



ПРОПОВѢДНИКИ ВЪ ЧЕТЫРЕХЪ ПАТРІАРХАТАХЪ ВОСТОЧНЫХЪ И ИХЪ ПРОПОВѢДИ.

Шедше научите вся языки.

Давно я началъ помышлять о томъ, какъ бы составить хоть коротенькій переченьъ всѣхъ извѣстныхъ мнѣ проповѣдниковъ и ихъ проповѣдей въ патріархатахъ, Іерусалимскомъ, Антиохійскомъ, Александрійскомъ и Константинопольскомъ, какъ составилъ и уже напечаталъ переченьъ Піитовъ ирмологійныхъ и стихирарныхъ, пѣснотворцовъ и сочинителей, писавшихъ о греческой музыкѣ. Но это помышленіе только теперь привожу въ исполненіе, какъ подготовку исторіи вселенскаго проповѣдничества, которой у насъ нѣтъ. Кто же и кто проповѣдывалъ слово Божіе въ названныхъ патріархатахъ?

1. Въ патріархатѣ Іерусалимскомъ:

1. Святый апостолъ ПЕТРЪ, первый проповѣдывалъ слово Божіе іудеямъ іерусалимскимъ. Двѣ проповѣди его помѣщены въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ. Первая говорена была имъ въ день Пятидесятницы, а вторая послѣ исцѣленія хромаго.

2. Святый архидіаконъ СТЕФАНЪ неустанно проповѣдывалъ, что Іисусъ Назорей разрушитъ Іерусалимъ, и переимѣнитъ обычаи, которые предалъ Моисей (Дѣян. 6, 13. 14), и въ іудейскомъ Синедріонѣ произнесъ обличительное слово,



въ которомъ между прочимъ высказалъ, что Всевышній не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ (Дѣян. гл. 7).

Въ 70 году послѣ рождества Христова Іерусалимъ былъ разрушенъ римскими войсками.

Съ этой поры до дней іерусалимскаго епископа Александра и знаменитаго Оригена исторія, сколько мнѣ извѣстно, не сохранила памяти ни объ одномъ проповѣдникѣ іерусалимо-палестинскомъ.

3. АЛЕКСАНДРЪ, епископъ Іерусалимскій, ученикъ славнаго Климента пресвитера Александрійскаго и современникъ Оригена, по отзыву сего послѣдняго, отличался краснорѣчіемъ *сладкимъ*. Прочитаемъ отзывъ его, помѣщенный въ первой бесѣдѣ Оригена о Самуилѣ и Аннѣ. Похваливъ кротость и благость Александра, кои хорошо были извѣстны іерусалимлянамъ, онъ коснулся и рѣчей сего кротчайшаго отца, сказавши: „я знаю, что *вы привыкли слушать сладкія рѣчи вашего отца*, а дерева нашего насажденія горьки на вкусъ: что однако молитвами вашими можетъ превратиться въ спасительное лекарство“. Жаль, что не дошли до насъ сладкорѣчивыя бесѣды Александра.

4. А бесѣды ОРИГЕНА, говоренныя имъ частію въ Іерусалимѣ, больше же въ Кесаріи палестинской, сохранились, хотя и не всѣ. Но кто онъ, и что и какъ проповѣдывалъ тамъ?

Отечество Оригена—Александрія; родители—христиане; годъ рожденія—185-й; наставники—сперва отецъ его Леонидъ, потомъ александрійскій пресвитеръ Климентъ, наконецъ платоническій философъ Аммоній Сакка. На 18-мъ году отъ рожденія онъ поступилъ на учительское мѣсто онаго Климента въ Александрійскомъ училищѣ, и во всю жизнь былъ неутомимъ, воздерженъ и терпѣливъ и превыше вѣроятія; училъ многихъ мучениковъ; обличалъ и увѣщавалъ еретиковъ, Вирилла, Иллезайтовъ, Апеллитовъ, философовъ и проповѣдывалъ Евангеліе въ Антиохійскомъ дворцѣ Юліи Маммеи, въ Римѣ, Ахаіи, Аравіи и Палестинѣ.

Проповѣдническая дѣятельность Оригена была продолжительна и неутомима. Она началась еще тогда, когда онъ, будучи міряниномъ, отъ бѣдъ междоусобія удалился изъ Александріи въ Палестину, имѣя отъ роду лѣтъ тридцать пять, и потомъ продолжалась съ небольшими перерывами до самой смерти его, постигшей его на 69 году его жизни. Въ Александріи онъ не проповѣдывалъ съ церковной кафедрой, потому что тамъ, какъ видно изъ письма александрійскаго епископа Димитрія къ архіереямъ палестинскимъ, рано отнято было у мірянъ право церковнаго учительства¹⁾. Не будучи священникомъ, Оригенъ въ Александріи излагалъ свое ученіе о вѣрѣ и нравственности христіанской въ тамошнемъ огласительномъ училищѣ. Когда же онъ появился въ Палестинѣ, тамошніе епископы, не смотря на его мірское званіе, упросили его изъяснять св. Писаніе въ церквахъ въ ихъ присутствіи; и онъ проповѣдывалъ тамъ не только въ воскресные и праздничные дни, но и въ будни²⁾. О ежедневной проповѣди его свидѣлствуютъ не разъ встрѣчающіеся въ бесѣдахъ его упреки слушателямъ, что они лѣнятся слушать слово Божіе.

Чаще проповѣдывалъ Оригенъ въ Кесаріи Палестинской по приглашенію тамошняго епископа Теоκτισта. Но и въ другихъ мѣстахъ слышалось слово его, именно въ Іерусалимѣ по желанію епископа Александра, и въ Кесаріи Каппадокійской по призыву епископа Фирмилиана.

Блаженный Іеронимъ повѣдалъ, что Оригенъ сказалъ въ церквахъ болѣе тысячи бесѣдъ³⁾. Но изъ нихъ дошли только слѣдующія, полныя и въ отрывкахъ:

17 Бесѣдъ съ толкованіями книги Бытія;

13 " " " " Исходъ;

¹⁾ Церковн. Истор. Евсевія, книга VI. гл. 19.

²⁾ Apolog. Pamphili martyr pro Origene. Praefatio. Patrologiae cursus completus. T. XVII, col. 545.

³⁾ Смотри его 77-е письмо къ Паммахію и Оксану.



- 16 бесѣдъ съ толкованіями книги Левитъ;
28 " " " " Числѣ;
26 " " " " Іисуса Навина;
9 " " " " Судей;
2 " съ толкованіями 1-й книги Царствъ;
9 " съ толкованіями псалмовъ, 36, 37 и 38;
2 " " " " Пѣсви Пѣсней;
9 " съ толкованіями видѣній пророка Ісаи;
21 " (въ томъ числѣ 3-я неполная)—пророка Іереміи;
14 " пророка Іезекіиля;
39 " съ толкованіями . Евангелія Луки;
1 короткій отрывокъ изъ бесѣды на книгу Іова;
1 такой же отрывокъ изъ толкованія 82 го псалма;
1 " " " изъ 39 бесѣды на книгу пр. Іереміи;
1 " " " изъ 4 бесѣды на Дѣян. апост.;

2 краткіе отрывка изъ бесѣды на посланіе къ евреямъ,
Всего 205 бесѣдъ и нѣсколько отрывковъ изъ проповѣдей
утраченныхъ.

Изъ перечисленныхъ здѣсь бесѣдъ Оригена на грече-
скомъ языкѣ сохранилось только 19 съ толкованіями книги
пророка Іереміи и съ объясненіемъ 26-й главы первой кни-
ги Царствъ объ Аэндорской волшебницѣ, и еще нѣсколько
небольшихъ отрывковъ въ *Катенахъ*, *Филокалии* и *исторіи*
Евсевія; остальные же бесѣды его уцѣлѣли въ латинскомъ
переводѣ Руфина и Іеронима.

Предлагаю здѣсь отрывокъ, помѣщенный въ исторіи
Евсевія:

Книга 6 гл. 38. Объ ереси Елкезаитовъ упоминаетъ
Оригенъ въ бесѣдѣ къ народу, объясняющей 82-й псаломъ,
и говоритъ такъ: „Нынѣ появился нѣкто, весьма гордящійся
тѣмъ, что можетъ защищать недавно возникшее въ цер-
квахъ нечестивое и безбожное мнѣніе Елкезаитовъ. Чтобы
вы не увлеклись этимъ мнѣніемъ, я раскрою предъ вами
закрывающееся въ немъ зло. Во всемъ Писаніи оно отвер-
гаетъ нѣкоторыя мѣста, хотя пользуется изреченіями изъ

всего ветхаго Заѣта и Евангелія; апостола (Павла) совершенно отвергаетъ и внушаетъ, что отрицаться отъ вѣры—дѣло безразличное. Человѣкъ благоразумный, въ нуждѣ, на словахъ отречется, а въ сердцѣ нѣтъ. Есть у нихъ и книга какая-то, которая, по завѣренію ихъ, упала съ неба: кто слушаетъ ее и вѣруетъ, тотъ, говорятъ, получить отпущеніе грѣховъ, и отпущеніе отличное отъ того, которое даровалъ Іисусъ Христосъ⁴. Вотъ что сказано о нихъ.

Но по такому отрывку нельзя судить ни о дарованіяхъ, ни о витійномъ искусствѣ Оригена. Посему неизбѣжно перевести съ греческаго языка на русскій по крайней мѣрѣ двѣ бесѣды его, дабы имѣть нѣкоторое понятіе о проповѣдничествѣ его. Перевожу.

Вторая бесѣда изъясняющая слова пророка Іереміи:

Азъ насадихъ ты виноградъ плодоносенъ, весь истиненъ: како превратился еси въ горечь. виноградъ чуждій; Аще умынешися нѣтромъ, и умножиши себѣ травы воріеовы, пороченъ еси въ беззаконіихъ твоихъ предо мною, рече Господь Богъ. Іерем. гл. 11, 21. 22.

„Богъ смерти не сотворилъ: и не веселится Онъ о пошибели живыхъ. Ибо все создалъ для того, чтобы оно существовало; и имѣлъ роды міра, и нѣтъ въ нихъ яда убивающаго; нѣтъ царства ада на земль¹⁾. Послѣ сего реченія немного далѣе говорится: откуда вошла смерть. Завистію діавола смерть вошла въ міръ²⁾. Итакъ все наилучшее въ насъ сотворилъ Богъ; а порочность и грѣхи создали мы сами. Подобно сему и въ настоящемъ Читаніи пророчества (Іереміи) Богъ, какъ бы недоумѣвая, говоритъ имѣющимъ въ душѣ горечь, противную той сладости, которою снабдилъ ее: какъ ты превратился въ горечь и сдѣлался виноградиномъ инымъ? Значеніе же

¹⁾ Премудр. Соломон. 1, 13. 14.

²⁾ Премудр. Соломон. 11, 24.



этихъ словъ таково: хромыхъ не создалъ Богъ, а всѣхъ сотворилъ съ ногами прямыми; какая же была причина тому, что многіе захромали? Богъ сотворилъ всѣ члены здоровые; по какой же причинѣ нѣкоторые изъ нихъ немощны и негодны? Не одного перваго человѣка, но и всякаго человѣка душа создана по образу Божію. Ибо изреченіе,—*сотворимъ человѣка по образу и по подобию нашему*,—простирается на всѣхъ людей. И какъ образъ Божій въ Адамѣ старше того образа перстнаго, который онъ принялъ на себя, когда согрѣшилъ: такъ и во всѣхъ человѣкахъ оный образъ старше сего худшаго образа. Если же мы, будучи грѣшны, приняли на себя образъ перстнаго человѣка, то посредствомъ покаянія воспримемъ образъ и небеснаго (Христа), по которому создана тварь. Вѣдь, насъ грѣшныхъ обличаетъ слово **Богъ**: *какъ ты превратился въ горечь, и сдѣлался виноградникомъ инымъ? Ибо я насадилъ тебя, какъ виноградникъ плодоносный и весь добротный*^а. И прежде мы сказали, и теперь для вѣщаго пониманія повторяемъ, что Богъ насадилъ виноградникъ хорошій, то есть, душу далъ праведную, но сама она развратилась, противясь волѣ Создателя своего. *Я насадилъ тебя, виноградникъ плодоносный, и весь добротный*, не частію добротный, частію же съ изъяномъ, *а весь добротный*. Какъ же ты переименился, когда я *всею* тебя создалъ виноградникомъ добротнымъ? Какъ ты превратился въ горечь, и сталъ виноградникомъ совершенно инымъ?

Послѣ сего слѣдуетъ (у пророка): *Если ты умоешься нѣтромъ и подбавишь мыльнаго былія; останешься грязенъ по причинѣ беззаконій твоихъ, предо мною, говоритъ Господь*. Уже ли подумалъ бы кто, что надобно только взять мыльное быліе, вырастающее изъ земли, и умыться отстоемъ его, чтобы очистить душу отъ грѣховъ? Нѣтъ, вся сила—въ словѣ Божіемъ, глаголющемъ душѣ, *обратившейся въ горечь и сдѣлавшейся виноградникомъ инымъ*. Надобно знать, что это слово имѣетъ всякую силу и такую крѣпость, что можетъ счи

щать пороки, и загрязненному возвращать прежнюю цвѣтность. Ибо живо слово Божіе и дѣйственно, и острѣйше есть паче всякаго меча обоюду остраго (Евр. 4, 12). Въ этомъ словѣ есть и тотъ нѣтръ и то мыльное быліе, коими очищаются нечистоты. Впрочемъ не всякій грѣхъ исцѣляется имъ, будь въ немъ нѣтръ, будь въ немъ мыльное быліе: напротивъ, есть грѣхи, кои не омываются ни тѣмъ ни другимъ. Посему-то сказано душѣ, воображающей, что она можетъ омыться нѣтромъ и мыльною травою: *„аще умыешися нѣтромъ и приложиши себѣ травы мыльныя, пороченъ еси въ беззаконія твоя предъ мною, рече Господь Богъ*. Какъ нѣкоторыя язвы излечиваются пластыремъ, а иныя елеемъ, другимъ же нужны перевязки, а есть и такія язвы, о коихъ сказано: *нѣсть пластыря приложить, ниже елея, ниже обязанія. Земля ваша пуста, гради ваши огнемъ пожжены* (Ис. 1, 6, 7): такъ есть такіе грѣхи, которые мараютъ душу, и для очищенія ихъ человѣкъ нуждается только въ словѣ, что съ нѣтромъ, или въ словѣ, что съ мыльнымъ быліемъ. Но есть и такіе грѣхи, которые врачуются иначе, потому что нельзя сравнивать ихъ съ мараемъ. Посему Господь, знающій разность грѣховъ, такъ говоритъ въ пророчествѣ Исаи: *„омыетъ Господь скверну сыновъ и дочерей Сіонскихъ, и кровь Іерусалимску очиститъ отъ среды ихъ духомъ суда, и духомъ зноя* (гл. 4, 4). Если ты только замарался грѣхомъ, то омоетъ Господь нечистоту твою, какъ нечистоту сыновъ и дочерей Сіона; а если грѣхи у насъ смертныя, то не можемъ мы очиститься ни нѣтромъ, ни мыльнымъ быліемъ; тогда намъ *надобенъ судъ, надобенъ огонь*.

