαράντινον καὶ ἄφθαρτον στέφανον (500) τῆς ζωῆς, ὁδηγῶν αὐτοὺς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ εὗρον τὸν τόπον τῆς ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα χάρισαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ ταύτῃ τῇ ψυχῇ καὶ τῷ σώματι τῆς ἑστώσης ἐνώπιόν σου καὶ δεχομένης τὸν τῆς μοναχικῆς καταστάσεώς σου ζυγόν, καὶ δὸς αὐτῇ, Κύριε, ἐξ ὅλης καρδίας καὶ ἐξ ὅλης

---

[1]) Въ рукописи вмѣсто τὴν πνευματικήν τε καὶ τὴν ἀφθάρτον стоитъ ΤΗ ΠΝΚΗ ΤΕ Κ(αι) ΤΗ ΑΦΑΡΤΩ. Такимъ образомъ, согласованіе съ предыдущимъ τὴν στολὴν τὴν πρώτων нарушается. Но это—не больше, какъ недосмотръ копіиста. Гоаръ измѣняетъ ΤΗΝ ΣΤΟΛΗΝ ΠΡΟΤΗΝ рукописи въ τῇ στολῇ τῇ πρώτῃ, p. 401.

ἰσχύος ἀποστῆναι ἀπὸ παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηΐνου φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσαμένη. τύχῃ τῆς αἰωνίου ζωῆς καὶ τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐ(501)αρεστήσασίν σοι. Ἐκφώνως· Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντα ἄνθρωπον σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τούς (502).

II.

Изъ Евхологія X—XI в. Московскаго Румянцевскаго Музея (Севастьяновскаго собранія) № 474.

Лл. 141—144. Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος.

Δέον γινώσκειν, ὅτι εἰσέρχεται ὁ μέλλων λαμβάνειν τὸ σχῆμα ἐν τῷ διακονικῷ, προσκειμένου τοῦ εὐαγγελίου ἐν τῇ ἁγίᾳ τραπέζῃ, καὶ βαλόντος αὐτοῦ μετάνοιαν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ ἀναστάντος, ἐρωτᾶται ὑπὸ τοῦ ἱερέως ταῦτα·

Τέκνον εὐλογημένον καὶ πνευματικόν, τίνος ἕνεκα παρεγένου εἰς τὴν ἁγίαν μονὴν ταύτην, λοιπὸν δὲ καὶ πρὸς ἡμᾶς τοὺς ἐλαχίστους καὶ ἁμαρτωλούς; Ἀπόκρισις· Θέλων γενέσθαι μοναχόν. Ὁ ἱερεύς· Ὄντως θεόθεν σοι ὁ σκοπὸς οὗτος ὑπεβλήθη, ἐάν περ γένῃ ἄξιος, δι' ὑπομονῆς καὶ καρτερίας ἐκπληρῶσαι, ὅπερ προέθου· λέγει γὰρ ὁ θεῖος ἀπόστολος (141), ὅτι ὁ ἐναρξάμενος ἐν ὑμῖν ἔργον ἀγαθὸν μέχρι τέλους καὶ ἐπιτελέσει. Ἀποτάσσῃ τῷ κόσμῳ καὶ τοῖς ἐν τῷ κόσμῳ; Ἀπόκρισις· Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν (σου), πάτερ ἅγιε. Παραμένετε τῷ μοναστηρίῳ καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς; Ἀπόκρισις. Φυλάττετε ἑαυτοὺς ἐν παρθενίᾳ καὶ σωφροσύνῃ ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς; Ἀπόκρισις. Σώζετε μέχρι θανάτου τὴν ὑπακοὴν τῷ προεστῶτι καὶ πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι; Ἀπόκρισις. Ὑπομένετε πᾶσαν κακουχίαν, τοῦτ' ἔστιν πεῖναν καὶ δίψαν διὰ τὴν ἀγάπην τοῦ Θεοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν, πάτερ ἅγιε. Ὁ ἱερεὺς λέγει· Βλέπετε, τέκνα, ποίας συνθήκας δίδοτε τῷ Θεῷ, ἄγ(141 об.)γελοι γὰρ εἰσὶν οἱ ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν ὑμῶν τούτην, ἣν καὶ μέλλετε ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Ὁ Θεὸς φυλάξει ὑμᾶς ἐν ταύτῃ τῇ ὁμολογίᾳ καὶ τελείους ἀναδείξει δούλους αὐτοῦ νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας.

Καὶ μετὰ (τὸ) συντάξασθαι αὐτούς, ποιεῖ τὴν εὐχὴν ὁ ἱερεύς· Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ χορηγὸς τοῦ

ἁγίου καὶ ζωοποιοῦ Πνεύματος, ὁ διὰ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ ἐκκόψας τὴν ὑπερηφανείαν τοῦ ἀντικειμένου, καὶ ἐπιχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων σου, καὶ στεφανῶν αὐτοὺς τῷ (142) ἀμαραντίνῳ καὶ ἀφθάρτῳ στεφάνῳ τῆς ζωῆς, καὶ ὁδηγῶν αὐτοὺς εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς εἰσῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπείληφαν τῇ ἐλπίδι τοὺς τόπους τῆς ἑαυτῶν ἀναπαύσεως. Αὐτὸς Δέσποτα Κύριε, χάρισαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς σῆς θεότητος ἐπὶ τοὺς ἀδελφοὺς ἡμῶν τούσδε, τοὺς ψυχῇ καὶ σώματι προσελθόντας σοι, δεχόμενος παρ' αὐτῶν τὰς ἀπαρχὰς τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου, τῷ ἁγιάζοντι τὰ σύμπαντα, ἵνα καὶ αὐτοὺς ἁγιάσῃς, χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς.

Καὶ μετὰ τὴν εὐχήν, λέγει πρὸς αὐτοὺς ὁ ἱερεύς· Λάβετε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδοτέ μοι αὐτό (142 об.).

Καὶ ἐπιδωσάντων αὐτῶν τὸ ψαλλίδιον, λέγει πρὸς αὐτοὺς ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Κυρίου λαμβάνετε αὐτό. Βλέπετε, τίνι προσέρχεσθε καὶ τίνι συντάσσεσθε καὶ τίνι ἀποτάσσεσθε. Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλογητὸς εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Αμήν.

Καὶ κουρεύει αὐτοὺς σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν, ὁ δεῖνα, κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ. εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ, Κύριε ἐλέησον γ'.

Καὶ παραλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ καὶ κουρεύουσιν αὐτόν, ψάλλοντες τὸν Ἄμωμον. Καὶ μετὰ τὸ κουρευθῆναι αὐτόν, ἔρχεται καὶ ἵσταται ἔμ(143)προσθεν τοῦ ἱερέως. Καὶ λαβὼν τὸ κουκούλιον, βάλλει αὐτὸ τῷ ἀδελφῷ, λέγων ταῦτα· Ὁ ἀδελφὸς, ὁ δεῖνα, ἐνδύεται τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς περικεφαλαίαν, ἐλπίδα σωτηρίας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, εἴπωμεν.

Ὁ ἀδελφός, ὁ δεῖνα, λαμβάνει τὸ παλλίον ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ.

Καὶ μετὰ τοῦτο ποιεῖ τὴν εὐχήν· Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ ἐν τοῖς ἐπουρανίοις· εὐλόγησον καὶ τοὺς δούλους σου τούσδε καὶ φύλαξον αὐτοὺς ἐν τῷ ὀνόματί σου, χάρισαι αὐτοῖς μὴ εἰς κενὸν τρέχειν, ἀλλ' ἐν ἀληθείᾳ φεύγειν πᾶσαν κακίαν καὶ μεταδιώκειν πᾶσαν ἀρετὴν (143 об.). μετὰ πίστεως καὶ ἐλπίδος καὶ ἀγάπης εἰς τὸ ἐπιλαβέσθαι τῆς αἰωνίου ζωῆς, ἵνα κατὰ τὰς ἐντολάς σου πολιτευσάμενοι καταξιωθῶσιν τοῦ κλή-

ρου τῶν ἁγίων ἐν τῷ φωτὶ τῆς δόξης σου. Ἐκφώνως· Σὸν γάρ ἐστιν τὸ ἔλεος (144).

Λπ. 144—170 οβ. Ἀκολουθία τοῦ μεγάλου σχήματος.

Ἀπὸ ἑσπέρας εἰς τὴν παννυχίδα τίθενται τὰ ἱμάτια τῶν μελλόντων κουρεύεσθαι εἰς τὸ θαλασσίδον. Καὶ λοιπὸν τὸ πρωὶ εἰς τὴν λειτουργίαν ἵστανται οἱ αὐτοὶ ἀδελφοὶ ἐν τῷ βασιλικῷ πυλῶνι, φορῶντες τὰ ἐξ ἔθους αὐτῶν ἱμάτια Καὶ λοιπὸν ἄρχεται ἀντίφωνον α'. Εὐλόγει ἡ ψυχή. Ἀντίφωνον β'. Αἶνει ἡ ψυχή. Εἶτα οἱ μακαρισμοί, ἦχος δ', πρὸς τό· Ὅτε ἐν τῷ πάθει. (λ. 144).

Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινά... Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν... Πάντων τῶν προσκαίρων... Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονάς (144 οβ.)... Τρίβον τὴν πλατείαν... Θεοτοκίον· Χαῖρε παρθενίας τὸ ὑπέρτιμον καλλώπισμα... Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον πρὸ τῆς εὐχῆς τοῦ Τρισαγίου δίδοται Σοφία, καὶ ἄρχονται τροπάρια ἦχος δ'· (λ. 145) Ἤνοικται ἡ θύρα τῆς μετανοίας...

στίχ. Εὐφράνθην ἐπὶ τοῖς εἰρηκόσιν μοι. Ἤνοικται ὁ θύρα τῆς μετανοίας...

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου. Πλῦνον με τοῖς δάκρυσί μου, Σωτήρ...

στ. Ἐγγισάτω ἡ δέησίς μου ἐνώπιον... Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσίν μου, Σωτήρ...

στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ καὶ ἀγαλλιᾶσθε (145 οβ.). Ζάλη ἁμαρτημάτων περιέχει με...

στ. Ἐκράτησας τῆς χειρὸς τῆς δεξιᾶς. Ζάλη ἁμαρτημάτων περιέχει με...

στ. Ἀποκάλυψον τοὺς ὀφθαλμούς... Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...

στ. Πάροικος ἐγώ εἰμι. Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι... (146).

στ. Ὁδὸν ἀληθινὴν ἡρετισάμην, τὰ κρίματα. Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...

στ. Ἐν ταῖς ἐντολαῖς σου ἀδολεσχήσω. Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...

στ. Ἐταπεινώθην ἕως σφόδρα. Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...

στ. Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμὲ καὶ ἐλέησόν με (146 οβ.). Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...

στ. Γενέσθω ἡ χείρ σου τοῦ σῶσαί με. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...

στ. Τὰ διαβήματά μου κατεύθυνον. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...

στ. Τὸ πρόσωπόν σου ἐπίφανον. Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποίμνης... (147).

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου. Καὶ τούτου τοῦ στίχου ψαλλομένου, εἰσέρχεται ὁ μέλλων κουρεύεσθαι ἕως τοῦ ἄμβωνος καὶ πάλιν ἵσταται. Πρόβατόν εἰμι τῆς λογικῆς σου ποίμνης...

στ. Ἀντιλαβοῦ μοῦ κατὰ τὸ ἔλεος. Ποῦ ἐστιν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Ἔγνων, Κύριε, ὅτι δικαιοσύνη τὰ κρ(ίματα). Ποῦ ἐστιν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια... (146 οβ.).

στ. Ἐλθέτωσάν με οἱ οἰκτιρμοί σου. Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...

στ. Ἐκέκραξά σοι, σῶσόν με καὶ φύλαξον. Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...

στ. Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ ἐν φόβῳ. Δεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐν τίνι κατορθώσει νεώτερος... Λεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες... (π. 148).

στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματά σου. Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Ἐξελεξάμην παραρίπτεσθαι. Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας...

στ. Δεῦτε προσκυνήσωμεν. Καὶ τούτου ρεσκομένου, εἰσέρχονται καὶ πίπτουσιν ἔμπροσθεν εἰς τὰ ἅγια θύρια, καὶ ἐγειρόμενοι πάλιν ἵστανται.

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ... (148 οβ.).

στ. Ἐκέκραξα ἐν ὅλῃ καρδίᾳ μου... Κύριε. Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ... Εἶτα δοξάζει καὶ λέγει θεοτοκίον· Ὁ διὰ σοῦ θεοπάτωρ προφήτης Δαβίδ.

Καὶ εἰθ οὕτως βάλλουσι τὴν μετάνοιαν οἱ ὀφείλοντες κουρεύεσθαι ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου καὶ ἀνιστάμενοι, ἀπάρχεται ὁ ἱερεὺς οὕτως· Τί προσήλθετε, ἀδελφοί, προσπίπτοντες τῷ ἁγίῳ θυσιστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ποθεῖτε ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων; Ὄντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον ἐξελέξασθε, ἀλλ' ἐὰν

καὶ τελειώσητε, τὰ γὰρ καλὰ ἔργα κόπῳ κτῶνται καὶ πόνῳ κατορθοῦνται. Ἐκουσίᾳ (149) ὑμῶν γνώμῃ προσέρχεσθε τῷ Κυρίῳ; Ἀπόκρισις· Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν σου, πάτερ. Ἐρώτησις· Μὴ - ἔκ τινος ἀνάγκης ἢ βίας; Ἀπόκρισις· Οὐχί, πάτερ. Ἐρώτησις· Ἀποτάσσεσθε τῷ κόσμῳ καὶ τὰ ἐν τῷ κόσμῳ κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου ἐντολήν; Ἀπόκρισις· Παραμένετε τῷ μοναστηρίῳ καὶ τῇ ἀσκήσει ἕως ἐσχάτης ὑμῶν ἀναπνοῆς; Ἀπόκρισις· Φυλάττετε ἑαυτοὺς ἐν παρθενίᾳ καὶ σωφροσύνῃ καὶ εὐλαβείᾳ; Ἀπόκρισις· Σώζετε μέχρι θανάτου τὴν ὑπακοὴν τῷ προεστῶτι καὶ πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ὑμῶν ἀδελφότητι; Ἀποκρισις· Ὑπομένετε πᾶσαν θλῖψιν καὶ στενοχωρίαν τοῦ μονήρους βίου διὰ τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν; Ἀποκρισις· Ναί, δι' ἁγίων εὐχῶν, πάτερ (149 об.). Βλέπετε, τέκνα, οἵας συνθύκας δίδοτε τῷ Δεσπότῃ Θεῷ· ἄγγελοι πάρεισιν ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν ὑμῶν ταύτην, ἣν καὶ μέλλετε ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Ὑφηγοῦμαι οὖν ὑμῖν τὴν τελειοτάτην ζωήν, ἐν ᾗ ἡ κατὰ μίμησιν τοῦ Κυρίου πολιτεία διαδείκνυται, διαμαρτυρόμενος, ἅπερ χρὴ ἀσπάσασθαι ὑμᾶς καὶ ὥνπερ δέον ἐκφυγεῖν. Ἡ ἀποτατὴ τοίνυν οὐδὲν ἄλλο καθέστηκεν, κατὰ τὸν εἰπόντα, εἰ μὴ σταυροῦ καὶ θανάτου ἐπαγγελία. Γινώσκετε τοιγαροῦν ἀσφαλῶς ἀπὸ τῆς παρούσης ἡμέρας σταυροῦσθαι καὶ (150) νεκροῦσθαι τῷ κόσμῳ καὶ τὸν κόσμον ὑμῖν διὰ τῆς τελειοτάτης ἀποταγῆς· ἀποτάσσεσθε γὰρ γονεῦσιν, ἀδελφοῖς, κ. τ. λ. Goar. pp. 407—409. Ἐρώτησις· Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖτε (154) ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ καὶ ἐν τούταις ταῖς ὑποσχέσεσιν διακαρτερεῖν συντάσσεσθε μέχρι τέλους ζωῆς χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, διὰ τῶν σῶν ἁγίων εὐχῶν, πάτερ. Εὐχὴ εἰθ' οὕτως· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος, ὁ τὰ ἄχραντα σπλάγνα τῆς αὐτοῦ ἀγαθότητος... Goar. p. 409. Въ молитвѣ: τῶν ἁγίων καὶ ὁσίων πατέρων ἡμῶν Ἀντωνίου, Εὐθυμίου καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς (155)...

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς ἐπιτίθησι τὴν χεῖρα ἐπὶ τὸν μέλλοντα (κουρεύεσθαι) καὶ λέγει· Κύριε, Κύριε, οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλήν, ἀλλὰ σὴν κραταιὰν καὶ βραχίονα ὑψηλὸν ἐπὶ τοὺς δούλους σου τούσδε καὶ δέομαι τοῖς σοῖς οἰκτιρμοῖς. Πρόσδεξαι τοὺς ἐν μετανοίᾳ σοι προσερχομένους ἐν τῇ ὥρᾳ ταύτῃ, ὁλοκαυτώματα λογικά, θυμίαμα πνευματικόν, λατρείαν ἐκούσιον, καὶ ἐγγράπτους ποίησον ἐν βίβλῳ ζώντων, κοινωνοὺς καὶ κληρονόμους ἀνάδειξον τῶν ἐκλεκτῶν σου τῆς ἐπουρανίου σου βασιλείας·

ἔνδυσον αὐτοὺς χιτῶνα δικαιοσύνης, ζῶσον αὐτοὺς ζώνην σωφροσύνης, περίθες αὐτοῖς τοῦ ζωοποιοῦ σταυροῦ τὸν τύπον, περίβαλε αὐτοῖς στολὴν ἀφθαρσίας, τοὺς (155 об.) πόδας αὐτῶν ὑπόδησον ἐν ἑτοιμασίᾳ τῆς εἰρήνης, τὸ φρόνημα αὐτῶν καθαρὸν διατήρησον ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν, ῥῦσαι αὐτοὺς ἀπὸ φαντασμάτων, ἀπέλασον ἀπὸ τῆς καρδίας αὐτῶν πᾶν ψεῦδος, πάντα δόλον, πᾶσαν πλεονεξίαν, πᾶσαν κίνησιν σαρκός τε καὶ πνεύματος, ἀπηλλοτριωμένην τοῦ σοῦ θελήματος, ποίησον αὐτοὺς πρόβατα τῆς τῶν σωζομένων ποίμνης, ἔνθα εὐφραινομένων καὶ ἑορταζόντων ἦχος ἀναπέμπεταί σοι τῷ φιλανθρώπῳ Θεῷ, ὅτι σὺ εἶ Κύριος ὁ Πατὴρ τῶν ὀρφανῶν καὶ δοτὴρ τῶν ἀγαθῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ. (156).

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς σφραγίζει ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν λαμβανόντων τὸ σχῆμα τρίτον.

Καὶ τοῦ διακόνου λέγοντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, ὁ ἱερεὺς εὐχὴν ταύτην· Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ, ὕψιστε βασιλεῦ τῆς δόξης... Goar. pp. 409—410. Въ молитвѣ: ἐπίβλεψον ἱλεῷ ὄμματι ἐπὶ τὴν ταπείνωσιν τῶν δούλων σου τῶνδε, οἵτινες ἀνέθεντο καὶ καθωμολόγησαν ἐνώπιον πολλῶν μαρτύρων, σύναψον τῷ δωρηθέντι αὐτοῖς ἐκ προγόνων χαρίσματι τῆς υἱοθεσίας καὶ τῆς βασιλείας σου διὰ τοῦ βαπτίσματος τὸ μοναδικὸν τοῦτο καὶ ἀγγελοειδὲς ἐπάγγελμα (л. 157)... Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ λαός· Καὶ τῷ πνεύματί σου. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς... Καὶ εἶθ' οὕτως ἐπεύχεται ὁ ἱερεὺς λέγων· Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, εὐλόγησον τοὺς δούλους σου τούσδε, οὓς προσεκαλέσατο ἡ δεξιά σου εἰς τὸν πνευματικόν σου νυμφῶνα, καὶ καταξίωσον αὐτοὺς εἶναι σου ὁσίους (159) δούλους, σόφισον αὐτοὺς καὶ ἐπίχεε αὐτοῖς τὴν παρὰ τοῦ ἡγεμονικοῦ σου Πνεύματος χάριν καὶ σύνεσιν, κ. τ. λ. Goar. p. 410.

Εἶτα κρατήσας τῆς δεξιᾶς αὐτῶν χειρός, εἰσφέρει αὐτοὺς ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ, καὶ ποιοῦσι μετάνοιαν ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ ἀνιστάμενοι προσκυνοῦσιν τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, καὶ ἐκτείνας τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ ἱερεὺς λέγει πρὸς αὐτούς· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι. Βλέπετε, ὅτι οὐδεὶς ὑμᾶς ἀναγκάζει ἐλθεῖν ἐπὶ τούτῳ τῷ σχήματι· βλέπετε (л. 160), ὅτι ὑμεῖς ἐκ προθέσεως θέλετε τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα τοῦτο. Καὶ ὅταν συντάξωνται, λέγει πρὸς αὐτοὺς πάλιν ὁ ἱερεύς· Λάβετε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδοτέ μοι αὐτό. Καὶ ἐπιδοσάνων αὐτῶν τὸ ψαλλίδιον λέγει πρὸς αὐτοὺς ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ λαμβάνετε αὐτό· βλέπετε, τίνι προ-

σέρχεσθε, τίνι συντάσσεσθε καὶ τίνι ἀποτάσσεσθε· Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς ἐκ τῶν χειρῶν αὐτῶν τὸ ψαλλίδιον, λέγει οὕτως· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλογητὸς εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Ἀμήν. Καὶ κουρεύει ἕκαστον αὐτῶν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ. (160 об.). Καὶ εὐθὺς παραλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ εἰς τὸ διακονικὸν καὶ κουρεύουσι, λέγοντες τὸν Ἄμομον, ὁ δὲ διάκονος ἄρχεται τὴν συναπτήν, τοῦ ἱερέως λέγοντος τὴν εὐχὴν τοῦ τρισαγίου. Ὁ διάκονος λέγει· Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, καὶ τὰ λοιπὰ ἕως τό· Ὑπὲρ πλεόντων, καὶ λοιπὸν ἐπισυνάπτει ταῦτα· Ὑπὲρ τῶν ἀδελφῶν ἡμῶν τῶνδε καὶ τῆς παρὰ τοῦ Κυρίου σκέπης καὶ βοηθείας αὐτῶν, τοῦ Κυρίου.

Ὑπὲρ τοῦ ἀμέμπτως καὶ ἀκατακρίτως καὶ ἀνεμποδίστως τὸν σκοπὸν τοῦ μοναχικοῦ σχήματος διανῦσαι αὐτούς, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ φωτισθῆναι τὰς ψυχὰς αὐτῶν ἐν ἐγκρατείᾳ καὶ ἀσκήσει καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν [1]).

Ὑπὲρ ἀφέσεως ἁμαρτιῶν καὶ συγχωρήσεως τῶν πλημμελημάτων αὐτῶν (161) καὶ τοῦ γενέσθαι αὐτοὺς ὑψηλοτέρους τῶν τοῦ κόσμου φρονημάτων, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ διάγειν αὐτοὺς ἐν πάσῃ εὐσεβείᾳ καὶ σεμνότητι καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ἀποθέσθαι αὐτοὺς τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον καὶ ἐνδύσασθαι τὸν νέον, τὸν κατ' εἰκόνα Θεοῦ κτισθέντα, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης.

Ἐκφώνησις. Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοὶ τήν. Εἶτα τὸ τρισάγιον, καὶ εἶθ' οὕτως προκείμενον ἦχος γ'· Κύριος φωτισμός μου, Κύριος ὑπερασπιστής... Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, ἐνδύσασθε ὡς ἐκλεκτοὶ τοῦ Θεοῦ (161 об.—162)... ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ. Ἀλληλούια ἦχος πλ. δ' (162). Οὗτος ὁ πτωχὸς ἐκέκραξε... Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὁ φιλῶν πατέρα... τὸν μισθὸν αὐτοῦ. + Τέλος τοῦ σχήματος· Καὶ ἐγένετο, ὅτε ἐτέλεσεν ὁ Ἰησοῦς διατάσσων τοῖς δώδεκα μαθηταῖς αὐτοῦ... καὶ κηρύσσειν ἐν ταῖς πόλεσιν αὐτῶν +

---

1) Так. обр. прошеніе Ὑπὲρ τοῦ ἀπαλλαγῦναι πάσης κοσμικῆς ἐπιθυμίας, κ τ. λ. опущено.

(162 об. — 163)[1]). Καὶ βεσκομένου τοῦ εὐαγγελίου, φέρουσι τοὺς ἀποκαρθέντας οἱ μοναχοὶ μέσον τῆς βασιλικῆς πύλης φοροῦντας κολόβια καὶ ἅπτοντας κηρούς.

Καὶ μετὰ τὴν συμπήρωσιν τοῦ εὐαγγελίου, ἄρχεται ὁ κανονάρχης στιχηρά, ἦχ. α'· Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῷ Δεσπότῃ (163)...

στ. Σῶσόν με. ὁ Θεός, ὅτι εἰσήλθοσαν ὕδατα. Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί, ἀγαθῷ Δεσπότῃ...

στ. Μακάριοι πάντες οἱ φοβούμενοι (163 об.). Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...

στ. Ἐν τῷ ἐπιστρέψαι Κύριον τὸν αἰχμάλωτον. Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν τὰς χεῖρας...

στ. Ἐμεγάλυνεν Κύριος τοῦ ποιῆσαι. Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μυστηρίου (л. 164) τὴν δύναμιν...

στ. Ζήσεται ἡ ψυχή μου καὶ αἰνέσει σε. Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί, τοῦ μῦστηρίου (164 об.)...

Μετὰ δὲ τὴν συμπλήρωσιν τῶν στιχηρῶν, λαμβάνουσιν οἱ ἀνάδοχοι τὰ ἱμάτια ἐκ τοῦ θαλασσιδίου καὶ ἐνδύουσιν αὐτούς, τοῦ ἱερέως λέγοντος οὕτως· Οἱ ἀδελφοὶ ἡμῶν ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα (л. 165) ἐνδύονται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοὶ ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα ἐνδύονται τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς περικεφαλαίαν ἐλπίδος σωτηρίας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοὶ ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα λαμβάνουσι τὸν ἀνάλαβον, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Ὑιοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀναλαμβάνοντες τὸν σταυρὸν ἐπὶ τῶν ὤμων καὶ ἀκολουθοῦντες τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ, εἴπωμεν κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοὶ ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα περιζώννυνται τὴν ὀσφῦν αὐτῶν δύναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοὶ ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα λαμβάνουσι (165 об.) τὸ παλλίον τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοὶ ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα ὑποδύονται τὰ σανδάλια τῆς ἑτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Οἱ ἀδελφοὶ ὁ δεῖνα καὶ ὁ δεῖνα ἔλαβον τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

---

1) Апостольское и евангельское чтенія имѣютъ въ рукописи надстрочные музыкальные знаки.

