

профессор А. П. Лопухин

Толковая Библия

Толкование на книгу Левит

профессор Александр Павлович Лопухин

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#) [10](#) [11](#) [12](#) [13](#) [14](#) [15](#) [16](#) [17](#) [18](#) [19](#) [20](#) [21](#) [22](#) [23](#) [24](#) [25](#) [26](#)
[27](#)

Третья книга Пятикнижия, названная в евр. тексте, подобно другим частям Пятикнижия, по первому слову «Вайкра» (vajikra – «и возвал»), в предании Иудейском называется, соответственно содержанию, «Торат-коhanim» – «закон священников», или «Торат-qorbanot» – закон жертв. Равным образом греческое название (у LXX) книги Λευιτικὸν, латинск. Leviticus, слав.-рус. «Левит» показывает, что содержание книги составляют относящиеся к обязанностям священного Левиина колена отправления ветхозаветного культа: жертвоприношения, религиозно-обрядовые очищения, праздники, теократические подати и т. п. Книга Левит имеет почти исключительно законодательное содержание, будучи почти совершенно лишена повествовательно-исторического элемента: на всем ее протяжении сообщены лишь два, притом не имеющих существенной связи с целым содержанием всей книги, факта (смерть Надава и Авиуда после посвящения первосвященника и священников, гл. [Лев.10.1–3](#), и казнь богохульника, [Лев.24.10–23](#)); все же остальное содержание книги образует подробное развитие и непосредственное продолжение статей и постановлений закона, излагаемых во 2-ой части кн. Исход; всюду законодательство книги Левит представляется развитием и восполнением возвещенного с Синая откровения ([Лев.25:1, 26:46, 27:34](#)). Главная идея или цель книги (выраженная особенно ясно в [Лев.26.11–12](#)) состоит в образовании из Израиля общества Господня, которое стояло бы в тесном благодатном и нравственном общении с Иеговою. Этой цели служат находящиеся в кн. Левит постановления:

- о жертвах ([Лев. 1–7](#));
- о посвящении священнослужителей ([Лев. 8–10](#));
- о чистом и нечистом ([Лев. 11–16](#));
- о личной святости членов общества Господня в жизни семейной и общественной ([Лев. 17–20](#));

о святости и порядке всех отправлений богослужения, культа, о священных временах и проч. (Лев. 21–27).

Таким образом идея святости и освящения – господствующая идея книги Левит, проникающая все намеченные отделы, связанные как исторически или хронологически, так и логически, развитием одного и того же принципа.

Помимо непосредственной задачи – освящения членов народа Божия во всех отправлениях религиозной и бытовой жизни, – законы книги Левит по преимуществу были «тенью и образом грядущих благ» (Евр 10.1) новозаветных.

Глава 1

1–9. Жертва всесожжения и ее обряд; приношение крупного скота.
10–18. Приношение мелкого скота.

Лев.1:1. И воззвал Господь к Моисею и сказал ему из скинии собрания, говоря:

Лев.1:2. объяви сынам Израилевым и скажи им: когда кто из вас хочет принести жертву Господу, то, если из скота, приносите жертву вашу из скота крупного и мелкого.

По построении скинии Господь, исполняя обетование Свое Моисею открывать ему Свою волю и являть Свое присутствие над ковчегом завета и крышкою его (kapporeth, греч. ἱλαστήριον – престол умилоствления, милосердия), дает повеления Свои уже не с горы Синая, как раньше (Исх 19.3, 24.16), а из скинии, с ковчега завета, – тем более, что все почти законоположения книги Левит связаны с святилищем, и некоторые отделы ее назначены собственно для служителей святилища (напр. Лев.6.8–7.21). Впрочем, общее назначение законов книги Левит и самой книги вообще для «сынов Израиля» (Лев.1:2), как призванного к священнической святости (Исх 19.5–6). Все, содержащиеся в кн. Левит, повеления и законы Иеговы Моисей получил, стоя, вероятно, во второй части скинии, пред завесою во святое святых, куда мог входить лишь первосвященник (Исх 30.10; Лев.16.2, 12–13; Евр 9.7).

Лев.1:2. объяви сынам Израилевым и скажи им: когда кто из вас хочет принести жертву Господу, то, если из скота, приносите жертву вашу из скота крупного и мелкого.

