

А 199
195

ПАМЯТНИКИ ПРЕНІИ О ВЪРЪ,

48

ВОЗНИКШИХЪ ПО ДЪЛУ

КОРОЛЕВИЧА ВАЛЬДЕМАРА И ЦАРЕВНЫ ИРИНЫ МИХАЙЛОВНЫ,

СОБРАНІИЕ

Александромъ Голубцовымъ.

МОСКВА.

—
1892.

А $\frac{199}{195}$

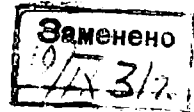
ПАМЯТНИКИ ПРЕНІИ О ВЪРЪ,

ВОЗНИКШИХЪ ПО ДЪЛУ

КОРОЛЕВИЧА ВАЛЬДЕМАРА И ЦАРЕВНЫ ИРИНЫ МИХАЙЛОВНЫ,

СОБРАННЫЕ

Александромъ Голубцовымъ.



МОСКВА.

Университетская типографія, Страстной бульваръ.

1892.

ИЗДАНИЕ

МОСКВА

Печатано под наблюдением Члена-Соревнователя А. П. Голубцова.

МОСКОВСКОМУ УНИВЕРСИТЕТУ

ИЗДАТЕЛЬСТВО

Изъ „Чтеній въ Императорскомъ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ при Московскомъ Университетѣ“.

А. П. ГОЛУБЦОВЪ

МОСКВА

18164-0



2010517428

Нѣтъ надобности говорить вообще о важности изученія и пользѣ изданія древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ и протестантовъ послѣ того, какъ тому и другому положено прочное начало трудами А. Н. Попова, П. А. Гильтебрандта и другихъ русскихъ ученыхъ; но не лишнимъ считаемъ сказать нѣсколько словъ о причинахъ, побудившихъ насъ собрать и напечатать въ одномъ сборникѣ *памятники преній о вѣрѣ*, возникшихъ по дѣлу королевича Вальдемара и царевны Ирины Михайловны, до сихъ поръ никѣмъ у насъ не изданные и имѣющіе, на нашъ — взглядъ, немаловажное значеніе для рѣшенія многихъ вопросовъ изъ исторіи нашего просвѣщенія въ первой половинѣ XVII вѣка.

Невѣжество московскихъ русскихъ названнаго времени извѣстно теперь каждому образованному, сдѣлалось чѣмъ-то въ родѣ исторической аксіомы, которою наши историки и писатели весьма нерѣдко пользуются для объясненія разныхъ темныхъ явленій въ умственной и нравственно-религіозной жизни народа. Отрицать московскаго невѣжества первой половины XVII столѣтія, разумѣется, нельзя, но не слѣдуетъ его преувеличивать, тѣмъ болѣе практически имъ злоупотреблять, видѣть въ немъ источникъ чуть ли не всѣхъ бѣдъ и золъ въ духовной жизни нашихъ предковъ. Рядомъ съ подлинно темной народною массой и отдѣльными невѣжественными личностями были люди очень начитанные и по тому времени весьма образованные. Чтò это была за образованность, въ чемъ сосредоточивались ея интересы, къ чему она стремилась и какое значеніе имѣла въ нравствен-

номъ развитіи русскаго народа,—всѣ эти и подобные имъ вопросы, не смотря на важность ихъ и кажущуюся простоту и общеизвѣстность ихъ рѣшенія, далеко не вполне разъяснены въ наукѣ. Произведенія письменности XVII вѣка, на основаніи которыхъ можетъ быть сдѣлана означенная работа, не только не обнаружены, но и не всѣ приведены въ извѣстность. Предлагаемые нами вниманію ученыхъ памятники преній о вѣрѣ содержатъ въ себѣ достаточно данныхъ для опредѣленнаго рѣшенія поставленныхъ вопросовъ и довольно полно знакомятъ съ характеромъ образованности велико-русскихъ книжниковъ первой половины XVII столѣтія, съ уровнемъ ихъ познаній въ «божественныхъ писаніяхъ», языкахъ и свѣтскихъ наукахъ.

Изучая полемическія сочиненія московскихъ богослововъ, боровшихся съ придворнымъ пасторомъ Вальдемара датскаго, легко, правда, замѣтить, что многія изъ нихъ составлены по *юго-западно-русскимъ* источникамъ и не представляютъ изъ себя оригинальнаго, самобытно-великорусскаго явленія; но отъ этого, конечно, неумаляется ихъ историческая цѣнность. Вліяніе Кіева и юго-западной Руси на Московскую сдѣлалось у насъ общимъ мѣстомъ, ходячею фразой прежде, чѣмъ должнымъ образомъ обслѣдованы частныя подробности, въ чемъ именно и какъ выражалось это вліяніе. Пока вопросъ о культурномъ значеніи Малой и Бѣлой Руси для Московской не будетъ разработанъ въ разныхъ его отрасляхъ, пока не будутъ разъяснены сущность и степень воздѣйствія югозападной образованности и въ частности литературы на великорусскую, до тѣхъ поръ вліяніе Кіева и всей вообще югозападной Руси на Москву останется пустою, ничего не значущею фразой для историка.

Помимо общеисторическаго значенія издаваемыхъ полемическія сочиненія представляютъ глубокой спеціально богословскій интересъ, какъ памятникъ религіознаго спора московскихъ богослововъ съ датчанами, довольно цѣльно характеризующій состояніе православно-русскаго и лютеранскаго богословія въ половинѣ XVII столѣтія. Въ нашей богословской литературѣ до сего времени нѣтъ полной исторіи дог-

мата на Руси, исторіи православно-русской догматики; въ нашихъ специалистахъ-богословахъ, повидимому, совсѣмъ отсутствуетъ интересъ къ такого рода труду, а между тѣмъ матеріала для подобныхъ работъ сохранилось у насъ вполне достаточно. Въ ряду этихъ матеріаловъ за XVII вѣкъ одно изъ видныхъ мѣстъ принадлежитъ нашимъ памятникамъ преній о вѣрѣ. По нимъ современный богословъ можетъ основательно познакомиться съ тѣмъ, какъ древне-русскіе богословы смотрѣли на догматы, церковные обряды и ихъ взаимное отношеніе, какими вопросами они преимущественно занимались, какъ и на основаніи чего ихъ рѣшали, какъ относились къ западному иновѣрію и какимъ оружіемъ боролись съ латинскими и лютеранскими лжеученіями; изъ этихъ полемическихъ сочиненій онъ также узнаетъ, что отличительныя особенности нашего раскола старообрядства раздѣлялись лучшими, образованнѣйшими людьми сороковыхъ годовъ XVII столѣтія—времени, непосредственно предшествовавшаго появленію раскола въ нашей церкви.

Довольно о побужденіяхъ, руководившихъ нами; сдѣлаемъ нѣсколько предварительныхъ замѣчаній объ издаваемыхъ сочиненіяхъ и о самомъ способѣ изданія ихъ, но напередъ нѣсколько словъ о дѣлѣ Вальдемара, благодаря которому въ 1644—1645 годахъ завязалась полемика на Москвѣ православныхъ богослововъ съ находившимся при датскомъ принцѣ пасторомъ Фельгаберомъ и появились на свѣтъ наши памятники.

Царь Михаилъ Ѳеодоровичъ возымѣлъ намѣреніе выдать свою старшую дочь, царевну Ирину Михайловну, за иностраннаго принца, датскаго королевича Вальдемара. Начаты были по этому поводу сношенія съ Даніей, которыя и привели къ тому, что королевичъ пріѣхалъ въ Москву для женитьбы на царевнѣ и житья въ Россіи. По тогдашнимъ нашимъ возрѣніямъ, царевна могла быть выдана за королевича не иначе, какъ если онъ приметъ православіе и при томъ непремѣнно черезъ перекрещеніе, что и было предложено жениху, по прибытіи его въ Москву. Вальдемаръ рѣшительно отказался отъ перекрещенія и хотѣлъ было не-

медленно уѣхать изъ Москвы домой. Но онъ до чрезвычайности полюбился царю Михаилу Теодоровичу, которому ни подъ какимъ видомъ не хотѣлось отпустить его отъ себя назадъ, вельдствие чего и началась исторія усиленныхъ стараній убѣдить его—королевича согласиться на переkreщеніе. При этомъ главнымъ образомъ предпринято было подѣйствовать на Вальдемара богословскими убѣжденіями, а изъ этого и возникли пренія о вѣрѣ. Вся полемика съ относящейся къ ней исторіей изложена нами въ сочиненіи: «Пренія о вѣрѣ, вызванныя дѣломъ королевича Вальдемара и царевны Ирины Михайловны» (Москва. 1891). Желающіе обстоятельно познакомиться съ дѣломъ Вальдемара могутъ обратиться къ названному изслѣдованію, а для не желающихъ въ началѣ предлагаемыхъ памятниковъ преній о вѣрѣ, подъ № 1, мы помѣщаемъ небольшой сравнительно рассказъ современника о сватовствѣ королевича Вальдемара за царевну Ирину, пріѣздѣ въ Москву, пребываніи въ ней и обратномъ отпускѣ его въ Данію, надписываемый въ старинныхъ русскихъ сборникахъ слѣдующимъ образомъ:

Повѣсть и писаніе извѣстно о еже случися быти въ нашей русѣй земли, въ нынѣшнихъ настоящихъ лѣтѣхъ осмыа тысящи во второмъ стѣ въ пятой десятирицѣ во второмъ и третіемъ лѣтѣ, есть убо и слезамъ достойно. Заглавіе неопредѣленное и потому позднѣйшими книжниками измѣненное такъ: «Повѣсть о россійстѣй земли убо слезамъ подобно о дацкомъ королевичѣ», или: «Повѣсть о внезапной кончинѣ государя Михаила Теодоровича, случившейся по безуспѣшному дѣлу супружества княжны Ирины Михайловны съ Вальдемаромъ королевичемъ». Изъ замѣчанія въ концѣ Повѣсти и содержанія ея видно, что она написана въ Москвѣ въ 1647 году «рукою многогрѣшнаго простаго монаха, а не ермонаха, по прошенію и принужденію благоразумнаго и честнаго мужа, добраго и велія рачителя и разумителя божественнаго писанія, памяти и вѣдомости ради въ предъидуція лѣта». Имени автора Повѣсти, равно какъ и лица, хлопотавшаго о составленіи ея, не сохранилось. О первомъ изъ нихъ можемъ лишь сказать, что онъ вышелъ изъ *простородныхъ*

или *худородныхъ*, не получилъ научнаго образованія, былъ начитанъ въ вращавшейся тогда на Москвѣ литературѣ, свободно владѣлъ книжнымъ языкомъ, писалъ на основаніи личныхъ наблюденій и со словъ очевидцевъ и весьма живо изобразилъ впечатлѣнія и настроеніе, съ которыми вышли русскіе люди изъ описанныхъ имъ событій. Полагаемъ, что автору нашей Повѣсти принадлежитъ и краткое житіе московскаго юродиваго Іоанна Большаго-Колпака, въ которомъ, по словамъ В. О. Ключевского (Житія святыхъ, стр. 330), сохранилось также извѣстіе, что оно написано въ Москвѣ въ 1647 году «рукою многогрѣшнаго простаго монаха, а не ермонаха». Повѣсть извѣстна намъ въ трехъ спискахъ: И. Н. Царскаго (нынѣ граф. А. С. Уварова) № 398 лл. 308—346, Е. В. Барсова (Русскіе писатели) № 19 лл. 3—42 и В. М. Ундольскаго (нынѣ Московск. Публичнаго музея) № 1327 лл. 1—39. Рукопись И. Н. Царскаго, по предположенію П. М. Строева, написана въ 1647 году и есть подлинникъ. Не имѣя случая воспользоваться ею, печатаемъ Повѣсть по рукописи В. М. Ундольскаго — довольно исправному списку Петровскаго времени. Вслѣдъ за Повѣстью издаются слѣдующіе памятники:

№ 2. Рѣчь, какъ подати посланіе отъ патріарха. Это весьма краткая рѣчь, при которой 21 апрѣля 1644 года надлежало представить Вальдемару первое посланіе патр. Іосифа. Неизвѣстно, кѣмъ подано было послѣднее королевичу и кѣмъ произнесена была эта рѣчь, но составлена она, предполагаемъ, въ то же время, что и непосредственно слѣдующее за нею въ большей части рукописей (Московск. Синод. №№ 279 и 281, Московск. дух. Акад. № 338, Кіевск. дух. Акад. № 120, гр. А. С. Уварова № 850 и др.)

№ 3. Посланіе великаго господина святѣйшаго Іосифа патріарха Московскаго и всеа Росіи къ датцкому королевичу Вальдемару Христіанусовичу въ лѣто ^{хрѣст.} апрѣля въ ^{ка} день. Прямья данныя объ авторѣ посланія, какъ и время написанія его, намъ неизвѣстны; принимая во вниманіе, что *второе* посланіе патріарха Іосифа къ королевичу написано было о. Іоанномъ Насѣдкой, полагаемъ, что и *первое* составлено имъ-же.

За это говоритъ также сходство посланія по содержанію и изложенію съ другими памятниками преній о вѣрѣ, въ которыхъ работа Насѣдки не подлежитъ сомнѣнію (см. Памятник. преній о вѣрѣ стрр. 25—26 и 302—303, 298, 220 и др.). Сочинитель перваго письма патріарха Іосифа пользовался посланіемъ русскаго митрополита Іоанна 2-го къ антипапѣ Клименту, Епистоліей на Римляны, статьею о Фрязѣхъ и о прочихъ латинахъ, Изложеніемъ на лютеры, но относился къ своимъ источникамъ сравнительно самостоятельно. Первое посланіе патріарха Іосифа дошло до насъ во многихъ спискахъ XVІІ и особенно начала XVІІІ столл. и имѣется въ слѣдующихъ рукописяхъ: Моск. Синод. № 279 (по прежн. кат. 857) лл. 3—11, № 281 (565) лл. 2—9; Моск. дух. Акад. № 338 лл. 1—7, Кіевск. дух. Акад. № 119 (о. л. 47) лл. 1—5, № 120 (Муз. № 56) лл. 1об.—9, гр. А. С. Уварова № 462 лл. 162—166, № 150 (изъ библ. Петра Хлѣбникова) лл. 172 об.—176, № 850 лл. 3—13, Хлудова № 110 лл. 1 об.—5, Румянцевскаго Муз. № ССVІІ, Флорищевой пустыни № 88 (118), Антоніева-Сійскаго монастыря №№ 1888 и 1920 и Спасо-Ярославскаго монастыря № 796. Подлинника перваго посланія патріарха Іосифа не сохранилось ни въ нашемъ Московск. Главномъ архивѣ министерства иностранныхъ дѣлъ, ни въ Копенгагенскомъ королевскомъ; въ послѣднемъ уцѣлѣлъ лишь нѣмецкій переводъ его. Первые пять изъ вышеназванныхъ списковъ были у насъ подъ руками; изъ нихъ самый старшій, полный и болѣе другихъ исправный № 279—857 Московск. Синод. бібліотеки. Рукопись эта, писанная скорописью, принадлежала извѣстному келарю, старцу Симону Азарьину, и въ 1665 (7173) году пожертвована была имъ въ Троице-Сергіевъ монастырь, что видно изъ его собственноручной подписи. Посланіе и предшествовавшая ему рѣчь издаются по списку Симона Азарина, а изъ остальныхъ четырехъ приводятся болѣе существенныя разночтенія.

№ 4. Переводъ съ нѣмецкаго отвѣтнаго письма, наково прислалъ датской королевичъ Волдемаръ Христіанусовичъ къ великому господину святѣйшему патріарху Іосифу Московскому и всеа Русіи з

думнымъ діякомъ зъ Григорьемъ Львовымъ въ нынѣшнемъ во рѣкъ году апрѣля въ ѿг день. Отвѣтное письмо (=отповѣдь) королевича патріарху Іосифу, написанное по-нѣмецки, дважды было переведено на русскій языкъ: въ первый разъ—вслѣдъ за полученіемъ отъ Вальдемара, въ концѣ апрѣля 1644 года; во второй—въ 1732 году «для пользы читающимъ изданную (въ 1728 г.) преосвященнымъ Стефаномъ Яворскимъ, архіепископомъ Рязанскимъ и Муромскимъ, противъ оной (лютеранской) и другихъ ересей книгу: *Камень истины*, да удобѣе свойство оныхъ познать и во истинѣ утвердиться возмогутъ». Старинный переводъ письма королевича, много отличающійся по языку отъ позднѣйшаго, имѣется въ рукописяхъ: Московск. Синод. № 279 (857) лл. 13—85, № 281 (565) лл. 10—83, Моск. дух. Акад. № 338 лл. 7—62, Воскресенскаго Новоіерусалимскаго монастыря (находящейся нынѣ въ бібліотекѣ Московск. дух. Акад. и не имѣющей на себѣ помера), Кіевск. дух. Акад. № 120 (Муз. № 56) лл. 10—79, гр. Уварова № 462 лл. 166 об.—199, № 150 лл. 176—209, № 850 лл. 13 об.—90, Хлудова № 110, Флорищевой пустыни № 88 (118) и Антоніева-Сійскаго монастыря №№ 1888 и 1920, а новый переводъ—въ спискахъ Ундольск. № 429, гр. Румянцева № ССѴІІІ, Хлудова № 92 и Московскаго архива иностр. дѣлъ № 144—211. Въ послѣднемъ, среди Россійскихъ духовныхъ дѣлъ 7153 года, кромѣ того находится подлинникъ перевода 1644 года королевичева письма на 112-ти столбцахъ; къ сожалѣнію начальные столбцы совершенно истлѣли, а въ срединныхъ и конечныхъ многихъ словъ нельзя прочесть безъ другаго списка. Съ этихъ архивскихъ столбцовъ и издается старинный переводъ отвѣди Вальдемара, которымъ пользовались наши богословы, полемизировавшіе съ датчанами; недостающія мѣста и слова воспроизводятся и печатаются по рукописи келаря Симона, оказавшейся, по сличенію, почти тождественною съ подлинникомъ перевода 1644 года. Изъ рукописей Московск. дух. Акад. № 338 и Кіевск. д. Акад. № 120 (Муз. № 56) приводимъ разночтенія, которыя исправляютъ погрѣшности писца и вѣрнѣе передаютъ мысль оригинала; подъ строкою по-

мѣщаемъ также все замѣчанія, которыя находятся въ рукописяхъ Московск. Синод. № 279—857 и Московск. дух. Академіи (безъ номера), на поляхъ противъ отвѣтнаго письма королевича, и имѣютъ, намъ кажется, значеніе для рѣшенія вопроса объ авторѣ *второго* посланія патріарха Іосифа къ Вальдемару и самомъ способѣ его составленія. То обстоятельство, что старинный переводъ отповѣди королевича весьма часто неудобопонятенъ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ положительно невѣренъ и бессмысленъ, побудило насъ непосредственно за нимъ напечатать:

№ 5. *Antwort auf des Russischen Patriarchen Josephi Religions-Puncte*, то есть, подлинный текстъ отвѣтнаго письма королевича на первое посланіе нашего патріарха, написаннаго 22-го апрѣля 1644 года придворнымъ пасторомъ Вальдемара, Матѳеемъ Фельгаберомъ (Mathias Velhaberus=Velhaber) *), по словамъ Адама Селлія, мужемъ весьма свѣдущимъ въ греческомъ и еврейскомъ языкахъ (vir Græcæ et Hebræicæ doctissimus). Что авторомъ отповѣди королевича былъ Фельгаберъ, это видно изъ сходства ея по содержанию и языку съ безспорными произведеніями пастора, а также изъ прямого свидѣтельства объ этомъ предметѣ свящ. Іоанна Насѣдки (см. Памятник. преній стр. 234). Подлинникъ, съ котораго издается письмо Вальдемара, находится въ Датскихъ дѣлахъ (1644 г. № 3, св. 19-я) нашего Главнаго Московскаго архива; копіи съ него сохранились въ Копенгагенскомъ королевскомъ и Государственномъ Стокгольмскомъ архивахъ. У А. И. Фехнера есть указаніе (Chronik d. Evangelischen Gemeinden in Moskau, B. 1 s. 255), что письмо королевича на голландскомъ языкѣ было издано въ «Voyagie van den Heere Koenraad van Klénck». Amsterdam, 1677. Sz. 172—192.

№ 6. Посланіе великаго господина святѣйшаго Іосифа патріарха московскаго и всеа Русіи къ королеву сыну Вальдемару графу.

*) Браткія свѣдѣнія о немъ въ изслѣдованіи: Nogle Oplysninger om Grev Valdemar Kristians Ruslandsfaerd 1643—1645 Af. C. Nyrop. Kjøbenhavn. 1891, стр. 4 прим. 2-е.

Это второе посланіе патріарха Іосифа, служившее отвѣтомъ на отвѣдъ пастора и доставленное Вальдемару 23 мая 1644 г. думнымъ дьякомъ Григорьемъ Львовымъ, было написано въ концѣ апрѣля и первой половинѣ мая, на основаніи Кирилловой книги, Соборнаго изложенія 1620 г. о крещеніи латиць, Изложенія на лютеры, хронографа русской редакціи, твореній Діонисія Ареопагита, Златоустаго и другихъ сочиненій, о. Іоанномъ Насѣдкой, при участіи книжныхъ справщиковъ Шестаго Мартемьянова и Захарья Аонасьева. Принадлежность разсматриваемаго памятника Насѣдкѣ усматривается какъ изъ характера, содержанія и источниковъ его, такъ и изъ положительныхъ историческихъ извѣстій, не отличающихся впрочемъ желаемою полнотою. Въ расходной книгѣ Московскаго печатнаго двора (№ 40 л. 418 об.) записано: «153 года окт. 22, по челобитной подписной, за помѣтою дьяка Івана Оедорова, Успенія преч. Богородицы ключарю Івану Насѣткѣ дана книга Кирила Геросалимскаго, въ тетратехъ, цѣна рубль 23 алтына 4 деньги, за то, что въ прошломъ въ 152 году былъ въ отвѣтной палатѣ, за кормъ противъ ево товарищей-справщиковъ, а товарищей ево кормъ было по гривнѣ на день». Товарищами Насѣдки, раздѣлявшими съ нимъ трудъ въ Отвѣтной палатѣ, какъ видно изъ одного документа по дѣлу королевича (Датскія дѣла Моск. арх. 1644 г. № 4, св. 20), были справщики Шестой и Захарій, которымъ, по указу государя, 3-го мая 1644 г. велѣно было дать «поденново корму на недѣлю, по гривнѣ человѣку на день». Въ іюлѣ 1645 года ключарь Насѣдка вмѣстѣ съ строителемъ Костромской Геннадіевой пустыни Исаакіемъ и протопопомъ Михаиломъ Роговымъ «сидѣли въ посольскомъ приказѣ за отвѣтнымъ письмомъ противъ письма дацкаго королевича Волдемара Христьянусовича попа Матвѣя»; при этомъ были справщики Мартемьяновъ и Аонасьевъ. Есть полное основаніе утверждать, что и въ маѣ 1644 года о. Іоаннъ занимался въ Отвѣтной палатѣ составленіемъ разбора или отвѣтнаго письма на отвѣдъ Фельгабера, причемъ вышеназванные книжные справщики были его непосредственными помощниками, на обя-

занности которыхъ лежала между прочимъ переписка изготовляемаго посланія, согласно указаніямъ его сочинителя. Въ датскихъ дѣлахъ (1644 г. № 3, св. 19) Московскаго архива сохранился на 86 столбцахъ безъ начала подлинникъ втораго посланія патріарха Іосифа съ надписью: *Отвѣтъ патріарховъ королевичу*; рядомъ съ нимъ лежитъ нѣмецкій переводъ его. Списки втораго посланія патріарха многочисленны и имѣются въ собраніяхъ: Моск. дух. Академіи № 338 лл. 62—112, Кіевск. дух. Акад. № 120 (Муз. № 56) лл. 79 об.—144, Моск. Синод. № 281 (565) лл. 84—152, № 279 (857) лл. 86—179, Общ. истор. и др. № 13 лл. 1 об.—45, В. М. Ундольск. № 1327 лл. 42—82, Архангельской дух. Семин. № 580 лл. 1—49, гр. Уварова № 462 лл. 200—236, № 150 лл. 210—249, № 850 лл. 91—168, Царскаго № 398 лл. 347—382, № 447 лл. 1—96, Хлудова № 110 лл. 29 об.—47, гр. Румянцева № ССVІІ, Е. В. Барсова № 19, Флориц. пуст. № 118, Антоніева-Сійскаго монастыря №№ 1888 и 1920. Первые семь рукописей были у насъ подъ руками; изъ нихъ списки академическіе и Синод. № 565 представляютъ сокращенную, бѣловую редакцію посланія, совершенно одинаковую съ архивскимъ подлинникомъ, а остальные четыре—распространенную и черновую. Второе посланіе патріарха Іосифа, незначительная часть котораго была напечатана въ Книгѣ о вѣрѣ 1648 года, издается по подлиннику, причемъ недостающее въ послѣднемъ воспроизводится по рукописи Моск. дух. акад. № 338, на первомъ бѣломъ листѣ которой значится: «Лѣта 7210-го іюля въ день написаня сія книга и положена въ казну святѣйшаго патріарха». Подъ строкою помѣщаемъ всѣ важныя отступленія или отличія черновой редакціи посланія отъ бѣловой по рукописи Архангельской дух. Семинаріи № 580—келейной книги преосвященнаго Леанасія, архієпископа Холмогорскаго и Важескаго, какъ замѣчено на одномъ изъ переднихъ листовъ ея.

№ 7. Переводъ съ писма, что прислалъ ко государю царю и великому князю Михайлу Федоровичу всеа Русіи королевичъ Волдемаръ Христьянусовичъ з бояриномъ со княземъ Юрьемъ Андреевичемъ Ситцимъ въ нынѣшнемъ во рѣи-мъ году майя въ

29 день. Сохранилось краткое указаніе на то, что «лѣта 7152-го мѣсяца маіа въ ѿн день указалъ государь царь и великій князь Михаилъ Ѳеодоровичъ всея Русіи сѣдѣти для отвѣта противу королевичева попа Матѳея Благовѣщенскому протопопу Никитѣ, да Черниговскому протопопу Михаилу, да Богородицкому ключарю Іоанну съ товарищи» (Рукоп. Общ. ист. и др. № 13 л. 1, Царскаго № 398 л. 347, Ундольскаго № 1327 л. 42, Арханг. Семин. № 580 л. 1, Е. В. Барсова № 19). Состоялась ли означенная бесѣда, гдѣ она происходила, изъ за чего въ этотъ разъ препирались полемисты и чѣмъ кончились ихъ разсужденія,—отвѣта на эти вопросы мы не находимъ въ отечественныхъ памятникахъ нашихъ препій о вѣрѣ. Переводъ письма Вальдемара къ царю, отъ 29 мая, не отличающійся ясностію, но содержащій въ себѣ официальные свѣдѣнія о времени, мѣстѣ, содержаніи, характерѣ и послѣдствіяхъ перваго богословскаго диспута нашихъ избранныхъ духовныхъ лицъ съ пасторомъ, пріобрѣтаетъ поэтому важное значеніе и издается съ архивскихъ столбцовъ.

№ 8. Дѣло объ отправленіи въ ссылку къ Соли Вычегодцкой князя Семена Шаховскаго за стараніе его, чтобы бывший въ Россіи дацкой королевичъ Волдемаръ безъ крещенія могъ остаться въ Россійскомъ государствѣ. Изъ этого любопытнаго слѣдственнаго дѣла узнаемъ, съ какимъ впечатлѣніемъ вышли православные богословы изъ своей первой неудачной бесѣды съ научно образованнымъ пасторомъ и къ кому обратились они потомъ за совѣтомъ, какъ рѣшали тогда на Руси вопросъ объ отношеніи къ лютеранству передовые люди и правительственные лица. Начало и конецъ дѣла, издаваемаго съ архивскихъ столбцовъ, не сохранились.

№ 9. Посланіе князя С. Ив. Шаховскаго къ царю Михаилу Ѳеодоровичу о томъ, что можно, не перекрещивая, присоединить королевича Вальдемара къ православію и повѣнчать на царевнѣ Иринѣ. Хотя въ посланіи нѣтъ имени автора, тѣмъ не менѣе сходство его по содержанію съ «Дѣломъ объ отправленіи въ ссылку», а по языку и литературной манерѣ съ другими несомнѣнными посланіями Шаховскаго, равно также нѣкото-

рыя косвенныя соображенія говорятъ за принадлежность посланія названному князю. Авторъ посланія дастъ знать, что онъ мірянинъ, знающій правила церковныя, гражданскую исторію, окрестности Троице-Сергіева монастыря и лицъ, имѣвшихъ близкое отношеніе къ послѣднему, что патр. Филаретъ Никитичъ «воспріялъ отъ грѣшныя руки его писаніе иѣкое книжное и ни едино и не прогнѣвался на его безумное дерзновеніе, но паче изліялъ на него убогаго за его труды превеликое свое милосердіе». Все это вполнѣ приложимо къ князю Семену Ивановичу. Въ своей жизни онъ неоднократно имѣлъ побужденія заниматься изученіемъ прошлыхъ событій, законоположеній соборовъ и св. отцовъ, владѣлъ вотчинами не подалеку отъ Лавры, подавалъ п. Филарету челобитную, въ которой просилъ простить ему вину четвертаго брака, наконецъ, былъ помилованъ патриархомъ и даже писалъ, по порученію его, посланіе къ шаху персидскому по поводу присылки послѣднимъ въ Москву ризы Господней. Посланіе князя Шаховскаго, написанное, предполагаемъ, незадолго до нашего перваго диспута съ Фельгаберомъ, интересно въ томъ отношеніи, что въ немъ нашла выраженіе канонически-вѣрная, но считавшаяся въ то время еретическою и богомерзкою мысль о возможности присоеди- нить къ православію королевича-лютеранина, не повторяя надъ нимъ крещенія. Посланіе печатается по рукописи Императорской Публичной библіотеки изъ древле-хранилища Погодина-единственному пока списку, который не свободенъ отъ пропусковъ, разныхъ описей и вообще не исправенъ.

№ 10. Переводъ з греческаго писма, что прислали въ посолской приказъ думному діаку Григорью Львову архимандриты Еросалимской Анфимъ, да Метеорской архимандритъ Пароеней, да князь Дмитрей Албертосъ Долматцкой въ нынѣшнемъ во рѣкъ-мъ году іюня въ ̄̄ число. Это краткое и неполное официальное допесеніе царю Михаилу Осодоровичу двухъ греческихъ архимандритовъ и цесарева посла, князя Альбертоса, о своемъ спорѣ съ насторомъ Вальдемара, происходившемъ 3-го іюня, по указу государя, въ домѣ перекрещенца Димитрія Францбекова. Греческаго текста письма не сохранилось; въ нашемъ

Московскомъ архивѣ среди Датскихъ дѣлъ 1644 г. № 6 уцѣлѣли лишь три послѣдніе столбца русскаго перевода его. Въ полномъ видѣ переводъ письма имѣется въ спискахъ Московск. Синод. № 279 лл. 196—204, С.-Петерб. дух. Акад. № 30 лл. 274—279 и Казанск. дух. Акад. № 604 лл. 215 об.-220. Конецъ перевода издается съ архивскихъ столбцовъ, а начало и середина по рукописи Казанской Академіи, бывшей Соловецкой, на первомъ бѣломъ листѣ которой замѣчено: «Дачи старца Сергія, бывшаго архимарита Ипатскаго монастыря».

№ 11. Рѣчь ключаря Ивана Насѣдкина къ нѣмчину Матвѣю о крещеніи христьянскія вѣры, представляющая частную и позднѣйшую запись спора, бывшаго между названными лицами и ихъ товарищами 2-го іюня 1644 года въ домѣ того же Францбекова. Рѣчь несомнѣнно составлена самимъ Насѣдкой, что ясно открывается изъ надписанія ея въ разныхъ спискахъ, содержанія и способа изложенія. Изъ начальныхъ словъ ея видно, что она написана не вслѣдъ за диспутомъ, а спустя большій или меньшій промежутокъ времени, вѣроятно, въ концѣ 1644 или въ началѣ 1645 гг. Есть основаніе предполагать, что непосредственно послѣ диспута о. Іоаннъ для памяти записалъ главные свои и чужіе доводы, а именно мѣста свящ. писанія, изъ за которыхъ препирался съ пасторомъ королевича. Эта краткая запись, позднѣе значительно расширенная авторомъ и получившая видъ теоретической рѣчи о крещеніи, сохранилась, какъ кажется, въ нѣкоторыхъ старыхъ собраніяхъ памятниковъ интересующей насъ полемики и въ рукописи Казанской Академіи № 604 л. 220 читается такъ: «О крещеніи говорено изъ евангелія въ Матѳеѣ глава 3, зач. 5 и зачало 6 все, и въ Маркѣ глава 1 и зачало 1 и 2, и въ Лукѣ глава 3, зачало 9 все до главы 10, и въ Иваннѣ глава 1, зачало 2 и 3; да о томъ же въ Матѳеѣ глава 20, зач. 81, и въ Маркѣ глава 10, зачало 47, да въ Лукѣ о умовеніи глава 11, зачало 65; да наки о крещеніи, еже о погруженіи, въ Иваннѣ глава 3, зачало 11, да въ Иваннѣ-жъ глава 5-я, зачало 14, да въ Дѣяннѣихъ апостольскихъ глава 8, зачало 18, какъ крещаются

мужіе и жены въ Самаріи, а Духъ Святый не пріиша до болшихъ апостоловъ, токмо духи нечистые отгоними бываху, да мнози недужніи исцѣлевахуся. И сій указъ къ первосвятителемъ восходити. Да во апостолѣ же къ Римлянѣмъ глава 6, зачало 91, а къ Колосаемъ глава 2, зачало 254. А у нѣмецъ мудрованіе, что на освященіе водѣ четца во апостолѣ х Коринѣомъ во главѣ 10 зачало 143, конецъ. Да во пророцѣхъ, что о окропленіи воды писано, и они и то ставятъ во крещеніе, а сказываютъ все ровню, что обливаніе, то и погруженіе, а малыхъ де дѣтей надобно погружати въ водѣ, а болшихъ де не надобно». Запись эта почти тождественна съ нѣкоторыми мѣстами рѣчи ключаря и даже въ двухъ-трехъ случаяхъ восстанавливаетъ первоначальный текстъ ея, пострадавшій отъ переписчиковъ. Рѣчь о. Іоанна «о крещеніи христьянскія вѣры» имѣется въ спискахъ: Казанск. дух. Акад. № 604 лл. 92—104, С.-Петербур. дух. Акад. № 30 лл. 108—123, Московск. Синод. № 279—857 лл. 180—194, Кіевск. дух. Акад. № 119 (о. л. 47) лл. 7—13 об., Московск. дух. Акад. (безъ номера) лл. 249—270, Импер. Публичн. б-ки изъ древлехранилища Погодина № 1952 лл. 78—101 и Архангельской дух. Семин. № 463. Разница въ спискахъ, помимо пропусковъ, находящихся преимущественно въ концахъ ихъ, замѣчается еще въ томъ, что въ первыхъ двухъ спискахъ рассказъ о преніи 2-го іюня ведется авторомъ въ единственномъ числѣ и отъ своего лица, въ остальныхъ же во множественномъ, отъ лица собственнаго и Димитрія Францбекова, принимавшаго также участіе въ спорѣ. Рѣчь ключаря Івана, обращающая на себя вниманіе своимъ простымъ и живымъ языкомъ, печатается по рукописи Казанской Академіи, какъ болѣе исправной; изъ другихъ списковъ приводимъ разночтенія.

№ 12. Переводъ съ писма, что подалъ въ посолскомъ приказѣ діаконъ думному Григорью Львову да Степану Кудрявцову Петръ Марселисъ въ нынѣшнемъ во рѣк-мъ году іюня въ ½ день. Трактатъ этотъ есть подробный и сравнительно полный офиціальный отчетъ о религіозныхъ спорахъ 2—3 іюня 1644 г. датчанъ съ русскими и греками, составленный 4-го іюня

Фельгаберомъ для королевича Вальдемара и по его приказанію. Первая половина и конецъ отчета, имѣющаго видъ письма, были написаны пасторомъ по-нѣмецки и не дошли до насъ въ оригиналѣ; средняя же часть отчета, гдѣ Фельгаберъ излагаетъ свое преніе съ греческими архимандритами, была передана имъ на древне-греческомъ языкѣ, съ котораго, по порученію нашего правительства, княземъ Димитріемъ Альбертосомъ была переложена на ново-греческій. Древне-греческій текстъ середины отчета сохранился безъ начала (уцѣлѣло 4 столбца) и въ значительно поврежденномъ видѣ среди Греческихъ дѣлъ (карт. 122) Главнаго Московскаго архива. Здѣсь же, именно въ Датскихъ дѣлахъ 1644 г. № 6, находится *подлинникъ русскаго перевода* всего Фельгаберова журнала іюньскихъ преній, имѣющагося также въ спискахъ Московск. Синод. № 279—857 лл. 204—244, Казанск. дух. Акад. № 604 лл. 105—133 и С.-Петербур. дух. Акад. № 30 лл. 124—155. Русскій переводъ отчета издается съ архивныхъ столбцовъ, при чемъ середина его, отличающаяся положительною безтолковостію, печатается вмѣстѣ съ греческимъ текстомъ хотя и неисправнымъ, но все же способствующимъ пониманію русскаго перевода. Въ рукописяхъ Казанской и С.-Петербургской духовныхъ Академій на поляхъ отчета пастора находятся критическія замѣчанія. Они принадлежатъ о. Іоанну Насѣдкѣ, выясняютъ процессъ составленія имъ разбора на датскій журналъ іюньскихъ преній и печатаются нами подъ строкою.

№ 13. Переводъ съ писма, что прислалъ въ посольскій приказъ Иванъ Дорнъ въ нынѣшномъ рѣк-мъ году іюня въ 11 день; къ Ивану то писмо прислалъ королевичевъ попъ. Изъ этого любопытнаго, но неудовлетворительно переведеннаго письма Фельгабера, отъ 11-го іюня, узнаемъ, къ какимъ средствамъ прибѣгали русскіе въ борьбѣ съ нимъ, что думали о немъ его ближайшіе противники, какъ самъ онъ смотрѣлъ на нихъ, какія положенія главнымъ образомъ защищалъ онъ въ религіозномъ спорѣ и чего въ концѣ концовъ добивался отъ русскіхъ вмѣстѣ съ королевичемъ.

№ 14. Сказаніе о латынской вѣрѣ или письменный отвѣтъ, въ переводѣ съ нѣмецкаго, Мартина Нандельштета, плѣннаго пастора изъ Кокенгаузена, на вопросы царя Іоанна Грознаго объ особенностяхъ *лютеранскаго* вѣроученія и богослуженія, данный, предполагаемъ, въ концѣ семидесятихъ годовъ XVII столѣтія. Къ нашимъ преніямъ о вѣрѣ этотъ памятникъ имѣетъ косвенное отношеніе: имъ пользовался о. Іоаннъ Насѣдка при составленіи помѣщаемаго ниже «Списанія обличительна» (Памятн. преній стр. 344). Сказаніе о латынской вѣрѣ, никѣмъ доселѣ неизданное въ цѣломъ видѣ и извѣстное намъ въ спискахъ Казанск. дух. Акад. № 604 лл. 232 — 238 и С.-Петербур. дух. Акад. № 30 лл. 295—301, печатается по рукописи С.-Петербургской, какъ старшей по времени, съ разночтеніями изъ Казанской.

№ 15. Крещеніе римскаго закона; переводилъ бискупъ Юрьевской Германъ съ латынскаго языка на руской. Это есть послѣдованіе крещенія по римско-католическому *Обряднику* (Rituale); имъ, какъ и предшествующимъ Сказаніемъ, пользовался о. Іоаннъ Насѣдка при составленіи Списанія обличительна. «Крещеніе римскаго закона» имѣется въ рукописяхъ С.-Петербургской № 30 лл. 282 — 295 и Казанской № 604 лл. 222—232 духовныхъ Академій. Въ обоихъ спискахъ, въ текстѣ и на поляхъ чинопослѣдованія крещенія, сохранились критическія замѣтки, принадлежащія Насѣдкѣ и любопытныя для характеристики его полемическихъ приемовъ; въ Казанскомъ списокѣ всего семь замѣчаній, а въ Петербургскомъ они сохранились, кажется, сполна (до 36-ти), но къ сожалѣнію бѣольшая часть ихъ пострадала нѣсколько при переплетѣ рукописи (обрѣзаны). «Крещеніе римскаго закона» издаемъ по рукописи Петербургск. Академіи съ разночтеніями изъ Казанской, при чемъ замѣчанія, сдѣланныя Насѣдкою въ текстѣ, печатаемъ курсивомъ, а находящіяся на поляхъ помѣщаемъ подъ строкою въ возстановленномъ видѣ.

№ 16. Переводъ з греческой грамоты, что писалъ ко государю царю и великому князю Михайлу Федоровичу всеа Русіи халкидонскій митрополитъ Даниль въ нынѣшнемъ во рѣг-мъ году марта въ ѣс день.

Въ письмѣ отъ 18 декабря 1644 года митр. Даніилъ доносилъ царю о разныхъ событіяхъ въ политической и церковной жизни на востокѣ и между прочимъ о соборѣ, происшедшемъ въ Константинополѣ по просьбѣ отца Вальдемара, датскаго короля Христіана IV-го, для рѣшенія вопроса: признавать ли дѣйствительнымъ лютеранское и кальвинское крещеніе? Любопытны отмѣчаемые митр. Даніиломъ пункты, на основаніи которыхъ цареградскія власти постановили крестить вторично лютеранъ и кальвинистовъ.

№ 17. Переводъ з греческаго писма, что писалъ ко государю царю и великому князю Михайлу Федоровичю всеа Русіи черной попъ и учитель Мелентей з гречениномъ съ Иваномъ Матвѣевымъ въ нынѣшнемъ во рѣг-мъ году марта въ кс-й день. Письмо Мелетія Сирига, отъ 15 декабря 1644 г., помимо разныхъ вѣстей и указанія на составленіе Сиригомъ такъ называемыхъ «Противоглагольствъ на главы кальвинскія и вопросы Кирилла Лукаря», содержитъ въ себѣ данныя о времени Константинопольскаго собора, разсуждавшаго о лютеранскомъ и кальвинскомъ крещеніи. Въ подстрочномъ примѣчаніи мы дѣлаемъ небольшое извлеченіе изъ обширнаго письма грека Ивана Петрова Варды, отъ 15 дек. 1644 года, въ которомъ довольно опредѣленно говорится о времени названнаго собора, лицахъ, принявшихъ въ немъ участіе, и наконецъ о письменной просьбѣ Кіевскаго митрополита Петра Могилы къ цареградскому патріарху не крестить во второй разъ лютеранъ и въ частности королевича Вальдемара.

№ 18. Выписки изъ правилъ на еретиковъ, сдѣланныя Роговымъ, Настѣдной и строителемъ Исаакіемъ въ юнѣ 1645 года. Въ составъ ихъ вошли первое правило Василя В. объ еретикахъ, раскольникахъ и составляющихъ самочинныя сборища съ толкованіемъ на него изъ Пандектъ Никона Черногорца, вторая глава перваго состава (по славянск. перев.) изъ Матѳея Властаря объ еретикахъ и способъ принятія ихъ въ церковь и небольшая выдержка изъ Евангельскихъ бесѣдъ (25-й на Іоанна), объясняющая значеніе воды и трехкратнаго погруженія въ крещеніи. Изъ всѣхъ этихъ выдержекъ названными лицами сдѣланъ выводъ примѣнительно къ случаю, то-есть,

по отношенію къ вопросу объ образѣ присоединенія лютеранъ къ православію. Конецъ выписокъ, заключающій въ себѣ этотъ выводъ или самостоятельныя сужденія московскихъ богослововъ, доселѣ неизвѣстный и нигдѣ не изданный, мы и печатаемъ по рукописи С.-Петербургск. духовн. Академіи № 30 лл. 43—49, съ разночтеніемъ изъ Казанской—№ 604, начало которой (лл. 1—45) также занимаютъ выписки изъ правилъ на еретиковъ. Подъ строкою помещаемъ документальныя данныя о времени и мѣстѣ составленія выписокъ и лицахъ, надъ ними трудившихся.

№ 19. О крещеніи, какъ говорили отъ духовного чину дацкого королевича съ маршалкомъ да съ попомъ. Такъ неопредѣленно старый московскій поддѣячій озаглавилъ офиціальнѣйшій журналъ или запись религіознаго спора русскихъ богослововъ съ Датчанами, происходившаго 4-го іюля 1645 года, по указу государя. Журналъ іюльскаго пренія, подробно передающій не только содержаніе и ходъ диспута, но и знакомящій съ обстоятельствами, предшествовавшими послѣднему, и лицами, участвовавшими въ немъ, извѣстенъ намъ въ одномъ архивскомъ подлинникѣ на 20-ти столбцахъ и; какъ кажется, въ черновомъ спискѣ, если судить по многимъ находящимся въ немъ поправкамъ, преимущественно стилистическимъ.

№ 20. Трактатъ (= тетрадь въ десять) Фельгабера о дѣйствительности и неповторяемости обливательнаго крещенія, поданный имъ дьяку Львову 4 іюля 1645 г. въ Отвѣтной палатѣ. Въ Московскомъ архивѣ иностранныхъ дѣлъ сохранилась лишь вторая половина (десять современныхъ полулистовъ) подлинника этого четвертаго по счету и послѣдняго по времени написанія произведенія пастора королевича, вызваннаго полемикою съ русскими богословами. Судя по уцѣлѣвшей части и русскому сочиненію, написанному въ опроверженіе даннаго трактата, послѣдній представлялъ собою итогъ всего сказаннаго и написаннаго Фельгаберомъ въ защиту дѣйствительности и неповторяемости обливательнаго крещенія, былъ обширенъ и состоялъ изъ трехъ отдѣловъ, соотвѣтственно тремъ положеніямъ, въ немъ раскрывавшимся. Первые пят-

надцать аргументовъ, представленныхъ пасторомъ въ подтвержденіе перваго положенія, утрачены и издаваемый нами трактатъ пастора прямо начинается 16-мъ аргументомъ. Не имѣется въ Московскомъ архивѣ и во всѣхъ извѣстныхъ теперь рукописныхъ сборникахъ памятниковъ нашихъ преній о вѣрѣ и русскаго перевода съ разсматриваемаго трактата, каковъ несомнѣнно былъ сдѣланъ въ свое время для православныхъ богослововъ, не знавшихъ нѣмецкаго языка.

№ 21. Переводъ пяти вопросовъ или статей, поданныхъ Гавріиломъ Стемпковскимъ въ защиту обливательнаго крещенія дьяку Львову 4 іюля 1645 г. въ Отвѣтной палатѣ. Польскаго оригинала этихъ апологетическихъ статей великаго польско-литовскаго посла намъ не удалось отыскать въ Московскомъ архивѣ; въ датскихъ документахъ его на четырехъ столбцахъ имѣется только вышеназванный малорусскій переводъ статей или вопросовъ легата, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ непонятый и искаженный великорусскимъ переписчикомъ.

№ 22. *Apologia ad reverendissimum patriarcham Moschoviticum de non iterando baptismo, conscripta ab illustrissimo domino, domino Gabriele Stepkowski, castellano Braclaviensi, magno legato serenissimi regis Poloniarum magnique ducis Lithuaniae in Moschoviam.* Объ обстоятельствахъ и времени написанія апологіи ясныхъ положительныхъ данныхъ, сколько намъ извѣстно, не сохранилось. На основаніи содержанія ея и одного не достаточно опредѣленнаго указанія датскаго «Извѣстія о поѣздкѣ въ Россію Вольдемара Христіяна Гильденлеве...» (Русск. перев. стр. 60) можно полагать, что апологія весьма сиѣшно составлена Стемпковскимъ съ помощію послѣдняго по времени трактата (№ 20) пастора и доставлена Русскимъ на третій день послѣ іюльскаго пренія и подачи пяти вопросовъ. Подлинника апологіи легата не сохранилось въ нашемъ Московскомъ архивѣ; въ дѣлахъ великаго княжества польско-литовскаго имѣется хотя древняя, но не вполне исправная копія съ латинскаго оригинала. Современный списокъ съ послѣдней есть въ кабинетныхъ бумагахъ князя М. А. Оболенскаго (карт. 25, св. 40, лит. а).

№ 23. Отвѣты на письмо нѣмчина Матѳея обличительно списаны протопопомъ Черниговскимъ Михаиломъ да ключаремъ Ивановъ Насѣдкою. Это неполный критическій разборъ послѣдняго по времени написанія трактата Фельгабера, составленный между 6 и 20 числами іюля 1645 г. строителемъ Костромской Геннадіевой пустыни старцемъ Исаакіемъ, протопопомъ Михаиломъ Роговымъ и ключаремъ о. Іоанномъ Насѣдкою, при участіи книжныхъ справщиковъ Шестака Мартемьянова и Захарья Аванасьева, на основаніи ниже печатаемаго нами «Списанія обличительна» Насѣдки, Изложенія на лютеры или Кирилловой книги, катихизиса Лаврентія Зизанія, твореній Златоуста, Дамаскина, Василия В., Діонисія Ареопагита и Григорія Богослова, Епистоліи на Римляныи Выписокъ изъ правилъ на еретиковъ. Изъ начальныхъ словъ «Отвѣтовъ на письмо нѣмчина Матѳея обличительно» и замѣчаній, встрѣчающихся въ нихъ, легко видѣть, что въ разсматриваемомъ памятникѣ мы имѣемъ письменный наказъ, которымъ правительство наше намѣревалось снабдить своихъ полемистовъ на предполагавшемся, но не осуществившемся, за смертію царя Михаила Ѳеодоровича, преніи съ Датчанами. Отвѣты на тетрадь пастора были довольно распространены между старинными русскими книжниками и дошли до насъ въ спискахъ: С.-Петербург. дух. Акад. № 30 лл. 156 и 243, Казанск. дух. Акад. № 604 лл. 134 и 193, Московск. Синод. № 280 (893) лл. 1—87, № 279 (857) лл. 470—552, Арханг. дух. Семиш. № 463, № 580 лл. 50—124, Царскаго № 398 лл. 382 об.—436, Ундольскаго № 1327 лл. 90—161, Е. В. Барсова № 19 и Общ. ист. и древн. № 13 лл. 46—113. Не представляя изъ себя особыхъ редакцій, поименованные списки тѣмъ не менѣе различаются. Въ послѣднихъ пяти спискахъ исхода XVII и начала XVIII стол., по сравненію съ первыми пятью, относящимися къ половинѣ XVII вѣка, замѣчаются опущенія и дополненія, иногда измѣняющія и даже нарушающія смыслъ рѣчи и отзывающіяся на характерѣ самаго памятника. Особенность болѣе древнихъ списковъ (С.-Петербург., Казанск., Арханг. № 463 и Синод. № 280) составляютъ: вопервыхъ, перестановка одно-

го отвѣта (Памятн. преній стрр. 288—292) изъ середины сочиненія на конецъ; во вторыхъ, нахожденіе въ названныхъ спискахъ, за исключеніемъ Синод. № 280, среди отвѣтовъ на тетрадь Фельгабера разбора пяти вопросовъ Стемпковскаго. Отвѣты или отвѣтное письмо нашихъ богослововъ на трактатъ пастора мы печатаемъ по рукописи Общества исторіи и древностей россійскихъ, однимъ изъ первыхъ владѣльцевъ которой былъ ключарь Благовѣщенскаго собора Шенгурскаго посада, священникъ Матѳей Ѳедоровъ Кожевниковъ; изъ академическихъ списковъ приводимъ подъ строкою всѣ существенныя разночтенія и замѣчанія, частію критическія, частію пояснительныя, находящіяся въ нихъ на поляхъ. Въ одномъ изъ примѣчаній къ Отвѣтамъ (Ibid., стр. 308) помѣщаемъ официальные данныя о времени и мѣстѣ ихъ составленія и лицахъ, надъ ними трудившихся.

№ 24. Обличеніе на письмо литовскаго посла Каталяра, которое подалъ помогаючи королевичу. Это и есть упомянутый выше критическій разборъ пяти вопросовъ или статей Гавріила Стемпковскаго, составленный тѣми же лицами и въ то же время, что и предшествующее полемическое сочиненіе. «Обличеніе на письмо литовскаго посла», какъ можно усматривать изъ начальныхъ и заключительныхъ словъ его (см. стр. 309 и 314), по мысли самихъ составителей, должно было служить продолженіемъ и формальнымъ завершеніемъ разбора обширнаго трактата пастора-королевича. Въ бѣльшей части извѣстныхъ намъ сборниковъ памятниковъ полемики (Моск. Синод. № 280 лл. 88—101, № 279 лл. 553—560, Ундольск. № 1327 лл. 162—171, Арханг. Сем. № 580 лл. 120 об.—130, Царск. № 398 лл. 436—446, Барсова № 19 л. 198 и Общ. истор. и древн. № 13 лл. 114—123) разборъ статей легата слѣдуетъ непосредственно за Отвѣтами нашихъ богослововъ на тетрадь Фельгабера и только въ трехъ спискахъ (Петерб. дух. Акад. № 30 лл. 233—243, Казанск. Акад. № 604 лл. 187 об.—193 и Арханг. Сем. № 463) онъ находится не на мѣстѣ, а именно въ срединѣ Отвѣтовъ. Не указывая мелкихъ разностей, наблюдаемыхъ въ спискахъ «Обличенія на письмо посла», отмѣтимъ здѣсь лишь одну осо-

бенность. Въ первыхъ шести вышеназванныхъ спискахъ, за исключеніемъ Синод. № 857—279-го, за разборомъ пятой статьи Стемиковскаго слѣдуетъ небольшое, но весьма любопытное дополненіе, въ которомъ находятся выписки изъ катихизиса Симона Буднаго, сопровождаемыя оскорбительными замѣчаніями противъ пастора Матѳея Фельгабера. Разборъ статей легата издаемъ по списку Общества исторіи и древностей россійскихъ, съ разночтеніями изъ рукописей Петербургской и Казанской духовныхъ академій.

№ 25. Списание богородицкаго ключаря Ивана отъ божественнаго писанія обличительно на королевичева нѣмчина Матвѣя. Названное сочиненіе представляетъ собою обширнѣйшій, но вмѣстѣ съ тѣмъ неполный и тенденціозный разборъ первой половины Фельгаберова отчета объ іюньскихъ преніяхъ 1664 года, составленный о. Іоанномъ Насѣдкой на основаніи Изложенія на лютеры, твореній Григорія Богослова, Іоанна Златоустаго, Іоанна Дамаскина, Діонисія Ареопажита и Іосифа Флавія, Учительнаго Евангелія и другихъ источниковъ, отчасти обозначенныхъ самимъ авторомъ. Указъ царя Михаила Феодоровича Насѣдкѣ о написаніи опроверженія журнала пастора вышелъ 10 августа 1644 года, но какъ скоро было исполнено о. Іоанномъ литературное порученіе,—объ этомъ мы не имѣемъ положительныхъ свѣдѣній. Изъ того, что въ половинѣ октября 1644 г. о. Іоаннъ подавалъ правительству челобитную объ уплатѣ ему кормовыхъ денегъ «за сидѣніе» въ Отвѣтной палатѣ въ маѣ 1644 г. вмѣстѣ съ книжными справщиками Мартемьяновымъ и Аванасьевымъ и получилъ просимое, можно съ недостаточною впрочемъ увѣренностью заключать, что къ этому времени имъ былъ оконченъ главный трудъ по составленію Списанія обличительнаго. Въ полномъ видѣ послѣднее имѣется, сколько намъ извѣстно, въ одной рукописи келаря Симона Азарьина, нынѣ Моск. Синод. № 279 — 857 лл. 248 — 464, не чуждой разныхъ описей. Исправнѣе текстъ Списанія обличительнаго въ рукописи патр. Никона, подаренной имъ въ 7169 г. Воскресенскому Новоіерусалимскому монастырю и находящейся (безъ номера) нынѣ въ

библіотекѣ Московск. духовн. Академіи, но, къ сожалѣнію, въ ней Списание безъ начала и конца и съ пропускомъ въ срединѣ (см. лл. 119, 185, 248, 1—41); незначительные сравнительно отрывки разсматриваемаго памятника сохранились въ сборникахъ Казанск. Акад. № 604 (лл. 46—87 и 201—215) и С.-Петербур. дух. Акад. № 30 (лл. 50—100 и 251—273). Мы издаемъ Списание обличительно по первымъ тремъ названнымъ спискамъ и при томъ въ небольшомъ относительно извлеченіи, опуская пространныя и имѣющія къ данной полемикѣ косвенное отношеніе выдержки Насѣдки изъ Изложенія на лютеры, бесѣды Златоустаго, Учительнаго Евангелія и Юсифа Флавія, а равно также и разсужденія его о предметахъ постороннихъ, къ опроверженію доводовъ пастора совершенно не относящихся.

Изъ представленнаго обзора издаваемыхъ нынѣ сочиненій читатель увидитъ, что въ своемъ собраніи рядомъ съ полемическими трактатами помѣщаемъ нѣсколько историческихъ документовъ, болѣе или менѣе близко знакомящихъ съ разными сторонами даннаго религіознаго спора, и располагаемъ тѣ и другіе памятники, за исключеніемъ трехъ-четырехъ, въ порядкѣ хронологической послѣдовательности. Изъ вышесказаннаго читатель безъ труда замѣтитъ также, что добрая половина памятниковъ издается со столбцовъ Главнаго Московскаго архива министерства иностранныхъ дѣлъ, что сочиненія, подлинники кѣторыхъ не сохранились или же до сихъ поръ не приведены въ извѣстность, печатаются по болѣе древнимъ и лучшимъ спискамъ изъ бывшихъ у издателя подъ руками. При снятіи копій съ оригиналовъ и списковъ старались неуклонно слѣдовать тѣмъ и другимъ, и всего болѣе заботились о точности. Описи и недописки безграмотныхъ писцовъ, явныя ошибки въ произношеніи и вообще неправильности въ языкѣ, совершенное отсутствіе смысла, встрѣчающіяся въ предлагаемыхъ сочиненіяхъ, преимущественно *переводныхъ*, и обыкновенно отмѣчаемыя нами въ текстѣ знакомъ вопроса или скобками, принадлежатъ рукописямъ. Отъ послѣднихъ позволяли себѣ отступать въ правописаніи и пунктуациі, гдѣ представлялась къ то-

му возможность. Для удобства пользованія издаваемыми сочиненіями въ текстѣ ихъ мы обозначаемъ листы и обороты листовъ рукописей, съ которыхъ дѣлается изданіе, а въ подстрочныхъ примѣчаніяхъ выставяемъ почти все мѣста свящ. Писанія, на которыя ссылаются печатаемые авторы.

Предлагая вниманію ученыхъ *собраніе* памятниковъ преній о вѣрѣ, возникшихъ по дѣлу королевича Вальдемара и царевны Ирины Михайловны, издатель не считаетъ его полнымъ, тѣмъ болѣе совершеннымъ, но полагаетъ, что съ теченіемъ времени будутъ найдены въ отечественныхъ или иностранныхъ рукописныхъ бібліотекахъ и обнаружены другія сочиненія, относящіяся къ разсматриваемому религіозному спору, которыя ему остались неизвѣстными или были извѣстны въ неисправныхъ спискахъ и неудовлетворительныхъ переводахъ.

Александръ Голубцовъ.

№ 1.

Повѣсть и писаніе извѣстно о еже случися быти въ нашей рустѣй земли, въ нынѣшнихъ настоящихъ лѣтѣхъ осмыа тысящи во второмъ стѣ въ пятой десятиорицѣ во второмъ и третіемъ лѣтѣ, есть убо и слезамъ достойно.

(л. 1) Богу убо нехотящу, ничтоже благо составляется, ниже утвержастся, наипаче разрушастся и погибастъ, якоже рече Исаіа пророкъ: кто убо разумѣ умъ Господень, или кто соугѣтникъ Ему бысть? яко неиспытанны судбы Его и неизслѣдованны путіе Его; ¹⁾ и божественный апостолъ Павель то-же наводитъ. Вся бо по неизреченнымъ Своимъ судбамъ Господь Богъ содѣваетъ, и вся на ползу чловѣкомъ устрояетъ, и не сотвори убо зла, ниже хоцетъ чловѣку лиха, яко же божественни отцы наши (об. 1 л.) пишуть и еллински философъ Платонъ глаголетъ: Богъ убо нѣсть виновенъ злымъ, по токмо всѣмъ благимъ. Чловѣку убо мнится, яко добра просить, Богъ же вѣсть, яко многажды и добро недобро привноситъ; того ради и реченно бысть тѣмъ же Исаіемъ пророкомъ, глаголющемъ сице: не суть бо путіе Мои, якоже путіе ваши, ниже судіе Мои, якоже судіе ваши ²⁾). И паки божественный апостолъ глаголетъ: просите и не приѣмете, зане злѣ просите ³⁾; здѣ же убо зрится, яко и не злѣ просимо бысть, но обаче Богу паки вѣдящу, яко не добру ходатайственно будетъ, якоже тако и бысть. И во святѣмъ благовѣстіи, иже отъ Матѳеа, Самъ Господь глаголетъ сице: ищите прежде царства небеснаго и правды Его, и сія вся приложатся вамъ ⁴⁾). Воистинну тако не ложно, противу судьбъ Божіихъ (л. 2) стояти никомуже невозможно; чловѣческія убо мысли не составляются, Божія же судбы сбываються. Пачнемъ же по-

¹⁾ Римл. XI, 33—34; см. Ис. XI, 13.

²⁾ Ис. LV, 8.

³⁾ Іак. IV, 3.

⁴⁾ Матѳ. VI, 33.

вѣствовати и въ твои рачительныя слухи влагати, да извѣстно ти и разумно будетъ, како и что Богъ неизреченными Своими судбами содѣваетъ и по Своему же хотѣнію сотворяетъ.

Въ лѣта убо осмыя тысящи втораго ста, сначала третія десятирицы, и потомъ четвертая и пятая пройде, на шестую же третица възде, отъ того убо времени, отъ третія тоя десятирицы даже до настоящаго того лѣта сто пятьдесятъ третіяго, поддерживающу скипетры руссійскаго сего государства царю и государю и великому князю Михайлу Ѳеодоровичу, всея Руси самодержцу, царю убо благочестиву и боголюбиву сущу, внуку убо царя и великаго князя Ивана Василиевича всеа Руссиа, анепсѣю (об. 2) же сына царя Іоанна, царя Ѳеодора Іоанновича всея Руссиа, иже отъ Рюрика двадесять первая степень, отъ великаго же князя Владимира осмая на десять; и по та убо той царьски корень ста, по новый наста, сей выше реченный блаженныя памяти благовѣрный государь нашъ царь и великій князь Михаилъ Ѳеодоровичъ всея Руссиа Самодержецъ, аще и речено бысть внукомъ царю Іоанну Василиевичу, обаче отъ своего колѣна сопривниде; и о томъ убо здѣ протяженно есть и дробностно писати, послѣди же все явленно будетъ. И въ та убо лѣта, ихже прочтохомъ, въ няже царствовалъ сей благочестивый царь и великій князь Михаилъ Ѳеодоровичъ всея Руссиа на московскомъ государствѣ, сочетася законному браку, поя за ся дѣвицу добра рода, иже Стрѣшневъ именуется, доброзрачну (3) и совозрастну, именовъ Евдокію Лукіановну, и бысть ему, государю, царица; и родишася имъ государемъ благородныя ихъ царскія чада, сынове и дщери, царевичи и царевны, даже до одинаго на десять, яко же глаголють. И ови убо ко Господу отъидоша, иніи жь живи оставшася. Премину же здѣ всѣхъ имена сыновей и дщерей, царевичей и царевенъ, и прииду къ единѣй, къ вящей и къ перворожденнѣй царевнѣ и великой княжнѣ, ей же имя Ирина. Благообразна же убо и та родися; толкуеть же ся Ирина миръ. И по Божію посѣщенію или всего христіанскаго народа по согрѣшенію, или рещи общая наша чапа всѣмъ намъ человѣкомъ естественный долгъ отдавати, души съ тѣломъ разлучатися: нѣсть убо человѣкъ, иже не умираетъ, якоже убо богоотецъ (об. 3) и пророкъ царь Давидъ глаголетъ сице: кто убо есть человѣкъ, иже поживетъ и не узритъ смерти¹⁾? Тако убо и есть неложно пророческое реченіе. И не сотворися убо по толкованному царевнину имени миръ, ни свѣтлый той брачный пиръ, но плачевный и жалост-

¹⁾ Пс. XLVIII, 10.

ный: свѣтъ убо изъ очію испадє, свѣтило русское угасє, иже впрєдн о семъ да скажется; нынѣ же раду имємєя.

Обычай же убо єсть русскимъ нашимъ государемъ царемъ и великимъ княземъ, иже не давати изъ своихъ царскихъ дочерей за своихъ синклитовъ, ни за ихъ синклитскихъ сыновъ, но изъ чужихъ земель и ордь царевичевъ или королевичевъ пріимати въ зятн. Бысть же убо у нѣмецкого, глаголю же, у датского короля, ему же имя Христіанусъ, у него же сынъ королевичъ по ихъ (4) языку званіемъ Валдемаръ, по нашему же русскому же діолєкту наречетєя Владимиръ. И за сего убо государь нашъ царь и великій князь Михайлъ Ѳеодоровичъ всея Руссіи и его христіолюбивая царица и великая княгиня Евдокія Лукіановна восхотѣста дочерь свою прежереченную ону царевну и великую княжну Ирину Михайловну дати и законному браку съ нимъ сочетати. Бывшу же ему тамо въ своей датской земли у отца своего, у короля Христіануса, и посла царь и царица въ ту датскую землю королю Христіанусу послы, мужи смыслєнны и разумны; единому убо имя Стефанъ, по реклу Проєстєвъ, а другому Іоаннъ, по реклу Патрикѣєвъ. Они же, пришедше х королю во градъ (об. 4) Купнагунъ, идѣже самъ краль живєтъ, и первѣе убо славятъ царское величество, и здравіє исповѣдывають, и братства и поклонєніє отъ царя творятъ: тако бо межъ цари и крали ведєтєя, аще и невѣрны суть, но обачє и великоимєнства ради братаются. Потомже, чаяти, не абіє о такомъ дѣлѣ начєста глаголати, но съ коснѣніемъ и съ разумнымъ смышленіемъ, да не сами назовемєя, обачє не утаєнное но тайно будєтъ, и тако да глаголють королю Христіанусу, и да дасть онъ, король, того сына своего королевича Валдемара и да послєтъ ѥ сѣмо къ нимъ, въ рускую нашу землю, въ царствующи градъ Москву, и да дадутъ зань прєже помянутую сію дочерь свою государыню наггу царевну и великую княжну Ирину Михай(5)ловну. И многу ли убо или малу глаголанію бывшу тамо, сєго не вѣмы, обачє на томъ не увѣщанъ бысть король до конца отъ тѣхъ нашихъ русскихъ словъ, сирѣчь пословъ, яко сыну его по нашему рускому обычаю креститєя, но токмо женитєя. И пакн рече король Христіанусъ и сынъ его королевичъ Валдемаръ: аще и будєтъ къ намъ, къ царю государю, но отнюдь не креститєя по нашему рускому обычаю, якоже и бысть. Едино же убо отъ двою онѣхъ посланныхъ за сіє слово велми пострада; о томъ же намъ нѣсть рєчєнія въ долготу простєртя.

И тако убо медлену бывшу хожденію королевичеву къ намъ въ рускую землю, чаяти, въ размышленіи оба быста, отецъ и сынъ: ово убо ити, ово же не ити; мы же (об. 5) тако сєбѣ мнимъ, вьнци того

не вѣмы, что ренци. Царь же и царица яко во уныніи быста о сицевыхъ. Нѣкій же злодѣй, льстивый врагъ, такіи же поганинъ нѣмчинъ, здѣшній житель Петрушка Марселесъ, имѣя на себѣ воинскій чинъ, царю служа, видя царя и царицу печальныхъ о таковой вещи, и изъяся царю и царицѣ, яко да идетъ тамо въ датскую ту землю къ королю Христіанусу и къ сыну его, королевичю Валдемару, яко да увѣщаетъ ихъ и подыметь того нечестиваго, яко быти ему въ рускую землю, къ нимъ государемъ. Царь же и царица повелѣста ему ити и творити глаголемая и даста ему честь велію зѣло и потребнаго доволно. Онъ же окаянный поиде къ королю и къ сыну его къ королевичю Валдемару и пребысть(6) тамо, елико ему время, увѣщаяя краля и его кралева сына, еже ити ему къ государю царю въ царствующій градъ Москву. И увѣщанъ бысть отъ него король и сынъ его королевичъ Валдемаръ на томъ словеси, обаче же недостоверно же увѣщанъ бысть, но токмо ити, яко же и прѣжде рѣхъ, женитися, а не креститися по нашему рускому обычаю. Приде же той нѣмчинъ з датскія земли въ царствующій градъ Москву къ царю государю и къ царицѣ и сказа имъ таковое реченіе, что королевъ сынъ будетъ къ нимъ. Царь же и царица радостни быша и наки пожаловаста того нѣмчина великимъ своимъ царьскимъ жалованіемъ, многимъ серебромъ, и одѣяніемъ драгимъ, и пицею, и питіемъ. Доволно же начаястася быти добру, обаче сотво(об. 6)рилося зло и презло, иже впреди о семъ скажется; нынѣ же ряду имемся.

Потомже, мало время спустя, отпусти король того сына своего королевича Валдемара въ рускую нашу землю, къ царю государю и великому князю Михайлу Феодоровичю всея Руссіи; онъ же нечестивый поиде къ памъ, и къ космуждо граду нашему приходяще, ту ему срѣтеніе честно зѣло и пици и питія доволно бывааше по царьскому велѣнію. Егда же приде къ самому царствующему граду Москвѣ, тогда, по повелѣнію же цареви, весь великій царствующій градъ Москва выступи противу его на срѣтеніе; первіе убо князи и бояре и ихъ боярскіи дѣти и прочіи чина царска, изряднымъ(7)украшеніемъ убравшеся, конми и одеждами, и прочіихъ мнози ратніе люди, и иныхъ многихъ русскихъ градовъ честніи дворяне, и наки прочіи воинскаго чина, иже приготовлени быша противу его на срѣтеніе, тако же вси во урядствѣ; к тому же и вси московстіи народи, купечестіи люди, вяцій и мній, и гости съ премногими и драгими дарми. Онъ же злодѣй нечестивый повелѣ дары пріимати, а въ треклятомъ своемъ умѣ злая мысля, ему же благая, яко отнюдъ проклятыя своя вѣры не отщеститися, и по нашему рускому обычаю не креститися, и на приношеніе

даровъ и чести не прелстится, ниже умилился. Свои ему законы (об. 7) и обычай паче всякаго дароприношенія; тако убо мнѣти нѣчто ему невѣрное помышляти во умѣ своемъ кромѣ того. И тако убо видѣ въ самый царствующій градъ Москву съ великою честію и славою. И по царьскому же велѣнію уготовленъ бысть ему дворъ пресвѣтлъ зѣло и паки многою хитростію преудобрень, близъ самѣхъ царьскихъ полатъ, яко же и наша грѣшная очеса видѣста; и видѣ вонь. Царь же и царица преподаста ему честь велію и зѣло утѣшаста его во всемъ. По вся же дни повелѣ ему даяти на яди и на питія сребра много зѣло множество; еще же своего царьского двора повелѣ ему даяти многіе обиходы. Часто же (8) и самъ царь и царица начаста посылати къ нему отъ своего царьска лица съ ядми и питіи различными и драгими, иногда же и съ дарми многоцѣнными, мняста его яко сына своего пріяти, умысляста во умѣхъ своихъ, яко отступитъ отъ своя омраченныя прелести, отъ богомерскія тоя вѣры, и пріидеть въ чувство, и пріиметь даръ Святаго Духа, и породится паки банею пакибытія, и просвѣтится божественнымъ крещеніемъ по нашему рускому обычаю, и сочетается законнымъ бракомъ съ ихъ царьскою дщерію.

Но древняя убо злоба не можетъ нова быти, и діаволу, тмою оболкшуся, не мощно къ божественному свѣту взирати; тако же и онъ, окаянный и зловѣрный и нечестивый (об. 8) врагъ, аки тмою, покрывся своимъ злымъ невѣріемъ, никакоже преклоняется къ царьскому хотѣнію и воли, яко камень недвижимъ пребысть, не восхотѣ пріяти дара Духа Святаго и креститися по нашему рускому обычаю, изволи паки во своемъ невѣріи, аки во тмѣ, пребывати и паки изволи свою тму паче свѣта, сирѣчь, то свое нечестіе паче благочестія. А уже и тако издавна бяше, любляше свою еретическую прелестъ, вкоренибоя въ нихъ окаянныхъ зловѣріе отъ ихъ учитель и отъ злыхъ еретикъ, отъ Мартина Лютора съ его проклятыми клеветы, и мнѣть себѣ свою проклятую вѣру праву и похва(9)ляютъ ю паче всѣхъ иновѣрныхъ вѣръ, понеже положена отъ прежепомянутого того проклятого учителя ихъ Мартина къ самой грѣховнѣй слабости и сладости. А не вѣдятъ зліи, яко злая и богомерская та ихъ вѣра, да и всѣ вѣры ихъ, вѣрами зовутся, не суть вѣры, но прелести, поченне отъ латинской даже и до прочихъ, яко же отъ нѣкоего мудра мужа реченно бысть о нихъ; и отъ Бога, и отъ святыхъ отецъ, отъ седми вселенскихъ соборъ, и отъ благочестивыхъ папъ, иже тогда въ Римѣ бысть, и отъ святыхъ патріархъ отъ цареградскихъ и еросалимскихъ прокляти бяху, и отъ нашея православныя христіанскія вѣры отторгнуты во всемъ.

По вся же дни, жителствуя въ томъ уготованномъ дворѣ его, нача бѣсноватися по своему беззаконному обычаю и вѣрѣ, въ трубы (об. 9) и органы и въ прочія различныя писки играти; иного же срамъ есть и писати. Царь же и царица даста ему волю и не возбраяста ему въ томъ ни въ чемъ же, елико хощеть творить по своему бѣснованію, утѣшаста его, паки мысляста его пріяти, яко сына своего. Жившу же ему окаянному въ царствующемъ градѣ Москвѣ во уготованномъ томъ ему дворѣ съ таковыми же отступлшими Божіа благодати, съ проклятыми тѣми своими нѣмцы, годище и полъ, яко сатана съ демоны, ихже сказуютъ числомъ не мало, глаголють же, яко до третію сториць придоша съ нимъ ис проклятыя его земли. И тако тщету велію сотвори царьстѣй казнѣ и всей земли навесе тяготу велію же зѣло; во все убо (10) то годище и полъ по вся дни наслаждаяся со опыми окаянными со діаволы угождшими, съ преже помянутыми съ тѣми своими нѣмцы, различными ядми и питіи, и нѣмже яденіемъ и питіемъ ругахуся, яже жившіе у нихъ сказуютъ. На все же на то, якоже и преже рѣхъ, шло еребра довольно зѣло, тяжело убо есть о томъ и рещи, яко тѣи приставлшіи къ нимъ изрековають, кромѣ царска двора пици и питія разнаго; съ тѣмже убо и того тягостнѣе изрещи, таковъ убо окаянный тяжекъ и тщетенъ учинися всей рустѣй земли. Еще же паки отъ самого царя и царицы со многими же дарми и драгими часто людіе прихождаху, иногда же и самъ царь даря его, и аки паки присно (об. 10) сына своего присвоая къ себѣ, нѣкогда же и единотрапезника сотвори его съ собою быти и тако чтя его велми. А тутю все ни во что же бысть, токмо ослѣпленъ бывъ своимъ злымъ невѣріемъ; того ради окаяннаго хуждши пса нарещи, понеже убо добра забытливъ, якоже пишеть въ нашихъ естествословныхъ книгахъ, а и взрянъ мощно есть видѣти. Пещъ убо аще когда отъ господина своего и біенъ бываетъ, отъ него же есть кормимъ и питаемъ, и во время жестости его отбѣгаетъ отъ него; егда же приглашенъ будетъ отъ него, тогда абіе притечеть къ нему, помня его, господина своего, къ себѣ благодѣяніе. Сей же окаянный и нечестивы не пещъ бысть (11) естествомъ и образомъ, но человекъ бѣ, аще и невѣренъ сый, и не обесчестенъ же бысть ничѣмъ, ни біенъ, но токмо наче мѣры отъ царя государя почтенъ бывъ, по обаче люотію своею и жестокииъ своимъ сердцемъ и невѣріемъ вправду горѣ пса наречется. И царь государь не простъ господинъ, но царь и самодержецъ всея Русси и еще единъ во вселеннѣй благочестіемъ и вѣрою сіаа. И видѣ предъ собою таковаго государя царя и его царское таковое къ себѣ благодѣяніе, никакоже къ его царской воли склонися,

своему невѣрію паче всякаго сребра и злата и прочаго богатства. Аще ли будетъ у окаяннаго и своего стяжанія много зѣло, намъ же мнится, нашего государя царя противу его (об. 11) во сто сторицъ дойде до него нечестиваго сребра и злата и всякаго дарованія и учреженія драгаго, якоже вѣдующіи сказуютъ; но все то презрѣ, и ни во что положи, и пребысть во своемъ невѣрїи и злѣ.

Здѣ убо прилогомъ прилагается, и человѣче естество къ безсловесному привмѣняется, яко и безсловеснаго естества лютейшій есть человѣческое естество. Аще ли будетъ, и въ нашихъ христіанскихъ костѣхъ такови нравы и обычаи обрѣтаются, но нѣсть убо добро, паче же зло. Еще же привмѣнити окаяннаго къ лютому звѣрю, иже со гнѣвомъ ражается, но и того мощно пѣкогда пищею и питіемъ укротити и лютость его (12) смирити. Аще ли же и нѣсть мощно, но то убо есть звѣрь естествомъ, еще же лютый именуется; сей же злодѣй человѣкъ, а лютостію и жестостію своею горши пса и лютейши льва. Не престая убо, реку, видя предъ собою таковую царскую милость и честь, никакоже преклонися къ его царствѣй воли, якоже и преже варивъ рѣхъ, аки камень бездушень стоя. Тако убо окаяніи и зловѣрїи стоятъ за свою проклятую вѣру, самѣмъ сатаною научены и утвержены суть, якоже пѣкогда таковы же нечестивы врагъ каганъ скиескій, иже приходилъ на царствующій градъ, взятія ради града, и дары убо отъ патріарха и отъ граданачалникъ прїять, о смиренїи же мира не внять; (об. 12) тако же и сей окаянный, яко вторый каганъ, якоже и преже рѣхъ, отъ царя и отъ царицы и отъ прочихъ людей дары драги и многи и чести велики прїималъ, а во благочестїи не сталъ и царскія воли не сотворилъ, напшмъ рускимъ крещеніемъ не крестился. Влѣпоту убо подобень кагану скиескому: каганъ убо варварскимъ своимъ сердцемъ ожестѣлъ, тако же и онъ злодѣй невѣрія же своего ради умомъ своимъ отемнѣлъ, аще и не ратїю и не взятія ради града приходилъ, не дай же намъ, Господи, сего и глаголати! по обаче велику бѣду всѣмъ людемъ сотворилъ, землю истощилъ, а добра не сотворилъ.

Еще же имѣлъ у себе приведнаго съ собою такова же врага или злѣе себе злодѣя вѣрѣ христіанствѣй (13) учителя своего попа; отъ того убо и наки въ конецъ утвержденъ бысть и научень, яко отнюдъ не прїяти ему нашего рускаго крещенія и глаголати, яко они крещени суть и во вторые не хотимъ креститися, и на томъ до конца ста. Лютъ бо бѣ окаянный той попъ и грамотамъ разнымъ ученъ, наче же рещи, отъ самага сатаны обучень и многія еретическая своя писанія о вѣрѣ предложи, по еретическому преданїю и утверженїю, еже

не бѣ право, ни истинно, все развращено и сопротивно нашей православиѣ христіанствѣ(й) вѣрѣ, ему же окаянному мнится право и истинно. Дивоватигеся достоитъ, како тако отъ еретикъ научены и утвержены и умы своими до конца (об. 13) омрачены быша; аще ли и посѣчени будутъ вси и помрутъ, то никакоже склоняется къ православиѣ нашей христіанствѣй вѣрѣ. Съ нимъ же попомъ многу прѣнию бывшу, по царскому велѣнію, съ нашими разумѣющими божественное писаніе, отъ него же много глаголаху и пряхуся отъ священныхъ правилъ святыхъ апостолъ и отъ святыхъ отецъ правилъ же и отъ прочаго ихъ писанія, никакоже окаянный склонися. Ещѣ же зли окаяніи не вѣрятъ святыхъ отецъ нашихъ писанію, и за то конечно прокляти быша отъ всѣхъ святыхъ отецъ нашихъ.

И тако паки на своемъ суперствѣ ста.

А како было ему окаянному тому королевичю и креститися по нашему рускому обычаю? аще бы и крестился, то бы, по ихъ (14) еретическому мнѣнію, великъ порокъ положилъ на всѣ тамо терпіа (тамощніа?) вѣры и законы, яже на западѣ и на полунощи, на всѣ двадесять четьре королевства, и на самого проклятаго учителя ихъ, папу римскаго, ему же вси голдуютъ и вѣрують вонь, на всю латыню до восточныхъ же земель и до полуденныхъ, иже въ Махмета вѣрують. Мало слово здѣ предлежитъ, токмо вкратцѣ рещи такоже, якоже во тмѣ пребываютъ, непросвѣщени же божественнымъ свѣтомъ, сирѣчь святымъ крещеніемъ, кромѣ грекорускіа вѣры Грековъ. Тѣи ещѣ хранятъ божественный законъ, аще и въ неволѣ пребываютъ; того ради поизмѣнишася, но обаче ещѣ держатъ нашу христіанскую вѣру, иже (об. 14) предава намъ отъ Самаго Господа нашего Иисуса Христа и отъ святыхъ Его ученикъ и апостолъ и отъ святыхъ отецъ. Тѣи же поганіи турки и прочіа тамо земли вѣрують во врага Божіа, во учителя ихъ Махмета, аки въ самого сатану, и умирають зань, а уже и тако умроша и скверными своими душами и тѣлесы во адъ снидоша, а иніи въ зятя Моамеоова, Алеа, вѣрують, якоже Персы и ипїи, и въ прочихъ въ проклятыхъ своихъ учителей. Паче же всѣхъ окаянный той Моамевъ прелстилъ, и умы ихъ омрачилъ, и во адъ съ собою свелъ. Влѣпоту убо нѣкто благоумень рече, яко весь востокъ прелщень бысть Моамеомъ, западъ же весь Мартиномъ Люторомъ. Прекро(15)гимъ же убо о семъ, но настоящее слово попривнесемъ. Аще бы той окаяны(й) нечестивый королевичъ крестился по нашему, то бы великъ скокотъ себѣ и отцу своему королю Христіанусу сопривнесъ, чаяти, бы вознегодовали на ня вси тамо невѣрніи короли, и того не вѣмы, чтѣ бы имъ сотворили, понеже паки всѣ аки во тмѣ пребываютъ въ

тѣхъ своихъ во отверженныхъ отъ Бога и отъ святыхъ отецъ вѣрахъ, паче же бы, по своему же мнѣнію, своей дацкой корунѣ великъ порокъ положилъ и порушилъ ю; того ради окаянный во своемъ невѣрїи устоялъ.

Къ чему же еще окаяннаго привмѣнити? привмѣнити же убо нечестиваго къ лѣсному же звѣрю, къ волку, якоже по просторѣчїю глаголють: волка (об. 15) убо како ни корми, ни пой, а онъ помышляетъ во свое жилище, въ лѣсѣ; такоже и того окаяннаго колико кормихомъ, колико поихомъ, колики чести воздавахомъ, колико многими и драгими дарми дарихомъ и многую свою царскую казну истощили, и всей земли велїа тщета учинися, а добра не получихомъ и въ чувство окаяннаго не приведохомъ, и царскїа воли не сотворилъ, гинеть же бо свое невѣрїе, аки волкъ въ лѣсѣ, яже впереди о семъ да скажется; здѣ же ряду имемся. Такова убо ихъ злодѣевъ лютость и жестость и злое еретическое ученїе и утвержденїе, якоже и преже рѣхъ. Научени бо суть окаяни и утвержены; аки на (16) камени твердѣ нелѣпныя храмины водружены, тако и они зли на проклятой своей вѣрѣ укрѣплены отъ своихъ еретикъ и учитель.

И бысть царь и царица въ скорби и печали велицѣй зѣло о неполученїи хотѣнїа своего, яко неулучну дѣлу бывшу, и не сбыться хотѣнїе ихъ, токмо зряста себе, яко въ поруганїи и насмѣянїи отъ таковыхъ враговъ и царстѣй своей казнѣ велїе истощанїе и всея земли скученїе отъ великїа тоя проторїи; паче же о срамотѣ и безчестїи царь и царица скорбяста, яко таковы врагъ насмѣяся и поругася, и не сотвори ихъ царскїа воли, и слово въ долготу простресея о брадѣ, и всѣмъ людемъ скорбящимъ и стужающимъ о истощанїи тоя царскїа казны (об. 16) и о тщетѣ всея земли, что велїа тщета учинися отъ таковаго врага. Нѣсть убо дивно, яко зли агаряне и инїи супостати и они, поганїи нѣмцы, случаемъ приходятъ на нашу рускую землю ратїю и воеванїемъ, и воюють, и плѣнують насъ, православныхъ христіанъ. Тїи убо зли агаряне свое содѣвають, аки пси растерзательни и яко волцы кровояднїи всегда кровми человѣческими напитываются и обогащаются; сей же окаянный, аще и не агарянинъ, ни литвинъ, но обаче таковой же нечестивый врагъ поганинъ нѣмчинъ, аще паки не ратїю и не воеванїемъ къ намъ приходилъ, но не мнѣе убо иныя рати многу тщету всей земли сотворилъ. Моглъ (17) бы убо царь и вси людіе таковымъ истощанїемъ, серебромъ и прочимъ тацѣмъ тщетою вои многи подъяти и противу ихъ супостатъ своихъ стояти, что онъ окаянный, живучи, истощилъ и изгубилъ въ своихъ обиходѣхъ. Аще ли кто речеть, яко не онъ нечестивый виновенъ, яко не самъ

къ намъ прїиде, но мы вишни, яко сами къ себѣ его призвахомъ; аще убо тако есть, мы же и къ сему отвѣщаемъ: всякій убо разумный мужъ не хоцетъ себѣ худа, но добра; такоже и блаженныя памяти царь государь и великій князь Михайль Ѳеодоровичъ всея Русіи и его благовѣрная и христоролюбивая царица и великая княгиня Евдокія Лукіановна не худа себѣ хотѣста, но добра, что повелѣста такового нечестиваго врага призывать, да сугубственно добро сотворятъ: первое убо невѣрнаго отъ тмы на свѣтъ соприведуть, святымъ крещеніемъ освѣтять; (об. 17) второе же въ законный бракъ съ своею царскою дщерію сочetaють и къ своему царскому достоянію сопричтуть. Ино убо каковъ корень золь и горекъ, такова и отрасль зла и горка случается, не возможетъ своя горести въ сладость преложити, но во своемъ естествѣ пребудеть; тако же и сей окаянный не возмогъ во свѣтѣ быти, но во своей же темности восхотѣ пребыти. Еще же рещи, за грѣхи наши не вся намъ благая случается, и хотѣніе наше не ставается. И паки царь и царица въ велицѣй скорби и печали быста о неполученіи своего хотѣніа.

Что же убо здѣ всего горестнѣе и жалостнѣе будетъ рещи и что возгласи(ти)? Божію ли праведному суду пришедшу, или скорби и печали нашедши, яко убо отъ печали и скорби смерти человѣкомъ случаются, якоже Исусъ Сираховъ пишетъ во своей книзѣ,¹⁾ яко отъ печали смерть (18) бываетъ; обаче рещи, не отъ таковыя скорби и печали такое слученіе сопривиде. Паки реку: Божію праведному суду пришедшу, паки пѣкій заимодавецъ хотя долгъ свой взяти, общая наша пріемница смерть, пришедши, самодержца душу восхити, якоже и преже варивъ рѣхъ: свѣтъ изо очію изыде, къ тому же уже не прїиде, царь государь и великій князь Михайль Ѳеодоровичъ, всея Русіи самодержецъ, отъ житія сего отъиде въ лѣта зѣригъ году мѣсяца іюля во ѳи день, на память своего ангела преподобнаго отца нашего Михайла Малеина, на воспоминаніе дня роженія своего. Тогда убо суботному дню случися быти, и дню убо прошедшу, ноци же наставшу, и третьему часу ноци идущу, самодержца душа съ тѣломъ разлучися; на утрій же въ день той недѣльный, дню убо свитающу, благовѣстнику же вопіющу, жалостно и унылно слышати, (об. 18) яко бо человѣчю естеству дѣйствующу, аще и бездушное естество дѣемое творяше, но Богъ вложи вонь, яко плачевныя человѣчь гласъ исходящъ. Тако бо чюти было человѣческими слухи, аще кто помня сихъ во умѣ своемъ; намъ же грѣшнымъ тако слышашеся, и

¹⁾ Ис. Сир. XXXVIII, 48.

всѣмъ людямъ слышано бысть, яко самодержецъ преставися и ко Господу отъиде. Еще же во удивленіе всѣмъ бысть, яко таковымъ скорымъ премеѣніемъ, и немноги дни болѣзновавъ, ко Господу отъиде, Ему же Творцу и Содѣтелю нашему тако изволившу. И многу народу сошедшуся всего царствующаго града Москвы, и овии убо плакаху и рыдаху и въздыхаху о лишеніи государя своего царя и всей земли русѣй самодержца; паче же Богомъ даннѣй его царицѣ и великой княгинѣ Евдокіи Лукіановнѣ плачь и рыданіе неутѣшно, свѣта своего оставши, (19) такоже и благороднымъ царскимъ дѣтемъ ихъ скорбь и печаль велика же зѣло, рождшаго своего оставши. Оста бо ся послѣди его государя царская его отрасль, сынъ благовѣрный царевичъ князь Алексѣй Михайловичъ, иже нынѣ и царь государь бысть, и три дщери царевны; тѣмъ наипаче скорбь и печаль и стенаніе пресугубо зѣло, свѣта же своего и вся надежды рождшаго своего лишившеса; наипаче же вящей перворожденнѣй княжнѣ государынѣ нашей царевнѣ Иринѣ Михайловнѣ, яко же и преже рѣхомъ: не по толкованному ея имени сотворися миръ, ни свѣтлый той брачный пиръ, но жалостный и плачевный, и рыданіе неутѣшно, яко бы ея несчастнымъ прилучаемъ тако сотворися. Потомъ погребенъ бысть царь по чину царску съ плачемъ и воплемъ и съ рыданіемъ зѣльнымъ отъ царицы и отъ ихъ благородныхъ чадъ и отъ всѣхъ людей (об. 19) со стенаніемъ и съ въздыханіемъ, отъ инѣхъ же и слезы быша, и положенъ бысть съ прочими цари и великими князи въ своемъ царствѣ богомольѣ, въ соборнѣй церкви Архистратига Михайла, близъ двора ихъ царска, якоже и нынѣ всѣми зримо есть. Преставижеса государь не во многочисленныхъ лѣтѣхъ, но миѣ убо пятидесятихъ отъ роженія своего, якоже вѣдящии сказуютъ; да и мы грѣшни лѣта его, государя, вѣдыхомъ, яко тако есть. Царствова же ѣк лѣта на московскомъ государствѣ.

Охъ, увы! люта убо есть смерть, всѣхъ посѣкательница, якоже глаголетъ божественный Златоустъ: яко смерть ни царя страшится, ни святителя стыдится, ни велможъ боится, ни сѣдинъ срамится, ни младенца милуетъ, ни единого сына вдовича щадить, но всѣхъ равно пріемлетъ. И паки (20) всѣмъ людямъ скорбь и печаль велія зѣло о лишеніи государя своего царя и всей земли самодержца; царица же впаде въ скорбь и печаль велію зѣло и болѣзнію разболѣся и пачать болѣзновати: отъ того, якоже и преже рѣхъ, и смерть челоуѣкомъ случается. Како же убо не болѣзновати и не рыдати и отъ сердца не въздыхати и близъ смерти не быти и не умирати, ибо и синклитскія жены, сирѣчь, княгини и болярони, союзнымъ бракомъ, совокупленіемъ съ мужми своими живше, многи горести и бѣды пріемлютъ, плачютъ

и рыдають и умирають; еще же и простыя жены, любовнымъ же союзомъ и съ мужми своими живуще, егда ихъ такожь отстають, тогда такожь плачють и рыдають и отъ сердець своихъ въздыхають и близъ же(об. 20)смерти бывають. Ёсть же и иніи тако же умирають; чясти, тако случается. Сей же былъ царь государь и всея рускія земли самодержецъ; она же государыня царица и супруга самодержцева: паки нѣсть мощно плаканію, и рыданію, и стenanію, и въздыханію отъ сердца не быти и болѣзни не соприплестися, и близъ смерти не надлежати. Ёще же и не сподобися желаннаго своего видѣти милѣй своей царской дщери въ свѣтлыхъ и брачныхъ ризахъ и законному браку сочетаннѣ съ таковымъ великороднымъ; аще и нечестивъ сый, но обаче великороденъ. И отъ таковыя скорби и печали болѣзнь сопривиде абіе и ко Господу отъиде, едину убо пятерицу седмиць послѣ государя своего живши. И тако убо оба, царь и царица, аки свѣщи, угасоста и на онъ вѣкъ преидоста. И бысть паки второй плачь и(21)рыданіе неутѣшно ихъ царскимъ дѣтемъ: благовѣрному царевичу князю Алехію Михайловичу, яко сугубо посѣщеніе отъ Бога прииде, вкупѣ убо отца своего и матери оста, паче же паки тѣмъ прержеченнымъ сестрамъ его царевнамъ: Иринѣ и Аннѣ и Татіанѣ, — тако бо имена ихъ царского званія, — свѣтовъ своихъ лишившеса. Обаче же всемилостивый Богъ не до конца остави отъ нихъ милость Свою, остави имъ единоутробнаго ихъ брата, сего государя нашего царя и великаго князя Алехія Михайловича, всея Руссіи самодержца, во отца ихъ мѣсто царя и великаго князя Михайла Феодоровича всея Руссіи, пецися и промысляти. Какъ его благородство Богъ вразумить и наставить, тако и сотворить, намже до сего нѣсть слова. Той же окаянный королевичъ живъ сый и здравъ остася,(об. 21)и некоторая ему тщета не сотвориса; токмо намъ, православнымъ христіаномъ, не благоавися, яко царя и государя и царицы остахомъ, яко по смерть самодержца и самодержицы приходилъ окаянный.

И еще бѣ живѣ супци царицѣ и на одрѣ слезащи, и благоумнѣ умысли благовѣрный царевичъ Алехѣй Михайловичъ, выпѣ же государь царь, со своимъ отцемъ и богомолцемъ святѣйшимъ Іосифомъ, патріархомъ московскимъ и всея Русси, и со всѣми своими богомолцы, съ митрополиты и со архимандриты и игумены, и со всѣмъ освященнымъ соборомъ, и съ своими князи и съ боляры и со всею землею, что тому нечестивому королевичу Валдемару отказать, яко нѣсть ему у насъ въ нашей рустѣй земли части, ни жребія, да идетъ во свою невѣрную землю со всѣми своими сослужащими ему(22)съ погаными же нѣмцы, якоже тако и бысть. И тако добръ государь царевичъ

Алеѣсѣй Михайловичъ со отцемъ своимъ и богомолцемъ, со архіереомъ великимъ, и со всѣми людьми учини, что таковой совѣтъ положи, Самѣмъ Богомъ наставляемъ, да не будетъ, яко ересива трава, въ чистѣйшеницѣ, сирѣчь, нечестіе во благочестіи. И тако, хотяще ему отрещи, пришедъ, сказа матери своей таковое свое совѣтованіе и всѣхъ людей. Слышавши же она отъ сына своего таковое реченіе, что отказъ тому нечестивому королевичу, и паки болѣзнію и печалію одержима бысть, яко желаніе ея не совершися въ конецъ, и абіе преставися. Послѣди же той окаянный королевичъ отпущенъ бысть отъ царя и отъ всѣхъ людей во свою землю со всѣми своими служащими нѣмцы; и тако поиде (об. 22)окаянный во свое наслѣдіе и радъ бысть, якоже и прежде рѣхъ, аки волкъ лѣсу, тако и онъ, невѣрный, своему невѣрію. Аще ли будетъ и помыслилъ въ треклятомъ умѣ своемъ, что на лицѣ было креститися и съ царевою дочерію законнымъ бракомъ сочетатися, иио уже, время погубивъ и благая своя изгубивъ, не мощно охабитися; не возмогъ бо тогда на истинный путь пріити, когда государь царь и великій князь Михаилъ Ѳеодоровичъ всея Руссіи и его благовѣрная и христіолюбивая царица и великая княгиня Евдокія Лукіановна въ животѣ быста; и честь велію и безмѣрную отъ нихъ видѣ, ослѣвленъ бывъ умомъ своимъ и затекъ во глубину золь своимъ невѣріемъ. Безъ ихъ же убо государей не ихъ воля стала, но новая благодать (23)восіяла, сія отрасль ихъ царская востала, благовѣрный царевичъ князь Алеѣій Михайловичъ уже и царь нареченъ бысть, своимъ умомъ и разумомъ нача быти и съ нимъ отецъ его и богомолецъ святѣйшій Іосифъ, патриархъ московскій и всея Русіи, со всѣмъ освященнымъ соборомъ и князи и бояре и вси люди не восхотѣша тому быти, что невѣрному съ вѣрнымъ и благочестивымъ жити, аще бы паки и крестился и бракъ пріялъ. Яко же глаголется отъ человекъ: два убо звѣря не ужителствуются во единомъ лежалицѣ, такоже паки и благочестивому съ нечестивымъ не ужителствовати во единѣмъ царствѣ; еще же паки съ благочестивымъ нелѣпо быти нечестивому, аки волку въ беззлюбивыхъ овцахъ, тако и тому окаянному въ рускихъ сыновѣхъ. И тако поиде во свое отечество съ великимъ богатствомъ, (об. 23)набрабоса здѣ царскія милости и сребра, и злата, и всякихъ драгоценныхъ вещей; много же паки инаго сребра взя, яко же вѣщци сказуютъ. Аще и вѣрою нечестивъ сый, но счастиемъ одаренъ бысть отъ Бога; и здѣшнее имъ благоденство дано въ тамошняго мѣсто, и тамо уже въ будущемъ вѣцѣ благодати Божіи не узрять и въ царство небесное не ввидутъ, по Господню реченію ко ученику своему Никодиму сице: аще кто не родится водою и Духомъ, не ввидетъ въ царство

небесное ¹⁾). Сіе реченно къ нимъ окаяннымъ, ко всѣмъ невѣрнымъ; понеже когда крещаются, тогда не по нашему обычаю крещаются, не погружаются въ купель, по Господню прообразованію, но сверху обливаются, и все творять по еретическому ученію. Мы же православніи, аще и грѣшніи есмы, но по Господню прообразованію и по святыхъ апостоль преданію и (24) по святыхъ отецъ писанію творимъ; егда крещаемся, тогда погружаемся, прообразующе смерть Господню и воскресеніе. У нихъ же окаянныхъ, у невѣрныхъ, гдѣ таковое дѣйство и гдѣ Духъ Святой? но духъ діаволь, и вода не свята, но клята; обаче не отступятъ отъ своея проклятыя вѣры, а гдѣ уже имъ окаяннымъ и отступити? затекло бо нечестивое сердце ихъ по еретическому ученію во глубину нечестія; тако уже имъ злодѣемъ и кончатися и адовымъ мѣстомъ ими наполнятся. И тако паки гинулъ во свою невѣрную землю, самъ себе лиши божественнаго свѣта, а уже и давно лишены бысть по еретическому ученію, а нынѣ такожь не восхотѣ божественныя благодати, нашего рускаго крещенія пріяти, но изволи паки быти въ еретическомъ томъ прелщеніи. А намъ то и туне, и паки реку туне, (об. 24) аче же рещи, и радостно и обрадованно, что невѣрный обезумѣ, и не приде въ чюство, и не пріялъ на лицѣ дара Духа Святаго, якоже есть писано: да не дадите святаго псомъ ²⁾; святое же толкуется тѣло и кровь Христова, а пси—они невѣрніи. Возвратимъ жеся вспять, да не будемъ раздорницы и сопротивницы и нерадостни царстѣй радости, аще бы была; аще бы той нечестивый королевичъ Валдемаръ восхотѣлъ отъ всего сердца своего по нашему рускому обычаю креститися и съ царевою дочерію законнымъ бракомъ сочетатися, то бы и мы вси радостни были и благодарни царской радости, и царь бы и царица безъ печали пребыли, и все бы мирно было и беззручинно. Ино паки тма, не терпя во свѣтѣ быти, но отбѣже, и того ради неулученно бысть дѣло, (25) и паки не сбьется таковое дѣяніе. Провидецъ убо Богъ яко не туне такова нечестиваго и зловѣрнаго врага обезуми, яко не пріяти ему дара Святаго Духа, и не восхотѣ нашего рускаго крещенія, и яко не тѣпо быти, якоже и преже рѣхъ, ересивѣ травѣ въ чистѣй, — или мутнѣй водѣ въ чистую рѣку внити: возмутитъ ю; тако же и нечестію внити во благочестіе: смятеть е, и велика будетъ бѣда и крамола всѣмъ православнымъ христіаномъ. И аще бы еще не обезумень былъ отъ Бога таковой и нечестивый врагъ и крестился по нашему рускому обычаю, якоже и

¹⁾ Иоан. III, 5.

²⁾ Матѣ. VII, 6.

преже рѣхъ, и оженился законнымъ бракомъ съ царевою дочерію, то бы вправду велика была бѣда и крамола(об. 25)всему православному христіанству, и всему великому государству смута и раздоръ. Аще бы государь царь и великій князь Михайль Ѳеодоровичь всея Русіи ко Господу не отшелъ, паче же бы нынѣ послѣ его государя невосхотѣль бы той нечестивый благая мыслити, аще бы и зять былъ пынѣшнему государю царю и великому князю Алеѣію Михайловичю всея Русіи, по обаче вяще бы себѣ добра восхотѣль (съ) своими державцы съ погаными нѣмцы, восхотѣль бы болшей властець быти и царствомъ владѣти, и смугу бы и крамолу учинилъ велику зѣло. Но обаче лучши есть, славень Богъ прославися! яко отъ таковаго врага избавилъ есть насъ безъ всякаго сму(26)щенія и крамолы и не предалъ насъ въ руку беззаконному и нечестивому врагу. Рече бо нѣкто отъ философвъ, яко не подобаетъ врагу вѣры няти: вода убо, аще и огнемъ согрѣваема бываетъ, но естества своего не отлагаетъ, возливаема убо на огонь, погашаетъ его, аще и укропъ есть, во истинну тако неложно, яко очи вѣсть; такоже и сей невѣрный врагъ Божій и человѣчь, аще бы и крестился и оженился, но внутрь бы себе не оставилъ отъ своего яда, держалъ бы его въ себѣ тайно, допелѣже бы было ему время, потомъ бы паки обратился къ своему невѣрїю. Да и вси они окаянни, приходяще сюды въ рускую нашу землю, къ нашимъ государемъ царемъ и ве(об. 26)ликимъ княземъ, токмо вылагають даръ Святаго Духа, сирѣчь Божественное крещеніе и царское къ нимъ благодареніе; аще и крестятся по нашему рускому крещенію, а въ злодѣйскихъ сердцахъ своихъ не то помышляютъ и тако, яко пси несмысленни, даръ Святаго Духа приѣмлють, а инїи, взявше, и бѣгуся емлють. И паки речено бысть объ нихъ сице: невѣрный, аще и вѣренъ мнится быти, не у вѣренъ. И о семъ паки хвалити и благодарити всемилостиваго Бога и Владыку всѣхъ, яко не облада нами невѣрный, и не вниде нечестіе во благочестіе; облада нами и владѣеть нынѣ по своему царскому достоянію и по прирожденному своему отечеству(27)сей природный государь нашъ царь и великій князь Алеѣій Михайловичь, всея Русіи самодержецъ, во отца своего мѣсто, блаженныя памяти государя царя и великаго князя Михаила Ѳеодоровича, всея Русіи самодержца. Богъ его государя избралъ, и отъ всего христіанскаго народа и возлюбленъ бысть и возведенъ на царскій престоль великаго сего московскаго государства, всѣмъ намъ православнымъ христіаномъ любъ и прїятенъ, понеже царская отрасль, истинный царевъ сынъ; вѣнчажеся царскимъ вѣнцемъ по седмому на десять лѣту отъ роженія своего. Той же нечестивы королевичъ ги-

нуль паки ко отцемъ своимъ, да пребываетъ тамо съ ними и со служащими ему съ погаными нѣмцы, угрожающими клеветомъ (об. 27) своимъ бѣсовомъ, или будетъ и самѣхъ нареци бѣсовъ и демоновъ; и нарекъ бы ихъ бѣсовъ и демоновъ, яко чловѣцы суть видомъ и образомъ и составомъ, но понудуже рещи, яко бѣсове и демони зрятя одѣянiемъ и власть рощенiемъ, и вся бѣсовская и еретическая содѣвають, и во всемъ бѣсомъ угождають, яко также отпали отъ Божiа благодати, якоже и бѣсове отъ лика ангельска, также и они окаявши отъ нашея православныя христiанскiя вѣры отверглися по еретическому ученiю и чюжи быша отъ насъ во всемъ, якоже и предваривъ рѣхъ, отъ Бога и отъ всѣхъ седми вселенскихъ соборъ святыхъ отецъ и отъ православныхъ римскихъ папъ (28) и отъ всѣхъ патриархъ цареградскихъ и отъ iеросалимскихъ прокляты суть и отвергнуты и вѣрують врагу Божiю и чловѣчю, якоже и преже рѣхъ, учителю своему проклятому Мартину Лютору съ клеветы его.

И аще кто речеть: почто сiя писати и нелѣпая воспоминати? Ты же къ сему отвѣщай, яко нелѣпо тако глаголеши; по нашему же убогому уму и неразумiю не тако достоинъ рещи, яко не подобаеть Божiаго посѣщенiя или какова любо смотренiя или гнѣва въ забвенiе и въ презрѣнiе полагати, и да престанемъ злыхъ дѣлъ своихъ, яже ихъ не творити, и у Него Живодавца Христа своего и Бога милости просити, да дасть намъ Свою милость, да получимъ отъ Него вся благая и полезная. Такожъ и сего (об. 28) дѣянiя не подобаеть въ забвенiе или презрѣнiе положить, но достоинъ писанiю же предати вѣдѣнiя ради, да престанемъ невѣрныхъ въ дружбу призывать и съ ними любитися, паки да накажемся и удивимся Божiю смотренiю и удивленiю, како строятъ Своими неизреченными судьбами. Что любо аще и не радостно и печально сотворися, на то не гнѣвatis и не пререковати на Него Творца своего и Бога, по уповати на Его многiя щедроты, якоже и выше варивъ рѣхъ: вся по неизреченнымъ Своимъ судьбамъ содѣваетъ и вся на ползу чловѣкомъ устрояеть. Тако же и нынѣ аще и скорбно намъ и печально и не похвално случися, но не до конца отъ насъ милостiю Своею (29) отвратися; по Своему праведному суду царя и государя у насъ взялъ и въ его мѣсто сына его въ цари намъ подароваль, да строятъ и править свой данный ему жребiй. Юще же возметъ тако глаголай самую матицу, книгу библiю, и древнiя гранограоы, и лѣтописцы, и пролѣтнюю книгу прологъ, и да смотритъ, яко не все и тамо радостно и стройно писано, но много скорбнаго и печальнаго и мятежнаго и стропотнаго времени также было; и что при которыхъ царѣхъ содѣвалось и въ кое время, обаче

же все написано и вѣрнымъ предано вѣдомости ради. Еще же у насъ въ рустѣй нашей земли есть руская наша книга, изрядна же зѣло, глаголемая Степенная, отъ благоразумнаго нѣкоего и мудра мужа сложена и написана; въ ней же (об. 29) дивесь и чюдесь, и повѣстей, и стропотнаго много же зѣло, и великихъ государей нашихъ русскихъ князей жителства и колѣна, и како который князь великій жилъ, и что при немъ содѣвалось, которыя знаменія и чюдеса или иныя стропотныя вещи были, и како ко Господу отходили; все написано же и предано на увѣденіе же всѣмъ. Еще же паки у насъ все въ Русіи тряслоса рѣка-го года, отнелиже воцарился благочестивый государь нашъ царь и великій князь Михайль Ѳеодоровичъ всея Русіи, во рѣи-мъ году и во рѣи-мъ, дойде до того рѣка-го году—Ростригино прихождение и на московское государство воцареніе, и царя Бориса премѣненіе, и царя Василия царство. И колики бѣды содѣвались и ко(30)лико потрясеніе бысть во всей русской земли, и колики крови лилися отъ злыхъ враговъ поляковъ и литвиковъ и отъ самихъ русаковъ! Почто же то все у добрыхъ рачителей все написано: въ коемъ году и въ коемъ мѣсяцѣ и въ кой день гдѣ что ни было, и до днесь въ писмѣ пребываетъ у многихъ? А сего тоже чесо ради писанію не предати ищущимъ? Аще бы безъ писанія оставлено было все древле и нынѣ, токмо бы могъ что кто сказать, въ слухи человѣческія вложить и удивити или умилити или устрашити, ничтоже вѣдуще, то бы всѣ аки во тмѣ пребыли. Того ради достоить все писанію предавати, аще что гдѣ и нелѣпо случится быти, (об. 30) да вѣдомо и знаемо будетъ всякому къ наказанію нашему, чтобы мы наказовалися, видя преценіе Божіе или каково любо посѣщеніе отъ Него. Здѣ же едино нѣсть мощно рещи, что нелѣпо случится, якоже и преже рѣхъ, Божію праведному суду пришедшу, взя у насъ царя и царицу паки, якоже варивъ рѣхъ, общая наша смерть, никто же ю отъ человѣкъ минуетъ. Второе же велми нелѣпо случится, яко таковой врагъ насмѣяся и обогатися, во свою землю отъиде, ничимже вредимъ,—да уже нѣсть чѣмъ помощи. Обаче не недостоить же писанію предати и всякому же всемилостиваго Бога молити и умы (31) своими внимати, якоже и преже рѣхъ, иновѣрныхъ въ дружбу не примати, и не любитися съ ними, и не гнѣватися на Бога, аще чего у Него и просимъ, а не получимъ: Онъ бо Творецъ Нашъ и Богъ, якоже рѣхомъ, по Своей воли сотворяетъ и лучшее человѣку избираетъ, якоже божественніи отцы тому же послѣдуютъ.

Тѣмъ же и мы грѣшніи и недостойніи, по твоему же къ намъ грѣшнымъ прошенію и по принужденію, аще и не философи есми, ни

ритори, ни витіи, но груби и неразумни, но обаче елико истинный свѣтъ, Христосъ Богъ нашъ Просвѣтитель, наше убогое недоумѣніе просвѣтитъ, тако и счинихомъ, предъ твоима очима предложихомъ, обще паки неумудренно, ни витійно, (об. 31) но обаче пребываетъ памяти ради и вѣдомости. Еще же рещи, не вездѣ есть полза мудро-стно и витійно и потаенно писати и вѣдомостныя дѣла закрывати, но достоинъ явственнѣе и просто начертovati, да всякъ знаетъ и разумѣеть. Тебе же добраго рачителя и разумителя Богъ наставилъ и вразумилъ и во умъ твой таковое раченіе вложилъ, что еси насъ грѣшныхъ понудилъ такового дѣянія въ забвеніе и въ презрѣніе не положить и намъ грѣшнымъ начертати вѣдомости ради въ предъидущія лѣта, яко да и прочіи увѣдятъ, якоже и выше речено, яко не добро есть со иновѣрными дружитися и любитися и къ нимъ присвоятися. Вѣдомо убо да есть, (32) яко лѣнивымъ и нерадивымъ, еще же прозорливымъ и горделивымъ, къ тому же инымъ простякомъ и несмысленнымъ и неученымъ ничто же имъ требѣ, токмо единѣмъ овому отъ нихъ гордиться и величатися и во умѣ своемъ мыслию своею превозноситься, другимъ же чрево свое наполняти и насыщати и гортани свои услаждати, якоже и мы грѣшніи; благоразумніи же мужіе не тако творять, но всегда ищутъ Божіаго слова и всякого богодухновеннаго писанія и какова любо случашагося дѣянія, да тѣмъ себе украшаютъ и прочіихъ наслаждаются. Сего ради и мы грѣшніи и недостойніи къ твоему раченію и разумѣнію, по твоему же къ намъ принужденію, тако и сотворихомъ (об. 32).

Еще въ невѣрныхъ земляхъ, глаголю же, въ тѣхъ нѣмецкихъ въ западныхъ и полуночныхъ странахъ или будетъ и въ восточныхъ, сего не вѣмы, межъ собою воюются и біются окаянніи, и невѣдомо за что, помирають, и душами своими и тѣлеса адъ наполняютъ, и пишутъ и печатають въ своихъ книгахъ и на листахъ свое проклятое храброваніе и величаніе. Мы же за что лѣнимся или боимся или срамляемся писати или печатати, что у насъ въ рускѣй земли случится быти не отъ человѣческаго храброванія, ни отъ хитрости, но отъ Божіаго посѣщенія? Аще паки рещи и не радостно намъ случится, да никто же притя: Онъ Творецъ нашъ и Богъ, якоже (33) и преже рѣхъ, Своими неизреченными судьбами сотворяетъ. Аще руская земля наша и пооскорбися, якоже и выше рѣхъ, по Его Божію суду, взяся у насъ царь и государь, послѣди же и радостію обвеселися, подаровася намъ въ его мѣсто сынъ его, государь нашъ царь и великій князь Алексій Михайловичъ всея Руссіи самодержецъ.

Аще ли будетъ кому и мала сія исторія возмнися, но обаче такового ради случая къ вящимъ да примѣнится, понеже веліе и жалостное дѣло учинися, царь и царица отъ житія сего вскорѣ премѣнися. Кто убо, почитая сію повѣсть или слыша ю, не умилится или, и не хотя, и не прослезится, или наки кто не удивится и не устрашится (об. 33) о таковѣмъ скоромъ царствѣмъ премѣненіи, яко единѣмъ убо днемъ разболѣзновася и того же мимошедшаго дня въ нощи житія сего отъиде? Пришедши, смерть, аки орелъ голубицу, царскую его душу восхити и отнесе ю, якоже Онъ вся Создавый вѣсть, намъ же нѣсть вѣдомо. Аще и многимъ простымъ человѣкомъ тако случается житія сего отходити, но нѣсть тако болѣзненно, ниже такостно ни скорбно, понеже простородія нашея версты аки песку въ мори, тако и насъ человѣковъ на земли отъ Бога сотворенныхъ и другъ отъ друга рожденныхъ; сей же былъ государь царь и помазанникъ Божій, отликъ отъ человѣкъ и единъ благочестивый царь во вселеннѣй, (34) а тацѣмъ скорымъ премѣненіемъ житія сего отъиде; по немже абіе и супруга его, государыня наша, благочестивая и христіюлюбивая царица, якоже и преже рѣхъ, едину пяторицу седмиць послѣде его государя поживе, ко Господу же отъиде, яко живы совѣщастася ко Господу отъйти. Мы же простіи и худородніи чего чаемъ, како не убоимся и не устрашимся внезапныя смерти, яко цари и самодержцы абіе умирають и внезапно восхищени бывають, и, не хотяще, вся оставляють, и нази свѣта сего прелестнаго отходятъ, единѣми душами своими въ высирь ли восходятъ или низу сходятъ? сего паки не вѣмы; Онъ же Сотворивый вся вѣсть. Аще ли рещи, что тацыи человѣцы и цари и князи, якоже (об. 34) и мы простіи, образомъ и составомъ и естествомъ? Тако убо и есть, яко тацыи же человѣцы, но обаче рещи, яко властію сановною подобни есть Богу, якоже святіи пишутъ: яко себо отъ земли отстоятъ и яко свѣтъ отъ тмы, тако и они, государи наши, отъ насъ отстоятъ славою и честію, и величествомъ, и саномъ, якоже наки пишутъ: царь убо естествомъ подобенъ есть всѣмъ человѣкомъ, властію же сановною подобенъ есть Богу. Сія о благочестивыхъ речемъ, но ни тѣхъ сана и величества смерть не падить, но всѣхъ пріемлетъ, якоже и преже варивъ рѣхъ, никого минуетъ. Обаче имъ благочестивымъ и боголюбивымъ чаяти милости Божіи, аще и внезапно восхищени (35) бывають, но егда любо прежнего ради добродѣянія пощадить Богъ милостію Своєю, пріиметь отраду, яко нѣгдѣ пишутъ, яко умалаетъ Богъ за грѣхи прѣже бывшихъ ради благодѣяній. Онъ убо Свѣтодавецъ и Творецъ вѣсть неизреченными своими судбами, како всякаго человѣка сласти и помиловати. Сіе о благочестивыхъ

речеса; о нечестивыхъ же и зловѣрныхъ что имамы рещи или что возглаголати, яко злѣ живутъ и злѣ умирають, и паки въ злѣ пребудутъ? Обаче рещи, и мы православніи паки чего начаемся, въ лѣности и въ презорствѣ, и въ безстрашіи, и яко во отчаяніи смерти пребываемъ и естества своего конца забываемъ? Лють убо, воистину, лють еси свѣтъ, всякого (об. 35) человѣка лстить и бореть, и всякими своими видами прелщаетъ, и сердца человѣческія уязвляетъ, и въ забытіи смерти отводитъ; влѣпому убо реченно отъ святыхъ отецъ сице: міръ сей лукавая блудница и мудрыхъ сердца и до гроба лстить. Воистинну тако вложно, лстить убо и есть и совѣсть наша, и небреженіе, и презорство о душахъ нашихъ, и безстрашіе и безбожаніе и лѣность, но обаче надежда на Него всецѣдраго Бога: Онъ паки вѣсть, како всякаго человѣка спасти и въ разумъ истинный привести.

Мы же паки убозіи, елика возмогохомъ, тако и сплетохомъ, и въ честніи твои руцѣ вдахомъ; ты же самъ себѣ прочитай и просящему преподавай, а не просящему, ни хотящему ничто же бысть (36) ему требѣ, токмо мимо унешь своихъ пуцати и вѣтры пасти, якоже пишеть, яко псомъ и свиніямъ не требѣ есть злато, тако и безумнымъ мудрыя словеса, или что ино таковыхъ. Того ради достоить рачителемъ преподавати, да вѣдомо имъ будетъ и въ предъидуція лѣта; аще ли будетъ паки гдѣ и нелѣпо и не по чину положено, не позазри нашему недоумѣнію, якоже и преже рѣхомъ: въ философскихъ училищахъ не бывахомъ и риторскихъ ученій не навыкохомъ, тѣмъ паки елико истинны свѣтъ наше недоразумѣніе просвѣгиль, и убогая наша сила глагола, тако и счинихомъ и тебѣ, честному мужу, въ честныи твои руцѣ вручихомъ. Зрю бо тя, яко велій еси рачитель и разумитель божественнаго писанія, и каково (об. 36) любо есть, обаче лучше есть, да паки вѣдомо будетъ и всякому православному христіанину, яко недобро есть со иновѣрными свататися, якоже Исусъ Навинъ въ книзѣ пишеть во главѣ ѡг-й, глаголетъ бо тамо ко израилтескимъ людемъ: аще отвратитесь и приложитесь ко оставшимъ странамъ симъ, иже съ вами, и браки и смѣситесь съ ними и ходити будите къ нимъ, и они къ вамъ, вѣдяще вѣдите, яко не приложитъ къ сему Господь потребити странъ ихъ отъ лица вашего, по будетъ вамъ въ сѣтъ и въ соблазнъ и гвоздіа въ пятахъ вашихъ, дондеже погибнете отъ земли благія сея, юже далъ вамъ Господь Богъ вашъ¹⁾; и того ради гибель душамъ бываетъ: гибель убоши есть, якоже боже-

¹⁾ Ис. Нав. XXXI, 12—13.

ственный (37) апостоль глаголетъ сице: кое убо приобщеніе свѣту ко тмѣ? или кое согласіе образу Христову съ веліаромъ? или кое сожитіе волку со агнцемъ? такоже и вѣрному съ невѣрнымъ ¹⁾. Сему же писанію и повѣствованію конецъ. Твое же пребываніе буди Богомъ блюдомо и во всемъ добрѣ сохранено во вѣки вѣкомъ. Аминь.

Списано и сложено въ самомъ царствующемъ градѣ Москвѣ въ лѣта 4711-го году, ключъ слова цр, кругъ солнцу ѿ, луна ѿ, въ руцѣ лѣта ѿ, рукою многогрѣшнаго простаго монаха, а не ермонаха.

(л. 38). Лѣтописецъ и родословецъ вкратцѣ. Почему блаженныя памяти царь и государь и великій князь Михайль Ѳеодоровичъ, всея Русіи самодержецъ, имался внукъ царю Іоанну Василіевичю всея Русіи? Царь Іоаннъ Василіевичъ царствовалъ на Московскомъ государствѣ лѣта доволна, и у него государя былъ боляринъ, званіемъ Никита Романовичъ, по реклу Юрьевъ; и у того болярина у Никиты Романовича была родная сестра дѣвицею Анастасія Романовна, и сію Анастасію Романовну взялъ за ся царь Іоаннъ въ жену себѣ, и бысть царица благочестива. Да у Никиты жъ у Романовича былъ сынъ Ѳеодоръ Никитичъ, такоже во свое время боляринъ былъ, послѣди же Божіею волею и патриархъ былъ на московскомъ (об. 38) государствѣ, во инокескомъ чину Ѳиларетъ былъ нареченъ. А у царя у Іоанна Василіевича да у царицы Анастасіи Романовны былъ сынъ Ѳеодоръ Іоанновичъ, и Никитинъ сынъ Ѳеодоръ имался царю Ѳеодору Іоанновичю братъ двоюродной, понеже единъ сынъ отъ брата, а другій отъ сестры. И у Ѳеодора Никитича родися сынъ прежереченный Михайль Ѳеодоровичъ, царь и великій князь всея Русіи. И царю Михайлу Ѳеодоровичю царь Ѳеодоръ имался дядя, а царь Іоаннъ Василіевичъ имался дѣдъ, а царица Анастасія ималася баба, а нынѣшнему государю царю и великому князю Алексѣю Михайловичю, всея Русіи самодержцу, царь Ѳеодоръ (39) имається дѣдъ, а царь Іоаннъ Василіевичъ имається прадѣдъ, а царица Анастасія Романовна имається праба. Потому къ тому царскому колѣну соприплетеса блаженныя памяти царь и государь и великій князь Михайль Ѳеодоровичъ и бысть, якоже преже рѣхъ, внукъ царю Іоанну Василіевичю по женствѣмъ родствѣ, по царицѣ Анастасіи Романовнѣ. И тако поиде съ блаженныя памяти царя и великаго князя Михайла Ѳеодоровича всея Русіи новое колѣно, и родися у него государя сынъ, нынѣшній царь государь и великій князь Алексѣй Михайловичъ всея Русіи самодержецъ. И дай ему, государю, Богъ многа лѣта и съ его отцемъ и богомолцемъ святѣй-

¹⁾ 2 Кор. VI, 14--15.

шимъ Іосифомъ, (39) патриархомъ московскимъ и всея Русіи, и со всѣми его богомолцы: съ митрополиты и со архіепископы и епископы, со архимандриты и игумены и со всѣмъ освященнымъ соборомъ, и съ его князи и бояры, и со христолюбивымъ воинствомъ, и съ доброты, и со всѣми православными христіанами, и паки подасть ему, государю, Господь Богъ да и всѣмъ намъ православнымъ христіаномъ на враги и супостаты побѣды и одолѣніе, да не будемъ отъ нихъ воевани, ни поругани во вѣки же. Аминь.

(По рукописи Московск. Публ. Музея изъ собранія В. М. Ундольскаго № 1327).

№ 2.

Рѣчь, какъ 'подати ¹⁾ посланіе отъ патриарха.

(л. 2) Государь королевичъ, Волдемаръ Христіанусовичъ! послалъ меня къ тебѣ государевъ отецъ и богомолецъ, святѣйшій Іосифъ патриархъ московскій и всеа Русіи, а велѣлъ о твоёмъ здоровьѣ ²⁾ спросити, какъ тебя Христосъ милостію своею сохраняетъ, а велѣлъ тебѣ извѣстити: слухъ до меня дошелъ, что ты, государь королевичъ, у царского величества отпрашиваешься ³⁾ къ себѣ, а любительного великого дѣла, для чего пріѣхалъ, съ царскимъ величествомъ не хощь совершить; и святѣйшій патриархъ Іосифъ (об. 2) о томъ къ твоему величеству совѣтное за своею печатью писмо прислалъ, чтобъ тебѣ пожаловать вычесть и любительно отвѣтъ учинить.

№ 3.

Посланіе великого господина святѣйшаго Іосифа патриарха московскаго и всеа Росіи къ датскому королевичю Волдемару Христіанусовичю въ лѣто 4711 апрѣля въ 11а день.

(л. 3) Смиренный Іосифъ, Божіею милостію патриархъ московскій и всеа Русіи, королевичю Волдемару Христіанусовичю, графу Шлезвигтцкому и Голстенскому и иныхъ, поздравляю и челомъ бью. Примми, государь королевичъ Волдемаръ Христіанусовичъ, сіе писаніе, и прочти, и выразишь любительно и, выразишь, не упрямся, государь. Всего тебѣ государь царь и великій князь Михайло Федоровичъ, всеа

¹⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 120 (муз. № 56): подасть.

²⁾ Ibidem: здравіи.

³⁾ Ibidem: отпрашивался.

Русіи самодержецъ, ищетъ и хочетъ доброво нынѣ и въ будущій вѣкъ, и своею, государь, упрямою доброго великово любительного и присвойного дѣла съ его царскимъ величествомъ не нарушь, но совершенно учини во всемъ (по)волѣ ево, (об. 3) по Бозѣ послушай: не отъ Бога тебя онъ, государь, его царское величество, отводитъ, ¹⁾ но паче совершенно къ Богу присвояетъ. Да и отецъ твой, великій государь Христіянусъ король, показалъ совѣтъ свой къ его царскому величеству и присвоитися похотѣлъ, тебя любимаго сына своего къ его царскому величеству отпустилъ, чтобъ тебѣ женитися на его царского величества дщери, на царевнѣ и великой княжнѣ Принѣ Михайловнѣ, и съ послы своими приказывалъ, что отпустилъ тебя на всей воли его царского величества и имѣть тебя въ чести, яко сына своего, аще изволить Богъ тебѣ дщерь его царского величества поняти. И тебѣ, государь, надобно его царского (4) величества послушати и воли его ко благочестію во исполненіе повинутися, да будеши въ православнои Христовой вѣрѣ святыя восточныя церкви греческаго православія и закона соединенъ купно съ нами.

Изначала знаемъ вастъ, что вы именуется христіане, но не во всемъ вѣру Христову держите прямо и во многихъ статьяхъ раздѣляетея отъ насъ. Отъ спасительнаго воплощенія Господа Бога и Спаса нашего Исуса Христа были римляне и самъ папа въ единой вѣрѣ зъ греками безъ мала не пятьсотъ лѣтъ, и на всѣхъ вселенскихъ седми соборѣхъ всѣ папежи римстїи едино со греками преданіе вѣрѣ, отъ самѣхъ святыхъ апостолъ символъ приѣмше, написали, также (об. 4) и правила многія о церковныхъ чинѣхъ и о утвержденіи вѣрѣ церкви предали и укрѣпили едину вѣру и едино крещеніе и едино приношеніе святыхъ таинъ приносить, тѣло и кровь Христову, еже есть квасный хлѣбъ, а не опрѣснокъ, и вино и воду. О томъ въ напихъ книгахъ, зъ греческихъ книгъ преложенихъ, писма много есть, якоже прияхомъ таково преданіе отъ святыхъ апостолъ и отъ апостолскихъ намѣстникъ. И потомъ папа римскій и которыя страны христїанскія къ Риму прилежанія во Италиі, Лагварди ²⁾, и фрузи, и германе; еже и пѣмци наричемъ, ³⁾ нарушили во исповѣданіи православныя вѣры, еже о Святѣмъ Дусѣ, приложили исхожденіе Святому Духу и отъ Сына; и потомъ вмѣсто (5) кваснаго хлѣба опрѣсноки начаша въ божественнѣй службѣ дѣйствовати и причащати, оболгающе святаго апостола Петра

¹⁾ Ibidem: отгонить.

²⁾ Ibid: Лагваріи.

³⁾ Въ рук. Кіевск. Акад. № 119 (о. л. 47): наричеми.

и святыхъ отецъ, будто отъ нихъ пріяли таково преданіе о опрѣсноцѣхъ, такоже и о святыхъ образѣхъ древнее преданіе, еже поклонятися имъ и почитати, все то отринули и иная многая преданія святыхъ отецъ, еже о церковныхъ чинѣхъ, и о крещеніи, и о поповскомъ поставленіи, и о иныхъ святыхъ церковныхъ тайнахъ, все то ¹⁾ нарушили и не по чину дѣйствуютъ.

По прешествіи же отъ спасительного воплощенія Сына Божія лѣтъ *мѣсяцѣ*, нѣкто явился учитель въ вашихъ нѣмецкихъ странахъ Мартинъ Люторъ и Кальвинъ и иніи учителя, и тіи смутили царей (об. 5) и королевъ своимъ ложнымъ ученіемъ, и много противъ евангелія писали, и вселенскіе соборы и преданные посты ²⁾ отринули, и самово римского папу и съ ево каѳолицкою вѣрою ни во что поставили; а греки и Русь такоже римского папу и съ его къ Риму прилежащими странами для ихъ отступленія отъ вселенскихъ патріархъ отринули же отъ соборныя церкви, а назвали соборную каѳолицкую церковь едину восточную, которая седмю вселенскими соборы утверженую вѣру держитъ во всемъ не нарушно, цѣлу и невредиму соблюдаетъ и до днесь по пророческому Исаіу словеси: отъ Сіона изыде законъ, и слово Господне отъ Іерусалима, ³⁾ а не отъ Рима, ниже отъ нѣмецкихъ странъ учителей.

И тѣхъ (6) ради многихъ расколовъ въ вѣрѣ исповѣдаемъ и крещеніе во едину святую соборную апостольскую церковь во оставленіе грѣховъ едино, и аще едино крещеніе есть, то уже римляне и германе соблазнилися, не крестящися прямымъ крещеніемъ, якоже изначала предано святыми апостолами и святыми вселенскими седмю соборы, въ три погруженія, еже и до нынѣ у грековъ и у насъ, Руси, невредимо соблюдается. И того ради хотящимъ приходити ко истинной свѣтлосіятельной христіанской греческой вѣрѣ тѣ облудныя, вново прибывшія, послѣ седми вселенскихъ соборовъ внесенныя ереси отъ лживыхъ учителей разтлѣнно⁴⁾. А втораго крещенія нѣсть, по апостолу: (об. 6) Единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе ⁵⁾ во Отца и Сына и Святаго Духа, Единаго Бога въ тріехъ лицѣхъ съ тріми погруженіи, а не во обливаніи, по апостолу: елицы во Христа креститесь, въ смерть Его креститесь, ⁶⁾ во имя

¹⁾ Тамъ-же: всего.

²⁾ Въ рукоп. М. Ак. № 338 и Кіевск. Ак. №№ 119—120: преданіе и посты.

³⁾ Исаіа II, 3.

⁴⁾ Въ рукоп. М. Ак. № 338 и Кіевск. Ак. №№ 119—120: прокляти по-добааетъ.

⁵⁾ Ефес. IV, 5.

⁶⁾ Римл. VI, 3.

тріехъ Упостасей, рекше, во имя Отца погруженіе, и паки во имя Сына погруженіе, и потомъ во имя Святаго Духа погруженіе; у всѣхъ тріехъ Упостасей погруженіе, прилагающе аминь. И то есть истинное едино крещеніе во оставленіе грѣховъ, по тридневной смерти Спасовѣ и по тридневномъ востаніи Его отъ мертвыхъ погружаемся и паки встаемъ — то есть тайна нашего крещенія; а не обливаемся, якоже римляне и иные (7) отпавшіе вѣры, отъ праваго крещенія, обливають, не разньственнѣ по Упостасемъ, во имя Отца и Сына и Святаго Духа, со единомъ аминемъ, но мы къ коеждо Упостаси аминь приглашаемъ. И Самъ бо Спаситель нашъ и Господь Иисусъ Христосъ егда приде креститися ко Иванну на Иордань, (и) глаголаше ему Иванъ: како дерзну прикоснутися версѣ Твоемъ, Владыко? Азъ рабъ Твой, азъ требую отъ Тебе креститися, а Ты ли грядеши ко Мнѣ? ¹⁾ въ чіе же Тя, Владыко и Царю славы, имя крещу? во Отче ли? но Сего носиши въ Себѣ по божеству; въ Сына ли, Человѣколюбче? Но Самъ еси воплощйся; въ Духа ли Святаго Утѣшителя? По Сего вѣси даяти вѣрными ²⁾ Своими усты. И рече ему (об. 7) Господь: остави нынѣ; тако бо подобаетъ исполнити всяку правду. ³⁾ И тако крести Его Иванъ Предотеца во Ердани рѣцѣ, погрузивъ, держа за пречистый верхъ главы Его, а не облія Его Иванъ Предтеца водою, но погрузи Его въ водѣ, во образованіе намъ оставль крещеніе, не требуя безгрѣшный Господь крещенія, ⁴⁾ крестися, но намъ образъ дая. И тако крестився, изыде отъ воды, и се разверзшася небеса, и Духъ, яко голубъ, сниде Нанъ, и гласъ бысть глаголющъ отъ Отца: Се есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ ⁵⁾. И тако бысть самое истинное Тройческаго Имени познаніе, по Спасову глаголу, еже рече, посылая учениковъ Своихъ на проповѣданіе и повелѣвая имъ (8) крестити вся языки во имя Отца, и Сына и Святаго Духа. О семъ пишетъ и Климентъ, папа Римскій, ученикъ святаго апостола Петра: егда Петръ апостоль крещаше въ Римѣ народы, помазавъ святымъ масломъ на всѣхъ удѣхъ крестаобразно, и повелѣ внити въ рѣку и погрузитися трижды во имя Отца, и во имя Сына, и во имя Святаго Духа. Сему же бывшу, возгреме громъ съ небесе страшно, яко поколебатися всему граду; явишася тогда луча огненны и страшны, при-

¹⁾ Матѣ. III, 14.

²⁾ Въ рукк. М. Ак. № 338 и Кіевск. Ак. №№ 119—120: вѣрнымъ.

³⁾ Матѣ. III, 15.

⁴⁾ Тамъ-же: крещеніемъ.

⁵⁾ Матѣ. III, 16—17.

шествіе бо Святаго Духа осѣни ихъ. И потомъ мазаше крещаемыхъ хризмою, сирѣчь святымъ мѣромъ, тѣло ¹⁾), очи, уста, ноздри, уши, и таже повелѣ надѣвати (об. 8) на нихъ Линови епископу и сущимъ съ нимъ презвитеромъ вѣнцы червленые на главы ихъ, обязати на нихже кресты, и одѣвати ихъ въ бѣлыя ризы и свѣщи въ рукахъ держати и ити въ церковь и ту препочити. И сій чинъ апостолскаго преданія содержитъ святая соборная восточная церковь крѣпко и ненарушно и до днесь, приѣмъ таковое преданіе отъ святыхъ апостолъ и отъ апостолскихъ учениковъ и намѣстниковъ, отъ святыхъ отецъ. И аще кто хочетъ подлинно вѣдати о многихъ священныхъ церковныхъ преданіяхъ и чинахъ, якоже пріяли греки (отъ) самѣхъ святыхъ апостолъ преданіе истинное о народномъ крещеніи и о поставленіи епископъ (9), какъ Самъ Господь Иисусъ Христосъ поставилъ Своима пречистыма рукама перваго епископа Іерусалиму Іакова, по плоти брата Своего, Іаковъ же апостолъ и прочіи апостолы, по Господню повелѣнію, такоже поставляли епископовъ и поповъ, и прочіе церковныя чины и преданія разпространяхуся, ²⁾ и о томъ у насъ з греческихъ древнихъ книгъ писма много есть и римскихъ учителей, покамѣстъ во единой вѣрѣ со греки были и несумнѣнно вѣровали апостолскимъ ученіемъ и отеческимъ преданіемъ, но и паче же Климента, ученика святаго апостола Петра, и Діонисія Ареопагита, ученика святаго апостола Павла, списанія многа о крещеніи (об. 9) и о поповствѣ ³⁾, и о женитвѣ, и о причастіи тѣла Христова въ квасномъ хлѣбѣ, якоже и апостолъ Павелъ свидѣтельствуеть, глаголя: азъ пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ въ нощь, въ нюже преданъ бываше, приѣмъ хлѣбъ, дающе ученикомъ, глаголя: се есть тѣло Мое ⁴⁾, а не опрѣснокъ, но квасный хлѣбъ; такоже и чашу подавъ имъ, рече: се есть кровь Моя новаго завѣта. И о томъ многое свидѣтельство многихъ святыхъ отецъ въ нашихъ греческихъ и русскихъ книгахъ есть, что самое святыхъ апостолъ преданіе въ квасномъ хлѣбѣ, а не во опрѣсноцѣ единомъ, но въ дву особахъ, въ хлѣбѣ и винѣ, а не новосмышленное за полтора (10) ста лѣтъ отъ сихъ мѣсть Мартина Лютера и Кальвина и Михала Сервета и прочихъ, ихже ученіе слабое и лехкое нѣмецкія страны держать. И тебѣ бѣ, государь королевичъ Валдемаръ Христіа-

¹⁾ Тамъ-же: чело.

²⁾ Въ рукош. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Ак. № 120: разпространяху.

³⁾ Тамъ-же: о постѣ.

⁴⁾ I Кор. XI, 23, 24, 25.