Καὶ μετὰ τὸ ἀμφιᾶσθαι (sic) αὐτούς, τοῦ διακόνου λέγοντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, καὶ κλινόντων τοὺς αὐχένας, ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται, λέγων οὕτως· Κύριος ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου... Goar. pp. 411—412. Въ молитвѣ единственное число лица вездѣ замѣнено множественнымъ; вмѣсто χιτῶνι τὴν δικαιοσύνην (какъ у Гоара), стоитъ χιτῶνι τῆς δικαιοσύνης.

Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Καὶ τοῦ διακόνου· Τὰς κεφαλάς, ἐπεύχεται ὁ ἱερεύς· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τοὺς δούλους σου εἰς τὴν πνευματικήν σου αὐλὴν καὶ συγκαταρίθμησον αὐτοὺς εἰς τὸ λογικόν σου (167 об.) ποίμνιον, καθαίρων τὰ φρονήματα αὐτῶν ἀπὸ σαρκικῶν ἐπιθυμιῶν καὶ τῆς κενῆς ἀπάτης τοῦ βίου· συνάγαγε δὲ αὐτοὺς ἀδιαλείπτως μνημονεύειν τῶν ἀποκειμένων ἀγαθῶν τοῖς ἀγαπῶσί σε καὶ σταυρώσασιν ἑαυτοὺς τῷ βίῳ διὰ τὴν βασιλείαν σου· σὺ γὰρ εἶ ὁ ποιμήν... Μετὰ ταῦτα ἐπαίρει ὁ διάκονος τὸ εὐαγγέλιον καὶ ἵσταται ἔξω τοῦ θυσιαστηρίου. Καὶ προσκυνοῦσι πρῶτον οἱ λαβόντες τὸ σχῆμα καὶ ἵστανται πλησίον τοῦ διακόνου, τοῦ κατέχοντος τὸ εὐαγγέλιον, καὶ λοπόν. Εἰσέρχεται ὁ λοιπὸς λαὸς προσκυνεῖν τὸ εὐαγγέλιον, καὶ εἶθ' οὕτως ἀσπάζονται αὐτόν Καὶ μετὰ τὸ γενέσθαι τὸν ἀσπασμόν, εἰσερχομένων αὐτῶν εἰς τὸ θυσιαστήριον, ἄρχεται ὁ διάκονος (168).

Ὁ διάκονος· Εἴπωμεν πάντες· Κύριε ἐλεήσον. Καὶ λοιπὴ ἀκολουθία τελεῖται ἡ θεία λειτουργία. Τελεσθείσης δέ, ἅπτοντες οἱ μοναχοὶ κηρούς, συναπέρχονται μετὰ τῶν νεοφωτίστων εἰς τὴν τράπεζαν, τῶν ἀναδόχων κατεχόντων αὐτοὺς ἐκ τῆς δεξιᾶς χειρὸς καὶ οὕτως αὐτῶν ὀψικευόντων. Ἀπερχόμενοι δὲ ψάλλουσιν ἅπαντες τροπάριον ἦχος δ'· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ καὶ ἴδε... Στ. α'. Ὁ ποιμαίνων τὸν Ἰσραήλ. Στ. β'. Ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν χερουβίμ... Στ. γ'. Ἐξέγειρον τὴν δυναστείαν σου.

Εἶτα ἀνισταμένων αὐτῶν ἀπὸ τῆς τραπέζης, συνπέρχονται (μετ') αὐτῶν εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ἐπιτελοῦντες τὰ προγεγραμμένα.

Τὰς δὲ ζ' ἡμέρας οἱ νεοφώτιστοι προσκαρτεροῦσιν τῇ ἐκκλησίᾳ, σχολάζοντες ἀπὸ τῶν ἔργων (л. 168 об.). Εὐχὴ εἰς τὸ ἀποκουκουλίσαι. Πολυέλεε Θεὲ καὶ Κύριε, ὁ δωρησάμενος τοῖς δούλοις (169)... Goar. p. 419. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς. Ὁ ἱερεὺς εὐχὴν λέγει· Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ τὴν ὑλαίαν κεφαλήν (170 об.)... Goar. p. 419.

Изъ того же Евхологія.

Лл. 231—255. Τάξις γινομένη ἐπὶ μέλλοντος λαμβάνειν τὸ ἅγιον καὶ ἀγγελικὸν σχῆμα. Почеркъ XIII в.

Ἀφ' ἑσπέρας εἰσφέρονται τὰ ἱμάτια τοῦ μέλλοντος κουρεύεσθαι εἰς τὸ θυσιαστήριον καὶ ἀποτίθενται αὐτὰ ἐν τῷ θαλασσηδίῳ τῆς ἁγίας τραπέζης. Καὶ φάλλεται ὁ κανὼν εἰς τὴν παννυχίδα, εἰς δὲ τὴν λειτουργίαν ψάλλεται ἀντίφονον α'· Εὐλόγει ἡ ψυχή μου... Ἀντίφονον β' (231)· Δόξα τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι. Ἀντίφονον γ'· οἱ μακαρισμοί. Ἵσταται δὲ ὁ τὸ σχῆμα μέλλων λαμβάνειν, ἀρχομένου τοῦ πρώτου ἀντιφόνου τῆς λειτουργίας, ἔνδον τῆς βασιλικῆς πύλης, φορῶν τὰ ἐξ ἔθους ἱμάτια μέχρι τῆς εἰσόδου.

Ψάλλονται δὲ οἱ μακάρισμοι, ἦχος δ'· Ὅτε ἐν τῷ πάθει (об.)...

στ. Μακάριοι οἱ καθαροί. Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινά....

στ. Μακάριοι εἰρηνοποιοί. Ὁ θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν (232)...

στ. Μακάριοι οἱ δεδιωγμένοι. Πάντων τῶν προσκαίρων...

στ. Μακάριοι οἱ ἐστέ. Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονάς (об)...

στ. Χαίρετε καὶ ἀγαλλιᾶσθε. Τρίβον τὴν πλατείαν...

Δόξα. Χαίροις παρθενίας τὸ ὑπέρτιμον καλλώπισμα...

Εἶτα ἡ εἴσοδος.

Καὶ ἄρχεται τὸ κατὰ (233) τὴν ἡμέραν τροπάριον, εἶτα δοξάζει εἰς ἦχον α'· Ἀγκάλας πατρικάς... Καὶ νῦν, καὶ λέγει θεοτοκίον. Εἶτα λέγει ὁ διάκονος· Σοφία.

Καὶ ἀρχόμενοι, ψάλλουσιν τὰ ἀντίφωνα, ἦχος δ'.

Ἤθελον δάκρυσιν...

στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα. Τίς χειμαζόμενος...

στ. Ἐξελεξάμην παραριπτεῖσθαι. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ (об.)...

Δόξα· Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν...

Καὶ εὐθὺς φέρουσιν ὁ (sic) τὸ σχῆμα μέλλων λαβεῖν ἐκ τῶν βασιλικῶν πυλῶν ὀλίγον.

Καὶ ψάλλει τὸ ἀντίφωνον·

Ζάλη ἁμαρτιμάτων... (234).

στ. Ἐλέησόν με, ὁ Θεός. Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου...

στ. Ῥαντιεῖς με. Μὴ ἀπορρίψῃς με (об.)...
στ. Πλύνον με. Πλύνον με. τοῖς δάκρυσιν...

Δόξα· Ἐξ ἀχράντων λαγόνων (235)...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ γ΄ ἀντιφώνου, μεθίσταται πάλιν ὁ τὸ σχῆμα λαμβάνων καὶ ἔρχεται ἕως τοῦ ἄμβωνος καὶ ἵσταται. Ἀντίφωνον γ΄, ἦχος δ΄·

Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια (об.)...
ατ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατε. Δεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες...
στ. Ἐπλανήθην ὡς πρόβατον (236). Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς σου ποίμνης...

Καὶ τούτου λεγομένου, ἔρχεται καὶ προσπίπτει εἰς τὰ ἅγια θυρία καὶ οὐκ ἀνίσταται μέχρι συμπληρώσεως τοῦ ἀντιφώνου. Καὶ λέγει, ἦχος δ΄· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... (об.), θεοτοκίον· Ὁ διὰ σου Θεοπάτωρ. Καὶ εἰθ' οὕτως ἀνισταμένου, ἐπερωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεύς, λέγων·

Τί προσῆλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ἀπόκρισις· Ποθῶν τὸν ἀγγελικὸν βίον, πάτερ. Ἐρώτησις· Ποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ ἀῤῥαβώνος τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ (237). Дальнѣйшіе вопросы и отвѣты, л. 237 об. и л. 238, см. Goar., p. 407. Послѣ вопросовъ:

Βλέπε, τέκνον, κ. τ. λ., какъ въ Евхологіи Московск. Синод. (б. патр.) библ. № 343, л. 24[1]). Ἐρώτησις· Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖς ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ καὶ ἐν ταύταις ταῖς ὑποσχέσεσι διακαρτερεῖν συντάσσῃ μέχρι τέλους ζωῆς χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ. Εὐχή· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος (238 об.—240)..., Goar. pp. 384—385.

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ λαμβάνοντος τὸ σχῆμα τρίτον. Ὁ δὲ κατηχούμενος προσπίπτει ἕως συμπλήρωσιν τῆς εὐχῆς. Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς (240) κατὰ ἀνατολὰς λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας (240 об.—241 об.)..., Goar. p. 385. Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεύς Τὰς κεφαλάς. Καὶ ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ κατα-

---

[1]) См. ниже.

φυγή (241 об.—242 об.)..., Goar. p. 385. Εἶτα ἐγείρει αὐτὸν καὶ (об.) κρατήσας αὐτὸν τῆς δεξιᾶς χειρός, εἰσφέρει ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ καὶ ποιεῖ μετάνοιαν. Καὶ ἀνιστάμενος προσκινεῖ τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Καὶ ἐκτείνας τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ κατηχητὴς λέγει πρὸς αὐτόν· Ἰδοὺ ὁ Χριστός, к. т. л., какъ въ Евхол. Московск. Синод. (б. патр.) библ. № 343, л. 29 [1]).

Καὶ ὅταν συντάξηται, λέγει πρὸς αὐτὸν πάλιν ὁ ἱερεύς· Λάβε τὸ ψαλλίδιον, καὶ ἐπίδος μοι αὐτό. Καὶ ἐπιδόντος αὐτοῦ τὸ ψαλλίδιον, λέγει πρὸς αὐτὸν ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ, к. т. л. Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς ἐκ τῆς χειρὸς αὐτοῦ τὸ ψαλλίδιον, λέγει οὕτως (123 об.)· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, к. т. л. Καὶ κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ. συναποβαλλόμενος ταῖς θριξὶ καὶ τὰς κομισκὰς ἐπιθυμίας, εἰς τὸ ὄνομα к. т. л. (244). Καὶ ψάλλουσι τροπάριον, ἦχος πλ. δ'· Τὰ τῶν ἀγγέλων στρατεύματα παρίστανται σύμερον... Καὶ λέγει θεοτοκίον· Ἁγνὴ πάρθενε (об.). Καὶ εὐθὺς λαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸ διακονικὸν καὶ κουρεύουσι, ψάλλοντες τὸν Ἄμωμον. Καὶ τοῦ ἱερέως ποιοῦντος τὴν εὐχὴν τοῦ τρισαγίου, λέγει ὁ διάκονος· Ἐν εἰρήνῃ, к. т. л. (245—246 об.), Goar. pp. 412—413. Ἐκφώνησις· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν. Εἶτα τὸ τρισάγιον. Ὁ διάκονος· Πρόσχωμεν. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Σοφία. Τὸ προκείμενον, ἦχος γ'· Κύριος φωτισμός μου. Ст. Κύριος ὑπερασπιστής. Апостолъ и евангеліе (246 об. и 249), Goar. p. 387.

Καὶ ἀπὸ τοῦ εὐαγγελίου φέρουσι τὸν ἀδελφὸν οἱ μοναχοὶ μέσον τῆς βασιλικῆς πύλης ἢ καὶ ἕως τῶν ἁγίων θυρῶν τοῦ θυσιαστηρίου φοροῦντα κολόβιον καὶ ἅπτοντα κηρούς (sic). Λέγει ὁ ἱερεύς· Σοφία, καὶ ἄρχονται ἀντίφωνα, ἦχος α'·

Ἠνοίκται ἡ θύρα τῆς μετανοίας (249)...
ст. Προσέχετε λαός μου. Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστιν...
Δόξα· Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

Καὶ εἰσελθόντος τοῦ κουρευομένου καὶ τοῦ ἀναδόχου εἰς τὸ βῆμα, ἐπαίρονται τὰ ἱμάτια ἐκ τοῦ θαλασσιδίου, καὶ ἐνδύει αὐτὸν ὁ (об.) ἀνάδοχος αὐτοῦ, λέγοντος τοῦ ἱερέως ταῦτα·

Τὸ ἱμάτιον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μέγαλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, к. т. л.

---

[1]) См. ниже.

Ἡ ζώνη· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὁσφῦν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι κ. τ. λ.

Καὶ ψάλλεται τροπάριον, ἦχος δ'· Ἐνδύσασθε χι(250)τῶνα...

Καὶ δεύτερον τροπάριον αὐτό.

Τὸ σουδάριον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιβάλλεται τὸ σουδάριον τοῦ ἁγίου σχήματος εἰς σκεπὴν καὶ σωτηρίαν, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Τὸ παλλίον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμ(об.)βάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Τὰ σανδάλια Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια τῆς ἑτοιμασίας τῆς εἰρήνης, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, εἰς τὸ ὄνομα κ. τ. λ.

Καὶ ψάλλεται τὸ αὐτὸ τροπάριον, ἦχος δ'· Ενδύσασθε χιτῶνα... ст. Αὐτὴ ἡ πύλη τοῦ Κυρίου (251), ст. Ἀγαλλιᾶσθε Θεῷ. На слава и нынѣ: Ἔχοντες σε, Θεοτόκε...

Καὶ μετὰ τὸ ἀμφιασθῆναι αὐτόν, λέγει ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ κλίνοντος αὐτοῦ τὸν αὐχένα, ποιεῖ ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν (251 об.—252 об.)... Goar. p. 379.

Далѣе положенъ обрядъ лобызанія братіей новопостриженнаго монаха, при пѣніи тропаря: Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου, со стихами, и богородична: Χαῖρε, Θεοτόκε παρθένε (лл. 252 об.—254). По окончаніи литургіи монашествующіе идутъ на трапезу съ пѣніемъ тропаря: Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον (лл. 254—255)...

III.

Изъ Сборника, принадлежащаго проф. А. А. Дмитріевскому. Ркп. XI—XII в., лл. 82—94.

Лл. 82—83. Σὺν Θεῷ τάξις καὶ ἀκολουθία τοῦ ἁγίου σχήματος.

Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι λαικόν, ἐρχόμενον εἰς τὸ μοναστήριον.

Ὁ διάκονος λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ ὁ ἱερεὺς εὔχεται, λέγων· Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἁγίου Πατρὸς Υἱός, ὁ τὴν ὑπερηφανείαν ἐκκόπτων, κ. τ. λ. (82 и об.). См. ркп. Іерусалимской патріаршей библ. XV в. № 73 (274); Εὐχολ., 505. Ἐκφώνησις Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοι. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς. Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἑλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ.; ibid. Ἐκφώνησις· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς... Καὶ εὐθὺς κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς καὶ ἐνδύει αὐτὸν τὸ στιχάρι(ο)ν μαῦρον καὶ μικρὸν κουκούλλιον καὶ ζώνην δερματίνην. Καὶ λέγει ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ὁ ἱερεὺς εὔχεται· Δέσποτα Κύριε, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος, ὁ πλούσιος ἐν ἐλέει, κ. τ. λ. (82 об.—83); ibid. Καὶ εὐθὺς ἀσπάζουσιν αὐτὸν οἱ ἀδελφοί, καὶ ἀπολύει (83).

Л. 83. Τάξις ἐπὶ πρόσχημα μοναχοῦ.

Εἰσφέρονται (sic) οἱ ἀδελφοὶ τὸν μέλλοντα κουρεύεσθαι εἰς τὸ διακονικόν, καὶ ἐπιτίθεται τὸ φαλλίδιον ἐπὶ τὸ παρατράπεζον. Καὶ λέγει ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὔχεται ὁ ἱερεύς, λέγων· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας, κ. τ. λ. (83 и об.); Goar. p. 385. Ἐκφώνησις· Ὅτι εὐλόγηται καὶ δεδόξασται. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ὁ ἱερεὺς εὔχεται· Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε, ὁ κατὰ τὸ πολὺ

ἔλεός σου, κ. τ. λ.; Goar. p. 378. Ἐκφώνησις· Διὰ τῶν οἰκτιρμῶν τοῦ μονογενοῦς. Εἶτα ἐγείρει αὐτὸν ὁ ἱερεύς, καὶ λαβῶν ὁ μέλλων κουρεύεσθαι τὸ ψαλλίδιον, δίδωσιν αὐτὸ τῷ ἱερεῖ. Ὁ δὲ ἱερεύς, λαβῶν αὐτό, λέγει ἐκφώνησιν· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ. Καὶ κουρεύει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος. Εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ· Κύριε ἐλέησον, γ'. Καὶ ἐνδύει αὐτὸν τὸ παλλίον (83 об.). На сихъ словахъ рукопись обрывается.

Л. 84 начинается словами: σοῦ βασιλείας τὴν ἀπόλαυσιν ἑτοιμάσας. Αὐτὸς καὶ νῦν, Δέσποτα, τὸν δοῦλόν σου τόνδε, κ. τ. λ. Это—окончаніе молитвы Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν, κ. τ. λ., положенной въ Барберіновскомъ Евхологіи св. Марка при снятіи кукуля въ 8-ой день; см. выше, с. 6 „Приложеній"; Goar. p. 420. По возгласѣ: Χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ, замѣчено: Καὶ ἀπολύει αὐτὸν μετὰ εἰρήνης (84).

Лл. 84—86. Εὐχὴ ἐπὶ πρόσχημα τῶν μοναστριῶν. Ἐπιτίθεται τὸ ψαλλίδιον ἐπάνω τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου. Καὶ λέγει ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται, κλίναντες τὴν κεφαλήν (84)· Δέσποτα ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ διὰ τῆς ἐκ παρθένου σαρκώσεως τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ τὴν παρθενίαν ἡμῖν χαρισάμενος καὶ τὸ γένος τῶν γυναικῶν δι' αὐτῆς τῆς ἁγίας ἀχράντου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας πρὸς πᾶσαν ἀρετὴν καταρτήσας, δεόμεθα σου, φιλάνθρωπε, πρόσδεξαι καὶ τὴν δούλην σου τήνδε, παρθενεύειν σοι ἐπαγγειλαμένην, καὶ πᾶσαν κοσμικὴν ματαιότητα σὺν τῇ ἀφαιρέσει τῶν τριχῶν καὶ τοῦ ἀπατηλοῦ κόσμου ἀποβολὴν καταξίωσον, εὐλόγησον αὐτὴν καὶ ἁγίασον, καὶ τὴν ἐπαγγελίαν τῆς παρθενίας αὐτῆς μέχρι τέλους εὐλαβῆ καὶ ἀμόλυτον πρὸς ἐργασίαν τῶν ἐντολῶν σου. Ἵνα ἐν αὐταῖς ἀπεριπάστως πολιτευσαμένη, τύχῃ καὶ τῆς παρὰ σοῦ τελείας χάριτος. Ἐκφώνησις· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, κ. τ. λ. (84 об. 85); Goar. p. 382.

Εἶτα ἐγείρει αὐτὴν ὁ ἱερεύς, καὶ λαμβάνων ὁ μέλλων (sic) κουρεύεσθαι τὸ ψαλλίδιον καὶ δίδωσι αὐτὸ τῷ ἱερεῖ. Ὁ δὲ ἱερεὺς λαβῶν, ἐκφωνεῖ λέγων· Εὐλογητὸς ὁ

Θεός, ὁ θέλων πάντας. Καὶ κουρεύει αὐτὴν ὁ ἱερεὺς σταυροειδῶς. λέγων οὕτως· Ἡ ἀδελφὴ ἡμῶν ἡ δεῖνα [1]) κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτῆς εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, εἴπωμεν (85) ὑπὲρ αὐτῆς· Κύριε ἐλέησον γ'. Καὶ ἐνδύει αὐτὴν στιχάρι(ο)ν μαῦρον καὶ μαντίον, λέγει τοῦτο· Ἐνδύεται ἡ ἀδελφὴ ἡμῶν ἡ δεῖνα [2]) τὸν χιτῶνα τοῦ προσχήματος εἰς ἱμάτιον δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως, ἐν ὀνόματι κ. τ. λ. Κἀκείνη κλίνασα τὴν κεφαλήν, ὁ διάκονος λέγει Ἔτι τοῦ. Ὁ ἱερεὺς εὔχεται·

Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ ἐν ὑψηλοῖς κατοικῶν καὶ τὰ ταπεινὰ ἐφορῶν, ὁ εἰδὼς τὰ πάντα προγεγονότα, καὶ τὰ ὄντα, καὶ τὰ ἐσόμενα, ὁ τὰ ἄδηλα καὶ τὰ κρύφια, καὶ τὸν νοῦν τῶν ἀνθρώπων ἐπιστάμενος, ὁ πρὸ τοῦ ἐνθυμίου γενώσκων τὸ ἐνθύμιον· ἐπίβλεψον ἐξ ὕψους ἁγίου σου ἐξ ἑτοίμου κατοικητηρίου σου ἐπὶ τὴν δούλην σου τήνδε, τὴν προσιοῦσάν [3]) σοι, ἐναρχομένην [4]) τῆς μονήρους καὶ πνευματικῆς πολιτείας, καὶ προαιρετηκὴν ἀποταγὴν τῶν τοῦ βίου τερπνῶν αὐτῆς χάρισαι, ἵνα διὰ τῆς ἀποθέσεως τῶν τῆς κεφαλῆς τριχῶν τούς τε πονηροὺς λογισμοὺς καὶ τὰς ἀτόπους ἀπώσηται (85 об.) πράξεις καὶ δέξηται τὴν τοῦ ἁγίου Πνεύματος χάριν (καὶ) βοήθειαν. Ναί, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ποίησον μετὰ τὴν δούλην σου τὰ ἐλέη σου, ὅπως ἐν καθαρᾷ καρδίᾳ ποθήσεται καὶ προθύμως τῷ χριστῷ σου ζυγῷ τὸν ἑαυτῆς αὐχένα ὑποκλίνας (καὶ) ἀραμένη, ἐκφύγῃ τελείως τὰς κοσμικὰς ἐπιθυμίας καὶ ἡδονάς, καὶ τὸν πλάνον κόσμον, καὶ κοσμοκράτωρα σὺν πᾶσι τοῖς τῆς πονηρίας πνεύμασιν, καὶ ἀξίως γένηται τοῦ πνευματικοῦ νυμφῶνος, ἵνα ἐν ὑπομονῇ, καὶ σεμνότητι καὶ πολιτείᾳ ἁγνῇ, καὶ ἐναρέτως ἐν ταῖς ἐντολαῖς σου, καὶ τοῖς προστάγμασίν σου ἀξίως τῆς κλήσεως, ἧς ἐκλήθη, τὸν τῆς παρεπιδημίας αὐτῆς χρόνον ἀναστρεφομένη, καταξιωθῇ καὶ τὰ τελεώτερα καὶ θειότερα πράξῃ καὶ θεωρίᾳ κατοπτεύσαι μυστήρια, καὶ κληρονόμος γένηται τῆς ἀνεκλαλήτου χάριτος καὶ δόξης ἐν τῇ βασιλείᾳ σου. Ἐκφώνησις Διὰ τῶν οἰκτιρμῶν τοῦ μονογενοῦς.

Καὶ ἀπολύει αὐτὴν μετὰ εἰρήνης (86).

---

1) Въ рукописи стоитъ ὁ δεῖνα.
2) Тоже.
3) Въ рукописи τὸν προσιόντα.
4) Въ рукописи ἐναρχόμενον.

Лл. 86—89 об. Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος τῶν (86) μοναστριῶν.

Γενομένης τῆς θείας λειτουργίας, ψάλλουσι γ΄ ἀντίφωνα· ἵσταται δὲ ὁ (sic) τὸ σχῆμα μέλλων λαβεῖν [1]) ἔνδον τῆς βασιλείας πύλης, φορῶν τὰ προσυνήθη καθημερινὰ ἱμάτια αὐτῆς· καὶ μετὰ τὴν εἴσοδον λέγεται ἀντίφωνον α΄, ἦχος δ΄.

Ἠθελον δάκρυσιν.
στ α΄. Ὡς ἀγαπητά.
Τίς χειμαζόμενος.
στ. β΄. Ἐξελεξάμην.
Ἐν τῇ πηγῇ μυστικῇ.
Δόξα, θεοτοκίον Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀνάγκων.

Ἀρχομένου δὲ τοῦ β΄ ἀντιφώνου, ἄγουσιν αὐτὴν ἕως τῆς μέσης ἐκκλησίας, ψάλλοντες τὸν ἀντίφωνον β΄, ἦχος δ΄.

Ζάλη ἁμαρτημάτων.
στ α΄· Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι.
Ἀντιλαβοῦ μου κατά.
στ. β΄ Ῥαντιεῖς με ὑσσώπῳ.
Πλῦτον με τοῖς δάκρυσιν.
Δόξα· Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου.

Καὶ ἀρχομένου δὲ τοῦ γ΄ ἀντιφώνου, φέρουσιν αὐτὴν ἕως τοῦ ἄμβωνος, καὶ στίχη ἀντίφωνον γ΄, ἦχος δ΄.

Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου.
στ. β [2]). Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατε.

Καὶ τούτου λεγομένου, ἄγουσιν αὐτὴν εἰς τὴν σωλέαν κακεῖ ἱστᾶσι, τροπάριον·

Δεῦτε πρός με πάντες.
στ. α΄. Ἐπλανήθην ὡς πρόβατον.
στ. β΄. Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς (об.).
Δεῦτε προσκυνήσωμεν.

Καὶ τούτου λεγομένου, φέρουσιν αὐτήν, καὶ προσπίπτει ἐνώπιον ἅγια θύρια, καὶ οὐκ ἀνίσταται μέχρι συμπληρόσεως τοῦ ἀντιφώνου. Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς κατὰ ἀνατωλάς, ψάλλει τὸ τροπάριον σὺν τῷ ὄχλῳ, ἦχος δ΄· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ. Δόξα· Ὁ διὰ σοῦ Θεοπάτωρ.

---

[1]) Въ рукописи стоитъ λαβῶν.
[2]) Sic.