Лев.1:3. Если жертва его есть всесожжение из крупного скота, пусть принесет ее мужского пола, без порока; пусть приведет ее к дверям скинии собрания, чтобы приобрести ему благоволение пред Господом;

Отсюда начинается изложение законов о жертвах Лев.7:38. Цель и смысл ветхозаветных жертв блаж. Феодорит, подобно др. церковным учителям, определяет следующим образом: «что Бог ни в чем не нуждается, сему, думаю, не будут много противоречить и малоосмысленные. А что неблагоугодны Ему и таковые жертвы, сие открыл Он через многих пророков. Но поелику израильтяне, долгое время прожив в Египте, научились приносить жертвы идолам; то Бог дозволил жертвы, чтобы избавить их от суеверия. Ибо жертвами увеселялись израильтяне (Исх 32; Иез. 16:6–7), увеселялись кровью жертв; посему и дозволил их, удовлетворяя такому пожеланию. Сверх же сего Бог управлял

через это и другое предохранительное для израильтян врачевство, потому что повелел им приносить в жертву, что боготворили египтяне – из четвероногих: тельца, козла и овцу, а из птиц: горлицу и птенцов голубиных» (отв. на вопр. 1 на кн. Левит). Но, помимо этих мотивов отрицательного свойства, жертва ветхозаветная, без сомнения, имела положительную сторону, воплощая идею служения Богу, конечно, применительно к духовному состоянию ветхозаветного человечества и по соотношению с будущей всемирно-искупительной жертвой Христа Спасителя. Общее имя жертвы – евр. *qorban*, греч. *δῶρον*, дар (ср. Мк 7.11, *κορβαν ὃ ἐστιν δῶρον*); Акила, Симмах: *просфорᾶ*; Vulg.: *hostia, oblatiō* идея дара, посвящения Богу себя и своей собственности – основная в библейском понятии жертвы. Р. Абарбаналь указывал на двойственный смысл термина «корбан» по словопроизводству его (от евр. *qarab*, приносить, приближать): жертва называется корбан: 1) потому, что она приносится на жертвенник, и 2) потому, что она производит великое сближение между приносящим жертву и Богом. Жертва всесожжения, о которой говорится в Лев.1, есть жертва частная, приносимая по добровольному обету или намерению отдельных лиц; между тем жертвы греха (Лев.4), вины (Лев.6) и очищения (гл. Лев.14.12–19) были строго определены в известных, указанных законом, случаях. Жертва всесожжения, будучи выражением всецелого посвящения человеком своей личности Богу, была и самой важной среди всех видов жертвы. Материалом служили для кровавых жертв вообще крупный рогатый скот и мелкий – овцы и козы; для жертвы всесожжения – непременно мужского пола, тогда как в жертвах благодарности (Лев.3.1–6) и греха (Лев.4:28, 32, 5:6) в иных случаях допускались и животные женского пола. Кроме того в жертве всесожжения и в других случаях приносились две породы птиц: горлицы и голуби, у них пол считался безразличным. Евр. название жертвы всесожжения: *olah* – восходящая, т. е. всецело возносимая на жертвеннике; *ischsheh* – горящая, сожигаемая (по преимуществу); *kalif* – всецелое, совершенное (т. е. сожжение), ср. Втор 33.10; Пс 50.21, Пс LXX: ὀλοκαύτωμα, Vulg.: *holocaustum* – жертва, в которой сожигается все жертвенное животное. Последнее во всякой жертве должно быть «без порока», *tamim*, LXX: *ἄμωρον*, т. е.: не иметь ни одного недостатка из числа указанных в (Лев.22:21–23), – так как только вполне здоровое, жизнеспособное и вполне чистое (животное пред жертвоприношением тщательно вымывалось) жертвенное животное могло символизировать силу и жизненность жертвенного предания себя Богу со стороны жертвователя; негодное же животное было нестерпимым оскорблением

величия Иеговы, теократического царя Израиля, ср. Мал 1.7–8, 13–14. Вместо благоволения Иеговы жертва из негодного материала навлекала бы проклятие на приносящего ее (Мал 1.14). Для принесения жертвы, владелец животного приводил его ко входу скинии собрания (ср. Исх 40.32), т. е. во двор, где находился жертвенник всесожжений. Далее, Лев. 4–13, жертвоприношение из крупного и мелкого скота состояло из следующих актов.

Лев.1:4. и возложит руку свою на голову *жертвы* всесожжения – и приобретет он благоволение, во очищение грехов его;

После того как приведением животного к святилищу приносящий жертву выразил свою потребность, желание или свой долг принести жертву Иегове, он совершал *руководложение* (*semichah*) – клал обе руки на голову жертвенного животного и (по преданию) прижимал ими голову жертвы, которая в это время стояла привязанная к северной стороне жертвенника (Лев. 11), где жертва и закалалась. Право руководложения жертвователем никому не мог передать; только при жертве за умершего этот обряд совершал его наследник (Мишна, Менахот 9:8, женщин, детей, слепых, глухих и идиотов называет неспособными к руководложению). Если жертва приносилась от всего общества, то возлагали руки старейшины (Лев.4.15). Значение руководложения состоит не в перенесении грехов и ответственности на жертвенное животное (по теории *satisfactio vicaria*), – такое специальное значение имела лишь жертва греха, при которой руководложение, по преданию, соединялось с исповеданием грехов со стороны приносящих жертву, а в предании жертвователя себя самого и своего душевного настроения в жертву Богу: момент чрезвычайного напряжения веры и преданности Богу со стороны ветхозаветного человека, ждавшего себе жертвенного «покрытия», умиловления (*lekapper alav*). По блаж. Феодориту, «не будет ничего странного сказать, что разным родам бессловесных животных, приносимых в жертву, уподобляют приносящие Богу себя самих» (вопр. 1).