нусовичъ, графъ Шлезвигцкій и Голстенскій и иныхъ, безо всякаго размышленія и спору избрати лутчее не токмо въ нынѣшнемъ вѣцѣ, но и въ грядущій вѣкъ, въ животѣ вѣчномъ, присвоитися бы тебѣ святѣй соборнѣй и апостольстѣй восточной церкви греческаго православія, и пріяти бѣ святое крещеніе во святую и единосущную нераздѣлимую Троицу: Отца, и Сына, и Святаго Духа, въ три погруженія, и благочестиваго великаго (об. 10) государя нашего царя и великаго князя Михайла Федоровича всеа Русіи, его царского величества, послушати и волю его по Бозѣ сотворити, а о томъ сомнѣнія не держати, аще и крещенъ еси, но не совершенно, государь, вашае вѣры крещеніе, требуетъ истиннаго исполненія, и тако будетъ едино крещеніе во святую соборную и апостольскую церковь, а не второе, и у насъ бо втораго крещенія нѣсть ¹⁾ по недостаточное исполняемъ. А будетъ, государь, то себѣ ставишь во грѣхъ, что приступити ко святому крещенію, во исполненіе вашего крещенія, и мнишь второе крещеніе быти, и за то чаешь отъ Бога себѣ какого наказанія, и тотъ твой грѣхъ, (л. 11) но да не будетъ грѣхъ, но истинный свѣтъ! азъ, смиренный патріархъ, со всѣмъ освященнымъ соборомъ приедемъ на себя, и будь на насъ тотъ мнимый тобою грѣхъ, а не на тебѣ. Молю тя, государь, яко приснаго любимаго сына своего: пріими, государь, нашу православную истинную греческаго православія вѣру, воспріими крещеніе, буди, государь, съ нами единомысленъ, присовокупися святѣй соборнѣй и апостольстѣй восточной церкви. И егда сподобишися, государь, великаго дара получитьи, тогда и самъ познаеши совершенно въ сердцы своемъ благодать Святаго Духа, и будеши сынъ свѣта и наслѣдникъ царствія небеснаго; прочее же да будетъ Богъ мира съ вашимъ величествомъ нынѣ и въ день вѣка. Аминь.

(По рук. Моск. Синод. библ. № 279, по преж. кат. 857)

№ 4.

Переводъ съ нѣмецкаго отвѣтнаго письма, каково прислалъ датцной королевичъ Волдемаръ Христіанусовичъ къ великому господину святѣйшему патріарху Іосифу московскому и всеа Русіи з думнымъ діякомъ з Григорьемъ Лвовымъ въ нынѣшнемъ во рѣк году апрѣля въ кѣ день.

Нашъ, Божією милостію, королевича Волдемара Христьяна, графа Шлезвигцкаго и Голстенскаго, государя Тазинскаго, Валонскаго, Рострупскаго и Лунгебалскаго, отвѣтъ на ваше смиреннаго Іосифа, патріарха московскаго и всеа Русіи, письмо, которое вы къ намъ, королевичу,

¹⁾ На этомъ оканчивается посланіе патр. Іосифа въ рукоп. Моск. Ак. № 338, Кіевск. №№ 119—120, Моск. Синод. № 565.

русскою рѣчью прислали, и къ намъ вчера, апрѣля въ ѣк день нынѣшняго лѣтѣ году, переводчикомъ въ нашемъ нѣмецкомъ языкѣ перво вручено.

Что вамъ, смиренному Іосифу, патриарху Московскому и вса Русіи, нѣчто про наше прошенье къ его царскому величеству до ушей дошло, и въ томъ не отчаемъся. Мы часто у его царского величества о нашемъ отпускѣ просили, ¹⁾ чтобъ его царское величество насъ съ ними, послами, въ такой чести и дружбѣ изволилъ отпустить, какъ насъ приняли и сюды приведены. И такое для причины учинено, что тѣхъ договоровъ, которые съ нашимъ з государемъ отцемъ учинены, на ино и на чужое разумѣнье изволивають(тъ) вести и конечно о томъ радѣють того отъ насъ хотѣти, въ чемъ мы себя допозна обнадежили, что тому николи до спору не дойти, или отъ насъ чаяно быти, потому что мы его королевского величества грамоты, которыя къ его царскому величеству, оказати можемъ, что напередъ того ево царскому величеству о томъ допозна извѣщано. А что нынѣ его царского величества х то(му) воздвизаетъ нашему государю отцу, его королевскому величеству, и его всему королевству и намъ се безчестье учинить, того мы не вѣдаемъ, потому что ни коруна, ни его королевское величество, ни мы ничего недружного противъ его царского величества николи не мыслили или такъ не объявились; однако видимъ и примѣчаемъ, что и руками мочно, — ²⁾ какое спасибо нашъ государь отецъ за то получилъ, что насъ сюды послалъ, что и николи недостатку въ томъ не бывало, что насъ княжски содержать и отчески сподобити. А его королевское величество подлинно инога чаять не могъ, потому что его царское величество сами, чтобъ онъ насъ къ его царскому величеству ѣхати отпустилъ, по тремъ разнымъ временамъ своими послы прилежно просилъ, и что онъ его царскому величеству тѣмъ особную великую дружбу окажетъ, хотя нынѣ его королевского величества мысль ни во что. А какъ то на его царского величества сторонѣ мыслено было, и то мы на Бога покладываемъ, и То(тъ) подлинно его царского величества совѣсть того ради одиново тѣмъ обычаемъ прямо извѣститъ: прямо ли или не прямо они учинили. И потому что намъ вѣдомо, что у его царского величества вы много можете, бьемъ челомъ мы вамъ, чтобъ вамъ изволить у его царского величества про-

¹⁾ Въ рукоп. Моск. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 120 послѣ сего: и того себѣ и нашего государя отца посломъ тѣмъ обычаемъ пристойно просили, чтобъ...

²⁾ Ibidem: осязати.

сити, чтобъ господамъ посламъ, такоже и намъ, по первымъ днямъ съ такою честію и з дружбою отпущенымъ быти, какъ мы приняты.

А что насъ(въ) нашемъ писаніи упрямою винятъ, и мы вѣдаемъ, что того доброю мѣрою про насъ говорить нельзя, развѣ того, что насъ въ нашей прямой христіанской вѣрѣ, которой отъ Бога ведетца постоянство, про то похулно именовать? А мы вѣдаемъ, что никто надъ человѣческою волею въ христіанскихъ дѣлѣхъ повелѣнія не имѣетъ развѣ Бога Святаго Духа, Иже всякого къ правдѣ ведетъ, которой Ему въ Его словѣ съ радѣньемъ послѣдствуетъ и себя вести даетъ, и тому даетъ Онъ постоянство. И также намъ вѣдомо есть, что въ той статьи, что о душѣ и спасеніи належить, Бога болши подобаетъ слушати, нежели человѣкъ, потому(что) Онъ Единъ Богъ и Господь, Которой помощи и отъ смерти избавити можетъ; хотя какой великій государь родомъ столь великъ и силенъ землями и людьми, каковъ можетъ быть, и онъ все то оставитъ, и невозможно ему единого отъ смерти избавити. И какъ намъ дерзнуть противъ того дѣлать, что уже давно прежь сего межъ его королевскимъ величествомъ ¹⁾ справчиво учинено, какъ то допона изъ его королевского величества писанья, также изъ его царского величества на то дано(аго)отвѣсть ²⁾, обѣихъ сторонъ великихъ государей договорныхъ статей видѣтъ мочно. И нынѣ въ сей странѣ на чужее вразумленье ³⁾ ведутъ, а толко мочно ли въ томъ отвѣсть ⁴⁾ дати,—и вѣдаетъ Богъ. И государь отецъ нашъ и мы хотимъ то инымъ христіанскимъ государемъ разсудити дати. И тѣ всѣ христіанскіе государи будутъ подлинно ⁵⁾ того разсужати: мочно ли насъ по подобію упрямымъ назвать, какъ они увидятъ се писмо, которое мы нынѣ вамъ дали, въ чемъ насъ болши винятъ, чево мы николи не дѣлывали, а толко бы намъ прежь сего про то извѣсно было, что мы нынѣ вѣдаемъ. И что мы то учинили, и то учинилось, чтобы его царскому величеству оказать, что мы, сколько возможно, ради на его царского величества волю податца. И вамъ бы по своему отъ Бога дарованному разуму помыслить: мочно ли его царскому величеству во время живота своего отъ кого болши хотѣти, какъ отъ насъ прошено, хотя у васъ того добрѣ малымъ и плохимъ

¹⁾ Въ рукопи. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Ак. № 120 послѣ сего: и его царскимъ величествомъ.

²⁾ тамъ же: отвѣта.

³⁾ тамъ же: разумѣніе.

⁴⁾ Тамъ-же: отвѣтъ.

⁵⁾ Тамъ-же: подлѣ.

дѣломъ почитаютъ, что вѣры своей перемѣнить, какъ мы то потому разумѣемъ, что часто къ намъ говорено, что мочно намъ его царьскому величеству ко возлюбленью учинить? И у насъ тако за добро ¹⁾ велико почитаютъ и тѣхъ людей, которые для временного доброго пребыванья и чести, противъ своего вѣдома и совѣсти, не уличены ²⁾. Божіимъ словомъ, вѣру свою ко возлюбленью человѣческому ³⁾ перемѣнять, бездѣлниками и измѣнники почитаютъ. И мы радѣемъ ⁴⁾ вамъ помыслить: толко намъ Богу своему не вѣрну быти, какъ же намъ его царьскому величеству вѣрну быти мочно? А какъ бы сіе договорное дѣло къ своей желанной мѣрѣ дошло, и его царское величество въ тотъ часъ бы приказалъ намъ отселѣ ѣхати его царского величество ⁵⁾ и его землямъ и людямъ къ службѣ, а мы бы тогда отнимались, и тогда бы насъ не токмо что упрямымъ, но и неразумнымъ почитати мочно было; а мы нынѣ отъ того ото всего свободны и ото всякого человѣка, которой впередъ сіе прочитати станеть, добросъ разсужденіе и славу имѣти будемъ доброго оспователного постоянства.

А чтобъ вамъ вѣдать ⁶⁾ мочно, на чемъ наше постоянство въ вѣрѣ и въ совѣстныхъ дѣлѣхъ основано, и мы на вапе присланое отвѣтное писмо послѣдственнымъ обычаемъ ⁷⁾ съ тихостію противъ того отвѣтъ чинимъ, а мы подлинно вѣдаемъ, что то изъ божественного святаго писанія полной отвѣтъ, и вамъ лехко изъ того мочно видѣть, (въ) чемъ розность въ нашей и вашей вѣрѣ настоитъ, и что насъ наводитъ чужово не принять. А намъ отъ его королевского величества, нашего сердцелюбительного государя отца, наказу нѣтъ, что намъ спороватца ни о мірскомъ, ни о духовномъ дѣлѣ, потому что то великое дѣло помочи договору межъ обѣихъ великихъ государей отъ ⁸⁾ насъ установлено(е), и сполна совершенно будетъ, и ни за чѣмъ не стало, окромѣ что укрѣпить крестнымъ дѣлованьемъ, а потомъ по язанью совершить законной бракъ, которой вапе царское величество нашему государю отцу вольно язнулся, сколь скоро мы съ королевскими господами послы къ его царьскому величеству придемъ, то испол-

¹⁾ Тамъ-же: такое дѣло за добрѣ.

²⁾ Тамъ-же: не уличенныи.

³⁾ Тамъ же: человѣкомъ.

⁴⁾ Тамъ-же: даемъ.

⁵⁾ Тамъ-же: царьскому величеству.

⁶⁾ Тамъ-же: видѣть.

⁷⁾ Тамъ-же: по людественнымъ обычаемъ.

⁸⁾ Тамъ-же: обѣ.

нено будетъ; и насъ обнадежили, что намъ и нашимъ людямъ и слугамъ никакіе неволи въ вѣрѣ не будетъ, и для того о томъ никакого спору не чаяли. А чтобъ вамъ не мыслить, что мы не вѣдаемъ, что мы вѣримъ, или нашей прямой истинной вѣрѣ подлинного основанья не имѣемъ, и мы нынѣ вамъ изволили отвѣтъ дати на се ваше письмо, что вы, смиренный патріархъ, къ намъ прислали, и мы на то отвѣтъ даемъ, роздѣливъ на ѣа статью.

Ѧ-я Г Л А В А.

Сначала воспоминаете вы насъ своимъ любителнымъ дружнымъ поздравленіемъ, и за то мы по достоянью вамъ челомъ бьемъ, чтобъ мы его царского величества послушали, перекрестились и въ иныхъ спорныхъ статьяхъ въ вѣрѣ и съ вами соединачитися, и его царское величество хотѣлъ намъ всякую любовь и честь оказать, какъ есть своему сыну, и намъ свою дочь царевну и великую княжну государыню Ирипу Михайловну законнымъ бракомъ вѣнчать.

На томъ мы даемъ отвѣтъ, что его царское величество въ своемъ писаніи къ его королевскому величеству, нашему государю отцу; не токмо что явнулся насъ, какъ есть своего сына, приняти и держати, а сверхъ того, какъ мы сюда счастливо пріѣхали, и его царское величество генваря Ѧе-го и Ѧ-го числа насъ навѣстили, своею царскою рукою и устами обнадежили, что онъ хочетъ насъ такъ любить и почитати и держати, какъ есть своихъ царскихъ дѣтей, а для соединенія о вѣрѣ и о крещеньѣ не говорилъ. А мы противъ того ему царскому величеству объявляемъ, что мы хотимъ противъ того оказатися, какъ сыну достойно и ведетца, и хотимъ быти во всемъ въ его царского величества волѣ, и что годно, и что Богу не гнѣвно, и нашему государю отцу не досадно, и нашей совѣсти не супротивно; и ради были наше должное послушанье къ нашему государю отцу оказати, ничего лутче того не желали и не хотѣли, окромѣ того, чтобъ межъ ихъ обоихъ великихъ государей договорено(е) дѣло законного браку къ желанному концу привести. А мы его царскому величеству хотимъ себя оказати, какъ намъ государь нашъ отецъ приказалъ, и какъ мы посямѣста сами его царскому величеству объявились послушнымъ быти и желаемъ того впередъ творити. А чтобъ намъ для того наше вѣры отстати, и того николи не будетъ, потому что ничто на семъ свѣту нѣту столь любо или столь любо можетъ быти, что намъ отъ тое единше и знатныя и вѣдомыя чистыя правды отступити или датися отвѣсть, потому что мы по своей совѣсти надежны (и) изъ божественного слова дополна можемъ сказати, что наша вѣра прямая

старая апостольская вѣра, какъ мы послѣ сего о томъ объявимъ; толко мы то учинимъ, и мы то дѣлаемъ супротивно Богу и Святому Духу и противъ свидѣтельства наше совѣсти, толко мы простотою и неразсуженнымъ обычаемъ отступимся.

А основаніе наше вѣры, что мы держимъ и имѣемъ, и то се, что мы въ тѣхъ дѣлѣхъ, что пристойно (ко) спасенію, ничто приимаемъ, окромѣ того, что во святой библии написано Божіе Слово, что Онъ Своими пророками въ ветхомъ законѣ и Своими апостолами Господа Иисуса Христа въ новомъ законѣ изустно учили (ъ?), а послѣ того писмомъ писали (ъ?), и то мочно явно найти, потому что библия Божія единъ уставъ и приказъ, которой мы во всехъ дѣлѣхъ слушаемъ. Достойно великого князя и государя приказъ почитать и по тому жити; паче того доведетца то держать, что Богъ указалъ и въ святѣй библии написано. Павелъ именуеть къ Галатамъ въ 3 главѣ по прямому уставу всемъ тѣмъ, — которые милости, миру и спасенія достигли хотять. ¹⁾ А сколь скоро доброй полатной мастеръ своего правила и мѣры отстанеть и забудеть, тотчасъ дѣло его не по прямому образцу идетъ. Такожъ (если мы оставимъ правила Божьяго слова, то) заблудимся въ Божіе(и) службѣ. И для тово Богъ грозно и крѣпко заповѣдовалъ своимъ слугою Моисеомъ въ 6 книгѣ Моисеовѣ въ 1 и во 11 главѣ ²⁾, что намъ къ Его словамъ, которыя въ библии написаны, ни прибавить, ни убавить, толко того единого держатца, что въ томъ Онъ намъ приказалъ. А Павелъ написалъ (въ) посланіе къ Галатамъ: аще и самъ (онъ) или ангелъ съ небесъ инако станеть учить, какъ онъ прежь сего ихъ училъ и о томъ писалъ, и тому быть прокляту ³⁾. И св. апостолъ Иванъ нишетъ въ своемъ Объявленіи въ 11 главѣ: будетъ нѣкоторой къ тому прибавить, что въ библиѣ написано, и Богъ на него напуститъ муку, что въ той книгѣ написано. А будетъ кто исъ того убавить, изъ тѣхъ словъ и изъ той книги, и Богъ, убавить его доли изъ книгъ животныхъ или іво съ небесъ отставитъ ⁴⁾. Соломонъ въ своихъ Притчахъ въ 1 главѣ говоритъ: все слова Божія стоятъ явственно; къ Его словамъ не прибавливай, чтобъ Онъ тебе не смирилъ ⁵⁾. Да такожъ въ сей библии Божіи слова таковы наполнены, что мочно всякому все подлинно найти, что къ нашему спасенію на-

¹⁾ Гал. VI, 16.

²⁾ Втор. IV, 2; XII, 32.

³⁾ Гал. I, 8.

⁴⁾ Апок. XIII, 18—19.

⁵⁾ Притч. XXX, 5—6.

добно. Такоже и Давидъ глаголетъ въ iii псалмѣ: слово Господне все исполнено и то де малоразумнымъ умъ подаетъ и очи ихъ просвѣщаетъ ¹⁾; Павелъ глаголетъ во ii епистоли къ Тимоѳею въ i главѣ, что намъ святое писаніе разумъ даетъ ко спасенію ²⁾, чтобъ человекъ Божій исполненъ былъ ко всякимъ добрымъ дѣламъ ³⁾. А во апостольскихъ Дѣянїяхъ въ 20 главѣ глаголетъ, что онъ своимъ послушникомъ всею думою Божіею, что настоить къ ихъ спасенію, объявилъ ⁴⁾; къ тому же въ 26 главѣ въ той же книгѣ пишетъ, что онъ все свое ученіе взялъ изъ Моисеевыхъ и изъ пророческихъ книгъ ⁵⁾.

Изъ того указываетъ Сынъ Божій Иисусъ Христосъ всеѣмъ Своимъ послушникомъ на писаніе и глаголетъ въ Матвеѣ въ 5 главѣ: нищи въ писаніи, а оно есть, кое о Мнѣ и о Моемъ ученіи свидѣтельствуеть ⁶⁾. Также святіи апостоли на великомъ соборѣ во Іерусалимѣ во апостольскихъ Дѣянїихъ въ 15 главѣ ⁷⁾, также и Павелъ въ 17 главѣ глаголетъ, что ихъ ученіе основано изъ единого писанія ⁸⁾. И то нынѣ едино основаніе наше вѣры, и все то, что въ семъ основаніи, во святѣй библии, мочно найти, и мы то добрѣ прїимаемъ и на то надѣмся, что ни единая статья въ нашей вѣрѣ, коя неявна ⁹⁾ съ тѣми разумными словесами изъ святой библии, мочно оказать; а только мы отъ таковы добро основанной вѣры отступимъ, и мы то дѣлаемъ не токмо противъ своей совѣсти, но и противъ Божїа указу, котораго намъ доведется больши слушать, нежели человека, а во апостольскихъ Дѣянїихъ въ 15 главѣ написано, и чинимъ себя должниками ¹⁰⁾ того проклятїа и крѣпкого наказанїа, кое (Богъ) тѣмъ людямъ (въ) прежь именовано(мъ) въ Своемъ глаголаніи грозить ¹¹⁾.

И чтобы вамъ, смиренному патриарху, оковиднобъ видѣти, что мы въ своей вѣрѣ ничего не всчинаемъ, и что супротивно святому слову Божїю, что въ библии написано, и розсудите то, что нашъ любительный государь отецъ, его королевское величество Датцкой и Норвегцкой и иныхъ, (никако бы) къ его царскому величеству насъ не по-

¹⁾ Псал. XVIII, 8—9.

²⁾ Доселѣ по рукоп. Моск. Синод. библ. № 279 (857), лл. 13—22; дагѣ съ архивныхъ столбцевъ.

³⁾ 2 Тимоѳ. III, 15.—⁴⁾ Дѣян. XX, 20. 27.

⁵⁾ Дѣян. XXVI, 22.—⁶⁾ Іоанн.(?) V, 39.

⁷⁾ Дѣян. XV, 14—16?—⁸⁾ Дѣян. XVII, 2—3.

⁹⁾ Въ рукоп. Моск. и Кїевск. дух. Ак.: неравна.

¹⁰⁾ Въ рки. Моск. Синод. б—ки № 857: данщиками. †

¹¹⁾ Дѣян. V, 29?

сылалъ, и намъ съ великою княжною Ириною Михайловною въ законномъ бракѣ быти,—только бы онъ изъ Библии подлинно не вѣдалъ, что двѣмъ парсонамъ въ разныхъ вѣрахъ по Божіей волѣ добрѣ мочно законной бракъ принять ¹⁾. О томъ его королевское величество гораздо разсудилъ и намъ часто говорилъ, что Павель речеть въ 1-й епистолии къ Коринѳомъ въ 7 главѣ, что невѣренъ мужъ святится о женѣ вѣрнѣ, а невѣрна жена святится о мужѣ вѣрнѣ; а только бѣ не такъ, и дѣти бѣ ихъ были нечисты, а нынѣ они чисты ²⁾. А Петрово слово въ 1-й епистолии въ 3 главѣ: какъ два разныхъ вѣрѣ вмѣстѣ будутъ, и тому, которой вѣренъ, доброе житье вести, а другому, которой невѣренъ слову Божію, приведенъ былъ, а какъ увидятъ другъ друга въ чистомъ житіи и въ богобоязни ³⁾. Хотя ся притча не подлинно именована, только содержится рѣчь, и къ сему пристойтъ. Потомъ и Богъ въ ветхомъ законѣ поволить, чтобъ вѣрному человѣку невѣрного въ законъ принять, какъ написано въ 5-хъ книгахъ Моисеовыхъ въ 21 главѣ, что Богъ Израилю поволить ⁴⁾, что имъ плѣнныхъ языцъ женъ себѣ въ законъ принять ⁵⁾. Также то свидѣтельствуютъ Моисея въ 1-хъ книгахъ въ 38 главѣ и въ 41 главѣ ⁶⁾. Въ тѣ поры поволено, что вѣрному невѣрныхъ языцъ въ законъ принять, наипаче того мочно тѣмъ въ законѣ быти, которые основанные вѣры сойдутся съ обѣихъ сторонъ и драгимъ терпѣніемъ Иисуса Христа Сына Божія хотятъ спасены быти. Тѣмъ и такимъ основаніемъ намъ нашъ любительный государь отецъ насъ навелъ себѣ путь приняти и къ Москвѣ итти. А изъ того вамъ мочно знать и видѣть, что мы въ земскихъ дѣлахъ ничто не всчинаемъ, развѣ будетъ то сойдется съ Божіимъ словомъ, а меньши мы того не учинимъ въ тѣхъ дѣлахъ, которыя подлинно настоятъ къ нашему спасенію. И изъ того мочно выразумѣть, что наша вѣра въ Божіемъ словѣ добрѣ основана, и не хотя спасенія своего избыть, такъ и невозможно отъ того отбыть.

А подлѣ того слова Божія, что въ библии написано, у насъ есть уставы, которые Апостоли сами писали: и то мы пріимаемъ, какъ есть Божіе едино слово. Такжеже у насъ есть уставъ соборной Никейской да другой соборъ Атанасовской ⁷⁾, и тѣ мы пріимаемъ не такъ, что правило наше вѣры, толко на томъ, что они и съ библиєю

¹⁾ Въ Синод. ркп. № 857 на полѣ: зри.

²⁾ 1 Кор. VII, 14. Въ ркп. Синод. и М. Д. А. (безъ номера) на полѣ: Въ 5-мъ соборѣ правило ѿк, а въ Никоновѣ въ 1-й книгѣ глава 71.

³⁾ 1 Петр. III, 1—2.—⁴⁾ Въ рук. Моск. № 338 и Кіевск. Дух. Ак.: повелѣтъ.

⁵⁾ Втор. XXI, 11—13.

⁶⁾ Быт. XXXVIII, 2; XLI, 45.—⁷⁾ Въ ркп. М. Д. А. на полѣ: зри.

или и съ Божиимъ словомъ сойдутся. А писаніе, что писали старыя церковныя учителя: Василій Магній, Григорій Надцыпанценій да Криштотомъ ¹⁾ и иныхъ такоже у насъ есть, и ихъ слушаемъ покамѣста въ томъ, какъ въ святой библии сойдется; а будетъ у нихъ иное, которое въ святѣй библии не сойдется, и намъ нельзя того съ доброю совѣстію пріимать, потому что всякому человѣку мочно преступить, только Богъ въ своихъ словесѣхъ праведенъ, къ Римляномъ въ 3 главѣ написано тако: Божіе слово вѣрно ²⁾, а ко Евреомъ въ 6 главѣ написано: невозможно слову Божию не вѣрну быти ³⁾. И для того мы, какъ и греческія церкви, отъ римскаго папы, какъ есть отъ прямаго антихриста, отложились, потому что онъ многія дѣла заводитъ, которыя святой библии супротивны, что некоторому человѣку того дѣлать не надобно; потому что пророки глаголали отъ Святаго Духа изгоненіе, 2-я епистоля Петрова въ 1 главѣ ⁴⁾, а апостоли въ видѣннїи Святой Духъ пріняли въ Троицынъ день, того же Петра во 2 главѣ ⁵⁾, Которой имъ во всемъ препроводилъ, Иванъ въ 14 главѣ, и ихъ во всемъ училъ и обнадежилъ, что они не учили и не писали ⁶⁾, какъ господинъ Павлусъ глаголетъ въ 2 къ Тимоѣю въ 3 главѣ, что все писаніе пророческое и апостольское воздухомъ воздано ⁷⁾, для того имъ невозможно инако быти ⁸⁾. А иные отцы, которые жили послѣ апостольскаго времени, и они то взяли изъ апостольскаго и изъ пророческаго писанія, а что до того ⁹⁾ писали. Покамѣста съ библиею сойдется, слушать намъ любо, а далѣ пѣтъ. А и се основаніе учинимъ мы такою разностыю въ писаніи, что иное писаніе отъ Святаго Духа безо всякіе помочи духомъ воздано, какъ пророческое писаніе, что святїи апостоли и евангелисти: Матвей, Марко, Лука, Иванъ, Павель, Петръ, Іаковъ, надъ которымъ въ видѣнномъ обычаи Святой Духъ воздавалъ, въ томъ же второмъ къ Тимоѣю ¹⁰⁾, и имъ въ сердце далъ память и изустно говорити, и рукою ихъ писалъ Самъ, во второмъ Петровѣ въ первой главѣ ¹¹⁾. И то се писаніе нынѣ основаніе

¹⁾ Тамъ-же и Синод. № 857 на полѣ: зри.

²⁾ Римл. III, 3—4.—³⁾ Евр. VI, 18.

⁴⁾ 2 Петр. I, 21.—⁵⁾ Дѣян. II, 3—4?

⁶⁾ Юанн. XIV, 17. 26.

⁷⁾ 2 Тим. III, 16.

⁸⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁹⁾ Въ ркни. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: а что добро.

¹⁰⁾ Дѣян. II, 3—4?

¹¹⁾ 2 Петр. I, 21 (?).

и правило и вся крестьянская вѣра. А инья писанія есть, отъ святыхъ отецъ написаны; также у нихъ Святой Духъ былъ, только не тѣмъ обычаемъ и величиною, какъ апостоламъ воздано, какъ про Василя Магнуса, Григорья Надцманцена, Егана Кривостома и иныхъ, такихъ писаніе—и тѣ добры, только далъ имъ ненадобно вѣры ять, опричь того, что съ библиєю сойдется, потому что Святой Духъ имъ тѣмъ обычаемъ не указанъ, какъ апостоломъ, писаніемъ имъ не писалъ, только имъ было изъ библии взять и на томъ основать. А которой сей разности въ писаніи не знаетъ, и тому подлинно въ своей вѣрѣ быть нельзя. И потому вамъ мочно гораздо знать, каково мы остерегательны и въ вѣрныхъ статьяхъ живемъ, и что потому невозможно отъ такой доброй основанной вѣры отстать, которые мы вамъ на ваши первые статьи и писанія не могли не объявить.

Ѳ-я ГЛАВА.

Во второй главѣ сказывасте вы, смиренный патриархъ, что мы себя христіаны называемъ, и у насъ де христіанская вѣра неполна, и мы отъ васъ во многихъ статьяхъ роздѣлились, что въ той статьѣ къ спасенному человѣчеству нашему Господу Богу и Спасителю Иисусу Христу, а въ той статьѣ и папа римскій въ единой мысли съ Греки близко 500 лѣтъ пребывалъ.

И на то нашъ отвѣтъ, что мы называемся христіаны и не отчаемся никакими мѣрами, что у насъ христіанская вѣра вся сполна есть, какъ намъ та отъ святыхъ пророкъ и апостоловъ написана. Въ нашихъ вѣрныхъ статьяхъ, въ нашемъ собраніи, инако не учать, окромѣ тѣхъ словъ, какъ имъ Святой Духъ рукою Своими апостолы писалъ. А что о человѣчестѣи плоти нашего Спасителя Иисуса Христа належить, и мы вѣруемъ въ Того отъ всего своего сердца и сказываемъ о вѣчномъ Сынѣ Божіи, какъбы Онъ нашего человѣческаго тѣла и крови на Себя не принялъ во святѣи утробѣ Дѣвы Маріи, и неслѣ было некоторому человѣку спасенну быти. Да такъ насъ библия учитъ, Иованна въ 1 главѣ, что вѣчное Слово или Сынъ Отцовъ принялъ на Себя человѣческую плоть ¹⁾; въ 1-мъ къ Тимоѣю въ 3 главѣ: неизреченная великая Божія святая тайна, Богъ явился въ тѣлѣ ²⁾; ко Евреемъ во 2: Сынъ Божій принялъ Авраамово сѣмя на Себе и тѣло и кровь также, что младыя дѣти ³⁾. А что онъ учинилъ

¹⁾ Иоанн. I, 14.

²⁾ 1 Тим. III, 16.

³⁾ Евр. II, 14, 16.

для того, что Ему насъ спасти, какъ Христось Самъ о Себѣ свидѣтельствуеть въ Матвеѣ въ 18 главѣ: челоувѣческой Сынъ пришелъ спасати тѣхъ, которые потеряны были ¹⁾; а въ 1-й главѣ Павель речеть: то подлинно право такъ и драгое почтенное слово, что Иисушь Христось пришелъ на землю грѣшныхъ спасти ²⁾. То есть нынѣ все основаніе нашего спасенія, что Сынъ Божій для насъ вочеловѣчился и на крестѣ за насъ смерть принялъ. И Свою смертію Онъ миръ учинилъ и Своею кровію на Своемъ крестѣ насъ отъ грѣховъ избавилъ, къ Колосаемъ въ 1 главѣ ³⁾; для ради насъ грѣшенъ учиненъ ⁴⁾, а Онъ никакихъ грѣховъ на Себѣ не имѣлъ, чтобъ намъ Имъ праведнымъ быти предъ Богомъ, второе къ Коринтоумъ въ 5 ⁵⁾. Самъ Господь рекъ, Ивана въ 3 главѣ: такъ Богъ возлюбилъ вселенную, что Онъ далъ Своего Единого Сына, что все тѣ, которые въ Него вѣрують, не погибнуть, но и вѣчную жизнь примуть ⁶⁾, и хочеть насъ на второмъ пришествіи воскресити Своимъ божественнымъ гласомъ, какъ Онъ намъ рекся Ивана въ 5 главѣ ⁷⁾. То вкороткѣ наше ученіе о Христѣ. Какъ о томъ пишуть апостоли и евангелисти, и тако мы вѣруемъ; а будетъ вы то-же вѣруете, и мы въ томъ основальѣ о спасеніи нашемъ въ единствѣ. А что напеси о томъ учать и вѣрують, и о томъ мы не печемся, но пребываемъ по просту при Божіемъ словѣ.

Г-я ГЛАВА.

Третье вы говорите, что на вселенскихъ семи соборѣхъ и римскіе папскане вмѣстѣ съ Греками символъ апостольской, которой отъ апостолъ самихъ написанъ, приняли же. А что о сей третьей статьѣ належитъ, и мы также гораздо вѣдаемъ, что римляне символъ апостольской вмѣстѣ вдругъ съ вами приняли на семи вселенскихъ соборѣхъ. И мы похваляемъ такое, и уже мы напередъ сего говорили въ первой главѣ, что мы символъ апостольской также принимаемъ и тѣмъ почитаемъ, что апостоли то сами писали ⁸⁾, и ей! мы почитаемъ то столь высоко, что никого христіаниномъ не примуть у насъ того, кто то наизусть не умѣеть, и не скоро у насъ младенца

¹⁾ Мато. XVIII, 11.

²⁾ 1 Тим. I, 15?—³⁾ Кол. I, 20—22.

⁴⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁵⁾ 2 Кор. V, 21.

⁶⁾ Иоани. III, 16.—⁷⁾ Иоани. V, 25.

⁸⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

семи лѣтъ сыщутъ, чтобъ символъ наизусть сказать не умѣлъ. И также мы похваляемъ тѣ семь вселенскіе соборы, что они символъ апостольской всегда держали и въ добро ставили, потому что апостоли то сами уставили, а только они апостольскаго преданія не держалися, и за то на нихъ Богъ прогнѣвался и наказалъ; и потому мы въ семь съ вами не отдѣлены, но вѣруемъ также въ Бога Отца и въ Бога Сына и въ Бога Святаго Духа, какъ и вы.

Ѧ-я ГЛАВА.

Четвертое, говорите вы, что папезники и Греки имѣютъ многія правила или уставы о церковныхъ уставахъ и о утверженьѣ вѣры, церквамъ вдругъ преданы и совершены. И что о сей четвертой статьѣ належить, что вы соборы хвалите, что они многія правила или уставы о церковныхъ уставахъ и о утверженьѣ въ вѣрѣ церквамъ согласно дали и утвердили, и на то мы отвѣчаемъ, что, благодаря Бога, гораздо вѣдаемъ, что тѣ семь вселенскіе соборы уложили. Первый, которой Никейской именуется, и тотъ соборъ былъ въ городѣ Никеи, въ Бетинской землѣ, при царѣ Костянтинѣ великомъ, въ лѣтѣ по Рожествѣ Христовѣ въ 330; на томъ соборѣ въ собраньѣ было 318 бископовъ, и на томъ соборѣ изъ библіи противъ безбожнаго Арія оказано, что Христосъ Богъ и человекъ, потому что Онъ Самъ речетъ Иванна въ 8 главѣ: аще прежде Авраамъ не бысть, былъ Я ¹⁾, и Павелъ о Немъ свидѣтельствуетъ къ Римляномъ въ 9 главѣ: Христосъ отъ Отца вкупѣ Богъ славимъ во вѣки ²⁾; а Арія, которой Божества Христу отпирался, и того изъ христіанскаго міру отставили. А второй вселенскій соборъ былъ при царѣ Θεодосіи въ городѣ Константинополи, отъ Рожества Христова въ 383 году, и на томъ соборѣ бискупы оказали, что Святой Духъ истинный Богъ есть, какъ Павелъ говорить, первое къ Коринѣомъ во 12 главѣ, что Святой Духъ единъ Богъ есть и вся во всячески(хъ) дѣйствуетъ ³⁾. И тогда они проклиjali Македоніуса, которой Божества Святаго Духа отпирался; да сверхъ того они же отставили всѣ языческія мечети и идольскія жертвы и безбожныя дѣла: пьянство и объяденіе и праздничные дни Бахусовы. А третій вселенскій соборъ былъ въ Ефесѣ, при царѣ Θεодосіи Юнѣмъ, въ лѣто отъ Рожества Христова 432 году, а на томъ соборѣ

¹⁾ Іоани. VIII, 58.

²⁾ Римл. IX, 5.

³⁾ 1 Кор. XII, 4—6.

было 200 бискуповъ, и они оказали, что Христось истинный Богъ и человекъ, единъ составъ или едина парсона, какъ Павель глаголетъ, первое къ Коринѣомъ въ 8 главѣ: мы имѣемъ единого Господа Исуса Христа, Которымъ всяческая, и мы въ Немъ ¹⁾; первое къ Тимоѣю во 2 главѣ: есть Ходатай межъ Бога и человекъ, человекъ Исусъ Христось ²⁾. А въ тѣ поры они прокляли Несторія, которой училъ, что во Христѣ двѣ природы и двѣ персоны ³⁾. Четвертый вселенскій соборъ былъ въ Халкидонѣ при царѣ Мартіянѣ, въ лѣто отъ Рождества Христова 452 году, и тутъ было въ собранѣ 630 бискуповъ, и они оказали изъ святыя библии, что во Христѣ двѣ природы: человекство и Божество, и человекство отъ Божества не перемѣнилось, какъ Петръ въ 1 епистолии въ 4 главѣ глаголетъ, обѣ природы явно розрознить, а онъ речеть, что Христось страдалъ за насъ во плоти ⁴⁾. И въ тѣ поры прокляли ложнаго учителя Іатюкесь, что онъ училъ о воплощеніи, въ человекскую природу въ Божество перемѣнилъ; а Христось едино Божество, а человекствомъ именовать Его нельзя ⁵⁾. Пятый вселенскій соборъ былъ при цесарѣ Устиніанѣ ⁶⁾ въ городѣ Константинополи, въ лѣто отъ Рождества Христова 552 году; и на томъ соборѣ бискупы изъ святыя библии оказали, что дьяволи надежи и упованья не имѣють спасенія достигнути, потому что Христось речеть въ Матвеи въ 25 главѣ: идите осуженіи въ вѣчный адъ, который дьяволу и аггеломъ его изготвленъ ⁷⁾. И на томъ соборѣ прокляли всякого неправедно лжиучителя, которые супротивъ того учили. Шестый вселенскій соборъ былъ при Костянтинѣ 5-мъ ⁸⁾, въ лѣто отъ Рождества Христова въ 680 году, въ городѣ Византіи, а въ тѣ поры на томъ собранѣ бискупы оказали изъ Божія слова, что во Христѣ двѣ природы и двѣ воли: едино Божество, а другое человекство; а Божественныя воли они оказали изъ Матвея въ 11 главѣ, тако Господь речеть: никто знаетъ Отца токмо Сынъ, емуже аще волишь Сынъ открыти ⁹⁾; а про человекскую воли они оказали изъ слова Христова, Матвея въ 26 главѣ: Отче Мой! будетъ возможно, да идетъ сія чаша отъ Меня, только не такъ, какъ Я хочу, но какъ Ты изволишь ¹⁰⁾.

¹⁾ 1 Кор. VIII, 6.—²⁾ 1 Тим. II, 5—6.

³⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁴⁾ 1 Петр. IV, 1.—⁵⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁶⁾ Въ рук. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: Іустинѣ.—⁷⁾ Матѣ. XXV, 41.

⁸⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁹⁾ Матѣ. XI, 27.

¹⁰⁾ Матѣ. XXVI, 39. Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: зри.

И на томъ соборѣ прокляли монотелетасъ, которой супротивъ того учили. Седмый вселенскій соборъ былъ при царицѣ Иринѣ въ лѣта отъ Рождества Христова 788 году въ городѣ Никеи, а на томъ соборѣ уложили, что образомъ въ церквахъ быть не для молитвы, что молиться имъ, но для памяти святыхъ. То есть тѣ 7 вселенскихъ соборовъ. И мы ради приимать, что на нихъ описано и уложено, потому что они свою мысль изъ святыя библии взяли и оказали. Только изъ уложенья послѣднего собору послѣ того уложили своимъ произволомъ, что образомъ молиться, и Богъ де до того допустилъ, потому что бискупы на томъ соборѣ своею мыслию не отъ божественнаго писанія взяли, не такъ, какъ прежніе. Таково странно есть о вѣрныхъ дѣлѣхъ инако зачинать, чего въ святѣй библии не написано. А будетъ вы, смиренный патріархъ, законныя sprawy и утверженья вѣры тое статьи чаете, что тѣ святыя бискупы на тѣхъ соборѣхъ отъ божественнаго писанія уложили, и мы въ томъ съ вами во единствѣ. А будетъ вы ипако чаете, и мы опасаемся, что у васъ тотъ седмой соборъ не прямо на вашъ языкъ переведенъ, а у насъ тотъ соборъ греческимъ языкомъ ¹⁾, въ которомъ онъ у нихъ былъ и написанъ.

Ѣ-я ГЛАВА.

Пятое, сказываєте вы, что гречане и папезане были въ единствѣ, во единой вѣрѣ и во единомъ крещеніи, и едино приношеніе и прииманіе святыхъ таинъ на квасномъ хлѣбѣ, и вино и воды вкупѣ, а не на опрѣсночномъ приемлется; а сказываєте вы, что о томъ многія статьи въ вашихъ книгахъ съ греческаго переводу у васъ есть. А что въ 5 статьѣ належитъ, что вы во единой вѣрѣ и во единомъ крещеніи и святыхъ божественныхъ таинъ приношеніе и прииманіе вѣрите тому, что уложено на прежнихъ семи соборѣхъ, и въ томъ содѣланна у васъ правда, а Павелъ глаголетъ явственными словами въ своемъ посланіи ко Евесомъ въ 4 главѣ: едино тѣло и единъ духъ, и единъ Господь и едина вѣра и едино крещеніе, единъ Богъ Отецъ насъ всѣхъ, Которой надъ всѣми ²⁾. То мы все вѣруемъ, какъ и вы, не для того, что на соборѣ такъ говорятъ, но и для того, потому тѣ соборы отъ Павлова ученія взяли; потому что тѣ соборы не подобаетъ больши того уставить, что святая библия указываетъ, потому что Авагріусъ во 2 главѣ въ 16 ученіи ³⁾, надъ третьею главою Оригеновою

¹⁾ Въ ркп. Синод. № 857 и М. Д. А. на полѣ: греческой надобно.

²⁾ Ефес. IV, 4—6. Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

³⁾ Тамъ-же и въ ркп. М. Д. А. (безъ номера) на полѣ: спросить.

къ Римляномъ, что Аеонасій въ своей книгѣ противъ языцъ, (а Криштозмусъ) а Иванъ Златоустъ въ 13 ученіи своемъ о первой книгѣ Моисеевъ, какъ Епифаній Харесій (?) въ 65 подлинно пишеть, что въ седми соборѣхъ тотъ чинъ повелся, что святую библию среди стола положили, а въ томъ указывали, что никому не доведется того говорить, окромѣ того, что въ ней написано. А что вы къ тому прибавляете, что святое причастіе Господне держать ¹⁾ въ квасномъ хлѣбѣ да вино съ водою вкупѣ, и на то отвѣтъ нашъ, что тому мочно вѣрить, что Христосъ не прѣсной хлѣбъ на уставной тайной вечери творилъ, потому Онъ оставилъ, какъ Онъ съ Своими ученики старую пасху ѣлъ, какъ въ Матвеѣ въ 26 главѣ явственными словами написано, какъ 12-тъ ѣли пасху, и Господь, взявъ хлѣбъ, благодарилъ ²⁾. А нынѣ не надобно принимать старыя пасхи, не квасного хлѣба, какъ Богъ повелѣлъ, во вторыхъ книгахъ Моисеевыхъ Исходу ³⁾; только мы то разсужденіе имѣемъ, мы ради поволить ⁴⁾, что кислой хлѣбъ принимать, потому что во святой библии никакого явственнаго приказу о томъ нѣтъ, что намъ по нужѣ не прѣсной хлѣбъ принимать, потому свягій евангелисти и апостоль Павелъ къ Коринтоомъ въ 1-й и (?) во 11-й главѣ написалъ: емлите хлѣбъ, ⁵⁾ безъ дальнего писанія. И намъ и того полно, и не хотимъ мудрѣ Святаго Духа быти ⁶⁾ и дасмъ на волѣ, кто захочетъ кислой или прѣсной хлѣбъ принимать ⁷⁾; потому мы не хотимъ и не подобаетъ къ Божію слову прибавить или убавить, чтобъ на насъ не было клятвы и наказанія Божія. А что объ випѣ належить ⁸⁾, и мы хотимъ лутче едино вино, нежели съ водою смѣшано, потому что Матвѣй въ 26, а Лука въ 22 главахъ рекутъ: приемъ чашу вина виноградного ⁹⁾, а о водѣ у нихъ не напамстовано ¹⁰⁾; и для того мы лутче держимся свягнѣ библии, какъ есть Божія единого гласа: то намъ лутче вся надежа и оборона.

Ѣ-я Г Л А В А.

Въ шестой главѣ вы приложили, что вы то все отъ святыхъ апостоловъ и отъ святыхъ апостоль ученія взяли, только тѣ, которые въ Римѣ, и во Италіи, и въ Люмбардіи, и въ Тироли, и въ Германіи, и тѣ всѣ вѣру перемѣнили и испортили.

¹⁾ Въ ркп. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: держать.—²⁾ Матѣ. XXVI, 26.

³⁾ Исх. XII, 15.—⁴⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁵⁾ 1 Кор. XI, 23—24.—⁶⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁷⁾ Тамъ же и въ ркп. М. Д. А. на полѣ: Худо! Добро стоять въ одномъ разумѣ.—⁸⁾ Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁹⁾ Матѣ. XXVI, 27. 29; Лук. XXII, 18. 20.—¹⁰⁾ Тамъ же: зри.

А что въ сей шестой статьѣ належить, что вы сказываєте, что все взяли отъ святыхъ апостоловъ и отъ святыхъ апостольскихъ ученихъ приняли, и на то мы вамъ вѣдомо чинимъ, что намъ о томъ болши того мочно похваляться, потому что мы ни едину точку или слова въ вѣру въ стати не принимаемъ никоторой, что не изъ Христовыхъ единыхъ устъ и изъ апостольскихъ писаній взяли ¹⁾, и почитаемъ то великое дѣло противъ совѣсти, что мало въ статьѣ въ вѣрѣ говорить, которое по Божию слову не написано. А что къ тому приложено, что папа послѣ того въ Римѣ, и во Италіи, и въ Люмбардіи, и въ Тироли, и въ Германіи тое вѣру нарушилъ, и на то нашъ отвѣтъ, что того на насъ нельзя выместить, что папа учинилъ. Мы болши о томъ жалобу имѣемъ, что папезеня такіе бездушники, что они не стыдятся Божіе слово перемѣнить, и для того изъ великаго страхованія отъ нихъ отложились, и сказываемъ имъ явно въ очи, что онѣ грѣхъ челоуѣческой и чада погибели, про котораго Павелъ пророчествуетъ, что онъ пришелъ апостольское ученіе испортить, 2-е въ Тесолоніи въ 2 главѣ ²⁾.

7-я ГЛАВА.

Седьмое, сказываєте вы, смиренный патріархъ, что мы учимъ и вѣруемъ, что Богъ Святой Духъ не едино отъ Отца, но и отъ Сына исходитъ. И на то нашъ отвѣтъ, что явственными словами написано Иванны въ 15 главѣ, что Святой Духъ отъ Отца исходитъ, а Христосъ Самъ тако глаголетъ: пошлю къ вамъ Духа Истиннаго, Иже отъ Отца исходитъ ³⁾; а что Онь отъ Сына исходитъ, того въ божественномъ писаніи не описано. А буде кто спроситъ: вѣруемъ ли мы, что сін слова во святѣй библии написаны, что Святой Духъ отъ Сына исходитъ? и мы сказываемъ: ни! и тому мы не вѣримъ и на то надежны, что то слово въ библии не сыскать. А буде кто спроситъ о Св. Дусѣ: Сыновень ли Духъ есть тако же ли, какъ Отчій? и мы речемъ: тако, и библия речетъ тако же, къ Римляномъ въ 8 главѣ: аще ли кто Духа Христова не имать, сей нѣсть Еговъ ⁴⁾; къ Галатомъ въ 4 главѣ: посла Богъ Духа Сына Своего въ сердца наша ⁵⁾. А будетъ о томъ вдаль спросите, буде Духъ Святой исходитъ отъ Сына,

¹⁾ Тамъ же: зри.—²⁾ 2 Фес. II, 3—4. 10.

³⁾ Иоани. XV, 26.

⁴⁾ Римл. VIII, 9.

⁵⁾ Галат. IV, 6.

яко и отъ Отца, и мы сказываемъ: также, потому въ библии написано Иванны въ 15 главѣ: егда же прїидеть Утѣшитель Св. Духъ, Его же Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истинный, Иже отъ Отца и отъ Сына ¹⁾ исходитъ. Ино общь, Отець и Сыновець, Духъ Святой, и Отець и Сынъ вкупѣ посылаетъ (Его) въ челоуѣческая сердца, тѣмъ и освятить. А что Онъ отъ Сына исходитъ, и того мы не хотимъ сказать ²⁾, потому что въ библии того не написано, потому что мы изъ Божія слова не выступимъ, и то удалися отъ насъ. А послѣ того было долгое время преніе у Грековъ съ Римляны, дабы не обругали христіянскія Божіи церкви, и не довелось было имъ такія ссоры чинить. А были инше изъ старыхъ Грековъ, что Иларіусъ въ своихъ книгахъ написалъ о Святѣй Троицѣ, и говорили они, что Святой Духъ отъ Отца и отъ Сына вкупѣ исходитъ; а се то прѣніе межъ Римскіе и Греческіе церкви нѣсколько сотъ лѣтъ велось по лѣто отъ Рожества Христова 1441 годъ, что на соборѣ во Флоренцѣ при греческомъ патріархѣ Василии (?) отставлены и помирены, и въ тѣ поры всякой говорилъ, что хотѣлъ, только-бъ едина мысль. А что намъ о всемъ не въ соединствѣ быть, станемъ мы наипаче того Бога Отца и Сына на помочь призывать, чтобъ Онъ Св. Духъ въ наши сердца послалъ, чтобъ насъ освятить, и во всемъ училъ и привелъ бы насъ на истинный путь по Божію изволенію, какъ Давидъ молился во 143 псалмѣ. А мы въ сей статѣй потому съ вами въ единой мысли.

И-я Г Л А В А.

Въ осмой главѣ сказываете вы, смиренный патріархъ, что мы святыхъ образовъ, которые вы держите отъ старыхъ уставовъ въ своихъ церквахъ и въ домѣхъ, не поклоняемся и не почитаемъ. На то отвѣчаемъ такъ. Первое, что мы образы въ нашихъ церквахъ и въ домѣхъ гораздо можемъ видѣть, какъ они христіянскіе достойные мѣры ³⁾ учинены, а особно отъ христіянскихъ дѣлъ, потому Богъ Моисею Самъ указалъ, во второй книгѣ Моисеева Исхода въ 25 главѣ ⁴⁾, что ему учинить два херувима злата надъ милостивымъ ⁵⁾ престоломъ святыни; въ Моисеевыхъ 4-хъ книгахъ Исходу (Числь?) въ 21 главѣ ⁶⁾ велѣлъ Господь Моисею сдѣлати себѣ змію мѣдяну и поставити

¹⁾ Въ рипп. Моск. и Кіевск. Ак. этихъ словъ нѣтъ. Въ рип. Синод. № 857 на полѣ: зри, зри.—²⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

³⁾ Въ рипп. Моск. и Кіевск. д. Ак.: вѣры.—⁴⁾ Исх. XXV, 18—19.

⁵⁾ Въ рук. Моск. и Кіевск. Дух. Ак.: молитвеннымъ.

⁶⁾ Числ. XXI, 8 см. Іоанн. III, 14.

ее во свидѣтельство, которой ее увидятъ, тотъ и исцѣлѣтъ. Сей образъ чинилъ вамъ ¹⁾ Христосъ Собою образъ, которой Онъ на Себя указываетъ, Иванны въ 3 главѣ: какъ Моисей вознесъ змію въ пустыни, тако подобаетъ вознестися Сыну человѣческому. Также разными образами царь Соломонъ украсилъ святую церковь; и Богъ указалъ Моисею на горѣ Синаистѣй, въ 25 главѣ ²⁾: покажу тебѣ на горѣ образъ храма и сосудъ его всѣхъ, которой тебѣ учинить. Также и Пророки указали о будущихъ, пророка Исаія въ 6 главѣ, да Езекія въ 1 главѣ, да Данила въ 7 ³⁾, и то въ нихъ знатно пространно, и все Объявленіе Ивановно прообразовъ и про будущіе дѣла. Какъ намъ образы отставить?

Второе, заказываемъ мы своимъ людямъ, чтобъ они достойнымъ образомъ никакими мѣрами не насмѣхались, чтобъ никто себѣ о томъ не помышлялъ, что мы не почитаемъ или насмѣхаемся, что о томъ указываетъ и толкуетъ. Потому и вѣдаемъ, что Павелъ указалъ къ Римляномъ въ 14 главѣ ⁴⁾: помогайте немощному обычаемъ и пріятіемъ, и къ Солуняномъ въ 5 главѣ ⁵⁾: отъ всякія вещи злыя отгребайтесь.

Третье, и о томъ мы также речемъ, что образомъ честь воздавать подобаетъ, какъ мы и окромѣ библіи иные книги почитаемъ, что онѣ въ ⁶⁾ библіи описаны, и потому что книги ставятся на угрожихъ, чистыхъ мѣстахъ, и чистыма руками пріемлютъ ихъ и прочитаютъ; также подобаетъ Христовы образы поставляти въ чистыхъ мѣстахъ и взирати по времени, по изволенію, съ умиленіемъ, что написаны на память, и о чемъ они написаны ⁷⁾.

Четвертое, только молитися имъ не велѣно, потому что Богъ того не указалъ, Его же подобаетъ послушати паче человѣкъ. Во Исаіи въ 42 главѣ ⁸⁾ Самъ Господь Богъ рече: чести Моея иному не дамъ, ни доброты Моея образомъ, истуканнымъ богомъ, что Азъ человекомъ показалъ; Моисея въ 5-хъ книгахъ въ 5 главѣ ⁹⁾: да не сотвориши себѣ ваянія и никоего же образа, елико на небеси горѣ,

¹⁾ Тамъ же: намъ.

²⁾ Исх. XXV, 9.

³⁾ Исаіи VI, 1? Езек. I, 26? Дан. VII, 9?

⁴⁾ Римл. XIV, 1 и др.

⁵⁾ I. Солун. V, 15.

⁶⁾ Въ ркп. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: въ.

⁷⁾ Въ Синод. ркп. № 857 на полѣ: зри.—⁸⁾ Исаіи XLII, 8.

⁹⁾ Втор. V, 7—9.

и елико на земли долу, и елико въ водѣхъ подѣ землею ¹⁾, да не поклониши имъ и да не послужиши имъ. А кой часъ кто образу молитъ ся учнетъ, образъ хотя и честень, и онъ его идоломъ наречетъ.

Пятое, также невозможно Господу Богу черезъ образъ молитъ ся, которые иные люди въ нынѣшнихъ дняхъ тѣмъ отговариваются, а тое службу Господь Богъ речетъ идолослуженіе. Въ Михеѣ (?) въ 5 и (Миха?), Судей въ 17 главѣ ²⁾, давъ деньги, что образъ сотворилъ, а не дьяволомъ и ни чужимъ богомъ, только Богу Самому къ чести, такъ что онъ отъ радости сердца своего: нынѣ де Господь Богъ, небо и землю сотворилъ, мнѣ добро творить. Судей Израилевыхъ въ 18 главѣ ³⁾: вопрошай убо о Бозѣ, и да увѣмы, аще ⁴⁾ годится путь нашъ, въ онъже мы идемъ. И рече имъ жрецъ: идете съ миромъ: предъ Господемъ путь вашъ, въ онъже идете. И они ни болваномъ, ни чужимъ богомъ, но ни сему образу, но единому истинному Богу честь воздали; только то Господу неприятно было. Якоже Моисею, якоже Моисей былъ на горѣ 40 дней и 40 ночей предъ Господемъ, въ ноци же его освѣти столпомъ огненнымъ, а во дни столпомъ облачнымъ, потомъ же столпы не явишася, и Израильтяне мняху, что добръ они сотворили и Богу хвалу воздали во образѣ тельца злата, и мняху, яко есть Богъ, Кто ихъ изведе изъ Египта; и для того Ааронъ велѣлъ выкликать, какъ телець изготовленъ будетъ: завтра де Господень праздникъ. Только Богу та служба неприятна показалась, но наказалъ Израиля жестоко, и за то 3000 человекъ велѣлъ погубить, и хотѣлъ ихъ всѣхъ пожрать, только бѣ Моисей объ нихъ не умолилъ. А въ Моисеѣ въ Бытѣхъ (?) во вторыхъ книгахъ Исхода въ 32 главѣ ⁵⁾, и Давидъ во 106 псалмѣ, также въ Дѣяніи апостольскомъ во 7 главѣ свидѣтельствуеть, что Господь Богъ тое чести Себѣ не принаятъ, что кабы та честь Ему воздана, но что Израильтяня идолослужители тѣмъ стали ⁶⁾. Да тою-же притчею про царя Еровоама, какъ онъ хотѣлъ самъ Господу Богу со всѣмъ своимъ царствомъ образомъ служить, только отъ того бысть грѣхъ ⁷⁾, Царствъ въ 1 (?) книгѣ въ 12 главѣ, и для того онъ своего сына Авія потерялъ, въ той же книгѣ Царствъ въ 14 главѣ, а его самого Господь язвилъ, что онъ умеръ ⁸⁾,

¹⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.—²⁾ Суд. XVII, 13 и сл.

³⁾ Суд XVIII, 5—6.

⁴⁾ Въ ркп. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: аще благо.

⁵⁾ Исх. XXXII, 1—10. 28—32.

⁶⁾ Пс. 105, 19—23; Дѣян. VII, 39—43.

⁷⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.—⁸⁾ III Царств. XII, 28—33; XIV, 1. 17.

къ Коринѳомъ во 2 посланіи въ 13 главѣ (2. Парал. 13, 20²), и весь его домъ и родъ покоренъ, и въ 1 (?) книгѣ Царствъ въ 15 главѣ ¹).

Шестое, изъ того также послѣдствуетъ, что предъ образы не поклоняются, или иное такое же что дѣлается, потому что Богъ речетъ Исаіемъ въ 45 главѣ, что Онъ клялся, что Ему поклонится всяко колѣно ²), а не предъ образомъ; Христу сіе что едина особная божественная честь, которая иже никакой твари не подобаетъ, пишется къ Филиписіомъ во 2 главѣ ³). Скажи де мнѣ: которой пророкъ или апостоль единожды такую образами честь Богу воздавалъ? а нынѣ намъ доведется ихъ степень наслѣдовать, какъ Павель речетъ, 1-е къ Коринѳомъ въ 10 главѣ: будите мои наслѣдники, какъ язъ Христу послѣдовалъ ⁴).

А чтобъ вамъ знатно было, что образъ не отъ Христа, ни отъ Его апостоль, ни (но?) отъ иныхъ людей въ новой благодати введенъ, и мы хотимъ вамъ накороткѣ розсказать вѣрно достойныхъ мужей, откуда образы зачались. Первой образъ въ новой благодати содѣлала жена, ее-же Христось исцѣлилъ отъ болѣзни кровоточивой, въ Матвеѣ въ 9 главѣ ⁵); о томъ же пишетъ Евзебіюсъ въ своей книгѣ въ 7-й въ 14 главѣ ⁶), пишетъ, что въ Кесаріи передъ ихъ дверьми образъ Господень *и свой* ⁷) изваянь поставленъ не для того, что ему молиться, но на память. Также Изобіесъ пишетъ въ той же книгѣ ⁸), что онъ при своемъ времени образъ Господень Христовъ и святыхъ апостоловъ у многихъ смиренныхъ людей въ ихъ домѣхъ видѣлъ. О томъ же памятуетъ Аѳонасей въ своемъ писаніи надъ 118 псалмомъ. При царѣ Константинѣ, въ 330 году послѣ Рожества Христова, почали крестъ Христовъ дѣлать, какъ и нынѣ на вашихъ Русскихъ церквахъ кресты есть, какъ Нисефорусъ въ своей книгѣ въ 17 и въ 30 (гл.) пишетъ ⁹); только при времени Константина Магни въ лѣта 330 и тогда образовъ въ церкви не внашивали, а послѣ того въ 380 году починали церкви тѣмъ украшивать, а особно тогда, какъ святыхъ мученикъ памяти дѣйствовали, какъ Григорій Нисенусъ о томъ свидѣтельствуетъ. Только въ то время никто имъ не молился, а Хризостомусъ пишетъ,

¹) III Царств. XV, 29.—²) Исаи XLV, 23.

³) Филипп. II, 9—11.

⁴) I Кор. XI, 1.

⁵) Матѳ. IX, 20—22.

⁶) Въ ркпц. Синод. и М. Д. А. на полѣ: зри; спросить.

⁷) Въ ркпц. Моск. и Кіевск. Д. Ак. нѣтъ этихъ словъ.

⁸) Въ ркпц. Синод. № 857 и М. Д. А. на полѣ: спросить.

⁹) Тамъ-же: спросить.

что мы образы держимъ для того, чтобъ намъ ихъ чувство добрыми дѣлы вспоминать, а Григорій Магнусъ ¹⁾, которой живъ былъ въ лѣто послѣ Рождества Христова въ 600 году, пишетъ въ своей 7 книгѣ къ Сириномъ (Серену?) во 109 епистоліи, чтобъ онъ въ Масиліи людямъ накрѣпко приказалъ, чтобъ они образомъ не молились. А на 6-мъ соборѣ въ 680 году накрѣпко приказали, что образовъ въ домѣхъ и въ церквахъ держать велѣно, только никакими мѣрами имъ не молиться, а на 7-мъ вселенскомъ соборѣ въ 788 году, что въ Никее былъ, учинено противъ Божія слова и противъ всѣхъ прежнихъ соборовъ и противъ всѣхъ старыхъ святыхъ отецъ уложенія, что образомъ не молиться, только честь имъ воздавать, поцѣловать и приложиться и предъ ними поклониться. А послѣ того собору въ Римѣ папа безбожество уставилъ и рекъ во образѣхъ спасеніе получить, и какъ на раны положить, и исцѣленіе могутъ получить, Андреянусъ и Маѳуцонъ пишутъ. А съ того послѣднего собору и вы приняли въ Руси образы ²⁾; и то приняли, что цѣловати и прикладыватись и предъ ними перекреститись и поклониться, и вы имъ въ томъ помогаете и пишете, что то ко спасенію пристойтъ. А нынѣ свидѣтельствуемъ мы въ страстномъ терѣннѣи Господа Иисуса Христа, Которой насъ отъ ада избавилъ, чтобъ вамъ досмотрить, которая вѣра въ такихъ мѣрахъ старѣе и правѣе: ваша или наша? А мы про образовъ держимъ, какъ держали въ христіанскихъ церквахъ послѣ Рождества Христова въ первыхъ 800 лѣтѣхъ ³⁾, а вы держите образы, какъ изначала въ послѣднемъ вселенскомъ соборѣ уложено противъ Божіихъ словъ и противъ прежнихъ шти соборовъ и противъ всѣхъ святыхъ отцовъ. А мы извѣщаемъ вамъ для Иисуса Христа, чтобъ вы сами розсудили, которой въ христіанской вѣрѣ больше соглашается: и что въ 800 году послѣ Рождества Христова ученіе повелѣно было, или что послѣ того уложено?

Ѣ-я Г Л А В А.

Въ девятой главѣ что вы, смиренный патріархъ, пишете, что чинъ и уставъ церковной (мы) отставили, и на то отвѣтъ: будетъ вы изъ церковныхъ уставовъ крестьянской чинъ мыслите, что при Божіей службѣ исполняется, и у насъ, въ нашихъ королевствахъ и въ земляхъ, такихъ пригожихъ честныхъ чиновъ въ Божіей службѣ, что нигдѣ ни въ которыхъ земляхъ того лучше не обрѣтается. Какъ мы Господу Иисусу Христу молимся, и мы стоимъ (съ) непокрытыми головами и припадаемъ на колѣнѣхъ, какъ Павелъ учитъ къ Филипписе-

¹⁾ Тамъ-же: спросить.—²⁾ Тамъ же: ложь.—³⁾ Тамъ же: ложь.

емъ во второй главѣ ¹⁾), и съ великою достойною честію ходимъ къ высокодостойному причастію, и изготовляемъ съ постомъ и съ молитвою къ тому, чтобы намъ святое тѣло и дорогую достойную кровь Господа нашего Іисуса Христа по достоинію пріимаемъ (ати) къ нашему спасенію, какъ намъ Павелъ воспоминаетъ въ первомъ къ Коринѳомъ въ 11 главѣ ²⁾). А наше вѣнчаніе тако' совершается, что жениха и невѣсту во имя высокославной и Святѣй Троицѣ и (со) святымъ моленіемъ съ великою честію передо всеѣмъ крестьянскимъ міромъ вѣнчаютъ. А духовный чинъ держать свое особое платье, какъ честнѣе и смириѣе духовнымъ людемъ подобаетъ. Только сіе и такіе чины для того держимъ, чтобы и все въ крестьянскомъ собраніи было честно и справчиво, потому что Богъ единъ Богъ чину и уставу, въ первомъ къ Коринѳомъ въ 14 главѣ ³⁾). Также мы ради приняти' и все чины и не осужаемъ ихъ, будетъ они не невѣрны и несупротивны Божію слову. И въ чинахъ и въ вѣрныхъ статьяхъ есть сія розность: вѣрныя статьи, какъ есть ученіе о святѣй Троицѣ, и о крещеніи, и о причастіи, и прочи, и тѣ надобны ко спасенію. А наружныя дѣйствы, что при томъ совершается, тѣ пристоятъ къ желаніямъ и устава украшеніе. Въ образецъ, что мы въ причастіи благословенной хлѣбъ и благословенное вино и съ хлѣбомъ и виномъ истинное тѣло и кровь Христову пріимаемъ,—я та есть одна вѣрная статья и надобна ко спасенію; хотимъ мы утрѣ или въ вечерѣ, сидя или стоя, или падъ на колѣни, пріимаемъ(ати), и то внѣшное дѣйство, уставъ, а ко спасенію то не нужно ⁴⁾). И для того сіе дѣйство держимъ, которое больши приводитъ съ желаніемъ. А такимъ обычаемъ надобно разсудить о всемъ крестьянскомъ ученіѣ, чтобы объ вѣрѣ въ статьяхъ дѣйствованіемъ и устава тѣмъ не смѣшати. А кабы и все люди и народи то чинили, и то бы добро было. А про поповской чинъ и о святомъ крещеніи и о тѣхъ дѣйствахъ, дѣяніяхъ, что къ тому сотворяется, о томъ мы послѣ сего въ 12 и въ 13 главахъ въ послѣдственныхъ объявимъ.

Г-я ГЛАВА.

Въ десятой ⁵⁾ вы, смиренный патріархъ, сказываете, что въ 1517 году единъ дохтуръ изъ нашего нѣмецкого народу Мартынъ Люторъ

¹⁾ Фил. II, 10.—²⁾ 1 Кор. XI, 23—29.

³⁾ 1 Кор. XIV, 33. 40.

⁴⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁵⁾ Въ рукоп. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: главѣ.

и послѣ его Калвинусъ, какъ вы въ своемъ писемѣ на послѣди воспоминаете, и Михайло Серветусъ объявилися, и тѣ великія смуты и мятежь межъ кесарей и королей учинили своимъ ложнымъ ученіемъ въ томъ, что они много супротивно Евангелія и вселенскихъ соборовъ писали.

На то нашъ отвѣтъ, что намъ до Калвина дѣла нѣтъ, потому что онъ училъ, что въ святомъ причастіи истиннаго тѣла и истинной крови Господни нѣтъ, супротивно Самаго Христа словъ, въ Матвеѣ въ 26 главѣ ¹⁾: примите и ядите, то есть Мое тѣло; примите и пійте, то есть Моя кровь; а до Михаила Сервета намъ и многимъ меньше того дѣла, потому что онъ училъ, что Христось Господь не истинной Богъ есть, противъ слова Павлова къ Римляномъ въ 9 главѣ ²⁾, что Христось есть Богъ высокославенъ во вѣки. А сверхъ того они были не нѣмцы, какъ вы чаете, но Калвинъ былъ французенинъ, а Серветусъ итальянецъ; и потому что тотъ Серветусъ богохульное ученіе училъ супротивно парсуны Господа Иисуса, Егоже мы истиннымъ Богомъ почитаемъ и вѣруемъ, и для того говоримъ, что по правдѣ его, Серветуса, въ городѣ въ Еневѣ ³⁾ 1553 году на явномъ торгу сожгли.

А что о Люторѣ, и тотъ для великихъ причинъ началъ Римского папу божественнымъ словомъ уличать, потому что онъ былъ мужъ во святой библии и греческихъ писцовъ въ книгахъ гораздо извыченъ и узналъ, что папа съ своимъ стриженнымъ приборомъ ⁴⁾ супротивно Божію слову и древнихъ вселенскихъ соборовъ училъ. Какъ Господь рече: помолися Мнѣ единому, въ Матвеѣ въ 4 главѣ ⁵⁾, и папа речеть: молися болваномъ, каменемъ и человѣкомъ; какъ Христось рече ко апостоломъ и къ духовнымъ отцемъ: даромъ вы есте приняли, даромъ вы и отдавайте, въ Матвеѣ въ 10 главѣ ⁶⁾; также папа речеть: отпущеніе грѣховъ и милость Божію и самое небо купи деньгами, и кто больши денегъ дастъ, и тому лутчее мѣсто на небѣ будетъ. Когда Богъ речеть: умершихъ праведныхъ души въ Божіей рудѣ, въ Премудрости Соломони въ 3 главѣ, и въ раю, въ Лукѣ въ 23 главѣ, и на лонѣ Авраамлѣ, въ Лукѣ въ 16 главѣ ⁷⁾, и папа речеть, что пра-

¹⁾ Матѣ. XXVI, 26—28.

²⁾ Римл. IX, 5.

³⁾ Въ ркп. Моск. и Кіевск. Дух. Ак.: Веневе.

⁴⁾ Тамъ-же: соборомъ.

⁵⁾ Матѣ. IV, 10.

⁶⁾ Тамъ-же: X, 8.

⁷⁾ Лук. XVI, 32; XXIII, 42—43; Премудр. Сол. III, 1.

ведныхъ умершихъ души во очищенномъ огнѣ, и николи имъ нельзя вонъ выйти, будетъ мнѣ денегъ не дашь; когда Святой Духъ рече въ I посланіи къ Тимоѳею въ 3 главѣ ¹⁾): іерею быти единой женѣ мужу; и папа речеть, іерею жены не имѣть: спасеніе ему десять любодѣйницъ держати, нежели едину жену законную. ²⁾ И какъ тебѣ кажется, смиренный патріархъ: Люторъ не прямо ли учинилъ, что онъ безбожного папу встрѣчалъ, которой супротивно Божія слова противится, и тако се(бе) выше Бога возносить, во второмъ посланіи къ Селунянамъ во 2 главѣ ³⁾? Не то-ли же бы вы учинили, какъ смиренный мужъ, когда кто Богу въ лице супротивится сталъ? ей, однолично бы вы то сдѣлали, и ровно для того и вы напередъ сего также отъ него отступили. И хоти сей Богомъ спасенный мужъ въ семъ прямо сдѣлалъ, что онъ тому безбожному папѣ встрѣчу говорилъ, только мы не въ него крещены и не хотимъ того, *и той* ⁴⁾ насъ кто Люторскими назвалъ, яко во Христа мы крещены, Христово мы ученіе имѣемъ, и крестьяне мы хотимъ и слыть, якоже и Павелъ речеть въ первомъ посланіи къ Коринѳомъ въ 1 главѣ ⁵⁾: не рцйте: азъ Павловъ, азъ Аполлосовъ, азъ Києовъ; или Христось раздѣленъ? и Павелъ ли за васъ распятъ? или вы въ Павлово имя крещены? Также мы его писаній далъ того не принимаемъ, но какъ они (съ) святою библиєю сойдутся, и хоти бѣ онъ и ангель съ небесъ былъ, въ Голатомъ въ первой главѣ ⁶⁾. Тако же и онъ, Люторъ, крови пролитіе ⁷⁾ не нарядилъ, но всегда училъ, чтобъ начала слушать, потому что они мечъ не даромъ носятъ, къ Римляномъ въ 13 главѣ ⁸⁾, когда супротивно Божія повелѣнія не повелѣваетъ, въ Дѣянїи въ 5 главѣ ⁹⁾; но папа самъ всѣхъ королей и государей смугилъ, что онъ чистаго слова Божія истинныхъ христіанъ изводилъ, потому что они его безбожному ученію супротивны, и такое онъ дѣлалъ и еще дѣлаеть по дьявольскому наставленію, иже есть изначала убійца, Иванна въ 8 главѣ ¹⁰⁾.

¹⁾ 1 Тим. III, 2.—²⁾ Въ ркп. М. Синод. № 857 на полѣ: зри.

³⁾ 2 Сол. II, 3—4.

⁴⁾ Въ рукопн. Моск. и Кіевск. Д. Ак. вмѣсто этихъ словъ: чтобы.

⁵⁾ 1 Кор. I, 12—13.

⁶⁾ Гал. I, 8.

⁷⁾ Въ ркп. Моск. и Кіевск. Ак.: пролити.

⁸⁾ Римл. XIII, 1—4.

⁹⁾ Дѣян. V, 29.

¹⁰⁾ Иоани. VIII, 44.

дѣ-я Г Л А В А.

Первое надесять, говорите вы, что Люторъ посты отринуть, и на сіе мы отвѣчаемъ. Постъ именуемъ мы изъ Божія слова, первое, когда человѣкъ отъ лишняго питья и отъ объяденія бережется, по воспоминанію Христову, въ Лукѣ въ 21 главѣ ¹⁾: берегитесь, чтобъ сердца ваши не отягчаны были объяденіемъ и пьянствомъ. По сему обычаю держимъ мы постъ таковъ надобенъ, что мы говоримъ съ Павломъ изъ посланія къ Голатамъ въ 5 главѣ и къ Ефесомъ въ 5 же главѣ ²⁾: никакъ, кто объядается, и пьяница царства Божія не наслѣдуетъ. А будетъ вы поститесь по сему обычаю, и вы прямо и подобно дѣлаете. Второе, мы, по писанію, и то постъ называемъ, когда человѣкъ или и цѣлое собраніе и народъ во время гнѣва Божія на подлинныя дни отъ яденія и отъ питья воздержатся, какъ Есѣиръ со Юдейскими людьми дѣлала, Есѣиръ въ 4 главѣ ³⁾, и какъ царь Ниневійской съ своими подданными, Иона въ 3 главѣ ⁴⁾. По сему обычаю и мы постимся многижды въ нашихъ королевствахъ и въ земляхъ, и нашъ любительный государь отецъ, его королевское величество, многижды такіе посты въ своихъ королевствахъ и въ удѣлѣхъ написать велѣли, также и при нынѣшнемъ Свейскомъ зломъ впадѣніи, чтобъ всему народу быти прилежнѣе и сердечнѣе къ молитвѣ. И буде и вы по сему обычаю поститесь, и вы дѣлаете по Божію велѣнію и по образу святыхъ.

И для того постъ о себѣ не лихо и отъ Господа Бога не запрещено, но многимъ больши повелѣно, когда бываетъ по тому обычаю, какъ Господь Богъ повелѣлъ, и къ той мѣрѣ, чтобъ похоти плотскія смирить, Левитъ въ 16 главѣ ⁵⁾: въ десятый день седмаго мѣсяца вамъ тѣло свое смирить, то есть, что вамъ поститься; и аще когда то бываетъ для той мѣры, чтобъ то подлинное знамя было нашей скорби и печали, Псаломъ 34 ⁶⁾: когда они прискорбны были, и я во вретича облекся, смиряя себя постомъ и молитвою отъ сердца.

Третье, и для того,—чтобъ то насъ приводило къ покаянію и къ молитвѣ, чтобъ намъ прилежнѣе мочно молиться, Иовиль въ I гла-

¹⁾ Лук. XXI, 34.

²⁾ Галат. V, 21; Еф. V, 5.

³⁾ Есѣпр. IV, 16.

⁴⁾ Иона, III, 5 и сл.

⁵⁾ Левит. XVI, 29.

⁶⁾ Псал. XXXIV, 13—14.

вѣ¹⁾): осыятите постъ, созовите міръ вмѣстѣ и соберите старцы и всѣхъ жильцовъ земныхъ къ дому Господа Бога вашего. Четвертое, что быти тому посту отъ истинной вѣры, а безъ того только грѣхъ есть, къ Римлянѣмъ въ 14 главѣ²⁾). И вѣрою мы обнадежены, что посты наши Господу Богу пріятны не для того, что мы отъ ѣствы и отъ питія одержимся, но Исуса ради Христа, Иже въ сердцѣ нашемъ живетъ, и для повелѣнія Божія, Иже повелѣ намъ поститися, Іоиль въ 1 главѣ. И къ тому-жъ надобѣ уклонитися отъ зла и творити благо, а безъ того то мерзость есть, Исаія въ 58 главѣ³⁾), гдѣ челоуѣды Бога вопрошають: что постимся мы, а Ты на то не зриши? и Онъ отвѣчаетъ: когда вы поститесь, и вы творите волю свою, что вы сваритесь и бранитесь.

А буде кто хочеть поститися для того, что хотѣтъ тѣмъ нѣчто отъ Господа Бога себѣ получитьи, и тотъ постъ будетъ мерзость, какъ мы надъ фарисеемъ видимъ въ Лукѣ въ 18 главѣ⁴⁾), иже рече: азъ пощуся двою въ недѣли; и онъ тѣмъ неправъ сталъ, но осуженъ, потому что онъ тому похвалился. Второе, будетъ для того, что хотѣтъ передъ людьми почтену быти, и то не иначе, но лицемѣріе, какъ Самъ Христосъ училъ въ Матвеѣ въ 6 главѣ⁵⁾). Третье, а будетъ вѣры притомъ во Христа нѣтъ и уклоненія отъ зла нѣтъ же, ино и то Господу Богу непріятно, въ Захаріи въ 7 главѣ⁶⁾): когда вы постилися, и вы не Миѣ постилися; но творите правду, и вы будете Миѣ поститися. И сверхъ того надобѣ намъ при постѣхъ сіи статьи гораздо остерегать и памятовать.

1. Въ истинныхъ постѣхъ, которые въ Божіемъ словѣ основаніе свое имѣють, надобно не только что отъ брашна, но и отъ питія удержатися, какъ Даниль о себѣ свидѣтельствовалъ въ книгѣ своей въ 10 главѣ⁷⁾), что онъ не пилъ и не ѣлъ, а особно онъ отъ вина ся удержалъ.

2. Кто прямо поститися хочеть по Божію слову, и тому подобаеть не только что по утру, но и въ вечеру отъ брашна удержатися; такоже и Даниль творилъ, въ Даниловѣ въ 10 главѣ написано. И

¹⁾ Іоиль 1, 14.

²⁾ Римл. XIV, 22—23.

³⁾ Исаіи LVIII, 3 и сл.

⁴⁾ Лук. XVIII, 12. 14.

⁵⁾ Матѣ. VI, 16—18.

⁶⁾ Захар. VII, 5—6 и сл.

⁷⁾ Даниил. X, 2—3.

смиренная Есѣирь просила Мардохея: иди и собери всѣхъ Юдеянъ, которые въ Сузенѣ городѣ, и тѣмъ меня рали поститися и ни ѣсти и ни пити три дни и три нощи, а я хочу съ своими рабынями по тому же поститися, Есѣирь въ 4 главѣ ¹⁾). А царь Ниневійской постился такоже и повелѣлъ повелѣніе послати, что ни человѣкомъ, ни скоту ничего не вкусити и воды не пити на подлинное время, Иона въ 3 главѣ. А какъ нынѣшніе посты, которые во многихъ мѣстахъ бывають, съ симъ соглашаются, и то всякому вѣдомо.

3. Не надобѣ рознь въ ядѣхъ чинити, такъ что едино ѣсть, а иное отставить, какъ въ нынѣшнихъ дняхъ дѣется, что мясо ясти заказываютъ, а больши того лакомыя яди ядятъ, а масло или молоко коснуться или покушать не хотятъ, а елѣ довольно кладуть. И такой постъ, первое, не по божественному уставу, человѣческой, и не мы, но Павелъ въ 1 посланіи въ 4 главѣ называетъ то дьявольскимъ ученіемъ, котораго жестокаго слова мы нѣкоторыми мѣрами писати не смѣли и не хотѣли, только бѣ Павелъ не написалъ. Тако рече въ 1 посланіи къ Тимоѣю въ 4 главѣ ²⁾): Духъ бо Божій глаголетъ явственно, что въ послѣднія времена многіе отпадутъ отъ вѣры или отъ истиннаго ученія, внемлюще духовомъ льстивымъ и ученіемъ дьявольскимъ, возбраняюще удалатися отъ брашна, иже Богъ сотворилъ, за не всякое созданіе благо есть и ничто не отменно, которое со благодареніемъ пріемлется. Второе, Христовы слова есть въ Матвеѣ въ 15 главѣ ³⁾): что во уста входитъ, не сквернитъ человѣка, но что вонъ исходитъ, какъ есть клятва и божба; и въ Лукѣ въ 10 главѣ ⁴⁾) повелѣваетъ Онъ, чтобъ намъ ясти все, что передъ нами поставятъ; и Павелъ въ 1 посланіи къ Коринѣомъ въ 12 главѣ ⁵⁾): все то, что на торгу продажное есть, то ядите. Третье, учить Павелъ, что такія вещи отъ Христа отставлены есть, потому что онъ же рече къ Колосамъ во второй главѣ ⁶⁾): никто въ васъ не чини себѣ совѣсть о ѣствѣ и о питѣ, которое есть сѣнь тому впредь грядущему, а тѣло же само есть во Христѣ.

4. Что въ Новомъ Завѣтѣ подлинныхъ дней, недѣль или мѣсяцовъ не уставливать, въ которые погодно поститися, яко сіе есть ученію и повольности Новаго Завѣта, которое мы о Христѣ Иисусѣ

¹⁾ Есѣир. IV, 16.

²⁾ 1 Тим. IV, 1—4.

³⁾ Матѣ. XV, 11.

⁴⁾ Лук. X, 7—8.

⁵⁾ 1 Кор. X, 25.

⁶⁾ Колосс. II, 16.

имѣемъ, супротивно, тако рече Павелъ къ Галатамъ въ 4 главѣ ¹⁾: дни смотряюще и мѣсяца и времена и лѣта; боюся о васъ, егда како всеу трудихся у васъ; нынѣ же, познавши Бога, како возвращается паки на немощныя и худыя стихѣи? Къ Колосаемъ во второй главѣ: да никто же осужасть васъ о чести праздника или о новомѣсячїихъ или о суботахъ. И по сему мочно звать, что то не прямо есть на совѣсти накладывать подлинныя дни, въ которые имъ погодно постигтися, и столь крѣпко на томъ стоять, кабы спасеніе въ томъ належить. И симъ того не заказано, чтобъ мірскимъ и духовнымъ начальникомъ въ воинскія или въ смертныя времена и въ иныя такія нужи подлинныхъ молитвенныхъ и постныхъ дней повелѣвать, какъ мы выше сего оказали, по образцу Есѣири и царя Ниневейского и иныхъ такихъ.

5. Мы можемъ гораздо навидѣти, чтобъ во время страданія Христова и въ иное время, когда къ причастію Божію прїити хотѣтъ, чтобъ гораздо вѣрно и трезво жити, или овсе отъ брашна и отъ питья воздержатися, чтобы о грѣхахъ своихъ и о силѣ страданія Христова полутчи разсудити и себя искусити, въ 1 посланіи къ Коринѣомъ въ 11 главѣ ²⁾, только тою мѣрою, чтобъ некоторымъ обычаемъ того въ заслуженіе не ставить, и(бо)такимъ постомъ и такими мѣрами немочно никакого оправданья и спасенія отъ Бога получить. И они добрѣ малы къ тому и сверхъ того со многими грѣхами смѣшаны и осквернены, Исаія въ 64 главѣ и въ Лукѣ въ 17 главѣ, а оправданіе и спасеніе милосердой даръ Божій, къ Римляномъ въ 6 главѣ ³⁾.

И конечно мы вамъ накороткѣ оказати хотимъ подлинными исторїями, какъ постъ во время при Христѣ и при апостолѣхъ и при древнихъ отцѣхъ и послѣ апостоловъ содержанъ.

Христосъ постился 40 дней и 40 ночей, отъ роду Своего въ 30-мъ году, и тѣмъ Онъ показалъ божественную Свою силу и чинъ Свой, что Онъ тотъ великой пророкъ, Которой хотѣлъ послѣ Моисея придти и ему ровну быти, въ 5 книгахъ Моисеевыхъ въ 18 главѣ ⁴⁾, потому что Моисей столь же долго постился, въ Исходѣ въ 32 главѣ ⁵⁾, и тако на Него толкуется. А такого поста намъ невозможно содержать, и отъ насъ его не спрашиваютъ. А потомъ Христосъ ни-

¹⁾ Галат. IV, 10.

²⁾ 1 Кор. XI, 28. 31.

³⁾ Исаіа LXIV, 6; Лук. XVII, 10; Римл. VI, 23.

⁴⁾ Второз. XVIII, 15.

⁵⁾ Исх. XXIV, 18?

коли не постился и ученикомъ Своимъ не повелѣлъ, чтобы имъ то творити, въ Матвеѣ въ 9 главѣ ¹⁾). А по вознесеніи Христовѣ, въ первыхъ 30-ти лѣтѣхъ, также не постился, какъ Павелъ свидѣтельствуеть къ Колосаемъ во второй главѣ ²⁾). А 200 лѣтъ послѣ Рождества Христова, когда Иринеюсъ и Кипріянь и Оригенъ жили, и тогда постились сѣмъ обычаемъ, какъ они сами въ книгахъ своихъ написали. Первое, они въ среду и пятокъ добръ мѣрно воздержались; второе, они въ единъ день всякой отъ всякіе яди и отъ питья воздержались, когда поновлятися хотѣли; третье, они добръ трезвымъ и мѣрнымъ житіемъ жили въ 40 дней передъ великимъ днемъ, только разньство въ мясѣ и въ рыбѣ не чинили. А въ трехсотомъ году Созоменусъ жилъ, и тотъ написалъ въ 3 книгѣ въ 13 главѣ, чтобы разньства въ рыбѣ и въ мясѣ не чинити. А въ четырехсотомъ году Василій и Обросимъ ³⁾ и Епифаній нынѣшній постъ множествомъ ввели и чаяли, что тѣмъ мочно часть спасенія получить. ⁴⁾ А также на 6-мъ соборѣ, которой въ Византіи при царѣ Константинѣ 5-мъ былъ въ 680 году, про се нѣчто учинено и уставлено. И посемъ вамъ опять знать мочно, какъ постъ исподоволь послѣ апостольского времени прибавливался и перемѣнялся,—и для того мы держимся въ томъ со Христомъ и со апостолы и со древними отцы, которые постились, то есть, трезво и мѣрно жили, только безъ разньства въ ѣденіи не для того, что они тѣмъ хотѣли спастися, якоже вѣчной животь есть и пребудеть благодатной даръ Божій, къ Римляномъ въ 6 главѣ ⁵⁾), но для того, чтобы имъ теплѣе и прилежнѣе къ молитвѣ и къ покаянію быть. Только мы въ семъ съ вами въ несоединствѣ быти не хотимъ, будетъ ваша мысль добра, и будетъ вы заслуги спасенія себѣ въ томъ чинить не хотите.

вѣ-я Г Л А В А.

Второе надесять, говорите вы, смиренный патріархъ, что ваше ученіе отъ Сіона и отъ Іерусалима изошло, какъ Исаія въ своей книгѣ во второй главѣ ⁶⁾ написалъ: отъ Сіона изыде законъ и Господне слово отъ Іерусалима, а наша де вѣра зачало свое имѣеть изъ

¹⁾ Матѣ. IX, 14—15.

²⁾ Колосс. II, 16. 23?

³⁾ Въ рукоп. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: Амвросимъ.

⁴⁾ Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: Зри.—⁵⁾ Римл. VI, 23.

⁶⁾ Исаіи II, 3.

нѣмецкихъ земель. И на то мы отвѣчаемъ: какъ сію рѣчь по словамъ разумѣть, тако что (подъ)Сіономъ и Іерусалимомъ либо святыи градъ Іерусалимъ, или по покрытому обычаю вся Іудейская земля разумѣти? потому что Христось Самъ и потомъ апостолы первое во Іерусалимѣ и во Іудейской землѣ проповѣдали и тамъ Святаго Духа видимыи обычаемъ приняли, въ Дѣянъѣ апостольскомъ во второй главѣ ¹⁾, и первой соборъ тамъ же былъ, въ Дѣянъѣ апостольскомъ въ 15 главѣ ²⁾, и на томъ соборѣ апостолы сами были, и оттолѣ во всю вселенную изошли, и Евангеліе всемъ языкомъ проповѣдывали, и намъ мочно многимъ паче того хвалиться ³⁾, что наше ученіе отъ Сіона и отъ Іерусалима изошло, и(бо) мы содержимъ писанія апостольская и евангелистовъ цѣло и сполна и непремѣнно, и въ вѣрѣ ничего не примаемъ, котораго въ томъ писаніи и въ ученіи апостольскомъ нѣтъ, которое они изъ Іерусалима принесли потомъ, какъ они Святаго Духа приняли, а у васъ много есть въ вашей вѣрѣ, котораго апостолы изъ Іерусалима съ собою не принесли, но что нѣкоторые соборы и отцы перво много сотъ лѣтъ послѣ того оставили; и потому наше ученіе начало свое не изъ нѣмецкой земли, но отъ самихъ апостолъ, которые то писали, и изъ того писанія мы его приняли.

Мы вѣдаемъ гораздо изъ исторіи, что святыи апостолъ Андрей Рексѣланисъ или Русскимъ вскорѣ по вознесеніи Христовѣ евангеліе проповѣдалъ, преже не(же)отъ Греческой земли ѣздилъ, и потомъ его Едесенерской король Аго или Агеа на крестѣ пригвоздилъ, какъ о томъ Еузибіусъ написалъ въ третьей книгѣ въ первой главѣ; только вы въ то время не долго при Евангеліи пребыли, но скоро опять отпали, и послѣ Рожества Христова въ девятьсотъ сорокъ второмъ году христіанскую вѣру опять приняли, когда ваша княгиня Ольга и сынь ее великій князь Володимеръ надъ Русью владѣли. И тотъ Володимеръ въ девятьсотъ четыредесять второмъ году греческаго царя Василья да Костентинову сестру Анну понялъ, и вскорѣ послѣ того креститься велѣлъ и христіанскую вѣру принялъ, а изъ того славнаго родства вашъ нынѣшній великій князь, его царское величество. И послѣ того времени семьсотъ лѣтъ вы при той вѣрѣ крѣпко пребывали, которая тогда во греческой землѣ была, и вы ее отъ грековъ приняли, какъ о томъ во исторіяхъ написано. И никакое хоти малое что во всей вселенной въ царствахъ дѣлается, и то пачи историнные

¹⁾ Дѣян. II, 2—4.—²⁾ Тамъ-же XV, 6 и сл.—³⁾ Въ рукоп. Синод. № 857 и М. Д. А. (безъ номера) на полѣ: За то и держатися хотятъ, а сами же ниже отперлися.

писцы записываютъ, чтобъ намъ, послѣдникомъ, то вѣдать и прочитывать. Только въ то время вѣра во греческой земли нѣкоторыми мѣрами поотстала отъ ученія апостольскаго¹⁾, которое вы и сами гораздо видѣти будете, когда вы ее противу святыя библии держать изволите. Какъ вы то опять справить изволите изъ библии, и его бѣ царскому величеству и вамъ великая мзда на небѣ и не умершее имя у всѣхъ человекъ за то было.

А намъ въ нѣмецкой землѣ ровно такоже учинилось. Святой апостоль Оума проповѣдывалъ намъ святое Евангеліе²⁾, какъ Геронимусъ въ каталогѣ написалъ, только мы въ то время его принять не хотѣли, но хотѣли лутчи языками быть, и для того мы послѣ того цѣлую восьмьсотъ лѣтъ безъ того святаго Евангелія были, покамѣста Карлусъ Великій цесарство добылъ и насъ ко крестьянской вѣрѣ привелъ. И тогда та вѣра намъ не сама чиста досталась, и римскіе паны со дни на день больши соблазны вводили, покамѣста мы конечно святую библию сами въ руки взяли въ лѣто 1530, при кесарѣ Карлусѣ пятомъ, и изъ библии старинную пророческую и апостольскую вѣру опять научились, и при Христовѣ и при апостольскомъ словѣ себя столь добро чуемъ яли знаемъ, кабы уже на небѣ бысть³⁾, и(бо) мы подлинно вѣдаемъ, что мы сѣмъ ученіемъ апостольскимъ спасеніемъ Христовымъ туды будемъ, потому что Христовы слова не иное, но слова жизни есть, Иванны въ шестой главѣ⁴⁾. А только вы изволите святую библию прилежно прочитывать, и васъ Святой Духъ освятитъ, и вы сами исповѣсте, что то ученіе, что въ библии написано, единое истинное ученіе есть, къ Галатомъ въ 1 главѣ⁵⁾.

III-я Г Л А В А.

Третьянадесять вы, смиренный патріархъ, написали, что вы вѣруете (въ) крещеніе во едину святую вселенскую соборную апостольскую церковь во оставленіе грѣховъ, и при томъ написали, что ваше крещеніе бываетъ въ три погруженія по апостольскому ученію и вселенскихъ седми соборовъ по уставу, тако что вы при первомъ погруженіи речете: погружаю тебя во имя Отца, аминь, и при второмъ—погружаю тебя во имя Сына, аминь, и при третьемъ—погружаю тебя во имя Святаго Духа, аминь⁶⁾.

¹⁾ Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: зри, зри.—²⁾ Тамъ же и въ ркп. М. Д. А. (безъ номера) на полѣ: зри о Оумѣ апостолѣ.—³⁾ Въ рук. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: быхомъ.—⁴⁾ Иоан. VI, 68.—⁵⁾ Гал. 1, 6 и слѣд.—⁶⁾ Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: не противъ патріарха; въ ркп. М. Д. А. (безъ номера): не противъ патріархова.

И на то мы отвѣтъ даемъ, что въ семь крещеньѣ, которые мы отметна не чинимъ, много сыскать мочно, что со Христовыми словами не одинако сходятся. Первое, что о погруженіи въ воду палежить, тако что ваши всѣмъ тѣломъ въ воду влагаютъ, а впрямъ написано, втыкаютъ, и о томъ намъ подлиннаго повелѣнія не имѣемъ; и Христось рече въ Матвеѣ въ 28 главѣ греческое слово бабтицо, и то именуется погрузити, а не подгрузити, а временемъ то именуется и столько, что обливанье, какъ въ Маркѣ въ 7 главѣ ¹⁾ евангелистъ рече, что фарисеи и всѣ іудеяне не ядятъ, но прежде ся бабтицяреть ²⁾ или погружаютъ. И кто пынѣ сказать хочеть, что іудеяне овсе подъ воду погружены, ярежде неже они къ столу шли? по то онъ мслитъ, что они за столъ не ходили, но прежде они руки водою помочили или умывали, какъ Марко самъ объявилъ выше сего въ ближнихъ словахъ. И Христось такоже ученикомъ Своимъ рече: идите и погрузите ихъ, и не всего человѣка, но голову едину разумѣть. Второе, по рече Христось къ Своимъ ученикомъ въ Матвеѣ въ 28 главѣ: идите и крестите ихъ во имя Отца, аминь, крестите ихъ во имя Сына, аминь, крестите ихъ во имя Святаго Духа, аминь, по рече то слово крестити или погружати, а не подгрузати, только одиново, и рече: крестите ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и тѣмъ Онъ Своимъ ученикомъ повелѣлъ, чтобъ имъ то слово погрузити или крестити только одиново, и то слово во имя также только одиново, а того слова аминь овсе не рече; и тако имъ говорить: я крещаю тебя во имя Отца и Сына и Святаго Духа. И отъ Христова слова некоторыми пути не отходити, ничто отъ того не отложить и ничто къ тому не приложить. И также Христось повелѣлъ, чтобъ то слово во имя только одиново говорить, потому что только единъ Богъ въ существѣ, Иже Тресоставенъ въ трехъ Лицахъ: Отецъ, Сынъ, Святыи Духъ, какъ то древніе греческіе писцы изъяснили, которыми и вы хвалитесь; и потому, кто не хочеть три существа въ Богѣ едѣлатъ, и тому надобно то слово во имя всего одиново творити. И тутъ вы видите, какъ вы отъ Христова слова идете. Онъ речеть: погрузите или обливайте, а вы говорите: погрузите всего въ-исподъ; Христось речеть одиново во имя, а вы речете трижды во имя ³⁾, супротивно (единства) божественнаго существа; Христось рече одиново погрузите, а вы речете трижды: азъ тебя погружаю, и не чините того, но въ-

¹⁾ Марк. VII, 4.

²⁾ Въ рукоп. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: баптицярядъ.

³⁾ Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: зри.

исподь погружаете; Христось овсе не говорилъ аминь, а вы говорите трижды аминь. А коли вы крещенье свое хотите древнѣйшимъ назвати, и вамъ надобѣ оказати, что ваше крещенье со Христовыми словами добрѣ подлинно сошлося, чего вамъ учинить немочно.

ДѢ-я Г Л А В А.

Четвертое падесять, речете вы, смиренный патріархъ, что ваше крещенье прямо, что вы для того трижды подѣ воду погружаете, потому что Христось три дни мертвъ былъ, что Павелъ речеть къ Римляномъ въ 6 главѣ ¹⁾, что мы во Христову смерть крещены бысть ²⁾, елицы насъ крещаются. И мы отвѣтъ даемъ, что ся ваша мысль со святою библисю не соглашается, яко та учитъ насъ явственню, что Христось не долѣ тридцати девяти часовъ мертвъ былъ, потому что въ великую пятницу въ девять часовъ въ вечеру Онъ умре на крестѣ и двѣ пощи и единъ день во гробѣ былъ, а въ недѣлю рано, какъ солнце восходило, воскресъ отъ мертвыхъ, какъ въ Матвеѣ въ 27 и въ 28 и въ Лукѣ въ 23 и въ 24 и въ Маркѣ въ 15 и въ 16 главѣ написано ³⁾. Учимъ мы для того считати пятницу три часа и пятишной ночи двѣнадцать часовъ, субботнаго дни двѣнадцать часовъ и 12 же субботной пощи, и того всего тридцать девять часовъ, и того еще двухъ полныхъ дней не будетъ; а какъ на всякой день ночь считать, и того двадцать четыре часы по древнему обычаю. И будетъ для того ваше трикратное погруженіе противъ сѣхъ трехъ дней считать, въ которые дни Христось мертвъ былъ, и у насъ много въ недостаткѣ будетъ, и потому вамъ немного болши полторы кратъ погружати. И въ Матвеѣ въ 16 главѣ написано ⁴⁾, что Христось въ третій день воскресъ, и въ 28 главѣ написало въ греческой рѣчи, что Онъ въ трехъ дняхъ воскресъ. А символъ апостольской речеть, въ третій день Онъ воскресъ отъ мертвыхъ, то есть, какъ солнце (въ третій разъ) почало сіяти. И когда Онъ умеръ на крестѣ въ пятницу, и тогда еще солнце не зашло, а весь субботный день былъ Онъ мертвъ; а когда солнце восходило и третій день на розсвѣтѣ, и Онъ отъ мертвыхъ воскресъ. А что всѣхъ христіанъ въ смерть Христову кре-

¹⁾ Римл. VI, 3.

²⁾ Въ рки. Моск. и Кіевск. Д. Ав.: быхомъ.

³⁾ Матѣ. XXVII, 46; XXVIII, 1. 6; Лук. XXIII, 46; XXIV, 1. 6; Марк. XV, 34; XVI, 2. 6.

⁴⁾ Матѣ. XVI, 21.

стятъ, и то вы прямо говорите, и тако рече Павелъ къ Римляномъ въ 6 главѣ ¹⁾). И сказывасть онъ не для того, чтобъ насъ трижды подъ воду подлагать, но, какъ то Павелъ въ той же 6 главѣ самъ изъясняетъ даромъ, сего ради насъ въ смерть Христову крестятъ, что какъ Христосъ грѣхъ ради нашихъ умре, такоже и намъ крещеніемъ грѣхъ умертвити, и якоже Онъ отъ мертвыхъ воскресъ, такоже и намъ востать отъ грѣшныхъ дѣлъ и въ новомъ житіи пребывать, то есть, во всякой богоспасаемой чести и въ святѣствѣ, и то есть тайна, про которую Павелъ речеть, и въ которое мы крестимся въ смерть Христову, и(бо) тако самъ Павелъ изъясняетъ. И мы гораздо вѣдаемъ, смиренный патріархъ, что вы на насъ не подивите, что святому апостолу Павлу больши вѣры имемъ, нежели вамъ или единому чловѣкомъ.

СІ-Я Г Л А В А.

Пятое надесять, вы, смиренный патріархъ, говорите много добра про крещеніе Господа Христа, какъ Онъ его Самъ отъ Ивана хотѣлъ, и какъ Иванъ отговаривался, что ему Спасителя міра крестити невозможно, потому что Онъ не имать грѣха, къ Евресмъ въ 4 главѣ ²⁾, а крещенья де его въ конецъ такъ разумѣть ³⁾, что грѣшникомъ отпущенія грѣховъ получить, и Христосъ рече ему: остави нынѣ, тако довлѣетъ намъ исполнить всякую правду, чтобъ Мнѣ нищимъ грѣшникомъ сѣмъ ихъ крещенія освятить; и какъ высокославная Святая Троица при крещеньи Господнѣ явилась тѣмъ, что Отець рече: Сей есть Мой возлюбленный Сынъ, а Сынъ Божій въ Своемъ принятѣмъ воплощеніи крещень бысть, и Святый Духъ въ голубинѣ образѣ на Него шель, а потомъ какъ небеса отверзошася.

И на то мы вамъ отвѣтъ даемъ, что то все правда есть, и Матвей написалъ сіе тѣми-же словами въ евангеліи своемъ въ 3 главѣ ⁴⁾, и мы вѣримъ всему тому таковоже, какъ и вы, ото всего сердца; и мы хотимъ лутчи животь свой потерять, нежели въ единомъ словѣ запереться, что въ библии написано. И дабы изволилъ Богъ, чтобы вы всѣ свои статьи тѣмъ обычаемъ изъ библии оказати могли, и мы бы ихъ ради приняли.

¹⁾ Римл. VI, 3—4.

²⁾ Евр. IV, 15.

³⁾ Въ рук. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: не разумѣють.

⁴⁾ Мато. III, 13—17.

Ѣ-я Г Л А В А.

Шестое надесять, написали вы, что Иванъ Спасителя за пречистый верхъ главы Его взялъ, трижды во Иердани погрузилъ, а не водою обливалъ. И на то мы отвѣтъ даемъ, что Матвей того въ той-же 3 главѣ ¹⁾ не написалъ и больши того не написалъ, только: тогда поволилъ Ему и крестилъ Его. И нынѣ даемъ мы вамъ обмыслити ²⁾: мочно ли было Ивану одному полнаго возраста человѣка. по вашему обычаю въ воду совати и рукою своею опять вонъ извлечь, потому что та рѣка добрѣ быстра, и легко могло одного человѣка ото многихъ тысящ, которые къ нему выходили и отъ него креститися велѣли, быстрее ³⁾ снести. И такоже Матвей не написалъ, что Христосъ и иные люди, которые себя крестить велѣли во Иердани, платя съ себя складывали и тако себя во Иердань совать давали. И для того мы изъ того выразумѣваемъ и такъ разумно почитаемъ ⁴⁾, что онъ воду своею рукою почерпалъ и во имя Отца и Сына и Святаго Духа ихъ тѣмъ обливалъ ⁵⁾, потому что то греческое слово баптизо и сіе знаменованье или толкъ имѣеть въ Божіемъ словѣ, какъ мы напередъ сего оказали, и мы прочитаемъ о томъ образецъ доброй въ Дѣянѣхъ апостольскомъ во 8 главѣ ⁶⁾, что апостоль Филиппъ коморника тако крестилъ, и тутъ Лука написалъ, что оба, Филиппъ и коморникъ, въ воду вошли, и Филиппъ сго тако баптизереть. И мочно гораздо примѣчать, что Матвей въ 3 главѣ написалъ, что Христосъ скоро изъ Иердани вышелъ, а не Иванъ Его за голову вонъ извлекъ, какъ вы говорите, и потому разумѣть мочно, что Онъ не выше колѣна въ водѣ былъ, а то бы Ему столь скоро выгги вонъ нельзѣ было; а Лука въ своемъ евангеліи въ 3 главѣ ⁷⁾ написалъ, что Онъ вскорѣ сѣлъ и молился, и потому мочно разумѣть, что Онъ платя не складывалъ, а то было Ему же опять надѣвать преже, неже Онъ молился. И для того вамъ по крещенью Господню ваше тройное погруженіе оказати не мочно ⁸⁾.

¹⁾ Мате. III, 15—16.

²⁾ Въ рукопн. Синод. № 857 и М. Д. А. (безъ номера) на полѣ: зри

³⁾ Въ рукопн. Моск. и Кіевск. Д. Ак.: быстрою.

⁴⁾ Въ рки. Синод. № 857 на полѣ: зри.

⁵⁾ Тамъ-же: зри.

⁶⁾ Дѣян. VIII, 38.

⁷⁾ Лук. III, 21.

⁸⁾ Въ Синод. № 857 на полѣ: зри.

Ѹ-я Г Л А В А.

Седьмое надесять, смиренный патріархъ, написали вы про Римскаго папу Климонта, что онъ отъ Петра научился, какъ ему крестити, и онъ де людей погружалъ и помазалъ святымъ елеемъ на всѣхъ составѣхъ крестнымъ знаменіемъ, и что громъ съ небесе возгремѣлъ, когда онъ тѣхъ людей крестилъ, тако что весь градъ поколебался, и что страшной огненой лучъ, прообразуючи пришествіе Святаго Духа, оказался, и что онъ послѣ крещенія хризмою или муромъ на челѣхъ и на очѣхъ и на устѣхъ и на поздрѣхъ и на ушѣхъ помазалъ, и что онъ имъ червленые вѣнцы на главу повязалъ, и на нихъ кресты учинены были, и что онъ на нихъ бѣлыя ризы надѣвалъ, и свѣчи въ руки давалъ и ихъ тако въ церковь водилъ.

И на то мы вамъ отвѣтъ даемъ, что мы достаточно вѣдаемъ, что сей Климонтъ былъ доброй хрестьянинъ и ученикъ апостольской, егоже Павелъ въ посланіи своемъ къ Филипписеимъ въ 4 главѣ ¹⁾ воспоминаеть и речеть, что часть его въ книгѣ животной есть; и вѣдаемъ гораздо, что онъ епископомъ въ Римѣ былъ, а что онъ сѣмъ обычаемъ крестилъ и то такъ написалъ, какъ вы объявили, и того мы не чаемъ, потому что мы николи такой греческой книги пайти не могли, которую сей Климонтъ написалъ; и есть нѣсколько лживыя латинскія книги, его именемъ кругомъ посятъ, которыя ²⁾ онъ николи не дѣлывалъ. А будетъ у васъ такая греческая книга есть, въ которой сіе написано, и то намъ пріятно будетъ, когда вы ее почестъ пришлете. Единос послапье онъ писалъ къ Коринтоомъ на греческомъ языкѣ, и то намъ гораздо вѣдомо, только то послапье не сѣми словами писано. Только мы такіа дѣйства у святаго крещенія не хулимъ, только тѣмъ выговоромъ, чтобъ силу крещенія, во отпущеніе грѣхомъ обдержеть, такимъ дѣйствомъ, муръ и свѣчамъ и вѣнцамъ не приписывать, но словамъ Христовымъ, которыя въ Матвеѣ въ 28 главѣ ³⁾: крестити ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, по (и?) обѣтованію Христову, что Онъ ко крещенію рекъ, въ Маркѣ въ 16 главѣ ⁴⁾: кто вѣруеть и крестится, тотъ спасенъ будетъ. И въ

¹⁾ Филипп. IV, 3.

²⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338: и есть нѣсколько лживыхъ латинскихъ книгъ, его именемъ кругомъ обносимыхъ, которыхъ онъ...

³⁾ Матѣ. XXVIII, 19.

⁴⁾ Марк. XVI, 16.

сѣхъ словахъ настоитъ сила крещенію, отпущеніе грѣховъ; а только бы Христосъ тѣхъ словъ не говорилъ, и крещеніе бы ничто было.

III-я ГЛАВА.

Осмое падесять, говорите вы, смиренный патриархъ, что наше крещеніе не крещеніе, но оскверненіе, отъ лжеучителей растлѣнно, потому что апостолъ Павелъ рече въ посланіи къ Ефессомъ въ 4 главѣ ¹⁾, что только единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе во Отца и Сына и Святаго Духа, и еже единъ Богъ въ тріехъ составѣхъ.

И на се отвѣчаемъ: мы вѣруемъ ото всего сердца, что только единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе въ Бога Отца и Сына и Святаго Духа, единого Бога въ тріехъ составѣхъ, какъ Павелъ речеть къ Ефессомъ въ 4 главѣ, и мы притомъ въ нашей совѣсти обнадежены, что наше крещеніе то единое крещеніе есть, про которое Павелъ глаголетъ. И по сему обычаю учимъ и вѣруемъ мы про крещеніе, что крещеніе такая баня, въ которой насъ либо въ воду погружаютъ или воду ²⁾ обливаютъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, какъ Христосъ повелѣлъ Матвея въ 20 (?) главѣ ³⁾. А безъ сихъ словъ вода только простая вода и останется проста; какъ попь или въ нужное время ино(и) кто вѣрующій крестянинъ при погруженъи или при обливанъи сін слова изговорить, и тогда то есть прямое крещеніе, хотя и иныхъ при томъ не содержать. Но что вода взяти и человекъ въ ней погрузити или облити и сін слова при томъ говорити: язъ крещая тебя во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и то Христосъ явственно повелѣлъ. А что при томъ елєя и свѣчи и хризму, проклятїя дьяволомъ дѣйствовати, и того Онъ намъ пидѣ въ святой библии не повелѣлъ. И для того мочно такїя дѣйства по своему изволенъю исполнить или нѣтъ, и однако крещеніе полно крещенъя пребудеть, имъ же Богъ союзъ съ нами учинилъ и насъ Своими наслѣдники примаеть, что Онъ хочеть намъ Богъ быти и намъ Ему чадомъ быти, въ первомъ Петровомъ посланіи въ 3 главѣ ⁴⁾, и тѣмъ Онъ вѣру въ насъ полагаетъ и насъ всякими благодатъми Христовыми причастны учинити, и слико въ Христа креститесь, въ Христа облекостесь со всѣми

¹⁾ Еф. IV, 5.

²⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56: водою.

³⁾ Матв. XX, 22—23.

⁴⁾ 1 Іоанн. III, 1—2?

Его спасеніемъ и оправданіемъ, къ Галатамъ въ 3 главѣ ¹⁾, и тѣмъ Онъ насъ паки ражастъ и обновляеть, что намъ въ царство небесное мочно войти, какъ Христосъ Самъ училъ во Евангеліи въ Иввановѣ въ 3 главѣ ²⁾: аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе; и потомъ намъ отпущенія грѣхомъ, спасеніе и вѣчную жизнь святымъ крещеніемъ воздалъ, какъ Павелъ глаголетъ къ Титу въ 3 главѣ ³⁾, что Онъ насъ спасе Своимъ милосердіемъ, очистивъ банею пакибытія; къ Ефесомъ въ 5 главѣ ⁴⁾: Христосъ насъ очистилъ банею водою и словомъ. На послѣднее также у насъ, какъ послѣ крещенія своими немощми предъ Богомъ согрѣшаемъ, въ союзѣ святымъ крещеніемъ опять волное приступленіе ко Господу Богу, какъ въ первомъ посланіи Петровѣ въ 3 главѣ ⁵⁾ объявлено, какъ мы речемъ: покаюся Тебѣ Господу Богу, въ чемъ я предъ Тобою согрѣшилъ, и вспомни, Господи, что язъ во святомъ крещеніи Твоимъ святымъ именемъ названъ, вспомяни союзъ, которой Ты во святомъ крещеніи со мною учипилъ, что Ты хочешь Богъ и Отецъ мой быти, и прости меня отъ грѣховъ моихъ и помилуй меня! А сіе надобно гораздо остерегать, что мы крещеніемъ и съ Христомъ погребены въ смерть; какъ Христосъ изъ мертвыхъ воскресъ во славу Отцу, также и мы въ вѣчную жизнь въ чувствѣ, въ чистотѣ и въ святости пребываемъ на семь свѣтъ, къ Римляномъ въ 6 главѣ ⁶⁾. А изъ того мочно и всякому легко звать и принять, что и все ровно, будетъ чедовѣкъ въ водѣ обливанъ или въ водѣ погруженъ: первая, сила въ крещеніи не объ водѣ настоитъ, но словомъ Христовымъ, которое при крещеніи говорятъ: азъ крещу тебя во имя Отца и Сына и Святаго Духа, въ Матвеѣ въ 28 главѣ ⁷⁾, и въ тѣхъ сіе словахъ, что обѣщанъ Христосъ и крещенія прибавилъ, въ Маркѣ въ 16 главѣ ⁸⁾: а кто вѣруеть и крестится, тотъ спасенъ будетъ; во второмъ, что то слово баптицо во святѣй библии оба толкованія имѣеть, что обливанье и погруженіе; и потомъ тѣ некриво чинятъ, которые своихъ дѣти во крещеніи погружаютъ, а и мы дѣлаемъ не криво же ⁸⁾, что мы ихъ водою

¹⁾ Гал. III, 27.

²⁾ Іоанн. III, 3—6.

³⁾ Тит. III, 4—7.

⁴⁾ Ефес. V, 26.

⁵⁾ 1 Петр. III, 21. 16 и др.

⁶⁾ Римл. VI, 4 и сл.

⁷⁾ Мате. XXVIII, 19.

⁸⁾ Марк. XVI, 16.—⁹⁾ Въ ркп. Синод. № 857 на полѣ: зри.

обливаемъ, что то греческое слово баптицо, которое Христось говорилъ, что обливаніе именуется. А Лука глаголетъ въ 11 главѣ ¹⁾, что фарисеяне подивовались, какъ Христось за столъ шелъ, ни баптицыреть, ни погрузя рукъ; а въ томъ инако не толкуется, что они подивовались, что Христось, не умывъ рукъ, за столъ шелъ; а въ сей рѣчи Лука о томъ словѣ баптицо все о Христѣ говоритъ тѣлеснѣ, отъ ²⁾ единой части—о рукахъ толкуется. Также мочно во свягомъ крещеніи, какъ Христось речеть: погрузите ихъ, а то слово баптицо именуется, не про всего человѣка мошно ³⁾, только объ одной головѣ разумѣть было, а что въ водѣ погрузить или водою обливать. И тому нелзѣ вѣры нять, что 3000 человѣкомъ, въ Дѣяннн во 2 главѣ ⁴⁾, во единъ день крещенымъ быть, всѣмъ тѣломъ въ водѣ погружены(мъ) быти, потому про то въ Лукѣ не написано, какъ они изъ града изъ Иерусалима вышли во отоцы, и тутъ они велѣли себя погрузити отъ Петра. Кто хочеть вѣровать, великое множество людей, которые по вся дни къ Ивану выходили ко Иердану, Матвея въ 3 главѣ ⁵⁾, платье съ себя снимали и себя со всѣмъ тѣломъ въ воду погружали? Какъ было возможно Ивану руками своими столько тысячъ людей въ воду погрузить и опять за головы выпять? Петръ речеть въ 1-й епистолнн въ 3 главѣ ⁶⁾, что крещеніе не обмываніе нечистоты съ тѣла, что всего тѣла въ воду погрузити, и очищенъ будетъ ⁷⁾ отъ нечистоты, но есть союзъ добрыя совѣсти съ Богомъ, воскреснымъ ⁸⁾ Исусомъ Христомъ ⁹⁾. Сверхъ того речеть Богъ Самъ въ пророцѣ Езекиилѣ въ 36 главѣ ¹⁰⁾ о крещеніи въ новомъ завѣтѣ: Азъ хочу ихъ чистою водою окропитъ или облять, чтобъ имъ чистымъ быть отъ своей нечистоты. Да Иванъ же Креститель рече ко ученикомъ Господнимъ, еже отъ Ивана ¹¹⁾ крещеніе приняли, Матвея въ 3 главѣ ¹²⁾ нишетъ: азъ крещу васъ водою, а Христось васъ креститъ Духомъ Своимъ Свя-

¹⁾ Лук. XI, 38.

²⁾ Въ ркп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56 (мүз.): о единой.

³⁾ Тамъ-же: молвлено.

⁴⁾ Дѣян. II, 41.

⁵⁾ Матв. III, 5—6.

⁶⁾ I Петр. III, 21.

⁷⁾ Въ ркп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56: очищену быти.

⁸⁾ Тамъ же: воскреснувшимъ. — ⁹⁾ Въ ркп. М. Сил. библ. № 857 на по-
лѣ: зри. — ¹⁰⁾ Езек. XXXVI, 25.

¹¹⁾ Въ ркп. М. Д. А. № 338 и К. Д. А. № 56: которые отъ него.

¹²⁾ Матв. III, 11.

тымъ и огнемъ; Иванъ речеть о изліяніи Святаго Духа надъ ученики въ Троицынъ день, въ Дѣяніи апостольскомъ въ 2 главѣ ¹⁾, какъ то исполнено. Тутъ Иванъ именуеть греческое слово баптизо или погруженіе и (объ?) изливаніе Святаго Духа и хочеть столько сказать: какъ я васъ нынѣ своею рукою на главу сверху водою облилъ, что чрезъ ваше лице текло, такъ будетъ на Троицынъ день Святой Духъ сверху внизъ, то есть, съ небесъ Христомъ на васъ взлитъ будетъ, и въ вашихъ лицахъ окажется также, какъ и вода, что я на вашу главу залилъ, также учинилось на святой Троицынъ день, въ Дѣяніи Апостольскомъ въ 1 главѣ ²⁾; тогда Святой Духъ свыше внизъ видимо на нихъ пришелъ и имъ въ ихъ лицахъ и во устахъ оказался, какъ есть раздѣленіи языки. И Христосъ речеть Самъ ученикомъ Своимъ, въ Дѣяніи апостольскомъ въ 1 главѣ: не ити вамъ отъ Іерусалима, быти вамъ крещенымъ Святымъ Духомъ; тутъ явится слово баптизо не погруженіе въ воду, но изливаніе Святаго Духа. Павелъ же апостоль имянуеть крещеніе банею, къ Ефесомъ въ 5 главѣ ³⁾; и нынѣ вдругъ со всѣмъ тѣломъ въ воду не погружаютъ, коли парятся, какъ вы и сами добрѣ вѣдасте ⁴⁾. Ананія крестилъ Павла въ городѣ Дамаскѣ въ дому іудейнѣ, въ Дѣяніи апостольскомъ въ 9 главѣ ⁵⁾; какъ было его, Павла, со всѣмъ тѣломъ въ воду погрузити такимъ скорымъ дѣломъ? А Ананія шелъ скоро по Господнему приказу и крестилъ его. Израильтяне были обрѣзаны не всѣмъ тѣломъ, лише напереді кожа, въ 1 книгѣ Моисеовѣ въ 17 главѣ ⁶⁾, и то обрѣзаніе было образецъ крещенію; того ради полно ⁷⁾ есть, что намъ на единъ составъ, именито (именно?) на главу, въ крещеніе водою облиты будемъ ⁸⁾. Петръ въ своемъ первомъ епистоліи въ 1 главѣ ⁹⁾ имянуеть крещеніе покрощеніе крови Христовы, и то добрѣ вняти.

А что вы говорите, смиренный патріархъ, ваше погруженіе съ соборы и съ прежними старыми отцы за едино, и мы хотимъ вамъ оказати, что наше обливаніе съ прежними отцы, которые послѣ апостоловъ жили, за едино. Старой греческой отецъ Кипріянусть, которой

¹⁾ Дѣян. II, 17.

²⁾ Дѣян. I, 4—5.

³⁾ Ефес. V, 26.

⁴⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56: дѣласте.

⁵⁾ Дѣян. IX, 17.

⁶⁾ Быт. XVII, 11.

⁷⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56: волно.

⁸⁾ Въ рукоп. Моск. Синод. Библи. № 857 на полѣ: зри.—⁹⁾ 1 Петр. I, 2.

за 1400 лѣтъ, 200 лѣтъ послѣ Рождества Христова, жилъ, пишетъ въ своей четвертой книгѣ въ 7 главѣ къ Магному, что при его времени нѣкии въ воду погружены, а инѣи обливаны; и объявляетъ въ той же епистолѣи многимъ основаніемъ изъ библии, что прямыя полныя обои крещенія, поипаче оказуетъ онъ изъ четвертой книги Моисеевы ¹⁾, что левитяне для своего очищенія водою окроплены были, и то знамя крещенію поваго завѣта. Да почтенный учитель Августи-нусъ, которой за 1250 лѣтъ, 400 лѣтъ послѣ Христова Рождества, жилъ и на соборѣ Картагинесесѣ былъ, тотъ пишетъ въ своей книгѣ о церковномъ ученіи, что при его времени доля людей въ воду погружены, а доля водою обливаны, и речеть, обѣ од(и)наки. Изъ того вы гораздо видите, что наше обливаніе въ крещеніи столь же добро, какъ ваше погруженіе ²⁾.

ФІ-я Г Л А В А.

19-я воспоминасте вы, смиренный патріархъ, всякого, который хочетъ къ истинной ясносвѣтлой христіанской Греческой вѣрѣ притти, тому еще одинажды трожды съ погруженіемъ по вашему чину креститися. И на то отвѣчаемъ мы вамъ, что мы въ 1 (предыдущей?) главѣ многими основаніи оказали изъ святой библии и старыми отцы, что наше крещеніе прямое полное, и вы того не похотите, какъ есть разумный человекъ, никого изъ нашихъ къ тому принудити, но паче меньши намъ самимъ; потому что мы единожды прямо крещены во имя Святыя Троицы, и не хотимъ и не можемъ мы еще единожды креститися.

Первос, какъ мы крестилися, во имя Иисуса Христа со всѣмъ Его терпѣніемъ и справедливостью надѣмся, къ Галатомъ въ 3 главѣ ³⁾; какъ намъ праведливость и добродѣяніе Иисуса Христа ни во что поставитъ и ихъ покинути, кабы намъ недобро? И отъ того сохрани насъ Иисусъ Христосъ, Который насъ уже единожды въ святомъ крещеніи Своимъ святымъ кровомъ (кровію?) окропиль, Петръ въ 1 главѣ ⁴⁾, ото всѣхъ грѣховъ обмыль и очистилъ, въ 1-мъ Ивана въ 1 главѣ ⁵⁾.

Второе, вы сами изъ Павла оказали, къ Ефесомъ въ 4 главѣ ⁶⁾, что едино крещеніе, какъ и едина вѣра и единъ Господь есть. А что

¹⁾ Числ. XIX, 7 и др.

²⁾ Въ рки. Синод. № 857 на полѣ: зри.—³⁾ Галат. III, 4. 27.

⁴⁾ 1 Петр. I, 2.

⁵⁾ 1 Иоанн. I, 9.

⁶⁾ Ефес. IV, 5.

мы крещеніе единожды сполна приняли, въ которомъ мы водою обливаны во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и потомъ единую истинную вѣру ко истинному Господу приняли, какъ же намъ еще креститься? Ваше крещеніе и наше крещеніе едино крещеніе: у васъ вода по Христову приказу, а у насъ вода по Христову же приказу; хотя вы больши воды возьмете, какъ мы, и отъ того никакая розность въ крещеніи не чинится: немного воды столь же добро, какъ все полное море какъ человѣкъ на свое тѣло достаетъ; а сила крещенія не стоитъ въ водѣ, но и во обѣщаніи Христовѣ, Марка евангелиста въ 16 главѣ ¹⁾: кто вѣруетъ и крещенъ, спасенъ будетъ. У васъ крестятъ во имя Святыя Троицы, а у насъ также крестятъ во имя Святыя Троицы; обѣ стороны по приказу Христову, Матвея въ 28 главѣ ²⁾. Мы вѣруемъ, что мы своимъ крещеніемъ получимъ отпущеніе грѣхомъ, Божію милость, вѣчный животъ и спасеніе, по обѣщанію Христову, Марка въ 16 главѣ; вы вѣруете то-же своимъ крещеніемъ получить; про что же намъ креститься? ³⁾.

Третье, вѣдаемъ мы, Христось речеть, Иванны въ 3 главѣ ⁴⁾ ишетъ: какъ мы единожды рождены отъ матерня утробы, тѣло отъ тѣла, также мы единожды опять рожены въ крещеніи отъ воды и Духа Божіимъ дѣтемъ; коли мы еще единожды рождены отъ воды и Духа, ино Богъ насъ сохранить, что намъ еще того не учинить противъ Христова приказу.

Четвертое, вѣдаете вы добръ, что обрѣзаніе Христово въ ветхомъ законѣ образецъ крещенію Христову, во епистоли къ Колосасмъ во 2 главѣ ⁵⁾; а что человѣцы единожды обрѣзаны были въ ветхомъ законѣ, такъ же и намъ по повому закону крещенымъ быть. А что во обрѣзаніи не смотрили, что единому больши, и другому меньши кожу обрѣзовали, также въ крещеніи не смотрѣти, что единому больши, а другому меньши воды было. Больши того воды, которые люди во Иердани крестились, какъ въ церквахъ дѣтей вашихъ крестятъ, и вы почитаете ваше крещеніе столь же сильно, какъ тѣ во Иердани. Также мы имѣемъ свое крещеніе столь же сильно, какъ вы свое, хотя у васъ больши воды достанутъ, какъ мы. А сила въ крещеніи стоитъ не во множествѣ воды, но въ словѣ Божіи и въ Святомъ Духѣ, Которое(ый) можетъ быти изъ малые мѣры, какъ и изъ большаго, только

¹⁾ Марк. XVI, 16.

²⁾ Мате. XXVIII, 19.

³⁾ Въ рки. М. С. Библи. № 857 на полѣ: зри.—⁴⁾ Иоанн. III, 3—6.

⁵⁾ Колосс. II, 11.

мы Его приказу ни во что не поставимъ, которую мѣру Онъ оставилъ, тѣмъ Онъ въ насъ будетъ.

Пятое, нѣтъ у насъ ни единого образца во всей святой библии и у всѣхъ святыхъ отецъ, чтобъ единъ двожды крещень; про что же намъ такое великое дѣло учинить, и послѣ того злымъ совѣстямъ волочиться, сколь долго мы живы будемъ? Буди то отъ насъ далеко.

Шестое, будетъ мы тѣми обычаи великое всчинаніе ¹⁾ учинимъ къ грѣху Святаго Духа, про которое Христосъ речеть въ Матвеѣ въ 12 главѣ ²⁾, что то николи прощено не будетъ; и отъ того насъ Богъ милостію Своею сохрани ³⁾, а наше спасеніе намъ милѣе, какъ всей вселеннѣй слава. А вы хотите учинити великой грѣхъ, что вы того отъ насъ хотите, и въ томъ бы васъ Богъ простилъ.

Ѣ-я Г Л А В А.

Двадцатое, пишете вы о уставѣхъ бископовъ и поповъ и говорите, что Христосъ Самъ Іакова апостола поставилъ; вы пишете же о чину вашихъ церквей и монастырей и о женитвѣ поповъ. На то мы отвѣчаемъ: мы добрѣ того поступаемся, что Христосъ Самъ Іакова поставилъ, только послѣ того всѣ иные бискупы и попы отъ чловѣкъ уставлены, также и нашихъ бискуповъ и поповъ по Божію слову прямо ставятъ духовнаго чину люди. Емлемъ мы въ попы честныхъ и ученыхъ людей, какъ Павелъ воспоминаетъ Тимоѳея во 2 главѣ ⁴⁾, на нихъ кладутъ бискупы и попы руки и молятъ объ нихъ Богу, какъ апостоли дѣлали, въ Дѣянїи апостольскомъ въ 6 главѣ ⁵⁾, и наказуютъ имъ, по истерѣ своего спасенія, Божіе слово прямо учити, какъ Павелъ Апостоль приказалъ, въ Дѣянїи апостольскомъ въ 20 главѣ ⁶⁾, сокромента, то есть, причастіе прямо творити по Христову приказу, Матвея въ 28 главѣ и въ Лукѣ въ 22 главѣ ⁷⁾, кающихся грѣхи прощать, а которые не каются грѣховъ своихъ, и ихъ не прощать по Христову слову, Иванна въ 20 главѣ ⁸⁾, и самимъ пономъ

¹⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56 (Муз.): безчиніе.

²⁾ Матѣ. XII, 31.

³⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и Кіевск. Д. Ак. № 56: сохранить.

⁴⁾ 2 Тим. III, 10. 14—15.

⁵⁾ Дѣян. VI, 6.

⁶⁾ Дѣян. XX, 28. 31 и др.

⁷⁾ Матѣ. XXVIII, 19—20; Лук. XXII, 17—18.

⁸⁾ Іоани. XX, 23.

хрестіянски въ добрыхъ ¹⁾ жити, и то можетъ быть образецъ людямъ, въ 1 (епистолю) и въ 6 (?) главѣ ²⁾ Петра апостола. А то крѣпко содержано отъ нашего любительнаго государя отца, какъ попъ однажды пьянъ напьется, и его отъ его службы отставятъ.

А монастырскіе уставы мы не мечемъ, только онѣ бѣ тѣми обычан сдержаны были, какъ цесарь Костянтинъ Великой и въ греческой землѣ и въ иныхъ царствахъ уставилъ, чтобъ они радѣтельно учились и радѣтельно бѣ молились и честно бѣ жили, чтобъ изъ нихъ мощно людей взяти къ церквамъ и къ школамъ. Только монастырскіе люди, чернцы и черницы, время свое гулянемъ и тяжкими грѣхи проводятъ и по прежнему уставу не прямо держатся, а (то) мы тѣ ихъ доходы къ церквамъ и къ школамъ и къ бѣднымъ людямъ даемъ, чтобъ тѣмъ молодежь въ добрыхъ мудростяхъ и къ богоспасенству воспитати и бѣдныхъ кормити по Божію приказу, Ефеса въ 6 и Еврея въ 13 главахъ ³⁾.

О женитвѣ поповъ учимъ мы изъ Божіа слова, что попу быти о единой женѣ, въ первомъ Тимоѳея въ 3 главѣ ⁴⁾; только ему мощно содержатися отъ жены, сказываемъ мы, что ему добро, чтобъ ему одному пребыти, потому ему духовныя дѣла радѣтельно остерегати мочно, какъ Павель учить въ 1-мъ къ Коринѳомъ въ 7 главѣ ⁵⁾; и то все на его волю быти.

Кл-я. П. Л. А. В. А.

Двадцать первое, велите вы намъ, смиренный патріархъ, чтобъ намъ съ вами соединитися и къ восточной церквѣ приступити, а только мы въ томъ грѣховъ чаемъ, и вы, смиренный патріархъ, со всѣмъ святымъ соборомъ то на себя возметъ, ино на васъ тотъ грѣхъ не останется, и того на насъ не почтутъ; потомъ желаете намъ Божью милость и миръ, аминь.

На се отвѣтъ нашъ вамъ, что всякому свои грѣхи самому нести, Езекииль въ 18 главѣ ⁶⁾; а только, смиренный патріархъ, вы и весь вашъ святыи соборъ надежны въ своей совѣсти, что вы для

¹⁾ Въ рук. Киевск. Дух. Ак. № 56 (Муз.): добръ.

²⁾ 1 Петр. V, 1 и сл.

³⁾ Ефес. VI, 1—3 и др.; Евр. XIII, 1—3.

⁴⁾ 1 Тим. III, 2.

⁵⁾ 1 Коринѳ. II, 32—33 и др.

⁶⁾ Езек. XVIII, 20.

своего смиренія и святительства чужіе грѣхи на себя взяти можете, и мы у васъ просимъ, чтобъ вы царевны и великіе княжны Ирины Михайловны грѣхъ на себя взяли и нашъ вкупѣ, что намъ по обоихъ великихъ государей договоровъ бракомъ въ совокупленія быти; тѣмъ вы можете учинить, что его царское величество язвность къ намъ содержана будетъ, мы и она великая княжна Ирина Михайловна въ семь дѣлѣ безъ грѣха будемъ.

Сей отвѣтъ, смиренный патріархъ, на ваше присланное писмо не могли задержать; бьемъ челомъ, чтобъ вы съ радѣемъ прочли и розсудили; по семь буди въ сохраненіи всемогущаго Бога.

(Глави. Моск. Арх. М. И. Д. Россійск. духовн. дѣла 1644 (7152) г.)

№ 5.

Antwort auf des Rüssischen Patriarchen Josephi Religions-Puncte.

Unsers von Gottesgnaden Printzen Waldemarn Chistiani, Graffen zu Schlesswig undt Holstein, Herrn zu Tasin, Wallöe, Rostrup undt Lungeball etc., Antwort auff Euer frommen Josephs, Patriarchen von Moschow undt aller Reussen, Schreiben, welches Ihr an Unss Printzen in russischer Sprache übersandt, undt Unss gestern den 22 Aprilis izeigen 1644 Jahres von den Translatoren in unser deutschen Sprache erst eingehändet worden.

Dass Euch, frommen Joseph, Patriarchen von Moschow undt aller Reussen, etwas von Unserem Begehren an Ihre Czar. Maj. vor Ohren kommen, daran zweiffeln Wir nicht. Wir haben offermahlen bey Ihrer Czar. Maj. umb Unsern Abschiedt undt Erlassung angehalten, undt selbe vor Unss undt Unsers Herrn Vatern Abgesanten dergestalt instendig begehret, dass, Ihr Czar. Maj. Unss neben ihnen den Gesanten in solcher Ehre undt Freundschaft wolle ablassen, als Wir auffgenommen undt herein gefuhret. Undt ist solches auss Ursachen geschehen, dass man die Tractaten, so mit Unserm Herrn Vater geschlossen worden, auff andern undt frembden Verstandt zu ziehen ihme belieben lesset, auch sich eusserst bemuhet, dass von Unss zu begehren, dessen Wir Unss gnugsamb versichert gehalten, es niemahlen in Disputat kommen oder Unss angemuthet werden wurde, inmassen Wir mit Ihrer Königlichen May. Brieffen an Ihr Czar. Maj. beweisen können, dass vorher Ihrer Czar. Maj. dessen gnugsamb gewarschaldet worden. Wass nun Ihre Czar. Maj. dahin bewegen Unsern Herrn Vattern Ihr Königl. May., dessen ganzen Königreich undt Unss diesen Schimpff an zu thun, wissen Wir nicht,

sintemahlen weder die Crone, noch Ihre Königl. May., noch Wir nichtes feindtliches wieder Ihr Czar. Maj. niemahlen vorgenommen oder also erklehret; sehen doch undt merken handtgreiflich, wass für Dank Unser Herr Vater desswegen habe, dass Er Unss hieher gesandt, dem es sonst an Mitteln niemahlen gemangelt, Unss fürstlich zu unterhalten undt weiter zu versehen: aber es hatt Ihr Königl. May. gewisslich nicht anders dafur halten können, nachdem Ihr Czar. Maj. selbes, dass Er Unss zu Ihrer Czar. Maj. ablassen möchte zu ziehen, zu dreyen unterschiedlichen Mahlen durch dero Abgesanten instendig begehret, alss Er wurde Ihr Czar. Maj. dadurch eine sonders grosse Freundtschafft erweisen, obschon iezo Ihr Königl. May. Absehen zernichtet wirdt. Wie es aber an Seiten Ihrer Czar. Maj. gemeinet gewesen, dass stellen Wir Gott heim, Der wirdt gewisslich Ihr Czar. Maj. Gewissen dermahlen einst dergestalt ruhren, dass Sie werden sehen, ob Sie recht oder unrecht gethan. Undt weils Unss bewust, dass bey Ihr Czar. Maj. Ihr viel vermuget, bitten Wir Euch, Ihr wollet bey Ihr Czar. Maj. anhalten, dass die Herrn Gesanten, sowohl alss Wir, erster Tage mit solcher Ehre undt Freundtschafft mögon abgelassen worden, alss Wir auffgenommen sein.

Anlangende, dass Wir in Eurem Schreiben einer Halstarrigkeit beschuldert worden, so wissen Wir, dass solches mit gutem Fuge von Unss nicht möge geredet werden, es sey den, das Unsere in unserm recht christichen Glauben die von Gott erfoderte Bestendigkeit so lasterhaft zu nennen sey. Wir wissen, dass Niemandt über des Menschen Willen in geistlichen Sachen das Gebieten habe, den nur Gott der Heilige Geist, Welcher einen Ieden zur Warheit leitet, welcher Ihme in Seinem Wort gerne folget undt sich führen lesset, undt selben gebe Er Standthafftigkeit. Auch ist Unss nicht unbewust, dass in dem Puncto, die Seele undt dero Seeligkeit betreffende, Gott mehr zu gehorchen sey, alss den Menschen, sintemahl Er allein ein Gott der Helfer undt ein Herr, Der vom Todte erretten kan. Ess mag ein Potentat undt Herr so hoch von Geburth undt so mächtig von Landt undt Leuten sein, alss er immer kan, er muss es doch lassen anstehen, undt ist ihme zu viele einen vom ewigen Todte eretten. Undt wie soltten Wir Unss unterstehen, wieder dasselbe zu handeln, dass schon lengst vorhin zwischen Ihr Königl. May. undt Ihr Czar. Maj. richtig gemacht worden, wie solches gnugsamb sowol auss Ihr Königl. May. Schreiben, alss auss Ihrer Czar. Maj. darauff gegebener Antwort undt also beyderseits grosser Herrn Pacten kann ersehen werden undt iezo an diesem Ohrt in frembden Verstandt

gezogen wirdt; aber ob es zu verantwortten, dass weiss Gott. Undt Unser Herr Vatter undt Wir wollen durch andere christliche Potentaten davon judiciren lassen, undt dieselbe christliche Potentaten alle sollen auch neben dem judiciren, ob Wir halstarrig mögen mit Billigkeit genennet werden, wenn sie sehen werden diese Schrift, welche Wir an iezo vor Euch eingelegt, worinnen mehr concediret undt nachgegeben, alss Wir nie gethan hetten, wenn Unss dieses zuvor were wissendt gewesen, welches Wir ietzt vernemen müssen. Dass Wir aber solches eingegangen, ist geschehen, Ihr Czar. Maj. zu beweisen, dass Wir, so viel nur immer muglich ist, Unss gerne nach Ihrer Czar. Maj. accomodiren wollen. Ihr wollet nur nach Eurem von Gott gegebenen Verstande bedenken, ob Ihr Czar. Maj. die Zeit Ihres Lebens ein Grössers von Iemandt könnte begehren, alss von Unss ist begehret worden. Ohn Angesehen es bey euch vor eine gar/kleine undt geringe Sache geachtet wirdt, seine Religion undt Glauben verendern, wie Wir solches, weil mann offters zu Unss gesagt hatt, Wir könnten Ihr Czar. Maj. ia leichtlich ein so Geringes zu Gefallen thun, dahero abnehmen; so achtet mann doch bey unss ein Solches vor ein gar Grosses undt helt die Leutte, so umb zeitlicher Wohlfart undt Ehrewillen wieder ihre Wissen undt Gewissen undt unüberzeuget auss Gotteswort ihre Religion undt Glauben den Menschen zu Gefallen verendern, fur leichtfertig undt Verräther. Undt Wir geben Euch zu bedenken: solten Wir unserm Gott nicht getreu sein, wie wurden Ihrer Czar. Maj. Wir getreu zu sein vermögen?