Καὶ εἰθ' οὕτως ἀνισταμένης αὐτῆς, καὶ ἐπερωτᾷ αὐτὴν ὁ ἱερεύς, λέγων· Τί προσῆλθες ἐνταῦθα, ὦ ἀδελφή, προσπίπτουσα [1]) ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ἀπόκρισις· Πρὸς τὸ κεῖραι με μοναχήν, πάτερ, καὶ τῷ Χριστῷ προσταγαγεῖν. Ὁ ἱερεὺς λέγει·

Τέκνον, εἰ ποθεῖς τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως, καθαρῶς καὶ ἀδιστάκτως πρόσελθε τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ, ἐκβιαζόμενος τὴν Αὐτοῦ ἄφατον φιλανθρωπίαν δι' ἐγκρατείας καὶ διηνεκοῦς προσευχῆς. Βλέπε, τέκνον, ὅτι διὰ πυρὸς ἀπροσωπολήπτου μέλλει σου τὸ ἔργον τῆς ἀσκήσεως δοκιμάζεσθαι ἐν τῇ φοβερᾷ ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως, καὶ καθὼς κοπιάσῃς, οὕτως καὶ τὸν μισθὸν λήψει(ς) πάντων οὐρανίου Μόσχου. Δι' ὧν ὁ τῆς κα(87)κίας ἐπεισέρχεται δράκων· πορνείας, δι' ἧς ὁ ἁγιασμὸς τοῦ σώματος μιαίνεται· φιλαργυρίας, τῆς χωριζούσης ἀπὸ Θεοῦ· ἔριδος, τῆς γεννητρίας πάντων τῶν κακῶν· μέθης, τῆς σκοτιζούσης τὸν νοῦν τῶν ἀνθρώπων· τρυφῆς, τῆς ἀποστερούσης τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν. Μὴ οὖν χλευασθῇς ἔν τινι· οὔτε γὰρ ἔχει δύναμιν ὁ ἐχθρὸς προφανῶς βλάψαι σε, εἰ μὴ μόνον λογισμοῖς τοξεῦσαι. Ἔστιν δὲ ἀναιδὴς καὶ τολμηρός, οὐ παρθενίαν αἰδούμενος, οὐ σωφροσύνην τιμῶν, οὐ κάλλει τινὸς δυσωπούμενος, τρόπους πειρασμῶν ἐπισείων, λοιδορίαις τοξεύων, ἀσθενείαις μαστίζων. Καὶ ὅταν εὕρῃ σε τὰ πάντα ὑπομείναντα, πάλιν ἐπιφέρει ἀκηδίαν καὶ ὀκνηρίαν· ὑπομιμνήσκει γάρ σε τῶν γονέων τὸν πόθον, ἀδελφῶν στοργήν, φίλων συνδίαιταν, χρημάτων ἐπιθυμίαν, τρυφῆς ἀπάτην καὶ τὰς ἄλλας ἀνέσεις τοῦ βίου· ἔστιν γὰρ πολύτροπος ἐπὶ τὸ παροδηγῆσαι καὶ ἀπολέσαι σε· πάλιν ἐξευτελίζει σου τὴν ἄσκησιν, ὡς τῷ Θεῷ μὴ ἀρέσκουσαν· χωρισμόν σοι ὑποτίθεται τῆς ἐναρέτου συνοδίας καὶ πάντα ποιεῖ, ἵ(οб.)να σε τῆς ἀγγελικῆς πολιτείας παρεμποδίσῃ. Σὺ οὖν, ὦ τέκνον, στῆθι ἑδραῖος ἐν ταῖς ἐντολαῖς τοῦ Θεοῦ, ἐν ἀγρύπνῳ προσευχῇ, ἐν διηνεκεῖ νήψει, ἐν ἀπεριλήπτῳ ἐγκρατείᾳ, ἐν ἀγογγύστῳ ὑπηρεσίᾳ· εὐλόγει τοὺς καταρωμένους σε, ἀγαθοποίει τοὺς ἐπηρεάζοντας, μηδενὶ κακὸν ἀντὶ κακοῦ ἀποδίδου, ἵνα γένῃ τέκνον φωτὸς καὶ ἡμέρας· στενὴ γὰρ καὶ τεθλιμμένη ἡ ὁδός, ἡ ἀπάγουσα εἰς τὴν ζωήν, καὶ ὀλίγοι εἰσὶν οἱ εὑρίσκοντες αὐτήν. Βλέπε, τέκνον, ὅτι ἄγγελοι σὺν ἡμῖν ἀοράτως παρίστανται, δεχόμενοί σου τὰς πρὸς Θεὸν συνθήκας, καὶ χαί-

---

1) Въ рукописи стоитъ προσπίπτον.

φουσιν ἐπί σοί, εἰ βλέπει ἐν καλῇ[1]) πολιτείαν ἀναλαμβάνοντα. Νῦν σκιρτῶσι τῶν ἁγίων ὁ δῆμος, νῦν εὐφραίνονται τῶν ὁσίων τὰ πνεύματα, νῦν φαιδρύνονται τῶν παρθένων τὰ τάγματα, νῦν μελῳδεῖ ὁ προφήτης Δαβὶδ καὶ ἀνακράζει λέγων· νεανίσκοι καὶ παρθένοι, πρεσβῦται μετὰ νεωτέρων αἰνεσάτωσαν τὸ ὄνομα Κυρίου. Πάντων δὲ εὐφραινομένων, μόνος θρηνεῖ ὁ διάβολος, βλέπων σε ἐν σώματι τὸν ἀσώματον βίον ἀ(88)ναλαμβάνοντα· ὅθεν ἐπιτηρεῖ σου καὶ νοῦν, καὶ λόγον, καὶ ἐνθύμημα, καὶ κίνημα, ἵνα κατηγορήσῃ ἐν τῇ φοβερᾷ ἡμέρᾳ τῆς ἀπολογίας σου. Βλέπε, τέκνον, τῷ ὑπὸ Κυρίου δοθέντι σοι ἡγουμένῳ τὴν πρέπουσαν τιμὴν καὶ ἀδιάκριτον ὑπακοὴν πρόσφερε, ὡς εἰδώς, ὅτι εἴ τι αὐτοῦ παρακούεις, εἰς Θεὸν ἁμαρτάνεις. Τὴν ἐν Κυρίῳ ἀδελφότητα τίμα καὶ ὑπάκουε μετὰ πάσης ταπεινοφροσύνης, ἵνα τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν κληρονόμος ἀναδειχθείης. Ἐκφώνησις· Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ. Ἐρώτησις· Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖς ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ καὶ ἐν ταύταις ταῖς ὑποσχέσεσι διακαρτερεῖν συντάσσῃ μέχρι τέλους ζωῆς σου, χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ. Εἶτα στραφεὶς ὁ ἱερεὺς κατὰ ἀνατολάς, εὔχεται λέγων· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς καὶ πολυέλεος, κ. τ. λ. (88 об.—89 об.), Goar. p. 409. Въ молитвѣ читается: ἀξιῶν σε καὶ τῆς μερίδος τῶν ἁγίων καὶ ὁσίων πατέρων ἡμῶν· Ἀντωνίου, Εὐθυμίου, Συμεών, Θεοδοσίου καὶ τῶν σὺν αὐτῶν, ἁγίων μητέρων ἡμῶν· Φεβρωνίας, Εὐπραξίας καὶ Ματρώνας (89).

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς, σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν αὐτῆς γ΄· καὶ στραθῆναι (κατὰ) ἀνατολάς· καὶ πίπτει ὁ κατηχούμενος ἕως τῆς συμπληρώσεως τῆς εὐχῆς ταύτης καὶ κεφαλοκλήσεως. Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς εὔχεται, λέγων· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παντοκράτωρ, ὁ ἐκ τοῦ μὴ ὄντος εἰς τὸ εἶναι ἡμᾶς παραγαγὼν καὶ ἀπορρυέντας[2]) ἀνακαινήσας διὰ τῆς ἐπιφανείας τοῦ μονογενοῦ σου Υἱοῦ, ὁ μὴ βουλόμενος τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέφειν καὶ ζῆν αὐτόν, ὁ πάντας ἀνθρώπους θέλων σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν· πρόσδεξε τὴν δούλην σου τήνδε, τὴν φυγόντα τὸν κόσμον καὶ τὰ ἐν αὐτῷ σκάνδαλα, καὶ πρός σε καταφυγόντα, καὶ ἀραμένην τὸν ζυγὸν τοῦ Χριστοῦ τὸν χρηστὸν καὶ ἀγαπή-

---

[1]) Текстъ въ данномъ мѣстѣ, кажется, испорченъ.

[2]) Не слѣдуетъ ли читать ἀπορριθέντας?

σαντα τὰς ἐντολάς σου, καὶ ἄφες αὐτὴν τὰ πρότερα ἁμαρτήματα, καὶ ἀποκάθαρον αὐτὴν ἀπὸ πάσης κηλίδος ψυχικῆς καὶ σωματικῆς, καὶ ἴασαι αὐτῆς (об.). На этомъ текстъ обрывается.

Л. 90. τέλος, σὲ γὰρ τὴν πανάχραντον ἀντιλήπτωρα κεκτήμεθα. Эти слова представляютъ собою окончаніе Богородична: Υἱόν σου τὸν εὔσπλαχγνον 9-й пѣсни канона великой схимы: Δεῦτε λαοί, Goar, pp. 403—405.

Лл. 90 — 92 об. Ἕτερος κανὼν τοῦ ἁγίου καὶ μεγάλου σχήματος. Ὠδὴ α', ἦχος πλ. β'. Βοηθὸς καὶ σκεπαστής. Νῦν καιρὸς πνευματικός. κ. τ. λ.

Лл. 92 об. — 94 об. Апостольскія и евангельскія чтенія изъ чина постриженія въ монашество.

Προκείμενον· Κύριος φωτισμός μου. Κύριος ὑπερασπιστὴς τῆς ζωῆς μου. Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, ἐνδύσασθε ὡς ἐκλεκτοί, κ. τ. λ. конецъ: ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ.

Ὁ ἀπόστολος πρὸς Ἐφεσίους· Ἀδελφοί, ἐνδυναμοῦσθε ἐν Κυρίῳ, κ. τ. λ. Goar. p. 413.

Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Μάρκον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὅστις θέλει ὀπίσω μου ἐλθεῖν, κ. τ. λ. конецъ: ἕως ἂν ἴδωσι τὴν βασιλείαν τοῦ Θεοῦ ἐληλυθυῖαν ἐν δυνάμει.

Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὁ φιλῶν πατέρα, κ. τ. λ. Goar. p. 413.

Изъ того же Сборника.

Схиматологій XIII в., лл. 1—26.

Лл. 1—4 об. Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος.

Μετὰ τὰ ἀντίφωνα, γενομένης τῆς εἰσόδου, ψάλλεται εἰς τὸ Δόξα τὸ τροπάριον τῆς ἡμέρας, εἰς δὲ τὸ Καὶ νῦν ἀλλάστουσιν οἱ ψάλται, ἦχος α'· Ἀγκάλας πατρικάς. Ὁ δὲ ἐκκλησιάρχης εἰσοδεύει μετὰ τοῦ μέλλοντος κουρευθῆναι ἀδελφοῦ καὶ βαλὼν μετάνοιαν ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν. Ἐξελθὼν ὁ ἡγούμενος ἐκ τοῦ ἁγίου θυσιαστηρίου, ἀνίστησιν αὐτόν. Καὶ δίδονται πᾶσι τοῖς ἀδελφοῖς ἀνὰ κηρίου, καὶ ἅπτουσιν αὐτά. Ὁ δὲ ἡγούμενος ἐπερωτᾶ αὐτόν, λέγων·

Ἐρώτησις· Τί προσῆλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ τῇ ἁγίᾳ συνοδίᾳ ταύτῃ; Ἀπόκρισις· Ποθῶν τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως, πάτερ. Вопросы игумена и отвѣты на нихъ принимающаго постригъ, л. 1 и об.,—тѣ же, какіе читаются у Гоара, p. 383, но съ добавленіемъ вопроса объ отреченіи отъ міра, какъ ibid., p. 388: Variae lectiones, g.

Послѣ вопросовъ и отвѣтовъ, игуменъ снова обращается съ вопросомъ къ постригающемуся: Ταῦτα πάντα οὕτως καθομολογεῖς ἐπ' ἐλπίδι τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ, καὶ ἐν ταύταις ταῖς ὑποσχέσεσι διακαρτερεῖν συντάσσῃ μέχρι τέλους ζωῆς, χάριτι Χριστοῦ; Ἀπόκρισις· Ναί, τοῦ Θεοῦ συνεργούντος, τίμιε πάτερ (об.). Εἶτα κλίνει τὴν κεφαλὴν μικρόν, καὶ τοῦ διακόνου εἰπόντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, τίθησιν ἐπάνω τῆς κεφαλῆς τὸ σχηματολόγιον καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Ὁ πανοικτίρμων οὖν ὁ Θεὸς καὶ πολυέλεος (2 и об.)... Goar. pp. 384—385. Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... Goar. p. 385. Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς. Καὶ πάλιν ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην. Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων (2 об.—3)... Goar. p. 385. Καὶ ὑποδεικνὺς αὐτῷ τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, λέγει· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι, κ. τ. λ. Goar. p. 385.

Καὶ λέγει πρὸς αὐτὸν ὁ ἡγούμενος· Λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος μοι αὐτό. Εἶτα αἴρει τὸ ψαλλίδιον ἀπὸ τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου ὁ μέλλων ἀποκαρῆναι ἀδελ-

φὸς καὶ δίδωσι τῷ ἡγουμένῳ. Καὶ λαβὼν ὁ ἡγούμενος τὸ φαλλίδιον, λέγει· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ λαμβάνεις αὐτό. κ. τ. λ. Εὐλογητὸς ὁ Θεός. ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, κ. τ. λ. Εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος. εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον, γ'.

Τὸ ἱμάτιον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιωσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος (3 об.), εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός. κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ [1]).

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια τῆς ἑτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης. ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός κ. τ. λ.

Παραλαβόντες δὲ αὐτὸν οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸ διακονικὸν ἢ εἰς τὸν νάρθηκα κουρεύουσιν, ψάλλοντες τὸν Ἀμωμον. Ὁ δὲ διάκονος λέγει τὴν συναπτὴν τοῦ Τρισαγίου. Ὁ δὲ ἱερεύς, εἰπὼν καὶ αὐτὸς τὴν τοῦ Τρισαγίου εὐχήν, αὐτίκα ἐκφωνεῖ· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεός. Ὁ λαὸς τὸ Τρισάγιον. Καὶ καθεξῆς τελεῖται ἡ θεία λειτουργία. Εἶτα ὁ κουρευθείς, εἰσελθὼν εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ἀσπάζεται τοὺς ἀδελφοὺς καὶ ἵσταται, βαστάζων τὴν λαμπάδα αὐτοῦ μέχρι τῆς ἀπολύσεως (4). Οφικεύει δὲ καὶ τὰ Ἅγια μετὰ τῆς λαμπάδος αὐτοῦ. Μετὰ δὲ τὴν ἀπόλυσιν, ἀπέρχονται οἱ αδελφοὶ μετὰ τοῦ ἀποκαρέντος εἰς τὴν τράπεζαν, ἅπτουσι δὲ καὶ τοὺς κηροὺς αὐτῶν, ψάλλοντες τροπάριον, ἦχος πλ. β'·

Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ...

+ Τέλος τοῦ μικροῦ σχήματος (об.).

Лл. 4 об. — 23. Τάξις γινομένη εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν σχῆμα.

Чинъ весьма близко подходитъ, по содержанію и изложенію, къ Ἀκολουθία γινομένη εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα въ Евхологіи XIV в. Ватопедской Аѳонской библ.

---

[1]) На поляхъ противъ этого возгласа написано: τὴν ζώνην.

№ 133 (744); см. Εὐχολ., изд. проф. А. А. Дмитріевскимъ, сс. 278 – 282. Наиболѣе крупныя особенности чина указаны выше, въ изслѣдованіи.

Лл. 23 об.— 25 об. Εὐχὴ εἰς τὸ ἀποκουκουλιᾶσαι. Къ обычнымъ молитвамъ: Πολυέλεε Κύριε, ὁ δωρησάμενος τῷ δούλῳ σου, κ. τ. λ. и Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ. κ. τ. λ., Goar. p. 419, здѣсь присоединена третья молитва. Μετὰ δὲ τὸ αἴραι τὸ κουκούλλιον ἐκ τῆς κεφαλῆς τοῦ ἀδελφοῦ, ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται αὐτόν, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ Θεός, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῆς εἰρήνης χορηγὸς καὶ τῆς εὐλογίας δωτήρ, ὁ εὐλογήσας καὶ φωτίσας τὰς ψυχὰς ἡμῶν καὶ τὰ σώματα ἐν τῷ φωτὶ τοῦ προσώπου σου, ὁ καταξιῶσας τὸν δοῦλόν σου τοῦτον τοῦ φοτισθῆναι τῷ νοερῷ καὶ ἀνεκδιηγήτῳ σου φωτί, φωτίσας αὐτὸν φῶς γνώσεως, καὶ εὐλογήσας. καὶ ἁγιάσας, καὶ ἀναγεννήσας ἐν τῇ χάριτι τοῦ Χριστοῦ σου, καὶ ἀνακαινίσας διὰ τοῦ ἁγίου σχήματος ἐν τῇ δυνάμει τοῦ ἁγίου καὶ ζωοποιοῦ σοῦ Πνεύματος. καὶ καθαρίσας αὐτὸν ἀπὸ πάσης κηλίδος ψυχικῆς τε καὶ σωματικῆς. Σύ, ἅγιε Δέσποτα Κύριε, φύλαξον αὐτὸν ἐν τῇ εὐλογίᾳ σου καὶ ἄξιον ἀνάδειξον (24) τῆς αἰωνίου σου ζωῆς καὶ ἐπουρανίου βασιλείας τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. μεθ' οὗ σοι δόξα σὺν ἁγίῳ Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας.

Καὶ εὐθὺς κατηχεῖ αὐτὸν ὁ ἱερεύς [1]· Ἰδού, ἀδελφέ, ἠξιώθης τοῦ με-

---

[1]) Нижеслѣдующее поученіе издано проф. А. А. Дмитріевскимъ въ Εὐχολ. по Евхологію XIII в. Синайской библ. № 967 съ варіантами по рукописи XVI в. той же Синайской библ. № 985; см. Εὐχολ., сс. 231 — 232. Предлагая теперь это же самое поученіе по Схиматологію изъ Сборника, принадлежащаго проф. А. А. Дмитріевскому, мы дѣлаемъ сопоставленіе текста въ названномъ Схиматологіи съ изданными въ Εὐχολ. текстами поученія и съ текстомъ по Схиматологію XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396, лл. 86 об. — 88 об. Набранный въ рязрядку текстъ является дополненіемъ къ тексту, изданному въ Εὐχολ. по Синайской ркп. № 967, и къ тексту въ Московскомъ Схиматологіи № 396. Другія отличія издаваемаго нами текста, въ сравненіи съ Синайскими ркпп. № 967 и 985 и съ текстомъ Московскаго Схиматологія № 396, указываются особо.

γάλου καὶ [1]) ἀγγελικοῦ σχήματος· βλέπε οὖν, πῶς συνέθου δουλεύειν τῷ Χριστῷ· πρὸ πάντων [2]) ἀγαπᾶν αὐτὸν ἐξ ὅλης [3]) καρδίας, καὶ τὰ ἀρεστὰ αὐτοῦ [4]) διαπράττεσθαι, ἀόκνως τε δουλεύειν [5]) αὐτῷ νυκτὸς [6]) καὶ ἡμέρας, ἀδιαλείπτως. ἀγαπᾶν [7]) τὸν πατέρα σου καὶ τοὺς ἀδελφούς σου. ἀγογγύστως ἐπιτελεῖν [8]) πάντα [9]) τὰ παρ' αὐτῶν σοι ἐπιτασσόμενα, κτῆσαι διάκρισιν, τὴν ἀκρόπολιν τῶν ἀρετῶν. λέγω δὴ τοῦ [10]) διακρίνειν τοὺς ἐρχομένους σοι λογισμούς, πότερον εἰ ἐκ τοῦ Θεοῦ εἰσίν, ἢ ἐκ τοῦ ἐναντίου, καὶ τοὺς μὲν φαύλους [11]) ἀπέχεσθαι. τοὺς δὲ ἀγαθοὺς ἐπισπάσασθαι, ἐξαιρέτως ἐξαγγέλειν καὶ ἀναθέτειν τούτους· ἐφ' ᾧ πατρὶ τὰς συνθήκας σου δέδωκας καὶ τὸ παρ' αὐτοῦ προσταχθέν, κατὰ τὴν ἐνοῦσαν αὐτῷ διάγνωσιν θείαν (об.), τοῦτο καὶ ποίει. Ἔχε [12]) ὑπακοήν, τὴν κρηπῖδα τῶν ἀρετῶν. τὴν ὀξέως ἀνοίγουσάν σοι τὰς [13]) πύλας τῶν οὐρανῶν καὶ τῷ θρόνῳ τοῦ Θεοῦ παριστῶσαν. κτῆσαι ταπεινοφροσύνην. τὴν ἀπὸ γῆς εἰς οὐρανοὺς ἀνάγουσαν καὶ τῷ Χριστῷ ἀφομοιοῦσαν τὸν ἄνθρωπον· τὴν δὲ νηστείαν, ὡς πρώτην νομοθεσίαν καὶ παραδείσῳ εἰσοικίζουσαν τὸν ἄνθρωπον ἀόκνως [14]), κτῆσαι, ὡς [15]) καὶ τῶν [16]) πατέρων [17]) σύντροφον, πραότητα δὲ καὶ μακροθυμίαν [18]) καὶ τὰς λοιπὰς ἀρετάς, ὡς ἐκ πάντων τῶν πατέρων ἐπαινουμένας, ἀναλαβοῦ [19]), ἵνα καὶ τὴν τῶν πραέων γῆν κληρονομήσῃς· ἐν δὲ τοῖς ἐπερχομένοις σοι πειρασμοῖς, εἴτε ὁρατῶν, εἴτε ἀοράτων [20]) ἐχθρῶν, ὑπομονὴν κτῆσαι· ὁ γὰρ ὑπομείνας, καθὼς φησὶν ὁ Κύριος, εἰς τέλος οὗτος [21]) σωθήσεται· ἡσυχίαν δέ, ἀσκητικὸν γυμνάσιον [22]) καὶ γλώσσης χαλινόν, ὡς [23]) Πνεύματος ἁγίου δοχεῖόν, σε ἀπεργαζόμενον [24]) (25), λάβε σύνοικον καὶ ὁμοδίαιτον καὶ ὁμοτράπεζον. πρὸ δὲ πᾶσι τούτοις [25]) καὶ ταῖς ὁμοίαις αὐτῶν ἀρε-

---

[1]) Такъ же Моск. 396. [2]) Син. 967: τῷ Θεῷ, πρῶτον. [3]) Моск. 396 добавляетъ: σου τῆς. [4]) Син. и Моск. αὐτῷ. [5]) Сим. и Моск. λατρεύειν. [6]) Син. добавляетъ τε. [7]) Моск. добавляетъ τε. [8]) Син. и Моск. ἐπιτελῶν. [9]) Моск. ставитъ πάντα послѣ ἐπιτασσόμενα. [10]) Син. τό. [11]) Моск. вмѣсто τοὺς μὲν φαύλους ставитъ τῶν μὲν φαύλων. [12]) Син. ἔχειν. [13]) Такъ же Моск. [14]) Такъ же Син. 985 и Моск. [15]) Такъ же Моск. [16]) Моск. добавляетъ ἁγίων. [17]) Моск. добавляетъ οὖσαν. [18]) Син. оба переставляютъ: μακροθυμίαν δὲ καὶ πραότητα. [19]) Син. ἀναλαβῶν. [20]) Моск. такъ же. [21]) Моск. ὄντως. [22]) Син. и Моск. ὡς ἀσκητικὸν γυμναστήριον. [23]) Син. и Моск. вмѣсто ὡς имѣютъ καί. [24]) Син. ἀπεργαζομένην; Моск. ἐργαζομένην. [25]) Син. πρὸς δὲ τούτοις πᾶσι.

ταῖς [1]) οἰκτίρμων ἔσω [2]). καθὼς καὶ ὁ Πατὴρ ἡμῶν ὁ οὐράνιος οἰκτίρμων ἐστίν, ἀπεχόμενος [3]) τῶν φαύλων καὶ ἀπηγορευμένων πράξεων· μίσος [4]). γογγυσμόν. ἀδιακρισίαν, παρακοήν. ὑπερηφανίαν [5])· τῆς ἔχθρας [6]) τοῦ Θεοῦ γαστριμαργίας [7]), δι' ἧς ὑπεβλήθη [8]) Ησαῦ, ὀργῆς, τῆς ἀπολλειούσης καὶ τοὺς [9]) φρονίμους, ῥαθυμίας. ἀργολογίας, τῆς ἀποδιωκούσης τὸν φόβον τοῦ Θεοῦ, καὶ ἀσπλαγχνίας [10]). τῆς ἀντιτασσομένης τῷ Θεῷ καὶ Πατρί· τούτων· δὲ [11]) ἀπεχόμενος καὶ τῶν ἀγαθῶν [12]) ἐργάτης [13]) γενόμενος, ἀξιωθήσεις τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος [14]) σὺν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν.

Τέλος τοῦ μεγάλου σχήματος (об.).

---

[1]) Моск. добавляетъ γενοῦ. [2]) Моск. опускаетъ ἔσω. [3]) Моск. ἀφέμενος. [4]) Моск. такъ же [5]) Син. γογγυσμοῦ, ἀδιακρισίας, παρακοῆς, ὑπερηφανίας. [6]) Моск. вмѣсто τῆς ἔχθρας имѣетъ τὴν ἔχθραν. [7]) Моск. γαστριμαργίαν. [8]) Син. и Моск. ἀπεβλήθη. [9]) Моск. καὶ φρονίμους. [10]) Моск. такъ же; Син. εὐσπλαγχνίας. [11]) Вмѣсто δὲ Моск. ἀδελφέ. [12]) Моск. и Син. ἀρετῶν. [13]) Моск φύλαξ καὶ ἐργάτης. [14]) Моск. далѣе: εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

IV.

Изъ Сборника чинопослѣдованій XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 343.

Лл. 15—36. Ἀκολουθία εἰς σχῆμα μοναζόντων ἤγουν τοῦ μικροῦ σχήματος.

Ἀφ' ἑσπέρας ἀποτίθουσι τὰ ἱμάτια αὐτοῦ ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ ὑπο(л. 15)κάτωθεν τῆς ἁγίας τραπέζης, καὶ τὸ πρωΐ, εἰς τὴν λειτουργίαν, ψάλλονται τὰ τυπικά[1]. Ὁ δὲ μελλοκουρίτης ἵσταται εἰς τὰς βασιλικὰς πύλας, φορῶν καὶ τὰ συνήθη ἱμάτια αὐτοῦ. Εἶτα ψάλλονται τὰ τυπικὰ καὶ οἱ μακαρισμοί, ἦχος δ'. πρὸς τὸ Ὅτε ἐν τῷ πάθει ὁ ληστής· Ὅσοι τὰ ἐν κόσμῳ ποθεινὰ ἐγκατελίπετε (об.)... Θέλων πάντας εἰς ἐπίγνωσιν ἐλθεῖν... Πάντων τῶν προσκαίρων... Πάσας τῆς σαρκὸς τὰς ἡδονὰς ἀποστησάμενος... Τρίβον τὴν πλατείαν καὶ εὐρύχωρον... Θεοτοκίον· Χαῖρε, παρθενίας τὸ ὑπέρτιμον καλλώπισμα...

Εἶτα ἡ εἴσοδος. Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον· τὸ ἀπολυτίκιον καὶ τὸ Ἀγκάλας πατρικάς. Τοῦ δὲ διακόνου λέγοντος· Σοφία, ψάλλουσιν οἱ συμπαρόντες τὰ ἀντίφωνα ταῦτα, ἦχος δ'. Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι (18)... στ. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα... Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων...