Лев.1:5. и заколет тельца пред Господом; сыны же Аароновы, священники, принесут кровь и покропят кровью со всех сторон на жертвенник, который у входа скинии собрания;

Лев.1:6. и снимет кожу с *жертвы* всесожжения и рассечет ее на части;

Следующий акт, совершавшийся также приносящим жертву, заклание (*schechitah*), следовавшее немедленно после произнесения последнего слова исповедания. Могли жертвователю в этом помогать левиты, как

особенно бывало это при стечении множества жертв, в праздники (ср. 2Пар 29:24, 34, 30:17, 35:14), когда в заклании участвовали и священники. Местом заклания была обычно северная сторона жертвенника всесожжений – не вследствие верования древних в обитание Божества на севере (Эвальд), а как единственно свободная, незанятая сторона, а также, может быть, по символическому значению севера – синонима мрака, холода и смерти (Толюкк). О роде и способе заклания в библ. тексте не говорится, исключая заклания птиц; подробные и точные узаконения традиции насчет этого сводятся к тому, чтобы животному причинялось возможно меньше страдания: порез совершался большим острым ножом, который разом перерезывал и пищевое, и дыхательное горло, и чтобы кровь вытекала быстро и не терялась. Символическое значение акта заклания заключалось в идеях: 1) смерть есть оброк греха (Рим 6.2–3) и 2) без пролития крови не бывает прощения грехов (Евр 9.22; Ис 53.12), идеях, проникавших весь Ветхий Завет (Быт 2.17, 3.17; Ис 34.6; Иер 50.27 и др.) и предугазывавших Жертву Крестную. Заклание было последним действием приносителя; теперь начинал действовать священник. Подставив большую чашу (с 2 ручками), священник собирал в нее текущую из раны животного кровь и совершал кровекропление (*zeriqah*) со всех сторон жертвенника, по преданию: сперва на северо-восточный угол жертвенника, и окроплял две стороны жертвенника, северную и восточную, затем на юго-западный, причем окроплялись стороны южная и западная. Под кровекроплением, впрочем, разумеется всякое употребление жертвенной крови, неодинаковое по различию рода жертв и по степени интенсивности умиловительного момента (кропились бока жертвенника всесожжений или только роги его, или роги кадильного алтаря и место против завесы во святилище, или, наконец, ковчег завета во святом святых). Остаток крови выливался к подножию жертвенника. Здесь в Соломоновом храме были устроены две сточные трубы, через которые кровь стекала в поток Кедронский (отсюда брали ее для полеудобрения). Иудейская традиция рассматривала кропление, как «*radix et principium*» жертвоприношения, и жертву, при которой кропление совершал мирянин, считали недействительною (Мишна, Зебахим 2:7). Очистительная сила крови и кропление ею связана с тем библейским воззрением, что кровь есть седалище души и жизни животного, и жертвенное пролитие ее имеет искупительную силу за грехи людей (Лев.17.11), конечно, в силу преобразовательного значения жертвы ветхозаветной по отношению к искупительной смерти Христовой (ср. Евр 10.4).

Лев.1:7. сыны же Аароновы, священники, положат на жертвенник

огонь и на огне разложат дрова;

Лев.1:8. и разложат сыны Аароновы, священники, части, голову и тук на дровах, которые на огне, на жертвеннике;

Лев.1:9. а внутренности *жертвы* и ноги ее вымоет он водою, и сожжет священник все на жертвеннике: *это* всесожжение, жертва, благоухание, приятное Господу.