Wenn diese geschlossene Sache zu ihrem gewuntscheten Zwog were gelanget, undt Ihr. Czar. Maj. zur Stundt darauff Unss befohlen von hinnen zu reisen zu Diensten Ihrer Czar. Maj. ungt dero Landt undt Leuten, undt Wir alssden Unss verweigert, so weren Wir alssden nicht allein halstarrig, besondern auch unverstendig zu achten gewesen. Wie Wir iezo von solchem allen frey sein undt bey Iederman, der inkünftig dieses lesen wirdt, ein gutes Urtheil undt Nachruhm haben werden einer wolgegrundeten Beständigkeit. Damit Ihr aber sehen möget, worauff Unser Standthafftigkeit in Religions undt Gewissens Sachen gegründet, haben Wir auff Euere eingesante Antwort undt Wiederlegungsschrift folgender gestalt glimpfflich Unsrn Gegenbericht thun wollen undt sein gewiss, das dieseble auss Göttlicher heiliger Schrift dermassen gnugsamb beantwortet, undt Ihr leichtlich darauss sehen könnet, worin der Unterschiedt der unsern undt enrer Religion bestehe undt wass Unss bewege, keine frembde anzunehmen.

Zwar sein von Ihr Königl. May. Unserm herzgeliebten lieben Herrn Vatern Wir nicht befehliget, Unss in Disputation weder von weltl, noch geistlichen Sachen einzulassen, in Erwegung, dass die grosse Sache vermuge der Pacten, so zwischen beyden grossen Herrn Unsernthalben auffgerichtet, ihre Vollkommenheit erreicht, undt nirgents, den nur an der Bestetigung durch dass Creuzkussen undt darauff versprochene Copulation gemangelt, welche beyde Ihre Czar. Maj. Unserm Herrn Vater willig versprochen, sobaldt Wir mit dessen königlichen Herrn Abgosanten bey Ihr Czar. Maj. wurden angelanget sein, dasselbe sollten vollenzogen werden, undt Wir versichert worden, dass Unss, als Unsern Leuten undt Bedienten gar kein Wiederwille in Religion-und Glaubenssachen sollte geschehen, undt desswegen kein Despuit zu vermuthen gewesen. Aber damit es nicht das Ansehen bey Euch gewinnen möge, als wenn Wir nicht wüsten, wass Wir gleubten oder Unsers rechten wahren Glaubens keinen gewissen Grundt hätten, haben Wir vor diessmahl Euch Antwort zu geben Unss bequemen wollen, zwar ganze Schrift, so Ihr, frommer Patriarche, Unss habt eingeben lassen, kann neben oben angezogenen undt von Unss beantworteten ferner in ein und zwanzig Stücke fuglich abgetheilet werden.

Dass erste Capitel.

Anfangs vermahnet Ihr Unss nach Euer freundtlichen Begrüssung, wofur Wir billigst bedanken, dass Wir Ihr Czar. Maj. gehorsahnen, Unss umbtauffen lassen undt in andern streitigen Puncten der Religion mit Euch vereinigen sollen, so wollen Ihr Czar. Maj. Unss alle Liebe undt Ehre erweisen, als Ihrem eigenen Sohn, undt Unss Ihre Tochter die Czarowna undt grossfürstliche Printzessin Irina Michaëlewna zu Unserm Ehegemahl vertrauen lassen.

Darauff geben Wir zur Antwort: es haben Ihre Czar. Maj. in Ihrem Schreiben an Ihr Königl. May. Unserm Herrn Vater nicht allein versprochen, Unss als Ihren selbsteigenen Sohn auff zu nehmen undt zu halten, besondern auch nachdem Wir hie glücklich angelanget, undt Ihre Czar. Maj. Unss am 25. undt 30. Januarij besuchet, mit Ihr Czar. Handt undt Mundt versichert, dass Sie Unss so lieb undt werth halhten wolten, als Ihre eigene Czarische Kinder, aber von Vereinigung in der Religion undt Umbtauffen gar nichts geredet. Darumb Wir den auch Unss wiederumb gegen Ihre Czar. Maj. also erkläret, dass Wir Unss gegen dieseble Ihre Czar. Maj.

also erweisen wolten, wie einem Sohn zustehet undt geburet, undt sein in allem zu Iher Czar. Maj. Willen undt Gefallen, so weit Gott nicht erzürnet, Unser Herr Vater nicht beleidiget undt Unser Gewissen nicht verlezet werde, undt haben weiter Unsern schuldigen Gehorsamb gegen Unsern Herrn Vater zu beweisen nichts liebers gewünschet undt begehret, als dass, das zwischen beyden grossen Herrn geschlossenes Heyratheswerk möchte seinen gewünschten Zweg erreichen, undt gegen Ihr Czar. Maj. Wir unss also bezeigen, wie Unser Herr Vater Unss befohlen, undt Wir Unss selbst Ihr Czar. Maj. anheissig gemacht nehest Gott Ihr zu gehorsamen, wünschen es auch noch öftterss. Aber dass Wir desswegen solten Unsern Glauben verleugnen, wirdt nimmer geschehen, sintemahlen kein Ding auff der gautzen Welldt, so lieb es auch immer sein mag, Unss so lieb ist oder so lieb werden kann, dass Wir dadurch von der einmahl erkanten undt bekanten reinen Warheit ab zu tretten Unss bewegen lassen könnten. Denn weil Wir in Unserm Gewissen versichert sein undt auch auss Gotteswort genugsam beweisen können, dass Unsere Religion die rechte alte Apostolische Religion ist, wie Wir hernach darthun wollen, so handelten Wir wieder Gott den Heiligen Geist undt dass Gezeugnis unsers Gewissens wenn Wir leichtfertiger undt unbesonnenweise von derselben apostasirten undt abwichen.

Der Grundt unser Religion undt Glaubens, den Wir halten undt haben, ist dieser, dass wir in den Sachen, welche die Seeligkeit betreffen, nichts annehmen ohne was in der heiligen Bibel, als Gottes eigenem Wortte, dass Er unss durch Seine Propheten in alten Testament undt durch die Aposteln des Herrn Christi im neuen Testament hatt beydes mundtlich predigen undt hernach schriftlich auffsetzen lassen, deutlich zu finden ist. Denn die Bibel ist Gottes eigen Mandat undt Befehl, welchem wir in allen Dingen gehorchen müssen. Muss man doch eines grossen Fursten undt Herrn Mandat nicht verachten, sondern demselben nachleben: wie vielmehr soll man das halten, was in Gottes Mandat, dass ist, in der heiligen Bibel, verfasst ist. Daher nennet sie Paulus an die Galater am 6. *κάνων*, dass ist, eine Regel oder Richtschnur, nach welcher alle dieselben einhergehen müssen, die Barmherzigkeit undt Friede oder die Seeligkeit erlangen wollen. Sobaldt ein guter Baumeister seine Richtschnur oder Messholtz fahren lesset, sobaldt bekombt das Gebau seine rechte Form nicht. Also wenn wir die Regel des Gottlichen Worttes fahren lassen, so irren wir im Gottesdienst. Darumb hatt auch Gott so streng undt hart geboten durch Seinen Diener Moses in 5. Buch Mosis am 4.

undt 12. Capittel, dass wir zu Seinem Wort, in der Bibel verfasst, nichts hinzuthun, auch nichts davonthun sollen, sondern das allein haltten, was Er unss in demselben befohlen hatt. Paulus sagt in der Epistel an die Galat: wenn er selbst oder ein Engel vom Himmel ihnen anders predigen wurde, alss er ihnen zuvor geprediget undt auch in seinen Schrifften verzeichnet hatte, der soll sein ἀνάθεμα oder verflucht. Der heilige Apostel Iohannes sagt in seiner Offenbahrung im 22. Cap.: dafern Jemandt zuthun wirdt zu dem, wass in der Bibel verfasst ist, so wirdt Gott zusezen auff ihn die Plagen, die in dem Buch geschrieben stehen. Undt so Jemandt davonthut von den Wortten des Buchs, so wirdt Gott abthun sein Theil vom Buch des Lebens oder ihn auss dem Himmel verstossen. Salomon in seinen Spruchen am 30. Capittel spricht: alle Wortt Gottes sindt lauter: thue nichts zu Seinen Wortten, dass Er dich nicht straffe. Ess ist auch diese Bibel oder Gottes Wort so vollkommen, dass mann alles volkömlich darin finden kann, was zu unser Seeligkeit von Nothen ist. Daher sagt David im 19. Psalm: dass Wort des Herrn ist vollkommen, es kan idie Unverstendige weise machen undt ihnen die Augen erleuchten. Paulus sagt in der andern Epistel an Timoth: am 3. Capittel, dass unss die heilige Schrift klug machen kan zur Seeligkeit, also das der Mensch Gottes vollkommen sey, zu allen guten Werken geschickt. Undt in der Apostelgeschichte am 20. spricht er, er habe seinen Zuhörern allen Rath Gottes, ihre Seeligkeit betreffende, offenbahret, undt thut hinzu im sechs undt zwanzigsten Capittel desselben Buchs, dass er seine ganze Lehre auss Mose undt den Propheten genommen habe. Daher weiset der Sohn Gottes Christus Jesus alle Seine Zuhörer auff die Schrift undt sagt, Matth: 5: forschet in der Schifft, denn sie ist, die von Mir undt Meiner Lehre zeuget. Also haben auch die heiligen Apostel auff dem grossen Concilio zu Jerusalem in der Apostelgeschichte am 15. undt Paulus in der Apostelgeschichte am 17. ihre Lehre auff die Schrift einig undt allein gegründet.

Dass ist nun der einige Grundt unser Religion undt alles, wass in diesem Fundament, in der heiligen Bibel, zu finden ist, das nehmen wir gerne an, undt sindt versichert, dass nicht ein einiger Punct in unser Religion begriffen, der nicht mit klaren undt deutlichen Wortten auss der heiligen Bibel kann bewiesen werden. Wurden Wir demnach von solcher wohlgegründeten Religion abtreten, so handelten Wir nicht allein wieder Unser eigen Gewissen, sondern auch wieder Gottesbefehl, Dem Wir mehr gehorchen müssen, als den Menschen, in der Apostelgeschichte am 5., undt machten Unss theilhaftig des

Fluchs undt der hartten Straffe, die Gott solchen Leuten in den voran gezogenen Sprichen tränet.

Undt damit Ihr, frommer Patriarch, augenscheinlich sehen muge, dass wir in unser Religion nichts furnehmen, dass dem heiligen Wort Gottes, in der Bibel verfasst, "zuwieder ist, so betrachtet nur dieses, dass Unser liebster Herr Vatter, Ihr Königl. Maj. in Denmark, Norwegen etc., Unss nimmermehr zu Ihr Czar. Maj. geschicket hette, Unss mit der grossfürstl. Princessin Irina Michaëlewna zu ver ehlichen, wenn Er aus der Bibel nicht gewurst hette, dass sich zwey Persohnen unterschiedlicher Religion nach Gottes Zulassung gar wol befroyen könnten. Denn da haben Ihr Königl. Maj. gar wol erwogen undt Unss mannichmahl furgohaltten, was Paulus saget in der ersten Epistel an die Cor. 7. Cap.: der ungleubige Mann ist geheiligt durchs gleubige Weib, undt das ungleubige Weib wirdt geheiligt durch den gleubigen Mann, sonst weren euere Kinder unrein, nun aber sindt sie rein. Undt die Wort Petri in der ersten Epistel am 3. Cap.: wenn zween ungleicher Religion zusammen kommen, so soll der, der gleubig ist, einen guten Wandel führen, damit der ander, der nicht gleubet an das Wort, gewonnen werde, wenn er ansieht seines Ehegatten keuschen Wandel in der Furcht des Herrn. Wiewohl aber diese Spruche nicht eigentlich vom Nehmen, sondern vom Behalten reden, so können sie doch hieher nicht unfuglich gezogen werden, bevorab, weil Gott auch im alten Testament es zugegeben hatt, dass ein gleubiger Mensch einen ungleubigen zur Ehe nehmen möchte, wie zu sehen im funfften Buch Moses 21. Cap., da Gott den Israeliten es frey stellet, dass sie die gefangene heidtnische Weiber wol möchten heyrathen. Es bezeugen auch solches die Exempel Judae, Gen. 38. undt Josephi, Gen. 41. Hats nun können geschehen, dass ein gleubiger einen ungleubigen undt heydtnischen heyrahtete, wie vielmehr können sich die mit einander vermahlen, die im Fundament des Glaubens ubereinkommen undt beyderseits durch das teuer Verdienst Jesu Christi, des Sohns Gottes, seelig zu werden gedenken? Mit solchen undt dergleichen Gründen hatt Unss Unser liebster Herr Vatter bewegen diese Reise nacher Moschow auff Unss zu nehmen. Darauss Ihr sehen undt merken kömnet, das wir auch in weltlichen Sachen nichts vornehmen, es komme denn mit Gotteswortt uberein, wie viel weniger werden wirs thun in denen Dingen, die eigentlich unser Seeligkeit betreffen? Darauss Ihr schliessen möget, dass unser Religion in Gotteswortt wohl gegründet, undt es bey Verlust der Seeligkeit unmöglich sey davon ab zu stohen.

Neben dem Wortte Gottes, in der Bibel verfasst, haben wir auch das Symbolum Apostolicum, welches die Apostel selbst geschrieben haben; darumb wir es auch annehmen, als Gottes eigen Wortt.

Wir haben auch das Symbolum Nicenum undt das Symbolum Athanasij, die nehmen wir an nicht als eine Richtschnur unsers Glaubens, sondern weil sie mit der Bibel oder Gotteswort übereinstimmen. Die Schrifften der alten Kirchenlehrer, als Basilij Magni, Gregorij Nazinanzi, Chrysostomi undt ander dergleichen, haben wir auch undt hören sie gerne, so weit sie mit der heiligen Bibel übereinstimmen, haben sie aber etwas, dass mit der heiligen Bibel nicht übereinkömmt, so können wir das mit guten Gewissen nicht annehmen, denn alle Menschen können irren, aber Gott in Seinem Wort ist warhafftig, Rom. 3., ja es ist unmöglich, dass Er liegen undt uns betriegen könne, Hebr. 6. Darumb sindt wir eben sowohl, als die Griechische Kirche, von dem Römischen Bapst, als von dem waren Antichrist, abgetreten, weil er viel Dinge eingefuhret, die der heiligen Bibel zuwieder, dass kein Mensch thun soll. Denn die Propheten haben gered, von dem Heiligen Geist getrieben, in der andern Epistel Petri am ersten, die Apostel aber haben sichtlicher Weise den Heiligen Geist empfangen am Pfingstag, Act. 2., Der sie in alle Warheit geleitet hatt, Iohann: 14., undt ihnen alles dictiret undt zugesaget, was sie gelernt undt geschrieben haben. Daher Paulus saget in der 2. Timoth: 3., dass alle Schrifften der Propheten undt Aposteln von Gott eingeblasen sein; darumb konten sie nicht irren. Die andern Väter, die nach der Apostelzeit gelebet, haben es aus der Propheten- undt Apostelschrift genommen, was sie Guts geschrieben. So weit sie demnach mit der Bibel stimmen, hören wir sie gerne, aber ferner nicht. Auss diesem Grunde machen wir einen solchen Unterscheid der Schrifften: etliche Schrifften sindt von dem Heiligen Geist ohne alles Mittel eingeblasen undt eingegeben, als die Schrifften der Propheten, der heiligen Apostel undt Evangelisten: Matthaei, Marci, Lucae, Iohannis, Pauli, Petri, Jacobi, uber welche sichtbahrlicher Weise der Heilige Geist ausgegossen, Act. 2., undt ihnen das Hertz zu gedenken, den Mundt zu reden, die Handt zu schreiben Selbst gefuhret hatt, 2. Pet. 1.; diese Schrifften nun sindt das Fundament, Regel undt Richtschnur der ganzen christlichen Religion. Etliche Schrifften aber sindt zwar von heiligen Männern geschrieben, die auch den Heligen Geist gehabt haben, aber nicht nach der Masse undt Grösse, wie die Apostel, als von Basilio Magno, Gregorio Nazinanzuo, Iohanne Chrysostomo

undt dergleichen, dieselben Schrifften sindt zwar gut, aber ihnen ist nicht weiter zu gleuben, alss sie mit der Bibel ubereinstimmen, denn der Heilige Geist hatt ihnen auff diese Weise, wie den Aposteln, die Schrifften nicht dictiret, sondern sie haben sie aus der Bibel nehmen undt auff dieselbe grunden sollen.

Wer diesen Unterscheidt, der Schrifften nicht weiss, der kann nicht gewiss in seiner Religion sein. Daraus Ihr wol abnehmen muget, wie wahrsam wir mit unser Religion undt mit den Glaubensartikeln umgehen, undt das es demnach unmuglich sey, von einer solchen so wohl gegründeten Religion ab zu stehen, welches Wir Euch auff den ersten Punct Euers Schreibens nicht haben verhalten wollen.

Das ander Capittel.

Fürs ander sagt Ihr, frommer Patriarche, dass wir unss für Christen aussgeben, da wir doch den christlichen Glauben nicht volkömlich recht haben undt unss in vielen Artikeln von euch abtheilen, alss in dem Artikel von der seeligmachenden Menschwerdung unsers Herrn Gottes undt Seeligmachers Jesu Cristi, in welchen Artikeln auch der Bapst selbst in einer Meinung mit den Griechischen fast bey funffhundert Jahren gewesen.

Hierauff antwortten wir. Wir geben unss für Christen auss undt zweiffeln auch keinesweges, dass wir den christlichen Glauben ganz undt vollkommen haben, gleichwie unss derselbe von den heiligen Propheten undt Aposteln beschrieben ist. Undt ist kein Glaubensartikel, der in unsern Versamlungen nicht geleret werde eben mit demselbigen Wortte, wie ihn der Heilige Geist mit der Handt Seiner Apostel beschrieben hatt. Undt zwar was die Menschwerdung unsers Seeligmachers Jesu Cristi anlanget, so gleuben wir dieselbe von Grundt unsers Hertzen undt sagen: wenn der ewige Sohn Gottes nicht unser Fleisch undt Bluth an Sich genommen hette auss dem heiligen Leibe der Jungfrauen Maria, so könnte kein Mensch seelig werden. Denn so lehret unss die Bibel, Iohann. 1.: dass ewige Wort oder Sohn dess Vaters ward Fleisch oder nahm die menschliche Natur an Sich, undt 1. Timoth. 3.: kundtlich gross ist das Gottseelige Geheimnüss: Gott ist geoffenbahret im Fleisch; Hebr. 2.: der Sohn Gottes hatt den Saamen Abrahæ an Sich genommen, undt ist des Fleisches undt Bluts eben sowohl theilhaftig worden, alss die jungen Kinder. Solches aber hatt Er zu dem Ende gothan, dass Er unss seelig machete, wie Christus Selber von Sich zeuget, Matth. 18.: dess Menschen Sohn ist kommen,

seelig zu machen dass verloren ist; undt Paulus in der 1. Timoth. 1. spricht: dass ist gewisslich wahr undt ein teurerwerthes Wort, dass Jesus Christus kommen ist in die Welt, die Sunder seelig zu machen. Diess ist nun der Grundt unser ganzen Seeligkeit, dass der Sohn Gottes unserthalben Mensch worden undt an Creuz für unss gestorben ist. Denn durch Seinen Todt hatt Er Friede gemacht durch das Blut an Seinem Creutze, undt durch Sein Blut haben wir die Erlösung, nemblich die Vergebung der Sunden, Colos. 1. Unserthalben ist Er zur Sunde gemacht; da Er von keiner Sunde wuste, auff dass wir durch Ihn gerecht wurden für Gott 2. Cor. 5. Davon Christus Selbst sagt, Iohannis 3.: also hatt Gott die Welt geliebet, dass Er Seinen einigen Sohn gab, auff dass alle, die an Ihn glauben, nicht verlohren werden, sondern dass ewige Leben haben. Er will unss auch am jungsten Tage auss den Gräbern wiederumb aufferweken durch Seine Göttliche Stimme, wie Er unss versprochen hatt, Iohan. 5.

Dass ist nun kurtzlich unser Lehr von Christo. So schreiben die Apostel undt Evangelisten davon, undt so glauben wir auch davon; daferne ihr eben dasselbe gleubet, so sindt wir in dem Grunde unser Seeligkeit einig. Denn wass die Papisten davon lere undt gleuben, darumb bekümmern wir unss nicht, sondern bleiben schlecht bey Gotteswort.

Dass dritte Capittel.

Fürs dritte saget Ihr, haben auch auff den allgemoinen sieben Concilijs die Römische Papisten zugleich mit den Grichen das Symbolum Apostolicum, von den Aposteln selbst geschrieben, angenommen.

Wass dies dritte anlanget, so wissen Wir auch wol, das die Römischen das Symbolum Apostolicum zugleich mit euch angenommen haben auff den sieben allgemeinen Concilijs. Undt Wir ruhmen solches, den Wir haben schon zuvor gesagt im ersten Capittel, dass wir das Symbolum Apostolicum auch annehmen undt halten dafür, das es die Apostel selbst geschrieben haben. Ja wir schezen es auch so hoch, dass keiner für einen Christen angenommen wirdt unter unss, der es nicht ausswendig kann; ess wirdt auch nicht leichtlich ein Kindt von sieben Jahren unter unss gefunden, dass das Symbolum nicht ausswendig hersagen könne. Wir loben auch die sieben allgemeinen Concilia, das sie das Symbolum Apostolicum allezeit beybehalten undt approbiret haben, weiln es die Apostel selbst gemacht: denn sonst wurde sie Gott gostraffet haben. Sindt wir demnach hierinne von euch nicht abgetheilet, sondern glauben sowol an Gott den Vater, an Gott den Sohn undt an Gott den Heiligen Geist, als ihr.

Dass vierte Capittel.

Fürs vierte saget Ihr, die Papisten undt Grichen haben viel Einrichtungen oder Satzungen wegen der Kirchenordntung undt wegen der Bekrefftigung des Glaubens der Kirchen zugleich gegeben undt bestetiget.

Wass dies vierte anlanget, dass ihr die Concilia lobet, das sie viele Einrichtungen oder Satzungen wegen der Kirchenordnungen undt wegen der Bekrefftigung des Glaubens der Kirchen einhellig gegeben undt bestetiget haben, darauff antwortten Wir, dass Wir, Gottlob, gar wohl wissen, wass die sieben allgemeine Concilia beschlossen haben. Dass erste, welches man Nicaenum nennet, ist gehalten worden in der Stadt Nicaea im Lande Bithynia unter dem Keyser Constantino Magno Anno Christi 330., in welchem versamlet gewesen sein 318 Bischoffe, von welchen auss der Bibel wieder den gottlosen Arrium bewiesen worden, das Christus nicht allein ein Mensch, sondern auch ein wahrer Gott wehre, weil Er Selber saget, Ioh: 8.: ehe Abraham wardt, war Ich; undt' Paulus von Ihm zeuget, Rom: 9.: Christus ist aus den Vätern nach dem Fleisch undt zugleich Gott hochgelobet in Ewigkeit. Arrium aber, der die Gottheit Christi leugnete, ist aus der christlichen Gemeine verwiesen worden. Das ander algemeine Concilium ist gehalten worden unter dem Keyser Theodosio in der Stadt Constantinopoli A-o Christi 383., in welchem die Bischoffe bewiesen haben, das der Heilige Geist ein wahrer Gott wehre, weil Paulus saget, 1. Cor: 12., dass dor Heilige Geist der einige Gott sey, Der da wirket alles in allem; undt ist verdampt worden der Macedonius, der die Gottheit des Heiligen Geistes leugnete. Überdas haben sie abgeschaffet allē Tempel der heidtnischen Götzen, die heidtnische Opfer, das gottlose Fastnachtfest des Bacchi. Dass dritte allgemeine Concilium ist gehalten worden zu Epheso unter dem Keyser Theodosio Juniore Anno Christi 432., da zweyhundert Bischoffe versamlet gewesen, die bewiesen haben, dass Chistus zwar Gott undt Mensch, aber eine Persohn were, weil Paulus saget, 1. Cor: 8.: wir haben nur einen Herrn Jesum Christum, durch Welchen alles undt wir in Ihm. 1 Timoth: 2.: ess ist ein Mitler zwischen Gott undt den Menschen, der Mensch Jesus Christus. Undt ist hier verdampt worden der Nestorius, der da lerete, da in Christo wie zwey Naturen, also auch zwey Persohnen weren. Das vierte ist gehalten zu Chalcedone unter dem Keyser Martiano Anno Christi 452., in welchem versamlet gewesen 630 Bischoffe, von welchen

auss der heiligen Bibel bewiesen worden, dass in Christo zwey Naturen seindt—die menschliche undt Göttliche—undt dass die menschliche in die Göttliche nicht verwandelt sey, weil Petrus in der ersten Epistel am 4. die beyden Naturen aussdrücklich unterscheidet, wenn er spricht, das Christus gelitten habe fur unss im Fleische. Undt ist hie verdampt der Eutyches, der falschlich lehrete, dass in der Menschwerdung die menschliche Natur in die Göttliche verwandelt, undt Christus also nur ein Gott undt nicht ein Mensch zu nennen were. Das funffte Concilium oeconomicum (?) ist gehalten worden von dem Keyser Justiniano in der Stadt Constantinopoli A-o Christi 552., da die versamleten Bischoffe aus der heiligen Bibel bewiesen haben, das die Teuffel keine Hoffnung hetten, dermaleins die Seeligkeit zu erlangen, weil Christus sagt, Matth: 25.: gehet hin, ihr verdampften, in das ewige Feuer, welches dem Teuffel undt seinen Engeln bereitet ist. Undt sindt verdampt worden alle falche Lehrer, die dawieder predigten. Dass sechst allgemeine Consilium ist gehalten worden unter Constantio quinto Anno 680. in der Stadt Bysantio, da die Bischoffe auss Gotteswort bewiesen haben, dass wie in Christe zwey Naturen, also auch zweyerley Wille wehre, der Göttliche undt der menschliche. Deun Gottlichen Willen haben sie bewiesen auss dem Matthaeo am 11. Capittel, da der Herr Christus saget: Niemandt kennet den Vater ohne der Sohn undt wem es der Sohn offenbahren will. Den menschlichen Willen haben sie erwiesen aus den Worten Christi, Matth: 26.: Mein Vater! ists muglich, so gehe dieser Kelch von Mir; doch nicht wie Ich will, sondern wie Du will. Undt haben verdampt die Monotheletas, die das Gegentheil lehren. Dass siebende allgemeine Concilium ist gehalten unter der Keyserin Irene Anno 788. in der Stadt Nicaea, da beschlossen worden ist, das man Bilder in den Kirchen haben möchte, nicht das man sie anbeten solte, sondern zum Gedechtnis der Heiligen. Diess sindt nun die sieben allgemeine Concilia, undt wir nehmen gerne an, was auf denselben beschlossen undt gesezet ist, weil sie ihre Meinung aus der heiligen Bibel genommen undt bewiesen haben, wiewol aus dem Schlus des letzten Concilij hernach ein solcher Missbrauch entstanden ist, das man die Bilder angebetet, welches Gott darumb zugelassen, weil die Bischoffe desselben Concilij ihre Meinung nicht aus Gotteswort genommen haben, wie die andern. So gefehrlich ists in Glaubenssachen etwas furnehmen, dass in der heiligen Bibel nicht gegründet ist. Daferne Ihr nun, frommer Patriarch, durch euere Satzungen, Ordnungen undt Bekrefligungen des Glaubens diese Artikel meinert, die die heili-

gen Bischoffe auff diesen Conciliis aus Gotteswort beschlossen haben, so sindt wir auch hierinnen mit euch einig. Daferne Ihr aber etwas anders meinet, befurchten Wir Unss, dass ihr dieselben Concilia nicht recht in euer Sprache translaticret habet; wir aber haben sie in griechischer Sprache, in welcher sie gehalten undt beschrieben sindt.

Dass funffte Capittel.

Furs funffte, saget Ihr, haben die Griechen undt Papisten zugleich gesezet, dass nur ein Glaube, ein Tauffe, eine Furtragung der heiligen Geheimniss angenommen worden solte, undt das hochwurdige Abentmahl mit geseuertem Brott undt Wein mit Wasser vermischet, nicht aber mit ungeseuerten Brott solte verrichtet worden, undt sagt, dass Ihr viel von diesen Dingen in euern Buchern, auss den griechischen translaticret, bey Euch haben.

Was diess funffte anlanget, das ihr einen Glauben, eine Tauffe, eine Furtragung der Gottlichen Geheimnissen im hochwurdigen Abentmahl nach Aussage der vorigen Concilien gleubet, daran thut ihr auch recht, denn das sagt Paulus mit klaren Wortten in der Epistel an die Epheser am 4. Capittel: ein Leib undt ein Geist, ein Herr, ein Glaube, eine Tauffe, ein Gott undt Vater unser aller, Der da ist über alle. Diess gleuben wir eben sowohl, als ihr, nicht darumb, weil es die Concilia sagen, sondern darumb, weil es die Concilia auss Paulo genommen undt gelernet haben. Denn die Concilia musen nicht mehr sezen, als in der heiligen Bibel stohet. Daher Evagrius Lib. 2. Cap. 16., Origines über das dritte Capittel an die Römer, Athanasius im Buch wider die Heiden, Chrysostomus in der dreytzehenden Predig über das erste Buch Mosis, Epiphanius Haeresi. 65. einhellig schreiben, dass in den Concilijs dieser Gebrauch gewesen sey, dass die heilige Bibel mitten auff den Tisch geleget worden, an zu zeigen, dass keiner etwas sagen solte, dass nicht in derselben begriffen were. Dass Ihr aber hinzuthut, dass das heilige Abentmahl des Hern musse gehalten werden mit ungeseuertem Brotte undt mit Wein mit Wasser vermischet, darauff antworten Wir, das es zwar gleublich, das Christus ungeseuert Brott bey der Einsezunge des Abentmals gebrauchet habe, denn Er hatt es eingesezet, da Er mit Seinen Jungern das alte Osterlamb ass, als bey dem Matth. 26. mit klaren Wortten stehet: da die Zwölffe assen, nemlich das Osterlam, da nam der Herr das Brott undt danket es: nun aber musten sie bey der Niessung des alten Osterlammes kein geseuert Brott gebrauchen,

wie Gott befohlen hatt, Exod: 12. So sindt wir doch der Bescheidenheit, dass wir gerne zugeben, dass mann gesouert Brot nehme, weil wir in der heiligen Bibel keinen klaren Befehl haben, das wir nothwendig ungesouert Brott nehmen sollen, denn die heiligen Evangelisten undt der Apostel Paulus, 1. Cor: 11, nennen nur Brott ohn weiter Beschreibung. Daran lassen wir unss genugen undt wollen nicht weiser sein, alss der Heilige Geist ist, undt stellen oinen Jeglichen frey, ob er gesouert oder ungesouert Brott gebrauchen will. Denn wir wollen undt sollen nichts zu Gotteswort hinzuthun oder davon nehmen, damit wir des Fluchs undt der Straffe Gottes nicht theilhaftig werden. Was aber den Wein ahnbelanget, wollen wir lieber klahren Wein gebrauchen, alss mit Wasser vermischet, den Matthaecus 26. undt Lucas 22. sagen, das in dem Kelch das Gewechs des Weinstocks gewesen sey, aber des Wassers gedenken sie nicht. Darumb bleiben wir lieber bey der heiligen Bibel, als Gottes eigener Stimme: denn so können wir am sichersten sein.

Dass sechste Capittel.

Furs sechste, thut Ihr hinzu, dass ihr solches alles von den heiligen Aposteln undt von den heiligen Apostolischen Vicarijs empfangen habet; aber die zu Rom, in Italien, Longobardien, Friul undt Germanien, die haben solchen Glauben undt Confession gemaculiret undt verdorben.

Wass diess sechste anlanget, da Ihr saget, ihr habt das alles von den heiligen Aposteln undt von den heiligen Apostolischen Nachfolgern empfangen, darauff möget Ihr wissen, dass wir unss dessen vielmehr rühmen können, weil wir nicht ein Tittel oder Buchstaben in Religionssachen annehmen, der nicht auss Christi eigen Munde undt auss der Apostelschriften genommen ist; undt halten es für eine grosse Gewissenssache, das Geringste sagen in Glaubensartikeln, das nicht in Gotteswort stehe. Dass Ihr aber hinzuthut, der Bapst habe hernach zu Rom, in ganz Italien, Lombardi, Friul undt Germanien solche Confession vertorben undt zerstumlet, — darauff antwortten Wir, dass wir nicht entgelten können, was der Bapst gethan hatt. Wir beklagens vielmehr, dass die Papisten kein Gewissen haben undt sich nicht schemen, Gotteswort zu verkehren; sindt auch darumb mit Leib-undt Lebensgefahr von ihm abgetreten undt sagen ihm öffentlich in die Augen, das er sey der Sundenmensch undt das Kind des Verderbens, von welchem Paulus gewis-

saget, dass er kommen undt die Apostolischen Lehre verderben solte, 2. Thes: 2.

Dass siebende Capittel.

Furs siebende beklaget Ihr Euch, frommer Patriarch, dass wir lehren undt gleuben, dass Gott der Heilige Geist nicht allein vom Vater, sondern auch vom Sohn ausgehe.

Hierauff antwortten Wir Euch, dass mit klaren Wortten geschrieben stohet, Ioh: 15., dass der Heilige Geist vom Vater ausgehe. Denn so saget Christus Selbst: Ich will euch senden den Geist der Wahrheit, Der vom Vater aussgethet; aber das Er vom Sohn aussgethe, dass stehet mit diesen Wortten undt Buchstaben nicht in der heiligen Schrift. Derowegen wenn einer fragt, ob wir gleuben, dass diese Wort in der heiligen Bibel stehen, der Heilige Geist gehet vom Sohn auss, so sagen wir: nein, wir gleubens nicht; denn wir sindt versichert, dass diese Wort in der heiligen Bibel nicht zu finden sindt. Wurde aber einer fragen, ob der Heilige Geist auch des Sohns Geist sey, sowohl alls des Vaters, so sagen wir: ja; denn die heilige Bibel redet also, Rom: 8.: wer den Geist Christi nicht hatt, der ist nicht Sein. Undt in der Epistel an die Galat: 4.: Gott hatt den Geist Seines Sohns gesandt in unsere Herzen. Wurde einer weiter fragen, ob der Sohn sowohl den Heiligen Geist aussendet, alls der Vater, so sagen wir: ja; denn die Bibel redet also, Iohann: 15.: wenn der Tröster kommen wirdt, der Heilige Geist, Welchen Ich euch senden werde vom Vater. So ist nun der Heilige Geist Beydes—des Vaters undt des Sohns Geist, undt der Vater undt Sohn zugleich senden Ihn in der Menschen Hertzen, dieselben zu erlouchten. Aber das Er vom Sohne aussgethe, wollen wir nicht sagen, weil die Bibel also nicht redet. Denn wir gehen nicht von Gotteswort, dass sey ferne von unss. Ist demnach der langwierige Streit unter den Grichen undt Romischen nur ein Schülgezenk undt Wortstreit gewesen, dadurch sie billich die christliche Kirche nicht unruhig machen sollen, wiewol auch etliche unter den alten Grichen gewesen sein, alls Hilarius Lib: 12. von der Heiligen Dreyfaltigkeit, die gesagt haben, das der Heilige Geist vom Vater undt Sohn zugleich ausgehe. Ess ist auch dieser Streit zwischen der Römischen undt Grichischen Kirchen, nachdem er etliche hundert Jahr gewehret, entlich Anno Christi 1441. auff dem Consilio zu Florentz in Beysein Bessary, des Grichischen Patriarchen, beygeleget worden, also das man reden möchte, wie man wolte, wenn nur die Mei-

nung einerley were. Undt was wollen wir hierinnen viel uecins sein, lasset unss vielmehr Gott dem Vater undt Sohn anzuruffen, dass Sie den Heiligen Geist in unsere Herzen senden wollen, damit Er unss erleuchte, unss alles lehre undt auff ebener Bahn fuhre, nach Gottes Wolgefallen zu thun, wie David gebeten hatt, Psal: 143. Sindt wir demnach in diesem Punct der Meinung nach auch einig.

Dass achte Capittel.

Furs achte, frommer Patriarch, beklagt Ihr Euch, dass wir der heiligen Bilder, die ihr auss der alten Sazung habt in euren Kirchen undt Häusern, nicht reueriren undt in Ehren halten.

Hierauff antwortten Wir also. (1) Können wir die Bilder gar wohl leiden beydes in unsern Kirchen undt in Häusern, wenn dieselben von christlichen undt gebührlichen Dingen sindt, in Sonderheit von geistlichen Sachen. Denn Gott hatt Mose Selbst geboten, Exod: 25., dass er zweene guldene Cherubin machen solte uber den Gnadenstul im Allerheiligsten. Num: 21. sagt Er zu Mose: mache dir ein ehrne Schlange undt seze sie zum Zeichen: wer sie ansiehet, soll genesen. Dieses Bildes gedenket auch Christus, als einer Figur, die auff Ihn gedeutot habe, Ioh: 3. Es waren auch manscherley Bilder: der Granaten, Palmen, Lielien, Ochsen etc. im Tempel Salomonis, 1. Reg: 7. Undt Gott zeugote Mose auff dem Berge Sinai ein Bildt der Hutten des Stiffts, die er machen solte, Exod: 25. Also hatt Er auch durch Bilder undt Figuren den Propheten zukunfftige Dinge gezeigt, wie beym Propheten Esa: 6., Ezech: 1., Dan: 7. zu sehen. Undt wass ist die ganze Offenbahrung Iohannis anders, als Bilder der zukunfftigen Dinge? Wie solten wir den die Bilder verwerffen? (2) Verbieten wir auch unsern Leuten, dass sie die gebuhrende Bilder keinesweges verlachen oder verspotten sollen, damit sich nicht Jemandt einbilden muge, als verachten undt verspotten wir die Dinge, die dadurch bedeutet werden, weil wir wissen, dass unss Paulus befolhen hatt, dass wir die Schwachen ertragen undt gelumpflich mit ihnen umbgehen sollen, Rom: 14., ja dass wir allen Schein des Böses meiden sollen, 1. Thess: 5. (3) Können wir auch wohl zugeben, dass man den Bildern so viel Ehre anthue, als man sonst, aussgenommen die heilige Bibel, einem historischen Buche anthut, weil eben dasselbe in den Bildern abgemahlet ist, was in den Buchern geschrieben ist. Ein Buch aber sezt man hin an einen feinen saubern Orth undt nimpt es in saubere Hende undt liest darinne; also kann

mann auch die christliche Bilder an gesauberte Örther setzen undt sie nach Gelegenheit undt Belieben anschauen, dass mann sich der Historien und Dinge erinnert, die darinne abgemahlet. (4) Aber anbeten muss mann sie nicht, denn das hatt Gott verboten, Deme mann mehr gehorhen muss den allen Menschen, Act: 5. So sagt aber Gott, Esa: 42.: Ich will Meine Ehre keinem andern geben, noch Meinen Ruhm den Bildern oder Götzen, das ist, Ich will nicht, das mann den Bildern oder Götzen für die Wolthaten danken soll, die Ich den Menschen erwiesen habe. Undt Deut: 5. sagt Gott: du solt dir kein Bildnis machen, einigerley Gleichnis, weder oben im Himmel, noch unten auff Erden, noch im Wasser unter der Erden, dass du sie anbetest undt ihnen dienest. Sobaldt nun ein Bildt angebetet wirdt, ob es schon zuvorn an ihm selber gut war, sobaldt wirdt ein grober Götze daraus. (5) Muss man auch Gott den Herrn durch die Bilder nicht anbeten, damit sich heutiges Tages die Lente zu entschuldigen pflegen, denn einen solchen Dienst nennet Gott der Herr eine Abgötterey. Michas, Judic: 17., gab Geldt herauss, das ein Bildt gemacht wurde, nicht dem Teuffel oder einen frembden Gott, sondern dem waren Gotte Selbst zu Ehren, also das er auss frölichem Hertzen saget: nun wirdt mir der Herr, Der Himmel undt Erden gemacht, guts thun. Undt die Daniter, Judic: 18., fragen diess Bildt umb Rath undt bekahmen zur Antwort: der Herr ist mit euch auff euer Reise. So haben sie demnach nicht den Teuffel oder einen frembden Gott in diesem Bilde ehren wollen, sondern den wahren Gott, Dessen Bilde es sein solte: aber Gott hatte doch missgefallen daran. Ebenermassen, als Moses vierzig Tage undt vierzig Nacht auff dem Berge bey dem Herrn verharret, undt die Feuerseule des Nachts undt die Wolkenseule des Tages sich nicht mehr sehen liess, vermeinten die Israeliten, sie wurden recht und wohl thun, wenn sie die Gegenwart Gottes durch ein ander Bildt repraesentirten, damit wenn sie dasselbe anschauen, sie desto brunstiger in ihrem Gottesdienste sein möchten. Derowegen machen sie ein gulden Kalb, nicht zwar zu dem Ende, dass sie dem Kalbe Göttliche Ehre anthun wolten, sondern dass sie den waren Gott durch diess Bilde anbeten undt ehren möchten, Der sie auss Aegypten gefuhret hatte. Darumb liess auch Aaron aussruffen, als das Kalb fertig war: morgen ist des Herrn Fest. Aber Gott liess Ihm solchen Dienst keinesweges gefallen, sondern straffte die Israeliten hartt, indem Er dreytausent Mann erwurgen liess undt wolte sie alle auffgefressen haben, wenn nicht Moses für sie gebeten hatte, Exod: 32. Undt David im 106. Psalm, wie auch Stephanus, Act: 7.,

zeugen, das Gott der Herr diese Ehre nicht angenommen habe, als wenn sie Ihme wiederfahren were, sondern dass die Israeliten Götzendienner dadurch worden sein. Ein gleiches haben wir an dem Könige Jerobeam; derselbe wolte auch Gott dem Herrn sampt seinem ganzen Königreich durch die Bilder dienen; aber es wardt eine Sünde daraus, 1. Reg. 12., undt er muste seinen Sohn Abiam darüber verlieren, 1. Reg. 14., ihn selbst aber plagte der Herr, das er starb, im 2. Chron: 13., ja sein ganzes Hauss undt Geschlechte wardt aussgerottet, 1. Reg. 15. (6) Folget auch hieraus, dass mann sich für die Bilder nicht bügen oder niederlassen solle, undt was dergleichen mehr sein kann. Denn Gott sagt, Esa: 45., dass Er geschworen habe, dass sich für Ihme alle Knie beugen sollen und nicht für einem Bilde. Christo wirdt dieses, als eine sonderliche Göttliche Ehre, die keiner Creaturen zustehet, zugeschrieben, Philip: 2. Sage mir auch, welcher Prophet oder welcher Apostel hatt jemals einem Bilde solche Ehre angethan? Nun aber sollen wir ia in ihre Fustapffen treten, wie Paulus saget, 1. Cor: 10.: seidt meine Nachfolger, wie ich Christi Nachfolger binn.

Damit Ihr aber merken möget, wie die Bilder nicht von Christo undt den Aposteln, sondern von andern Leuten im neuen Testament eingefuhret worden, so wollen Wir auch kurtzlich erzehlen aus glaubwürdigen Männern, wie die Bilder ihren Ursprung genommen. Dass erste Bilde im neuen Testament hatt gemacht das Weiblein, welches Christus vom Blutgang curiret, Matth: 9. Denn Eusebius, Lib: 7. Cap: 14., meldet, dass sie zu Caesarea für ihrer Thur beydes des Herrn undt ihr eigen Bildtnis, von Ertz gegossen, aufgerichtet, nicht dasselbe an zu beten, sondern zum Gedechtnis. Weiter sagt Eusebius in demselben Buche, dass er zu seinen Zeiten das Bilde des Herrn Christi undt der heiligen Apostel bey vielen frommen Leuten in ihren Häusern gesehen habe. Desselben gedenket auch Athanasius in seiner Schrift über den 118. Psalm. Unter dem Keyser Constantino Magno, 330. Jahr nach Christi Geburth, hatt mann angefangen, das Creutz Christi dermassen zu machen, wie es auff euren russischen Kirchen gefunden wirdt, wie Nicephorus meldet, Lib. 17. Cap. 30. Aber zur Zeit Constantino Magni Anno 330. musten noch keine Bilder in die Tempel gebracht worden. Hernach Anno 380. hatt mann angefangen die Tempel inwendig damit zu zieren, in Sonderheit, wenn mann der heiligen Märterer Gedechtnis beging, wie Gregorius Nissenus bezeuget; aber angebetet hatt mann sie zu der Zeit noch nicht, denn Chrysostomus schreibet: wir haben die Bilder der frommen zu dem Ende, dass wir der Tugenden derselben eingedenk sein können. Undt

Gregorius Magnus, der Anno 600. gelebet hatt, schreibt in seinem siebenden Buch, an Serenum geschrieben, Epist. 109., dass er zu Massilia ia die Leute fleissig ermahnen wolle, dass sie die Bilder nicht anbeten sollen. Undt in dem sechsten Concilio Anno 680. hatt mann ausdrücklich geordnet, dass mann zwar die Bilder in Heusern undt Kirchen behalten möchte, aber keinesweges sie anbeten. Aber das siebende algemeine Concilium, Anno 788. zu Nicaea gehalten, ist zugangen und wieder Gotteswort undt alle vorige Concilia undt alle alte Väter geordnet, dass mann zwar die Bilder nicht anbethen, aber doch ehren, küssen, umbfangen undt sich für ihnen niederbücken solten. Auss diesem Concilio haben hernach die Römischen Bápste alle ihre Abgötterey geschmiedet undt gesaget, dass mann durch die Bilder seelig werden, undt, wenn man sie auff die Wunden legte, dass mann dadurch gesundt werden könnte, alss Adrianus undt Manzon schreiben. Auss diesem letztern Concilio habt auch ihr, Russen, nicht allein die Bilder, sondern auch das bekommen, das ihr sie küsset, umbfanget, eu ch für ihnen creuziget undt niederbuket, undt ihnen die Krafft zu helfen undt dadurch seelig zu werden zuschreibet. Nun bezeugen wir Euch durch dass bitter Leiden Jesu Christi, Der uns beyderseits von der Hellen erlöset hatt, dass Ihr zu sehen wollet, welche Religion in diesem Fall eltter undt rechter sey, die eurige oder die unserige? Wir halten es mit den Bildern, gleichwie es gehalten ist in der christlichen Kirchen nach Christi Geburt in den ersten 800 Jahren, ihr aber haltet es mit den Bildern, wie es erst auff dem letzten algemeinen Concilio verordnet ist wieder Gotteswort, wieder die vorigen sechs Concilia undt alle heilige Vater. Wir ermahnen Euch durch Jesum, dass Ihr selbst judiciren wollet, welches mit Christi Lehr am meisten ubereinstimmet, das, was in den ersten 800 Jahren nach Christi Geburt geleret worden ist, oder was hernach erst eingesetzt.

Dass neunde Capittel.

Furs neunnde, frommer Patriarch, beklagt Ihr Euch, das wir die Satzungen von der Kirchenordnung haben fahren lassen.

Hierauff antwortten Wir: daferne Ihr durch diese Kirchenordnung die christlichen Ceremonien verstehet, die bey dem Gottesdienste gehalten werden, so haben wir in unsern Reichen undt Ländern so zierliche undt erbare Ceremonien bey dem Gottesdienste, als irgendt in einem Lande muge gefunden werden. Wir entblössen das Haupt,

knien nieder, wenn wir Christum unsern Herrn anbeten, wie Paulus leret zum Philip: 2., wir gehen mit grosser Ehrerbietung zum hochwürdigen Abendmahl undt bereiten unss mit Fasten undt Beten darzu, damit wir den heiligen Leib undt das teurerwerthe Bluth unsers Herrn, Jesu Christi würdig empfangen mögen zu unser Seeligkeit, wie unss Paulus vermahnet, 1. Cor: 11. Unser Copulation wirdt also verrichtet, dass die Brautleute im Nahmen der hochgelobten Heiligen Dreyfaltigkeit mit dem heiligen Gebet undt grosser Reverentz fur der ganzen christlichen Gemeine zusammen gegeben werden. Der geistliche Standt muss seine eigene sonderbahre Kleidunge haben, die ehrbar ist undt geistlichen Persohnen wol anstehet. Aber diese undt dergleichen Ceremonien brauchen wir allein zu dem Ende, das alles in der christlichen Gemeine ehrlich undt ordentlich zu gehen muge, weil Gott ein Gott der Ordnung ist, in der ersten an die Cor: 14. Wir nemen auch gerne alle Ceremonien an undt verdammen sie nicht, daferne sie nicht aberglaubig undt wieder Gotteswort sein. Denn unter den Ceremonien undt Glaubensartikeln ist dieser Unterscheidt: die Glaubensartikel, alss die Lehre von der Heiligen Dreyfaltigkeit, von der Tauffe, vom Abendmahl etc., sindt nöthig zur Soeligkeit; aber die euserlichen Ceremonien, die dabey gebraucht werden, dienen nur zur Andacht, Zierde undt Ordnung; zum Exempel, dass wir im Abendmahl gesegetes Brott undt gesegeten Wein undt mit dem Brott undt Wein den waren Leib undt Blut Christi nehmen, dass ist ein Glaubensartikel undt nohtwendig zur Seeligkeit; ob wir aber dasselbe des Morgens oder des Abents, sizende, stehendt oder niederknierende empfangen, dass ist eine euserliche Ceremonie undt Ordnung, nicht zur Seeligkeit von Nöhten. Darumb braucht man diese Ceremonien die, die meiste Reverentz undt Andacht mit sich fuhren. Undt auff diese Weise muss man judiciren von der ganzen christlichen Lehre, das man die Glaubensartikel mit den Ceremonien oder Ordnungen nicht confundiret. Wenn alle Völker undt Nationen dass theten, so wehre es sehr gut. Von der Priesterordnung undt der heiligen Tauffe undt Ceremonien, so dabey gebraucht werden, wollen wir hernach handeln in dem zwölfften undt dreytzehenden Capittel und in den folgenden.

Dass zehende Capittel.

Furs zehende, frommer Patriarch, klagt Ihr, das Anno 1517. sich ein Doctor von unser deutschen Nation Martin Luther undt

hernach Calvinus undt, wie Ihr am Ende Euers Schreibens gedenket, Michael Servetus geoffenbahret, die grosse Confusion undt Aufruhr gemacht zwischen Keysern undt Königen durch ihre falsche Lehre, indem sie viel wieder das Evangolium geschrieben undt die allgemeinen Concilia.

Hierauff antwortten Wir, dass wir mit Calvino nichts zu schaffen haben, weil er geleret, dass im heiligen Abentmahl der wesentliche Leib undt das wesentliche Blut des Herrn nicht vorhanden seyn, wieder Christi eigen Wort, Matth: 26.: nehmet hin undt osset, dass ist mein Leib; nehmet hin undt trinket, das ist mein Blut. Mit Michael Serveto haben wir viel weniger zu schaffen, weil er geleret, das Christus der Herr nicht ein wahrer Gott sey, wieder die Wortt Pauli, Rom. 9.: Christus ist Gott hochgelobet in Ewigkeit. Zudem sindt sie nicht Deutschen gewesen, wie Ihr meinet, sondern Calving ein Frantzose undt Servetus ein Italianer, undt weil dieser Servetus so gotteslesterig geleret hatt wieder die Persohn des Herrn Jesu, Welchen wir fur einen wahren Gott haltten undt glauben, sagen wir, das er mit allem Recht zu Geneu Anno 1553. auff dem öffentlichen Mark verbrant ist. Wass aber Lutherum anlanget, hatt derselbe auss richtigen Ursachen angefangen den Römischen Bapst aus Gotteswort zu wiederlegen, denn er, als ein Mann in der heiligen Bibel undt den Griechischen Scribenten gar wohl erfahren undt belesen, merkte, dass der Bapst mit seinem geschorem Hauffen wieder Gotteswortt undt die alten allgemeinen Concilia lerete. Denn, wenn Gott sagt: du solt Mich allein anbeten, Matth: 4., so sagt der Bapst: du solt Klötze, Steine undt Menschen anbeten; wenn Christus sagt zu den Aposteln undt Beichtvätern: umbsonst habt ihrs empfangen, umbsonst solt ihr wiedergeben, Matth: 10., so sagt der Bapst: du solt die Vergabung der Sunden, die Gnade Gottes, den Himmel selbst umb Geldt verkauffen, undt wer das meiste Geldt giebt, der soll den besten Platz im Himmel haben; wenn Gott saget: die Seelen der abgestorbenen Gerechten sindt in Gotteshandt, Sap: 3., im Pardeiss, Luc. 23., in Abrahams Schooss, Luc: 16., so sagt der Bapst: die Seelen der verstorbenen Gerechten sindt im Fegefeuer undt sie können nimmernmehr herauss kommen, daferne du mir kein Geldt giebst. Wenn der Heilige Geist sagt, 1. Timoth: 3.: ein Priester soll eines Weibes Mann sein, so sagt der Bapst: der Priester soll kein Weib haben: ess ist ihm seeliger, dass er zehen Huren hatt, als ein Eheweib. Wass deucht Euch, frommer Patriarch, hatt Luther nicht recht gethan, dass er dem gottlosen Bapst, der sich wieder

Gotteswort aufsezet undt sich also über Gott erhebet, 2. The: 2., widersprochen hatt? Wolt Ihr eben dasselbe nicht thun, als ein frommer Mann, wenn einer Gott ins Angesicht widersprechen wurde? Ja freylich wurdet Ihrs thun. Denn eben hierumb seydt ihr auch zuvor von ihm abgetretten. Wiewohl nur dieser gottseeliger Mann recht hieran gethan hatt, dass er dem gottlosen Bapst widersprochen, so sindt wir doch auff ihn nicht getauffet, begehren auch nicht, dass Jemandt uns Lutherisch nennen soll. Denn auff Christum sindt wir getaufft, Christi Lehr haben wir, undt Christen wollen wir genennet sein, wie Paulus sagt im 1. Cor: 1.: ihr solt nicht sagen: ich bin Paulisch, ich bin Apollisch, ich bin Kaphisch: ist Christus nun zertrennet? Ist den Paulus fur euch gecreuziget, oder seidt ihr in Paulus Nahmen getaufft? Wir nehmen auch seine Schrifften nicht weiter an, als sie mit der heiligen Bibel ubereinstimmen, undt wenn er gleich ein Engel vom Himmel were, Gal: 1. Ess hatt auch Lutherus kein Blutvergiessen angerichtet, sondern allezeit gelehret, dass man der Obrigkeit gehorchen soll, weil sie das Schwert nicht vergebens traget, Rom: 13., wenn sie nichts gebeuth, das wieder Gottesgeboth ist, Act: 5., sondern der Bapst selbst hatt alle König undt Potentaten angehezot, dass sie das reine Wortt Gottes undt die wahren Christen ausrotten sollen, weil sie seiner gottlosen Lehr zuwieder sein; undt solches hatt er gethan undt thut es noch auss des Teuffels Antrib, der ein Mörder ist von Anfang, Ioh: 8.

Dass eilffte Capitel.

Furs eilffte sagt Ihr, dass Lutherus die Fasten verworffen hab.

Hierauff antworton Wir: Fasten nennen wir aus Gotteswort, erstlich, wenn ein Mensch sich fur uberflussigem Sauffen undt Fressen hütet, nach der Vermahnung Christi, Luc: 21.: hütet euch, das eure Herzen nicht beschweret werden mit Fressen und Sauffen. Auff diese Weise haltten wir das Fasten so nöhtig, das wir sagen mit Paulo auss der Epistel Galat: 5. undt an die Epheser am 5.: kein Fresser undt Sauffer wirdt das Reich Gottes ererben. Fastet ihr nun auff diese Weise, so thut ihr recht undt billich. Furs ander, nennen wir auch das mit der Schrift Fasten, wenn ein Mensch oder ganze Versammlung undt Nation sich zur Zeit des Zorns Gottes auf gewisse Tage des Essens undt Trinkens enthelt, wie Esther mit dem jüdischen Volk gethan hatt, Esther 4., wie auch der König zu Nineve mit seinen Unterthanen, Jonae 3. Auff diese Weise fasten wir auch man-

nichmal in unsern Reichen undt Ländern, undt Unser liebster Herr Vatter, Ihr Königl. May., haben vielmalen solche Fasten in Ihren Reichen undt Provincien aussschreiben lassen, wie auch bey diesem jezigen Schweedischen tukischen Einfall, damit die gantze Nation möge desto andechtiger undt brunstiger sein zum Gebeth. Fastet ihr auch auff diese Weise, so thut ihr Gottesbefehl undt nach dem Exempel der Heiligen.

Ist demnach das Fasten an ihm selber nicht böse, auch nicht von Gott dem Herrn verboten, sondern vielmehr gebotten, wenn es auff die Weise, die Gott der Herr befohlen hatt, geschicht, undt zu dem Ende, dass die Lust des Fleisches gedempffet werde, Lev. 16.: am zehenden Tage des siebenden Monaths solt ihr euren Leib casteien, dass ist, ihr solt fasten. Auch ferner, wenn es geschicht zu dem Ende, dass es ein gewisses Zeichen sey unsers Schmerzen undt Sorgen, Psalm 35.: wenn sie krank waren, zog ich einen Sak an undt that mir wehe mit Fasten undt Beten von Herzen.

Furs dritte, zu dem Ende, dass es uns eine Anreizung sey zur Busse undt zum Gebet, damit wir desto andechtiger beten können, Joel 1.: heiliget eine Fasten, ruffet der Gemeine zusammen, versamlet die Altisten undt alle Einwohner des Landes zum Hause des Herrn euers Gottes. Furs vierdte, es muss auch das Fasten auss wahren Glauben heruren, sonst ist nur Sunde, Rom: 14., den durch den Glauben sindt wir versichert, dass unsere Fasten Gott dem Herrn gefallen, nicht weil wir unss der Speise undt des Trankes enthalten, sondern umb Jesu Christi Willen, Der unss geboten hatt zu fasten, Joel 1. Da dem auch der Fursaz sein soll, sein Leben zu bessern, ohn welches es nur ein Greuel ist, Esa: 58., da die Menschen Gott fragen: warumb fasten wir, undt Du siehest es nicht an? Undt Er antwortet ihnen: wenn ihr fastet, so übet ihr euren Willen, das ihr hadert undt zanket. Will man aber fasten 1) zu dem Ende, dass man etwas bey Gott dem Herrn dadurch verdienen will, so ist das Fasten eine Abgötterey, wie wir an dem Phariseer sehen, Luc: 18., der da sagte: ich faste zweyer in der Woche, der auch dadurch nicht gerecht, sondern verdampt wardt, weil er sich dessen rühmete. Geschichts, furs ander, darumb, das man für den Leuten angesehen sein will, so ist nichts anders, als Heucheley, wie Christus selber lehret, Matth: 6. Ist, furs dritte, der Glaube an Christum nicht darbey undt der Fursaz sein Leben zu bessern, so gefelt es Gott dem Herrn auch nicht, Zach: 7.: ihr habt Mir nicht gefastet, da ihr gefastet habet;

aber thut recht, so werdet ihr Mir fasten. Über dass müssen bey den Fasten diese Regeln wol in Acht genommen werden:

1) In der wahren Fasten, die in Gotteswort ihren Grundt hatt, muss man sich nicht allein der Speisen, sondern auch des Tranks enthalten, wie Daniel von sich zeuget in seinem Buch am 10. Cap., dass er weder getrunken, noch gessen habe, in Sonderheit habe er sich des Weins enthalten.

2) Wer recht fasten will nach Gotteswort, der muss nicht allein des Morgens, sondern auch des Abents sich der Speise enthalten. So machts Daniel, Dan: 10. Die fromme Esther bittet den Mardacheum: gehe hin undt versamble alle Juden, die zu Susen seindt, undt sie sollen meinethalben fasten undt weder essen, noch trinken in dreyen Tagen undt dreyen Nächten, undt ich will mit meinen Dirnen gleichermassen fasten, Esther 4. Der König zu Nineve mit seinen Unterthanen fastet auch also: er liess einen Befehl ausgehen, dass weder Menschen, noch Vieh etwas schmecken, auch kein Wasser trinken solten auff eine gewisse Zeit, Jon: 3. Wie das heutige Fasten, das an vielen Orthen geschieht, hiermit übereinstimmt, dass weiss ein Jeglicher.

3) Muss man keinen Unterscheidt der Speise machen, also dass man das eine isset undt das ander verwirfft, wie heutiges Tages geschieht, da man das Fleisch essen verheut, aber desto mehr allerley Leker bissgen isset; da man Butter oder Milch nicht richen oder schmecken will, aber des Oels die Fulle brauchet. Denn solch Fasten ist, zum ersten, nichts anders, als ein ungöttlicher Aussatz der Menschen, undt nicht Wir, sondern Paulus in der 1. Tim: 4. nennet es eine Teuffelslehre, welch hartes Wort Wir keinesweges brauchen durfften oder wollten, wens nicht Paulus brauchet. Denn so sagt er, 1. Tim: 4.: der Geist Gottes sagt klarlich, das in den lezten Zeiten viele abfallen werden von dem Glauben oder von der wahren Lehre undt werden anhangen den verfuhrischen Geistern undt Lehren der Teuffel undt gepieten zu vermeiden die Speise, die Gott geschaffen hatt. Denn alle Creatur ist gut undt nichts verwerflich, das mit Danksagung empfangen wirdt. 2) Christi eigen Wortte sindt, Matth: 15.: wass in den Mundt gehet, verunreiniget den Menschen nicht, sondern was herausgehohet, als Fluchen undt Schweren etc., undt Luc: 10. befihlt Er, dass wir essen sollen alles, was unss furgesezet wirdt; undt Paulus 1. Cor: 12.: alles, was auff dem Speisomark feil ist, das esset. 3) Lehret Paulus, das solche Dinge von Christo abgeschaffet seindt, indem er spricht, Col: 2. Cap.: lasset euch Niemandt

Gewissen machen über Speise und Trank, welches ist der Schatten von dem, das zukünftig war, aber der Körper selbst ist in Christo.

4) Mann soll im neuen Testament keine gewisse Tage, Woche oder Monathen verordnen, auff welche man jährlich fasten muste, denn diess ist der Lehre und Freyheit des neuen Testaments, die wir in Christo Jesu haben, zuwieder. Denn so saget Paulus, Galat: 4.: ihr halttet Tage und Monathen und Jahre; ich fürchte, dass ich vergeblich an euch gearbeitet habe. Weil ihr Gott erkant habet, wie wendet ihr euch den umb wieder zu den durfftigen und schwachen Sazungen? Col: 2.: lasset euch Niemandt Gewissen machen über bestümbten Feyertagen oder neue Monathen oder Sabbathern. Hieraus kann man sehen, dass es unrecht sey, die Gewissen belegen mit gewissen Tagen. auff welche sie jährlich fasten sollen, und so hart darauff halten, alss wenn die Seeligkeit daran hänge. Doch ist hie mit nicht verboten, das die weltliche und geistliche Obrigkeiten in Kriegen- und Sterbenszeiten und dergleichen Nöhten nicht gewisse Beth- und Fastage ausschreiben sollen, wie Wir zuvor erwiesen haben aus dem Exempel der Esther, des Königes zu Nineve und dergleichen.

5) Können wir gar wohl leiden, dass man umb die Zeit des Leidens Christi und sonst, wenn man zu Gottestische gehen will, gar messig und nüchtern lebe oder auch ganz sich der Speise und des Tranks enthalte, damit man seine Sunde und die Krafft des Leidens Christi desto besser erwegen und sich prüfen möge, 1. Cor: 11., doch dergestalt, das man keinesweges ein Verdienst hieraus mache. Denn solch Fasten und dergleichen Dinge können keine Gerechtigkeit und Seeligkeit bey Gott verdienen: sie sindt gar zu gering darzu und über dass mit vielen Sunden vermischet und befleket, Esa: 64., Luc: 17., und die Gerechtigkeit und Seeligkeit bleiben eine gnadenreiche Gabe Gottes, Rom. 6.

Endtlich, wollen Wir Euch auch kurtz zeigen auss bewerten Historien, wie dass Fasten zur Zeit Christi und der Apostel und bey den alten Vätern nach der Apostelzeit ist gehalten. Christus hatt gefastet viertzig Tage und viertzig Nacht im dreysigsten Jahre Seines Alters, dadurch Er Seine Göttliche Krafft und Sein Ampt bewiesen hatt, dass Er der grosse Prophet wehre, Der nach Mose kommen und ihm gleich sein solte, Deut: 18., weil Moses auch so lang gefastet hatt, Exod: 32., und also auff Ihn gedeutet. Solch Fasten aber können wir nicht halten, undt wirdt auch von unss nicht gefodert. Hernach hatt Christus nimmermehr gefastet, hats auch Sei-

nen Jungern nicht befohlen, dass sie es thun sollen, Math: 9. Nach Christi Himmelfarth in den ersten dreysig Jahren hatt mann auch nicht gefastet, wie Paulus zeuget, Col: 2. Zweyhundert Jahr nach Christi Geburth, alss Irenaeus, Cyprianus undt Origines gelebet haben, hatt mann gefastet auff diese Weise, wie sie selbst in ihren Buchern schreiben. Erstlich, haben sie sich des Mitwochens undt Freytages gar messig gehalten. Furs ander, haben sie einen Tag sich aller Speise undt Tranks enthalten, wenn sie beichten wolten. Furs dritte, haben sie gar ein nuchtern undt messiges Leben gefuhret die viertzig Tage vor Osteru, doch keinen Unterscheidt des Fleisches undt der Fische gemacht. Anno 300. hatt Sozomenus gelebet, derselbe sagt Lib. 3. Cap. 13., dass mann keinen Unterscheidt des Fleisches undt der Fische machen soll. Anno 400. haben Basilius, Ambrosius undt Epiphanius dass iezige Fasten mit Hauffen eingefuhret undt gemeinet, mann könnte dadurch ein Stuk der Seeligkeit erwerben. Auch hatt das sechste Concilium zu Byzantio, unter dem Keyser Constantio quinto gehalten Anno 680., hieran etwas geordnet undt gesezet. Hir sehet Ihr abermahl, wie das Fasten algemeinlich nach der Apostelzeit zugenommen undt verendert worden; dero wegen haltten wir es mit Christo, den Aposteln undt ältisten Vätern, die zwar gefastet, dass ist, nuchtern undt messig gelebet haben, doch ohue Unterscheidt der Speisen, nicht zu dem Ende, dass sie seelig dadurch werden wollen, denn das ewige Leben ist undt bleibet eine gnadenreiche Gabe Gottes, Rom. 6., sonderu dass sie desto brunstiger undt andechtiger zum Gebett undt der Busse sein konten. Doch wollen wir hierinne nicht uneins mit euch sein, daferne nur euere Meinung gut, undt ihr keinen Verdienst darauss machen wollet.

Dass zwölffte Capittel.

Furs zwölffte sagt Ihr, frommer Patriarch, dass euere Lehre von Zion undt Jerusalem aussgangen sey, wie Esa. in seinem Buch am andern Capittel saget: von Zion wirdt das Geseze aussgehen undt des Herrn Wort von Jerusalem; unsere Lehre aber habe ihren Anfang genommen in Deutschlandt.

Hierauff antwortten Wir: (wenn dieser Spruch nach den Buchstaben verstanden wirdt, also dass durch Zion undt Jerusalem entweder die heilige Stadt Jerusalem oder verblumter Weise das gantze Judische Landt bedeutet werde) weil Christus selbst undt hernach die Apostel erstlich zu Jerusalem undt im Judischen Lande geprediget, die

dasselbst auch den Heiligen Geist sichtbarlicher Weise empfangen, Act: 2., dass erste Concilium daselbst gehalten, Acto: 15., bey welchem die Apostel persöhnlich gewesen, von dannen in alle Weltt aussgangen undt das Evangelium allen Heyden geprediget: so können wir unss vielmehr rühmen, dass unser Lehr von Zion undt Jerusalem aussgangen. Denn wir behalten ja die Schrifften der Apostel undt Evangelisten ganz vollkommen undt unverändert undt nehmen nichts in der Religion an, dass nicht in den Schrifften undt der Lehr der Apostel, die sie mit von Jerusalem gebracht, nachdem sie den Heiligen Geist empfangen, gefunden wirdt. Ihr aber habt viel in euer Religion, dass die Apostel nicht mit von Jerusalem gebracht haben, sondern das etliche Concilia undt Väter erst viel hundert Jahr hernach geordtuet. Hatt demnach unser Lehr nicht ihren Anfang in Deutschlandt, sondern von den Aposteln selbst, die sie beschrieben haben, undt auss welcher Schrifften wir sie nehmen.

Wir wissen gar wol aus den Historien, dass der heilige Apostel Andreas den Roxolanis oder Russen baldt nach Christi Himmelfarth das Evangelium geprediget, ehe er in Grichenlandt gereiset undt hernach von der Edesener König Ago oder Aegea ans Creuz gehefflet worden, wie Eusebius schreibet, Libr. 3. Cap. 1. Aber ihr seit doch zu der Zeit nicht lange bey dem Evangelio geblieben, sondern baldt wieder abgefallen undt habt erst nach Christi Geburt A-o 942. den christlichen Glauben wieder bekommen, alss euer Furstin Olha undt ihr Sohn der Grossfurste Volodimirus uber die Russen regieret haben, welcher Volodimirus A-o 942. des Grichischen Keysers Basilij undt Constantini Schwester Annam geheyrathet hatt undt sich alsbaldt darauff tauffen lassen und den christlichen Glauben angenommen, auss welcher löblichen Linie euer ieziger Grossfurst Ihr Czar. Maj. ist. Seydt auch nach der Zeit ganzer 700 Jahr fest bey dem Glauben geblieben, der damals in Grichenlandt war, undt den ihr von den Grichen empfangen habt, wie solches die Historien vermelden. Denn es geschicht nichts so gering in den Reichen der Welt, dass unsere Historienschreiber nicht aufzeichnen, damit wir, Nachkömlinge, es wissen undt lesen mügen. Aber zu der Zeit war die Religion in Grichenlandt etlichermassen abgewichen von der Lehr der Apostel, welches Ihr selber wol sehen werdet, wenn Ihr sie gegen die heilige Bibel halten wollet. Wenn Ihr dasselbe wieder verbessern woltet auss der Bibel, hetten Ihr Czar. Maj. undt Ihr einen grossen Loh im Himmel dafur undt einen unsterblichen Nahmen bey allen Menschen.

Unss in Deutschlandt ists eben so gangen. Der heilige Apostel Thomas verkundigte unss das heilige Evangelium, als Hieronymus meldet in dem Catalogo, aber zu der Zeit wolten wir es nicht annehmen, sondern lieber Heyden sein. Derowegen haben wir hernach ganzer 800 Jahr des heiligen Evangelij entberen müssen, biss das Carolus Magnus das Keyserthumb bekommen undt unss zum christlichen Glauben gebracht hatt. Da haben wir es auch nicht alzurein bekommen, undt die Römische Pápste haben von Tage zu Tage mehr Irthume eingefuhret, biss dass wir entlich die heilige Bibel selbst in die Handt genommen Anno 1530. unter dem Keyser Carolo quinto, undt haben aus der Bibel die alte prophetische undt apostolische Religion wieder gelernet; befinden unss auch sowohl bey Christi undt der Apostel Wort, alss wenn wir schon im Himmel wehren, den wir sindt gewiss, dass wir durch diese Lehr der Apostel von dem Verdienst Christi dahin kommen, weil Christi Wort nichts anders, als Wortte des Lebens sindt, loh: 6. Wollet Ihr auch die heilige Bibel fleissig durchlesen, so wirdt Euch der Heilige Geist erleuchten, undt Ihr werdet bekennen müssen, dass die Lehre, in der Bibel verfasset, allein die wahre Lehre sey, Gal: 1.

Dass dreytzehende Capittel.

Furs dreytzehende sagt Ihr, frommer Patriarch, dass ihr glaubt die Tauffe in der einigen heiligen algemeinen Versamlungen der Apostolischen Kirchen zur Vergebung der Sunden undt meldet dabey, das euer Tauffe geschehe mit dreyen Eintauchungen nach der Apostellehr undt der algemeinen sieben Concilien Sazungen, also dass ihr bey der ersteu Eintauchung spricht: ich tauche dich ein im Nahmen des Vaters, Amen; bey der andern: ich tauche dich ein im Nahmen des Sohns, Amen; bey der dritten: ich tauch dich ein im Nahmen des Heiligen Geistes, Amen.

Hierauff antwortten Wir, dass in dieser Tauff, die wir doch sonsten nicht verwerffen, ziemblich viel zu finden, dass mit Christi Wortten nicht ubereinstimmet. Erstlich, was das Eintauchent ins Wasser anlangt, also dass die eurigen mit dem ganzen Leib ins Wasser gesteket werden müssen, davon haben wir keinen klahren Befehl. Den Christus braucht, Matth: 28, das grichische Wort baptizo, welches heist eintauchen, aber nicht untertauchen. Bissweilen heists auch so viel alss begiessen, alss Marc: 7., da der Evangeliste sagt: die Pharisier undt alle Juden essen nicht, wo sie sich nicht zuvor baptiziret

oder eingetauchet haben. Wer will nu(n) sagen, dass die Juden ganz unters Wasser getauchet sein, ehe sie zu Tische gingen? Sondern das meinet er, sie sindt nicht zu Tische gegangen, sie hatten den zuvor die Hände mit Wasser befeuchtet undt gewaschen, wie es Marcus selber erlehret in den nechst vorgehenden Wortten. So sagt nun Christus auch zu Seinen Jungern: gehet hin undt taucht sie ein, undt versteht doch nicht den ganzen Menschen, sondern das Haupt allein. Furs ander, sagt Christus nicht zu Seinen Jungern, Matth: 28.: gehet hin undt tauffet sie im Nahmen des Vaters, Amen; tauffet sie im Nahmen des Sohns, Amen; tauffet sie im Nahmen des Heiligen Geistes, Amen: sondern Er braucht das Wort tauffen oder eintauchen, nicht aber untertauchen, nur einmahl undt spricht: tauffet sie im Nahmen des Vaters undt des Sohns undt des Heiligen Geistes; womit Er Seinen Jungern befiehlt, dass sie das Wort eintauchen oder tauffen nur einmal, dass Wort im Nahmen auch nur einmahl, dass Wort Amen aber ganz nicht gebrauchen undt also sprechen sollen: ich tauffe dich im Nahmen des Vaters, des Sohnes undt des Heiligen Geistes. Denn von Christo Wort muss mann keinesweges gehen, nichts davon thun auch nichts hinzu thun. Es hatt auch darumb Christus geboten, dass mann das Wort im Nahmen nur einmahl gebrauchen soll, weil nur ein Gott in Wesen ist, Der doch dreyfaltig in Persohnen, der Vater, der Sohn, der Heilige Geist, wie es die alten grichischen Scribenten erlehret haben, deren ihr euch rühmet. Wer demnach nicht drey Wesen in Gott machen will, der muss das Wort im Nahmen nur einmahl gebrauchen. Da sehet Ihr: wir ihr von Christi Worten gehet. Er sagt: taucht ein oder begiesset,—ihr saget: tauch ganz unter; Christus sagt einmahl: im Nahmen; ihr sagt dreymahl im Nahmen wieder die Einigkeit des Göttlichen Wesens; Christus sagt einmahl: tauchet ein;—ihr saget dreymahl: ich tauche dich ein, undt thuts doch nicht, sondern tauchet unter; Christus saget ganz nicht: Amen;—ihr aber saget dreymahl Amen.

Wolt Ihr demnach euere Tauffe fur die ältiste ausgeben, so must Ihr beweisen, dass euere Tauffe mit Christi Wortten gar genau übereinstimme, dass Ihr nicht thun könnet.

Dass viertzehende Capittel.

Furs viertzehende sagt Ihr, frommer Patriarch, dass euere Tauffe recht sey, weil ihr darumb dreymahl unters Wasser tauchet, weil Christus drey Tage todt gewesen, sintemahl Paulus sagt, Rom: 6., dass wir in Christi Todt getauffet werden, so viel unser getaufft werden.

Hierauff antwortten Wir, dass solche euere Meinung mit der heiligen Bibel nicht ubereinstimmet, den dieselbe lehret unss klärlich, dass Christus nicht lenger, als neun undt dreyssig Stunden todt gewesen. Denn am stillen Fraytage Kloke neun gegen Abendt ist Er gestorben am Creutze undt ist zwey Nachte undt einen Tag im Grabe gewesen, undt am Sontag gar fruhe, da die Sonne auffging, wiederumb auferstanden von den Todten, als Matth: 27. undt 28., Luc: 23. undt 24., Marc: 15. undt 16. melden. Lasset Unss demnach zehlen: des Freytages drey Stunden undt zwolff Stunde die Freytagsnacht; zwölff Stunden Sonnabenttag, zwölff Stunde den Sonnabendnacht—dass macht nicht mehr, als neun undt dreyssig Stunden, dass macht noch nicht zwey ganze vollkommene Tage, den auff jedern Tag, die Nacht mit eingerechnet, werden vier undt zwanzig Stunden gezehlet, nach altem Gebrauch. Solt demnach ueer dreyfaches Eintauchen auff die drey Tage sehen, welche Christus todt gewesen, so wurdet ihr viel zu kurtz kommen, denn so must ihr nich vielmehr, als anderthalb Mahl eintauchen. Denn Matthaeus Cap. 16. sagt, das Christus am dritten Tage auferstanden, undt Cap. 28. steht im griechischen Text, dass Er innerhalb drey Tagen sey auferstanden. Dass Symbolum Apostolicum spricht: am dritten Tage ist Er auferstanden von den Todten, dass ist, da die Sonne am dritten Mahl anfang zu scheinen. Denn da Er starb am Creuze des Freytages, war die Sonne noch nicht untergangen, den ganzen Sonnabenttag war Er todt, undt da die Sonn am Sontage auffgieng undt der dritte Tag anbrach, stundt Er wiederumb auff von den Todten. Dass aber alle Christen in den Todt Christi getaufft werden, dass sagt Ihr recht, den so redet Paulus, Rom: 6. Er sagets aber nicht zu dem Ende, als wenn wir darumb soltten dreymal unters Wasser gesteket werden, sondern wie es Paulus in demselben 6. Cap. selbst erklehret, darumb werden wir in den Todt Christi getaufft, dass gleichwie Christus unser Sunde halben gestorben ist, also sollen wir auch durch die Tauffe der Sunden absterben, undt wie Er von den Todten auferstanden ist, also sollen wir auch auferstehen von dem sundigen Wesen undt in einem neuen Leben wandeln, dass ist; in aller Gottseeligkeit, Ehrbarkeit undt Heiligkeit.

Dass ist das Geheimnis, davon Paulus redet, undt zu welchem wir getauffet werden auff den Todt Christi, denn so erklerets Paulus selbst. Nun wissen Wir aber wol, frommer Patriarch, dass Ihr Unss nicht verdenket, dem heiligen Apostel Paulo mehr zu glauben, als Euch oder einem einigen Menschen.

Dass funfftzehende Capittel.

Furs funfftzehende redet Ihr, frommer Patriarch, viel Guts von der Tauffe des Herrn Christi, wie Er dieselbe von Iohanne begehret, undt wie sich Iohannes entschuldiget, dass er den Seeligmacher der Welldt nicht tauffen könnte, weil Derselbe von keiner Sunde wuste, Hebr: 4., seine Tauffe aber zu dem Ende angesehen wehre, dass die Sunder Vergebung der Sunden erlangen möchten; wie ihm Christus wiederleget undt gesagt: lass es iezo also sein, denn so gebüret Unss alle Gerechtigkeit zu erfüllen, damit Ich den armen Sündern ihre Tauffe hiedurch heiligen muge; wie Sich entlich die Hochgelobte Heilige Treyfaltigkeit bey der Tauffe des Herrn offenbahret habe, indem der Vater gesprochen: diss ist Mein Lieber Sohn; der Sohn Gottes in Seiner angenommenen Menschheit getauffet worden, der Heilige Geist in der Gestalt einer Tauben auff Ihn kommen, nachdem sich der Himmel auffgethan.

Hierauff geben Wir Euch zur Antwort, dass das alles war ist, den Matthaëus sezet dieses mit denselben Worten in seinem Evangelio am 3. Capittel, undt Wir glauben es alles, sowol alss Ihr, von ganzem Hertzen. Denn Wir wolten lieber unser Leben verlihren, alss ein Wort von dem leugnen, wass in der Bibel stehet. Undt woltte Gott, das Ihr alle Euere Puncten dermassen auss der Bibel beweisen könntet, so wolten Wir sie gerne annehmen.

Dass sechtzehende Capittel.

Furs sechtzehende thut Ihr hinzu, dass Iohannes den Seeligmacher, bey der Scheitel Seines Oberheupts genommen undt Ihn drey-mahl in den Jordan getauchet, nicht aber mit Wasser begossen habe.

Hierauff antwortten Wir, dass dies Matthaëus in demselben dritten Capittel nicht saget; denn er saget nicht mehr, alss: da liess ers Ihn zu undt tauffte Ihn. Nun aber geben Wir Euch zu bedenken, ob Iohannes allein einen vollkommenen erwachsenen Menschen hatt auff eure Weise inss Wasser steken undt mit seiner Handt wiederumb heraus ziehen können, sintemahl der Fluss sehr schnell gehet undt ihm leichtlich einen Menschen, von den vielen Tausenden, die zu ihm hinnauss kämen undt sich von ihm tauffen liessen, hatte hinweg fuhren können. So schreibt auch Matthaëus nicht, dass Christus undt die andern Leute, die sich tauffen lassen in Jordan, ihre Kleider abgelegt undt sich also in den Jordan steken lassen. Derowegen schliessen wir

vernunftlich, dass er Wasser mit seiner Handt geschöpffet undt im Nahmen des Vaters, des Sohnes undt des Heiligen Geistes Ihu damit begossen habe, weil das grichische Wort Baptizo auch diese Bedeutung hatt in Gotteswort, wie Wir zuvor bewiesen haben. Undt Wir lesen ein schön Exempfel davon in der Apostelgeschichte am 8. Capittel, dass der Apostel Philippus den Kemmerer also getauffet habe. Denn da sagt Lucas, das beydes, Philippus undt der Kemmerer, ins Wasser gestiegen sindt, undt Philippus habe ihn also baptiziret. Es ist auch wohl zu merken, dass Matthaeus am dritten Capittel hinzuthut, Christus sey geschwinde auss dem Jordan herauss gestiegen, undt nicht habe Ihu Iohannes bey dem Häupte herauss gezogen, wie ihr saget. Daraus zu schliessen, dass Er nicht biss über die Knie im Wasser gewesen, denn sonst hette Er nicht so geschwinde herauss gehen können. Lucas saget noch weiter in seinem Ewangelio am 3. Cap., Er habe Sich alsobaldt nieder gesezt undt gebetet. Daraus zu schliessen, dass Er die Kleider nicht abgelegt gehabt, denn sonst hette Er sie zuvorn wieder anziehen müssen, ehe Er gebetet. Darumb könnet Ihr auss der Tauffe des Herrn euere dreyfache Untertauchung nicht beweisen.

Dass siebentzehende Capittel.

Furs sibentzehende, frommer Patriarch, erzehlet Ihr von dem Römischen Bapst Clemens, dass derselbe von Petro gelernet habe, wie er tauffen solte; derselbe aber habe die Leute eingetauchet, habe sie hesalbet mit dem heiligen Oel auff allen Gliedern creuzweiss; dass es getonnert habe vom Himmel, da er die Leute tauffete, also dass sich die ganze Stadt bewegen habe; dass sich eine schreckliche feurige Seule, die Ankunfft des Heiligen Geistes bedeutende, habe sehen lassen; dass er auch nach der Tauffe die Getauffen mit Chrisem oder Myrom an der Stirn, an die Augen, an den Mundt, an der Nasen undt an den Ohren gesalbet habe; dass er ihnen rothe Krentze aufs Haupt gebunden, darauff Creuze gemacht waren, dass er ihnen weisse Kleider angethan, Licht in die Hände gegeben undt sie also in die Kirche gefuhret.

Hierauff antwortten Wir Euch, dass Wir gar wol wissen, dass dieser Clemens ein guter Christ undt ein Junger der Apostel gewesen. Denn Paulus gedenket seiner auch in der Epistel an die Philip: 4. undt sagt, dass sein Theil im Buch des Lebens sey. Wissen auch wol, dass er ein Bischoff zu Rom gewesen, aber dass auff diese Weise getaufft undt es also beschrieben habe, wie Ihr erzehlet, daran

zweifeln Wir. Denn Wir haben nimmermehr ein solch griechisch Buch finden können, dass dieser Clemens geschrieben habe. Etliche falsche lateinische Bücher werden unter seinem Nahmen herumbgetragen, die er doch niemals gemacht hatt. Daferne Ihr demnach ein solch griechisch Buch, in welchem dieses stehet, bey Euch habet, soll es Unss angenehm sein, wenn Ihr es Unss überschiken werdet zu lesen. Eine Epistel hatt er geschrieben an die Corinthier in griechischer Sprache, dass ist Unss wol bewust, aber sie ist nicht geschrieben mit diesen Wortten. Jedoch verachten wir solche Ceremonien bey der heiligen Tauffe nicht; doch mit dem Beding, dass man die Krafft der Tauffe, die in Vergebung der Sunden bestehet, nicht solchen Ceremonien, Chrisen, Lichtern undt Kränzen zuschreiben soll, sondern den Wortten Christi, Matth: 28.: tauffet sie im Nahmen des Vaters, des Sohnes undt des Heiligen Geistes, undt der Verheissung Christi, die Er der Tauffe zugeleget, Marc: 16.: wer gleubet undt getauffet wirdt, der soll seelig werden. Den in diesen Wortten bestehet die Krafft der Tauffe, nemblich die Vergebung der Sunden; wenn Christus die Wortte nicht geredt hette, so wehre die Tauffe nichts.

D a s s a c h t z e h e n d e C a p i t t e l .

Furs achtzehende saget Ihr, frommer Patriarch, dass unsere Tauffe keine Tauffe sey, sondern nur eine Verunreinigung, von den Lugenlehrern geschendet, weil der Apostel Paulus saget in der Epistel an die Epheser am 4., dass nur ein Herr, ein Glaub, eine Tauffe in dem Vater, Sohn undt Heiligen Geist, den einigen Gott in dreyen Persohnen sei.

Hierauff antwortten Wir: Wir gleuben von gantzem Herzen, dass nur ein Herr, ein Glaube, eine Tauffe auff Gott dem Vater, Sohn undt den Heiligen Geist, den einigen Gott in dreyen Persohnen sey, wie Paulus ssaget Eph: 4. Wir sindt aber darbey in unsern Gewissen versichert, dass unsere Tauffe die einige Tauffe sey, von welcher Paulus redet. Denn auff diese Weise lehren undt gleuben wir von der Tauffe, dass sie ein solches Bath, in welchem wir entweder ins Wasser getauchet oder auch mit Wasser begossen werden, in Nahmen des Vaters, des Sohnes undt des Heiligen Geistes, wie Christus befohlen hatt, Matth: 28. Ohne diese Wörter ist Wasser nur schlecht Wasser undt bleibet schlecht Wasser; sobaldt aber von dem Prediger oder im Nohtfall von einem andern rechtgläubigen Christen bey der Eintauchung oder Begiessung diese Wortte gesprochen werden, so

ist es eine rechte Tauffe, obschon keine andere Ceremonien darbey verrichtet werden. Denn dass mann Wasser nemen, den Menschen darein tauchen oder damit begiessen undt diese Wort dabey sprechen soll: ich tauffe dich im Nahmen des Vaters, des Sohnes undt des Heiligen Geistes, dass hatt Christus deutlich befohlen; dass mann aber Oel, Lichte, Chrisen, Beschwerung des Teuffels dabey gebrauchen solle, hatt Er unss an keinem Ohrte in der heiligen Bibel befohlen. Derowegen kann mann solche Ceremonien nach seinem Belieben entweder gebrauchen oder aussen lassen, undt bleibt doch die Tauffe eine vollkommene Tauffe, dadurch Gott einen Bundt mit unss machet undt unss zu Seinen Erben annimbt, dass Er unser Gott sein will, undt wir Sein Kinder sein sollen, 1. Petr: 3., dadurch Er den Glauben in unss wurken undt unss aller Wohlthaten Christi theilhaftig machen will. Denn so viel unser getaufft sindt, die haben Christum angezogen mit allem Seinem Verdienst undt Gerechtigkeit, Gal: 3. Ja dadurch Er unss wieder geburet undt erneuert, dass wir ins Reiche Gottes gehen können, wie Christus Selber lehret, Ioh: 3., es sey denn, dass Jemandt wiedergeboren werde auss dem Wasser undt Geist, so kann er nicht in das Reiche Gottes gehn. Entlich wirdt unss Vergebung der Sunden, Seeligkeit undt ewiges Leben durch die heilige Tauffe mitgetheilet, alss Paulus saget, Tit: 3.: Er hatt unss seelig gemacht nach Seiner Barmherzigkeit durch das Bath der Wiedergeburch; undt zun Eph: Cap: 5.: Christus hatt unss gereiniget durch das Wasserbath im Wort. Letzlich haben wir auch, wenn wir uns nach empfangener Tauffe auss Schwachheit wieder Gott versundigen, durch den Bundt der heiligen Tauffe wiederumb einen freyen Zutritt zu Gott dem Herrn, 1. Petr: 3., nemblich wenn wir sprechen: ich bekenne, Herr, dass ich mich wieder Dich versundiget habe; aber gedenke doch, Herr, dass ich in der heiligen Tauffe nach Deinem Nahmen genennet bin; gedenke des Bundes, den Du in der heiligen Tauffe mit mir gemacht hast, dass Du mein Gott undt Vater sein wollest: so vergib mir nun meine Sunde undt sey mir genädig. Da doch dieses wohl in Acht genommen werden muss, dass wir durch die Tauffe mit Christo begraben sindt in den Todt, dass, gleichwie Christus von den Todte auferweket ist zur Herrlichkeit des Vaters, also sollen auch wir in einem neuen Leben, in Zucht, Erbarkeit undt Heiligkeit, wandeln auff dieser Weltd; Rom: 6. Hierauss kann ein Jeglicher leichtlich merken undt abnehmen, dass es gleich sey, ob ein Mensch mit Wasser begossen oder ins Wasser gedauchet werde. Erstlich, weil die Krafft der Tauffe nicht im Wasser bestehet, sondern in den Wortten

Christi, die bey der Tauffe gesprochen werden: ich tauffe dich im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geistes, Matth: 28., undt in dem Wortt der Verhoissung, dass Christus der Tauffe zugeleget hatt, Marc: 16.: wer gleubet undt getauffet wirdt, der soll seelig werden. Furs ander, weil dass Wort baptizo in der heiligen Bibel beyde Bedeutungen hatt, undt sowohl durch begiessen, als eintauchen erkleret werden kann. Thun diesemnach dieselben nicht unrecht, die ihre Kinder in der Tauffe ins Wasser eintauchen lassen, aber wir thun auch nicht unrecht, dass wir sie mit Wasser begiessen, weil das grichische Wort baptizo, dass Christus gebrauchet, auch begiessen heisset; den Luc: saget, Cap. 11., dass sich die Phariseer verwundert haben, dass Christus zur Mahlzeit gangen sey unbaptiziret oder uneingedauchet, undt verstehet doch nichts anders dadurch, als dass sie sich verwundert haben, dass Christus mit ungewaschenen Händen zur Mahlzeit gangen sey. In diesem Spruch des Lucae wirdt das Wort baptizo von dem ganzen Christo aussgesprochen undt wirdt doch allein von dem einen Theil des Leibes, nemblich von dem Händen, verstanden; also kann auch in der heiligen Tauffe, wenn Christus saget: tauchet sie ein, dass Wort baptizo von dem ganzen Menschen aussgesprochen, undt doch allein von Häupt verstanden werden, dass das ins Wasser getauchet oder mit Wasser begossen werden soll. Es ist auch nicht gлебlich, dass die dreytausendt Menschen, die, Act: 2., auff einen Tag getauffet sindt, mit dem ganzen Leib ins Wasser getauchet sein, sintemahl nicht darbey gesezet wirdt vom Luca, dass sie auss der Stadt Jerusalem gegangen an einen Fluss undt sich in demselben von Petro eintauchen lassen. Wer will auch glauben, dass die grosse Menge des Volks, die täglich zu Iohanni hinaus gegangen an den Jordan, Matth; 3., die Kleider abgeleget und sich mit dem ganzen Leibe unter das Wasser tauchen lassen? Denn wie hette Iohannes allen mit seinen Händen so viel tausend Menschen ins fließende Wasser eintauchen undt wiederumb bey dem Haupte heraus ziehen könne? Weiter saget Petrus, 1. Epist: 3. Cap., dass die Tauffe nicht sey eine Abwaschung des Unflaths des Fleisches, als wenn der ganze Leib muste ins Wasser eingetauchet undt gereiniget werden von seinem euserlichen Unflathe, sondern das sie sein ein Bundt eines guten Gewissens mit Gott durch die Auferstehung Jesu Christi.

Über dass spricht Gott Selbst beym Propheten Ezech: C. 36. von der Tauffe des neuen Testaments: Ich will sie mit reinem Wasser besprengen oder begiessen, dass sie rein werden sollen von ihrer Unreinigkeit. Ferner sagt Iohannes der Täufer zu den Jungorn des

Herrn Christi, die sich von ihm tauffen liessen, Matth: 13.: ich tauffe euch mit Wasser, Christus aber wirdt euch mit dem Heiligen Geist undt mit Feuer tauffen. Da Iohannes redet von der Ausgiessung des Heiligen Geistes über die Junger am Pfingstage, in der Apostelgeschichte am 2. Cap., da solches erfüllet ist. Hier brauchet Iohannes das grichische Wort baptizo oder eintauchen von der Ausgiessung des Heiligen Geistes undt will so viel sagen: gleichwie ich ietzt mit meiner Handt auff das Haupt von oben herunder Wasser gegossen habe, dass über euer Angesicht gelauffen, also wirdt am Pfingstag der Heilige Geist von oben herunter, dass ist, vom Himmel durch Christum auff euch ausgegossen werden undt wirdt Sich in eurem Angesichte sehen lassen, gleichwie ietzt das Wasser, dass ich euch auff das Haupt gegossen habe, welches auch also geschehen am heiligen Pfingstage, in der Apostelgeschichte am 2. Capittel, denn da ist der Heilige Geist von oben herab sichtbarlicher Weise auff sie gekommen undt hatt Sich in ihren Angesichte undt Munde sehen lassen, als zertheilte feuerige Zungen. Undt Christus saget zu den Jungern selbst in der Apostelgeschichte am ersten Capittel: ihr solt nicht von Jerusalem weichen, den ihr sollet mit dem Heiligen Geiste getaufft werden. Hier bedeut ja das Wort baptizo nicht eine Eintauchung ins Wasser, sondern eine Auffgiessung des Heiligen Geistes. Es nennet auch Paulus die Tauffe ein Bath, Eph: 5.; nun aber wirdt mann nicht sogleich mit dem ganzen Leibe ins Wasser gesteket, wenn man badet, wie Ihrs selbst wol wisset. Ananias tauffte Paulum zu Damasco in dem Hause des Juda, in der Apostelgeschichte am 9. Cap.; wie kan er aber Paulum mit dem ganzen Leibe ins Wasser getauchet haben in so geschwindert Eil? Denn Ananias ging alssbaldt auff des Herrn Befehl undt tauffte ihn. Es wurden auch die Israeliiten nicht am ganzen Leibe beschnitten, sondern nur an der Vorhaut, im ersten Buch Mosis am 17.; nun aber ist die Beschneidung ein Furbilde der Tauffe gewesen. Darumb ist auch genug, dass wir auff einem Gliede, nemblich auff dem Heupt in der Tauffe mit Wasser begossen werden. Petrus in seiner ersten Epistel 1. Cap. nennet die Tauffe ein Besprengung des Bluths Christi, welches wol in Acht zu nehmen. Undt weil Ihr saget, frommer Patriarch, dass euere Eintauchung mit den Concilien undt alten Vätern ubereinstimmet, so wollen wir Euch zeigen, dass unsere Begiessung auch mit den alten Vätern, die nach der Apostelzeit gelebet haben, ubereinkömpt. Denn der alte grichische Vatter Cyprianus, der vor 1400 Jahren, 200 Jahr nach Christi Geburth, gelebet hatt, schreibet in seinem vierdten Buch

Ep. 7. an den Magnum, das zu seiner Zeit etliche ins Wasser eingetaucht, etliche aber mit Wasser begossen sein, undt beweiset in derselben Epistel mit vielen Grunden aus der Bibel, das beydes eine recht vollkommene Tauffe sey. In Sonderheit fuhret er an auss dem vierdten Buch Mosis, dass die Leviten zu ihrer Reinigung mit Wasser besprenget sein, dadurch die Tauffe des neuen Testaments bedeutet worden. Der treffliche Lehrer Augustinus, der vor eintausendt zweyhundert undt funfftzig Jahren, 400 Jahr nach Christi Geburt, gelebet hatt undt mit auff dem Concilio Carthaginensi gewesen ist, der schreibt in seinem Buch von der Lehre der Kirchen, das zu seiner Zeit die Leute theils ins Wasser getaucht, theils mit Wasser begossen sindt, undt sagt, beyderley gelte gleich viel. Hierauss sehet Ihr gar wohl, dass unser Begiessunge in der Tauffe eben so gut sey, alss euer Eintauchen.

Dass neunzehende Capittel.

Furs neunzehende ernahet Ihr, frommer Patriarch, einen Jeglichen, der zu dem waren helleuchtenden christlichen grichischen Glauben kommen will, der soll sich noch einmahl mit der dreyfachen Eintauchung nach euer Weise tauffen lassen.

Hierauff antwortten Wir Euch: weil Wir in den vörigen Capitela mit vielen Grunden erwiesen haben beydes auss der heiligen Bibel undt den alten Vätern, dass unsere Tauffe eine rechte vollkommene Tauffe sey, so werdet Ihr solches, alss ein verstendiger Mann, keinem von den unserigen rahten undt vielweniger Unss selbst. Denn weil Wir einmahl rechtmessig getauffet sindt im Nahmen der Heiligen Dreyfaltigkeit, so sollen, wollen undt können Wir Unss nicht noch einmahl tauffen lassen. Denn, erstlich, haben Wir, da Wir getaufft sindt, Jesum Christum mit allen Seinen Verdienste undt Gerechtigkeit angezogen, Gal: 3.; wie sollen Wir denn die Gerechtigkeit undt Wohlthaten Jesu Christi verachten undt sie wieder hinwerffen, alss wenn sie Unss nicht gut genug wehren? Dafur behüte Unss Christus Jesus, Der Unss einmahl in der heiligen Tauff mit Seinem heiligen Bluthe besprenget, 1. Petr: 1., undt von allen Sunden abgewaschen undt goreiniget hatt, 1. Joh: 1. Cap. Furs ander, habt Ihr ja auss Paulo selbst bewiesen, Eph: 4., dass nur eine Tauffe, gleichwie nur ein Glaub undt ein Herr ist. Weil demnach wir die eine Tauffe einmahl vekomlich empfangen, indem wir mit Wasser begossen sindt im Nahmen des Vaters, des Sohnes undt des Heiligen Geistes undt dadurch den einen wahren Glauben an den einen wahren Herrn

bekommen haben, wie solten wir unss den abermahl tauffen lassen? Denn unsere Tauffe undt eure Tauffe ist nur eine Tauffe; den ihr habt Wasser auff Christi Befehl, undt wir haben auch Wasser auff Christi Befehl; ob ihr gleich mehr bekomet von dem Wasser, als wir, so macht doch dass keinen Unterschied der Tauffe: denn ein wenig Wasser ist hir so gut, als eine ganze See voll, wenn der Mensch es nur auff seinen Leib bekömet, denn die Krafft der Tauffe bestehet nicht im Wasser, sondern in der Verheissung Christi, Marc: 16.: wer gleubet undt getauffet wirdt, der soll seelig werden. Weiter ihr werdet getauffet im Nahmen der Heiligen Dreyfaltigkeit, wir werden auch getaufft im Nahmen der Heiligen Dreyfaltigkeit, beyderseits nach Christi Befehl, Matth: 28. Wir gleuben, dass wir durch unser Tauffe bekommen Vergebung der Sunde, Gottesgenade, ewiges Leben undt Seeligkeit nach der Verheissung Christi, Marc: 16,—ihr gleubt eben dasselbe durch euere Tauffe zu erlangen. Warum solten wir den abermahl unss tauffen lassen? Furs dritte wissen wir, dass Christus saget, Ioh: 3., gleichwie wir einmahl gebohren werden von Matterleib, Fleisch vom Fleisch, also werden wir nur einmahl wiedergebohren in der Tauffe auss dem Wasser undt Geist zu Gotteskindern. Weil wir demnach einmahl wiédergebohren sindt auss dem Wasser undt Geist, so wirdt unss Gott behüten, dass wir es nicht abermahl geschehen lassen wieder Christi Befehl. Furs vierde, wisset Ihr gar wohl, dass die Beschneidung im alten Testament ein Furbildt der Tauffe gewesen, in der Epistel Col: 2. Wie demnach die Menschen nur einmahl beschnitten sindt im alten Testament, also müssen wir im neuen Testament nur einmahl getauffet werden. Undt wie man in der Beschneidung nicht angesehen hatt, das dem einen mehr, dem andern weniger von seiner Vorhaut geschnitten worden, also soll mann auch nicht in der Tauffe ansehen, das der éine mehr, der ander weniger Wasser bekommen hatt. Es ist ein viel grösser Wasser gewesen, im welschen die Leute am Jordan getaufft sindt, als in welchem euere Kinder in den Kirchen getaufft werden: dennoch haltet ihr euere Tauffe so kräftig, als jene an Jordan. Also haltten wir auch unsere Tauffe eben so krefftig, als ihr euere, ob ihr schon mehr Wasser bekommen habt, als wir. Denn die Krafft der Tauffe bestet nicht in der Fülle des Wassers, sondern in dem Wort Gottes undt dem Geiligen Geist, Der eben sowol wirken kann durch ein kleines Mittel, als durch ein grosses, wen wir nur nicht Seinen Befehl verachten undt dieselbe Mittel, die Er verordnet hatt, undt dadurch Er in unss wirken will. Furs funfte, haben

wir kein einige Exempel in der ganzen heiligen Bibel undt unter allen heiligen Vätern, dass einer zweimahl getaufft sey: warumb solten Wir Unss den eines solchen grossen Dinges unterstehen undt Unss hernach mit einem bösen Gewissen schleppen, so lang Wir lebten? dass sey ferne. Furs sechste, wurden Wir auff die Weise einen grossen Anfang machen zu der Sunde in dem Heiligen Geist, von welcher Christus saget, Matth: 12., dass sie nimmermehr solte vergeben werden. Dafur Unss Gott in Gnaden behüte, den Unser Seeigkeit ist Unss lieber, alss aller Weldtherrligkeit. Undt Ihr begehret eine grosse Sunde, dass Ihr solches on Unss begehret, die Euch Gott vergeben welle.

Dass zwanzigste Capittel.

Furs 20. schreibt Ihr von der Ordinirung der Bischoffe undt Priester undt saget, das Christus Selbst Jacobum ordiniret habe; Ihr schreibt auch etwas von der Ordnung, die in euren Kirchen undt Klöstern ist, undt den auch von dem Ehestandt der Priester.

Hierauff antwortten Wir Euch, dass Wir gerne zugeben, Christus habe Jacobum Selbst ordiniret, aber nach der Zeit sindt doch alle andere Bischoffe undt Priester von Menschen ordiniret worden, undt werden auch unsere Bischoffe undt Priester nach Gotteswort recht ordiniret von geistlichen Persohnen. Auch nehmen wir zu Priestern ehebare undt gelartte Leute, wie Paulus vermahnet an 2. Timoth. 2., denselben legen die anderen Bischoffe undt Priester die Hände auff undt bethen fur sie zu Gott, wie es die Apostel gemachet haben, in der Apostelgeschichte Cap. 6., befehlen ihnen bey Verlust ihrer Seeligkeit dass Wort Gottes recht zu lehren, wie Paulus befohlen hatt in der Apostelgeschichte Cap. 20., die Sacramenten recht zu verwalten nach Christi Befehl, Matth: 28. undt Luc: 22., den Bussfertigen ihre Sunde zu vergeben, aber den Unbussfertigen die Sunde zu behalten, nach Christi Vortten, Iohan: 20., selbst auch christlich undt wol zu leben, das sie ein Furbilde des Volks sein können, 1. Petr: 5., welches auch so streng gehalten wirdt von Unserm liebsten Herrn Vatter, dass ein Priester, der sich einmahl volsaufft, seines Ampts entsetzet werden muss.

Die Klösterordnung verwerffen wir auch nicht, wenn sie sich auff die Weisse verhalten, wie sie der Keyser Constantinus Magnus in Grichenlandt undt andern Reichen verordnet hatt, dass sie fleissig studiren, fleissig beten undt erbar leben sollen, damit mann Leute

darauff nehmen könne zu Kirchen undt Schulen. Aber weil die Klosterleute, — Munehe undt Nonnen, — ihre Zeit mit Mussiggank undt groben Sunden mannichmal zubringen undt sich also nach Anordt- nung der ersten Stifter nicht recht verhalten, wenden wir solche Einkommen auff Kirchen, Schülen undt armen Leuten, damit die Jügendt in güten Kunsten undt in der Gottseeligkeit muge erzogen undt die Armen ernehret werden, beydes nach Gottesbefehl, Eph: 6. undt Hebr: 13.

Von der Preisterehe lernen wir auss Gotteswort, dass ein Priester eines Weibes Mann sein soll, 1. Tim: 3. Daferne er sich aber ent- halten kann vom Weib, sagen wir, dass es ihm gut sey, dass er alleine bliebe, damit er die geistlichen Sachen desto fleissiger abwartten könne, wie Paulus lehret, 1. Cor: 7., doch solchs alles nach seinem eigenen Willen undt Beliebon.

Dass ein und zwanzigste Capittel.

Furs ein undt zwanzigste, rathet Ihr Unss, frommer Patriarch, das Wir Unss mit euch vereinigen undt zu der Orientalischen Kir- chen treten sollen; daferne Wir Unss aber einer Sunden hieruber besorgen wurden, wolt Ihr, frommer Patriarch, sambt der ganzen heiligen Versamlungen dieselbe auff Euch nehmen, undt solle auff Euch bleiben undt Unss nicht zugerechnet werden, undt wuntschet Unss damit Gottesgnade undt Friede. Amen.

Hierauff antwortten Wir Euch, dass ein Jeglicher seine eigene Sunde tragen muss, Ezech: 18. Jedoch, frommer Patriarch, daferne Ihr sambt Euer ganzen heiligen Versamlungen versichert seydt in Eurem Gewissen, dass Ihr wegen Euer Frommigkeit undt Heiligkeit frembde Sunde auff Euch nehmen könnet, so wollen Wir Euch hie- mit heimgestellet haben, Ihr wollet der Czarewna undt grossfurst- lichen Princessin Irina Michaëlewna Sunde auff Euch nehmen, auch Unser zugleich, die Ihr vermeinet, dass Wir begehen werden, da- ferne Wir Unss nach beyder grossen Herrn Pacten ehelich vermählen solten; dadurch könntet Ihr das ausrichten, dass Ihr Czar. Maj. Zu- sage, an Unss gethan, gehalten wurde, undt Wir undt die grossfurst- liche Princessin (Irina) Michaëlewna in diesem Fal ohne Sunde sein könnten.

Diess haben Wir Euch, frommer Patriarch, auff Euer an Unss gethanes Schreiben nicht verhalten wollen undt bitten es mit Fleiss durch zu lesen undt zu erwegen, Euch hiemit in Gottes Obacht empfehlendt.

(Главн. Московск. Арх. М. И. Д. дѣла Датскія 1644 г. № 3).

№ 6.

Посланіе великаго господина святѣйшаго Іосифа патріарха московскаго и всеа Русіи къ королевѣ сыну Валдемару графу.

Божіею милостію мы, смиренный Іосифъ, патріархъ Московскій и всеа Россіи, благородному королевичю Валдемару Христіанусовичю, граѹ Шлезвицкому и Голстенскому и иныхъ, миръ даю о Христѣ, и поздравляю, и челомъ бѹю.

Изволило твое благородіе прислать ко мнѣ отвѣтъ писемной противъ моего малаго къ тебѣ писанія, како вѣру содержите, и азъ прочтохъ той. Прежде бо всего въ писаніи твоемъ помянуто къ нашему смиренію о пршествіи твоемъ, какъ благовѣрный и благочестивый государь нашъ царь и великій князь Михайло Ѳеодоровичъ, всеа Россіи самодержецъ, писалъ о тебѣ къ твоему отцу, его королевскому величеству, и какъ отецъ твой, Христіанусъ король, прислалъ тебя, любимаго сына своего, къ благочестивому государю нашему. И о томъ вѣдаетъ его царское величество и ваше благородіе; толко вѣдаю и азъ ¹⁾, что прислалъ тебя, любимаго сына своего, твой отецъ Христіанусъ король, его королевское величество, ко государю нашему въ ближнее присвоеніе, *имѣть тебя, яко сына своего* ²⁾, а тебѣ отецъ твой, его королевское величество, велѣлъ послушну быти во всемъ его государьской благой воли ³⁾. И царское величество радъ тебя имѣть, какъ сына своего, толко твоего послушанія къ его царской волѣ посямѣсть иѣтъ. Моему же смиренію достоить прилежати, чтобъ твое благородіе къ совершенію благочестивыя Христовы вѣры святыя

¹⁾ Въ рукоп. Архангельской дух. Семинаріи № 580: толко вмалѣ слышахъ и азъ...

²⁾ Тамъ же вмѣсто отмѣченныхъ словъ: въ мѣсто другаго сына своего, государя нашего, и велѣлъ тебѣ...

³⁾ Тамъ-же послѣ сего: Токмо о семъ нашему смиренію иѣсть потреба глаголати, но о которыхъ намъ довлѣеть, о тѣхъ реку ти, о нихже нужду имамъ нещисля вся дни, не точію о стадѣ своемъ, но и о всемъ мірѣ, по Господню словеси: и ины овцы (имамъ), яже не суть отъ двора сего, и тыя Ми подобаетъ привести, и тако, рече, будетъ едино стадо. Сего же ради и твоему благородію хощу вмалѣ побесѣдовати и возвѣстити, о которыхъ статіяхъ въ вѣрѣ вашей разнь и несогласіе съ восточною церковію, и желаю быти тебѣ во едино, якоже и мы едино стадо о Христѣ.

восточныя церкви греческаго закона привлеци; не точію же о твоємъ благородіи нужды имать нещися, но и о всемъмірѣ, по Христову словеси: и ины овцы имамъ, яже не суть отъ двора сего, и тыя Ми подобастъ привести, и тако, рече, будетъ едино стадо ¹⁾. Сего ради еще твоему благородію хощу вмалѣ побесѣдовати и возвѣстити, о которыхъ статьяхъ въ вѣрѣ вашей разнь и несогласіе съ нашею православною вѣрою восточныя церкви греческаго закона, и желаю быти тебѣ во единой вѣрѣ съ царскимъ величествомъ, якоже и мы едино стадо о Христѣ.

Г Л А В А ѿ.

Въ первой вашей статьи написано къ нашему смиренію ²⁾, и основаніемъ своєю вѣры сказываете пророческій ветхій законъ, что во святой библии, егоже Богъ Своими пророками указалъ и апостолами; окомѣ того, что во святой библии пристойтъ ³⁾, ничто не приимаете. А мы святую библию такожде приемлемъ и въ соборѣхъ почитаемъ, еже Моусей и вси пророцы прорекоша о воплощеніи и о Рожествѣ Христовѣ, и о страсти, и о воскресеніи, и о вознесеніи, и о сошествіи Святаго Духа, и о престатіи ⁴⁾, и о второмъ Христовѣ пришествіи, и о воздаяніи комуждо по дѣломъ его. А о престатіи закона пишетъ въ посланіи къ Коринѣомъ во второмъ, во главѣ пятой Павелъ свидѣтельствуєтъ: аще кая о Христѣ, нова тварь есть: древняя мимоидоша, се быша вся нова; и паки той (же) апостоль Павелъ ко Евреомъ въ осмой главѣ пишетъ: аще бы первый законъ непороченъ былъ, не бы второму искалося мѣсто. О томъ же Іеремій пророкъ свидѣтелствоваше, глаголя въ ѿа, и въ ѿв, и въ ѿг, и въ ѿд главахъ: се дніе грядуть, глаголетъ Господь, и совершу на домъ Израилевъ и на домъ Іудовъ завѣтъ новъ, не по завѣту, егоже сотворихъ отцемъ ихъ, въ депь, въ онъ же, емшу Ми ихъ за руку, извести ихъ изъ

¹⁾ Іоани. X, 16.

²⁾ Въ рки. Арханг. дух. Семин. № 580 послѣ сего: что называется вы православными христіанами и въ вѣрѣ сказывается прямы, и яко вѣра ваша апостольская старая, а что мудрствованіе ваше въ ней, и о томъ у васъ не писано, а сказали вы, что во иныхъ статіяхъ объявимъ. И мы вамъ о томъ также объявимъ во второйнадесять статьѣ, якоже вы сами о себѣ исповѣдали и о началѣ вѣры своєю. И въ той-же первой статьѣ пишете, основаніемъ своєю вѣры называется...

³⁾ Тамъ же послѣ сего: ко спасенію.

⁴⁾ Тамъ-же: закона.

земли египетскія, зане и тѣи не пребыша въ завѣтъ Моемъ, и Азъ не радихъ о нихъ, глаголетъ Господь. Яко се(й) завѣтъ, егоже завѣщаю дому Израилеву по онѣхъ днехъ, глаголетъ Господь ¹⁾.. И яко вегда глаголати новъ, то обветши перваго, а обветнающее и состарѣвшееся близъ есть истлѣннѣя. Паче же и Самъ Христосъ глаголетъ, якоже Иоаннъ евангелистъ объявляетъ въ евангеліи своемъ, во второй главѣ, сице: Самъ же Господь не вдаешѣ Себе въ вѣру ихъ, имъ же Самъ вѣдаше вся ²⁾. Тѣмъ же убо аще Самъ Христосъ, Спасъ нашъ, законъ заповѣдей ³⁾ ученіи упразднилъ, сирѣчь ни во что обратилъ, и вамъ не подобаетъ хвалитися закономъ ветхимъ, но вся дѣемая въ немъ отрѣвати и на апостольствѣй проповѣди стояти, якоже и апостоль Павелъ глаголетъ ко Евреомъ въ главѣ ζ : отложеніе же бываетъ прежде бывшія заповѣди за немощное ея и неполезное, ничтоже бо соверпи законъ: сѣнь бо, рече, имѣяше законъ градущихъ благъ, а не самый образъ вещей ⁴⁾. А что въ твоёмъ писмѣ писано намъ разсудити то, что вашъ любительный государь отецъ, его королевское величество датцкой и норветцкой и иныхъ, никако бы къ царскому величеству васъ не послалъ и вамъ з *благородною великою царевною* и ⁵⁾ великою княжною Ириною Михайловною въ законномъ бракѣ быти ⁶⁾, толко бы онъ изъ библии подлинно не вѣдалъ, что двѣмъ парсонамъ въ разныхъ вѣрахъ, по Божіей волѣ, добрѣ мочно законной бракъ принять, о томъ де его королевское величество гораздо разсудилъ и вамъ часто говорилъ, что Павелъ апостоль речеть въ α епистолѣи и Коринтоумъ въ ζ главѣ, что святится мужъ невѣренъ о женѣ вѣрнѣ, и жена невѣрна о мужѣ вѣрнѣ ⁷⁾; и вы то слово не-

¹⁾ 2 Коринт. V, 17; Евр. VIII, 7; Иерем. XXXI, 31—33.

²⁾ Иоанн. II, 24.

³⁾ Доселѣ по рукоп. М. Ак. № 338 л. 62—64 (ср. рук. Кіевск. Ак. № 56 (Муз.) л. 79 об.—82); далѣе съ архивныхъ столбцевъ.

⁴⁾ Евр. VII, 18—19; X, 1.

⁵⁾ Въ ркп. Арх. Сем. нѣтъ отмѣченныхъ словъ.

⁶⁾ Въ ркп. Моск. Ак. № 338 и Кіевск. Ак. № 56: не повелѣлъ.

⁷⁾ 1 Коринт. VII, 12 — 16. Въ рукоп. Арханг. дух. Семинаріи № 580 дальнѣйшее читается такъ: „И то вы свидѣтельство, нѣчто не разсудя, приводите, и о семъ свидѣтельствуеъ въ толкованіи своемъ Иоаннъ Златоустый, еже писа на посланіи Павла апостола, ему же самъ свитый апостоль Павелъ въ явленіи свидѣтельствуеъ, яко истинно толкуеъ посланія его, якоже въ житіи его пишеть. И пишеть о томъ въ толкованіи семъ Иоанна Златоустаго: не бо о иже никогда же сошедшихся бесѣдуеъ нынѣ, но о шедшихся уже: не рече

право разсуждаете и не внимаете съ прилежаніемъ глаголемыхъ. Писалъ сіе божественный Павелъ къ Коринѳяномъ, оженившимся уже тогда, а не впредь поучая насъ тако творити, но явно всѣмъ и самъ апостолъ глаголетъ: аще кто имѣеть жену невѣрну или жена вѣрна мужа невѣрна, и восхотятъ жити вкупѣ, да не оставляетъ другъ друга, уже спешшимся и въ брацѣ суцимъ,—и сего ради приложилъ, глаголя: святится мужъ невѣренъ о женѣ вѣрнѣ и жена невѣрна о мужѣ вѣрнѣ; и что вѣси, жено, яко мужа спасеши? и что вѣси, мужу,

бо: аще кто хочетъ взяти невѣрную, но аще который уже имѣеть невѣрную, сирѣчь, аще кто повнегда оженился уже и посягнувъ и пріять слово благочестія; таже другая часть пребысть въ невѣрїи и изволяетъ спребывати, да не растерзается: святить бо ся, рече, мужъ невѣренъ о женѣ вѣрнѣ, толико богатство твоея чистоты. Что убо, святъ ли есть едїнїи? Никако же: не рече бо, святъ есть, но святится о женѣ. Сіе же рече, не яко да покажетъ оного быти свята, но да отъ презобилїя отъиметь страхъ отъ жены и оного приведе на вожделѣніе истины.

Да о семъ же пишетъ шестаго вселенскаго собора седмдесятъ второе правило: недостойно есть правовѣрну мужу съ еретическою женою смѣсїтися или еретїку мужу съ женою правовѣрною смѣсїтися; но аще явится что такое отъ нѣкоего, и въ сихъ бываемое неизвѣстный бракъ мѣти и беззаконное разрушити совокупленіе: не можетъ бо волкъ со овчатемъ совокуплятися, ни ко Христовѣ части грѣшныхъ жребїи. Аще ли кто отъ насъ преступитъ зановѣданная, да отлученъ будетъ.

Изъ Никоновы вторыя книги, слово кѣс.

Аще ли нѣбцы, и еще въ невѣрствїи суще и не у православныхъ приѣшенѣ бывше стаду, другъ другу брака закономъ обручишася, таже овъ убо доброе избравъ, къ свѣту истинному притече, овъ же отъ прелестныя удержанъ бысть узы, не хотя къ божественнымъ возрѣти лучамъ, благоволитъ же съ вѣрными невѣрная жити или паки невѣрный съ вѣрною, да не разлучаются, но божественному апостолу: святить бо ся мужъ невѣренъ о женѣ вѣрнѣ или невѣрна паки жена о мужѣ. Показа убо и сіе божественное правило различїе, и значаѣла убо правилу вещи бѣдное, на концѣ же апостолово неповинно и безбѣдно, понеже мнози отъ подобныхъ мѣ отъ своея похоти прелщаются и въ безсловесную вину приносятъ божественнаго апостола слово, глаголющее: яко да не разлучается невѣрная часть отъ вѣрныхъ. Сїю безсловесную вину святыи сей шестыи соборъ отъ среды изять и истину отъ прелести хотящимъ показа и протолкова, еже въ кїихъ и когда подобаетъ апостолово слово ключаемо быти, сирѣчь, будетъ преже прїятїя вѣры поняшася мужъ и жена, и изъ нихъ едїнъ вѣру воспрїять, а другїи еще въ прелести пребываетъ, да не разлучаются; а вѣрну невѣрная поняти или вѣрной за невѣрнаго ити, того не повелѣ ни апостолъ, ни отцы святыи. Да у васъ же написано въ той же первой статьїи...

яко жену спасени? Единъ же убо вѣренъ есть тогда, мужъ или жена, другій же еще въ невѣрїи и не приступилъ ко истиннѣ, и того ради не повелѣ оставляти тогда другъ друга, дабы не разорился законъ; и чтобъ мужа для вѣрна и невѣрная жена восхотѣла быти вѣрна, и жены бѣ для вѣрной и мужъ невѣрной восхотѣлъ быти вѣренъ, того ради апостоль Павель не повелѣ законъ тогда спешдшимся оставляти, а впредь не повелѣваетъ намъ тако творити и не глаголетъ о семъ по вашему мнѣнію: аще кто иновѣренъ восхоцетъ пояти жену вѣрну, да пойметъ ю, или жена вѣрна восхоцетъ за иновѣрна мужа, да занъ посягнетъ ¹⁾, — сего блаженный Павель никакоже повелѣ, ни святїи отцы. Сїе же слово апостола Павла толкуеть Хрисостомъ, такожде намъ не повѣдуетъ оженившихся тогда, егда апостольская проповѣдь бѣ, никакоже не повелѣ, но тако творити; да и сами вонмите разумно, по Господню словеси, яко оставитъ человекъ отца своего и мать и прилѣпится къ женѣ своей, и будета въ плоть едину. Како ли можетъ состоятися и быти тѣло едино, аще не будетъ едина вѣра, якоже Павель ко Ефесомъ глаголетъ: Единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе ²⁾? Аще бо Павель всѣмъ человекомъ желаетъ быти во единой вѣрѣ и во единомъ крещенїи, колми паче мужу и женѣ подобастъ быти вѣры единой и крещенїа единаго, иже совокуплены въ плоть едину.

Да у васъ же написано въ той-же первой статьи, ветхаго закона во вторыхъ Моусеовыхъ книгахъ во главѣ ѿа, что Богъ Израилю повелѣлъ плѣнныхъ женъ ³⁾ поимати, взятыхъ на брани. И отъ сего вашего писанїа возвѣстимъ вамъ: аще и повелѣлъ Господь поимати тогда жены плѣнныя, а не изъ воли, но и тѣ повелѣ по закону очищати. Глаголетъ бо Господь Моусею въ той же ѿа главѣ: аще изыдеши на брань, и плѣниши плѣнъ, и узриши въ плѣнѣ жену добру обличїемъ, и возлюбиши ея, еже пояти въ жену себѣ, и введеши ю въ домъ свой, да оброснеши главу ея, и обрѣжеши ногти ея, и совлечеши ризы плѣнныя, и да сядетъ въ дому твоёмъ мѣсяць дней,

¹⁾ Далѣе по ркп. Моск. Ак. № 338 л. 65 об.—69; ср. рук. Кїевск. Ак. № 56.

²⁾ Еф. IV, 5.

³⁾ Въ рук. Арханг. Семли. читаемъ далѣе: въ законъ себѣ поимати. И въ сей главѣ по нашему досмотру писано тако: что плѣнныхъ женъ поимати взятыхъ на брани, а не изъ воли, а изъ воли не повелѣлъ Богъ поимати женъ языческихъ сыновомъ Израилевымъ, ни своихъ давати во иноплеменики, якоже пишеть въ первыхъ книгахъ Ездры....

и тако совокупишися, и будетъ жена ¹⁾). Вонмита разумно, яко и тогда Моусей плѣнныхъ скоро имати не повелѣлъ, дондеже очиститъ ю кропленіемъ воды по закону и мѣсяць дней и съ нею не совокупится. И о семь сами вѣсте, что законъ ветхой образъ есть благодати новой: тогда бѣ обрѣзаніе, нынѣ же крещеніе; аще въ ветхомъ не повелѣ совокуплятися со иноязычными, дондеже очистятся по закону, колми паче въ новой благодати, не просвѣтивъ святымъ крещеніемъ во едину вѣру, пояти подобаеъ. Да и сіе о плѣнныхъ завѣща Господь къ Моусею, а волею же никако ко иноязычнымъ и тогда совокуплятися не повелѣ, якоже пишетъ въ первыхъ книгахъ Ездры, во главѣ десятой, и въ Нееміи въ 71 главѣ, паче же во Второзаконіи, пятыхъ книгахъ, въ седмой главѣ ²⁾).

Къ сему же пишете вы, что у васъ уставъ или правила Никейскаго собора и писанія древнихъ учителей: Василия Великаго, Григорія Богослова, Иоанна Златоустаго и иныхъ святыхъ многихъ, а ихъ скъзывается слушати въ томъ, покажѣсть зъ библию сойдется, а что не сойдется зъ библию, и того не пріимать. И въ томъ вы не истинствуете, занеже тѣхъ святыхъ отецъ, великихъ вселенскихъ учителей, не токмо предавіе ихъ, но и самѣхъ ихъ отрѣвасте тѣмъ, что глаголете: ово пріемлемъ, овоже не пріемлемъ, глаголемое ими; а вы аще хотите истинно ихъ почитати, и вамъ имъ вѣровати достойтъ во всемъ, понеже Единъ Духъ Святой дѣйствоваше якоже и во апостолѣхъ, тако и въ нихъ, якоже свидѣтелствоваше о семъ великій апостоль Павелъ, глаголя къ Ефесомъ во главѣ четвертой: и Той далъ есть овы апостолы, овы же пророки, ови же благовѣстники, ови же пастыри и учителя къ совершенію святымъ, въ дѣло служенія къ созданію тѣла Христова ³⁾. И паки къ Коринѣомъ въ первомъ посланіи во главѣ 11: вы есте тѣло Христово и уди отъ части, и овѣхъ убо положи Богъ въ церкви первое апостолы, второе пророки, третіе учителя ⁴⁾. Внимай разумно: сіи учителя истинніи, неотриповенни. И паки вы различіе полагаете межъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ въ томъ, что будто, по вашему, святіи апостоли Духа Святаго ⁵⁾ болше пріяша, а святіи отцы менше. И въ томъ ⁶⁾ вы говорите, не согла-

¹⁾ Втор. XXI, 10—13.

²⁾ 1 Ездр. X, 10—11; Неем. XIII, 25. 27; Втор. VII, 3.

³⁾ Ефес. IV, 11.

⁴⁾ 1 Кор. XII, 27—28.

⁵⁾ Въ рук. Архангельск. Семинаріи: благодать.

⁶⁾ Тамъ-же: И то.

сився з божественнымъ писаніемъ, что раздѣляете Духа Святаго благодать, не поминающе сего, яко и святїи отцы велїа чудеса и знаменїя сотвориша и Духомъ Святымъ возглаголаша мнози чудная и дивная, и въ нихъ явился Духа Святаго дѣйство явно во всей подобной ¹⁾, якоже во апостолѣхъ, тако и въ нихъ таковы жъ чудеса сотворишася, инїи же и болша въ нихъ показавше, по Христову словеси, якоже Самъ Господь рече: вѣруй въ Мя, дѣла, яже Азь творю, и той сотворитъ и болша сихъ; и сіе писано во евангелїи Іоанновѣ—дї ²⁾. И на многа о сихъ свидѣтельствова во евангелїи и во апостолѣхъ.

Г Л А В А Ё.

А что вы пишете во своей второй главѣ намъ, смиренному патриарху ³⁾, что у васъ христіанская вѣра вся полна, и какъ вамъ та предана отъ святыхъ пророкъ и апостолъ, написано въ вашихъ вѣрныхъ статїяхъ; и въ томъ къ вамъ нашъ отвѣтъ, что прямо совершена нѣсть ваша вѣра, но развратная з греческою православною вѣрою во многихъ статїяхъ: во крещенїи, и въ приношенїи святаго причастїа, и постѣхъ, и въ служенїи церковномъ, и въ поставленїи епископовъ и поповъ, понеже наша истинная православная христіанская вѣра греческаго закона, юже прїять церкви ⁴⁾ отъ апостолъ и отъ святыхъ седми соборовъ вселенскихъ, разнства никоего же не имать и до дне сего повсюду, идѣже есть православїе истинное. А еже глаголете о человѣческомъ смотрѣнїи Бога Слова, яко истинную человѣческую плоть воспрїять Господь нашъ Исусъ Христосъ, и въ томъ съ нами истинствуете ⁵⁾ такожде, якоже и мы вѣруемъ; а въ коихъ статїяхъ православныя вѣры съ нами не соединяетея ⁶⁾ по правиломъ святыхъ апостолъ и по преданїю седми вселенскихъ соборовъ, и объявимъ о томъ въ иныхъ статїяхъ ниже сего.

¹⁾ Тамъ-же: поднебеснѣй.

²⁾ Іоан. XIV, 12.

³⁾ Въ ркп. Арханг. Семип. далѣе читаемъ: сказываете у себе христіанскую вѣру всю сполна, како-де намъ предана отъ святыхъ пророкъ и апостоловъ написана въ нашихъ вѣрныхъ статїяхъ, тако-де ея и держимъ; и въ томъ вамъ нашъ отвѣтъ.

⁴⁾ Тамъ же: церковъ.

⁵⁾ Тамъ-же: тако и мы вѣруемъ и исповѣдуемъ.

⁶⁾ Тамъ-же: и мы то не прїимаемъ по правиломъ...

ГЛАВА Г.

А въ третіей статьѣ пишете ¹⁾ вы и о символѣ апостольскомъ, егоже на седми соборѣхъ вселенскихъ извѣстно утвердиша святіи отцы, и то истинно глаголете, что тако есть, аще истинно такъ исповѣдуете, яко Духъ Святый отъ Единого Отца исходитъ, а не ²⁾ отъ Сына.

ГЛАВА Д.

А въ четвертой статьѣ пишете вы о седми вселенскихъ соборѣхъ, а сказываете, что извѣстно вѣдаете про то, что на нихъ отъ святыхъ отецъ предано, и глаголете тако о нихъ, что кое они изъ бібліи взяли, сему и вѣровати, а еже не согласуется зъ біблією, то отрѣываете и глаголете, яко собою уложили, а не отъ святыхъ апостолъ пріяша паче же седмому вселенскому собору о иконномъ поклоненіи зазираете. И мы извѣстно разсудихомъ ваше писаніе, еже о соборѣхъ, яко исполу пріемлете, пріемлете бо то, како святіи отцы коегождо еретика на коемждо соборѣ обличаши ³⁾ и прокляша: на первомъ соборѣ Арія, который Сына Божія отъ Отца существа чюжа полагаше, на второмъ Македонія, который Духа Святаго Отца и Сынновня существа не единосущна вмѣняше,—и то все истинна; на третьемъ соборѣ на Несторія, который Сына Божія проста человѣка вмѣняше. И ваше о томъ третьемъ соборѣ мудрствованіе не по дѣлу, а пишете то, что святіи отцы прокляша тѣхъ, которые во Христѣ глаголютъ ⁴⁾ двѣ природы и двѣ персоны, а по ихъ самѣхъ тѣхъ святыхъ отецъ преданію тѣ двѣ природы во Христѣ, рекше два естества, они (в)правду исповѣдаша во единой же персонѣ, рекше составѣ, а прокляша тѣхъ, которые одну природу исповѣдаша во Христѣ, двѣ же персоны. На четвертомъ соборѣ на Евтихія, на немъ же изложиша о Христѣ двѣ природы, рекше два естества, Божество и человѣчество; и то тако есть. Евтихія же еретика прокляша, яко человѣческую природу, рекше естество, въ Божество премѣнилъ, егожъ святіи отцы по правдѣ прокляша. На пятомъ соборѣ прокляша еретиковъ, глаголющихъ, яко временна бѣсомъ мука. На шестомъ со-

¹⁾ Тамъ-же: говорите.

²⁾ Тамъ-же: а не и отъ Сына.

³⁾ Тамъ-же: и посрамиша и прокляша.

⁴⁾ Далѣе печатается съ архивныхъ столбцевъ.

борѣ святіи отцы исповѣдаша во Христѣ двѣ природы и двѣ воли; и то тако есть. На седмомъ соборѣ святіи отцы изложиша о иконномъ воображеніи. И глаголете, яко иконы въ церкви не для молитвы и поклоненія, а памяти ради и чести; и мы о томъ иконномъ поклоненіи отъ божественныхъ писаній истинно объявимъ ниже сего. А прочаго вы всего не пріимаете, еже отъ тѣхъ святыхъ духоносныхъ отецъ преданія, еже они изложиша, уставы же и правила, еже пріяша отъ святыхъ апостолъ писаніемъ и неписаніемъ, якожъ апостолъ Павелъ свидѣтельствуеть въ первой епистоліи къ Коринѣомъ во главѣ ѿ: хвалю же вы, братія, яко вся моя помните, и, якожъ предахъ вамъ, преданія держите ¹⁾); и паки во второй епистоліи къ Солуныномъ во главѣ ѿ пишетъ: стойте, держите преданіе наше, еже пріяете, аще словомъ, аще посланіемъ ²⁾); и паки къ Титу въ ѿ главѣ: чадо Тите! сего ради оставихъ тя въ Критѣ, яко да недокозченая исправиши ³⁾). И прочая многая о семъ свидѣтельства. И сего ради и неписаніемъ увѣрялись отъ святыхъ апостолъ преданіемъ древніи святіи отцы и другъ по другъ по себѣ предающе церкви, якожъ и Василій Великій въ посланіи своемъ пишетъ ко Амѣилохію Иконійскому и Святѣмъ Дусѣ, въ правилѣ девятыомъ сице глаголя: многа и велика имать церковь отъ неписаннаго преданія, и первое се есть, еже вѣрнымъ крестаобразно лица знамяновати ⁴⁾ и молитися на востокъ, и глаголемая надъ хлѣбомъ благодаренія и чаши благословеніе, и воду въ крещеніи крестаобразно благословляти, и помазанія масломъ того самаго крещаемого, и ина многа другая, яже неписаніемъ пріяхомъ. Вы же въ томъ зѣло погрѣшаете, что ово отъ нихъ пріемлете, еже кое отъ святыхъ апостолъ писаніемъ предано, а еже писаніемъ не предано, то отрѣзаете. И вы въ томъ прельщаетесь, потому что о тѣхъ святыхъ седми вселенскихъ соборѣхъ и о святыхъ отцѣхъ, иже на нихъ собравшихся, и святіи пророцы проувѣдѣша, якожъ пророкъ Исаія рече во главѣ ѿкн: се полагаю камень въ Сіонѣ краеуголень,

¹⁾ 1 Кор. XI, 2.

²⁾ 2 Сол. II, 15.

³⁾ Тит. I, 5.

⁴⁾ Въ ркп. Арханг. дух. Семинаріи далѣе: потомъ же, на востокъ обращшиися, молитися, и глаголемая надъ показаніемъ хлѣба благодареніемъ, и чашу благословляемъ, и воду крещенія, и помазанія масломъ того самого крещаемого, и ина многа другая, яже неписаніемъ пріяхомъ, яже тайна суть, и неписаніемъ ихъ обличити невѣрныхъ ради; иное бо есть повелѣніе, иноже проповѣдь, овъ убо молчаніемъ чтется, оноеже проповѣдается. Вы же въ томъ ..

избранъ и честенъ, и вѣруй въ онъ не постыдится ¹⁾, его же и Даниилъ узрѣ отъ горы отторгшася безъ руку человѣчу, и сокруши вся соблазны, яко-жь пишетъ во второй главѣ ²⁾. О семь же камени и Захарія прорече въ главѣ третіей: зане камень, иже дахъ предъ лицемъ Іисуса, на камени единомъ седмь очесъ ³⁾, и это суть соборы седмь. Той же Захарія рече въ $\bar{\Delta}$ главѣ: седмь си очеса Господня суть, тѣ-же седмь соборы суть, призирающая на всю землю ⁴⁾; о нихъ же и Соломонъ рече въ главѣ $\bar{\Phi}$: премудрость созда себѣ храмъ и утверди столповъ седмь ⁵⁾, седмь же соборы. И о семь разумѣйте, яко прорицали пророцы о сихъ святыхъ вселенскихъ седми соборѣхъ. И паки и во Откровеніи Іванна Богослова пишетъ во главѣ $\bar{\epsilon}$: и видѣхъ, и се посредѣ престола и четырехъ животныхъ и посредѣ старецъ агнецъ стоящъ, яко заколенъ, имущъ роговъ седмь и очесъ седмь, еже есть седмь духовъ Божиихъ, посланныхъ на всю землю ⁶⁾. И вы о семь зрите, и разумѣйте писанія, и со испытаніемъ разсуждайте, а не просто приѣмлите Божественное писаніе, о немъ же и Господь рече: испытайте писанія, въ нихъ же имѣти мните животъ вѣчный ⁷⁾. И сія вся реченія о седмихъ вселенскихъ соборѣхъ церковь пріять.

Г Л А В А ѐ.

А въ пятой главѣ ⁸⁾ пишете, что вы даете на воли, что въ Божественнѣй святѣй литургіи кислой или прѣсной хлѣбъ приносить, а въ божественномъ писаніи, паче Самого Бога Спаса нашего Іисуса Христа реченія, къ тому же и Павла апостола, всея вселенныя учителя ⁹⁾, свидѣтельствуютъ о семь истинно и различіе веліе полагають отъ кислаго хлѣба прѣсный. И о семь вамъ покажемъ свидѣтельство отъ божественнаго писанія, а не сами собою; вы жъ внимайте разумно глаголемымъ. Якожь Матѳей евангелистъ свидѣлствуетъ въ своемъ евангеліи во $\bar{\kappa}$ главѣ: пріемъ Іисусъ хлѣбъ, и благослови и прело-

¹⁾ Ис. XXVIII, 16.

²⁾ Дан. II, 24.

³⁾ Захар. III, 9.

⁴⁾ Зах. IV, 10.

⁵⁾ Прит. IX, 1.

⁶⁾ Апок. V, 6.

⁷⁾ Іоанн. V, 39.

⁸⁾ Въ рук. Арханг. Семинаріи: статія.

⁹⁾ Тамъ же: реченія.