Посему Иисусъ креститъ,—кстати припоминаю реченіе,—*Духомъ святымъ и огнемъ* (Лук. 3, 16), не всякаго Духомъ святымъ и огнемъ, а святаго Духомъ святымъ, согрѣшившаго же послѣ увѣрованія и принятія Духа святаго очищаетъ огнемъ. Блаженъ, кто крещенъ Духомъ святымъ, и не нуждается въ крещеніи огнемъ. А нуждающійся въ крещеніи огненномъ убогъ. Иисусъ же имѣетъ то и дру-



рое. Ибо изыдетъ жезлъ изъ корене Иессеова, и цвѣтъ отъ корене его взыдетъ (Исаи XI, 1), жезлъ для наказуемыхъ грѣшниковъ, цвѣтъ для праведниковъ. Равнымъ образомъ, Богъ есть огонь поядающій, и свѣтъ: огонь для грѣшниковъ, свѣтъ для праведныхъ и святыхъ. Еще: *блаженъ участвующій въ воскресеніи первомъ*, т. е. сохранившій крещеніе Духа святаго. Но кто спасается во второмъ воскресеніи? Крещаемый огнемъ, тѣмъ огнемъ, который испытаетъ его и пожжетъ дрова, сѣно и хворостъ. Послѣ всего этого сказаннаго, прилежно читая слова Писанія, сложимъ ихъ въ сердцѣ своемъ, и потщимся сообразовать съ ними жизнь свою, да очистившись предъ исходомъ, сколько можемъ, и приготовивши дѣла свои къ исходу, будемъ взяты на небо со святыми, и спасемся о Христѣ Иисусѣ, которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь“.

Прочитавши эту бесѣду въ греческомъ подлинникѣ и переведши ее по русски, излагаю содержаніе ея и выражаю понятіе свое о говорившемъ ее витіи.

а) Вотъ содержаніе бесѣды. Богъ сотворилъ человека праведнымъ. Но самъ онъ испортилъ себя грѣхами своими. Порча его, если она мала, врачуется словомъ Божиимъ, если же велика, очищается огнемъ, т. е. наказаніемъ. Покаяемся и будемъ читать слово Божіе и сообразовать съ нимъ жизнь свою, да получимъ вѣчное спасеніе со всѣми святыми о Христѣ Иисусѣ.—Таковъ ходъ мыслей. Онъ правиленъ.

б) Но не совсѣмъ удачна подробная передача оныхъ мыслей въ разсматриваемой бесѣдѣ. Сплошь читая ее, сознаешь, что Оригенъ говорилъ ее безъ приготовленія. Что приходило ему на умъ, то и высказывалъ онъ, не имѣя ни малѣйшаго предумышленія о томъ: какъ бы выразиться краше и круглѣе. Такъ сказавши, что *все наилучшее въ насъ сотворилъ Богъ, а порочность и грѣхи создали мы сами*, онъ изъ всего наилучшаго въ насъ указалъ только на здоровые члены нашего тѣла и на прямые ноги, а хромоту и немощность ихъ призналъ уже нашимъ издѣліемъ. Почему же ука-

зано и признано именно это, а не что либо другое? Да потому, что оно пришло въ голову, предварительно не подумавшую о томъ что имѣеть быть говорено слушателямъ. Неприготовленностію Оригена къ изящному собесѣдованію объясняется и *неокругленность рчи его*. Такъ, онъ, говоря о сильной дѣйственности слова Божія, которое одни грѣхи изглаживаетъ, какъ *нітръ* (нашатыръ) а другіе, какъ *боріѳъ* т. е. мыльное быліе, не пояснилъ: какія изреченія сего слова омывають душу, какъ нѣтръ, и какія очищаютъ ее, какъ мыльное быліе. А такое поясненіе было бы внушительно тѣмъ болѣе, что витія совѣтывалъ слушателямъ своимъ читать слово Божіе. Вотъ, и я, переведшій бесѣду его, желаю знать: въ какомъ изреченіи слова Божія кроется чистительная сила нѣтра, и въ какомъ такая же сила боріѳа: но желаніе мое не удовлетворено. Посему я остаюсь недоволенъ неокругленностію бесѣды Оригена.

в) Сей многовѣщанный витія каждое реченіе, каждое слово въ св. Писаніи признавалъ важнымъ и вѣскимъ, и потому ни одного изъ нихъ не оставлялъ безъ вниманія въ бесѣдѣ своей. Такъ въ пророчествѣ Іереміи,—азъ насадихъ ты виноградъ плодороденъ, *весь истиненъ*: како превратился еси въ горечь, виноградъ *чуждій*:—два словечка, *весь ичуждій*, протолкованы имъ неотмѣнно: „Я насадилъ тебя, виноградникъ *весь истинный* (добротный), не частію добротный, частію же съ изъяномъ, а *весь* добротный. Какъ же ты переимчивился когда я *всего* тебя создалъ виноградникомъ добротнымъ? Какъ ты превратился въ горечь и сталъ виноградникомъ совершенно *инымъ*? Иными сдѣлались мы, по толкованію Оригена, потому что утратили въ себѣ образъ Божій, и *приняли образъ Адама перстнаго*. А вотъ и еще образчикъ подобнаго, частичнаго, толкованія сего витія. Иисусъ Христосъ, какъ жезлъ и цвѣтъ изъ корня Іессей, есть жезлъ для наказуемыхъ грѣшниковъ, и цвѣтъ для праведниковъ. Хорошее толкованіе!

г) Всякому ученому мужу извѣстно, что Оригенъ лю-



билъ объяснягъ св. Писаніе *иносказательно*. Это замѣтно и въ разсматриваемой бесѣдѣ его. Здѣсь *подъ первымъ воскресеніемъ* онъ разумѣлъ наше возрожденіе посредствомъ крещенія.

Въ первый разъ въ моей жизни я читаю *бесѣды* Оригена, и нахожу ихъ занимательными. Посему перевожу еще одну бесѣду его о Ноевомъ ковчегѣ.

Вторая бесѣда объясняющая книгу Бытія.

„Начиная разсуждать о ковчегѣ, который построенъ былъ Ноемъ по велѣнію Божію, прежде всего узнаемъ то, что буквально говорится о немъ въ Писаніи; потомъ изложимъ вопросы, предлагаемые многими, какъ возраженія, и рѣшимъ ихъ съ помощію древнихъ *преданій*; наконецъ, положивъ такія основанія, перейдемъ отъ историческаго разсказа къ таинственному и иносказательному смыслу его, и ежели тутъ есть что либо сокровенное, то откроемъ оное съ помощію Господа, дающаго намъ познаніе слова Его. Итакъ сперва предлагаемъ, что написано: *Рече Господь Богъ Ною: время всякаго чловѣка прииде предъ мя, яко исполнися земля неправды отъ нихъ: и се, азъ погублю ихъ и землю. Сотвори убо себѣ ковчегъ отъ дровъ четверугольныхъ: нѣзда сотвориши въ ковчезъ, и посмолиши его внутрюду и внѣуду смолою. И тако сотвориши ковчезъ: трехъ сотъ лактей долота ковчега, и пятидесяти лактей широта, и тридесяти лактей высота его. Собирая сводомъ сотвориши ковчезъ, и въ лакоть свершиши его свыше: дверь же ковчега сотвориши отъ страны: обиталища двукровно, и трекровно сотвориши въ немъ... И сотвори Ное вся, елика заповѣда ему Господь Богъ, тако сотвори* (Быт. 6, 13—17. 22).

Послѣ сего во первыхъ спрашивается: какъ надобно представлять себѣ видъ (форму) ковчега. Я полагаю, что онъ былъ пирамидальный, длиною въ триста лактей, шириною въ пятьдесятъ, и высотой въ тридцать, а шеломъ

его былъ длиною и шириною въ одинъ локоть. Нижнія части его, кои называются (חֲתָאִים) состояли изъ двухъ крововъ, а тѣ части, что надъ этими двумя кровами, имѣли три крова. Это расположеніе Симмахъ ясно передалъ, сказавши: *въ два крова и въ три крова построишь его*. Разумѣется, что подъ каждымъ кровомъ находились раздѣльные мѣста для разлученія неоднородныхъ животныхъ, однихъ отъ другихъ. Эти мѣста назывались гнѣзда, *קוֹסְיִים*, или по переводу Симмаха, клѣти, *חֲלָאִים*. *Говорятъ*, что самая нижняя часть подъ палубою была назначена для пометовъ, а та, что надъ нею, для запаса пищи животнымъ, дабы плотоядные между ними питались мясомъ, такъ какъ въ ковчегъ, кромѣ племенныхъ звѣрей, введены были и другіе звѣри, предназначенные въ пищу, а неплотоядные довольствовались свойственнымъ имъ брашномъ. Это сказано о самыхъ нижнихъ подпалубьяхъ. А верхніе три крова назначены были инымъ животнымъ съ распредѣленіемъ ихъ по клѣтямъ. Нижний изъ сихъ трехъ крововъ отведенъ былъ, вѣроятно, для змѣй, а остальные два—для племенныхъ скотовъ и для прочихъ кроткихъ животныхъ; человекъ же, какъ естественный и превосходнѣйшій господинъ безсловесныхъ, занялъ самую верхнюю часть ковчега, что надъ третьею палубою, дабы всѣхъ животныхъ имѣть подъ руками. Что касается двери ковчега, то она сдѣлана была въ боку его въ самомъ нижнемъ подпалубьѣ, дабы оттуда животныя разошлись по своимъ клѣтямъ: тутъ лучше ставить ее, нежели предполагать, что животныя шли въ свои клѣти сверху; ибо это труднѣе. А дабы накрѣпко затворилась дверь сія, для этого нужна была сила Божія, такъ какъ некому было извнѣ засмолить ее такъ, чтобы не просачивалась чрезъ нее вода. *Иосему въ Писаніи сказано, что Господь затворилъ ковчегъ отъ вѣи его* (Быт. VII, 16). Замѣтить должно и то, что Ной послѣ потопа не дверь отворялъ, а окно, дабы выпустить ворона и узнать: убыла ли вода. А что Ной заготовилъ пищу въ ковчегъ для всѣхъ животныхъ



и звѣрей, которые вошли съ нимъ туда, и исполнилъ повелѣніе Божіе, объ этомъ выслушай слова, сказанныя Богомъ Ноею: *ты же возми себѣ отъ всѣхъ брашенъ, яже имате ясти, и собереши къ себѣ и будутъ тебѣ и онымъ брашно. И сотвори Ное вся, елика заповѣда ему Господь Богъ, тако сотвори* (Быт. VI, 21. 22). Что касается до помѣщенія помета живогныхъ, то о немъ Писаніе умалчиваетъ, но говорить преданіе, умалчиваетъ же потому, что это само собою подразумѣвается, а духовнаго иносказательнаго смысла не даетъ. Наконецъ, пирамидальный строй ковчега, какъ нельзя лучше, приспособленъ былъ къ водѣ дождевой и потопной; ибо дождь лился съ него, какъ съ островерхой кровли, подводная же часть его, четырехсторонняя (квадратная) не допускала его ни погрузиться въ воду, ни склоняться на бокъ, при напорѣ вѣтровъ и стремительности теченій, да и животнымъ внутри его было спокойно⁴.

„Нѣкоторые сомнѣвались, чтобы такой ковчегъ могъ вмѣстить въ себѣ даже самую малую часть всѣхъ земныхъ животныхъ. Особенно Апеллесъ, пріятель Маркіона, но родитель иной ереси, желая отнять священность у бытописаній Моисея, вотъ какъ высказалъ свое сомнѣніе о ковчегѣ: *„новѣсть эта ложна; не отъ Бога такое писаніе“*. Но не вѣдалъ онъ: какіе локти въ построенномъ ковчегѣ, числомъ триста, пятьдесятъ и тридцать, разумѣло Писаніе. А мы отъ одного изъ ученыхъ евреевъ узнали, что триста локтей равны тѣмъ локтямъ, которые у геометровъ (землемѣровъ) называются *силою четырехъугольника* помноженнаго на себя самаго, *δύναμις τοῦ πρὸς τοῦ τετραγώνου*, такъ что на нашу мѣру они равняются 90.000 локтямъ, также и ширина (въ 50 локтей) равна 2,500 локтямъ, а высота 900. Да и думать нельзя, чтобы Моисей, наученный всей премудрости египтянъ, превосходно знавшихъ геометрію, и воспитанный въ царскомъ домѣ, не вычислилъ, что на длинѣ обыкновенныхъ трехъ сотъ локтей, ширинѣ 50-ти и въ вы-