στ. Ἐξελεξάμην παραριπτεῖσθαι. Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ τῆς ἀναγεννήσεως...

Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν...

Ἀρχομένου δὲ τούτου, μεθίσταται ἐκ τῶν βασιλικῶν πυλῶν ὀλίγον (19).

Ζάλη ἁμαρτημάτων περιέχει με, Σωτήρ... Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι. Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιόν σου...

Θεοτοκίον· Ἡ μόνη ἁγνὴ καὶ ἄχραντος Παρθένος...

---

1) Далѣе мы дѣлаемъ перестановку фразъ, перепутанныхъ въ рукописи, гдѣ онѣ находятся въ такомъ неудобопріемлемомъ расположеніи: ὁ δὲ μελλοκουρίτης ἵσταται εἰς τὰς βασιλικὰς πύλας· εἶτα φάλλονται τὰ τυπικὰ καὶ οἱ μακαρισμοί· φορῶν καὶ τὰ συνήθη ἱμάτια αὐτοῦ· ἦχος δ', κ. τ. λ.

Ἀρχομένου δὲ τούτου, ἔρχεται ἕως τοῦ ἄμβωνος.

Ποῦ ἐστὶν ἡ τοῦ κόσμου προσπάθεια...

στ. Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ...

Καὶ τούτου λεγομένου, ἔρχεται εἰς τὴν σολέαν. καὶ λέγεται τροπάριον Δεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες...

στ. Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον... Πρόβατον εἰμὶ τῆς λογικῆς σου ποίμνης...

στ. Δεῦτε, προσκυνήσωμεν καὶ προσπέσωμεν αὐτῷ καὶ κλαύσωμεν...

Καὶ τούτου λεγομένου, ἔρχεται καὶ προσπίπτει εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον καὶ οὐκ ἀνίσταται, ἕως τῆς συμπληρώσεως τοῦ τροπαρίου. Λέγεται δὲ τὸ τροπάριον, ἦχος δ', Κύριε, Κύριε. ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανοῦ καὶ ἴδε (22)... Δόξα καὶ νῦν

Εἶτα ἀνίσταται, καὶ ἐπερωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ταῦτα· Τί προσῆλθες, τέκνον, προσπίπτων τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ; Ἐπιποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων (22 об.); Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ. Ὄντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον ἐξελέξω, κ. τ. λ., Goar. p. 383.

Послѣ вопросовъ и отвѣтовъ. іерей говоритъ: Βλέπε, τέκνον, οἵας (24) συνθήκας δίδως τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ· ἄγγελοι γὰρ πάρεισιν, ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν σου ταύτην, ἣν καὶ μέλλεις ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Εἶτα κλίνει μικρὸν τὴν κεφαλήν, καὶ τοῦ διακόνου εἰπόντος (об.) Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, τίθησιν ὁ ἱερεὺς εἰς τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ τὸ σχηματολόγιον καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι νομοθετήσας... Goar. p. 385. Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν προστρεχόντων εἰς σέ... Goar. p. 385. Εἶτα ἐπιφωνεῖ ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι. Βλέπε οὖν, ὅτι οὐδείς σε ἀναγκάζει ἐλθεῖν ἐπὶ τοῦτο τὸ σχῆμα· βλέπε, ὅτι σὺ ἐκ προθέσεως θέλεις τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα τοῦτο. Εἶτα λέγει· Λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος μοι αὐτό. Καὶ ἐπιδόντος αὐτοῦ (2ᵍ) τὸ ψαλλίδιον τῷ ἡγουμένῳ, λέγει πρὸς αὐτὸν πάλιν ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρὸς τοῦ Χριστοῦ λαμβάνεις αὐτό. Βλέπε, τίνι προσέρχῃ, τίνι συντάσσῃ, καὶ τίνι ἀποτάσσῃ. Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸ ψαλλίδιον ἐκ τῶν χειρῶν τοῦ ἡγουμένου, λέγει οὕτως· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ θέ(об.)λων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, ὁ ὢν εὐλογητὸς εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν.

Εἶτα κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, εἰς τὸ ὄνομα (30) τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος. εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ. Ὁ λαός· Κύριε ἐλέησον. γ'.

Καὶ εὐθέως παραλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸ διακονικὸν ἢ εἰς τὸν νάρθηκα καὶ κουρεύουσιν αὐτόν, ψάλλοντες τὸν Ἄμωμον. Ὁ λαὸς δὲ ψάλλει τὸ Τρισάγιον. Εἶτα ὁ ἀπόστολος καὶ τὸ (οб.) εὐαγγέλιον. Τοῦ δὲ εὐαγγελίου λεγομένου, φέρουσιν οἱ μοναχοὶ τὸν ἀποκαρθέντα ἀδελφὸν μέσον τῆς βασιλικῆς πύλης, καὶ ἱσταμένου αὐτοῦ, ἐπιδιδοῦσι κηρόν. φορῶν[1]) τὰ συνήθη ἱμάτια, ἀπόζωστος δέ, ἀνυπόδετος καὶ ἀσκέπαστος (31).

Μετὰ δὲ τὴν συμπλήρωσιν τοῦ εὐαγγελίου, εἰσάγουσιν αὐτὸν ἔμπροσθεν τοῦ ἁγίου θυσιαστηρίου Εἶτα ἐπιλαβόμενος ὁ ἱερεὺς τὸ ἱμάτιον αὐτοῦ, ἐκφωνεῖ·

Τὸν χιτῶνα. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως (οб.) τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος. εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ. Ὁ λαός· Κύριε ἐλέησον, γ'·

Ζωννύει. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρος, κ. τ. λ. (32).

Παλλίον. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον τὸν ἀρραβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ. Ὁ λαός· Κύριε ἐλέησον.

Σανδάλια. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια (οб.) τῆς ἑτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός, κ. τ. λ.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ μοναδικὸν σχῆμα, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος.

Καὶ μετὰ ταῦτα λέγει ὁ ἱερεὺς εὐχήν· (33) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὴν παρθενίαν οὕτως ἀγαπήσας, ὡς καὶ μητέρα τῆς οἰκονομίας τῆς σῆς ἐπιγράψασθαι αὐτήν... Goar. p. 382. Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλάς (35 οб.) Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου τόνδε εἰς τὴν πνευματικήν σου αὐλήν... Goar. p. 386.

Ἀσπάζεται δὲ ὁ νεοφώτιστος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Εἶτα ὁ καθηγούμενος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον καὶ τὸν νεοφώτιστον. Ὁμοίως δὲ καὶ οἱ λοιποὶ ἀδελφοί.

Ἀπόστολον καὶ εὐαγγέλιον ζήτει τοῦ ἁγίου μεγάλου σχήματος (36)[2]).

---

[1]) Въ рукописи поставлено φαρωῦντα.

[2]) Въ послѣдованіи великой схимы по издаваемому памятнику положены: апостолъ πρὸς Κολοσσαεῖς· Ἀδελφοί, ἐνδύσασθε ὡς ἐκλεκτοὶ τοῦ Θεοῦ... конецъ: ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ, лл. 90 об.—92; евангеліе κατὰ Ματθαῖον· Εἶπεν ὁ Κύριος, ὁ φιλῶν πατέρα... конецъ: καὶ κηρύσσειν ἐν ταῖς πόλεσιν αὐτῶν, лл. 92—93 об. Ср. Евхологій Румянцевск. муз. № 474, лл. 161 об.—163: „Прилож.“ сс. 18—19.

V.

Изъ Схиматологія XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 396.

Лл. 27 об.—88 об. Τάξις γινομένη καὶ ἀκολουθία εἰς τὸ μέγα καὶ ἀγγελικὸν ἅγιον σχῆμα.

Ἀφ' ἑσπέρας εἰσφέρεται τὰ ἱμάτια καὶ τὰ λοιπὰ τοῦ μέλλοντος λαμβάνειν τὸ ἅγιον σχῆμα εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον καὶ ἀποτίθωνται ἐν τῷ θαλασσιδίῳ τῆς ἁγίας τραπέζης. Καὶ εἰς μὲν τὸ λυχνικὸν φάλλονται τὰ στιχηρὰ τοῦ ἁγίου σχήματος παρ' ἁπάντων τῶν ἀδελφῶν. Εἰς δὲ τὸν ὄρθρον ὁ κανών, ἢ εἰς τὴν παραμονήν (27 об.).

Στιχηρά, ἦχος β', πρὸς Ὅτε ἐκ τοῦ ξύλου

Πίστει προσερχόμενον πρὸς σέ, κ. τ. λ., лл. 28—29, см. Сборникъ проф. А. А. Дмитріевскаго. лл. 4 об. — 5 [1]).

Ὁ κανών, φέρων ἀκροστιχίδα τήνδε· Εὐδόκιμον τέλος Εὐδοκίμῳ μοι, Χριστέ. παράσχου. Ὠδὴ α', ἦχος β', Δεῦτε λαοί, лл. 29 — 34 об., Goar. pp. 403 — 405.

Ἐν τῷ πρωῒ εἰς τὴν λειτουργίαν μετὰ τὰ ἀντίφωνα λέγονται οἱ μακαρισμοί. Ἵσταται δὲ ὁ τὸ σχῆμα μέλλων λαβεῖν, ἀρχομένης τῆς λειτουργίας, ἔνδον πύλης βασιλικῆς πλησίον τοῦ ἡγουμένου, φορῶν τὰ προσυνήθεια αὐτοῦ (ἱμάτια). Μετὰ δὲ (τὴν) εἴσοδον, φάλλονται οἱ μακαρισμοί· Ὅτε ἐν τῷ πάθει ὁ ληστής, κ. τ. λ., лл. 34 об.—36 см. Евхологій Румянцевск. муз. № 474, лл. 231 об. — 233, и Сборникъ проф. А. А. Дмитріевскаго, лл. 8—9 [2]).

Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον, τοῦ διακόνου λέγοντος· Σοφία, φάλλοντες οἱ συμπαρόντες τὸ εἰσοδικὸν καὶ τὸ τροπάριον τῆς ἡμέρας, εἶθ' οὕτως λέγουσι τὸ παρὸν τροπάριον, ἦχος α'. Δόξα· Ἀγκάλας πατρικάς (36)... Καὶ νῦν, ὁ αὐτός· Μητέρα σε Θεοῦ...

---

[1]) „Прилож." сс. 33—34.

[2]) „Прилож". с. 21 и сс. 33—34.

Ὁ μελλοκουρίτης δὲ ἀποβάλλει τὸ ἐπὶ τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ κάλυμμα καὶ τοῖς ποσὶ καλίγια καὶ ἵσταται λοιπὸν ἐπὶ τῆς πύλης ἀπόσκεπος καὶ ἀνυπόδετος, ἐζωσμένος δὲ μέχρι ἂν εἰσέλθῃ ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν. Καὶ ἐξῆς ἄρχονται τὰ ἀντίφωνα. Ἀντίφωνον α΄. ἦχος δ΄

Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι...

Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα...

Τίς χειμαζόμενος καὶ προστρέχων (36 οβ.)...

Ἐξελεξάμην παραριπτεῖσθαι..

Ἐν τῇ πηγῇ τῇ μυστικῇ (37)...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ῥῦσαι ἡμᾶς ἐκ τῶν ἀναγκῶν [1])...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ β΄ ἀντιφώνου, μεθίσταται μικρὸν ὁ τὸ σχῆμα μέλλων λαβεῖν τῶν βασιλικῶν πυλῶν μετὰ τοῦ ἀναδόχου αὐτοῦ. Ἀντίφωνον β΄, ἦχος δ΄.

Ζάλη ἁμαρτημάτων...

Ἐλέησόν με, ὁ Θεός..

Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσί μου (37 οβ.)...

Ῥαντιεῖς με ὑσσώπῳ ..

Μὴ ἀπορρίψῃς με ἀπὸ τοῦ προσώπου...

Εἰπάτωσαν οἱ λελυτρωμένοι...

Ἀντιλαβοῦ μου κατὰ τὸ λόγιον σου...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἐξ ἀχράντων λαγόνων σου (38)...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ γ΄ ἀντιφώνου, ἔρχεται ἕως τοῦ ἄμβωνος καὶ πάλιν ἵσταται, καὶ ψάλλουσιν οἱ μοναχοὶ ἀντίφωνα γ΄, ἦχος δ΄.

Ποῦ ἐστὶν (ἡ) τοῦ κόσμου προσπάθεια (38 οβ.)...

Δεῦτε, τέκνα, ἀκούσατέ μου..

Καὶ τούτου λεγομένου τοῦ στίχου, ἔρχεται εἰς τὴν σωλαίαν κἀκεῖ ἵσταται. Καὶ ψάλλεται τροπάριον, ἦχος δ΄·

Δεῦτε πρός με πάντες οἱ κοπιῶντες...

Ἐπλανήθην, ὡς πρόβατον...

Πρόβατόν εἰμι (39)...

Δεῦτε προσκυνήσωμεν...

Καὶ τούτου λεγομένου τοῦ στίχου, ἔρχεται διὰ τῆς σωλαίας ἕως τῶν ἁγίων θυρῶν, καὶ προσπίπτε, καὶ οὐκ ἀνίσταται ὁ μελλοκουρίτης, μέχρι συμπληρώσεως τοῦ ἀντιφώνου. Ψάλλουσι δὲ οἱ μοναχοὶ τροπάριον·

Κύριε. Κύριε. ἐπίβλεψον...

Ὁ διὰ σοῦ θεοπάτωρ προφήτης Δαβὶδ (39 οβ.).

Καὶ εἶθ' οὕτως ἀνιστάμενος ἀπὸ τῆς γονυκλισίας, ἐπερωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεύς, ἐὰν ἔνι ὁ καθηγούμενος ἱερεύς, λέγων· Τί προσῆλθες, κ. τ. λ., лл. 40—41.

---

[1]) Евхологій Румянц. муз. № 474, лл. 233 об.—234; „Прилож“. с. 21. Сборникъ проф. А. А. Дмитріевскаго, л. 9; „Прилож.“ сс. 33—34.

Вопросы — тѣже, что Goara, p. 407, но вопросъ: Φυλάττεις σεαυτὸν ἐν παρθενίᾳ, κ. τ. λ. поставленъ не въ концѣ, а послѣ вопроса о готовности безотлучно пребывать въ монастырѣ: Παραμένεις τῷ μοναστηρίῳ. κ. τ. λ. Отвѣты постригающагося: Θεοῦ συνεργοῦντος и Θεοῦ εὐδοκοῦντος, чередуются.

Κατήχησις, ἣν ποιεῖ ὁ ἡγούμενος ἢ ὁ ἱερεὺς πρὸς τὸν μέλλοντα λαμβάνειν τὸ ἅγιον σχῆμα.

Βλέπε, τέκνον. οἵας συνθήκας δίδως τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ, κ. τ. λ., лл. 41—47 об.; Goar., pp. 407—409.

Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται· Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, κ. τ. λ., лл. 47—48 об.; см. Евхологій Румянц. муз. № 474, лл. 142 и об., но въ концѣ молитвы есть добавленіе послѣ словъ: ἵνα καὶ αὐτὸν ἁγιάσῃ: Καὶ δὸς αὐτόν, Δέσποτα ἅγιε. ἐξ ὅλης καρδίας, καὶ ἐξ ὅλης ἰσχύος ἀποστῆναι παντὸς κοσμικοῦ καὶ γηίνου (48) φρονήματος, ὅπως κατὰ τὸ εὐαγγέλιόν σου πολιτευσάμενος, τύχῃ τῆς αἰωνίου ζωῆς, καὶ τῶν ἐπηγγελμένων ἀγαθῶν τοῖς εὐαρεστήσασί σοι. Ἐκφώνως· Σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἐλθεῖν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν, κ. τ. λ. [1]).

Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν τῷ Κυρίῳ κλίνωμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται (48 об.) Εὐχή· Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας, κ. τ. λ., л. 49 и об.; см. Евхологій Румянц. муз. № 474, лл. 143 об.—144 [2]).

Εἶτα πάλιν ὁ ἡγούμενος κατηχεῖ αὐτόν, λέγων· Β΄ κατήχησις· [3]) Ἰδού, τέκνον

---

[1]) Такъ оканчивается въ Барберинovскомъ Евхологіи Св. Марка Εὐχὴ β΄ εἰς γυναῖκας Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν: см. „Прилож.“ с. 2.

[2]) „Прилож.“, сс. 13—14. Молитва: Κύριε, Κύριε, ἡ δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, какъ и предыдущая: Ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, въ Схиматологіи № 396 положены при постриженіи одного лица, а не нѣсколькихъ (какъ по Евхологію № 474); поэтому, въ текстѣ молитвъ Схиматологія, гдѣ идетъ рѣчь о постригающемся, выдерживается повсюду единственное число.

[3]) Противъ начальныхъ словъ этого оглашенія на поляхъ рукописи сдѣлана замѣтка: Ἄφες.

καὶ ἀδελφέ, προέθου προσελθεῖν καὶ δουλεύειν τῷ Κυρίῳ. Εἰ οὖν βούλει γενέσθαι τελειος μοναχός, πρῶτον πάντων καθάρισον ἑαυτὸν ἀπὸ παντὸς μολυσμοῦ σαρκὸς καὶ πνεύματος ἐπιτελεῖν ἁγιωσύνην ἐν φόβῳ (49 об.) Θεοῦ καὶ ταπεινοφροσύνην. Καὶ γὰρ ὁ τῆς ἀσκήσεως καὶ μοναδικῆς πολιτείας βίος ἀγγελικὸς ὑπάρχει καὶ θαυμαστὸς καὶ ὑπερκόσμιος· ὅθεν καὶ ἀγῶνας πολλοὺς ἔχει, ὁμοίως δὲ καὶ θλίψεις καὶ πειρασμούς. Διὰ τοῦτο γὰρ καὶ ἡ σοφία τοῦ Θεοῦ λέγει· Τέκνον, εἰ προσέρχῃ δουλεύειν τῷ Κυρίῳ, ἑτοίμασον τὴν ψυχήν σου εἰς πειρασμόν, εὔθυνον τὴν καρδίαν σου καὶ καρτέρησον, καὶ μὴ σπεύσῃς ἐν καιρῷ ἐπαγωγῆς. Καὶ πάλιν λέγει· Υἱέ, μὴ ὀλιγώρει παιδείας Κυρίου, μηδὲ ἐκλύου (50) ὑπ' αὐτοῦ ἐλεγχόμενος· ὃν γὰρ ἀγαπᾷ Κύριος, παιδεύει· μαστιγοῖ δὲ πάντα υἱόν, ὃν παραδέχεται. Καὶ ὁ ἅγιος Ἰάκωβος ὁ ἀπόστολος λέγει· Μακάριος ἄνθρωπος, ὃς ὑπομένει πειρασμόν, ὅτι δόκιμος γενόμενος, λήψεται τὸν στέφανον τῆς αἰωνίου ζωῆς. ὃν ἐπηγγείλατο ὁ Θεὸς τοῖς ἀγαπῶσιν αὐτόν. Ὡσαύτως καὶ ἀθλητὴς οὐ στεφανοῦται, κατὰ τὸν μακάριον Παῦλον, ἐὰν μὴ νομίμως ἀθλήσῃ. Τὸ δὲ ἆθλον ἐστίν, ἵνα τις διὰ τῶν ἐπερχομένων αὐτῷ πειρασμῶν νικήσας τὸν διάβαλον (об.), τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν κληρονομήσῃ. Καὶ γὰρ ὁ μέγας ἀθλητὴς ὁ τῆς εὐσεβείας Ἰὼβ οὕτως ἐπειράσθη ὑπὸ τοῦ διαβόλου, ὡς μὴ μόνον κατὰ τοῦ σώματος αὐτοῦ λαβεῖν χώραν[1]). ἀλλὰ καὶ τὰ τέκνα καὶ πάντα τὰ ὑπάρχοντα αὐτοῦ, καὶ διὰ τῆς ὑπομονῆς αὐτοῦ ἐνίκησε τὸν ἐχθρόν. Ὀλίγος οὖν, τέκνον, ὁ κάματος καὶ εἰς αἰῶνα ὁ ἔπαινος καὶ τὸ καύχημα, καθὼς ὁ ἀπόστολος ἔφη, ὅτι οὐκ ἄξια τὰ παθήματα τοῦ νῦν καιροῦ πρὸς τὴν μέλλουσαν δόξαν ἀποκαλύπτεσθαι εἰς τοὺς (51) ἀγωνιζομένους. Διὰ τοῦτο παραινεῖ ὁ αὐτός, λέγων· Παρακαλῶ ὑμᾶς, ἀδελφοί, ἐγὼ ὁ δέσμιος ἐν Κυρίῳ, ἀξίως περιπατῆσαι τῆς κλήσεως, ἧς ἐκλήθητε, μετὰ πάσης ταπεινοφροσύνης καὶ πραότητος καὶ σπουδῆς, δουλεύοντες ἀλλήλοις, ὡς τῷ Κυρίῳ, καὶ οὐκ ἀνθρώποις. Νῦν οὖν, τέκνον καὶ ἀδελφέ, μὴ λογίσῃ, ὅτι ἄνθρωπος ὑμῖν διαλέγεται, νουθετῶν

---

[1]) Со словъ: βίος ἀγγελικὸς ὑπάρχει καὶ θαυμαστὸς καὶ ὑπερκόσμιος, к. т. λ, и кончая: λαβεῖν χώραν, оглашеніе сходно (за самыми незначительными варіантами въ текстѣ) съ напечатаннымъ у проф. А. А. Дмитріевскаго оглашеніемъ въ Ἀκολουθία τοῦ ἀποστολικοῦ по Евхологію XIII в. Синайской библ. № 967; см. Εὐχολ., сс 223 224.

καὶ παρακαλῶν. μηδὲ τοὺς ἐν τῇ ὥρᾳ ταύτῃ περιεστῶτας ὁμοίους ἡμῖν ὑπολαμβάνετε· αὐτὸς γὰρ ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης (51 об.) Χριστὸς καὶ Θεὸς ἡμῶν διὰ τῶν ἁγίων αὐτοῦ Γραφῶν σοι διαλέγεται, ᾧτινι καὶ συντάσσῃς, παρσταμένων αὐτῷ ἀγγέλων. ἀρχαγγέλων, ἀποστόλων. προφητῶν καὶ μαρτύρων, καὶ ἐπὶ τούτων πάντων ἀποτάσσῃς τὰ πρόσκαιρα καὶ μάταια τοῦ κόσμου, καταλιμπάνων πᾶσαν κοσμικὴν ἐπιθυμίαν καὶ κολλώμενος αὐτῷ τῷ Χριστῷ, καὶ ἀξιούμενος τοῦ νυμφῶνος αὐτοῦ· λέγει γάρ, ὅτι ὅστις καταλείψῃ πατέρα ἢ μητέρα ἢ γυναῖκα ἢ τέκνα ἢ ἀδελφοὺς ἢ ἀδελφάς, οἰκίας καὶ ἀγροὺς (52) ἕνεκεν ἐμοῦ καὶ τοῦ εὐαγγελίου, ἑκατονταπλασίονα λήψεται ἐν τῷ νῦν αἰῶνι, καὶ ἐν τῷ μέλλοντι ζωὴν ἀιώνιον κληρονομήσει· χαίρει γὰρ ἐπὶ ἑνὶ ἁμαρτωλῷ μετανοοῦντι ἢ ἐπὶ ἐνενήκοντα ἐννέα δικαίοις. Βλέπε οὖν. ἀδελφέ· οὐ γὰρ ὡς ἐξ ἀνάγκης προσέρχῃ τῷ Θεῷ. ἀλλ' αὐτοπροαιρέτως. Νῦν οὖν αὐτὸς παρακαλεῖς λαβεῖν τοῦτο τὸ σχῆμα τὸ ἀγγελικόν. Καὶ ἡ μὲν πρόθεσις καὶ ἡ πρὸς Θεὸν ἀγάπη σου καλὴ καὶ ἀξία[1]), μόνον ἐὰν μὴ ὑπὸ τοῦ ἀν(52 об.)τιδίκου τῆς σωτηρίας ἡμῶν ἐχθροῦ ταύτην χαυνώσῃς σβεσθῆναι. Καλὸς ὁ δρόμος σου. ἀλλὰ μὴ ἐνδώσῃς τρέχων, ἄχρις οὗ στεφανωθῇς· Καλῶς τὰ μέλοντα προετιμήσω τῶν ἀπολλυμένων· καλὴ ἡ προθυμία σου, ἀλλὰ μὴ νυστάξῃς καὶ ψυχρανθῇ τὸ περικαῖόν σου τῆς καρδίας σήμερον πῦρ· καλοὶ μὲν οἱ κατὰ σάρκα γονεῖς, κάλλιον δὲ ἀνεικάστως τῷ ἐπουρανίῳ Πατρὶ· εὐαρεστῆσαι, καὶ οἱ πνευματικοὶ ἀδελφοὶ συμφερώτεροι· καλὴ καὶ ἐπαινετὴ ἡ τῶν χρημάτων (53) μετάδοσις τῷ εὐπορουῦντι, ἀλλ' οὐδὲν ζητεῖ ὁ Θεὸς παρ' ἡμῶν, ὡς τὸ προσενέγκαι αὐτῷ τὰς ἑαυτῶν ψυχὰς καθαρὰς καὶ ἀμώμους· γλυκεῖα μὲν ἡ τοῦ κόσμου ἀπόλαυσις, ἀλλ' οὐκ ἔστιν ἴση τῆς τρυφῆς τοῦ παραδείσου, καὶ ἃ ὀφθαλμὸς οὐκ εἶδε καὶ οὖς οὐκ ἤκουσε καὶ ἐπὶ καρδίαν ἀνθρώπου οὐκ ἀνέβη, ἃ ἡτοίμασεν ὁ Θεὸς τοῖς ἀγαπῶσιν αὐτόν· τερπνὸν δὲ καὶ τὸ κάλλος τῆς νεότητος, ἀλλ' οὐδὲν ὡς τὸ τοῦ ἐπουρανίου νυμφίου Χριστοῦ. Εἶδες, ὅση ἡ δωρεά. ὅ(59 об.)τι σήμερον, ἀδελφέ, εἰς τὴν ἄνω Ἱερουσαλὴμ ἐπολιτογραφήθης καὶ ἀξίαν τοῦ μεγέθους τῶν δωρεῶν τὴν φυλακὴν ἐπιδείξασθαι ὀφείλεις, ἵνα καὶ δαψιλεστέραν τὴν χάριν ἐπιλάβῃς. Ἀγὼν γὰρ ἐστὶ καὶ πάλη ἅπας ὁ

---

[1]) Въ рукописи ошибочно стоитъ ὀξεῖα.