ми ¹⁾, и по сему Матѣеву евангелиста слову хлѣбъ кислый бѣше, а не опрѣснокъ; такожь и Павелъ апостоль въ Коринѣстѣй епистоли пишеть въ главѣ ѿ, яко, пріемъ хлѣбъ и благодаривъ, преломи и рече: пріимите, ядите, се есть тѣло Мое, еже за вы ломимое; се творите въ Мое воспоминаніе ²⁾. Се явственно есть, яко и въ предыдущее ³⁾ время неотложно тако творити повелѣ, хлѣбомъ жертвы приносити, а не опрѣснокомъ. Къ сему жъ и отъ правилъ святыхъ отецъ. Шестаго собора правило ѿ: ни единого же нѣсть христіаномъ пріобщенія къ жидомъ; сего ради убо, аще обрящется кто, тѣхъ опрѣсноки ядый или врача ихъ призывая на цѣлбу себѣ, аще причетникъ, да извержется, мірскій же человекъ да отлучится. И изъ епистоли отъ седмаго собора глава пѣ и во апостольской епистоли тожь: вѣдый буди, яко опрѣсноцы ветхія жидовскія жертвы суть, а не евангелская Христова суть, якоже четыре евангелисты и апостоль святой Павелъ послушествуетъ и Христось Самъ, егда Своя ученики учаше молитися: Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ; не рече: опрѣснокъ нашъ пасуцный, но хлѣбъ пасуцный нарече, якоже рече Христось: се тѣло Мое, ломимое за вы. Но совершенъ человекъ и совершенъ Богъ, да совершенымъ подобаетъ и жрети Богу, а не несовершенымъ; которое убо есть совершенно: хлѣбъ ли или опрѣснокъ? Яко и слѣпымъ есть вѣдати мощно, яко хлѣбъ есть совершенъ: есть бо мукъ аки тѣло, а квасъ аки дупа, соль же аки умъ, вода же аки духъ и животь,—такъ прісмлетъ животное согрѣваяся хлѣбъ; а еже опрѣснокъ, мертво и бездушно, восхождение не пріимая, ни согрѣваяся, того ради безживотенъ нарицется опрѣснокъ, живота бо не имѣеть ⁴⁾; хлѣбъ же животный Христось есть. Да увѣдятъ же таковая мудрствующей и опрѣсноки ядущей, яко, мертву плоть ядуще, а не живу, и въ ереси впадаютъ проклятаго Аполинарія. О семъ убо и блаженный Златоустъ, апостольское же къ Коринѣомъ посланіе толкуя, и воспоминаеть, глаголя: тамо Кіотъ, здѣ же Богородица ⁵⁾; тамо жезлъ, здѣ же крестъ; тамо агнецъ, здѣ же Христось; тамо опрѣснокъ,

¹⁾ Матѣ. XXVI, 26.

²⁾ 1 Кор. XI, 23—24.

³⁾ Въ рук. Арх. Сем.: будущее.

⁴⁾ Въ рукоп. Архангельск. дух. Сем., Общ. Ист. и Древн. № 13 и В. М. Ундольскаго № 1327 на полѣ: Прилично здѣ на служащихъ надъ черствыми просвирами и на спирающихся.

⁵⁾ Въ рук. Арханг. Сем.: дѣвица.

здѣ же хлѣбъ. Зрите убо ¹⁾, что за подзу имате, яко, оставивше живое, держитесь мертваго, гоняще стѣнь, а истинны погрѣшаєте? И многа такова есть въ божественномъ писаніи свидѣтельства о семъ совершеномъ хлѣбѣ, а не опрѣсноцѣ. И вы како на волю даєте и самовластіе таковос великос таинство Божіе чрезъ глаголы Самого Христа и многая божественная писанія опрѣснокомъ или кислымъ хлѣбомъ жертву приносить, хто какъ хочеть? А вы въ томъ до конца неправдуете, по своей воли ходите и послѣдуете своимъ хотѣніемъ. Лучше вамъ покоритися Самому Христу и божественному писанію и съ нами быти въ соединеніи православныя вѣры святыя восточныя церкви и жертву приносить кваснымъ хлѣбомъ, а не опрѣснокомъ.

Да въ той же вы главѣ глаголете, что лутче едино вино, нежели съ водою смѣшено, въ приношеніи, и приводите въ послушество: Матѳея къ глава, Лука къ глава, что пріемъ Христосъ вина виноградного ²⁾, а воды у нихъ не написано, и глаголете, яко вы лутчи держитесь святыя библѣи. И на то мы вамъ свидѣтельство приводимъ истиннос ³⁾, яко и водѣ съ виномъ въ приношеніи достоинъ быти, якоже Иоаннъ въ 4-й епистоліи въ 5 главѣ пишеть сице: Сей есть пришедшій водою и кровію и духомъ, не водою точію, но водою и кровію ⁴⁾. И паки во евангеліи въ 6 главѣ: изъ пречистыхъ ребръ Христовыхъ изыде кровь и вода ⁵⁾; и потому явственно прообразованіе и указаніе отъ Спасителя нашего Бога, яко въ квасномъ приношеніи истинно подобаеть водѣ съ виномъ быти, а еже евангелистъ глаголаше, яко налявъ чашу отъ плода лознаго, а о водѣ не воспоминаю, и то для того речено, яко Христосъ еще не распяся ⁶⁾ и копіемъ въ ребра не прободеса, и то таинство, еже о водѣ, еще не совершилося, но по вознесеніи предаша святіи апостоли и святіи отцы, апостольстіи наслѣдницы.

¹⁾ Тамъ-же: богоубійцамъ жидовомъ послѣдующіи и стѣни служащии, что...

²⁾ Матѳ. XXVI, 27. 29; Лук. XXII, 17—18.

³⁾ Въ рук. Арх. Семпн. даѣе: въ службѣ вино съ водою подобаеть, яко и вода съ виномъ въ приношеніи велии потребна и достоинъ ей быти. О семъ убо Иоаннъ...

⁴⁾ 1 Иоанн. V, 6.

⁵⁾ Иоанн. XIX, 34.

⁶⁾ Въ рук. Арх. Семпн.: не распять.

ГЛАВА 5,

А что въ 5 главѣ писано у васъ, что все вы взяли отъ *святыхъ* ¹⁾ апостольскихъ ученій, и что ни есть, аще не изъ Христовыхъ устъ, того не пріемлете, *и то буди тако и добро и пріятно* ²⁾; а что папа послѣ того въ Римѣ и во Италіи и въ Люмбардіи и въ Тироли и во всей Германіи и тое вѣру нарушилъ, и на то вашъ отвѣтъ къ намъ, что того на васъ не надобно вымещать, и вамъ ³⁾ до того дѣла нѣтъ, Только вамъ мы здѣ объявляемъ: се уже у васъ второе паденіе ⁴⁾, подобное римляномъ, по палежскому ученію, во всей Германіи, иже есть въ Нѣмцѣхъ. Первое убо отъ Карула князя, воцарившагося въ Римѣ, и отъ его учителей въ Римѣ мнози ереси вселилися, да въ томъ пребываше ученіи и гордостію своею возвеличившися, не позволяли по правильному завѣщанію и по уложенію на соборы къ греческимъ патриархомъ, къ братіи своей, приходити, какъ въ правилѣхъ во многихъ писано о томъ, что на всякъ годъ ⁵⁾ приходити на соборъ не токмо о исправленіи *о шрѣ* ⁶⁾, но и о церковныхъ вещехъ и о дѣлѣхъ духовныхъ различныхъ чиновъ всякихъ народовъ во всѣхъ языцѣхъ; и они, римскіе люди съ папою, и вся Германія всѣ правила *святыхъ апостолъ* и ⁷⁾ святыхъ отецъ возненавидѣли, и не токмо что по нихъ исправляти, но и послаами не восхотѣли ссылатися; и вы, видя ихъ непостоянство ⁸⁾, такожь къ грекомъ никогда же не восхотѣли приложитися, ни послаами своими греческія вѣры поискати.

1) Тамъ-же: нѣтъ этого слова.

2) Также нѣтъ.

3) Тамъ-же: намъ.

4) Тамъ-же: второе паденіе вертячее с римляны по палежскому..

5) Тамъ-же: на всякое лѣто.

6) Тамъ-же: вѣры.

7) Тамъ-же: нѣтъ отиѣченыхъ словъ.

8) Тамъ-же: и вы, видя ихъ вертѣніе, такоже къ Грекомъ никогда же восхотѣли приложитися, ниже посланіями о томъ, бывало, о вѣрѣ бы что поискати, а все гордостію на старыя христіаны вы вооружалися. Да узнали вы, что папа врагъ Христовъ, а лучшей вашъ законоучитель, Мартинъ Люторъ, аще и за правду сталъ противу папы, но для чего тѣхъ мѣсть не взыскали вы, гдѣ Христось былъ, гдѣ Его ученики, гдѣ все старое утверженіе? И отъ него вамъ стало второе переученіе.

ГЛАВА ̑.

А въ ̑ главѣ пишете, что ¹⁾ вы мудрствуете и исповѣдуете о Святѣмъ Дусѣ, яко отъ Отца исходитъ Единаго, а не отъ Сына, а отъ Сына не исходитъ, не тако, якоже панезники глаголють во исповѣданіи свосмъ, *что и отъ Сына исходитъ* ²⁾; и вы въ томъ съ нами, православными ³⁾, въ соединеніи, и мы тако вѣруемъ и исповѣдуемъ, что Духъ Святый отъ Отца исходитъ Единаго, сирѣчь отъ единаго начала.

ГЛАВА ̒.

Писано жъ отъ васъ въ ̒ статьѣ, что не подобаетъ поклонятися святымъ образомъ, но токмо на честь имѣти ихъ глаголете ⁴⁾.

¹⁾ Тамъ-же: како.

²⁾ Тамъ-же: отличенныхъ въ печати словъ нѣтъ.

³⁾ Тамъ-же послѣ сего: аще истинно тако исповѣдуете Духа Святаго отъ Отца исходяща, а не лукавствомъ, въ соединеніи...

⁴⁾ Тамъ-же: А во осмой главѣ пишете о святыхъ иконахъ и о поклоненіи ихъ, яко убо вы образы въ своихъ церквахъ и въ домѣхъ гораздо, рекоша, можете видѣти, како они христіанскія достойныя мѣры учинены; и приводите на то свидѣтельство отъ Моисеовыхъ книгъ, и отъ третіихъ Царствъ, и отъ пророка Исаіи, и отъ Іезекіиля, и Данила и отъ явленія Іоаннова. Сказываете, что образы отставить и молитися имъ недостойтъ, токмо почитати, и приводите Исаію пророка во свидѣтельство, иже реч: чести Моея иному не дамъ, и отъ Моисея пятыхъ книгъ, еже писа: да не сотвориши себѣ ваинія, никоего же образа, и накі свидѣтельство отъ Судейскихъ книгъ приводите, и все то свидѣтельство приводите, что Господь Богъ чести той Себѣ не принялъ. И сказываете то, что образы не отъ Христа, ни отъ Его апостолъ, но отъ иныхъ людей въ новой благодати введены, да и то глаголете, что образы вносити почали въ церкви при царѣ Константиѣ, а въ то де время никто не молился имъ. Къ тому же и на шестомъ соборѣ, сказываете, что образы въ домѣхъ и въ церквахъ держати велѣли святіи отцы, а кланятися имъ не велѣди. А про седмый соборъ глаголете такоже, что отъ святыхъ отецъ уложеніе образомъ не молитися, тоію честь имъ воздавати; а послѣ того собора, глаголете, яко въ Римѣ папа безбожество уставилъ, хотя во образѣхъ спасеніе получитьи. А съ того послѣднего собора, сказываете, будьтося и мы приняли въ Руси образы и цѣловати, и приглядыватися, и предъ ними креститися, и поклонятися. А сказываете то, что въ страстномъ терпѣніи Господа Іисуса Христа велите досмотрѣти намъ, которая вѣра старѣе и правѣе: ваша или наша? А сказываете себя держати иконы послѣ Рожества Христова въ первыхъ осмисотъ лѣтѣхъ, а насъ

И о семъ вамъ отвѣщаемъ: испытайте писанія: не точію въ новой благодати, но еще и въ ветхомъ законѣ повелѣно образы творити и сихъ на честь имѣти и поклонятися, якоже пишеть во Исходѣ въ ѿ главѣ: сотворите подобіе два херувима отъ злата чистаго, распростерты крилѣ и покрывающе крылами своими оцыщеніе, которое надъ кіотомъ завѣта поставити повелѣ ¹⁾; то суть образы. И на опонахъ церковныхъ отъ разныхъ шолковъ повелѣ множество учинить херувимовъ ²⁾; то суть образы. Еще же повелѣ Богъ Моисею сотворити дску златую чистую, чтобы въ ней былъ учиненъ образъ знаменія освященія Господня ³⁾, и то суть образъ; паче же кіотъ завѣта Господня и въ немъ скривали не образы ли речете? Тако и жезлъ Аароновъ прозябшій, яко свидѣлствуетъ великій Хрисостемъ, всея вселенныя учитель, Христова уста? О семъ надѣюся глаголати, что не можете его и вы жива нареци; той великій Хрисостемъ на Павловы посланія къ Коринѳомъ въ пятой главѣ, бесѣда ѿ и ѿ, глаголетъ о семъ: меншее бо знаменіе бысть болшему: въ ветхомъ убо кіотъ, здѣ же дѣвица, тамо жезлъ, здѣ же крестъ, тамо агнецъ, здѣ же Христосъ, тамо опрѣспокъ, здѣ же хлѣбъ. Аще бо въ ветхомъ повелѣно суть образы творити, колми паче въ новой благодати подобасть Сына Божія, въ плоть пришедшаго, образъ писати и почитати его и поклонятися ему, воспоминаемая неложное вочеловѣченіе Его и вся страсти Его, еже плотию насъ ради потерпѣ, и поклонятися и лобызати, умоу и душею на первообразное достигая, чїи суть образъ. Такожь честному и животворящему кресту Его, на немъ же Христосъ пострада и уби страсти и грѣхи наша пригвозди; того мы извѣстно держимся креста Господня, похвалы всѣхъ, о немъ же издавеча пророкъ глаголетъ: поклонимся на мѣстѣ, идѣже стоясте нозѣ Его ⁴⁾; и пакы: возносите Господа Бога нашего и по-

сказываете иконы держати отъ вселенскаго седмаго собора. И вы во всемъ томъ ложь писали, а правды ничего не написали. И мы на вашу на всю осую главу, еже вы писали о святыхъ и честныхъ памъ иконахъ, учинимъ не сами собою и не отъ своего умышленія, но избравъ отъ писаній святыхъ пророческая указанія и апостолскія проповѣди ^а. Далѣе въ рук. Арханг. дух. Семин. № 580, какъ и въ другихъ нѣкоторыхъ, напримѣръ, въ рукоп. Общ. истор. и древн. № 13 л. 19 об. и В. М. Ундольскаго № 1327 л. 59, находится замѣтка: „Здѣ писати слово о иконномъ поклоненіи изъ книги Кирилла Іерусалимскаго“, за которою непосредственно слѣдуетъ девятая глава посланія.

¹⁾ Исх. XXV, 18. 20—21.

²⁾ Исх. XXVI, 1.

³⁾ Исх. XXVIII, 36—38.

⁴⁾ Псал. 131, 7.

клоняйтеся подножію ногу Его, яко свято есть ¹⁾). Слышите пророка, еще въ ветхомъ законѣ поклонитися прорекъ и самъ поклоняся не точію предъ кіотомъ, но и предъ церковію, якоже глаголетъ: поклонюся ко церкви святѣй Твоей ²⁾). Такожъ и Моисей и Ааронъ поклонялися предъ кіотомъ и предъ дверми свидѣнія и Соломонъ и вси пророцы; аще вы хочете, речемъ вамъ. Егда Моисей сотвори скивию и постави свѣтильникъ седмосвѣтлой, и поклоняшеса; и егда внесе кіотъ и скрыжали въ немъ и жезлъ и закры завѣсою, и тогда покры облакъ храмъ, и славы Господня наполнися ³⁾, и тако поклоняся. Аще бо Моисей и Ааронъ поклоняхуся скиини и ковчегу, то вси людіе съ ними поклоняхуся. Такъ и пророкъ Давидъ поклонялся предъ кіотомъ ⁴⁾; такъ и Соломонъ, егда сверши, зиждая храмъ, и внесе кіотъ Господень и скрыжали и жезлъ и прочая. И сими вещьми освятися храмъ и славы наполнися, и не можаху стати священницы, и гласъ ему бысть отъ Господа: храмъ, егоже создалъ еси, положу имя Мое ту, и будутъ очи Мои ту во вѣки и сердце Мое ⁵⁾; и то явственно всемъ, яко и самъ Господь пребываетъ въ церкви не тѣлесно, но содѣтелски, якоже и Давидъ глаголетъ: услыша отъ церкви святыя Своєя гласъ мой ⁶⁾. Аще ли же Богъ въ церкви, кто не имать поклонитися церкви? Сего ради Соломонъ и вси людіе поклоняхуся церкви, не точію живуци въ Иерусалимѣ, но и отъ всѣхъ страшъ собирахуся и поклоняхуся къ церкви, якоже пророкъ Даниилъ, егда бѣ въ Вавилонѣ, трици во днѣ прекланяя колѣнѣ свои ко Иерусалиму, и моляся Богу ⁷⁾; и то явственно, яко поклоняся тогда оной церквѣ ко Иерусалиму. Такожъ и вси пророцы поклоняхуся церкви Божіи, яко Богу, якоже глаголетъ въ первыхъ Ездрахъ въ главѣ ѳ: исповѣдающеса Ездрѣ и поклоняющеса церкви Божіи и на земли лежащу ⁸⁾; аще бо Ездра, архіерей и учитель, Богомъ свѣдѣтелствовавъ, поклоняшеса, то кто смѣетъ рещи, яко не подобаетъ поклонитися церкви? Пророцы же не токмо поклоняхуся, но и руцѣ воздѣваху къ церкви, якоже Давидъ глаголетъ: егда

¹⁾ Псал. 98, 5.

²⁾ Псал. 5, 8.

³⁾ Исх. XL, 18—35.

⁴⁾ 2 Царств. VI, 13—18.

⁵⁾ 3 Царств. VIII, 16—11; IX, 3.

⁶⁾ Псал. 17, 7.

⁷⁾ Дан. VI, 10.

⁸⁾ 1 Ездр. X, 1?

молитимися къ Тебѣ, воздѣти ми руцѣ къ церкви святѣй Твоей ¹⁾); и паки къ Богу глаголетъ: воздѣхъ къ Тебѣ руцѣ мои и душа моя, яко земля безводная ²⁾). Зрите извѣстно, какъ молятся къ Богу, руцѣ воздѣвая, такоже и къ церкви Божіи, въ ней же имя Того славится. Тажъ пророкъ глаголетъ: да приидеть къ Тебѣ молитва моя, къ церкви святѣй Твоей ³⁾). И кто убо извѣстнѣе Моисея и кто праведнѣе Давида и Соломона и Данила и Ездры и Іоны? Тѣи поклоняхуся видимымъ вещемъ, церкви и кіоту, яко Богу; нынѣ же въ повѣй благодати како ли образу Господа нашего Іисуса Христа поклонятся не подобаеть и честному Его кресту?

А что же глаголють иновѣрніи, не поклоняющесе образомъ, и смѣшають ихъ со идола за сіе слово, яко заповѣда Господъ Моисею: да не сотвориши себѣ пикоего же подобія Бога и не поклонишися имъ развѣ Мене ⁴⁾? И сіе заповѣда Богъ Моисею о идолѣхъ, о языческихъ божѣхъ, егда Іудее въ пустыни телець златъ сліяша и глаголаху: се божи твои, Израилю! и идоль Моавицкій поставиша, потомъ же Веельеогору кумиру послуживша ⁵⁾), при Ахавѣ жъ Ваалу, при Манасіи же Дію, при Іеровоамѣ же златымъ юпицамъ, при Навходнасорѣ же поклонишася людіе образу златому, глаголюще: слава тебѣ, Навходнагоре! Се суть идола, и пророкъ о сихъ глаголетъ: идола ихъ сребро и злато, очи имуть и не видять, и прочая. О кіотѣ жъ и о херувимѣхъ не глаголетъ тако пророкъ, но и поклонялся имъ; слышите жъ и писанія о кіотѣ, како разньствуется со идола здѣ. Егда взяша иноплеменицы кіотъ завѣта Господня и изнесоша его отъ Авенсдера во Азотъ, и приѣмше иноплеменицы кіотъ Господень, и внесоша его въ храмъ бога своего Дагона, и поставиша его у Дагона, и обутреневаша азоты на утріе и внидоша въ храмъ Дагонъ и увидѣша, и се Дагонъ бысть палей на землю на лице свое предъ кіотомъ Божіимъ, и воздвигоша Дагона и поставиша и на мѣстѣ его. И паки восташа завтра и увидѣша, и се Дагонъ лежаше лицемъ на земли предъ кіотомъ Божіимъ, глава же Дагонова и обѣ длапи руку его отсѣкошася на порогѣ; токмо хребеть Дагоновъ оста на мѣстѣ своемъ ⁶⁾). И се не явно ли вамъ открыто въ древнемъ законѣ,

¹⁾ Псал. 27, 2.

²⁾ Пс. 142, 6.

³⁾ Іона II, 8.

⁴⁾ Исх. XX, 3—5; Лев. XXVI, 1.

⁵⁾ Числ. XXV, 2—3.

⁶⁾ I Царств. V, 1—8.

яко не смѣшена слава Господня со идолы? Се убо ковчегъ сей не отъ вещей ли тлѣнныхъ содѣланъ бысть и руками человѣческими? И кіотъ убо и Дагонъ древо есть и злато и сребро, но кіотъ не отъ бѣсовъ устроися, Дагонъ же отъ бѣсовъ; того ради и Господь на Дагона надѣющихся обличилъ безумныхъ человѣкъ кіотомъ Своимъ святымъ и начать мучити ихъ за таковъ грѣхъ, понеже кіотъ славы Божія з бѣсы поставиша вкупѣ, и ина многа, яже сотвори Господь кіотомъ Своимъ тогда. И се разумно всѣмъ слышанцимъ, яко и въ ветхомъ законѣ не случаны были святые образы со идолы. О идолѣхъ же паки пророкъ глаголетъ: пожроша сыны своя и дщери своя бѣсовомъ, а не Богу, якоже Моисей самъ о нихъ глаголетъ, ꙗко пѣснь: Бога, рождышаго тя, остави и забы Бога питающаго. Мы жъ вѣрніи не идолы творимъ, ниже глаголемъ святымъ иконамъ: се бози наши! но поклоняемся тѣмъ и почитаемъ, а не боги ихъ нарицаемъ, по честь и хвалу воздаемъ, чій суть образъ, якоже Іаковъ не жезлу Іосифову поклонился, но держащаго жезлъ Іосифа тѣмъ почте ¹⁾. Такожъ Моисей и Іудеи вси кіотъ и двѣ скрижали каменные и два херувима, еже отъ злата сотворены въ храмѣ, и жезлъ почитаху, не естество древа и камня и злата почитаху, но Бога, вчинившаго сія, почитаху и поклоняхуся тѣмъ вещемъ, яко Богу. Тако и мы почитаемъ и поклоняемся честному кресту и святымъ иконамъ, иже въ честь и славу Божию сотворены.

Аще бо въ ветхомъ поклоняхуся въ церкви отъ рукъ человѣческихъ сотворенымъ вещемъ, колми паче нишѣ въ новой благодати не подобаетъ ли поклонятися и почитати иже отъ рукъ человѣческихъ написанному образу Господа нашего Іисуса Христа, паче жъ и Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, неумаленный на небесѣхъ, егда смири Себе, спиде къ Своимъ рабомъ, и на земли явися и съ человѣки поживе, якоже апостоль глаголетъ: Богъ явися во плоти, оправдася въ Дусѣ ²⁾. И мнози наслѣдници апостольстѣи и витіи и учителіе церковніи и гречестіи лѣтописцы и хрощики латинстѣи о томъ свидѣлствуютъ, како первѣе Самъ сотворилъ образъ, Иже приложи къ лицу Своему убрусъ, и вообразися на убрусѣ образъ Юго, и пославъ Авгарю, князю мѣстному Едесскому со апостоломъ Ананією. Той же образъ и до днесъ именуемъ нерукотворенный, иже и

¹⁾ Быт. XLIX, 22—26.

²⁾ 1 Тимов. III, 16.

пишѣ естѣ въ Римѣ, якоже о томѣ пишеть въ кропикѣ или въ лѣтописцѣ греческихъ царствѣ, ибо той образъ первіе принесеи быеть отъ Едеса въ Царьградъ, потомъ же въ Римъ. А иже о томѣ не писано въ евангеліи и въ посланіяхъ апостольскихъ, и того ради иповѣрніи вѣрити не хотять, и о томѣ подобаетъ вѣдати, яко не вся знаменія и чудеса, яже сотвори Господь предъ ученики Своими, написаны суть въ евангеліи, якоже свидѣтелствуетъ Іоаннъ евангелистъ: многа же убо и ина знаменія сотвори Іисусъ, яже не суть писана въ книгахъ сихъ. И еще на концѣ евангелія написалъ сице: суть же и ина многа знаменія, яже сотвори Іисусъ, яже аще по единому писана бывають, ни самому мноу всему міру вмѣстити пишемыхъ книгъ. Аминь ¹⁾. Сего бо ради того знаменія о образѣ Христовѣ апостоли не писали, ибо что не докончали и не управили апостоли, сіе ученикомъ своимъ повелѣна управити, яко же и Павелъ апостоль къ Титу написа, глаголя: сего ради оставихъ тя въ Критѣ, да докончающая исправиши ²⁾. Иже бо тогда въ церкви Божіи сами апостоли что до конца явственнo исправили не возмогша зѣлнаго ради належачаго гоненія и многобожія еллипскаго, егда же христіанство нача умножатися, а служба бѣсовская нечестивая, яже была по всему міру, и, спроста рещи, многобожіе и идоли и капища ихъ начана погибати, тогда ученицы апостольстѣи и о томѣ нерукотворенномъ образѣ Христовѣ и о ипыхъ писаніемъ ученіе церкви предали, дабы церковь Божія, вѣдая то, не полагала равно съ нечестивыми идолами образа Христова.

Тажъ и пречистую Его мать, приснодѣву Марію, како не писати на иконахъ и не поклонятися образу Ея съ превѣчнымъ на руку Ея держимымъ младенцемъ, Господемъ нашимъ Іисусъ Христомъ? Она бо не вмѣстимаго Бога во чревѣ своемъ пріяла и питающаго всяческакая отъ сосцу питала, Ею бо мы вси вѣрующіи Господу примирихомся, Ею на небеса обрѣтохомъ восхожденіе, Та бо веѣмъ грѣшнымъ приближище и заступленіе, якоже вси святіи отцы во веѣхъ символѣхъ своихъ глаголють. Еще убо въ лѣта святыхъ апостоль повелѣиъ образъ Ея писати, еже и быеть. По вознесеніи Господа нашего Іисуса Христа, пѣвго Енея, иже бывъ разслабленъ, егоже Петръ апостоль словомъ воздвиже лежача и рекъ ему: Енее! испѣляеть тя Христосъ ³⁾, сей Енея созда храмъ пречистыя Богородицы близъ града Лиды, въ

¹⁾ Іоанн. XX, 30; XXI, 25.

²⁾ Тит. I, 5.

³⁾ Дѣян. IX, 34.

немъ же перукописанный образъ Богородицынъ на западнѣй странѣ стѣны явися, подписаніе имѣя сіе: изображеніе Матере Христа Бога; и поклоняхуся людіе ему, якоже о семъ лѣтописцы гречестіи свидѣтельствуютъ и святін отцы.

По вознесеніи же Госнода нашего Иисуса Христа на небеса, мнувшимъ ѿ лѣтомъ, божественный апостоль и евангелистъ Лука написалъ евангеліе, тажъ и Дѣянїя святыхъ апостолъ, потомъ же написа на досцѣ пречистыя Богоматере образъ съ превѣчнымъ на руку Ея держимымъ младенцемъ, Господемъ нашимъ Иисусъ Христомъ, пріязнцо Тоя видѣніе уподобивъ, и подписа: Матерь Богу, и принесе его апостоль Лука Первообразной, Господжѣ Царицѣ вѣхъ; Она же, возведши очи напъ, со властію рече: благодать моя буди съ нимъ! се бо отныпѣ блажать мя вси роди. И бына отъ того образа многа чудеса, и вси людіе поклоняхуся ему. И посла Лука евангелистъ и апостоль той образъ во Александрію къ державному князю Теофилу, съ симъ же образомъ посла къ нему и святое евангеліе и потомъ и Дѣянїя святыхъ апостолъ, ихъ же онъ самъ списа. И о тѣхъ иконахъ у насъ выписано изъ греческихъ книгъ, что древле поклоняхуся имъ людіе. Такожъ архангеломъ и ангеломъ, како написаннымъ ихъ образомъ не поклонятися? онѣ бо хранители дунѣ нашихъ и молитвенники о насъ. Таже великаго въ роженныхъ женами, отъ Христа свидѣтельствовапнаго Предтечу Іоанна, како не писати и не поклонятися образу? ему бо дана благодать молитися о насъ. Такожъ и святыхъ апостолъ, иже по Господѣ господіе и по Бозѣ бози, якоже свидѣтельствуеть писаніе: Азъ рѣхъ, бози будете и сынове Вышняго вси; къ симъ же глаголетъ: егда сядеть Сыпъ чловѣческой на престолѣ славы Свося, сядете и вы на двоюнадесять престолу ¹⁾; како сихъ образомъ не поклонятися? Такожъ и святымъ Его угодникамъ, ихъ же прославиль, якоже Самъ глаголетъ: славящихъ Мя прославию и славу, юже далъ еси Мнѣ, дахъ имъ ²⁾; како сихъ образомъ не поклонятися и не почитати? Не боготворимъ убо ихъ и не равны творимъ Богу, по сего ради почитаемъ и поклоняемся имъ и въ молитву ихъ съ собою приводитъ, яко друзи суть Божїи и ближїи Его раби, да умилоствивятъ ходатайствомъ своимъ Бога къ намъ, якоже и древле пророкъ глаголетъ: мнѣ же зѣло честни бына друзи Твои, Боже ³⁾. Еще же и

¹⁾ Матѣ. XIX. 28; Псал. 81, 6.

²⁾ Іоани. XVII, 22.

³⁾ Псал. 138, 17.

прежде закона, испытайте писаніе, како Господь глаголетъ другомъ Іевлевымъ: идете къ рабу Моему Іеву, да помолитесь о васъ, аще бы не сего ради погубилъ бы убо васъ ¹⁾; апостоль же на сіе слово свидѣтельствуеть, глаголя: много бо можетъ молитва праведнаго поспѣшествуема ²⁾. А что вы вспомнѣли въ той же своей статьѣ, что будто и на седмомъ соборѣ святымъ образомъ поклонитися не повелѣно, и на седмомъ вселенскомъ соборѣ, иже бысть при Константинѣ царѣ и матери его Ириѣ на иконоборцы, о иконахъ въ правилѣ ѿ написано сице: совѣтомъ и умоленіемъ Тарасія священнаго архієпископа, Константинопольскаго патріарха, соборъ сихъ бысть **тѣхъ** богоносныхъ отецъ на иконоборцы, рекше на оклеветающая христіаны, яко боготворять иконы, и сихъ прокляша, церкви же древною красотою отдаша, иконная воображенія той имѣти и любезно облобызати сія добръ заповѣдающе, тако же и образу честнаго креста поклонитися, облобызавше, и утвердиша святыхъ и прехвальныхъ апостоль правила и святыхъ вселенскихъ шести соборовъ, къ симъ же и иже по мѣстомъ собравшихся, и ихъ же прокляша они, и тіи прокляша, осужденныхъ же на изверженіе нѣкоего ради грѣха такожде и сіи осуждаютъ, отлученныя же отъ нихъ и они отлучаютъ и запрещеніемъ запрещаютъ равно, ничтоже приложивше или отъимше отъ святыхъ апостоль и шести соборовъ богоносныхъ отецъ изложенныхъ и повелѣнныхъ правилъ. Вонмите о семъ разумно, яко и на седмомъ соборѣ образу Господа нашего Іисуса Христа и честному Его кресту и святыхъ иконамъ поклонитися повелѣно и сихъ лобызати усты и душею. Се возвѣстихомъ вамъ отъ божественныхъ писаній ветхаго завета и новаго, вонмите разумно глаголемымъ и полезнымъ поревнуйте и исправите вѣдѣніе въ разумѣ; аще же отъ сего не увѣритесь и восхощете възискати полезныхъ, и простраише речемъ вамъ.

Г Л А В А Ѡ.

А въ Ѡ главѣ пишете, сказываете въ своихъ королевствахъ и земляхъ, пигдѣ нѣсть таковыхъ достойныхъ честныхъ чиновъ, какъ Господу Іисусу Христу молитесь, *и о томъ вамъ мы глаголемъ и отъщесваемъ* ³⁾: сами-же вы пиже сего о себѣ написали, что вы отъ Оомы апостола вѣры православныя не приняли, а привяли отъ рим-

¹⁾ Іов. XII, 8.

²⁾ Іак. V, 16.

³⁾ Въ рук. Арх. дух. Семни. отъѣченныхъ словъ нѣтъ.

скаго кесаря ¹⁾ Карула, и та вамъ показалася вѣра нечиста, и вы сами собою взявъ святую біблію, и принали старинную пророческую и апостольскую вѣру. И се возможно ли есть, не принявъ ученія вѣры православныя отъ святыхъ восточныхъ церкви, а навъенути собою святѣй божественнѣй службѣ? но никакъ не возможно, яже Самъ Господь Богъ нашъ Иисусъ Христосъ предалъ святому апостолу Іакову, брату Своему по плоти. Но сему же образу и о прочемъ чину святыхъ Іерусалимскія церкви и прочихъ повсюду въ православіи, яже чиномъ церковнымъ по предацію святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ красящеся, како вамъ исполнити чинъ церковный, не принявъ отъ апостолъ и отъ апостольскихъ намѣстниковъ святыхъ отецъ?

Г Л А В А І.

А въ і главѣ писали вы о Мартинѣ Люторѣ и похваляете его, и свята и праведна мужа нарицаете. И мы вамъ о томъ объявляемъ не сами о себѣ, но отъ божественнаго писанія, а сами его ученія не принимаемъ, ниже ииѣмъ примати попускаемъ. *А что мы отъ писанія его увидѣхомъ о немъ, и о семъ вамъ объявимъ* ²⁾, яко сего не яко Божія истинны ищуща, но и паче удаляющася отъ истинны и зломудренѣ возгордѣвшася писаніе являетъ, и поваго закона слабѣйшаго къ паденію желающа и всячески Божія благодати отпадна, иже бысть единъ отъ странныхъ мнихъ, чиномъ кардиналъ, отъ безсупружнаго закона въ ииѣишемъ во осмотыищномъ вѣцѣ явлься, иже не токмо апостолское преданіе и отеческое ученіе преобидѣ, но и евангелская законоположенія Самѣмъ Господомъ ли во что жъ вмѣнлъ, и законы нововымысленныя латышскіе писаніемъ обличалъ по дѣломъ ихъ, и тутъ же и насъ, православныхъ росіянъ, и з греческими законы истинными, со всеми утвержденіи церковными возненавидѣвъ. А мы и сами всякое папешское мудрованіе и оплюваемъ и проклишаемъ, и ни въ чемъ ся съ ними не слагасмъ, и ничтоже ³⁾ не мудствуемъ съ ними, но во всемъ держимся главы своея Христа съ четырьми патріархи вселенскими, а онъ свой вредоумный законъ люторскій мняся утвердити, егоже и останки погуби, и священную Божію литоргію укори и похуливъ, и вся священная писанія апостольская и пророческая развращенно толкуя на прелщеніе и на всякую слабость, постъ же и воз-

¹⁾ Тамъ-же: короля.

²⁾ Тамъ-же отмѣченныхъ словъ иѣтъ.

³⁾ Тамъ-же: и ниже что мудствуемъ...

держаніе и поклоны и всякъ тѣсный путь и подвигъ, иже Христа ради, вся сія добрая отринуть и ни во что жъ вмѣнилъ, и отъ всея душевныя и добродѣтельныя одежды люди Божія конечиѣ обнажи, и святительскій чинъ, еже поставляти епископы и попы и дьяконы, отринуть и вмѣсто освященія совершеннаго то онъ отъ простыхъ людей рукополагатися имъ уставилъ, и отречеса мнишескаго своего обѣщанія и безсупружнаго житія, и облечеса во мірскія ризы, и жену поятъ, и всѣмъ латынскимъ инокомъ повелѣ мнишескаго одѣянія совлечися и во мірскія облещися и жены поимати, его же прелести злаго развращенія мнози послѣдоваша и прелестинася. Мы же проповѣдаемъ и исповѣдуемъ пророки прореченную, апостолы проповѣданную и святыми отцы утверженную древле преданную христіанскую вѣру, иже седмостолпными догматы на камени вѣра ¹⁾ Христова исповѣданія укрѣплена отъ Духа Святаго движимыми святители, крѣпко и непреклонно держимъ и исповѣдуемъ и, тако въ ней пребывающе, Бога хвалимъ.

Г Л А В А ѿ.

А въ ѿ главѣ пишете о святыхъ постѣхъ и приводите не по преданію святыхъ апостолъ и святыхъ вселенскихъ седми соборовъ многія свидѣтельства ветхаго закона и новаго, и мы на то вамъ отвѣтъ сказуемъ отъ божественнаго писанія: вправду многими святыми древними отцы святые посты узаконены всего лѣта, ихъ же пріяты святая восточная церковь въ новой благодати святаго нашего богосіятельнаго греческаго закона ²⁾.

О святомъ постѣ, иже суть четырежды въ году, учить церковь Божія поститися, и чесо ради въ среду и въ пятокъ постимся, еже въ церкви Божіей повелѣніемъ Божиимъ предано апостолы и наслѣдниками ихъ, въ брашнѣ възбраняють излишняго и безмѣрнаго объяденія и шянства и во время святаго поста и въ среду и въ пятокъ не повелѣвають ясти мяса, но учать поститися, понеже и Самъ Господь постися ѿ дній ³⁾ и вѣрнымъ Своимъ поститися повелѣ,

¹⁾ Тамъ-же: вѣры.

²⁾ Далѣе въ рукоп. Архангельской дух. Семни. № 580, какъ и въ другихъ нѣкоторыхъ рукописяхъ, наприм. Общ. истор. и древн. № 13 и В. М. Ундольскаго № 1327, находится замѣчаніе: „И подъ сію первую на десять главу писати изъ Кирилловой книги главу шестую на десять листь сто девять десятой“, за которымъ слѣдуетъ 12-я глава посланія.

³⁾ Мате. IV, 2.

якоже рече: яко Мене видите творяща, тако и вы творите ¹⁾; а въ прежнемъ законѣ рекъ пророкомъ сице: освятите постъ, проповѣдите цѣльбу, и паки: обратитесь ко Миѣ отъ всего сердца вашего постомъ и плачемъ ²⁾. Потомъ же Самъ Господь во плоти явился, поучая, како подобаеть постащимся людемъ не лицемѣрствомъ поститися: когда, рече, поститесь, не будите, якоже лицемѣри, сѣтующе, помрачаютъ лица своя, яко да явятца чловѣкомъ постящися; тебѣ же постящуся, помажи главу свою и лице свое умый, да не явишися чловѣкомъ постяся ³⁾, и прочая. Видите, якоже въ прежнемъ законѣ, тако и въ новомъ повелѣ Господь Богъ, да быхомъ постилися, якоже сице во время поста быти повелѣ; такоже и пророцы и апостоли, имѣюще таковое повелѣніе отъ Бога, постилися. И Даниїль пророкъ о постѣ своемъ свидѣтельствуеъ сице: азъ, Даниїль, быхъ мужъ желаній, три недѣли хлѣба не ядохъ, и мясо и вино не вниде во уста моя ⁴⁾. О Иваннѣ же Крестителѣ свидѣлствуютъ евангелисти, яко не яде мяса въ пустыни, токмо пружіе и медъ дивій ⁵⁾; и того убо ради Данила въ ровѣ лвы устыдѣнася, Иванна же Крестителя не воста никто болій въ рожденныхъ женами. Тако бо и прочіи пророцы постишася. Моисей бо преже закона на горѣ постися, не ядый, ни пия ѿ днй и ѿ ноцей ⁶⁾, и прія законъ, на дву скрыжалѣхъ перстомъ Божиимъ написанъ. Илія же пророкъ, егда бѣжа отъ Езавели царицы и иде въ крѣпости своей, чтыредесять днй и чтыредесять ноцей ни ядый, ни пия, даже до горы Божія Хоривъ, идѣже глагола з Богомъ ⁷⁾. Даниїль же пророкъ, якоже выше рѣхомъ, егда моляся Богу, хотя увѣдати тайны о будущихъ, три недѣли хлѣба и мяса не яде. Но законъ же древиѣмъ, апостоли Христовы, егда служажу Господу Богу, пребыважу въ постѣ ⁸⁾. Корнилій же сотникъ чтыре дни постися ⁹⁾, якоже самъ свидѣлствуетъ, и услыша Богъ его молитву и милостью его пріять. Анна же пророчица, дщи Фануилева, бѣ вдова лѣтъ осмьдесять чтыре и не отхождаше отъ церкви,

¹⁾ Иоанн. XIII, 15.

²⁾ Іоил. I, 14; II, 12.

³⁾ Матв. VI, 16—18.

⁴⁾ Дан. X, 2—3.

⁵⁾ Матв. III, 4; Марк. I, 6.

⁶⁾ Исх. XXIV, 18.

⁷⁾ 3 Царств. XIX, 7—8.

⁸⁾ Дѣян. XIII, 2.

⁹⁾ Тамъ-же X, 30.

постомъ и молитвою служащи день и ночь ¹⁾); также и ивїи мнози святїи, каждо по силѣ своей, постилися и служаху Господу Богу, якоже и Павелъ апостоль самъ о себѣ глаголетъ: быхъ убо во алчбѣ и въ жаждѣ и въ постѣ мнозѣ ²⁾). Сице и пынѣ церковь Божїа комуждо по силѣ поститися повелѣваетъ и съ Павломъ апостоломъ молить и учить, глаголя: да пребываете въ постѣ и молитвѣ ³⁾). Такой бо постъ и пынѣ въ церкви Божїи; ибо, егда приступиша ученицы Ивѣпповы ко Христу, вопрошающе: почто мы и еарисее постимся много, ученицы жъ Твои не постаца? и рече имъ Исусъ: егда могутъ сынове брачнїи поститися, допелико время съ ними есть женихъ? прїидуть же днїе, егда отъимется отъ нихъ женихъ, и того да постягца въ тѣи дни ⁴⁾).

А елико паки въ году имѣемъ постовъ, по возпесснїи Христовѣ, и о томъ Господь преже плотскаго пришествїя Своего объяви пророкомъ, ко Іудеомъ глаголя: постъ четвертый, постъ пятый, постъ седмый, постъ десятый будетъ дому Іудову въ радость и веселїе и въ празники добрые. Пынѣ же церковь Христова постомъ подобна повому дому Іудову, еже есть, намъ христіаномъ повелѣ, мы бо есмы домъ Іудовъ новый, ибо явственнo есть всемъ языкомъ, яко Господь нашъ Исусъ Христосъ по плотскому смотренїю отъ дому Іудова, а намъ, вѣрующимъ во имя Его даде область чадомъ Его быти ⁵⁾), того ради есмы домъ Іудовъ. Да быхомъ еще лучше разумѣли, яко то пророчество о христіанскихъ постѣхъ кажетъ, тамо-же паки въ той же главѣ ниже приложи: тако глаголетъ Господь Вседержитель, во дни они прїидуть ꙗко мужей отъ всехъ колѣнъ иноязычныхъ и возмутся за ризу мужа жидовина, глаголюще: идемъ съ тобою, ибо слышахомъ, яко Богъ съ вами есть ⁶⁾). Се же видите, яко сіе исполнися на апостолѣхъ: они бо быша отъ рода жидовскаго, и къ нимъ собрапаса отъ всехъ колѣнъ иноязычныхъ и крестипаса и вѣровапа во Христа; апостоли же предаша имъ постъ, якоже Павелъ апостоль глаголетъ: пребываете въ постѣ и молитвѣ. Первый постъ чотыредесятный въ веснѣ, егоже парицасмъ великій, иже сами апостоли соборнѣ его уставипа и о томъ въ канонѣ своемъ сице напи-

¹⁾ Лук. II, 36—37.

²⁾ 2 Коринт. XI, 22.

³⁾ 1 Кор. VII, 5.

⁴⁾ Матѣ. IX, 14—15; Лук. V, 33—35.

⁵⁾ Иоанн. I, 12.

⁶⁾ Зах. VIII, 23.

сапа: аще который епископъ или прѣвитеръ или дьякопъ или чтець или пѣвецъ въ чотырдесять дней великаго поста не поститися, той да извержется, аще же простый человекъ, той да отлучится, развѣ кому немощь тѣлесная ¹⁾; то есть первый постъ по пророчеству Захаріину. Второй же постъ, по сшествіи Святаго Духа, въ лѣтѣ, его же обыкоша люди христіанстїи Петровымъ постомъ звати того ради, яко до дне святыхъ апостолъ Петра и Павла постимся; то есть апостольскій постъ въ память оного, егда апостоли прїяша Духъ Святъ, якоже о томъ пишеть въ Дѣяніихъ апостолескихъ: тогда же апостоломъ, служащимъ имъ и постящимся, рече имъ Духъ Святыи: отдѣлите Ми Варнаву и Савла на дѣло, на неже Азъ ихъ избрахъ ²⁾. Того ради церковь Божія даже и до дпесь, по сшествіи Святаго Духа, повелѣ поститися вѣрнымъ и въ тѣя дни приступати къ причастію Тѣла и Крови Христовы повелѣвасть. Добро есть и праведно о Божіемъ дарѣ возвеселитися, праведно же и поститися по силѣ! Третій же постъ въ осень начинаемъ, отъ перваго дне августа даже до пятнадцатаго дне того же мѣсяца августа постимся, егоже сама пречистая и пресвятая дѣва, Богородица Марія, готовяся въ вѣчное житіе отъити, якоже святїи наслѣдницы апостольстїи свидѣлствуютъ, постися и непрестанно моляшеса; того ради церковь Божія даже до дне памяти успенія Пречистыя велить поститися. Четвертый постъ въ зимѣ начинаемъ отъ дне апостола Филиппа, ноября въ пятый падесять день, его же обыкоша людїе христіанстїи звати Филипповъ постъ, даже до праздника Рождества Христова постимся, иже паче надежды наша дана сеть Рождествомъ Его благодать и неизглаголапное милосердіе, Егоже дне ожидающе, причащася пречистому Тѣлу и Крови Христовѣ, якоже и во иные посты. И тако исполняется выше реченное пророчество Захаріино, иже четверочастнѣ о постѣ рекъ; и въ тѣхъ чотырехъ постѣхъ исполняется повелѣніе Божіе. Якоже бо въ году чотыре части суть: весна, лѣто, осень, зима, тако и мы чотыре посты въ году постимся, сирѣчь, въ веснѣ, въ лѣтѣ, въ осенѣ, въ зимѣ, и тѣмъ одолѣваемъ противнику душъ нашихъ, егоже родъ лукавый, по словеси Христову, ничимъ не можетъ изыти, токмо молитвою и постомъ. Того ради и Самъ Господь нашъ не токмо словомъ, якоже глаголется, повелѣлъ и училъ, да быхомъ постилися, но и Собою образъ намъ предаде, еже есть, Самъ, плотію безгрѣшнѣй, не требуя поста, постися ѿ днѣй и ѿ ноцій, Егоже видяше духъ нечистый,

¹⁾ Правил. апост. 69.

²⁾ Дѣян. XIII, 2.

яко явственно и крѣпко учить Господь вѣрныхъ своихъ поститися и тѣмъ повелѣ его одолѣвати, и сотвори ухищреніе, дабы постъ не былъ, и нача искушати не токмо о немъ вѣрныхъ, но и Самого Избавителя нашего Іисуса Христа, якоже о томъ свидѣлствуютъ евангелисты, глаголюще: послѣди же взалка Христосъ, и, приступль къ Нему, искушитель рече: аще Сынъ еси Божій, рцы каменію сему, да будутъ хлѣбы; и отвѣща ему Господь: писано есть: не о хлѣбѣ единомъ живъ будетъ человекъ; потомъ же паки еще Господь приложи: не искусиши Господа Бога своего ¹⁾. Тако же и вы что отлагаете постъ? не искушайте сихъ, иже послѣдуютъ Избавителю своему Христу, хотящихъ по силѣ своей трудитися и по преданію церковному поститися или и всегда постащихся.

Къ сему же да увѣдите, чего ради постимся въ среду и въ пятокъ. И то есть не съ новыхъ умышленій въ церкви Божіи предано, якоже вы мните, но отъ преданія апостолскаго, якоже о томъ свидѣлствуетъ канонъ апостолскій въ правилѣхъ, идѣже написано: аще кто въ среду и въ пятокъ не постится, священникъ да извержется, мірскій же человекъ да отлучится ²⁾. Игнатій же, ученикъ и намѣстникъ апостолскій, иже бысть по Петрѣ апостолѣ епископъ во Аптиохіи, той пишетъ къ Ояллиписіомъ, въ своемъ четвертомъ посланіи о томъ учить тако: дни святые почитайте, а поста не обলেখайте себѣ, въ среду же и въ пятокъ поститесь, въ среду же того ради, яко сотвориша жидове совѣтъ на Создателя своего, како бы Его на смерть предати; въ пятокъ же того ради, яко Господь нашъ Іисусъ Христосъ распятіе претерпѣ спасенія ради нашего и ураненъ бысть ради грѣховъ нашихъ, раною же Его мы вси исцѣлѣхомъ ³⁾. Сего ради мы постимся дни, преданные намъ отъ церкви Божіи, и тѣмъ порабоцаемъ и умерщвляемъ тѣло наше; тому бо учить насъ и Павелъ апостоль и себе самого приложи намъ, глаголя: ибо азъ тако теку, не яко безвѣстно тако ся подвизаю, не яко воздухъ бія, но умерщвляю си тѣло, да порабоцу е ⁴⁾. Также и мы вѣрніи постимся, да умертвимъ си тѣло и поработимъ е духови и вся оправданія Господня примемъ, ибо якоже бываетъ воздухъ мрачный, не можемъ свѣта солнечнаго видѣти, также, егда и тѣло наше отягчится объяденіемъ и піанствомъ, не можемъ добрѣ заповѣдей Господнихъ вѣдѣти, да бы-

¹⁾ Матѣ. IV, 3—4. 7; Лук. IV, 2—4. 12.

²⁾ Правил. апостольск. 69.

³⁾ Исаіи LIII, 5.

⁴⁾ 1 Коринѣ. IX, 26—27.

хомъ ихъ исполняли; того ради и Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ воспоминаеть намъ, глаголя: блюдите, да не отягчаютъ сердца ваша объяденіемъ и пїанствомъ; апостоль же молить и просить: да пребываете въ постѣ и молитвѣ ¹⁾. Постъ же убо, глаголетъ Златоустъ, освящаетъ умъ и помышленіе наше, постъ житію цѣломудріе и душамъ нашимъ покой и обновленіе, постъ старымъ красота и совокупленію брачному узда, царству стражь, свирѣпствующимъ смиреніе, женамъ благолѣпное украшеніе и къ Богу присвоеніе, постъ смиряеть тѣло и къ покаянію приводитъ и очищаетъ и обновляетъ. Елико бо вѣшній нашъ человѣкъ изнемогаетъ, глаголетъ апостоль, толико внутренній обновляется ²⁾, сирѣчь, якоже много тѣло наше отъ поста изнемогаетъ, толико много душа обновляется и къ Богу помысль возводитъ и гнѣвъ Божій усмиряеть. Тако бо бысть въ Ниневіи градъ, иже посла Богъ Іону пророка проповѣдати имъ, яко три дни еще, и Ниневіи погибнути иматъ; они же, егда слышавше отъ пророка, и абіе обратипася къ Богу и три дни постишася сами и з дѣтми и съ скоты и тѣмъ утолиша гнѣвъ Божій ³⁾. Поститежеся и вы вси, возлюбленніи, и не давайте себе въ соблазнъ невоздержаніемъ, яденіемъ мяса во время поста. Глаголетъ бо апостоль: аще брашно соблажняеть брата моего, не имамъ мяса ясти во вѣки, да не соблажню брата моего ⁴⁾. Вы же чего ради мясо въ постъ черезъ преданіе и уставъ церковный ясте въ соблазнъ братіи своей? Видите, яко и апостоль возбрани себѣ, дабы къ соблазну братіи своей мяса не ясти; аще ли же вы своевольнѣ чрезъ уставъ перковный въ постъ мясо ясте и въ среду и въ пятокъ, будете преслушницы церкви Божіи. Адамъ убо древле рая отлучень, изъ него же изгнанъ не того ради токмо, яко яблоко отъ древа онога яде, яблоко бо чисто бысть, но иже повелѣніе Божіе первое Евва преступи и погомъ соблазни Адама ⁵⁾. Такоже и вси непослушницы церкви Божіей не тѣмъ токмо согрѣшаютъ, иже во время поста мясо ядятъ, мясо бо и все, что Богъ на яденіе вѣрнымъ сотвори, не отменно и чисто, но иже въ постъ церковь Божія не повелѣваетъ мяса ясти, а вы ей въ томъ сопротивляетесь и соблажняете братію свою, якожъ и Евва Адама соблазни, и того ради быста оба грѣшна и нага и противники повелѣнію Божію, понеже и Самъ Христосъ рекъ: аще

¹⁾ 1 Коринѣ. VII, 5.

²⁾ 2 Коринѣ. IV, 16.

³⁾ Іона III, 5—10.

⁴⁾ 1 Кор. VIII, 13.

⁵⁾ Бытія III, 6.

кто преслушаетъ церковь, буди же грѣшникъ и мытарь ¹⁾. И паки о соблажняющихъ братію свою рече: аще кто соблазнитъ единого отъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Мя, добрѣе бы ему паче, да обѣсится камень жерновный о выи его и вверженъ будетъ въ пучину морскую, неже да соблазнитъ малыхъ сихъ единого ²⁾; вы же соблажняете не единого, ни дву, но многихъ, еже мясо ясте и инымъ повелѣваете во дни постыя.

Г Л А В А Ъ.

А во ѿглавѣ пишете вы ³⁾ и хвалитесь, что паче насъ вѣру взяли и ученіе отъ Сіона и отъ Іерусалима, а ниже сего сами-жь вы про себя написали въ сей же главѣ ⁴⁾, что будто вы учены были Ѳомою апостоломъ, и тогда вы отъ Ѳомы ученія его не приняли, но хотѣли лутчи языками быти, да потомъ по осмыслитъ лѣтѣхъ, какъ Каруль князь ⁵⁾ воспріялъ на себя царство римское, и васъ въ христіанскую вѣру привелъ, и тогда вамъ та вѣра не самое чиста досталась, покамѣста вы конечно святую біблію сами въ руку взяли въ лѣта мѣл, при кесарѣ Карлусѣ пятомъ, и изъ бібліи старинную пророческую и апостольскую вѣру опять научились. И се уже вы сами о себѣ свидѣствуете впрямь, что не отъ святыхъ апостолъ вѣру приняли и не отъ Іерусалима, но отъ *Рима* ⁶⁾, паче же своевољствомъ, и пребывали въ ней даже до Мартина, а Мартинъ къ вамъ собою назвался учителемъ и законоположникъ сталь, возносяся на вся писанія божественная, и десятословіе вамъ толковалъ, величаяся разумомъ, не противъ евангелія и божественныхъ писаній, якоже и Оригенъ премудрый безумникъ, и вы его законъ всѣ учите паче евангелія словесъ Христовыхъ; мы же десятословіе протолкованое Самѣмъ Христомъ то держимъ и въ томъ пребываемъ и на томъ утверждаемся. Аще хотите, сіе прочтите на десятословіе: первыя двѣ заповѣди зри въ Матѳеѣ во главѣ кѣ, зачалъ ѱѣ, и зачало ѱѣ и ѱѣ, а въ Маркѣ глава кѣ, а зачало нѣ, а въ Лукѣ глава ѣ, а зачало нѣ, а о прочихъ заповѣдѣхъ въ Матѳеѣ главу сѣ и сѣ и зѣ всю, отъ зачала аѣ, еже глагола

¹⁾ Матѳ. XVIII, 17.

²⁾ Матѳ. 18, 6; Марк. 9, 42; Лук. 17, 12.

³⁾ Въ рук. Арх. Семин. послѣ сего: что паче насъ хвалитесь вы вѣру взяти и ученіе отъ Іерусалима, а ниже...

⁴⁾ Тамъ-же: второй на десять.

⁵⁾ Тамъ-же: отъ вашихъ земель.

⁶⁾ Тамъ-же: римскихъ еретиковъ.

ко ученикомъ Своимъ: въ есте свѣтъ міру, и потомъ зачало вѣ и гѣ и дѣ и еѣ и сѣ, тутъ же ¹⁾ и Огче нашъ, а толкованіе о немъ Самого же Господа Нашего Іисуса Христа—зачало зѣ и нѣ и фѣ, а еже не осудати, то зачало вѣ до полу и прочая до конца, о узкомъ пути зачало кѣ, о (л)живыхъ прелестникахъ, якоже и Мартинъ, зачало кѣ и кѣ, о непослушающихъ тѣхъ словесъ Господнихъ въ сей ѣ главѣ указъ Христовъ, конецъ той главы ѣ, зачало кѣ, а въ Маркѣ глава фѣ ²⁾, зачало мѣ по главу тѣ, а въ Лукѣ глава тѣ, зачало нѣ, о жатвѣ и о жателѣхъ, въ Лукѣ же глава зѣ, зачало кѣ и кѣ и кѣ, и сія вся въ трехъ евангелистѣхъ. И ³⁾ уразумѣйте своего Мартина: на кого возносится? на Господа Бога, на Святого Святыхъ, въ Немъ же Самъ Богъ Отецъ глагола, и о Дусѣ Святѣмъ творяше чудеса и знаменія. А вы Мартина своего нарицаете мужа свята, праведна; показалъ ли онъ хотя едино чудо апостолское предъ вами? а сами вы вѣдаете, какъ онъ зачался и чѣмъ скончался. Да вы же гречески умѣете, и вы смотрите въ старыхъ греческихъ писаніяхъ, какъ Карулъ, князь вашихъ земель, воцарился въ Римѣ и привелъ съ собою многихъ различныхъ еретиковъ, древнія ереси держащихъ, и отъ его царства конечное разлученіе стало въ вѣрѣ православнымъ христіаномъ, Востоку съ Западомъ, и за то въ тогдашнее время отъ святыхъ вселенскихъ четырехъ патріарховъ прокляты римляне.

Да въ той же главѣ ⁴⁾ писали вы еъ намъ, будто ся мы приняли вѣру (не) апостолскую, но нѣкоторыми отцы и соборы послѣ уставленную; и вы въ томъ соблажняетесь, не вѣдая свидѣтельства и божественнаго писанія. Наша убо вѣра православная христіанская истинна, а приняли мы ту вѣру святую отъ святыхъ восточныхъ церкви и отъ четырехъ патріарховъ на преданіи апостолскомъ и отеческомъ, въ царство греческихъ православныхъ царей, Василия и Константина, отъ лѣтъ великаго князя Владиміра, изыскавшаго истинную непорочную христіанскую вѣру, утвержденую седмю вселенскими соборы. Съ четырьмя вселенскими патріархи и до днесъ о православіи ссылаемся ⁵⁾, и къ намъ отъ восточныхъ странъ митрополиты и архіепископы и архимариты преже сего и нынѣ пріѣзжаютъ, да еще и сами пат-

¹⁾ Тамъ-же: тамо же.

²⁾ Тамъ-же: вся.

³⁾ Тамъ-же: И вы.

⁴⁾ Тамъ-же: статіи.

⁵⁾ Тамъ-же: слагаемся.

ріархи, свидѣтелствованные въ вѣрѣ, и до сего дня мы безо всякаго порока православную вѣру держимъ и пребываемъ въ ней, и впредь общаемся хранить благодатныя ¹⁾ православныя наша вѣры изъ родовъ въ роды и некоторыми обычаями отъ нея отлагалися ²⁾ даже и до сего дня отъ святаго и блаженнаго князя Владиміра, якоже вы поминаете въ сей же главѣ.

А вамъ всѣмъ вѣдомо, яко не единому западу, но прежде востоку и сѣверу и югу едины суть учителя апостоли, и то все Мартинъ Люторъ вѣдалъ, яко папа Римской со всею вселенною неумириму рать имѣеть, и разумѣлъ, яко папа неправо все творить въ церкви своей, а не въ Божіей; Божія бо церкви Іерусалимская есть со всѣми вкупѣ держащимися ея неуклонно, а не римская ³⁾; и почто Мартинъ не спросилъ отецъ своихъ, божественныхъ писаній? и они бы сказали: откуда изыде жива вода всѣмъ языкомъ во спасеніе. Прежде убо Павелъ многажды Римлянъ похваляетъ, въ посланіи къ нимъ, и много ихъ научилъ о отверженіи іудейскихъ обычаевъ и закона Моисеева. Егда же Мартинъ Люторъ въ конецъ вѣка услышалъ, яко вселенная вся въ проклятїи, за отлученіе, папу и папешниковъ имѣеть, и тогда и той воста на папу, но не тѣмъ образомъ, якоже правды ради истинніи пастыри, пасуще стадо Христово, святїи отцы на соборы собирающесе и со царьми вкупѣ; идѣже и нынѣ столы апостольскїе пребываютъ: не всѣ ли по востоку и сѣверу и югу, аще убо и Петръ и Павелъ въ Римѣ тѣлеса ⁴⁾ лежатъ? Но вы отъ папы по правдѣ отлучилися; почто же тѣхъ не зыскали есте, гдѣ седмъ церквей начальныхъ, иже Иванъ Богословъ во откровенїи видѣ, къ нимъ же отъ седми духовъ Божїихъ тайна о скончанїи міра сего глаголася, гдѣ первїе наречени ученики христїане, гдѣ Іоанновъ, гдѣ Матѣевъ, гдѣ Марковъ, гдѣ Лукинъ престоли; не вси ли тамо суть? и гдѣ и прочїихъ отъ двоюнадесять и по тѣхъ и ѿ, не вси ли тамо суть? къ тому же и мѣста она, идѣже седмъ вселенскихъ соборовъ быша и инѣхъ помѣстныхъ ѿ? И вси сіи, держащесе крѣпцѣ того преданїя, и еще держатца матери своєї церкви, вѣрнаго Сїона, по словеси Исаїа пророка, иже написа ⁵⁾ въ главѣ лѣ сице: блаженъ,

¹⁾ Тамъ-же: законы христїанскїя.

²⁾ Тамъ-же: отлагаемъ.

³⁾ Тамъ-же: вертящаяся.

⁴⁾ Тамъ-же: аще убо Петра и Павла въ Римѣ тѣлеса...

⁵⁾ Тамъ-же: рече.

иже имать племя въ Сіонѣ и сродники во Іерусалимѣ ¹⁾. И буди вѣдомо вамъ о церкви Сіонстѣй и о славѣ Іерусалима отъ Исаіа пророка, и сами да читите себѣ о томъ главу мѣ всю, и главу нѣ всю жѣ, и главу з̄ всю-жѣ, и ж̄а и ж̄в и ж̄с, ;и потому всякъ да разумѣеть праворѣрный, аще бо и въ наказаніи Іерусалимъ отъ Господа, но есть всѣмъ языкомъ въ немъ престолъ Господень, по пророчеству Іеремія пророка, якоже написа въ главѣ третіей сице: во время то воззовуть Іерусалима престолъ Господень, и соберутца къ нему вси языцы во имя Господне въ Іерусалимѣ ²⁾. Когда же собрашася вси языцы во имя Господне во Іерусалимѣ? и о семъ да вѣдомо будетъ всякому праворѣрному, егда по Исаіи пророку исполнися времени пріити, якоже глагола во главѣ з̄ сице: и созиждутъ сынове инородни стѣны Твоя, и царіе ихъ служити будутъ Тебѣ ³⁾. И первое убо созданіе Іерусалиму изъ Вавилона по возвращеніи не инородни создаша, но сами Іудеи, яко всѣ книги ихъ, по плѣненіи писаныя, свидѣлствуютъ о семъ. И тіи людіе старого закона Моисеева суще быша. А о семъ согражденіи Езекииль пророкъ въ главѣ ж̄а, къ концу, согласнѣ со Исаіею глаголетъ сице: и дамъ Я тебѣ на согражденіе, но не отъ завѣта твоего, и составлю Азъ завѣтъ съ тобою (и увѣси), яко Азъ Господь ⁴⁾. И Исаія убо рекъ, яко инородни созиждутъ стѣны твоя, Езекииль же: по не отъ завѣта твоего. И о милости и о любви Господни ко Іерусалиму всякъ да прочитай главу въ Соеніи пророцѣ г̄, а еже о новой церкви христіанской, въ томъ же Іерусалимѣ явившейся, и о томъ всякъ да разумѣеть, яко збышася, по пророчеству Михееву ⁵⁾, якоже сказуетъ во главѣ д̄; о новѣй же сей церкви Іерусалимстѣй новѣй Давидъ, паче же и Господь и Богъ Давиду, Самъ Господь Іисусъ Христосъ глаголетъ, яко той ю создалъ есть. И о томъ написа Захарія пророкъ въ главѣ з̄, къ концу, и восьмой, въ началѣ и въ концѣ. И еже рече Исаія со Езекиилемъ, и та вся збышася во дни первого христіанскаго царя Константина: той бо со инородными языки и не отъ завѣта жидовска, но съ сущими людьми отъ языкъ всѣхъ христіанъ, и повелѣ соградити Іерусалимъ и церковь обновити нову во славу Христову. И того ради убо здѣ выше ⁶⁾

¹⁾ Исаіи XXXI, 9.

²⁾ Іерем. III, 17.

³⁾ Исаіи LX, 10.

⁴⁾ Іезек. XVI, 61—62.

⁵⁾ Въ рук. Арханг. Семин. № 580: яко збытися пророчеству Михѣеву...

⁶⁾ Тамъ-же: нынѣ.

по(мя)нухомъ сія, по главамъ сямъ писанія пророческая свѣтло и явно свидѣтельствууютъ, и иже нелѣниво чтущимъ, и всякъ узритъ тамо во вѣки стоящу церковь Іерусалимскую, съ нею же вкупѣ и инии многи о нихъ же здѣ выше помянухомъ, паче же и четыре патриаршескія мѣста; къ сей же съ тѣми со всѣми вкупѣ и наша святая великая російская церкви согласуетца правымъ исповѣдаіемъ, юже Іоаннъ Богословъ во откровеніи видѣ сице о насъ, о російстѣй святѣй величѣй церкви, егда видѣ жену, оболчену въ солнце, и луну подъ ногами ея и на главѣ ея вѣнецъ отъ звѣздъ двюнадесять, и два бѣжанія ей видѣ въ мѣста пуста. И воистину убо мы, Росія, не пустили отъ ученій пророческихъ и апостольскихъ и отеческихъ быхомъ до дней великаго ¹⁾ Владиміра, нового Константина, иже святымъ крещеніемъ просвѣтися со всѣми сынами рускими; и здѣ убо по Исаіи пророка видѣнію и иже ²⁾ рече: воистинну веселитца пустыни нераждающая, яко много имѣеть чада пустыня (паче), нежели имущія мужа ³⁾. Къ намъ убо приде церкви Божія въ пусто мѣсто, исполнено идолъ и тмою все покровено; востокъ же востокомъ, сый солнце праведное, призрѣвъ на насъ во тмѣ сѣдящихъ, и гдѣ же ⁴⁾ не Божіи людіе, ту сынове Божіи нарекошася въ гонимой церкви святѣй Его, юже да сохрани, Господи Боже, Отче Святой, во время временъ и полвремене отъ лица змінна, на немъ же сидитъ жена любодѣйца, пьяная кровми святыхъ, и да защити, Христе Сыне Божій, палицею креста Своего отъ звѣря римскаго, не даждь же убо, Душе Святой, внити къ намъ духомъ, изшедшимъ изо устъ зміевыхъ и изо устъ звѣриныхъ, иже никогда-жъ любви къ церкви Божіей восточной не имуть, но гонять ю безпрестанно тѣ дуси демонстии, нигдѣ по вселеннѣй не помышляютъ правду Божію поставлену въ вѣчные роды.

А въ гї и въ дї и еї и ѕї и зї и нї и ѳї, въ тѣхъ во всѣхъ главахъ ⁵⁾ писали вы о крещеніи, что не пріяли отъ Христа трижды тѣломъ въ водѣ погружати, но единою, и сказываєте насъ сопротивно Христу творящихъ ⁶⁾ и паки глаголете насъ не по дѣлу приводящихъ Павла апостола слово, еже писа къ Римляномъ: елицы во Христа крестихомся, въ смерть Его крестихомся, спогребомся съ

¹⁾ Тамъ-же: князя:

²⁾ Тамъ-же: иже.

³⁾ Исаіи LIV, 1.

⁴⁾ Въ рукоп. Арханг. дух. Семин. № 580: и идѣже.

⁵⁾ Тамъ-же: статіяхъ.

⁶⁾ Тамъ же: въ вѣрѣ.

Нимъ крещеніемъ въ смерть ¹⁾. Сами же вы скажете неполныхъ дву дней, какъ Христосъ на крестѣ и во гробѣ былъ; къ тому же глаголете: можно ли было Ивану Предтечи единому полного возраста человѣка въ водѣ погрузити и рукою своею опять ²⁾ вонъ извлечь, занеже рѣка велми быстра? но сказываете, что онъ своею рукою воду черпалъ и во имя Отца и Сына и Святаго Духа ихъ обливалъ, и яко Христосъ скоро отъ Иордана вышелъ, а не Иванъ Его за главу вонъ извлекъ, и не выше колѣна въ водѣ былъ. Да въ тѣхъ же главахъ писали вы о Петрѣ и Климентѣ, какъ они крестили, и вы то во лжю полагаете; къ тому же глаголете: при погруженіи или при обливаніи толко ³⁾ то едино пристойтъ рещи, что Христосъ во Матвѣи рекъ: во имя Отца и Сына и Святаго Духа, а что притомъ бываетъ елей и свѣщи и проклатіе на дьявола и помазаніе муромъ, то не пристойтъ для того, что нигдѣ въ библѣи не объявлено о томъ. Еще же въ тѣхъ же главахъ пишете и объявляете, яко погруженіе и обливаніе въ библѣи толкуете за едино, и приводите на то многая свидѣтельства не по дѣлу и сказываете ⁴⁾: како мощно единому Ивану множество народа въ водѣ погружати и опять вонъ за главу извлекати? И паки сказываете, что ваше крещеніе обливаніемъ со старыми древними отцы святыми за едино; къ тому же глаголете, яко нелзѣ вамъ вдругижды ⁵⁾ креститися, аще и обливаны вы въ своемъ крещеніи.

И на то вамъ нашъ отвѣтъ сице отъ божественнаго писанія, яко въ правду мы приводимъ свидѣтельство ⁶⁾ о крещеніи апостольское реченіе, еже писа къ Римляномъ во главѣ ѓ, яко истинно въ смерть Христову крещаемся, Иже бысть мертвъ три дни и три ноци, по Его слову, еже рече ко ученикомъ Своимъ, по прообразованію Іонину, въ Матееи въ главѣ кї: якоже бысть Іона во чревѣ китовѣ три дни и три ноци, тако будетъ и Сынъ человѣческій въ сердци земномъ три дни и три ноци ⁷⁾. О дпехъ же сихъ тако подобаетъ вѣдати, якоже о томъ вси евангелисты свидѣлствуютъ. Въ пятокъ отъ шестаго часа до девятаго часа тма бысть по всей земли, се и ноцъ разумѣти; и отъ девятаго часа день былъ,—се первое поще-

¹⁾ Римл. VI, 3—4.

²⁾ Въ рук. Арханг. Семип. № 580: паки.

³⁾ Тамъ-же: точію.

⁴⁾ Тамъ-же: сказываете.

⁵⁾ Тамъ-же: яко невозможно вамъ второе...

⁶⁾ Тамъ-же: во свидѣтельство.

⁷⁾ Матѣ. XII, 40.

денство, по пророчеству Захаріину въ главѣ дї: въ день онъ не будетъ свѣтъ, но зима и мразъ: будетъ день единъ, и день той знаемъ будетъ Господеви, и не день, и не ночь, и при вечерѣ будетъ свѣтъ ¹⁾. И паки ночь субботная и день ея—се второе пощеденство; третіяго пощеденствія—ночь свѣтотворнаго дня воскресенія Христова. Аще и не сполна то третіе пощеденствіе, по словеси Его, яко въ третій день воскресну, но то Христосъ насъ ради содѣя и апостоль, страждущихъ тогда въ скорби, яко да скорѣе облагодѣлствованы будутъ воскресеніемъ Его.

Ко Іоанну-жъ приходящии крещаются во Іорданѣ рѣцѣ, а не обливаются, якожъ Марко евангелистъ свидѣтельствуетъ въ ѧ главѣ: азъ убо крестихъ въ водѣ ²⁾; и яко Христосъ скоро изыде отъ Іордана, якоже въ той же главѣ свидѣтельствуетъ сице: и крестися отъ Іоанна во Іордани и скоро восходя отъ воды, и то потому, понеже Іоаннъ приходящихъ къ нему креститися въ покаяніе коегождо погружая до выи и, донелѣже вся своя грѣхи исповѣсть, содержаше его въ водѣ и тако погружале. Христосъ же ни одинаго грѣха не сотвори, и сего ради рекъ евангелистъ, яко изыде скоро отъ воды, а не яко вы мните, что Онъ ризъ своихъ съ Себя не снималъ и не выше колѣна въ водѣ стоялъ; или аще бы обливалъ Іоанпъ, то бы крещаемыхъ на край брега поставлялъ, а не въ воду погружалъ, по евангелскимъ словесемъ, якоже вѣдаемъ о семъ погруженіи извѣстное свидѣтельство и отъ ветхаго закона, егда Нееманъ Асиріянинъ погрузился во Іордани, якожъ пишеть въ четвертыхъ Царствъ въ пятой главѣ ³⁾, и во Іваннѣ глава ѳ, при овчей купѣли разслабленный ⁴⁾, и то все проображено, яко истинно подобаетъ погружати въ крещеніи, а не обливати. Да и въ вашихъ бібліяхъ нѣмецкихъ и латинскихъ, которыя печатаны за полтораста лѣтъ и болѣ ⁵⁾, идѣже въ нашихъ бібліяхъ писано крестити, а у васъ тутъ ⁶⁾ погрузити печатано ⁷⁾.

¹⁾ Захар. XIV, 6—7.

²⁾ Марк. I, 8—10.

³⁾ 4 Царств. V, 14.

⁴⁾ Іоанн. V, 2—7.

⁵⁾ Въ рукоп. Арханг. дух. Семиин. № 580: до нынѣшнихъ временъ.

⁶⁾ Тамъ-же: въ томъ мѣстѣ.

⁷⁾ Тамъ-же дажѣ: Обаче буди и тако по вашему, яко Іоаннъ обливаше въ крещеніи, но не погружалъ; но намъ ни едино же слово есть о Іоанновѣ крещеніи, како Іоаннъ крещаше: погружалъ или обливалъ въ крещеніи. И не подобаетъ вамъ во свидѣтельство приводить на то для того, понеже Іоанново

Также ¹⁾ и святіи апостоли и наслѣдницы ихъ крестили, погружая, а не обливая, якоже о семъ свидѣтельствуеть въ своихъ книгахъ, въ главѣ ѿ, о церковномъ священноначаліи великій и преизящный въ богословіи и пресловутый въ философѣхъ премудрый Діонисій Ареопагитъ, иже бысть ученикъ великаго апостола Павла ²⁾, яко въ три погруженія крестити подобаеть, а не обливати. Имуть же слова его пречестная во главѣ той тако: приемень убо кумъ крещаемого и приводитъ его къ священноначальнику, рекше, къ старѣйшему архіерею, тажъ поставитъ его священноначальникъ лицемъ къ западу и дунути крещаемому трици повелѣваеть на сатану, отрещися пове-

крещеніе не подаеше Духа Святаго, но предуготовляеше крещаемыхъ вѣровати въ приходящаго по немъ Христа, якоже въ Дѣяніихъ святыхъ апостолъ пишеть Лука во главѣ ѿ: Іоаннъ убо крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя, во грядущаго по немъ да вѣруютъ, сирѣчь во Христа Іисуса. Также и Іоаннъ самъ глаголаше къ приходящему къ нему народу креститися, якоже свидѣтельствуеть Матеей во главѣ і, и въ Маркѣ ѿ, въ Лукѣ і: азъ убо крестихъ въ водѣ или водою, Той-же креститъ въ Духомъ Святымъ. И посему Іоанново крещеніе не баше крещеніе, якоже Христово, но предуготовленіе, како Христу вѣровати, и не прикладно его крещеніе къ Христову крещенію; но лѣпо было намъ то предлагати во свидѣтельство, како Христось до расіятія Своего крещаше: погружаше или обливаше или въ три составы Божества Своего? Но нигдѣ и се имате обрѣсти, ибо и Самъ Христось не крещаше, но ученицы Его, якоже Іоаннъ пишеть во главѣ д. Но о всемъ томъ не имате ничтоже глаголати, понеже вси евангелисти о семъ умолчаша, развѣ точію въ Матеей о единомъ токмо, еже въ три составы Божества Своего Христось заповѣда крестити, да и се по воскресеніи Его изъ мертвыхъ речено, егда посылаше ученики Свои на проповѣдь отъ того времени, внигда Духъ Святой приимуть въ день пятидесятиный, и совершенно крестятся Имъ, и обогатятся силою Его, якоже свидѣтельствуеть въ Дѣяніихъ апостолскихъ во главѣ ѿ и въ Лукѣ главѣ ѿд: вы же пребудите во градѣ Іерусалимѣ, дондеже облечетеса силою свыше. И посему мощно извѣстно разумѣти, яко по еже изъ мертвыхъ воскресеніи Христовѣ и Духа Святаго сшествіи, егда совершенно обогатилася святіи апостоли дарованіемъ отъ Него, Имъ же тогда помалу начаша простирати еже о Христѣ новаго закона чины же и правила о всемъ и предавати своимъ ученикомъ и ихъ наслѣдникомъ, якоже о семъ свидѣтельствуеть въ своихъ книгахъ во главѣ второй...

¹⁾ Въ рукоп. М. Д. Ак. № 338 и К. Д. А. № 56 (Муз.): Такжеже.

²⁾ Въ рукоп. Арханг. дух. Семин. № 580 даде: егоже во Аѳинѣхъ той Павелъ удовилъ отъ прелести и научилъ вѣрѣ Христовѣ, якоже пишеть въ Дѣяніихъ апостолскихъ во главѣ і, егоже извѣстно и въ вѣдаете превеликаго ради его богословія и крайнія премудрости, яко въ три...

лѣвая его и всѣхъ дѣлъ его, и паки обрацаеть крещаемаго къ востоку, повелѣвая на небо възрѣти и руцѣ распротрети и Христу обѣщатися творити заповѣди Юго; крещасому же се сотворшу, паки повелѣваетъ ему трици исповѣданіе во Христа глаголати. Крещасому-жь тако исповѣдавшу, священникъ же благословляетъ его и руку нань возлагасть, и совлекшимъ его служителемъ, и приносятъ священницы помазаніа, святое масло, священноначалникъ же священникомъ мужа помазати повелѣваетъ и приходитъ къ купѣли, и воду священными молитвами освятивъ, и тремя всесвятаго мѹра крестовиднымъ проліаніемъ совершивъ, и повелѣваетъ мужа привести; оному же приведену бывшу, священноначалникъ же крещасмаго трици погружасть въ водѣ тремя низвожденми и погруженми, Троичные божественнаго блаженства призвавъ Составы: во имя Отца и Сына и Святаго Духа. И, поемши его, священницы отъ купѣли предають его куму и наставнику его, и съ нимъ одѣвають его во одежду крещасмаго и къ священноначалнику паки приводятъ; священноначалникъ же, святымъ мѹромъ мужа назваменавъ, пріобщительнѣйшаго благодаренія сподобляетъ его. И сіа до здѣ великій Діонисій ¹⁾. И како по сему не истинно есть, яко и апостоли въ три погруженія крестина ²⁾, а не обливали? и аще бы въ три погруженія не крестили, то бы сей великій и пресловутый мужъ въ книгахъ своихъ и не писалъ; да аще при семъ мужѣ таково было крещеніе, еже въ три погруженія, а по смерти его наипаче тако творили истинно мудрствующи, а не якоже вы глаголете, яко при Кипріянѣ и Августинѣ и иніи обливали. Сего ради мы крѣико и твердо держимъ сіе предаіе апостольское и святыхъ богоносныхъ отецъ, яко истинно есть, и аще кто дерзнетъ не тако отъ насъ творити, то не вмѣняемъ въ крещеніе, но паче во оскверненіе, якоже ³⁾ и отъ правилъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ и извѣстно и истинно извѣстимъ вамъ о семъ. Въ ѿ правилъ апостольскомъ пишетъ: епископъ или презвитеръ, аще не въ три погруженія креститъ, да извержется; не по истиннѣ же крестящихся ⁴⁾, рекше, въ три погруженія не крестящихся, повелѣна святіи апостоли и отцы паки крестити сихъ, якожь о семъ Лука евангелистъ въ Дѣяніихъ апостольскихъ пишетъ въ главѣ ѿ: бысть, внегда Аполлосу

¹⁾ Тамъ-же: И о сихъ до здѣ великаго Діонисіа.

²⁾ Тамъ-же: крестили.

³⁾ Тамъ-же: Къ сему вамъ и отъ...

⁴⁾ Тамъ-же: не истиннымъ же крещеніемъ крестящихся, рекше не въ три погруженія, повелѣша...

быти въ Коринѣѣ, Павлу же, прошедшу вышнія страны, пріити во Ефесъ, и, обрѣтъ нѣкія ученики, рече къ нимъ: аще убо Духъ Святъ пріяли есте, вѣровавше? они же рекоша къ нему: но ниже Духъ Святъ есть слышахомъ; рече же къ нимъ Павелъ: во что убо креститесь? они-жь рекоша: во Иваново крещеніе; рече-жь къ нимъ Павелъ: Иванъ убо крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя: во грядущаго по немъ да вѣруютъ, сирѣчь во Христа Іисуса; слышавше же, и крестися во имя Господа Іисуса; и возложшу Павлу рудъ на ня, пріиде Духъ Святый на нихъ, глаголаху же языки и пророчествоваху ¹⁾). Се явно есть, яко ²⁾ подобаетъ крестити паки ³⁾, аще не по истиннѣ крестися, рекше не въ три погруженія, занеже неистинное крещеніе Духа Святаго не имать, якожь и Иваново тогда.

Г Л А В А ѿ.

Въ ѿ главѣ пишете вы, что Христосъ Самъ Іакова апостола хиротонисалъ, рекше, во епископы поставилъ, а иніи отъ чловѣкъ поставлени, и сказываєте, что вашихъ бискуповъ и поповъ, по Божію слову, прямо ставятъ духовнаго чина люди, честныхъ и ученыхъ людей, которые бы чипъ духовный умѣли держать, и монастырскіе чины и уставы глаголете не отметати, и о женитвѣ поповъ сказываєте учити изъ Божія слова, что попу быти о единой женѣ, а пристойнѣ безъ жены, да къ тому все на его воли быти полагаете, и нашъ священнической чинъ уничижаете, а свой хвалите. И на то вамъ нашъ отвѣтъ тако: яко наша христіанская святая соборная и апостолская церкви украшена по пророчеству древнихъ пророкъ и по преданію апостолскому и по утверженію седми вселенскихъ святыхъ соборъ, якоже Давидъ во псалмѣ ѿ глаголетъ: Господи! возлюбихъ благолѣпіе дому Твоему и мѣсто вселенія славы Твоея ⁴⁾, и въ ѿд псалмѣ глаголетъ: свята церкви Твоя, дивна въ правду ⁵⁾; въ ней же поставленъ бысть первый архіерей Самѣмъ Господомъ Богомъ Іаковъ, братъ Божій, иже пріятъ, по Господню словеси, власть вязати и разрѣшати чловѣкомъ согрѣшенія. И отголѣ, сію честь архіереи другъ отъ друга пріемлюще, поставляхуса, ажс не мощно содѣятися, яко несвящен-

¹⁾ Дѣян. XIX, 1—6.

²⁾ Въ рук. Арх. Сем.: отнюдь

³⁾ Тамъ-же: второе.

⁴⁾ Ис. XXV, 8.

⁵⁾ Псал. LXIV, 5.

ному безъ преосвященнаго поставлену быти, якоже свидѣтельствуеть о семъ Діонисій Ареопagitъ и Ероеей Аѳинскій епископъ. И оттолѣ убо сей чинъ дойде даже и до російскаго царства; и егда крещеніе пріять русская земля отъ великаго князя Владимера, и тогда, благословеніемъ патріарха Цариградскаго, прислапъ бысть въ Росію первый митрополитъ Михаилъ, и оттолѣ митрополити русїи не дерзашу поставленія въ Росіи творити себѣ, но токмо яже пріяша власть отъ патріарха поставляти во освященный ¹⁾ чинъ, сами же въ преосвященныхъ чинъ хождашу поставлятися къ патріарху въ Царьградъ. Егда же восхотѣ Богъ праведное Свое послати наказаніе на царствующій градъ, и преда его Махмету Салтану царю въ руки, и сего ради нужда велія бѣ російскому святителству о поставленіи святителскомъ, и тогда Божіими неизреченными Его судбами сотворися дѣло предивно, тако Богу изволшу, яко да преведеть великій престолъ святителства на російское государство, и пріиде тогда ²⁾ на Русь, ни отъ кого же званъ, Цариградскій патріархъ Іеремія и постави на Росіи патріарха Іова, и даде ему свое благословеніе, еже поставлятися имъ по преданію святыхъ соборныхъ и апостольскія церкви своими епископы; и оттолѣ благодатію Божією утвердися въ Росіи доселѣ патріаршество. А свой чинъ священнической вы похваляете, иже недостойнъ такъ нарещися, понеже архіерея началнаго надъ собою не имѣете; аще и мнитесь имѣти глаголемая вами бискупы, но тїи суть ни отъ кого же поставлены, точію мірскими человекъми, и сего ради не суть освященни, и творимыя ими вся вещи никакоже освящатися могутъ ³⁾.

Еще же воспомяну твоей любви: взыщитє писаніе со вниманіемъ, изначала бо отъ Самого Спасителя нашего и отъ ученикъ Его пріяла восточная церковь крещати, погружая въ водѣ, а не обливати, якоже исторіи свидѣлствуютъ гречестїи и словенскія, мню, яко и ваши, аще не погрѣшено отъ древнихъ вами. Егда въ Римѣ, первый во благочестивыхъ царѣхъ, великій Константинъ, еще бо ему въ сльинствѣ сущу, и вида же вся видящее Око и сердца судящее ⁴⁾ Богъ и прозрѣ о немъ, яко будетъ сынъ свѣта, и повелѣ ему впасти въ тяжскъ недугъ, и острупися всему тѣлу его гносмъ, якожъ древле Іову, и едва

¹⁾ Тамъ-же: освященныхъ.

²⁾ Тамъ-же: послѣди.

³⁾ Тамъ-же: И того ради законъ вашъ пороченъ, и дѣла его непотребна, и всякаго священія и святыхъ лишень, и крчки ваши не освящени же, и священниковъ у насъ нѣтъ, и крещеніе несовершенно. Еще же воспомяну...

⁴⁾ Тамъ-же: судай.

дыша. Мнози же врачеве и волсви, всяку кознь подвигше о немъ, врачеваху и ничтоже успѣ¹⁾); послѣди же *еллинстїи* врачеве и *отъ жидовъ*²⁾ мало не прелестиша *сею добраго и сятаго мужа*³⁾), рѣша ему, да повелитъ собрати младенца младыя нескверныя и новорожденныя и, заклавъ ихъ, источити кровь въ сосуды, и еще паръ ей испущающы въ требищи римстѣмъ, и въ ней измытися⁴⁾ царю и здраву быти. И множество младенецъ собрано бысть повелѣніемъ царевымъ. И грядущу царю въ жертвище идольское на то уготовленное дѣло, и узрѣша царя множество матерей отрочать тѣхъ, власы своя терзающе и сосца показовающе съ кричаніемъ, зѣло плачуще и жалостными гласы воздухъ исполняюще. Царь же вопроси вины плача ихъ; они же повѣдаша ему: матери хотящихъ заклатися отрочать; царь же, воздохнувъ изъ глубины сердца, и прослезися и рече: изволю азъ единъ паче умрети спасенія ради нескверныхъ отрочать⁵⁾, и возвратися всячь въ домъ свой. И болѣзнующу ему въ ту ноць, и явистася⁶⁾ ему святая апостола Петръ и Павель и рече: о царю! помиловаль еси множество отрочать⁷⁾, тако и тебѣ Богъ милость свою дасть, не точію тѣломъ, но и душею здравъ будеши; послѣди убо по папу Селивестра и прїими отъ него святое крещеніе. Онъ же, воспрянувъ отъ сна, и посла абіе; папа же повелѣ ему поститися \bar{z} дній и уготовати святую купѣль и по седмомъ дни крестити его въ купѣли въ три погруженія во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и скоро сіяніе свѣта неизреченнаго возсія, и гласъ, яко громъ, бысть, и струпы тѣлесніи ему отпадоша въ купѣли, яко чешуя, и изыде весь здравъ отъ святыхъ купѣли, и помаза его папа святымъ муромъ; царь же рече къ папѣ Селивестру и къ бояромъ своимъ и всѣмъ людемъ: еще убо азъ, въ водѣ сый, слышахъ, яко рука пѣбая, съ небесе послана, прикоснуса мнѣ; и тогда вси людіе прославиша Бога,

¹⁾ Тамъ-же: успѣша.

²⁾ Тамъ-же нѣтъ отмѣченныхъ словъ.

³⁾ Тоже нѣтъ.

⁴⁾ Тамъ-же: и тако здравіе получить. И множеству младенецъ собрану бывшу повелѣніемъ царя и грядущу ему въ жертвище идольское, и видѣ множество матерей младенецъ, власы терзающа и кричаща и жалостными гласы воздухъ исполняюща, и вопроси вины плача ихъ, и повѣдаша ему, яко матери хотящихъ заклатися отрочать. Воздохнувъ, прослезися, рече...

⁵⁾ Тамъ-же: неповинныхъ младенецъ.

⁶⁾ Тамъ-же: явшася.

⁷⁾ Тамъ-же: младенецъ.

и мнози въ той часъ вѣроваша и крестишася. И о томъ зрите разумно, яко въ купѣли погруженъ бѣ, а не въ рѣкѣ, и прія даръ Святаго Духа, а не обливанъ; самъ бо о себѣ глаголетъ: егда еще въ водѣ бѣхъ, слышахъ свыше верху главы своя Святаго Духа наитіе и просвѣщеніе; тако и нынѣ вси вѣрующіи, иже крещаются симъ крещеніемъ въ три погруженія, приемятъ на ся наитіе Святаго Духа; аще и не видимъ бѣ отъ насъ тѣлесными очима Духъ Святой, но воистину дѣйствуетъ вся и подается вѣрующимъ, якоже хочетъ.

Еще же помянуто въ твоємъ писаніи о великомъ князѣ Владимірѣ, како прія святое крещеніе, и азъ о немъ-же вамъ возвѣщаю ¹⁾: вонмите глаголемое и разумѣйте, что крещеніе и тогда бѣ ему и сущимъ съ нимъ погруженія, а не обливаніе; мню, якоже и въ вашихъ исторіяхъ тако-же пишеть, прочтите со вниманіемъ. Егда сей благовѣрный великій князь Владиміръ возревнова благочестивому царю Константину ²⁾ и восхотѣ поискати Христовы вѣры и святымъ крещеніемъ просвѣтитися, послалъ посланнаго отъ себя во вся вѣры ³⁾, дабы ему возвѣстили истинную вѣру и путь спасенія. Егда же посланніи придоша во Царьградъ ⁴⁾, въ новый Римъ, — старый бо Римъ тогда ужь благочестія отпаде, и вселенскіе четыре патріархи папу со всѣми Римляны отъ восточныя церкви и отъ стада Христова уже отринуша, яко членка, буестію согнившаго, отъ здраваго тѣла отсѣкоша, понеже по седмомъ соборѣ сіе бысть, доволна лѣта минувъ, — егда же посланніи придоша отъ царствующаго града къ великому князю и возвѣстиша вѣру греческаго закона восточныя церкви, како сіяеть паче солнца, онъ же благочестивый радостенъ бысть; яко добрый купецъ, на Господнѣ словеси, ищай добраго бисера, и егда обрѣтетъ ⁵⁾ драгій камыкъ, и тогда продаетъ все имѣніе свое и, шедъ, купуетъ его и съ радостію хранитъ его въ дому своемъ, тако и сей благочестивый великій князь паче всѣхъ вѣръ Христову истинную вѣру возлюби, и того ради греческимъ царемъ Василию и Костянтину во благочестіи присвоитися вожделѣ и восхотѣ у нихъ пояти за ся сестру ихъ Анну; они же, благочестивіи, не даша ему пояти ю, дондеже не прія святое крещеніе и не соединися съ нею вѣрою во едино крещеніе и во единъ духъ.

¹⁾ Тамъ-же: извѣщаю.

²⁾ Тамъ-же: благочестію царя Константина.

³⁾ Тамъ-же: да во еже возвѣстятъ.

⁴⁾ Тамъ-же: сирѣчь.

⁵⁾ Тамъ-же: обрѣтаетъ.

Въ то же время нападе ¹⁾ великаго князя Владиміра на очи тяжекъ недугъ, и болѣзную лютѣ, якоже древле Константинъ; егда же придоша отъ Царяграда церковніи учителя священники и причеть служенія и крестилша его въ Херсуни, въ церкви святаго Іакова, и въ той часъ прозрѣ, егда крестися, яко вторый Павелъ или Константинъ: тому бо струпи въ купѣли отпадоша отъ тѣла, и сему въ купѣли же очи отверзошася ²⁾. Зрите разумно: едина язва, и врачеваніе едино, — еже есть Святаго Духа въ купѣли водное нашествіе. И егда крестися, сотвори бракъ и поя сестру царема за ся, и взя мощи святаго Климента и Оива, ученика его, и иконы святыхъ, и митрополита Михаила, и попы церковніи, и приде въ Кіевъ, и повелѣ кумиры сокрушити и огню предати, и повелѣ крестити первѣе кѣ сыновъ своихъ, и всю землю свою крестити повелѣ во всѣхъ градѣхъ; крести же всѣхъ въ Кіевѣ первое въ Почайнѣ рѣцѣ. И о семъ ³⁾ разумно, яко и тогда крещавшася вси во образъ Христовъ, погружаяся въ рѣцѣ, — въ купѣли весь, не обливаясь. Что мните о семъ ⁴⁾, яко Владиміръ не погружался въ купѣли весь, но обливался ⁵⁾, за сіе слово, что писаніе повѣдуетъ о немъ, что въ церкви крестися, а не въ рѣцѣ? И о семъ вашей любви выше рѣхъ; нынѣ еще реку: обычей бо имѣеть восточная церковь и кромѣ рѣки крещати, погружая, а не обливати; — сотворяють бо купѣли, болшіе сосуды, яко 'возможно ⁶⁾ погрузитися всему человѣку, и тако крестятъ въ монастырѣхъ, въ трапезахъ и въ притворѣхъ церковныхъ. Не имѣють бо такова устава православніи христіане, ниже церковь Божія пріять, что обливати, а не погружати.

И о семъ азъ, смиренный Іосифъ, Божією милостію патріархъ московскій и всея Русіи, послалъ къ твоему благородію сіе писаніе ⁷⁾; прежде бо, государь, всего подобаетъ хотящему прочитати писаніе и божественныхъ ученій павыкнути нелѣпно вопити со пророкомъ къ Богу, глаголя: открий очи мои, и разумѣю чудеса отъ закона Твоего; и паки: вразуми мя, и живъ буду ⁸⁾. Егда же Божій свѣтъ

¹⁾ Тамъ-же: на него тяжекъ...

²⁾ Тамъ-же: отверзостася.

³⁾ Тамъ-же: буди разумно.

⁴⁾ Тамъ-же: или по васъ, яко...

⁵⁾ Тамъ-же: Ни, не буди по васъ! но въ купѣли погружался, но и въ церкви. И о семъ вашей...

⁶⁾ Тамъ-же: да возможно.

⁷⁾ Тамъ-же: посланіе.

⁸⁾ Иссл. 118, 18. 144.

кого озарить, и денница возсіяетъ въ сердцѣ его, тогда мрачныя и грѣховныя ноци всяко убѣжить: ходи бо, рече, во днѣ, не поткнется, понеже свѣтъ видитъ ¹⁾). И нынѣ же глаголю благородію твоему и, глаголя, не престану: отгони, государь, ноцъ глубокую отъ сердца твоего, поищи свѣта дневнаго осіянія и вѣчнаго радованія въ нынѣшнемъ вѣцѣ и въ будущемъ, просвѣтися, государь, святымъ крещеніемъ въ три погруженія, по заповѣди, даннѣй намъ отъ Христа, яко ²⁾ изначала пріяла восточная церковь, даже и до нынѣ ³⁾ содержитъ, присвойся, государь, благовѣрному государю нашему и его благородной и благовѣрной дщери присовокупися крещеніемъ и потомъ законнымъ бракомъ, по Господню словеси: да будета оба въ плоть едину ⁴⁾ и во единъ духъ; како ли ⁵⁾, государь, мощно состоятися и быти единому тѣлу, аще не будетъ едина вѣра? А я, общей вашъ отецъ и богомолецъ, о вашемъ душевномъ спасеніи и о многолѣтномъ здравіи вседушно радъ всемилостиваго Бога молити, аще сынъ послушанія будеши. Поревнуй, государь, древле во благочестіи просіявшимъ, великому царю Костянтину и великому князю Владиміру, иже отъ тебя помянутъ намъ. Онъ бо, егда восхотѣ пояти сестру царей греческаго закона, скоро крестися во едино съ нею крещеніе и потомъ бракъ сотвори съ нею и поя за ся; ты же, благородный, на се ⁶⁾ и приде, что благочестивому государю нашему присвоитися и благороднѣй дщери его совокупитися бракомъ; како, государь, вѣрою не хочещи совокупитися, о ней же бракъ содержитсяъ? Многая ти, государь, свидѣтельства покажахъ отъ божественнаго писанія, отъ святыхъ библии, и отъ евангелія, и отъ апостола и отъ святыхъ вселенскихъ седми соборовъ учителей, какова наша православная свѣтлосіятелная вѣра греческаго закона восточныя церкви, яже предана Самѣмъ Господемъ напимъ Иисусъ Христомъ и ученики Его, апостолы, и святыми отцы, намѣстники ихъ; да и въ своемъ ты, государь, отвѣтѣ, въ еіѣ статьѣ, написалъ, дабы Богъ далъ, чтобъ намъ мочно въ библии указать по нашему писанію, и вы сія съ радостію пріяли бы; и мы къ тебѣ о семъ много изъ святыхъ библии въ семъ писмѣ выше сего написали свидѣ-

¹⁾ Іоанн. XI, 9.

²⁾ Въ рук. Арханг. Сем.: како.

³⁾ Тамъ же: и до днесь.

⁴⁾ Мате. XIX, 5; Быт. I, 24.

⁵⁾ Въ рук. Арханг. дух. Сем.: убо.

⁶⁾ Тамъ же: прииди, и благочестію сообщникъ буди, и государю нашему присвойся и съ благородною дщерию его совокупися...

телства, и потому мощно тебѣ, государь, разумно вняти и повѣрити и къ свѣту благочестія прибѣгнути. А о семъ, государь, зѣло удивляюся благородію твоему, не вѣмъ, какъ боязнь возмущаетъ умъ твой и по се время, понеже не хочещи сообщникомъ быти въ царствіи Христовѣ благочестивымъ во царѣхъ Костянтину и Владиміру; послушай, государь, нашего смиренія, о Христѣ молю тя и вся къ ползѣ твоей глаголю, прими, государь, святое крещеніе въ три погруженія во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и тако просвѣтися ¹⁾ душею и тѣломъ, и самъ уразумѣши истинну и будещи сынъ свѣта нынѣ и въ день вѣка. Аминь.

(Глави. Московск. Арх. М. И. Д. Датск. дѣла 1644 г., № 3, св. 19)

№ 7.

Переводъ съ писма, что прислалъ ко государю царю и великому князю Михайлу Федоровичу всеа Русіи королевичъ Валдемаръ Христьянусовичъ з бояриномъ со княземъ Юрьемъ Ондрѣвичемъ Ситцкимъ въ нынѣшнемъ во рікѣ-мъ году мая въ 29 день.

Пресветлѣйшій велеможнѣйшій великій государь царь и великій князь Михайло Федоровичъ, всеа Русіи самодержецъ и иныхъ многихъ земель и государствъ государь и обладатель! Что вашего царскаго величества мы, королевичъ Валдемаръ Христьянъ, нынѣ нашимъ писаньемъ навѣщаемъ, и къ тому мы причину имѣемъ, что намъ вѣдомо стало, что въ дружномъ разговорѣ, которой межъ вашего царскаго величества слугою Фаренсьбекомъ и ерѣомъ греческой вѣры и нашимъ дворовымъ попомъ въ того Фаренсьбековѣ дворѣ былъ, а особно о крещеньѣ въ любви и въ дружбѣ такъ говорили, что Фаренсьбекъ и ереи наше крещенье по тому словесу баптица, когда бѣ въ немъ обо разумленіе или толкованіе было, какъ есть окропити, или обливати, или погружати, не много супротивно того говорили. А нашъ дворовой попъ не хотѣлъ того подать и не могъ, что ваше крещенье, въ чемъ ваше царское величество крещены, прямѣе и лутчи, нежели наше, развѣ изъ греческой библѣи, которой въ семъ выше иныхъ вѣритъ, оказати и довести мочно, что про святое крещенье тѣ слова эмбапто и эмбаптица, которыя подлинно въ томъ языкѣ называютца вгужати, говоренымъ быти, а не то слово баптица, которое ровно столко же называетца окропити или обливати, какъ то называетца

¹⁾ Тамъ-же: просвѣтишися.

вгружати, какъ тогда пространнѣе отъ нашего двороваго попа оказано, и что потому то крещенье, которое во имя Отца и Сына и Св. Духа обливаньемъ или окропленіемъ дѣтца, ровно таково же добро прямое крещеніе по уставу Христову есть, какъ то, которое вгружаніемъ во имя Святыи Троицы по уставу Христову совершаетца. А потому что мы свѣдали, что про тотъ розговоръ вашему царскому величеству не во всемъ подлинно, но тако объявлено, что нашей вѣрѣ легко можетъ худая слава отъ того статца, потому что либо отъ тѣхъ людей сказуетца, которые всегда тому великому дѣлу, которое межъ нашимъ государемъ отцомъ, его королевскимъ величествомъ, и вашимъ царскимъ величествомъ обѣхъ сторонѣ учиненными договоры справчиво учинено было, своею мыслью помѣшати искали, потому что они узнали, что какъ бы все по учиненнымъ договорамъ учинилось, что тогда вашему царскому величеству болши службы къ прибыли и вашимъ царскимъ землямъ и людямъ вѣдали-бъ учинити, нежли они, и для того искали и еще ищутъ, что имъ къ помѣшкѣ тому дѣлу годно. Какъ они особно къ тому сыскали и лукаво сказываютъ, что мы не прямо крещены, и что для того не возможно было, что тому великому дѣлу впередъ итти, развѣ мы прямо крещены будемъ. И намъ надобно дивитися о такомъ ихъ непригожіемъ поклепѣ, потому что мы изъ Божія слова едино дополна обнадежены, что мы по Христову уставу, во имя Святыи Троицы, прямо и добро крещены, и то какъ ни дѣлось, либо вогружаньемъ, какъ у васъ, или окроплениемъ или обливаньемъ, какъ у насъ, и то однако прямое крещенье было какъ то изъ святаго писанья оказати мочно. А мы овсе гораздо вѣдаемъ, что никто можетъ спасенъ быти, развѣ онъ опять рожденъ водою и Духомъ, то есть, святымъ крещеньемъ; и потому что намъ то крещенье во обливанье учинено, какую же намъ причину имѣти о нашемъ крещеньѣ отчаятися, и что намъ, иже мы одиново прямо крещены, иного крещенья надобно. Мы вѣдаемъ, на какомъ основаньѣ писанья мы крещены, и такъ же мы вѣдаемъ, на какомъ основаньѣ нашъ законъ и вѣра поставлена, и для того мы не стыдимся къ чести Божіей показати, что насъ ложно упрямствомъ они укоряютъ, которые тому учиненному великому дѣлу супротивляютца, своей вѣры основанье оказати, и для того намъ добро кажетца, и просимъ челобително вашему царскому величеству, будетъ то ваше изволенье для извѣдыванья прямой правды изволити двумъ или тремъ священникомъ вашей греческой вѣры, которые о святомъ писаньѣ доброе вѣдомство имѣютъ, а съ ними добрые, справедливые, вѣрные толмачи къ тому уставить велѣтъ, чтобъ тѣми при вашемъ царскомъ величествѣ съ

нашимъ дворовымъ попомъ о той статьи о крещеньѣ дружной и христьянской розговоръ держати, чтобъ вашему царскому величеству самимъ слупати, что съ обѣхъ сторонъ изъ Божія слова ко оглавленію крещенія во обливаньѣ, такъ же крещенья о вгужанія преднесено и оказано и встрѣчено будетъ. И мы тогда въ той подлинной надежѣ, что ваше царское величество многимъ инако выразумѣте, нежели вамъ про наше крещенье и вѣру объявлено, и узнаете, что Богъ не мало дѣйствовати будетъ, что къ душѣ и къ спасенію спасенно есть. Предаемъ ваше царское величество въ Божіе сохраненіе и ожидаемъ вашего отвѣту. Писано на Москвѣ мая въ 29 день 1644 году.

А подъ тѣмъ притись королевичева:

Вашего царского величества служительной и радѣтельной Валдемаръ Христьянъ.

№ 8.

Дѣло объ отправленіи въ ссылку къ Соли Вычегодцкой князя Семена Шаховскаго за стараніе его, чтобы бывший въ Россіи дацкой королевичъ Валдемаръ безъ крещенія могъ остаться въ Россійскомъ государствѣ.

...А бывъ у государскіе руки, князь Семень Шеховской говорилъ, оправдая себя, непристойные рѣчи, будто онъ то все дѣлалъ, исполняя повелѣнне блаженные памяти отца его государева, великаго государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи. И государь царь и великій князь Алексѣй Михайловичъ всеа Русіи указалъ боярину князю Алексѣю Никитичу Трубецкому да думному дѣяку Михаилу Волошенинову его, князя Семена, про то роспросить: какое ему о томъ повелѣнне блаженные памяти отъ государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи было и отъ его ли государева лица, или ему кто государевъ указъ и повелѣнне сказывалъ. И князь Семень Шеховской роспрашиванъ, генваря въ 1 день, какъ ему, князь Семену, воровство его и еретичество выговаривано и чтено, а послѣ того государская премногая милость ему сказана, чего онъ и недостоинъ, и бывъ у его государскіе руки, онъ, князь Семень, говорилъ, оправдая себя, непристойные рѣчи, будто онъ то все дѣлалъ, исполняя повелѣнне блаженные памяти государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи, и онъ бы, князь Семень, про то сказалъ: какое ему о томъ повелѣнне блаженные памяти отъ государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи было и отъ его ли государева лица, или кто къ нему съ тѣмъ приходилъ и государевъ указъ и повелѣнне сказывалъ. И князь Семень Шехов-

ской въ роспросѣ сказалъ: въ томъ де онъ передъ государемъ царемъ и великимъ княземъ Алексѣемъ Михайловичемъ всеа Русіи виновать, что передъ нимъ, государемъ, тѣ слова говорилъ, что онъ то дѣлалъ, исполняя повелѣнныя блаженныя памяти государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи, и такіе де рѣчи онъ говорилъ безпамятно, и въ той де его винѣ волснѣ Богъ да государь, а ему де въ томъ блаженныя памяти государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи указу и повелѣнныя не бывало, и никто де отъ него, государя, о томъ къ нему не прихаживалъ, а то де было, говорилъ ему отъ себя прежней Благовѣщенской протопопъ Микита: напалъ де на насъ узоль, надобно его розвязать; и онъ де, князь Семень, ему молвилъ: какой узоль? И протопопъ де ему сказалъ: то де узоль, что королевичъ креститца не хочетъ; и онъ де, князь Семень, ему говорилъ, что тотъ узоль мочно розвязать и королевича ввести въ церковь не крещена, и письмо де о томъ написалъ собою, и протопопъ у него того письма просилъ, и онъ де ему не далъ, и протопопъ де про то письмо извѣтилъ государю, и то де письмо взялъ у него думной діакъ Григорей Львовъ, а сказалъ: велѣлъ де у него то письмо государь взять, и за то де къ нему государевы немилости и опалы не бывало, а государевыхъ очей онъ не видалъ, и никто иной отъ него, государя, о томъ къ нему не прихаживалъ.

На подлинной подписано: Къ сей сказкѣ князь Семень руку приложилъ.

И генваря въ 3 день бояре, слушавъ сего дѣла, приговорили князь Семена Шеховскаго за его еретичество и великое воровство казнити смертью за то, что онъ православную христіанскую вѣру — греческаго закона хотѣлъ обругать и королевича ввести во святую — церковь не крещена, и своимъ писмомъ соединилъ съ ихъ проклятою люторскою вѣрою, и говорилъ блаженныя памяти на государя царя и великаго князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи, затѣявъ своимъ воровствомъ, будто онъ то все дѣлалъ и исполнялъ его государево повелѣнныя, а послѣ того въ роспросѣ онъ, князь Семень, сказалъ, что ему отъ него государя блаженныя памяти о томъ повелѣнныя и указу не бывало, и никто къ нему отъ государя съ тѣмъ не прихаживалъ. И генваря въ 4 день думной діакъ Михайло Волошениновъ приказалъ князь Семенову пристава, Моисею Плещееву, дать князь Семену отца духовнаго поновити его, а не причащать, потому что онъ еретикъ, и причастить его не доведется, а какъ отецъ духовной его поновить, привести его, князь Семена, въ посольской приказъ. И какъ Моисей Плещеевъ князь Семена Шеховскаго въ посольской

приказъ привелъ, и въ ту пору бояринъ князь Алексѣй Никитичъ Трубецкой да думной діакъ Михайло Волошениновъ, шедъ съ веру отъ государя въ посольской приказъ, велѣли князь Семена Шеховского вывести передъ посольской приказъ. И передъ посольскимъ приказомъ при бояринѣ при князѣ Алексѣѣ Никитичѣ Трубецкомъ тому князь Семену еретичество его и великое воровство челъ и смертную казнь ему сказывалъ думной діакъ Михайло Волошениновъ. А молвилъ: Сенька Шеховской! какъ былъ на Москвѣ датцкой королевичъ Валдемаръ, и ты, забывъ Бога и святую православную христіанскую вѣру и потомъ государево крестное цѣлованье, присталъ къ королевичу, и съ своими совѣтниками во всемъ ему добра хотѣлъ и безпрестанно мыслилъ и дѣлалъ еретическое и богомерзкое дѣло, и говорилъ многижды, и въ писмѣ своемъ написалъ, что мочно королевичу ходити во святую церковь не крещену и еретика лютерской вѣры приобщить съ православными христіяны, и тѣмъ хотѣлъ православную христіанскую вѣру греческаго закона, которая стоитъ непорочна, обругать и того искалъ, чтобъ королевичу быть въ московскомъ государствѣ некрещену, и за твои великіе вины, что ты такіе еретическіе и богомерзкіе дѣла дѣлалъ, преступя государево крестное цѣлованье, бояре приговорили было тебя сжечь. И государь царь и великій князь Алексѣй Михайловичъ всеа Русіи по своему государскому милосердому обычаю сжечь тебя не велѣлъ, а велѣлъ сослать къ Соли Вычеготцкой, и не довелось было тебѣ...

(Главн. Моск. Арх. М. И. Д.), Датскія дѣла 1644 г. № 3. Начала и конца дѣла не сохранилось.

№ 9.

Посланіе князя С. Ив. Шаховскаго къ царю Михаилу Теодоровичу о томъ, что можно, не перекрещивая, присоединить королевича Валдемара къ православію и повѣнчать на царевнѣ Иринѣ.

Предписаніе посланію сему.

(л. 428). Всякъ речеть книжникъ, научився царствію небесному подобень есть чловѣку домовиту, иже износитъ отъ сокровища своего новое и ветхое; и наки: подобно есть царство небесное неводу, ввержену въ море: отъ всякаго рода собра вся, и егда исполняются, и възлепа, на край вшедше, избра вся добро (въ) сосуды, излія (об. 428) и вергоша вонъ. Подобно бо сему и намъ творити подобасть,

государя своего въ велицѣхъ размышленіѣхъ и печали, —принсс(с)ть ему всяку рѣчь и всяку думу; онъ же, сія слышавъ, и сѣдше, собереть добрую рѣчь въ сосуды, сирѣчь, въ сердце свое, а ходую изринеть вонъ.

Царю, отъ Бога препрославленный, паче же благочестивый! не прогнѣвайся, государь, на мя худоумного раба своего, якоже хощу твоему царскому величеству о настоящемъ дѣлѣхъ вкратцѣхъ извѣстити нѣчто; аще и не довлѣеть ми, рабу твоему, о сицевыхъ вещехъ къ твоему царскому лицу словеса своя убогаго простирати, обаче же, государь, надѣяся на твои царскіе щедроты и милосердіе вкушѣ со всѣмъ земнороднымъ, даржаю вневисти ¹⁾ (429) въ царскія ушеса твои, поелику мя грѣшного вразуми Богъ о настоящемъ дѣлѣхъ семъ; писано бо есть, государь: сердечное желаніе вонъ изгонитъ страхъ. Молю, государь, твои царскіе щедроты: прочти, государь, писаньецо сіе безгнѣвно, яко отецъ чадолюбивый преклоняетъ ушеса свои къ дѣтскому нѣмотованію и не токмо (не) гнѣвается на нихъ, но и въ сладость ихъ послушаетъ. Аще ли, государь, не (по)угодно твоему царскому величеству, возми ихъ (?) быти глаголанное худоуміемъ моимъ; обаче же, государь, своимъ царскимъ смиренномудріемъ гнѣвъ свой воздержи, на мя (гнѣвъ свой) убогаго и худоумного свои государскія опалы не положи. Вѣдомо тебѣ, государь, да есть, яко блаженныя памяти отецъ твой великій государь нашъ Филаретъ Никитичъ, Божією милостію патріархъ московскій (об. 429) и всеа Русіи, воспріятъ отъ грѣшныя руки моея писаніе нѣкое книжное и ни едино, и не прогнѣвался на мое безумное дерзновение, но паче изливъ на мя убогаго за мои труды превеликое свое милосердіе. На сія, государь, взирая, держаю многогрѣшный и неключимъ рабъ твой, трепеща, воспомянуги твоему царскому величеству паче силы и сана моего о семъ, о не(мъ?) же душа твоя государская въ разсуждени болѣзнуеть, и паки прекрачу слово, да не тяжестно твоимъ государскимъ ушесемъ возмнятся.

Пѣти сіе долгорѣчіе начну бо сице не отъ своихъ умышленій, но отъ божественныхъ писаній ветхаго закона и новаго. Писано бо есть въ законѣ Божіи: моавитинъ и аммовитъ и всякъ иноплеменникъ да не внидетъ въ церковь Божію. Внимаи, о царю преславны: нѣсть ли иноплеменникъ Александръ Македонски, сущи еллинъ (430), и не вниде ли въ церковь Божію Иеросалимскую и жертву Богови

¹⁾ Держаю внести?

принесе? не возбранивши ли ему по закону на то входа церковного архіерею Адду великому оѣ единныя равныя сѣя(?), за сже вѣдѣти восхотѣ красоту сѣя? и нѣсть ли паки и законопреступленіе сего? Да богоотець же Давидь, съ лица Соуля, сущи съ нимъ, гладомъ томимъ, бѣше хлѣбы предложенныя отъ руку архіерейску, сняли ихъ недостойнымъ ясти, токмо архіереомъ единемъ, обаче же не розгнѣвася нань бысть Богъ, законопреступленія ихъ ради, и прощенъ бысть имъ си отъ грѣхъ благоутробіемъ Божіимъ, по глаголу тогожде бѣжащихъ: блаженъ, рече, имъ же отпустишася беззаконіе, имъ же прикрисяша грѣхи ихъ, блаженъ мужъ, ему же не вмѣнить грѣха. И апостоль великій Павелъ ко Евреомъ (об. 430) въ посланіи своемъ писалъ: нужды ради закону премѣненіе бываетъ ¹⁾. И по сему разсуждай, благочестивый государь: не нужда ли тебѣ, великому государю, помазаннику Божію, благовѣрную и благородную дщерь свою въ супружество иноплеменнику тому, сему государскому сыну, дати? Благо бы есть было, царю преславный, и прелюбезно, аще бы съ собою и страну благочестивыхъ сопряженіе.. Гдѣ суть таковая обрящеши? понеже не суть во благочестивой нашей христіанской вѣрѣ равночестнѣ твоему царскому величеству: вси убо благочестивыхъ странъ цари и князи, грѣховъ ради нашихъ, оскудѣша и въ плѣнъ и въ расхищеніе предани быша, овии же еретическимъ ученіемъ послѣдоваша и отъ благочестія отпадоша; едино убо сіе русское царство, подъ твоею царскою державною рукою Богомъ снабдѣваемо, ростетца и славитца (431). О семъ убо, государь, бояся и трепеща твоего царского страха, негли угодно будетъ твоему царскому величеству и глаголанное мною, рабомъ твоимъ, яко и напереді о семъ рѣхъ, обаче же, государь, молчати не могу, возгорѣнія ради духа своего, желая васъ, государей, усердно отъ души своея въ веселіи и радости видѣти паки и слышати онога лѣнивого раба, скрывшаго талантъ господина своего и прикупа не сотворивша и за сія отъ Творца всѣхъ истязана бывша. Обою ради вину сію хоцю изнести слово сицево, яко блудница древле дерзнула приступити ко Христу и возліати муро на главу Его, на нюже не смѣють зрѣти ангели, объемше нозѣ Его, лобызаше и власы главы своея отираше; обаче не отрыну ея Господь Богъ и отпусти съ миромъ. Такожде, государь, и ты своимъ государскимъ милосердіемъ (об. 431) мое малоумное дерзновеніе и мирно отпусти и не прогнѣвайся на раба своего: якоже государь восхощетъ, тако и сотвориша. А по

¹⁾ Евр. VII, 12.

пуждѣ, государь, довлѣеть государынѣ нашей благовѣрной и благородной царевнѣ и великой княжнѣ Иринѣ Михайловнѣ съ таково равностнѣмъ вашего государскаго достоянія, по благословенію архіерейску, вѣнецъ пріяти, воспомина(ні)я апостолово рѣченіе: что вѣси, жено, яко мужа спасеши? что вѣси, мужу, аще жену спасаеши? ¹⁾ И паки: точію коемужда, яко роздѣлили есть Богъ, якоже, призванъ бысть Господемъ, тако да ходитъ: обрѣзанный (и)ли кто призванъ, да не отвергнется въ необрѣзаніе, или кто, рече, еллинъ или инъ незаконникъ призванъ бысть, да не обрѣзается; обрѣзаніе ничто же есть, и необрѣзаніе ничто же есть, но соблюденіе заповѣдей Божіихъ. (432) Каждо во своемъ званіи, имъ же призванъ бысть, въ томъ да пребываетъ: аще іудей, аще слынигъ, да не убійца же, но яко нечестивый бывши за смѣщеніе того(?); глаголетъ бо, яко свѣтитца мужъ невѣренъ отъ жены вѣрны, и свѣтится жена невѣрна о мужѣ вѣрнѣ ²⁾. Благоявлено суть, яко идолослужителю прилѣпившиися жена едино тѣло есть; аще и едино тѣло есть, но не бываетъ нечисто: побѣждаетъ чистота жепская, сирѣчь благовѣріе, нечистоту мужню, сирѣчь нечестіе, и побѣждаетъ вѣрного мужа ³⁾ паки (не)чистоту невѣрныя жены. Здѣ убо надежда есть да спасется погибшей части брака ради; нечистъ есть идолослужитель, но жена нѣсть нечиста; аще бы приобщалися ему въ томъ, къ нему же нечистъ бо, глаголю же въ нечисти имяше же (об. 432) бѣ, и тако нечисто быти ипѣже, и тако убо чистъ есть идолослужитель; во иной же вещи приобщается ему жена, въ не(й) же нѣсть нечистъ, и нѣсть нечиста жена: бракъ бо есть и смѣшеніе тѣлестъ, въ немъ же приобщеніе; паки сему упованіе есть—призватися отъ жены во благочестіе. Да и сего, государь, не премолчу въ той же главѣ толкованія сидево: не у бо рече никогда же о сошедшихся бесѣдуеть таковая апостоль Павель великій, но о сошедшихся, сирѣчь оженихвншихся, и не рече бо: аще кто хочеть взяти невѣрную и пріять слово благочестія, другая же часть пребываетъ въ невѣріе, изволяетъ таковымъ сопробывати, да не ростерзаетца, сирѣчь не разрушастца бракъ: свѣтитъ бо ся, рече, мужъ невѣренъ о женѣ вѣрнѣ, и оного приведетъ (433) на возжелѣніе истынны. И тако, государь, апостольское ученіе: слыниномъ сущи, аще мужъ прилежитъ, а жена во благочестіи пребываетъ, оставляетъ ихъ апостоль жити и

¹⁾ 1 Коринѣ. VII, 16.

²⁾ Тамъ-же VII, 17—20. 14.

³⁾ Чистота? .

браку не разрушати; что, рече, вѣси, жено, яко мужа спасеши, и что вѣси, мужу, аще жену спасеши? Здѣ убо, рече, надежда есть, да спасется погибшей части брака страха ради, а не ожившихся, приступивъ ко благочестію, не прощаетъ поняти невѣрну или вѣрной посягнути за невѣрна, и тѣмъ, государь, нѣсть надежно, аще таковая творити. Тебѣ же, великому государю, прося у Бога отпущенія грѣховъ и пособоровавъ съ духовными отцы, своими государскими бояры, мною же помощь по вюжди благовѣрная дочь своя за того невѣрца дати, понеже не суть еллинъ и измаилтенинъ, аще и недовольство иметь, сирѣчь расколь творить, а по апостольскому и отеческому преданію, обаче же христіанинъ (об. 433) имянуетца. На сицевыхъ повѣстей и поищени въ правилѣхъ и обрящени, якоже возможесть святая апостольская каѳалическая восточная церковь таковыхъ пріяти, проклонше свою ересь со иными потребами.

Аще же, государь, и иная бесѣда подобно сей апостольской проповѣди и ученію ¹⁾... Тогда же ²⁾ воспріять великій князь Владимерь кіевскій Карсунъ градъ войною, и тогда послаша просити у царей греческихъ, Василія и Константина, сестры ихъ царевны Анны на бракъ. Сущо ему тогда вѣроу погану, всяко отрицашеся такового нечестія супружества; единокровные же братія увѣщеваху тоя сими апостольскими словесы: ничто же, рече, помышляемъ о тебѣ злое, но всегда благое и полезное, о любезнѣйшая и драгая сестро наю! Приспѣ время, яко да твоего ради брака надѣмся нашему (434) царствію мирны дни видѣти, его же ради не блага и добраго ти нашего совѣту, но повинися Божіи воли и апостольскому ученію, идѣже писано есть, яко святится мужъ невѣренъ о жепѣ вѣрнѣ. Внимаи убо, присная намъ сестро, егда како и ты нечестиваго мужа спасеши и русскую землю тобою (о)братитъ Богъ православный. До здѣ убо апостолове рекохъ, и повѣсти сея конецъ. По сихъ же приложимъ своею розсужденіемъ, вѣмы бо достовѣрно, яко имать благочестивая царевна государыня наша и великая княжна Прина Михайловна, по совокупленію брака, просвѣтити того своего супруга въ благочестіи греческаго нашего закона, восписано бысть въ заповѣдѣхъ Господнихъ и отеческихъ, и паки Господу нашему Иесусу Христу помогающую той неподвижимою Своею силою. Къ тому да приложатца твои государскіе, архіерейскіе молитвы; могу(ть) бо сія вещи не точію по образу Божію созданного человѣка, но и свирѣное до того (об. 434)

¹⁾ Вѣроятно, здѣсь пропускъ.

²⁾ Когда же?

пардуса или тяжкосердаго льва обуздати. Не идолопоклонника ли су-
ща преблаженная сестра болгарского князя Бориса во плѣнени гре-
ческомъ изучена бысть грамотѣ греческихъ и просвѣщена бысть банею
пакибытія при дворѣ Михаила царя греческого, и отъ плѣненія сего
свободшеса, бывши во странѣ своей, всегда учаше брата своего хри-
стіянству, и онъ пріять ученіе и крестися, и вся болгарская страна
съ нимъ. И паки сестра Оноріева и Аркадіева Θεодосія царя грече-
ская дочь, именовъ Плакида, сія же причастися браку Аделѣу готъ-
скому князю, поганину суцу, и научила іво до христіянства милостива
быти и вѣру христіянскую пріяти, и отъ сихъ супружества породи-
лися кроли и цысари христіянскіе. И аще восхощеши, о преславный
царю, увѣритися, паки премножество сего сыщипи. Не суть ли (435)
благовѣрная и великая княжня Елена, великого князя Іоанна Васильи-
вича, Божією милостію, Московскаго и всеа Русіи дочь, вѣнчана
бывши со Александромъ королемъ Польскимъ и великимъ княземъ
Литовскимъ, суцю ему папешскіе вѣры, при митрополитѣ Симонѣ,
что былъ игуменъ Сергіева монастыря, мужъ благовѣренъ и много-
разсуденъ бысть? И даны бысть той благочестивой княжнѣ Еленѣ
попы церковныя и весь чинъ нашъ благочестивые вѣры, да сохра-
няетъ свое благочестіе неподвижно, и утвержденію въ томъ бывшу у
державныхъ, яже не понуждати тоя супруги яко къ своей папешской
вѣрѣ до дня смерти своея. И паки благовѣрная и великая княжня
Владимера Андреевича вѣнчана бывши со арцы-Магнусомъ кралемъ
датскимъ и, по умертвіи его, паки возвратишася къ своему отечеству
и одѣяна бывши во иноческій чинъ (об. 435) и жительство имѣла во
— обители Пресвятыя Богородицы честнаго и славнаго Ея успенія, зо-
вомы Подсосенинъ. И то суть не токмо ушеса наша слышали, но и
очи наши видѣли. Да и здѣ убо реченію моему конецъ преложихъ:
вящи бо сего нѣсми достоинъ глаголати; имѣяй отъ Бога власть, той
да разсуждаетъ.

И еще бо, государь, мало что приложю поглаголати. Аще не
возможно умолити тово, еже приступати ко исполненію вѣры благо-
честивые и омытія въ купѣли въ три погруженія, за ихъ упрямство
и стыдъ, поне едино бы причастіе и (о)соединеніе нашея благочести-
вой вѣры греческаго закону исповѣдахъ предъ церковью Божію, свя-
тый символъ, еже есть: Вѣрую во единого Бога..., весь до конца и
паки иконное поклоненіе и предаппи(е) намъ постыные дни да пред-
простеть(?) (436) купно со всѣми нами, прокленше своя папешскую
ересь и папези; и сіе бы ему вмѣнилось въ правду, и потомъ вселится
въ него Святаго Духа благодать и сотворить, елико восхоцеть. И

аще, государю, и по совокупленію брака начнетъ своей вѣры держатися, тогда, государь, возможесть всякимъ обычаемъ, овогда ласканіемъ, овогда прельщеніемъ, на истину того приводити, понеже, государь, по(дѣ) твоею государскою державою начнетъ жителство имѣти, а не на оной странѣ жити; невозможно ему тогда твоей государскои воли не творити, только бы въ нынѣшнемъ въ настоящемъ времени раздора никакова съ нимъ не учинить. А что, государь, по благочестіи опасенія имѣши и во грѣсѣхъ себѣ поставляени, и о томъ милости и прощенія отъ Бога просити подобаеъ молитвою и постомъ, милостынею къ нищимъ: милостивъ (об. 436) бо (е)сть и щедръ Господь ко всѣмъ призывающимъ Его и видитъ премилосердное и неусыпное око Его, яже нужды ради творима суть таковая. И по сихъ всѣхъ твоя государская воля, лутчего да разсмотряени, и чтобъ вашему государскому сердцу возмущенія и роскалшія послѣ не было, а на меня, холопа своего малоумного и недостойного уможь, опалы своей, государь, не положить, и дерзновеніе мо(е), государь, прости, понеже цѣловалъ тебѣ, государю, живот(во)рящій крестъ Господень, чтобъ во всемъ тебѣ, государю, и твоимъ государскимъ благодарнымъ ¹⁾ чадомъ добра хотѣти не точію дѣлы, но и мыслию, по благо превозжелѣти и заповѣданное намъ, рабомъ вашимъ, достоинъ хранить, по реченному нѣгдѣ, яже (437) лѣно есть работати государю своему, яко самому Богу, и творяще волю Божию отъ души, вѣдуще, яковой же аще сотворитъ государю своему благо, сей пріимеъ отъ Бога. И аще, государь, не изволитъ сему быти, яже писахъ ти рабъ твой, и негли, государь, изволиши аще тако, попрочити, и да послени послы своего царского величества ко отцу его съ прозбою и съ ласканіемъ, да волю бы твою сотворилъ и хотѣніе твое исполнитъ, велѣлъ бы сыну своему твою государскую волю учинити и ко благочестивой вѣрѣ греческаго закона приступити. И аще не изволитъ сыну быти тако, и тебѣ, государю, невозможно того учинити, что за иновѣрного благовѣрную и благочестивую дщерь свою дати, и повелеши, государь, то дѣло на духовной чинѣ отводить, что заповѣди святыхъ апостолъ и ихъ намѣстниковъ, сирѣчь, святыхъ отецъ... ²⁾ не крестивъ его сына во греческую благочестивую, (об. 437) ея же Богъ возлюби паче всѣхъ вѣрѣ, и таковому браку патріархъ со всѣмъ соборомъ быти не произволяетъ. И будетъ онъ твое государскіе продъзбы не сотворитъ, и

¹⁾ Благороднымъ?

²⁾ Вѣроятно, что здѣсь нѣсколькихъ словъ недостаетъ.

онѣ бы на твое царское величество не пеняли, потому что тебѣ, государю, благочестиву сущи, безъ благословенія патріаршескаго и всего духовнаго чину, самовласно того учинити не возможно; а что ты, государь, твое царское величество, напредъ сего къ нему въ своихъ государскихъ грамотахъ о крещеніи(и) кралевицевѣ умолчалъ, и ты, государь, не писалъ потому, что таковаго упрямства и запинанія отъ нихъ не чаялъ, а чаялъ того, что онъ пришлетъ сына своего на всю твою государскую волю. И сами онѣ то вѣдаютъ, что у васъ великихъ благочестивыхъ государей и въ предкахъ вашихъ не повелось того, что, не единовѣрцу сущу, (въ) присвоеніи (438) вашему царскому величеству быти и во единомъ дому двѣ вѣры не бываютъ. Да и на той, государь, повелиши ему указъ, что предъ твоимъ государскимъ величествомъ его королевскаго величества послы въ рѣчи своей говорили: отпустилъ де къ твоему царскому величеству королевское величество сына своего кралевича на всю твою государскую волю, а нынѣ для чего твое(й) государской воли черезъ посольскую рѣчь ставитца противень? И что тебѣ, государю, противъ твоего государскаго писма отписано будетъ, и тогда по своему царскому росмотрѣнію учинишь, и будетъ, государь, и(з)волишь ево отпустить, и отпустивъ, государь, его надобно съ великимъ подкрѣпленіемъ и неправда его надобно объявити и всѣмъ окрестнымъ государствамъ, что онъ посланъ отъ отца своего на всю твою государскую волю, и онъ твое(й) государской воли (об. 438) не творитъ и твоихъ государскихъ повелѣній чинился противень. Посемъ, государь, молю твое царское величество, аще не угодно ти бысть писаньецо сіе, и по прочитаніе ¹⁾, государь, вели и раздрати или огню предати, а на меня, холопа своего, не вели, государь, опалы своея положить, да подасть ти, государю, Господь Богъ милость Свою въ день непостояннаго судища Своего.

(По рукоп. Импер. Публ. бібліотеки № 1604 изъ Древнихранилища Погодина).

¹⁾ Прочитаніи?

№ 10.

Переводъ з греческого писма, что прислали въ посолской приказъ думному діану Григорью Львову архимандриты Еросалимской Анфимъ, да Метеорской архимандритъ Пароеней, да князь Дмитрей Албертосъ Долматцной въ нынѣшнемъ во рѣкѣ-мъ году іюня въ 7 число.

(л. 215 об.) Лѣта отъ Рожества Христова 4844-го году іюня въ 7 день произволилъ государь царь и великій князь Михайло Теодоровичъ, всеа Русіи самодержецъ и многимъ государствамъ государь, царь и обладатель, указалъ намъ собратися, елико лучитца инокосвященники и міряне, иже еллинскому языку и божественному писанію и церковному чину, догматомъ божественнымъ достаточно вѣдцы, чтобъ онѣ изыскались къ супротивнымъ ерѣтикамъ о святомъ крещеніи отвѣщати. И въ нынѣшнемъ времени избравшеся мы въ Московскомъ (л. 216) государствѣ, въ царствующемъ градѣ Москвѣ: язъ священноиннокъ и архимандритъ святѣйшого патріарха Іеросалимского и всеа великіе Палестины великого господина Теофана Анфимъ, да язъ архимандритъ Метеорской Всесвяцкогo монастыря Пароеней, да язъ князь Дмитрей Албертосъ Долмацкой, такожде мы истязовалися съ еретикомъ Матѳеемъ, по ученію Господа нашего Исуса Христа, иже въ первомъ евангелистѣ, отъ Матѳея въ 16-й главѣ, яко Иисусъ Христосъ крестился во Іорданѣ отъ Іоанна, и, крестясь, воздвигнулся изъ воды¹⁾. И онъ, еретикъ Матѳей, говорилъ намъ насупротивъ, что де Иисусъ Христосъ, пришедъ ко Іордану, и вошолъ по поясъ, а Иванъ Предтеча ималъ воду изъ Ордана и кропилъ Его, а не погрузилъ де; и то его еретиково слово супротивно. И объявлялъ намъ отъ евангелиста Марка въ 7-й главѣ: чесо ради ученики (об. 216) Твои, не умывъ руцѣ свои, ядятъ хлѣбъ? ²⁾ И мы ему учили о томъ свидѣлствовати: то есть не крещенію. И онъ намъ противъ того отвѣщаль, что де погруженіе и окропленіе и обливаніе то все есть единое, и виляеть онъ на всѣ четыре стороны, и не возмогая онъ, еретикъ, отвѣтъ намъ дати противъ божественнаго писанія. И мы опять ему учили говорити: аще хто не родитца отъ воды и Духа, не возможеть внити въ царствіе небесное ³⁾. И онъ, еретикъ Матѳей,

¹⁾ Матѳ. III, 13—16.

²⁾ Марк. VII, 5.

³⁾ Іоанн. III, 3.

учаль намъ говорити: объявите де мнѣ прямо. И мы ему объявили къ Галатомъ посланіе въ третьей главѣ: елико во Христа креститесь и во Христа облекостесь ¹⁾; и потомъ объявили ему къ Римлянмъ посланіе въ шестой главѣ: елико во Христа крестихомся, и въ смерть Его крестихомся, и погребохомся убо ради крещенія Его въ смерть; и якоже воста Христось изъ мертвыхъ ради славы Отца, такоже и мы во обновле (л. 217) ніе живота востанемъ ²⁾. И онъ, еретикъ Матѳей, не возмогая отвѣтъ намъ дати противъ божественнаго писанія, осердяся, поднялъ божественную книгу и ударилъ объ столъ, а самъ, воздывъ руки на небо, и учаль велиемъ гласомъ вопѣть, а что онъ вопѣлъ по своему языку нѣмецкому, мы то не знаемъ. И мы оицъ учили ему говорити: вѣруши-ли во крещеніе? И онъ намъ такъ рекъ: вѣрую де. И мы ему отверзли Палею и объявили ему въ царственномъ дѣ чтеніе въ пятой главѣ, какъ пророкъ Елисей Неемана во Іордани погрузилъ по подобію крещенія ³⁾. И онъ, еретикъ Матѳей, и тому не повѣрилъ и учаль говорить намъ: кропилъ де его, а не погружалъ. И во многихъ статьяхъ мы обличали его о крещеніи, что погруженіе; и онъ называетъ, что де погруженіе и окропленіе и обливаніе то все едино есть. И мы ему говорили, что погруженіе чинница въ купѣли; и онъ учаль (об. 217) намъ говорить: объявите де мнѣ. И мы объявили ему отъ Матѳея евангелиста въ кнѣ-й главѣ, якоже глаголетъ Христось во святое евангеліе ⁴⁾, какъ Господь Иисусъ Христось повелѣлъ Своимъ ученикомъ и апостоломъ, послѣ Воскресенія рекъ имъ: шедше, научите вся языки и крестите ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа ⁵⁾. И онъ, еретикъ Матѳей, рекъ такъ: то де Господне слово есть такъ, толко погруженіе и окропленіе и обливаніе все одно есть. И мы не токмо отъ евангелія его обличали, самодержавный царю, но и отъ многихъ прочихъ книгъ божественнаго писанія говорили ему, неосвященному еретикъ Матѳею. И промежутѣхъ глаголь объявили ему паки отъ Матѳея же евангелиста толковаго во второй главѣ: егда приде Иванъ Креститель проповѣдати въ пустыни и крестити народъ еврейской крещеніемъ къ покаянію во Іорданѣ, яко нено (л. 218) коренныхъ и преступниковъ наказа-

¹⁾ Галат. III, 27.

²⁾ Римл. VI, 4.

³⁾ 4 Царств. V, 14.

⁴⁾ Рук. С.-Петербур. Д. Ак. № 30, л. 276: якоже глаголетъ Христово святое евангеліе.

⁵⁾ Матѳ. XXVIII, 19.