сотъ 30 локтей, нельзя было помѣстить и четырехъ словъ съ запасомъ для нихъ пищи на круглый годъ, когда Богъ повелѣлъ ввести въ ковчегъ два и два животныхъ нечистыхъ. А если нужно яснѣе понять слѣдующее изреченіе, — *собирая сводомъ сотвориши ковчегъ, и въ локоть свершиши его свыше*; то приходится объяснить оное по архитектурски; и мы, сколько можемъ и знаемъ, объясняемъ это. Представь мнѣ самую нижнюю длину ковчега въ 300 локтей по счету вышепоказанному ($300 \times 300 = 90.000$), и ширину въ 50 локтей по тому же счету, потомъ къ *верху* съуживай ковчегъ постепенно на десять локтей по длинѣ его, и на одинъ локоть и двѣ трети по ширинѣ: такъ что самый верхній тридцатый локоть будетъ длиною въ 10 локтей, а шириною въ одинъ и двѣ трети: у тебя окажется самая верхушка ковчега въ одинъ локоть. Если же кому покажется, что тридцатый локоть самый верхній вычисленъ натянуто, тотъ пусть во вниманіе приметъ то, что сказано въ Писаніи: *»тридцати лактей высота его. Собирая (съуживая) сводомъ сотвориши ковчегъ, и въ локоть свершиши свыше*; я же думаю, что послѣ счета, *тридцати лактей высота*, словами — *въ локоть свершиши свыше* — обозначенъ первый сверху локоть, онъ же и тридцатый. — Εἰ δὲ χρη, ἐπὶ τοῦ τρανότερον νοῆσαι τὸ, ἐπισυναγῶν ποιήσεις τὴν κιβωτόν, καὶ εἰς πῆχυν συντελέσεις αὐτὴν ἄνωθεν, ἐκθέσθαι τὸν οἶονεῖ ἀρχιτεκτονικόν περὶ τῆς κιβωτοῦ λόγον, φέρε, ὡς ὑποπέπτωκεν ἡμῖν, καὶ μεμαθήκαμεν, αὐτὸν ἐκθώμεθα. Νέει μοι τριακοσίων πήχεων τῶν ἐιρημένων κατὰ τὴν καλουμένην δύναμιν εἶναι κατωτῆτο τὸ τῆς κιβωτοῦ μήκος, καὶ πεντήκοντα πλάτος. εἴτα κατὰ πῆχυν ἐπισυνάγεσθαι τοῦ μὲν μήκους δέκα πήχεις, τοῦ δὲ πλάτους ἓνα διμοῖρον, ὥστε γενέσθαι τὸν τριακοστόν τοῦ ὕψους πῆχυν δέκα μὲν τοῦ μήκους, ἑνὸς δὲ καὶ διμοῖρου τοῦ πλάτους. εἴτα μετὰ τοῦτο συντελεσθῆναι εἰς πῆχυν τὴν ἐπισυναγωγὴν. Εἰ δὲ τῷ βιαῖος εἶναι δόξη, ὁ πῆχυς τριακοστός ὢν, καὶ πρῶτος ὢν τοῦ ὕψους, προσεχέτω τῇ λέξει λεγούσῃ καὶ τριάκοντα πήχεων τὸ ὕψος αὐτῆς, ἐπισυνάγων ποιήσεις τὴν κιβωτόν, καὶ εἰς πῆχυν συντελέσεις αὐτήν. Οἱ μισοὶ γὰρ ἐμφαίνεσθαι



μετὰ τὸ, καὶ τριάκοντα πηχέων τὸ ὄψος, τὸν πρῶτον καὶ τριακόντον πῆχυν, διὰ τοῦ, καὶ εἰς πῆχυν συντελέσεις αὐτὴν ἀνωθεν ¹⁾).

Теперь послѣ молитвы Тому, который одинъ можетъ снять покрывало съ Ветхаго Завета, попытаемся открыть духовный смыслъ повѣствованія о величественномъ построеніи ковчега. Я думаю, что тотъ потопъ, который въ конецъ погубилъ тогдашній міръ, прообразовалъ собою имѣющій быть конецъ міра. Это и самъ Господь изрекъ, говоря: *якоже бысть во дни Ноевы, тако будетъ и во дни Сына человеческа: ядяху, пияху, женяхуся, до нею же дне вниде Ное въ ковчегъ: и прииде потопъ и погуби вся* (Лук. 17, 26. 27). Этими словами, очевидно, обозначается какъ бывшій потопъ, такъ и имѣющій быть конецъ міра. Какъ тогда сказано было опому Ною, чтобы онъ построилъ ковчегъ, и ввелъ въ него съ собою не только сыновъ и присныхъ своихъ, *et proximos suos*, но и разнородныхъ животныхъ: такъ и нашему Ною, Господу Іисусу Христу, который одинъ праведенъ и одинъ совершенъ, изречено Отцомъ Его, чтобы и Онъ соорудилъ себѣ ковчегъ изъ деревъ четвероугольныхъ, и далъ ему свои размѣры и небесныя тайнства. Это выражено и въ Псалмѣ словами: *проси отъ мене и дамъ ти языки достояніе твое, и одержаніе твое концы земли* (Псал. 2, 8). Итакъ Онъ соорудилъ ковчегъ и въ немъ устроилъ гнѣзда, то есть храмины для разнородныхъ существъ, о каковыхъ храминахъ и пророкъ (Исаія) говоритъ: *Идите, людие мои, внидите въ храмину вашу, затворите двери своя, укройтесь мало елико—елико, дондеже мимо идетъ гнѣвъ Господень* (Ис. 26, 20). Здѣсь люди, спасающіеся въ церкви, сравниваются съ тѣми людьми и существами, которые спаслись въ ковчегъ Ноя. Но такъ какъ не у всѣхъ одинаково достоинство, да не одинакова и степень вѣры, подобно тому, какъ въ Ноевомъ ковчегѣ не для всѣхъ животныхъ было одно помѣщеніе, а на-

¹⁾ Подлинникъ этотъ я нарочно помѣстилъ здѣсь, дабы знатоки еллинскаго языка могли повѣрить русскій переводъ мой.



ходились мѣста двукровныя внизу, и трехкровныя надъ ними, да и тѣ съ клѣтками: то и въ церкви—не всѣмъ одинъ и тотъ же почетъ, а каждый состоитъ въ своемъ чинѣ, хотя и всѣ содержать одну вѣру и омыты однимъ крещеніемъ. Тѣ, которые живутъ умомъ и вѣдѣніемъ, и способны не только управлять сами собою, но и другихъ учить, своею *малочисленностію* соотвѣтствуютъ тѣмъ *немногимъ*, которые спаслись съ Ноемъ, какъ родные и близкіе къ нему, такъ какъ и Господь Іисусъ Христосъ, сей истинный Ной нашъ, имѣетъ *немногихъ своихъ*, *немногихъ* сыновъ и ближнихъ, слушающихъ слово его и способныхъ умудряться. Да и изъ этихъ въ верху ковчега (на горнемъ мѣстѣ церкви) стоятъ лишь мужи, имѣющіе самый высшій степень (епископы). А мно жеству неразумныхъ животныхъ и даже звѣрей, находившихся въ нижнихъ мѣстахъ ковчега, соотвѣтствуютъ тѣ, которыхъ жестокости права не могла смягчить даже сладость вѣры. Гораздо выше этихъ стоятъ тѣ, которые хоть и мало что знаютъ, но за то богаты простотою и невинностію. По такимъ степенямъ мы дойдемъ и до самаго Ноя, котораго имя значитъ *успокоеніе*, или *праведникъ*, и который есть Іисусъ Христосъ. Ибо къ (потопному) Ною нейдетъ то, что сказалъ о немъ отецъ его Ламехъ: *сей упокоитъ насъ отъ дѣлъ нашихъ, и отъ печали рукъ нашихъ, и отъ земли, юже прокля Господь Богъ* (Быт. V, 29). Можетъ ли быть вѣрно, чтобы Ной успокоилъ Ламеха, или народъ, обитавшій тогда на землѣ, или отмѣнилъ проклетіе земли, которое наложилъ на нее Господь, когда напротивъ ощутителенъ былъ сильнѣйшій гнѣвъ Бога, Который, по Писанію, говорилъ: „и *не передумалъ Богъ, что сотворилъ человека на землю, и сказалъ Богъ: истреблю человека, котораго сотворилъ, съ лица земли*“ (Быт. VI, 6. 7). А если ты будешь имѣть въ виду Господа нашего Іисуса Христа, о которомъ сказано: „*Се ащецъ Божій, взявшаи грѣхи міра; и еще: Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, ставъ за насъ клятвою*“ (Галат. III, 13). И еще: *Пріидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи и азъ упокою вы...* и об-



рящите покой душамъ вашимъ: ты узнаешь, что Онъ есть Тотъ, Который далъ покой людямъ, и освободилъ землю отъ проклятiя, какимъ проклялъ ее Господь Богъ. Сему-то духовному Ною, успокоившему людей и взявшему на себя грѣхи міра, сказано: построй себѣ ковчегъ изъ деревъ четвероугольныхъ.

Теперь рассмотримъ: что это за деревья четвероугольныя. Четвероугольникъ (квадратъ) есть такой подставокъ, который, какъ ни поверни его, не нагибается ни на какую сторону, и стоитъ твердо и неизменно. Такія деревья выносятъ тяжесть животныхъ внутри, и волнъ извнѣ. Подъними я разумѣю учителей церкви, наставниковъ и ревнителей вѣры, которые и людей внутри церкви утѣшаютъ словомъ убѣжденiя и увлекательностію ученiя, и воюющимъ извнѣ, язычникамъ, или еретикамъ, и всѣмъ поднимающимъ вопросы, какъ волны, и споры какъ бури, противостоятъ силою слова и мудростію разума. А хочешь ли ты убѣдиться, что въ божественномъ писанiи разумѣются деревья духовныя? Прочтемъ, что написано въ пророчествѣ Іезекииля: „И бысть воединонадесятое лѣто, въ третiй мѣсяцъ во единъ день мѣсяца, бысть слово Господне ко мнѣ, глаголя: сыне человѣчъ, рцы фараону царю египетскому и множеству его: кому уподобилъ еси себе въ высотѣ твоей; се Ассуръ купарисъ въ Ливанѣ, добръ отраслями и высокъ величествомъ, и часть покровомъ, и средѣ облакъ бысть власть его (вершина его). Вода воспита Его, бездна вознесе Его, рѣки своя приведе окрестъ садовъ своихъ, и составы своя испусти во вся дрѣвеса полевая. Сего ради вознесся величество Его паче всѣхъ дрѣвесъ полевыхъ... И купариси не таковы въ рай Божiи, и сосны не подобны отраслямъ Его, и еліе не бысть подобно вѣтвямъ Его: всякое древо, еже въ рай Божiи не бысть подобно ему въ добротѣ Его и возревноваша Ему дрѣвеса райская сладости Божiя“ (Гл. XXXI, 1—10). Примѣчаешь: о какихъ деревьяхъ говоритъ пророкъ, и какъ описываетъ онъ кипарисъ Ливанскій, съ которымъ не могутъ сравниться всѣ деревья въ раю? Въ концѣ онъ прибавляетъ,

что райскія деревья *ревнуютъ ему*, а симъ то и доказываетъ, что деревья, находящіяся въ раю. надобно понимать въ смыслѣ духовномъ, такъ какъ онѣ *ревнуютъ* деревьямъ Диванскимъ. Кстати мимоходомъ скажемъ еще и вотъ что. Смотри: не въ такомъ ли смыслѣ надобно понимать и то, чтó написано въ иной книгѣ: *проклятъ отъ Бога всякъ чисай на древь* (Второзакон. XXI, 23), т. е. проклятъ человѣкъ, надѣющийся на человѣка. Ибо въ одномъ Богѣ должны мы вѣсѣть (жигъ). Но оставимъ сіе. Между тѣмъ ты узналъ: какія четвероугольныя деревья ставятся духовнымъ Ноемъ, какъ бы нѣкая стѣна и защита всѣмъ находящимся внутри (церкви) отъ волнъ приражающихся извнѣ. Эти деревья внутри и снаружи покрываются смолою. Ибо Зодчій церкви Христосъ не хочетъ, чтобы ты былъ таковъ, каковы тѣ, которые по наружности кажутся праведными, а внутри подобны гробамъ мертвецовъ: напротивъ Онъ желаетъ, чтобы ты и снаружи тѣломъ былъ святъ, и внутри сердцемъ чистъ, и отовсюду обезопасенъ и защищенъ силою чистоты и невинности, т. е. внутри и извнѣ покрытъ непроницаемою мастію.

Послѣ сего упоминается о длинѣ, ширинѣ и высотѣ ковчега, и назначаются имъ числа, соотвѣтствующія великимъ таинственностямъ. Но прежде, нежели разсудимъ мы объ этихъ числахъ, посмотримъ: о какой говорится длинѣ, ширинѣ и высотѣ. Апостолъ, въ одномъ мѣстѣ разглагольствуя о таинствѣ креста, говоритъ такъ: *да возмозетъ разумѣти. чтѣ широта и долота и глубина и высота* (Ефес. III, 18). Глубина и высота одно и тоже, ибо высота есть протяженіе отъ низу къ верху, а глубина отъ верху къ низу. Слѣдовательно Духъ Божій и чрезъ Моисея и чрезъ Павла возвѣщаетъ однѣ и тѣже великія таинственности. Павелъ, проповѣдуя таинство сошествія Христа, назвалъ оное глубиною, такъ какъ Христосъ сошелъ съ горняго въ дольнее. А Моисей, предобразуя возстановленіе посредствомъ Христа тѣхъ людей, которые отъ мірской пагубы, какъ отъ



смерти потопной, поднимаются съ низу къ верху, къ небу, въ измѣреніи ковчега выставилъ не глубину, а высоту, такъ какъ совершается возвышеніе отъ земнаго и низкаго къ небесному и превосходному. Полагаются числа, триста лактей длины, пятьдесятъ ширины, тридцать высоты. Трехсотенная длина означаетъ долготу жизни, то есть, благодатное безсмертіе, пріемлемое отъ Отца чрезъ Сына и святаго Духа. Пятидесятная ширина напоминаетъ отпущеніе грѣховъ; ибо по закону (Моисееву) въ пятидесятый годъ было отпущеніе, такъ что утратившій свое имѣніе тогда получалъ оное обратно, сдѣлавшійся добровольно рабомъ освобождался, должникъ получалъ отсрочку долга, изгнанникъ возвращался въ отечество; а духовный Ной Христосъ пятидесятымъ числомъ отпущенія грѣховъ придалъ широту ковчегу своему, т. е. церкви своей. Ибо, если бы Онъ не преподавалъ вѣрующимъ сего отпущенія, широта церкви Его не распространилась бы по всей землѣ. Тридцатое число высоты означаетъ тоже самое таинство, какое означается числомъ триста. Вывершеніе же ковчега мѣрою въ одинъ локоть внушаетъ, что *единъ* есть Богъ, изъ котораго все (1 Коринѣ. VIII, 6) и единъ Господь, и едина вѣра церкви, едино крещеніе, едино тѣло и единъ Духъ (Ефес. IV, 4. 5), и все спѣшитъ къ единому концу совершенства божественнаго. Но и ты, слышащій все это, если удосужишься чигать св. Писаніе, найдешь въ немъ множество великихъ дѣяній съ числами, тридцатымъ, пятидесятымъ и трехсотымъ. Тридцатилѣтній Іосифъ выводится изъ темницы, и получаетъ начальство надъ всѣмъ Египтомъ, дабы погибель отъ неминуемаго голода предотвратить запасомъ хлѣба. Тридцатилѣтній Іисусъ крестится и видитъ разверстое небо и Духа Божія, сходящаго на него въ видѣ голубя: тогда въ первый разъ открылось и таинство Троицы. И многое, симъ подобное, найдешь. Но усмотришь и пятидесятый день праздничный, въ который освящались новые плоды (Второз. XVI, 9), и изъ добычъ, взятыхъ у Мадіамъ