παρὼν βίος. καὶ τὸν ἐπὶ τῷ σταδίῳ τούτῳ τῆς ἀρετῆς ἅπαξ εἰσελθόντα προσήκει πάντα ἐγκρατεύεσθαι· πᾶς γὰρ ὁ ἀγωνιζόμενος, φησίν, πάντα ἐγκρατεύεται. Οὐχ ὁρᾶς ἐν τοῖς γυμνικοῖς ἀγῶσιν, ὅπως πολλὴν ἑαυτῶν ποιοῦνται τὴν ἐπιμέλειαν (54), ὅταν πρὸς ἀνθρώπους τὴν πάλην ἀναδέχονται τὴν τοῦ σώματος ἄσκησιν ἐπιδεικνύμενοι. Οὕτω δὴ καὶ ἐνταῦθα. Ἐπειδὴ οὐ πρὸς ἀνθρώπους ἡμῖν ἐστιν ἡ πάλη, ἀλλὰ πρὸς τὰ πνεύματα τῆς πονηρίας, καὶ ἡ ἄσκησις ἡμῶν καὶ ἡ ἐγκράτεια πνευματικὴ ἔστω, ἐπειδὴ καὶ τὰ ὅπλα ἡμῶν, ἅπερ ἐνέδυσεν ὁ Δεσπότης ἡμᾶς, πνευματικὰ τυγχάνει. Ἐχέτω τοίνυν καὶ ὁ ὀφθαλμὸς ὅρους καὶ κανόνας, ὥστε μὴ ἁπλῶς ἐπιπηδᾶν ἅπασι τοῖς προσπίπτουσι. Καὶ ἡ γλῶσσα τειχίον ἐχέτω, ὥστε μὴ ἐκτρέχειν τῆς (54 οβ.) διανοίας· διὰ γὰρ τοῦτο καὶ τοὺς ὀδόντας καὶ τὰ χείλη πρὸς τὴν τῆς γλώττης ἀσφάλειαν δεδημιούργηκεν ὁ Θεός, ἵνα μηδέποτε ἁπλῶς ἀναπετάσασα τὰς θύρας ἡ γλῶσσα ἐξίῃ, ἀλλ' ἐπειδὰν καλῶς τὰ καθ' ἑαυτὴν ἡ διάνοια διατεθῇ, τότε μετὰ πάσης εὐκοσμίας πρόεισι, καὶ ταῦτα προφέρει ῥήματα. ἵνα δῷ χάριν τοῖς ἀκούουσιν, κἀκεῖνα φθέγγεται, ἃ πρὸς οἰκοδομὴν συντείνει τῶν ἀκουόντων. Καὶ τὸν ἄτακτον γέλωτα πάντη ἐκκλίνειν δεῖ. καὶ τὸ βάδισμα ἤρεμον ἔχειν καὶ ἡσύχιον (55), καὶ στολὴν πενιχρὰν καὶ κατεσταλμένην, καὶ διὰ πάντων ἁπαξαπλῶς ῥυθμίζεσθαι προσήκει τὸν ἀπογραψάμενον ἐν τῷ τῆς ἀρετῆς σταδίῳ.

Γίνωσκε τοίνυν, ἀγαπητέ, ὅτι ἀπὸ τὴν σήμερον ἡμέραν τεθνηκέναι καὶ ἐσταυρῶσθαι τῷ κόσμῳ, καὶ τὸν κόσμον σοὶ κατὰ τὸν ἀπόστολον. Κατάμαθε δὲ καὶ τίς ἡ δύναμις τῆς σταυρώσεως· ἐπειδὴ λοιπὸν οὐκ ἔτι σὺ ζῇς, ἀλλ' ἐκεῖνος ἐν σοὶ ζῇ, ὁ ὑπὲρ σοῦ σταυρωθείς· τούτῳ γὰρ τῷ τύπῳ καὶ τῷ σχήματι ὁ Δεσπότης ὑπὲρ ἡμῶν ἐκρεμάσθη. καὶ ἡμᾶς (55 οβ) ὁμοίως ἐπάναγκές ἐστιν ἐν τῷ μοναστηρίῳ διάγειν μεθ' ὑπομονῆς καὶ ταπεινώσεως, καθὼς καὶ ὁ μακάριος Δαβὶδ ἐπεύχεται, λέγων· ἐκ τοῦ φόβου τοῦ Θεοῦ καθηλωθῆναι τὰς σάρκας αὐτοῦ. Ὡς γὰρ τὸ σῶμα καθηλωμένον ἔχων τις εἰς τὸ ξύλον ἀκίνητός ἐστι πρὸς πᾶσαν ἐργασίαν, ἣν ἂν ἐθέλοι, οὕτως ὁ τῷ θείῳ φόβῳ καθηλωμένον ἔχων τὸν λογισμόν, ἀκίνητος ὑπάρχει πρὸς πᾶν θέλημα σαρκικόν. Καὶ ὥσπερ ὁ σταυρῷ προσηλωμένος οὐκ ἔτι τὰ παρόντα λογίζεται, οὐδὲ (55) τοῖς ἰδίοις θελήμασι συνδιατίθεται, οὐκ ἐπιθυμίᾳ ταράσσεται, οὐ φροντίδι τοῦ κτᾶσθαι ὕλας κατατείνεται, οὐχ ὑπερηφανίᾳ φυσιοῦναι, οὐ

φθόνῳ ἐξάπτεται. οὐ περὶ τῶν παρουσῶν ἀτιμιῶν ἀλγεῖ, οὐ τὰς παρελθούσας ὕβρεις ἀναμιμνήσκεται· μικρὸν γὰρ ὕστερον τὴν ἐκ τοῦ βίου ἔξοδον προσδέχεται διὰ τοῦ σταυροῦ· οὕτως ὁ ἀποταξάμενος γνησίως τῷ κόσμῳ καὶ τῷ θείῳ φόβῳ, ὡς εἴρηται. προσηλωμένος καὶ τὴν ἐκ τοῦ βίου τούτου ἔξοδον καθ' ἑκάστην προσδεχόμενος, ἀκινήτους (55 об.) καὶ ἀνενεργήτους ἔχει πάσας τὰς ἐπιθυμίας καὶ τὰς σαρκικὰς διαθέσει.

Φύλαττε, τοιγαροῦν, μὴ τί ποτε τούτων ἀναλαβεῖν ἐπιθυμήσῃς. ὧν ἀποτασσόμενος ἀποβάλλεις, ἵνα μή πως ἀνεύθυνος, κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου φωνὴν, ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν εὑρεθῇς, ὁ γὰρ πρὸς τὰ ταπεινά τε καὶ γήινα τοῦ κόσμου τούτου πράγματα ἀπὸ τῆς ὑψηλῆς πολιτείας καταβαίνων, πάλιν παρ' ἐντολὴν τοῦ Χριστοῦ πράττει. Φυλάττου τοίνυν, μή τινος τῶν κατὰ σάρκα γονέων ἢ συγγενῶν ἀρχαίας (56) διαθέσεως ἀναμνησθεὶς καὶ πρὸς τὰς φροντίδας τοῦ αἰῶνος τούτου καὶ προσπαθείας ἐπαναστραφῇς. Πρόσεχε οὖν ἀκριβῶς καὶ φύλαξον. μήποτε τὴν κενοδοξίαν καὶ ὑπερηφανίαν. ἣν νῦν ἀρχόμενος τῇ θέρμῃ τῆς ταπεινώσεως καταπατήσῃς, ἀνεγείρῃς καθ' αὐτοῦ· ἀλλὰ μᾶλλον, ὡς ἐνήρξω καὶ ὡμολόγησας τὴν ταπείνωσιν ἔχειν ἐνώπιον Θεοῦ καὶ ἀγγέλων καὶ ἀνθρώπων, ἕως τέλους διατήρησον. Καὶ εἰ θέλεις, ἐνδίδωμί σοι καὶ ἄλλον ὀλίγον χρόνον, καὶ ἐξέτασον καὶ δοκίμασον ἑαυτὸν ἀκριβῶς, εἰ δύνασαι ὑπερενεγκεῖν τὸν ζυγὸν (56 об.) τῆς ἀσκήσεως. Πρώτη γὰρ καὶ ἀνωτέρα πάντων τῶν ἀρετῶν ἐστιν ἡ ἀγάπη καὶ ἡ περιεκτικὴ ἐγκράτεια καὶ ἀκτημοσύνη. Αὗται γὰρ μόναι τοῖς ἀγγέλοις ἐξομοιοῦνται. Αὐτὸς γὰρ ἔφη ὁ Κύριος· εὖ, δοῦλε ἀγαθὲ καὶ πιστέ. ἐπὶ ὀλίγα ἦς πιστός, ἐπὶ πολλῶν σε καταστήσω. εἴσελθε εἰς τὴν χαρὰν τοῦ Κυρίου σου. Ὅτι αὐτῷ πρέπει δόξα καὶ κράτος. τιμὴ καὶ προσκύνησις σὺν τῷ ἀνάρχῳ αὐτοῦ Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ καὶ ζωοποιῷ, κ. τ. λ.

Καὶ ὅταν συντάξηται, στραφεὶς ἐνώπιον πάντων τῶν ἀδελφῶν, κύκλῳ ἱσταμένων, ἐπεύχεται ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην (57) Εὐχή· Ὁ πανοικτίρμων οὖν Θεὸς κ. τ. λ. Въ молитвѣ: τῶν ἁγίων καὶ ὁσίων πατέρων ἡμῶν· Ἀντωνίου, Παχωμίου, Μακαρίου, Εὐθυμίου, Σάββα καὶ τῶν σὺν αὐτοῖς (58).., а на л. 58 об. замѣчено: Ἐπὶ δὲ τῶν μοναστριῶν λέγονται τὰ ὀνόματα τῶν ὁσίων καὶ Χριστοῦ ἀσκητριῶν· Φεβρονίας, Εὐφροσύνης, Εὐπραξίας, Ὀλυμπιάδος, Ματρώνης, Θεοκτίστης, Ξένης καὶ τῶν σὺν αὐταῖς [1]).

---

[1]) Противъ этихъ словъ на поляхъ рукописи: Ἄφες.

Εἶθ᾽ οὕτως ὁ ἱερεὺς ἢ ὁ καθηγούμενος ἐπερωτᾷ πρὸς τὸν ἀνάδοχον τοῦ μέλλοντος ἀποκαρῆναι [1]). Ἐρώτησις [2])· Δύνασαι ἀναδέξασθαι τὸν ἀρραβωνισθέντα σοι δοῦλον τοῦ Χριστοῦ; Ἀπόκρισις Δύναμαι. χάριτι Χριστοῦ [3]). Ἐρώτησις· Δύνασαι δεῖξαι σπλάγχνα πατρικὰ [4]) εἰς αὐτόν; Ἀπόκρισις· Ναί. δι᾽ εὐχῶν σου, τίμιε πάτερ [5]) (58 л. об.).

Κατήχησις πρὸς τὸν ἀνάδοχον. Καὶ κατηχεῖ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ἢ ὁ ἡγούμενος [6])· Πρόσελθε [7]) οὖν [8]) καὶ ἄκουσον τοῦ Κυρίου προφήτου [9]) λέγοντος· μακάριος, ὃς ἔχει σπέρματα ἐν Σιὼν καὶ οἰκείους [10]) ἐν Ἱερουσαλήμ. περὶ τῆς τοῦ Θεοῦ ἐκκλησίας λέγων. Μακάριος οὖν [11]) καὶ σύ, ὅτι πνευματικοῦ τέκνου πατὴρ γενέσθαι [12]) κατηξιώθης. Βλέπε οὖν [13]). ὅτι ἐκ ναοῦ Κυρίου αὐτὸν παραλαμβάνεις ἐπὶ ὁρατῶν καὶ ἀοράτων μαρτύρων. Δεῖξον οὖν [14]) εἰς αὐτὸν πατρῷα σπάγχνα, ἐν μηδενὶ αὐτὸν παρίδῃς. ἀλλὰ δόγμασιν εὐσεβείας πρὸς πᾶσαν ἐντολὴν (59) τοῦ [15]) Κυρίου αὐτὸν [16]) καθοδήγει. ὅπως ἀξιωθῇς σὺν αὐτῷ τῶν οὐρανίων τυχεῖν ἀγαθῶν [17]) ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, μεθ᾽ οὗ τῷ Πατρὶ πρέπει δόξα, κράτος, τιμὴ καὶ προσκύνησις ἅμα τῷ ἁγίῳ Πνεύματι, νῦν κ. τ. λ. (59—59 об.).

---

[1]) Вопросы и поученіе анадоху являются большою рѣдкостью въ текстѣ чиновъ постриженія. Параллельный издаваемому текстъ намъ удалось найти въ Сборникѣ статей аскетическаго характера № 82, хранящемся нынѣ въ библіотекѣ Императорской Кіевской духовной Академіи и описанномъ у проф. Н. И. Петрова въ изданіи: „Описаніе рукописей Церковно-Археологическаго Музея при Кіевской духовной Академіи. Выпускъ III. Кіевъ. 1879 г.“, сс. 556—561. Отъ внимательнаго взора ученаго описателя ускользнулъ, однако, нѣсколько поблекшій отъ времени, писанный почеркомъ XVI столѣтія, листъ 275, представляющій собою фрагментъ интереснаго (вѣроятно) чина постриженія въ монашество съ вопросами и поученіемъ іерея анадоху. Текстъ начинается такъ: Καὶ στραφεὶς πρὸς τὸν ἀνάδοχον, λέγει ὁ ἱερεύς· Δύνασαι ἀδελφέ, ἀναδέξασθαι τὸν ἀρραβωνισθέντα δοῦλον τοῦ Χριστοῦ, κ τ λ. Не приводя здѣсь текста полностію, мы ограничимся его варіантами. [2]) Слово Ἐρώτησις здѣсь и далѣе, равно какъ и слово Ἀπόκρισις, въ текстѣ по ркп. № 82 библ. Импер. Кіевск. д. Академіи отсутствуютъ. [3]) Къ этимъ словамъ ркп. № 82 добавляетъ: καὶ δι᾽ εὐχῶν σου ἁγίων. [4]) ἐπιδεῖξασθαι τὰ πατρῷα σπλάγχνα [5]). Ναί, πάτερ, δι᾽ εὐχῶν σου ἁγίων. [6]) Вмѣсто Κατήχησις πρὸς τὸν ἀνάδοχον. Καὶ κατηχεῖ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς ἢ ὁ ἡγούμενος, читается: Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην εἰς τὸν ἀνάδοχον. [7]) Добавл. ἀδελφέ. [8]) Οὖν отсутствуетъ. [9]) διὰ προφήτου. [10]) οἰκεῖον. [11]) Добавл. εἶ. [12]) Вмѣсто γενέσθαι — εἶναι. [13]) Добавл. αὐτό. [14]) οὖν отсутствуетъ. [15]) τοῦ отсутствуетъ. [16]) Вмѣсто αὐτὸν — τοῦτον. [17]) Далѣе, до конца, такъ: προσβευούσης τῆς παναγίας Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ, τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος, ἡ τιμὴ καὶ ἡ προσκύνησις εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Καὶ σφραγίξει ὁ ἱερεὺς τὸν ἀποταξάμενον ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τρίτον, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην. Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐχή· Κύριε. Κύριε, οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλόν. ἀλλὰ σὴν χεῖρα κραταιὰν καὶ βραχίονα ὑψηλὸν ἐπὶ τὸν δοῦλόν σου τοῦτον, κ. τ. λ., лл. 59 об.—60 об. Текстъ молитвы близко подходитъ къ тексту Румянцевскаго Евхологія № 474. лл. 155 об.—156 [1]).

Καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς σφραγίζει ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ λαμβάνοντος τὸ ἅγιον σχῆμα τρίτον. Μετὰ δὲ τὸ κατασφραγῖσαι αὐτόν, προσπίπτει ἕως τῆς συμπληρώσεως τῆς εὐχῆς τῆς κεφαλοκλισίας. Τοῦ δὲ διακόνου λέγοντος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, ὁ ἱερεύς, στραφεὶς κατὰ ἀνατολάς, εἰς ἐπήκοον πάντων ἐπεύχεται. Εὐχή· Ὁ ὢν Δέσποτα παντοκράτωρ... Goar. pp. 409—410 [2]). Ὁ λαὸς τὸ Ἀμήν Καὶ εὐθὺς τίθεται τὸ ψαλλίδιον ἐπάνω τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου.

Εἶτα ὁ ἱερεὺς ἐκφωνεῖ· Εἰρήνη πᾶσιν. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν. Καὶ βαλὼν μετάνοιαν ὁ κατηχούμενος οὐκ ἀνίσταται μέχρι συμπληρώσεως τῆς εὐχῆς Ὁ δὲ ἱερεὺς ἐπεύχεται οὕτως· Ἅγιε Κύριε τῶν δυνάμεων, κ. τ. λ. лл. 64 об.—65 об.; Goar. p. 410.

Εἶτα ἐγείρει αὐτόν, καὶ στραφεὶς ὁ ἱερεὺς πρὸς τὸν λαὸν λέγει. Κατήχησις γ' [3]). Τοῦτον δὲ τὸν πνευματικὸν σύλλογον, ἀδελφοί. θεωροῦντες, πειθόμεθα ταῖς θείαις Γραφαῖς, μὴ μόνον τὰς οὐρανίους πάσας δυνάμεις παρεῖναι, ἀλλὰ καὶ αὐτὸν τὸν Θεὸν ἀοράτως ἡμῖν συνεῖναι τῇ ὥρᾳ ταύτῃ. Ὅθεν. ἀδελφοὶ ἅγιοι, κλήσεως ἐπουρανίου μέτοχοι. οἱ τῆς ἁγίας ἐκκλησίας τὴν εὐπρέπειαν ἀγαπήσαντες ἐπὶ σωτηρίᾳ τῶν ψυχῶν ἡμῶν. ἐν τῇ σήμερον ἡμέρᾳ συνελθόντες, μετὰ (66) τοῦ προφήτου Δαβὶδ εἴπωμεν· Αὕτη ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν ὁ Κύριος, ἀγαλλιασώμεθα καὶ εὐφρανθῶμεν ἐν αὐτῇ, καὶ δοξάζωμεν Χριστόν, τὸν ἀληθινὸν Θεὸν ἡμῶν ἐπὶ εὐεργεσίᾳ ψυχῶν, τῶν νῦν ἀφιερομένων αὐτῷ, ᾧ πρέπει πᾶσα δόξα, τιμή, κράτος καὶ προσκύνησις καὶ μεγαλοπρέπεια ἅμα τῷ ἀχράντῳ αὐτοῦ Πατρὶ καὶ

---

[1]) „Прилож." сс. 16—17. Наиболѣе крупнымъ отличіемъ текста по Схиматологію № 396 оказывается добавленіе къ словамъ: περίθες αὐτῷ τοῦ ζωοποιοῦ σοῦ σταυροῦ τὸν τύπον (такъ въ Румянцевскомъ Евхологіи) словъ: καθόπλισον αὐτὸν τῇ τούτου δυναστείᾳ, и къ словамъ: δια(60)τηρῶν αὐτὸν ἀπὸ μιαρῶν ἐπιθυμιῶν τῆς σαρκός. Конечно, множественныя числа лицъ, принимающихъ одновременно постриженіе по чину Румянцевскаго Евхологія, въ Московскомъ Синодальномъ Схиматологіи замѣнены числомъ единственнымъ, такъ какъ чинъ назначенъ здѣсь для одного лица.

[2]) Противъ словъ въ этой молитвѣ: διὰ τοῦ ἁγίου σου βαπτίσματος на поляхъ сдѣлана помѣтка киноварью: Γραπτέον διὰ τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος (л. 62).

[3]) На поляхъ сдѣлана замѣтка: Ἄφες.

τῷ ἁγίῳ καὶ προσκυνητῷ αὐτοῦ Πνεύματι, νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Εἶτα κρατήσας τῆς δεξιᾶς χειρὸς αὐτοῦ, εἰσφέρει αὐτὸν ἐν τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ. Καὶ ποιεῖ (об.) μετανοίας τρεῖς ἔμπροσθεν τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ ἀνιστάμενος ἀσπάζεται τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Καὶ ἐκτείνας τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ κατηχητὴς καὶ ὑποδεικνὺς αὐτῷ τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, λέγει πρὸς αὐτόν· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως, κ. τ. λ.

Καὶ ὅταν συντάξηται, λέγει πρὸς αὐτὸν πάλιν ὁ ἱερεύς· Λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος τῷ ἡγουμένῳ. Εἰ δὲ ἔστιν (67) ἡγούμενος ὁ κουρεύων αὐτόν, λέγει αὐτῷ· Λάβε τὸ ψαλλίδιον καὶ ἐπίδος μοι. Καὶ ἄρας ἀπὸ τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου τὸ ψαλλίδιον ὁ λαμβάνων τὸ σχῆμα, λέγει πρὸς αὐτὸν ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ἐκ τῆς χειρός, κ. τ. λ. Καὶ βαλὼν τῷ ἡγουμένῳ μετανοίαν, ὁ λαμβάνων τὸ σχῆμα ἐπιδίδει αὐτῷ τὸ ψαλλίδιον. Ὁ δὲ ἱερεὺς λαμβάνει τὸ ψαλλίδιον ἐν τῶν χειρῶν τοῦ ἡγουμένου, λέγων οὕτως· Εὐλογητὸς ὁ Θεός. ὁ θέλων, κ. τ. λ. (67 об.). Ὁ λαός· Ἀμήν. Καὶ ἐξάγει αὐτὸν ἔξωθεν τῶν ἁγίων θυρίων καὶ κλίνας τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων ἐπὶ σέ, κ. τ. λ., лл. 68—69. Goar. p. 385. Καὶ κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται, κ. τ. λ. (69).

Ἰστέον, ὅτι τοῦτο γίνεται, ὅτε οὐκ ἔστιν ἱερεὺς ὁ ἡγούμενος καὶ λειτουργεῖ ἕτερος. Καὶ εὐθέως παραλαμβάνουσιν αὐτὸν οἱ μοναχοὶ εἰς τὸ διακονικὸν ἢ εἰς τὸν νάρθηκα καὶ κουρεύουσιν αὐτόν, εἰ οὐκ ἔνι (ὁ) κουρευόμενος μικρόσχημος, λέγοντες καὶ τὸν Ἄμωμον, τοῦ τε ἱερέως ποιοῦντος τὴν εὐχὴν τοῦ Τρισαγίου, τοῦ διακόνου λέγοντος τὰ διακονικὰ ταῦτα·

Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης καὶ τῆς σωτηρίας.

Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης τοῦ σύμπαντος κόσμου, εὐσταθείας τῶν ἁγίων τοῦ Θεοῦ ἐκκλησιῶν.

Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου τούτου, καὶ τῶν μετὰ πίστεως, εὐλαβείας καὶ φόβου Θεοῦ εἰσιόντων.

Ὑπὲρ τοῦ ἀδελφοῦ ἡμῶν τοῦδε καὶ τῆς παρὰ τοῦ Κυρίου (об) [1]) σκέπης καὶ βοηθείας αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ἀμέμπτως καὶ ἀκατακρίτως καὶ ἀνεμποδίστως τὸν σκοπὸν τοῦ μοναχικοῦ σχήματος διανῦσαι αὐτόν, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

---

[1]) Печатаемое въ рязрядку представляетъ собою или варіанты, или добавленія къ тексту ектеніи по изданію Гоара, pp. 412—413.

Ὑπὲρ τοῦ φωτισθῆναι τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἐν ἐγκρατείᾳ καὶ ἀσκήσει καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ ἀπαλλαγῆναι αὐτὸν πάσης κοσμικῆς ἐπιθυμίας καὶ τῶν κατὰ σάρκα συγγενῶν αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ ἀφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν, καὶ συγχωρήσεως τῶν πλημμελημάτων αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ γενέσθαι αὐτὸν ὑψηλότερον τῶν τοῦ κόσμου φρονημάτων, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ διάγειν αὐτὸν ἐν πάσῃ εὐλαβείᾳ, καὶ σεμνότητι, καὶ τελείῳ φόβῳ Θεοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν(70).

Ὑπὲρ τοῦ ἀποθέσθαι αὐτὸν τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον καὶ ἐνδύσασθαι τὸν νέον, τὸν κατ' εἰκόνα Θεοῦ κτισθέντα, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Καὶ ὑπὲρ πάντων, τῶν χρηζόντων τῆς παρὰ τοῦ Θεοῦ βοηθείας, τοῦ (Κυρίου δεηθῶμεν).

Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι ἡμᾶς ἀπὸ πάσης (θλίψεως).

Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, ἐλέησον καὶ διαφύλαξον.

Τῆς παναγίας ἀχράντου.

Ὁ ἱερεὺς ἐκφώνως· Ὅτι ἅγιος εἶ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν... Εἶτα τὸ Τρισάγιον. Τὸ προκείμενον τοῦ ἀποστόλου ἦχος γ'· Κύριος φωτισμός μου καὶ Σωτήρ μου. Στ. Κύριος ὑπερασπιστὴς τῆς ζωῆς μου. Πρὸς Ἐφεσίους ἐπιστολῆς· Ἀδελφοί, ἐνδυναμοῦσθε ἐν Κυρίῳ καὶ ἐν τῷ κράτει τῆς ἰσχύος αὐτοῦ... конецъ: ὅ ἐστι ῥῆμα Θεοῦ. Ἀλληλούια, ἦχος πλ. δ'· Ἐπίβλεψον ἐπ' ἐμέ. Ἕτερον· Οὗτος ὁ πτωχὸς ἐκέκραξε, лл. 70 об.—71 об.

Λεγομένου δὲ τοῦ εὐαγγελίου, φέρουσι τὸν ἀποκαρέντα οἱ μοναχοὶ μέσον τῆς βασιλικῆς πύλης καὶ ἱστῶσιν αὐτόν, φοροῦντα κολόβιον, ἄζωστον ὄντα, ἀσκεπῆ καὶ ἀνυπόδετον. Καὶ ἅπτουσι καὶ οἱ παρόντες κηρούς, ἕως οὗ ὁ ἀσπασμὸς γένηται.

Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον. Εἶπεν ὁ Κύριος τοῖς ἑαυτοῦ μαθηταῖς· πάντα μοι παρεδόθη ὑπὸ τοῦ Πατρός μου... конецъ; καὶ τὸ φορτίον μου ἐλαφρόν ἐστιν, л. 72 и об.

Καὶ μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τοῦ εὐαγγελίου, ἄρχονται οἱ μοναχοὶ ψάλλειν τὸ α' ἀντίφωνον. Ἀντίφωνον α', τροπάριον ἦχος δ'.

Ἠνοίκται ἡ θύρα... (л. 72 об.).

στ. Προσέχετε λαός μου τῷ νόμῳ μου...

Ὁ ζυγός μου χρηστός ἐστι...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον. Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος, ὁ θρόνος...

Πληρωθέντος δὲ τοῦ α΄ ἀντιφώνου καὶ ἀρχομένου τοῦ β΄ ἀντιφώνου (л. 73), ἔρχεται ἕως τοῦ ἄμβωνος. Ἀντίφωνον β΄, ἦχος γ΄.

Ἀρχὴ ὁδοῦ ἀγαθῆς φοβεῖσθαι τὸν Κυρίον [1])...

στ. Ἀρχὴ σοφίας φόβος Κυρίου.

Εὐαγγελικῆς φωνῆς σπουδαίως πρόσταγμα (л. 73 об)...

στ. Ἰδοὺ δὴ τί καλὸν ἢ τί τερπνόν.

Ἐγγὺς Κύριος τοῖς ὑπομένουσιν αὐτόν...

Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἁγιόπρωτε σεμνή...

Ἀρχομένου δὲ τοῦ τρίτου ἀντιφώνου, ἔρχεται πλησίον τῶν καγκέλλων τοῦ θυσιαστηρίου. Ἀντίφωνον γ΄, ἦχος α΄.