пію Божію, потомъ же прииде Господь нашъ Иисусъ Христосъ креститися отъ Іванна, незващій и безгрѣшній, Ему же и не надобно было очищеніе отъ крещенія, но токмо объявити намъ новое божественное обновленіе духовное изволилъ. Сего ради понеже первая тварь отъ Адамова преступленія погибѣ дьяволскою завистию, и Господь Богъ восхотѣ насъ привести инымъ путемъ во царствіе Свое, якоже свидѣтелствуетъ евангелистъ Іванъ въ третьей надесять главѣ¹⁾ и тако глаголетъ: хочу Язъ, и гдѣ Язъ семи, и имъ тутъ бы и всѣмъ быти, сирѣчь, якоже научилися отъ Мене, такожде и онѣ да научать и ипѣхъ вѣрующихъ, и якоже крестился есеми, такожде да крестятъ ихъ; якоже крестилися онѣ отъ Мене, такожде и онѣ да крестятъ народы. Такожде и блаженный Павелъ глаголетъ въ Коринѣомъ (об. 218) посланію въ шестой главѣ: ²⁾ и освятитесь именемъ Господа нашего Ісуса Христа... ³⁾ Крещаетца, а крещаются обмываютца, потому что обмываніе и крещеніе описуетца духовнымъ и тѣлеснымъ, и тѣлесно обмываніе очищаетъ тѣло, а духовное обмываніе очищаетъ душу и тѣло отъ всякого согрѣшенія; и сего ради глаголетъ апостоль Павелъ: обмывайтесь и освятитесь ради дара Святаго Духа, якоже глаголетъ евангелистъ Лука въ Дѣяніихъ священныхъ апостоль. Также и Филиппъ благовѣтилъ ⁴⁾ о царствіи небеснѣмъ, и народѣ, слыша его благовѣстіе, учали обращаться и креститися во имя Ісуса Христа мужіе и жены ⁵⁾; тогда и Симонъ волхвъ крестился. И мы таковыми свидѣтелствы его, Матвѣя еретика, обличали и учали ему говорити: о неосвященнои и безумнои Матвѣи! виднѣ-ли, соседъ сатанинской, Симонъ волхвъ обратился во истинную вѣру и крестился, а ты, повои проповѣдникъ дьяволскои, въ мірѣ смущаси многихъ людей. И опять ему говорили про иноплеменного варвара, Кондакѣйскаго арапленина, что онъ, вшедъ во Іердань, крестился, а не кропился ⁶⁾; и еще, какъ небеснои свѣтъ возсіялъ на блаженнаго апостола Павла и тѣлесныя его очи отемнилъ, а душевныя очи просвѣ-

¹⁾ Іоанн. XVII, 24—26?

²⁾ 1 Коринѣ. VI, 11. Въ рукоп. Каз. Д. А. № 604 на полѣ противъ этого мѣста: зач. рѣд.

³⁾ Здѣсь нѣсколькихъ словъ недостаетъ; въ спискѣ б-ки Петерб. Д. Ак. № 30 л. 277 оставлено порожнее мѣсто.

⁴⁾ Доселѣ по рукописи Соловецкаго монастыря, пишѣ б-ки Казанскои Духовнои Академіи № 604 л. 215 об.—218. (Опис. рукоп. ч. I. № 326 л. 215 об. стр. 533); конецъ письма нечтается съ *подлинника*, три столбца котораго сохранились среди Датскихъ дѣлъ (1644 г. № 6) Главн. М. А. М. И. Д.

⁵⁾ Дѣян. VIII, 12.

⁶⁾ Дѣян. VIII, 38.

тилъ и, научивъ его, послалъ ко Ананію апостолу, чтобъ ему креститься и научиться новаго завѣта божественному писанію и тайнству ¹⁾. И возможно бы ему научиться отъ небснаго свѣта, но, хотя намъ объявити, произволилъ принять челоѳическую плоть и родися челоѳкъ и пріять крещеніе отъ Иванны во Іерданѣ; Самъ ко Іердану пріиде, а не изволилъ отъ Иванны, сидя въ дому, окропиться, и мы путь сей пріяхомъ, дабы намъ молитвою и моленіемъ и трудами пріяти святое крещеніе во спасеніе душамъ и тѣлесамъ нашимъ, а не гордостію и великою славою. И толико есмя, самодержавный царю, говорили съ неосвященнымъ Матѳемъ еретикомъ изъ устъ во уста. И онъ, еретикъ поганой, умѣючи языку еллинскому и будучи онъ всякому дѣлу злomu вымысленикъ и безуміемъ отставая отъ пути Господа нашего Исуса Христа, отвѣчалъ намъ не противъ глаголанію божественного писанія. И какъ учнемъ мы ему говорить отъ евангелистъ и отъ богословныхъ апостолъ и отъ священныхъ и честныхъ словесъ, и онъ, противъ тѣхъ рѣчей не возмогая намъ отвѣту дати, осержаетца, и гнѣваетца, и злобитца и зло зритъ на насъ, а все говоритъ во всѣхъ обличеніяхъ: погруженіе де, и окропленіе, и обливаніе, то все едино крещеніе нарицаетца. И мы, видя безумное его умышленіе и къ тому прочее, съ тѣмъ еретикомъ Матѳеемъ не похотѣли есми болши тово истязатися, по глаголу блаженнаго Павла апостола, какъ онъ глаголетъ: мужа еретика впервые и во вторые обличать, и потомъ отъ него отлучися и ни въ чемъ съ нимъ не пріобщатися и добра не говорити ²⁾; такоже и мы учинили. А говорили есми, что въ семь писаніи объявлено, предъ вашимъ царского величества честнымъ господиномъ Дмитреемъ Франзбековымъ, да передъ честнымъ священникомъ Иваномъ ключаремъ, да передъ переводчики: Дементьемъ и Феодоромъ.

Наисподи того писма подписи архимарита Аноима и Пареевца да князя Дмитрея Албертоса Долмацкаго.

№ 11.

Рѣчь ключаря Ивана Настѣднина къ нѣмчину Матѳію о крещеніи христьянскія вѣры ³⁾.

(л. 92). Въ прошломъ во рѣнк-мъ году іюля ⁴⁾ въ ѣ день, по государеву цареву и великаго князя Михайла Феодоровича всеа Русіи

¹⁾ Дѣян. IX, 18.

²⁾ Тит. III, 10.

³⁾ Такое заглавіе въ спискѣ Московск. Синод. библ. № 857 л. 1.

⁴⁾ Въ рук. Моск. Синод. № 857: іюня.

указу, говорилъ у Дмитрея Франзбекова ¹⁾ болшаго собору пречистые Богородицы ключарь Иванъ Насѣдкинъ датцкого королевича Валдемара Христіанусовича съ нѣмчиномъ съ Матвѣемъ Андреевымъ съ товарищи о крещеніи православныя христіанскія вѣры, что въ греческихъ и въ нѣмецкихъ библіяхъ написано погруженіе, а не обливаніе и не кропленіе; а онъ, Матвѣй, говорилъ, что обливаніе и кропленіе все едино крещеніе. И ево, Матвѣя, ключарь уличалъ ²⁾ евангелиемъ, что Самъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ погрузился во Иордани, и указалъ ³⁾ ему въ Матвѣѣ въ главѣ ̄-й зачало ̄ и зачало ̄ ⁴⁾ все, въ Маркѣ въ главѣ ̄-й зачало ̄ и ̄-е ⁵⁾, въ Лукѣ въ главѣ ̄-й зачало ̄ ⁶⁾ все до главы ̄-й, в Іванѣ въ главѣ ̄-й зачало ̄, ̄ и ̄-е ⁷⁾. А въ Лукѣ-жъ указалъ ⁸⁾ о умовеніи (об. 92) тѣла или рукъ по очищенію іудейску и ѳарисейску и ессейску въ главѣ ̄-й зачало ̄-е ⁹⁾; а паки о крещеніи-жъ и о погруженіи ¹⁰⁾ (въ Іваннѣ?) въ главѣ ̄-й зачало ̄ все, а в Іванѣ-жъ образъ о погруженіи указалъ ¹¹⁾ въ главѣ ̄ зачало ̄ ¹²⁾, а въ Дѣянїихъ апостольскихъ въ главѣ ̄-й зачало ̄ ¹³⁾, какъ крещавуся мужіе и жены въ Самарїи и како Духъ Святый не прїяша до болшихъ апостоловъ; духи же нечистїи тогда отгоними бываху, и мнози недужнїи исцѣлевахуся. И сей указъ къ первосвятителемъ есть восходити священнотайства ради. А во апостолѣ же къ Римляномъ въ главѣ ̄-й зачало ̄ ¹⁴⁾, и тутъ убо глаголетъ апостолъ спогребстися въ водѣ, якоже въ землю; то по колѣно-ли человекъ погребсти въ землю или до пояса? и весь міръ, и всѣ люди знаютъ, что мертвеца всякого все тѣло закопываютъ, а не оставливаютъ на верху ни главу, ни руки, ни перси, ни

¹⁾ Въ ркп. Кіевск. Акад. № 119 по Опис. (О. Л. 47): „Во рѣг-мъ году юня во ̄ день... говорили Дьмитрей Франзбековъ да большаго“... и т. д.

²⁾ Въ ркп. Кіевск. Ак. № 119: и ево Матѳея уличали.

³⁾ Тамъ-же: указали.

⁴⁾ Матѳ. III, 11—16.

⁵⁾ Марк. I, 5—9.

⁶⁾ Лук. III, 21.

⁷⁾ Іоанн. I, 26, 28, 33.

⁸⁾ Въ ркп. К. Д. А. № 119: указали.

⁹⁾ Лук. XI, 36.

¹⁰⁾ Въ ркп. К. Д. А. № 119: да паки о крещеніи еже о погруженіи.

¹¹⁾ Тамъ-же: указали.

¹²⁾ Іоанн. V, 4, 7.

¹³⁾ Дѣян. VIII, 12.

¹⁴⁾ Римл. VI, 3—4.

плеча; и знаютъ и глупые, толко (л. 93) на верху земли оставить всего человѣка до пояса непогребена, то звѣри или собаки и всего вытащатъ да съѣдятъ. А такъ добръ не добро, что ноги святити съ тайными частями до пояса, а пять чювствъ з главы до пояса-жь? а тутъ въ нихъ и умъ, и слово, и духъ, и всего человѣча естества животь и содержаніе, и то весь человѣкъ есть; не ¹⁾ для чево не содрогнутися ему въ подобной ²⁾ бани, по благословцехъ ³⁾: безо огня бо изваряетъ и извнѣ очищаетъ, извнутри же просвѣщаетъ сія баня. Въ раю бо не разумѣхомъ наготы и тоя боговидныя одежда обнажихомся врагомъ; во Христа же вселихомся святымъ крещеніемъ, и покрыся наша нагота банею сею. И аще въ чюственѣ, еже въ видимой банѣ, всѣ наги измываемся, то колми паче въ духовнѣй не до пояса съ ногъ, по-тотарски, обмываемся, но свыше просвѣщаемся и обливаемся ⁴⁾ обновленіемъ Святаго (об. 93) Духа, Егоже излія на насъ Богъ Отецъ обилно Спасителемъ нашимъ Исусомъ Христомъ ⁵⁾.

И нѣмчинъ Матвѣй говорилъ противъ насъ все слова лживые, будто Господь нашъ Исусъ Христосъ вшоль по колѣни во Иорданъ, а въ другой рядъ сказалъ по поясъ, а Иванъ де Предтеча рукою воду лилъ на Христа. И мы ему о томъ говорили, чтобъ онъ намъ о томъ указалъ, гдѣ въ божественомъ писаніи то написано, и Матвѣй намъ, Ивану ⁶⁾, отвѣту никакова въ своихъ книгахъ не могъ сыскать. И учалъ мнѣ ⁷⁾ говорить, что де и патріархъ вашъ не дѣло писалъ къ намъ: для чево такъ во крещеніи три аминя въ погруженіи говорить? въ свангеліи де не написано ни одново аминя. И язъ ⁸⁾ ему говорилъ: то положено отъ святыхъ отецъ. И Матвѣй нѣмчинъ сказалъ: тѣмъ де было затѣямъ печево и вѣрить, святін отцы не апостоли были, а апостоли у самово Владыки Христа слы(л. 94)шали все да видяли, ипо было лучше апостоломъ вѣрить. И язъ ему сказалъ ⁹⁾:

¹⁾ Въ рук. Моск. Синод. № 857 и Кіевск. Ак. № 119: и.

²⁾ Въ рук. С. Петерб. Д. Ак. № 30, Моск. Синод. № 857 и Кіевск. Д. А. № 119: въ водной.

³⁾ Тамъ-же: по богословцехъ.

⁴⁾ Тамъ-же: обновляемъся.

⁵⁾ Тит. III, 5—6.

⁶⁾ Въ рукоп. Син. № 857 и Кіевск. Д. А. № 119: И онъ, Матвѣй, намъ, Дмитрею и Иоанну...

⁷⁾ Тамъ-же: намъ.

⁸⁾ Тамъ-же: Иоаннъ ему.

⁹⁾ Тамъ-же: и мы ему сказали.

да что въ томъ какое дурно во всёмъ тремъ имяномъ Святыя Троицы аминь говорить? И Матвѣй нѣмчинъ молвилъ: и такъ де Господь Иусъ Христосъ научилъ впрямъ добро. И язъ ¹⁾ ему противъ молвилъ: было такъ до соборовъ святыхъ отецъ, а какъ еретики объявились: ѿ-е, Савелей, сливая три составы во едино лице, и такъ будетъ поживовскій; к-е, Арій, и тотъ въ три существа раздѣльны училъ, и такъ стало еллинство; и Евномій, Аріевъ ученикъ, училъ во единого Бога Отца, а иманы Его премѣняема, ово Отца и Его-жь и Сына нарицаа, и пакы Того-жь и Духа быти сказую, и тако два состава отсѣкая, и злѣе и Савелія и Арія мудрствована. И Матвѣй молвилъ: да гдѣ тѣ вры писаны? И язъ, Иванъ, противъ молвилъ: не вры то, писано... И онъ молвилъ (об. 94): да гдѣ писано о томъ? И язъ сказалъ: писано во времена святаго перваго и втораго собора вселенскаго, а между тѣхъ дву вселенскихъ соборовъ о томъ же дѣлѣ были и о иныхъ уставѣхъ христіанскихъ помѣстныхъ четыре собора; и на тѣхъ вселенскихъ и помѣстныхъ соборѣхъ были цари и греческіе и римскіе и патриархи вселенскіе, а святыхъ отецъ въ тѣхъ соборѣхъ было болши пятисотъ, а писаніемъ обличали и про тѣхъ еретиковъ и книги написали: Аѳонасей Великій да Григорей Богословъ. И Матвѣй молвилъ то: а что у васъ о тѣхъ трехъ аминяхъ разумѣется толкованіе? И язъ сказалъ ²⁾, что Христосъ ко Іудеомъ, наипаче-жь и ко ученикомъ Своимъ многожды глаголя: аминь, аминь, глаголю вамъ). И Матвѣй рекъ: то де право, право глаголю вамъ; и мы сказали: а коли то право, право, ино то (л. 95) право прямо есть, и истинно, и буди и, будетъ то-жь. И Матвѣй же молвилъ: да что въ тѣхъ трехъ аминяхъ сила, для чево приговаривать? И мы сказали: да слышалъ ты отъ насъ, что Савелей, что Арій, что Евномей мудрствовали еретичество. И Матвѣй ³⁾: да что въ томъ худо, что по апостольски, наче же по Христовѣ заповѣди крестити, еже во Отца, и Сына и Святаго Духа? И мы сказали: добро было такъ до еретиковъ, а какъ еретики востали, такъ объявилась и ложь и истина. И Матвѣй ⁴⁾: что-жь то и ложь истина? что лишокъ прибавливати то и ложь. И язъ сказалъ ⁵⁾: не ложь то, но истина, потому что Савелей въ трехъ именовъ три составы во едино лице сли-

¹⁾ Тамъ-же: И я, Іоаннъ, ему.

²⁾ Тамъ-же: и мы сказали.

³⁾ Тамъ-же: говорилъ.

⁴⁾ Тамъ-же: молвилъ.

⁵⁾ Тамъ-же: и мы связали.

вая, да такъ и училъ людей и крестилъ не въ три погруженія, а Аріій тварь Сына Божія нарицая, а Македоній такоже бѣсился, Духа Святаго ¹⁾ нарицалъ. И тѣ всѣ еретики прокляты отъ святыхъ отецъ, тогда бывшихъ, (об. 95) и написали святіи отцы символъ, еже исповѣданіе православныя вѣры, яже глаголете и вы: Вѣрую во единаго Бога Отца Вседержителя; и написали Сына Божія Единородного, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, свѣта отъ свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, а не тварь, по Арію. Тако-жъ и Духа Святаго Бога истиннаго, а не тварь же, по Македонію; но совершены три составы во единомъ естествѣ Божества, и нѣсть въ Божествѣ кто въ Нихъ менши или болши, потому что едино существо и едино естество. И для тѣхъ еретиковъ отъ святыхъ отецъ истина стала, еже три аминя прибавили во крещеніи, еже во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святаго Духа, аминь; и то станеть: во имя Отца истиннаго и не слита составомъ, по Савелію, и не премѣняемаго, по Евномію, еже въ Сына (л. 96) и Духа; и потомъ: и Сына, аминь, и то Сына Божія истиннаго-жъ, а не тварь по-аріянски, ни по-савеліянски сливаема во едино лице, ни по Евномію премѣняема; и потомъ: и Святаго Духа, аминь, еже и въ Духа Святаго Господа истиннаго же, а не тварь по Македонію. И Матвѣй молвилъ: ино то де и добро у васъ такъ, а у насъ де того не бывало. И язъ ему молвилъ ²⁾: да какъ вы креститесь? И онъ сказалъ: мы де обливаемъ, а говоримъ во имя Отца, и Сына, и Святаго (Духа) аминь единожды, а не три аминя. И язъ ему сказалъ ³⁾: такъ вы по-савеліянски креститесь. И во всѣ сѣзды о томъ все приводы лживыми отговаривался, да по многомъ бездѣльѣ сталъ говорить: ты де гречески, Иванъ, де не умѣешь говорити, а Дмитрей де меня обмаываетъ, и учили прошать греческихъ книгъ евангелія и апостола, и хотя-бъ и на жидовскомъ языкѣ. И язъ ⁴⁾ имъ и греческіе книги положилъ ⁵⁾, и о томъ греки вѣдаютъ, что онѣ сами съ ними много шумѣли. И какъ Дмитрей положилъ ихъ книгу децынарію, (об. 96) и онѣ въ ней смотрѣли и разсужали, и въ ней написано по-гречески и по-нѣмедки погруженіе, а не обливаніе, ни окропленіе. И стали велми

¹⁾ Въ рук. С.-Петербур. Акад. № 30 и Кіевск. № 119 послѣ этого: тварію.

²⁾ Тамъ-же: и мы ему говорили; въ рук. Моск. Синод. № 857: и мы ему молвили.

³⁾ Тамъ-же и въ рукоп. Кіевск. Ак. № 119: и мы ему сказали.

⁴⁾ Въ рукоп. Моск. Синод. № 857 и Кіевск. Ак. № 119: и мы имъ.

⁵⁾ Тамъ-же: положили.

бранитися, и книгу свою децынарію учаль онъ, нѣмчинъ Матвѣй, о столъ бити.

Да онъ же, Матвѣй, сказываль намъ, что есть де у нихъ уставы апостольскіе о вѣрѣ ¹⁾, и какъ по многомъ спираіи стали у меня ²⁾ спрашивать греческихъ книгъ, и язъ, Иванъ, воспоминалъ ему, Матвѣю: есть у насъ правила апостольскіе и отеческіе и книги Діонисія Ареопагита, а его Павелъ апостолъ научилъ всѣмъ тайнамъ небеснымъ, такожде и о тайнахъ о всѣхъ священнотаинственныхъ церковныхъ, а ты прежь сего самъ сказываль, что у васъ есть уставы апостольскіе, и вы положите здѣ свои уставы, а мы положимъ правила апостольскіе и Діонисіевы книги, да разсмотримъ вмѣстѣ: какіе у васъ уставы апостольскіе о вѣрѣ? И онъ отказаль: (л. 97) не печатные-де книги правила у васъ, а у насъ де книги всѣ печатные, да нынѣ де здѣ у насъ нѣтъ ихъ съ нами, а вашимъ де писменнымъ книгамъ нечево вѣрить безъ греческихъ книгъ, а въ Деонисеевѣ де книгѣ язъ знаю ни въ дватцати мѣстѣхъ, что ложь писана, и той де книгѣ нечево вѣрить, и памъ она не годца. И язъ ему противу говорилъ: да хотя тебѣ и негодны кажутся наши книги, а всѣ царства христіанскія на востокѣ и на полуднѣ и на западѣ, и гдѣ ни есть христіане, то начальники ихъ: патріархи и митрополиты и архіепископы и весь чинъ священной къ нашему государю царю и великому князю Михаилу Феодоровичю всеа Русіи и ко святѣйшей церкви поклоняются и со слезами просятъ еже не пици и одежды, но ученія и заступленія о православной вѣрѣ, и не отъ четырехъ патріархъ вселенскихъ, но отъ дому пречистыя Богородицы великія Росіи, (об. 97) отъ владычества государьского, и имъ государь нашъ, глава христіанская, съ пастыремъ своимъ всегда всѣмъ ищущимъ христіанскую вѣру соблюдать и, яко единому тѣлу своему, споболѣзнують, и писанми, и ученми, и душевною ³⁾ пицею всегда веселятъ, и прохлаждають, и упокоевають всякими потребами, и церкви всѣ во вселеннѣй веселятся и радуются о его владычествѣ надъ христіяны. И Матвѣй, выслушавъ то, да говорилъ такъ: мы то все знаемъ, толко де вѣру свою не хотимъ обесчестити.

Да у нихъ же мудрованіе сице, что на освященіе воды чтетца во апостолѣ въ главѣ і-й зачало мѣ, конецъ, о еже въ

¹⁾ Въ рук. Кіевск. Ак. № 119: уставъ апостольскіе вѣры.

²⁾ Тамъ-же и въ ркп. М. Синод. № 857: у насъ.

³⁾ Въ ркп. Моск. Синод. № 857 и Кіевск. Ак. № 119: духовною.

Чермнѣмъ мори Моисеомъ проведеніе ¹⁾ облакомъ. Да во про- роцѣхъ многихъ о окропленіи воды писано, и онѣ то ставятъ во крещеніе-жъ, а сказываютъ: все то ровно, хотя что и малое опрыски- ваніе или обливаніе то де и погруженіе водою, (л. 98) а малыхъ де дѣтей надобно погружати въ водѣ, а болшихъ де не надобно. И что сего лицемѣрства позориѣе, будто младенцемъ надобно, а совершен- нымъ возрастомъ не надобно? А въ Самаріи и въ Римѣ при Петрѣ апостолѣ для чево и мужи и жены погружались и не соромилися, а не обливались, ни кропились, ни опрыскивались, но токмо жены за благообразіе отлучившеся окомѣ мужска полу, и аще и въ одѣхъ срачицахъ, но всюду вода обливаше ихъ, зане сами погружахуся, якоже и въ купѣли Силоамли немощніи или и Нееманъ Сиріянинъ прокаженный, иже при Елисеи во Иордани, и на сію образы обою и самъ Господь Иисусъ Христосъ указалъ о погруженіи во крещеніи; такоже и при Константинѣ въ Римѣ и при Владимірѣ въ Кіевѣ и во всей Росіи.

Да язъ же, Иванъ, говорилъ ²⁾ ему, Матвѣю, что онѣ не крещены, потому что у нихъ архіепископъ (об. 98) на площади бродитъ, лише толко на себѣ имя носитъ архіепископѣе, а церкви Божіи не предстоитъ, а какъ потому женигца, и онъ будетъ салдаты и имя свое потеряетъ. И о томъ ³⁾ у нихъ же чинъ повелся, что ево въ то время никто не назоветъ архіепископъ; и какъ же ему благо- словить, а онъ самъ не благословенъ? А церкви у нихъ, кирки имену- ютця, аки жена блудница, а бродятъ въ нихъ люди всякіе, чистые и нечистые, съ ними-жъ и псы кругомъ во мнимой ихъ святыни бро- дятъ и скверну всякую касятъ. И язъ же, Иванъ, говорилъ ему, Матвѣю, что Мартинъ розвелъ вамъ десятословіе, и отъ евангелія, и отъ апостола, и отъ пророческихъ книгъ указалъ, въ толкованіе роз- сказывалъ, а все васъ оманывалъ; а толко бы вы крѣпко прочитали евангеліе. то-бъ вы нашли все десятословіе къ Моисею протолковано самѣмъ Господемъ нашимъ (л. 99) Иисусъ Христомъ. Ино писалъ вамъ о святыхъ иконахъ, и о иноческомъ чину, и о всемъ священ- номъ таинствѣ, и о церковномъ строеніи, будто все то отъ чловѣкъ затѣяно; и самой библѣи иное вы вѣрите, а иное не вѣрите, но ток- мо во всемъ Мартину вѣрите, а Христу не вѣрите, и еже Христосъ глагола: речено убо бысть древнимъ и то Моисею: не убей ⁴⁾, не

¹⁾ Тамъ-же: проведеніемъ.

²⁾ Тамъ же: Да мы же, Дмитрей Іоаниъ, говорили.

³⁾ Тамъ-же и потомъ.

⁴⁾ Мате. V, 21.

укради, и то соблюдаете, еже къ Моисею реченное, а еже Христось глагола: Азь же глаголю вамъ: всякъ, гнѣваяся на брата своего туне, повиненъ есть суду ¹⁾; и паки: еже не прелюбы сотвориши ²⁾, и то толко розказаніемъ величается, а вы всѣ сами вѣдомы, каковы есте чисты; а Господь нашъ Исусъ Христось учитъ всѣхъ, сице глагола: всякъ, возрѣвый на жену или и на ино лице какое съ похотию, то уже прелюбы сотворилъ въ сердцѣ своемъ ³⁾. И смотрите въ своемъ законоположеніи (об. 99) Мартиновѣ, гдѣ о томъ Мартинъ въ десятословіи своемъ написалъ вамъ о семъ?

Да у васъ же толко и вѣры, что Вѣрую во единого Бога, да Отче нашъ! и то исповѣда ніе православныя вѣры по вознесеніи Господни, по триста по дватцати лѣтѣхъ, произыде отъ святыхъ отецъ на первомъ соборѣ, при Константинѣ царѣ, а въ триста въ дватцати лѣтѣхъ до перваго вселенскаго собора и до царя Константина то вѣра христіанская гдѣ была? А сами вѣдаете, что всюду мучительство было христіаномъ по всей вселеннѣй отъ римскихъ державцовъ. И аще Вѣрую во единого Бога—исповѣданіе и молитва не Господня, но отъ Господа наученная святымъ апостоломъ, какъ имъ молитися, а самъ Господь нашъ Исусъ Христось тою ли молитвою молился въ ѿ лѣтъ или инѣми молитвами, и того не мощно никому разумѣти не токмо что отъ земныхъ, но и отъ небесныхъ силъ. (л. 100) И аще и всегда въ горахъ и въ пустынныхъ мѣстѣхъ моляшеся и, постаяся, пребывая по челоуѣчеству естества, по Сый Онъ образъ Бога невидимаго, и Богъ Отецъ въ Немъ, и Онъ въ Бозѣ Отцѣ, и Сый на небесѣхъ, и хлѣбъ ли Ему, аки челоуѣку, просити насущный, еже даждь намъ дпесь, или и избави насъ отъ лукаваго рещи, аки бояся бѣсовъ? И какими Онъ молитвами до учениковъ молился, Иже Сый премудрость, и сила, и сіяніе славы Отчая? И въ триста въ дватцати лѣтѣхъ до царя Константина, куды тѣ люди попли, что Мартинова Люторя толкованія о Вѣрую во Единого Бога и Отче нашъ не слышали? И вы до Мартина были же отъ вознесенія Господня ѿ лѣтъ, да еще и болши, а послѣ Мартинова ученія сто сорокъ лѣтъ вы въ его ученіи и въ мудрствованіи своемъ пребываете, а того для чево не поицете, чѣмъ вселенная утвердилася? вѣрою, яже еъ Богу, не мучениками ли, (об. 100) не святыми ли отцы, на нихъ же на всѣхъ житія и мученія не токмо зрѣти не хотите, но и оплюваеи и ругаетеся? и

¹⁾ Ibidem. ст. 22.

²⁾ Ibidem ст. 27.

³⁾ Ibidem ст. 28.

идолство по вселенній вездѣ отъ коихъ святыхъ искоренилося? И вы мните, что оди́мъ царемъ Константиномъ вселенная исправилася; и того себѣ и не мните, что оди́мъ царемъ, но многими мученики, и учителями, и пастырями, и святыми отцы, и великими чудесы Божиими, творимыми въ нихъ. А мы символъ православныя вѣры, еже исповѣданіе: Вѣрую во единого Бога, и насъ научили святіи отцы наши скорымъ знаменіемъ, еже реци: слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу и нынѣ и присно и во вѣки вѣкомъ, аминь; и то рукою воображаемъ крестъ на лицѣ своемъ. Якоже въ купѣли въ погруженіи трижды во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святаго Духа, аминь, такожь и на лицѣ, и на сердцѣ и на плещу славу Отцу и Сыну и Святому Духу полагаемъ и нынѣ (л. 101) и во вѣки вѣкомъ, аминь, или единому отъ Святыя Троицы Божію Сыну въ славу Богу Отцу и Святому Духу, о Немже написано во всѣхъ пророцѣхъ, яко о томъ единомъ Имени спастися всѣмъ языкомъ въ подпобеснѣй, еже сіе: Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ! Замыкаютъ же ся въ сихъ дву строкахъ богословныхъ и вся Вѣрую во единого Бога—исповѣданіе православныя вѣры. Егда убо полагаемъ ¹⁾ на себѣ крестъ рукою, и первое на главу свою, идѣже нашъ умъ есть, еже по образу Бога Отца, знаменуемъ безначална и нерожденна, отъ Него же родися Сынъ, Слово Божіе, и Духъ Святыи произиде; потому же и отъ нашего ума слово наше раждается и, въ духъ облекнися, происходить глаголомъ языка нашего и являетъ ума нашего разумнїя и смышленїя, и се есть въ насъ самовластное наше почтеніе намъ отъ Бога. И какъ положимъ руку на голову свою, и ту знаменуется на насъ: Вѣрую во единого Бога, (об. 101) ѿ-й раздѣлъ до втораго указанїя, еже и во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божїя единороднаго, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, свѣта отъ свѣта, Бога истиннаго отъ Бога истинна, рождена, а не сотворена, единосущна Отцу, Имже вся быша насъ ради человекъ. Да отъ сего исповѣданїя спосится рука наша на сердце внизъ, и глаголемъ: И нашего ради спасенїя сошедшаго съ небесъ и воплотившагося отъ Духа Свята и Марїи Дѣвы вочеловѣчншася, и еже на земли все смотреніе, бывшее Имъ, ту знаменуемъ даже до третїаго указа. И возшедшаго на небеса и сѣдѣщаго одесную Отца,—и знаменуемъ Его на правомъ плечѣ и оттуду ждемъ Его прїити судити живымъ и мертвымъ. И потомъ ѿ-й указъ исповѣданїя глаголемъ: и въ Духа Святаго

¹⁾ Въ рук. Кіевск. Акад. № 119: положимъ.

истиннаго и животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, и полагаемъ на лѣвое плече и указуемъ то, еже ото Отца исходященіе (л. 102) Духу Святому, а не отъ Сына, по папѣжски. Отець бо безначалный свѣтъ, и два свѣта въ Немъ бѣста: единъ единородный, второй же произшедый. И о семъ разумѣніи знаменуемъ крестъ мы на себѣ, и то начало и глава кресту нашему Отець и Сынь и Святыи Духъ, а конецъ кресту воплощеніе Слова Божія, Имже ото ада избавихомся и воскресеніе получихомъ о Христѣ Иусѣ Господѣ нашемъ.

Да нѣмчинъ Юрьи Лоть говорилъ мнѣ ¹⁾ при Матвѣѣ-жъ: для чево ²⁾ насъ не пуцають въ церковь вашу въ соборную? а чтобъ де толко пуцали, и мы бы де, видя благочестіе ваше, и чинъ церковный, и молбу вашу, и службу вашу къ Господу Богу, то бѣ де и отъ насъ многіе къ вѣрѣ вашей приступали. Язъ ему противъ сказалъ: благочестивые люди, которые христіанскую вѣру держатъ безъ еретичества, и какъ пріѣзжаютъ отъ многіхъ странъ розные языки въ царствующій градъ здѣ Москву и привозятъ отъ своихъ языкъ, отъ начальствующихъ ими, грамоты: какой вѣры онѣ люди, (об. 102) христіанскихъ ли законовъ или еретическихъ вѣръ? и будетъ толко въ грамотахъ тѣхъ писано, что христіанскую вѣру прямую держатъ безъ еретичества, и съ такими людьми въ пріѣздѣхъ ихъ не пріѣзжаютъ безъ церковныхъ начальниковъ, а бываютъ съ ними сановники—и болшіе, и средніе, и малые, и о тѣхъ людѣхъ по чиномъ ихъ бываютъ свои грамоты поставленія ихъ, въ каковъ чинъ ни ссть; и по тѣмъ грамотамъ ихъ здѣ царственная держава разсмотря, да въ церковь Божию въ соборную и молитися и служити ихъ пуцають. А кои будутъ люди съ примѣсомъ еретическимъ, и таковыхъ людей не токмо то что въ церковь Божию не пуцають, но и въ домъ святительской, и ни со христіяны съ нами никакова ни съ кѣмъ сопріобщенія не имѣють, по по царьственной державѣ, какъ у насъ въ государствѣ о томъ строеніи ведется, и по тому имъ честь бываетъ. И Юрьи Лоть молвилъ такъ: писано де есть въ пророческихъ книгахъ (л. 103) да и въ свангеліи Господнѣ слово такъ: храмъ Мой храмъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ ³⁾; и вы для чево не пуцаете насъ въ церковь свою молитися? И язъ говорилъ противъ сго: писано такъ, что храмъ Мой храмъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ, да то не разбойникомъ.

¹⁾ Въ ркп. М. Синод. № 857: намъ.

²⁾ Въ рук. Петерб. дух. Акад. № 30 л. 120: для де чево.

³⁾ Марк. XI, 17.

И Юрьи Лоть молвилъ: да мы въ церкви молитися хотимъ, а не грабити ее хотимъ. И язъ ему то говорилъ: написалъ вамъ Мартинъ, что всякая красота у насъ церковная и чины службы священства всего и то де все смыслы ¹⁾ человѣческими стало, и велѣлъ вамъ Мартинъ повсюду церкви христіанскіе и монастыри разорати и иноковъ и священнической всякой чинъ и сѣчь и жечь, и вамъ недосугъ молитися. А про благочестіе наше про все у васъ въ катихисисѣ о всемъ написано, да сверхъ того все очима своими видите, что творимъ предъ очима вашима, и съ молебны, и со кресты ходимъ, и воду святимъ, а вамъ Мартинъ па то на все велѣлъ плевати; (об. 103) и намъ васъ для чево въ церковь свою пускати па обруганіе себѣ? И Юрьи Лоть противъ того сталъ говорити: да мы люди христіанскіе же, и у насъ священную службу священники къ Богу приносятъ же и всякое священство творять надъ народомъ. И язъ говорилъ: да хто ихъ ставилъ во священство и священное дѣйство всякое надъ народомъ кто имъ далъ творити? А всѣ у васъ люди воинскіе и простые, и что они ни дѣлають у васъ, то все мерзость предъ Богомъ творять, а васъ только во вѣки губять. И Юрьи Лоть молвилъ: да что они у насъ мерзость творять и какъ насъ губять? И язъ ему говорилъ: зри о семъ, не простой человѣкъ былъ, но великій царь во Израили, избранный Божій и святой Іозія, да дерзнулъ не въ свое дѣло вступатися, еже покадити во храмъ Господни Святую Святымъ святыню Его, и вмѣсто милости отъ Бога пораженіе и изривовеніе и изгнаніе пріять, отъ святилища весь бо прока (л. 104) жеиъ явился и положи укоръ по себѣ и чадомъ своимъ. Іоаса убо сынъ его бѣ по немъ праведенъ же и благочестивъ, но не вхождаше въ храмъ Господень по заповѣди законнѣй ²⁾, и умре. Не токмо же Іозія пострада за се, но и Исаія, великій пророкъ, и той пострада, еже не пророчествовати ему, занеже умолча Исаія и не обличи царя о дерзновеніи семъ. И вси священніи іереи тогда такожь плакахуся о своемъ согрѣшеніи, понеже усрамишася лица царева, и не воспретиша ему, и быша въ сѣтованіи и въ скорби о грѣсѣ своемъ, дондеже и умре Іозія ³⁾. И по смерти его паки является Господь Исаи и очисти его отъ грѣхъ его прикосновеніемъ угля отъ алтаря, еже отъ пре-

¹⁾ Въ рук. Петерб. дух. Акад. № 30 л. 121 об. и Моск. Синод. № 857: вымыслы.

²⁾ Тамъ же послѣ этого: „занеже отецъ его Іозія въ прокаженіи и“.

³⁾ 2 Парал. XXVI, 16—21.

стола славы Его. И что ваши все не учении ¹⁾ на се и не освященіи священствуютъ, а вы молчаціи гдѣ будете ²⁾? Зрите же и еще къ тому, како и великому богоотцу Давиду не попустилъ Господь храмъ Себѣ создати; (об. 104) рече бо Господь Богъ Давиду: не имаша храмъ Мнѣ создати, понеже мужъ еси ратникъ и многи крови проливалъ еси, и руцѣ твои исполнь крови суть ³⁾,—и зрите о семъ въ первыхъ Поралипоменахъ въ главѣ въ кн-й и въ кн. А вы, якоже и римстїи арцыбископи и бископи, кровоиницы звѣри, и всегда крови радуются и на брагѣхъ первїи головами своими рати начальницы бывають, а и вы то же творите всегда.

(По рукописи Базанской духовной Академіи № 604 л. 92—104)

№ 12.

Переводъ съ писма, что подалъ въ посолскомъ приказѣ діаконъ думному Григорью Львову да Степану Кудрявцову Петръ Марселисъ въ нынѣшнемъ во рик-мъ году іюня въ ̄ день.

Пресвѣтлѣйшій высокородный князь, милостивый Государь!

Чтобъ вашей княжеской милости подлинно было вѣдомо, что въ розговорѣ о вѣрѣ вновь говорено, и вашей княжеской милости я подданственно все по уставу накороткѣ въ семъ писмѣ написано объявлю, что вашей княжеской милости исъ того мочно узнать, сколь упрямы наши противиме въ своей мысли стоятъ. Правда мнѣ объявить надобѣ, что старой русской священникъ искусенъ во многихъ мѣрѣхъ, потому что онъ, какъ подобаетъ, святую библїю самымъ Божиимъ словомъ подлинно примасть, и почитаетъ, и попускаетъ, что все иныя писанїя многимъ менши писаней пророческихъ и апостольскихъ, потому что онъ про еретиковъ, какъ они другъ по другѣ воставали, и что они лукаво учили, добрѣ добро и разумно говорить и сверхъ того многіе мѣры приводить, что мнѣ исъ того допозна мочно знать, что онъ добрѣ искусенъ. А цесаревъ посоль во многихъ земляхъ бывалъ

¹⁾ Въ рук. Моск. Синод. № 857 л. 194 об. и Петерб. дух. Акад. № 30 л. 123: не учиненїи.

²⁾ Въ рукоп. Импер. Публ. библ. № 1952 вмѣсто дальнѣйшаго читаемъ: И мы съ ними съ иѣмцы, с Матфеємъ и с Юрьемъ Лотомъ с товарищи, рѣчь говорить перестали, потому что онѣ отговариваются неправдою.

³⁾ 1 Парал. XXII, 8; XXVIII, 3.

и многіе добрыя книги прочиталъ, а Франзбекъ разумѣетъ также гораздо, что бѣло и черно, толко-бъ онъ похотѣлъ. И еще межъ греками есть два мужи: одинъ старой, а другой сорока лѣтъ, и тѣ свои дѣла добро научилися; толко я ихъ къ тому привести не могу, чтобъ они Божію правду въ той статьѣ о крещеньѣ прямо узнати хотѣли, хотя я въ томъ не отчаюсь, что они въ совѣсти своей допона пере-свѣдѣлственны, что наше крещенье также прямое крещенье, какъ ихъ. Хотя они то видятъ, а устами объявити не хотятъ или не смѣютъ. И я слышу, что они за моимъ хребтомъ лукаво говорятъ, что я неразумень и не ученъ; толко я отвѣчаю съ Павломъ изъ первого посланія къ Коринтоумъ въ 4-й главѣ: мнѣ то малое, что я отъ чловѣкъ суждепъ, Богъ же все судити будетъ на ономъ дни ¹⁾); толко-бъ они книги полутчи прочитали и силу слова Божія разумѣли, какъ Христосъ рече Матвѣя въ 23-й главѣ, и они были бо (бы?) многимъ инако про прямо сотворенныхъ людей разсуждали. Хвала мнѣ не годна: я хвалюся своей немощи, говорю я съ Павломъ, во 2-мъ посланіѣ къ Коринтоумъ во 11-й главѣ ²⁾); а то я съ правдою говорити хочу, что я больши еврейскихъ, греческихъ, латынскихъ и цѣмстцкихъ книгъ прочиталъ, нежели они коли видали или видѣтъ будутъ, только я никакова чловѣка хулить не хочу и имѣю ту надежу, что его царское величество также одинава школы и академіе въ своемъ царствѣ учинятъ, и тогда они узнаютъ, хто ученъ или неученъ. И ничто того тяжелѣе, какъ съ такими людми говорити, которые языкомъ и волнымъ наукамъ не училися, что они правду, которая взакрѣтъ лежитъ, нескоро обиятъ могутъ.

Нашъ розговоръ вначалѣ о сѣхъ послѣдственныхъ статьяхъ былъ. Перво мы говорили о святомъ крещеньѣ, и я имъ многимъ основаньемъ оказалъ, что окропленіе или обливаніе водою во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа равно также добро полное крещеніе, какъ погруженіе всего тѣла; а основаніе сіе были:

Первое основаніе.

То греческое слово ваптицо, которое Христосъ и апостоли держали, мочно столже добро ростолковать обливаньемъ, окропленьемъ и единую часть тѣла въ воду погрузити, какъ все тѣло погрузити. И когда Богъ повелѣваетъ, что Арону и сыномъ его изъ рукотойника

¹⁾ 1 Коринт. IV, 3—4.

²⁾ 2 Коринт. XII, 5.

руки и ноги умывати прежь, неже они въ храмъ свидѣнія шли, во 11-й книгѣ Моисеовѣ въ 11-й главѣ ¹⁾; еще когда Моисей кровію молодого быка людей окроплялъ, во 12-й книгѣ Моисеовѣ въ 12-й главѣ ²⁾; когда Богъ повелѣлъ, что прокаженнаго къ его очищенію птичью кровію окропити, въ 13-й книгѣ Моисеовѣ въ 13-й главѣ ³⁾; когда Богъ повелѣлъ, что ись испелу красныя коровы и чистой текущей воды окропленную воду здѣлать, нечистыхъ тѣмъ окропляти, въ 14-й книгѣ Моисеовѣ въ 14-й главѣ ⁴⁾; и Павелъ называетъ такое обмываніе или обливаніе рукъ и ногъ и такое окропленіе нечистыхъ явственными словами: баптизмусъ—крещенъе, въ посланіи къ Евреемъ въ 15-й главѣ ⁵⁾, въ томъ, что онъ рече, что они въ первомъ храму ветхово завѣта діаволу баптизмусъ, то есть, розличное крещенъе имѣли. Кто можетъ запретца, будетъ онъ при добромъ разумѣ, что баптизо или баптизмусъ въ семь мѣстѣхъ столко толкуетца, что обливать или окроплять или часть тѣла въ воду погрузити и обмытъ. Еще написано въ Маркѣ въ 16-й главѣ ⁶⁾, что Юдеены николи за столъ не шли, занъ ми баптизонде, толко они напередъ не баптизере(вса), то есть, толко они напередъ рукъ не умывали, какъ Марко самъ тамъ объявляетъ. И тамъ мочно и слѣпому видѣть, что то слово баптизо здѣ столко зоветца, что часть тѣла въ воду всовати или водою обливати. Посмотри также въ Лукѣ въ 17-й главѣ ⁷⁾, что юдеены дивятца, что Христосъ и ученики Его, не баптизеревса, за столъ идутъ, то есть со неумовенными руками; здѣсь именуется баптизо оная руки умывать.

И на се они иного не говорятъ, что баптизо именуется толко все погрузити, а не часть тѣла погрузити или обливати, или обмытъ. Отвѣтъ: я указалъ и еще перстами указываю на посланіе къ Евреемъ въ 15-й главѣ, гдѣ Павелъ всѣ окропленія, всѣ обмыванія ветхово завѣта баптизмусъ—тауоенъ крестити именуется, а потому именуется баптизмусъ времяемъ окропленіе или обмываніе части тѣла. И въ томъ и всякъ по мѣхъ молить, которой человѣческа смыслъ или розсудженіе имѣеть, толкобъ они разумомъ своимъ столъ далече достигли, чтобъ они говорили и возприсили. И попускаю, что баптизмусъ вре-

¹⁾ Исх. XXX, 19—21.

²⁾ Исх. XXIV, 8.

³⁾ Левит. XIV, 6—7.

⁴⁾ Числ. XIX, 17—18.

⁵⁾ Евр. IX, 10 и сл.

⁶⁾ Марк. VII, 4.

⁷⁾ Лук. XI, 38.

именемъ окропленіе имянуетца, какъ къ Евреемъ въ 6-й главѣ; а толко кто вѣдаетъ, естли то для того въ нашемъ крещеніи такъ именуется, и я бы объявилъ, что они съ разумомъ говорятъ, и хотѣль бы подлѣ того отвѣчать: такъ и въ нашемъ крещеніи толкуется столко, какъ окропленіе, и наше крещеніе онимъ окропленіемъ въ ветхомъ завѣтѣ объявлено, что имъ того отперетца не мочно, и всѣ учителя толкуютъ то тако; и для того надобѣ образу—тиносъ и антиносъ согласатися. И то не дерзость ли, что смѣтъ говорить, что вапизо всегда имянуетца все погрузити? Не речеть ли Христосъ въ Лукѣ во 11-й главѣ ¹⁾: Мнѣ однимъ крещеніемъ крещену быти, и тошно Мнѣ, покаместа Я то исполню ²⁾? И здѣсь имянуетца вапизо; и вапизомъ вправду не погруженіе, потому что Онъ говоритъ про свое терпѣніе и объявляетъ, что кровь будетъ обилно черезъ Его тѣло изъ Его ранъ течи и изліянно(а?) будетъ. И кто отъ пяти чувствъ нѣколкіе имѣеть, и то(и) видитъ, что баптица здѣ не погруженіе имянуетца. Гдѣ же нынѣ бляеніе грековъ останетца?

З греческого писма переводъ. Не подобаетъ намъ велми считатися, о возлюбленный мой! и рекъ я вамъ, что крестити убо, окупити или погрузити едино есть.

Второе основаніе или оказаніе.

Богъ явственно говорилъ про крещеніе нового завѣту, Исая въ мѣ главѣ ³⁾: Изъ воду изолью на жаждущіе, Изъ Духа Своего на твое сѣмя изолью; и въ Езекиилѣ въ 48 главѣ ⁴⁾: Изъ ихъ чистою водою окроплю, что они чисты будутъ ото всей своей нечистоты или грѣховъ. И сіе обое рѣчи святыи отцы: Кирило, въ 2-й книгѣ во Иванѣ въ 11 главѣ, тома 1-й, Кипріянусъ въ 1-й книгѣ, Хризостемусъ, Ницапаценусъ (Damascenus?) и иные про крещеніе въ новомъ завѣтѣ разумѣли; и всѣмъ намъ безъ великихъ причинъ имъ супротивно говорить не подобаетъ.

И на се они говорятъ, первое, что то слово изліати въ русской библѣи пѣту. Отвѣтъ: Изъ вѣдаю, ей! и свидѣтельствую предъ Богомъ, что въ еврейской библѣи написано то слово. И то только имянуетца

¹⁾ Лук. XII, 50.

²⁾ Въ рук. С.-Петербур. Духовн. Акад. № 30 л. 128 на слова эти замѣчено: „Коль люто и смѣло лжють на евангеліе“.

³⁾ Исаи XLIV, 3.

⁴⁾ Езек. XXXVI, 25.

излити или взлити, и се есть та рѣчь, которою Богъ ко Исайю говорилъ, и въ которой Исайе сіе писалъ, изъ которой и греческая библія переведена седмидесятъ-двѣма muži, которыхъ Птоломей Оиладельѹсъ изъ Ерусалима во Египетъ велѣлъ взяти. И для того то, что въ еврейской библіи написано, и то есть прямое основаніе и божественная правда.

Второе, они къ сему говорятъ, что пророки про Божіе слово говорятъ, а не про крещеніе. Отвѣтъ: то добрѣ не складно, когда говорить, что сіе литъе толко про Божіе слово разумѣти. И, любительный, скажи миѣ: не имѣли-ли они Божіе слово также и въ ветхомъ завѣтѣ, коли Исайе сіе слова писалъ? для чево же онъ говоритъ: Язъ воду изолью, которесе обѣщаніе есть будущему, которое тогда еще не было, а не про настоящее. И для того надобно, чтобъ грамотику учить.

Третье, они на се говорятъ, что сіе про иные освященные воды мочно разумѣти. Отвѣтъ: то добрѣ не складно, какъ говорити, что сіе мочно про иные освященные воды разумѣти; и нѣсть воды во всей далпой вселенной пайти, которую Святый Духъ здѣленъ бываетъ, развѣе той воды, которая во крещеніѣ; и въ словѣ внято: и Тѣмъ придетъ благословеніе Авраамово и Яковлево на насъ, и Тѣмъ мы Господни люди будемъ, какъ Исайе про сию воду говоритъ. И я то гораздо вѣдаю, что Христосъ про воду животпую говоритъ, во Иванѣ въ 4-й главѣ ¹⁾, которое слово Его есть, а того Онъ не говоритъ, что Онъ ее хочеть на насъ излить, какъ во крещеніѣ бываетъ, но что Онъ хочеть пить дати; и для того сѣмъ словамъ про крещеніе разумѣтымъ быти и надобно.

Четвертое, они говорятъ, что старому завѣту до крещенья дѣла нѣтъ. Отвѣтъ: старой завѣтъ указывалъ и пророчествовалъ про крещеніе и про иные тайные всѣ, и для того Христосъ рече, Иванна въ 6-й главѣ ²⁾: испытайте писаніе ветхово завѣта, яко то свидѣтельствоеть про Меня.

Третье основаніе или оказаніе.

Когда среомъ руки и поги обмывати въ ветхомъ завѣтѣ, преже неже они въ храмъ свидѣнія входили, во 15-й книгѣ Моисеовѣ въ 1-й главѣ ³⁾, когда людей кроплею водою окропляти ко очищенію, въ

¹⁾ Іоанн. IV, 10.

²⁾ Тамъ-же: V, 39.

³⁾ Исх. XXX, 19 -21.

Д-й книгѣ Моисеевѣ въ ѳ-й главѣ ¹⁾, когда Соломонъ мѣдное "море или сковороду учинилъ, въ которой ереи руки свои и ноги очищали, въ Т-й книгѣ Царствъ въ 7-й главѣ ²⁾; и крещеніе новаго завѣта тѣмъ объявлено, какъ Павелъ явственно объявляетъ въ посланіи ко Евреомъ въ ѳ-й главѣ ³⁾, гдѣ онъ речеть, что такое крещеніе или обмываніе или окропленіе внѣшняго святоства до времени, какъ лутчее будетъ наложено. А въ посланіи хъ Колосаемъ во Ё-й главѣ ⁴⁾ речеть онъ, что такія вещи образъ и сѣнь будущіе благодати имѣли. И изъ того всякому лехко разумѣти мочно, что обливаніе или окропленіе или погруженіе единой части тѣла во святомъ крещеніи з Божіимъ святымъ словомъ соглашаетца, потому что образу или фигурѣ подобаеть равность имѣти съ тѣмъ, про которое проображаетъ или оказуеть; и потому како окропленіе прямо было, какъ же тому непрямо быти во крещеніѣ, которое сѣмъ образомъ оказано есть? А древній греческій учитель Кипріянь оказуеть явственными словами изъ окропленія и омыванія ветхаго завѣту, что обливаніе во крещеніи прямо есть, въ Д-й своей книгѣ въ 7-й къ Магнуму писалъ за себѣмъ лѣтъ, и потому мы пребываемъ при Божіемъ словѣ и древнемъ.

И на се они говорятъ, что ветхому завѣту до крещенія дѣла нѣтъ и скончаніе свое имѣло Иванномъ. Отвѣтъ: что ветхому завѣту до крещенія дѣла нѣтъ, и то добръ жестоко говорено, потому что ветхій завѣтъ основаніе есть новаго завѣта, и новый завѣтъ есть исполненіе древнему; и всѣ объявленные тайны новаго завѣта, и тѣ часть преобразованы подлинными еигурами, жертвами, часть явственными словами обѣщаны въ древнемъ завѣтѣ. И для того Павелъ говоритъ, что онъ ничего не говариваль мимо того, что Моисей и пророки писали, въ Дѣянїи апостольскомъ въ к3-й главѣ ⁵⁾. Христось объявляетъ законъ древнего завѣта, въ Матвѣѣ въ 5-й главѣ ⁶⁾, и уличаеть саддукеянъ, которые воскресенію мертвымъ не вѣрили-же, ветхимъ завѣтомъ, въ Матвѣѣ въ к7 главѣ ⁷⁾, повелѣваетъ всѣмъ человѣкомъ:

¹⁾ Числ. XIX, 17—18.

²⁾ 3 Царствъ. VII, 23.

³⁾ Евр. IX, 10.

⁴⁾ Колос. II, 17.

⁵⁾ Дѣян. XXVI, 22.

⁶⁾ Матѣ. V, 17 и сл. Въ рукопи. Казанск. Дух. Акад. № 604 л. 112 и Петерб. Дух. Ак. № 30 л. 131 об. противъ этихъ словъ на полѣ замѣчено: „зач. 11. 12. 13. 14. и 15 и то о десятословъ(и?) приводъ“.

⁷⁾ Матѣ. XXII, 29—31.

писаіе ветхово завѣта испытайте, Иванна въ ѳ главѣ ¹⁾). Для чего же и памъ тожь не дѣлать? Есть то правда, что Моисей и пророки пророчествовали по Иванна, Матвѣя въ ѿ главѣ ²⁾; только для того имъ пыпѣ не отметимъ быти, но какъ осповаіемъ нашей вѣры содержанымъ быти, не такъ, что намъ еще жертву, окропленую воду или такое держати, потому что стѣнь перестала во Христѣ, хъ Колосаемъ во ѳ-й главѣ ³⁾, но чтобъ намъ учиться Бога благодарити, Иже намъ лутче того архіерея и лутчи жертву за грѣхи, именита Христа и Его терпѣніе, и лутчее окропленія, не козлячю или телячю кровію, но Христовою кровію, во крещеніѣ далъ, ко Евреомъ въ ѳ-й главѣ ⁴⁾. И что памъ изъ того учи(ни)гися, что наше ученіе про Христа истинное ученіе есть, потому что то съ тѣнью и съ образы ветхаго завѣта за одно соглашастца. Правда то, что пророки пророчествовали по Иванна про пришествіе Христово, а Иванъ на Него персты предстоящего указывалъ и говорилъ: се есть Агнецъ Божій, Иже сего свѣта грѣхи несетъ, Иванна въ ѿ-й главѣ ⁵⁾. И исъ того мочно лехко разумѣть, что ветхой завѣтъ никоторые(ми?) мѣры не отмечаютъ, но исполненіе противъ пророчества, а тѣло противъ стѣни держати, какъ мы подобно дѣлаемъ въ семь ученіи о крещеніи.

Четвертое основаніе и оказаніе.

Павель въ посланіи къ Евесомъ въ ѳ-й главѣ ⁶⁾ именуєтъ крещеніе водною банею въ словѣ; пыпѣ всякъ вѣдаєтъ, что не всѣмъ тѣломъ и главою или силою и съ волосами въ воду сують. Когда царя Фараона дочь купалася въ рѣкѣ, во ѳ-й книгѣ Моисеовѣ во ѳ-й главѣ ⁷⁾, а часъ ты, что она для того вся себя въ воду совала или погружала? Никоторыми мѣры, откуда хотите, вы то оказать, что нужнымъ надобьемъ въ водяной банѣ крещенія всему въ воду всовану быти. И на се оказаніе они ничего отвѣчать не могли, потому что они передъ тѣмъ сказывали, что ваптизо николи

¹⁾ Иоанн. V, 39.

²⁾ Матв. XI, 13.

³⁾ Колос. II, 17.

⁴⁾ Евр. IX, 11—14.

⁵⁾ Иоанн. I, 29.

⁶⁾ Ефес. V, 26. Въ ркнп. Каз. Д. А. № 604 л. 113 и Петерб. Д. Ак. № 30 л. 132 об. на полѣ противъ этихъ словъ замѣтка: „зач. 231 не о томъ“.

⁷⁾ Исх. II, 5 и сл.

столко не именуется, что баня, а здѣсь именуется Павелъ крещенье явственно: лутро, банею

Пятое основаніе и оказаніе.

Павель въ посланіѣ къ Титу въ третьей главѣ ¹⁾ речеть, что Святой Духъ обилно во крещеньѣ на насъ изливаемъ бываетъ; ино и водѣ на насъ излитой быти, потому что видимому и невидимому, земному и небесному надобѣ едино общеніе имѣти въ сакраментяхъ. Когда въ ветхомъ завѣтѣ пасху агньца устами ѣли, и они вѣрою будущаго Пасхи Агньца Исуса Христа ѣли, Иже за ихъ грѣхи убіену и жертвенну быти, первое посланье хъ Коринѣомъ въ ѳ-й главѣ ²⁾; когда переднюю кожу плоти у нихъ обрѣзывали, тогда имъ довелось духовнымъ обычаемъ и сердца свои и мысли обрѣзати; и тѣ тогда перво прямо были обрѣзаны, которые внутрѣ о серцѣ обрѣзаны были, къ Римляномъ во ѳ-й главѣ ³⁾; когда мы во святой тайнѣ хлѣбъ ядимъ и вино пьемъ, и мы вдругъ невидимое тѣло и кровь Христову черезъ природной обычай ядимъ и пьемъ. Какъ въ навечеріѣ и во иныхъ сакраментяхъ соглашеніе видимаго и невидимаго есть, такоже и во святомъ крещеньѣ; Святой Духъ на насъ изливаецца во крещеньѣ, вода прямо на насъ изливають, а то-бъ ровности въ видимомъ и не въ видимомъ не было.

И на то они говорятъ, что Павель то речеть, что Святой Духъ на насъ изливаецца во крещеньѣ, толко того онъ не говоритъ, что воду на насъ изливать. Отвѣтъ: я оказалъ, потому что Святой Духъ на насъ изливаецца, ино и воду на насъ изливать надобно, а то-бъ соглашенья видимаго и невидимаго дѣла не было. И сей мысли быти опрокинутой, будетъ мепя уличить, чево пикому учинить невозможно, какъ я надѣюсь.

Шестое основаніе и оказаніе.

Павель именуется крещенье обрѣзаніемъ Христовымъ, къ Колосамъ во ѳ-й главѣ ⁴⁾; и какъ обрѣзаніе виѣшнее было толко о од-

¹⁾ Тит. III, 5—6.

²⁾ I Коринѣ. V, 7. Въ рукоп. Каз. Д. Ак. № 604 л. 113 об. и Петерб. Дух. Ак. № 30 л. 133 об. на полѣ: „то совралъ, не о томъ то привель“.

³⁾ Римл. II, 25 и сл. Тамъ-же замѣчено: „зач. 82 и 83 то все о обрѣзаніи“.

⁴⁾ Колосе. II, 11.

номъ составѣ тѣла, и однаџо исполнено было, такожь и крещеніе о водѣ внѣшнее надъ однимъ составомъ тѣла быти можетъ, и однако исполненное крещеніе есть. И на се они ничего не отвѣчали.

С е д м о е о с н о в а н і е и о к а з а н і е.

Исаія рече въ своей книгѣ въ ѿк-й главѣ (и) ѿн (?): Онъ кровью Своею, которую Онъ въ терпѣніи Своемъ пролити будетъ, глава ѿг-я, многихъ языкъ окропитъ. И Петръ въ ѿ-мъ посланіи въ ѿ-й главѣ ¹⁾ помянулъ о кропленіи крови Христовой; сіе Христосъ сотворилъ, когда Онъ терпѣлъ и умеръ, а намъ тако окропленью причастнымъ быть нельзя, развѣ крещеніемъ, гдѣ мы вдругъ водою и кровью окроплены; и для того Петръ въ своемъ ѿ-мъ посланіи въ ѿ-й главѣ крещенье окропленемъ крови Исуса Христа именуеть. И на се оказанье они ничего не отвѣчали.

О с м о е о к а з а н і е.

Лука въ своемъ евангеліѣ въ 7-й главѣ ²⁾, и въ Дѣянїи апостолскомъ въ ѿ-й главѣ ³⁾ въ ѿ-мъ зачалъ, и въ ѿн-й главѣ въ ѿ зачалъ ⁴⁾ рече, что Иванъ крестилъ водою, а не въ воду; а что ерей или креститель съ крещающимъ(ся?) въ воду шель, въ томъ крещеніи не остоить, но какъ они оба въ водѣ стояли, и Креститель, взявъ воду своею рукою, и крестилъ Его не въ воду, но съ водою, какъ тамъ стоить, которое ему тогда угрожье рукою чернать мочно было, какъ они оба въ водѣ стояли. И на се оказанье они ничего не отвѣчали.

Д е в я т о е о к а з а н і е.

Какъ мы на конечную причину возримъ, для чево насъ крестятъ, а мы видимъ изъ Божїа слова, что насъ крестятъ не для того, чтобъ

¹⁾ 1 Петр. I, 2. Противъ этого въ рукопн. Каз. Д. Акад. № 604 л. 114 об. и С.-Петербур. Д. Ак. № 30 л. 134 об. замѣчено на полѣ: „Зач. 58 (въ Каз. ркп. 28) во 2-й половинѣ о крови Христовѣ“.

²⁾ Лук. III, 16. Противъ этого въ рукопн. Каз. Д. Ак. № 604 л. 114 об. и С.-Петербур. Д. Ак. № 30 л. 135 на полѣ замѣчено: „Зач. 9. Огнь геонскїй съ пятьдесятнымъ днемъ мѣшаетъ“.

³⁾ Дѣян. I, 5.

⁴⁾ Дѣян. XI, 16. Противъ этого въ рукопн. Каз. Д. Ак. № 604 л. 115 и С.-Петербур. Д. Ак. № 30 л. 135 на полѣ замѣчено: „То ересь; Марковъ указъ въ водѣ“; въ ркп. Петерб. Д. Ак. къ этому прибавлено другою рукою: „И Иваницовъ тожь“.

всему тѣлу обмыту быти всѣмъ погруженіемъ въ воду, но чтобъ намъ союзъ учинити з Богомъ о доброй совѣсти, какъ Петръ говорилъ въ ѿ-мъ посланьѣ въ 7 главѣ ¹⁾: крещеніе не отложеніе нечистоты о(тъ?) плоти, но союзъ доброй совѣсти з Богомъ воскресеніемъ Исуса Христа. И хто союзъ з Богомъ учинитъ во крещеньѣ, хто Христомъ obleчетца, къ Галатамъ въ 7 главѣ ²⁾, хто паки родитца и обновленье станеть, Иванъ въ 7 главѣ ³⁾, хто со Христомъ встанеть и не въ смерти грѣха лежать пребываетъ, тотъ прямо крещень, хоти онъ погруженъ или обливанъ о всемъ тѣлѣ или о части тѣла. На се оказаніе они ничево не отвѣчали.

Десятое оказаніе.

Хто хочеть вѣрити: обою мужи и жены, которые множествомъ выходили и крестити себя велѣли, что они платье свое у Ердани складывали и себя тако обнажили соромомъ своимъ? Право сѣмъ обычаемъ ко Ивану не многія бѣ чесныя жены приходили, и некоторыми обычан въ библѣи того не чтутъ, чтобъ то такъ дѣлалось; посмотри о семъ въ Матвѣѣ въ 7-й, Марка въ ѿ-й, въ Лукѣ въ 7-й, въ Дѣянїи въ 8 главѣ (и 9) ⁴⁾. И Богъ Самъ заказалъ срамъ обнажить; какъ же Ему то здѣся повелѣти? Онъ есть Святый Богъ, къ Галатамъ въ 9 (и 10) главѣ ⁵⁾, Которой никакого такого бестыднаго обнаженья терпѣти не можетъ.

И на се они говорятъ: не надобно стыдитца въ божественныхъ дѣлѣхъ, и для того и женскому полу стыдитца не надобеть, хоти они и срамъ свой обнажать. Отвѣтъ: потому что Богъ явственно въ ыныхъ мѣстѣхъ Святаго писанїя заказалъ, чтобъ сорому своего не обнажати, ино вѣрити нелзѣ, чтобъ Онъ то здѣсь приказалъ, что людей, обою мужемъ и женамъ, у крещенья обнажитися. И Богъ Самъ супротивно Себѣ не говоритъ, и ни въ которомъ мѣстѣ писма не

¹⁾ 1 Петр. III, 22? Въ ркн. Каз. Д. Ак. № 604 л. 115 и П. Д. Ак. № 30 л. 135 об. на полѣ противъ этого замѣчено: „То солгалъ, главъ столько нѣтъ“.

²⁾ Галат. III, 27.

³⁾ Іоанн. III, 3.

⁴⁾ Мате. III, 6; Марк. I, 5; Лук. III, 7; Дѣян. II, 41; VIII, 38. Противъ этого въ рукоп. Каз. Д. Ак. № 604 л. 115 об. и С.-Петербур. Д. Ак. № 30 л. 136 на полѣ замѣчено: „Зач. 5 то все выписати“.

⁵⁾ Противъ этого тамъ-же (№ 604 л. 116. № 30 л. 136) замѣчено: „только главъ нѣтъ“.

прочитаютъ, чтобъ они у крещенья платье складывали, но многимъ болши супротивно тому.

Когда Христось крещень бысть, вылѣзъ Онъ изъ воды и сѣлъ на низъ молитися, въ Лукѣ въ 7 главѣ ¹⁾, а чтобъ Онъ платье опять надѣвалъ, и про то ничево не написано. Когда Филипъ и коморникъ изъ воды вылѣзли, и тогда Филипъ вскорѣ отъ Духа прочь сведень, а коморникъ поѣхалъ своею дорогою радостень, а про складываніе или надѣванье платья при томъ ничево не написано, въ Дѣяньѣ въ 11 главѣ.

Второе говорятъ они: возможно, что они съ платьемъ въ воду сованы. Отвѣтъ: будетъ платье съ нимъ всоано, и о не одно что человекъ, но и платье крещено,—и то есть хула Божія говорить.

Первое на десять оказаніе.

Какъ Христось говорить: хто ум(о)венъ, тотъ болши не давяетъ, токмо ноги, но весь чистъ, во Иванѣ въ 7 главѣ ²⁾; такожь и мы говоримъ: ково во крещеньѣ умываютъ, тому болши не надобѣ, токмо голову мыть, но весь чистъ. И на се они не отвѣчали.

Второе на десять оказаніе.

Розсуди всякой, что сила крещенію не въ водѣ налсжитъ, по въ дѣйствѣ Святаго Духа, Которой во крещеньѣ обилно на насъ излитъ, къ Титу въ 7-й главѣ ³⁾, и въ силѣ крови Христовой, которою мы во крещеньѣ окроплены и обмыты, въ 1-мъ посланіи Петровѣ въ 1-й главѣ ⁴⁾, и въ 1-мъ посланіи Иванны въ 1-й главѣ ⁵⁾. Что же мы одво на виѣшнюю воду смотримъ и о томъ жестоко споруемъ, что кабы мы тѣмъ отъ грѣховъ очищены; водѣ тутъ надобѣ быть по Христову повелѣнію, во Иванѣ въ 7-й главѣ ⁶⁾, а много ли или мало есть, чрезъ все ли тѣло или главу одну найдеть, и о томъ ничево не належитъ, потому что Святой Духъ Единъ дѣйство творить кровію Христовою. И на се они не отвѣчали.

¹⁾ Лук. III, 21.

²⁾ Иоанн. XIII, 9—10.

³⁾ Тит. III, 5—6.

⁴⁾ 1 Петр. I, 2.

⁵⁾ 1 Иоанн. I, 7.

⁶⁾ Иоанн. III, 5.

Третьи на тц а т о е о к а з а н і е .

Мы объявляемъ туды: будетъ намъ изъ евангелистовъ и апостоловъ мочно оказати, что они то слово эвапто или эваптизо, которое подлинно овсе погруженіе называетца, про крещенье говорятъ, и мы скажемъ, что погруженіе прямѣ обливанья или окропленья; толко имъ того оказати не мочно. И мочно-ли имъ изъ библии намъ показати, что ваеино или ваеизо, которое такъ же называетца овсе погружать, про крещенье говорятъ, и мы подадимъ, что погруженье лутчи. И на се они ничево не отвѣчали.

Четвертое на десять о к а з а н і е .

Также и древніе учителя: Кипріянь, который за *мѹи* лѣтъ жилъ, А(в)густинъ, которой за *мѹс* лѣтъ жилъ и на великомъ соборѣ Картагинензискомъ, которой отъ кесаря Осодосія втораго собранъ былъ, былъ же, и многіе иные говорятъ явственно въ книгахъ своихъ, которыя я у себя имѣю, и имъ изъ тѣхъ книгъ прочиталъ, что обливанье въ крещенѣ ровно столже добро, какъ погруженіе. И для того мы пѣримъ (имъ) въ семь дѣлѣ, что они з Божимъ словомъ мѣрно. И на се они ничево не отвѣчали.

И пыпѣ я хочу накороткѣ вашей княжской милости подданствомъ здѣсь написать, что они на своей сторопѣ за оказаніе держали.

а. Они намъ преддержать, что то слово ваптезо, и смѣютъ явственно говорити, что то слово ваптизо не ишоко именуется, что овсе въ воду погружать. А я имъ въ нашемъ первомъ оказанѣ дополна оказалъ, что то слово ваптизо не толко что погруженіе, но и обливаніе, и окроплати, и единую часть тѣла погружати и обмытъ именуется.

Переводъ з греческого писма, что перевелъ князь Дмитрей Албртусовъ съ еллинского языка на греческой съ писма датцкого попа Матвѣя въ нынѣшнемъ во *рѹи*-мъ году іюня въ *и* день.

А елене сказывають, что де крещеніе есть погружать, а язъ имъ отвѣчалъ разумно, что не подобаетъ такъ для того, что святой апостоль Павелъ объвляеть толко святое крещеніе умованіе воды, и слово такожде, ко Еѹесомъ посланіе въ *ѣ*-й главѣ (ст. 26), объвляеть умованіе обновленію, потомъ къ Титу въ посланіѣ въ *ѣ*-й главѣ (ст. 5—6) описуеть, Духъ и вода обливається надъ нами, а почитается сія кре-

щеніе аки обмуваніе, а крещеніе обьеваляю въ обмуваніе и ко Евреомъ посланіе въ Ѡ-й главѣ (ст. 10), что апостоль Павель въ палеи обьеваляетъ крещеніе въ розличныхъ окропленіе и обмуваніе едино есть ¹⁾).

¹⁾ Доселѣ соответствующаго славянскому переводу греческаго текста среды письма Фельггера не сохранилось въ нашемъ Московскомъ архивѣ министр. иностр. дѣлъ; дальнѣйшій греческій текстъ, хотя и въ несправномъ видѣ, уцѣлѣлъ и печатается нами вмѣстѣ со стариннымъ славянскимъ переводомъ.

Ὁ βαπτιζόμενος καὶ ὁ ῥαντιζόμενος καὶ τὸ λουτρὸν καὶ ἡ ἔκνιψις ταυτῶ σημαίνει. Καὶ πᾶς μὲν ῥαντιζόμενος, γενόμενος ἐν παλαιᾷ διαθήκῃ, τύπος ὑπῆρχε τοῦ βαπτίσματος ἡμῶν· τύπος δὲ καὶ ἀντίτυπος; αἰεὶ. Ἐὰν οὗτοι οἱ Ἕλληνες, ὅσοι γραμματικοὶ ἢ φιλόσοφοι ἢ θεολόγοι, ραδίως καὶ εὐχερῶς γινώσκουσι, ὅτι βαπτισμὸς ἢ ῥαντισμὸς ἢ λουτρὸν ἢ ἔκνιψις καὶ πρόσχυσις οὐκ αἰεὶ κατάδυσις εἰς τὸν βυθόν. Ἐντεῦθεν ὁ Πέτρος ἀπόστολος, πρώτη ἐπιστολῇ, κεφαλαιῷ πρώτῳ, βαπτισμὸν καλεῖ τὸν ῥαντισμὸν τοῦ αἵματος Ἰησοῦ Χριστοῦ· οὐδεὶς δὲ ῥαντισμὸς τοῦ αἵματος ἐφ' ἡμᾶς ἀνθρώπους γίνεται, ἐὰν μὴ ἐν βαπτισμῷ ἐν ὕδατι ῥαντίζεται ἐφ' ἡμᾶς Ἰησοῦ ἢ ἄλλον ῥαντισμὸν αἵματος ἐκ τῆς ἀγίας καὶ θεοπνεύστου γραφῆς ἡμῖν ἀποδείξουσι, ὃ οὐδέποτε συνήσονται.

Οὕτω συλλογίζονται· ὁ Χριστὸς οὐκ ἐραντίσθη ὕδατι, ἀλλ' ἐβαπτίσθη. Ἀπεκρινάμην, ὅτι ὁ Χριστὸς πρώτος κατέβη εἰς τὸν Ἰορδάνην σὺν τῷ Ἰωάννῃ, ὡσπερ Φίλιππος σὺν τῷ εὐνούχῳ Πράξει, κεφάλαιον η-ον, δὴ ἐβαπτίσθη, τουτέστι, ὀλικῶς κατέδυσεν εἰς ὕδωρ καὶ ἐβαπτίσθη, ἢ ἐραντίσθη ἢ ἐλούσατο ἢ περιεχύθη τὴν κεφαλὴν, ταῦτα γὰρ πάντα σημαίνει ἡ λέξις βαπτίζω, ὡς ἀπεδείξαμεν. Ὁ καρπὸς καὶ ἡ δύναμις τοῦ βαπτισμοῦ οὐκ ἐν ὕδατι, ἀλλ' ἐν αἵματι Ἰησοῦ Χριστοῦ καὶ Πνεύματος Ἁγίου. Σῆμα τὸ ἔξω εἰς ὕδωρ, τὸ ἐντὸς τὸ ἐσηματισμένον εἰς πρόσχυσιν, ἢ ἐκχυσιν Πνεύματος Ἁγίου· πρὸς τίτον κεφάλαιον γ'. Εἰ οὖν τὸ ἐσηματισμένον ἐφ' ὑμᾶς ἐκκέχυται ἐν Πνεύματι Ἁγίῳ, ἐφ' ἡμᾶς ἐκχεῖται, ἀληθῶς καὶ σῆμα τὸ ὕδωρ ἐκχεῖται, τὸ γὰρ σῆμα τὸ ἔξω καὶ τὸ σεσημασμένον τὸ ἐντὸς αἰεὶ ἐν τοῖς μυστηρίοις ὁμογνωμονοῦσι. Ἐν ἀγία συνάξει ὡς τὸ σῆμα ἐν ᾧ ὁ ἄρτος ἐσθίεται, οὕτω καὶ σεσηματισμένον τὸ σῶμα Χριστοῦ ἐσθίεται.

Ἐλεξαν, εἶπαν, ὅτι Παῦλος πρὸς Ῥωμαίους, κεφάλαιον ζ'. οἱ βαπτιζόμενοι εἰς Χριστόν, συνθάπτονται τῷ Χριστῷ. Διὰ τοῦ βαπτίσματος ἀναγεννηθῆναι οὖν βαπτιζομένους καταδύνειν εἰς ὕδωρ, ὡς ὁ Χριστὸς ἐτάφη εἰς γῆν. Ἀπεκρίθην· τὸν ἐντὸς ἀνθρωπον τοῦ ἀμαρτίας, τὸν παλαιὸν ἀνθρωπον, τὸν φθειρόμενον κατὰ τὰς ἐπιθυμίας τῆς σαρκός· πρὸς Ἐφεσίους κεφαλαιῷ τετάρτῳ, ἢ τὸ σῶμα τῶν ἀμαρτιῶν τῆς σαρκός· πρὸς Κολοσσαεῖς κεφαλαιον β'-ον· ἀνάγκη ἐστὶ συναφῆναι ἐν Χριστῷ οὐ τὸ σῶμα τὸ ἔξω, ἀρκεῖ γὰρ αὐτῷ ἀπολούεσθαι· εἴτε ὀλικῶς εἴτε μερικῶς, τοῦτο ἐστὶν ἀδιάφορον.

Πάλιν περὶ τῆς λέξεως βαπτίζειν διελέξαντο μόνον καὶ αἰεὶ αὐτὴν σημαίνειν καὶ βυθίζειν, καὶ πάντα βαπτισμὸν εἶναι κατάδυσιν εἰς βυθὸν ἢ βυθισμὸν ὀλικῶς. Ἀπεκρινάμην· βαπτίζειν οὐκ αἰεὶ βυθίζειν, ἀλλ' ἐνίοτε παραλούειν, προσ-

Ποσεμъ крещαющеи, окропляющеи и обмывающеи и обливающеи все едино именуется. А всякой окропляющей, яко описуется въ пален, потому что пален образецъ крещенію нашему, по образу и по подобію есть ровно. Аще сіе елипи и книжпикки и еилосооии и богословы пемноготрудно разумѣють, яко что крещеніе, окропленіе, обмываніе и обливаніе не едино погруженіе нарицается, токмо все едино есть, потому что Петръ апостоль въ первомъ посланіи въ первой главѣ (ст. 2) нарицаетъ крещеніе окропленіе кровью Исуса Христа, потому что не окропитца крови падъ ними надъ человекки, егда окрестимся въ водѣ во имя Исуса, и тогда окропитца кровью Исусова или иново окропленіе крови, объявлю вамъ отъ святаго и божественаго писанія, что николи не извѣдати.

Тако онѣ умышляютъ, яко Христосъ не окропился водою, но крестился. И язъ отвѣчалъ имъ, что Христосъ спиде во Иерданъ с Іуванномъ, яко Филиппъ со евнухомъ, въ Дѣяніи апостолскомъ въ ѱ главѣ (ст. 38); посемъ коли Онъ крестился, весь ли погрузился или окропился или обмывался или обливался з головы? тако бо о всемъ знаменуется толко умовенію крещенію, яко объявили есмя. Плодъ и сила крещенію не въ водѣ, но кровію Исуса Христа и Святаго Духа; ознаменуется наружно то вода, внутреннее обливаніе есть Святаго

χεείν, ραντίζειν, λούειν, ἀπονίπτειν τὸ μέρος τοῦ μέρους τοῦ σώματος, ὡς ἐν εὐαγγελίῳ κατὰ Μάρκον κεφάλαιον Ζ', ὅτι οἱ Ἰουδαῖοι, ἐὰν μὴ νίψωνται τὰς χεῖρας, καὶ ἀπ' ἀγορᾶς, ἐὰν μὴ βαπτίζωνται, οὐκ ἐσθίουσι· ταῦτό ἐστί, ἐνίστε οὖν τὸ βαπτίζειν ἐν τὸ μέρος τοῦ σώματος νίπτειν, οὐδὲ γὰρ οἱ Ἰουδαῖοι ὅλον τὸ σῶμα κατέδυσαν εἰς ὕδωρ. Τί ἐστὶν βαπτίζειν; Ἐν εὐαγγελίῳ κατὰ Λουκᾶν κεφαλᾷ ἐνδεκάτῃ· ὁ δὲ φαρισαῖος ἐθαύμασεν, ὅτι ὁ Χριστὸς οὐ πρῶτον ἐβάπτισε πρὸ τοῦ ἀρίστου· οὐκ ἔστι ἐνταῦθα τὸ βαπτίζειν τὸ σῶμα ἀπολούειν; ἀληθῶς ἐστί. Λέγετε μοι, ὦ Ἕλληνες· τί ἐστὶν βαπτίζειν; Χριστοῦ ἐστί ρῆμα (κεφαλ. ιβ').· βάπτισμα ἔχω βαπτισθῆναι, καὶ πῶς συνέχομαι ἕως τοῦ τελεσθῆναι; ὡδε τὸ βαπτισθῆναι ἐν σταυρῷ αἵματι ἐκχεῖν καὶ αἵματι ραντίζεσθαι ἢ προχύνεσθαι. "Ὅτε Ἰωάννης λέγει, Ματθαῖος κεφάλαιον γ-ον, Μάρκος α-ον, Λουκᾶς γ-ον, Ἰωάννης α-ον, Πράξεις α-ον· ὁ Χριστὸς βαπτίζει ἐν Πνεύματι Ἁγίῳ, τὸ δὲ βαπτίζειν οὐδέποτε ἐστὶν βυθίζειν, ἀλλ' ἐκχεῖν, ἄνωθεν γὰρ ἐκάθησεν ἐφ' ἕνα ἕκαστον αὐτῶν τὸ Πνεῦμα, Πράξεων κεφάλαιον β-ον, καὶ ἐκκέχυται ἐφ' ἡμᾶς τὸ Πνεῦμα ἐν βαπτισμῷ, Τίτος κεφάλαιον γ-ον ὡδε τὸ βαπτισθῆναι ἐστὶν ἐκχεῖν, προσχύειν ἢ παραλούειν, ἢ γὰρ ἐκχυσὶς τοῦ Πνεύματος κρεῖττον μέρος ἐστὶν τοῦ βαπτίσματος, προβάλλουσι ρήματα Παύλου πρὸς Ἐφεσίους κεφάλαιον δ-ον· εἰς Κύριος, μία πίστις, ἐν βάπτισμα, καὶ ἐὰν ἐν βάπτισμα, οὐκ εἰσὶ δύο βαπτίσματα. Ἀπεκρίθη, ὅτι τὸ βάπτισμα αὐτῶν καὶ ἡμῶν ἐν ἐστί βάπτισμα· ἡμεῖς γὰρ ἐν βάπτισμα ἔχομεν, ὃ καὶ ἐλάβομεν· τὸ ὕδωρ καὶ τὸ Πνεῦ-

Духа, якоже пишеть къ Титу посланіе въ 7-й главѣ (ст. 6); означено надъ вами Святаго Духа изливаецца, потому же и надъ нами знаменіе сіе Святаго Духа изливаецца, воистинну есть знаменіе обливаніе воды, для того наружное знаменіе и внутреннее всегда въ тайнѣ Божіи единогласитца. Во святомъ соборѣ, яко знаменуетца хлѣбъ употребить, такожде ознаменуетца тѣло Христово употребить.

И они чли и сказали отъ Павла къ Римляномъ посланіе въ 3-й главѣ (ст. 3—4): крещающіеся во Христа погребаютца во Христа; ради крещенія обновляетца, онъ бо крещающеся снисдетъ въ воду, яко Христосъ погребеся въ землю. И язъ отвѣчалъ имъ: въ пынѣшнихъ чловѣкѣхъ согрѣшеніе разрушить или древнихъ чловѣкѣхъ разрушить по похотѣнію тѣлесъ ихъ, ко Еөөсомъ посланіе въ 4-й главѣ (ст. 22 и др.), или тѣло отъ согрѣшенія, Колосаемъ посланіе въ 3-й главѣ (ст. 11 и др.)? надобно погрестися о Христѣ не токмо наружно; во все тѣло обмувати или хотя единую часть, и то есть все за едино, не нарочно.

И опять о томъ щитали есмь въ своемъ толкованіе едино есть и знаменуетца крещеніе, и всякое крещеніе есть погрузить, акунуть всего. И еще мы отвѣчали, крестити а не всегда погружати, но токмо

μα, ὡς ὁ Χριστὸς ἡμᾶς ἐκέλευσεν, Ἰωάννης κεφάλαιον γ-ν· αὐτὸ τὸ βάπτισμα ἔχουσι τὰ ἡμέτερα μέρη, λουτρὸν ὕδατος ἐν ῥήματι, Ἐφεσίου κεφάλαιον ε-ν. Αὐτὸ τὸ βάπτισμα ἐστὶ καθαρισμὸς οὐ σώματος, ἀλλὰ τοῦ ἐσωτέρου ἀνθρώπου, ὡς ὁ Πέτρος διδάσκει, τῆ αἱ ἐπιστολῆ κεφάλαιον γ-ν· βάπτισμα οὐκ ἔστι ἀπόθεσις ῥύπου σαρκός, ἀλλὰ συνειδήσεως ἀγαθῆς ἐπερώτημα εἰς Θεόν. Οὐκ ἔστιν οὖν ἀνάγκη ὅλην τὴν σάρκα εἰς ὕδωρ καταδύνεσθαι ἢ ἀπολούεσθαι· βάπτισμα γὰρ οὐκ εἰς ἀπόθεσιν ῥύπου σαρκός, ὡς ὑμῖς δοξάζετε. Οὐκοῦν δεῖ ἡμᾶς ἀναβαπτίζεσθαι, ὡς ὑμεῖς κακῶς διδάσκετε τὸν κέσαρα ὑμῶν καὶ κύριον ὑμῶν. Ἀναγνώσατε τοῦ Δαμασκηνοῦ τὴν βίβλον δ-ην περὶ ὀρθοδόξου πίστεως, κεφάλαιον ε-ν, ὡς λέγει, ὡσπερ ἅπαξ ἐτελέσθη ὁ τοῦ Κυρίου θάνατος, οὕτως ἅπαξ δεῖ βαπτίζεσθαι. Οὐκοῦν ὅσοι τῶν ἀνθρώπων εἰς Πατέρα καὶ Υἱὸν καὶ Πνεῦμα Ἅγιον βαπτισθέντες καὶ μίαν θύσιν ἐν τρισὶν Ὑποστάσεσιν διδαχθέντες αὐθις ἀναβαπτίζονται, οὗτοι ἀνασταυροῦντες τὸν Χριστὸν Ἀναγνώσατε τὴν ἐπιστολὴν τοῦ Κυπριανοῦ εὐδόμην πρὸς Μάγνον, ὅς καὶ κατάδυσιν καὶ πρόσχυσιν δοκιμάζει ἐν βαπτίσματι. Καὶ Αὐγουστίνος, ὁ ἐκ τῆς Καισαρείας ἐπίσκοπος, ταῦτῃ λέγει εἰς τὴν περὶ δογμάτων βίβλον· Φωτισθέντες καὶ τὰ ἐξῆς... "Ὅσοι μεταβαπτίζονται, ἀνασταυροῦντες τὸν Χριστὸν ἑαυτοῖς καὶ παραδηγματίζοντες· ὅσοι δὲ εἰς τὴν Ἁγίαν Τριάδα οὐκ ἐβαπτίσθησαν, τούτους δεῖ βαπτίζειν. Εἰ γὰρ καὶ φησὶ ὁ ἀπόστολος, ὅτι εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὸν θάνατον Αὐτοῦ ἐβαπτίσθημεν, οὐχ ὅτι δὲν γίνεται τοῦ βαπτίσματος ἐπίγνωσις, ἀλλ' ὅτι τύπος ἐστὶ τοῦ θανάτου τοῦ Χριστοῦ τὸ βάπτισμα.

обливати или окропити или обмывати части сего тѣло, яко отъ евангеліа Марка седмая глава (ст. 4), яко іюдеи, руцѣ свои не умывавъ, съ торгу, купуя потребу, пришедъ, не окреща се, не требуютъ, короткословія скажемъ о крещеніи, есть единою часть тѣлу обмываетъ, потому что іюдеи не все свое тѣло погружали въ водѣ. Что есть крещеніе отъ евангелиста Луки во ѿ главѣ (ст. 38), яко фарисей учюдился, чего для Христось преже обѣда не крестился. Не такъ ли тепере крещеніе единую часть обмываетъ? А сказываєте мнѣ еллина, нѣчто есть крещеніе отъ евангеліа отъ Луки ѿ глава (ст. 50), Христово слово есть: крещеніе имѣю, какъ Мнѣ возможно изнова креститися, пока сія скончаецца? и здѣся окреститца пролетца кровь на крестѣ, и кровью окропляетца или обливаецца. А сказываєте крещеніе погруженіе, яко Иванъ глаголетъ, Матвѣева глава ҃-я, Марка ҃-я отъ Луки ҃-я, да отъ Иванны первое, Дѣяніе апостольская глава первое, Христось крещаетъ, въ Духъ Святый крещаетъ, а не потопляетъ, толко обливаецъ, и свыше пролетца Духъ Святый, и сѣль надо всякомъ, Дѣяніе апостольское, глава ҃-я. И пролетца надъ нами Духъ Святый во окрещеніе, къ Титу посланіе въ ҃-й главѣ, понеже крещеніе есть возливаніе или обмываніе, а обливаніе есть Святаго Духа, но и паки части есть крещеніе; обявляютьца нѣкіе рѣчи Павловы ко Ефессомъ въ ҃-й главѣ (ст. 5): Единоъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе, а не два крещенія. Отвѣчалъ, что крещеніе ихъ и наше едино есть, а мы имѣемъ едино крещеніе, возприняли есми воды и Духа по повелѣнію Христову, въ евангелистѣ въ ҃-й главѣ (ст. 5). И то крещеніе имѣеть наши страны, крещеніе именуется во обмываніи воды, ко Ефессомъ въ ҃-й главѣ. А сіе наше крещеніе есть очищеніе не тѣлесамъ, толко нутреному чловѣку, яко Петръ научаетъ въ ҃-мъ посланіи въ ҃-й главѣ (ст. 3—4): крещеніе не очищеніе руды тѣлесной, но благи мысли украшеніе къ Богу. И не подобаетъ и не надобно все тѣло погружати или обмывати, крещеніе есть не очищеніе тѣлу, яко вы славите, потому хотите и насъ сызнава крестити, якоже вы зло научаете кесаря и государя вашего. Толко прочтите библію Дамаскина ҃-ю о православной вѣрѣ въ ҃ главѣ, якоже глаголетъ, что единожды совершилася Господня смерть, такожде единожды крестятся; а толко нынѣ крестятца во имя Отца и Сына и Святаго Духа, во едино существо и въ три постаси научатся, ихъ и окрестить сызнава, и то именуется вторый распяти Христа. Прочтите Кипреянова посланіе, седмую къ Магну, и онъ, Кипреанъ, обявляетъ въ своемъ посланіи погруженіе и обмываніе едино есть все; такожде Августи(нъ), епископъ кесарѣйской, о томъ глаголетъ же въ библеи о догматовъ

церковныхъ: невозможно единому крещенному и освѣщающему обновити въ покаяніе, вторше имянуетца распинаніе Христово, и беззаконствуютъ; елико убо во Святую Троицу не крестилися, и ихъ подобаетъ крестить. Аще и апостоль Павелъ глаголетъ, что во Христа и въ смерть Его крестихомся, да не токмо совершитца крещеніе въ вѣданіе, но токмо есть воображеніе смерти Христа.

Подъ греческимъ писмомъ:

Сіе я зъ греками говорилъ и чаю, что я имъ въ томъ зъ доволеніемъ учинилъ; а другіе насъ укоряли, первое: нѣмецкое слово таувоенъ, и говорятъ, что то (не инако) имянуетца, но погружати. И на се я имъ болши ста кратъ отвѣчалъ, что то неправда есть, и что я чаю, что мы нѣмецкую рѣчь лутче разумѣемъ, нежели они; а съ тѣмъ словомъ таувоенъ тако сотворено, что его провиканіе(?) иные вещи въ нѣмецкой рѣчи не говорятъ, что толко лише про сіе христіанское дѣло; а тотъ обычай въ нѣмецкой землѣ николи не бывалъ, чтобъ людемъ всѣмъ тѣломъ въ воду погружаться, а головою ихъ на нѣкоторыхъ мѣстѣхъ въ нѣмецкой землѣ въ воду погружаютъ. Для же чего нѣмцомъ такое слово держати, что все тѣло погружати имянуетца, коли они того николи не дѣловали? И для того мы, нѣмцы, говоримъ, что то слово таувоенъ зачало свое имѣсть отъ еврейского слова тава, которое столко имянуетца, что основаніе или почва положить, потому что тауоенъ—крещенъ—основаніе пашего спасенія. И какъ Христосъ въ Лукѣ во кѣ главѣ ¹⁾ говоритъ, что будетъ Онъ крещеніемъ крещенъ на крестѣ, то ли имянуетца крестити, съ кожею и съ волосами въ воду совати? Когда Христосъ говоритъ, что ученикомъ Святымъ Духомъ крещенымъ быти въ пятьдесятъ дни, въ Дѣянїи апостольскомъ въ ѡ-й главѣ ²⁾; тутъ-ли тауоенъ имянуетца, что всѣмъ тѣломъ въ воду погружати? какъ Марко въ ̄-й главѣ ³⁾ говоритъ, что іудеяны не ядятъ, будетъ они прежь не крещены, какъ въ греческой статьѣ написано; и тутли имянуетца тауоенъ, что всѣмъ тѣломъ въ воду погружати? Разумной человекъ не скажетъ, что то такъ. И когда Христосъ говоритъ про Свое кровопролитіе, въ Лукѣ кѣ главѣ: Я буду крещеніемъ крещенъ, и тогда Онъ иного не мыслить, чтобъ Онъ въ Своемъ въ страданїи кровь Иво обилна пролита будетъ. Когда Иванъ речеть въ Матвѣѣ въ ̄-й главѣ ⁴⁾, что ученики въ пятьдесятый день

¹⁾ Лук. XII, 50.

²⁾ Дѣян. I, 5.

³⁾ Марк. VII, 3.

⁴⁾ Матѣ. III, 11.

Святымъ Духомъ крещены будутъ, и онъ право не ипоко разумѣтъ, но что Святой Духъ свыше доловъ на нихъ излить будетъ, какъ и сталося въ Дѣяніи апостольскомъ въ ѣ главѣ ¹⁾; и тутъ тауѡенъ изліяніе или взлія(ніе?) имянуетца, хоти то и діаволу во адѣ досадно будетъ.

ѣ. Они насъ укоряли тѣми словами Ивана въ ѣ главѣ ²⁾, что онъ, Иванъ, въ Еиоѣ крестилъ, потому что тутъ воды много было. И на то я имъ отвѣтъ далъ, первое, что Еиоѣ именуется колодезь еврейскимъ языкомъ, а въ Асирской библіи написано: мутной колодезь. И чтобъ о томъ не дивовались, что Иванъ въ тѣхъ мѣстѣхъ крестилъ, отъ того то малой колодезь именуется, а тутъ большая доля мутные воды было, для того Иванъ къ тому приписалъ, что въ то время много воды было. Второе указываетъ намъ слово Божіе, Матвѣя въ ѣ-й и въ Дѣяніи во ѣ ³⁾, что въ то время Креститель и крещающейся оба въ воду вошли и крещеніе совершили, а большая доля срослыхъ людей въ то время крестили(сь), и для того они, чаю, дѣлали, чтобъ Крестителю легче было вода черпать, крещающаго(ся) обливать, а то бы ему тяжело было, какъ бы ему на берегу стоять и рукою черпать, и для того они искали, чтобъ воды больши было, чтобъ имъ обѣимъ войтить. Иванъ сей объявилъ, что не токмо во Ердани и въ иныхъ мѣстѣхъ, въ Еиоѣ, надобно крещеніе тѣмъ исполнять, а то можно иному вмѣнить, какъ Костянтинъ Магнусъ дѣлалъ, что иная вода крещенію не пристойтъ, окомъ воды въ Ердани.

ѣ. Укоряють они насъ часто, что Христось въ воду вошелъ; мнимъ, что можно допозна ись того знать, что Христось весь въ водѣ былъ, Матвѣя въ ѣ-й главѣ ⁴⁾. На томъ мы отвѣчали, что мы то добръ вѣдаемъ, что Христось въ воду шель и опять вышелъ; и въ то время рослые люди были, которые въ то время крестились. И то пристойно, чтобъ срею и тому чловѣку, которому креститься, въ воду войтить; только вхожденъ въ воду не пристойтъ хъ крещенью, а какъ они оба въ воду вошли, что Крестителю волно воду черпать, и онъ сперва креща(ю)щаго(ся?) крестилъ, какъ написано въ апостолскомъ Дѣяніи въ ѣ главѣ ⁵⁾: а ись того можно и слѣпому видѣтъ, что крещеніе

¹⁾ Дѣян. II, 17 и сл.

²⁾ Иоани. III, 23.

³⁾ Матѣ. III, 16; Дѣян. VIII, 38.

⁴⁾ Матѣ. III, 16.

⁵⁾ Дѣян. VIII, 28.

въ томъ не состоитъ, что въ воду войтить и вытить. А по гречески то слово катавено, а именуется сойти внизъ или войти, во апостолскомъ Дѣяніи въ ̑ї и въ ̑ главахъ ¹⁾, по гречески: катевисанъ эн Троада, какъ Павелъ и Филиппъ пошли къ Троадѣ или противъ Троады, какъ по-нѣмецки написано; вышелъ, а по-гречески то слово анавено, и то не только именуется, что вылѣсть, но и назадъ итти или взойтить на мѣсто, гдѣ выше, которое въ Дѣяніи писано въ к̑д главѣ ²⁾: аневинъ проскинисопъ, я взошелъ къ Еросалиму молитца. И то свѣтло, какъ солнце, что въ томъ взойтить и вытить, что въ прежнихъ временахъ въ рѣкахъ, нельзя намъ тово оказать, что намъ себе во всемъ съ тѣломъ и съ волосами въ воду втыкати дадутъ въ крещеніѣ. И мы то можемъ видѣть, что одному въ воду погружену быть, хотя и изъ библѣи того указати нельзя, и не стыдимся дѣтей своихъ такъ крестить, потому что мы вѣдаемъ, что сила во крещеніи не въ водѣ состоитъ, но во изліаніѣ Святаго Духа, къ Титу въ ̑-й главѣ ³⁾, и въ окропленіи крови Божіи,—тѣмъ крещеніемъ и обмыты, Иованна въ ̑-й главѣ ⁴⁾, тѣмъ мы духовнымъ обычаемъ со Христомъ погребены и съ Нимъ опять воскреснемъ и въ новомъ житіи пребываемъ, къ Римляномъ въ ̑-й главѣ ⁵⁾. То де прямое крещеніе, а вода подлѣ того виѣшнее знаменіе, и то ровно, хошь много или мало, коли толко до человѣческаго тѣла дойдетъ, во имя Отца и Сына и Святаго Духа. И для того-ли человѣка осудить, что ему спасену не быти, потому что тѣло ево не все въ водѣ было въ крещеніи? и то не умно, потому что многіе, которые Христа въ сердцѣ имѣютъ, хотя они толко головою погружены, а многіе въ одной каплѣ въ водѣ больши Святаго Духа приняли, нежели въ цѣломъ мори; а многіе глубоко въ водѣ были, ничево однако Святаго Духа не приняли, потому что вѣры у нихъ не было, и въ воду сованы несправедливымъ сердцемъ.

̑. Показали они намъ книгу, лексиконъ Дасинодовъ, а въ ней написано: баптицо-тауѣснь или погрузить объявлено. И на то смѣху себя удержати не могъ, что они такіе великіе исъ тово бѣдново Дасипода указывали—баптизо, которого въ нѣмецкой землѣ такъ именовали: несмышленныхъ утѣшителемъ; а мы и сами не запираемся, что баптицо иногда именуется погруженіе, а чтобъ тому всегда такъ име-

¹⁾ Тамъ-же XVI, 8. VIII, 38.

²⁾ Тамъ-же XXIV, 11.

³⁾ Тит. III, 5—6.

⁴⁾ I Иоанн. I, 7.

⁵⁾ Римл. VI, 4.

новатца, того мы отпираемся. А тотъ бѣднѣйшій Десиподъ жилъ во градѣ въ Страхбурхѣ, и тамъ они николи никою въ воду не совали, какъ они крестили.

А потомъ мы съ ними говорили о святыхъ иконахъ, и мы въ томъ попускали, что мы святыхъ высоко почитаемъ, потому что они насъ Божію слову чисто учатъ и вели христіанское житіе, и многіе изъ нихъ для святаго евангелія смерть приняли, и для того мы ихъ и по дѣлу почитаемъ, и поминаемъ ихъ всякою честью и тщимся на то, чтобъ намъ въ ихъ ступень ступить, какъ насъ Павелъ учитъ въ своемъ первомъ посланіи хъ Коринѳомъ въ 1 главѣ ¹⁾: послѣдуйте мнѣ, какъ я Христу послѣдовалъ; а молитца имъ не велѣно, потому что намъ Богъ явственно заказалъ во Своемъ словѣ, потому что Христосъ речетъ Матѳея въ 23-ей главѣ ²⁾: Единому Господу Богу Своему помолися и Ему послужиши. И для чего намъ имъ молитися? не могутъ они насъ слушать, какъ и Исаія речетъ въ 46-ой главѣ ³⁾: Аврамъ не вѣдѣ насъ, а Израиль не позна насъ, Ты же Господь Единъ Отецъ и Избавитель нашъ Той-же, и имя Твое изъ древнихъ. Царь Соломонъ въ третьей книгѣ въ царьственной ⁴⁾ то-же воспоминаетъ въ 11-й главѣ: Богу Единому вѣсть мысль человѣческая. И на се они отвѣту не дали, толко они мысль свою объявили въ томъ, что де живому человѣку поклонитися и ево обьимаете и цѣлуетеся, а особно покланяетеся земнымъ государемъ; ино ноипаче и болши того подобаетъ передъ святыми, которые на небесѣхъ, и передъ ихъ образами. И на то мы имъ отвѣчали, что великая разность межъ землею и Божію службою; а земныя чести достойтъ начальство, толко молитца имъ не подобаетъ, потому что Богъ Своей чести иному не дастъ и славы Своей идоломъ, Исаія въ 44-ой главѣ ⁵⁾ главѣ. Что земнымъ началомъ велѣно честь воздавать, а Павелъ также приказалъ, въ Римляномъ въ 14 главѣ ⁶⁾, чтить тово, кому честь подобаетъ; и высокой главѣ поклонитца приказалъ Исусъ Сираховъ, и Моисей речетъ въ своей третьей книгѣ въ 26-ой главѣ ⁷⁾: противъ сѣдши главы велѣно вставать и старово почитать и другъ другу честь воздавать, какъ речетъ Павелъ къ Римляномъ въ

¹⁾ I Кор. XI, 1?

²⁾ Матѳ. IV, 10.

³⁾ Исаіи LXIII, 16?

⁴⁾ 3 Царств. VIII, 39.

⁵⁾ Исаіи XLII, 8.

⁶⁾ Римл. XII, 10.

⁷⁾ Лев. XIX, 32.

кї главѣ, чтобъ другу друга цѣловать съ любовью, приказывалъ Павелъ хъ Коринтоомъ въ 7 главѣ ¹⁾). Для того мы слушаемъ Божіа слова и всякому даемъ свою достойную честь. А возможно ли вамъ указать намъ изъ Божіа слова, что намъ святымъ молитца и ихъ образы цѣловати и передъ ними кланятися? и мы то же хотимъ дѣлати; толко вамъ тово отъ роду довести не умѣтъ, и для того не хотимъ мы тѣмъ Божію честь отняти и святымъ и ихъ образомъ воздавати Божію службу. Возможно ли вамъ одново пророка или апостола указать или имеповати, чтобъ онѣ одному преставленному святому или его образу молилися? и того вамъ никакимъ обычаемъ не возможно указать. И то святымъ и самимъ не любо, что у Бога честь отниматца имъ воздавати, и святїи ангели не могутъ того терпѣти, чтобъ имъ молилися, какъ Ивана, во откровенїѣ въ ѳї главѣ ²⁾), хотѣлъ ангеломъ молитися, и рече ему ангелъ: зри и не учини такъ: я твой равной слуга, молися Богу. Али вы не чаете, что святыи какъ на нихъ возрѣти, какъ вы имъ молитесь, не такожь бы вамъ бысть речено: зрите и не чините, тако-жь мы ваши братїе и ровные слуги во Христово, Богу ся молили.

А въ послѣднемъ мы такожь говорили не сполна о ерействѣ, и мы указали имъ, что наши ереи по Божію слову прямо уставлены, и къ тому мы емлемъ такихъ людей, которые святаго писанїа учены, какъ намъ Павелъ приказалъ къ Тимоѳею въ 7-й главѣ ³⁾); тѣмъ людемъ архїереовымъ рукоположенїемъ и за ихъ Бога молятъ, чтобъ имъ прїяти Святїй Духъ, какъ апостоли чинили, во апостольскомъ Дѣянїи въ 5-й главѣ и въ 8-й главѣ ⁴⁾ и Павла къ Тимоѳею въ 4 главѣ ⁵⁾, и потомъ приказываетъ имъ пасти стадо Христово прямо и учить, какъ написано во апостольскомъ Дѣянїи въ 14-й главѣ ⁶⁾, дары Христовы прямо здержати, какъ Христосъ оставилъ и узаконвалъ, Матвѣя въ 23-й главѣ ⁷⁾, кающимъся грѣхи отпуцати, а не кающихся не отпуцаетъ, Матвѣя въ 23 главѣ и Ивана въ 14 главѣ ⁸⁾, христїанское житїе вести, чтобъ образъ паствѣ бытъ, Петръ въ 1-й и въ 2-й ⁹⁾. Тѣмъ

¹⁾ 2 Кор. XIII, 12?

²⁾ Апок. XIX, 10.

³⁾ 2 Тим. III, 10. 14—16.

⁴⁾ Дѣян. VI, 6; XIV, 23.

⁵⁾ I Тим. IV, 14.

⁶⁾ Дѣян. XX, 28. 31 и др.

⁷⁾ Матв. XXVI, 26—28.

⁸⁾ Матв. XVIII, 18; Юани. XX, 23.

⁹⁾ I Петр. 1, 14—15; V, 1 и др.

обычасмъ нашимъ іерея уставливаемъ, какъ апостоли сами уставили, и мы на то надежны, что (они) прямо ихъ установленьє. И противъ того они говорили сперва, что наши іереи ведутъ нечестивое житіє. На томъ я отвѣчалъ, что нашихъ ереовъ правдою тѣмъ обличити неслѣзъ. Мошно тому быти, что въ мірскомъ чину найдетца житіє неподобное, толко про всѣхъ нашихъ ереовъ неслѣзъ того вправду сказать; толко какъ бы впрямъ выговорить, что на сердцѣ есть, и въ томъ не солгано, что многіє ваши ереи гораздо мало Божію писанію учены, и добрѣ было надобно, чтобъ онѣ сами впередъ научилися, доколѣ иныхъ научать. Вѣдомо и сколь радѣтельно Павелъ къ своему Тимоѳею воспоминаеть, чтобъ онъ радѣтельно писаніє челъ, первое Тимоѳея въ 4-й главѣ, которое воспоминаніє ваши іереи такъ-же послѣдствовать. А что житіє вашихъ іереевъ, и мы нигдѣ не видали такихъ пьяныхъ и бѣшеныхъ, на улицахъ волочась, какъ ваши іереи, и блиско того что ни единому честному человѣку смирно отъ нихъ пройтить не мочно. Какъ хотите ись такова дѣла мастерити или укоряти, а ись таково дѣла неслѣзъ намъ узпачъ, что ваши іереи прямо уставлены, и не держатца, какъ іерею подобаеть. Во второмъ, они говорили, какъ мы своихъ іереовъ ставимъ, и масла и кризмы недержимъ. И на томъ мы имъ отвѣчали, что то отъ Бога въ библии не приказано, и въ томъ мало порухи, хоти то отставять, а мошно такихъ дѣлъ, что діафора, добро держать, толко въ нужное надобное того не ставить; которые Божія слова учились, и инымъ такожь учить, дары Божія воздать, кающихся грѣхи отпуцать, а не покаявшимся оставляти, — се и все дѣло пристойно и надобно нужно іерею подлѣ уставленія.

Се наше началное дѣло въ нашемъ свѣздѣ и въ бесѣдахъ. А я своею парсоною сво царского величества славно богоспасителного сердца ись тово узналъ, что онъ намъ поволить и приказалъ свѣхатца и говорити, и я не отчаюсь, толко-бъ его царское величество тутъ сами были, и опи-бъ узпали, что наша вѣра прямо въ Божіѣ словѣ добрѣ основана. И то мнѣ гораздо болно и сердешно печално, что тому богоспасенному смиренному великому государю такимъ лукавымъ вымысломъ отъ многихъ обманенъ, которые ему вмѣщаютъ, что се начатое высокого законного брака дѣло впередъ нейдетъ, покаместъ ево княжская милость еще одиножды впередъ крещенъ будетъ. А кабы намъ что нибудь укорили о нашемъ крещеніи, и кабы у насъ прямыє вѣры х тому не было, и тогда-бъ намъ однако пѣтъ еще одиножды креститца не довелось, какъ (в) наше греческое писаніє многими основаніи указываеть, какъ Евзебіюсъ въ своей 7-й кни-

гѣ пишеть о церковныхъ исторіяхъ во $\bar{\kappa}$ -й, и въ $\bar{\Gamma}$ и въ $\bar{\Delta}$ и въ $\bar{\epsilon}$ и въ $\bar{\zeta}$ и въ $\bar{\eta}$ и во $\bar{\eta}$ главахъ, а кабы они то прочитали, и то бы они больши иноко помпселили. А Августиносъ, которой доброй писецъ былъ, о семъ великіи книги писалъ противъ дунатистовъ, а особно бы имъ смотритъ въ $\bar{\alpha}$ -й книгѣ въ $\bar{\eta}$ главѣ, а въ другой книгѣ въ $\bar{\zeta}$ главѣ; тутъ указываетъ многими основаніи, что никому дважды крестить, развѣ либо вода или слово въ $\bar{\alpha}$ -мъ крещеніи выгорожено было. А нынѣ мы имъ оказываемъ, что наше крещеніе больши з Божіимъ словомъ сойдетца, пажели ихъ. И однако они царскому величеству наговариваютъ, чтобъ онъ его княжская милость къ тому наговаривалъ, чтобъ онъ опять еще крестить себя одинова велѣлъ. А тѣ люди, которые тому славному и смиренному великому государю, его царскому величеству, такую думу даютъ, тѣ согрѣшаютъ противъ Бога въ томъ, что они Ево слово хотять переворачивать, и того не остерегають, что Павелъ речеть: не заблудите, Бога не насмѣхайте, къ Галатомъ въ $\bar{\zeta}$ -й и въ $\bar{\kappa}$ -й главахъ ¹⁾ написано. И въ томъ они согрѣшаютъ велми противъ ево царского величества и противъ всѣхъ ево цесарскихъ еродичъ въ томъ, что они тому смиренному великому государю такую думу даютъ, (отъ) которые ево царского величества чести шкода и убытки чинятца. А то имъ добрѣ вѣдомо, что Господь Богъ такихъ людей жестокии наказаньемъ наказуетъ, которои договоръ и укрѣпленія не держатъ, какъ Богъ заповѣдаетъ въ пророчествѣ Хамовѣ въ $\bar{\alpha}$ -й главѣ: Изъ не по пощегу града Сора за то, что они не памятовали уговору братцого, а шлю на нихъ и въ ихъ градъ Соръ огонь, и тотъ огонь полаты ихъ разорить. А Давыдъ речеть въ $\bar{\epsilon}$ псалмѣ ²⁾, что Господу лукавой челоуѣкъ грубо, что то ни мыслить, что онъ говорить; и тѣ люди то вѣдаютъ, и однако они думаютъ тому, чтобъ богоспасенному великому государю тѣ договоры отставить. Мы прочитали въ Филипѣ въ Македоніи, что онъ никакіе договоры и язанье не держалъ, и для того онъ, по изволенію Божию, изведенъ до тѣхъ мѣстъ, какъ онъ до сорока лѣтъ не дожилъ, и все родство скоро послѣ того выкарали и вывели, какъ Павсаніусъ пишеть. Также великой образецъ про короля Владислава и Турского цесаря Мурата, какъ они межъ собою укрѣпленье учинили, и какъ тотъ Владиславъ укрѣпленья не держалъ, и турецкой Муратъ руку свою подиелъ къ небесемъ и говорилъ: Христосъ увиди то, твои Христіяня, будетъ Ты Богъ сси, и Ты ихъ наказуй! И потомъ онъ все Владиславово войско

¹⁾ Гал. VI, 7.

²⁾ Псал. V, 5 и сл.

побилъ ꙗ христьянъ до смерти на томъ полѣ, а Владислава самого смертію ранили, какъ о томъ Вагиніусъ пишетъ: А какъ я такіе образцы и наказаніе попамятую, и мнѣ о томъ сердце болигъ; толко-объ Богъ отворотилъ, чтобы се смиренному великому государю также бы худо не учинилъ, которое язъ сво царскому величеству никакими мѣрами не желаю, толко я страшуся чтобъ они тѣмъ злые люди, которые ево царское величество на то наговариваютъ, гнѣвъ Божій не ешель на нихъ. Толко однако я съ прилежаньемъ о томъ стану Бога молить, какъ я по ся мѣста всегда дѣлалъ, чтобъ Онъ сво царское величество владѣнья просвѣтилъ и многолѣтнее здравье воздержалъ и всякого доброго пребыванья воздалъ. А тѣ люди, которые ево царскому величеству такой лукавой вымысль даютъ, тѣмъ доведца прочитати во ꙗ-мъ псалмѣ ¹⁾ Давыдовѣ, въ немъ что онъ тако речеть: они безбожныи и лукавыи уста противъ меня отворили и говорятъ супротивъ меня лукавыми языки, глаголаше на мя языкомъ льстивымъ и словеса ненависными; да будутъ дни ихъ малы, и владѣнье его приметь иной; да будутъ сыны его сиры, и жена его вдова, и никто учпеть имъ добродѣтели воздавать, и никто къ нимъ милостивъ будетъ, а наслѣдники ихъ будутъ изведены, потому что они захотѣли вмѣсто благословенія клятвы; и все учинитца отъ Господа гѣмъ, которые мнѣ супротивляютца, и глаголютъ зло противъ меня, и воздаютъ мнѣ зло противъ благово, и за мою любовь не могу(тъ) меня видѣть. Сіе страшные слова Давыдовы написаны, а отъ того богоспасенному смиренному великому государю, ево царскому величеству, не о чемъ страшитца; а какъ тѣ злые люди, которые его царскому величеству такой лукавой вымысль даютъ, се прочитали и о томъ подумали, и они-объ себя истинно возвратилися и пострашилися Божіяго слова.

А напоследѣди бѣю челомъ вашей княжской милости язъ посенкорностью, чтобъ впередъ такихъ сходовъ не позволили и меня въ томъ пощадить, потому что въ томъ мало доброво, какъ я смѣю, совершаетца, потому что тѣ люди, которые въ томъ сходѣ сидѣли, не смѣютъ правды сказать, хотя они и лутчи вѣдаютъ. А кобы ево царское величество велѣлъ бы ихъ передъ собою поставить и допросить по истерѣ ихъ спасенства, чтобъ они правду сказали, и тогда-объ нѣчто доброго чаять. Всемогуци Сынъ сохрани вашу княжскую милость душевно и тѣлесно отъ всякого зла. Аминь.

¹⁾ Псал. 108, 2 и др.?

Писано на Москвѣ в июне въ ѿ день *ѿхмд*-го.

А вмизу написано: Вашей княжской милости подданственной слуга въ словѣ Матіясъ Филгаберъ.

(Датскія дѣла 1644 г. № 6)

№ 13.

Переводъ съ писма, что прислалъ въ посолскій приказъ Иванъ Дорнъ въ нынѣшномъ рѣчкѣ году іюня въ ѿ день; къ Ивану то писмо прислалъ королевичевъ попъ.

Здравствую высокопочтенному государю моему! Противъ обѣщанья службы моей, челомъ тебѣ быю, государю моему, на твоёмъ пріятномъ на честь призыванью ¹⁾. Радъ бы я хотѣлъ къ тебѣ пріѣхать, коли бы милостивый князь и государь мнѣ поволитъ. И вѣдомо то стало моему государю, что мнѣ быть у тебя, напередъ за полчаса твоей по меня присылки и званья; провѣдалъ и не велѣлъ мнѣ къ тебѣ ѣхать для того, что іво собинное есть притча къ тому.

ѿ-я статья. Надѣстца мой милостивый князь и государь, что вскорѣ отъ іво царского величества милостивое прощенье и отпускъ намъ будетъ, и для того своихъ дворянъ къ тебѣ не отпускаетъ, чтобъ съ тобою рѣчей никоторыхъ не розговаривали и въ чемъ не промолвились.

¹⁾ Переводчикъ Иванъ Дорнъ, приглашавній къ себѣ въ гости 11 іюня 1644 года настора Фельгабера, дѣйствовалъ такъ не только съ вѣдома, но и по мысли русскаго правительства, о чемъ можно судить по слѣдующему документу: „Лѣта *ѿхмд*-го іюня въ ѿ день по государеву цареву и великого князя Михаила Феодоровича всеа Русіи указу боярину князю Алексѣю Михайловичу Львову да дьякомъ Ивану Феодорову да Максиму Чиркову пожаловалъ государь царь и великій князь Михайло Феодоровичъ всеа Русіи Ивана Дорна, велѣлъ ему дать своего государева жалованья въ приказъ: два ведра вина церковного, ведро вина двойного, три ведра вина простого, пять ведръ пива ячного доброго, четыре ведра меду паточного, шесть ведръ меду цезепого, два ведра меду вишневого, ведро меду малинового, два ведра ренсково, ведро романен, ведро меду смородиного, голову сахару, пятнатцать лимоновъ. И по государеву и великого князя Михаила Феодоровича всеа Русіи указу боярину князю Алексѣю Михайловичу Львову и дьякомъ Ивану и Максиму государево жалованье въ приказъ Ивану Дорну, питье и сахаръ и лимоны, велѣтъ дать по сему государеву указу, а дать то питье въ готовыхъ судѣхъ“. Гл. М. А. М. И. Д. датскія дѣла 1644 г. № 6.

Ѣ-я статья. Есть на меня моему милостивому князю и государю нѣкоторой наносъ, будто я невѣжливъ и неразумень и неучень мужъ есмь. И то моему милостивому князю гнѣвно стало и безчестно кажетца, потому что онъ, милостивый князь, самъ вѣдаетъ и разумѣетъ, хто учень и хто неучень. Что вашъ доброй песклееной Оранзбекъ? лутчи бы было, чтобы онъ въ томъ дѣлѣ податиѣ далъ себя видѣть. Мочно ли слѣпому человѣку повѣрить, какъ слѣпой сказываетъ, что та де краска не добра, а онъ самъ не видитъ? такоже и неученому человѣку мочно-ль повѣрить іво словесамъ, а онъ самъ не учень? Потому правда живетъ по старой пословицѣ: ни сапожникъ мимо крѣпость... Что вашъ Оранзбекъ говорить, будто я не знаю и коня осѣдлатъ, не токмо что на конѣ сидѣть, чаю-бъ то мой милостивый князь и государь ему и повѣрилъ, али бо—бъ вѣру преклонилъ. Коли къ тому дѣлу подлинного свершенья нѣтъ, и то не статочное дѣло, что онъ той мудрости и умѣнья не смыслить, а коли онъ въ тѣхъ статьяхъ хочеть судимъ быть и разсудъ знать, чьво онъ отъ роду не учевался, такъ и всякій тому іво розеуженью съ позоромъ насмѣхатца станеть. А я готовъ, какъ мой милостивый князь и государь на то дѣло поизволить, моляся передъ іво царскимъ величествомъ, о своей вѣрѣ счеть и отвѣтъ дамъ, потому что мы смѣло полагагательны въ своей вѣрѣ, потому что наше ученіе въ Божьемъ словѣ во всемъ право есть. И не можетъ мой милостивой князь и государь тому подивитца, чтобы онъ вдругорядъ крестити себя велѣлъ, потому что вы сами признатца не можете съ Павломъ святымъ и іво епистолею, что онъ писалъ ко Ефессомъ ¹⁾, потому что одному крещенью быть и одному Богу вѣрить; единаго Бога и едина вѣра. Можетъ и наше крещенье такъ добро быть, какъ и ваше: мочно всякому и простому человѣку то смыслить нипѣ; ваше и наше крещенье не толкуетца ничево, толко мы да вы опозналися и заказали бы воду и слово Исуево Христово въ такомъ чину поминая. Толко никоторого роздѣляемъ; чинъ не рознить самъ себе, что и робята въ школахъ, которые купаютца, и тѣ пошыряють. Тому мало убытку есть, что одинъ ѣсть хлѣба многа, а другой мало, а въ причастіи тоже одинъ поболѣ, а другой поменѣ даръ Божій принимаетъ. Тому было мало помѣшки, что въ старомъ законѣ было обрѣзанье на единомъ человѣкѣ кожи было поболѣ обрѣзано, а на другомъ поменѣ, того не росчитали; такоже и на томъ мало помѣшки бывасть, что одному

¹⁾ Ефес. IV, 5.

поболѣ воды, а другому поменѣ, потому что сила крещенью въ томъ есть ровню, что водою крещенье, али бо въ хлѣбѣ или въ винѣ сила есть, то есть терпѣнье Христово, вечери тайпѣ. Для чего мы тяжемся объ водѣ толко, коли сила есть въ томъ обливанѣ Христовой крови, которою мы грѣхи свои обмыли, а епистолия апостола Петра, въ ѡ-й главѣ, и ѡ-я епистолия Павлова, въ ѡ-й главѣ ¹⁾). Коли бы крещенье отъ Госнода къ тому уставлено было, чтобы тѣло сверху очищено было, такъ мы рады поизволили, чтобы цѣлое тѣло въ водѣ погружено было. Такъ нынѣ говоритъ Петръ апостоль яепыми своими рѣчми, что крещенье не очищение нашему нечистому тѣлу, толко одинъ зговоръ чловѣческой праведной души з Богомъ, а епистолия въ 7-й главѣ ²⁾). Коли бы мы не умѣли довести тово Божиимъ словомъ, что нашимъ крещеньемъ хотя бы единъ пай тѣло обмыто или-бъ водою очищено назвалось, али бо бы все цѣлое тѣло въ водѣ грузилось, такъ бы мы вамъ поступилися, что ваше крещенье праведнѣй нашего. Тако мы доведемъ, хто отъ насъ хочеть вывѣдать, сперва о томъ такъ пишемъ и учимъ, что никоторое умыванье всего тѣла не само нужно; также всякое крещенье мытье воды есть въ словѣ, а статья, ко Ефессомъ въ 7-й главѣ ³⁾); никоторое крещенье не потребуеть всего тѣла погружать.

ѡ-я статья. Знакъ назнаменованъ послуженіе тѣлу; такъ достоять, что знамя велико святое крещеніе надъ нами проливаецца.

7-я статья. Святой апостоль Павелъ пишетъ къ Титу во главѣ 7-й: ⁴⁾ такъ и знамя то есть, что вода надъ нами проливаецца, и надежду нашу надъ чипомъ чинъ сами о себѣ отвѣтъ дають явственню, что изъ Агнеца великоденного, Христовы муки и терпѣнія, и тако крещеніе, и терпѣніе, обливаніе и покропленіе едино толкованіе имѣеть, и то мочно видѣти въ книгѣ Екзоды въ ѡ-й главѣ, да въ Левитахъ въ дѡ-й главѣ ⁵⁾, въ 7-й и въ 8-й (?) книгѣ королевской; такъ и передъ чинъ крещеніе, обливаніе и покропленіе въ единомъ праведномъ составѣ.

8-я статья. Духъ Святой погруженіе, либо покропленіе воды въ правдѣ въ томъ присужаеть, такъ Святой Духъ нового закону крещеніе обливаніе, а либо покропленіе называетъ, Исаія пророка въ

¹⁾ 1 Петр. I, 2; 1 Иоанн. II, 2.

²⁾ 1 Петр. I, 1 и сл.

³⁾ Ефес. V, 25—27.

⁴⁾ Тит. III, 5—6.

⁵⁾ Исх. XXX, 19 и др. Лев. XIV, 7 и др.

Ѡд-й главѣ, Езекеля въ Ѡс-й главѣ ¹⁾), Петра апостола епистолія Ѡ-я во главѣ Ѡ-й. Ино такъ крещеніе нового закону обливаніе и кропленіе въ праведномъ прислуженіи бывають.

Ѣ-я глава (статья?). Не есть уставлено, чтобъ все тѣло погружено было, чтобъ ни единъ составъ не мипуль, и такъ крещеніе не уставлено есть на концѣ, чтобъ съ лица тѣло очищено было, такъ святыи апостолъ Петръ учитъ въ епистолии Ѡ-й, ко Ефесомъ во главѣ Ѣ-й; такъ де крещеніе въ одномъ тѣлѣ вправдѣ на томъ становится.

То проповѣданіе самъ его княжая милость съ слова Божія выбралъ. Лутче сойдитесь всѣ вмѣстѣ; умѣете ли отвѣтъ дати тѣмъ словесамъ? и мы къ вамъ приступимъ. Что ваше лутче погруженіе нашего обливанія и кропленія, вы есте до сѣхъ мѣсть не могли ничѣмъ довести, только простое слово ваптизмосъ гречески. Мы есмь многожды довели, что святыи Павелъ старого закону всяко обливаніе и кропленіе въ епистолии ко Евреомъ въ Ѣ главѣ ²⁾) явственню по гречески (немногія статьи) крещеніе именуеть. Кто можетъ, а говорить то слово по гречески ваптизмосъ, чтобъ всягда могло погруженіе быти; надобно то, чтобъ есте подлино довели, что велѣно все погружати. Вы говорите, крещеніе погруженіемъ именуетьца, а я самъ себя проповѣдаю о тѣхъ всѣхъ греческихъ словахъ, какъ у меня стануть спрашивати, во всемъ отвѣтъ дамъ, а вы въ томъ своихъ гречениповъ къ себѣ на помощь призовите. А какъ не будете умѣть тѣмъ нашимъ словесамъ отвѣтъ дати, такъ вы будете должны наше крещеніе за истинное почитати, а его царскому престолу и величеству нашу правду извѣщайте, что такой великой неупокой и кручину имѣеть для крещенія, и его бы царскому величеству отъ такова неупокою и кручины быти свободну, которой имѣеть неупокой и кручину для крещенья. Я желаю тому великому государю здравья и отъ Господа Бога всякіе благодати отъ чистого своего сердца и долженъ за іво государское здоровье Бога молить, а чтобы Господь Богъ къ доброму совершенною привелъ; а потомъ болши не желаетъ мой милостивой князь, толко чтобы уже былъ милостивой отпускъ. Смыслите себя, то хоть бы въ нашемъ крещеньѣ какіе недостатки были? ипо въ нашемъ крещеньѣ нѣтъ никакова недостатку. Что для того бы то великое дѣло и чинъ не воротилось, коли Богъ въ Своихъ словесахъ паяво навітки даеть, чтобъ двѣ особы розной вѣры могутъ се вмѣсто случить и свататца; о томъ пишеть ап. Павелъ епистолию первую къ

¹⁾ Исаіа XLIV, 3; Езек. XXXVI, 25.

²⁾ Евр. IX, 10.

Коринеомъ въ 7 главѣ ¹⁾, Петръ апостолъ пишетъ въ 5-й епистолѣи въ 7-й главѣ ²⁾; тому образцы показываютъ отъ Иосифа и отъ Моисея. То я тебѣ государю умолчать не могъ, коли я съ тобою самъ говорить не смѣю, а потомъ тебя Богу поручена чипю. Писанъ на Москвѣ июня въ 18 день послѣ Рожества Христова 1644 году. Тебѣ государю приклоненъ Матосей Оилгобрь рукою власною.

(Гл. М. А. М. П. Д. Датск. дѣла 1644 г. № 6)

№ 14.

Сказаніе о латынской вѣрѣ.

Велѣлъ государь царь и великій князь Иванъ Васильевичъ всеа Русіи респросити Кускопоскаго попа Мартына о вѣрѣ ихъ: что ихъ вѣра? какъ въ вѣрѣ исповѣдаютца? и какъ у нихъ живетъ церковная служба? и какъ въ церковь входятъ попы служить и какія молитвы, входя въ церковь, говорятъ и какъ въ ризы облачаютца? и каковы у нихъ ризы служебныя и что у нихъ которые ризы именуется? и какъ служатъ обѣдню, что еѣ начало и что на обѣднѣ поютъ и что дѣйство службъ и что хъ которому дѣйству поютъ или какіе молитвы говорятъ? и какъ причащаютца сами или кого причащаютъ, и что въ причастіи какіе молитвы говорятъ, какъ причастіе даютъ? и какъ бываетъ отпускъ пѣнію, и какъ поютъ заутреню и вечерню? и коли бываютъ въ который день праздники, и какъ у нихъ звонятъ, во все ли дни равно или по великимъ праздникомъ Господскимъ? и какъ крестятъ дѣти: гдѣ ихъ крестятъ, и что поютъ или говорятъ на крещеніе молитвы, или псалмы, или пѣсни, и какъ младенцу обѣтъ къ Богу и отречаніе отъ діавола? и какъ у нихъ бываетъ погребеніе умершихъ, что поютъ? и какіе молитвы за умершаго есть-ли, или прощеніе или разрѣшеніе во грѣсѣхъ? и какъ у нихъ погребаютъ и какъ умершихъ поминаютъ, на который день по умертвіи? и что поютъ на поминаніе, и живетъ ли у нихъ общее поминаніе въ году по всехъ умершихъ, и на которые дни поминаютъ, и что поютъ? ³⁾.

¹⁾ 1 Кор. VII, 12 и сл.

²⁾ 1 Петр. III, 1.

³⁾ По Рукоп. Казанск. дух. Акад. № 604 эти вопросы приведены г. Цеф-таевымъ: Литерат. борьба съ протестантств., стр. 24 примѣч.

И поць Мартынъ противъ сего спросу ¹⁾ написалъ на листу нѣмецкимъ письмомъ ²⁾: вѣра наша. Вѣруемъ мы во единого истиннаго всемогущаго Бога, содѣтеля небу и земли и вся движущая ³⁾ по ней, въ Троицу нераздѣльну, Отца и Сына и Святаго Духа; Того мы чтимъ и молимся Ему: Онъ нашъ избавитель. А послѣ того, какъ первый человѣкъ Адамъ и Евва преступили заповѣдь Божию и на себя и на всѣхъ людей привели вѣчное проклятіе, и Богъ имъ рекъся на то, чтобъ они и наслѣдники ихъ не всѣ въ вѣки погибли: и поплю де вамъ Сѣмя отъ женска полу, и то Сѣмя змѣицу главу сотретъ. И тому Сѣмени вѣруемъ со всѣмъ крестьяпствомъ: то есть вто(ра)я першоць въ святой Тройцы, Господь нашъ, единъ Избавитель и Спаситель, Сынъ Божій и Маріа, ⁴⁾ Иеусъ Христосъ; па Того уповали Адамъ, и Евва, и Аврамъ, Исакъ, Іяковъ, и всѣ вѣрные люди уновали, и падежу держали и вѣровали, и по той вѣрѣ они и спаслися, какъ Христосъ Самъ, ⁵⁾ святой апостоль Павелъ и ишые послушествуютъ и пишуть. И мы вѣруемъ по тому же и(съ?) святыми апостолами, что тотъ Сынъ Божій родися отъ Святаго Духа, отъ Пречистые Его Матери Маріи, истинно къ Себѣ принялъ кровь человѣческую и плоть, и родися истинной человѣкъ, и тѣмъ для ради насъ пострадалъ, чтобъ избавити насъ отъ грѣха, діавола и отъ вѣчныя муки; какъ Онъ ходилъ па земли и училъ намъ истинный путь ко спасенію, какъ во святыхъ во (и) евангелистахъ подлинно писано, и какъ Онъ совершилъ. И мы вѣруемъ, что Онъ на Себѣ принялъ волную страсть, чтобы намъ не было вѣчныя муки зъ дьявола, и Онъ того дѣла за всѣхъ наши грѣхи дался, аки прямое ягня на пасху, дался на волную смерть, па распятіе, и за насъ убогихъ грѣшныхъ заплатилъ, грѣхи наши и па крестѣ пригвоздилъ, тѣмъ намъ показалъ Свое любіе, Самъ Себя далъ па жертву Отцу Своему къ сладкому Духу на то, чтобы весь человѣческій родъ, которые въ Сего вѣруютъ и падѣютца, во вѣки не погибли, по вѣчной животь имѣли; какъ Онъ въ третій день воскресъ изъ мертвыхъ, аки единъ благодатель, и не здержа Ево смерть. И такъ за наши грѣхи умеръ для ради нашего правленія ⁶⁾, воскресе,

¹⁾ Въ Рукон. Казанск. дух. Ак. № 604 л. 232 об. поправлено: вопросу.

²⁾ Противъ сего замѣчено въ Рукон. С.-Петербур. Акад. № 30 л. 295 об: „зри по верху на листу“.

³⁾ Въ рик. Казанск. № 604 л. 233: движущаяся.

⁴⁾ Ibid.: изъ Марія.

⁵⁾ Ibid.: и святой и т. д.

⁶⁾ Ibid. л. 234: и воскресе.

какъ мы вѣруемъ, и надѣемся, и уповаемъ на второмъ пришествіи воскреснути о Немъ къ вѣчному животу. А въ тѣ поры, до втораго пришествія, облагодаетъ Христось Свои святыи крестьянскіи церкви Своимъ Святымъ Духомъ, оборонитъ и держитъ посреди противныхъ церкви Своя, здержитъ и до втораго пришествія, совершитъ, и Своихъ спасеть, и противныхъ ввержеть въ вѣчную муку. Мы вѣруемъ также въ Бога Святаго Духа, Онъ истинно вводитъ во крестьянскіе церкви, Святой Духъ и чиститъ сердца человѣческіе, и приводитъ къ правому познанію Божию, и къ правой вѣрѣ, и къ моленію и ко всѣмъ хрестыанскимъ дѣломъ. Онъ есть надежа всѣмъ человѣкомъ, въ божественнѣй силѣ укрѣпляетъ сердце и мысль человѣческую и учитъ насъ познати Отца и Сына, а изходитъ Духъ Святой ото Отца и Сына; ¹⁾ и тѣмъ познаніемъ спасени будемъ, и то есть истинной животь, которой Тебя истиннаго Бога знаетъ и Котораго ты послалъ Исуса Христа. ²⁾

Мы также вѣруемъ, что Богъ на земли имѣеть всегда едины хрестыанскіе церкви; въ ней слово Божіе чисто учинено будеть и божественный даръ причастіе дано въ ней. Также вѣруемъ мы и чаемъ отпушенія грѣховъ, какъ Божію слову учимся, что Богъ для Христа, Сына Своего единороднаго, насъ помиловаль и грѣхи наша хочеть отпустить, какъ мы въ Сына Его вѣруемъ. И въ такой вѣрѣ до конца поживемъ прилежаніемъ и моленіемъ и уповаемъ на Его милость, и изъ такіа вѣры прямыа хрестыане родятца и житьемъ добродвижныи крестьянскимъ дѣломъ, которые Бога познають. А Христось насъ не того для избавилъ, чтобы намъ жити во всякомъ злодѣйствѣ, токмо держати намъ имя хрестыанское, крѣпко изо устъ сказатца хрестыанны, а дѣлаемъ не потому. А толко единъ вѣру спасеть, а добрые дѣла то есть плодъ вѣрѣ, и которые добрые дѣла безъ вѣры, и тѣ Богу неприяты, какъ апостоль Павелъ пишеть въ Тимоѣѣ въ четвертой главѣ: богобоязненны ко всѣмъ добрымъ дѣломъ, и къ вѣчному животу пріятно; ³⁾ того для мы учимъ ⁴⁾ святымъ апостоломъ, что единъ вѣру спасеть. Такъ и Авраамъ вѣровалъ, и то ему Богъ чель спасенію; ⁵⁾ а уповати и надѣятися на свои дѣла спасенія, и того нигдѣ въ писмѣ не написано: единое писано спасеніе, хто вѣруеть во Исуса Христа.

¹⁾ На полѣ противъ этихъ словъ въ рукоп. Каз. дух. Акад. № 604 л. 234 об.: Ересь.

²⁾ Иоанн. XVII. 3.

³⁾ Въ рукоп. Каз. Акад. № 604 л. 235 помѣчено: зач. сіисъ.

⁴⁾ Рукоп. Каз. Ак. № 604 л. 235: учимы.

⁵⁾ Быт. XV. 6.

Во всемъ свѣтѣ писано такъ; писалъ апостоль Павелъ къ Римляномъ въ 4 главѣ, ¹⁾ и въ иныхъ многихъ мѣстѣхъ писано: вѣрующимъ и милостию Божіею спасени будемъ. Въ того мы вѣруемъ и знаемъ, а вѣру намъ утвердилъ Христосъ со ученики Своими и со апостолы.

То служба церковная и весь церковный чинъ. И что ризы, и что молитвы и пѣніе по праздникомъ и по вся дни и о томъ писма много, а есть о томъ писмо все подлинно писано въ печатной книгѣ, а именуется та книга Римской чинъ церковная. А какъ пойдѣмъ въ церковь обѣдни пѣти часу на другомъ или на 7-мъ, ино позвонятъ въ колоколы трижды. И какъ придуть въ церковь, ино начнутъ пѣти пѣніе всѣ вмѣстѣ или первое запоютъ: „Приди, Богъ и Святой Духъ, и исполни сердце наше“! А послѣ того поютъ псаломъ или два изъ Псалтыри, въ которой день которой псаломъ доведетца пѣти, ²⁾ а послѣ того пѣти стихъ: „Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ“. А послѣ того попь у престола въ ризахъ обратитца къ людемъ, и оградитъ крестомъ людей, и начнетъ пѣти: „Господь Богъ буди съ вами“! И люди ему противъ отвѣщаютъ: „и Святымъ Духомъ“ (?). А послѣ того попь чететь во евангеліѣ, которое въ которой день доведетца, а по праздникомъ болшимъ, на Рождество Христово, на Великъ день, на Троицынъ день и на иные болшіе праздники евангеліе четутца по тому-же, которое на которой праздникъ доведетца, ³⁾ то и чтуть, да учить попь людей и жити по евангелію же, какъ о чемъ во евангеліи пишеть. А послѣ того поютъ псаломъ, которой на тотъ день доведетца пѣти. А послѣ евангелія попь пойдетъ къ престолу въ ризахъ и начинаетъ пѣти: „Господь Богъ съ вами“! И людіе отвѣщаютъ: и съ духомъ твоимъ“! Да попь начинаетъ чести евангеліе, которое чететца въ великой четвергъ, а послѣ того поютъ: „Святъ, святъ, святъ Господь Богъ Саваоѣ“ и иные пѣсни. Да которые люди приходятъ къ причастію, какъ ихъ попь причастить, и поворотятся у престола къ людемъ, учнетъ пѣти: „Господь Богъ съ вами“! и людіе ему отвѣщаютъ: „и со Духомъ Святымъ (?). И попь начнетъ пѣти: „Буди благословеніе Господне на васъ и Божія милость!“ И люди къ нему отвѣщаютъ и поютъ: „Господи! призри, призри ⁴⁾ лицемъ Своимъ и дай

¹⁾ Римл. IV, 16.