лянъ,—пятидесятую часть, отдѣленную Господу (Числ. XXXI. 30) Съ стремя стами Авраамъ побѣдилъ Содомлянъ. Съ тремя стами, локавшими воду языкомъ, Гедеонъ поразилъ Мадіамлянъ. Дверь въ ковчегъ устроена была не спереди и не въ верху, а съ боку въ сторону; симъ напоминаетъ слово пророка: *аще пойдете ко мнѣ страною* (бокомъ), *и азъ пойду съ вами въ ярости страною* (Левит. XXVI, 27. 28). Послѣ сего взглянемъ и на нижніе двукровы и на верхніе трикровы,—не напоминаютъ ли они слова Апостола: *о имени Иисуса всяко колѣно преклонится, небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ* (Филипп. II, 10). Да, въ ковчегъ самыя нижніе кровы означали тѣхъ *преисподнихъ*, о которыхъ говоритъ апостолъ, а повыше кровы соотвѣтствовали *земнымъ*, трикровы же *небеснымъ*, среди которыхъ находятся свѣтыя, могущіе, по апостолу, восходить на третье небо.—Гизда же, или клѣти, которыхъ много было въ ковчегъ, напоминали многія обители Отца небеснаго. Что касается животныхъ и звѣрей и прочихъ различныхъ существъ; то они прообразовали царство Христово, въ которомъ, по пророченію Исаи, *пастися будутъ вкунь волкъ со овцею, и рысь почіетъ съ козлицею, и телець и юнецъ вкунь пастися будутъ, и отроча младо* (безъ сомнѣнія такое, о какомъ говорилъ Спаситель, *аще не будете яко дѣти, не внидите въ царствіе Божіе*) *на пещеры аспидовъ и на ложа исцадїй аспидскихъ руку возложитъ* (Ис. XI, 6—8); или означали тѣхъ четвероногихъ земли, и звѣрей и гадовъ, и птицъ небесныхъ, которыхъ видѣлъ Петръ въ спущенной къ нему съ неба плащаницѣ съ четырьмя концами, означавшими четыре евангелія (Дѣян. X, 11. 12).

Такъ какъ ковчегъ, который мы стараемся выставить, былъ построенъ по велѣнію Бога не только двукровный, но и трехкровный; то и мы къ двумъ предшествовавшимъ разсужденіямъ нашимъ присоединимъ третіе. Первое изъ нихъ было историческое, положенное какъ основаніе ковчежное, второе мистическое, высшее, а третье, если будетъ возможно, нравственное. Ежели кто, при умноженіи грѣховъ



и наводненіи пороковъ, покидаетъ все зыблющееся, переходящее и исчезающее, и слушаетъ слово Божіе и уроки небесныя; тотъ внутри сердца своего строить ковчегъ спасенія и. такъ сказать, помѣщаетъ въ себѣ библіотеку слова божественнаго, и вѣру, надежду и любовь, какъ длину, ширину и высоту: вѣроу въ Троицу распространяетъ долготу жизни и безсмертіе, любовію пріобрѣтаетъ широту снисхожденія и благоволенія, высокою надеждою направляетъ себя къ небу. Ибо, ходя по землѣ, душою живетъ въ небѣ. А всѣ дѣянія свои объединяетъ, не увлекаясь легкомысліемъ и разнообразіемъ помысловъ. Но оную библіотеку составляетъ не изъ кривыхъ и нестроганныхъ деревьевъ, а изъ четвероугольныхъ и правильно обтесанныхъ, т. е. изъ книгъ пророческихъ и апостольскихъ, а не свѣтскихъ. Ибо одни пророки и апостолы, испытавше разными искушеніями, и отсѣкшіе и отринувшіе всѣ пороки, даютъ жизнь четырехстороннюю (quadratam) и со всѣхъ сторонъ округленную. Правда, и свѣтскихъ книгъ сочинителей можно называть деревьями высокими и тѣнистыми, потому что и они говорятъ о предметахъ высокихъ и говорятъ краснорѣчиво, цвѣтисто; но такъ какъ они не исполняли того, о чемъ говорили, то и не могутъ быть называемы деревьями четырехсторонними, потому что въ нихъ нѣтъ жизни и дѣйственаго слова. Ты же, строя себѣ ковчегъ и собирая библіотеку, составь ее изъ рѣчей пророковъ и апостоловъ и даже тѣхъ, которые слѣдовали по правымъ стезямъ вѣры ихъ, составь двукровную и трикровную; изъ нея узнай повѣствованія историческія и великую таинственность, которая дѣйствуется во Христѣ и въ церкви. Тутъ учишь исправлять нравы, отсѣкать пороки, очищать душу, и освобождать ее изъ оковъ плѣна, помѣщая въ ней гнѣзда разныхъ добродѣтелей и совершенствъ. Внутри и снаружи осмоли ее,нося въ сердцѣ вѣру, устами исповѣдуя ее, внутри имѣя знаніе, а внѣ—дѣла, внутри будучи чистъ, а внѣ цѣломудренъ тѣломъ. Въ сей ковчегъ, или въ хранилище божественныхъ

книгъ, или въ вѣрную душу, введи и животныхъ всякаго рода, не только чистыхъ, но и нечистыхъ. Подъ чистыми животными разумѣются припоминанія, изученіе, уразумѣніе, испытаніе и обсужденіе того, что мы читаемъ. А о нечистыхъ парныхъ животныхъ говорить трудно. Впрочемъ, сколько доставеть у насъ силъ для устраненія сей трудности. скажемъ, что похотѣніе и гнѣвъ, прирожденные всякой душѣ, называются нечистыми, когда увлекаютъ человека къ грѣху; а когда похоть способствуетъ рожденію потомства, гнѣвъ же—исправленію и благочинію, тогда оба признаются необходимыми и охранительными. Итакъ назидательно даже и то, что не доставляетъ нравоученія. и служить предметомъ разсужденія умственного. Дѣйствительно, если кто на досугъ можетъ освоиться съ божественнымъ Писаніемъ и въ немъ сочетавать духовное съ духовнымъ, тотъ, какъ сдается, найдетъ въ настоящемъ Чтеніи глубокія и сокровенныя тайны, кои мы теперь оставляемъ не раскрытыми по краткости времени и по причинѣ утомленія слушателей. Впрочемъ будемъ умолять милость всемогущаго Бога, да содѣлаетъ Онъ насъ не только слушателями, но и исполнителями слова его (Іаков. 1, 22), и наведетъ на души наши потопъ воды своей, и истребитъ въ насъ все, что по предвѣдѣнію его должно быть истреблено, и оживитъ все, что по суду его должно быть оживлено посредствомъ Христа Господа нашего и Духа святаго. Ему слава во вѣки вѣковъ. Аминь“.

И въ этой бесѣдѣ слышенъ Оригенъ, знатокъ священнаго Писанія, любящій толковать каждое изреченіе его, и толковать буквально, иносказательно и нравственно. Удивила меня память его подбавшая священныя тексты, маломальски соприкосновенныя по буквѣ; удивила меня и искусственность его, съ какою онъ рядомъ поставилъ ковчегъ и библіотеку, память, разсудокъ, изслѣдованія и чистыхъ животныхъ, похоть, гнѣвъ и нечистыхъ звѣрей, существа небесныя, земныя, преисподнія и кровы ковчега верхнія, среднія и нижнія. Воображаю, что такіе приемы, собесѣдованія достаточно занимали вниманіе слушателей, мало знав-



шихъ св. Писаніе и не умѣвшихъ понимать и толковать оное такъ, какъ понималъ и толковалъ Оригенъ. Что касается до меня, то я, признаюсь, увлекся сообщеннымъ отъ него еврейскимъ преданіемъ о длинѣ, ширинѣ и высотѣ Ноева ковчега. Это преданіе есть новость, пріятная, быть можетъ и не мнѣ одному. По этому преданію длина пирамидальнаго ковчега Ноева, если локоть мы будемъ считать въ три четверти нашего аршина, была въ 67,500 аршинъ или 45 верстъ, ширина въ 1875 аршинъ, или съ версту съ добавкомъ къ ней 375 аршинъ, а высота въ 675 аршинъ, или 225 сажень. Вотъ корабль, такъ корабль! Что предъ нимъ англійскій левіаѳанъ? Крохотка. Приходится полагать, что Ной строилъ такой громадный ковчегъ на берегу моря, и строилъ изъ такихъ деревьевъ, каковы *Камедныя деревья* (*Eucalyptus globulus*) въ Австраліи, коихъ вышина измѣряется 400 футами, или 57 саженьми, а толщина—96 ю футами, или 13 саженьми и 5 футами. Такихъ деревьевъ, издающихъ смолистый запахъ, онъ укладывалъ 394, съ добавкомъ 42 саженныхъ брусевъ, на протяженіи 45 верстъ. Немного. Но сколько требовалось плотниковъ, пилющиковъ, столяровъ, кузнецовъ и другихъ рабочихъ, сколько машинъ и инструментовъ, для сооруженія такой громады! Пусть другіе вычислять все это. А я охочусь высказать свое мнѣніе, что Ной, какъ видно, былъ весьма богатъ и властенъ. Покупалъ ли онъ Камедныя деревья на свои деньги, или рубилъ ихъ въ заповѣдныхъ владетельскихъ рощахъ своихъ: это не важно для меня. А важно и занимательно размѣщеніе семейства Ноева, животныхъ и птицъ, корма для нихъ и помета. Выкая въ это размѣщеніе, понимаешь, что ковчегъ длиною въ 300 локтей не могъ вмѣстить и малой доли всего того, что надлежало помѣстить въ немъ, а на протяженіи 90,000 лактей могъ содержать въ себѣ великое множество всего жившаго тогда на землѣ съ достаточными запасами пищи. Но откуда двинулось, гдѣ плыло, и куда пристало это изумительное сѹдно? Объ этомъ неумѣстно говорить въ исторіи проповѣдничества. А ежели неумѣстно, то

Technical drawing of a ship's hull cross-section. The drawing shows the internal structure of the hull, including the keel, ribs, and plating. Various parts are labeled in Russian:

- 1815 аршинъ** (1815 arshins) - Dimension of the upper part of the hull.
- 6150 аршинъ** (6150 arshins) - Dimension of the upper part of the hull.
- 22,5 саж.** (22.5 sazhen) - Dimension of the upper part of the hull.
- 615** - Dimension of the upper part of the hull.
- Пойска и стоваль** (Poiska i stoval) - Label for the upper part of the hull.
- Плечи** (Plечи) - Label for the upper part of the hull.
- Железные** (Железные) - Label for the upper part of the hull.
- Железные** (Железные) - Label for the upper part of the hull.
- Земель, другие** (Земель, другие) - Label for the upper part of the hull.
- Земель** (Земель) - Label for the upper part of the hull.
- Плечи** (Плечи) - Label for the upper part of the hull.

Below the drawing, there is a calculation:

61,500 аршинъ, или 45 сажень = 394 сажень, или 27 сажень
или 22,5 сажень.

Подготовлено Киевской Духовной Академией и Семинарией, <http://kdais.kiev.ua>



5. ЕВСЕВІЙ Намфилъ, современникъ Константина великаго, скончавшійся въ 340 году. Онъ написалъ похвальное Слово названному государю по случаю празднованія тридцатилѣтія царствованія его, и произнесъ въ царскомъ дворцѣ, въ 335 году. Ему усвоится такъ же нѣсколько краткихъ Словъ на разные случаи о разныхъ предметахъ, и нѣсколько бесѣдъ, изъясняющихъ нѣкоторыя мѣста св. Писанія. Не изрекаю своего сужденія о проповѣдничествѣ сего палестино-кесарійскаго епископа потому, что мало знакомъ съ нимъ, да и другимъ предоставляю разглагольствовать о проповѣдникахъ *древнихъ*, рѣшившись знакомить читателей наипаче съ проповѣдниками *средневѣковыми и новыми*, которыхъ едвали кто у насъ знаетъ такъ, какъ знаю ихъ я, долго жившій и трудившійся на Востоцѣ.

6. Въ числѣ древнихъ проповѣдниковъ іерусалимскихъ весьма видное мѣсто занималъ св. КИРИЛЛЪ епископъ св. града, въ которомъ находится голгофа и гробъ Господень. Онъ родился, получилъ воспитаніе и образованіе въ нѣдрахъ церкви іерусалимской, велъ жизнь подвижническую, и съ 346 года по 349-й былъ пресвитеромъ въ Іерусалимѣ, и въ этомъ санѣ говорилъ тамъ поученія готовящимся къ крещенію и вовокрещеннымъ. Въ 350 году кесарійскій митрополитъ Акакій посвятилъ его въ санъ архіерейскій на мѣсто почившаго о Господѣ іерусалимскаго епископа Максима. Блаженная и мирная кончина его послѣдовала въ 386 году.

Извѣстны поученія сего Кирилла какъ то, *Оласительныя* готовящимся къ крещенію, числомъ 18 и *Тайноводственныя* новокрещеннымъ, всѣхъ 5, а такъ же бесѣды *въ день Срѣтскія Господня*, *о претвореніи воды въ вино*, и *въ недѣлю разслабленнаго*. Разборъ ихъ и сужденіе о проповѣдническомъ дарованіи Кирилла помѣщены въ сочиненіи преосвященнаго Филарета архіепископа черниговскаго подъ заглавіемъ: Историческое ученіе объ отцахъ церкви, Т. II С. Петербургъ. 1859 г. стр 89—98. Читайте тутъ что вамъ нужно, а лучше возьмите въ руки подлинникъ. Я же спѣшу указать вамъ

слѣдующихъ за св. Кирилломъ проповѣдниковъ іерусалимскихъ.