Ἀκολουθήσωμεν, ἀδελφοί (л. 74)...

στ. Ἐξαπόστειλον τὴν χεῖρά σου (74 об.), ἐξ ὕψους, ἐξελοῦ με ἐξ ὑδάτων πολλῶν, ἐκ χειρὸς υἱῶν ἀλλοτρίων.

Καὶ τούτου λεγομένου τοῦ στίχου, κρατήσας ὁ ἡγούμενος ἢ ὁ ἱερεὺς ἐκ τῆς χειρὸς αὐτοῦ, εἰσάγει αὐτὸν εἰς τὸ βῆμα. Καὶ λέγεται τροπάριον, ἦχος α΄· Ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν, τὰς χεῖρας ὑφαπλώσας (75)... Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Χαίροις παρ' ἡμῶν ἁγία, τὸ σεπτὸν κειμήλιον ἁπάσης τῆς οἰκουμένης...

Εἰσελθόντος δὲ αὐτοῦ εἰς τὸ ἅγιον βῆμα, ἐνδύει αὐτὸν ὁ ἀνάδοχος αὐτοῦ, λέγοντος τοῦ ἱερέως εἰς ἕκαστον ἔνδυμα εὐχήν (75 об.), ποιῶν εἰς αὐτὰ καὶ σφραγίδας.

Εὐχὴ τοῦ χιτῶνος· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα, κ. τ. λ. Goar p. 411.

Εὐχὴ τοῦ κουκουλίου· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας, κ. τ. λ.

Εὐχὴ τοῦ ἀναλάβου· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸν ἀνάλαβον, κ. τ. λ. (л. 76 и об.).

Εὐχὴ τοῦ λώρου. Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὀσφῦν, κ. τ. λ.

Εὐχὴ τοῦ παλλίου· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος (76 об.)...

Εὐχὴ τῶν σανδαλίων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια, κ. τ. λ.

---

1) На поляхъ: Ἄφες. Такое замѣчаніе объясняется, вѣроятно, тѣмъ, что текстъ пѣснопѣнія не совсѣмъ подходитъ къ совершаемому чину постриженія въ великую схиму, ибо въ текстѣ читаемъ: Διό, φιλόχριστοι, νῦν προσέλθετε αὐτῷ ἐκτενῶς καὶ λάβετε τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ.

Ἑτέρα εὐχή· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον σχῆμα...

Καὶ μετὰ τὸ ἀμφιασθῆναι αὐτόν, ἄρχονται ψάλλειν πάντες οἱ μοναχοὶ τροπάριον, ἦχος δ', πρὸς τὸ Ἠνοίκται ἡ θύρα· Ἐνδύσασθε χιτῶνα τῆς σωτηρίας (л. 77)... Στ. α'. Αὕτη ἡ πύλη... Στ. β'. Ἀγαλλιᾶσθε τῷ Θεῷ, τῷ βοηθῷ ἡμῶν... Στ. γ'. Εἰσέλθετε ἐνώπιον αὐτοῦ ἐν ἀγαλλιάσει... Στ. δ'. Εἰσέλθετε εἰς τὰς πύλας αὐτοῦ... Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον Ἔχοντές σε, Θεοτόκε, ἐλπίδα καὶ προστασίαν (77 об.)...

Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ κλίνοντος αὐτοῦ τὸν αὐχένα, τοῦ λαβόντος τὸ ἅγιον σχῆμα, ἐπεύχεται ὁ ἱερεύς. Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ πιστὸς ἐν ταῖς ἐπαγγελίαις σου, κ. τ. λ. (лл. 78—79), Goar. pp. 411—412.

Ὁ λαός· Ἀμήν. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ὁ ἱερεὺς καὶ πάλιν ἐπεύχεται Εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, εἰσάγαγε τὸν δοῦλόν σου, κ. τ. λ. (лл. 80 и об.), Goar. p. 412.

Καὶ μετὰ ταῦτα, αἴρει ὁ διάκονος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον ἐκ τῆς (л. 80 об.) ἁγίας τραπέζης καὶ ἵσταται ἔξω τοῦ θυσιαστηρίου. Καὶ ἐξέρχεται καὶ ὁ λαβὼν τὸ ἅγιον σχῆμα. Καὶ προσκυνεῖ πρῶτον ὁ λαβὼν τὸ ἅγιον σχῆμα καὶ ἵσταται πλησίον τοῦ διακόνου ἐν τῷ δεξιῷ μέρει τοῦ κατέχοντος, ὡς εἴρηται, τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον. Ἔπειτα καὶ οἱ μοναχοὶ πάντες διέρχονται (81 об.), προσκυνοῦντες πρῶτον τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, εἶτα ἀσπάζονται καὶ τὸν ἀποκαρέντα ἀδελφόν, ψάλλοντες τὸ παρὸν τροπάριον, μέχρις οὗ ἅπαντες ἀσπάζονται αὐτόν, ἦχος πλ. β'. Ἀγαλλιάσθω ἡ ψυχή μου... Στ. α'. Δεῦτε, ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ. Στ. β'. Αὕτη ἡ ἡμέρα, ἣν ἐποίησεν.. στ. γ'. Ἀγαλλιασώμεθα ἐπὶ τὸ σωτήριόν σου.. Στ. δ'. Ἀγαλλιάσθωσαν ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ.. Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Μεγάλων χαρισμάτων ἀγνή (л. 81)... Ψάλλεται καὶ τὸ παρὸν τροπάριον ἐν τῷ ἀσπασμῷ, ἦχος α'. Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί (л. 81 об.). Στ. α'. Ἀγαπήσατε τὸν Κύριον πάντες οἱ ὅσιοι αὐτοῦ.. Στ. β'. Ἀγαλλιάσονται τὰ χείλη μου... Στ. γ'. Δεῦτε, ἀκούσατε, καὶ διηγήσομαι.. Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Χαῖρε, Θεοτόκε Παρθένε...

Καὶ μετὰ τὸ γενέσθαι τὸν ἀσπασμόν, πληρωθῆναι δὲ καὶ τὰ τροπάρια, ἄρχεται διάκονος· Εἴπωμεν πάντες...

Εἰσέρχεται δὲ καὶ ὁ νεοφώτιστος εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον καὶ ἐκεῖ ἵσταται μέχρι τέλους τῆς θείας λειτουργίας, καὶ, τῶν ἁγίων Δώρων προσφερομένων, ὀφικεύει τούτων ἔμπροσθεν καὶ κοινωνεῖ, ἕσω ἱστάμενος.

Χρὴ δὲ εἰδέναι, ὅτι, τελεσθείσης τῆς θείας λειτουργίας, παραλαμβάνουσιν οἱ μοναχοὶ τὸν ἀποκαρέντα, βαστάζοντες καὶ κηροὺς ἅπτοντας, συναπέρχονται μετὰ τοῦ νεοφωτίστου εἰς (л. 82) τὸ τραπεζαρεῖον, τῶν ἀναδόχων αὐτοῦ κατεχόντων τῆς δεξιᾶς χειρός, καὶ οὕτως αὐτὸν ὀφικεύοντες, ψάλλοντες καὶ τροπάριον, ἦχος δ'. Κύριε,

Κύριε, ἐπίβλεψον ἐξ οὐρανίου καὶ ἴδε... Στ. ά. Ὁ ποιμαίνων... Στ. β'. Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... Ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν Χερουβίμ... Στ. γ'. Ἐξέγειρον τὴν δυναστείαν σου... Στ. δ'. Ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, ἐπίβλεψον... Στ. ε'. Ἀφῆκας τὰς ἀνομίας τῷ λαῷ σου... (82 οβ.). Στ. Κύριε, καταφυγὴ ἐγενήθης ἡμῖν... Δόξα καὶ νῦν, θεοτοκίον· Ἡ λαμπὰς ἡ ἄσβεστος...

Εἶτα ἀνισταμένων αὐτῶν ἀπὸ τοῦ ἀρίστου, συναπέρχονται μετὰ τοῦ νεοφωτίστου εἰς τὴν ἐκκλησίαν, ψάλλοντες τὸ προγεγραμμένον τροπάριον· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... Στ. ά. Ὡς ἀγαπητὰ τὰ σκηνώματα... Στ. β'. Ἡ καρδία μου καὶ ἡ σάρξ μου... Στ. γ'. Καὶ γὰρ στρουθίον εὗρεν ἑαυτῷ οἰκίαν... Δόξα καὶ νῦν· θεοτοκίον· Ἐκ πάντων κινδύνων τοὺς δούλους... (л. 83).

Καὶ ἀπολύουσιν· καὶ καταλιμπάνοντες τὸν ἀποκαρέντα ἐκεῖ· τὸ αὐτὸ δὲ ποιοῦντες τὰς ἑπτὰ ἡμέρας. Εἰ δὲ συμβῇ σωματικὴ ἀσθένεια, καὶ εἰς ε' ἡμέρας, καὶ εἰς γ' κατὰ μεγάλην ἀνάγκην ἀποκουκουλίζει αὐτόν. Διάταξις· Τὰς δὲ ἑπτὰ ἡμέρας ὁ νεοφώτιστος προσκαρτερεῖ τῇ ἐκκλησίᾳ, σχολάξων ἀπὸ παντὸς ἔργου. Τῇ δὲ ζ' ἡμέρᾳ ποιεῖ αὐτῷ ὁ ἱερεὺς εὐχὴν καὶ αἴρει τὸ κουκούλιον ἀπὸ τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, χαλῶν ὄπισθεν (83 οβ.).

Лл. 83 οβ. — 88 οβ. Ἀκολουθία καὶ νουθεσία εἰς τὸ ἀποκουκουλίασμα.

Μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τῶν ἑπτὰ ἡμέρων, τελεσθείσης τῆς θείας ἱερουργίας, εἰσφέρει ὁ ἱερεὺς τὸν (83 οβ.) ἀποκαρέντα ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν. Καὶ λέγει ὁ διάκονος τὴν ἐκτενήν, ἢ ὁ ἱερεύς·

Ἐλέησον ἡμᾶς, ὁ Θεός...

Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ σωτηρίας, σκέπης καὶ ἀντιλήψεως τοῦ συγκαταριθμηθέντος ἡμῖν ἀδελφοῦ τοῦδε, ὑγείας καὶ σωτηρίας.

Ὑπὲρ τοῦ διατηρῆσαι Κύριον τὸν Θεὸν ἡμῶν ἄσπιλον καὶ ἀμώμητον ἐν αὐτῷ τὸ τίμιον σχῆμα μέχρι τέλους ξωῆς αὐτοῦ, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὑπὲρ τοῦ καταξιωθῆναι αὐτὸν ἐν ἀμέμπτῳ καὶ σεμνῇ πολιτείᾳ τὸ ὑπόλοιπον τοῦ βίου διελθεῖν, τοῦ Κυρίου (δεηθῶμεν).

Ὑπὲρ τῆς ἐν Χριστῷ τελείας ὑπομονῆς καὶ ἀγάπης ἐν τῷ ἁγίῳ σχήματι, τοῦ Κυρίου (δεηθῶμεν).

Ὑπὲρ τοῦ καταξιωθῆναι αὐτὸν ἀξίως τοῦ ἐπαγγέλματος πολιτευσάμενον (84) τυχεῖν τῆς οὐρανῶν βασιλείας, τοῦ (Κυρίου δεηθῶμεν).

Ὅπως Κύριος ὁ Θεὸς ἡμῶν ἐγγράψῃ τὸ ὄνομα αὐτοῦ ἐν βίβλῳ ζώντων, τοῦ (Κυρίου δεηθῶμεν).

Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος Θεὸς ὑπάρχῃς, κ. τ. λ.

Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται τὴν εὐχήν. Πολυέλεε Θεὲ καὶ Κύριε, κ. τ. λ., Goar. p. 419. Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσι. Ὁ διάκονος· Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν τῷ Κυρίῳ κλίνωμεν. Ὁ ἱερεὺς επεύχεται (85). Εὐχή· Τὸν τῇ πυρίνῃ κεφαλῇ... Ὁ διάκονος· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν ταύτην· Δέσποτα Κύριε, ἕως τέλους εἰς τὸν ζυγόν σου, κ. τ. λ., Goar. p. 419.

Дальнѣйшія строки рукописи сильно затерты, и можно разобрать въ нихъ лишь слѣдующія слова:

Εἶτα ἐπαίρει ..
(ἄ)κρῳ τοῦ κουκουλίου...
αὐτοῦ, χαλῶν ὄπισθεν...
κατηχεῖ ὁ ἡγούμενος... εἰς ἐ-
πήκοον πάντων· τὴν...
ταύτην. Κατήχησις δ' πρὸ(ς) τὸν ἀποκαρέντα·

Ἰδού, ἀδελφέ, ἠξιώθης τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, κ. τ. λ., (лл. 86 об. — 88); см. выше, „Прилож.“ сс. 34—36.

Εἶθ' οὕτως βαλὼν μετάνοιαν ὁ ἀποκαρθεὶς τῷ προεστῶτι, ἀσπάζεται αὐτὸν ἢ τὸν ἱερέα. Ὁμοίως καὶ πάντας τοὺς μοναχούς, βαλὼν μετάνοιαν, ἀσπάζεται αὐτούς. Καὶ ἀπελθὼν ἐν τῇ τραπέζῃ, παρίσταται, διακονῶν τοῖς πνευματικοῖς αὐτοῦ ἀδελφοῖς. Καὶ οὕτως λοιπὸν σχολάζει ἐν τοῖς ἐργοχείροις αὐτοῦ (88 об.).

VI.

Изъ Евхологія XIV—XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея, № 472.

Лл. 105 об.—108 об. Τάξις γινομένη εἰς ῥακενδυτοῦντα (л. 105 об.) τοῦ προπαιδευθῆναι καὶ δοκιμασθῆναι τὰ τῆς μοναδικῆς καταστάσεως.

Μετὰ δὲ τὸ τελεσθῆναι τὴν ἱερὰν μυσταγωγίαν, ἵσταται ὁ μέλλων λαμβάνειν τὴν ἁγίαν εὐλογίαν ἔσωθεν τῶν βασιλικῶν πυλῶν καὶ ποιεῖ τῷ ἡγουμένῳ μετανοίας γ', δεόμενος τοῦ εὐλογηθῆναι. Καὶ πληρουμένου τοῦ ὀπισθάμβωνος, ποιεῖ ὁ ἱερεὺς Εὐλογητόν. Εἶθ' οὕτως· Δεῦτε προσκυνήσωμεν, γ'. Καὶ λέγει τὸν Ν'. Πληρουμένου δὲ τούτου, ψάλλει, ἦχος α'· Ἀγκάλας πατρικάς... Ὡς ὁ ἄσωτως υἱὸς ἦλθον κἀγώ, οἰκτίρμων· δέξαι με προσπίπτοντα... Δόξα· Ὡς ὁ περιπεσὼν εἰς τοὺς λῃστὰς καὶ τετραυματισμένος... Καὶ νῦν, θεοτοκίον· Εὐρύχωρον χωρίον (л. 106 об.)...

Τούτων δὲ ψαλλομένων, τίθενται τὰ ἄμφια τὰ μοναχικὰ ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν τοῦ ἁγίου βήματος (л. 106 об.). Ἵσταται δὲ ὁ μέλλων εὐλογηθῆναι ἀσκεπής, ἄζωστος καὶ ἀνυπόδητος. Λέγων ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν εἰς ἐπήκοον πάντων· Ἅγιε, ἀγαθέ, ὁ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς Υἱός, ὁ καταργῶν τὴν ἔνστασιν τοῦ ἀντικειμένου καὶ ἐκχέων τὴν δόξαν τῆς ταπεινοφροσύνης ἐπὶ τὰς κεφαλὰς τῶν ἁγίων, καὶ στέφων αὐτοὺς τῷ ἀφθάρτῳ καὶ ἀμαραντίνῳ στεφάνῳ τῆς ζωῆς καὶ τῆς ἀθανασίας. Αὐτός, Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, δώρησαι τὴν παρὰ σοῦ δύναμιν καὶ χάριν τῆς θεότητος ἐπὶ τὸ πνεῦμα καὶ τὴν ψυχὴν καὶ τὸ σῶμα τοῦ παρὰ σοὶ προσελθόντος ἀδελφοῦ ἡμῶν καὶ αἰτουμένου σου δέξασθαι τὴν ἀπαρχὴν τοῦ ἁγίου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος ἐν τῷ ὀνόματί σου, τῷ ἁγιάξοντι τὰ σύμπαντα, ὁδηγῶν (118) αὐτὸν εἰς τὴν στενὴν ὁδόν, δι' ἧς διῆλθον οἱ ἅγιοι πατέρες καὶ ἀπειλήφασιν αὐτῶν τὸν τόπον τῆς ἀναπαύσεως, ἵνα καὶ τοῦτον ἁγιάζῃς ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ παντοδυνάμῳ καὶ ἀγαθῷ[1]). Ἐκφώνως· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν...

---

[1]) Молитва имѣетъ большое сходство въ текстѣ съ молитвами σι' и σιβ' Барберинovскаго Евгологіи св. Марка, см. „Прилож." с. 2 и с. 3, а также съ молитвою Евхологія № 474 Румянцевск. Муз., л. 142 и об., см. „Прилож." сс. 12—13.

Εἰρήνη πᾶσιν. Τὰς κεφαλάς... Ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχήν· Ὁ Θεὸς ὁ μεγαλόδωρος, ὁ ἑλκύσας τὸν δοῦλόν σου τόνδε, ἀπόδυσον αὐτὸν τὴν κοσμικὴν ἐσθῆτα σὺν ταῖς πράξεσι καὶ ταῖς ἐπιθυμίαις καὶ ἔνδυσον αὐτὸν εἰς τὸ ἐνάρξασθαι ἔργον ἀγαθόν, δὸς αὐτῷ βίον ἐνάρετον, κ. τ. λ. (л. 107 об.—108); см. Εὐχολ., с. 769.

Καὶ κουρεύει αὐτὸν ὁ ἡγούμενος σταυροειδῶς, λέγων· Εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, κ. τ. λ. Καὶ ἀλλάσσει τὸ ὄνομα αὐτοῦ, καὶ διαῤῥήσσει τὴν κοσμικὴν αὐτοῦ ἐσθῆτα ἀπὸ τοῦ στήθους ἕως τῆς ζώνης. Καὶ εὐλογεῖ τὰ ἄμφια τὰ μοναχικά, καὶ ἐνδύει αὐτόν, καὶ ζώννυσιν αὐτόν, καὶ σταυρικὸν ἐκτύπωμα κρεμᾷ ἐπὶ τὸν τράχηλον αὐτοῦ. Καὶ ὑποδύει αὐτὸν σανδάλια, καὶ εὐλογήσας μικρὸν κουκούλιον[1]) ἐπιτίθησιν αὐτῷ.

Ὁ ἱερεύς· Εἰρήνη πᾶσιν. Τὰς κεφαλάς· Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος, ὁ πλούσιος ἐν ἐλέει καὶ δυνατὸς ἐν οἰκτιρμοῖς, κ. τ. λ., л. 108 об.; см. Εὐχολ., с. 221.

Καὶ ποιεῖ ἀπόλυσιν. Καὶ γίνεται ἀσπασμός. Ἐπιλέγουσι δὲ πάντες οἱ ἀδελφοὶ εἰς τὸν ἀσπασμόν· Ὁ Θεός, διὰ εὐχῶν τῶν ἁγίων πατέρων ἡμῶν, νά σε στηρίξῃ εἰς τὸν θεῖον φόβον αὐτοῦ.

Καὶ ποιεῖ μετανοίας πρῶτον εἰς τὸν Χριστόν, εἰς τὴν ὑπεραγίαν Θεοτόκον καὶ εἰς τὸν ἅγιον τῆς μονῆς καὶ εἰς τὸν ἡγούμενον (л. 108 об.).

---

[1]) Въ рукописи, вѣроятно ошибочно, стоитъ κολόβιον, см. выше, „Прилож“. с. 25 и ср. Εὐχολ. с. 505 и с. 944.

Изъ того же Евхологія.

Лл. 108 об.—124 об. Ἀκολουθία τοῦ πρώτου σχήματος, ἤγουν τοῦ μανδύου (л. 108 об).

Ἀφ' ἑσπέρας προσφέρουσιν τὰ ἱμάτια τοῦ μέλλοντος ἐπὶ τὸν μονήρη βίον ἐλθεῖν καὶ τιθέασιν αὐτὰ εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον. Καὶ ἐπὶ τὴν αὔριον, μετὰ τὸ ποιῆσαι τὴν συνταγὴν πρὸς τὸν ἡγούμενον καὶ τὴν τῆς κατηχήσεως τελείωσιν, εἰσάγεται ὁ μέλλων ἀποκαρῆναι καὶ ἵσταται εἰς τὰς ὡραίας πύλας. Καὶ εὐλογήσαντος τοῦ ἱερέως, ἀρχόμεθα τὰ ἀντίφωνα μετὰ τῶν μακαρισμῶν. Καὶ ψάλλομεν τροπάρια, ἦχος α'· Ἀγκάλας πατρικάς.

Ὅτι τὸ πέλαγος πολὺ τῶν παραπτωμάτων (109 л.)...

Ὅτι ἐννοίαις πονηραῖς καὶ ἔργοις...

Ἁμαρτωλῶν τὰς δεήσεις...

Ἥμαρτον εἰς σέ, Σωτήρ, ὡς ὁ ἄσωτος υἱός...

Κράζω σοι, Χριστὲ Σωτήρ, τοῦ ἀσώτου τὴν φωνήν...

Τὴν πᾶσαν ἐλπίδα μου...

Ποιεῖ μετάνοιαν καὶ εἰσέρχεται εἰς τὴν σολέαν. Εἶτα τὰ λοιπά, ἦχος γ', ἀντίφωνα.

Σῶσόν με, Κύριε ὁ Θεός μου...

Τὸν διεσπαρμένον μου νοῦν συνάγαγε, Κύριε...

Ἐν γυναιξὶν ἁγία Θεοτόκε...

Дальнѣйшіе листы при переплетѣ рукописи перепутаны. такъ что послѣ л. 109 об. надо смотрѣть л. 111.

Πρόβατον εἰμί τῆν λογικῆς σου ποίμνης...

Πλῦνόν με τοῖς δάκρυσι...

Ἤθελον δάκρυσιν ἐξαλεῖψαι... Τίς χειμαζόμενος [1]). Ὁ διὰ σε Θεοπάτωρ προφήτης Δαβίδ...

---

[1]) Въ Схиматологіи XIII в. № 396 Моск. Синод. б. эти же тропари располагаются въ послѣдованіи малой схимы въ другомъ порядкѣ, именно: Ἤθελον δάκρυσιν... Τίς χειμαζόμενος... Πρόβατον εἰμί... Πλῦνόν με... Ὁ διὰ σε... (л. 13).

Εἶτα εἰσέρχεται ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν καὶ ποιεῖ μετανοίας γ' καὶ ἔμπροσθεν τοῦ ἡγουμένου γ', κἀκεῖ ἱστάμενος, ἐρωτᾶται ὑπὸ τοῦ ἡγουμένου· Τί προσῆλθες, ἀδελφέ, προσπίπτων, κ. τ. λ. (л. 111 об.). Ἀπόκρισις· Ποθῶν τὸν βίον τῆς ἀσκήσεως, τίμιε πάτερ. Ἐρώτησις· Ποθεῖς ἀξιωθῆναι τοῦ μοναχικοῦ σχήματος καὶ καταταγῆναι ἐν τῷ χορῷ τῶν μοναζόντων; Ἀπόκρισις· Ναί, τίμιε πάτερ. Ὄντως καλὸν ἔργον καὶ μακάριον... καὶ γὰρ πεινᾶσαι μέλλεις καὶ διψῆσαι καὶ γυμνητεῦσαι καὶ χαμευνῆσθαι, ὑβρισθῆναί τε καὶ ὀνειδισθῆναι καὶ πάντα θλιβερὰ παθεῖν· καὶ ἐὰν ὑπομένῃς, θάρσει, ἀδελφέ, ὅτι εἰ καὶ προσολίγον ὁ κάματος (л. 122 об.) ἀλλ' αἰωνία ἡ ἀνάπαυσις. Дальнѣйшіе вопросы и отвѣты—какъ у Гоара, p. 383, но съ присоединеніемъ вопроса объ отреченіи отъ міра, ibid. p. 338: Variae lectiones, g. Ср. „Прилож". с. 32.

За вопросами и отвѣтами слѣдуетъ такое оглашеніе:

Βλέπε, τέκνον, οἵας συνθήκας δίδως τῷ Δεσπότῃ Χριστῷ· ἄγγελοι γάρ εἰσιν οἱ ἀπογραφόμενοι τὴν ὁμολογίαν (112) σου ταύτην, ἣν καὶ μέλλεις ἀπαιτεῖσθαι ἐν τῇ δευτέρᾳ παρουσίᾳ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ [1]). Ἀδελφέ μου [2]), σωθῆναι θέλων; βλέπε σεαυτόν, περίσφιγξόν σου τὸν νοῦν ἀπὸ πάσης φαντασίας· ἀπόῤῥιψον ἀπὸ σοῦ πᾶσαν ἡδυπάθειαν [3]) σαρκικήν· ἀπόδου πᾶσαν μέριμναν [4])· ἀπόδου πάντα τὰ ἤθη τοῦ κόσμου. Ἀδελφέ μου, μονάσαι παραγέγονας; μόνασόν [5]) σου τὴν ψυχὴν ἀπὸ πάσης φροντίδος, τῆς ἐν τῷ οἴκῳ σου ὑπαρχούσης, ἧγουν τοῦ προσκαίρου βίου, μηδαμῶς [6]) τοῦ λοιποῦ μεριμνῆσαι ὀφείλεις, ὧν νῦν ἐᾶσαι βούλει πραγμάτων, ἢ πατρός, ἢ μητρός, ἢ ἀδεφοῦ [7]), ἢ ἀδελφῆς, ἢ τέκνου, ἢ τῶν λοιπῶν συγγενῶν σου.

---

[1]) Нижеслѣдующее поученіе издано проф. А. А. Дмитріевскимъ по ркп. XV в., № 73 (274) Іерусалимской патріаршей библ. съ варіантами по ркп. XIII в. № 967 Синайской библ.: см. Ε ὐ χ ο λ. сс. 507—510. По сравненію съ обѣими рукописями, текстъ поученія въ издаваемомъ нами чинѣ монашескаго постриженія по Евхологію Румянцевск. Муз. имѣетъ довольно крупныя отличія, которыя и побуждаютъ насъ привести текстъ поученія въ Румянцевскомъ Евхологіи п о л н о с т і ю, съ указаніемъ при этомъ важнѣйшихъ варіантовъ по ркпп. XV в. № 73 (274) Іерусалимской патріаршей библ. и XIII в. № 967 Синайской библ.

[2]) Іерус. добавляетъ послѣ этихъ начальныхъ словъ обращенія: καταλιμπάνεις τὸν βίον. [3]) Іерус. вмѣсто ἡδυπάθειαν имѣетъ φαντασίαν. [4]) Ἀπόθου πᾶσαν μέριμναν Іерус. отпускаетъ. [5]) Іерус. μονάσαι. [6]) Іерус. οὐδαμῶς. [7]) Іерус. ἢ ἀδελφῶν, ἢ γυναικός, ἢ ἀνδρός, ἢ τέκνων, ἢ τῶν λοιπῶν συγγενῶν.