По снятии с животного кожи (Лев.6), всегда принадлежавшей служащему священнику (Лев.7.8), который обычно совершал и снятие кожи (2Пар29.24), и рассечении на отдельные части, последние складывались в известном порядке (по традиции, задние части внизу, а сверху всего голова), все мясо обсыпалось солью (Лев.2.13; Иез43.24; Мк9.49), по преданию, непременно «содомскою», т. е. добытою из Мертвого моря, – на жертвеннике разводился огонь, и сжигал всю жертву (*hiqtir*, Лев.9, 13, 15, 17). Евр. гл. *hiqtir* (от *qatar*) употребляется исключительно о «сожигании фимиама», «возжжении светильников» в храме и «сжигании жертвы на алтаре», и, в отличие от гл. *sagarh* – сожигать, испепелять (напр., жертвы не на алтаре храма, а вне стана, – Лев.4.12; Чис19.5 и др.), означает восхождение гор, поднятие к Богу «собственной эссенции» (Куртц) жертвы, как «благоухания приятного Иегове». Частнее, поскольку материальный дар приносителя символизировал его духовное настроение, акт сожжения означал предание жертвователем себя самому Богу, с другой же стороны – и принятие жертвы Иеговою (ср. Суд.13:23), что в известных случаях знаменовалось нарочитым, чудесным ниспосланием огня с неба самим Иеговою (Лев.9.24; Суд.6:21; 3Цар18:38).

Лев.1:10. Если жертва всесожжения его [Господу] из мелкого скота, из овец, или из коз, пусть принесет ее мужеского пола, без порока, [и пусть возложит руку на голову ее,]

Лев.1:11. и заколет ее пред Господом на северной стороне жертвенника, и сыны Аароновы, священники, покропят кровью ее на жертвенник со всех сторон;

Лев.1:12. и рассекут ее на части, *отделив* голову ее и тук ее, и разложит их священник на дровах, которые на огне, на жертвеннике,

Лев.1:13. а внутренности и ноги вымоет водою, и принесет священник всё и сожжет на жертвеннике: *это* всесожжение, жертва, благоухание, приятное Господу.

ст. говорят о жертвоприношении из мелкого скота, которое ничем не отличалось от жертвоприношения скота крупного. Как для животных крупных, так и для мелкого скота, в отношении жертвоприношения, существовали ограничения по возрасту. Маловозрастные животные

должны были иметь, по крайней мере, 8 дней от рождения (Лев. 22.27; ср. Исх 22.29); в одном случае (при Самуиле, – 1Цар 7.9) именно упомянуто о принесении ягненка от сосцов (teleh-chalaph). Максимальный возраст в библейском тексте не определен. Мелкий скот приносился обычно в возрасте одного года (Исх 12.5, 29.38, Лев.9.3 и др.), есть указания этого рода и относительно тельцов (Лев.9.3, ср. Иосиф Флав Древн.Иуд. III кн.гл.9,1), но конечно, и мелкий, а особенно крупный скот приносился и в более зрелом возрасте. В Быт 15.9 говорится о принесении Авраамом телицы, овцы и козы – в 3-летнем возрасте. На основании иудейской традиции последний возраст почитается предельным, однако однажды, при Гедеоне (Суд. 6:25), принесен был телец 7-летний, как символ 7-летнего мадианитского ига. В ст. 11 прямо указано место заклания жертв, животного – северная сторона жертвенника, – сторона, как мы уже упомянули, единственно свободная: у восточной стороны (со входа) сыпались пепел и зола, Лев. 16, и здесь же, вероятно, стоял совершитель – священник, лицом к святилищу – к западу, который, как священное место, не мог служить местом заклания животного: с южной же стороны ставилась лестница для подъема к жертвеннику. О других жертвах – греха и вины – нарочито предписывается совершать заклание жертв, животного «там, где закаляется всесожжение» (Лев.4:24, 29, 33, 7:2). О мирной жертве библейский текст не говорит этого, и традиция считала дозволенным приносить, по крайней мере, от частных лиц, мирные жертвы в каждом месте храмового двора (Мишна, Зебах. 5:5).

Лев.1:14. Если же из птиц приносит он Господу всесожжение, пусть принесет жертву свою из горлиц, или из молодых голубей;

Лев.1:15. священник принесет ее к жертвеннику, и свернет ей голову, и сожжет на жертвеннике, а кровь выщедит к стене жертвенника;

Лев.1:16. зоб ее с перьями ее отнимет и бросит его подле жертвенника на восточную сторону, где пепел;

Лев.1:17. и надломит ее в крыльях ее, не отделяя их, и сожжет ее священник на жертвеннике, на дровах, которые на огне: это всесожжение, жертва, благоухание, приятное Господу.