7. ИСИХІЙ пресвитеръ іерусалимскій, уроженецъ св. града, и въ молодымъ лѣтахъ ученикъ св. Григорія Богослова, посвященный въ санъ пресвитерскій въ 412 году и съ сего времени проповѣдывавшій въ Іерусалимѣ, скончавшійся же въ 432 году, написалъ нѣсколько Словъ. Изъ нихъ извѣсны 12: 1) о Рождествѣ Христовомъ, 2 и 3) о Благовѣщеніи, 4) о пастыряхъ Вифлеемскихъ, 5) о Срѣтеніи Господнемъ, 6) о воскресеніи, 7) объ апостолахъ Андреѣ, 8) объ апостолахъ Петрѣ и Павлѣ, 9) о четверодневномъ Лазарѣ, 10) о мученикѣ Прокопѣ, 11) о зачатіи Предтечи и 12) о Богоотцѣ Давидѣ. Одно изъ этихъ Словъ онъ начинаетъ такъ: „Память о праведникахъ должна быть священна, и каждый праздникъ въ честь ихъ есть праздникъ священный. Ибо всѣ они мужественно подвизались за вѣру; всѣ, по мѣновенію Божію, подвергались опасностямъ, дабы получить вѣнцы небесныя. Но праздникъ, который совершается нынѣ, выше всякой похвалы: это есть торжество Дѣвы, которая такъ превосходитъ всѣхъ, что приняла въ себя Бога-Слово. Прежде всего архангелъ Гавріилъ первый возвѣстилъ: *радуйся бимодатная, Господь съ тобою*“...

Знаменитый патріархъ Фотій передалъ слѣдующія очень важныя слова св. Исихія изъ проповѣди его объ Іаковѣ братѣ Господнемъ: „Какъ восхваляю раба и брата Христова, архистратига новаго Іерусалима, вождя іереевъ, ексарха апостоловъ, первоверховнаго между этими главами, сіяющаго среди свѣтильниковъ, блистающаго между звѣздами? Петръ предлагаетъ, Іаковъ законополагаетъ, и немногими словами своими заканчиваетъ важное изслѣдованіе“. (Смотри Истор. ученіе объ отц. церкви Филарета. Т. III. ст. 55, 57 и дал. *Classicorum auctorum Vaticanis codicibus editorum*. Т. X. Romae, 1838. Тутъ напечатано Слово Исихія на Срѣтеніе Господне: Ἦ μὲν ἐορτῇ λέγεται χαθαρσίῳν, ἣ οὐκ ἂν τις ἀμάρται, ἐορτῶν εἰπὼν ἐορτήν...).

8. ХРИСИПЪ, пресвитерь іерусалимскій, сочинилъ похвальное слово святому великомученику Θεодору. Я читалъ это Слово въ рукописи на пергаментѣ Х вѣка, содержащей февральскую минею, а хранящейся въ библіотекѣ святогробскаго монастыря. Вотъ начало его: Μάρτορος ἐν τοῖς μάρτυσιν ὑπερλάμποντος εὐφημίαν εἰς τὸ παρόν प्रतिθεῖς ὑμῖν, ὡ πατέρες καὶ ἀδελφοί... ἐγὼ προσφέρω τὰ ρήματα, ὑμεῖς τὴν διὰ τῶν πραγμάτων εὐγνωμοσύνην καὶ τιμήν...'). Хрисиппъ исчислилъ 12 чудесъ св. Θεодора, и потомъ сказалъ: „столько было сыновъ у Іакова, столько камней на одеждѣ Аарона, столько пророковъ, изложившихъ намъ меньшія пророчества“. Но когда жилъ сей проповѣдникъ? Спустя долгое время послѣ мученія св. Θεодора, пострадавшаго въ царствованіе Максимина въ началѣ четвертаго вѣка. Ибо во дни Хрисиппа, какъ видно изъ его Слова, юноша, чудесно избавленный отъ рабства св. Θεодоромъ, уже прославленнымъ въ небѣ, былъ весьма старъ, γυν δὲ σφόδρα πρεσβύτης τὴν ἡλικίαν. Эта частности, вспомянутая проповѣдникомъ, внушаетъ, что онъ жилъ въ пятомъ вѣкѣ. Притомъ въ заключеніи его похвальнаго Слова перечислены святые мѣста, Виѳлеемъ, Голгоѳа, теремъ воскресенія Христова, гора Елеонская и горница Сіонская, а о погребальномъ вертепѣ Богоматери въ Геѳсиманіи нѣтъ и намека; значить: Хрисиппъ говорилъ оное Слово до открытія сего вертепа, отысканнаго іерусалимскимъ патриархомъ Іувеналіемъ *вскорѣ послѣ* 451 года, и чуть ли не тогда говорилъ, когда нѣкто Θεодосій, по окончаніи Халкидонскаго Собора (451 г.), убѣждалъ въ Палестину и возмущилъ эту область. Ибо на причиненныя имъ смуты наемкнулъ Хрисиппъ слѣдующими словами въ своемъ молитвенномъ обращеніи къ св. Θεодору: „побори и на насъ возставшее искушеніе..., противустанъ навѣтамъ на насъ лукаваго, который осаждаеть насъ многими, многими, соблазнами: *καταπολέμησον τὸν*

1) Выписки изъ этого Слова помѣщены въ моемъ каталогѣ святогробскихъ рукописей.

διὰ πολλῶν καὶ ἡμῖν ἐπιστρατεύονται πειρασμόν... πρὸς τὰς τοῦ πονηροῦ καθ' ἡμῶν ἐπινοίας ἀντιπαράταξι. πολλοῖς γὰρ ἡμᾶς, πολλοῖς πολιορκεῖ σκανδάλους.

9. ТИМОΘЕЙ, пресвитеръ іерусалимскій, написалъ похвальное Слово св. Симеону Богопріимцу изъ текста: *нынѣ отпущаеши раба твоего*. Привожу начало сего Слова: Μόνος ἐν ἀνθρώποις τέλειος ἄνθρωπος, ὁ τῆς δικαιοσύνης περὶ πολλοῦ τιθέμενος κτῆμα—*Между людьми только тотъ совершенъ, кто больше всего заботится о приобритеніи праведности*. Перечисливъ многихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ, Тимофей спрашивалъ: „кто послѣдній праведникъ? и отвѣчалъ: это Симеонъ, нынѣ упомянутый въ евангеліи Луки. Онъ—первый и послѣдній: послѣдній — подзаконный, первый — благодатный, іудей жертвоприносящій, христіанинъ благодарящій, законникъ читающій, ангелъ знающій¹⁾». Длинно это Слово, найденное мною въ февральской минеѣ X вѣка, хранящейся въ святогробской библіотекѣ. Нѣтъ въ немъ викакого точнаго указанія на время жизни сочинителя его, кромѣ слѣдующаго изреченія, — *тайная вечера хранитъ царство*. Это изреченіе внушаетъ, что Тимофей жилъ и проповѣдывалъ въ Іерусалимѣ еще тогда, когда святой градъ сей былъ подъ властію царства греческаго, слѣдовательно ранѣе 637 года (Это Слово Тимофея напечатано въ X томѣ *Classicum auctorum, e codicibus Vaticanis editorum*).

10. МОДЕСТЪ, патріархъ іерусалимскій, видѣвшій страшное и губительное нашествіе персовъ на Іерусалимъ въ 614 году, былъ церковный витія. Знаменитый и многоученый Фотій читалъ *похвальное слово ея Богоматери*, говоренное въ день успенія ея. (*Bibliothec. cod. 285*). Вотъ начало его: „Я не знаю: почему прежде никто не излагалъ повѣствованія о досточтимомъ успеніи Богоматери. А между тѣмъ въ день успенія ея многіе любознательные и благо-

¹⁾ Игру словъ въ подлинникѣ, Ἰουδαῖος τὴν θρησκείαν. Χριστιανὸς τὴν εὐχαρίστην, νομικὸς τὴ ἀναγνώσει, ἄγγελος τὴ γνῶσει, я выразилъ въ переводѣ своемъ.

вѣрные люди сильно желаютъ узнать что нибудь объ этомъ событіи⁴. Послѣ сего начала Модестъ подробно повѣствовалъ о успеніи Богоматери, и кстати уяснялъ тайны пресвятой Троицы и вочеловѣченія Бога Слова, и изливалъ чувство благоговѣнія къ царицѣ небесной не только отъ своего лица, но и отъ лица всей православной церкви.— Тотъ же Фотій читалъ еще два Слова Модеста, *о срътеніи Господнемъ и о женахъ мироносицахъ*. Изъ послѣдняго Слова имъ выписаны замѣчательныя свѣдѣнія о св. Маріи Магдалинѣ.— „Магдалина была дѣвица столь чистая, что мучителямъ ея казалась прозрачнымъ стекломъ. Она послѣ успенія Богоматери отправились въ Ефесъ къ возлюбленному Господомъ ученику, и тамъ была замучена, потому что не хотѣла разлучиться съ дѣвственникомъ и евангелистомъ Іоанномъ⁴). Какъ начальныи апостолъ за твердую вѣру его во Христа названъ былъ Петромъ, что значитъ *камень*; такъ и ее, начальную ученицу, за чистоту и любовь ея Спаситель назвалъ Марією по имени Матери своей. Какъ за Господомъ слѣдовалъ ликъ учениковъ: такъ за Матерію его слѣдовалъ ликъ ученицъ... Нѣкогда удивились ученики тому, что Онъ бесѣдовалъ съ женою (Іоанн. 4, 20), значитъ, Онъ не сближался съ женщинами; но когда Матерь его совершала евангельское путешествіе съ Нимъ, онѣ слѣдовали за нею, и служили общему Владыкѣ и ученикамъ Его имуществомъ своимъ“ (Photii Biblioth. Codex. 275).

11. СОФРОНІЙ, патріархъ іерусалимскій (634—641 г.), нравственное ученіе излагалъ въ Словахъ *о крестѣ* (два Слова), *о рождествѣ Христовомъ*, *о срътеніи Господнемъ*, *о благовѣщеніи*, *о Іоаннѣ Крестителѣ*, *Іоаннѣ Богословѣ*, *Петрѣ и Павлѣ*, *и о мученикахъ Амморейскихъ*. Во второмъ Словѣ о крестѣ говорилъ онъ, что постъ и крестъ суть спасительныя врачевства отъ нравственныхъ болѣзней нашихъ, и

⁴) Итакъ вогъ казая Марія пребывала въ Ефесѣ у Іоанна, Магдалина, а не Пресвятая Дѣва Марія. Пусть это знаютъ Аеоицы, баснословающіе, что Богоматерь изъ Ефеса приходила на ихъ гору.

что въ срединѣ великаго поста обыкновенно чествуется животворящее древо креста. Въ Словѣ о срътеніи Господнемъ, послѣ перечисленія мѣстъ, ознаменованныхъ событіями изъ жизни Спасителя, описывалъ срътеніе Младенца Іисуса въ храмѣ, и указалъ добродѣтели, коими должны украшаться встрѣчающіе Господа. Въ Словѣ объ Іоаннѣ Крестителѣ извѣстествовалъ житіе, ученіе и дѣянія Предтечи, и въ концѣ сказалъ: „желалъ бы я еще продолжить слово о тебѣ, но удерживаютъ меня и немощь человѣческая и наступленіе часа литургіи.“ (Истор. ученіе объ отд. церкви Филар. Т. III. Specilegium Romanum. Т. IV. Romae. 1840. Въ библіотекѣ Сивайскаго подворья въ Каирѣ я читалъ Слово Софронія о Маріи Египетской въ рукописи 1242 года).

12. АНАСТАСІЙ Синаитъ, пресвитеръ и игуменъ монастыря Синайскаго (всегда зависѣвшаго отъ патріарха іерусалимскаго), скончавшійся въ глубокой старости въ 686 году, пока былъ живъ, путешествовалъ по Египту, Аравіи и Сиріи съ тою цѣлію, чтобы обличать и обращать къ истинѣ еретиковъ акефаловъ и еutihianъ. Кромѣ этой миссіонерской проповѣди онъ занимался сочиненіемъ церковныхъ словъ. Извѣстно, что изъ Слова ево въ недѣлю Троицы Іоаннъ Дамаскинъ въ своемъ третьемъ Словѣ о св. иконахъ приводилъ слѣдующее сказаніе: „Видѣвшіе Христа во плоти принимали его за пророка: а мы хоть и не видѣли его тѣлесными очами, но еще отъ молодыхъ ногтей, еще тогда, когда были дѣтьми и отроками, познали въ немъ Бога, научились исповѣдывать его Владыкою вселенной, Творцомъ вѣковъ, сіяніемъ славы Отца. Святое же евангеліе его слушаемъ съ такою вѣрою, какъ бы видимъ самаго Христа. А когда на иконѣ видимъ только изображеніе божественнаго подобія его, какъ самаго его, призирающаго на насъ съ неба, тогда почитаемъ его, поклоняемся ему и припадаемъ къ нему“. Два слова Анастасія Синаита, о *успомихъ въ Господь* и о *предѣлахъ жизни*, съ увѣщаніями по-

минать усопшихъ, изданы кардиналомъ Майомъ въ veter. script. vol. I. Въ библіотекѣ Аеонофкловейской обители я видѣлъ *успѣшительныя слова* сего преподобнаго Синаита, Ἀνασταῖου Σιναιτου λόγος παραυτιχοῖ и въ книгохранилищѣ синайскаго монастыря творенія его, переведенныя по арабски.

13. Преподобный ІОАННЪ ДАМАСКИНЪ († 778 г.), какъ пресвитеръ и церковный витія, говорилъ проповѣди. Ихъ много ¹⁾. Но изъ многихъ я читалъ только слѣдующія:

— Въ день успенія Богородицы въ библіотекѣ Аеоноесфигменской.

— Объ усопшихъ въ вѣрѣ, περί τῶν ἐν πίστει ἡχοῦντων, въ книгохранилищѣ Аеонокутлумушскомъ. Это Слово едва ли можетъ быть усвоено *мобомудренному* Дамаскину, потому что помѣщенныя въ немъ повѣсти о язычницѣ Фалконилѣ, освобожденной изъ ада молитвою св. мученицы Екклы, и о римскомъ императорѣ Траянѣ, спасенномъ отъ вѣчнаго мученія молитвой св. Григорія Двоеслова, походятъ на басни.

— Шестодневъ, или бесѣды о шести дняхъ творенія міра въ маломъ Панөөктѣ 1514 года въ библіотекѣ монастыря Аеоноиверскаго.

— Слово объ изсохшей смоковницѣ въ Аеонокутлумушской рукописи XIV вѣка, содержащей избранныя слова Златоустаго, Ефрема Сирина, Нектарія патриарха константинопольскаго, Іосифа Солунскаго, и проч.