[1]) Τὸν μονήρη βίον [2]) ἐλήλυθας βιοῦσαι [3]); δίωξον ἀπὸ τῆς σῆς [4]) καρδίας βρωμάτων τὰ ἡ(οδ.)έα πάντα [5]), οἴνου τε τὸ πλεῖστον, τῶν ἐνδυμάτων τὰ μαλακά, τὸν ὕπνον, τὸν γέλωτα, τὴν ἄνεσιν, τὸν θόρυβον, τοὺς ὅρκους, τὸν ἐν ταραχῇ περίπατον [6]), τὴν ἀπρεπὴν ὁμιλίαν [7]), τὴν μανιώδη ὀξύτητα [8]), τὴν κακίαν, τὴν ἔριν, τὸν φθόνον, τὴν ἔχθραν, καὶ πάντα τὰ ὅμοια αὐτῶν. Ἀδελφέ [9]), τὸν θόρυβον τοῦ κόσμου ἐμίσησας καὶ τὴν ἡσυχίαν ἠγάπησας [10]); ἀναλαβοῦ [11]) πραότητα [12]) καὶ ὑπομονήν [13]), τὴν ἀδιαφόρῳ λόγῳ τε καὶ ἔργῳ γινομένην· τὰ χρηματικὰ [14]) ἀπόθου, πόθησον δικαιοσύνην, τὴν ἀκτημοσύνην [15]) μητέρα. Ἀγαπητέ, εἰρηνεῦσαι ζητεῖς; ἠρέμησόν [16]) σου [17]) τοὺς ἀτάκτους λογισμοὺς καὶ [18]) φιλοκάλησόν σου τὴν πρόθεσιν ἐκ τῶν παθῶν, τῶν φθειρόντων τὸν ἔσω (113) ἄνθρωπον [19]), ἡμέρωσόν σου τὴν ψυχὴν καὶ τὸν νοῦν, ὡς ἐν γῇ βαθείᾳ καταβαλλόμενος τὰ ἐκ τῶν θείων Γραφῶν λόγια [20]), ἵνα δι' αὐτῶν ὁδηγηθῇς [21]) καὶ εἰς τὴν πνευματικὴν γνῶσιν· ὥσπερ οὐκ ὠφελήσει οὐδὲν ἀνθρώπῳ, ῥίπτοντι σπέρμα σίτου ἐν τόπῳ χέρσῳ, ἐν ᾧ τῶν ἀγρίων βοτανῶν αἱ ῥίζαι τυγχάνουσιν, αὐξανομένων γὰρ τῶν τοιούτων βοτανῶν, ἀποπνίγεται ὁ σίτος, καθὼς φησὶν ἐν εὐαγγελίοις ὁ Κύριος· τὸν αὐτὸν τρόπον οὐδὲν ὀνήσουσι τῶν θείων Γραφῶν οἱ λόγοι εἰς ψυχήν, ἐν ᾗ τυγχάνουσι τῶν ἀγρίων λογισμῶν αἱ ῥίζαι [22]),

---

[1]) Іерус. начинаетъ этотъ отдѣлъ обращеніемъ: Ἀγαπητέ. [2]) Іерус. τῷ μονήρει βίῳ. [3]) Іерус. ἀσκῆσαι. [4]) Іерус. σου. [5]) Іерус. τῶν βρομάτων πάντων τὰ ἡδέα. [6]) Іерус. τὸν ταχὺν περίπατον. [7]) Іерус. τὰς ἀπρεπεῖς ὁμιλίας, τὸν δόλον. [8]) Іерус. далѣе: τὴν μνησικακίαν, τὸν ζῆλον, τὸν φθόνον, τὴν ἔχθραν, τὴν φιλονικίαν καὶ πάντα τὰ ὅμοια αὐτῆς. Дальнѣйшую тираду, со словъ: Ἀδελφέ μου, τὴν ἀγγελικὴν ποθεῖς πραγματεύσασθαι πολιτείαν, κ. τ. λ., и кончая словами: τὴν τοῦ σώματος χαλιναγωγὸν καὶ καταστολήν, Румянц. опускаетъ. [9]) Іерус. добавляетъ μου. [10]) Іерус. ἐπεπόθησας. [11]) Іерус. ἀναλαβέσθαι. [12]) Іерус. добавляетъ σπούδασον. [13]) Іерус. послѣ этого: λέγω δὴ τὴν ἀδιάστροφον λόγῳ τε καὶ ἔργῳ. [14]) Іерус. τὰ χρήματα. [15]) Іерус: τῆς ἀκτημοσύνης. [16]) Іерус. εἰρήνευσον. [17]) Іерус. опускаетъ σου. [18]) Іерус. далѣе имѣетъ: καὶ τὴν σὴν καρδίαν ἀπὸ τούτων ἀεὶ διατήρησον καθαράν. [19]) Къ Румянц. приближается Синайск., гдѣ читаемъ: καὶ φιλοκάλησον τὴν σεαυτοῦ πρόθεσιν ἐκ τῶν οἰκίων λογισμῶν τῶν φθειρόντων ἀνθρώπων. [20]) Іерус. добавляетъ: ἅπερ εἰσὶ σωτηρίας σπέρματα καὶ πνευματικὴ τροφή. [21]) Іерус. далѣе: πρὸς τὴν γνῶσιν τὴν ἀληθῆ τῶν αἰωνίων καλῶν. [22]) Эта тирада, начиная съ ὥσπερ οὐκ ὠφελήσει οὐδὲν и до словъ: αἵτινες εἰσίν· иначе излагается въ Іерус., именно: καὶ γὰρ ὥσπερ τὰ σπέρματα ἐν τόπῳ χερσώδει ἀποπνίγεται ὑπὸ ἀγρίων βοτανῶν, καθὼς φησὶν ἐν εὐαγγελίοις ὁ Κύριος, τὸν αὐτὸν δὴ τρόπον καὶ οἱ λόγοι τῶν θείων Γραφῶν συμπνίγονται καὶ οὐ τελεσφοροῦσιν ἐν τῇ γῇ τῆς ψυχῆς τῇ χερσώδει, ἐὰν μὴ πρῶτον αἱ ῥίζαι τῶν ἀκαθάρτων λογισμῶν ἐξ αὐτῆς ἐκβληθῶσιν.

αἵτινες εἰσίν· ἐπιθυμία [1]) πλούτου [2]), ἐπιθυμία [3]) βρωμάτων, ἐπιθυμία φιλαρχίας. Ἀδελφέ, ἐπὶ σωτηρίᾳ παραγέγονας τῆς σῆς ψυχῆς· πρόσδραμε προθύμως τῷ Δεσπότῃ ἡμῶν Χριστῷ καὶ [4]) ἀγάπησον αὐτὸν ἐξ ὅλης σου (об.) τῆς ψυχῆς καὶ τῆς διανοίας, ἀποθούμενος πάντα τὸν κόσμον. Ὅρα, μὴ ἔγκειταί τι τῶν εἰρημένων παθῶν [5]) ἐν τῇ σῇ καρδίᾳ. καὶ γέννηταί σοι ἀργὸν τὸ ἐπιχείρημα. Καθαρὸς ἐστὶν ὁ νυμφίος, καθαρεύειν θέλει τὰς ψυχὰς [6]) τῶν προσερχομένων [7]) αὐτῷ ἀπὸ πάσης πονηρᾶς ἐπιθυμίας, ἵνα, τούτων ἀπεχόμενος, γένῃ πνευματικός [8]). Βλέπε οὖν, καθαρᾷ διανοίᾳ πρόσελθε [9]) τῷ βήματι [10]), μὴ ἐν δισταγμῷ τινὶ ἐνδύσῃ [11]) τὴν νυμφικὴν στολήν, ἵνα ὁρῶν σου τὸ πρόθυμον ὁ νυμφίος ἐκεῖ σε κατατάξῃ εἰς τοὺς τῶν ἀγγέλων χορούς [12]), ὧν γένοιτο πάντας ἡμᾶς ἀξιωθῆναι, διὰ τῆς χάριτος καὶ ἀγάπης Χριστοῦ, τοῦ νυμφίου ἡμῶν [13]), ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος, εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν (114).

Κἀκείνου βάλλοντος μετάνοιαν, λέγεται ἡ κατήχησις αὕτη μετὰ διδασκλίας. Это оглашеніе—обычное: Goar pp. 383—384; только заканчивается оно иначе, именно—словами: ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν, ᾧ ἡ δόξα εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν, и, так. обр., не сопровождается вопросомъ: Ταῦτα πάντα οὕτω καθομολογεῖς. κ. τ. λ.

Послѣ оглашенія: Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι... Goar. p. 385. Καὶ ἐπιθεὶς τὴν χεῖρα αὐτοῦ ὁ ἱερεὺς ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ μέλλοντος ἀποκαρῆναι, λέγει. Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς (116 об.) τῶν δυνάμεων [14])... Goar. p. 389, Variae lectiones, s.

Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, κειμένου καὶ τοῦ ψαλλιδίου ἐπάνω αὐτοῦ. Ἐπιδίδωσιν αὐτὸ ὁ μέλλων ἀποκείρεσθαι (л. 110) τῷ ἡγουμένῳ, καὶ ὁ ἡγού-

---

[1]) Іерус. и Синайск. ἐπιθυμίαι. [2]) Іерус. πάσης σαρκικῆς ἡδονῆς; Синайск. ἡδονῆς σαρκικῆς, ἐπιθυμίαι πλούτου. [3]) Іерус. οἷον βρομάτων, χρημάτων, φιλαργυρίας, δόξης καὶ τῶν τούτοις ὁμοίων; Синайск. ἐπιθυμίοι βρομάτων, ἐπιθυμίαι φιλαρχίας καὶ τὰ τούτοις παραπλήσια. [4]) Въ Іерус. это мѣсто читается нѣсколько иначе: Εἰ οὖν ἐξ ὅλης σου τῆς ψυχῆς τῷ Κυρίῳ προσέδραμες, ἀδελφέ, ἀγάπησον κ. τ. λ. [5]) Іерус. παθῶν опускаетъ. [6]) Іерус. τὴν ψυχήν. [7]) Іерус. τὴν προσερχομένην. [8]) Іерус. добавляетъ: ἀνήρ, τὴν κατὰ πνεῦμα ζωὴν ἀσπασάμενος. [9]) Іерус. προσέλθε. [10]) Іерус. добавляетъ: τοῦ Χριστοῦ. [11]) Іерус. ἐνδυθῆναι θελήσῃς τὴν ἀγγελικὴν ταύτην στολήν, ἀλλ' ἐν ἁπλότητι καὶ ἀδιστάκτῳ καρδίᾳ. [12]) Іерус. ἐν τῷ χορῷ τῶν ἀγγέλων. [13]) Синайск. διὰ τῆς χάριτος καὶ ἀγάπης τοῦ νυμφίου.

[14]) Окончаніе этой молитвы надо смотрѣть въ издаваемой рукописи на л. 110.

μενος πρὸς αὐτόν· Ἰδοὺ ὁ Χριστὸς ἀοράτως ἐνταῦθα πάρεστι. Βλέπε, ὅτι οὐδείς σε ἀναγκάξει ἐλθεῖν ἐπὶ τούτῳ τῷ σχήματι. Βλέπε, ὅτι σὺ ἐκ προθέσεως θέλεις τὸ ἀγγελικὸν σχῆμα. Καὶ ὅτε συντάξεται, λέγει ὁ ἱερεύς· Ἰδοὺ ἐκ χειρὸς Κυρίου λαμβάνεις, κ. τ. λ.

Καὶ ἀποκείρει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων οὕτως· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα, κ. τ. λ.

Εἶτα κουρεύουσιν αὐτὸν (л. 110 об.) οἱ ἀδελφοί[1]), λέγοντες τὸν Ἄμωμον.

Εἶτα ἐνδύει τὸ ἱμάτιον· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται τὸν χιτῶνα τῆς δικαιοσύνης, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας εἰς νέκρωσιν σώματος καὶ ἀνακαίνισιν πνεύματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιβάλλεται τὴν περικεφαλαίαν τοῦ τιμίου προσχήματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον εἰς ἀῤῥαβῶνα τοῦ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια εἰς ἑτοιμασίαν τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἔλαβε τὸ πρόσχημα τοῦ (117) ἀγγελικοῦ σχήματος, εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον.

Καὶ εὐθὺς ποιεῖ ὁ ἱερεὺς συναπτήν· Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, κ. τ. λ., лл. 117 об.—118, Goar. pp. 412—413. Въ ектеньѣ отсутствуетъ лишь прошеніе объ архіепископѣ и пр.

Εἰ βούλει εἰπεῖν ἀποστολο-ευαγγέλιον, ζήτει ἔμπροσθεν.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων, κ. τ. λ., л. 118 и об.. Goar. p. 385.

Καὶ εὐθὺς ἀσπάζεται τὸ εὐαγγέλιον καὶ τοὺς ἀδελφούς, κατέχοντας τοὺς κηροὺς ἁπτομένους. Ψάλλομεν δὲ καὶ στιχηρά, ἦχος α'· Ἐπιγνῶμεν... Καὶ εἰ μὲν ἐστὶ λειτουργία, λέγει τὴν ἐκφώνησιν τοῦ Τρισαγίου, καὶ ἄρχονται τοῦτο. Εἰ δ' οὐκ ἔστι, ποιεῖ ἀπόλυσιν, καὶ ἀπέρχονται οἱ ἀδελφοὶ μετὰ τοῦ νεολέκτου (119), ψάλλοντες· Κύριε, Κύριε, ἐπίβλεψον... Καὶ λέγουσιν αὐτό, ἕως ἀπέλθωσιν εἰς τὸ κελλίον, τὸ ἑτοιμασθέν αὐτῷ (119 об.).

---

[1]) Со слова οἱ ἀδελφοὶ см. л. 117 рукописи.

VII.

Изъ Евхологія XV в. Московскаго Румянцевскаго Музея. № 473.

Лл. 90 об.—97 об. Ἀκολουθία τοῦ μικροῦ σχήματος, ἤγουν τοῦ μανδύου.

Ἀφ' ἑσπέρας προσφέρουσι τὰ ἱμάτια αὐτοῦ καὶ τίθουσιν εἰς τὸ ἅγιον θυσιαστήριον, καὶ τὴν αὔριον, μετὰ τὸ ποιῆσαι τὴν συνταγὴν εἰς τὸν ἡγούμενον καὶ τὴν τῆς κατηχήσεως τελείωσιν, εἰσάγεται ὁ μέλλων ἀποκαρῆναι, καὶ ἵσταται εἰς τὰς ὡραίας πύλας μονοχίτων, ἄδετος τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ, ἀσκεπής, γυμνός τε ποσὶ καὶ ὄρθιος. Καὶ εἰ μὲν ἔστι λειτουργία, μετὰ τὴν μικρὰν εἴσοδον τὸ κοντάκιον φάλλεται τῆς ἡμέρας (30). Εἶτα ἄρχεται ὁ ἐκκλησιάρχης φάλλειν τροπάριον, ἦχος α'· Ἀγκάλας πατρικάς. Εἰ δὲ οὐκ ἔστι λειτουργία, εὐλογήσαντος τοῦ ἱερέως, τὸ Τρισάγιον, Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν, Δεῦτε προσκυνήσωμεν γ'. Ὁ Θεὸς εἰς τὴν βοήθειάν μου πρόσχες... (л. 91). Εἶτα τὸν Ν, Ἐλέησόν με, ὁ Θεος... Καὶ εὐθὺς τὰ τροπάρια, ἦχος α'· Ἀγκάλας πατρικάς... Ὁ δὲ ἀδελφὸς ποιεῖ μετανοίας γ' ἔσωθεν τῶν πυλῶν, καὶ ὁδηγῶν αὐτὸν ἐκκλησιάρχης ἔρχεται ἐν τῷ μέσῳ τοῦ ναοῦ, κἀκει πάλιν ποιεῖ μετανοίας γ', εἰσέρχεται εἰς τὰς ἁγίας εἰκόνας καὶ προσκυνεῖ καὶ ἀσπάζεται αὐτάς. Εἶτα εἰσέρχεται εἰς τὴν σωλείαν. Ἡμεῖς δὲ ψάλλομεν στιχηρὰ ἀντίφωνα, ἦχος α'. Ὅτι τὸ πέλαγος πολύ, κ. τ. λ., какъ выше, въ Евхологіи № 472 „Прилож." с. 57.

Πληρουμένων τῶν στιχηρῶν τούτων. εἰσέρχεται ἔμπροσθεν τοῦ βήματος, καὶ ποιήσας μετάνοιαν τῷ καθηγουμένῳ, ἐπερωτᾶται παρ' αὐτοῦ, λέγων· Τί προσῆλθες ἀδελφέ... Вопросы и отвѣты—обычные, при чемъ слова іерея: Ὄντως καλὸν ἔργον осложнены такимъ же добавленіемъ, какъ и въ Евхологіи № 472[1]).

Εἶτα, т. е. послѣ обычнаго оглашенія, κλίνει τὴν κεφαλὴν μικρόν, καὶ ὁ ἱερεὺς εὔχεται οὕτως· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀξίους σου εἶναι, κ. τ. λ., л. 94 об.; Goar. p. 385. Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν. Ἑτέρα εὐχή· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἡ ἐλπὶς καὶ καταφυγὴ πάντων τῶν ἐλπιζόντων, κ. τ. λ., л. 95 и об.; Goar. p. 385.

---

[1]) См. выше, „Прилож." с. 58.

Εὐχὴ ἑτέρα. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Ἐπὶ τῷ ὀνόματί σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῶν δυνάμεων, ἐπιτίθημι τὴν χεῖρά μου ἐπὶ τὸν πνευματικὸν ἡμῶν ἀδελφόν, κ. τ. λ., лл. 95 об.—96; Goar. p. 389, Variae lectiones, s.

Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, κειμένου ἐπάνω τοῦ ψαλιδίου, λέγει τῷ ἀδελφῷ. Ἰδοὺ ὁ Χριστός, κ. τ. λ., л. 96 об.

Καὶ κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα κείρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός... εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ἐνδύεται χιτῶνα δικαιοσύνης καὶ ἀγαλλιάσεως, εἰς τὸ ὄνομα... εἴπωμεν ὑπὲρ αὐτοῦ τὸ Κύριε ἐλέησον.

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα λαμβάνει τὸ παλλίον, τὸν ἀῤῥαβῶνα τοῦ μεγάλου καὶ ἀγγελικοῦ σχήματος, εἰς στολὴν ἀφθαρσίας καὶ σεμνότητος, εἴπωμεν...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα περιζώννυται τὴν ὀσφὺν αὐτοῦ δύναμιν ἀληθείας εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός...

Ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ὁ δεῖνα ὑποδύεται τὰ σανδάλια τῆς ἑτοιμασίας τοῦ εὐαγγελίου τῆς εἰρήνης, ἐν ὀνόματι τοῦ Πατρός κ. τ. λ. (96).

Καὶ κλίνοντος δὲ τὴν κεφαλὴν τοῦ κουρεύοντος, ὁ ἱερεὺς ἐπεύχεται οὕτως. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Κύριε, Κύριε, (ἡ) δύναμις τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ εὐλογήσας ἡμᾶς ἐν πάσῃ εὐλογίᾳ πνευματικῇ, κ. τ. λ., см. Евхологій Румянц. муз. № 474, лл. 143 об.—144 [1]).

Εἶτα ἀσπάζεται τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον καὶ τοὺς ἀδελφοὺς ἅπαντας. Παραλαβόντες δὲ οἱ ἀδελφοὶ αὐτόν, κουρεύουσιν ἐν τῷ νάρθηκι, λέγοντες τὸν Ἄμωμον [2]).

Εἶτα ἐλθὼν, ἵσταται ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ καὶ μεταλαμβάνει τῶν θείων μυστηρίων. Πληρουμένης δὲ τῆς θείας λειτουργίας, ὀφικεύουσιν αὐτὸν (97) οἱ ἀδελφοὶ μέχρι τῆς τραπέζης, κἀκεῖ διακονεῖ. (л. 97 об.).

---

[1]) Прилож. сс. 13—14.

[2]) На поляхъ приписка: Ἡμεῖς δὲ ψάλλομεν, ἦχος α', Ἐπιγνῶμεν, ἀδελφοί. Ζήτει αὐτὸ εἰς τὸ τελος τοῦ σχήματος.

VIII.

Изъ Сборника аскетическаго характера, принадлежащаго Библіотекѣ Императорской Кіевской дух. Академіи, № 82.

Лл. 207—209. Περὶ τοῦ, πῶς λαμβάνειν τὸ ἅγιον σχῆμα.

Ὁ ἀρχάριος ῥασοφόρος.

Ὁ μέλλων καὶ βουλόμενος εἰσιέναι εἰς μοναστήριον τοῦ λαβεῖν τὸ ἅγιον σχῆμα ὀφείλει προσελθεῖν τῷ ἁγίῳ ναῷ, καὶ ποιήσας μετανοίας γ΄ ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν ἢ τῆς ἁγίας εἰκόνος, ἔπειτα τῷ καθηγουμένῳ καὶ τοῖς ἀδελφοῖς. Εἰθούτως, τοῦ ἱερέως ποιήσαντος Εὐλογητόν, τὸ Τρισάγιον παρὰ τῶν ἀδελφῶν, ψαλλόντων καὶ τὰ τροπάρια ταῦτα, ἦχος πλ.β΄.

Ἐλέησον ἡμᾶς, Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς...

Δόξα· Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς (207)...

Καὶ νῦν· Τῆς εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην...

Καὶ αὖθις πρῶτον κουρεύει αὐτὸν σταυροειδῶς, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ ὁ δεῖνα κεί(οβ.)ρεται τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός, ἀμήν· καὶ τοῦ Υἱοῦ, ἀμήν· καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀμήν· νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.

Εἶτα εὐθὺς ἐνδύει αὐτὸν τὸν χιτῶνα καὶ καμηλαύχιον, μηδὲν ἐπιλέγων.

Εἶτα τὴν εὐχὴν τοῦ ἀρχαρίου ῥασοφοροῦντος. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Εὐχαριστοῦμέν σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, κ. τ. λ. (208 и об.); Goar. p. 378. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Εἰς τὸν ζυγόν σου, Δέσποτα, κ. τ. λ., (208 об.—209); Goar. pp. 378—379.

Καὶ ποιεῖ ἀπόλυσιν (209).

IX.

Изъ Схиматологіи XIII в. Московской Синодальной (б. патріаршей) библ. № 369, лл. 1—12.

О происхожденіи монашества и о монашескомъ постриженіи.

Заголовокъ статьи, писанный киноварью, стертъ.

Κατ' εἰκόνα καὶ καθ' ὁμοίωσιν τοῦ ἁγίου καὶ φιλανθρώπου καὶ ἀγαθοῦ Θεοῦ ἡμῶν γέγονέ τε τὸ θεότευκτον καὶ ὑπερφυὲς ἔργον τοῦτο, (δ) τῇ παραβάσει τῆς ἐντολῆς διεφθείραμεν καὶ ὑποχείριον τῷ θανάτῳ καὶ τῇ φθορᾷ ἐλεεινῶς πεποιήκαμεν. Ὅθεν ὁ μονογενὴς Υἱὸς τοῦ Θεοῦ, μὴ φέρων ἡμᾶς ὁρᾶν (1) οὕτως ὑπ' αὐτῶν τυραννουμένους, διὰ τῆς ἀχράντου αὐτοῦ καὶ πολυυμνήτου σαρκώσεως, ἠλευθέρωσε πάντων τῶν καταδυναστευόντων ἡμᾶς, καὶ εἰς τὴν ἀρχαίαν εὐγένειαν ἐπανήγαγε, καὶ τὴν ἐν παραδείσῳ δίαιταν ἐχαρίσατο καὶ οὐρανοπολίτας εἰργάσατο, καὶ υἱοθεσίας βάπτισμα ἐδωρήσατο, καὶ ἔνδυμα ἀφθαρσίας ἠμφίεσε, καὶ Πνεύματος ἁγίου μετουσίαν δεδώρηκε, καὶ πρὸς τούτοις ἕτερον ἄμφιον καὶ θεῖον βάπτισμα ἐμπαρέσχετο, τὸ τῆς παρθενίας ἀγλάϊσμα, τὸν μονήρη, λέγω (1 об.), βίον, ἐπένδυμα τῆς πρώτης ἀναγεννήσεως ὄντα, καὶ δίωξιν καὶ ὀλετῆρα τῆς κακίας, καὶ, ὡς εἰπεῖν, τεῖχος καὶ ὀχύρωμα τῶν θείων μυήσεων, καὶ τῶν δαιμόνων κατάπτωσιν, μονονουχὶ καινῶν δωρημάτων εὕρεμα, καὶ ἐλλάμψεων νεουργῶν καὶ τῆς ἐν παραδείσῳ ἀρχαίας ζωῆς καὶ πολιτείας ἐγκαινισμὸν καὶ φανέρωσιν.

Οὐκ ἦν ἐν παραδείσῳ κρεοφαγία, ἦ καρυκεία, ἦ ὅσα νῦν ἡ λίχνος ἐφεῦρε, γαστριμαργία—σοφίσματα, τὴν σάρκα τέρποντα καὶ τὴν κόπρον αὐξάνοντα καὶ τὴν ἐπιθυμίαν πληθύνοντα (2). Οὐδὲ ἡ τῶν ἐνδυμάτων κενόδοξος σοφία, ἀλλὰ κατάστασις αὐτοσχέδιος, ἀπεοικως[1]) οὐδ' ὅλως

---

[1]) Слѣдовало бы сказать: ἀπεοικυῖα.

τῆς τῶν ἀγγέλων κατὰ σύγκρισιν ἐδωδῆς. Οὐκ ἔστιν οὐδὲ ἐν τῇδε τῇ πολιτείᾳ καὶ τῷδε τῷ θείῳ βαπτίσματι τοιοῦτόν τι θεάσασθαι, ἀληθὴς δὲ κατάστασις τῆς πρώτης πλάσεως καὶ ζωῆς. Καὶ ὅσοι ἀνδρειόφρονι γνώμῃ καὶ διαπύρῳ πίστει καὶ φίλτρῳ εἰσεπήδησαν ἐν τῷ ἀγῶνι τοῦ μονήρους βίου, οὗτοι τὴν φύσιν πεσοῦσαν ἀνέστησαν καὶ τὸ κατ' εἰκόνα καὶ καθ' ὁμοίωσιν ἐνεούργησαν καὶ (2 ob.) ὑπέδειξαν ἡμῖν τοῖς ῥαθύμοις προαιρέσει πνεύματος καὶ ψυχῆς τὸ ἀγαθὸν κατορθούμενον καὶ οὐ δυνάμει σώματος ἢ ἀντεμπλοκῇ τῶν ἐναντίων εἰργόμενον, εἴπερ ἄρα βλέπειν ὀρθῶς δεδιδάγμεθα.