Следуя по нисходящей степени ценности жертвенных материалов, законодатель указывает теперь обряд принесения всесожжения из птиц, именно горлиц (в зрелом возрасте) и голубей (молодых); те и другие в древней Палестине встречались во множестве, особенно в известное время года (Иер 8.7; Песн 2.11–12), и, по крайней мере, голуби бывали и домашними (Ис 9.8). Указанные в качестве годного для всесожжения материала еще в видении Авраама, Быт 15.9, птицы обеих пород в

законодательстве признаются такими, с одной стороны, для бедных, – чтобы жертвенное служение их Богу не встречало препятствий со стороны материальной необеспеченности (Лев.5.7–11, 12.8 и др.), с другой же стороны, в известных, точно определенных законом случаях, как-то: при очищении родильницы (Лев.12.6), выздоровевшего от проказы (Лев.14.19 и др.), семеноточивого (Лев.15.14 и сл.), назорея (Чис 6.9–14). Обряд жертвоприношения птиц совершался гораздо проще, чем животных: ни руковозложение, ни другие упомянутые действия с жертвенным животным, здесь не имели места: священник лишь свертывал (*malaq* – ср. Лев.5.8) голову птице, не отделяя вовсе головы от туловища, но лишь открывая рану для получения крови, которая немедленно же выливалась к подножию жертвенника, а затем, отделив и бросив нечистоты, всю птицу сжигал, и пепел ее ссыпал к восточной стороне жертвенника (ср. Лев.4.12, 6.11). Лев. 17: будучи важнейшею из жертв, выражая идею полного и совершенного служения Иегове, жертва всесожжения была поэтому в преимущественном смысле «благоуханием, приятным Господу».

Глава 2

1–13. Жертва бескровная: хлебный материал и добавление: елей, ладан, соль. 14–16. Приношение начатков первых плодов.

Лев.2:1. Если какая душа хочет принести Господу жертву приношения хлебного, пусть принесет пшеничной муки, и воьет на нее елей, и положит на нее ливана,

В отличие от кровавых жертв *zebachim* (от гл. *zabach* умерщвлять, б. ч. для ритуальных целей), жертва бескровная или растительная называется *minchah*, или, как здесь, *qorban minchah*; по LXX: δῶρον θυσία (также просфорά, μάννα, σερίδαλις), Vulg.: *oblatio sacrificii*. В свою очередь от растительной жертвы из твердых продуктов, *minchah*, отличается растительная жертва жидкая, жертва возлияния, *nesech*, LXX: σπονδεῖον, σπονδή, Vulg.: *libamen, libamentum*. В дозаконное время *minchah* имело общее значение дара (Быт 32:21–22, 43:11, 15) и означало даже и кровавые жертвы, напр., жертва Авеля так же названа минха, как и жертва Каина (Быт 4.3–5). В законодательстве же Моисеевом минха означает собственно бескровную жертву, которая в главных продуктах – муке, елее и вине – представляла на служение Богу земледелие Израиля, как жертва кровавая – скотоводство; обе главные отрасли древнееврейской промышленности должны были доставлять на алтарь бога Израилева свои произведения. Бескровная жертва могла быть и была двоякая: 1) самостоятельная, отдельная от жертвы кровавой (такая описывается в Лев.2), и 2) добавочная при кровавой жертве, всесожжении или мирной. Вопреки отрицанию, у некоторых библеистов (Бэр, Герлах и др. протестанты), самостоятельного существования бескровной жертвы в Ветхом Завете, последняя, несомненно, существовала, как показывают уже жертвы Каина (Быт 4), Мелхиседека (Быт 14) и Гедеона (Суд. 6.18). Самостоятельно же жертвою бескровною были, напр., хлебы предложения в святилище. По учению отцов и учителей Церкви (И. Злат., Амврос., Евсевий, блаж. Иероним), бескровная жертва Ветхого Завета предызображала новозаветную жертву евхаристии.

Лев.2:2. и принесет ее к сынам Аароновым, священникам, и возьмет полную горсть муки с елеем и со всем ливаном, и сожжет сие священник в память на жертвеннике; *это* жертва, благоухание, приятное Господу;

Лев.2:3. а остатки от приношения хлебного Аарону и сынам его: *это* великая святыня из жертв Господних.

Первый род хлебного приношения состоит в муке, политой елеем (не

приготовленной путем варенья или печенья). Кроме части (горсти муки), сжигаемой на жертвеннике, остальное количество муки отдавалось «сынам Аарона», священникам (прямым потомкам Аарона и родственным с ним священническим фамилиям). Об участии приносителя в употреблении части жертвы не сказано: отсюда – название «великая святыня» (qodesch qodaschim) для хлебного приношения. «Великою святынею» назывались жертвы, от которых приноситель не вкушал, а всецело передавал Господу, а Он уже отдавал приношение священникам Своим; притом и священники могли вкушать их лишь при входе в скинию. Напротив, «святынею» (qodesch) называлось жертвоприношение, соединявшееся с трапезою, в которой принимал участие и приноситель; этого рода трапезы могли съедаться на всяком чистом месте (ср. Лев.6:17–18, 7:1, 6, 24:9, 22:11–13, 23:20, Чис. 18:17). Бескровная жертва возносилась «в память», евр. azkarah, гр. μνημόσυνον (ср. Деян 10.4), Vulg.: memoriale – преимущественно пред кровавыми жертвами избранный род жертвы.