— Слово въ день Благовѣщенія въ Есфигменской рукописи 1417 года. Это—не проповѣдь, а акаѳистъ Богоматери. Однако послушаемъ Дамаскина.

„Нынѣ царственный и преславный праздникъ царицы возсіялъ паче златозарныхъ лучей солнца. Нынѣ соборная

¹⁾ Леквіенъ издалъ 13 словъ и бесѣды Дамаскина, и между ними похвалныя слова Златоусту и св. Варварѣ. Въ Христіанскомъ Чтеніи напечатаны 7 словъ его въ годы 1828, 1835—1837, 1840, 1841. Въ рукописи синодальной библіотеки содержатся три слова въ день успенія Богоматери. Mathaei notitia codic. 63, 101. 270. Въ москов. музеѣ Румянцева есть три слова на Рождество Благовѣщеніе и Успеніе.



и апостольская церковь украшается, какъ невѣста, вельми радующаяся. Нынѣ любосозерцатели, торжествуя праздниковъ праздникъ, собираются отъсюду. Нынѣ да возвеселятся небо, земля, преисподняя и всѣ созданія въ нихъ. Нынѣ да восхвалится Всехвальная всехвальными хвалами. Нынѣ да возвеличится боговозвеличенная и богоизбранная Дѣва. Нынѣ да восхвалится поистинѣ многоименная и многими очами зримая и превышая надъ всею тварію. Нынѣ да ублажится боголюбезный и боговмѣстительный и міромъ досточтимый ківоть Божій. Днесъ радость и веселіе во всей вселенной. Днесъ да восклицаютъ сонмы празднующихъ. Днесъ да призываютъ всѣ народы, съ Давидомъ преславная глаголя произшедшей отъ него Царицѣ: *преславная глаголашася о тебѣ, граде Боя царя великаго*. Днесъ да раскроется богоначертанная книга пророковъ, и да изрекуются прорицанія объ откровицѣ и присводѣвъ Маріи. Днесъ всѣ города іудейскіе Давидски да возвеселятся ради ея, какъ одушевленнаго града. Днесъ Гавріилъ, какъ хороначальникъ всепразднственнаго торжества да призываетъ свыше Благодатной: радуйся благодатная! Господь съ тобою. Днесъ и мы, бранные, сей великославной и свѣтоносной Матерѣ Господа и Бога Спаса нашего Іисуса Христа, возглаголемъ радостнотворныя обрадованія, радостно взывая:

Радуйся благодатная: Господь съ тобою. Благословенна ты въ женахъ и благословенъ плодъ чрева твоего.

Радуйся благодатная, изъ всѣхъ родовъ и племенъ и языковъ и народовъ избранная.

Радуйся благодатная, прежде вѣковъ предопредѣленная Создателемъ и Творцомъ вѣковъ.

Радуйся ветхаго и новаго завета срѣщеніе.

Радуйся многоцвѣтущій цвѣтъ богоносныхъ отцовъ и патріарховъ⁴.

И какъ далѣе до конца. Этотъ акаѳистъ очень длиненъ. Читая его, сознаешь, что и въ правду Дамаскинъ называлъ Марію *многоименною*.



А я справедливо скажу о самомъ Дамаскинѣ, что проповѣди его цвѣтisty, но не глубокомысленны. Онъ былъ поэтъ, а не витія.

14. МИХАИЛЪ, пресвитеръ и синкеллъ іерусалимскаго патріарха Ѳомы съ 802 года, увѣщававшій еретиковъ павликіанъ въ Арменіи, и лично умолявшій греческаго царя Льва Армянина удержаться отъ гоненій на православіе, исповѣдникъ и страдалецъ за вѣру, скончавшійся, вѣроятно, въ 845 году 18 декабря, написалъ похвальные Слова, *архамеламъ и ангеламъ, и св. Діонисію Ареопагиту*. Первое слово его издано Комбефизіемъ погречески съ переводомъ латинскимъ въ Парижѣ въ 1640 году, а второе погречески же и по латинѣ—Кордеріемъ въ Венеціи въ 1755 году. То я не читалъ, а это читалъ, и начало его помѣстилъ въ своемъ сочиненіи о Діонисіи Ареопагитѣ. Вотъ оно.

„Надлежало бы имѣть небесный и божественный языкъ, подобный тѣмъ ниспосланнымъ отъ Бога огненнымъ языкамъ, которые удѣлены были самовидцамъ и служителямъ Слова, и ангельскій голосъ надлежало бы имѣть желающему восхвалить Діонисія, Богоявителя, который глаголае о Божествѣ, все видящемъ и все содержащемъ совершенною благодію своею, достопоклоняемомъ въ Троицѣ пресущественной и пребожественной и преблагой, который богословски истолковалъ имена божескія и неизреченныя таинства Божіи, который проявилъ и восхвалялъ іерархію небесныхъ, умныхъ воинствъ, и уяснилъ іерархію церковную, и которому законоположительный Павелъ передалъ тайны, слышанныя имъ на третьемъ небѣ“...

По смерти Михаила синкелла, въ теченіе четырехъ сотъ лѣтъ безъ девяти, въ Іерусалимѣ не было такихъ мѣстныхъ проповѣдниковъ, которыхъ память и поученія сохранила бы исторія церкви, потому что святыи градъ тогда попирали магометане и крестоносцы. Однако проповѣди и поученія въ то время слышались въ Палестинскихъ хра-

махъ Божіихъ, и слышались на арабскомъ языкѣ. Въ библіотекѣ Синайскаго монастыря я видѣлъ—

— 66 Словъ Златоустаго, переведенныя по арабски Абдаллою Иби-Фаделемъ, и помѣщенныя въ рукописи 1223 года;

— Златоустаго же толкованія ветхаго завіта въ рукописи 1278 года;

— Его же толкованія евангелій Маттея и Іоанна и посланій апостольскихъ;

— Слова Григорія Нисскаго и Ефрема Сирина въ рукописяхъ 1278 и 1485 года;

— 35 Словъ Исаака Сирина, переведенныя выше названнымъ Абдаллою;

— Слова св. Андрея Критскаго на рождество Богородицы;

— Творенія св. Анастасія Синаита;

— Сто Словъ преподобнаго Іоанна Дамаскина;

— Поученія Аввы Дорофея въ рукописи 1233 года.

— Слова и поученія Варсомы въ рукописи 1244 года.

Всѣ эти душевспасительныя творенія на арабскомъ языкѣ занесены были въ Синайскій монастырь изъ разныхъ мѣстъ благочестивыми поклонниками, говорившими по-арабски. Слѣдовательно, онѣ читаемы были въ церквахъ и домахъ и кельяхъ вездѣ, гдѣ только находились христіане арабскаго племени.

15. Въ 1236 году въ Іерусалимѣ первосвятительство валь патріархъ АΘΑΝΑΣΙΩ II. Это я узналъ изъ приписки Латрскаго іеромонаха Неофита на собственноручномъ стихирарѣ его. Вотъ она:

Ἐγράφη τὸ παρὸν στιχηράριον ὅλου χρόνου διὰ χειρὸς Νεοφύτου ἱερομονάχου καὶ δεμestίκου τῆς σεβασμίας μονῆς τῶν Κελληρίων, ἀπὸ τοῦ Λάτρου, δι' ἐξόδου τοῦ μεγαλοδωροτάτου ἀρχιεπισκοπικοῦ Μηνα. Ἐγράφη δὲ ἐν ταῖς ἡμέραις τοῦ ἁγιωτάτου πατριάρχου Ἱεροσολύμων κυρ Ἀθανασίου. Ἐτους ςψμδ, ἰνδικτιῶνος θ: то есть, написанъ сей стихирарь круглаго года рукою Неофита іеромонаха и доместика достоуважаемой обители Келларіевъ, или Латра, иждивеніемъ щедраго главнаго врача Мина. А написано во дни святѣй-



шаго патріарха іерусалимскаго Киръ Аѳанасія, въ лѣто 6744—1236-е.

Сей патріархъ арабской паствѣ своей говорилъ проповѣди во всѣ воскресные и праздничные дни. По смерти его остался сборникъ ихъ подъ названіемъ *Китабъ иль-мауаѣзъ иль шарифъ иль - Атанасіосъ*. Эта душеспасительная книга въ первый разъ напечатана была поарабски въ Алеппѣ іерусалимскимъ патріархомъ Хрисанѳомъ въ 1711 году, послѣ того, какъ одобрили ее современные ему антиохійскіе патріархи, Аѳанасій и Кириллъ, какъ знатоки арабской словесности. А напечатана она для даровой раздачи арабскимъ церквамъ и для чтенія ея въ нихъ въ праздники ¹⁾. Я видѣлъ эту книгу въ Виѳлеемѣ, и даже не разъ слышалъ тамъ чтеніе содержащихся въ ней поученій. Арабы, ихъ жены и дѣти впереди ихъ, сидя на мраморномъ помостѣ Виѳлеемскаго собора, съ величайшимъ вниманіемъ слушали читаемыя имъ проповѣди Аѳанасія. Посему я пожелалъ, чтобы изъ числа ихъ хоть двѣ были переведены для меня погречески. Желаніе мое отлично исполнилъ знакомый мнѣ Виѳлеемскій священникъ Илія въ 1860 году. Греческій переводъ его помѣщенъ въ моемъ сборникѣ палестинскихъ поученій. А здѣсь я порусски передаю эти двѣ проповѣди для округленія моей исторіи проповѣдничества въ Палестинѣ.

Третье слово въ праздникъ Рождества Христова.

„Днесъ на небѣ радуются аягелы и славословятъ Бога; ибо открылось сокровенное отъ вѣка божественное таинство.

¹⁾ Въ огружной граматѣ Хрисанѳа, напечатанной въ началѣ проповѣдей Аѳанасія, сказано: δι' ἐρέδων τοῦ παναγίου τέφρου, ταυτὸν εἰπεῖν, διὰ τῆς ἐλεημοσύνης τῶν χριστιανῶν, ἐτυπώσαμεν τοὺς παρόντας λόγους τοῦ πατριάρχου Ἱεροσολύμων Ἀθανασίου εἰς ἀραβικὴν διάλεκτον, σφωδρῶς καὶ σπουδελῶς συγγραμμένους, νὰ διαμειράζωνται ὡρεῶν εἰς τὰς ἐκκλησίας τῶν ὀρθοδόξων ἀράβων, διὰ νὰ ἀναγινώσκωνται παρ' αὐτῶν εἰς τὰς συνελεύσεις αὐτῶν.

Днесь на землѣ веселятся человѣки; ибо рушилось средостѣіе вражды и насталъ вѣчный миръ, такъ какъ Сынъ Божій восхотѣлъ быть сыномъ человѣческимъ. Днесь волхвы съ востока земли приходили поклониться Царю неба и земли, и принесли Ему дары, золото, ливанъ и смирну: золото означало, что онъ есть царь, а ливанъ—что онъ Богъ, смирна же, что ради насъ, умерщвленныхъ грѣхомъ, былъ онъ мертвъ три дни. Такъ исполнилось пророчество Давида, глаголющее: „цари Фарсіійскіе и острова дары принесутъ, цари Аравіи и Савы дары дадутъ, и поклонятся Ему всѣ цари земли, всѣ народы поработаютъ Ему“. Днесь звѣзда указала солнцу правды. Но гдѣ? Не на небѣ ли, гдѣ престолъ славы? Нѣтъ; а въ вертепѣ Вифлеема, находящемся въ городѣ Іуды, надъ яслями безсловесныхъ. О, величайшее и неизглаголанное таинство! Какъ Сидящій на херувимахъ съ Отцемъ и Духомъ святымъ сходить въ такое бѣдное состояніе, что дѣлается человѣкомъ, и рождается въ ясляхъ безсловесныхъ животнохъ? Одѣвающийся свѣтомъ, какъ ризою, повивается вѣгошными пеленами, да разрѣшить насъ отъ узъ грѣха, и окружаемый тысячами тысячъ ангеловъ и архангеловъ днесь является въ вертепѣ Вифлеемскомъ только съ Марією матерью своею и обручникомъ ея Іосифомъ? О, Вифлеемъ, земля святая! Какъ смогу я изречь твою славу, ради которой совершилось уничтоженіе Владыки Христа, тогда какъ прежде сего ты незнатенъ былъ даже во мнѣніи жителей твоихъ; когда же въ тебѣ родился Сынъ Божій, тогда имя твое и слава твоя раздалися во всѣхъ концахъ вселенной? При томъ о тебѣ пророчествовалъ Богоотецъ Давидъ, глаголя: *преславная славоушася о тебѣ, граде Божій*; прорицалъ и Михей: „И ты Вифлеемъ, земля Іудова, никакъ ты не меньше во владѣніяхъ Іуды, ибо изъ Тебя изыдетъ вождь, который упасетъ народъ мой Израиля“. О, вертепъ всесвятый! Какъ вмѣстилъ ты Того, у Котораго престолъ—небо, а подножіе—земля, и Который вездѣ есть и все наполняетъ? О, дорогіе ясли! Какъ вы приняли прикасающагося къ го-



рамъ, и онѣ дымятся? Днесъ пастыри овецъ неразумныхъ узнали добраго Пастыря овецъ разумныхъ, и благовъствовали спасеніе всѣхъ, живущихъ во вселенной. Днесъ ангелы и человѣки соединились, и ликуя восхвалили Бога, говоря: Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, къ человѣкамъ благоволеніе⁴. Днесъ исполнилось и Аввакумово и Исаино провъщаніе. Исаія вѣщалъ: *Се, дѣва во чревъ прииметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ, еже есть сказуемо, съ нами Богъ*. И еще: *Отроча родися намъ, и сынъ дадеся намъ, его же начальство бысть на рамъ его, и миру ея нѣсть предѣла, и нарицается имя его великаго совета ангель, чуденъ советникъ, Богъ крѣпкій, властелинъ, князь мира, отецъ будущаго вѣка*. Аввакумъ же прорицалъ: *посредь двоя животныхъ познаещися, внигда приблизится львѣмъ, покажешися*. Днесъ вся тварь видимая и невидимая, таинственно дары принесла настоящему празднеству, первое небо—ангеловъ славословившихъ Бога,—*слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человѣчѣхъ благоволеніе*,—а второе небо—звѣзду, приведшую царей земныхъ къ вертѣну и яслямъ; царства же земныя представили ему волхвовъ, женскій полъ—Дѣву Марію, а мужескій—Іосифа и пастырей. Днесъ надлежитъ намъ, о сонмъ увѣровавшихъ сыновъ крещенія, надлежитъ радоваться радостію духовною, и принести ему вмѣсто злата любовь, ибо такъ учитъ священная книга: „какъ золото многоцѣннѣе всѣхъ богатствъ, такъ любовь многоцѣннѣе всѣхъ добродѣтелей“; а вмѣсто ливана молитву: „да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, Господи“; вмѣсто же смиренны—умерщвленіе страстей, ибо такъ говоритъ апостолъ Павелъ: „умертвите уды ваша сущія на земли, блудъ, нечистоту, страсть, похоть злую и любостыжаніе, еже есть идолослуженіе“. Итакъ будемъ праздновать сей праздникъ, какъ научаютъ насъ святые апостолы, говоря: христіанамъ подобаесть проводить праздники въ бдѣніяхъ, молитвахъ, псалмопѣніяхъ и пѣсняхъ духовныхъ Христіанскому народу надобно стоять въ церквахъ со страхомъ Божиимъ и уми-