²⁾ Внизу на полѣ прибавлено: а послѣ того: „Господи, помилуй“. Въ рукоп. № 604 сіе написано въ строку.

³⁾ Вверху этого слова пояснено: четется, а въ рукоп. № 604 поправлено такъ: чести доведетца.

⁴⁾ Въ рукоп. Каз. № 604 одно „призри“ зачеркнуто.

намъ миръ“! И что къ тому поють молебновъ, и то все писано подлинно въ печатной книгѣ въ Римской церковнаго чину. — А вечерни у насъ поють по праздникомъ по болшимъ и по воскресеніемъ. А какъ придуть въ церкви пѣти вечерни, и начинаютъ пѣти псалмы, а послѣ псалмовъ чтуть часовникъ; которой псаломъ попъ начнеть пѣти, а люди съ нимъ тотъ же поють да послѣ чтуть моленіе, а послѣ моленія всѣ люди молвятъ: аминь. То и отпускъ. А заутреня и часы у нихъ не поются. И звонять по вся дни равно, а хто умреть, и начинаютъ звонити во вся колокола, да мертваго вынесутъ изъ двора къ могилѣ, а передъ нимъ идутъ поны, и робята, идучи, поють псалмы или стихъ, а иногда чтуть книги и молитвы. А за мертвыхъ молимся: „Помилуй его, Господи“! А поминанія о мертвыхъ годовова въ нашихъ церквахъ нѣтъ.

О крещеніи, какъ у насъ крестятъ младенцевъ. Какъ принесутъ кумовья и кумы младенца къ попу въ церковь, и попъ ихъ спроситъ: какъ младенцу имя? и они ему скажутъ, какъ ево зовуть. И попъ начинаеть говорить: „иди вонъ, нечистый духъ, дай мѣсто Святому Духу“, и оградить ево крестомъ да начнеть попъ говорити молитву, какъ въ книгѣ церковнаго чину написано. Да послѣ того говорить: „Послушаемъ святаго евангелія Марка“, да станеть чести святое евангеліе Марка одну главу, а прочеть евангеліе, благословитъ попъ младенца и говоритъ попъ младенцу: „Богъ тебя благословляетъ отнынѣ и до вѣка и во вѣки вѣкомъ.“ И начинаеть попъ говорити отречаніе, отрицается діавола и всѣхъ дѣлъ его, а кумовья тоже говорятъ да говорятъ: „Вѣрую во единого Бога“ весь сполна. И попъ спроситъ кумовья: ¹⁾ хочеть ли младенецъ креститца? и кумовья ему отвѣщаютъ: хочеть младенецъ крестится. И попъ ему молвить: „Азь тебя крещая во имя Отца и Сына и Святаго Духа“, да взольеть на него воды трижды или ево омочить въ воду трижды. Иже какъ ево крестятъ, и попъ говоритъ ему молебенъ: „Всемогущей Богъ и Отецъ Господа нашего Исуса Христа, Которой изново ²⁾ родилъ Святымъ Духомъ и отпустилъ тебѣ всѣ грѣхи, тебя укрѣпляетъ Своею милостію къ вѣчному животу. Аминь, аминь“! То-де по нашему крещенію. ³⁾

(По Рукоп. С.-Петербур. дух. Акад. № 30 л. 295—301)

¹⁾ Ibid. поправлено: кумовь.

²⁾ Ibid. л. 238: изнова.

³⁾ Ibid: крещеніе.

№ 15.

Крещеніе римского закона; переводилъ бискупъ Юрьевской Германъ съ латынскаго языка на русной.

(л. 282) *По Діонисію Ареопагиту, мужеску полу отроку одинъ воспріемникъ кумъ, а женску полу одна воспріемница кума, а се по латынски ¹⁾.*

Крестити мужескъ полъ младенца, ино призвати два кума да куму, а крестити младенца женескъ полъ, ино призвати двѣ кумы да кума. И какъ пріидуть къ церквѣ кумове и кума, и принесуть дѣтя предъ церковныя двери со свѣщами, и потомъ выдетъ іерей, оболченъ въ ризы, и вопрошаетъ кумовъ и кумъ: христіянскіе ли вѣры или иныхъ вѣръ? и потомъ спроситъ о имени младенца, да благословитъ (об. 282) младенца, и дунетъ на него трижды и речеть: „иди вонъ ты, нечистый духъ, отъ сего сотвореннаго по образу Божию и дай пространность пришедшему Святому Духу“. И по семъ благословитъ рукою чело и речеть: „знамя святаго креста Господа нашего Исуса Христа поставляется на лицѣ твоємъ“ ²⁾, и потомъ благословитъ на перси и речеть: „поставляю крестъ Господа нашего Исуса Христа нашего Спасителя во имя Отца и Сына и Святаго Духа“; и потомъ благословитъ чело и перси и речеть молитву: „Пріими знамя святаго креста како на челѣ, тако и на грудѣхъ, и пріими вѣру сынъ даннаго закона, и буди чину того именованъ домъ Господень, да пріидеши во храмъ Господень, и будеши (л. 283) разрѣшенъ отъ узъ смертныхъ, приѣмлюще въ радость словеса Божія, да убоишися идолъ ³⁾, и выплюни идола и волхвованіе, чти Вседержителя Бога всемогущаго, Исуса, Сына Его, Иже со Отцемъ и со Святымъ Духомъ живетъ и властвуетъ во вѣки вѣкомъ, аминь“. И потомъ речеть іерей младенцу: „Господь съ тобою“! и положитъ руку на главу младенцу и речеть: „Премудрость“! и глаголетъ молитву: „Боже превѣчный, всемогій,

¹⁾ Замѣчаніе это вписано киноварью; ср. Рукоп. Каз. дух. Ак. № 604 л. 222.

²⁾ Въ рукоп. Каз. д. Ак. № 604: „И по семъ благословитъ рукою чело, глаголя: Христа поставляю на лицѣ твоємъ“. Сначала былъ пропускъ, а потомъ сдѣлана поправка.

³⁾ „Для че(го) бояти(ся)“? Въ рукоп. Каз. Ак. № 604 этой замѣтки нѣтъ; за то въ текстѣ поправлено такъ: „да не убоишися идолъ“.

Отець Господа нашего Ісуса Христа! пріими молитву рабъ Своихъ и призри на раба Своего (имя рекъ) младенца, его же призва на просвѣщеніе глубины вѣры, и слѣпоту сердечную отъими отъ него. Господи! разрѣши отъ всѣхъ узъ сатанинскихъ еже бысть связанъ. (об. 283) Господи! изволи отверсти двери милосердія щедротъ Своихъ, иже бы пасѣянь знамени ¹⁾ премудрости Твоея и оставше былъ всякіе ненависти и злыя прелести, и къ слаткому дыханію заповѣди Твоя ²⁾ Божія, да обрадованно Тебѣ во храмъ Твоемъ Божіемъ служба отъ того дни до дни возраста, даже дойти святаго Твоего крещенія, и пріиметь милость Твою о Господѣ нашемъ Ісусѣ Христѣ, Сынѣ Божіемъ, Иже со Отцемъ и со Святымъ Духомъ живетъ и царствуетъ преже вѣкъ и на вѣки, аминь". Потомъ речеть іерей: „Премудрость“! и глаголетъ молитву: „Господи! пріими молитву нашу, молимтися, Господи, услыши милосердіемъ молитву нашу о семъ избранномъ рабѣ Твоемъ, младенцѣ имрекъ, милостию Своею сохранить, (л. 284) егоже азъ благословилъ знаменіемъ честнаго креста ³⁾, да содержитъ путь основанія честнаго величія Твоего, и содержитъ заповѣди Твоя и пріидеть х купѣли пороженія о Господѣ нашемъ Ісусѣ Христѣ, Сынѣ Божіи, Иже со Отцемъ и со Святымъ Духомъ живетъ и царствуетъ преже вѣкъ и на вѣки, аминь". И речеть: „премудрость“! и глаголетъ молитву: „Господи Боже, сотворителю человѣческому роду, Ты ей ⁴⁾ обновитель, изволи подати слово святаго евангелія Твоего, да будетъ сѣнь завѣта Твоего; ничтоже бо возможно отъ роженія своего ⁵⁾, дай же ему милость Свою о Господѣ нашемъ Ісусѣ Христѣ, Сынѣ Божіи, Иже со Отцемъ и со Святымъ Духомъ (об. 284) живетъ и царствуетъ преже вѣкъ и на вѣки“.

И потомъ дѣяконь припсесеть ко іерею соль въ сосудѣ, и благословить ю іерей, речеть: „Благословляю и освящаю тя ⁶⁾, соль сотворенная, во имя Божіе Отца Вседержителя“, и прекрестить рукою, и речеть второе: „и въ любви Господа нашего Ісуса Христа“, да прекрестить рукою, „силою Святаго Духа“, да прекрестить рукою; „благословляю тя, соль, о Бозѣ живѣ“, да прекрестить рукою, „о истип-

¹⁾ Въ рукоп. Каз. дух. Ак. № 604: знаменіи.

²⁾ Ibidem: Твоея.

³⁾ величае(тца) поплъ.

⁴⁾ Въ Рукопис. Каз. Ак. № 604: еси.

⁵⁾ Смутно с(е).

⁶⁾ Не отъ лица (Бо)жія глаголетъ, но собою.

номъ Бозѣ и о святомъ Бозѣ“, да прекрестить рукою и глаголетъ молитву: „Иже ты сотвори къ пособію ¹⁾ роду человѣчю и повелѣ освятити служащему Своему (л. 285) къ потребѣмъ человѣчѣ, яко прииде ко евангелію, и буди во имя Святыя Троица единыи святыи даръ“ ²⁾, а по-гречески и по-латынски, сакраментъ ³⁾, „изгнати злую непріязнь. О томъ молимся, Господи Боже нашъ, освяти соль сотворенную“, да прекрестить рукою, „Своимъ освященіемъ и благословеніемъ“, да прекрестить ⁴⁾ рукою, „и будетъ исцѣленіе всеѣмъ приимающимъ е и пребудетъ въ животѣ ихъ во имя Господа нашего Исуса Христа, Иже придетъ судити живымъ и мертвымъ въ вѣки огнемъ“.

И аще огненный огнь есть, да откуда чистецъ есть? А Христосъ единъ отъ Святыя Троица во двою естествоу, а во единомъ составѣ. А соль, седмиюжды назнаменуема, что указываетъ ⁵⁾?

(об. 285) И приметъ іерей соль и положитъ младенцу во уста и речеть: „Премудрость“! и глаголетъ молитву: „Прими соль сію и буди, о милосердѣ ⁶⁾, вѣчный животъ“! И речеть младенцу: „Буди миръ съ тобою“! И потомъ речеть іерей надъ отрокомъ и надъ дѣвицею: „Премудрость! Богъ Отецъ нашихъ, Богъ сотворителю вся твари! молимся изъ глубины, прими и призри на раба Своего милосердно, примшему во уста соли сея, шнѣ и присно да не алченъ будетъ, по питанъ во вся дни небеснымъ питаніемъ и ревностію ⁷⁾ Святаго Духа во упованіе радованія во имя Твое, во вся (л. 286) пути служаще, и введи ево въ купѣль новаго пороженія, еже бы могъ прияти вѣчнаго таланта съ вѣрными Твоими о Господѣ нашемъ Ісусѣ Христѣ, Сынѣ Божіи, Иже со Отцемъ и со Святымъ Духомъ живетъ, царствуетъ преже вѣкъ и на вѣки“. И глаголетъ надъ младенцемъ молитву сію: „Богъ Авраамовъ, Богъ и Ісааковъ, Богъ и Іаковль! когда же явился рабу Своему Моисею на горѣ Синайстѣй, и како изведе дѣти Из-

¹⁾ Что пособь?

²⁾ Нѣтъ но имя Святыя Троица.

³⁾ Надъ словомъ „сакраментъ“ написано: то причастіе; въ рукоп. Каз. дух. Ак. № 604 замѣчаніе сіе читается: „а по-гречески и по-латынски то причастіе сакраментъ“.

⁴⁾ Надъ словомъ „прекрестить“, повтореннымъ въ молитвѣ надъ солию семь разъ, написаны киноварью буквы: а, в, к, г, д, с и з.

⁵⁾ Замѣчаніе это вписано киноварью.

⁶⁾ Слово: „о милосердѣ“ обчеркнуто и противъ него замѣчено: „что се“? Въ Рукоп. Каз. Д. А. № 604 оно совсѣмъ опущено.

⁷⁾ Надъ словомъ „ревностію“ написано „святыеио“; въ рукоп. Каз. № 604 оба слова—въ строку.

раильтески изъ Египта и посла имъ ангела съ милосердіемъ Своимъ соблюдать ихъ день и ночь, молимтиса, Господи, пошли ангела Своего святаго съ небесе (об. 286) такоже соблюсти сего раба Своего, имя рекъ, и довести къ милосердію крещенія Твоего о Господѣ нашемъ Ісусъ Христъ, Сынъ Божіемъ, Иже со Отцемъ и со Святымъ Духомъ живетъ и царствуетъ преже вѣкъ и на вѣки“. И потомъ благословитъ младенцы мужескъ полъ и женскій, речеть: „Сего ради, проклятый діаволе, виждь проклятіе свое и дай хвалу живому истинному Богу ¹⁾ и Господу Ісусу Христу, Сыну Божію, и Святому Духу ²⁾ и бѣжи отъ раба Божія, имя рекъ, егоже Господь Богъ нашъ Ісусъ Христосъ къ Своей святой милости призва и благословенію и къ Ердани крещенія“. И благословитъ отроча и речеть: (л. 287) „Се есть знаменіе святаго креста, имъ же осѣняю главу твою ³⁾; ты же, проклятый діаволе, не можешъ сего знаменія отъяти отъ отрока сего, проклять будеши о Семъ, Иже приидеть судити живымъ и мертвымъ и попалитъ огнемъ“ ⁴⁾. И благословитъ младенца и речеть молитву: „Вонми, проклятый сатана, иже еси анаема отъ имени вѣчнаго Бога и Спасителя Господа нашего Ісуса Христа, Сына Божія, и сверженъ еси отъ ненависти своея, съ боязнію и со страхомъ бѣжи отселъ и не имѣй съ рабомъ симъ Божіимъ единства. Сей же уповаеть на Бога и отрицается тебя (об. 287) и царства твоего, да наслѣдникъ будетъ небесного вѣчнаго живота, и даждь славу пришедшему Святому Духу отъ нѣдръ Отчихъ ⁵⁾, съ небесъ спедшему на изгнаніе прелести твоея и наполнити сердце се Святымъ Своимъ Духомъ и очищено явитъ премудростію Своею, да будетъ сей святой домъ Божій и отъ всѣхъ прилѣпнихъ грѣховъ очищенъ, да возблагодаритъ и прославитъ имя Божіе во вѣки вѣкомъ“. И посемъ глаголетъ молитву сію (всю) до конца, иже напереді писана: „Сего ради, проклятый діаволе, виждь проклятіе свое“... (л. 288) И кончавъ ⁶⁾ молитву, да благословляетъ младенцовъ, речеть: „Изгоняю тя и анаемъ предаю ⁷⁾ не-

¹⁾ На полѣ киповарью приписано: „Отцу“; въ ркп. К. Д. А. № 604 внесено въ текстъ.

²⁾ На поляхъ замѣчено: се неразуміе: отъ діавола Господь не ищетъ хвалы.

³⁾ Замѣчено: „попъ величаетца“.

⁴⁾ Се мука вѣчна(а).

⁵⁾ Се по Савелію (е)ретику; (Сы)нъ Сый въ лонѣ (От)чи писано, (а) Духъ Святой (н)а Сынъ почиваетъ.

⁶⁾ Въ ркп. Каз. А. № 604: кончается.

⁷⁾ Попъ велича(етца).

чистаго духа“, да благословить ѿ-же и глаголетъ молитву: „Во имя Отца, во имя Сына, во имя Святаго Духа бѣжи отъ сего раба Божія, имя рекъ, заповѣдаю ти, проклятый дїаволе, о Семъ, Иже по морю яко по суху хожаше, и Петра, на мори утопающа, прїятова, и прїдетъ судити живымъ и мертвымъ и попатитъ огнемъ“. *Се мука* ¹⁾). И посемъ глаголетъ молитву напереді писана: „Сего ради, проклятый дїаволе, виждь проклятіе свое“... единоци всю до конца. А ²⁾ будетъ (об. 288) отроча женескъ поль, и глаголетъ сіа три молитвы ³⁾ къ сѣмъ молитвамъ и речеть іерей: „Премудрость! Богъ небесный, Богъ земли, Богъ аггеломъ, Богъ архаггеломъ, Богъ пророкомъ, Богъ апостоломъ, Богъ мученикомъ, Богъ страсготерпцемъ, Богъ постникомъ, Богъ праведникомъ, Богъ чистотамъ дѣвическимъ, Богъ всѣмъ языкомъ изъясленіе, Богъ ⁴⁾ всѣмъ колѣномъ преклоненіе небеснымъ и земнымъ и преисподнимъ! вопію и молотися, Господи Боже, о сей рабѣ твоей, имя рекъ, приведи ю къ милости крещенія Твоего“. И посемъ глаголетъ молитву сію: „Сего ради, проклятый (л. 289) дїаволе, виждь проклятіе свое“... всю до конца. Молитва надъ дѣвицею: „Премудрость! Богъ Авраамовъ, Богъ Исаковъ, Богъ Іаковлевъ, Богъ, Иже изведе родъ израилтескъ изъ работы египетскія работъ своимъ Моисеомъ, и въ пустыни научивый заповѣди Своя творити, и Сусану избавивый отъ клятвы и лжа! молотися, Господи, изъ глубины: избави сію рабу Свою отъ дїавольскіе силы и доведи ю милостивно ко крещенію Твоему“. И посемъ глаголетъ молитву: „Сего ради, проклятый дїаволе, виждь проклятіе свое“... всю до конца. Молитва надъ дѣвицею (об. 289): „Премудрость! Предаю тя, нечистый душе, анаемъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа“, да прекреститъ трижды, „бѣжи отъ сея рабы Божія, имя рекъ, Симъ заповѣдаю ти, проклятый дїаволе, Иже слѣпу отъ роженія очи отверзѡ и Лазаря, четверодневна умерша, воскреси“. Посемъ глаголетъ молитву: „Сего ради, проклятый дїаволе, виждь проклятіе свое“ всю до конца.

Указъ молитвы, какъ глаголати надъ младенцы мужескимъ поломъ и женскимъ ⁵⁾).

¹⁾ Замѣчаніе сдѣлано киноварью.

²⁾ Въ рук. Баз. дух. Ак.: аще.

³⁾ Чѣмъ рознь (от)року з(дѣ)вицею?

⁴⁾ Слово „Богъ“ всюду подчеркнуто и замѣчено: „По слогу надобно Боже“.

⁵⁾ Мужеску полу одна, а женску г.

„Премудрость! Твоему неизреченному и хвалному превѣчному Божеству (л. 290) молются, Господи, святой Отче, всемогий Боже, превѣчный сотворителю свѣта и правдѣ, о сихъ рабѣхъ Твоихъ, имярекъ: освяти ихъ свѣтомъ разума Твоего, очисти и освяти и дай въ сердца ихъ разумъ достойно пріити ко святому Твоему крещенію и содержати крѣпкую вѣру въ заповѣдѣхъ святаго ученія Твоего, да будетъ готовъ пріяти милость Твою святаго крещенія о Господѣ нашемъ Ісусѣ Христѣ“. Потомъ іерей чтетъ евангеліе въ Матееѣ глава ѿ: ¹⁾ „Во время оно приношаше ²⁾ ко Ісусу многихъ младенцовъ“, да въ Маркѣ ¹ глава ³⁾ евангеліе тожъ. Прочетъ (об. 290) евангеліе, іерей благословитъ младенца евангеліемъ и речетъ младенцу: „Господь съ тобою!“ Потомъ глаголетъ: „Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ“... тажъ весь да „Вѣрую во единого Бога Отца“... весь до конца ⁴⁾; одинава оба псалма говорятъ, и кумъ и кума тожъ за попомъ говорятъ ⁵⁾. И потомъ іерей призоветъ къ себѣ кума и куму, и велитъ младенца держати всѣмъ, и положитъ руку свою на главу младенцу и глаголетъ молитву: „Виждь, сатано, что ти настоитъ: гнѣвъ, и казнь, и день судный, и день проклятію вѣчному; когда пріидетъ яко въ молніи блистанія, тогда пріидетъ тебѣ и служебникомъ твоимъ вѣчная (л. 291) мука ⁶⁾. Отъ сего, пенависниче, будеши проклять и даждь славу превѣчному Богу, Господу Ісусу Христу, Сыну Божію, и Святому Духу ⁷⁾, во Чье имя и силу заповѣдаю ти, нечестивый діаволе, бѣжи и иди отъ сего раба Божія, имя рекъ, его же Богъ Господь нашъ Ісусъ Христосъ нынѣ милостивно призва къ Своей святой милости и благословенію и къ Ердани крещенія Своего, да будетъ достойный домъ водою пороженія и получить прощеніе всѣмъ согрѣшеніямъ во имя Господа нашего Ісуса Христа, егда пріидетъ судити живымъ и мертвымъ“. Пріиметъ младенца, большимъ перстомъ помазуетъ ему солью

¹⁾ И се не по указу.

²⁾ Въ рук. Каз. д. Ак. № 604: приношаху.

³⁾ Зачч. 78 и 44-е.

⁴⁾ По-манихейски.

⁵⁾ И то еретики врутъ, не зная, чтѣ псалмы? „Отче нашъ“—молитва, а „Вѣрую во Единого Бога“—исповѣданіе. — А и „Вѣрую во Единого Бога“ по православной вѣрѣ исповѣданіе не здѣ положено говорить, но прежде, по обѣщанію, еже во Христа. Въ рук. Каз. д. Ак. № 604 перваго замѣчанія советѣмъ нѣтъ, а второе внесено въ текстъ.

⁶⁾ А чистецъ гдѣ будетъ?

⁷⁾ Отца не пи(сано) и выше см.

правое ухо, нарицаая имянемъ (об. 291) младенца ¹⁾, и глаголетъ: „Еееста“, то есть отверзися; потомъ помазуетъ ноздри и речеть: „воуханіе сладость“; потомъ помазуетъ лѣвое ухо и речеть: „бѣжи дїаволе отсуду: Божій судъ прииде“. Потомъ внесутъ въ церковь младенца, речеть ерей: „иди во храмъ Божій, будещи имѣти вѣчный животь и живещи во вѣки вѣкомъ, аминь“. И принесутъ младенца х купѣли, воспроситъ ерей кумовъ о имени младенца и речеть: „Отрицается ли сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и всѣхъ аггелъ его, и всѣхъ служебникъ его, и всѣхъ хищений его?“ ²⁾ И кумъ и кумы говорятъ тоже: „отрицается“; вопрошаетъ ихъ трижды. Потомъ (л. 292) вопрошаетъ кумовъ и кумъ: „вѣруеть ли во единого Бога Отца Вседержителя, Творца небу и земли?“ и кумъ и кума говорятъ тоже; второе священникъ глаголетъ: „и въ Господа Ісуса Христа, Сына Божія, единородного, Иже отъ Отца рожденнаго, распятаго за ны при Понтистѣмъ Пилатѣ?“ и кумы и кума говорятъ тоже; въ третій поць глаголетъ: „вѣруеть ли въ Духа Святаго и во святую соборную и апостольскую церковь“, а по-гречески и по-латынски католика (*то ложь: на ѧ-мъ оселенскомъ соборъ того святїи отци тїи такъ не положили говорить, а затѣяли то папы послѣ седми соборовъ*), ³⁾ и во едино собраніе святителское, во оставленіе грѣховъ, и въ воскресеніе тѣлу (об. 292) и живнь вѣчную будущаго вѣка?“ Отвѣщаютъ кумъ и кума: „вѣруеть“. И потомъ іерей, омочивъ болшій перстъ въ елей, и помазуетъ крестообразно младенца, первое по перстѣмъ да по темени и межъ плечь и речеть младенцу: „знаменую ⁴⁾ ты святымъ елеомъ въ Господа Ісуса Христа, въ вѣчную живнь, аминь“. И кумъ и кума молвятъ: „аминь“. И благословитъ воду и речеть: „Завѣтую ти, вода сотворенная, во имя Бога Отца всемогущаго“, да прекреститъ рукою, „щедротою Сына Его“, и прекреститъ, „силою Святаго Духа“, да прекреститъ. Глаголетъ молитву: „Всея силы прелестниковъ твоихъ и всея (л. 293) лсти сатанины и всея соблазны изгоняю ихъ отъ купѣли сея сотворенны, да будещи Ердаць воды живы въ вѣчный животь; иже будетъ изъ тебе крещенъ, да будетъ домъ живаго Бога, и Духъ Святой пребудеть въ немъ, прощеніе всеѣмъ согрѣшеніемъ его о Семъ, Иже приидеть судити живымъ и мертвымъ и попалитъ огнемъ“. Потомъ ерей возметъ младенца и воспроситъ кума и кумы о имени его и, держа мла-

¹⁾ Се все прот(ивъ) Дїон(исїя), ни по а(по)столски.

²⁾ Се все сперва надобно предъ дверми, а не здѣ.

³⁾ Замѣчаніе вписано въ текстъ кпноварью; ср. рукоп. К. Д. А. № 604 л. 229 об.

⁴⁾ Величаніе.

денца надъ купелію, речеть младенцу: „хощеши ли крещень быти“¹⁾ и отвѣщаютъ кумъ и кума: „хощеть крещень“²⁾. Посемъ погружаетъ трижды ерей младенца въ купѣли, глаголетъ: „крещаю тя (об. 293) азъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа“. И кумъ и кума рекутъ: „аминь“³⁾. По семъ речеть ерей: „Премудрость“⁴⁾ и отдасть младенца куму и кумѣ и глаголетъ молитву: „О всемогій Богъ, Отче Господа нашего Ісуса Христа! его же еси изволилъ рѣдитися водою со Святымъ Духомъ и отдавъ вся согрѣшенія“, и потомъ помазуетъ чело большимъ перстомъ и речеть: „Иже ти грѣхи отдашь, Той помазуетъ ты святымъ елеомъ ко спасенію въ Господа нашего Ісуса Христа, въ вѣчную жизнь“. И кумъ и кума молвятъ: „аминь“. И посемъ положить на главу младенцу митро⁵⁾ (л. 294) и речеть: „Пріими сію святую одежду чисту и безпорочну и будеши нося прахомъ неприкосновенну предъ престоломъ Господа нашего Ісуса Христа и имеши животъ вѣчный во вѣки вѣкомъ“. И рекутъ кумъ и кума: „аминь“. И потомъ іерей младенца благословитъ и речеть: „Пріими талантъ, порученный Господа нашего Ісуса Христа; Той тя воспитаетъ въ вѣчную жизнь“. И кумъ и кума молвятъ: „аминь“. Потомъ попъ возьметъ у дьяка большую свѣщу лампу и речеть: пріими сію свѣщу, неугасающую лампу, и держи сіе крещеніе, еже ти дано, егда (об. 294) пріидеть Господь на бракъ, и срящещи Его и увидеши въ степень со святыми Его, да будеши имѣти вѣчную жизнь во вѣки вѣкомъ“. И кумъ и кума молвятъ: „аминь“. Потомъ дастъ младенца куму и кумѣ и наказуетъ: „предаю вамъ младенца сего чиста, вы же свидѣтели о немъ, да будетъ въ страсть и въ наказаніи заповѣди“. Посемъ несетъ младенца и приложитъ къ царскимъ дверемъ. *А митро идеть? и къ церкви ѿ дней въ куколь приходити со сощцами—то идеть дѣлось? Аще ли же митра, то что объ ней указъ, какъ положитъ и какъ снятъ?*

(По рукоп. С.-Петербур. дух. Академіи № 30 лл. 282—294)

¹⁾ Въ рук. Каз. д. Ак. № 604 прибавлено: быти.

²⁾ И въ семъ еретическомъ крещеніи лютори были отъ Барула до Мартина; ср. рук. К. Д. А. № 604 л. 230 об.

³⁾ Не митру, но куколь, по Петрову указанію, какъ крестилъ весь Римъ.

№ 16.

Переводъ з греческой грамоты, что писалъ ко государю царю и великому князю Михайлу Федоровичу всеа Русіи халкидонскій митрополитъ Дачиль въ нынѣшнемъ во рѣг-мъ году марта въ кѣ день.

Благочестивому, Богомъ вѣнчанному, тихомирному, Богомъ хранимому и великому государю царю и великому князю Михайлу Федоровичю, всеа Русіи самодержцу и многихъ государствъ великому государю и обладателю, бью челомъ азъ меншій рабъ и богомолецъ великому вашему царствію; съ своими архимариты и сѣ инокосвященники и з дьяконы и сѣ иноками молимъ день и почъ Господа Бога и пренепорочную Его Матерь Богородицу на молебнахъ о сохраненіи и о покровеніи великого вашего царствія въ глубины старости на твоємъ превысочайшемъ престолѣ со благочестивою царицею Евдокеєю Лукьяновною и со благочестивымъ царевичемъ князь Олексѣемъ Михайловичемъ и съ царевнами и покоршии враговъ своихъ по подножію ногъ своихъ.

Посемъ извѣщаемъ великому вашему царствію, что дѣтца во Царѣ градѣ; якоже и преже сего писали къ царствію вашему съ Федоромъ Юрьевымъ, такоже и нынѣ пишемъ къ царствію вашему с Иваномъ Матвѣевымъ досталныя вѣсти о войнѣ, что хочеть воивать салтапъ одноконно Малту, и еще извѣщаю царствію вашему: ноябра въ 71 день, въ воскресной день прибѣгъ единъ карабль ис Каемъ съ полономъ съ московскими полоняпиками, и роспрашивали есми ихъ толмачомъ, и онѣ намъ сказали, что де крымской царь насъ четыре тысячи въ полонъ взялъ отъ страны царствія вашего. И мы о томъ и всѣ царегороцкіе христіане возжелѣлися и въ томъ подивовалися, что повѣрило царствіе ваше турской любви и покинули Украину свою безъ ратныхъ людей, а онѣ, сабаки Татарове, сыскали время и полонили толкихъ христіанъ. И подобаетъ всегда православнымъ христіаномъ не вѣрять турскому сабакѣ, толко многолѣтному царю подобаетъ, въ которую пору съ невѣрнымъ въ любви бываешъ, и въ тѣ поры болши подобаетъ оберегати свою Украину. И какъ услышелъ турской салтапъ про то, что крымскіе татаровя такой походъ учинили и столко полону взяли, и онѣ, сабаки, велми возрадовалися и послѣ того послали Онтоня Костянтинова черезъ Крымъ къ царствію вашему приѣхати утѣшати царствія вашего въ томъ, что будто турской салтапъ ни въ чемъ не вѣдаетъ. И то есть все ложно, потому что

намъ всѣмъ вѣдомо подлинно, что по повелѣнію салтанову учинили походъ къ Украйнамъ царствія вашего. И что станеть Онтонъ Костянтиновъ сказывать царствію вашему, и то есть ложно, потому что даль Онтонъ Бекташъ агѣ многи еeimки и многіе иные дары, чтобы его послали къ царствію вашему. И подобаетъ царствію вашему не почитать іво, Онтонъ, потому что есть явно, оманываютъ царствіе ваше: съ одной страны мирятца, а з другой страны посылають и разоряють Украйну царствія вашего. И сего ради подобаетъ стояти во утверженіи, аки великій царь еси, и почиталъ бы ихъ ни во что, потому что они на словѣ своемъ не суютатели. А князь Матвѣй, Мутьянской воівода, имѣеть только тритцать тысячъ воинскихъ людей, и туго турки велми устрашаютца отъ него; и послалъ къ нему салтанъ свою жалованную грамоту, чтобы ему владѣти по смерть свою. А великое ваше царствіе про что ихъ почитаещи? Толко не возриши своимъ страшнымъ окомъ на нихъ нечистивыхъ турченъ и увидиши, что онѣ, нечистивые, болши того учнутъ разорять Украйну царствія вашего. А великое ваше царствіе, аки благочестивъ и тихомирень, и почитаси ихъ, а онѣ себѣ то почитаютъ, что де ты, государь, ихъ устрашаеся, и для того де насъ и почитаеть. И то есть неправедно, что ихъ велми почитати, и за то онѣ возносятся. И еще послалъ крымскій царь къ салтану Ибрагиму гоньца своего и прошалъ у него повелѣнія, чтобы ему опять походъ учинить въ другой рядъ на Украйну царствія вашего, и похвалился крымской царь салтану, что де язъ доспѣю московского царя давати дани ежегодъ тебѣ, салтану, какъ и миѣ онъ даеть, а салтанъ взявъ кажетца, кабы не даеть крымскому царю воли, а втай о томъ радъ. И сего ради извѣщаю великому вашему царствію, что онъ готовъ ударити на Украйну царствія вашего опять, и вамъ бы царствію вашему приказати уберегать Украйну свою.

И еще извѣщаю великому вашему царствію, что дацкой король писалъ къ литовскому королю, а король литовской писалъ ксенжѣ Радивилу, а ксенжа Радивиль писалъ ко князю Василью, воіводѣ Молдовскому, къ свату своему, а Василей воівода писалъ къ царегородцкому патріарху, чтобы ему соборъ учинити и сыскати про крещеніе люторское и калвинское. И патріархъ учинилъ соборъ и сыскали въ библиѣхъ и въ правилѣхъ во многыхъ и обрѣли, что подобаетъ люторемъ изнова креститца, потому что крещеніе ихъ не въ крещеніе. И сего ради воздаемъ вѣдомо мы, меншіе рабы и богомолцы, великому вашему царствію неболшою повѣстью объ нихъ. А крещаютца онѣ не водою и муромъ не помазуютца, толко онѣ окропляютца

свороборинною водкою, и еще поны ихъ, стоя въ амвонѣ, и рекутъ: крещая азъ тебя во имя Отца и прочихъ, а внизу отрокъ окропляетъ младенца. А въ нашей восточной церкви тако не подобаетъ, а подобаетъ крестити младенца погружати и нарекати: крещаетца рабъ Божій во имя Отца и Сына и Святаго Духа; самъ іерей погружаетъ, а не иной. А они по своему сотворяютъ, и то ихъ крещеніе не въ крещеніе. А по достоянію церковному есть, что крещеніе очищеніе грѣхомъ, и хто тако не крещаетца по подобію, и не наречется христіанинъ; и они тако сотворяютъ. Во время святѣйшаго патріарха господина Луки въ шестомъ соборѣ стаха нѣкіе агаряне и просали креститися, потому имѣютъ такой чинъ въ восточной странѣ, гдѣ они пребываютъ, крещаютъ чадъ своихъ отъ православныхъ христіанъ, посемъ онѣ тѣмъ же обычаемъ крещены; по освященной соборъ пашъ ихъ крещенія не принялъ, потому что онѣ не по достоянію церковному крещаютца, толко во избавленіе праотческое согрѣшеніе и утѣшенію тѣлесамъ своимъ, чтобы ихъ нуда и вонъ не изняла, того для крещали дѣтей своихъ. И на соборѣ имъ сказали, чтобы онѣ крестилися изнова. И како глаголютъ лютори, будто крещеніе ихъ прямое, что онѣ крещаютца не по достоянію церковному, а почитаютъ крещеніе свое знаменіе, потому что онѣ сказываютъ, крещеніе де не даетца оставленію грѣховъ и не надобно ни въ чему, толко единая вѣра надобна. И еще святаго Іакова посланія не пріимаютъ, потому что имъ супротивно написано, что имѣеть совершенное таинство три статьи, и аще въ трехъ статьяхъ едина не будетъ исправлена, то таинство не наречется. А крещеніе люторское вѣсть подлинное крещеніе, потому что они плутаютъ, вмѣсто воды окропляютъ ихъ попы младенцовъ свороборинною водкою и иными многими пахучими водками. И крещеніе они воздаютъ не во оставленіе грѣховъ, толко въ чинъ; да они же лютори: на крещеніе ихъ попы нарекаютъ: крещая азъ тебя, Ивана или Петра, во имя Отца и прочихъ. И мы ихъ спросали, что толкуетца то слово, что попъ нарекаетъ: крещая азъ тебя? и какую власть имѣеть словесной, а не освященной человѣкъ нарекати, что крещая азъ тебя, не будучи они наслѣдники апостолскіе? И они забираютца апостолского наслѣдія и говорятъ, что апостоламъ не дано отъ Христа ни единыя власти совершати ни единого таинства. И мы отвѣчали противъ ихъ лживого Мартина Лютора: аще не бы имѣли апостоли власти отъ Христа народъ учити и крестити во имя Отца и Сына и Святаго Духа, не бы было истинное крещеніе по глаголу Ивана евангелиста: аще хто не родитца отъ воды и отъ Святаго

Духа, не имать наслѣдити царствія небеснаго ¹⁾. Да они жь говорятъ, что и послѣ крещенія согрѣшеніе на челоуѣкѣ оставляется. И мы ихъ въ томъ объявили лживыми и рекли имъ такъ: крещеніе воздаецца челоуѣкомъ для очищенія и оставленія праотческаго согрѣшенія и наречется совершенно истинного таинства, и благодать воздаецца крещающимся; а ихъ за то подобаетъ сынова крестить по шестому собору.

И еще буди вѣдомо великому вашему царствію о блаженнѣйшемъ патріархѣ Ософанѣ святаго града Іеросалима—его преставленіе. И оставилъ царствію вашему многая лѣта, а преставился декабря въ ѿи день, а въ ѿи день погребли его въ Халкидонской области, въ Богородитцкомъ монастырѣ, возлѣ Іеремѣя патріарха. И оставилъ опъ послѣ себя наслѣдника архимарита господина Анфима, что пребываетъ въ царствіи вашемъ. И еще извѣщаю великому вашему царствію, какъ есми и прежь сего писалъ съ Федоромъ Юрьевымъ, о бывшемъ патріархѣ Пароеніѣ, что сосланъ въ Кипрской островъ и посаженъ въ заключеніе въ башню, и чаю то, что онъ хочетъ послать тайнымъ обычаемъ челоуѣка своего съ своими грамотами къ великому вашему царствію. А нынѣшней новой патріархъ Пароеней изготавилъ послати Микомидейскаго митрополита Кирила къ царствію вашему.

А Палепатритцкой митрополитъ научилъ Ларитцкого митрополита обесчеститъ Микомидейскаго митрополита, и опъ по его науку обесчестилъ, и отставленъ онъ отъ пути. И посылаетъ къ царствію вашему Палепатритцкаго митрополита ради милостины, а Ларитцкой митрополитъ ѣдетъ ко князю Василью воеводѣ.

Только нынѣ извѣщаю великому вашему царствію съ Иваномъ Матвѣевымъ, а впредь что провѣдаю здѣся, и язъ стану писать къ великому вашему царствію. И сего ради азъ бью челомъ, меншіи рабъ и богомолецъ великаго вашего царствія, со всеми своими соборными братьею молимъ день и ночь со молебнами о вашемъ царскомъ многолѣтномъ здравіѣ. А милостына ваша восіаетъ во всей вселеннѣй, аки солнышныя луны. И мы надѣмся на Бога да на тебя, великаго государя, да не забудеши насъ своею царскою милостынею, своихъ меншихъ богомолцовъ царствія вашего.

Посемъ буди многолѣтно великое ваше царствіе, аминь.

Мѣсяца декабря въ ѿи день отъ меня, меншаго раба, къ великому вашему царствію. *И приложена печать, а написано въ ней: Политарѣйской архіепископъ Ѳеталискій.*

(Гл. М. А. М. И. Д. Греческія дѣла 7153 г. № 30)

¹⁾ 1 Іоанн. III, 5.

№ 17.

Переводъ з греческого писма, что писалъ ко государю царю и великому князю Михайлу Федоровичю всеа Русіи черной попъ и учитель Мелентей з гречениномъ съ Иваномъ Матвѣевымъ въ нынѣшнемъ во рѣг-мъ году марта въ кѣ-й день.

Благочестивому, Богомъ вѣнчанному, державному, милостію Божією великому государю, царю и великому князю Михайлу Федоровичю, всеа Русіи самодержцу, владимерскому, московскому, новгородскому, царю казанскому, царю астраханскому, царю сибирскому, великому государю псковскому и великому князю смоленскому, тверскому, югорскому, пермскому, болгарскому, черниговскому, полоцкому, ростовскому, ярославскому, бѣлозерскому, лиелянскому, удорскому, обдорскому, кондинскому и всеа сѣверныя страны повелителю и иныхъ многихъ окрестныхъ государствъ государю и повелителю бью челомъ, и поклоняюся превысочайшему вашему царствію, и молю Господа нашего Иуса Христа о утверженіи державнаго вашего царствія непоколебимо и непобѣдимо во вѣки вѣкомъ и въ похвалу благочестивому роду христіанскому.

Посемъ писалъ я и прежь сего къ превысочайшему вашему царствію изъ молдавскіе земли и благодарю на вашей царской милости, что показалъ намъ неизреченную свою милостину, пожаловалъ насъ, прислалъ сорокъ соболей съ Иваномъ Петровымъ, аще азъ ихъ и не принялъ отъ него, потому что на него бѣдново бѣда пришла, а что у него было и своего имѣнія, и то у него все взяли.

И въ прежнему я писмѣ своемъ объявилъ, что составилъ съ намѣстникомъ съ преосвященнымъ митрополитомъ Кіевскимъ въ Ясехъ книгу оглашенія на еретиковъ и отставили отъ лица церкви восточной мы, настоятели священного собору, нѣкіи главы калвинскіе и объявили, что не приняла ихъ и не принимаетъ николи святая наша церква, и невѣдомо подлинно про тѣ главы, старой ли патріархъ Кирилъ писалъ, или иной? И сего ради не писали есми подлинно имени его, либо будетъ иной, или онъ приснопамятной. И составили есми вышереченную книгу, и въ той книгѣ написаны всѣ церковныя догматы, и составили съ еллинского языку на толковую рѣчь, что нынѣговоримъ, чтобы разумѣвали всѣ христіане. И сего ради прошаю милостину отъ великого вашего царствія, чтобы мнѣ было чѣмъ печатать ту книгу, потому что здѣся исполнися въ мірѣ всякая смута отъ люторъ и отъ калвиновъ, и смущаютъ бѣдныхъ христіанъ и говорятъ они такъ, чтобы ихъ догматы слушали, а простые люди имъ вѣрятъ. Посемъ я

ни единого отвѣту и милостины не сподобился видѣти и принять и отъ бѣдности своей никакова дѣла и тое книги не испечатали. А мы не забываемъ, всегда на молитвахъ моляся Господу Богу и Спасу нашему Иусу Христу о утврженіи державы царствія вашего, потому что всегда уповаеъ нашъ христіяпскій родъ принять утѣшеніе отъ царствія вашего, не токмо что о вѣрѣ нашей, но и о всякомъ благѣ.

И нынѣ хотѣли есми писати о непостоянствіи страны нашей. И о томъ вѣдомо и царствію вашему, что въ прошломъ мѣсяцѣ, въ сентябрѣ, взяли на Бѣломъ морѣ турской болшой карабль, и въ томъ караблѣ былъ нѣкоторой честной человекъ, ближней царевъ дѣвичей-ага, да единая царица и единой судья отъ богомолья ихъ, и имѣли имѣніе несчетное и служащихъ многихъ, а инымъ было изъ нихъ остатца въ богомольѣ своемъ и во Египтѣ. И какъ услышелъ турской царь, велми възъярился. Такожде и Муратъса лганъ думалъ учинити, какъ онъ живъ былъ, хотѣлъ ѣхати разорити сперва Малль городъ, да опослѣ разоритъ хотѣлъ еранцузскую землю и до самого Рима хотѣлъ разоряти; такожде готовитца и сей салтанъ, повелѣлъ дѣлати новыхъ каторгъ сто дватцать, да сто караблей болшихъ на Бѣломъ морѣ, да двѣ самые болшіе каторги, а по ихъ славутъ магоны, да одинъ самой карабль болшой дѣлають нынѣ оприче тѣхъ каторгъ, что выше сего писаны. И Господь учинитъ милостива къ своимъ работъ христіяномъ, которые пребываютъ въ тѣхъ странахъ, потому что онѣ ни едину вину за собою не имѣють. А онъ, салтанъ, съ великою силою и з гнѣвомъ хочеть и самъ ѣхати на весну, что настанетъ.

И еще буди вѣдомо царствію вашему, что посольъ цесерской приѣхалъ во Царь-городъ къ турскому салтану и проситъ, чтобы имъ быти въ миру попржежнему, какъ онѣ имѣли преже сего. И сказываютъ такъ, что истинна есть, что венгерской сперва самъ поднялся на цесерского короля, и сего ради не умѣть было инока чѣмъ пособитъ, толко поднятца цысарю самому на него; и какъ поднялся на него, одолѣлъ ево и взялъ у него не мало городовъ и тѣхъ городовъ не хочеть ему назадъ отдать, потому что тѣ города и преже сего ево были. А турской салтанъ съ цесаремъ миритца и всѣ ево салтановы ближніе люди. И проситъ салтанъ у цесаря, чтобы цесарь отдалъ города назадъ венгерскому, а венгерского короля ему, салтану, отставить, а посадить бы ему инова, который у него, салтана, нынѣ сидитъ взаперти въ Седмибашенъ. И посольъ ему отвѣчалъ, что де ему отъ государя своего приказу нѣтъ; и сего ради послалъ салтанъ своего вѣрного человека съ посолскимъ человекомъ къ цесарскому королю, а

тому срокъ поставили шесть педѣль, и какъ онѣ прїѣдутъ, тогда будетъ послу отвѣтъ дать и отпустить, а инымъ посломъ, которые нынѣ во Царѣ-городѣ живутъ, орянцужскому и аглинскому и веницейскому, велми салтанъ на нихъ насѣдаетъ, и веліе утѣсненіе они принимаютъ для того, что турецкой салтанъ думаетъ итти на ихъ Украину воевать. А у аглинского посла прошалъ салтанъ помочи, а посоль ему, салтану, отвѣчалъ, что государь нашъ далъ бы помочи, толко имѣетъ войну с ънымъ государствомъ, и азъ о томъ отпишу ко государю своему, и какой отвѣтъ государь мой ко мнѣ пришлетъ, и язъ о томъ извѣщу.

А въ прошлыхъ дняхъ писалъ князь Василей, молдавской воевода, къ новому патріарху къ Пароенію, чтобы соборъ учинить: крещеніе люторское и калвиномъ и ихъ крещеніе мочно ли почитати или во второй крестити? И патріархъ поволилъ властемъ собрата и о томъ соборъ учинить и по библѣемъ доискатца объ ихъ крещеніи. И въ соборѣ власти приговорили, что ихъ крещеніе не въ крещеніе, потому что попы ихъ не освящены, которые крещаютъ. А собору сидѣнья было двадцать дней. И подлинно договорились, что во вторые ихъ крестить и въ законноправилѣхъ доискалися, что всѣхъ еретиковъ рестить сьзнова. Да они же, власти, говорили о люторскомъ крещеніи, что онѣ крещеніе почитаютъ не во оставленіе грѣховъ, но въ знаменіе, а крещаютца они не водою, якожъ и мы, но окропляютца всякими пахучими водками. Да они - жъ доискалися во второмъ соборѣ въ канонѣхъ, что всѣхъ еретиковъ крестити изнова, и имъ бы отречися отъ своей вѣры и тогда ихъ приняти въ нашу православную вѣру и муромъ ихъ помазати и святыми тайны совершити. А то соборованье еще не довершили, а хотятъ еще болши того архіереевъ собрати и на томъ соборъ учинити и изо всѣхъ седми соборовъ выписати на еретиковъ ¹⁾.

¹⁾ Грекъ Иванъ Петровъ Варда, отъ 15 дек. 1644 года, о константинопольскомъ соборѣ на лютеранъ и калвинистовъ писалъ царю слѣдующее: „Да въ тѣхъ же дняхъ, какъ сѣлъ новой патріархъ, пришли грамоты отъ князь Василья воеводы къ новому патріарху, чтобы ему сыскъ учинить о вѣрѣ и о крещеніи люторешъ и калвиномъ. А тѣ де грамоты прислалъ король, которой имѣетъ сына своего у васъ, х королю литовскому, а король литовской прислалъ тѣ грамоты ко князю Василью воеводѣ, чтобы ему, князю Василью, послать во Царь-городъ. И князь Василей тѣ грамоты послалъ во Царь-городъ къ патріарху, чтобы имъ прискаты, будетъ мочно люторешъ и калвиномъ во второй не креститца. И патріархъ по тѣмъ грамотамъ прискалъ со многими учителными людьми и съ

Посемь буди вѣдомо царствію вашему, что салтанъ Ибрагимъ хочетъ выдать за Силихтара дочь свою. И еще хотѣли есми писати о напѣхъ, и для того не писалъ есми, что они нынѣ не постоянны, потому что ежемѣсяцовъ перемѣняются. Аще да вѣдомо будетъ мнѣ вашею царскою грамотою, что желаете вѣдати здѣшней страны вѣстей, и мы будемъ всегда готовъ писати къ царствію вашему. Посемь молимъ и просимъ, да не позабудеши насъ отъ вашей царской милостины, чтобы намъ возпомогнутися печатати книгъ, которые писали есми въ семь писмѣ. Посемь Господь Богъ, царь царствующимъ, да утвердитъ державу царствія вашего во вѣки вѣкомъ въ мирномъ поставленіи, аминь.

Писанъ въ Царѣ-градѣ лѣта отъ Рожества Христова аѣмд-го году декабря ѣі-день.

А отъ низу приписъ: Превысочайшего тихомирного царствія вашего меншій смиренный рабъ священникъ Мелентій и учитель великіе церкви.

(Гл. М. А. М. И. Д. Греческія дѣла 7153 г. № 30)

учителемъ Мелентіемъ, богомолцомъ царствія вашего, и верейской митрополитъ Ионикѣй и соборъ учинили, и искали по божественнымъ библѣемъ и по божественнымъ правиломъ, и обрѣли, что ему подобаетъ креститца, и иные многіе догматы къ наученію, и тѣхъ мнѣ невозможно писати, а будетъ о томъ писати богомолецъ царствія вашего Мелентей инокосвященникъ и проповѣдникъ святаго евангелія. Ище буди вѣдомо царствію вашему, что писалъ литовской король х кіевскому митрополиту, чтобъ кіевской митрополитъ писалъ къ царгородцкому патріарху, чтобъ патріархъ не велѣлъ сызнова крестить. Такожъ и кіевской митрополитъ писалъ къ царгородцкому патріарху и къ учителю Мелентію, чтобъ они повелѣніе королево сотворили и послали-бъ сего учителя Мелентія и богомолца царствія вашего къ великому царствію вашему, чтобъ наговорилъ царствіе ваше и простилъ бы іво и не велѣлъ бы іво крестить во второй. И патріархъ и весь соборъ того не восприняли. И еще, будетъ изволить царствіе ваше, есть пѣкое оглашеніе на еретиковъ, на Люторя и на Калвина, у богомолца царствія вашего, учителя Мелентія, и велики надобно благочестивымъ и православнымъ христіаномъ, и подобаетъ ихъ печатати, только некому проторей поднати. А только царствіе ваше пожалуетъ, пришлетъ свое царское жалованье, чтобъ ему чѣмъ тѣ нынѣ возмогнутися печатати, а царствіе ваше имѣтъ будетъ мзду отъ Бога, а отъ чelовѣкъ похвалу“... Греческ. дѣла Гл. М. А. М. И. Д. 7153 г. № 30; см. Муравьева; Сношенія Россіи съ востокомъ, ч. II стрр. 291—300.

№ 18.

Выписки изъ правилъ на еретиковъ (въ извлеченіи, безъ начала), сдѣланныя Роговымъ, Насѣдкой и строителемъ Исаіемъ въ іюнѣ 1645 года.

Изъ Никонскіе книги изъ правилъ глава мѣ Тимофея пресвитера пресвятыя церкви Константина-града отъ различныхъ ересей приходящихъ къ нашей непорочной вѣрѣ; выписано изъ правилъ изъ всѣхъ, паче же отъ Василія Великого глава ѱ.

Три чины обрѣтаемъ о приходящихъ ко святѣй Божіей соборной и апостольской церкви. Первый убо чинъ есть требующихъ святаго крещенія, второй же не крестимыхъ, но токмо мажемыхъ сватымъ муромъ, и третій не крещаемыхъ же, ни мажемыхъ, но токмо прокливающихъ свою всякую ересь (на полѣ: Мѣо. сѣ. ѱ-ѣ, глава ѣ). Кто же суги, иже отъ еретикъ крещаются, и кто не крещаются, и кто суги, иже ни помазуются? И о крещаемыхъ здѣ внимай.

Изъ самыя Никонскіе книги Тактикона, рекше чиновныя, отъ слова хг-го: Начало убо раздѣленію раздоромъ бысть¹⁾, а иже отъ церкви отступльшеи, не ктому имѣюще благодать Святаго Духа въ себѣ, оскудѣ бо подаіе дара Святаго Духа, внегда пресѣщися послѣдованію. И первіи убо отступльшеи ото отецъ имѣна рукоположеніе, возложеніемъ руку ихъ имѣяху дарованіе духовное. Отдѣлившеижеся уже прости людіе бывше, ниже крещати, ни руку възлагати имѣна область, и ктому не могуще благодать Святаго Духа инѣмъ подавати, отъ нея же ти сами отпадоша; тѣмъ яко отъ простыхъ людей иже отъ нихъ крещаемымъ повелѣна приходящимъ къ церкви истиннымъ крещеніемъ церковнымъ крещатися. И еще пониже глаголетъ: и не приємлемъ ихъ въ церковь, аще не крестятся въ наше крещеніе, да не глаголютъ убо, яко во имя Отца и Сына и Святаго Духа крестихомся. И еще ниже: яко еретикъ есть всякъ, иже еретическимъ подлежитъ закономъ, аще и мало что уклоняся отъ православныя вѣры.

ѱ-я статья. Отъ Марка вѣкоего волхва еретичество изошло въ Галатской странѣ. Той бо окаянный научи крещенію ругатися и об-

¹⁾ Предъ этими словами Роговымъ, Насѣдкой и другг. сдѣланъ пропускъ въ ущербъ смыслу. Въ подлинникѣ читаемъ: „Чистіи и ти отъ раздорныхъ суги, обаче по изволися древнимъ, иже о Кирианѣ глаголю и Фирмилианѣ нашемъ, единѣмъ судомъ облагати чистыя и воздерживыи и водѣпредстатели, занеже убо начало раздѣленію раздоромъ бысть“... См. Пандекты по рук. Моск. дух. Ак. № 56 л. 787 об.

разу Господню не покланяются, и учаше той скверный сице: не подобаетъ, глаголя, небесныхъ и неявленныхъ образъ, ни видимыхъ ¹⁾ на земли воображати, ни плотскимъ уподобитися безплотнымъ, и смотренія Господня, Иже насъ ради отъ твари суущихъ пріять; и того всего отметнувся, и многихъ отметатися научи, якоже и Симонъ прелестникъ. Такожде и лютори образу Христову ругатели суть, якоже въ лоханяхъ си измываются надъ всѣми образы смотренія Христова.

Ї-я статья. И сіе безчестіе образу Христову и благовѣщенію пресвятыя Богородицы, и рожеству, и крещенію, и воскресенію, и вознесенію Христову, кромѣ распятія Христова, по Маркіянѣ сырохлѣбницѣ, иже лукаво глаголаше (на полѣ: а се Тимоѣево ис правилъ) и учаше, яко мнѣніемъ быти, а не по истиннѣмъ челоуѣку Господа нашего Исуса Христа. И здѣ достоинъ воспросити еретиковъ, что убо воскресе: Божество-ли или челоуѣчество? И аще рекутъ, яко Божество воскресило челоуѣчество, то что сего ругательнѣе, яко распятіе Господне почитаютъ и предъ нимъ молятся, а образъ рожества, и крещенія, и воскресенія, и вознесенія Христова, наче же и самыя Пресвятыя Троица въ лохани попираютъ и на нихъ мыются въ сквернѣхъ? Зри же и Маркеліянъ близъ того смыслящихъ. Слову бо Божію, глаголюще, Единородному (на полѣ: Тимоѣево), потреба на время пришедшу и паки, отнюдуже изыде, возвращшуся, ни прежде исхода быти, ни по возвращеніи пребыти. И се по-арменски есть. И того ради иконѣ Христовѣ не кланяются лютори. О семъ же зри предъ ересью Симонадскою.

Ї-я статья. Валентиини и Ереміане еретики баснословятъ безплотна Христа на земли быти; такожде и лютори образу (на полѣ: того) рожеству Христову и крещенію не покланяются, но ругаются.

Ї-я статья. И чево ради такъ надъ образы ругаются? запеже отъ римлянъ сія навъкише старой ереси николайтейской, иже отъ седми діяконъ, иже ни единъ отъ нихъ ересей началникъ является сице повиненъ, всякого бо гнуснаго и печистаго и беззаконнаго дѣянія учитель бысть ради жены своей красной (на полѣ: Тимоѣево же). Научи же, глаголя: аще по вся дни не оскверняется челоуѣкъ, то живота невозможно причаститися вѣчнаго. И отъ того убо разума латынницы пріемше сквернитися со женами по вся дни, отъ недѣли до суботы, и се ученіе преподаваше и люторомъ, и(же)не омывшеси, яко скоть, бродятъ и сецъ свой печистой для здоровья себѣ мыютъ. () его же ереси Господу во

¹⁾ Въ Рукопис. Каз. Ав. № 604: невидимыхъ.

Апокалипсії рекшу къ единой церкви епископу, яко имаша нѣчто добро, яже ненавидиши дѣль Николаитянь, ихже и Язъ ненавижу. ¹⁾)

Ѣ-я статья. Еще же ктому отъ²⁾Монтанянъ и отъ Пепузянь и ину скверну пріяша ѣсти не токмо во весь годъ, но и въ великій постъ, иже кровь животныхъ скотъ изливають и съ мукою и съ яицы смѣшавъ и испекши насыщаются.

Ѥ-я статья. Еще же отъ Манахейянь и отъ Манента, перскаго еретика, приѣмше ученіе, еже по умершихъ молитвы и милостыню не творятъ.

Ѧ-я статья. О обліаніи въ крещеніи латынскомъ и люторскомъ, откуда же явися? Евномій, Аріевъ бысть ученикъ, въ Кизицѣ бысть митрополитъ, а его ученицы Евноміане нарекошася. Сей же Евномій учителя своего Арія хулою на Сына Божія преболши явися, и соборнымъ умоленіемъ и царя Константина властію изгнавъ бысть отъ церкви. По его же ученію научившеися во едино погруженіе крестятъ и воду на главу вливаютъ до пояса и чрева, долу же неприкосновенно творятъ воды обливаніе; и сіи ни церкви, ни храма имуть, ни соборища, но въ тайныхъ мѣстѣхъ нѣкихъ собираются.

И отъ сихъ всѣхъ еретичествъ приходящихъ (на полѣ: зри) къ соборной церкви, по древнимъ правиламъ святыхъ седми соборовъ и по Василія Великаго правиломъ, всѣ крещашася по еретическомъ крещеніи паки, второе въ наше крещеніе въ три погруженія, а не обливахася до пояса и до чрева, по Евномію окояннаго ученію, но по Діонисіеву ученію въ три низвожденія и возвожденія творяху ²⁾).

(По рукоп. С.-Петербур. Дух. Акад. № 30 лл. 43—49)

¹⁾ Апок. II, 6.

²⁾ О времени и мѣстѣ написанія издаваемаго подъ № 18 полемическаго сочиненія, равно какъ и о лицахъ, принимавшихъ участіе въ составленіи его, среди датскихъ документовъ Главн. Московск. Архива иностранныхъ дѣлъ (1645 г. № 2) сохранились слѣдующія официальные данныя: «рѣг-го июня съ ѣ-го числа сидятъ за государевымъ дѣломъ: Черниговской протопопъ Михайло Рогуевъ, большого собору Успенія пречистые Богородицы ключарь Иванъ Насѣдка, с Костромы Генадьевы пустыни строитель Исакій, книжного печатного дѣла справщикъ Шестакъ Мартемьяновъ Верещагинъ да Захарей Обоносевъ Подосеновъ. рѣг июня въ ѣі день государь пожаловалъ, велѣлъ имъ давати своего государева жалованья, поденного корму: строителю Исакию по ѣ алтынъ по ѣ деньги, протопопу Михайлу да ключарю Ивану по ѣ алтынъ, Шестаку Верещагину да Захарю Подосену по гривне челоуку на день, взъ большого приходу

№ 19.

О крещеніи, какъ говорили отъ духовного чину дацкого королевича съ маршалкомъ да съ попомъ.

рѣг-го іюля въ ѿ дѣнь государь царь и великій князь Михайлъ Оедоровичъ всеа Русіи указалъ Черниговскому протопопу Михайлу да Богородицкому ключарю Ивану Насѣткѣ, да съ Костромы Генадьевы пустыни строителю старцу Исакию съ товарищи дацкого королевича Волдымара Христіанусовича люторскіе вѣры съ попомъ Матвѣемъ съ товарищи, кого онъ королевичъ пришлетъ, говорити о крещеніи православныя христіанскіе вѣры греческаго заводу, о погруженіи, такъ и по ихъ преданію о обливаніи и о покропленіи, а сидѣти тутъ и тѣхъ рѣчей слушати у нихъ указалъ государь думному діаку Григорью Васильеву сыну Львову, да тутже въ посредникахъ ¹⁾ быти литовскому послу Гаврилу Стемковскому, каштеляну Браславскому. А сидѣти и говорити о тѣхъ дѣлѣхъ указалъ государь, по прошенію литовского посла, въ отвѣтной полатѣ.

И датцкой королевичъ Волдымаръ Христіанусовичъ прислалъ о тѣхъ дѣлѣхъ говорити съ своеѣ стороны маршалка Адама Индрика

до тѣхъ мѣсть, покамѣста они у государева дѣла побудуть. Но государеву указу выписываютъ изъ библии и изъ ьныхъ книгъ, какъ обличити люторскую ересь.— Лѣта 7111 іюня въ ѿи дѣнь по государеву цареву и великого князя Михайла Оедоровича всеа Русіи указу память Тимоѣю Дмитреевичу Лодыгину да дьякомъ Григорью Волкову да Ивану Ломакину. Указалъ государь царь и великій князь Михайло Оедоровичъ всеа Русіи сидѣть у своево государева дѣла, у книжныя справки въ Посолскомъ приказѣ Генадьевы пустыни с Костромы строителю Исакию, да Черниговскому протопопу Михайлу Рогоеву да большого собору Успенія пречистые Богородицы ключарю Ивану Насѣдке да книжного печатного дѣла справщикомъ Шестаку Мартемьянову да Захарью Ооонасьеву, а до тѣхъ мѣсть, покамѣсть они у того дѣла побудуть, велѣлъ имъ давать своего государева жалованья, поденного корму, іюня съ ѿи числа строителю по шти алтынъ по четыре дѣньги, протопопу Михайлу и ключарю Ивану по пяти алтынъ, Шестаку и Захарью по гривнѣ челоуѣку на дѣнь. И по государеву цареву и великого князя Михайла Оедоровича всеа Русіи указу Тимоѣю Дмитреевичу и дьякомъ Григорью и Ивану то государево жалованье, поденный кормъ, строителю и протопопу и книжнымъ справщикомъ по сему государеву указу велѣтъ присылать въ посолской приказъ по недѣльно (последнее слово въ подлинникѣ зачеркнуто).

¹⁾ Въ подлинникѣ зачеркнуто.

Пенца, чашника Армана Каса, попа люторскіе вѣры Матвѣя, комнатного дворянина Юрья Лода, конюшого Ѳилипа Барздореа, дохтура, секретаря.

И того дни при думномъ діакѣ, при Григорѣ Васильевѣ сынѣ Львовѣ, да при литовскомъ послѣ при Гаврилѣ Стемковскомъ Черниговской протопопъ Михайлъ, ключарь Иванъ Насѣтка и строитель старецъ Исакій датцого королевича Волдымара Христіанусовича съ маршалкомъ съ Адамомъ Индрикомъ Пенцомъ и съ попомъ Матвѣемъ съ товарищи о крещеніи православныя христіанскіе вѣры отъ божественного писанія говорили, а думной діакъ Григорей Львовъ и литовской посоль Гаврило Стемковской и духовного чину люди, протопопъ и ключарь и строитель, и съ королевичевы стороны маршалокъ и попъ съ товарищи въ отвѣтной полатѣ сѣли по мѣстомъ. И думной діакъ, Григорей Васильевъ сынъ Львовъ, говорилъ рѣчь; и литовской посоль Гаврило Стемковской, выслушавъ у думного діака у Григорья Васильева Львова рѣчи, говорилъ: для де обоихъ великихъ государей великого государя вашего царя и великого князя Михаила Ѳедоровича всеа Русіи самодержца и наяснѣйшего и великого государя ихъ Владислава короля Полского и великого князя Литовского братцкіе дружбы и любви о крещеніи, чтобъ датцому королевичю Волдемару Христіанусовичу приняти святое крещеніе по вашей вѣрѣ греческого закону, у духовныхъ людей обѣихъ сторонъ о томъ крещеніи о погруженіи и обливаніи и о покропленіи рѣчей, какъ они о томъ учнутъ говорити и разсужати, что лутчи и правѣе, слушати онъ будетъ. И королевича Волдымара Христіанусовича маршалокъ Адамъ Пенць думному діаку, Григорью Васильеву сыну Львову, говорилъ: коли де царское величество указалъ тѣхъ рѣчей обѣихъ сторонъ духовныхъ людей съ тобою думнымъ діакомъ слушати великому литовскому послу Гаврилу Стемковскому, каштеляну Бряславскому, и противъ бы де того указалъ царское величество тутъ же въ полатѣ быти и тѣхъ дѣлъ слушати своимъ государевымъ бояромъ, кому онъ государь укажетъ, по прежнему его обѣщанью. И думной діакъ, Григорей Васильевъ сынъ Львовъ, говорилъ: о томъ де, чтобъ въ то время, какъ духовные люди обѣихъ сторонъ говорити о крещеніи учнутъ, тутъ же быти царского величества и бояромъ, словъ у него, Григорья, съ нимъ, маршалкомъ, и обѣщанья не бывало, а указалъ государь въ то время, какъ учнутъ обѣихъ сторонъ духовные люди говорити о крещеніи, сидѣти и тѣхъ рѣчей слушати ему, думному діаку Григорью Васильеву сыну Львову, да тутъ же де быти литовскому послу Гаврилу Стемковскому. Про то ему, маршалку, что литовскому послу тутъ же бы-

ти, объявлено и напередъ сего, а царского величества про бояръ и въ поминѣ не было. И маршалокъ Адамъ Пенцъ говорилъ: коли де царское величество своимъ государевымъ бояромъ въ то время, какъ учнутъ духовные люди обѣихъ сторонъ о крещеніи говорити, быти не изволилъ, и духовные-бъ де люди говорили, а они учнутъ тѣхъ рѣчей слушати и безъ царского величества и безъ бояръ. И думный діакъ, Григорей Васильевъ сынъ Львовъ, велѣлъ Черниговскому протопопу Михаилу и ключарю Насѣткѣ и строителю старцу Исакию съ королевичевымъ маршалкомъ и съ попомъ съ товарищи о крещеніи говорити.

И богородицкой ключарь Иванъ Насѣдка королевичеву попу Матвѣю говорилъ: въ прошломъ рѣкъ году прислалъ ты, Матвѣй, къ великому господину святѣйшему Іосифу, патриарху Московскому и всеа Русіи, письмо, како есте вѣру свою содержите и о крещеніи, и то ваше письмо ему, великому святителю, все извѣстно. И по указу великого государя царя и великого князя Михаила Феодоровича всеа Русіи и его великого господина святѣйшаго Іосифа, патриарха Московского и всеа Русіи, о томъ вашемъ писмѣ у насъ съ вами съѣзды были и неодинова, и говорили есмь отъ божественнаго писанія о крещеніи, о погруженіи или понуреніи, такъ же и о обливаніи и о покропленіи, и разсуждали, что погруженіе во святомъ крещеніи отъ обливанія различно и прямо, а обливаніе и покропленіе отъ погруженія различно же и неистинно, и нынѣ о томъ дѣлѣ также отъ того-жъ божественнаго писанія съ вами говорити учнемъ же.

И маршалокъ и попу Матвѣй говорили, въ крещеніи де кропленіе и обливаніе и погруженіе одинако, а доводъ де и свидѣтельство подлинное укажемъ мы изъ божественнаго писанія, изъ святые библии.

И протопопъ и Насѣдка съ товарищи говорили, въ крещеніи де погруженіе или понуреніе, такъ же и обливаніе и окропленіе вы признаваете за одно, а мы де того за одно не принимаемъ, а вѣруемъ, что истинное крещеніе нѣсть обливаніе, но въ водѣ погруженіе трижды, а что де обливаніе и окропленіе, гдѣ вы и откуда взяли, того мы не вѣдаемъ, и вы намъ скажите: откуда у васъ такое преданіе взято и гдѣ то написано, что обливаніе или окропленіе свято, и хто тому дѣлу и обычаю вамъ законодавецъ? А что вы приводите во свидѣтельство книгу библию и на ней стоите на одной, яко на твердѣ камени, и библию и мы приимаемъ, а раздѣляемъ еѣ на двое: пророки и иные книги то ветхово закону, а было до времени, до новые благодати, до Христа, а какъ Христосъ воплотился, и съ тѣхъ

мѣсть настало евангеліе и апостоль и апокалипсисъ, новая благодать. И въ новой благодати и апостоль Павелъ, ему же и вы вѣрите, во благовѣстіи своемъ, ко Евреомъ зачало тѣи, написалъ: аще бы первый законъ непорочень былъ, не бы второму искалося мѣсто ¹⁾. Да апостоль же и евангелистъ Иванъ Богословъ, во евангеліи своемъ зачало ѿ, написалъ: яко законъ Моисеемъ данъ бысть, благодать же и истинна Иисусъ Христомъ бысть ²⁾. И мы потому новые благодати болши и держимся, понеже ветхому закону, по апостольскому благовѣстію, написано отсѣченіе, а возсіяніе благодати Иисусомъ Христомъ Спасителемъ нашимъ.

И поць Матвѣй съ товарищи говорили: королевичъ Волдымаръ Христіанусовичъ намъ о томъ дѣлѣ спору съ вами держать не велѣлъ, толко велѣлъ то дѣло освидѣтельствовать и объявить, что въ покровленіи и во обливаніи крещеніе прямо, и подаль думному діаку Григорью Васильеву сыну Львову о томъ, что по королевичеву велѣнію спороватца ему не приказано, листъ за королевичевою печатью. Да онъ же говорилъ: книга де библия хотя и ветхово закону, а мы ее принаемъ, а окромѣ библии иного ничего не держимся, а хулить де библии и отметатца еѣ никому 'нелзѣ, потому что ветхой законъ и новая благодать все добро и отъ Бога дано. И напередъ сего во Царѣ-городѣ тѣхъ людей, которые ветхой законъ отметали, проклинали. Да и Иванъ де Дамаскинъ былъ греческой дохтуръ, а написалъ о тѣхъ, которые ветхой законъ отметали, называя ихъ антиномонъ, подъ проклятіемъ и анаемѣ предаль.

И протопопъ Михайло и Насѣтка съ товарищи говорили: мы де ветхово закону книги, которая суть въ библии, а святая церковь ихъ по преданію святыхъ апостоль и святыхъ отецъ приняла, держимъ, а не хулимъ и не отметаемся ихъ, а чево намъ отъ святыхъ отецъ не предано, того и не принимаемъ. И въ той же книгѣ библии, въ пророчествахъ, написано, что ветхому закону конецъ по Христово воплощеніе, а потомъ закону погинути, понежъ ему премѣненіе и отсѣченіе, а данъ будетъ завѣтъ новъ. Въ томъ словѣ, поць Матвѣй, пророкомъ вѣришь ли?

И поць Матвѣй говорилъ: пророкомъ де мы вѣримъ, и написали пророцы прямо такъ, что закону и пророкомъ быть по Иванны Крестителя; а какъ де ветхой законъ и престаль, и Христось де, при-

¹⁾ Евр. VIII, 7.

²⁾ Іоанн. I, 17.

шедь, ево подкрѣпилъ, а не до конца ево отринуть, и потому того ветхово закону отметать не мочно.

И протопопъ Михайло и Насѣтка съ товарищи говорили, что де и ветхово закону, а предано намъ, и мы того и держимся и не отметасмъ, а что не предано, того не принимаемъ; толко весь тотъ ветхой законъ по новую благодать и скончался, а на Христѣ вся тайна стала, и написано, что жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло де свершилъ ми еси; всесозженія и о грѣсѣхъ не взыскалъ еси ¹⁾. И во апостолѣ, ко Евреомъ зачало тѣа, написано: Христось же пришедь архіерей грядущихъ благъ, болшею и совершеннѣйшею скиніею, нерукотворенною, сіи рѣчь не сею тварію, ни кровію козлию, ни телчею, но своею кровію, вниде единою во святая, вѣчное избавленіе сотворивъ ²⁾. Да тутъ же зачало тѣг: сѣнь бо имѣяше законъ грядущихъ благъ, а не самый образъ вещей ³⁾. И мы де той новой благодати вѣримъ болши ветхово закону, понеже крещеніе погруженіемъ въ новой благодати написано.

И попъ Матвѣй съ товарищи говорили: о томъ де крещеніи хочеть онъ довести изъ ветхово закону и изъ новыя благодати, что обливаніе и окропленіе святаго крещенія ровно и добро исполна такоже, какъ и погруженіе. ѿ-е основаніе отъ слова, что святой Духъ держить, вабтизо. То есть греческое слово, а толкуетца крещеніе, а содержитъ то слово обое: погруженіе и окропленіе и обливаніе; а вы де говорите, что вабтизо по-русски погруженіе, а окропленіе и обливаніе и омываніе толкуетца одной части тѣла, и хотя де и одну часть тѣла омыть, однако онъ весь чистъ будетъ. О томъ де и во епистоли ко Евреомъ въ ѿ-й главѣ, зачало тѣа, написано: се являющю Духу святому, яко не у явися святыхъ путь, еще же первѣй скиніи имущей стояніе, и еже притча во время настоящее утвердися, въ ней же дарове и жертвы приносятся, не могущая по совѣсти совершити служащихъ, точію на брашна и питія и различныхъ омовеніихъ и оправданіихъ плоти ⁴⁾.

И протопопъ Михайло и Насѣтка съ товарищи говорили: вабтизмусъ и то де слово значить греческимъ языкомъ крещеніе, погруженіе и понуреніе или и омытіе, а не окропленіе и не обливаніе, а обливаніе по гречески написано эвреѣ, а покропленіе рантизо. Да

¹⁾ Пс. XXXIX, 7.

²⁾ Евр. IX, 11—12.

³⁾ Евр. X, 1.

⁴⁾ Евр. IX, 8—10.

говорили: прежде сего слался онъ, попь Матвѣй, на книгу Ивана Дамаскина, а нынѣ на ту Иванову книгу Дамаскина, да на Діонисіеву книгу Ареопагита, ученика святаго апостола Павла, шлетца ли? а въ тѣхъ де обѣихъ книгахъ написано, что истинное святое крещеніе въ три погруженія. А что онъ, попь Матвѣй, говоритъ, что человекъ хотя и одну часть тѣла омоетъ или окропитъ, однако весь чистъ будетъ, и только де человекъ осквернитца въ калѣ всѣмъ тѣломъ, а омыетъ главу, или руку, или ногу, едино что отъ частей тѣла, а досталь оставитъ не омовено, однако онъ весь скверненъ и нечистъ будетъ.

И попь Матвѣй говорилъ: Ивановѣ де книгѣ Дамаскина и Діонисіевой книгѣ Ареопагита они вѣрятъ, покамѣста она сойдетца з божественнымъ писаніемъ, Христова ученія съ словомъ, а что де будетъ порознитца, и тому они не вѣрятъ, а вѣрятъ они всего болши книгѣ библеѣ. А то де слово вабтизмусъ греческое какъ понуренье, такъ и покропленье и помытіе, а эврѣтъ—и то де къ тому слову, что дождь идетъ или поливаетъ. И слался въ томъ апостола на Петрово посланіе, глава ѿ, еже написано: по прозрѣвію Бога и Отца въ святую Духа въ послушаніе и кропленіе крови Исусъ Христовы ¹⁾. И по тому де слову разумѣтца окропленіе Христовою кровію, что насъ всѣхъ кропилъ своею кровію и очистилъ ото всѣхъ грѣхъ; мы де тою Христовою кровію во крещеніи причащаемся и окропляемся невидимо, та де кровь Христова очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха.

И литовской посоль Гаврило Стемковской говорилъ, Діонисіевой де книгѣ Ареопагита не вѣрить нелзѣ: вѣрятъ той книгѣ во всѣхъ государствахъ, потому что Діонисей былъ ученикъ апостола Павла.

И протопопъ Михаилъ и Насѣтка говорили: всякой человекъ креститца въ водѣ погруженіемъ и по крещеніи сподобляетца благодати дара Святаго Духа, а не крови Христовы невидимо. А тѣло и кровь Христову принимать надобно всякому человекъ, христіанину сущю, достойнѣ въ причастіи божественныхъ таинъ, и та кровь Христова не для крещенія, но для причащенія. И слались на посланіе апостола Павла, еже ко Евреомъ зачало тѣд: да приступаемъ со истиннымъ сердцемъ и извѣщеніемъ вѣры, очищены сердца отъ совѣсти лукавыя и измовени тѣлеса водою чистою ²⁾.

И попь Матвѣй говорилъ: мы де крестимся водою видимо, а причащаемся крови Христовы во крещеніи невидимо также, какъ

¹⁾ I Петр. I, 2.

²⁾ Евр. X, 22.

древле Аврамъ, Исаакъ и Іаковъ и иные святые вмѣсто крещенія, по дѣйству Святаго Духа, причащались невидимо крови Агннца, заколеннаго преже сложенія міру, сія рѣчь Исуса Христа, и спаслися. И по самое Христово воплощеніе всѣ тѣ святые причастницы были той Агннци крови невидимо вмѣсто крещенія.

И протопопъ Михайло и Насѣтка говорили: Христосъ де пострадалъ на крестѣ и кровь Свою изліялъ единожды, въ послѣдняя времена, послѣ Своего крещенія еже въ водѣ отъ Іованна, а не преже сложенія міру, и очистилъ насъ отъ всякаго грѣха честною Своею кровію, истекшею изъ Его пречистыхъ ребръ, и естество наше обновилъ. И того Его пречистаго тѣла и крови причащаемся мы, по страданіи Его, и довынѣ во освященіе души и тѣла и во оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную.

И попъ Матвѣй говорилъ: прежде сего въ ветхомъ законѣ и по Христово воплощеніе всѣ вмѣсто крещенія причащались невидимо крови Христовы, якоже Святыи Духъ глаголетъ: Агнца заколеннаго преже сложенія міру ¹⁾, и спаслись, и то де ихъ причащеніе крови Христовы было таково же, каково и нынѣ видимо принимаютъ и по Христовѣ страсти, яже на земли. Да слался въ томъ, что Агнецъ заколенъ преже сложенія міру, на Апокалипсисѣ глава г̄, еже написано: и поклонятца Ему вси живущіи на земли, ихже нѣсть написано имя въ книзѣ животнѣй Агннца закланнаго преже сложенія міру. Да мы же свое окропленіе или обливаніе оказуемъ другимъ свидѣтельствомъ, пророчествомъ Езекиїа пророка, глава л̄, еже написано: и искроплю на васъ воду чисту, и очищени будете отъ всякихъ нечистотъ вашихъ, и дамъ вамъ сердце ново и духъ новъ дамъ вамъ ²⁾.

И протопопъ Михайло и Насѣтка говорили и приводили во свидѣтельство Дѣянїа апостольская, реченіе Іоиля пророка во главѣ ѵ: егда сниде Духъ Святыи въ день петдесятный на святые апостолы, и начаша глаголати инѣми языки, якоже Духъ даяше имъ провѣщавати, и тогда Петръ, ставъ со единѣмнадесате, воздвиже гласъ свой и рече: мужіе іудейстїи, живущіи во Іерусалимѣ вси! се вамъ разумно да будетъ и внушите глаголы моя: не бо яко же мните, еже сіи пьяни суть: есть бо часъ третїи дне, но се есть реченное пророкомъ Іоилемъ: и будетъ въ послѣдніи дни, глаголетъ Господь, излію отъ Духа

¹⁾ Апок. XIII, 8.

²⁾ Іезек. XXXVI, 25—26.

Моего на всяку плоть, и прорекуть сынове ваши и дщеря ваши ¹⁾). И послѣ того снитія на нихъ Святаго Духа тѣ апостоли всѣ крестились въ водѣ погруженіемъ. И коли уже, по вашему слову, въ ветхомъ законѣ всѣ вмѣсто крещенія причащали(сь) крови Агнчи, ино и апостоли такожде той же крови Агнчи причащаницы были же, а послѣ того сподобилися и пріятія Духа Святаго и по такомъ дарованіи Божіи однако совершенно крестились въ водѣ.

И поць Матвѣй говорилъ: язъ де говорю пророчествомъ Езеѣвилья пророка, а не Іоила; Езеѣвиль де свое, а Іоиль свое. Да къ тому же Езеѣвилеву пророчеству привожу во свидѣтельство книгу Кирила Кипрскаго, что послѣ былъ и Александрійскимъ, и Кипріяна, а тѣ де книги согласуютъ съ пророчествомъ Езеѣвильевымъ, и въ тѣхъ де книгахъ о крещеніи подлинно описано. А апостоли де, пока и не пріяли Святаго Духа, а крещены кровью Христовою были же невидимо.

И протопопъ и Насѣтка говорили: тѣхъ де книгъ Кириловыхъ и Кипріяновыхъ у нихъ нѣтъ, а есть правила святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ, а вѣрятъ они всего лутчи апостоломъ Петру и Павлу, которые были при самомъ Христѣ, а тѣ де святые Кирило Александрійскій и Кипріянь были по ̄ѵ лѣтѣхъ вознесенія Христова, и приводили во свидѣтельство во апостолѣ Иваново посланіе ̄а зачало ̄е, еже написано: сей есть пришедый водою и кровію и духомъ, Исусъ Христосъ, не водою точію, но водою и кровію, и Духъ есть свидѣтельствуяй, яко Духъ есть истинна, яко тріе суть свидѣтельствующіи: Духъ и вода и кровь, и тріе во едино суть ²⁾). Да во апостолѣ же, въ Дѣянїихъ глава ̄б, зачало ̄з, Петръ же рече: покайтесь и да креститца каждо въ васъ во имя Господа Исуса и да пріиметь даръ Святаго Духа; вамъ бо есть обѣтованіе и чадомъ вашимъ и всѣмъ далнимъ, елико аще призоветъ Господь Богъ нашъ. Они же убо любезно пріяна слово его и крестипася и приложишася въ день той душа яко ̄г ³⁾). Да въ Дѣянїихъ апостольскихъ глава ̄і зачало ̄кз-е: еще же глаголюцю Петру глаголы сія, нападе Духъ Святыи на вся слышащая сіе слово, и ужасошася иже отъ обрѣзанія вѣрніи, елицѣхъ прїидоша съ Петромъ, яко и во языцѣхъ даръ Святаго Духа изліяся; слышаху

¹⁾ Дѣян. II, 14—17; Іоиль II, 28.

²⁾ Іоанн. V, 6, 8.

³⁾ Дѣян. II, 38—39, 41.

бо ихъ глаголющая языки и величаху ихъ Бога. Тогда отвѣщавъ Петръ: еда воду возбранити можетъ хто, еже не креститися симъ, иже Духъ Святыи пріяша, якоже и мы? Повелѣ же имъ креститися во имя Господне ¹⁾).

И попь Матвѣй говорилъ: то де не къ однимъ апостоломъ, но и ко всѣмъ людемъ говорено; да подалъ думному діаку Григорью Васильеву сыну Львову тетрадь, писану пѣмецкимъ писмомъ, а сказалъ, что де онъ говорилъ о крещеніи, и на тѣ ево на всѣ рѣчи писмо въ той тетрати съ подлинными свидѣльствы, и что на ту ево тетрадь дать ему подлинной отвѣтъ на писмѣ.

(Гл. М. А. М. И. Д. Датскія дѣла 1645 г. № 2)

№ 20.

Трактатъ („тетрадь въ дестъ“) Фельгабера о дѣйствительности и неповторяемости обливательнаго крещенія, поданный имъ дьяку Львову 4 іюля 1645 г. въ Отвѣтной палатѣ.

Dass sechzehende Argument.

Wir wundern unss auch nicht wenig, dass die Reussen so hart stehen auff der Eintauchung des gantzen Leibes, da sie doch in ihrer Bibel an keinem Ohrt, da von der Tauffe gehandelt wirdt, dass Wort eintauchen haben undt finden, sondern allein dass Wort krestize, welches nicht eintauchen heist, sondern zum Christen machen. Wenn sie demnach ihre Kinder tauffen, sagen sie nicht: ich tauche dich ein im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des heiligen Geistes, sondern ich mache dich zum Christen im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des heiligen Geistes. Weil demnach dass Wort eintauchen in ihrer Tauffe nicht stehet, wundert unss nicht unbillig, dass sie die Eintauchung für ein nohtwendig Stücke der Tauffe halten.

• Dass siebentzehende Argument.

Wir geben zwar zu, dass in allen Sacramenten dass äusserliche irdische Zeichen nohtwendig muss gebraucht werden, undt dass auch Gott in den Sacramenten anders nicht wirken will, alss durch dass äusserliche Zeichen: jedoch aber ists in keinem Sacrament weder des

¹⁾ Дѣян. X, 44—48.

alten, noch des neuen Testaments befohlen, wie viel oder wie wenig wir von dem äusserlichen gebrauchen, empfangen undt annehmen sollen. Undt daher auch nicht nothwendig sich darumb zu bekümmern. Wir wollen zum Exempel durch alle Sacramenten gehen. Im alten Testament musten sie nothwendig die Vorhaut beschneiden: aber ob viel oder wenig davon geschnitten, war gleiche gut, weil sie keinen expressen Befehl hatten, wie viel sie davon schneiden solten, Gen. 17. Dass Osterlamb musten sie essen, Exod. 12., aber vermeinstu, dass sie alle gleiche viel davon bekommen haben und gleiche grosse Stücke. Denn der eine Hausvater hatt vielmehr Volk, als der andere, mit welchen ers essen musste undt war doch ein vollkommen Sacrament, sowohl bey denen, die nur ein bisslein davon bekamen, als bey den andern, die viel davon genossen. Ebenmässig im heiligen Abendtmahl des neuen Testaments hatt mann nicht allezeit gleiche grosse Oblaten undt ists daran doch nichts gelegen, weil die Krafft nicht des Brodts ist, sondern des Leibes Jesu Christi, Der unss Seine Krafft mit wenigem sowohl mittheilen kann, als mit vielem. Ich glaube auch nicht, dass Ihr, Reussen, im Abendtmahl einem Jeglichen schnurgleich gleichviel Wein mittheilet: denn wie ist solches möglich? Aber darumb ist doch das Blut Christi durch den gesegneten Wein bey dem einen so kräftig, als bey dem andern, denn die Krafft ist nicht des Weins, sondern allein des Bluts Jesu Christi. Daferne Ihr nun Vernunftt habt, so schliesset eben also von der Tauffe. Dass Wasser muss nothwendig da seyn: aber obs viel oder wenig ist, giebt oder nimbt der Sachen nichts: denn dass Wort undt Verheissung Christi ja die Heilige Dreyfaltigkeit kann sowohl wirken durch wenig Wasser, als durch viel.

D a s s a c h t z e h e n d e A r g u m e n t .

Gott gebe, Ihr woltet die Lehre von der Tauffe recht einnehmen, so wurdet Ihr über der Mittheilung des Wassers mit unss nicht viel zanken. Gott hatt die Tauffe zu dem Ende eingesetzt, erstlich dass Er daselbst einen Bundt mit unss machen will eines guten Gewissens, 1. Petr. 3., dass Er unser Gott sein will, undt wir Sein Volk sein sollen, Jerem. 31. 2) Dass Er unss dadurch den Glauben, damit wir unss das Verdienst Jesu Christi zu eignen machen können, mittheile, denn soviel in Christum getauft sindt, die haben Christum angezogen sambt Seiner Gerechtiget, daher wir auch alle Kinder Gottes sindt, durch den Glauben an Jesum Christum,

Galat. 3. 3) Die Tauffe ist ein kräftig Mittel der Wiedergeburt undt Erneuerung, dass wir dadurch Kinder Gottes werden. Denn es sey denn, dass Jemandt wieder gebohren werde auss dem Wasser undt Geist, so kann er nicht in das Reich Gottes gehen, Joh. 3. Er hatt unss seelig gemacht durch den Badt der Wiedergeburt, ad Tit. 3. 4) Erlangen wir durch die Tauffe Vergebung der Sünden undt ewiges Leben, Luc. 3.

Iohannes hatt getaufft undt geprediget die Tauffe der Puss zur Vergebung der Sünden. Undt Petrus, Act. 2., saget: thut Pusse, undt lass sich ein Jeglicher tauffen zur Vergebung der Sünden. Hinwiederumb versprechen wir unss, dass wir hinfort mit dem Teuffel, seinen Werken undt Wesen nicht mehr wollen zu schaffen haben: sondern gleichwie Christus auffstanden ist von den Todten durch die Herrlichkeit des Vaters, also wollen wir auch in einem neuen Leben wandeln. Hievon solten wir disputiren, wie wir dieser unser Verheissung nachkommen möchten, undt nicht von der Grösse oder Wenigkeit des Wassers. Es gehet euch wie dem Constantino Magno, der endlich im Jordan selbst wollte getaufft sein, weil er vermeint, dass Wasser were besser, alss andere, aber Gott schickts also, dass er sich muste zu Nicomedia tauffen lassen über sein Verhoffen undt also in der That erfahren undt mit seinem Exempel bezeugen, dass das eine Wasser zu diesem Werk so gut, alss dass andere, es sey gross oder klein, fliessende oder stehend. Leset hievon Eusebium in seinem 4. Buch wom Leben des Constantini Cap. 61. 62. Darumb auch Johannes der Evangelist klärlich meldet, Cap. 3., dass Iohannes der Täufer zu Enon nachbey Salim getaufft habe, weil daselbst «aquae multae»—viele Wasser gewesen sein; damit also der Unterscheidt des Wassers gantz aufgehoben würde.

Dass neuntzehende Argument.

Ess ist auch Christus Selbst nicht gantz inss Wasser getaucht von Seinem Prediger oder Täufer: sondern Er ist Selbst hinein gestiegen inss Wasser, undt nachdem Er hinein gestiegen war, da hatt Ihn Iohannes erst getaufft, dass ist, Ihm Wasser mitgetheilet im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geistes. Nicht die Einsteigung inss Wasser, die Christus Selbst gethan, sondern die Mittheilung des Wassers im Nahmen der Heiligen Dreyfaltigkeit am Obertheil des Leibes Christi, dass ist erst die Tauffe gewesen. Denn sonst hatte sich Christus theils selbst getaufft, theils war Er von Iohanne

getauft. Weil demnach Christus Selbst dass rechte Tauffwasser nur allein an den Obertheil des Leibes bekommen, Matth. 3., Luc. 3., Marc. 1., warumb wolt ihr unss verdenken, dass wir unsern Kindern dass Tauffwasser allein am Obertheil des Leibes mittheilen? Zu der Zeit pflegen beyde—der Prediger undt der Mensche, der getauft werden solte, inss Wasser zu gehen, wie wir von Philippo undt dem Cämmerer lesen, Act. 8. 19. 38: sie stiegen hinnab in dass Wasser beyden, Philippus undt der Cämmerer, und als sie hinnab gestiegen waren, da tauffte er ihn. Wer Vernunfft hatt, der kann hieraus verstehen, dass die Tauffe nicht bestehet in der Benetzung des Untertheil des Leibes, sonst hätte der Cämmerer den Untertheil seines Leibes selbst getauft, weil er hinein gestiegen: alss sie nun im Wasser standen, da gab ihm Philippus erst dass Tauffwasser auff den Oberntheil seines Leibes, undt dass war allein die Tauffe; wenn wir dass thun, undt das Wasser auff den Oberntheil des Leibes geben, so haben wir auch recht getauft nach dem Exempel Philippi undt Iohannis, wenn auch gleich ein Engel vom Himmel dawieder spreche!

Dass zwanzigste Argument.

Ess halten auch viel von den eltesten undt vornebstern Vätern mit unss, undt geben mit klaren Worten zu, dass die Auffgiessung des Wassers in der Tauffe eben so vollkömlich undt gut sey, alss die Eintauchung. Cyprianus, Bishoff zu Carthago, der gelebt hatt Anno 240. nach Christi Geburth, schreibt in seinem vierdten Buch in der siebenden Epistel an Magnum: du fragest, lieber Bruder, wass ich halte von denen, die in der Tauffe wegen ihrer Schwachheit nicht inss Wasser getaucht, sondern mit Wasser begossen seindt: ich halte dafür, dass die Wohlthaten Gottes dadurch nicht veringert oder geschwecht werden, wenn der Glaube nur unbefleckt ist. Denn es wirdt der Unflath der Sünden in der Tauffe nicht auff die Weise abgewaschen, wie der Unflath des Fleisches in einem andern Bade: man hatt auch nicht dazu von Nöthen ein Küfen, Fischteich oder Fluss, wie zu einem leiblichen Bade. Denn das Hertze des Gläubigen wirdt durch den Glauben gereiniget. Daher auch der Prophet Ezech. saget: Ich will sie mit reinem Wasser besprengen, dass sie gereiniget werden von aller ihrer Unreinigkeit. Abermahl im vierdten Buch Mosis: du solt sie reinigen undt mit dem Wasser der Reinigung besprengen. Undt schlenst also: darauss siehet man, dass die Besprengung auch

in der heiligen Tauffe kann gebraucht werden. Nun wist ihr wohl, dass diess ein sehr alter undt gelärter Scribent ist, welchen ihr ohne grosse Ursachen nicht widersprechen solt. Der heilige Augustinus, welchem alle Verständige fast für den vornembsten Kirchenlehrer halten, schreibt in seinem Buch von der Lehr der Kirchen, Cap. 74: ein Mensch, der getaufft werden soll, soll sein Bekendtniss thun für dem Priester undt auff alle Fragen antworten; wenn er sein Bekendtniss gethan hatt, soll er entweder mit Wasser besprenget oder inss Wasser getaucht werden. Dieser Augustinus hatt gelebet Anno 430. nach Christi Geburtli, undt ist gewesen Bischoff zu Hippona in grossem Ansehen, dessen Gezeugnus ihr mit Recht in diesem Punct nicht verwerffen solt, auch nicht könnet. Chrysostomus, Bischoff zu Constantinopel, Anno Christi 406., sagt in seiner 35. Predigt über das fünfte Capitel Iohann., dass das Wasser in der Tauffe nicht reiniget von Natur, sonsten wurde ein jegliches Wasser von Sünden reinigen: sonstern wenn es die Krafft des Heiligen Geistes empfänget, so wäschet es alle Sünde ab, nicht durch sich selbst, sondern durch die Gnade des Höchsten.

Daraus könnet ihr leichtlich abnehmen, dass es gleich sey, wie viel oder wie wenig Wasser mann darzu gebraucht. Die Sonne stehet undt gehet an einem Ohrte des Himmels undt erleuchtet doch die gantze Welt: wie viel mehr erleuchtet die Krafft des Heiligen Geistes den gantzen Menschen, wenn sie durch das Tauffwasser einen Theil des Menschen berührt.

Hieraus kann ein Jeglicher leichtlich schliessen, wie gröblich hr, Reussen, Gott den Herrn erzürnet, dass ihr unsere Tauffe verkleinert undt verachtet, da sie doch in Gotteswort so guten Grundt hatt, undt in der christlichen Kirchen nunmehr 1400 Jahr, wie wir auss den Cypriano rechnen, in Asia, Affrica undt Europa gebraucht worden ist, undt noch heutigen Tagen in gantz Deutschland, Dänemark, Norwegen, Schveeden, Finlandt, Liefflandt, Pohlen, Ungern, Böhmen, Italien, Frankreich, Hispanien, America, Indien gebraucht wirdt, da so viel Tausendt gelerte Männer sindt, die Gotteswort undt die Patres wohl gelesen haben, undt ein jegliches Wort gar wohl erwegen, dass ihr nicht thun könnet, weil ihr keine Schulen undt Academien habt undt der Sprachen nicht kundig seidt. Ihr solt nicht dafür halten, dass wir einige Menschen in Glaubenssachen etwas uz Gefallen reden wieder unser Gewissen, undt wenn mann die rechte Warheit sagen soll, scheinets viel glaublicher, dass zur Zeit Christi undt der Apostel die Leute durch Auffgiessung des Wassers vielmehr

getauft sindt, als durch Eintauchen. Jedoch können wir die Eintauchung gar wohl leiden, undt verachten sie nicht, weil wir wissen, dass es nicht daran gelegen, wie man das Wasser gebrauchet, sondern daran ist alles gelegen, dass man die Wort Christi in Acht nimbt, undt durch den Glauben die Verheissung ihme zu eigen machet.

Der ander Satz.

Weil wir nun nach der Länge mit unüberleglichen Gründen bewiesen haben, dass unsere Tauffe, die da geschicht durch Auffgiesung des Wassers im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geistes, eine rechtmessige und vollkommene Tauffe sey, so werdet ihr je keinesweges so unchristlich sein, dass ihr von uns begehren woltet, dass wir uns noch einmahl tauffen lassen soltent Denn Gott hatt es also geordnet, dass keiner soll wieder getaufft werden, der einmahl recht getaufft ist. Alle Concilia undt alle Patres lehren eben dasselbe, haben auch allezeit diejenigen verdambt, die dawieder gesprochen haben.

Beweisen demnach mit nachfolgenden unbeweglichen Gründen, dass kein recht getauffter Christ muss abermahl getaufft werden.

Der erste Grundt.

In Glaubens Articulu muss man einen klaren Befehl in der h. Schrift haben, wass man thun und lassen soll, undt wie weit man gehen soll. Daferne man etwass hinzuthut oder davon nimmet, so will uns Gott straffen, Apocalip. 22. Nun aber haben wir keinen Befehl in der Bibel, dass man einen recht getaufften wieder tauffen soll, derowegen soll sichs auch keiner unterstehen einen recht getaufften wieder zu tauffen, daferne er in Gottes Straffe fallen will.

Der ander Grundt.

Wir haben in Gottes heiligem Wortte nicht ein einig Exempel, dass recht getauffte solte wieder getaufft sein. Derowegen wills uns auch nicht gebüren, dass wir es zugeben. Denn wir sollen der Apostel Nachfolger sein, gleichwie sie Christi Nachfolger sein, in der ersten an die Cor. 10. Undt sobaldt ihrs von uns begehret, dass wir uns sollen wieder tauffen lassen, so seidt ihr Christi undt der Apostel Nachfolger nicht. Wir wissen zwar wohl, dass Actorum 19. der zwölf Männer gedacht wirdt zu Epheso, die auff Iohannes Tauffe

getaufft waren undt doch von Paulo wieder getaufft sein Wie wohl nun diese Wort auf vielerley Weise erkleret worden, bleiben wir doch schlechterdings bey der Meinung Ambrosij, welcher schreibet in seinem ersten Buch über dass dritte Capittel der Epistel an die Galat., dass diese Männer auff den Nahmen Iohannis undt nicht auff den Nahmen Christi getaufft gewesen sein von einem unverständigen Prediger, undt dass sie von der Heiligen Dreyfaltigkeit nichts gewust haben, weil sie selber expresse sagen, Act. 19: wir haben nie gehört, ob ein Heiliger Geist sey. Derowegen sindt sie billig getaufft, denn sie wahren noch nie recht getaufft. Wir aber, Gott sey lob, sindt getaufft auff den Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geistes, undt haben derowegen nicht von Nöthen abermahl getaufft zu werden, weil wir kein Exempel in Gotteswort vor unss haben.

Der dritte Grundt.

Der Bundt, den Gott mit unss macht in der Tauffe, ist ein ewiger Bundt, den Gott unss immer fort undt fort fest halten will, denn Er ist getreu, undt kann Sich Selbst nicht leugnen, 2. Tim. 2. Gottes Gaben undt Beruffung mögen Ihn nicht gereuen, Rom. 11. Derowegen haben wir nicht von Nöthen diesen Bundt abermahl zu machen undt zu bestetigen: sondern wenn wir fallen, haben wir durch ware Busse undt Besserung unsers Lebens wiederumb einen Zutritt zu diesem Bunde: dabey lassen wirs billig bleiben, weil unss Gott so gelehret hatt.

Der vierdte Grundt.

Gleichwie die Beschneidung im alten Testament nicht wiederholet worden ist, also soll auch die Tauffe, die unsere geistliche Beschneidung ist in Christo Jesu, Col. 2., nicht wiederholet werden, es hatt zwar Josua zum andern Mahl die Kinder Israel beschnitten, Josua 5. v. 2. Aber es sindt solche gewesen, die noch nicht beschnitten waren in der Wüsten. Denn die zuvorn beschnitten waren, die starben in der Wüsten, Josua 5. v. 6. 7. Derowegen ist diess die Meinung, dass Josua eine allegemeine Beschneidung abermahl angestellet unter dem Volk, dass in der Wüsten geboren undt noch nicht beschnitten wardt. Bleibt demnach war, dass weder die Beschneidung im alten Testament, noch die Tauffe im neuen Testament niemahls wiederholet worden von den rechtgläubigen. Derowegen wollen undt sollen wir die geistliche Beschneidung in Christo Jesu, dass ist die Tauffe, auch an unss nicht abermahl geschehen lassen.

D e r f ü n f t e G r u n d t.

Gleichwie wir nur einmahl geboren werden von Mutterleibe, Fleisch vom Fleisch: also sollen wir auch nur einmahl in der Tauffe wiedergeboren werden, Geist vom Geiste, weil Christus die leibliche Geburth und geistliche Wiedergebурth in dieser Vergleichung gegen einander setzt, Iohann. 3. Davon Augustinus also schreibet: gleichwie man nicht abermahl zur Tauffe gehen, denn wer ein Sohn seines Vaters ist, der ist zu einem Mahl sein Sohn worden.

D e r s e c h s t e G r u n d t.

Die Tauffe ist eine Pforte der Gnaden Gottes undt des Himmereichs, ein Sacrament des Eingangs in die christliche Kirche, eine Einwehung zum Christenthumb, weil wir in derselben Gotteskinder werden durch den Glauben, Gal. 3., undt Glieder Christi undt seiner Kirche, ja eine geistliche Braut unsers himlischen Bräutigams, Der Sich daselbst mit unss verlobt undt vertrauet in Gnaden undt Barmhertzigkeit ohne Ende in Ewigkeit, Hoseae 2. Gleichwie nun Niemandt zweimahl eingeweihet wirdt in ein geistlich Ampt; gleichwie auch zwei Brautleut nur einmahl ehelich vertrauet worden; ja, gleichwie unsere Glieder nur einmahl unsere Glieder werden undt bleiben: also sollen wir auch nur einmahl mit Christo durch die Tauffe verlobt und vertrauet undt dadurch Seine Glieder werden undt bleiben.

D e r s i e b e n d e G r u n d t.

Wir sindt auf den Todt Christi getaufft, Rom. 6., demnach wie Christus nur einmahl gestorben ist, Rom. 6., also sollen wir auch nur einmahl getaufft werden auff Christum. Daher Damscenus recht saget in seinem vierdten Buch vom christlichen Glauben Cap. 10: die einmahl getaufft sindt auff den Vater, Sohn undt Heiligen Geist undt sindt unterwiesen worden von dem einigen Gottlichen Wesen in dreyen Persohnen, daferne sie abermahl getaufft werden, so creutzigen sie Christum abermahl undt solches wirdt ihnen Gott nicht vergeben. Derowegen weil wir einmahl auff Christum getaufft sein, wollen wir nicht abermahl getaufft sein, daferne wir Christum nicht abermahl creutzigen.

D e r a c h t e G r u n d t.

Gleichwie nur ein Gott undt Vater unser aller, ein Herr undt ein Glaube ist, also ist auch nur eine Tauffe, Eph. 4., nicht allein nach dem Wesen, sondern auch nach der Mittheilung undt nach dem Gebrauch. Derowegen sey es ferne von unss, dass wir auss dem zwey machen solten, dass Gott der Herr nach dem Wesen undt nach dem Gebrauch zu einem verordenet hatt. Ess seindt auch nur lauter menschliche Gedanken, dass ihr vermeinet, unsere undt euere Tauffe sey nicht eine Tauffe. Wenn ihr recht eingenommen hattet oder noch einnehmen woltet, wass zu einer rechten Tauffe gehöret, so wurdet ihrs nicht leugnen, dass unsere undt euere Tauffe eine Tauffe sey. Haben wir nicht sowohl Wasser als ihr, ob ihr gleich mehr habet als wir: denn dass giebt der Sache nichts? Gebrauchen wir nicht sowohl der Wort: im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geistes als ihr? Glauben wir nicht sowohl als ihr, dass wir in der Tauffe Gotteskinder werden undt der Vergebung der Sünden, der Gnade Gottes, der Gerechtigkeit Christi undt des ewigen Lebens theilhaftig? Glauben wir nicht sowohl als ihr, dass wir in der Tauffe einen Bundt mit Gott gemacht haben, Ihme hinfort Allein zu dienen, dem Teuffel aber und alle seine Werke zu fliehen undt zu meiden. In Summa die Tauffe ist ein Bad des Wassers im Wortt, Eph. 5. Wo demnach Wasser undt Christi Wortt recht gebraucht wirdt, da ist eine einige, rechte Tauffe. Alle Ceremonien, die dabey gebraucht werden, sie mögen Nahmen haben, wie sie wollen, die seindt nur von Menschen erfunden, darumb ist mann nicht nohtwendig an dieselben verbunden.

D e r n e u n d e G r u n d t.

Ess haben auch die allgemeinen Concilia undt die alten Väter dieselben verdambt, die einen recht getaufften Christen, als wir sindt, abermahl zu tauffen sich unterstehen. Das Concilium Romanum, welches gehalten ist under dem Pabst Melchiade Anno 313., hatt geordenet, dass mann auch die nicht wieder tauffen solte, die von Ketzern getaufft sein, daferne sie nur dass Wasser im Nahmen der Heiligen Dreyfaltigkeit mitgetheilet haben. Wie vielmehr will es sich gebüren, dass die nicht wiedergetaufft werden, die von rechten Christen getaufft sindt, als wir sein. Auff den sieben allgemeinen Concilijs zu Nicea, Constantinopel, Epheso, Chalcedone, zu unterschiedenen Zeiten

gehalten, ist auch mannichmahl hievon gehandelt worden, dass mann keinen, der rechtmessig getaufft ist, abermahl tauffen soll, undt wenn es gleich von einem Gottlosen geschehen were.

Tertullianus in seinem Buche von der Tauffe sagt klärlich: einmahl gehen wir in diess geistliche Bad, einmahl werden unsere Sünde in demselben abgewaschen. Dieser hatt geschrieben 200 Jahr nach Christi Geburth undt ist einer von den allereltesten Vätern, den ihr billig annehmen solltet.

Cyprianus in seinem andern Buch im dritten Briefe schreibt: die Tauffe wirdt nur einmahl genommen undt nicht wiederholet, weil Christus sagt: wer von diesem Wasser drinkt, dass Ich gebe, der wirdt nicht türsten in Lwigkeit. Undt im Buch von der Abwaschung der Füße schreibt er: die Kirchenordinantz verbeut, dass mann die Tauffe nicht wiederholen soll. Dieser hatt gelebet Anno 240. nach Christi Geburth, welchen ihr nicht verwerfen solltet.

Epiphanius schreibt in seinem 42. Buch von der Ketzerey, dass Marcion gelehret habe, dass mann nicht einmahl, sondern drey mahl tauffen solte, undt verwürfft diese Lehre, alss ketzerisch undt Gotteswort zuwiedern. Dieser hatt gelebet im 390. Jahr nach Christi Geburth undt ist Bischoff gewesen in Cypren, deme ihr billig hierin gehorchen solltet.

Eusebius in seinem 7. Buch von der Kirchenhistoria Cap. 2. 3. 4. 5. 6. 7. undt 8. zeugt viel Brieffe an des Dionysii Alexandrini, die er geschrieben hatt an Stephanum, dem Bischoff zu Rom, an Xyston, Philemonem, Dionysium Romanum undt andere mehr, in welchen Brieffen alle er beweiset, dass mann einen, der recht getaufft ist, nicht wieder tauffen soll, undt sagt dabey, er habe solches empfangen von den seeligen Heracula. Nun aber hatt Eusebius geschrieben Anno 330. nach Christi Geburth: aber Dionysius Alexandrinus, Heracula undt die andern noch lange zuvor, da die Orientalische undt Occidentalische Kirche in den Religione—Articeln allerdings noch einig gewesen; darumb habt ihr keine Ursache solcher Leute Zougus in diesem Fall zu verwerffen. Augustinus hatt hievon viel Bucher wieder die Donatisten geschrieben undt mit vielen Gründen drin bewiesen, dass sie unrecht theten, dass sie die getaufften Leute sich unterstunden wieder zu tauffen, wenn sie gleich von Ketzern getaufft weren. Undt in seinem 203. Sendebrieffe ad Max. setzet er diese Wort: wenn man einen ketzerischen Menschen wiedertauffet so ist es eine Sunde; wenn man aber einen recht gleubigen wieder tauffet, so ist es eine grosse gewliche Ubelthat. Nun aber könt ihr

Augustinum nicht verwerffen, weil er ein christlicher Lehrer gewesen; derowegen mustet ihr auch billig annehmen, wass er saget.

Da Jeremias, Patriarch zu Constantinopel, vor wenig Jahren under Sigismundo tertio, hochlöblichster Gedächtnuskönig in Pohlen, die reussischen Kirchen besuchet hatt, die dem Könige in Pohlen unterworfen sein, hatt er unsere Tauffe, die da geschieht durch Auffgiessung des Wassers im Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geists, nicht verwerffen, sondern eben so gut geachtet, als die euerige; wie kombt es den, dass ihr sie vernichtet, da doch euere Geistligkeit dem Patriarchen zu Constantinopel anhengig ist?

Ess hatt auch vor 16. Jahren der Constantinopolitanische Patriarche Cyrillus eine Confession des griechischen Glaubens aussgehen lassen, welche gantz undt gar mit unser Confession ubereinstimmet. Wir wollen ietzt nicht mehr anziehen, alss was er von der Tauffe redet, von welcher er also schreibet: wir gläuben, dass die Tauffe ein Sacrament sey vom Herrn eingesetzt: daferne Jemandt dieselbe nicht empfänget, so hatt er keine Gemeinshaft mit Christo, auss dessen Todt, Begräbnüss undt sieghafften Auferstehung alle Krafft undt Wirkung des Tauffe heruret. Derowegen sindt wir versichert, dass allen denen, die auff die Weise, alss Christus befohlen hatt, getaufft sindt, alle ihre Sunde vergeben werden, dermassen, dass die da abgewaschen sindt in dem Nahmen des Vaters, des Sohns undt des Heiligen Geistes, die sindt wiedergeboren, gereinigt undt gerechtfertiget. Dass wir aber Jemandt wiedertauffen sollen, davon haben wir keinen Befehl vom Herrn empfangen. Derowegen enthalten wir unss eines solchen ungereumbten Dinges. Hie nennet er die Wiedertauffe ein ungereumbtes Ding, von welchem man sich enthalten soll. Er brauchet auch von der Tauffe dass Wort abwaschen undt nicht eintauchen. Ess kann aber eine Abwaschung eben sowohl geschehen durch Auffgiessung des Wassers, alss durch die Eintauchung; warumb wolt ihr den klüger sein alss er, weil ihr euch zur griechischen Kirchen bekennet?

Nicht allein aber haben es die Concilia undt Geistlichen verboten, dass mann nicht wiedertauffen soll, sondern auch die weldtlichen Könige undt Herrn haben es verboten. Die griechischen Keyser Valentinianus, Valens undt Gratianus haben ein solch Gesetz davon aussgehen lassen Anno 368: einem Priester, der einen Menschen zum ander Mahl tauffet, halten wir unwürdig des Priesteramts. Denn wir verdammen den Irthumb derer, die der Apostel Gebot mit Fussen treten undt die einmahl getaufften wiedertauffen, dadurch sie diesel-

ben nicht reinigen, sondern alss mit einer Blutschande befleken. Honorius undt Theodosius haben Anno 412. nach Christi Geburth ein solch Mandat davon aussgehen lassen: daferne wir erfahren werden, dass ein Priester einen getaufften Christen wiedertauffen wirdt, soll diess unser Urtheil sein, dass sie beyde eine Todtsünde begangen haben, undt sowohl der Priester, alss der Wiedergetauffte, sollen am Leben gestrafft werden. Da sehet ihr, wolche eine grosse Sunde es ist einen Menschen wiedertauffen, dass auch die weltliche Obrigkeit es mit dem Schwerdt gestrafft hatt. Albereit vor 1300. Jahr, wenn diese alte griechische Keyser wieder auffstehen undt hören solten, dass ihr die Leute wiedertauffet, so wurden sie ein hart Urtheil über euch fallen.

Ihr darfft auch nicht sagen, dass diese Concilia, Kirchenväter undt Keyser allein von denen reden, die eingedaucht sein, denn wir haben schon zuvor dargethan, dass zu ihren Zeiten sowohl die Auffgiessung des Wassers, alss die Eintauchung, gebräuchlich gewesen, derowegen haben sie beyde Formen der Tauffe gleiche hoch gehalten undt die Wiederholung der einen, sowohl alss der andern, verboten. Ist demnach hohe Zeit, dass ihr auffhalt die Leute wieder zu tauffen undt unss auff diessmahl mit eurer Tauffe beschwerlich zu sein, denn wir haben euch beyderley bewiesen, erstlich, dass wir recht getaufft sein, undt hernach dass man einen recht getaufften keinesweges wiedertauffen soll.

Der dritte Satz.

Weil ihr euch aber allezeit mit der Gewonheit zu entschuldigen pfleget, wollen wir euch zum Überfluss mit Exempeln darthun undt beweisen, dass es wohl zuvor in Russlandt geschehen, dass Leute unsers Glaubens sich mit euren Töchtern verheyrathet haben, also dass sie beyderseits in ihrem Glauben blieben seindt, undt dass ihr darumb nichts in diesem Fall vorzuwenden habet.

Dass erste Exempel.

Iohannes Basiliwitz, des Blinden Sohn, ein mechtiger Herr, hatt Anno 1493. seine Tochter die grossfürstliche Princessin Helenam dem grossmächtigen Könige Alexandria in Pohlen zur Ehe gegeben undt hatt von ihme keinesweges begehret, dass er sich solte umbtauffen lassen undt die griechische Religion annehmen, weil er wohl wuste,

dass sie beyderseits recht getaufft wahren; diese beyde haben Hochzeit gemacht, ehelig beygewohnet undt viel Jahr friedlich miteinander gelebet, ob sie gleich unterschiedlicher Religion gewesen. Ist dass domahls geschehen, warumb entschuldiget mann sich ietz, undt als wenn es unnuiglich were solches zu zulassen?

Dass ander Exempel.

Fridericus secundus hochlößlichster Gedächtnüsskönig in Dänemark undt Norwegen hatt seinen Herrn Bruder Hertzog Magnum Fürsten zu Schlesswigholstein in die Moschow geschiket Anno 1574. nach Christi Geburth, der sich verheyrahet mit des grossmächtigen Czarn undt Grossfürsten Iohannis Basiliwitz Brudern Tochter, mit welcher er auch viel Jahr in Friedt undt Liebe gelebet, undt ist nicht ein Wort von Verenderung der Religion oder von Annehmung euerer Tauffe gedacht worden, wie ihr selber in eueren Historien finden werdet, wenn ihr sie für die Handt nehmet. Wass domahlen geschehen ist, hätte noch heutiges Tages ohn alles Widersprechen geschehen können, daferne ihr euch nicht hättet belieben lassen, diese oder jene Entschuldigung wegen der Religion vorzuwenden.

Das dritte Exempel.

Der grossmächtige Czar undt Grossfürst Boris Gudenow hatt herein gefodert den hochgebornen Fürsten undt Herrn, Herrn Iohannem, Hertzog zu Schlesswigholstein, des durchleuchtigsten Königs undt Herrn Herr Christiani Quarti, Königs zu Dänemark undt Norwegen, Herrn Brudern seine Tochter an ihn zu verheyrathen, welcher auch allhier angelanget Anno 1603. Da gleichfalls kein Wort von der Wiedertauffe undt Veränderung der Religion angezogen worden. Wehre auch die Heyraht ohne allen Zweifel vollzogen worden, ohne alles Widersprechen in Religionssachen, daferne ihn Gott nach Seinen väterlichen Willen nicht vor der Heyraht aus diesem Leben abgefodert.

Dass vierdte Exempel.

Der Fürste in der Wallachie undt Moldaw, der gleichfals griechischer Religion ist, hatt noch neulicher Zeit seine Tochter dem hochgebornen Fürsten Jannusio Radsivil in Pohlen zur Ehe gegeben, also dass sie beyderseits in ihrer Religion verblieben. Ess hatt auch

der Patriarche zu Constantinopel, welcher die Inspection in Religionssachen über den Fürsten in der Wallachie hatt, dieser Ehe gantz nicht widersprochen, sondern sie ohne einigen Einspruch alssbaldt bewilliget. Ob dieser Fürst schon ihrer Czar. Maj. in der Moschow dem Stande nach nicht zu vergleichen ist, so seindt sie doch einer Religion. Weil es demnach ohne Verletzung des Gewissens undt ohn einiges Disputiren von der Wiedertauffe undt Verenderung der Religion an dem Ohrte hatt geschehen können, können wir nicht erachten, auss wass Ursachen unss so viel Wiederwortigkeiten gemacht worden seindt.

Schliesslich, wir sindt recht getaufft undt sindt dessen auss Gotteswort in unserm Gewissen genug versichert, werden unss auch nimmermehr dahin bereden lassen wieder Gotteswort, die Concilia, Kirchenväter undt weltlichen Rechte abermahl tauffen zu lassen, wenn unss auch gleich die gantze Welt zwingen wolte. Denn wir fürchten Gott mehr alss einigen Menschen. Ihr muget auch zusehen, wie ihr Gottesstraff undt dem Urthoil der gantzen Christenheit entgehen könnet.

(Гл. М. А. М. И. Д. Датскія дѣла 1644 г. № 3)

№ 21.

Переводъ пяти вопросовъ или статей, поданныхъ Гаврииломъ Степковскимъ въ защиту обливательнаго крещенія дьяку Львову 4 іюля 1645 г. въ Отвѣтной полатѣ.

Чему не можетъ быти крестити¹⁾ повтарыный²⁾

а. Же есть разъ постановленный отъ Христа Господа Бога, а яко разъ на крестѣ за насъ рачиль умереть, тако тежъ разъ сакраментъ кресту маеть быти данный; яко три дни лежавъ во гробѣ, такъ тежъ презъ тройкое поляны, любо покропене, любо понурене маеть быти данный крестъ святой; яко разъ повсталъ изъ мертвыхъ, такъ тежъ крестъ разъ данный, а не повторенный маеть быти.

б. Же не въ водѣ крестъ належитъ, а ни въ помазаніи муръ, а ни въ молитвахъ, але въ словахъ Христа Спасителя нашего, то еже

¹⁾ Первоначально въ подлинникѣ написано было правильно: крестъ (именно: крѣс), но потомъ другими чернилами переправлено: крестити.

²⁾ Повторыный?

во имя Отца и Сына и Духа Святаго. Аминь. Припомянути себѣ, яко Спаситель нашъ николи не воспоминалъ во евангеліи своемъ святомъ понуряня, опрочѣ которо мѣлъ бы быти неважный крестъ; легъ¹⁾ апостоломъ своимъ приказалъ: идите на весь свѣтъ, проповѣдаючи евангеліе, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Духа Святаго²⁾. То тутъ понуренья не воспоминаетъ Спаситель нашъ, опрочъ которо важны есть завсегда крестъ; то есть, заживаючи тыхъ словъ, въ недостатку пона такъ восточне(й) церкви святой, яко и западной, которая кольвѣмъ³⁾ особа можетъ дати крестъ, визнаваючи Господа Бога въ Троицы Единого, мовечи тѣ слова, яко тебе крещу во имя Отца и Сына и Духа Святаго. Апостоль Филиппъ святой, коли крестилъ евнуха королевоі что опескіи (еѳіопской?), не нурилъ его; ⁴⁾ Пазла святаго Ананія духовный въ Дамаску мѣстѣ не нурилъ его⁵⁾; Петръ святой, коли за однимъ поученіемъ въ вѣру залегъ пять тысящей, окрестилъ людей,⁶⁾ а коли бы мѣлъ ихъ всякого нурати, не мало бы часу ушло изабавити; также и другой разъ три тысящи окрестилъ⁷⁾. Пехай же всякой увидитъ, же не въ водѣ, а ни въ помазаніи мѣры, а ни въ молитвахъ крещеніе есть, але въ словахъ Христа Спасителя нашего поставленныхъ, то есть: я тебе крещу во имя Отца и Сына и Духа Святаго. Аминь.

Г. Але крестить⁸⁾ черезъ кого человекъ⁹⁾ данный: либо черезъ пона такъ римского, яко и греческого, либо черезъ монастера¹⁰⁾ такъ люторского, яко и калвинского есть важный; либо суть отъ церкви святой такъ восточной, яко и западной прочь отгяти,¹¹⁾ але же визнавають Троицу живоначальную такъ мочно, яко и мы за чимъ есть крестятъ¹²⁾ ихъ важны, яко и нашъ; бо того сподобу¹³⁾ заживають въ словесахъ, кре-

¹⁾ Легъ?

²⁾ Матѣ. XXVIII, 19.

³⁾ Здѣсь, надо полагать, польское kolwiek—нибудъ.

⁴⁾ Дѣян. VIII, 38.

⁵⁾ Дѣян. IX, 18.

⁶⁾ Дѣян. IV, 4.

⁷⁾ Дѣян. II, 41.

⁸⁾ Крестъ?

⁹⁾ Kolwiek?

¹⁰⁾ Пастора?

¹¹⁾ Отгятый?

¹²⁾ Крестъ?

¹³⁾ Способу?

стѣи, мовѣи: я тебе крещу во имя Отца, и Сына, и Духа Святаго. Аминь. За чимъ важный есть христіанинъ? бо не для особы ставается христіанинъ, але для словъ Христа Спасителя нашего. Такихъ допатистовъ потопила церковь святая сходная и заходная, на тотъ часъ зо бо полне ¹⁾ въ святой згодѣ живучи, которые и важили еретиковъ крещонни(хъ?) во имя Тройцы живоначалноі крестити изнова, на соборѣ римскомъ за папу Мелхіада въ году отъ рождества Христа Спасителя нашего триста тринадцатаго.

Ѣ. Такъ важны крестити²⁾ любо въ понуренью троякимъ, любо въ поливанію троякимъ, любо покропленію троякимъ, бо не вода дѣлаетъ христіанина, а ни муро, а ни молитва, але слова Христа Спасителя нашего, то есть: я тебе крещу во имя Отца и Сына и Духа Святаго.

Ѥ. За короля Жигимонта третьяго пріѣзжалъ до коруны Польскіе Еремѣй патріархъ Константинопольскій, гдѣ ³⁾ тотъ блудъ знесъ з руки всей, а бы разъ окрещонни(хъ?) во имя Отца и Сына и Духа Святаго другой разъ не крестили, заказалъ подъ проклятствомъ во вѣки.⁴⁾

№ 22.

Apologia ad reverendissimum patriarcham Moschoviticum de non iterando baptismo, conscripta ab illustrissimo domino, domino Gabriele Stepkowski, castellano Braclaviensi, magno legato serenissimi regis Poloniarum magnique ducis Lithuaniae in Moschoviam.

Reverendissime Domine!

Invadit temperatissimos morbus, validissimos phtysis, secretissimos tumultus, innocentissimos poena. Minatur tempestas antequam surgat, crepant aedificia antequam corruant, praenuntiat fumus incendium, insubitas tempestates hybernisque maiores; agitur aestiva tranquillitas, eodem die, quo luserunt navigia, sorberi solent, in ipsa pace timor insurgere et auxilia securitatis in metum transire saepe visa sunt. Haec omnia experitur serenissimus princeps Daniae Valdemarus Christianus innocentissimus, qui invitatus in Moschoviam venit

¹⁾ Польское: Zupelnie?

²⁾ Крестъ?

³⁾ Gdy, когда?

⁴⁾ Подлинникъ на четырехъ столбцахъ въ Датскихъ дѣлахъ 1645 г. № 2 Главнаго Московск. архива мин. иностр. дѣлъ.

ad contragendum matrimonium cum celsissima filia caesareae maiestatis Irena Michalowna, sed pro ... ¹⁾ dolor, pro laetitia moerorem, pro thalamo squalorem, pro conjuge carcerem, perpeti palpitantibus praecordiis vivere et ad omnem strepitum circumagere strepitum cogitur. Sic ne tractantur amici? Haec ne fides publica? quae si hostibus est servanda, multo magis invitatis hospitibus est praestanda. Nemo enim est tam obstructae mentis, qui non videat fidem publicam esse praecipuum fundamentum, per quod stabilia redduntur regna. Nam si quid est, quod quod communem vitae societatem stabiliat, quod populos amicitiae foederibus inter se jungat, hoc praestat fides publica, sanctissimum humani pectoris bonum. Cum autem fides publica non servatur et semel inita pacta franguntur, nihil aliud sequitur, nisi illa teterrima omnium malorum lerna-perfidia, cuius vitio marcescunt florentia, dilabuntur aucta, pereunt bene custodita. Itaque videat, consideret, rectaque iudicii trutina ponderare id dignetur reverendissima paternitas vestra, qualiter fides publica a vestra parte summum perpressa sit detrimentum, cum serenissimus princeps Daniae tanti doloris acerbiter ferre hucusque non desistit. Et tantae afflictionis nullus alius mihi videtur esse auctor et promotor, nisi illa affectatio reverendissimae paternitatis vestrae, dum contra pacta conventa et contra usum, praxim ecclesiae, contra consensum sanctorum patrum, contra decreta et dogmata generalium oecumenicorum conciliorum, cogere vult serenissimum principem Daniae ad iterandum baptismum. Quoniam vero triplex baptismus distingui solet, scilicet fluminis, fluminis et sanguinis, idcirco reverendissima paternitas vestra non solum baptismum fluminis baptisatum iam serenissimum principem Daniae vult iterum rebaptisare, sed etiam a duobus annis eundem serenissimum principem Daniae baptismum sanguinis baptisare non veretur, dum hoc conatu tanquam aestu aliquo non solum ossa emedullare, verum etiam sanguinem serenissimi principis decoquere videtur reverendissima paternitas vestra. Sed videat in quam horribili et terribili pernitiosi dogmatis coeno volutatur.

Fuerant haeretici Donatistae, qui baptisatos rebaptisabant, sed hi damnati sunt in conciliis generalibus, praesertim in concilio romano, sub Melchiae papa, anno Christi 313, tum temporis, cum ecclesia orientalis unita esset ecclesiae occidentali, et in praefato concilio sancti patres graeci et latini, repleti Spiritu Sancto, sanxerunt et constituerunt etiam ab haeticis baptisatos non esse rebaptisandos.

¹⁾ Въ подлинникѣ какое-то слово пропущено.

Sanctus Augustinus, doctor et lumen ecclesiae catholicae, quem et Graeci venerantur, scribens de baptismo, lib. 2 cap. 7, hanc doctrinam de non rebaptisandis his, qui semel sunt etiam ab haereticis baptisati, profluxisse et traditione apostolica et antiquissima consuetudine, usu et praxi ecclesiae catholicae, quae est Domus Dei, columna et firmamentum veritatis, quae tanquam sponsa Christi adulterari non potest.

Sanctus etiam Epiphanius, doctor ecclesiae graecae, scribens contra haereticos, haeresi 42, testatur, fuisse haereticum Marcionem, qui docebat, baptismum posse iterari, sed a sanctis patribus iste error tanquam perniciosus damnatus est.

Eusebius quoque historicus ecclesiasticus testatur, sub Cornelio papa, regnante imperatore Decio, fuisse suscitatum quaestionem in Africae partibus de haereticis rebaptisandis vel non? Sed a Cornelio pontifice caeterisque episcopis occidentalibus et orientalibus iste error sublatus est. Post mortem Cornelii pontificis, qui per martyrium in coelum evolavit, successit in locum ejus Lucius papa, qui postquam octo mensibus functus est apostolatu, Stephanus in locum ejus levatus est in antisitem, qui de non rebaptisandis haereticis similem Cornelio tulit sententiam.

Profitetur paternitas vestra cum concilio Constantinopolitano unum baptismum in remissionem peccatorum; cum igitur unum sit baptismum, hoc semel acceptum non est iterandum. Nam juxta sententiam S. Augustini, sicut uterus non potest repeti, sic ne iterari baptismus, qui est lucis communicatio, tenebrarum depulsio, immortalitatis indumentum, regenerationis lavacrum, estque legis novae primum et maxime necessarium sacramentum in ablutione corporis exteriori et legitima verborum enunciatione iuxta Christi praeceptum et institutionem consistens. Qui etiam baptismus insinuat mortem Christi Domini et Salvatoris nostri; consepulti enim sumus cum Illo per baptismum, sicuti testatur S. Paulus ad Romanos 6: an ignoratis fratres, quia quicumque baptisati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptisati sumus, consepulti enim sumus cum Illo per baptismum, et quomodo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris, ita et nos in novitate vitae ambulemus. Itaque reverendissima paternitas vestra intelligat, quemadmodum semel completa est mors Christi Domini Salvatoris nostri, sic etiam semel oportet hominem baptisari in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.

Circumcisio in veteri testamento figura fuit baptismi; quemadmodum ergo circumcisio semel conferebatur, sic et baptismus semel

est conferendus et non est iterandus, et sicut carnaliter semel nascimur, sic quoque spiritualiter semel renascimur.

Legat reverendissima paternitas vestra S. Ioannis Damasceni verba, lib 4 cap. 10, graecae et orientalis ecclesiae doctoris eximii, qui sic loquitur: quicumque in Patre et Filio et Spiritu Sancto baptisati sunt, et unam naturam divinitatis in tribus Hypostasibus continentur et rursus rebaptisantur, illi iterum crucifigunt Christum Dominum Salvatorem nostrum. S. Augustinus, episcopus Hypponensis, qui vixit anno Domini 430, tractatu 5 in euangelium S. Ioannis sic loquitur: aliud est baptisare per ministerium, aliud est baptisare per potestatem. Baptisma enim tale est, qualis est ille in cuius potestate datur, non qualis est ille, per cuius ministerium confertur. Nihil ibi nocere potest minister malus, ubi Christus Dominus Salvator noster bonus est. Non potest contaminari donum Christi, quod enim per Christum fluet semper purissimum est. Baptisma, quod dabatur a S. Paulo et quod dabatur a S. Petro et ab aliis apostolis Christi erat, et hoc baptisma, quod datum est a Iuda Iscariote, Christi erat; dedit Iudas baptisma et non baptisatum est post Iudam; dedit S. Ioannes Baptista baptisma et baptisatum est post Ioannem; et enim quos Ioannes Baptista baptisavit, hoc baptisma erat Ioannis Baptistae, et quos Iudas Iscariotes baptisavit, illud baptisma erat Christi Domini; non Iudam Iscariotem praepominus Sancto et beato Ioanni Baptistae, sed baptisma Christi per Iudae manus datum, baptismo Ioannis recte praepominus, et enim quos baptisavit S. Ioannes Baptista, Ioannes baptisavit, quos autem Iudas baptisavit, Christus Dominus baptisavit, Christus potestate, Iudas autem ministerio. Unde hoc sequitur: quoscumque Christus Dominus per ministros suos baptisavit, illi non sunt rebaptisandi. Grande peccatum enim est baptisatos rursus rebaptisare; circa quem baptismum haec praecipue notanda sunt, uti docent sancti patres et concilia generalia, primo elementum abluens, ejusque significatio, verbum, minister et effectus sacramenti. Elementum est aqua simplex, materia nullo alio liquore permixta, quae natura sua sordes corporis abluere solet, cui haec pulchre respondet significatio—baptismo animum emundari a peccatis. Verbum, quo sacramenti forma consistit ex Christi praecepto sic habet: Ego te baptiso in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti vel secundum Graecos: baptisetur puer in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti; et quamvis proprium est (sit?) munus sacerdotum baptismum administrare, tamen in absentia sacerdotis, ubi necessitas maxima vehementissime urget, adveniente vitae periculo, baptisare pos-

sunt etiam laici, etiam et haeretici, modo a forma sanctae ecclesiae catholicae et apostolicae, eiusque conceptis verbis non recedant. Effectus autem hujus sacramenti ineffabilis est, nam culpam originalem, ob quam praecipue institutus est, et actualement abstergit, poenam etiam inde a Deo inflictam remittit iustificantem gratiam, virtutes et dona confert, sicut S. Paulus dicit ad Corinthios cap. 6: abluti estis, sanctificati estis in nomine Domini nostri Iesu Christi et in Spiritu Dei nostri. Idem S. Paulus scribit cap. 3. ad Galatos: quicumque in Christo baptisati estis, Christum induistis. Sanctus quoque Bernardus melifluus doctor dicit: lavamur in baptismo, quia deletur chirographum damnationis nostrae et haec gratia confertur ne iam nobis concupiscentia noceat si tamen a consensu abstineamus.

Cum igitur serenissimus princeps Daniae ingressus sit lavacrum regenerationis et renovationis, cum iam ablutus sit, cum induerit Christum, cum iam baptisatus sit in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti; cum idem serenissimus princeps iuxta symbolum apostolorum et generalium conciliorum et iuxta symbolum S. Athanasii credat et confiteatur, unum esse Deum in Trinitate et Trinitatem in Unitate, scilicet Deum Patrem, Deum Filium, Deum Spiritum Sanctum, non tres deos sed unum Deum, cum credat et confiteatur Patris et Filii et Spiritus Sancti unam esse Divinitatem, aequalem gloriam et coaeternam majestatem, cum confiteatur Christum Dominum Salvatorem nostrum Dei Filium, Deum et hominem esse, Deum ex substantia Patris ante saecula genitum et hominem ex substantia Matris purissimae in saeculo natum, perfectum Deum, perfectum hominem ex anima rationali et humana carne subsistentem, aequalem Patri secundum Divinitatem minorem Patre secundum humanitatem; cum tam recte sentiat de sanctissima et individua Trinitate et cum iam sit baptisatus in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti, serenissimus princeps Daniae non est iterum baptisandus.

Asserit reverendissima paternitas vestra serenissimum principem Daniae non recte esse baptisatum, propter ea, quod non sit trina immersus immersione. Nunc quaero ex reverendissima paternitate vestra, utrum S. Paulus, vas electionis, fuerit immersus trina immersione, cum baptisaretur a sacerdote Anania (Actorum cap. 9)? Quaero ex reverendissima paternitate vestra, utrum eunuchus cum baptisaretur a S. Philippo apostolo, fuerit immersus trina immersione (Actorum cap. 8)? Quaero ex reverendissima paternitate vestra, cum idem S. Petrus convertisset centurionem et universam domum ejus, utrum immersisset illum et universam familiam ejus (Actorum cap. 10)?

Utrum S. Paulus cum convertisset Dionisium Areopagitam immersisset illum (cap. 17)? Cum S. Petrus Hierosalimis convertisset quinque millia hominum, utrum immersisset illos (Actorum cap. 4)? Non inveniet reverendissima paternitas vestra in omnibus praefatis sanctis et canonicis libris sacrae Scripturae, conversos fuisse immersos, sed solum baptisatos. Et quoniam ex sacra Scriptura non potest decidi trina immersio, ideo sequitur sine trina immersione validum esse baptismum aut per aspersionem aut infusionem aquae; siquidem sanctus baptismus vocatur ablutio seu lavacrum, et ablutio potest fieri non solum per immersionem, sed etiam per aspersionem aut infusionem aquae. Quod autem reverendissima paternitas vestra asserit Christum Dominum fuisse baptisatum a S. Ioanne sub trina immersione, respondeo: verum esse hoc quod Christus Dominus baptisatus fuerit, sed sancti euangelistae non testantur Christum Dominum esse trina immersione immersum. Legat reverenda paternitas vestra S. Marcum cap. 1, S. Matthaeum cap. 3, S. Ioannem cap. 2, S. Lucam cap. 3. Quaero ex reverendissima paternitate vestra, qua forma verborum usus fuerit S. Ioannes baptisando Christum? Utrum protulerit haec verba: ego te baptiso in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Pro certo non inveniet reverenda paternitas vestra haec verba. Et quamvis Christus Dominus Salvator noster baptisatus fuerit in Iordane a S. Ioanne et aquam contactu mundissimae suae carnis tamquam idoneam materiam consecravit et quae futura esset forma baptismi, mysteriis in Iordane gestis praefiguravit; nihilo minus non scribunt sancti euangelistae ibi tunc temporis fuisse trinam immersionem. Quod autem reverenda paternitas vestra dicit hoc vocabulum baptismi significare solam immersionem; respondeo reverentiae vestrae: hoc vocabulum baptismi multas variasque habere significationes: primo significare spontaneas afflictiones, sicuti testatur S. Paulus 1-ma ad Corinthios dicens: alioquin ad quia baptisantur pro mortuis, si mortui omnino non resurgunt. Secundo hoc vocabulum baptiso significat adventum Spiritus Sancti (Actorum cap. 1). Et enim Ioannes baptisavit aqua, vos autem baptisami(ni?) Spiritu Sancto. Tertio hoc vocabulum significat abluionem sive lavacrum, sicut testatur S. Paulus ad Epheseos cap. 5: sicut Christus dilexit ecclesiam Suam et Se ipsum tradidit pro eam, ut illam sanctificaret, mundans eam lavacro aquae in verbo vitae. Idem S. Paulus scribit ad Titum cap. 3: cum apparuit gratia ergo homines Dei Salvatoris nostri non ex operibus iustitiae, quae fecimus nos, sed ex misericordia sua salvos nos

fecit lavacro regenerationis et renovationis a Spiritu Sancto, quem effudit in nos.

Sancti prophetae praedicendo baptismum Christi usurparunt tum verbum effundo, tum aspergo. Ita enim loquitur Ezechiel, 36: aspergam vos aqua munda et mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris. Esa 44: effundam aquam super sitientem et fluenta super avidam, effundam spiritum super semen tuum. Esa 52: asperget gentes multas etc.