Лев.2:4. Если же приносишь жертву приношения хлебного из печеного в печи, *то приноси* пшеничные хлебы пресные, смешанные с елеем, и лепешки пресные, помазанные елеем.

Лев.2:5. Если жертва твоя приношение хлебное со сковороды, то это должна быть пшеничная мука, смешанная с елеем, пресная;

Лев.2:6. разломи ее на куски и влей на нее елей: это приношение хлебное [Господу].

Лев.2:7. Если жертва твоя приношение хлебное из горшка, то должно сделать оное из пшеничной муки с елеем,

Называются 3 вида хлебной жертвы из приготовленных на огне продуктов: а) испеченное в печи (tannur, – во время странствования у евреев были подвижные печи, а по поселении в Ханаане – вырытые в земле и обложенные кирпичом со сводами и трубами) пресные хлебы и лепешки с елеем; б) печенье, также пресное, из пшеничной муки с елеем, поджаренное на сковороде (machabat, Vulg.: sartago) или, наконец, в) печенье из горшка (marcheschet, Vulg.: craticula, слав.: «огнище» – вероятно глиняная, в форме горшка, печь, по раскаленным стенкам которой совершалось печенье теста, как и доселе у арабов), также приправленное елеем.

Лев.2:8. и принеси приношение, которое из сего составлено, Господу; представь оное священнику, а он принесет его к жертвеннику;

Лев.2:9. и возьмет священник из сей жертвы часть в память и сожжет на жертвеннике: *это* жертва, благоухание, приятное Господу;

Лев.2:10. а остатки приношения хлебного Аарону и сынам его: *это*

великая святыня из жертв Господних.

ст. описывают обряд жертвоприношения этой минха или азкара – сходно с предыдущим (Лев.2:2–3).

Лев.2:11. Никакого приношения хлебного, которое приносите Господу, не делайте квасного, ибо ни квасного, ни меду не должны вы сжигать в жертву Господу;

Лев.2:12. как приношение начатков приносите их Господу, а на жертвенник не должно возносить их в приятное благоухание.

Хлебное приношение должно быть чуждо всего квасного (chomez), именно в двух его видах: кислое тесто или кислый хлеб (seor) и мед (debasch, по раввинам, фруктовый); то и другое не должно воспламеняться на жертвеннике Иеговы, хотя в пищу человека оба вещества употреблялись. Это запрещение, касающееся жертв бескровных, соответствует требованию беспорочности материала – в постановлениях о жертвах кровавых. Квасное производит брожение, а это последнее рассматривалось как родственное гниению, и потому являлось образом нравственной порчи, греха (jezer hara, йецер-гара у раввинов – первородный грех, похоть; ср. евангельские изречения о «закваске фарисейской» – лицемерии, Лк 12.1; Мф 16.6; 1Кор 5.6–8). Мед, особенно фруктовый, по Плинию, также легко окисляется и служит для получения закваски (отсюда у раввинов гл. hidbisch слащаветь, портиться), кроме того, по Абарб., означает недостаточную деятельность рассудка, а при богослужении все силы духа должны были быть собраны и сбережены на служение Богу. По блаж. Феодориту, под именем кваса разумеется ветхость лукавства, а под именем меда запрещается сластолюбие (вопр. 1 на кн. Левит).

Лев.2:13. Всякое приношение твое хлебное соли солью, и не оставляй жертвы твоей без соли завета Бога твоего: при всяком приношении твоём приноси [Господу Богу твоему] соль.

Напротив, неизбежным элементом всякой жертвы – бескровной (по данному месту) и кровавой (Иез 43.24), вообще при всех жертвах (Мк 9.49), является соль. Значение соли определяется 2-мя моментами: она 1) символ оздоровления нравственного очищения (в Мк 9.49, очистительная сила соли сопоставляется с очистительной силою огня) и 2) тип прочности, постоянства, напр., незыблемости установленного Богом завета с Израилем (Чис 18.19; 2Пар 13.5). У арабов и доселе при заключении союза обе стороны вкушают соли. В обоих отношениях соль типически противоположна брожению квасного, разрушению. В Евангелии (Мф 5.18) солью земли называются избранные проповедники Евангелия, имеющие

солью его оздоровить вселенную.

Лев.2:14. Если приносишь Господу приношение хлебное из первых плодов, приноси в дар от первых плодов твоих из колосьев, высушенных на огне, растолченные зерна,

Лев.2:15. и влей на них елея, и положи на них ливана: это приношение хлебное;

Лев.2:16. и сожжет священник в память часть зерен и елея со всем ливаном: *это* жертва Господу.