леніемъ, и время молитвы не дѣлать временемъ разговоровъ, но чистымъ сердцемъ просить у Бога прощенія грѣховъ. Ибо церковь есть земное небо; и всякій, глумящійся въ ней во время молитвы, возбуждаетъ гнѣвъ Бога, какъ это высказали святые апостолы въ заповѣдяхъ своихъ. Къ тому же они заповѣдали намъ, чтобы тѣлесная пища была безъ пресыщенія и пьянства. Ибо многояденіе и питіе поражаютъ похотливые помыслы, а отъ такихъ помысловъ рождается грѣхъ; когда же человекъ сдѣлаетъ грѣхъ, тогда Богъ удаляетъ его отъ царства небеснаго, и обрекаетъ на вѣчное мученіе тамъ, гдѣ огонь не угасаетъ и червь не умираетъ, и холодъ не согревается: тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. А царство небесное и жизнь вѣчную и блага вѣчныя наследуетъ тотъ, кто удаляется отъ зла и дѣлаетъ добро. Но такъ какъ мы слабы и во всякое время грѣшимъ пятью чувствами нашими, то необходимо намъ исповѣдывать грѣхи свои предъ Богомъ и предъ духовными наставниками нашими, и усердно выполнять назначаемую ими эпитимию. Ибо такъ говоритъ Писаніе: Если мы исповѣдуемъ грѣхи наши, то Богъ проститъ ихъ намъ. Сверхъ сего будемъ просить Дѣву Марію и всѣхъ святыхъ, чтобы они молились о насъ Владыкѣ Христу. Мы же, собравшіеся здѣсь вкушъ, начальствующие и подчиненные, мужи и жены, старцы и юные, воззоиѣмъ единогласно съ архангеломъ Гавріиломъ къ Дѣвѣ: радуйся богатая, Господь съ тобою; благословенна ты въ женахъ и благословенъ плодъ чрева твоего. Радуйся таинственный жезлъ, прозябшій изъ корня Іессеева и произрастившій цвѣтъ жизни, Христа Бога вашего. Радуйся кивотъ святой, носившій Подателя закона новаго заветъ. Радуйся всезлатая стамна, пріявшая божественную манну, которая есть хлѣбъ жизни, спешшій съ неба и напитавшій души увѣровавшихъ въ Него. Радуйся честнѣйшая и славнѣйшая ангеловъ и архангеловъ. Радуйся ты единственная Дѣва, огдоившая Питающаго всякую плоть. Радуйся радость ангеловъ. Радуйся слава праведниковъ. Радуйся посредница

между Богомъ и человѣкомъ. Радуйся поручительница за грѣшниковъ. Радуйся похвало всей вселенной. О, Богородице Дѣво, моли едиnorodнаго Сына твоего первороднаго, Господа и Бога нашего Иисуса Христа за насъ грѣшныхъ и бѣдныхъ и немощныхъ, да сподобить насъ услышать сладкій и радостный гласъ его, глаголющій: Приидите благословенніи Отца моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра: да славословимъ Его съ благимъ Отцемъ и всесвятымъ Духомъ Его, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь⁴.

Ею же Слово въ недѣлю вайй.

„Вчера смерть поистинѣ получила залогъ разрушенія ея, се тварь приняла залогъ воскресенія, и другъ Христа Лазарь воскрешень, а мы вельми возрадовались съ сестрами его Марією и Марѳою, адъ же началъ уменьшаться и пить чашу свою, какъ объ этомъ пророчествовалъ Исаія, говоря: *пей, аде, сію первую чашу*. Днесъ мы вѣрные празднуемъ праздникъ среди двухъ праздниковъ, то есть, среди воскресенія Лазаря и воскресенія Владыки Христа, который умеръ за насъ, и принялъ тридневное погребеніе для оживотворенія насъ. Посему приидите; узримъ величіе сего таинства и уразумѣмъ хорошо: какъ Владыка Христосъ вчера устроилъ и показалъ намъ святое воскресеніе. Какъ ощущаемое солнце на востокѣ своемъ сперва посылаетъ лучи свои разсѣять мракъ ночи, и вся часть восточная краснѣетъ, потомъ восходитъ солнце и освѣщаетъ всѣ концы земли: такъ умопредставляемое Солнце, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, прежде славнаго воскресенія своего воскресилъ Лазаря. Кстати точно узнаемъ число и тѣхъ умершихъ, которыхъ воскресилъ Владыка до возстанія своего. Во первыхъ онъ воскресилъ дочь сотника, во вторыхъ сына вдовицы въ городѣ Наинѣ, и потомъ праведнаго Лазаря, и первыхъ, какъ-то—дочь сотника и сына вдовицы, воскресилъ до погребенія ихъ, а Лазаря уже послѣ четверодневнаго погребенія, какъ это засвидѣтельствовали сестры его



Марія и Марѳа, когда сказали Владыкѣ: Господи, уже смердитъ; ибо четыре дня лежитъ въ могилѣ. Итакъ этихъ трехъ мертвецовъ воскресилъ Господь до возстанія своего и послалъ ихъ (въ дома), какъ солнце посылаетъ лучи свои предъ собою: когда же возсіялъ изъ гроба вѣчный Свѣтъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, тогда воскресилъ съ Собою многія тѣла усопшихъ святыхъ; и они вошли въ святыи градъ и явились многимъ, какъ о семъ свидѣлствуетъ Матѳей. Такимъ образомъ подтверждено было и Владыки возстаніе, и доказано всемірное воскресеніе, которое имѣетъ быть въ концѣ вѣковъ, какъ о семъ свидѣлствуетъ учитель вселенной Павелъ великій. Посему должны мы имѣть въ виду это воскресеніе и приготовить добрыя дѣла наши ко дню исхода нашего, какъ это заповѣдуетъ намъ премудрый Соломонъ, и что я говорю? Соломонъ? Сама вѣчная Премудрость Божія глаголетъ: *будите ютovsky, яко не вѣсте ни дне, ни часа, въ онъ же Сынъ человеческій придетъ*. Днесь послушаемъ, чтò повѣствуетъ намъ священное евангеліе. Оно повѣствуетъ: Господь по воскресеніи Лазаря послалъ двухъ учениковъ своихъ, говоря имъ: идите въ село, что предъ нами; тамъ вы тогчасъ находите привязанную ослицу и осленка съ нею: отвязавши ихъ, приведите ко мнѣ. Пошли ученики и сдѣлали то, что повелѣлъ имъ Іисусъ,—привели ослицу и жребя, и возложили на нее одежды свои, и посадили на нее Іисуса. Онъ же шествовалъ въ Іерусалимъ; и люди вышли изъ сего града на встрѣчу ему, взявши съ собою древесныя вѣтви и ваія финиковъ, и разстилали одежды свои предъ нимъ, а младенцы и сосущіе молоко начали славить и хвалить Бога, восклицая: *благословенъ грядый во имя Господне, осанна въ вышнихъ*. О, странное и потрясающее таинство! Сидящій на раменахъ херувимовъ съ Отцемъ и Духомъ святымъ, имѣющій небо вмѣсто престола, и землю какъ подножіе ногъ своихъ, и воспѣваемый тмами темъ ангеловъ и тысячами тысячъ архангеловъ, днесь возсѣлъ на ослицу, и принялъ славословіе изъ устъ младенцевъ и



сосущихъ молоко, какъ пророчествовалъ о нихъ Давидъ, говоря: *изъ устъ младенецъ и ссущихъ совершилъ еси хвалу*. А что всего страннѣе,—книжники и фарисеи и учителя закона не уразумѣли: почему явились эти восклицатели, незлобивые, дѣти, прославлять Его и исповѣдать Создателемъ твари. Однако о сихъ дѣтияхъ предрекалъ пророкъ Исаія, говоря: „такъ глаголетъ Господь: въ тотъ день языки, не могущіе объяснить словъ своихъ, сѣумѣютъ вѣщать чирь и славить Бога“. А ежели кто спроситъ: почему Христосъ только въ этотъ разъ садился на осла, тогда какъ не дѣлалъ сего, идя въ города и селенія проповѣдывать царствіе небесное, а въ Іерусалимъ входилъ многократно, и почему евангелисты только въ этотъ разъ упомянули о семъ? Отвѣчаемъ: такъ какъ приближались спасительныя страданія его, то Онъ восхотѣлъ исполнить прореченія о Немъ пророковъ, что Самъ засвидѣтельствовалъ въ священномъ евангеліи, говоря: *Сіе же все бысть, да сбудется реченное пророкомъ маломощимъ: рыцѣе дщери Сіоновой; се, царь твой грядетъ къ тебѣ кротокъ, возшедши на осла и на жеребя сына подъяремника*. Сіе пророчество изречено пророкомъ Захарію. А почему въ священныхъ книгахъ упомянуты эти два животныя? Потому что они означаютъ два народа, то есть, іудеевъ и язычниковъ; ослица означала іудеевъ, а осленокъ—язычниковъ. Въ ученіяхъ же святыхъ отцовъ упомянуто, что Христосъ сначала сидѣлъ на ослицѣ, а потомъ на осленкѣ, дабы показать этимъ, что ему подчинятся сперва іудеи, а потомъ язычники. Сіе такъ и было. Ибо двѣнадцать апостоловъ и съ ними семьдесятъ учениковъ были іудеи, таковы же были и три тысячи и пять тысячъ и весьма многіе другіе; да и апостолы сначала учили іудеевъ, въ числѣ которыхъ были и вышеисчисленныя тысячи, и научивъ ихъ, основали имъ церкви; послѣ сего пошедши во всѣ концы вселенной, они проповѣдывали слово евангельское уже и язычникамъ, которые и повѣрили ученію ихъ. О Христѣ же такъ пророчествовалъ патріархъ Іаковъ говоря: *не оскудѣетъ князь отъ*

Иуды и вождь отъ чреслъ его, дондеже приидуть отложенная Ему, и Той—чаяніе языковъ. Видите, братіе, какъ о всѣхъ дѣяніяхъ Христа предрекали пророки. Они, какъ самъ Господь говорилъ ученикамъ своимъ, даже желали видѣть то, что видѣли эти ученики, и не видѣли. Только Авраамъ видѣлъ сей день и возрадовался. Посему мы должны читать божественныя книги съ великимъ вниманіемъ и разсужденіемъ, и такъ утверждаться въ святой вѣрѣ въ Іисуса, и прославлять Божество Его, и чтить человѣчество Его, въ которое Онъ облекся для нашего спасенія, и посредствомъ котораго совершилъ все написанное о немъ, и явилъ намъ. Да, надлежитъ намъ исповѣдывать Его, какъ единую въпостась въ двухъ естествахъ съ двумя волями, и соблюдать всѣ заповѣди Его, и уподобляться воспоминаемымъ нынѣ младенцамъ: „и младенцы да будемъ на злое“, какъ это заповѣдалъ намъ божественный апостолъ. А такъ же да держимъ въ рукахъ нашихъ ваи справедливости и вѣтви милостыни, и прочія добродѣтели, по слову пророка Давида: *праведникъ яко финикъ процвѣтетъ*; и еще: *азъ яко маслина плодовица въ дому Божіемъ*. И да изыдемъ встрѣчать Господа нашего. Но откуда изыдемъ? отъ страстей и худыхъ нравовъ нашихъ. И разстелемъ предъ Владыкою нашимъ одежды наши, неплѣнныя и бездушныя, и всѣ члены наши, и смиримся подъ вѣрѣшную рукою Его; и Онъ вознесетъ насъ, какъ учить насъ верховный Петръ; и воззовемъ съ младенцами: *благословенъ грядый во имя Господне, осанна въ вышнихъ*. И уподобимся святымъ женамъ мѣроносицамъ, и умертвимъ земныя уды наши, и приготавимъ мѣро дѣлъ добрыхъ, и содѣлаемся благоуханіемъ Христа, какъ это говоритъ божественный апостолъ. И будемъ бдѣть въ молитвахъ, псалмопѣніяхъ и пѣсняхъ духовныхъ, съ великимъ усердіемъ, любовію и миромъ. Такимъ образомъ молитва наша будетъ благопріятна Ему, какъ благовонное кадило, по слову царя-пророка. А такъ да сподобитъ Онъ насъ узрѣть преславное воскресеніе его и причаститься святаго тѣла и чест-



ной крови его; и мы будемъ достойны услышать радостный гласъ, глаголющій: рабы вѣрные, видите въ радость Господа своего, и наслѣдуйте уготованное вамъ царство отъ сложенія міра. Ему же подобаетъ слава, держава, честь и поклоненіе со безначальнымъ Отцемъ Его и всесвятымъ и благимъ и животворящимъ Его Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь“.

Кромѣ этихъ двухъ проповѣдей вилеемскій отецъ Илья устно переводилъ мнѣ еще одно Слово патріарха Аѳанасія, произнесенное имъ въ недѣлю предъ рождествомъ Христовымъ. Въ этомъ словѣ патріархъ между прочимъ говорилъ, что мѣстные христіане должны имѣть добрые нравы, дабы давать добрый примѣръ приходящимъ изъ отдаленныхъ мѣстъ поклонникамъ.

Читая Слова сего витія, сознаешь, что онъ не мудрствовалъ, а простосердечно высказывалъ свое вѣрованіе и ученіе, основываясь на священномъ Писаніи. Такое проповѣдованіе *наипаче сельскимъ жителямъ*, по мнѣнію моему, несравненно лучше и полезнѣе нашихъ поученій, наполненныхъ силлогизмами, возраженіями, сомнѣніями, кои только чешутъ слухъ, а въ явныхъ и вѣру колеблютъ.