S. Petrus, 1 Petri ver. 2: precatur omnibus gratiam Dei in obedientiam et aspersionem sanguinis Iesu Christi, quibus verbis Petrus optat, ut homines euangelio obediant et aspergantur sanguine Christi in baptismo. Haec omnia sancti patres de baptismo interpretati sunt. Videat reverenda paternitas vestra Cyrilli lib. 6. in 14 caput Ioannis, tomo 1. pagina 326. Sanctus Cyprianus, episcopus Carthaginensis, qui vixit anno 230, hanc aspersionem admittit et multis argumentis confirmat ex Scriptura, lib. 4. epist. 7. ad Magnum.

S. Augustinus lib. de Dogmatibus ecclesiae cap. 74 haec habet verba: baptisandus catechumenus confitetur fidem suam coram sacerdote et interrogatus respondet, ac post confessionem aspergatur aqua etc.

Sicuti nos non culpamus baptismum per trinam immersionem, quamvis ex euangeliis haec immersio non possit decidi et deduci, scientes quia verbis Christi Domini id est: in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti conficitur iste baptismus tanquam validus, neque est iterandus et repetendus. Sic quoque reverenda paternitas Vestra pro certo scire velit, eundem Christi baptismum esse validum non solum per immersionem, sed etiam per aspersionem et infusionem aquae, quae consuetudo baptisandi observatur in occidentali ecclesia, quandoquidem iisdem verbis utitur baptisando in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Nullo itaque modo sub anathemate est iterandus baptismus.

Ecclesia orientalis observat, colit, veneratur sanctos patres ecclesiae occidentalis et in calendariis suis habet papam Clementem, Sylvestrum, Hyppolytum martyrem, Leonem, Gregorium Magnum et alios multos, qui praefati patres eo modo sunt baptisati, quo romana ecclesia baptisavit et nunc baptisat. Unde sequitur tam validum esse baptismum orientalium, quam occidentalium, siquidem occidentales eadem verba proferunt in baptismo, id est in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.

Hieremias 2, patriarcha Constantinopolitanus, regnante prae memoriae Sigismundo Tertio rege Poloniae magnoque duce Lithuaniae, cum fuisset in provinciis et ditionibus regni Poloniae et magni ducatus Lithuaniae et celebrasset aliquot synodos provinciales cum Russis graecam fidem profitentibus, non damnavit baptismum Ruthenorum, quem administrare solent in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti per infusionem aquae, neque homines semel baptisatos rebaptisandos esse censuit. Ipse quoque magnus dominus czar et magnus dux Moschoviae Ioannes Basilides, anno 1493 cum collocasset et tradidisset in matrimonium Alexandro regi Poloniae magnoque duci Lithuaniae filiam suam Helenam, non requisivit a rege Alexandro iterationem baptismi, neque Alexander rex Poloniae requisivit a conjugae sua Helena filia praedicti Czar, ut repeteret baptismum, liquido enim constabat utrisque principibus semel collatum baptismum, esse validum et non esse repetendum. Idem praefatus magnus czar filiam fratris sui copulando per matrimonium cum magno principe Holsatiae non affectabat iterationem baptismi, quamvis magnus dux Holsatiae non profiteretur Graecorum religionem, sicuti et rex Alexander non erat graecae religionis:

Praesenti quoque anno 1645 palatinus Valachiae et Moldaviae tradendo in matrimonium filiam suam illustrissimo principi Ianusio Radivilio non affectavit iterationem baptismi, sed praevia benedictione patriarchae Constantinopolitani tradidit eandem filiam suam principi Radivilio. Et praefatus palatinus Valachiae graecam fidem profiteretur et subiacet in spiritualibus patriarchae Constantinopolitano et patriarcha Constantinopolitanus ratum firmumque esse hoc matrimonium censuit.

Haec pauca ad reverendissimam vestram paternitatem, quasi in alienam messem falcem mittens, scripsi, cum mihi magis incumbat leges paternas et jura gentium voluere et revoluere, quam divina scrutari. Ignoscendum tamen est zelo veritatis fidei catholicae romanae, quam tanquam domum Dei, sponsam Christi, columnam et fundamentum veritatis, reverendissima paternitas vestra amplectatur ex intimis animi praecordiis opto siquidem loquuntur sancti patres. Quicumque in area hoc non fuerit, peribit regnante dilavio. Quicumque agnem paschalem extra hanc domum non comederit profanus est. Quicumque cum Christo non colligit spargit. Quicumque cum Christo ejusque successoribus non est antichristi est.

№ 23.

Отвѣты на письмо нѣмчина Матѳея обличительно списаны протопопомъ Черниговскимъ Михаиломъ да ключаремъ Иваномъ Насѣдкою.¹⁾

(л. 46) *Въ лѣто зрѣнїя мѣсяца іуліа въ дѣ день*²⁾ государь и царь великій князь Михайлъ Феодоровичъ всеа Россіи указалъ говорити при дацкомъ королевичѣ при Валдемарѣ Христіанусовичѣ съ попомъ его Матѳеємъ противъ рѣчей, каковы³⁾ прислалъ попь его Матѳеѣ въ посолской приказъ на писмѣ о вѣрѣ, черниговскому протопопу Михаилу, да соборному ключарю Іоанну Насѣдкѣ, да съ Костромы Геннадіевы пустыни строителю Исакію *съ товарищы*,⁴⁾ что православная христіанская наша вѣра истинная греческаго закона православіемъ отъ всѣхъ вѣръ сіяеть свѣтло, аки солнце подъ небесемъ, и законъ намъ, православнымъ христіаномъ, преданъ отъ самого Содѣтеля нашего Бога, Творца небу и земли, и святыми Его ученики и апостолы и богодохновенными (об. 46) святыми отцы, спешдпимися на седми святыхъ вселенскихъ соборѣхъ,⁵⁾ и стоимъ въ сей православной христіанской вѣрѣ, въ богопреданномъ законѣ твердо и непоколебимо⁶⁾ съ вѣрою правою, по святыхъ отецъ нашихъ ученію, и заповѣданная ими законоустановка положенія соблюдаемъ; а люторская вѣра новозаконеніе христіанохулника Лютора Мартина еретика, что онъ по своей самохотной прелести узаконилъ, что ему отъ Бога и ученикъ Его, святыхъ апостолъ, и отъ святыхъ отецъ и учителей и отъ вселенскихъ седми соборовъ не предано, и отъ православныхъ христіанскіа вѣры та люторская вѣра отметна и ни въ чемъ неприятна. А о каковыхъ статіяхъ говорити и о томъ писано въ сей книгѣ по статіямъ.

Написалъ Матѳеѣ въ Маргѣ въ седмой (л. 47) главѣ, въ зачалѣ двадесять осмомъ (стихъ 4), крещеніе чваномъ и стѣляницамъ и всякимъ сосудомъ въ ветхомъ законѣ; и то дѣло говорится не о креще-

¹⁾ Рукон. Моск. Синод. библ. № 857 л. 1 обор.

²⁾ Отличенныхъ въ печати словъ въ рукопи. Моск. Синод. № 857, Каз. Д. Акад. № 604 и С.-Петербур. Д. А. № 30 пѣть.

³⁾ Въ рукопи. Каз. дух. Акад. № 604 и Петерб. дух. Акад. № 30 прибавлено: рѣчи.

⁴⁾ Тамъ-же: пѣть этихъ словъ.

⁵⁾ и богодохносными отцы, пастыри и учителя и седмию соборы вселенскими и стоимъ...

⁶⁾ непотквовенно.

нии челоѳическомъ, но о обмовеніи сосудовъ. И въ Лукѣ главѣ первой на десять, въ зачалѣ шестидесятомъ (ст. 38), писалъ, что Іудеи дивилися Христу и ученикомъ Его, что, рукъ не умывая, за столъ садилися, и то Матѳей приводитъ ко крещенію,¹⁾ а то евангелистъ глаголетъ не о крещеніи же, но точію о обмовеніи рукъ. А что онъ говоритъ, ваптизмусъ по гречески будто именуется обливаніе или окропленіе²⁾, и *приводитъ обое то за едино*,³⁾ а по гречески именуется обливаніе и окропленіе эврексъ, а не ваптизмусъ, а ваптизмусъ убо именуется погруженіе.⁴⁾ (об. 47) А что онъ написалъ въ Лукѣ въ главѣ второй на десять, въ зачалѣ шестидесять девятомъ (ст. 49—50), что Господь нашъ Іисусъ Христосъ глаголаше о крещеніи Своемъ: крещеніемъ, имже имамъ креститися, и како удержуся, довдеже скончаются? а того во евангеліяхъ въ греческихъ и словенскихъ нѣсть, еже Матѳей написалъ: Мнѣ единѣмъ крещеніемъ крещену быти, и тошно Мнѣ, покамѣста Азъ то оставлю, и то онъ⁵⁾ солгалъ. И въ той же главѣ писалъ, что именуется ваптизо и ваптизмусъ вправду не погруженіе, и инья многія статіи, и во всемъ томъ солгалъ.⁶⁾ Гречески ваптизо и ваптизмусъ вправду именуется погруженіе. А еже убо окунути или погрузити съ приглашеніемъ то едино есть.

А во второмъ оказаніи (л. 48) писалъ Матѳей во Іоаннѣ во главѣ четвертой на десять, въ зачалѣ чотырдесять осмомъ и чотырдесять девятомъ, и то все о исхожденіи Духа Святаго на святыя Его ученики и апостолы, а не о крещеніи. Апостолы убо прежде того времени крещени.⁷⁾

¹⁾ Нѣмчинъ приводитъ то въ крещеніе, и то...

²⁾ Противъ этого на полѣ въ рукоп. С.-Петербур. Д. А. № 30: Матѳей солгалъ.

³⁾ Нѣтъ этихъ словъ.

⁴⁾ Послѣ сего въ рукоп. Баз. и Петерб. дух. Акад: А что Матѳей же писалъ ко Евреомъ въ главѣ ѳ, въ зачалѣ тѣл-мъ, и то окропленіе кровію телчею и юнчею въ ветхомъ было до времени, до Христова пришествія, а не въ прообразованіе крещенія. Противъ этого въ рук. Петерб. дух. Ак. № 30 на полѣ: то приводитъ въ крещеніе же.

⁵⁾ Матѳей.

⁶⁾ Нашъ отвѣтъ.

⁷⁾ Послѣ этого: А что онъ писалъ о водѣ святѣй отъ пророка Исаіи и Езекииля, и у Грековъ и повсюду, идѣже православіе, вмѣсто, что въ ветхомъ Заѳѣтъ воду и кровь чинили, и у насъ то вода святая на праздики Богоявленія Христова и августа въ 4 день и иныхъ святыхъ на памяти ихъ во освященіе, а не крещеніе то. Въ рук. Пет. д. Ак. № 30 на полѣ: то все Матѳей приводитъ въ крещеніе.

А въ третьемъ указаніи ¹⁾ писалъ, что де въ ветхомъ завѣтѣ прежде, неже въ храмъ свидѣнія вхождаху ²⁾ іереи, водою окропляли людей ко очищенію, и на многія главы указалъ бытейныхъ ³⁾ книгъ и царственныхъ. А то онъ все приводитъ ко крещенію ⁴⁾, и тому указъ у насъ выше писанъ во второмъ указаніи. А что онъ писалъ въ четвертой книгѣ Моусеовѣ въ девятой на десять главѣ (ст. 7—8), еже содѣлалъ Соломонъ мѣдное море и ⁵⁾ сковраду на очищеніе іерейскихъ рукъ и ногъ ⁶⁾, егда (об. 48) закалаху животная на жертву; и то Матѳеи приводитъ въ прообразованіе крещенія, а то не въ прообразованіе же крещенія, но для обмытія рукъ, что закалили іереи скоты на жертву. А что писалъ Коласаемъ во второй главѣ, въ зачалѣ двѣсти пятьдесятъ четвертомъ (ст. 10—12), еже апостолъ рече: яко въ Томъ живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ, и да будете въ Немъ исполнены, Иже есть глава всякому началу и власти, о Немъ же и обрѣзаны бысте обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ въ совлеченіе тѣла грѣховнаго плоти во обрѣзаніи Христовѣ, спогребшеса Ему крещеніемъ, и то писано о крещеніи нашемъ въ три погруженія въ водахъ. А Киприановы книги у насъ нѣтъ въ Россіи.

А что онъ, Матѳеи, пишетъ, что (л. 49) мы ему говорили, что ветхому завѣту до крещенія дѣла нѣтъ, и онъ ⁷⁾ крѣпится на томъ, что де тѣ образцы прообразованы подлинными фигурами, еже ⁸⁾ воображенми и жертвами, часто явственными словами ⁹⁾ въ древнемъ завѣтѣ, и для того Павелъ глаголетъ, что онъ ничего не глаголалъ мимо того, что Моисей и пророки писали, въ Дѣяніи апостольскомъ, въ

¹⁾ своемъ.

²⁾ ходили.

³⁾ отъ бытейскихъ.

⁴⁾ А приводитъ въ прообразованіе крещенія многія дѣйственыя статьи, что въ ветхомъ, и тому....

⁵⁾ мѣдное море, лохань еже, или сковраду..

⁶⁾ Послѣ этого: и то Матѳеи приводитъ въ прообразованіе же крещенія, еже въ новой благодати, и то онъ не по правдѣ приводитъ, что сему быти во образъ крещенія, но явно того ради Соломонъ содѣлалъ мѣдное море, лохань или сковраду, да обмываютъ руки свои іереи: обычай бо въ ветхомъ быше іереомъ скоты закалати на жертву, а не въ прообразованіе крещенія содѣла Соломонъ то море или сковраду. А что писалъ къ Коласаемъ....

⁷⁾ Матѳеи.

⁸⁾ рещи.

⁹⁾ указаны.

двадцать шестой главѣ (ст. 22); и въ томъ онъ, Матѳеѣй, не по правдѣ ту двадцать шестую главу толкуетъ. Но убо ¹⁾ егда Павла апостола емше іудей во святилищи хотяху растерзати его, тогда онъ, по мощь улучивъ, яже отъ Бога, свидѣтельствую, рече, малу и велику, ничтоже кромѣ вѣщая, ихже пророцы рекоша хотящихъ быти и Моисей. И то тако и есть, (об. 49) якоже Павелъ глаголетъ, потому что ²⁾ прорекоша пророцы о Христѣ, что Ему снити съ небесъ и воплотитися въ Дѣву, и родитися плотію, и страсть пріяти, и распяту быти, и воскреснути изъ мертвыхъ, и на небеса вознестися. И то тогда Павелъ апостоль и говорилъ во время случшеся царю Агриппѣ, яко ничтоже вѣщая, ихже пророцы рекоша хотящихъ быти и Моисей, потому что ³⁾ все исполнися Христомъ пророческое реченіе, а не о томъ, ⁴⁾ чтобы закону въ подкрѣпленіе и не въ пресѣченіе отъ Христа. А что законъ ѱпразднися отъ Христа и преста сѣнь законная ⁵⁾, и о семъ явно писано въ Дѣяніихъ въ зачалѣ четьредесять пятомъ (XXI, 18—21) ⁶⁾. Егда апостоль Павелъ, пришедъ во Іакову съ братією и цѣловавъ ихъ, сказаше по единому (л. 50) кождо, яже сотвори Богъ во языцѣхъ служеніемъ его, они же, слышавше, славяху Бога и рекше ему: видиши ли, брате, колико темъ есть іудей вѣровавшихъ, и вси ревнители закону суть, научени суть отъ тебе, яко отступленію учиши отъ закона Моисеова живущихъ во языцѣхъ всѣхъ іудеовъ, глаголя не обрѣзовати имъ чадъ, ни по обычаемъ ходити. О томъ убо и самъ Павелъ апостоль пишетъ во главѣ десятой, въ зачалѣ триста двадцать третіемъ: ⁷⁾ сѣнь бо имый законъ имущихъ (грядущихъ ⁸⁾) благъ, а не самый образъ вещей, якоже пророкъ Давидъ глаголетъ: жертву и приношеніе не восхотѣ, тѣло же свершилъ ми еси ⁹⁾. И паки апостоль во главѣ осмой, въ зачалѣ триста девятомъ на десять: ⁹⁾ аще (об. 50) бы первый законъ непорочень былъ,

¹⁾ Но убо да разумѣеть глаголемое...

²⁾ ради сего, что.

³⁾ зане.

⁴⁾ вѣщая Павелъ, якоже Матѳеѣй толкуетъ нѣмчинъ, еже бы закону въ подтвержденіе...

⁵⁾ пришествіемъ Его.

⁶⁾ Въ рук. Петерб. д. Ак. № 30 на полѣ противъ этого: Законъ ветхій упразднися Христовымъ пришествіемъ.

⁷⁾ Евр. X, 1.

⁸⁾ Псал. XXXIX, 7.

⁹⁾ Евр. VIII, 7.

не бы второму искалося мѣсто; уварая бо ихъ глаголетъ отъ пророка Іереміи, отъ главы тридесять первой (ст. 31): се дніе грядуть, глаголетъ Господь, и совершу на домъ Исраилевъ и на домъ Іудовъ завѣтъ новъ; внегда же глаголетъ: новъй, обветши перваго, а обетшающее и состарѣющееся близъ есть истлѣнія.¹⁾ И паки той же апостоль къ Галатомъ пишетъ въ главѣ пятой, въ зачалѣ двѣсти первомъ на десять:²⁾ свободою убо, еуже Христось насъ свободи, стойте и не паки подъ игомъ работы держитесь; упразднистесь отъ Христа, иже закономъ оправдается: отъ благодати отпадосте (ст. 1). Что же и ты, Матѣе, стоиши и хвалишися закономъ, его же Богъ упраздни? и стоящихъ на ветхомъ законѣ и хва(л. 51)лящихся апостоль глаголетъ отпадшихъ отъ благодати *указа*³⁾.

А что ты, Матѣе, писалъ въ пятой главѣ⁴⁾ въ Матѣеи о воскресеніи мертвыхъ, что саддукеи не вѣрили воскресенію мертвыхъ, но мы воскресенію вѣруемъ и ждемъ его⁵⁾. И что олъ указуетъ на десятословіе, и на то у насъ книга цѣлая есть. А что ты же, Матѣе, писалъ въ Матѣеи евангелистѣ въ двадесять второй главѣ (ст. 29) и во Іоаннѣ пятой главѣ, въ зачалѣ седмомъ на десять (ст. 39), и велиши намъ испытати писанія, и мы писаніе ветхаго завѣта и новыя благодати вѣдаемъ, и о Христѣ вправду знаемъ, яко истинный Богъ нашъ. А что писалъ въ Матѣеѣ первой на десять главѣ, въ зачалѣ чотыредесятомъ (ст. 13), и то на него же, (об. 51) что по Іоанна Предтечу пророчество упразднися и преста. Да послѣ того указаль къ Коласаемъ во второй главѣ, въ зачалѣ двѣсти пятдесять четвертомъ (ст. 11), идѣже о обрѣзаніи нерукотворенномъ пишетъ, въ совлеченіи тѣла грѣховнаго плоти во обрѣзаніи Христовѣ, еже спогребшеса Ему крещеніемъ. И намъ то приводитъ, еже совлещися тѣла грѣховнаго, а ты самъ, Матѣе, и не спогребся Христу крещеніемъ и все приводиши еже обливатися, а не погружати въ крещеніи.

Да потомъ ты же, Матѣе, привель указъ на священную службу про кровь Христову, приносимую въ Божественнѣй службѣ, еже ко Евреомъ въ девятой главѣ, зачало триста двадесять первое; (л. 52) и

¹⁾ Въ рукоп. Пет. д. Ак. № 30 на полѣ: Апостоль отсѣбаетъ ветхій завѣтъ, велить стояти на новой благодати.

²⁾ Въ рук. Пет. д. Ак. № 30 на полѣ: апостоль отметаеъ ветхій Законъ.

³⁾ Нѣтъ этого слова.

⁴⁾ Матѣ. XXII, 29?

⁵⁾ якоже и во исповѣданіи православныя вѣры пишетъ.

тотъ твой указъ не къ дѣлу приведенъ: ина бо тайна Господня святаго крещенія, ина же распятія Его. Тамо бо въ водѣ прииде креститися отъ Іоанна и еже положилъ начало всѣмъ человѣкомъ, еже просвѣщатися и научатися путемъ правды ходити по заповѣдемъ Господнимъ, якоже писано: шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа ¹⁾. И се убо просвѣщеніе есть, а еже освященіе, то ина тайна есть. И о семъ речемъ индѣ, здѣ же на предложеніе лшенія твоего скажемъ отвѣтъ. Сію главу, еже зачало триста двадцать первое ²⁾ приведъ, на древнее на все образованіе приводя, указуеши всякого человѣка въ погибель снити, еже бы некрещенымъ, сирѣчь, не погрузи(об. 52)вшимся во святой купѣли въ три имена Святыя Троицы и надѣятися на причащеніе, на кровь Господню. А приводиши къ тому, аще кровь козлиа и телчая и пепель юнчій кропящій освящаетъ, то колми паче кровь Христова. И тотъ твой указъ не къ дѣлу же приведенъ. Того ради, что у васъ нѣсть ни церкви, ни святителя, ни священника, ни крещенія, ни освященія, откуда же вамъ взяти причащеніе? Тѣмъ ты, Матѳее, прелщаешися. И аще хочещи слышати о тайнѣ священничества или о рукоположеніи, и ты зри здѣ, еже къ Тимооею апостоль Павелъ рече, во главѣ четвертой, зачало двѣсти осмьдесятъ пятое (ст. 14): не неради о благодати сущей въ тебѣ, даннѣй ти пророчествомъ со возложеніемъ (л. 53) руку священническу; сія благодать Божія устрояетъ рукоположеннаго, да будетъ въ своемъ чинѣ и санѣ благопріятенъ и благочуденъ, угоденъ своимъ служеніемъ Богу и церкви.

Да ты же, Матѳее, писалъ во указаніи своемъ третіемъ, что ветхій завѣтъ некоторыми мѣрами не отметать, надѣяся на девятую главу ко Евреомъ, зачало триста двадцать третіе, а что тебѣ тамо же, въ десятой главѣ (ст. 1), обличеніе, и ты того не писалъ: стѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, а не самый образъ вещей. И ты указуеши имѣти существо, еже тѣло рекъ, противъ образца съ стѣнію равно, и тако ты съ Павломъ ратуешися, Павелъ бо глаголетъ, яко стѣнь не самый образъ вещей. И прочее вся та десятая (об. 53) глава сопротивъ девятая стоитъ. И се здѣ явно открыто, яко на кровь Господню надежду имѣти тѣмъ, иже преже омылися святымъ крещеніемъ совершенно, а не тѣмъ, иже суть не крещены истиннымъ крещеніемъ греческаго закона ³⁾.

¹⁾ Матѳ. XXVIII, 19—20.

²⁾ Евр. IX, 12—14.

³⁾ Въ рукоп. Петерб. и Казанск. дух. Ак. послѣ сего: ѿ-ѣ указъ въ прежнемъ дѣлѣ описанъ.

А что ты въ пятомъ основаніи или оказаніи и въ шестомъ и въ седмомъ писалъ, и то все объ одномъ дѣлѣ; а приводиши и сказываеши, что мощно и кромѣ воды освятитися въ крещеніи и кровію Христовою, сирѣчь, причащеніемъ. И о томъ тебѣ выше описано и указано, что не мощно освятитися, аще не породится водою и Духомъ Святымъ преже.

А во осмомъ оказаніи своемъ писалъ, что де Іоаннъ ¹⁾ крестилъ (л. 54) Христа водою, а не въ водѣ; и не нужда, глаголеши, въ воду входити Іоанну, мощно де было и рукою на Христа Іоанну вода почерпати. И то ты, Матеее, писалъ не вѣдая, но по своему мнѣнію, ни свидѣтельства приводи отъ божественнаго писанія; мы же тебѣ отвѣтъ скажемъ отъ божественнаго писанія, якоже святіи апостоли и святіи отцы рекоша о Христовѣ крещеніи, еже трикратное погруженіе являютъ во Іорданѣ Христу. Также Іоаннъ Предтеча не на берегу стоялъ, егда крестилъ Господа, ни на сушѣ, но въ водѣ со Христомъ, во Іорданѣ рѣцѣ; о семъ явно святой Іоаннъ Златоустый въ книгѣ своей Маргаритѣ, въ словѣ, яже о крещеніи, пишетъ: внемли со опасеніемъ, рѣка течаше, позоръ обстояше, Іоаннъ на струяхъ предстояше, Іисусъ въ воды схождаше. (об. 54) Видѣлъ ли еси святителя, глаголюща и показующа Іоанна Предтечу со Христомъ въ рѣцѣ стояща ²⁾? Также и Іосифъ Евреанинъ въ своемъ списаніи пишетъ во второмъ словѣ, во главѣ первой, во исторійскомъ осмомъ сказаніи, яко Іоаннъ, во Іорданѣ погружая, іудейскія люди, иже во округъ Іерусалима живуція, вся крестилъ и, погружая, отпускаше и наказуя ихъ, да престануть отъ злыхъ дѣлъ. Симъ же погруженіемъ и Господь нашъ Іисусъ Христосъ отъ Іоанна погрузися во Іорданѣ. И ина многа отъ божественныхъ писаній обрящутся, яко истинное крещеніе въ три погруженія, а не обливаніемъ и ни окропленіемъ ³⁾.

Матееа же Филгобра нѣмецкого попа ⁴⁾ вопрошеніе о томъ, чтобы (л. 55) имъ рѣчь ту сыскали мы изъ книгъ: изъ Библии, и изъ

¹⁾ Креститель.

²⁾ Въ рукоп. Петерб. дух. Ак. № 30 на нижнемъ полѣ: о крещеніи Христовѣ въ три погруженія.

³⁾ Въ рук. Петерб. и Казанск. дух. Академіи послѣ этого: Также и въ Ѡ и Ѡ̄ и Ѡ̅ и Ѡ̆ оказаніи своемъ писалъ Матеей все объ одномъ дѣлѣ, еже обливатися и окроплятися въ крещеніи, а не погружатися, и о томъ ему выше оказано.

⁴⁾ нѣмчина.

евангелпствоѣ, и изъ апостоловъ, что эмванто или эмвантизо и то по-длинно погруженіе будетъ про крещеніе, и мы де то скажемъ, что погруженіе прямѣе обливанія или окропленія будетъ, но того де имъ указать намъ не сыскать. А будетъ ли возможно изъ Библии указать намъ, гдѣ ваеино есть или ваеизо, которое также называется овсе про крещеніе, о чемъ говорятъ, и мы поступимся о томъ, что погруженіе лучши есть. А ваптизо не толко что погруженіе, но и обливаніе и окропленіе, и не толко то, но еже и единую часть погрузить или удъ или составъ обмыти. И о томъ во апостолскихъ правилѣхъ и въ Діонисіи Ареопагитѣ есть (об. 55) писано, а въ Григоріи Богословѣ паче всѣхъ явнѣе писано, а въ Библии нашей россійской той рѣчи нѣтъ, а въ греческомъ евангеліи ваптизо есть, и тому разсужденіе писано ниже ¹⁾.

А въ четвертомъ надесять указаніи вашемъ ²⁾ о Кипріанѣ, и выше сего о немъ же указывали, что за тысящу и за четыреста пятьдесятъ лѣтъ былъ ³⁾, Августинъ за тысящу же и за двѣсти лѣтъ былъ до сихъ лѣтъ, и они де писали оба, что обливаніе во крещеніи равно и таково-жъ добро, какъ и погруженіе; и для де того мы, нѣмцы, вѣримъ имъ въ семь дѣлѣ, что они съ Божиимъ словомъ мирно глаголютъ. И здѣ Матѳей привель во свидѣтельство Кипріана и Августина Кесарійскаго, будто они писали про обливаніе, и мы де имъ (л. 56) вѣримъ ⁴⁾. И то убо не ругательство ли явное здѣ Матѳеево о божественныхъ писаніихъ, зане яже что убо отъ которыхъ святыхъ имъ нѣмцомъ дѣло которое годно есть, то приемлютъ ⁵⁾ (да и то можетъ быти и неправда ради сего, что латини всѣ книги греческаго закона въ Римѣ сожгоша, переведше ихъ на свой латинскій языкъ, и много въ нихъ вписывали по своей ереси, а то было, егда Царьградъ латини плѣнили, и былъ за римляны пятьдесятъ шесть лѣтъ), а яже самъ Предтеча содѣлалъ надъ народы, паче же и Самъ Хри-

¹⁾ Послѣ этого: А о вѣи-мъ указаніи въ прежнему дѣлѣ отвѣтъ есть.

²⁾ Въ рук. Каз. дух. Ак. № 604 на полѣ: Чти книгу о вѣрѣ, другъ моск, слово дѣ.

³⁾ Тамъ же: листъ 6г, 6д.

⁴⁾ Въ рукоп. Пет. дух. Ак. № 30 на полѣ: Зри: Августину вѣритъ, а самому Христу и Предтечи не вѣритъ и инѣмъ святымъ отъ злобы его и лукавства.

⁵⁾ Дальнѣйшаго до словъ: „А яже самъ Предтеча“ въ рукоп. С.-Петербур. и Казанск. дух. Академіи нѣтъ.

стось содѣя, о чемъ евангелистъ Іоаннъ глаголетъ въ третіемъ зачалѣ: сего ради придохъ азъ въ водѣ крестя (I, 31), а Марко то же въ первомъ зачалѣ написалъ (I, 8), а Діонисій тоже Ареопагитскій, самовидецъ (об. 56) Слова Божія, со всѣми дванадцатью апостолами на погребеніи пресвятыя Богородицы былъ, и той великій учитель во всей вселеннѣй всѣмъ церквамъ началнѣйшимъ, иже прежде Кипріана и Августина и съ самѣми апостолами былъ и со всѣми единомудрственъ бѣ, и что написалъ по повелѣнію святыхъ апостолъ всѣхъ книгу свою, отъ Павла апостола слышавъ тайны, не токмо церковныя вся уставы, но и небесныхъ силъ всѣхъ чины и службы ихъ, яже на небесѣхъ, а по апостолѣхъ дванадцатихъ всѣмъ воспріемникомъ ихъ, святыхъ апостолъ, бысть учитель, и великому солнцу, Іоанну Богослову, со дерзновеніемъ писалъ, яже откровенныя тайны о немъ, явленны ему бывша, такоже и къ Тимоѣю, великому апостолу, писа (л. 57) ше, егоже и чадомъ ¹⁾ себѣ нарича, и ко инѣмъ учителство писаше, иже отъ седмидесятъ быша, и того Матѣей и не хочетъ ни въ чемъ слышати, паче же и Самого Христа не слушаетъ, и Предтечи не вѣрять и апостоломъ, что писали, но кто что послѣди апостоловъ писалъ ²⁾, то тѣхъ приводитъ себѣ въ помощь. Но аще восхощеши насъ послушати вправду, и мы тебѣ, елико Богъ вразумить, скажемъ ³⁾, яко по истинѣ въ три погруженія крестити подобаетъ. И первѣе убо взречемъ о изображеніи крещенія, яже быша въ древнихъ родѣхъ.

Первое убо крещеніе, рекше погруженіе, бысть потопное на отсѣченіе грѣха; второе же моремъ и облакомъ, егда Моисей ведяше сыны Израилевы сквозѣ Чермное (об. 57) море, Израилтянъ убо спасе, Египтянъ же потопи, имже нынѣ и мы спасаемся, новый Израиль, погруженіемъ въ купѣли, якоже и ти въ мори прохожденіемъ: въ погруженіи же вода бѣ имъ стѣна одесную и стѣна ошую; Египтяны же, сирѣчь грѣхи, потопляемъ. Египеть бо грѣхъ толкуется или оскорбляющъ. Знаменіе же бяше тогда облакъ Духу, море же водѣ. Третіе погруженіе Неемана Сиріанина во Іорданѣ рѣцѣ ⁴⁾, егда отъ проказы очистися. Четвертое проображеніе погруженію во Іудеохъ овчая купель ⁵⁾. Егда же закону скончавшуся, якоже Матѣей еванге-

¹⁾ дѣтятемъ.

²⁾ но еще вправду ли или не вправду то онъ говорить, то тѣхъ...

³⁾ отъ библии.

⁴⁾ Въ рукоп. Пет. дух. Ак. № 30 на полѣ противъ этого: Еже седморицнаго времени вѣка.

⁵⁾ Послѣ этого: в юже нагихъ больныхъ вметаху изцѣленія ради. Матѣей же евангелистъ о новомъ законѣ свидѣтельствуеть...

листъ свидѣтельствуеть, сице глаголя: вси бо пророцы и законъ до Іоанна прорекша ¹⁾; благодати же (л. 58) и истинѣ пришедши, посланъ бысть отъ Бога Іоаннъ Креститель люди іудейскія крестити въ рѣцѣ Іорданстѣй въ покаяніе и предуготовити вѣрою Христу на приятіе Его, якоже ²⁾ Лука свидѣтельствуеть во евангеліи во главѣ первой, сице глаголя: уготовати Господеви люди совершены (ст. 17). Не имяше же Іоанново крещеніе оставленія грѣховъ, ниже благодати Святаго Духа причастно бѣ, якоже пишеть въ недѣлю, яже предъ крещеніемъ, во евангеліи толковомъ, обаче честнѣйше іудейскаго бѣ. Они бо по закону Моисеову на всякомъ грѣсѣ омывахуся, Іоаннъ же крести крещеніемъ покаянія, якоже Лука пишеть въ Дѣяніихъ, сице глаголя: Іоаннъ убо крести крещеніемъ покаянія, глаголя людемъ, въ приходящаго по немъ да вѣруютъ, сирѣчь (об. 58) во Христа; отъ него же крестися и Господь нашъ Іисусъ Христосъ, крести же ся не яко требуя очищенія, но яко наше извѣщая очищеніе и увѣряя не презирати е, даже сокрушитъ главы зміевы въ водахъ, даже сокрушитъ грѣха и всего ветхаго Адама въ водахъ погребеть, ктому же исполнитъ законъ и троичную открыеть тайну.

А еже мнится кому не явственно быти, еже како крести Іоаннъ народы или Христа: погружаше ли, или обливаше, или како апостоли крестиша до распятія Христова, тако-ли, яко Іоаннъ крещаше, о Христѣ бо извѣстно вѣдомо, яко Самъ не крещаше, но ученицы Его, якоже Іоаннъ свидѣтельствуеть во главѣ четвертой, и мы о семъ достаточно извѣстимъ отъ святаго евангелія, яко, (л. 59) погружая, Іоаннъ крещаше, а не обливаше. Во всѣхъ бо четырехъ евангелистѣхъ въ греческихъ книгахъ и въ нашихъ словенскаго языка писано, яко Іоаннъ въ водѣ крестилъ, сирѣчь погружалъ: въ Матѣи глава третія, гречески: энъ идати, словенски: въ водѣ; въ Маркѣ главѣ первой, гречески: энъ идати, словенски: въ водѣ; въ Лукѣ главѣ третіей, гречески: энъ идати, словенски: въ водѣ; во Іоаннѣ главѣ первой гречески: энъ идати, словенски: въ водѣ; отъ сего явно есть, яко въ водѣ всѣмъ тѣломъ погружахуся. И како не тако есть? Аще бо по закону Моисеову всякъ нечистъ измывашеся весь въ водѣ, не токмо же самъ, но и ризы своя, и тако вхождаше въ сонмъ, да аще (об. 59) тогда они ризы своя измываху въ водѣ, коль паче нужнѣе было самѣмъ имъ очищатися и измыватися въ водѣ всѣмъ тѣломъ?

¹⁾ Матѣ. XI, 13.

²⁾ такоже.

Такоже Іоаннъ погружаше *крестящихся* ¹⁾ всѣмъ тѣломъ, и тако очищаше Іудеовъ, и предуготовляше ихъ на пріятіе Христа. Къ тому же Іосифъ Евреинъ явно пишетъ во своей книзѣ, яко, погружая, Іоаннъ крещаше, а не обливаше. Аще ли же кому возмнитъ се не истинна ²⁾ быти скупорѣчія ради и неизъявленія евангельскаго, и намъ о томъ почто сумнитися и много испытovati, но время есть къ тому нынѣ извѣстное словомъ явити и правду изъяснити. Реши убо кому лѣпо есть и спросити, како (л. 60) Іоаннъ крещаше: въ три ли составы, рекше Отца, и Сына, и Святаго Духа? ни, возбраняеть бо сему быти Лука евангелистъ, якоже пишетъ въ Дѣяніяхъ, сице глаголя: Іоаннъ убо крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя, во грядущаго по немъ да вѣруютъ, сирѣчь во Христа Іисуса, а не въ три составы. Такожде ли и Христось крестилса? но сіе безмѣстно есть велми мудрствовати. Въ чіе бо имя имяше креститися? во Отчее ли? но Самъ Того въ себѣ ношаше; въ Сыновнее ли? но Той Самъ крещашеся; въ Духа ли Святаго? но Самъ Того вѣдый отъ Отца вѣрнымъ посылати. Тѣмже не тако крестися, якоже мы нынѣ крещаемся во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, но яко не требуя очищенія, (об. 60) ктому же да увѣритъ насъ никакоже презирати крещенія никоимъ образомъ еже бы кромѣ крещенія быти. Такожде ли и апостоли крестиша до распятія Его? но убо и сіи подобнѣ со Іоанномъ крестиша. Тѣмже аще подобаеть по ложному умышленію вѣрвати, яко Іоаннъ, обливая, крещаль, и тако кто и нынѣ умышляеть крещати, довлѣеть потому и во Іисуса иного крещатися, а не въ три составы. Аще бо тому нужно послѣдовати есть, еже обливати въ крещеніи, множае паче сему, еже и во Іисуса иного креститися. Но, много о семъ изглаголавше, довлѣеть же нынѣ истина объявити въ крещеніи. Все бо сіе, елико бысть до распятія Христова и погребенія Его и воскресенія, и то не во уставъ бысть, занеже не въ три составы крещалися, (л. 61) яко выше рѣкомъ, и Духъ Святыи не у бѣ данъ, яко Іисусъ не у бѣ прославленъ, якоже Іоаннъ евангелистъ свидѣтельствуеть ³⁾. Егда же Спасъ нашъ плотію распятся, и погребеша, и въ третій день воскресе, и тогда явися единадесятимъ ученикомъ въ Галилеи и заповѣда имъ ити во вся языки и крестити во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, якоже Матѣей свидѣтельствуеть во главѣ двадесять осмой, такоже и Лука во главѣ двадесять шестой, ⁴⁾

¹⁾ приходящихъ къ нему.

²⁾ истинно.

³⁾ Іоанн. VII, 39.

⁴⁾ Гл. XXIV, 46—47?

сице глаголя: и проповѣдаться во имя Его покаянiю и отпущенiю грѣховъ во всѣхъ языцѣхъ, рекше исповѣдаться во образъ смерти Его крещенiю Его или погруженiю. Они же, по повелѣнiю Его, пребыша во Иерусалимѣ, ожидающе ту Духа (об. 61) Святаго нашествiя; егда же сниде на нихъ Духъ Святыи въ день пятидесятный, и быша дерзостни о силѣ духовнѣй и начаша проповѣдати слово Божіе и учить народы со всякимъ дерзновенiемъ, такоже и крещати отголѣ начаша, сирѣчь погружати въ три составы, рекше Отца, и Сына, и Святаго Духа, якоже научени быша тогда отъ Христа. Крещати же заповѣдано имъ бысть отъ Него въ три погруженiя; то бо крещенiе смерть Его образуеть, рекше три дни въ смерти Его пребыванiя, якоже Матѳеи свидѣтельствуеть во главѣ второй на десять (ст. 40), сице глаголя: якоже бо бысть Иона во чревѣ китовѣ три дни и три нощи, сице будетъ и Сынъ человѣческiй въ сердци земли три дни (л. 62) и три нощи. И сему свидѣтель Павелъ къ Римляномъ писаше въ шестой главѣ: или не разумѣете, братіе, яко елицы во Христа Иисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся, спогребохомся Ему крещенiемъ въ смерть. И паки къ Коласаемъ зачало двѣсти пятьдесятъ пятое (II, 12): спогребшеся Ему крещенiемъ, о Немже и совостасте вѣрою дѣйствомъ Бога, воскресившаго Его изъ мертвыхъ. И кто убо спогребается Христу крещенiемъ въ смерть? или кто прообразуеть Господню смерть крещенiемъ? Явѣ, сіи суть погружаемiи тремя погруженiи и возвожденiи три бо дни Господня пребыванiя въ смерти знаменуютъ ¹⁾, а не сіи, иже обливающеся крестятся, иже ничесоже къ сему знаменуютъ, якоже и Златоустъ о семъ свидѣ(об. 62)тельствуеть сице ²⁾: якоже бо тѣло Христово, погребеное въ земли, плодъ вселенныя спасенiе принесе, тако и наше тѣло, погребшеся въ крещенiи, плодъ приноситъ правду, святыню, сыноположенiе, безчисленная блага. Елма убо мы въ водѣ погребаемся, Христось же въ земли, и мы убо по словеси грѣха, Онъ же по словеси плоти погребенъ бысть.

Но и отъ именъ сіе есть лѣпо увѣдѣти разнство погруженiя со обливанiемъ, яко имена суть не вкупоименна, ниже соименна, но иноименна и уставомъ разнствующа, а не якоже нѣдцы за едино полагающе сія, но и въ греческихъ бо во многихъ переводѣхъ единоу рѣчию употребляется крещенiе и погруженiе, еже есть ваптизмусъ; обливанiе (л. 63) же свое нареченiе имать, еже есть эврексъ, а не

¹⁾ Въ рукоп. С.-Петербур. дух. Акад. № 30 на полѣ: Дамас. ꙗс.

²⁾ Тамъ-же: Зѣус. в бесѣдахъ.

ваптизмусъ (на полѣ: перехима или катехесъ). И посему явно есть, яко тако есть истинное крещеніе, еже въ три погруженія, по словеси Павла апостола, еже рече, яко спогребохомся Ему крещеніемъ въ смерть, иже и таинственнѣ уча тако и словомъ Діонисіа Ареопагита, ему же не нелѣно вѣровати. Аще что и словомъ предаша святіи апостоли, безъ написанія, якоже той же Павелъ къ Солуняномъ (II, 15) пишеть, глаголя: тѣмже, братіе, стойте и держите предаіе, имже научистесь отъ насъ аще словомъ, аще посланіемъ. И мы убозіи, аще и по-латински и по-нѣмцѣи не умѣемъ, но въ нашемъ языцѣ греческомъ и скиѣскомъ и серби, и болгары, и чехи, и ляхи и нынѣ ¹⁾ до шестинадесяти языковъ есть, (об. 63) а у всѣхъ у тѣхъ людей, которіи въ греческомъ православіи пребываютъ, и у тѣхъ книга Діонисіева зѣло соблюдаема, такоже и правила святыхъ апостолъ и святыхъ седми вселенскихъ соборовъ и девяти помѣстныхъ, въ нихже бывшихъ святыхъ священномучениковъ и преподобныхъ отецъ и великихъ дивныхъ учителей иже числомъ болѣ пяти тысяць есть, вси же едино писаша, еже въ три погруженія крещати, якоже Господь научи Собою. Еще же не нашъ христіанской, ни латинской, ни люторской мудрецъ, но ²⁾ зѣло о семъ праведно о погруженіи написалъ Іосифъ Евреинъ, а прежде сихъ всѣхъ, но согласно и истинно съ евангелисты съ Маркомъ и со Іоанномъ. Таковымъ же погруженіемъ отъ Іоанна Предтечи и Господь нашъ Іисусъ Христосъ крестился. Сего же (л. 64) мы не глаголемъ о Христѣ, яко въ три ли погруженія крестился, занеже въ кого крестится Ему въ три погруженія? И о томъ выше писано ³⁾. И здѣ да не речеть кто еретически по Савелію ⁴⁾, якоже се о слияніи лицъ быти, но единъ Сый отъ Святыя Троицы непреложенъ погрузися во Іорданѣ и не глаголя...⁵⁾, вѣрующимъ во единого Бога и крестящимся, по Его велѣнію, во Святую Троицу..., то уже достоить и въ три погруженія крещатися, якоже апостольское правило повелѣ намъ четьредесять шестое и четьредесять девятое и пятдесятое и съ тѣхъ толкованми. О семъ же тол-

¹⁾ и инѣхъ.

²⁾ токмо.

³⁾ назнаменованомъ.

⁴⁾ Въ рук. Каз. дух. Ак. № 604 на полѣ: Криниц. глаѣ мѣ.

⁵⁾ Въ рук. Петерб. и Казанск. дух. Акад. послѣ сего: Вѣрую во единого Бога; намъ же вѣрующимъ во единого Бога и крестящимся, по Его велѣнію, во святую Троицу то уже достоить и Вѣрую во единого Бога глаголати и въ три погруженія...

куеть явно Діонисій Ареопагитскій и Григорій Богословъ ¹⁾. Апостолское же правило чотырдесять шестое глаголетъ: епископомъ или пресвитеромъ, еретическо пріимшимъ крещеніе или (об. 64) жертву, изверженнымъ быти повелѣваетъ ²⁾. Апостолское же правило чотырдесять девятое: аще который епископъ или пресвитеръ по Господню повелѣнію не креститъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, но въ три безначалны, или въ три сыны, или въ три утѣшители, да извержется. Правило же **н-е**: иже епископъ или пресвитеръ не въ три погруженія крещеніе сотворитъ, но едино крещеніе, въ смерть Господню даемо, да извержется. (На полѣ: Толкѣ:) Повелѣваетъ се правило въ три погруженія крещати и на коемждо погруженіи приглашати имя единаго отъ Святыя Троицы, а иже во едино погруженіе крещати во освященнѣй купѣли и Господне имя Христово едино приглашати въ погруженіи зловѣрно (л. 65) есть; тако крещая да извержется.

А еже и се нѣмцы глаголють, яко не подобаетъ всѣмъ тѣломъ погружати въ водѣ въ крещеніи, но обливати тоцію главу или инъ составъ, и малую потребу воды въ крещеніи сказуютъ, глаголюще ³⁾ бо, яко въ крещеніи Духа Святаго благодать дѣйствуетъ все, и вмѣняють то себѣ во истинное крещеніе, и мы о семъ имъ истиннѣ извѣстимъ ⁴⁾ отъ божественнаго писанія, яко вода зѣло потребна во святомъ крещеніи ⁵⁾, безъ нея же и крещеніе не въ крещеніе бываетъ. Аще не всѣмъ тѣломъ въ трикраты погрузится кто, и подобаетъ тѣхъ паки совершенно крестити. И первѣе убо приведемъ Самого Господа, рекша (об. 65) къ Никодиму, сице глаголюща, якоже глаголетъ Іоанчъ во главѣ третіей (ст. 5), гречески: занъ ми тис гениои эксъ идатос кеи пневматос, у динатай эселѣис эс тинъ василіанъ ту Θεу, словенски же сице: аще кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ внити въ царство небесное; къ тому же бесѣду двадесять пятую Іоанна Хрисостома, еже во евангеліи Іоанна Θεолога истолкова. Сей

¹⁾ Послѣ этого: Діонисій (на полѣ въ рук. Пет. д. Ак. № 30: о тайнѣ просвѣщенія): Трица убо того священноначальникъ погружаетъ тремъ совершаемаго свожденьми и возвожденьми, троицный божественнаго блаженства призвавъ составъ. Богословъ (Тамъ-же на полѣ: на Богоявленіе тол. ѿ стиха): Имѣю же и азъ три призванія и три погруженія въ крещеніи, въ нихже и три призванія святыя Троицы. Апостолское...

²⁾ повелѣваемъ.

³⁾ а глаголють.

⁴⁾ явѣ покажемъ.

⁵⁾ На полѣ въ рук. Каз. дух. Акад. № 604: Криница глава кѣ.

сице рече: аще кто вопрошаетъ, что ради вода пріята есть въ крещеніи? спросимъ и мы, что ради земля вся въ начало созданія челоуѣка приведеса? яко и земли кромѣ сотворити челоуѣка возможно бѣ, всяческому явственно есть. Но тамо, рече, имаше отъ земли тѣло, здѣ же отъ воды ничтоже, но и здѣ не¹⁾ (л. 66)... образова собою тако намъ креститися. Имже мы нынѣ, воображающе страсть Его и погребеніе, тако творимъ по преданію святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ, якоже выше рѣхомъ. Якоже бо Онъ тѣломъ умре и воста и ктому уже не умираетъ, сице и мы грѣхомъ умираемъ въ крещеніи и нови вмѣсто ветхихъ бываемъ, яко ктому неработати намъ грѣху.

А еже глаголють и се нѣмцы, яко не подобаетъ второе креститися, аще и обливаны водою въ крещеніи, и мы имъ и о семъ такоже извѣстимъ отъ Библии²⁾, яко совершенно тѣхъ подобаетъ крестити святымъ крещеніемъ,³⁾ якоже Лука свидѣлствуетъ въ Дѣянїихъ во главѣ девятой на де(об. 66)сятъ (ст. 1—5): бысть ввегда быти Аполлосу въ Коринѣѣ, Павлу же прошедшу вышнїя страны и прїити во Ефесъ, и обрѣтъ нѣкія ученики, рече къ нимъ: во что убо крестистеса крещеніемъ? Они же рекоша: во Іоанново крещеніе. Рече же Павелъ: Іо-

¹⁾ Въ рукоп. Петерб. и Казанск. дух. Академїй за симъ: не малу вводитъ вода потребу. Ничтоже убо испытуй, яко бо нужно и неотречено вода въ потребу; не крещаху и апостоли о Душѣ по всему кромѣ воды, но яко нужно и се и неизлишно. И что рече, якоже въ Дѣянїихъ (X, 47—48) апостолъ Лука пишетъ: еда воду можетъ кто возбранити, еже не крестити сихъ, иже Духъ Святый прїяша, якоже и мы? Суть бо нѣкая и иная неизреченная словеса о водѣ; прежде убо отъ многихъ едино скажемъ. Кое ли сіе есть? божественныя совершаются въ ней образи: гробъ и умервщеніе, воскресеніе и животь; и сія вкупѣ бывають вся. Якоже бо въ нѣкоемъ гробѣ, въ водѣ погружаемымъ нашимъ главамъ, ветхїй челоуѣкъ погребается долу и истопляется къ конецъ весь, таже, возницающимъ намъ, новыи восходитъ паки; якоже бо удобно креститися и возницати, сице удобно Богу погребсти ветхаго челоуѣка и показати новаго. Трїжды же сіе бываетъ, да навькнеши, яко сила Отца и Сына и св. Духа сія вся совершаетъ. И сице убо Златоустъ пишетъ. Къ тому же и Іоаннъ Дамаскинъ пишетъ въ четвертой книгѣ, въ пятомъ словѣ глаголетъ, яко крещеніе смерть Господню являетъ. Погребаемъ бо ся съ Господемъ крещеніемъ, якоже пишетъ Павелъ къ Римляномъ въ 7 главѣ. И по сему явно есть, яко погребстися подобаетъ, рекше погрузитися въ водѣ всѣмъ тѣломъ, якоже и Христосъ всѣмъ тѣломъ въ земли погребеса и прообразова собою тако намъ креститися...

²⁾ отъ писанїа.

³⁾ Въ рукоп. Пет. дух. Ак. № 30 на полѣ: второе крестити, кто не крещенъ истиннымъ крещеніемъ греческаго закона.

аннъ убо крести крещеніемъ въ покаяніе, людемъ глаголя, во грядущаго по немъ да вѣруютъ, сирѣчь во Христа Іисуса. Слышавше же, крестившася во имя Господа Іисуса и пріяша Духъ Святъ; крестившася же во образъ погребенія Христова, въ три погруженія, во имя Отца и Сына и Святаго Духа, якоже Дамаскинъ пишеть въ четвертой книгѣ¹⁾ о вѣрѣ глава пятая. Къ тому же о семъ и Хрисостомъ Іоаннъ пишеть во омиліахъ на Дѣянія святыхъ апостолъ,²⁾ протолкуя сію главизну; и аще кто восхо(л. 67)щеть тамо прочести, извѣстно да увѣсть о семъ, яко не имяше Іоанново крещеніе оставленія грѣховъ, ниже³⁾ Духа Святаго причастно бѣ. И аще убо тогда крещаеміи отъ Іоанна не имяху оставленія грѣховъ, ниже благодати Святаго Духа сподоблахуса, зане не яко подобаетъ крестившася, якоже выше рѣхомъ, множае паче ти не сподобляются сего получить, иже мнать себѣ во обліаніи или во окропленіи воды сіе получить, занеже не согласно сіе крещеніе (съ) фігурою (на полѣ: образцомъ) смерти Христовы, якоже погребается кто въ водѣ, сирѣчь погружается, якоже Павелъ къ Римляномъ во главѣ шестой пишеть, и тамо чти прочее главы той.⁴⁾

А что ты, Матѳее, писалъ о святыхъ иконахъ⁵⁾, что де мы святыхъ высоко почитаемъ (рекъ), потому что они насъ Божію слову чисто учать, и пожили христіанское житіе, и мнози изъ нихъ ради святаго евангелія смерть приняли, а молитися имъ, глаголите, не велѣно, потому что намъ Богъ явственнo наказалъ въ своемъ словѣ, въ Матѳеи въ четвертой главѣ (ст. 10): Единому Господу Богу своему помолися и Ему послужи; и то ты, Матѳее, себѣ слово въ подкрѣпленіе приводиши, еже не поклонятися святыхъ иконамъ, а того не хочещи вѣдати, якоже въ древнемъ, тако и въ новомъ законѣ людіе Божіи святія образы почитаху и поклонухся имъ. О семъ убо во Исходѣ въ двадесять пятой главѣ (ст. 18) пишеть: повелѣ Богъ сотворити Моисею образы двоихъ херувимовъ, вылиты въ златѣ; такоже и во Исходѣ (л. 68) въ двадесять шестой главѣ (ст. 1) повелѣ Богъ Моисею на завѣсахъ шелковыхъ и волнѣ сотворити множество херувимовъ; и во

¹⁾ въ своей книгѣ главѣ ѿе.

²⁾ Въ рук. Пет. дух. Ак. № 30 на полѣ евангеліе въ недѣлю предъ крещеніемъ ꙗ тѣл.

³⁾ благодати.

⁴⁾ Въ рукоп. Пет. и Каз. дух. Акад. далѣ замѣчено: О святыхъ иконахъ.

⁵⁾ Въ рук. Каз. дух. Акад. № 604: Чти Кирил. Іерусалим., друкъ Моск., слово ꙗ, листъ ꙗѿ; Книга о вѣрѣ, друкъ Моск., слово ꙗ, листъ ѿз.

Исходъ же двадесять осмой главъ (ст. 36—38) Самъ же Богъ повелѣ Моисею сотворити дску злату и написати образъ знаменія священія Господня. Также и во вторыхъ Царствахъ въ шестой главъ (ст. 11): егда кіотъ пренесенъ былъ въ домъ Аведарима Геоеина, и благослови его Богъ и весь домъ его кіота ради; также и въ третіихъ Царствахъ въ шестой и седмой и осмой главахъ: егда царь Соломонъ созда церковь во Іерусалимѣ и по внесеніи кіота и херувимовъ и спроста всякаго устрое(об. 68)нія церковнаго, еже сотворено бысть, первѣе и иже самъ той повелѣніемъ Божиимъ сотворилъ помолися въ ней, и по скончаніи молитвы его исполнися домъ славы Господни, и вси сынове исраилевы видѣша сходящъ огонь и славу Господню на домъ, падоша ницъ на землю, на помость церковный, и поклонишася, хваляще Господа. Како ты, Матеее, глаголеши, не повелѣ Богъ сотворити никакого образа, ни всякаго подобія, ниже молитися святымъ? Не вѣдая убо глаголеши; не видиши ли,¹⁾ яко не повелѣ Богъ первымъ словомъ творити въ честь нечестивыхъ боговъ никакихъ образовъ, вторымъ же словомъ въ честь и славу свою творити повелѣ, якоже во Исходъ въ дсадесять пятой главъ пишеть: егда повелѣ Богъ сотворити Моисею два херувима изваяна и прочія, (л. 69) якоже выше о семь явлено. Тако и покланяхуся тѣмъ святымъ образомъ въ ветхомъ израилтестіи людіе и почитаху, якоже Соломонъ по совершеніи церкви святая святыхъ, якоже въ третіихъ Царствахъ пишеть во осмой главъ: покланяяся со всѣми людми и почитая святыхъ сія вещи и храмъ свидѣнія. И не токмо же святымъ симъ образомъ, иже въ ветхомъ, покланяхуся и молахуся, якоже въ той же третіихъ Царствъ осмой главъ пишеть, но и ко граду Іерусалиму, его же избра, и ко храму, иже создалъ имени Господню, и услыши отъ небесе, глаголюще, отъ готоваго жилища Твоего молитву и моленіе ихъ. Также и въ Даниилъ пророцъ во главъ седмой пишеть: егда Даниилъ пророкъ бяше въ плѣненіи въ Вавило(об. 69)нѣ, покланяяся дверцами отверстыми въ нагатицѣ ему противу Іерусалиму, въ три же времена дне бѣяше преклоняя колѣни свои, моляся и исповѣдаяся предъ Богомъ своимъ. Что убо сего явственнѣе свидѣтельства, яко въ ветхомъ святыхъ церковныхъ вещи и образы почитаху и покланяхуся имъ въ молитвѣ своей, и не точію симъ, но и граду Іерусалиму и церкви, якоже и Давидъ пророкъ въ пятомъ псалмѣ рече: помолюся или поклонюся церкви святѣй твоей (ст. 8). И се убо въ ветхомъ; въ новомъ же законѣ образы отъ Самого Го-

¹⁾ Не слышиши ли.

спода Бога и Спаса нашего Иисуса Христа начало имѣють, Иже не токмо повелѣлъ церкв и своейобразы творити, но первѣ Самъ сотворилъ образъ, иже приложи къ лицу Своему убрусъ, и вообразися на убрусѣ образъ Его, (л. 70) и пославъ Авгарю князю мѣстному Едескому со апостоломъ Ананією. Той же образъ и до днесь именуемъ нерукотворенный, иже и нынѣ есть въ Римѣ, якоже о томъ пишеть въ¹⁾ лѣтописцѣ греческихъ царствъ. А еже о томъ не писано во евангеліи и въ посланіихъ апостолскихъ, и того ради, Матѳее, ты вѣрити не хочещи, такоже съ тобою и нѣмцы, и мы вамъ о томъ укажемъ отъ евангелія, яко не вся знаменія и чудеса, яже сотворилъ есть Господь предъ ученики своими, записаны суть во евангеліи, якоже евангелистъ Іоаннъ пишеть въ зачалѣ шестдесятъ пятомъ: многа же убо и ина знаменія сотвори Иисусъ, яже не суть писана въ книгахъ сихъ; и въ шестдесятъ седмомъ зачалѣ: суть же и ина многа знаменія, еже сотвори Иисусъ, яже аще по единому писана бывають, ни самому, (об. 70) мноу, всему міру вмѣстити пишемыхъ книгъ. Аминь²⁾. Сего бо ради того знаменія о образѣ Христовѣ и сами апостоли не писали, ибо что не докончали и не управили апостоли, сіе ученикомъ своимъ повелѣша управити, якоже Павелъ апостоль къ Титу написа, глаголя въ зачалѣ ѿ во главѣ первой: сего ради оставихъ тя въ Критѣ, да не докончанная управиши. И о томъ буди вѣдомо, иже бо тогда въ церкви Божіей сами апостоли что исправили не возмогоша належащаго ради гоненія отъ еллинъ, тогда по нихъ ученицы ихъ писаніемъ ученіе церкви предали и о томъ нерукотворенномъ образѣ. Такоже и въ Дѣяніихъ апостольскихъ, въ зачалѣ четьредесятомъ, и³⁾ якоже лѣтописцы свидѣтель(л. 71)ствуютъ, Евстафію Плакидѣ на полѣ ловившу звѣря, и показася ему образъ распятія Христова посредѣ роговъ еленихъ. И безчисленная⁴⁾ въ божественномъ писаніи обрящещи о святыхъ иконахъ⁵⁾, аще со вни-

¹⁾ кроникѣ или.

²⁾ Іоанн. XX, 30; XXI, 25.

³⁾ или.

⁴⁾ свидѣтельства о семъ.

⁵⁾ Въ рукоп. Казанск. и Петерб. дух. Акад. за симъ: Христовыхъ и Богородицы и святыхъ, Ему угождшихъ, аще со вниманіемъ прочтеши торжественная церковная словеса и житія святыхъ, якова отъ святыхъ иконъ быша чудеса: ово слезы отъ суха древа, ово гласи исхождаху, ово муро истекаше, ово отъ мѣста на мѣсто силою Божією прехождяху; не токмо въ Грецѣхъ и по

маніемъ прочтеша. И о томъ явственно тебѣ показахомъ ¹⁾, яко христіаномъ отъ начала вѣры, яже во Христа, быша образы. Не боготворимъ же ихъ ²⁾, но почитаемъ и покланяемъ и любезно цѣлуемъ ихъ, поминающе первообразное ³⁾ и въ молитвѣ умъ свой къ первообразному существу возводяще ⁴⁾. Покланяемъ же Спаса Христа и пречистыя Богородицы и святыхъ образомъ не просто, но крестимъ лице свое крестообразно знаменіемъ честнаго креста ⁵⁾. И тако въ молитвѣ своей святыхъ угодниковъ (об. 71) Божіихъ въ помощь призываемъ.

Да что ты, Матѳее, писалъ, что святіи не могутъ насъ слушати въ молитвѣ ⁶⁾, для того вы имъ и не молитесь, и то ты, Матѳее, глаголеши, яко несмысленъ, ни испытавъ въ божественномъ писаніи слежащихъ, а толке бы ты вправду вѣдалъ божественное писаніе и силу въ немъ слежащихъ таинствъ Божіихъ зналъ, и ты бы тако и не глаголалъ, яко святіи не могутъ слушати насъ въ молитвѣ къ нимъ. И ты о семъ зри въ Маккавейскихъ книгахъ въ пятой на десять главѣ. Егда на Іуду Маккавея Никаноръ великою гордынею воздвигеся, помысли общую брань составить на Іуду, Маккавей же всегда надѣяшася со всѣмъ упованіемъ (л. 72) заступленіе отъ Господа получить и утѣшаша своихъ, да не убоятся пришествія языхъ, и коегождо ихъ вооружи ни щитомъ и копіи утвержденій ⁷⁾, но словеса благими утѣши, и сказа сонъ достовѣренъ бо, и утробы всѣхъ возвесели. Бысть же его сицево видѣніе: Опію, бывшаго архіереа, мужа добраго и благаго, срамлива видѣніемъ, кротка же образомъ и бесѣдоу лѣпа, иже отъ дѣтства прилежащаго всѣмъ благимъ, рупѣ воздѣжуща молити за вся люди іудейскія; по семъ явитися и инаго мужа сѣди-

Египетскихъ странахъ и въ Палестинѣ, но и у насъ, въ величій Росіи, тмами темъ отъ святыхъ иконъ содѣяшася чюдеса. И о томъ...

¹⁾ аще вкратцѣ.

²⁾ якоже вы насъ иконоборцы укаряете, но почитаемъ...

³⁾ ихъ.

⁴⁾ къ первообразной добротѣ и къ невещественному Божеству возводимъ, а не боги ихъ нарицаемъ, ниже Божество въ нихъ затворяемъ. Не буди се! Вѣмы, не токмо бо не описано Божество, но и непостижимо и премірными тварми, ни рещи, ни помыслити мощно не токмо человѣкомъ, но и всѣмъ небеснымъ силамъ.

⁵⁾ якоже отъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ указася.

⁶⁾ Въ рукоп. Каз. дух. Акад. № 604 на полѣ: Чти Кирил. Іерусалимск., друкъ моск., слово кѣ, листъс ѿ; Книга о вѣрѣ, друкъ моск., слово кѣ, листъ ѿ.

⁷⁾ утвержденіи.

нами и славою дивна, и велико благолѣпіе быти окрестъ его; обѣщавша ¹⁾ же Онію и рекаша: сей есть братолюбитель и много моляся о людѣхъ и о святѣмъ градѣ, Іереміа Божій (об. 72) пророкъ. Простерпу же Іереміа десницу дати Іудѣ мечъ златъ, давый же возгласи сіа: пріими святой мечъ, даръ отъ Бога, имже сокрушиши супостаты. И здѣ явно о святыхъ, яко могутъ слышати насъ святіи въ молитвахъ нашихъ, егда призываемъ ихъ въ скорбѣхъ нашихъ въ помощь. И не токмо молятся святіи, отшедшіи отъ насъ къ Богу, но помощь право вѣрующимъ подаютъ, и не се точію, но и мечъ поладе Іереміа пророкъ Іудѣ Маккавею побѣдити враги. Како убо ты дерзостно глаголеши, яко не могутъ насъ слышати святіи въ молитвахъ нашихъ ²⁾? но по сему явна есть ложь твоя. И ина многа еще въ ветхомъ о семъ обращаши, а ³⁾ со вниманіемъ къ писанію притечеши, якоже и во Исходѣ въ тридесять второй главѣ (ст. 12), (л. 73) и въ Даніилѣ пророцѣ третіей главѣ (ст. 35), и въ третіихъ Царствахъ первой десяти главѣ (ст. 11—12), и въ четвертыхъ Царствахъ девятой на десять главѣ (ст. 34), такоже и въ третіихъ книгахъ Ездры пятой на десять главѣ (ст. 8), яко свидѣтельствуеть Ездра, показуя, яко Господь Богъ глагола усты его сице: се кровь неповинная вопіеть въ печали ко Мнѣ и души праведныхъ вопіють безпрестани. И о семъ да слышиши, Матѳее, ⁴⁾ яко безпрестани вопіють къ Богу души праведныхъ, которыхъ онъ нынѣ мертвыми зоветъ; и посему мы по истинѣ вѣмы, яко святіи молятся о насъ. Такоже и въ новой благодати да слышитъ Матѳеей во второмъ посланіи въ первой главѣ (ст. 15) Петра апостола, отходя свѣта сего, обѣщавша память творити (об. 73) предъ Богомъ: вѣмъ бо, яко скоро есть отложеніе тѣлеси моему, якоже Господь Іисусъ Христосъ сказа мнѣ; потщужеса и всегда имѣти васъ по моему отшествіи, еже о сихъ память творити. Слыши же, Матѳее, яко въ животѣ своемъ, тако и по животѣ, еже есть по исходѣ своемъ, обѣща о насъ Петръ апостолъ память творити. Такоже и въ Варухѣ въ третіей главѣ (ст. 4), когда Іереміа Богу молился услышати молитву усопшихъ израилевыхъ, и въ Бытіи двадесять шестой главѣ (ст. 24). И о семъ тебѣ, Матѳее, довлѣетъ покоритися правдѣ, а не вооружатися на божественное писаніе; самъ же ты во своемъ писа-

¹⁾ отвѣчавша.

²⁾ Вѣдай, яко христоратникъ еси ты и святохульникъ и собираеши себѣ гнѣвъ Божій въ день страшнаго пришествія Его.

³⁾ аще со вниманіемъ къ писанію притекъ прочтеши. О семъ убо и во...

⁴⁾ и не любопришися веце.

ніи во многихъ мѣстѣхъ писалъ, что де мы поступимся въ томъ, что де вы укажете намъ (л. 74) отъ святаго Библии, и мы вамъ указали отъ многихъ божественныхъ писаній о христіанскихъ обычаехъ и тайнахъ.

Да ты же, Матѳее, писалъ: возможно ли де вамъ единого пророка или апостола указати или именовати, чтобы онѣ единому представлявшемуся святому или образу его молилися? И того де вамъ никакимъ обычаемъ невозможно указати, и то де святымъ и самимъ не любо, что у Бога честь отымати, а имъ воздавати, и святіи ангели не могутъ того терпѣти, чтобы имъ молилися, какъ Іоаннъ, въ девятой на десять главѣ во Откровеніи, хотѣлъ поклонитися ¹⁾, и рече ему ангель: зри и не учини тако, азъ твой равный слуга: молися Богу. Сіе убо ты, Матѳее, писалъ (об. 74) во свидѣтельство свое, и въ томъ ты силы въ словѣ и разума въ божественномъ писаніи не узналъ, и того ради тебѣ здѣ явствено покажемъ, аще хочещи истинно слышати. Много бо есть во всѣхъ божественныхъ писаніихъ, яко и ты глаголеши, о еже да святится имя Божіе въ проповѣдѣхъ, яко отъ пророкъ; въ наученіихъ и просвѣщеніихъ, яко отъ апостолъ; во утверженіихъ и укрѣпленіихъ о вѣрѣ, яже во Христа Бога, яко отъ святыхъ мученикъ. И вси учителіе божественніи по апостолѣхъ, патриархи и архіепископи и епископи, и до нынѣ всю вселенную исправляютъ правовѣріемъ; что суть сіе дѣло ихъ, точію святится ими имя Божіе? И паки реку: вся силы небесныя непрестанно Бога славятъ; что суть сіе дѣло, точію святится имя Божіе? О семъ (л. 75) глаголетъ и Давидъ: хвалите Бога во святыхъ Его; хвалите Его во утверженіи силъ Его ²⁾. И то буди по васъ и по насъ, что Богу молитися и честь воздавати. Разумѣй же, Матѳее, и о семъ, еже тебѣ речемъ отъ божественныхъ писаній къ вашему исправленію, и увѣждъ глаголь, еже рече Богъ: не дамъ славы Моея иному ³⁾, рекше идолу, а не о святыхъ своихъ сіе глагола Господь. Святымъ же своимъ славу далъ есть, глаголя: Отче! Азъ славу, юже далъ еси Мнѣ, дахъ имъ, якоже глаголетъ Іоаннъ во главѣ седмой на десять (ст. 22, 24); и паки рече: славящія Мя прославлю. Сего ради истинною славою Божіею Самого Бога хвалити имамы, потомъ же святыхъ Его хвалимъ и славимъ, занеже Самъ Богъ прослави ихъ; такоже имамы и въ молитвѣ призывати ихъ, яко дарова имъ даръ исцѣленія и прочая (об. 75) вся чудеса творити.

¹⁾ ангелу.

²⁾ Псал. 150, 1.

³⁾ Ис. XIII, 8.

А и о семь тебѣ буди, Матеее, вѣдомо, яко поклонъ или хваленіе сугубо есть, такоже и призываніе: едино Божіе, другое же святыхъ Его. Божіе убо есть, еже Самому Богу достойтъ, егда призываемъ Его и хвалимъ, яко создателя и избавителя нашего, Иже искупилъ есть насъ честною кровію Своею и дарова намъ вся благая своя; сего ради и за благодареніе Его ¹⁾ Самому Богу славу и честь ²⁾, воздати достойно есть. Разумѣй же и о аггелѣ, иже во Откровеніи, егда святыи Іоаннъ припаде къ ногама его, дабы поклонъ ему воздалъ, понеже Іоаннъ явльшемуся аггелу, яко Богу, поклонитися хотя, и того ради аггелъ возбрани ему, за еже хотя ему честь божественую воздати. Такоже и святыи апостолъ Петръ, (л. 76) видя Корнилія еще въ некрестившихся припадающа къ ногама его, дабы поклонъ ему сотворилъ, аки Богу, воздвиже его, глаголя: востани, и азъ убо есмь челоуѣкъ ³⁾. Такоже и святыи апостолъ Павелъ съ Варнавою, пришедъ въ Листру и Дервію, и народы зѣло востяза, еже имъ хотѣша жертвы творити, аки богомъ, якоже пишеть въ Дѣянїихъ святыхъ апостолъ во главѣ четвертой на десять, въ зачалѣ тридесять четвертомъ (ст. 18). Тако убо Самого Бога хвалити и призывати имамы, яко содѣтеля и владыку всяческихъ. Другїи убо поклонъ и честь и хвала, яже святымъ воздавати и творити имамы, о нихже глагола Давидъ: мнѣ же зѣло честни быша друзи Твои, Боже, якоже пишеть во сто тридесять осмомъ псалмѣ (ст. 17); и паки: слава си (об. 76) есть всѣмъ преподобнымъ Его ⁴⁾. И премудрый Іисусъ Сираховъ поучаетъ, глаголя: восхвалимъ убо мужы славны, якоже пишеть во главѣ чetyредесять четвертой (ст. 45—48). И святыи апостолъ Павелъ рече: Единому премудрому Богу честь и слава, якоже пишеть къ Тимооею въ первой главѣ, въ зачалѣ двѣсти осмьдесятомъ (ст. 17); и паки той же: честь и слава да будетъ Благотворящему Іудееви же преже и еллину ⁵⁾. И паки слыши, Матеее, евангелиста Іоанна, глаголюща о Христѣ, Бозѣ нашемъ, якоже пишеть въ четвертой на десять главѣ (ст. 12): дѣла, яже Азъ творю, и той сотворить, и болша сихъ сотворить. И аще, Матеее, святїи дѣла Божїи творять, како ты смѣши глаголати, яко не достойтъ молитися святымъ? вѣдай, яко ругаешися святымъ

¹⁾ свое.

²⁾ и хваленіе.

³⁾ Дѣян. X, 25—26.

⁴⁾ Пс. 149, 9.

⁵⁾ Римл. II, 10.

еже (л. 77) мнѣши лишенымъ славы Божіа быти, и сего ради евангелію и непослушникъ еси; мы же сему Іоаннову благовѣстію повинемся и вѣруемъ во евангеліе, и святымъ Божіимъ угодникомъ молимся, и ходатаевъ и молебниковъ къ Богу имѣемъ ихъ. И что есть тебѣ сего свидѣтельства достовѣрнѣйше? Самъ ты во многихъ статіяхъ рекъ своего писанія: отъ еже убо ¹⁾ укажутъ отъ святаго Библии, и мы де поступимся. Время тебѣ есть своихъ словесъ усрамитися, и писанію повинутися, и святѣй соборнѣй и апостолетѣй церкви сообщнику быти, яко многа тебѣ покажемъ отъ святаго по васъ Библии ²⁾ ветхаго завѣта и новыа благодати, и молимъ тебя, яко брата нашего, аще въ сообщеніи будеши христіанскія вѣры греческаго закона.

(об. 77) Да ты же, Матѳее, писалъ, а рекъ: въ послѣднемъ мы такоже говорили не сполна о іерействѣ, и мы де указали имъ, что наши іереи по Божію слову прямо уставлены, и емлемъ мы такихъ людей, которіи святаго писанія учены, какъ вамъ, глаголете, Павелъ приказалъ къ Тимоѳею въ третіей главѣ (ст. 10, 14—16) и въ шестой главѣ (ст. 6), и въ четвертой на десять въ Дѣяніихъ (ст. 23), и иныя главы изъ апостола и изъ евангелія въ подкрѣпленіе приводилъ себѣ. И то ты, Матѳее, пишешь и ссылаешся на евангеліе и на апостоловъ все словомъ, а дѣломъ въ себѣ ничего не показуете христіанскаго житія законоустановаго ³⁾, егоже пріять восточная церковь іерусалимская въ греческомъ законѣ. И мы, греки и Русь, на той же апостоль и евангеліе ссылаемъ и на тѣ же главы, (л. 78) но убо у насъ, въ велицѣй Россіи, поставляются отъ болшаго архіереа, отъ патриарха, митрополити, и архіепископи, и епископи, такоже и прочій священный чинъ: архимандрити и игумени, протопопи и іереи, и діакони, и весь причетъ церковный отъ тѣхъ болшихъ архіереовъ поставляеми бывають со возложеніемъ руку святительства ихъ. А начало пріаши постановленія святительства наша великіа Россіи архіереи отъ грековъ ⁴⁾, егда святой блаженный великій князь Владиміръ Святославичъ крестился въ Корсунѣ градѣ, въ царство греческихъ царей Василіа и Константина; и оттолѣ убо даже и до днесъ въ велицѣй Россіи чинъ церковный ненарушно и непремѣнно и поставленіе архіерейства соблюдается. Да исперва (об. 78) отъ Самого Хри-

¹⁾ будетъ де.

²⁾ отъ божественнаго писанія.

³⁾ христіанскихъ обычаевъ.

⁴⁾ Въ рук. Каз. дух. Акад. № 604 на полѣ: Хронограовъ, глава хѣ. Чти въ книзѣ о вѣрѣ, другъ Моск., слово г, листъ ѣ.

ста Бога истиннаго Іаковъ апостолъ епископомъ поставленъ бысть ¹⁾, а Климентъ отъ Петра апостола и прочіи отъ другихъ, таже и иніи отъ тѣхъ, другъ по другѣ по себѣ идуще, дондеже и міру Богъ благоволить стояти. А начало вѣры святая восточная іерусалимская церковь. А то мы вѣдаемъ, что Павелъ апостолъ къ Тимоѳею писалъ въ третіей главѣ въ первомъ посланіи и въ прочихъ, но точію у васъ нѣсть ни церкви, ни святымъ иконамъ поклоненія съ крестнымъ воображеніемъ, ни кадила, ни святителя верховнѣйшаго, ни церковнаго пѣнія, вечерни и павечерни, и утрени, и часовъ, ни святая литургіи, ни крещенія, ни освященія, ниже поста, ниже колѣнопреклоненія и всякаго чина и дѣйствія церковнаго, его же пріять восточная церковь соборная апостолская. И аще убо у васъ всего того нѣсть, откуда же у васъ отъинуду быти священнаго чина поставленію, по преданію святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ? Или не зриши, ниже слышиши, еже ²⁾ къ Тимоѳею Павелъ апостолъ писа во главѣ четвертой, въ зачалѣ двѣсти осмьдесять пятомъ (ст. 14): не неради о благодати, сущей въ тебѣ, даннѣй ти пророчествомъ, со возложеніемъ руку священническу. Сія благодать Божія устратеть рукоположеннаго, да будетъ во своемъ чинѣ и санѣ благопріятенъ и благочуденъ, угоденъ своимъ служеніемъ Богу и церкви, якоже и паки той же апостолъ Павелъ глаголетъ о Христѣ: спедый, Той есть и возшедый превыше всѣхъ небесъ, да исполнить (об. 79) всяческая. И Той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, къ созданію (на полѣ: верше) святымъ въ дѣло служенія, въ созданіе тѣла, дондеже достигнемъ вси во единеніе вѣры, въ разумъ Сына Божія, въ мужа совершена, въ мѣру возраста исполненія Христова ³⁾. Слышиши-ли, Матѳее, апостола глаголюща, яко сіе апостолъ глаголетъ, яко даде Богъ апостолы, и пророки, и благовѣстники вѣрующимъ въ Него и дѣла творящимъ Его, а не невѣрующимъ. А вы что и говорите: и мы де вѣруемъ, и вы точію словомъ показуетеся вѣрни, а дѣломъ, его же пріять восточная соборная апостолская церковь іерусалимская, и отъ тоя даже и до прочихъ, ни маломъ показуетеся вѣрни ⁴⁾. Но да не бывайте ктому (л. 80) младенцы умомъ, якоже въ той же главѣ апостолъ рекъ, влающеса и

¹⁾ Іерусалиму.

²⁾ видиши-ли, что къ...

³⁾ Ефес. IV, 10—13.

⁴⁾ Ослѣпншася очеса ваша безвѣріемъ; не вѣмъ, аще и возстаніе вамъ будетъ, якоже предрече о васъ апостолъ (Евр. VI, 4—7).

скитающесея во всякомъ вѣтрѣ ученія, во лжи человѣчестѣй, да возрастите въ Него всяческая, иже есть глава Христосъ, изъ Него же все тѣло составляемо и счиневаемо приличнѣ, и будете вси во единеніе вѣры, яко той же апостоль рече ¹⁾. И много о сихъ сыщется въ божественомъ писаніи; токмо разсуди: то писалъ апостоль ко апостолу, такоже и ихъ преемницы, иже другъ по другѣ по себѣ идуще повсюду, иже въ вѣрѣ православнѣй пребывающіи и христіанскаго закона обычай хранящіи и чины же и уставы соблюдающіи, а у васъ всего того нѣсть, якоже выше тебѣ о семъ явлено. А по апостолу слову: вѣра добро съ дѣломъ, а дѣло съ вѣрою, яко (об. 80) же рече въ посланіи своемъ ²⁾. И мы, якоже пріяхомъ отъ греческаго закона обычай церковныя, чины же и уставы, на томъ и стоимъ и соблюдаемъ ихъ, якоже намъ предано отъ святыхъ отецъ. Къ сему же намъ должное належить, еже молити Бога и о васъ, чтобы и вамъ быти въ сообщеніи святыхъ восточныхъ церкви, истинныхъ свѣтлосіятельныхъ вѣры греческаго закона, и познати бы путь, ведущій въ животь вѣчный.

А что ты, Матѣе, писалъ, что попы у насъ бесчинны и піяны ³⁾, и то бесчинно и есть; но токмо божественное писаніе во многихъ мѣстѣхъ о семъ воспоминаеть, яко достойными іереи Духъ Святыи дѣйствуетъ, такоже и недостойными той же Святыи Духъ дѣйствуетъ, но точію недостойному гнѣвъ Божій (л. 81) въ день гнѣва соблюдается. А о семъ не хочещи зрѣти, что пишеть и Павелъ апостоль къ Тимоѣю въ посланіи своемъ первомъ во главѣ пятой: на попа хулы не приѣмши и не суди ему; такоже и Господь нашъ Исусъ Христосъ во благовѣстіи своемъ рече, якоже пишеть Матѣей во главѣ седмой (ст. 3—5): лицемѣре, изми первѣе бервно изъ очесе своего, таже потомъ сучецъ изъ очесе брата своего; и паки въ Лукѣ евангелистѣ въ девятой главѣ (ст. 49—50), егда Іоаннъ рече ко Господу: Наставниче, видѣхомъ нѣкоего, о имени Твоемъ изгоняща бѣсы, и возбранихомъ ему, яко вслѣдъ не ходитъ съ нами; Исусъ же рече къ нимъ: не браните; иже бо нѣсть на вы, но по васъ есть. Тако и ты, Матѣе, не буди судія помышленіемъ человѣческимъ: Богъ бо имъ судія есть; но аще (об. 81) и грѣшны, но отъ Бога не отлучаются и закона Его не отвращаются, а за согрѣшеніе свое во время слезы и исповѣданіе къ Богу приносятъ, а рукоположены на священство истиннымъ постав-

¹⁾ Ефес. IV, 14—16.

²⁾ Іаков. II, 17, 26 и др.

³⁾ и не видали де вы нигдѣ такихъ бѣшенныхъ, и то вѣдомое дѣло, бесчинно то и есть. Вѣждъ же и се: божественное...

леніемъ отъ болшихъ святитель¹⁾, за бесчиніе же отъ святителей казни, по святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ правиломъ, приемятъ, дондеже исправятся. И о сихъ убо до здѣ.

(л. 82) Отвѣты на Матеевы рѣчи, что подалъ въ Отвѣтной полатѣ тетрадь въ десть нѣмецкого письма думному государеву діаку Григорію Львову рѣг-го году мѣсяца іуліа въ четвертый день, отвѣты на дванадесять оказаней Матеея попа нѣмецкого, что у него писано и на той тетрати, что въ Отвѣтной полатѣ подалъ вново то же, что и преже сего писалъ слово въ слово, а что онъ, Матеей, писалъ вново, и на то ему здѣ у насъ отвѣтъ.²⁾

Надъ симже еще глаголете въ третіемъ на десять основаніи, яко сила крещенія не въ водѣ настоитъ, но въ дѣйствѣ Святаго Духа, который въ крещеніи обилно на васъ излить, повѣдаете, и въ силѣ крови Христовой, которою, сказываете, во крещеніи окроплены и обмыты, и приводите на то свидѣтельство (об. 82) въ первомъ посланіи Петровѣ, глава первая (ст. 2), и въ первомъ посланіи Іоанновѣ, въ первой главѣ (ст. 7), и во Откровеніи Іоанновѣ, въ третіей на десять главѣ (ст. 8): Агньца, закланнаго отъ сложенія міра, Его же кровію единою, сказываете, и преже пришествія Христова на землю святіи вси освятишася. Потомъ же глаголете, яко Святыи Духъ единъ дѣйствуетъ въ крещеніи кровію Христовою, а воды много ли, мало ли, и есть ли чрезъ все тѣло, или на главу едину приидеть, и о томъ ничего не належитъ.

И мы вамъ про то извѣстно скажемъ отъ божественаго писанія сице: вправду убо глаголете тако, яко Духъ Святыи дѣйствуетъ въ крещеніи, и мы то тако приемяемъ и исповѣдуемъ, но убо вода приемяется въ крещеніи погруженіемъ (л. 83) не оточно для того, яко да сею воспоминается погребеніе Христово въ земли и еже три дни въ смерти пребыванія Его, якоже Павелъ къ Римляномъ пишетъ въ шестой главѣ (ст. 4) и къ Коласаемъ во второй главѣ (ст. 12); тѣмже и мы тако и дѣйствуемъ по преданію сему апостольскому-крещатися въ водѣ въ три погруженія, якоже пріять соборная апостолская восточная церковь, а не тако, якоже вы глаголете и творите кровію Христовою въ крещеніи окроплятися и обмыватися, воду же отрѣваете и не нужну въ крещеніи сказуете. Но мы убо сказуемъ отъ Божія

¹⁾ также за согрѣшеніе свое и отъ святителей запрещеніе приемятъ.

²⁾ Въ рукоп. Румянц. музея № 1327 л. 128 об : И о сихъ убо доздѣ. И что онъ, поцъ Матеей, писалъ вново противъ старыхъ (на полѣ: прежнихъ) рѣчей слово въ слово, и на тѣ ему рѣчи нашъ отвѣтъ.

Слова, яко въ сокраментѣ (на полѣ: въ таинѣ) крещенія болши вода потребна и нужна есть, а не кровь, и Духъ Святыи дѣйствуетъ въ крещеніи водою, а не кровію; кровію бо (об. 83) Христовою во иномъ сокраментѣ дѣйствуетъ, рекше въ причащеніи тѣла и крови Господни. И двѣ суть тайны глаголются крещеніе и евхаристія, ибо и въ прообразованіи отъ Моисея пророка въ ветхомъ законѣ о сихъ дву сокраментѣхъ извѣстно изобразися, ими же единъ Духъ Святыи дѣйствуетъ, ово въ крещеніи, ово же во евхаристіи, рекше въ причащеніи тѣла и крови Господни, якоже Павелъ ко Евреомъ въ девятой главѣ (ст. 19—20) пишетъ тако: глаголаннѣи бо всякой заповѣди по закону отъ Моисея всѣмъ людемъ, приѣмъ кровь возлю и телчю съ водою и съ волною червленою и уссопомъ, и самыя же ты книги и вся люди окропляше, глаголя: сія есть кровь завѣта, егоже завѣща (л. 84) вамъ Богъ, егоже словеса толкуеть въ бесѣдѣ шестой на десять ко Евреомъ Іоаннъ Хрисостомъ, тако глаголя: чесо убо ради окропляются книги завѣта и людіе, развѣ честныя крове, свыше образуемая, образъ нѣкій оная кровь? Почто же со уссопомъ? яко частый и мяккій сущій держателный крове баше. Что же вода? и сія яко изображающая водою очищеніе; крещеніе бо страсти Его есть образование. И се не явно ли есть разнство тайны съ тайною? И тамо убо Моисей волною червленою и уссопомъ окропляше точію тѣлеса, тѣлесное бо очищеніе бѣ; здѣ же духовное, и кровь духовная, не отъ тѣла бо истекаше животныхъ, но отъ тѣла сооруженаго Духомъ, ею же насъ нынѣ Христосъ (об. 84) окропляетъ по достоинству причащающихся тѣла и крове Его симъ словомъ, реченнымъ отъ Него: сія кровь Новаго завѣта во оставленіе грѣховъ, якоже Матѳеи пишетъ въ двадесять шестой главѣ (ст. 28), Марко въ четвертой на десять (ст. 24), Лука въ двадесять второй (ст. 20), Павелъ въ Коринѳомъ въ первой на десять главѣ¹⁾. Сіе бо слово вмѣсто уссопа, кровію намоченнаго, всѣхъ насъ истинно вѣрующихъ, егда по достоинству причащаемся крови Его, окропляетъ, рекше духовно очищаетъ и освящаетъ, а не въ крещеніи; въ крещеніи бо точію въ водѣ Духъ Святыи дѣйствуетъ, якоже выше рѣхомъ. Но и отъ ребръ Христовыхъ истекшая кровь и вода, якоже Іоаннъ пишетъ въ девятой на десять главѣ (ст. 34), не мало намъ указаніе подаеть о сихъ тайнахъ (л. 85), о крещеніи и о евхаристіи, яко отъ воды убо преже въ погруженіи породатися и обновлятися Духомъ Святымъ, потомъ же, очистившеса отъ грѣха, отъ крове и

¹⁾ 1 Кор. XI, 25.

плоти Его питатися, якоже Хрисостомъ пишетъ во евангеліи отъ Іоанна въ бесѣдѣхъ осмьдесятъ пятой, а не преже кровію очищатися, якоже вы глаголете. Сказуемъ же вамъ и то, яко аще кто преже не крестится истиннымъ крещеніемъ, еже въ три погруженія, но обливаясь или окропляясь водою, якоже вы творите, не бываетъ ему во освященіе кровь Христова, еже въ причащеніи тѣла и крове Его, но въ болшее осужденіе, понеже не сойдется съ Божиимъ словомъ то крещеніе, еже не сиогрестися со Христомъ крещеніемъ въ смерть, якоже Павелъ къ Римляномъ пишетъ въ шестой главѣ. Не токмо же (об. 85) то, но аще кто и крестится истиннымъ крещеніемъ, преступитъ же въ вѣчесомъ отъ преданныхъ уставовъ и правилъ святыхъ отецъ, якоже и въ васъ нынѣ много видѣти несогласія съ восточною церковію, и, не исправився, приступаетъ, не бываетъ и той¹⁾ во освященіе, но такоже въ болшее осужденіе, якоже Павелъ къ Кориняномъ въ первой епистоліи пишетъ, во главѣ первой на десять (27 ст.): ядый бо и пия недостойнѣ тѣло и кровь Господню, въ судъ себѣ ясть и пьетъ, не разсуждая тѣла и крове Господни.

А еже сказываете, яко кровію единою закланнаго Агнца отъ сложенія міра освятишася вси святіи отъ созданія міра до пришествія Христова на землю, и мы вамъ и про то скажемъ отъ Божія слова, яко не о семъ сказуеть евангелистъ (л. 86) во Откровеніи въ третіей на десять главѣ, якоже вы мните, еже кровію агнчею, рекше Христовою, крестяшася вси святіи до пришествія Его на землю, но о иномъ таинствѣ повѣдуетъ, еже въ послѣднее время при антихристѣ будетъ, якоже само писаніе внимающимъ открыеть сиче: дастъ бо ся тогда власть антихристу на три лѣта и полъ, и отверзеть уста своя въ хуленіе къ Богу, хулити имя Его, и селеніе Его, и живуція на небеси. И дана бысть ему брань со святыми, и побѣдитъ я²⁾, и дана бысть ему область на всякомъ колѣнѣхъ людей, и на языцѣхъ и племенѣхъ, и поклонятся ему вси живуція на земли, имже не написана суть имена въ книгахъ животныхъ Агнца заколеннаго отъ сложенія (об. 86) міра. Се убо явствено о семъ глаголетъ, яко которіи антихриста пріимуть, то убо тіи не написани суть отъ сложенія міра въ книгахъ животныхъ Агнца заколенаго, рекше не причтени будутъ къ собору первородныхъ, написанныхъ на небесѣхъ, и Судіи всѣхъ Богу, и духовомъ праведникъ совершенныхъ, сирѣчь къ ликомъ вѣр-

¹⁾ Въ рукоп. Петерб. и Казанск. дух. Анад.: и тому.

²⁾ и дано бысть ему брань творити со святыми и побѣдити я.

ныхъ отъ сложенія міра, ко Авелю и къ прочимъ по немъ¹⁾). Аще ли же принуждаете съ собою разумѣти, и о семъ и мы не лѣниви будемъ и ваше разумѣніе разсудити вправду, такоже отъ Божіихъ словесъ, аще восхощете усердно послушати насъ.

Агнець убо, рекше Христось, по прозрѣнію и по совѣту Бога Отца Своего, якоже пишетъ ко Ефесеомъ въ²⁾ главѣ первой (ст. 5. 10), и къ Тимооею во второмъ посланіи въ первой на десять главѣ³⁾, заклася, рекше пострада на крестѣ, за наше спасеніе въ подобное и уреченное время, рекше на конецъ вѣка (л. 87), а не отъ сложенія міра, Его же не точію кровію единою освятишася святіи, иже преже быша пришествія Христова, но и водою крестисася, излившеюся отъ ребръ Его пречистыхъ. Аще же вопросите насъ: каковымъ убо образомъ то содѣяся? и мы вамъ и о томъ скажемъ. Понеже человѣчская тѣлеса разсыпаются въ стихіи, источшаяжеся убо вода она, изліянная отъ ребръ Христовыхъ, смѣсися со стихіями и освяти всѣхъ и крести вѣрующихъ, раздѣлшихся и разрѣшшихся въ стихіи. Невѣрніи же и поганіи не освятишася кровію и не крестисася тою водою, но токмо тѣлеса вѣрныхъ, ихже души во адѣ быша, тамо сошедшу Христу, и вѣроваша въ Него, якоже Петръ въ первой епистоли пишетъ, въ третіей главѣ, въ шестьдесятѣмъ зачалѣ (ст. 18—19). (об. 87) Къ тому же вамъ и разумѣніе приложимъ, како не крестисася поганыхъ тѣлеса. Бываетъ убо, когда источникъ или потокъ чистыя воды, имый дрѣвеса многая, всаженая при себѣ, ова убо мертва и суха, ова же еще жива. Что вамъ мнится? вся ли дрѣва, ихже коснется вода, ползуются и приѣмлютъ качество и животъ, или едины, которыя приѣмателную имѣють силу, рекше привлечителну? Вѣдаемъ бо мы вси, яко сухая и мертвая дрѣвеса ничтоже отъ воды ползуются. Тако ничтоже ползовашася поганіи отъ воды оной и невѣрніи, на стихіи разліявшіася, якоже и ваше крещеніе, еже не въ три погруженія, не ползуетъ васъ, потому что съ Божіимъ словомъ не сходится, якоже выше сказа(л. 88)хомъ.

Се вѣдите, яко и преже пришествія Христова святіи вси не точію кровію Его освятишася единою, якоже вы глаголете, но и водою крестисася, юже вы зѣло отрѣваете и не нужну сказуете въ крещеніи. Мы же по сему разсужденію святыхъ отецъ глаголемъ, яко аще что не по преданію святыхъ отецъ творити въ крещеніи и водѣ по-

¹⁾ якоже ко Евреомъ пишетъ въ главѣ 11.

²⁾ 1 Тим. 1, 8—9?

требу въ крещеніи малу 'сказовати, то и крещеніе не въ крещеніе вмѣняемъ, по святыхъ отецъ преданію. И зри къ тому же Василиа Великаго, еже не обливатися, но сквозѣ воды указываетъ проти ¹⁾).

А что ты, Матеее, пишеши въ четвертой на десять статіи: ²⁾ также де намъ не тяжело оказати образцами святаго писанія, что

¹⁾ Послѣ сего слѣдуетъ „Иже во святыхъ отца нашего Василиа великаго, архі-епископа Кесарія Каппадокійскія, слово учително и предустроительно, еже о крещенія, емуже начало сице: Премудрый убо Соломонъ, житія сего вѣщамъ времена раздѣляя и комуждо сотворяющему себѣ подвижная различивъ, рече всему часъ; яко часъ убо есть умерети, часъ же и породитися, и сего ради рождество положилъ есть прежде смерти, занеже не мощно есть неродившемуся первѣе смерти вкусити. Азъ же о духовнѣмъ порожденіи слово сотворити хотя, и сего ради смерть положихъ прежде рожденія, занеже убо достойтъ намъ первие умерети плотію, яко да прійдетъ намъ сего ради еже породитися Духомъ. Спогребемся убо Христови, Иже насъ ради умершему, яко да и совоскреснемъ съ Нимъ, Иже путь намъ воскресенія показаль есть, подцимся и спогребстися ему крещеніемъ; аще убо не сообщникъ будеши смерти Его, како общникъ будеши воскресенію? Израиль убо онъ Моисеомъ крестися во облацѣ и въ мори, тебѣ законъ дая и прообразуя въ послѣдняя времена хотящую быти истину, а ты удаляешися крещенія, не въ мори знаменуема, не во облацѣ, но въ дусѣ, не Моисеомъ рабомъ, но Владыкою Христомъ, Иже Израиля сотвори. И Израиль, аще не бы прошелъ море, не бы избѣжалъ работы Фараоня; и ты, аще не пройдеши сквозѣ воду, не отлучишися горкія работы дьявола. Аще бы онъ не крестился во облацѣ и въ мори, не бы пилъ отъ духовнаго камени; и тебѣ никтоже истиннаго питья дастъ, аще во истинну не крестяишия. Онъ, по крещеніи, яде ангельскій хлѣбъ, ты же како вкусиши животнаго хлѣба, аще не прежде примеши крещеніе? Виде онъ въ землю обѣтованную крещенія ради, а ты како имаши внити въ рай, не знаменався крещеніемъ? Не вѣси ли убо, яко съ пламеннымъ оружіемъ херувимъ поставленъ бысть блюсти входъ раю, невѣрныхъ убо страшно попадающе, вѣрнымъ же благоприятно и кротко облистающе. Показа же и Илья крещенія силу, на жертвеницѣ жертвы и всесозженія не огнемъ, но водою попали; по якоже огненное естество иматъ силу вода угашати, тогда же духовно вода трижды на жертвеницѣ возліяся и сильнѣйши бысть огня, и не угасе пламень, но яко масло паче воспали. Возмѣте, рече, воду и возлейте на жертвеникъ и на заколennая, и рече: удвойте, и удвоиша; и утройте, и утроиша, симъ проявляя, яко всякъ человекъ крещеніемъ Богу приближается, и яко свѣтомъ чистымъ и небеснымъ душа приходящихъ Троичною вѣрою просвѣщаются. А сіе выписано изъ Миней Четыи пречистыя Богородицы изъ собора, что на Москвѣ, изъ мѣсяца августа, а написано сіе слово послѣ книги Бозмы Индикоплова. Рукопн. С.-Петербур. дух. Акад. № 30, л. 249—250; Каз. дух. Акад. № 604, л. 199—201.

²⁾ Въ 14 статѣ писано у Матеея...

возрастные и старыя люди потому же (об. 88), какъ и дѣти, въ прежніе времена во градѣхъ и селѣхъ крещены. Павелъ крещень отъ Ананіи въ дому Іудинѣ, во градѣ Дамаскѣ, писано въ Дѣяніихъ апостолскихъ въ девятой главѣ (ст. 18); Петръ Корнилія со всѣмъ домою и со всѣми тѣми, которіи у него въ собраніи были, въ Кесаріи, въ Корниліевѣ дому крестилъ, въ Дѣяніихъ въ десятой главѣ (ст. 47—48); Павелъ крестилъ приказного, которому темница приказана, со всѣми свойственными его, въ Дѣяніихъ въ шестой на десять главѣ (ст. 53); такоже не чтемъ три тысячи человекъ, которыхъ Петръ въ пятидесятомъ дни во градѣ Іерусалимѣ крестилъ, а того, что онѣ изъ града вышли на рѣку крещатися и погружатися, не написано. И для того мы не безъ причины толкуемъ, что они въ томъ дому, въ которомъ на покаяніе приведены, (л. 89) водою со главы обмыты во имя Святыя Троицы.

И на то вамъ нашъ отвѣтъ: ¹⁾ и то ты, Матѳее, о тѣхъ крещеніяхъ толкуеши не по правдѣ и въ томъ ты во всемъ лжѣши, что глаголеши, водою со главы обмыты во имя Святыя Троицы. О томъ Лука евангелистъ умолчалъ и кратко написалъ тоюмо: крестися или крестисяся, а ты пишеша, что водою отъ главы ²⁾ обмыты; отколѣ же ты и самъ взялъ? скажи намъ; чаю, не умѣеши сказати, да и негдѣ взяти тебѣ во изъявленіе того. Мы же стоимъ упованіемъ на Христовѣ крещеніи, какъ въ водахъ Іорданскихъ Христосъ Богъ нашъ крестился отъ Іоанна, или како Іоаннъ Придтеча крещаше народы во Іорданѣ рѣцѣ, якоже Матѳеей евангелистъ сви(об. 89)дѣлствуетъ въ третіей главѣ и Марко въ первой главѣ, Лука въ третіей главѣ, Іоаннъ въ первой главѣ; тако убо мнимъ быти и истинное то, еже и симъ крещенымъ быти, о ихже ты писалъ, якоже и о темничномъ стражѣ, и о трехъ тысящахъ, что Петръ крестилъ въ день пятидесятиый, и о прочихъ. Аще и Лука евангелистъ умолчалъ и кратко написалъ въ Дѣяніихъ, но убо о семъ апостолъ Павелъ совершенно и крѣпко написалъ къ Римляномъ въ шестой главѣ, въ зачалѣ девять десять первомъ: елицы убо во Христа Іисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся; спогребохомся убо съ Нимъ крещеніемъ въ смерть. И нѣсть инако возможно креститися, аще не въ водѣ, яко о томъ и Самъ Господь къ Никодиму рече (л. 90): Аще кто не родится водою

¹⁾ И на ту имъ статью дѣ нашъ отвѣтъ. То ты, Матѳеей, о тѣхъ крещеніи, которые у тебя писаны въ дѣ: статѣ, не по правдѣ...

²⁾ о главѣ.

и Духомъ Святимъ, не имать внити въ царство Божіе, якоже Іоаннъ свидѣтельствуєтъ въ третіей главѣ; такоже и святыхъ апостолъ правило пятьдесятое повелѣваетъ въ три погруженія крещати. Съ ними же согласуа, и ученикъ Павла апостола, Діонисій Ареопагитъ, пишеть во еже о церковномъ священноначаліи, въ тайнѣ просвѣщенія: трижды убо того, рече, священноначалникъ погружаетъ. Такоже и Дамаскинъ Іоаннъ въ книгѣ своей, въ тридцять пятомъ словѣ, глаголетъ: но якоже образъ смерти Христовы есть крещеніе; трети бо погруженіи три дни Господня погребенія знаменуетъ крещеніе. Слыши же и Богослова Григорія, глаголюща въ книгѣ его, въ словѣ на святое Богоявленіе, въ стихѣ пятьдесятомъ (об. 90), и въ толкованіи его: имѣю, рече, и азъ три призванія и три погруженія въ крещеніи. Такоже и во многихъ правилѣхъ святыхъ вселенскихъ семи соборовъ и помѣстныхъ девяти много о семь обращетъ, что истинное крещеніе въ три погруженія въ водѣ, а не тако, якоже ты, Матѳее, пишеша просто бѣе воды крестити или едину часть тѣла окропити и то полагаеша въ совершенное крещеніе; чужде бо есть сіе твое умышленіе соборныя святыхъ и апостолскія церкви и далече отъ истины.

А въ пятой на десять статіи писано у Матѳея, что де Павелъ апостолъ въ первомъ посланіи къ Коринѳомъ въ пятой на десять главѣ (ст. 29) свидѣтельствуєтъ, что при его (л. 90) времени люди надъ мертвыми и надъ могилами крещены, и скажите де мнѣ: мощно ли было себя надъ мертвыми всѣмъ тѣломъ погружати?

И на тотъ его умыслъ Матѳеевъ нашъ отвѣтъ: то онъ писалъ въ подвѣрженіе себѣ, чтобы ему не погружати въ крещеніи, но обливати, и то ересь Маркіонская, якоже глаголетъ Златоустъ къ Коринѳомъ въ бесѣдѣ четвертой на десять, а не наше то христіанское дѣло, еже крещати мертвыхъ ради. Глаголетъ бо сице Златоустъ въ бесѣдѣ: что убо есть, еже глаголетъ? или хотите первѣе, реку, како претворяють реченіе сіе, иже маркіонскими недугующія, и вѣмъ убо, яко много подвигу смѣхъ, но обаче и сего ради наипаче реку, да и болше убѣжите ихъ недуга. По вне(об. 91)гда убо нѣкто оглашенный у нихъ преставится, живаго подъ одромъ преставляшагося скрывше, приступаютъ къ мертвому и бесѣдуютъ и вопрошаютъ: аще хочеть пріяти крещеніе? таже, оному ничтоже отвѣщавающу, сокровенный долѣ вмѣсто онога глаголетъ, яко хочеть воистину креститися, и тако крещаютъ и вмѣсто преставляшагося, якоже на позорищи безумніи играюще. Толико возможе въ лѣнливыхъ душахъ діаволъ! Таже, порицаеми суще, сіе приводятъ слово, глаголюще, яко апостолъ рече:

крещающіися за мертвыхъ. Видѣль ли еси посмѣваніе много сему маркіонскому еретичеству? Аще ли же хочещи, Матѳее, слышати апостола Павла глаголемое сіе, и ты вонми ра(л. 92)зумомъ и увѣрися, къ чесому то рече Павелъ, еже крещатися мертвыхъ ради, якоже въ той же бесѣдѣ глаголетъ Златоустъ, толкуя Павлово реченіе сице: и хочу убо ясно то рещи, по возвѣщеніи бо тайныхъ оныхъ и страшныхъ словесъ и по страшныхъ канонѣхъ, иже съ небесе низпущенныхъ догматъ, и сіе при концѣ полагаемъ, егда хотимъ крестити. повелѣвающіи глаголати, яко вѣрую въ мертвыхъ воскресеніе, и въ той вѣрѣ крещаемся. По внегда бо исповѣдати сіе съ иными, тогда исходимъ на источникъ священныхъ водъ оныхъ. Сіе убо воспоминая, Павелъ глаголаше, аще нѣсть воскресеніе, почто и крещаетеся за мертвыхъ, сирѣчь тѣлесъ? ибо сего ради крещаетеся, мертваго тѣла (об, 92) воскресеніе вѣруя, яко ктому не пребываетъ мертво. И ты убо словеса глаголеши мертвыхъ воскресеніе, а священникъ, якоже въ нѣкоемъ образѣ, яже вѣровалъ еси и словеса исповѣдалъ еси, показываетъ тебѣ и самѣми вещми, егда кромѣ знаменія вѣруеши, тогда тебѣ и знаменіе подаеть, егда яже своя сотвориши, тогда и Богъ тя извѣщаетъ. Како же и коимъ образомъ ¹⁾? еже креститися и погружаться и потомъ возникати ²⁾ еже во адъ снтія есть знаменіе и еже оттуду восхожденія, тѣмже и гробъ крещеніе Павелъ нарицаеть, глаголай: спогребохомся убо Ему крещеніемъ въ смерть. Отъ сего и будущее достовѣрно творить тѣлесъ, глаголю, воскресеніе; отъ еже бо тѣло (л. 93) воскресити много болше есть, еже грѣхи потребити. Сіце убо Златоустъ Павлово реченіе ростолкова.

А что у тебя, Матѳее, писано въ шестой на десять и седмой на десять и осмой на десять и девятой на десять и двадесятой статіяхъ, сказываете, яко во святомъ крещеніи не въ водѣ сила належитъ, но въ прихожденіи Духа Святаго и въ вѣрѣ и чистѣй совѣсти крещающагося, а что въ сакраментѣхъ наружное, рекше видимое, что много ли или мало творити, въ ветхомъ и новомъ завѣтѣ не приказано отъ Бога, и приводите на то свидѣтельства многая ветхаго и новаго завѣта писанія и дивитесь, что въ нашихъ бібліяхъ нѣсть погруженія слова особнаго отъ обливанія, яко (об. 93) и при Христѣ и при апостолахъ людіе обливаніемъ или окропленіемъ болше крещалися, нежели

¹⁾ и се есть еже...

²⁾ и то еже...

погружались; ктому же и ина многа отъ Моисейскихъ книгъ и отъ пророка Исаи, Іезекіиля, еже рече въ тридесять шестой главѣ: окроплю на вы воду чисту, и прочая таковая; и мы вамъ на та указанія на вся вправду выше отвѣщали отъ божественаго писанія. Къ тому же и еще отвѣщаемъ, яко зѣло нужно намъ прилежить еже въ водѣ погружатися всѣмъ тѣломъ, а не частію которою тѣла, якоже и Христосъ погребесе въ земли всѣмъ тѣломъ, якоже Матеей евангелистъ пишеть во второй на десять главѣ (ст. 40), ему же послѣдуя, Павель апостоль къ Римляномъ въ шестой главѣ пишеть: спогребохомся (л. 94) убо съ Нимъ крещеніемъ въ смерть, аже и выше о семъ много глаголахъ. Не токмо же сами мы о семъ словеси тако разсуждаемъ, но и мнози святіи духоносніи мужіе о семъ согласно вси совершенно разсуждали и пространно писали: Діонисій Ареопагитъ, Григорій Θεологъ, Іоаннь Хрисостомъ въ бесѣдахъ къ Римляномъ и Іоаннь Дамаскинъ, о нихже и выше помянухомъ. И аще восхоцете почести тѣ книги, и вы просто ¹⁾ извѣстно увѣдаете, яко истинное крещеніе въ три погруженія. А что вы приводите свидѣтельство отъ Моисеа и отъ пророкъ, еже чаете ихъ пророчествовати о окропленіи водою, еже въ крещеніи бываетъ у васъ (Моисей въ четвертыхъ книгахъ, Іезекіиль въ тридесять шестой главѣ), и къ (об. 94) тому приводите Кипріана, и Кирилла александрійскаго, и Августина, и Евсевіа и инѣхъ, скажете, что они про то тако толковали; и мы то вѣдаемъ, что въ томъ мѣстѣ пророкъ Іезекіиль не о крещеніи пророчествовалъ, ниже о окропленіи въ крещеніи, но о ученіи Спасителя нашего Христа и апостоль Его, якоже о томъ же пророкъ въ шестьдесятъ седмомъ псалмѣ (ст. 10) глаголетъ: дождь воленъ отлучиши, Боже, достоянію Твоему, еже зѣло согласно тому пророчеству. Къ тому же и о излитіи Святаго Духа и не будетъ ни Кириллъ, ни Кипріанъ тако толковати, якоже вы глаголете. Аще ли же въ томъ крѣпитесь, что по васъ тако довлѣеть быти, и мы вамъ (л. 95) отъ тѣхъ же пророкъ свидѣтельство истиннѣе приведемъ на иныхъ мѣстѣхъ, аще восхоцете послушати. И ниже во окропленіи, ни во обліяніи воды, но во источникахъ и прудѣхъ избавленіе обѣщаваетъ Богъ, якоже глаголетъ Исаи въ чetyредесять девятой главѣ (ст. 10): милуя ихъ, утѣшитъ ихъ и сквозѣ источники водныя проведетъ я; и Іереміа въ тридесять первой главѣ (ст. 9): и преведу я чрезъ пруды водъ по пути праву, и не заблудятъ по нему; такоже и Іезекіиль въ чetyредесять седмой главѣ (ст. 1—13) глаголетъ воду многу, исходящу изъ церкви отъ

¹⁾ про то.

угла деснаго. И ина многа такова обряцете; и се не явно ли есть, яко не во облианіи, ниже во окропленіи, но во множествѣ источникъ и прудовъ водныхъ (об. 95) и рѣкъ погружающихся нынѣ спасаемыхъ есть видѣти?

А что во второмъ уставѣ скажете вы, что ваше крещеніе обливаніемъ полное крещеніе есть, и на соборы ссылается, что тѣхъ наки не повелѣвають крестити вдругижды. Потомъ въ первомъ основаніи скажете отъ божественаго писанія казнь тѣмъ, которіи принуждають вдругіи креститися. Во второмъ же основаніи объявляете, что ни единого образца нѣсть, еже вдругижды кого крестити, аще кто и обливанъ; и о дванадцати мужехъ въ Дѣяніихъ въ девятой на десять главѣ (ст. 3—4), отъ Павла наки крестившихся, скажете про нихъ, яко для того крестилися, яко во имя Іоанново крещены были, а не якоже (л. 96) Лука глаголетъ, яко во Іоанново крещеніе, отвѣщаша Павлу, крестилися мы. Въ третіемъ же основаніи, и четвертомъ, и пятомъ, и шестомъ, и седмомъ скажете, якоже обрѣзаніе въ ветхомъ завѣтѣ было непремѣнно, такоже и духовному обрѣзанію, рекше крещенію, быти подобаеть, къ Коласаемъ во второй главѣ (ст. 11—12), что единожды тогда обрѣзовались, тако и нынѣ крещатися, тако и мы потому не дадимъ себя вдругижды крестити, и прочая тѣхъ основаней свидѣтельства приводите, отрѣвюще вдругижды себе крестити. А во осмомъ и девятомъ основаніи скажете, яко единъ Богъ и Отець нашъ всѣхъ, единъ Господь, едина (об. 96) вѣра, такоже есть едипо и крещеніе, къ Еөесеомъ въ четвертой главѣ (ст. 5); и для того буди отъ насъ скажете, далеко, что намъ ис того два, что Господь Богъ по Божеству и по обычаю во единое уставиль, и скажете овсе, крещеніе баня водная единымъ словомъ, ко Еөесеомъ въ пятой главѣ (ст. 26). Потомъ како вода и слово Христово прямо дѣйствуютъ, ту единое прямое крещеніе; всякое же дѣйствованіе, которіи при томъ чивятъ, какія имена ни есть, и тѣ всѣ отъ чловѣкъ умышлены, и ради того не приневолено тѣхъ держатися. Такоже сказоваете и про вселенскія соборы, что тѣхъ прокляли, которіи прямого крещеного христіанина наки крестити хотѣли. А наиболѣ на четырехъ вселенскихъ соборѣхъ скажете, (л. 97) иже въ Nikeи, въ Константинополѣ, во Ефесѣ и въ Халкидонѣ, иже были по разнымъ временамъ, яко они тако учиниша никого не крестити вдругижда, которой справчиво крещень, аще и отъ безбожнаго крещень. Къ тому же привоспоминаете святыхъ Тертуліана, Кипріана, Епифаніа, Евсевіа, Діонисіа Александрскаго, Геракала (?) и Августина, всѣхъ ихъ свидѣтельствующихъ сказываете не перекрещивати тѣхъ, аще и отъ еретикъ кто крещень будетъ; посемъ

къ тому же прилагаете и древнихъ царей греческихъ законы, сказуючи то, яко смертною казнію казнили крещающихся и крещаемыхъ отъ нихъ, аще вдругижда крестилися. Вся же сія свидѣтельства приводятѣ на (об. 97) отсѣченіе, еже бы вамъ не креститися совершеннымъ истиннымъ крещеніемъ, еже въ три погруженія.

Извѣстно бо прочтохомъ ваше писаніе все и разсудихомъ, яко тако мудрствуете, и сего ради вкратцѣ вамъ объявимъ истину, многая ваша свидѣтельства оставивше, вѣдая, яко все объ единомъ глаголете, еже не хотите креститися *истиннымъ крещеніемъ, а свое еретическое крещеніе за истину полагаете* ¹⁾. И о томъ мы вамъ скажемъ отвѣтъ отъ божественныхъ писаній, а не сами собою, приводяще свидѣтельство отъ Самого Спасителя нашего Христа и отъ святыхъ апостолъ, откуду первое священство въ новой благодати пріяла церковь (л. 98) іерусалимская и истинное святое совершенное крещеніе ²⁾. О семъ въ епистолии на Римляны о Іаковѣ, братѣ Господни, пишетъ, како ему первое поставленіе бысть во священный чинъ. Во Іерусалимѣ убо, по наученію Святаго Духа, поставиша Іакова, брата Господня; сей бысть первый архіерей ³⁾ во Іерусалимѣ поставленіемъ Святаго Духа. Поставленіе же его бысть сице. Владыка бо Христосъ Самъ сего нарече и постави, но не сановнымъ поставленіемъ, но се послѣди сановное поставленіе бысть ему, якоже великій Діонисій во своихъ словесѣхъ пишетъ, къ нѣкому епископу о церковныхъ вещехъ рече: да вѣси, брате, яко апостоли, господія наши, егда поставленъ Іаковъ, братъ Господень, епископомъ ⁴⁾ во Іерусалимѣ, и устроиша ему ризы отъ руна чиста бѣла (об. 98) и священнолѣпный ефудъ пристегнуша (при) бедрѣ ему и епитрахиль, егоже еси видѣлъ на Павлѣ, и омофоръ, егоже ти Навель даде; сей омофоръ на дванадесять апостолу счиненъ бѣ (и память Господня спасенаго строя), его же видѣлъ еси на Петрѣ, еже епископомъ по всѣмъ церквамъ хранити святолѣпнѣ, не подобаетъ же сего прочимъ іереомъ имѣти, понеже не старѣйшія чины имѣють. И возложиша руцѣ на Іакова оба надесеяте апостола и помолишася, сице глаголюще: (на полѣ: молитва) Боже Вседержителю! и прочая... благослови раба своего Іакова пастырю іерусалимскія церкви быти, и приити Святому Духу нань, и ставити святители, и мазати цари. Бѣ бо брати осмь тысящъ, и бѣ

¹⁾ Отмѣченныхъ словъ нѣтъ въ рукопи. Петерб. и Казанск. дух. Акад.

²⁾ Тоже нѣтъ.

³⁾ патріархъ.

⁴⁾ патріархомъ.

ту (л. 99) Мати Господня, Богородица. Се же бысть въ седмое лѣто по вознесеніи Господни, въ четвертый на десять день мѣсяца марта. Поставиша же тогда шесть епископовъ: въ Дамаскъ, въ Кесарію Филиппову, въ Самарію, во Антіохію; Лина же поставиша епископомъ и послаша его въ Римъ съ Петромъ, Петръ же посла его предъ собою. Поставиша же тогда триста пресвитеровъ и послаша я въ Палестинскія страны, діакоповъ же двѣстѣ и тридесять, и тогда же нарекоша семьдесятъ апостоль, и нарекоша ихъ тогда вся епископы, и раздѣлиша комуждо апостоломъ и верховнымъ въ служеніе. И отгуду даже и до днесь, идѣже православіе сіяеть на востоцѣ и на юзѣ отъ рода въ родъ митрополиты и архіепископы, и епископы, и архиман(об. 99)-дриты, и игумены, и *протопресвитеры*, и *пресвитеры* ¹⁾, и діаконы, и весь причеть церковный отъ болшаго святителя по странамъ поставляеми бывають. Такожде и къ намъ поставленіе святительское отъ грекъ, отъ Царя-града, пріято во дни благочестивыхъ царей, Василія и Константина ²⁾, егда святой благовѣрный великій князь Владиміръ, наречепный во святомъ крещеніи Василій, пріять святое крещеніе въ Корсунѣ градѣ. И оттолѣ убо даже и до днесь у насъ, въ велицѣй Россіи, поставляются отъ болшаго архіереа, отъ патріарха, митрополиты и архіепископы и епископы, также и прочій священный чинъ: архимандриты и игумены, и *протопресвитеры*, и *пресвитеры* ³⁾, и діаконы, и весь причеть церковный отъ тѣхъ болшихъ архіереовъ поставляеми бывають, со возложеніемъ руку святительства. И тако у насъ (л. 100) крѣпко и ненарушно чины церковныя и уставы, пѣніе же и молитвы, и святымъ иконамъ поклоненіе, такжеде и честному кресту, въ церкви Божіей сіяють и по днесь, и покамѣсть Богъ благовольтъ и міру стояти. А у васъ нѣтъ ни церкви, ни святителя; ни святыхъ иконъ Спаса нашего Христа и Спасителя Бога, также и пречистыя Богородицы и святыхъ Его, иже къ Нему вѣрою угождѣвшихъ, не почитаете, ниже клапаетеся имъ, такжеде и мощей святыхъ преподобныхъ отецъ и святителей и мучениковъ не почитаете, ниже поклоняетеся симъ. А Василій Великій пишеть о семъ: честь бо образа на первообразное восходитъ; почитая бо образъ, оного почитаетъ, егоже образъ написася. Достаточнѣе же о семъ пишеть въ недѣлю православную первую великаго поста во евангеліи толковомъ:

¹⁾ и протопопы и поны.

²⁾ Въ рукоп. Каз. дух. Акад. № 604 на полѣ: Чти в князѣ о вѣрѣ, друкъ Моск., слово ѿ, листъ ѿ.

³⁾ и протопопы и ереи.

(об. 100) аще кто не покланяется образу Спаса нашего Христа и пречистыя Богородицы, да будетъ проклятъ. Такожде у васъ нѣсть ни кадила, ни церковнаго пѣнія, вечерни, и павечерни, и утрени, и часовъ, и святыя литургіи, ни крещенія въ три погруженія, ни освященія; также и святыхъ постовъ, ни среды, ни пятка не почитаете, также нѣсть ни колѣнопоклоненія и всякаго чина и дѣйства церковнаго, егоже пріять восточная соборная и апостолская церковь, отъ всего того христіанскаго законоустановаго положенія чужи и пусти. А когда всего того у васъ нѣтъ, ниже слышимъ мы, ниже видимъ въ васъ, откуда же у васъ быти священнаго чина поставленію, по преданію святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ? Видите ли, что къ Тимоѳею Павелъ рече апостолъ въ че(л. 101)твертой главѣ, въ зачалѣ двѣсти осмьдесятъ пятомъ (ст. 14): не неради о благодати сущей въ тебѣ, даннѣй ти пророчествомъ, со возложеніемъ руку священническу; сія благодать Божія устряетъ рукоположеннаго, да будетъ въ своемъ чинѣ и санѣ благопріятенъ и благочуденъ, угоденъ своимъ ¹⁾ служеніемъ Богу и церкви, якоже и паки той же апостолъ Павелъ глаголетъ о Христѣ къ Ефесеомъ въ четвертой главѣ (ст. 10—13): спешдый, Той есть и возшедый превыше всѣхъ небесъ, да исполнитъ всяческая. И Той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя къ совершенію святымъ, въ дѣло служенія, въ созданіе тѣла, дондеже достигнемъ вси во единеніе вѣры и въ разумъ Сына Божія, въ мужа совершенна, (об. 101) въ мѣру возраста исполненія Христова. Слышиши ли, Матѳее, апостола глаголюща, яко сіе апостолъ глаголетъ, яко даде Богъ апостолы и пророки и благовѣстники вѣрующимъ въ Него, а не невѣрующимъ? А вы что и глаголете, что вѣруете; и вы тоцію словомъ показываетеся вѣрни, а дѣломъ, егоже пріять соборная апостолская церковь іерусалимская, и отъ тоя даже и до прочихъ, ни маломъ показываетеся вѣрни.

И како ваши церкви святы суть? Вопросы весь востокъ и западъ, и сѣверъ, и югъ, и повсюду, идѣже православіе греческаго закона правою вѣрою сіяетъ, паче же святыя церкви іерусалимскія, и тамо убо вездѣ церкви Христовы и Богородицы и всѣхъ святыхъ безъ мученическихъ мощей не святятся, еже во антиминосѣхъ устроенныхъ и на (л. 102) престолѣхъ вездѣ святымъхъ суща ²⁾, понеже мучени-

¹⁾ Дальнѣйшее до словъ: И како ваши церкви святы суть? въ рукоп. Петерб. и Казанск. дух. Акад. помѣщено много ниже, не на мѣстѣ.

²⁾ и на престолѣ вездѣ святыми суть.

ческія кости освятишася кровію Христовою и быша удове тѣла Его, якоже Петръ пишеть въ первой епистолѣи во второй главѣ (ст. 3—5): понеже вкусисте, яко благъ Господь; къ Нему же приходяще, камени живу, отъ человекъ убо уничижену, отъ Бога же избрану, честну и святу, и сами, яко каменіе живо, зиждетеса въ храмъ духовенъ, священство свято, вознести жертвы благопріятны Богови Исусъ Христомъ. О томъ же и во Апокалиписѣ въ первой главѣ (ст. 6) писано: со-творилъ есть насъ цари и іереи Богу и Отцу Своему; и въ Левитскихъ книгахъ въ первой главѣ (ст. 5): яко тамъ убо тогда по закону свящася кровію козлию и телчею олтари, нынѣ же множае паче святыхъ мощми освящаются (об. 102) церкви, въ нихже святыхъ мощи лежать ¹⁾. И сего ради ваши церкви не суть святы, въ нихже антиминовъ съ мощми святыхъ мученикъ нѣсть. И то убо не просто есть, понеже во основаніи духовнаго зданія, въ церковь Самого Христа вообразшеса и на камени Христовѣ утверждшеса кровію своею и сообщницы быша страстьми своими съ Нимъ; и Христосъ есть единъ Самъ Основатель церкви Своей, а мученицы, наздавшеса на Немъ и умерше за Него, и подъ олтаремъ небеснымъ живи суть и вопіютъ о насъ къ Богу отъ олтаря земнаго о возданіи своемъ, якоже пишеть во Апокалиписѣ въ шестой главѣ и осмой. И того ради полагаемъ ихъ на престолѣхъ во (л. 103) церквахъ, и ихъ мощми святымъ олтари Господни, и на нихъ поставляемъ тѣло Христово, хлѣбъ и вино съ водою въ приношеніе Господу нашему Исусу Христу. На верхъ же церкви божественныя поставляемъ крестъ Христовъ, а не пѣтуха, якоже вы вмѣсто Христа чтете пѣтуха. О томъ убо и второго собора правило, иже въ Никей, седмое глаголетъ: да полагаются мучениковъ святыя мощи въ церкви со обычною молитвою; и аще отселѣ обрящется епископъ, безъ мощей осващая церковь, да отверженъ будетъ, аки преступникъ церковнаго преданія. Толкованіе: елико же убо церкви преже сего собора безъ обычныя молитвы, творимыя отъ епископа, и безъ положенія мощей святыхъ мученикъ созданы быша, повелѣ соборъ полагати въ нихъ мощи святыхъ и обычную молитву (об. 103) творити епископомъ; елицы отъ епископъ по соборѣ семъ обрящутся безъ святыхъ мощей осващюще церковь, со-

¹⁾ Въ рукоп. Петерб. дух. Ак. № 30 л. 221 об. на полѣ замѣчено: И зри о каменіи же семъ Захарія пророка въ главѣ ѿ въ концѣ, что глаголетъ о олтари и о крови мученикъ и о святомъ каменіи семъ, валяющемся на земли его.

боромъ на извѣрженіе осужени суть, яко преступники церковнымъ преданіемъ ¹⁾).

Но да не бывайте къ тому младенцы умомъ, яко въ той же главѣ апостоль пипеть, влающеся и скитающеся во всякомъ вѣтрѣ ученія, и будите вси во единеніи вѣры, яко той же апостоль рече ²⁾). Не слышиши ли паки апостола глаголюща: вѣра добро съ дѣломъ, а дѣло съ вѣрою, якоже рече въ посланіи своемъ ³⁾? А у васъ всѣ тѣ чины и уставы церковныя отринуты слабаго ради и прелестнаго житія суетнаго сего свѣта. Да все вы пишете во своихъ списаніихъ, яко мы стоимъ въ вѣрѣ прямо при Божіемъ словѣ, а гдѣ у васъ прямоть, якоже выше (л. 104) вамъ оказахомъ? Вправду вѣдаемъ, яко и ты, Матѣе, ни священъ, ни рукоположенъ, со возложеніемъ руку священничества, такоже ты и не крещенъ, ни освященъ ⁴⁾); како тебѣ инѣхъ крестити и святити? И аще хощеша, и ты прочти со вниманіемъ правила святыхъ апостоль, къ тому же и соборы святыхъ отецъ вселенскія и помѣстныя, тамо все обрящеша. О семъ же тебѣ и выше оказано; здѣ же отъ многихъ малое извѣстимъ изъ правилъ Климента, папы римскаго. Егда Петръ апостоль крестилъ народы въ Римѣ, нынѣ, чадца, хочете, рече, приступити ко святому крещенію сему, да каждое васъ имать ризу бѣлу, куколь бѣлъ, пагавицы бѣлы и калиги ⁵⁾ на ногахъ. И то рекъ имъ, и разыдошася вся; и повелѣ (об. 104) имъ собратися всемъ на утріа и готовымъ быти на воду (на полѣ: въ). Пришедшимъ же имъ вкупѣ всемъ безъ числа со женами и дѣтми, и повелѣ имъ соодѣяться и влѣсти въ воду и повелѣ ихъ мазати крестообразно на всѣхъ удѣхъ; женъ же не крести ту, по особъ съ Софією. И крести народы, повелѣ имъ погрузитися во имя Отца, также Сына, и паки Святаго Духа. Сему же бывшу, возгремѣ громъ съ небесе страшно, яко поколебатися граду всему, и явншася лучи огненныя страшно: пришествіе бо Святаго Духа осѣви ихъ. Видѣлъ ли еси, Матѣе, истинное крещеніе Петрово? Слышалъ ли еси тогда его, глаголюща, яко тамо же пишетъ Климентъ: Петръ же самъ пояше, и намъ пѣти повелѣваша, (л. 105) и изведе люди вонъ изъ

¹⁾ Послѣ сего въ рукопн. Петерб. и Казанск. дух. Акад. и слѣдуетъ выше отмѣченный пропускъ: служеніемъ Богу и церкви и т. д.

²⁾ Ефесян. IV, 14.

³⁾ Іаков. II, 26 и др.

⁴⁾ Въ рукопн. Петерб. и Казанск. духовн. Ак. послѣ сего: а когда ты самъ не крещенъ и не освященъ, како...

⁵⁾ шлесницы..

воды, и повелѣ по единому приходить къ себѣ и мазаше я хризмоу чело, очи, уста, поздри, уши и руцѣ, и повелѣваше на нихъ Лину епископу и сущимъ съ нимъ пресвитеромъ и діакономъ вѣнцы червленіи на главы ихъ обязати, на нихъ же кресты, и бѣлыя стихари, и нагавицы, и сапдалія; и повелѣ всѣмъ въ руцѣ дати свѣщи и ити во церковь и ту препочити. И по крещеніи всѣхъ взыде Петръ апостоль на високо мѣсто и рече: се Израиль новый, сей языкъ святъ, очищенъ водою и Духомъ Святымъ. Сиче убо святой апостоль Петръ въ Римѣ народы крестилъ. Се убо пишетъ ученикъ Петра апостола Климентъ, папа римскій.

А что у васъ писано во второмъ уставѣ и ссылалися вы на соборы, (об. 105) что тѣхъ вдругижды не повелѣвають крестити, и казнь отъ Бога сказываєте тѣмъ, которіи въ другой рядъ крестятъ; и мы со святыхъ отецъ соборы, паче же и со апостолы тоже говоримъ, что невозможно паки крестити второе, аще кто истиннымъ крещеніемъ крещенъ, по апостольскому преданію и святыхъ седми соборовъ вселенскихъ уложенію. Воистину тако и было, и есть, и буди! токмо вы не крещены истиннымъ крещеніемъ христіанскаго закона греческаго православія. И о семъ вамъ выше оказано, за что вамъ подобаеъ креститися совершенно святымъ крещеніемъ, а когда уже вамъ креститися, тогда вамъ и вѣра правая съ дѣломъ довлѣетъ показати, а безъ дѣлъ вѣра мертва есть, такоже и дѣло (л. 106) безъ вѣры, якоже рече Іаковъ апостоль во второй главѣ. А дѣло христіанское се есть съ вѣрою: почитати Бога всею душею, Спаса Христа и пречистыя Богородицы, и всѣхъ святыхъ образы почитати и покланятися имъ съ крестнымъ воображеніемъ, а не просто, и то, по разсужденію дней, ово колѣна преклоняти, ово же обычныя полагати, церкви Божія освящати, пѣти церковное пѣніе, якоже христіаномъ отъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ уставъ належитъ, святыя посты четыре въ дѣтѣ почитати и поститися, такоже и среды и пятки. А вы, Матѣе, сказывааетеся христіане и прямы въ вѣрѣ при Божіемъ словѣ, а то ли ваша правость, святыя иконы обруговаете и конечнымъ бесчестіемъ облагаете, во святыя посты, паче же въ великій и въ среды и пятки мясо и млеко (об. 106) все ядите рядомъ? И посему гдѣ быти въ васъ христіанству? И для того всего вашего нечистаго дѣла совершенно велятъ крестити святыхъ апостолъ правила, якоже святыхъ апостолъ правило чetyредесятъ седмое глаголетъ: епископъ или пресвитеръ имущаго по истинѣ крещеніе аще паки креститъ, ли оскверненнаго отъ нечестивыхъ аще креститъ, да извержется. Толкованіе: нѣсть достойно дважды крестити челоуѣка; аще же

который епископъ или пресвитеръ кого второе крестить совершеннымъ крещеніемъ, да извержется сана. Суть же нѣдци благовѣрно крещени быша, муромъ токмо помазани освящаются; и иже не крестить совершенно второе первое крещеніе пріимшаго отъ ере(л. 107)тикъ, но пріемлетъ его яко вѣрна, да извержется отъ сана. Иже епископъ или пресвитеръ не три крещеніи (на полѣ: Правило святыхъ отецъ ѿ) одинаго ученія сотворить, но едино крещеніе, въ смерть Господню даемо, да извержется. Толкованіе: повелѣваетъ правило въ три погруженія крещати единѣмъ глашеніемъ, рекше единѣмъ крещеніемъ, яко убо крещаемому на коемждо погруженіи приглашати имя всесвятая Троицы, а иже во едино погруженіе крещати во освященнѣй купѣли зловѣрно есть, и тако крещая да изверженъ будетъ. Сице убо святыхъ апостолъ правила пишутъ: истиннымъ крещеніемъ кто крещенъ, того не велятъ паки другое крестити, а еретическое крещеніе пріимшихъ паки велятъ совершенно крестити. (об. 107) Также и перваго святаго вселенскаго собора правило осмое и девятое на десять: отъ ересей приходящихъ къ соборнѣй апостолъстѣй церкви да крещаютъ второе, первое убо крещеніе не въ крещеніе, понеже еретическое есть, а еретическое убо крещеніе нѣсть крещеніе, но паче оскверненіе есть, якоже глаголютъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ правила.

Зри же, Матеее, и о обливаніи своемъ въ крещеніи. Евноміане убо вмѣсто крещенія (на полѣ: Евноміанское еретическое крещеніе) на главы своя возливаютъ воду до пояса и молитвы своя творять, собирающеса въ тайныхъ мѣстѣхъ земли, церкви же и храмины не имуть, и приходящихъ убо ¹⁾ повелѣваютъ святая правила совершенно крестити святымъ крещеніемъ въ три погруженія. А вы также возливаете (л. 108) на главу, той же послѣдуете ереси евноміевы. И много о семъ въ правилѣхъ апостолскихъ и святыхъ отецъ седми соборовъ вселенскихъ, ктому же и помѣстныхъ девяти соборовъ писано, яко совершенно подобаетъ крестити приходящихъ отъ еретическихъ вѣрѣ второе.

А что у васъ писано о дванадцати мужехъ въ Дѣяніихъ въ девятой на десять главѣ, отъ Павла паки крестившихся, сказываете про нихъ, яко для того крестилися, яко во имя Іоанново крестилися, и въ томъ вы не правѣ же пишете, что они не во Іоанново имя крещены, но во Іоанново крещеніе, якоже Лука пишетъ въ Дѣяніихъ въ девятой на десять главѣ (ст. 1—7), занеже Іоанново крещеніе не совершенно бѣ и не подаеше благодати (об. 108) Святаго Духа, но Іоаннъ убо крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя, во грядущаго

¹⁾ отъ тѣхъ ересей.

по немъ да вѣруютъ, сирѣчь во Христа Иисуса. Слышавше же крестившася во имя Господа Иисуса, и возложшу на ня Павлу руку, прииде Духъ Святыи на нихъ. И то, Матѳее, на васъ же и на ваше еретическое крещеніе. Видиши ли, яко и Іоанново крещеніе несовершенно бѣ и не подаеше Духа Святаго; како же вашему крещенію еретическому возможно подати Духа Святаго благодать? Явѣ убо есть, яко никакъ невозможно. Также и во многихъ своихъ статіяхъ писали многая свидѣтельства, а все вы пишете, чтобы вамъ въ другой рядъ не креститися; и того соборная апостольская восточная церковь еретическаго крещенія не пріемлетъ, ниже сообщатися съ ними велить, (л. 109) но паки отъ еретикъ приходящихъ къ ней крестити совершеннымъ крещеніемъ второе велить.

А что у васъ писано въ третіемъ уставѣ, въ первомъ образцѣ, про государя нашего блаженныя памяти великаго князя Іоанна Василіевича всеа Россіи, сына великаго князя Василія Темнаго, что онъ, государь, выдалъ дщерь свою великую княжну Елену Іоанновну за великаго князя литовскаго Александра по закону, и у него де никакими мѣрами не просили, чтобы онъ дался перекрестити и греческую вѣру принять, потому что онъ добръ зналъ, что они съ обѣ стороны прямо крещены были, и оба законной бракъ приняли, и по закону пребывали и многія лѣта во смиреніи жили, хотя онѣ были и въ разной вѣрѣ. И то въ тѣ поры такъ было; для чего (об. 109) отговариватися нынѣ, кабы то невозможное дѣло того поволить? И о томъ мы вамъ отвѣщаемъ ¹⁾. Когда ни бывало случайми у великихъ князей у нашихъ російскихъ и у литовскихъ о сватовствахъ, и наши російскіе люди держали вѣру во крещеніи непоколебимо и не перевертывались для свадебъ ни въ какіе вѣры и не перекрещивались. А отъ римскія вѣры коимъ случилось пріити къ намъ въ Русь жити, и тѣ люди римскихъ ересей вѣдаючи по писанію отъ греческихъ и нѣмецкихъ книгъ, и онѣ и самоволно отступали отъ своихъ ересей и въ наше въ греческое православіе въ Россіи самоволно безъ нужи крестилися. А вы въ прошломъ году сами о себѣ писали къ намъ *свое вертячее бѣсованіе* ²⁾, что вѣру себѣ собою учинили, а римскаго папу (л. 110) и вѣру ихъ аще и браните, и то и мы вѣдаемъ вправду по святыхъ отцѣхъ, что римскій папа и вси римляне еретики и отъ гре-

¹⁾ Дальнѣйшаго до словъ: „вы въ прошломъ году сами“ и т. д. въ рукопи. Петерб. и Казанск. дух. Акад. нѣтъ.

²⁾ Слово подчеркнутыхъ нѣтъ.