Приношение первых плодов земли (bikkurim) Иегове – новый вид жертвы минха, именно: зерна только что вызревших колосьев (geres karmel, LXX: χίδρα ἐρικτά, Vulg.: de spicis adhuc virentibus). Ритуал не разнится от указанного в Лев.2:2. Начатки плодов земли евреи могли приносить и во время странствования, так что нет нужды в предположении некоторых, будто упоминание о них, Лев.2:14–16, внесено в первоначальный текст лишь по вступлении Израиля.

Глава 3

Жертва мирная

Лев.3:1. Если жертва его жертва мирная, и если он приносит из крупного скота, мужского или женского пола, пусть принесет ее Господу, не имеющую порока,

Жертва мирная или жертва спасения (LXX: θυσία σωτηρίας) вместе с жертвою всесожжения (olah) была дальнейшею, дозаконною жертвою, которую, напр., видят некоторые в жертве (zebach) Иакова при расставании с Лаваном (Быт 31.54), поскольку жертва здесь была соединена с пиршеством, как было обычно при жертве мирной; равным образом Иофор, еще до дарования закона, совместно с евреями приносит и всесожжение, и жертву мира. Этою давнею известностью обеих жертв объясняется краткость постановлений о них в законодательстве. Однако, кроме Лев.3, законодатель еще не раз возвращается к речи о жертве шламим (Лев.7:11–21, 28–36, 19:5–8, 22:29–30), причем выступают 3 вида мирной жертвы: 1) жертва хвалы (z. todah schlamim, Лев.7:13, 22:29), приносимая по побуждениям благодарности Иегове за благодеяния Его и прославления, 2) жертва обета (zebach neder) и 3) жертва вольная (z. nedabah, Лев. 7.16; Лев.22.18–21). Словопроизводство термина schlamim двоякое: от schalom – мир или от гл. schalem – быть целым, исполнять воздавать; в первом случае дается идея полного мира приносителя с Богом, во втором – идея благодарности Богу за благодеяние. Главное различие обряда этой жертвы от всесожжения – то, что в первой пол животного считался безразличным, только требование беспорочности и здесь оставалось в силе. Не упоминается при жертве мирной о птицах, как материале: обычное при жертве мирной разделение жертвенного мяса на 3 части: для сожжения Иегове, для священников и для приносителей делало невозможным употребление малой птицы в этом жертвоприношении.

Лев.3:2. и возложит руку свою на голову жертвы своей, и заколет ее у дверей скинии собрания; сыны же Аароновы, священники, покропят кровью на жертвенник со всех сторон;

Лев.3:3. и принесет он из мирной жертвы в жертву Господу тук, покрывающий внутренности, и весь тук, который на внутренностях,

Лев.3:4. и обе почки и тук, который на них, который на стегнах, и сальник, который на печени; с почками он отделит это;

Лев.3:5. и сыны Аароновы сожгут это на жертвеннике вместе со всесожжением, которое на дровах, на огне: это жертва, благоухание, приятное Господу.

(ср. [Лев.3:6–10, 12–16](#)). Операции при принесении жертвы мира до кровекропления включительно сходны с действиями при всесожжении, и лишь в употреблении жертвенного мяса выступают характерные различия обоих родов жертвы. При жертве мира сожигалось не все мясо животного, а лишь некоторые специальные жертвенные части, именно: тук на внутренностях и вообще весь тук, сальник на печени, обе почки, а у овец еще курдюк – на Востоке у овец (*ovis laticaudata*) очень большой ([Лев.3:9](#)). Эти жирные части (самый жир не употребляется в пищу евреев, [Лев.3:17](#)) сожигались обычно «на жертвеннике вместе с всесожжением, которое на дровах, на огне» ([Лев.3:5](#)). В символическом смысле это могло означать «страсти похоти, которые надлежит умерщвлять в славу Божию» (Н. Grotius). Затем, лучшие части мяса, грудь (хазе, *chaseh*) и правое плечо (шок, *schoq*) выделялись служащему священнику, причем грудь предварительно приносилась Иегове. Через символический обряд «потрясения» («тенуфа», *tenuphah*, – [Лев.7:30, 8:25, 10:14](#)), состоявший в том, что грудная часть полагалась на руки приносящего жертву, а священник, подложив свои руки под руки приносящего жертву, двигал их взад и вперед, *ducebat et reducebat* (Мишна, Менахот 5:6) – обряд, видимо, напоминающий православно-церковное возношение св. даров. Затем грудь отдавалась священнику, который с семьей, изжарив или сварив мясо, вкушал на чистом месте ([Лев.7:30, 10:14](#)). Остальное мясо поступало в пользу приносителя, который учреждал пиршество ([Втор 27.7](#)), с участием в нем членов его семейства и других приглашенных – чистых в левитском смысле.