Съ 1534 года понынѣ въ Іерусалимѣ преемственно патріаршили греки, именно, Германъ, Софроній, Теофанъ, Паисій, Нектарій, Досіѳей, Хрисанъ, Мелетій, Парѣній, Ефремъ, Софроній, Авраамій, Прокопій, Анѳимъ родомъ Ниневитянинъ, Поликарпъ, Аѳанасій, Кириллъ, Прокопій и Іерофей. Изъ числа ихъ —

16. ХРИСАНЪ, святительствовавшій съ 1707 года по 1729-й, проповѣдывалъ слово Божіе. Онъ, еще до патріаршества, въ день посвященія его въ санъ митрополита Кесарія Палестинской, говорилъ Слово о священствѣ въ великой церкви Воскресенія и гроба Господня 5 апрѣля 1702 года; когда же сталъ патріархомъ, тогда произнесъ много бесѣдъ; но изъ многихъ въ послѣдствіи отысканы были немногія, и напечатаны въ Венеціи іерусалимскимъ патріар-



хомъ Мелетіемъ въ 1734 году, а посвящены молдавскому господарю Іоанну Григорію Гякъ. Я не читалъ этихъ бесѣдъ (Χροσάνθου τοῦ μαχαριωτάτου πατριάρχου τῶν Ἱεροσολύμων διηλίαι ὀλίγαι ἐκ τῶν πολλῶν εὐρεθεῖσαι ἐτυπώθησαν. Ετίησιν. 1734).

17. Послѣ Хрисанеа священнопроповѣдникомъ въ Іерусалимѣ былъ СОФРОНІЙ, впоследствии епископъ Птолемаидскій, потомъ Алеппскій. (Смотр. Сказаніе о Сирійской Уніи, напечатанное въ Трудахъ Кіев. дух. Академіи въ 1874 году; статью XIX).

18. СОФРОНІЙ II патріархъ іерусалимскій оставилъ послѣ себя церковныя поученія, въ которыхъ видны ученость его и благочестіе.

19. Такъ какъ въ предѣлахъ іерусалимскаго патріарха состоитъ архіепископство синайское, а святителю Богошественнаго Синая ввѣрена православная паства, находящаяся въ городахъ Англійской Индіи, Калькутѣ, Даккѣ и Нарингенсѣ; то къ іерусалимскимъ проповѣдникамъ я причисляю архимандрита ГРИГОРІЯ, который въ 1811 году назначенъ былъ совершать священнослуженіе для православныхъ грековъ въ Даккѣ. Онъ прибылъ въ этотъ городъ 29 мая 1812 года, и по окончаніи устройства молитвеннаго дома, освященнаго во имя св. великомученицы Екатерины, 3-го ноября того же года въ первый разъ совершилъ въ немъ божественную литургію и произнесъ слѣдующее Слово:

„Православные слушатели! Хотя Богъ и не огривичивается никакимъ мѣстомъ, яко вездѣ сый и вся исполняй, и потому вездѣ можно поклоняться Ему и славословить Его, какъ говоритъ пророкъ Давидъ: *на всякомъ мѣстѣ владычествія ея благослови душе моя Господа*: однако Самъ Онъ хочетъ, чтобы мы поклонялись ему въ мѣстѣ опредѣленномъ; и это мѣсто есть церковь. Ибо тотъ же пророкъ говоритъ: *въ церквахъ благословите Господа*. Церковь же есть соборное святилище христіанъ, домъ Божій, земное жилище Бога небеснаго и невидимаго, въ которомъ мы не можемъ совершить



что либо другое, кромѣ поклоненія и служенія Богу и кромѣ таинствъ и священной службы во славу Христову...

... На всякомъ мѣстѣ владычества Господня благословите, христіане, Господа, но благословите Его, вѣруя и соблюдая все, что заповѣдуетъ намъ восточная церковь. Благословите Бога въ пустыняхъ, въ городахъ, въ домахъ вашихъ, на торжищахъ, вездѣ, гдѣ вы сидите, ходите, путешествуете, вкушаете пищу и питіе и поживаете. Только тамъ не почитается Богъ, гдѣ совершается грѣхъ, гдѣ нарушаются законы св. церкви. Но паче благословите Бога въ семъ молитвенномъ домѣ, который хоть и не есть собственно храмъ Божій, однако по необходимости и снисходительному благословенію святыхъ отцовъ посвященъ молитвамъ и совершенію таинствъ по чину православной церкви. Благословите Бога, Который по безпредѣльной милости своей сподобилъ васъ узрѣть во дни ваши сей домъ молитвы и священнодѣйствуемая въ немъ таинства. Благословенъ Богъ такъ благоволившій о васъ! О, кто, видя сей домъ священный, не возрадуется? Кто, слыша въ немъ молитвы, не повеселится? И кто, веселясь, не прославить Бога? Я, который днесь приблизился недостойно къ сему новому жертвеннику, да въ жертву принесу небеснаго Агнца о своихъ грѣхахъ и людскихъ невѣжествахъ, я весь въ радости славлю Бога, начальника и совершителя вѣры Іисуса. И вы, люди мои, изъ которыхъ одни вовсе не вѣдаютъ таинства божественной литургіи (т. е. юные), а другіе лѣтъ двадцать пять и болѣе не видѣли и не слышали ея, и вы прославите Бога, даровавшаго вамъ такое благо. Да еслибъ и мертвыя тѣла имѣли какое чувство, то и ихъ я призвалъ бы къ сорадованію съ нами живыми. Но если онѣ ничего не ощущаютъ, то не чувствуютъ ли безсмертныя души ихъ? Кто усумнится въ этомъ? Итакъ и сіи души возрадуются радостію великою; ибо послѣ столь продолжительнаго разлученія ихъ отъ тѣлъ онѣ не сподоблялись умиловительной жертвы о грѣхахъ ихъ: а теперь сподобятся

оной... Да радуются убо всѣ, живые и усопшіе! Ибо сей домъ молитвы сооруженъ для блага и спасенія тѣхъ и другихъ, по ученію церкви Христовой. Горе было бы міру, если бы не умилоствленъ былъ Богъ сею спасительною жертвою. Погибшіе были бы мы, живые, еслибы не проливали на жертвенникахъ нашихъ кровь Іисуса Христа. Погибшіе были бы умершіе, если бы не совершалась сія божественная и умилоствительная служба объ оставленіи грѣховъ ихъ. Итакъ, что воздадимъ Господу за все, что Онъ воздалъ намъ? Что иное, если не всегдашнее славословіе и непрестающее благодареніе въ семъ священномъ домѣ? Блаженны убо вы, которые во дни сіи сподобились увидѣть то, что многіе прежде васъ желали видѣть, и не видѣли. Блаженны и всѣ тѣ, которые усердно воздвигли сей домъ молитвы“.

(Далѣе проповѣдникъ восхваляетъ храмоздателей по именамъ, какъ то хаджи Алексѣя и сына его Панаіоти).

Еще двѣ проповѣди сего витіи читайте въ печатномъ описаніи втораго путешествія моего въ Синайскій монастырь въ 1850 году. А я спѣшу сообщить, что знаю о современныхъ намъ проповѣдникахъ іерусалимскихъ.

20. Въ 1844 году я засталъ въ Іерусалимѣ священно-проповѣдника іеромонаха ДІОНИСІЯ, обязаннаго тогдашнимъ патріархомъ Аѳанасіемъ и синодомъ его говорить поученія въ церквахъ въ воскресные и праздничные дни, и даже слышалъ проповѣдь его въ Θεодоровскомъ монастырѣ въ храмовый праздникъ сей обители, въ которой тогда останавливались русскіе поклонники, мушпины. Высокій, статный, сухощавый, черноокій, съ умнымъ лицомъ, онъ говорилъ Слово наизусть. Пѣвучая дикція его понравилась мнѣ, а самое Слово было малосодержательно: онъ не столько назидалъ слушателей, сколько порицалъ мѣстныхъ архіереевъ за ихъ малограмотность и холодность къ ученымъ мужамъ и ко всякой учености. За такія порицанія, многократно повгоряемыя имъ тамъ и сямъ, властные владыки іеруса-

лимскіе попросили его удалиться изъ святаго града. Онъ куда-то удался, и гдѣ-то получилъ епископскую кафедру.

21. Въ 18-й день декабря мѣсяца того же 1844 года я въ Константинополь слушалъ надгробное Слово другаго іерусалимскаго проповѣдника, именно, іеродиакона ДОРОΘΕЯ святогробца, произнесенное имъ въ патріаршей церкви при отпѣваніи тутъ въ Бозѣ почившаго іерусалимскаго патріарха Аѳанасія. Оно напечатано въ Смирнѣ въ 1845 году. Вотъ заглавіе его: Λόγος ἐπιτάφιος εἰς τὸν ἐν μαχαρίᾳ τῇ λήξει μαχαριώτατον πατριάρχην τῶν Ἱεροσολύμων Ἀθανάσιον, ἐκφωνηθεὶς τῇ 17 δεκεμβρίου 1844 ἔτους ἐν τῇ πατριαρχικῇ τῆς Κωνσταντινουπόλεως ναφ' ὑπὸ Δωροθέου ἱεροδιακόνου ἀγιοταφίτου. Ἐν Σμύρῃ. 1845.—Это Слово находилось въ библіотекѣ моей, но затерялось ли, подарено ли мною кому либо,—сего не припомню.

22. Въ 1848 году мнѣ, какъ начальнику нашей духовной миссіи въ Іерусалимѣ, довелось познакомиться съ третьимъ священнопроповѣдникомъ тамъ, архимандритомъ АГАΘАНГЕЛЛОМЪ, который поступилъ на мѣсто вышепомянутаго іеромонаха Діонисія. Однажды въ день именинъ нашего государя императора Николая Павловича онъ наизусть говорилъ проповѣдь у гроба Господня, и сравнилъ Его Величество съ вавилонскою печью, говоря громогласно и восторженно: „Кто нашъ Николай? О, это вавилонская печь. Какъ эта печь поналяла топившихъ ее слугъ Навуходоносора, такъ Николай поналяетъ нечестіе и развратъ. Онъ грозенъ; грозенъ для нечестивцовъ, но милостивъ къ намъ единовѣрнымъ съ нимъ. Его мощная десница поддерживаетъ патріаршіе престолы и древнія знаменитыя обители святыхъ“.—Слушая его я,—признаюсь,—усмѣхнулся, да и не разъ, потому что съ дороднаго и толстаго проповѣдника потъ лился градомъ, и нимало не напоминалъ мнѣ ту росу, которая въ вавилонской печи прохлаждала и спасла трехъ св. отроковъ отъ попаленія. Въ 1860 году отецъ Агаѳангеллъ еще витійствовалъ въ святомъ градѣ. Тогда онъ подарилъ мнѣ кусокъ пастромы и нѣсколько лепешокъ высушеннаго молока, ко-

торое въ водѣ распускается и можетъ замѣнять сливки. Эта невидадь готовится на родинѣ его въ Кесаріи Каппадокійской. Молочныя лепешки такъ сухи, что можно пересылать ихъ по почтѣ въ письмѣ. Впрочемъ я только посмотрѣлъ на нихъ, какъ на диковину, и даже не отвѣдалъ, потому что отецъ Агаѳангеллъ намазалъ на нихъ медъ, котораго я съ дѣтства не употребляю послѣ того какъ отъ него стошнило меня. За то всѣ эти лепешки и съ пастроною съѣлъ котъ такъ опрятно, что послѣ него осталась мнѣ пустая тарелка. Сытый, онъ мурлыкалъ мнѣ пріятнѣе иного русскаго проповѣдника.

23. Въ томъ же 1860 году, въ бытность мою въ св. градѣ, у гроба Господня проповѣдывалъ молодой іеродіаконъ МЕЛЕТІЙ въ первый день Пасхи. Я не дослушалъ проповѣди его, потому что весьма утомленъ былъ священнослуженіемъ въ погребальномъ вертепѣ, гдѣ воскресъ изъ мертвыхъ Іисусъ Христосъ. Этотъ іеродіаконъ—питомецъ того патріаршаго училища въ Крестномъ монастырѣ, которое тутъ устроено было и моимъ умѣньемъ и содѣйствіемъ по порученію блаженнѣйшаго патріарха Кирилла, поставившаго меня попечителемъ всѣхъ училищъ въ Палестинѣ.

24. Священнопроповѣдники, Діонисій, Дороеей, Агаѳангеллъ, Мелетій, возвѣщали слово Божіе языкомъ греческимъ, а по арабски, въ приходской церквѣ св. Іакова брата Господня, въ бытность мою въ св. градѣ проповѣди говорилъ преподаватель арабской словесности въ помянутомъ патріаршемъ училищѣ Хури Испиръ, т. е. священникъ СПИРИДОНЪ вызванный мною въ Іерусалимъ изъ города Триполя при содѣйствіи нашего генеральнаго консула въ Сиріи Константина Михайловича Базили. Не зная арабскаго языка, не могу сказать: такъ ли красно было слово отца Спиридона, какъ красива была супруга его Марія, родившаяся въ Дамаскѣ. О ней, какъ о замѣчательной красотѣ, престарѣлые и престепенные святители палестинскіе тихонько говаривали мнѣ: *ḡalīḡe! = блещитъ.*



Говоря такъ, они напоминали мнѣ сирійскаго епископа Нонна, который однажды святозадумчиво засмотрѣлся на антиохійскую красавицу Маргариту (впослѣдствіи св. Пелагію) и своею проповѣдью обратилъ ее ко Христу.

Кстати пришлось мнѣ упомянуть объ Антиохіи, кстати, потому что послѣ перечета проповѣдниковъ іерусалимо-палестинскихъ мнѣ слѣдуетъ говорить о проповѣдникахъ въ патріархатѣ Антиохійскомъ. Охотно говорю о семъ знакомомъ мнѣ предметѣ, предварительно давъ читателямъ понятія о городѣ Антиохіи и о жителяхъ его, грекахъ, сирійцахъ и евреяхъ, которыхъ оглашали своимъ словомъ древніе служители слова Божія.

Епископъ Порфирій Успенскій.

Москва.
10 апрѣля 1879 года.
Въ Ставропигіальномъ
Новоспаскомъ монастырѣ.

(Продолженіе будетъ)