ческія вѣры отпали еще при Карулѣ королѣ; *а римскія ереси вы сами тѣ же такоже держите въ себѣ* ¹⁾). И за то онѣ отпаденіе отъ православныя вѣры греческаго закона, отъ святыхъ отецъ и отъ четырехъ вселенскихъ патріарховъ прокляты вѣчною клятвою. Тому же и мы послѣдуемъ и святымъ отцемъ и четверемъ вселенскимъ патріархомъ, и нѣсть намъ никоего сообщенія съ ними, римляны, ни съ вами, что они вѣдомыя еретики. А въ Литвѣ въ то время еще не мало было православныхъ народовъ, и не вси въ римскую вѣру уклонилися, *а вашихъ ересей люторскихъ тогда еще не бывало да и не* (об. 110) *слыхано Мартиновы и Калвиновы, но опослѣ по пятидесяти лѣтъхъ стали являтися* ²⁾). Да еще римляне и еретики и отъ святыхъ отецъ прокляты, но къ вашей вертячей худой вѣрѣ прикладывая, отъ греческія же отмѣняя, у нихъ вашего лучше. И сіе мы не къ похвалѣ имъ говоримъ, но хотяще вашу еретическую вѣру явно обличити. Аще бо и еретическое въ нихъ ученіе и проклято ³⁾, толке у нихъ еще поставленіе есть отъ папы кардиналомъ и арцыбискупомъ ⁴⁾, а у васъ и того худого нѣсть ничего, ни именуется. И вамъ како иныхъ людей святити или крестити, что сами вы ни отъ кого не освящены ⁵⁾? А то вы и сами, не вѣдая, сказоваете про тотъ бракъ бы(л. 111)вшій, что быти не въ одной вѣрѣ благовѣрной княжнѣ Еленѣ и князю Александру Казимирову. Мы же паки вамъ извѣстно и о томъ скажемъ отъ лѣтописныхъ книгъ отъ вашихъ и отъ нашихъ, что не по вашему сказанію тогда было, якоже вы нынѣ глаголете. Писано бо тако: егда положиша на словѣ благовѣрный князь Іоаннъ Василевичъ со княземъ Александромъ о томъ брацѣ въ лѣто *жѣ* на томъ, что не нудити благовѣрныя княгини въ латинскую вѣру ни въ чемъ, да на томъ и грамоту взяша у великаго князя Александра въ Вилнѣ за его печатью, что ему дщерь великаго князя, а свою великую кня-

¹⁾ Тоже нѣтъ.

²⁾ Тоже нѣтъ.

³⁾ святыми отцы, но...

⁴⁾ и бискупомъ.

⁵⁾ Въмѣсто всего дальнѣйшаго до словъ: „А что во второмъ образцѣ вы писали“ въ рукоп. Петерб. и Казанск. дух. Акад. читаемъ: И государь нашъ князь великій блаженныя памяти Иванъ Васильевичъ всеа Русіи далъ за польскаго короля Александра дщерь свою Елену Ивановну, по его польскаго короля Александра прошенію, что хотя съ нимъ быти въ любви и совѣтѣ для утвержденія мирнаго. А великая княжна Елена Ивановна и по смерти своей въ паневскую вѣру не приступила.

гиню Елену держати въ греческомъ законѣ, а въ римскій законъ не приводити, ни нудити, да и церковь ей поставити на дворѣ у себя греческую (об. 111) и священниковъ держати христіанскихъ греческаго же закона, и тако сіе брака законное дѣло утвердиша.

Да и преже того было во дни великаго князя Ярослава Ярославича Тверскаго, въ лѣто *сѣод, егда князь литовскій Домантъ уразумѣ отъ книгъ святаго писанія, яко Римъ отвержесе греческаго стараго православія, и прииде во Псковъ со всѣмъ родомъ своимъ и крестися первіе. Тогда посадиша его Псковичи на княженіе у себе, а преже того не пріять былъ, покамѣсть не пріялъ крещенія. Также и въ лѣто *сѣи, егда Псковичи отлучишася отъ Новгородцовъ, при великомъ князѣ Симеонѣ Иоанновичѣ московскомъ и при Феоностаѣ митрополитѣ, въ княженіе Олгерда литовскаго, отъ нужи нѣмецкой Псковичи били челомъ Олгерду, князю (л. 112) литовскому, чтобы княжилъ у нихъ во Псковѣ, а самъ бы крестился у нихъ по уставу греческаго православія. И Олгердъ самъ не захотѣлъ тако здѣлати, и вмѣсто себя далъ имъ на княженіе сына своего князя Андреа, и велѣлъ ему чрезъ римское крещеніе паки креститися во Псковѣ. Но и самъ великій князь Симеонъ Иоанновичъ женатъ былъ на литовкѣ, о ней же писано въ лѣтописцѣ въ лѣто *сѣиѣг, какъ представилася она, а было ей литовское имя Августа, а во святомъ крещеніи Анастасія. При томъ же великомъ князѣ Симеонѣ на Москвѣ, въ лѣто *сѣиѣг, великихъ князей литовскихъ Олгерда да Нариманта Гедиминовичевъ братъ же ихъ третей Евнудей бѣгалъ отъ братьевъ своихъ родныхъ, и пришелъ во (об. 112) Псковъ и потомъ въ Новгородъ, и оттуду прииде къ Москвѣ, и отвержесе еретическихъ римскихъ ересей, и крестися въ греческое православіе нашея вѣры, и наречено бысть имя ему вмѣсто Евнудія Иоаннъ. И потомъ въ лѣто *сѣиѣг литовскихъ же великихъ князей Кестутъеву дщерь приведоша изъ Литвы за князя Иоанна Михайловича Тверскаго, и крести ю владыка Евѣимій. И посему явно есть ваше не прямое крещеніе, но еретическое, якоже здѣ и сами видите. Не токмо вы, но и отъ римскихъ ересей къ намъ въ Россію приходящій крещались, якоже лѣтописныя книги являютъ, а ваше крещеніе всѣхъ еретикъ сквернавѣ.

А что во второмъ образцѣ вы писали, что государь нашъ блаженный памяти царь и великій князь Иоаннъ (л. 113) Василіевичъ всеа Россіи выдалъ племянницу свою за арцуха Магнуса, князя Шлезвигского и Голстенского, и то государь царь и великій князь Иоаннъ Василіевичъ всеа Россіи учинилъ для того, что братъ его, а ея

отець, былъ въ опалѣ отъ него за то, что ему, государю, ни въ чемъ добра не хотѣлъ, и онъ ся выдалъ за опалу.

А что вы писали въ третіемъ образцѣ, что государь царь Борисъ Феодоровичъ велѣлъ призвати къ Москвѣ князя Ягана, арцуха Шлезвитского и Голстенского, чтобы ему законной бракъ принять съ его дочерію, Ксенією Борисовною, а договору не было ничего о вѣрѣ и о крещеніи. И тогда для договору о вѣрѣ и о крещеніи послано было во всѣ грады по всѣ власти, по митрополиты, и архіепископы, и епископы; и власти еще и не послѣли (об. 113) съѣхатися къ Москвѣ, а онъ и преставился. А про волошского князя бракъ, что вы писали, и до того намъ дѣла нѣтъ, какъ хотятъ въ своихъ земляхъ, тако и дѣлають.¹⁾

(По рукоп. Императ. Общества исторіи и древн. Россійск. № 13)

¹⁾ О времени и мѣстѣ написанія издаваемого подъ № 23 полемического сочиненія, равно также о лицахъ, принимавшихъ участіе въ составленіи его, среди датскихъ документовъ Главн. Московск. архива министерства иностранныхъ дѣлъ (1645 г. № 2) сохранились слѣдующія официальные данныя: „рѣи-го июля съ 5-го числа по государеву цареву и великого князя Михаила Федоровича всеа Русіи указу сидѣли въ посолскомъ приказѣ за отвѣтнымъ писмомъ противъ писма дацкого королевича Волдемара Христьянусовича пона Матвѣя Геннадѣвы пустыни строитель Исакій, да Черниговской протопопъ Михайло Рогуевъ, да большого собору Успенія пречистые Богородицы ключарь Иванъ Насѣдка да съ ними-жь были книжно печатново дѣла справщики Шестакъ Мартемьяновъ да Захарей Овонасевъ Подосеновъ. И протопопа и ключаря пожаловалъ государь царь и великій князь Михайло Федоровичъ всеа Русіи, велѣлъ имъ дать своего государева жалованья по охобию. А по справке с казеннымъ дворомъ ключарю Ивану Насѣдке данъ охобенъ во 4 рублевъ въ 1 алтынъ, а Черниговскому протопопу охобенъ велѣно здѣлать въ ту-жь цѣну, а что дать государева жалованья строителю Исакію, и о томъ какъ государь царь и великій князь Алексѣй Михайловичъ всеа Русіи укажетъ“. По склейкамъ столбцовъ помѣчено: „рѣи-го июля въ 6 день государь пожаловалъ Генадѣвы пустыни строителя Исакія, велѣлъ ему дати своево государева жалованья въ приказъ 7 рублевъ изъ Новгородскіе чети“. И потомъ на особомъ столбцѣ записано: „рѣи-го июля въ 6 день пожаловалъ государь царь и великій князь Алексѣй Михайловичъ всеа Русіи Генадѣвы пустыни строителя Исакія, велѣлъ ему дати своего государева жалованья въ приказъ десять рублевъ изъ Новгородскіе четверти. Выписка за помѣтою думного дьяка Григорья Львова въ посолскомъ приказѣ; такая росписка дана въ четверть подьячему Ивану Аланидину“ (Аладьину?).

№ 24.

Обличенію на писмо литовскаго посла каталыра, которое подалъ, помогаючи королевичу.

(л. 114) Въ тоже время подалъ въ Отвѣтной полатѣ полскои посоль кашталаръ Гаврило Стемковской, вѣроу папешникъ, пять вопросовъ, а во всемъ пособствовалъ люторомъ.¹⁾

Вопросъ ѿ. Въ первой статіи у нихъ написано: Христось единожды изволилъ за насъ умерети, такоже единожды имѣеть быти тайна и крещенія²⁾; яко три дни лежа во гробѣ, такоже трижды и поливаномъ быти или покропляти или погружати крещеніе имѣеть быти, яко единожды имѣеть быти крещеніе, а не дважды. И на ту первую статію нашъ отвѣтъ. И мы то же говоримъ съ Павломъ апостоломъ, яко единою крещенымъ быти подобаеть, а не дважды, якоже пишетъ ко Евреомъ въ шестой главѣ (ст. 4—6): невозможно бо просвѣщенныхъ (об. 114) единою и вкусившихъ дара небеснаго наки обновляти въ покаяніе³⁾. И то Павелъ глаголетъ, что невозможно вдругіе крестити, аще кто истиннымъ крещеніемъ крещенъ святыи соборныи апостольскія церкви греческаго закона въ три погруженія, якоже Діонисій Ареопагитъ пишетъ, а не еретическимъ, а отъ еретикъ приходящихъ къ соборной церкви, якоже святыхъ апостоль правилу чтыредесять пятое, и чтыредесять седмое, и чтыредесять осмое, и пядесятое, и святыхъ отецъ перваго вселенскаго собора правилу девятое на десять глаголетъ крещати второе: первое бо крещеніе не крещеніе, понеже еретическо бѣ; и собора въ Лаодикии седмаго осмос⁴⁾ правилу о томъ же.

Вопросъ ѿ. Во второй⁵⁾ статіи писано, яко (л. 115) убо не въ водѣ крещеніе, *глаголюще*,⁶⁾ содержится, ни въ помазаніи мвра, ни

¹⁾ Въ рук. Моск. Синод. № 893 л. 88: А сей списокъ поляки подали; въ рукош. С.-Петербур. и Казан. дух. Академій (№№ 30 и 604) совсѣмъ нѣтъ подобнаго замѣчанія.

²⁾ А что въ первой статьѣ писано, что де единожды изволилъ за насъ Христось умерети, такоже единожды тайна имѣеть быти крещенія...

³⁾ невозможно бо просвѣщенныхъ единою, и вкусившихъ дара небеснаго, и причастникомъ бывшимъ Духа Святаго, и добра вкусившимъ Божіа глагола и силы же грядущаго вѣка, и отпадшихъ наки обновляти въ покаяніе, второе распинающе себѣ Сына Божіа и обличающе. И то Павелъ говорятъ...

⁴⁾ 7 и 8 правило.

⁵⁾ А что во второй.

⁶⁾ Нѣтъ подчеркнутаго.

въ молитвахъ, но въ словеси Христа Спасителя нашего, еже есть: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь. Воспомяни себѣ, яко Спаситель нашъ никогда глаголалъ¹⁾ во евангеліи своемъ святомъ погруженія, окромѣ того, кое имѣло быти незгодное крещеніе, такоже и апостоломъ Своимъ повелѣлъ: идите въ весь міръ, проповѣдая евангеліе, крестяще во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. И ту погруженія не воспоминаеть Спаситель нашъ, кромѣ того истиннаго крещенія, то есть, гдѣ ни прилучится священника тамо яко и восточныя²⁾ церкви святыя или западныя римскія, всякой человекъ да креститъ, воспоминаючи Господа Бога, въ Троицѣ Единого, (об. 115) и глаголющи: яко азъ ты крещу во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. И апостоль святой Филиппъ свнуха Кандакія царицы Мурскія крестилъ, не погружалъ его; такоже и Павла святаго Апанія въ Дамасцѣ крестилъ; не погружалъ же Петръ же святой, егда приведе въ вѣру пять тысячъ, крестилъ людей, дабы всякой человекъ разумѣлъ, что не въ водѣ, ни въ помазаніи мѹра, ни въ молитвахъ крещеніе есть, по въ словѣхъ Христа Спасителя нашего реченныхъ, еже есть: азъ тебе³⁾ крещаю во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь. И на ту его вторую статію⁴⁾ нашъ отвѣтъ. То писано не по правдѣ, что крестити всякому человеку или безъ воды, понеже безъ воды крещеніе въ крещеніе не вмѣняется, (л. 116) якоже Самъ Господь рече къ Никодиму, якоже Іоаннъ евангелистъ глаголетъ въ третіей главѣ: аще кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ внити въ царствіе Божіе. И пакы въ Дѣяніихъ святыхъ апостоль въ десятой главѣ пишеть, якоже Петръ апостоль рече: еда воду возбранити можетъ кто, еже не креститися симъ, иже Духъ Святой пріяпа, якоже и мы? И по сему Господню словеси и Петра апостола слову явна ваша ложь на истину, яко безъ воды крещеніе вмѣняете вправду быти, понеже здѣ Самъ Господь и апостоль Петръ безъ воды не повелѣвають крестити. И того ради ратуетесь со Христомъ и со апостоломъ Петромъ, и никто же вамъ вѣру о семъ иметь, лгушимъ на правду. А что писано, яко Спаситель нашъ Христосъ никогда не глаголалъ во евангеліи погруженія, и о томъ нашъ отвѣтъ: (об. 116) во евангеліи же во Іоаннѣ въ двадесять первой главѣ (ст. 25): суть же и иша многа, еже сотво-

¹⁾ не глаголалъ.

²⁾ Въ рукоп. С.-Петербур. и Казанск. дух. Академій: гдѣ не прилучится священника тако яко и восточныя церкви.

³⁾ тебя.

⁴⁾ статію на всю.

ри Иисусъ, яже аще поединому писана бывають, ни самому мно всему міру вмѣстити пишемыхъ книгъ, аминь. И посему явно, якоже глаголетъ Іоаннъ евангелистъ, что многая чудеса Христова во евангеліи и не писана; и то возможно было, слышавъ у Христа, и апостоломъ и своимъ ученикомъ предати, но и ¹⁾ предаша, якоже повелѣваетъ правило святыхъ апостолъ пядьдесятое въ три погруженія крещати. И се есть истинное крещеніе. А что сіе говорятъ, яко и простому человѣку ²⁾, гдѣ ни прилучится, возможетъ крестити, аще гдѣ ³⁾ и церкви нѣсть, и о томъ апостолская правила отрицають и не велятъ простымъ людямъ крестити, и не токмо простымъ, но аще (л. 117) кто глаголется и освященъ, а еретикъ, а то крещеніе его не въ крещеніе ⁴⁾. А что писано, яко апостолъ святой Филиппъ внуха Кандакія царицы Мурскія крестилъ и не погружалъ, и то почему кому знати: погружалъ ли или не погружалъ? Того не описано, въ томъ солгали ⁵⁾ на Библию; а тамо, въ Дѣянїихъ въ двадесятой ⁶⁾ главѣ, пишетъ сице: и слѣзоста оба на воду, Филиппъ же и каженикъ, и крести его. А когда уже сидоста на воду, и посему былъ въ водѣ каженикъ. Тамъ же пишетъ: егда въздоша отъ воды, а по простынѣ рещи: изъ воды, и посему мощно разумѣти, яко былъ въ водѣ каженикъ. А о семъ умолча евангелистъ Лука: погружалъ ли или не погружалъ. А то написано дерзостно, что не погружалъ, и то ихъ писаніе развратно со апостолскими прави(об. 117)лы; а мы стоимъ упованіемъ на апостолскихъ правилѣхъ и вѣримъ имъ, якоже и выше писано. Да и о Павлѣ апостолѣ и о крещеніи его и о народѣхъ такожде разумѣется, якоже и о каженикѣ. А опослѣ того Павелъ апостолъ съ Петромъ и Іоанномъ правила писаша, а въ правилѣхъ ихъ пишетъ, что повелѣвають крестити въ три погруженія; томужде послѣдуютъ и святыхъ отецъ собори.

Да въ той же статіи писано ⁷⁾, у нихъ тако попы говорятъ въ крещеніи ихъ: азъ тебя крещая, и въ томъ ихъ явная ложь. Нигдѣ бо того отъ Господа Бога не писано, что пону говорити: азъ тебя крещая, но заповѣда тако крестити, якоже Матѳеѣй евангелистъ пи-

¹⁾ еже имъ.

²⁾ и простый человѣкъ.

³⁾ хотя.

⁴⁾ понеже онъ проклятъ.

⁵⁾ солгано.

⁶⁾ въ главѣ 1.

⁷⁾ А что писано въ той же второй статіи, что у нихъ...

пять въ двадцать осмой главѣ, во сто шестомъ падесять зачалѣ отъ Христова лица: шедше на(л. 118)учите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, а не тако, якоже тиі лгутъ.

Вопросъ г¹⁾. Въ третіей²⁾ статіи писано паки, еже крестити всякому челоуѣку или священнику римскому или греческому или учителю люторскому или калвинскому есть достойно утвержено въ церкви святой такоже греческой, якоже и западной, токмо бы исповѣдалъ Троицу Живоначальную, и сихъ ради словесъ достонть всякому крестити, токмо воспоминаючи словеса въ крещеніи: азъ тебя крещу во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь. И тако истинно есть крещеніе; не по челоуѣку бо состоится крещеніе, но по словеси Христа Спасителя нашего. Отринула святая церкви восточная³⁾ и западная, и еще въ то время въ соединеніи были, и которіи отъ еретикъ крещеніи во имя (об. 118) Троицы Живоначальныя, и тѣхъ дважды крестити не велѣли. А то было на соборѣ римскомъ при папѣ Мелхиадѣ, въ лѣто отъ рождества Христова Спасителя нашего тѣи. И о томъ нашъ отвѣтъ. Еже крестити всякому челоуѣку, о семъ въ правилѣхъ возвращено, но токмо повелѣно крестити единѣмъ священнымъ чиномъ, а простымъ людемъ правила не повелѣвають крестити, якоже въ Дѣяніихъ пишеть въ осмой главѣ. А что священнику римскому или греческому или учителю люторскому или калвинскому, и то смѣшано еретическимъ обычаемъ. Восточная бо церкви православная, еже у четырехъ патріарховъ вселенскихъ, по отпаденіи Рима отъ нея, еретическаго крещенія не приемлетъ, якоже святыхъ отецъ правила свидѣлствуютъ; (л. 119) такоже и въ Дѣяніихъ апостолскихъ пишеть во осмой главѣ во осмомъ на десять зачалѣ: егда Филиппъ крести народы въ Самаріи, слышавше же апостоли, яко пріяты Самаріа слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна, иже шедше помолишася о нихъ, яко да примуть Духъ Святыи: не убо бѣ ни на единого же сниде, точию же крещени бяху во имя Господа Іисуса; тогда возложиша руцѣ на ня, и пріяша Духъ Святы. Видите ли, яко не токмо отъ проста челоуѣка Духъ Святыи дается, но и апостоль Филиппъ крестивъ, и Духа Святаго крещаеміи не пріяша, но отъ Петра и Іоанна Духъ Святыи, со возложеніемъ руку ею. И по сему не явная

¹⁾ Въ рукоп. Петерб. и Казанск. дух. Ак.: на третью статью отвѣтъ.

²⁾ А что въ третей...

³⁾ восходная.

ли ихъ ложь, яко глаголють, и просту чловѣку, и греческимъ, и римскимъ, и люторскимъ, и калвинскимъ священникомъ крестити за едино полагають? И кое убо согласіе Христу со діаволомъ? или кая часть правовѣрну съ еретикомъ? (об. 119) А что про Мелхіада римского папу писано, и въ трехъ помѣстныхъ соборѣхъ, а въ четвертомъ первомъ вселенскомъ нигдѣ о немъ не написано, ни имени его не объявлено, а въ лѣтописныхъ влигахъ нѣсть же ¹⁾ о немъ, и не вѣдомо, кто онъ былъ?

Вопросъ д. Въ четвертой статіи писано: тако де истинно есть крещеніе ли въ три погруженія, ли въ три обливанія, или въ три кропленія; не въ водѣ бо состоится христіанинъ, ни въ муропомазаніи и не въ молитвѣ, но въ словѣ Христа Спасителя нашего, еже есть: азъ тя крещая во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. И о томъ нашъ отвѣтъ ²⁾. То писано сопротивъ Господня словесе, еже къ Никодиму рече: аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе, якоже глаголетъ Іоаннъ евангелистъ въ третіей главѣ (ст. 5). И о семъ же (л. 120) зри въ Дѣяніихъ во второй главѣ въ шестомъ зачалѣ, яко по дарованіи Духа Святаго, Еже изліяся во огненныхъ видѣніихъ, вси крестипася, иже пріяша слово любезно Петра ³⁾ апостола, не отложно въ водѣ. О семъ же и выше речено во осмой главѣ, во осмомъ на десять зачалѣ. А се есть еретическо, еже обливати ⁴⁾ въ крещеніи, и евноміанскія ереси, якоже пишетъ Епифаній Кипрскій. Муропомазаніе и масло, и то утверженіе предано церкви Божіей отъ апостолъ, и по нихъ утвердилъ Діонисій Ареопагитъ во своемъ писаніи, ученикъ Павла апостола.

Вопросъ е. Въ пятой ⁵⁾ статіи писано, что де при королѣ Жигимонтѣ пріѣзжалъ до полскія земли Іереміа, патриархъ цареградскій, и той ереси запретилъ быти: кто крещенъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, и второе ⁶⁾ не велѣлъ крестити. (об. 120) Готовъ вамъ отъ насъ и на се отвѣтъ. Былъ Іереміа патриархъ тогда и у насъ, и о томъ у него слово съ нами на Москвѣ не было, и не сказалъ намъ того ничего, а вѣдаемъ то, что Іереміа патриархъ не сталъ бы того говорити безъ разсужденія; будетъ толко кто крещенъ истин-

¹⁾ ни въ лѣтописныхъ книгахъ нѣтъ же.

²⁾ И нашъ къ нимъ отвѣтъ.

³⁾ отъ Петра.

⁴⁾ обливати и кропляти, а муропомазаніе и масло...

⁵⁾ А что въ пятой статіи.

⁶⁾ вдругжды.

нымъ крещеніемъ, по правиломъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ, и о томъ мы вѣдаемъ, того не велѣлъ бы крестити второе. Аще ли кто крещенъ отъ еретикъ, то како бы онъ второе не велѣлъ крестити, понеже Іеремія патриархъ прямо вѣдалъ, что еретическое крещеніе нѣсть крещеніе, но оскверненіе ¹⁾, а не тако, якоже вы мните себѣ въ подкрѣпленіе еретическимъ своимъ умысломъ.

По сихъ всѣхъ да зрѣть всякъ православенъ написаннаго во (л. 121) обличеніе Матеею попу и еретику, не токмо его святое писаніе обличаетъ, но и учитель ихъ, Мартинъ Люторъ, и тотъ пишетъ въ своей книгѣ погруженіе же въ крещеніи. Выписано изъ книги его, о еже изъ тайны крещенія. Тако убо разумѣся, оное дѣло, когда чюдѣвка трижды въ водѣ погружаютъ и отъ воды вымаютъ. О томъ апостолъ пространно пишетъ, промежь иными словесы сице рече; елицы во Іисуса Христа крестившася, въ смерть Его крестихомся, спогребохомся убо съ Нимъ крещеніемъ въ смерть ²⁾.

Вопросъ: извѣсти мнѣ первѣе, что есть святое крещеніе?

Отвѣтъ: крещеніе есть видимое знаменіе, се есть въ водѣ погруженіе съ призываніемъ святыхъ Троицы.

Вопросъ: что вода знаменуетъ?

Отвѣтъ: первое знаменуетъ грѣховъ оставленіе, потомъ (об. 121) духовное отроженіе.

Вопросъ: что имать вода за образъ ко грѣховъ оставленію? суть ли подобныя вещи?

Отвѣтъ: зѣло суть подобна вещь. Когда тѣло окаляется, вода омываетъ; тако же и душа отъ грѣховъ оставленіемъ ихъ очищается.

Вопросъ: пороженіе снова или второе рожденіе что до воды имать?

Отвѣтъ: кто бы снова родитися восхотѣлъ, по нужди имать первое жизнь первую сложити, то есть умерети; естли убо не умерлъ, но неволи имать въ первомъ рожденіи жити. По тому же и духов-

¹⁾ И у насъ тогда Іеремѣй патриархъ былъ же, а о томъ у насъ слова съ нимъ не было, и не сказалъ намъ того ничего, а вѣдаемъ, что не будетъ Іеремѣй патриархъ того говорить безъ разсужденія. Токмо будетъ кто крещенъ истиннымъ крещеніемъ, по правиломъ святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ, того, вѣдаемъ, не велѣлъ Іеремѣй крестити вдругожды; аще ли же крещенъ отъ еретикъ, и того, не говорилъ бы Іеремѣй патриархъ, что вдругіе не крестити, но вѣдаемъ, паки бы велѣлъ крестити, понеже Іеремѣй вѣдалъ, что еретическое крещеніе нѣсть крещеніе, но паче оскверненіе.

²⁾ Римл. VI, 4.

ное рожденіе разумѣется; хотяи убо отродитися Духомъ, долженъ умерщвляти первую жизнь, се есть похоти плотскія, потомъ имать воскреснути къ новому животу, (л. 122) еже есть, къ добрымъ дѣломъ. А что вода образуетъ при крещеніи, сего ради подобна есть новому рожденію: крещаючи убо, погружаетъ креститель въ воду человѣка, а то есть смерть, и паки скоро на свѣтъ вынимаетъ, а се образуетъ новорожденіе.

И о семъ вѣдомо буди повсюду православнымъ, како не явная блядь ересь люторская, и по всѣхъ во всемъ врагъ Мартинъ Люторъ (Матѳей попь)? А въ крещеніи о погруженіи не токмо со святыми апостолы и со святыми отцы ругается, но и своего учителя, Мартина Лютора, не слушаетъ и ложно его ученіе полагаетъ, якобы рещи, сатана сатану оуждаеть, а оба законопресту (об. 122) ники и враги креста Христова и во всѣхъ концѣхъ вселенныя православнымъ вѣдомы. Да учитель же ихъ, Люторъ Мартинъ, и римскую церковь уваряетъ и всячески оуждаеть, а Матюша попь еретикъ папу римского антихристомъ называетъ и конечно его проклиняетъ. Прилично же убо здѣ помянути слово Григорія Богослова, еже рече въ книгѣ своей: адъ и смерть единъ діаволь; и сіе Богословъ въ тройцу полагаетъ трехъ ради именъ счисленія. Сице убо и здѣ нынѣ понуждаеть мысль моя рещи, еже втрое счисленія положити: римскій папа да Мартинъ Люторъ и Матюша попь се есть явно бѣсовская тричисленица; аще и другъ другу поносятъ, но вси въ пагубу совходятъ. Да Матюши же попа ложь, (л. 123) вездѣ въ своемъ списаніи писалъ, егда крестити человѣка: азъ тя, глаголетъ, крещаю, и творить себя Богомъ. А затѣ коноучитель ихъ Мартинъ въ книгѣ своей пишетъ: крестится рабъ Божій во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.

(По рукоп. Императ. Общества Исторіи и Древн. Россійск. № 13)

№ 25.

Списаніе богородицкаго ключаря Ивана отъ божественнаго писанія обличительно на королевичева нѣмчина Матвѣя ¹⁾.

Въ прошломъ во рѣкъ-мъ году августа въ 11 день указалъ государь царь и великій князь Михаилъ Федоровичъ всеа Русіи богородицкому ключарю Ивану Насѣткину выписати изъ отвѣтныхъ списковъ изъ нѣмецкихъ переводовъ противъ королевич(ев)а дворового его попа

¹⁾ Рукоп. Московск. Синод. библ. № 857 л. 1 обор.

нѣмчина Матвѣя, по реклу Филгобра, что онъ, Матвѣй, нарицаеть себя іереомъ и сущимъ православнымъ христіаниномъ, будто ихъ прямая старая апостольская вѣра и уложена святыми вселенскими седми соборы, и какъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ погрузился въ три погруженія, и они папешскимъ да и своимъ люторскимъ застарѣлымъ правомъ ставятъ вмѣсто погруженія обліаніе и окропленіе и вмѣсто обрѣзанія все за едино имянують то крещеніе. И противъ ево Матвѣева писма Филгобра выписано ¹⁾).

(л. 119) Греческое слово ваптицо и Матвѣй нѣмчинъ то толкуеть и обливаньемъ, и окроплениемъ, да и кровь телчю и козлию и птичю приводитъ такожь, и тѣмъ де по закону очищали нечистыхъ людей. И Павелъ де сказуетъ ко Евреомъ въ ѳ-й главѣ, что то и обмываніе и окропленіе и обліаніе ба(п)тизмусъ, то де крещеніе имянуецца, и еще діафорусъ ваптизмусъ—и то есть различное крещеніе, и что ваптизо или ваптизмось, и то де обливать или окроплять или часть тѣла въ воду погрузить и обмыть. Да еще де написано въ Маркѣ въ џ-й главѣ зач. ѳю, что іудеи не шли, еан ми ваптитонде, толко они напередъ не ваптитере, и то есть, не умывъ рукъ, не ходили ѳсть. Такоже и въ Лукѣ въ аї главѣ (об. 119) зач. џ, что іудеи дивилися, что Христосъ и ученики не прежде крестилися прежде обѣда, а по гречееки, не ваптитеревся, за столъ идуть; и се и здѣ ваптизо жъ еже руки обмывать. И потомъ ко Евреомъ въ ѳ главѣ указываетъ зач. тѣд, и тамъ Павелъ всѣ окропленія и всѣ обмыванія ветхово завѣта ваптизмусъ-тауоенъ, то де крестить, имянуеть. Для того {имянуецца ваптизмось временемъ окропленіе или обливаніе, и всѣ де учителя толкують то тако; и для того надобѣ образу-типось и антитипось согласитися. И то не дерзость ли, что смѣтъ говорить, что ваптизо¹⁾ всегда именуется все погрузити? Но не обличаетъ ли Христосъ въ Лукѣ во кї главѣ зач. џѳ: (л. 120) Мнѣ однѣмъ крещеніемъ крещену быти, и тошно Мнѣ, покамѣста Я то исполню? И здѣсь именуецца ваптизо жъ и ваптизмось вправду не погруженіе, потому что Господь глагола про Свое терпѣніе и являетъ, что кровь будетъ обильно по премногу изливаема отъ Его ранъ изъ тѣлеси тещи. И здѣ нѣмчинъ Матвѣй тожь уврѣпляетъ свое мудрованіе, но солгалъ то, что во кї главѣ въ џѳ-мъ зач.; у насъ убо въ библеи и въ руской да и во всѣхъ пере-

¹⁾ Доселѣ по рукоп. Моск. Синод. библ. № 857 л. 248; далѣе по рукоп. Моск. Духовной Академіи, принадлежавшей ранѣ Воскресенскому Новоіерусалимскому монастырю (л. 119—131 сн. рукоп. Моск. Сн. библ. № 857 л. 248 об.—263).

водѣхъ въ рускихъ евангеліяхъ писано въ Ѡ-мъ зач.: огня придохъ воврещи на землю, и что хочу, аще уже возгорѣся? Крещеніемъ же имамъ креститися, и како удержуся, дондеже скончאותся? А тово во евангеліи у насъ не написано, (об. 120) еже: Мнѣ однѣмъ крещеніемъ крещену быти, и тошно Мнѣ нынѣ, покамѣста Я то исполню. И тому всему отвѣтъ дано сичевъ: то вѣдаемъ все по-руски, что руки омывати или кровію телчію и козлию или птичею кропитися, и то въ древнемъ законѣ было, до времени дано, а не о крещеніи то знаменовало, а о крещеніи зачало стало Иванномъ Предтечею, ему же повелѣ самъ Богъ Отецъ крестити народы іудейскія. И къ нему пришелъ во ученики прежде Андрей, братъ Петровъ, да съ нимъ Матвѣй же евангелистъ, да онѣ первое и крестилися ото Ивана Предтечи, да потомъ и иные апостоли, послѣди же тѣхъ и самъ Господь нашъ Исусъ Христосъ. Да отъ Предтечи (л. 121) ото Ивана Андрей да Матвѣй во Христу придоша учитися и послѣ того крестилися во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

А се Матѣевъ другой указъ противъ писма греческого переводу. А что убо тотъ же Матвѣй пишетъ въ своемъ писмѣ отъ Исаія въ мѣ-й главѣ и отъ Езекиїля въ мѣ главѣ сиче: Азь ихъ чистою водою окроплю, и указалъ, что святіи отцы: Кирило пишетъ въ Ѡ-й книгѣ во Иваннѣ въ дї главѣ, и что тамо Кирило писалъ или не писалъ, ничто имянно не явилъ, а въ Иваннѣ въ евангеліи смотрили мы въ дї главѣ, зач. мн до мѣ-го, и то все о исхоженіи Духа Святаго еже отъ Отца, онъ и Духа Святаго мѣнитъ водою, а бытіе, еже отъ Отца исхожденіе, то обліяніе (об. 121) на насъ; и обліяніе, аще рещи, еже бысть, но Духъ Святой не бысть изліяніемъ, но бѣ вначалѣ, якожъ и Слово Божіе вначалѣ прежде всѣхъ вѣкъ. И еще Матвѣй же пишетъ про насъ, что мы сіе про иные воды сказывали освященные, о нихъ же пророки пророчествовали. И то мы такъ впрямъ з греки говорили, что у насъ ѧ-я вода богоявленская, еже воспоминаніе творимъ Господня крещенія ото Ивана во Иердани, генваря въ ѣ день и августа въ ѧ день, и омовеніе творимъ мощемъ святыхъ мученикъ, ими же храмы святимъ, и торжества празднуемъ святыхъ отъ лѣта на лѣто въ памяти ихъ, и обхожденія творимъ во округъ градовъ и святыхъ мѣстъ и домовъ и всякихъ жилищъ (л. 122) христіанскихъ, и такую воду и піемъ съ чистою совѣстію и кропимъ вся жилища своя. И писалъ Матвѣй, что нѣсть воды иной во всей вселенной найти, съ которою Духъ Святой здѣленъ бываетъ, развѣ той воды, что во крещеніи, и тѣмъ де приходитъ благословеніе Авраамово и Іаковлево на насъ, и тѣмъ мы Господни

люди будемъ. И то Матвѣй совралъ, что благословіе Авраамово и Іаковле на насъ приходитъ; книги бо пишутъ не о Авраамѣ, но о сѣмени его, сирѣчь, еже о Христѣ Исусѣ благословятся вси языцы. И Матвѣй же нѣмчинъ писалъ въ томъ же въ отвѣтѣ, которое де слово его есть, а того онъ не говоритъ, что се хочеть на насъ излить, (об. 122) какъ во крещеніи бываетъ, но что онъ хочеть пить дать, и для того сѣмъ словамъ про крещеніе разумѣтымъ быти. Мы же отвѣтъ сему творимъ: то все не о питіи даяніе, еже о крещеніи разумѣти ихъ, еже о обліяніи, но о животѣ вѣчномъ, еже кто сохранить заповѣди Господня, о нихъ же многажды глагола Господь: аще кто слово Мое соблюдетъ, живъ будетъ во вѣки, и паки: глаголы, аже Азъ глаголю вамъ, духъ суть и животъ суть ¹⁾; смотри о семъ въ Иваннѣ въ зачалѣ кѣ-мъ. Да потомъ опять Матвѣй нѣмчинъ перевернулся на ветхой законъ и сталъ указывать въ библеѣ въ к-й книгѣ Моисеовѣ въ л-й главѣ (л. 123) и въ д-й Моисеовѣ въ е-й главѣ, когда Соломонъ море мѣдное или сковороду или лохань учинилъ, въ которой ереи руки свои и ноги свои очищали, въ г-й книгѣ царствъ въ з-й главѣ. И о крещеніи паки перевернулъ, ко Евреомъ въ ф-й главѣ указалъ зач. тѣа и къ Коласаемъ въ к-й главѣ зач. сѣд, а такіе де вещи образъ и сѣнь будущіе благодати имѣли. И изъ того всякому лехко разумѣти мочно, что обліваніе или окропленіе или погруженіе единой части тѣла во святомъ крещеніи з Божіимъ святымъ словомъ соглашается, потому что образу или фигурѣ подобаеть равность имѣти съ тѣмъ, про которое (об. 123) проображаетъ или оказуетъ; и потому (ка)ко окропленіе прямо было, какъ же тому не прямо быти во крещеніи, которое сѣмъ образомъ указано есть? А древній греческій учитель Кипріянь указуетъ явственными словами изъ окропленія и омыванія ветхаго завѣту, что и обліваніе во крещеніи прямо есть, въ д-й своей книгѣ въ главѣ з-й къ Магному писалъ (а у насъ той книги нѣтъ) за аѣмъ лѣтъ, и потому мы пребываемъ при Божіемъ словѣ, иже въ древнемъ завѣтѣ писано. И на се они говорятъ про насъ, что ветхому завѣту до крещенія дѣла нѣтъ, и скончаніе свое (л. 124) имѣло Иваномъ. Отвѣтъ: что ветхому завѣту до крещенія дѣла нѣтъ, и то добръ жестоко говорено, потому что ветхій завѣтъ основаніе есть новаго завѣта, и новой завѣтъ есть исполненіе древнему, и всѣ объявленные тайны новаго завѣта и тѣ часто прообразованны подлинными

¹⁾ Іоан. VII; 63; VIII, 51.

фигурами и жертвами, часто явленными словесы; и того ради Павелъ глаголетъ, что онъ ничего не говаривалъ кромѣ Моисея и пророкъ, и указалъ въ Дѣяніихъ на главу къ зач. ѿ все, да потомъ указалъ въ Матвѣѣ въ евангеліи въ 6-й главѣ. И то мы прочли отъ зач. ѿ по зач. ѿ, и о томъ язъ, пощъ Иванъ, вѣдаю, что Мартинъ въ катих-висѣ ихъ (об. 124) о десягословіи къ Моисею все розвелъ на укo-ризну и грекомъ и намъ, и на святые иконы, и на ивоческій чинъ, и на церковное строеніе, и на святую службу; и тотъ разводъ Мар-тинова ученія есть у меня грѣшного, и патриарху государю про то вѣдомо, да въ люди ту книгу казать не для чего, что то толкованіе Мартиново бѣсовское ученіе, а будетъ положить Матвѣи то ученіе предъ людьми явно, и той враже(й) книгѣ всей отвѣтъ готовъ у меня есть. Да потомъ указываетъ Матвѣи въ Матвѣи въ евангеліи въ главѣ къ-й зач. ѿ и въ Иваннѣ 6-й главѣ зач. ѿ, а то указываетъ, смѣючися, будто мы не вѣдаемъ о Христвѣ, и будто мы ничего не разумѣемъ въ книгахъ. И о томъ (л. 125) много и отъ пророческихъ и отъ еван-гельскихъ книгъ и отъ апостольскихъ указъ и отвѣтъ великъ о отри-повеніи ветхаго завѣта тому написанъ. И потомъ указалъ въ Матвѣѣ въ главѣ ѿ, зач. ѿ-го конецъ, и тутъ спустился въ мысли своей про-тиву нашихъ къ нему укоризнѣ, что все тутъ по Иванна стало, да послѣ того дьяволъ перевернулъ ево, Матвѣя, на ину мысль мудро-вать, и привелъ указъ х Коласаемъ во 6 главѣ зач. сѣд, идѣже тамо о обрѣзаніи нерукотворенномъ пишеть, въ совлеченіи тѣла грѣхов-наго плоти, во обрѣзаніи Христовѣ, еже спогребшеса ему крещеніемъ, и намъ то приводитъ, еже совлещися тѣла грѣховъ, а самъ Матвѣи не спогребся Христу крещеніемъ и все приводитъ еже обливатися бы, а не погружатися. (об. 125) Да потомъ онъ, Матвѣи, привелъ указъ на священную службу про кровь Христову, приносимую въ божест-веннѣи службѣ, еже ко Евреомъ писано въ 6-й главѣ зач. тѣа все. И тотъ его указъ не къ дѣлу приведенъ: ина бо тайна Господня святаго крещенія и ина же распятія Его; тамо бо въ водѣ приде креститися и отъ Иванна, еже положилъ и всѣмъ начало челоукомъ, еже просвѣщатися и научатися путемъ правымъ ходити по заповѣдемъ Господнимъ, якоже писано: шедше, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ. ¹⁾ И се убо просвѣщеніе есть, а еже освященіе, то ина тайна есть, и о семъ речемъ индѣ, аще Господь дастъ, здѣ же на предложенное лщеніе (л. 126) Матвѣево да глаголется отвѣтъ. Сію

¹⁾ Матѣ. XXVIII, 19—20.

главизну, еже зач. тѣа привелъ, на древнее на все образованіе приводя, указываетъ всякого челоуѣка въ погибель снити, еже бы не крещенымъ, сирѣчь не погрузившимся во святой купѣли въ три имяна святыхъ Троицы и надѣяться на причащеніе, на кровь Господню, а приводятъ къ тому: аще бо кровь возлія и телчая и пепель юнчій кропяцій освящаетъ къ плотнѣй чистотѣ, то колми паче кровь Христова, Иже Духомъ Святымъ Себе принесе непорочна Богу, не очиститъ ли совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ, во еже служити намъ Богу живу и истинну? И сіе окропленію своему и обливанію въ помощь и въ podporъ приводитъ кровь Владычню. И въ христіанской православной вѣрѣ всѣмъ то людемъ вѣдомо, аще и малая капля и здравымъ, и немощнымъ, или и умирающимъ во исходъ души, а лучится по милости Господни кому будетъ принято, то надежно есть, яко печать и напутіе вѣчнаго (об. 126) живота получить тотчасъ. Но что сего лукавства злѣе и оманокъ прелестныхъ дѣволскихъ, что Матвѣй то намъ совершенное очищеніе отъ грѣхъ, — что кровь Владыки Христа окропляетъ и избавляетъ? Да будетъ ли кто избавленъ отъ ада преисподняго, аще не совершенно сотворитъ по тому образу, какъ самъ Господь вообразилъ намъ Собою путь спасенія, еже Онъ погрузился, и то намъ указалъ, и потомъ отъ дѣвола искушаемъ былъ и постился и при смерти плакалъ, а по-еретически ничево бѣ такъ не сдѣлать, но толко бѣ надѣйся всякъ на кровь Христову, да нечистъ и скверненъ сый и не крещенъ да мнитсѣ очищенъ быти, и яко Іюда надеженъ, Христа лобызая, да въ царство небесное мнитсѣ внити. И писалъ Матвѣй тутъ въ указѣ своемъ въ 11-мъ, что съ стѣнью и со образованіемъ ветхой завѣтъ некоторыми мѣрами не отметать, зане то исполненіе (л. 127) противъ пророчествъ, а тѣло противъ стѣни держати. И въ семъ мѣстѣ Матвѣй приослѣплъ, на 10-ю главу ко Евреомъ, что ему къ мысли, то указалъ, а что ему ту(тъ)же въ 11 главѣ обличеніе, и онъ то не пишетъ, зач. тѣг: стѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, а не самый образъ вещей. И Матвѣй указываетъ имѣти существо, еже тѣло рекъ, противъ образа съ стѣнью равно и съ Павломъ ратуется; Павелъ бо глаголетъ, яко стѣнь не самый образъ вещей и прочее. Вся та глава 11-я сопротивъ 10-й стоитъ и до зач. тѣд-го, и гдѣ жъ пишетъ: да приступаемъ со истиннымъ сердцемъ извѣщеніемъ вѣры очищени сердца отъ совѣсти лукавыя (об. 127) и измовени тѣлеса водою чистою. И се здѣ явно открыто, яко на кровь Господню надежду имѣти тѣмъ, иже прежде омылися святымъ крещеніемъ. И Матвѣй учитъ лестію, чтобъ не обмывся водою погруженія Христова, да кровію бы Христовою совершиться; Павелъ

же истинно учить, яко прежде просвѣтитися отъ воды, да потомъ освятится совершенно кровію Христовою.

И еще же Матвѣй привелъ иную перевертку, 4-й указъ, ко Ефесеомъ въ 5-й главѣ зач. сѣа, иже крещеніе банею водною въ словѣ. Въ нашихъ книгахъ то писано: банею водною глаголомъ; изъ дѣтей всякъ разумѣеть, что окунуть не всѣмъ (л. 128) тѣломъ и главою и сильно съ волосами въ воду. Да не вѣдомо, для чево тутъ же въ рѣчахъ привралъ Матвѣй про дочь царя Фараона, какъ купалася въ водѣ, и о томъ словѣ Матвѣй и много смѣялся, да говорилъ такъ: се де не одна баня духовная, но и въ словѣ де баня, и здѣ де и вап-тизо жъ именуется, еже Павель именуеть явственно лутро-банею.

5-й указъ іво къ Титу въ 7-й главѣ зач. тг, что спасе насъ банею пакибытія и обновленіемъ Святаго Духа, Его же излія на насъ обилно Ісусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ; ино де потому же и водѣ на насъ изливаемой быти достойно, и невидимому и видимому, и земному и небесному надобно едино общеніе имѣти. Да тутъ же привелъ указъ о сакраментяхъ (об. 128) х Коринѣомъ въ 5-й главѣ; и о томъ мудрованіе въ латынскихъ ересѣхъ есть обличено, зач. рлг. Да потомъ, вертяся, указываетъ на обрѣзаніе, къ Римляномъ въ 11-й главѣ зач. гк и иг и къ Коласаемъ въ 11-й главѣ зач. снд; и какъ де обрѣзаніе было о одномъ удеси тѣла и однако исполнепо было, такоже де и крещеніе надъ однѣмъ составомъ тѣла, по тожъ полное крещеніе есть. И обрѣзаніе, указаль Матвѣй въ 5-й статьѣ, а ишетъ такъ, что надъ единѣмъ составомъ,—такожде де и водѣ надъ единѣмъ же составомъ обливатися. И про то всей поднебесной, всѣмъ человѣкомъ вѣдомо, якоже въ жидѣхъ, (л. 129) такоже и въ татарѣхъ надъ единѣмъ удомъ тайнымъ ножъ ходитъ, а Духъ Святыи на нихъ не приходитъ, и обрѣзаніе отъ Господа дано Израилю не во спасеніе, но во знаменіе, еже не смѣшатся имъ со языки со идолопоклонники. Якоже нѣкѣй господинъ имѣя (ихъ) въ селепѣихъ своихъ много скотъ и вѣдый, яко на паствѣ съ чюжими скоты смѣшиваются, и того ради господинъ той своя скоты назнаменуеть или на хвостѣ или на ухѣ или какъ хочеть, дабы съ чюжими не погибли; такожде и Господь Богъ нашъ се знаменіе на время положиль пожемъ. А Господь нашъ Ісусъ Христосъ весь погрузилъ во Іерданѣ, по томужде (об. 129) послѣдовати и намъ достоить, а не одну главу обливати указаль, и по крещеніи моляшеса ко Отцу, якоже Лука написаль, и по молитвѣ Духъ Святыи сииде Нанъ, яко голубъ, и три евангелисты написаша о искушеніи Христу отъ діавола; такожъ и по крещеніи приходитъ діаволь къ намъ и прелщаеть насъ,

и аще сохранимся отъ его искушенія и часто молимся и постимся, якоже и Господь во искушеніи былъ и насъ тому жъ научилъ, то вскорѣ Духъ Святый и не оставитъ насъ; аще ли же лѣпиви будемъ, то и по крещеніи скоро уловени бываемъ отъ ловителя нашего. И виждь, Матвѣе, скорый кровь (л. 130) Господню приимати: не апостоль ли былъ и не чудотворецъ ли Іюда и на тайной вечери сидѣлъ со Христомъ, и по хлѣбѣ въ кого вниде сотапа? И сіе все противъ Матвѣевыхъ 5 основаній или оказаній ¹⁾.

Изъ Дѣяній апостольскихъ изъ главы кѣ-й зач. мѣ отъ полу, что вѣмчине Матвѣи ницетъ, яко оспованіе вѣры своея полагаетъ ветхій законъ новому, и мы ему отказали противъ шести указовъ, что старому закону, до новыя благодати дошедшу, и какъ Захарію языкъ умолча, и закону сталъ указъ, яко престати ему Иванномъ, сыномъ его. Дотуду бо слуги пѣстуны (об. 130) пророки держакху законъ, и законъ убо Моисеомъ данъ бысть, благодать же и истина Іисусъ Христомъ бысть; и законъ и закоподавецъ съ пѣстуны мимонде, яко стѣнь, истинна жъ Христосъ самъ Господь Слово Божіе, а не рабъ; егда приде время явитися Ему, и Слова Божія гласъ Иванъ Предтеча, сынъ Захаріинъ, предъидый предъ Нимъ, растворяетъ языкъ отцу своему Захарію вѣмому и даетъ глаголати пѣсни Божія, паче же и самъ играетъ во чревѣ матери, и подая разумъ спасенія людемъ Божиимъ и направи поги ихъ на путь миренъ, о немъ же и самъ Господь сказа, яко вси пророцы и законъ до Ивана, и оттолѣ царствіе (л. 131) Божіе пудатся, и вужлицы восхищаютъ его. Нынѣ же *въ разорашенныя сердца* ²⁾ отъ правые вѣры се дѣволъ многимъ въ вину влагаетъ, еже рече Господь: да не мните, яко придохъ разорити закона и пророки: не придохъ разорити, но исполнити; и того ради, слово се слышавъ, мнози хотятъ отъ развратникъ въ законныхъ обычаехъ пребывати и оурѣсноки служити и со органы бѣситися и въ родствѣ женитися, благодати же Святаго Духа, сіяючи въ вѣрѣ Христовѣ, таковии отнюдь не видятъ, ни разумѣютъ. И о семъ убо много и безконечна бесѣда есть, понеже Христосъ много исполни, (об. 131) безчисленная же разори ³⁾...

¹⁾ Въ рукоп. Синод. библи. № 857 л. 262 прибавлено: отвѣтъ.

²⁾ Отличенными въ печати словами начинается въ *Списаніи обличительномъ* заимствованіе изъ *Изложенія на лютеры*; см. рукоп. Моск. дух. Акад. № 178 л. 216.

³⁾ Далѣе въ *Списаніи обличительномъ* слѣдуютъ именно 44 и 45 главы *Изложенія на лютеры*; первая—съ небольшимъ пропускомъ въ срединѣ (см.

(об. 149) Изъ книги Іосифа Евреина слово Ѡ-е, глава Ѡ, исторійское сказаніе осмое.

Сія книга о разореніи Іеросалимскомъ (л. 150) и о погибели всѣхъ іудей и о разсѣяніи ихъ во вся языки, а во всѣхъ языцѣхъ она есть: и на еврейскомъ, и на греческомъ, и на латынскомъ, и на сербскомъ, и на болгарскомъ, и во всѣхъ языцѣхъ, не токмо у христіанъ всѣхъ, но и въ бусурманскихъ языцѣхъ и въ орапскихъ, и сію бы книгу сыскати прже, чтобъ не на рускомъ языкъ была и чтобъ не съдали ни нѣмцы, ни переводчики ¹⁾, а во всѣхъ языцѣхъ въ ней писано о Предтечѣ подлинно, что погружалъ людей іудейскихъ. Въ то же погруженіе и самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ пришелъ (об. 150) ко Иванну крести(ти)ся и вмѣсто покаянія по погруженіи моляшеся ко Отцу, якоже Лука написа въ 7-й главѣ въ зачалѣ 7-мъ, и тогда отверзесе небо, и сниде Духъ Святый, и гласъ бысть: Ты еси Сынъ Мой возлюбленный, о Немъ же благоволихъ. И ис книги Іосифа Евреина о семъ изъ слова Ѡ-го изъ главы Ѡ-й повѣствованіе, исторійское сказаніе осмое о Предтечи, а девятое, како во Іердани погружая вся іудея, иже воокругъ (л. 151) Іеросалима живущихъ, и погружая отпущаше ихъ, и наказуя ихъ, да престануть отъ злыхъ дѣлъ; симъ же погружаемъ(еніемъ?) и Господь нашъ Іисусъ Христосъ ото Иванна погрузися во Ердани. Лука же глаголетъ въ 7-й главѣ, въ зачалѣ 7-мъ: бысть же, егда крестишася вси людіе, и Іисусу крещшуся и моляшуся, отверзесе небо, и сниде Духъ Святый тѣлеснымъ образомъ, яко голубъ, Нанъ, и гласъ съ небесе бысть, глаголя: Ты еси Сынъ Мой возлюбленный, о Тебѣ благоволихъ. (об. 151) А списатели и исповѣдницы дѣяній апостолскихъ и предтечевыхъ учений, еже о покаяніи, и написаша тако, яко Иванъ повелѣвая людемъ входити въ воды до выи, и исповѣдающе ему грѣхи своя, стояще въ водахъ по выю, и по исповѣданіи грѣховъ къ нему, и всякъ чловѣкъ погружаше главу свою, а не обливалъ, то имянно написано, что погружалъ нагихъ. Господь же нашъ Іисусъ Христосъ не грѣшникъ бѣ, но Самъ взявляя грѣхи міру, и вмѣсто покаянія моляшуся Ему ко Отцу, и се (л. 152) отвѣрзошася небеса, и сниде Нанъ Духъ Свя-

рук. М. Д. А. № 178 л. 219—220) и незначительными поправками, вторая— безъ конца и съ передѣлкой начала, примѣнительно къ случаю. Рук. Моск. Синод. библ. № 857 лл. 263—278 ср. рукон. Моск. дух. Ак. № 178 лл. 216—218. 220 об.—228.

¹⁾ Отличенныя въ печати слова въ рукон. Московск. Синод. библ. № 857 зачеркнуты.

тый. А Предтеча къ народомъ въ воду со брѣга не схаживаль — то люторскіе затѣи, и не для чего было для безчисленныхъ народовъ въ воду сходить, по токмо рукою благословляше всѣхъ. Такожъ и Господь нашъ Иисусъ Христосъ пришедъ подъ его руку, и Иванъ же возбранише Ему, глаголя: Ты ли грядеши ко мнѣ? азъ самъ требую отъ Тебе креститися. И Господь отвѣщаль ему: остави нынѣ, тако бо намъ подобаеши исполнити всяку правду. О томъ же самъ Господь указаль на Емману Сиріянина, яко прообразилъ сей образъ крещенія (об. 152) седмицею погруженіемъ во Иердани рѣцѣ нагъ и погруженіемъ избылъ прокаженія своего. Такожъ и купѣль Силоамская прообразоваше крещенія нагихъ и исцѣлише вметаемыхъ въ ню; такожъ и въ Самаріи мужи и жены крещашуся, такожъ и Петръ въ Римѣ и царь Константинъ отъ главы до ногу весь гносецъ и струны своя со всего съ себя погруженіемъ нагимъ въ водѣ избылъ, и весь римской народъ, по его велѣнію, не соромясь, окромѣ жепъ разлучився, крещашуся, а жены за благообразіе (л. 153) во единѣхъ срачцахъ крещашуся. Такожъ и Владимиръ въ Кіевѣ со всѣмъ народомъ, не соромясь, въ воду пошелъ нагъ и болѣзни своей и слѣпоты тѣмъ избылъ.

Мнози же нынѣ глаголють и помышляють и мудрствуютъ люторове ¹⁾, иже во евангеліи реченное: Той вы крестить Духомъ Святымъ, и для того, что въ пятидесятый день, по Іоилеву пророчеству, Духъ Святой изліяся на апостоли видѣніемъ огненнымъ. И о томъ всѣмъ вѣдомо, яко въ водѣ Иерданстѣй (об. 153) надъ крещаемого Владыку Христа Духъ Святой сниде, яко голубъ; и таковое убо смотрѣніе великія тайны Господня почто не внимають и куды отводятся лютори, что не было чево на Иерданѣ, да приводятъ свидѣтельство на день пятидесятый? И се убо отъ крещенія Господня до шестивія Святаго Духа мало не полчетверта лѣта. Но аще и много писанія о томъ есть, яко Духъ Святой въ день пятидесятый пріяша апостоли, по Духъ Святой (л. 154) не разлученъ отъ Отца и Сына, и сіе со укоризненнымъ словомъ превращають и вмѣщаютъ не разумѣющимъ и смѣшиваютъ не смѣсное, еже речено ко ехиднинымъ исчадіямъ. Видѣвъ бо Иванъ грядуща къ нему на крещеніе фарисея и саддукея и мытара и блудница, и глаголаше къ нимъ: рожденія ехидново, кто сказа вамъ бѣжати отъ грядущаго гнѣва? Сотворите убо плоды достойна покаянія и не начинайте въ себѣ глаголати: отца имамы Авраама, глаголю бо вамъ, яко можетъ (об. 154) убо Богъ и отъ каменія сего воздвиг-

¹⁾ На полѣ противъ этихъ словъ находится замѣтка: на ѿ (т. е. оказаніе).

пути чада Аврааму, и прочее тамо до того слова: азъ убо крещаю въ водою въ покаяніе, грядый же по мнѣ крѣплѣ мене есть, Ему же нѣсмь достоинъ сапоги понести: Той вы крестить Духомъ Святымъ и огнемъ, Ему же лопата въ руцѣ Его и истребить гумно свое, и собреть пшеницу въ житницу свою, плевъ же сожжегъ огнемъ не гасящимъ ¹⁾. И се здѣ, чудной Матвѣй софистикъ, смотри своего велеразсуд(л. 155)ного разума, камо ты влячетъ твой вымысль! отъ крещенія убо Иваннова, а не отъ Христова, да до дне пятидесятого, якожь въ Лукѣ писано въ главѣ г-й, отъ владычества Тивирія весаря, при немъ же въ пятое на десять лѣто наченъ Иванъ крестити, о немъ же Юсифъ Евреинъ писалъ подлинно, яко въ водахъ людей погружалъ, а не обливалъ. И ты ту книгу самъ еси хвалилъ и прямою еѣ называлъ, да еѣ не положилъ еси на себя во обличеніе Анынѣ ты, (об. 155) Матвѣй, чеве самъ себѣ не разсудишь, что Духа Святаго Божія даръ да ко огню ево геонскому присовокупляешь? И зри въ дву евангелистѣхъ, въ Матвѣѣ и въ Лукѣ :кто згорить огнемъ негасящимъ и кому будетъ погруженіе вѣчное во огни негасимомъ. А въ Дѣянїихъ той же Лука евангелистъ въ ѡ-й главѣ и во ѡ-й, въ 7-мъ зачалъ, писалъ: яко носиму свыше дыханїю бурну, а не огнемъ излиялся Духъ Святыи, но яви(л. 156)шася апостоломъ раздѣлены языцы, яко огнени, и не речено тутъ: огнены, но яко огнени. И ты всяко мудръствуеши, что то обліяніе бысть вмѣсто погруженія всѣмъ челоуѣкомъ, и на томъ еси прекратилъ и рѣчи свои всѣ. И ты то богохульствуешь на Духъ Святыи, и на Духъ Святыи хулу возлагаешь, не естествомъ бо бысть огонь, но бысть явленіе, еже не бѣ, Духъ же убо Пресвятыи бѣ присно во Отцѣ, ни начинаемъ въ ѡ-й день, ниже (об. 156) престаемъ, а огонь не бѣ, но бысть въ явленіе огненныхъ языкъ, и бѣ убо сый прежде всѣхъ вѣкъ, а не въ ефад-е начатся, и невидимо во многихъ прежде закона и въ законѣ въ пророцѣхъ глаголаше, во Христѣ же пребываше естественѣ, въ день пятидесятыи ниспосла даръ отъ Себя, а самъ непреложенъ и неизмѣненъ сый ни въ голуу, ни во огнь и ни во инъ ни въ какой видъ, и якоже Божїе Слово вначалѣ бѣ, такожь и Духъ Святыи вначалѣ жъ бѣ. И книгу Деонисїя Ареопагита отместете, а въ ней о всемъ о томъ зѣло (л. 157) истинно писано, яко преосвященіе бысть то апостоломъ, а не крещеніе. И по твоему мудрованїю такъ апостоли не крещены были при Христѣ? И что сего лживѣ? Иное что сыскивати, то уже

¹⁾ Матѣ, V, 7—12.

такъ, по твоему мудрованію, и вода не надобно, понеже съ небесе, скажете, обліаніе бысть еже въ день пятьдесятный. Ипо ты, Матвѣй, превсочайшій софистикъ, отъ неразумія своего самъ прелщаешься и • нѣхъ многихъ прелщаешь и показуешься философъ, что и Мартинъ же, а тово ты не разумѣешь, что то излитіе отъ Духа Святаго и для чево бысть въ день пятьдесятный? (об. 157) И слыши о семъ, еже по проклятомъ убо столпотвореніи отъ единого языка раздѣлишася люди на многіе языки и заблудишася во многія идолопоклоненія, и сего невозможно и сказати, что за свою дерзость во что осудилися мучити и въ каково томленіе отвержени быша, и чему не служили и чему не кланялися, не токмо твари всей по всей земли, но и скотомъ и гадомъ и потомъ и самѣмъ тѣмъ демономъ, и всѣ стали во тмѣ и сѣни дьяволстѣй бродити (л. 158) и въ безуміи погибаху вѣчномъ; во единъ же день пятьдесятный вси языцы услышаша истинное богоразуміе и въ богоувѣдѣніе и вси возникоша, слышаху бо воскресеніе мертвымъ, о Христѣ бывшее, и ожиша сердца умерщвленныхъ во idolѣхъ. И аще бы и премудрые философы и риторы то стали говорити, что изъ мертвыхъ воскресеніе есть, то кто бы имъ вѣровалъ или послушалъ ихъ не токмо что отъ іудей, но и отъ языкъ, ту бывшихъ? вси бы востали на апостоли и всѣхъ бы злой смерти предали, (об. 158) и то бы по языческому безумію и по іудейскому жестосердію прямо яко пьяныхъ и возбѣсившихся возмѣли вси языцы. Но что Божія премудрости дивнѣйши есть? Носиму бо бывшу съ небесе дыханію страшну бурну, а не огню изліявшуся, по явшася у простыхъ простяковъ, у рыбаей, роздѣлени языки, яко огняны, и на главахъ ихъ огонь же почиваше, и начаша глаголати всѣми языки. Такожде и языцы всѣ услышаша каждо во своемъ языкѣ дивную премудрость Божию и, разумѣвше истину, (л. 159) восхвалиша Бога, яко изліяся благодать Его на вся языки. И отуду рыбаейскими хитростми вси уловлени быша языки во крещеніе, и вси во единость вѣры внидоша. И о семъ смотри въ Дѣяніихъ апостольскихъ главу к-ю всю отъ зачала третьяго до главы третей по зачало седмое, и вся бесѣда тутъ писана о воскресеніи Христовѣ, какъ Петръ верховной всѣмъ народомъ, отъ многихъ языкъ ту бывшимъ, бесѣдова, и убо любезно слово его приѣмше, и крестившася и приложишася въ день той душа яко три тысяща. (об. 159) И аще кто не слѣпъ есть, се здѣ же и въ той же день пятьдесятный крестившася три тысяща и даръ Духа Святаго приѣша, но уже не огненнымъ излитіемъ, какъ апостоли, но погруженіемъ въ водѣ ¹⁾...

¹⁾ Далѣе въ *Списаніи обличительномъ* (Рук. М. Д. Акад. безъ номера

(л. 171). А у нѣмецъ лютторскаго ученія о семь мудрованіе, яко вода не надобно уже, понеже во изліяніи Духа Святаго и огонь и вода есть, и гдѣ приидеть Духъ Божій Святой, и тугъ вода не нужна есть въ погруженіи, запече свыше изливаецца невидимо въ Дусѣ Святѣмъ вода. И приводятъ изъ Ивана евангелиста свидѣтель(ство) изъ главы 4-й зачало ѿ и изъ главы 7-й зачало кѣ-е, еже глагола Господь напиъ Исусъ Христосъ (об. 171) къ женѣ Самарянинѣ: всякъ, пійя отъ воды сея, вжажде(тъ) тоя паки, а иже піеть отъ воды, юже Азъ дамъ ему, не вжажде(тъ) тоя во вѣки, и вода, юже Азъ дамъ ему, будетъ въ немъ источникъ воды, текуція въ животъ вѣчный; и въ кѣ-мъ зачалѣ глаголетъ: аще кто жаждеть, да приидеть ко Мпѣ и піеть, и вѣруй въ Мя, якоже рече писаніе, рѣки изъ чрева его истекуть воды живы. Се же рече о Дусѣ, Его же хотяху приимати вѣрующей во имя Его. ¹⁾ Такожъ (л. 172) и ис пророкъ, отъ Исаія и отъ Іоіля, и изъ иныхъ книгъ свидѣльствуютъ и ставятъ Господне ученіе во обливаніе и въ кропленіе и въ причастіе, да вмѣсто крещенія то духовное порожденіе сказываютъ, и такъ по ихъ мудрованію и въ воду не надобно погружаться челоуѣкомъ ²⁾. И аще самъ Господь нашъ Исусъ Христосъ таковую воду пити подаеть всѣмъ челоуѣкомъ, понеже Духъ Святой на Немъ почиваетъ и въ Немъ пребываетъ, паче жъ Онъ самъ во Отцѣ и Отецъ въ Немъ бѣ, и како въ воды, во струя Іерданскія вшедь, погрузися, и молящуся (об. 172) Ему, якожъ Лука написа, и отверзошася небеса, и Духа, яко голубя, что ради посылаетъ Отецъ на Него, а не огнемъ изливаетъ, якожъ на апостолы? И потомъ паки къ Никодиму что глаголетъ: аще кто не родится свыше отъ воды и Духа, не можетъ внити въ царство небесное? И кто можетъ превратити уставъ сей Господень? Самъ сый святыхъ святой и образъ Божій сый и сіяніе славы Божія, Иже сниде съ небесъ, и смирився со грѣшники, и прииде во струя Іерданская, и освати воду Собою (л. 173) и потомъ и апостоломъ Своимъ повелѣ такожде погружати насъ, еже крещати во имя Отца и Сына и Святаго Духа. И паки о водѣ же сей обрѣтаемъ въ писаніи, яко истино есть Духъ Святой дѣйствуя въ челоуѣцѣхъ крестившихся и вѣровавшихъ во Отца и Сына и Свя-

л. 159 об.—171) слѣдуютъ выписка изъ бесѣдъ Іоанна Златоустаго и разсужденія Насѣдки о событіи дня Пятдесятницы и вообще о предметахъ постороннихъ, къ полемикѣ не относящихся.

¹⁾ Іоанн. IV, 13—14; VII, 37—39.

²⁾ Противъ этого мѣста на полѣ въ рукописи замѣчено: на 7-е (т. е. основаніе или оказаніе).

таго Духа; и егда по крещеніи кто не осквернитъ ризы своя, еже принялъ во святой купѣли, и съ сохраненіемъ заповѣдей Господнихъ, то убо напіются такови тоя воды живыя, но не въ люторской вѣрѣ таковая вода истекла (об. 173) изъ чрева вѣрующихъ, но гдѣ были апостоли и 7-мъ вселенскихъ соборовъ, и тоѣ воды тамо искати. И се убо Господь напѣ Исусъ Христосъ рече о писанихъ и о ученіи святыхъ, ими же вселенную Господь утвердилъ. И пыѣ вы, люторе, Христу не вѣрите и Предтечи не вѣрите же, что не словесы, но дѣломъ отъ Христа и отъ Предтечи предано—погруженіе, а не обливаніе, ни окропленіе, и смотрите о семъ.

Въ 6-мъ указѣ солгалъ, столько въ 1-мъ по(л. 174)слапіи въ Петровѣ 11 главъ нѣтъ.

И изъ евангелія отъ Марка евангелиста: 4) бысть Иванъ крещая въ пустыни и проповѣда крещеніе покаянія во оставленіе грѣховъ, и исхождаше къ нему вся іудейская страна и Іеросалимляне и крещашуся вси во Іорданѣ рѣцѣ отъ него, исповѣдающа грѣхи своя. И два евангелиста, Матвѣй и Лука, написаша здѣ, яко Иванъ убо крестилъ есть водою. И то слово Матвѣй нѣмчннъ (об. 174) всячески толкуеть, яко обливалъ есть водою всѣхъ людей, а Матвѣй (Маркъ?) евангелистъ и Иванъ написали о Иванпѣ, еже глагола: грядетъ крѣплей мене вслѣдъ мене, Ему же пѣсмъ достоинъ, преклонся, разрѣшити ремень сапогъ Его; и азъ убо крестихъ вы въ водѣ, Той же креститъ вы Духомъ Святымъ. И евангелистъ глаголетъ: крещашуся вси во Іорданѣ рѣцѣ отъ него. И аще бы то по люторъ мудрованію, еже бы обливалъ Предтеча, то бы написано было сице: и крещашуся отъ него (л. 175) вси людіе ото Іордана, но тако Марко и Иванъ не писаше, но Марко написалъ: азъ убо крестихъ вы въ водѣ, Той же креститъ вы Духомъ Святымъ, а Богословъ написалъ въ 7-мъ зачалъ о Иванпѣ Предтечи тожъ слово сице: сего ради азъ придохъ, въ водѣ крестя. И то не явная ли ложь и блудня ерстичество, что не вѣрити сему, еже Богъ Отецъ Предтечи рекъ и Предтеча о Христѣ и 11 евангелисты вси свидѣтельствуютъ, яко прежде водою мытися, (об. 175) еже въ водѣ погрузитися? А Лука написалъ въ 11-й главѣ въ 11-мъ зачалъ: бысть же, егда крестипаша вси людіе, и Исусу крещышуща и молящуща, отверзися небо, и сниде Духъ Святой тѣлеснымъ образомъ, яко голубъ, Нань. И се явно здѣ Лука написалъ, яко не во обливаніи Духъ Святой и на самого Владыку Христа саниде; и аще и въ

4) Противъ этихъ словъ на полѣ въ рукописи замѣчено: на 1 указъ.

водѣ погрузися, но по молитвѣ сниде Нань,—то колыми паче потреба намъ многихъ молитвъ и надъ водою прежде погру(л. 176)женій и по погруженіи Духа Святаго призывати на познаніе ¹⁾ святаго мѹра, имже помазуемъ во знаменіе, въ печать пришествія Святаго Духа. И еже евангелисты Матвѣй и Лука написаша: Той вы крестить Духомъ Святымъ и огнемъ, Марко же и Иванъ не рекоша и огнемъ, но Духомъ только рекоша. И убо се явная ложь есть, что обливать; сіе бо не мы между себя несогласницы блядствуемъ, но убо тїи самовидцы бяху и Иванну Предтечу и самому Владыцѣ Христу и уче(об. 176)ницы и друзи суши и писали все истинну, а не ложь.

Да тотъ же Матвѣй нѣмчинъ не отъ книгъ, но своимъ вымысломъ толкованіе приводитъ такое ²⁾; какъ де было Предтечи безчисленныя народы въ воду совать и по трижды изъ воды за волосы вытаскивать, а самому нагу со всѣми людьми стоять? и то де статое ли дѣло дѣлать, что и слышать не вмѣстимо? И мы ему отвѣтъ дали: то право такъ говоришь, да Иванъ Предтеча съ себя своихъ одеждъ верблюжьихъ власовъ не снималъ, но въ нихъ стоячи да благословляя народъ рукою, такоже и Владыку самого Господа Исуса Христа рукою благословилъ, (л. 177) а не погружалъ, ни совалъ, ни вытаскивалъ за волосы, но якоже сами всѣ народы погружахуся своею волею, а не обливалъ ихъ; такожь и Господь нашъ Исусъ Христосъ отъ раба Своего отъ Ивана со смиреніемъ изволи прїяти во струяхъ Иорданскихъ погруженіе, а Предтеча Его не обливалъ и для Его нагъ въ воду Иорданскую не ходилъ, о томъ евангелисты не писали. А что и писаніе обрѣтается о Предтечи отъ Іосифа Евреянина, еже именуется Маттафїевъ, что написалъ исторію о разореніи іерусалимскомъ и о престатїи закона Богомъ данного Моисею (об. 177) и Израилю во знаменіе вѣчныя вѣры, и тамо написалъ Іосифъ іудеянинъ о Претдечи сице во ѣ-мъ словѣ въ главѣ ѣ-й, исторїи повѣсть осмая, писано се жъ: тогда нѣкїй мужъ явися дикой отъ пустыня во іудеохъ въ чюдныхъ одеждахъ, прилѣпивъ власы скотинны къ тѣлу своему. Матвѣй же евангелистъ о немъ пишеть во главѣ г-й, зачало ѣ, яко имяше ризу свою отъ власъ верблюждь; такожь и Марко въ ѣ-й главѣ: бѣ же Иванъ оболченъ власы велбужды. И евангелисты свидѣлствуютъ, яко власы верблюжди ношаше ризы, (л. 178) а Іосифъ Маттафїевъ пишеть, яко прилѣпилъ власы къ тѣлу своему. И сіе Предо-

¹⁾ Въ рукоп. Синод. библ. № 857 л. 300 об.: помазаніе.

²⁾ Противъ этого мѣста на полѣ въ рукописи замѣчено: на г-й же указъ о Іоаннѣ.

течево не страшное ли мучение, еже облещися въ сыру кожу верблюждю, и на святомъ его тѣлѣ та кожа верблюждья сырая, какъ прилнувъ, такъ и обсохла и бысть яко на древѣ пригвождена и недвижима ни мало. И кто сый есть, иже смѣхотворить и глаголетъ, яко Предтеча ризы снималъ и въ воду ходилъ и обливалъ рукою безчисленныя народы, но по сему убо жестокому связанію велико и дивно есть, еже токмо и рукою благословити ему ¹⁾...

(л. 185) А что въ седмомъ указаніи отъ Исаіа пророка главы, а указалъ главу ѿи и ѿк и ѿг, и въ Петровѣ въ ѿ-мъ посланіи зачало ѿи, во ѿ-й половинѣ въ ѿ-й главѣ, о окропленіи крови Христовой, какъ Онъ страдалъ и умеръ, а намъ де такъ окропленью причастнымъ быти нельзя, развѣ крещеніемъ, гдѣ мы вдругъ и водою и кровію окроплены, и для де того Петръ и указалъ въ своемъ ѿ-мъ посланіи въ ѿ-й главѣ; и вси и православныя христіане да (об. 185) слышите здѣ нѣмчина Матвѣя прелщеніе, какъ онъ пишетъ то, что кровію Христовою кропитися, и двѣ евангелисты убо писали всѣ согласно, еже Господь на тайнѣй вечери ученикомъ Своимъ, прежде преломивъ хлѣбъ, подаеше, глаголя: примите и ядите: се есть тѣло Мое, еже за вы ломимое во оставленіе грѣховъ, и потомъ чашу пріять и наліявъ вина, глаголя: пійте отъ нея вси: се есть кровь Моя новаго завѣта, еже за вы (л. 186) и за многи изливаемая во оставленіе грѣховъ. И отъ того хлѣба ядимъ и отъ чаши пиемъ, а не кропимся, ни обливаемся, повелѣ бо Господь пити ю, а ни обливатися, ни кропитися ею. А еже изъ пречистыхъ Божественныхъ Его ребръ истекшая кровь и вода и отъ пресвятѣйшія главы Его изъ рукъ и изъ ногъ и изо всѣхъ составовъ пресвятаго тѣлеси Его источившаяся кровь на землю, и ту кровь и воду никто же отъ чловѣкъ не пилъ, но кровь, юже воспріять Духомъ Святымъ отъ пречистыгъ (об. 186) присподѣвныя Марія, и та кровь освати землю, а по Божеству, Иже на превышнихъ небесѣхъ водою живою питая небесныя силы, и воду источивъ водамъ, по лицу земному излія, и та кровь и вода, изліянная отъ ребръ Господнихъ, какъ осватила всю землю и вся воды, яже подъ твердію здѣ по вселеннѣй и въ персти земнѣй, еже есть во адѣ тлѣнія разсыпанніи вси окрещени быша тогда въ той смерти тридневнѣй. И о семъ (л. 187) Павелъ глагола: яко спогребохомся Ему кре-

¹⁾ Далѣе въ *Списаніи обличительномъ* (Рукоп. М. Д. А. безъ номера, лл. 178 об.—184) слѣдуютъ выписки изъ бесѣдъ Златоустаго о крещеніи Іоанновомъ и Учительнаго евангелія о прообразахъ хрестіанскаго крещенія.

щеніемъ въ смерть; и сїи родишася отъ Господа въ животъ вѣчный, намъ же оставлено, еже родитися отъ воды и Духа, и тою же кровію нынѣ намъ изъ земли по освященію хлѣбъ подается небесный, тако же и водою истекшею, аще Духомъ Святымъ освящена будетъ, и та и напоетъ насъ и омываетъ отъ всякія скверны. И еже прежде выше реченное мудрованіе Матвѣево, что глаголетъ, яко воду Духа Святаго наричетъ (об. 187) дати вѣрнымъ пити, ино убо насъ, христіанъ греческаго православія, напоилъ есть Господь Своимъ пришествіемъ, и Его святую воду съ кровію Его пречистою піемъ на всякъ день, воспоминающе Его Божественное повелѣніе, якоже заповѣда святымъ своимъ ученикомъ и апостоломъ на тайнѣй вечера о хлѣбѣ и о винѣ: елижды бо, рече, ясте хлѣбъ сей и чашу сію пиете, смерть Господню возвѣщаете; мы же не токмо заповѣдь (л. 188) Господню соблюдаемъ, но и Павлово и Иованна Богослова преданіе хранимъ, ибо сїи апостоли, по повелѣнію Господню, путь правый Господень намъ предаша тверити. И егда воспоминаніе творимъ Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, иже на тайнѣй Его вечера по вся дни въ жертвенникѣхъ, еже во олтари Господни, и воспоминаемъ тогда крещеніе Господне, яже спогребохомся Ему крещеніемъ въ смерть Его, по свидѣтельству (об. 188) Иванову, якоже написа во ѿ-мъ посланіи въ ѿ-й главѣ въ зачалѣ ѿд-мъ сице: сей есть пришедый водою и кровію и духомъ, Иисусъ Христосъ, и не водою точію, но водою и кровію, и духъ есть истинна; яко тріе суть свидѣтельствующе: духъ и вода и кровь, и тріе во едино суть ¹⁾; и аще свидѣтельство чловѣкомъ пріемлемъ, свидѣтельство же Божіе болѣе есть. Въ греческихъ же переводѣхъ написано о семъ здѣ такъ: яко тріе суть (л. 189) свидѣтельствующе на небеси: Отецъ и Сынъ и Святыи Духъ, и три во едино суть; и здѣ на земли: духъ и вода и кровь, и три во едино суть. И мы, такую тайну крещенія воспоминающе, и въ закланіи Агнца Божія воду студену съ виномъ и съ хлѣбомъ по преданію намъ новаго великаго архіерея Иисусъ Христа предлагаемъ, Иже не по чину Аронову прѣснѣй, якоже вы съ папезники еретичествуете, но по чину Мелхиседекову. И о семъ смотрите (об. 189) и чтите ко Евреомъ главу ѿ-ю, зачалъ тѣи, и тутъ же въ главѣ ѿ-й зачалъ тѣи; и здѣ въ семъ зачалѣ смотри до конца, что о Мелхиседекѣ пишетъ, смотри же крѣпко своими зѣницами, яко волкъ еси, а не попь. И зри въ Бытіѣ въ ѿ-й книгѣ Моисеовѣ въ ѿ-й главѣ, въ руской библии листъ ѿ-й, како Мелхиседекъ, царь Салимской, изнесе хлѣбъ и

¹⁾ Іованна У, 6 — 8.

вино, а не опрѣснокъ; и потомъ ко Евреомъ чти главу 7-ю всю и Ѡ и Ѧ-ю (л. 190) и 7-ю твердо, и къ тебѣ здѣ слово о Мельхиседекѣ буди, понеже Христово священство не по чину Аронову, въ немъ же вы пребываете съ папезники, опрѣсноки ядуще, ихъ же Христосъ не предаде. Сочти же себѣ, о Матвѣе: сей Мельхиседекъ Авраама благослови, Авраамъ же роди Исака и прочихъ, и отъ Мельхиседека жъ и до исходу изъ Египта лѣтъ болши х; до Моисея и Аарона, прежде закона, до опрѣсноковъ преданія Мельхиседекъ (об. 190) же уже службою своею явленъ бысть; Давыдъ же еще и потомъ по пяти родѣхъ бысть и утверждаетъ о Мельхиседековѣ службѣ, и Павелъ въ сихъ главахъ здѣ отъ седмой да до ѡи все Моисейское преданіе разрушилъ, еже ко Евреомъ написа. И надѣтеса будто на кровь Господню, а воду въ приношеніи гдѣ есте потеряли? Мы же, егда приде у насъ таинства Божія совершенія святыхъ жертвы, (л. 191) какъ во святѣй службѣ раздробленіе Агнецу быти у насъ, и тогда воспоминаніе творимъ, еже на крестѣ прободеніе и изъ ребръ пречистыхъ Ево кровь и воду теплую истекшую, и Духа Пресвятаго молитвами священныхъ словесъ призываемъ и молимъ, да растворитъ теплотою сею кровь быти истинную самого Господа нашего Иисуса Христа, и вливаемъ чашу теплоты въ вино и въ воду и влагаемъ тутъ и хлѣбъ, сходящій съ небесе и дающій (об. 191) животъ вѣчный всему міру, и вѣруемъ истинно, яко Духомъ Святымъ хлѣбъ въ тѣло Господне прелагается и вино студеное съ водою теплоты срастворенное Духомъ Святымъ, и то вино въ кровь Господню истинно прелагаемое приедемъ и отъ сего ядимъ и пиемъ и живы вѣруемъ быти во вѣки. И се есть истина свидѣтельство Ивана Богослова, иже написано выше здѣ, яко приде къ намъ спасти насъ (л. 192) водою и кровію теплою на крестѣ и Духомъ Святымъ животворящимъ, въ ней живущимъ; не студеную бо воду и кровь излія отъ пречистыхъ ребръ, а мы по апостольскихъ преданій и тожде образное творимъ воспоминаніе таинъ Господнихъ. И аще въ Дусѣ Святѣмъ вода изливается по вашему окропленію вмѣсто крещенія и изъ ребръ Владычныхъ по челоуѣчеству изъ мертвого кровь изыде, а по Божеству вода истекшая и почто потеряна (об. 192) у васъ? А мы то вѣдаемъ прямо, что у васъ въ службѣ въ вашей мерской нѣтъ воды ни студеной, ни теплой. И въ студеной убо водѣ Господь нашъ Иисусъ Христосъ погрузился, еже крестился, генваря въ 3-й день, кровь же на крестѣ и воду горячую марта въ 4-й день источилъ. И по древнему образованію и здѣ таинство крещенія жъ збѣтсся, о чомъ и Павелъ апостоль х Коринѣомъ писалъ о камени Христовѣ во двою естеству (л. 193) не смѣсно соединеномъ, о чомъ Иванъ Хризостомъ

писалъ въ бесѣдахъ отъ посланія святаго Павла апостола къ Коринѣомъ глава 1, стихъ 1-й, зачало рѣчь конецъ, листъ 106 и 107, сице: не хочу же васъ не вѣдѣти, братіе (сіе же глаголаше, показуя, яко не зѣло быша въ тѣхъ наказаніи), яко отцы наши вси, рече, подъ облакомъ быша, и сквозѣ море проидоша, и въ Моисея крести(ша)ся во облацѣ (об. 193) и въ морѣ, и вси тожде брашно духовное ядоша и тожде пиво духовное пиша, піяху бо изъ духовного послѣдующаго камене, камень же бѣ Христосъ, но не во множайшихъ благоволи Богъ. И чесо ради сія глаголетъ? да покажетъ, зане якоже оныхъ не ползова, яко толикое пріяша дарованіе, тако ниже сихъ, яко крещеніе получиша и таинъ духовныхъ насладишася, аще не бы имѣли достойное (л. 194) благодати показати житіе, тѣмже и крещенія и таинъ приводитъ образы. Что же есть: въ Моисея крестисаша? Якоже вы (мы), Христови вѣровавше и воскресенію Его вѣровавше, вси крещаемся, аки и сами тѣхже таинъ приобщитися имуще, крещаембоя уже, рече, о мертвыхъ, сіирѣчь, тѣлесѣхъ нашихъ; такоже они, уповающе Моисеови, сіирѣчь, видяще того первѣе прошедша, дерзнуша и они сквозѣ (об. 194) воды ити. Но понеже хочеть образъ близъ истинны привести, не глаголетъ тако, но истинны имена и во образѣ приемятъ; и сіе убо о банѣ есть, се разумѣй, еже о крещеніи знаменіе, а яже по сихъ священныя трапезы, якоже бо мы ямы тѣло Владычнее, такоже и они манну ядоша, и якоже мы кровь пиемъ, такоже и они воду пиша ис камени. Аще и чювственная бяху бываемая, но (л. 195) духовнѣ подаахуся, не по естества послѣдованіи, но по дарованія благодати, и съ тѣломъ и душу питаша къ вѣрѣ приводящая. Сего ради о пици убо ничтоже рече сій, измѣненна бо баше не образомъ точію, но и естествомъ, манна бо бѣ въ питіи же, понеже образъ подаванія единъ бѣ, противу всѣхъ мнѣнію и устроенія требоваше; тѣмже рекъ, яко тожде пиво духовное пиша, наведе, піяху бо отъ духовного послѣдующаго (об. 195) камене, и приложи: камень бѣ Христосъ. И не каменное убо естество, еже воду испущаше, рече; аще бо было бы, и прежде сего бы испущало, но другій нѣкій камень духовный, еже все то дѣлаше, сіирѣчь Христосъ, Иже всюду съ ними сый и вся чюдодѣйствуя, сего ради убо рече: послѣдующаго камени. Видѣлъ ли еси Павлову мудрость, како обимъ того суца Подателя показуетъ, ица образъ близъ истинны приводяй? Ибо оная подавый (л. 196) имъ, рече, Сей же и сію устроилъ есть трапезу, и Той же и оныя сквозѣ море и насъ же крещеніемъ привеле, и онѣмъ манну и воду и намъ тѣло и кровь подаде, и яже убо дарованія Его сія суть. Къ тому и второй Предтеча Христу, иже въ

плоти ангель, и воду и огонь сводяй съ небесе и во огни восходяй къ небеси, и той прообразоваше жертву двоскратпу, приношенія ветхаго и новаго закона, еже удвойте, рече, воду возліяія, и удвоиша людіе; (об. 196) и паки трикратное крещеніе потопленіемъ указа на полѣна, еже на вся колѣна языкъ. И вся сія огонь съ небесе полиза и каменіе ожесточанія, языкъ неплодствія, ничто не остана растесанная и вся жертва сія съ мясы поядена бысть огнемъ, егже отъ небесе долу вода привлече къ себѣ. Тако и нынѣ тѣлеса наша въ водѣ погруженія безо огня изваряются Духомъ Святымъ, якоже бысть въ день ꙗ-ѣ, егда крестисаша ꙗгъ вѣро(л. 197)вавшихъ. И сказываете вы, что въ причащеніи кровію Господнею паче воды крещенія довершаетеся и тѣмъ просвѣщаетеся; да Мартинъ Люторъ для чего у васъ сію воду студеную и теплую укралъ и гдѣ еѣ схоронилъ отъ васъ? А безъ воды у васъ служба (по)папешки, и та кровь вамъ не въ кровь, понеже безъ воды теплыя, и не надѣйтесь на ту кровь, въ пей же живота духа нѣсть тепла, о томъ обличаетъ васъ евангеліе Христово. И у васъ съ папешники то прелесть есть (об. 197) и ложь, истинна же убо то есть, что ото всѣхъ устъ во вселеннѣй едино исповѣданіе творится и то православіе исповѣдается, а еже ересь, и то убо не токмо что тысяща къ тысящѣ или сто ко сту, но и десять къ десятиа или два къ двѣма или аще и единъ къ единому, а будетъ что или о чемъ не согласуются, то и ересь есть, еже сваръ и брань и несогласіе. И по Господню словеси и въ законѣ и во евангеліи, еже при двою (л. 198) или тріехъ свидѣтелехъ станеть всякъ глаголь. а на еретиковъ на папешниковъ, отъ нихъ же сей ереси и вы научившеся, и всея вселенныя церкви Божіи не яко трубы гремятъ на васъ, но яко громы небесныя землю трясутъ, яко еретичествуете съ панюю въ службѣ своей и о семъ евангелію, Христовымъ устомъ и святымъ апостоломъ сопротивники есте, и сопротивъ всѣхъ святыхъ ратуетесе, и уже вы жадны бродите отъ Карлусова да отъ Фармосова властельства съ пятьсотъ лѣтъ, а послѣ Мартина, учителя своего, со рїи лѣтъ; (об. 198) и будетъ еще повѣрите пророкомъ и апостоломъ, и вы поищите себѣ во святой библеѣ, и они доведутъ васъ пити, гдѣ течеть вода живая и студеная и теплая, и напитаетеся отъ нея и не вжадетесе кому во вѣки, да къ той же водѣ припросите себѣ хлѣба животнаго, сходящаго съ небесе, а не умерщвляющаго, по Анолинаріеву еретичеству, но дающаго животъ міру вѣчный. И смотри себѣ о семъ во евангелистѣ Иваннѣ во главѣ 3-й и всю главу чти до конца до 3-й главы, по руской библеѣ листъ мн, и кому насъ, овецъ Христовыхъ, не премудрайте софистиками своими,

а намъ нынѣ неколи филосо夫ства вашего слушать, уже бо кончина вѣку прииде, и судъ Господень при дверехъ, и всѣмъ время возданія есть готово, комуждо по дѣломъ его ¹⁾).

(Л. 199) И о крови убо, о еже въ причащеніѣ во спасеніе себѣ люторскій полкъ приемлетъ, и о томъ въ писанейцѣ семь объявихомъ отъ божественныхъ писаній, яко не кровь есть безъ воды, по Господню дѣйству на крестѣ и по преданію апостольску. Къ тому же еще и о причащеніи тѣла Христова да видимъ здѣ отъ божественныхъ же писаній, понеже лютори лестнѣ у себе двоевѣрнымъ лицемъ исповѣдаютъ причащеніе свое и истинно бутто и паки не истинно являютъ въ словесехъ и въ писаніихъ своихъ, занеже вси по-папезски причащаются прѣсному хлѣбу; и какъ стацуть съ православными христіянны о томъ говорятъ, и они, лицемѣрся, сказываютъ, что восточныя церкви греческихъ людей старыхъ православія древняго приняли де по обычаю ихъ причащаться хлѣбомъ кваснымъ, а мы де нѣмцы причащаемся хлѣбомъ прѣснымъ, а то де все одно ровно, что кваснымъ, то де и прѣснымъ причащаются, (об. 199) одинако де то хлѣбъ, что квасной, то и прѣсной, и нѣтъ де въ томъ розни никакой, то де Божіимъ дѣйствомъ совершается въ вѣрѣ, а не въ хлѣбѣ, а съ вѣрою де хто какой хлѣбъ ни ѣсть, кислой ли или прѣсной, приемлетъ себѣ во спасеніе, а съ надежею и упованіемъ, вѣруя, что то истинно есть тѣло Христово, приемлетъ квасной ли или прѣсной, и ему де то будетъ по вѣрѣ его, истинное ему тѣло Христово вмѣстца. И такимъ причащеніемъ безъ разсуженія и безъ сомнѣнія безо всякого животь вѣчный тотъ человекъ себѣ приемлетъ, хто какому ни причащается хлѣбу, квасному ли или прѣсному.

О семь же умъ имѣяй зри о лукавствіи люторскомъ, еже се папу убо наричють антихристомъ, а сами они, лютори, что съ нимъ же дѣлають и на какое причастіе надѣются, еже и Матѳеи учитель, ихъ поплъ пишетъ, яко по крещеніи своемъ причащеніемъ совершаются тѣла и крови Христовой причащаются. И въ первомъ писаніи ихъ писано, что ко святѣйшему патриарху Іосифу писали, что вѣра ихъ зачалась отъ Карула князя, (л. 200) что ересемъ всѣмъ въ Римѣ начальникъ бысть, да потомъ и при Мартинѣ, учителѣ ихъ, разсмотрѣнемъ имъ о вѣрѣ ихъ учинилося, а наипаче де всего, что безо всякихъ учителей сами собою во святой библеѣ разсмотрели и сами

¹⁾ Въ рукоп. Московск. Синод. библ. № 857 за симъ слѣдуетъ замѣчаніе, сдѣланное для писца: И подъ сею статьею писать съ столпца о крови, что прикляенъ къ скорописнымъ тетратемъ Иванова писма Назарьева (л. 324).

де собою путь правый въ библии нашли. И здѣ всякъ христіанинъ да внимаи себѣ о томъ ихъ причащеніи: чево у нихъ не бывало, и то убо гдѣ имъ взять? А на то на причастіе на что надѣются и уповаютъ, еже спастися имъ и животь вѣчный получитьи, и по библиѣ какъ они смотрять? И покрывало Моисейское лежитъ имъ въ библиѣ на сердцѣхъ ихъ, закрывая отъ нихъ о Христѣ открытіе, еже во Христѣ конецъ пріемлется закону, и по закону Моисеову гонять правду Божию, но не по разуму, данному имъ пророкомъ о томъ разумѣти, и пути по пророческимъ словесемъ не могутъ найти, какъ въ дверь къ евангелію Христову войти, и законнымъ словесемъ Моисейскимъ вѣрять, а прочая пророки отъ гордости своея кругомъ обходятъ, и библию словами святу наричють, (об. 200) а пророкъ всѣхъ прочихъ (Мартинъ) лаютъ, еще же и бесчестятъ и апостольская уста, яже видѣша и слышаша отъ самого Спаса Христа, и та вся преданная церквамъ во вселеннѣй всѣмъ въ поднебеснѣй отринули и промѣнили на Мартиново ученіе. И аще хто хочеть правду разумѣти, то убо возми си въ руки самъ святую библию и смотри въ святую библию закона, что къ Моисею Богъ глагола, и слушай тутъ не Моисея, но Бога, да потомъ смотри во пророцѣхъ разнства, что писано отъ того же Господа Бога, и обрящется много разнства между закономъ и пророки, со евангеліемъ же и со апостолы всѣ пророки согласны суть и въ словесехъ и въ дѣлѣхъ. И о той нуждѣ законной и о прелестномъ причащеніи прѣсново хлѣба и мнози святіи отцы отъ евангелія и отъ апостольскихъ ученій писывали. И мы убозіи, здѣ сходя немощи челоуѣческой и по обычаю люторскихъ, что не хотятъ слышати святыхъ отецъ нашихъ ученія никакова, и того ради не отъ отеческихъ книгъ, но отъ самой святой библии избрахомъ выводъ, отъ пророческихъ книгъ и отъ евангелія и отъ словесъ, паче же и отъ указа Господня дѣломъ, и къ тому же и отъ апостольскихъ правилъ правило б-е, да разумѣють люторе, яко съ папезники они одинъ суть духъ ихъ и дыхаютъ въ люди простыя смерть вѣчную ¹⁾).

¹⁾ Далѣе въ *Списаніи обличительномъ* слѣдуютъ пространная выписка изъ *Изложенія на лютеры* (приводятся слѣдующія именно главы послѣдняго: 37 со вставкою, 38—тоже, 39—41, 42—43 со вставками; Рук. Моск. Синод. библ. № 857 лл. 328—330. 332 об.—339. 343 об.—348. 351—367. 372—376. 378 об.—380 ср. Рук. Моск. Дух. Акад. № 178 лл. 189—216) и небольшая выдержка изъ Юсифа Флавія (№ 857 л. 367 об.—372) съ разсужденіями Насѣдки.

(л. 201) ¹⁾ Въ греческомъ переводѣ въ печатной книгѣ въ Матвѣевѣ евангеліи и въ Маркѣ писано: въ водѣ, а въ Лукѣ-водою, а въ Дѣяніихъ апостолскихъ въ зач. ѿ-мъ—въ водѣ жъ, во Иваннѣ евангелистѣ во ѿ-мъ зач.—въ водѣ, въ ѿ-мъ зач.—въ водѣ во обѣихъ мѣстѣхъ, а у патриарха здѣ въ греческомъ же въ писмянномъ въ новомъ завѣтѣ такоже, и у Албертуса въ печатной книгѣ въ ѿ-мъ зач. въ Иваннѣ: аще кто не родитца отъ воды и Духа, а въ нашихъ переводѣхъ: аще кто не родитца водою и Духомъ, а у Богородицы въ соборѣ въ старомъ меншомъ евангеліи въ писменомъ слово въ слово з греческимъ съ патриарховымъ писмяннымъ, еже въ водѣ, а не водою писано, да и въ печатныхъ нашихъ книгахъ въ Матвѣѣ да въ Лукѣ: водою, а въ Маркѣ да въ Иваннѣ писано: (об. 201) въ водѣ, а что въ нѣмецкихъ писано книгахъ водою, и о томъ у нихъ застарѣлая ересь. Еще и не дошедъ до нихъ вѣра, а книги греческіе всѣ перепорчены въ Римѣ отъ латынскихъ еретиковъ таковымъ образомъ, о чемъ писано въ лѣтописцѣхъ греческихъ, а въ латынскихъ то заклито являти отъ прежнихъ царей и отъ папъ ихъ, чтобъ тово никто не вѣдалъ ²⁾. Какъ отъ великаго царя Константина оу-й царь бысть Алексіосъ, Дука нарицаемый, муртытеолосъ, царствова ѿ днѣй, при немъ же взятъ бысть Константинъ - градъ отъ латынъ, мѣсяца апрѣля въ кѣ день въ лѣто Адама *ѿѿ-го, и державу латыни его ѿз лѣтъ и мѣсяцъ ѿ, и въ то время латыни о томъ все упражнялися, чтобъ книги греческіе добывать, и сыскивая ихъ, да послали въ Римъ къ папамъ и цесарю, и ихъ повелѣніемъ переводили ихъ грамотики, такіе же еретики, и что въ греческихъ книгахъ обрѣтали (л. 202) на себя, обличительные статьи и всякіе рѣчи, что къ ихъ грамотѣ о вѣрѣ, и тѣ всѣ рѣчи и дѣла переписывали и исправляли по своей ереси, и какъ имъ надобно бысть у нихъ, и велѣли тѣ книги лживые на соблазнъ печатати греческимъ языкомъ, а не латынскимъ, а прямые книги, греческіе переводы, велѣли втайнѣ пережечь, а лживые тѣ книги во всю Европу велѣли продавать и всѣхъ людей на западѣ тѣмъ прелстили даже и до днесь, да и нынѣ тѣмъ же прелщаютъ многіе языки, что въ Виницеѣ у нихъ книги всегда печатають и греческимъ языкомъ и инѣми языки: и арапскимъ, и персидскимъ, и египетскимъ и протчихъ языкъ, гдѣ христіанство есть, старое греческое православіе. И онѣ свои ереси вмѣща-

¹⁾ Далѣе печатается по рукописи Соловецкаго монастыря, нынѣ Казанской дух. Акад. № 604; въ Синод. рукописи № 857 л. 381 предъ дальнѣйшими словами замѣчено: Се перечень .

²⁾ Въ рукописи на послѣ противъ дальнѣйшаго находится замѣтка: Хронографъ, рѣг. Книга о вѣрѣ, друкъ Моск. л. рѣг.

ють въ книги въ ихъ языки, да сами отъ тѣхъ книгъ велми богатѣють, а вселенную всю велми смущаютъ своими ереси, а все святца надо всѣми языки, будто ихъ вѣра латынская истинная прямая, отъ апостолъ и отъ святыхъ отецъ, отъ седми вселенскихъ соборовъ преданная, и къ той къ ихъ вѣрѣ латынской многіе государства приложилися и съ ними погибли всѣ во вѣкъ.

А что нѣмчинъ Матѳеѣй часто пишеть, указуя на посланіе къ Титу въ 7-й главѣ зач. тѣ, и аще кто прочтетъ въ бесѣдахъ апостольскихъ въ печатныхъ ту главу третюю до конца, листъ 48-й и даже до листа 50-го, и тамо писано не о излитіи Духа Святаго, еже что вмѣсто воды Матѳеѣй приводитъ, баню крещенія толкуя. Хризостемусъ же убо, еже Златоустъ, въ сей главѣ всяческое злое житіе еллинское старое описалъ, какъ бѣсомъ жертвы приносили и какъ дѣти своя закаляли и на жертву имъ сожигали, и какіе скверные блуды были въ нихъ, и какъ жонки и дѣвки наги ходили играть предъ юнопами, а иные жонки и дѣвки и на разбой ходили, и людей побивали, и чародѣйства и волшебства скаредныя, чево нельзя и слышати, что дѣлали; и всякое ихъ бѣсованье волное тутъ все объявлялъ про всѣхъ ихъ философъ и про начальствующихъ ими людей безумство, и отъ какова злодѣйства Спаситель нашъ Господь Иисусъ Христосъ по Своей милости спасе ихъ Своимъ оправданіемъ, еже Онъ Своимъ воплощеніемъ и особнымъ Своимъ составомъ, единъ сый отъ Святыя Троицы, воплотися, свѣтъ сый и сіяніе славы отъ Бога Отца, изліяся къ намъ и вселися въ насъ. И о семъ Его изліяніи Діонисій Ареопагитъ и Григорей Θεологъ пишуть, что ради изліяся, еже воспріяти падшій образъ Свой. И отъ Діонисія Ареопагита, изъ слова еже таинство совершенія міру, изъ главы 4-й видѣнія второе, ему же начало сице: глаголемъ убо, яко мірослуженіе, и даже до существа лежащаго сице: про еже мірообразное сложеніе, яко во образѣ безообразныхъ самого того намъ подписуетъ Иисуса, истачателя суца божественне благоуханныхъ пріятіи богатство, и еще впредъ глаголетъ: и паче же Себе изъявляеть и преподаеть, обильнѣ преизливаясь. И о томъ же Григорей Богословъ пишеть на святое крещеніе во 11-мъ словѣ въ существенномъ стихѣ 14-мъ сице: да веселимся изліянному насъ ради миру, духовнѣ пріемлюще; въ толкованіи, иже о семъ, глаголетъ: но да усладимся обоняніемъ истинного мира Христа, насъ ради изліявшагося, по реченному въ Пѣснехъ пѣсней: яко муро изліянно имя Твое ¹⁾, его же должны есмь духовнѣ пріобщатися и толико тѣмъ (л. 204) предварятися, якоже и самѣмъ намъ испущати воня благоуханныя. И еще

¹⁾ Пѣсь пѣсн. 1, 2.

того же Богослова въ томъ же отъ втораго слова на Пасху стихъ ѿ выписано на перечень: елма же не довлѣше благодѣтели Божіи двизатися, точію своимъ видѣніемъ, но подобаше изліятися Благому и поити, яко множайша быти благодѣямал, о семъ бо крайнія бѣше благодсти, и первѣе убо умышляеть ангельскія силы небесныя, и умышленіе дѣло бѣше, Словомъ исполняемо и Духомъ совершаемо. И тутъ же еще: понеже не удовлѣ Благій своимъ видѣніемъ, но безмѣрною благодстію благоволи быти нѣкая благодѣямая и причаствуемая къ Того благодсти. И се убо есть, еже изліятися Благому и поити. Изъ ѿ-го стиха Григоріево же: и иже непремѣнный образъ и Отець уставъ (об. 204) и Слово во свой образъ вмѣстися, и родися отъ Дѣвы Пречистые, и обогатѣвая все созданіе, обнища моею плотію, да азъ обогащуся Его Божествомъ, Иже исполняя вся и сій полный изліяся, изліяжеся Своя славы вмалѣ, да азъ Оного причащуся полностью, и обогащай иныхъ, обнищавъ не имѣніемъ, но моею плотію, нищета бо есть плоть, яко требующихъ многихъ въ составленіе, Божество же богатство есть, яко не требователно отнюдь ничесо же. Се же отъ еже Коринѣомъ еже отъ втораго посланія пріять Богословъ таковыя глаголы; въ томъ бо писаное есть: видите благодать Господа нашего Исуса Христа, яко васъ ради обнища, богатъ сій, да мы Оного нищетою обогатимся. Сія убо оттуду взять, самъ же приложи и сказа, чимъ обогатихомся, яко Божествомъ, и иже исполнь, сирѣчь Богъ изліяся (л. 205) и бысть человекъ; именуеть же излитіе смотрителное скутаніемъ божественныя славы и высоты смиреніе, изліяти же ся, глаголетъ, яко прежде излитія полное имѣя въ своемъ естествѣ, по еже разумѣвается Богъ. Сія же вся да разумѣвается не по предложенію, но по пріятію, якоже бо бѣ и аже имяше, скрывъ смотрѣнія ради, а аже не бѣ, ниже имяше, пріять, да азъ причащуся Его полностью; Богъ и самъ бывъ, пріять же нареченіе сей излитія. Отъ посланія же къ Филипписеомъ, великому Павлу глаголющу о Христѣ, яко Себя излія, образъ раба пріемъ, имя же исполненія. Отъ Іоаннова евангелія: ото исполненія бо Его, рече, мы вси пріяхомъ. Конечныя же бѣ силы, еже излитія, безмѣрныя бо силы есть высокому еже мощи смириться зѣло; удивленіемъ же убо сія слагаетъ святыи, глаголя: что богатство и обиліе Божія благодсти? Что же ли еже (об. 205) о миѣ таинство неизреченно тайно, сирѣчь, что потреба Богови, еже причастися моя плоти? таже решит (?), ему же подивися самъ и недоумѣся и рече, яко причастихъ ся образу и не сохранихъ его, но, согрѣшивъ, растлихъ того. Сего ради видя Христость, слико божественныя части въ моемъ положися тѣлѣ отъ душегѣннаго злобы рас-

тѣбно бысть, и причастися моея плоти, да мое лишеніе наполнить и цѣль сохранить образъ, рекше душевное достояніе, плоти безсмертіе даруетъ, отъ мертвыхъ воскресеніе; ради сего еже нынѣшнее приобщеніе преславнѣйше перваго и высочайше, еже по составу соединенія ради, тогда бо едино по образу, нынѣ же по составу, и тогда убо боговиденъ чловѣкъ бысть приобщеніемъ образнымъ, нынѣ же составнымъ соединеніемъ не бого(л. 206)виденъ токмо, но и Богъ, якоже и самъ сей святый индѣ рече о пріятіи, яко и надѣюся вкупобожно. И Григорей Богословъ написалъ, яко полный изліяся; Діонисій же сказуетъ, яко полный преизливаетца, и исполнишася свѣта Его небо и земля и пресподняя, и покрыла естъ небеса добродѣтель Его.

А что Матвѣй же въ 7-мъ указаніи ко Евреомъ въ 6-й главѣ зач. тѣа о обрѣзаніи приводитъ, и на то Иванны же Златоуста (на) посланіе Павла апостола х Коласаемъ глава 11 зач. снѣ, листъ 116 изъ бесѣдъ апостольскихъ, сице пишетъ: о Немъ же обрѣзани бысте обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, во изсочленіи тѣла грѣховнаго плоти, во обрѣзаніи Исусъ Христовъ, а Матеей пишетъ, что на единъ составъ облитіе указуя, и съ Златоустомъ ратуется. Спогребшеса Ему, рече, крещеніемъ, о Немъ же (об. 206) и совостасте вѣрою и дѣйствомъ Бога воскресившаго Его изъ мертвыхъ. И Григорій Богословъ о томъ же такоже пишетъ въ существѣ и въ толкованіи, зач. снѣ: и васъ, иногда мертвыхъ сущихъ въ прегрѣшеніихъ и въ необрѣзаніи плоти вашей, сооживилъ естъ съ Нимъ, отмывъ намъ вся прегрѣшенія, истребивъ еже на насъ рукописаніе учеными, еже бѣ супротивно намъ, и то взятъ отъ среды, пригвозивъ е на крестѣ, совлекъ началствъ и властей, изведе въ позоръ дерзновеніемъ, изообличивъ ихъ въ себѣ. Богословъ же крещеніе погребеніемъ и погруженіе грѣхомъ въ водѣ сказуя, и зри слова 11-го 111 стихъ съ толкомъ о страсти и погребеніи Владыки Христа и о тѣхъ, яже во святомъ крещеніи обѣщеваемся, и о соединеніи Божественнаго тѣла.

Зриши ли, колікое тщаніе сотвори, еже потребити рукописаніе, яко вси бѣхомъ (л. 207) подъ грѣхомъ и мукою, Той мучень же бысть, разори и грѣхъ и муку? Мучень же бысть на крестѣ такоже и пригвозди е, и мертвымъ тѣломъ Христовымъ разрушилася мнящаяся безсмертна быти, и сіе вселенная зрящи, а еже воистинну чудное не попусти иному сего, но бысть ино рукописаніе паки не таково, яково же прежнее. Блюдѣте убо, да не симъ яти будемъ, по еже рещи, отрицаемся сатаны и обѣщаемся Тебѣ, Христе; паче же не бы нареклося сіе рукописаніе, но обѣтъ. Рукописаніе убо естъ, егда кто долгомъ повиненъ содержится, сіе же обѣтъ естъ и не имать томленія,

ниже глаголетъ: аще сіе или не сіе, иже кровію завѣтною кропляй Моисей рече сице, и Богъ животь вѣчный обща. Сія вся обѣтъ есть. Тамо рабъ ко Владыцѣ, здѣ же другъ (об. 207) ко другу; тамо: въ онъ же день аще сиѣси, рече, умреша—абіе се запрещеніе, а здѣ ничтоже таково, приходитъ Богъ; здѣ нагота и тамо нагота, но тамо убо согрѣшивъ обнажися, понеже согрѣши, а здѣ да свободится, обнажаетъ же ся. И совлече тогда славу, юже имяше онъ, и совлачится нынѣ ветхаго человѣка сей прежде, даже взыти, тако удобно совлачится, якоже ризь, и помазуется, якоже страдалцы, на позоріице взыти хотяще. Зри же и въ Богословѣ мѣ стихъ слова дѣ-го и о прочихъ тамъ же: не якоже священники древле главу токмо, паче же болше; онъ убо главу, ухо десное, руку, да и на послушаніе и на дѣла благая воздвигнетъ и сей же все тѣло, не бо учитися хотяй приходитъ токмо, но и подвизатися и обучитися (л. 208) имѣяй, во иную возводится тварь, егда бо исповѣдуются въ жизнь вѣчную, исповѣда иную тварь; пріять персть отъ земли и созда человѣка, прочее же не къ тому персть, но Духа Святаго, симъ воображается, симъ направляется. Еретики глаголютъ, яко неудобно нагу въ водѣ погрузитися, якоже и Той въ ложеснахъ Дѣвья; не рече въ рай, но па (не)беси, ни бо понеже земля подлежить, да вознепщуети быти на земли; преставися тамо къ небеси, тамо сія бывають между аггелы горѣ, твою душу пріемлетъ Богъ, направляетъ горѣ, у престола царского поставляетъ тя и воображаетъ тя убо въ водѣ, пріемлетъ же согласодушна духа. Златоустъ же здѣ преболши того и паче ума и умныхъ небесныхъ силъ къ недомыслию приводъ привелъ, како въ ло(об. 208)жеснахъ Дѣвы нагъ вниде и како въ ней бысть ѿ мѣсяць, а всю тварь нося глаголомъ Своимъ, и како изыде, плоть воспріемъ, и дверію пройде, печати же дѣвства не разрушивъ и сохранивъ ю, якоже прежде рождства Дѣву, такоже и въ рождество, тако и по рождествѣ. Такоже и нагъ на крестѣ всю срамоту терпяше, не срамляся, и повнегда же вообразитися, то не приводитъ къ нему звѣрей, но псовъ и начальника ихъ и глаголетъ: наступайте на змievъ и скорпievъ, и не глаголетъ: сотворимъ человѣка по образу нашему и по подобію. Да что даетъ? даетъ бо имъ сыномъ Божіимъ быти, иже не отъ крови, но отъ Бога, рече, родишася; таже: да не послушаеши змiа, абіе научаетъ глаголати: отрпцаюся тебя, вмѣсто сего, еже бы реклъ еси: не послушаю тя.

(л. 209). Отъ зачала см̄-го листь ж̄рс-й: спогребеса убо нашъ первый человѣкъ и погребеса не въ земли, но въ водѣ, не смерти разрушивши его, но разрушившему смерть, и спогребшу его не есте-

ственнѣмъ закономъ, но паче естества крѣпчайшимъ повелѣніемъ владычества, якоже бо убо отъ естества бываемая разорилъ бы кто, а яже отъ повелѣнія Его не ктому и ничтоже есть блаженнѣе погребенія сего, о немъ же вси радуются и ангели и человекѣцы и ангельскій Владыка. Сему погребенію ни ризъ, ни раки, ни иного чesого отъ таковыхъ потреба. И хоцещи ли образованіе се видѣти? показуюти купѣль, въ ней же инъ убо погребеса, инъ же воста (Исходъ, дѣ. еі). Въ Чермнѣмъ мори погрязоша египтяне, въздоша же израильтяне; и таяжде вещь инаго убо погребаетъ, инаго же раждаетъ. И о семъ не почюдися, (об. 209) аще рожденіе и тля бываетъ во крещеніи, зане рыи ми, еже вещь какую разрушати и слѣпляти, то нѣсть ли противно всякому? Нѣгдѣ явленно, сіе огнь творить; воскъ бо убо разрушаетъ и погубляетъ, землю же рудническую слѣпляетъ и золото содѣловаетъ. И сице воистинну и здѣ воцаного кумара погубивши огненная сила и показа золотаго вмѣсто оногo; брени бо воистинну бѣхомъ прежде бани, златые же послѣ сея. И откуда се явленно? услыши Павла самого глаголюща: первый человекъ отъ земли перстень, второй человекъ Господь съ небесе ¹⁾). Азъ бо елико есть брени и злату разньствіе рѣхъ, обрѣтохъ же большее разньствіе небеснаго и земнаго, не толико же есть брennaго и златаго посредство, елико земныхъ и небесныхъ; воцаннїи быхомъ и брени, и убо вожделнїи пламень истая насъ множае паче, нежели воска огнь, и случившаяся насъ (л. 210) сломила напасть много паче, нежели камень бренихъ.

Изъ ѣ-го слова на крещеніе Господне Григорія Богослова. Да разсмотримъ же убо здѣ и отъ словесъ изъ Григорія Богослова стихъ нѣ-й, ему же начало сице: хошу Отца болши рещи, отъ негоже и равнымъ быти равенство, и прочее тамо до того словеси пишеть: имамъ три камня, ими же працею убїю иноплеменики; имамъ три вдохнутїа на сына Сарептянина, ими же оживлю умерщвленныя; имамъ три призванїа на полїна ²⁾), ими же осващю жертву водою, огнь изливая дивнее. Зри же въ толкованїи о семъ: три камня еже о Святѣй Троицѣ богословіе, и имамъ три вдохнутїа въ воду надъ крещеніемъ отъ Бога вдохновенное, ими же оживлю младоумнаго словомъ еретика, умершаго зловѣріемъ; соблюдай же, рече, о Святѣй Троицѣ три указанїа, яко три камня и три вдохнутїа и три (об. 210) призванїа, яже суть въ трехъ лицехъ едино равенства. И еще пониже чти се: аще ли храмлеши еще и не приємлеши совершеніе Божества, ици крестителя или

¹⁾ 1 Коринѣ. XV, 47.

²⁾ 1 Царств. XVII, 40; 3 Царств. XVII, 21; XVIII, 34.

потопителя; мнѣ же нѣсть лѣтъ разсѣкати, еже раздѣляти Божество и мертвѣ ты творити во время порожденія, да ни благодать имаши, ниже надежду благодати, вмалѣ потопивъ спасеніе, якоже аще что отложиши трехъ Божества, то все сіе отлучилъ и свое совершеніе. И зри же во крещеніи въ самомъ о семъ въ дѣйствѣхъ надъ святою водою священническаго моленія о призваніи единства Святыя Троица что глаголемо: Ты самъ, Владыко челоуѣколюбче царю, приди и нынѣ пришествіемъ Святаго Твоего Духа и освати воду сію. И глаголетъ ерей призваніе се трижды, и благословляетъ рукою, и потомъ глаголетъ: и даждь ей благодать избавле(л. 211)нія, благословеніе Іорданово; и по молитвѣ сей трижды творитъ дуновеніе въ воду крестообразно и рукою трижды знаменуя и глаголетъ: да сокрушатся подъ знаменіемъ креста твоего вся сопротивныя силы. И потомъ въ масло трижды же дунеть и трижды знаменуетъ крестообразно, тайна же образуемая о маслѣ здѣ да разумѣтся, яке прежде явихомъ отъ Григорія Богослова и отъ Дамаскина ¹⁾, еже новое и преславное бысть во Христѣ таинство, о еже срастворенія новаго или смѣшенія неслитнаго и не раздѣлительнаго, яке по составу соединеніе отъ различныхъ естествъ состоящая вещь во единомъ лицѣ соединяема, иному составу притекаюци въ естество, якоже здѣ масло въ воду, и раствореніе есть се, преложеніе качественное бысть единому въ другое (об. 211) вшествіе, и срастворипася существомъ другое другому въ стеченіи качествъ, еже одинаго въ другое входомъ, и соединеная сія пребываютъ несліянна и нераздѣльна и неизмѣнна, якоже сложенная естества во Христѣ. И сія тайна есть во христіанскомъ крещеніи отъ святыхъ апостолъ исперва предана святымъ Божіимъ церквамъ во спасеніе вѣрнымъ, и древніи еретики, о семъ предкнувшеися, и за се отъ святыхъ писаній проклинаеми суть, а нынѣшніе, якоже папешники и лютере, сіе все отринуша же и глаголють, яко излитіемъ Духъ Святой свыше приходитъ и не къ потребѣ де уже масло въ воду мѣпати. Мы же отъ божественныхъ писаній приведехомъ здѣ свѣдѣтельство, отъ Діонисія наченше, и во прочихъ скончаемая видимъ о Христѣ и о купѣли и о крещеніи. О Христовѣ бо естествѣ знаменуетъ вода (л. 212) съ масломъ соединеніе нераздѣльное и несмѣсное; еще же и о Дусѣ Святѣмъ елей изобразуется по глаголу Давидову, еже рече: помаза тя Боже Богъ Твой елеомъ радости паче причастникъ Твоихъ ²⁾. И како помазася и гдѣ соединися? и то

¹⁾ На полѣ въ рукописи замѣчено: Книга филосо., глава 37.

²⁾ Псал. XLIV, 8.

всѣмъ вѣдомо, яко во чревѣ пресвятыя Маріи. Мы же въ сіе соединеніе со Христомъ како и гдѣ соединяемся, аще не снидемъ во единъ образъ? Ему бо чрево пресвятыя Дѣвы Маріи пространнѣйши небесъ бысть, и Сынъ Божій Сынъ Дѣвичъ бысть, и Ему Мати бысть Дѣва, намъ же бысть мати купѣль. Отъ древа бо смерть подъяхомъ и въ дровѣ же животь обрѣтохомъ; отлучени убо быхомъ Бога и безъ теплоты Святаго Духа изстыдѣхомъ и жестоцы быхомъ, яко желѣзо студено изоржавѣвши, и непотребни и не разумѣхомъ создавшаго насъ (об. 212) и отъ мучителя и томителя нашего отъ Адама даже до Христа біени быхомъ весь вѣкъ, яко млаты, различными грѣхми. Богъ же, благій челоуѣколюбець, не прѣзрѣвъ насъ мучимыхъ зрѣти отъ діавола, и въ нашу нищету облечеса и, смиривъ Себе, понесъ постраженіе и поношеніе, и безстрастенъ Сый, якоже огонь, соединился желѣзу, нашему естеству студеному, его же разжегъ Божествомъ Своимъ и закалилъ въ водахъ Іерданскихъ погруженіемъ и сотворилъ крѣпко, остроты ради да будетъ не разсыпаемо; изстудившее бо ся не калится, не закаленное же не крѣпко и изостритися ему не возможно на страстныя грѣховныя мягкости и слабости.

О семъ же зри въ Григоріи Богословѣ, во ѵ-мъ словѣ на крещеніе, въ ѳе-мъ стихѣ. И смотрихомъ и чтохомъ о семъ въ римскомъ и въ папешкомъ (л. 213) дѣйствѣ во крещеніихъ; такоже и въ люторскомъ нѣсть писано, еже бы въ купѣли маслу соединенія съ водою, такоже ни три призыванія Святаго Духа нѣсть же, ни вдуновенія ни въ масло, ни въ воду трижды нѣсть же, а по симъ Діонисіевымъ списаніемъ и Григоріевымъ вся вселенная неизмѣнно дѣйствуетъ во крещеніи. И тако убо аще кто не приемятъ апостольскихъ и отеческихъ преданій ученія, и той осужденъ будетъ отъ Христа Бога.

Изъ Маргарита, изъ слова 7-го Іованна Златоустаго о святомъ крещеніи. Сего ради взываша Христось: не придохъ, да сужу мірови, но да спасу міръ ¹⁾. И како спасти насъ благоволилъ? низпославъ бо намъ даръ Духа Святаго, о немъ же Предотека рекъ: Той вы крестить Духомъ Святымъ и огнемъ. Духъ огонь нарече, и почто Его огонь нарече? да навькнеши (об. 213) Того силу отъ познаемыхъ того вещей, превосходяща разумѣнія твоя. И разсужденіе и мысль представити хошу, занеже якоже огонь изнуриетъ тервіе, тако и Духъ, нашедъ, потребляетъ согрѣшенія ²⁾, и якоже огонь рудную землю злато содѣлываетъ, сице и Духъ Святыи, впадая въ крещеніе и въ купѣль водную,

¹⁾ Іовани. XII, 47.

²⁾ На полѣ въ рукописи замѣчено: Небеса. ѳл. ѿд.

прелюбодѣя праведника сотворяетъ, разбойника сына Божія устроитъ. И не рцы ми: како? понеже и азъ вопрошу тя: како огонь, землю пріемля, злато творить? И не вѣси рещи; хитрости вкупоработному творенію попускаеши, и чловѣколюбію ли Владычню не попускаеши? Огонь и отъ земли злато творить и паки истукана оборжавѣвши разливаетъ и отираетъ и чиста содѣловаетъ, тако и Духъ Святый и оглашеннаго вѣрна содѣловаетъ (л. 214) и отъ грѣшникъ вѣрна праведника сотворяетъ.

Того же Златоуста изъ слова: о предста царица, о томъ же о закаленіи въ купѣли въ водахъ. Извѣствуай же васъ съ нами во Христа и помазавый насъ Богъ, иже и знаменавый насъ и давый обрученіе Духа ¹⁾, Духъ намъ даетъ и глаголетъ: не въ раю ли, рече, насадихъ тя? Глаголетъ: ей! То како отпаде отонуду? Прииде діаволь и поять мя отъ рая. Се не ктому насажду тя въ раю, но въ Себѣ; насажденъ бысть въ раю, и изгна тя вонъ, и насажду тя въ Себѣ и Азъ тя ношу, и не смѣетъ Мнѣ приступити; ниже на небо ты возвожу, но болѣе небесе здѣ въ Себѣ самомъ Владыка небесный ношу ты, и пастырь носить, и волкъ къ тому не приступаетъ, паче же оставляетъ его приступити и носить естество наше, и приступаетъ діаволь и побѣждается; насадихъ ты въ Себѣ, сего ради глаголетъ: Азъ корень, вы же лозіе и насади ю (об. 214) въ Себѣ ²⁾. И что прочее? Но грѣшникъ есмь и нечистъ. Не имѣй печали: врачъ есмь, вѣмъ сосудъ свой, вѣмъ, како развратился, каленъ бѣ прежде сего и развратился, наздаваю его банею пакибытійскою и предаю его самому огню Духа. Взять бо персть отъ земли, и сотвори чловѣка ³⁾, созда его, и прииде діаволь и разврати его; прииде же Той, взять паки, и возмѣси его, назда его во крещеніи и не остави кална быти, но сотвори его зданна и предаде калъ огневи Духа, иже Той васъ крестить Духомъ Святымъ и огнемъ въ водѣ, яко да назданное обновится огнемъ, яко да утвердится. Сего ради пророкъ, издавна предсказуя, глаголаше: яко сосуды скуделнича сокруши ихъ ⁴⁾; не рече: яко сосуды зданы. Внимай со опасствомъ судъ судити: зданны яже каждо васъ имать суть сосуды скуделникъ (л. 215) въ колесы, но сосуды скуделничи калени, наши же зданы. Предвозглашая убо еже крещенія ради назданіе, глаголаше, яко сосуды скуделнича сокрушиши ихъ; наздавати же

¹⁾ 2 Коринѣ. 1, 21—22.

²⁾ Іоанн. XV, 5.

³⁾ Быт. II, 7.

⁴⁾ Псал. II, 9.

глаголетъ изливати: се вхожу въ крещеніе и наздаваетъ ми ся образъ, и наздаваетъ той огонь и бываетъ здѣланъ. А яко не лжа суть глаголи сіи, слыши, что глаголетъ Іовъ: помяни, яко калъ создалъ мя еси, Павелъ же: имуще сокровище сіе въ скуделныхъ сосудѣхъ ¹⁾. Но блюди зданія крѣпость: не огнемъ бо испечеса, но Духомъ ²⁾.

(л. 398) А ꙗкоже указаніе, и о томъ греки говорили, а спрашиваютъ нѣмцы, чтобъ сказалъ хто имъ рѣчь ту изъ евангелистовъ или изъ апостоловъ такъ прямо, что эмъвапто или эмъваптизо и то подлинно погруженіе будетъ про крещеніе, и мы де то скажемъ, что погруженіе прямѣе обливанья или окропленія будетъ, но того де имъ указать не сыскать. А будетъ ли возможно изъ библеи указать намъ, гдѣ ваеино есть или ваеизо, которое такожеъ называется овсе про крещеніе о чомъ говорятъ, и мы поступимся о томъ, что погруженіе лутчи есть. А ваптизо не только что погруженіе, но и обливаніе и окропленіе,—и не токмо то, но еже и единую часть погрузити (об. 398) или удъ или составъ обмыти. И о томъ во апостолскихъ правилѣхъ и въ Діонисіи Аре(о)пагитѣ есть писано, а въ Григоріи Богословѣ паче всѣхъ явнѣе писано, а въ библеѣ той рѣчи нѣтъ.

А ꙗкоже указаніе его о Кипріяпѣ, да и выше сего объ немже указывалъ, что за тысящу и за ѿмъ лѣтъ былъ, Августинъ за тысящу жъ за двѣстѣ лѣтъ былъ до сѣхъ лѣтъ, и онѣ де и писали оба, что де и обливаніе во крещеніи ровно и столже добро, какъ и погруженіе, и для де того мы, нѣмцы, вѣримъ имъ въ семь дѣлѣ, что они зъ Божіимъ словомъ мирно глаголють. И чудо здѣ, что Матвѣй пишетъ, что всѣмъ людемъ въ поднебесной вѣдомо, что лютори всѣмъ святымъ отеческимъ книгамъ не вѣрятъ,—то де затѣи (л. 399) старческіе, по щелямъ въ каменіи да въ лѣсѣ сидячи, писали,—а нынѣ Матвѣй и ссылку чипилъ на Кириіана и на Августина и на Ивана Дамаскина. И мы убо и не отמעмся ихъ, а книги Кипріяновы на Руси нѣтъ, а свящепное мученіе его церковь Божія у насъ приемлетъ, яко пострада о Христѣ, уцѣломудрився отъ святыя дѣвы Устины, съ нею же и вѣнецъ пріялъ мученія отъ Христа Бога, и его же и Григорей, великій богословъ, стрья себе сказуетъ и похвалными словесы премудрое его ученіе извѣствуетъ; и о семь дѣлѣ, еже о крещеніи и о погруженіи или о обливаніи никако бы о немъ не умолчалъ. А еже о Августиновѣ

¹⁾ Іов. X, 9; 2 Коринѣ. IV, 7.

²⁾ Далѣе издается по рукописи Московской Синодальной бібліотеки № 857 по стар. каталогу.

рещи и о писаніи, и есть убо два Августина и три Еронима, и Августины убо по гречески и по нѣмецки именуемы, (об. 399) а по нашему по руски быти, два то Абросимы именуются, а Еронимы то три Герасимы суть. И ѿ-й Августинъ былъ ученикъ Оригена еретика, а ѿ-й, что здѣ при Θεодосіи царѣ указываетъ Матвѣй, и тотъ былъ Медиоламскій, а не Кесарійскій. А Григорей Богословъ въ тожь время патріархъ былъ въ Костянтипѣ-градѣ, при томъ же при царѣ Θεодосеѣ, и на ѿ-мъ соборѣ вселенскомъ начальникъ былъ всѣмъ отцемъ святымъ, собравшимся на злочестиваго Македоніа духоборца, тварь глаголюща Духа Святаго, а Кипріяпъ былъ меншимъ чиномъ тогда, не патріархъ, но епископъ. А Герасимы три, что Еронимы, и истѣхъ единъ былъ премудрый философъ, а два были пустынники, свѣтлѣйшій же изъ нихъ явися, иже на Іорданѣ былъ. И того не вѣмы, (л. 400) съ коимъ Августиномъ премудрый Іеронимъ сваряся и стязовашеся, о многихъ писаніи(хъ) не согласуяся, и того ради не вси святіи отцы приѣмлютъ въ согласіе ихъ. А какъ былъ осмой соборъ проклятой во Флоренцѣ, и на томъ соборѣ были святіи отцы: Марко Ефескій митрополитъ и Григорей Солунскій и Ниль Кавасиль, церковніи учителя; съ ними же инѣхъ шестьдесятъ мучениковъ православныхъ были, а папиныхъ мучителей, а не учителей, было болши дву тысящъ, и тогда на томъ соборѣ многіе разсудили не токмо что отъ православныхъ, но и отъ кривомудрыхъ о Августиновыхъ писаніи(хъ), яко по ересе(хъ) латынскихъ борющихся-поборающихъ обрѣтоша и отъ многихъ писанія его отвержены быша. И здѣ Матвѣй привелъ свидѣтельство Кипріяна да Августина (об. 400) Кесарійскаго, что будто они писали про обливаніе, и мы де имъ вѣримъ. И то убо не ругательство ли явное здѣ Матвѣево о божественныхъ писаніихъ, зане, яже что убо отъ которыхъ святыхъ имъ нѣмцомъ дѣлано угодно есть, приѣмлютъ, а яже самъ Предтеча содѣлалъ надъ народы, паче же и самъ Христосъ содѣялъ, о чемъ евангелистъ Ивапъ глаголетъ въ ѿ-мъ зачалъ: сего ради придохъ азъ въ водѣ крестя, а Марко тожь въ ѿ зачалъ написалъ, а Діонисій тожь Ареопагитскій, самовидецъ Слова Божія со всѣми ѿ апостолы на погребеніи пресвятыя Богородицы, и той великій учитель по вселеннѣй всѣмъ церквамъ началнѣйшимъ, иже прежде Кипріяна и Августина, и съ самѣми апостолы со всѣми единомудрственъ былъ, и что написалъ по велѣнію святыхъ апостолъ всѣхъ книгу свою, отъ Павла апостола слышавъ тайны, не токмо церковныя всѣ устаы, (л. 401) но и небесныхъ силъ всѣхъ чины и службы ихъ, яже на небесѣхъ, а по апостолѣхъ ѿ-тихъ всѣмъ воспреемникомъ ихъ святыхъ апостоловъ бысть

учитель, и великому солнцу Ивану Богослову съ дерзновеніемъ писалъ, яже откровенныя тайны о немъ явленны ему быша, такожь и Тимоѳею апостолу писаше той же, дѣтатемъ себѣ нарича, и ко инѣмъ учителствѣ (учителемъ?) писаше, иже отъ семидесяти быша, и того Матвѣй не хочетъ ни въ чемъ слышати, паче-жь и самого Христа не слушаетъ и Предтечи не вѣритъ и апостоломъ, что писали, но то, что послѣ апостоловъ писали, то тѣхъ приводитъ себѣ въ помощь.

А на създѣхъ, какъ говорилъ съ нимъ съ очи на очи, и онъ, пѣмчишъ Матвѣй, сказывалъ, что есть у него уставы апостолскія, и язъ, грѣшной попъ Иванъ, говорилъ ему, чтобъ пожаловалъ, принесъ съ собою тѣ уставы апостолскія, а я хотѣлъ свою книгу, ^{т. е.} правила апостолскія, положить предъ нимъ, и какъ греки пришли къ намъ, и онъ, Матвѣй, отказалъ такъ, что де съ неразумѣющими говорить, кто чево не знаетъ. И мы и убозіи, аще и по греческіи и по нѣмецкіи не умѣемъ, но въ (на)шемъ языкѣ скиѣскомъ (об. 401) и сербы и болгары и чехи и ляхи и инѣхъ до сѣи языковъ есть, а у всѣхъ у тѣхъ людей, которые въ греческомъ православіи пребываютъ, и у тѣхъ книга Діонисіева зѣло соблюдаема, такожде и правила святыхъ апостоловъ и святыхъ семи вселенскихъ соборовъ и девяти помѣстныхъ, въ нихъ же бывшихъ святыхъ священомучениковъ и праведномучениковъ и святыхъ пустынныхъ преподобныхъ отецъ и великихъ дивныхъ учителей, иже числомъ болѣ пяти тысящъ, вси же едино писаше еже въ три погруженія крестати, якоже Господь научи Собою. Еще же не нашъ христіанской, ни латынской, ни люторской мудрецъ, но зѣло о семъ праведно о погруженіи написалъ Іосифъ Евреинъ, но согласно и истинно съ евангелисты, съ Маркомъ и со Иванномъ. Таковымъ же погруженіемъ отъ Ивана Предтечи и Господь нашъ Иисусъ Христосъ крестился. Сего жъ азъ (л. 402) грѣшной не глаголю о Христѣ, яко въ три погруженія крестился, заеже въ кого креститися Ему въ три погруженія, еже рещи: во Отца ли? но Онъ самъ во Отцѣ и Отецъ въ Немъ; въ Сына ли? но Той самъ есть воплотившійся отъ Духа Свята; и въ Духа ли Святаго? но съ Нимъ вкупѣ есть соединенъ. И здѣ да не речеть кто еретическіи, по Савелію, якоже се о слияніи лицъ быти, но Единъ сый отъ Святыя Троица непреложенъ погрузися во Ердани и не глагола Вѣрую во единого Бога; но вѣрующимъ во единого Бога и крестящимся по Его велѣнію во Святую Троицу то уже достойтъ Вѣрую во единого Бога говорити и въ три погруженія крестатися, якоже апостольское правило повелѣ намъ *іѳ* и *мѳ* и *нѣ* и съ тѣхъ толкованми. О семъ же толкуеть явно Діонисій Ареопагитскій и Григорей Богословъ. Апостольское жъ правило

Ѫ̄с̄ глаголетъ: епископомъ или попомъ, еретическое приѣмшимъ крещеніе или жертву, изверженнымъ быти повелѣваемъ; а апостольское жъ правило (об. 402) мѢ: аще который епископъ или прѣзвитеръ по Господню повелѣнію не креститъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, но въ три безначална или въ три сыны или въ три утѣшителя, да извержется; правило-жъ Ѫ̄: иже епископъ или попъ не три крещенія сотворитъ, но едино крещеніе, въ смерть Господню даемо, да извержется. Толкъ: повелѣваетъ се правило въ три погруженія крещати и на коемждо погруженіи приглашати имя единого отъ Святыя Троица, а иже во едино погруженіе крещати во освященнѣй купѣли и Господне имя Христово едино приглашати въ погруженіи зловѣрно есть, и тако крещай, да изверженьъ будетъ ¹⁾.



¹⁾ Послѣ этого въ рукописи Моск. Синод. библ. № 857 замѣчено: „И противъ сего ꙗ̄ указанія отвѣты писати изъ Григорія Богослова, изъ втораго слова на крещеніе Господне“. Вслѣдъ за этимъ замѣчаніемъ начинается пространныя выписка (№ 857 лл. 403—463) изъ Григорія Богослова, слѣдуетъ именно послѣдняя половина втораго слова его на крещеніе Господне съ толкованіемъ Никиты Ираклійскаго. Слово это начинается: „Вчера свѣтель свѣтовный празникъ праздновавше“... (Χθές τῆ λαμπρῆ τῶν Φώτων ἡμέρα πανηγυρισαντες); выписка начинается со словъ: „Вчера на одрѣ повержень, оставлень и разслаблень, и не имѣлъ еси чловѣка, да егда возмутися вода, вложить ты въ купѣль“... Выписка эта находится также въ рукописяхъ духовныхъ Академій: Казанской (№ 604, лл. 46—91); С.-Петербургской (№ 30, лл. 50—100) и Московской (безъ номера, лл. 1—41).

ВАЖНѢЙШІЯ ЗАМѢЧЕННЫЯ ОПЕЧАТКИ.

<i>Стран.</i>	<i>Строка.</i>	<i>Напечатано:</i>	<i>Должно читать:</i>	
5	18	снизу	восхотѣ	восхотѣ
21	7	сверху	εζριг-го	εζрис-го
39	15	"	въ человѣческую	(въ) человѣческую
62	10	снизу	обдержеть	обдержитъ
73	17	"	ver-mögen	vermögen
"	14	"	ungt	undt
76	23	"	idie	die
98	13	"	ersteu	ersten
"	3	сверху	nich	nicht
100	4	"	Fraytage	Freytage
102	16	снизу	hesalbet	gesalbet
103	9	сверху	geschrieqen	geschrieben
"	10	снизу	ssaget	saget
107	3	"	vekomlich	volkomlich
109	10	сверху	on	von
130	6	снизу	приводитъ	приводимъ
149	7	"	острупися	острунитися
151	12	сверху	погруженія	погруженіе
173	11	"	Божествъ	Божествъ
174	4	снизу	во апостолѣ въ главѣ ѣ-й зачало ѣг	во апостолѣ х Коринѣомъ во главѣ ѣ-й зач. ѣг
190	11	сверху	и о	ино
196	13	"	прониканіе (?)	про никакіе
200	2	"	въ ѣ главѣ	въ ѣ главѣ
222	14	"	почитаещи?	почитаеши?
223	13	снизу	своробринною	свороборинною
227	20	сверху	рестить	крестить
228	16	снизу	Ище	И еще
242	15	снизу	wom	vom
244	15	"	hr	ihr
"	4	"	uz	zu
245	13	сверху	soltent	solten.
"	14	"	getauff	getaufft
247	9	снизу	Damscenus	Damascenus
"	5	"	п	in

Послѣ стран. 117 страницы перемѣшаны и слѣдуютъ въ такомъ порядкѣ:
117, 120, 119, 118, 121, 122 и т. д.

Р