Ἡ ἀρχὴ τοιγαροῦν τοῦ καθ' ἡμᾶς βίου εἴληπται οὐχ, ὥς τινες οἴονται, ἀπὸ Μελχισεδέκ, ἢ Ἠλιού, ἢ Ἰωάννου, καὶ τῶν Ἐσσαίων ἐκείνων, ἀλλ' ἐκ τῆς ἐν παραδείσῳ πρώτης νομοθεσίας καὶ πολιτείας, ἥτις καὶ μέχρι τοῖς κατὰ τὸν Νῶε χρόνοις ἐν ὀλίγοις διετηρήθη καὶ ἐφυλάχθη (3), οὐχ' ὡς ἐχρῆν δέ, ἀλλ' ὡς οἱ τότε χρόνοι ἀπήτουν. Ἀπὸ δὲ τοῦ Νῶε καὶ μέχρι τοῦ Ἰωναδὰβ ἐκείνου σαφέστερον παραγυμνοῦσθαι ἤρξατο, καὶ ἤδη τρανότερον ὑπ' αὐτοῦ τοῦ Ἰωναδὰβ ἀπεκαλύπτετο, ἐξ οὗ οἱ Ἐσσαῖοι ἐκεῖνοι ἐτέχθησαν, καὶ ἀρχὴν τοῦτον τοῦ ἡμετέρου βίου τινὲς λέγουσιν. Οὗτος γὰρ ὁ Ἰωναδὰβ ἐκ Θεοῦ ταύτην τὴν χάριν ἀπεκαλύφθη, ὅστις τελευτῆσαι μέλλων, προσκαλεσάμενος τοὺς υἱοὺς αὐτοῦ, ἔφη· Ἀκούσατέ μου τῆς φωνῆς, ὦ τέκνα, καὶ φυλάξατέ μου τοὺς λόγους, ἵνα μακροχρόνιοι γένοισθε ἐπὶ τῆς γῆς, καὶ (3 ob.) οὐ μὴ ἐκλείποι ὑμῶν τὸ μνημόσυνον μέχρι τῆς τοῦ κόσμου τοῦδε συστάσεως· μὴ προσέλθητε γυναικί, καὶ κρέα οὐ φάγεσθε, καὶ οἶνον οὐ πίεσθε, οὐδ' ὅσα ἐστὶν ἐπὶ τῆς γῆς τέρποντα τὸ ἐπίκηρον σῶμα, οὐ πλεονεκτήσετε, καὶ οὐκ ἀποδώσητε κακὸν ἀντὶ κακοῦ· οὐκ ἐμπορεύσησθε· οὐκ ἔσται κτῆσις ἐν ὑμῖν γηίνου τινός· οὐ μηνιάσητε τὸν πλησίον, ἢ μισῆτε, ἢ κακώσητε, ἀλλ' ἀγαπήσετε ἐξ ὅλης τῆς καρδίας ὑμῶν· καὶ λατρεύσητε Κυρίῳ τῷ Θεῷ ἡμῶν, τῷ ποιήσαντι τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν καὶ τὴν θάλασσαν καὶ πάντα (4), τὰ ἐν αὐτοῖς· καὶ οὐκ ὀμιεῖσθε, ἢ ἐπιορκήσητε, ἢ ψεύσησθε, ἵνα ζήσησθε εἰς αἰῶνας, καὶ ἀνεξάλειπτον ἔσται τὸ μνημόσυνον ὑμῶν. Ταῦτα καὶ πλείονα τούτων ὑποτιθέμενος, ἐκοιμήθη. Ἃ καὶ διατηρήσαντες οἱ παῖδες αὐτοῦ, διεδόθη ἡ πολιτεία αὐτῶν εἰς πλείονας, καὶ μέντοι διὰ τῶν προφητῶν καὶ ἕως τῆς ἐπιδημίας Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν ηὐξήθη καὶ εἰς πλῆθος ἐπέδωκεν. Ἐπὶ δὲ τῶν ἀποστόλων, καὶ ἔτι φαιδρότερον καὶ ὑψηλότερον ἀνέλαμψε, καὶ

ὑπὸ τοῦ Χριστοῦ καὶ Θεοῦ ἡμῶν ἐθεσμοθετήθη. καὶ τελετῆς καὶ ἐπικλήσεως μετὰ (4 οβ.) τοὺς ἱεράρχας καὶ ἱερέας καὶ λειτουργοὺς ἠξιώθη, καὶ ἐπωνυμιῶν ἐνθέων ἀνάρρησιν εἴληφεν, ὡς δηλοῖ ὁ ἱεροφάντης καὶ ἰσαπόστολος Διονύσιος. Οἱ μὲν γὰρ φασὶ θεραπευτάς, οἱ δὲ μοναχούς, τοὺς μοναχοὺς ὠνόμασαν διά τε τὴν εἰς τὸ θεῖον διηνεκῆ θεραπείαν, διά τε τὴν μόνιμον στάσιν περὶ τὸ θεῖον, καὶ ἀμιγῆ τῶν κάτω συμφύρσεων, διὰ τὴν πρὸς τὸν σύνδεσμον ἕνωσιν, καὶ τὴν πρὸς τοὺς ἀγγέλους ὁμοίωσιν· οἱ γὰρ ἄγγελοι, μίαν ἔχοντες καὶ ἁπλῆν καὶ ἀσύνθετον καὶ μονοειδῆ φύσιν καὶ πολιτείαν, μίαν ἔχουσι καὶ οἱ μοναχοὶ κατὰ (5) προαίρεσιν ἐν ψυχῇ πολιτείαν, βραχύ τι παῤ αὐτοὺς ἠλαττωμένοι διὰ τὸν σύνδεσμον, ὡς ἤδη εἴρηται, τῆς σαρκὸς καὶ τὴν ταύτης οἰκονομίαν.

Ἐπεὶ οὖν βάπτισμα ἐστὶ δεύτερον ὁ μοναδικὸς βίος, καθώς τινες διδάσκουσι τῶν πατέρων, καὶ ἀνακάθαρσις καὶ ἀνακαινισμὸς τοῦ πρώτου βαπτίσματος, ἓν πάντως ἐστί, καθὼς μία πίστις ἐστί, καὶ οὐ δύο ἢ τρία βαπτίσματα, ὡς οἱ πολλοὶ τρίτον κουρεύουσιν. ἀλλ' ὡς εἴρηται, μία ἀπόκαρσις δέδεικται γίνεσθαι καὶ οὐ τρεῖς. Κατὰ μὲν τὸν ἐπὶ τοῦ προτέρου βαπτίσματος ἀφορκισμὸν καὶ (5 οβ.) ἀπόταξιν, ἡ τοῦ παλλίου δόσις καὶ ἀπόθεσις τῶν τριχῶν. κατὰ δὲ τὸν ἐν τῷ ὕδατι βαπτισμόν, ἡ τοῦ ὅλου σχήματος δόσις καὶ ἡ τελείωσις. Τοιγαροῦν ἀτιμάζουσιν, ὡς ἔγωγε οἶμαι, τὸ θεῖον τοῦ ἐπαγγέλματος βάπτισμα οἱ λέγοντες· μικρὸν σχῆμα καὶ μέγα. Ἓν σχῆμα ἐστίν, ὡς δέδεικται, καὶ ἓν βάπτισμα, καὶ ἀπ' ἐκείνης τῆς ἡμέρας καὶ ὥρας ἀπαιτεῖται ἕκαστος τῶν ἀποτασσομένων τὴν ἐργασίαν αὐτοῦ, καθ' ἣν τῷ Χριστῷ συντάξηται καὶ ἀποκαρῇ τὴν κόμην τῆς αὐτοῦ κεφαλῆς. Διδάσκει δὲ καὶ ὁ πολὺς ἐν θεολογίᾳ καὶ μέγας ἱεράρχης (6) Γρηγόριος ἐν τῷ περὶ βαπτίσματος θείῳ λόγῳ, οὑτωσὶ λέγων· ἀφ' ἧς ἡμέρας καὶ ὥρας ἐπίστευσεν ἕκαστος καὶ ἐβαπτίσθη, ἀπ' ἐκείνης καὶ ἀπαιτεῖται τὴν ἐργασίαν τοῦ εὐαγγελικοῦ νόμου· Καὶ εἰκότως, ἐν συγκαταθέσει ψυχῆς ἡ σύνταξις περιώρισται, καὶ οὐκ ἐν παρατάσει χρόνου, ἢ τόπου, ἢ ἀμφιάσματος.

Καὶ ὅρα τὴν ἰσότητα τῆς τε κουρᾶς καὶ τοῦ νηπιόθεν δοθέντος βαπτίσματος· εἰς ὄνομα Πατρὸς καὶ Υἱοῦ καὶ ἁγίου Πνεύματος βαπτιζόμεθα, καὶ εἰς αὐτὸ πάλιν κειρόμεθα· ἐκεῖ καινὰ ἀμφιάσματα, καὶ ὧδε καινὰ (6 οβ). ὡσαύτως τὰ ἀμφιάσματα· ἐκεῖ κουκούλλιον, καὶ ὧδε κουκούλλιον· ἐκεῖ σινδών, καὶ ὧδε παλλίον· ἐκεῖ ζώνη καὶ ὑποδήματα, καὶ ὧδε ὁμοίως· ἐκεῖ πρὸ τούτων κατάδυσις καὶ ἀνάδυσις ἐν τῷ ὕδατι. καὶ ὧδε ἡ ἐν

τῷ θυσιαστηρίῳ τρισσὴ γονυκλισία τε καὶ ἀνάνευσις· καὶ μία ἐστὶν ἡ τῶν ἐνθέων βαπτισμῶν δήλωσις ἔν τε τῇ ἀποταγῇ καὶ συνταγῇ καὶ τῇ συνταφῇ καὶ συναναστάσει τοῦ Χριστοῦ καὶ Θεοῦ ἡμῶν καὶ τοῖς διὰ Πνεύματος ἁγίου δωρηθεῖσιν ἡμῖν χαρίσμασιν.

Διὰ ταῦτα, διδασκόμεθα φυλάττειν ἡμῶν (7) τὸ ἀξίωμα ἀρύπωτον καὶ ἀμίαντον, καὶ τριετῆ χρόνον ὡρίσαντο ἀναμένειν τοὺς ἀποτασσομένους, ὅπως ἑαυτοὺς προγυμνάσωσι καὶ προευτρεπίσωσι πρὸς ὑποδοχὴν ἔνθεον τοῦ θείου σχήματος, ἵνα μὴ εὐχερῶς καὶ ἀπαρασκευάστως εἰσελθόντες εἰς τὸν ἀγῶνα ἀτέχνως καταβληθῶσι καὶ ἀποθάνωσι νεκρώσει τῆς τῶν καλῶν ἐργασίας καὶ ἀναγεννήσει τῶν σαρκικῶν ἡδονῶν καὶ ἐπιθυμιῶν· οὐδὲ γὰρ περὶ τοῦ τυχόντος πράγματος ἢ ἀξιώματός ἐστιν ἡμῖν ὁ ἀγών (7 ob.), ἀλλὰ περὶ βίων ἐνθέων καὶ συμβόλων ἁγίων, ὑποδεικνύντων ἡμῖν γνωρίσματα ἐναργέστατα τοῦ τε βίου τῶν ἀΰλων καὶ θείων ταγμάτων καὶ τὴν μακαρίαν ζωὴν καὶ πολιτείαν, ἣν ὁ Κύριος ὑπέδειξεν ἡμῖν δι' αὐτουργίας τῆς ἐνθάδε, διὰ σαρκὸς ἐπιδημίας αὐτοῦ. Ὁ γοῦν θαῤῥήσας εἰσελθεῖν εἰς τὴν τῶν μοναχῶν παράταξιν, τὰ σκεύη τὰ πολεμικὰ καθοπλισάμενος καὶ συνταξάμενος δουλεύειν Θεῷ οὐδὲν ἄλλο καταθαῤῥήσας ὤφθη πεποιηκώς, ἀλλ' ἢ ἀσώματος καὶ χρηστὸς (8) γενέσθαι προθέσει καρδίας καὶ πίστεως ζέσει, καὶ ἀγάπῃ θανάτου. Ὅμως ἴδε καὶ σύνες, ὦ οὗτος, ὁποῖος ὁ βίος ἡμῶν.

Ἀσώματός ἐστιν ἡ τῶν ἀγγέλων φύσις, ἀσώματός ἐστι τῷ τρόπῳ καὶ ἡ ἡμετέρα τῇ τῶν ἀγώνων ἐπιδείξει καὶ τῷ ἀδουλώτῳ τῆς ὕλης, καὶ τῇ ἀπροσπαθείᾳ τῶν γηΐνων καὶ τῇ ὑπεροψίᾳ τῶν ἡδονῶν· ἵστανται ἐκεῖνοι δι' ὅλου τὴν ἐπ ἰσχίῳ καθέδραν μὴ ἀνεχόμενοι, διηνεκῶς ᾄδοντες τὴν τρισάγιον ὑμνῳδίαν· ἱστάμεθα καὶ ἡμεῖς, διηνεκῶς ᾄδοντες τὴν τρισάγιον μοναρχίαν (8 ob.), ὕμνοις καὶ ᾠδαῖς πνευματικαῖς τὴν ἐπὶ τοῦ ἰσχίου καθέδραν δουλεύοντες τῷ βάρει τοῦ σώματος καὶ φέροντες εὐμαρῶς τοὺς πόνους τῇ ἀγάπῃ πτερούμενοι· ἐνδέδυνται ἐκεῖνοι στολὰς ἐνθέους καὶ ποικίλας, καὶ σκῆπτρα καὶ δόρατα κατέχουσιν, ἅτινα τὸ ὑπερφυὲς καὶ ἀπρόσγειον καὶ ὑπερέχον τῆς δόξης αὐτῶν ἐμφανίζουσιν, ἐνδεδύμεθα καὶ ἡμεῖς κόσμον ὡραῖον, τὰς ἀρετάς, καὶ ἀντὶ σκήπτρων καὶ δοράτων κατέχομεν τὴν πίστιν καὶ τὴν χάριν τοῦ Πνεύματος, ἐγγεγραμμένον ἔχοντες τὸ θεῖον ὄνομα (9) τοῦ Χριστοῦ ἐν ταῖς καρδίαις ἡμῶν, κεκοσμημένοι ὑπάρχοντες τῇ πορφυρίδι τοῦ αἵμα-

τος αὐτοῦ· πτερὰ ἐν ἐκείνοις. καὶ ἐν ἡμῖν παλλίον· στερέωμα ὑπὲρ κεφαλῆς ἐκείνων καὶ νεφέλη καὶ πνεῦμα, καὶ ἐν ἡμῖν κουκούλλιον, ἡ σκέπη τοῦ πνεύματος, καὶ σταυροῦ τύπος καὶ δέησις καὶ ἐξάπλωσις χειρῶν. καὶ κλίσις αὐχένος, οὐ τὴν δουλείαν μόνον, ἀλλὰ καὶ τὴν ἐπέλευσιν καὶ ὑποδοχὴν τῆς ἐλλάμψεως ἐμφανίζοντα· θεοῦνται ἐκεῖνοι τῇ φρυκτωρίᾳ καὶ μετοχῇ τῆς θεότητος, ἁγιαζόμεθα καὶ θεούμεθα καὶ ἡμεῖς τῇ μετα(9 об.)λήψει καὶ πόσει τοῦ ἀχράντου σώματος καὶ αἵματος αὐτοῦ. ἐσθίοντες καὶ πίνοντες αὐτὸν καθ' ἡμέραν, τὸν δὲ βίον αὐτοῦ εἰκονίζει ὅ τε ἀνάλαβος καὶ ὁ λῶρος, καὶ ἡ τῶν ἐσθημάτων μελάνωσις, καὶ αἱ νηστεῖαι. καὶ ἀγρυπνίαι, καὶ χαμευνίαι, καὶ αἱ λοιπαὶ κακώσεις τοῦ σώματος, καὶ ἡ τῶν θλίψεων ὑπομονή. Τὴν δὲ ταφὴν αὐτοῦ δείκνυμεν ἐν τῷ εἰς γῆν κλίνειν ἡμῶν τὸ γόνυ, καὶ τὴν ἀνάστασιν ἐν τῷ αὖθις ἀνίστασθαι, καὶ ὅλος ὁ βίος αὐτοῦ ἐν ἡμῖν ἐστὶ διὰ τῶν συμβόλων τούτων· ὅς διὰ πράξεων βεβαιοῦται, ἐὰν ἐθέλωμεν ἑαυτοὺς ἐπιγινώσκειν, καὶ τρέμειν ὡς ἀναξίως τοῦ ἐπαγγέλματος ἡμῶν ζῶντες καὶ πορευόμενοι.

Τιμήσωμεν οὖν ἡμῶν τὸ ἀξίωμα· προσθῶμεν εἰς τὸ δωρηθὲν ἡμῖν τάλαντον· αὐξήσωμεν ἡμῶν τὰ χαρίσματα· πολυπλασιάσωμεν τὸν πνευματικὸν πλοῦτον· ἀποθώμεθα ἔργα, ἵνα λάβωμεν δῶρα, ἤγουν συναθροίσωμεν καὶ ταμιευσώμεθα· ὁράμωμεν. ἵνα νικήσωμεν· ἀγωνισώμεθα, ἵνα στεφανωθῶμεν· ζητήσωμεν, ἵνα τύχωμεν· μὴ καὶ ὑπὲρ τοῦ μὴ ζητεῖν ἐγκληθῶμεν, ὡς ὑπὲρ τοῦ ζητεῖν συνταξάμενοι (10 об).

Μεγαλόδωρός ἐστιν ὁ Δεσπότης, διψῶν ἀεὶ τοῦ δωρεῖσθαι τὰ ἀγαθὰ τοῖς ζητοῦσιν αὐτά. Χαίρει περὶ τὸ πλουτίζειν καὶ καταλάμπειν ἡμᾶς ταῖς ἀκτῖσι τῆς θεότητος αὐτοῦ. Οὐκ ἔστι γόγγυσος, ὡς ἡμεῖς, ἀλλὰ πρόθυμος περὶ τὸ διδόναι· ταχύς ἐστιν εἰς τὸ ἀκοῦσαι καρδίας νηφούσας καὶ θελούσας σωθῆναι· οὐ θέλωμεν δὲ σωθῆναι, ἢ τιμηθῆναι, ἐπειδὴ πονεῖν οὐ βουλόμεθα· κατακυριευόμεθα ὑπὸ τῶν παθῶν ἐπειδὴ προσέχειν οὐ θέλομεν· οὐ προσέχομεν δέ, ἐπειδὴ φόβον οὐκ ἔχομεν· ἀλλὰ πολλὴν ἀγνωσίαν καὶ (11) τύφλωσιν καὶ ἀναισθησίαν διὰ τὴν πονηρὰν συνήθειαν καὶ τὸ μὴ καλῆς καὶ διαπύρου ἀρχῆς ἅψασθαι. Τούτων δὲ οὐδείς ἐστιν αἴτιος, εἰ μὴ φιλαυτία καὶ τὸ ἐκδικεῖν τὰ ἴδια πάθη, καὶ μὴ ἔχειν ἀληθινὴν ταπείνωσιν καὶ βάλλειν τὸ σφάλμα, κἄν τε εὔλογόν ἐστιν, κἄν τε ἄλογον ἐπάνω αὐτοῦ.

Ὁ δὲ Κύριος ἡμῶν καὶ Θεὸς Ἰησοῦς Χριστὸς δῴη ἡμῖν σύνεσιν καὶ ἰσχὺν καὶ βοήθειαν, ὅπως εἰς ἑαυτοὺς ἐπανέλθωμεν, καὶ καλῶν ἔργων ἐργάται γενώμεθα, καὶ μὴ ἀστοχήσωμεν τῶν αἰωνίων ἀγαθῶν (11 об.) καὶ τῆς δόξης τῆς ἀνεσπέρου διὰ τὸ ὄνομα αὐτοῦ τὸ ἅγιον καὶ παμπόθητον, Ἀμήν (12) [1]).

---

[1]) Противъ этого отдѣла, на поляхъ сдѣлана приписка: Εὐχή.

ЗАМѢЧЕННЫЯ ОПЕЧАТКИ.

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
3	5— 6	подбижной	подбижнической
—	22—23	собственоручно	собственноручно
7	6	Анхеленскаго	Энхеленскаго
—	18	укааніе	указаніе
—	—	кожаннаго	кожанаго
14	26	monesterii	monasterii
19	3	переоблачили	переоблачали
—	14	братіи	братію
—	18	которыя	которые
20	21	обитоль	обитель
22	8	происхожденія	происхожденіе
24	9	пристутствіи	присутствіи
26	33	словамъ	слова
28	4	уложенныхъ	изложенныхъ
30	7	принимаетъ	принимать
54	2	ϰ ι	ϰαὶ
56	8	монашества	монашество
58	13	ресоформъ	рясоформъ
59	22	практики	практикѣ
—	30	мотивами	молитвами
—	37	радовалъ	ратовалъ
63	29	воздѣвалъ	воздѣвая
65	4	самаго	самого
—	17	признаніе	признанія
66	2	Κυριε	Κύριε
—	22	моменъ	моментъ
67	14	полестинскихъ	палестинскихъ
68	4	приготовлясь	приготобляясь
—	24	перешолъ	перешелъ
70	4	Номоканона	Номоканонѣ
—	8	существованіе	существованія
—	32	истолкованно	истолковано
74	5	Θоодора	Θеодора
—	21	приходилась	приходилось
76	15	удостаиваются	удостоиваются
—	34	нисшіе	низшіе
77	2	звѣно	звено

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
77	11	постригательныхъ	постригальныхъ
78	1	со	ко
87	9	схимой	схимы
—	18	постригательные	постригальные
88	24	Εὐχυλόγιον	Εὐχολόγιον
90	12	убѣдится	убѣдиться
—	13	вящіе	вящшіе
—	22	ниспосленіи	ниспосланіи
94	20	чинѣ	чина
97	15	вліяніе	вліянія
99	12	всенощнихъ	всенощныхъ
104	24	предѣлѣ	придѣлѣ
—	26	предѣлѣ	придѣлѣ
107	12	гречекихъ	греческихъ
—	13	каснона	канона
—	38	Müncher	München
108	18	былъ	быть
109	15	постиженіемъ	постриженіемъ
—	16	вобще	вообще
—	25	въ монастырь	монастырь
121	20	цѣнія	пѣнія
—	24	τέχτα	τέχνα
125	3	небѣсѣхъ	небесѣхъ
126	22	преставлены	представлены
127	9	схимой	схимы
130	42	также	такъ же
141	10	постриженіе	постриженія
148	30	τὸ и	и τὸ
—	32	нимъ	немъ
149	18	Ἀγαλγιάσθω	Ἀγαλλιάσθω
—	22	Ποτρὶ	Πατρὶ
158	12	ϑεστοκίον	ϑεοτοκίον
—	13	глась	гласъ
160	14	также	такъ же
—	20	также	такъ же
—	25	казнями	кознями
—	31	Молитвъ	Молитва
168	5	обличеніе	облаченіе
170	8	совершалося	совершалось
—	9	чѣмъ	чемъ
172	5	новопросвященнымъ	новопросвѣщеннымъ
173	15	крестистися	крестистеся
176	36	воспреемникомъ постригающаго	воспріемникомъ постригающагося
180	4	отпущенныхъ	опущенныхъ
183	34	ἐπίβλεφον	ἐπίβλεφον
188	20	чиномъ,	чиномъ

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
190	35	мясоѣденія	мясояденія
192	24	дорованіяхъ	дарованіяхъ
—	31	умертшвленными	умерщвленными
194	9	Аллеціи	Алляціи
—	26	крещеніи	крещенія
196	22	съ	въ
197	17	умершвленія	умерщвленія
—	38	оплачивающіе	оплакивающіе
198	4	н тѣхъ, каторые	и на тѣхъ, которые
—	32	дышетъ	дышитъ
200	10	крешенія	крещенія
201	7	богохульствомъ	богохульствовалъ
203	12	являются	является
204	32	непріемлены	непріемлемы
205	7	сохранившимся	сохранившимися
206	17	σαήματος	σχήματος
208	25	Δύξα	Δόξα
215	2	возвращаемся	возвращающемся
216	14	Господу	Господа
220	12	Евхо-	Евхологіи
222	15	Берберіновскій	Барберіновскій
223	14	Аллиліи	Аллилуіи
226	24	καψαλῆ	κεφαλῆ
232	15	существуемыхъ	существенныхъ
233	21	носитъ	носить
—	33	діаконникъ	діаконикъ
238	5	схимы	схимѣ
—	9	Ἀκολουθια	Ἀκολουθία
—	14	л.	л. 1
239	13	осуществленняя	осуществленная
—	14	Сеодора	Ѳеодора
—	30	элементахъ	элементовъ
242	6	во моментовъ.	до моментовъ,
—	7	малого	малаго
243	3	Σχηματολογιον	Σχηματολόγιον
—	23	діаконника	діаконика
—	27	славами	словами
244	8	ооставляетъ	составляетъ
245	25	свое	своего
249	25	такъ же	также
252	4	свѣтъ	святъ
259	2	Ἀκολυυθία	Ἀκολουθία
263	21	вѣка т. Синайской	вѣка Синайской
265	17	то	то,
—	31	подходъ	подходитъ
268	40	такъ же	также
271	33	хиротескій и хоротоній	хиротесій и хиротоній
273	3	Московпаской	Московской

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
277	31	собравшихъ	собравшихся
285	11	ἀποστολικου	ἀποστολικοῦ
286	28	чинахъ	чиновъ
293	34	пренадлежащій	принадлежащій
—	37	измѣненіе	измѣненія
297	20	обычномъ	обычнымъ
299	35	а. При	а при
303	20	обоимъ ликамъ	обоими ликами
304	4	указываютъ	указываетъ
306	10	которые	которыя
308	17	ῥασοφοῦντες	ῥασοφοροῦντες
311	36	поученія	поученія,
316	11	Ἅγιε	Ἅγιε
333	5	разумѣемъ постриженіе	разумѣемъ практику, отвергающую постриженіе
345	24	Ἐκκλέσιαστικὴ	Ἐκκλησιαστικὴ

Въ Приложеніи.

СТРАН.	СТРОКА	НАПЕЧАТАНО	ДОЛЖНО БЫТЬ
18	8	Ἄμομον	Ἄμωμον
20	16	λοπόν	λοιπόν
—	26	σουνπέρχονται	συναπέρχονται
21	6	θαλασσηδίῳ	θαλασσιδίῳ
—	7—10	ἀντίφονον	ἀντίφωνον
—	25	Ὡς	Ὡς
—	31	ἁμαρτιμάτων	ἁμαρτιμάτων
22	5—28	ἕως	ἕως
—	14	ἐπερωτᾶ	ἐπερωτᾷ
23	12	κομικάς	κοσμικάς
—	14	Ἁγνὴ	Ἁγνὴ
24	1	ὀσφῦν	ὀσφὺν
25	6	λαικόν	λαϊκόν
—	18	ἀσπάξουσιν	ἀσπάζουσιν
27	11	γενώσκων	γινώσκων
—	19	χριστῷ	χρηστῷ
—	—	ἑαυτῆς	ἑαυτῆς
—	25	καταξιωθῆ	καταξιωθῇ
28	12	ἕως	ἕως
30	3	νῶν	νῦν
33	4	Ὁ	Ὁ
37	10	αὐτοῦ	αὗτοῦ
38	12	ἐπερωτᾶ	ἐπερωτᾷ
39	31	Ἀσπάξεται	Ἀσπάζεται
55	25	ἁγιάξοντι	ἁγιάζοντι