[Лев.3:17](#). Это постановление вечное в роды ваши, во всех жилищах ваших; никакого тука и никакой крови не ешьте.

Употребление внутреннего сала и крови евреям воспрещается частью по основаниям гигиеническим: в жаркой Палестине сало и кровь легко подвергаются порче, частью по побуждениям нравственно-религиозным: с целью возбудить и поддерживать в евреях уважение к жизни, седалище которой – в крови ([Лев.17.11](#)), а также предохранить их от увлечения идоложертвенным и суеверным употреблением крови в языческих культах. Особое, именно искупительное, значение крови при ветхозаветном алтаре указано в [Лев.17.11](#).

Глава 4

1–2. Жертва за грех и обряд ее, неодинаковый по различию общественно-теократического положения лица согрешившего, 3–12. первосвященника, 13–21. всего общества, 22–26. князя, 27–35. частного лица.

Лев.4:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.4:2. скажи сынам Израилевым: если какая душа согрешит по ошибке против каких-либо заповедей Господних и сделает что-нибудь, чего не должно делать;

Если жертвы всесожжения и мирные были известны евреям и до закона Моисеева, то жертвы умилоостивительные или грехоочистительные, жертвы за грех жертвы повинности, являются собственным установлением закона Моисеева. Постановления о них образуют новый законченный раздел (Лев.4–7). Эти жертвы уже не предоставляются свободе и усердию каждого члена теократического общества: они обязательны при наличности греха, преступления, подлежащего жертвенному очищению. Не всякий, однако, грех допускал такое очищение, а только совершенный по ошибке, «bisdigahah», LXX: ἀκουσίως, Акила: ἐν ἀγνοίᾳ, Vulg.: per ignorantiam, слав.: «не хотящи», т. е. по ошибке вследствие общечеловеческой слабости, а отнюдь не с явным намерением не «дерзкою рукою» (bejad gamah), Чис 15.30; за последние грехи безусловно назначалась смерть. Жертвы умилоостивительные, по идее, должны были воспитывать совесть евреев в особенной чуткости к разного рода уклонениям от нравственного долга.

Лев.4:3. если священник помазанный согрешит и сделает виновным народ, – то за грех свой, которым согрешил, пусть представит из крупного скота тельца, без порока, Господу в жертву о грехе,

Лев.4:4. и приведет тельца к дверям скинии собрания пред Господа, и возложит руки свои на голову тельца, и заколет тельца пред Господом;

В постановлениях о жертве за грех (и жертве повинности) не делается различия по материальному состоянию ответственных лиц, но по роду и степени их вины и по общественно-теократическому положению их. Первым в этого рода градации стоит «священник помазанный», *hakoheh hammaschiach*, LXX: ἀρχιερεὺς, слав.: "архиерей помазанный«, т. е. первосвященник (ср. Лев.16:32, 21:10). За первосвященником следовали: общество израильское, как коллективное юридическое лицо, князь народа, наконец, какое-либо частное лицо. Грех первосвященника делал виновным

весь народ, представителем которого являлся первосвященник.

Лев.4:5. и возьмет священник помазанный, [посвященный совершенным посвящением,] крови тельца и внесет ее в скинию собрания,

Лев.4:6. и омочит священник перст свой в кровь и покропит кровью семь раз пред Господом пред завесою святилища;

Лев.4:7. и возложит священник крови [тельца] пред Господом на роги жертвенника благовонных курений, который в скинии собрания, а остальную кровь тельца выльет к подножию жертвенника всесожжений, который у входа скинии собрания;

Лев.4:8. и вынет из тельца за грех весь тук его, тук, покрывающий внутренности, и весь тук, который на внутренностях,

Лев.4:9. и обе почки и тук, который на них, который на стегнах, и сальник на печени; с почками отделит он это,

Лев.4:10. как отделяется из тельца жертвы мирной; и сожжет их священник на жертвеннике всесожжения;

Лев.4:11. а кожу тельца и все мясо его с головою и с ногами его, и внутренности его и нечистоту его,

От общего жертвенного ритуала жертва за грех отличалась способом кровекропления и употреблением жертвенного мяса. В том и другом отношении значительно различаются первые две категории жертвы за грех, за первосвященника и за все общество от двух последних: за князя народа и за отдельное лицо. Кровь тельца, заколавшегося за грех первосвященника и всего народа, вносилась в святилище, и здесь совершалось семикратное кропление его пред завесою, отделявшею святилище от святого святых, затем кровь эта возлагалась на роги жертвенника курений (во второй же части скинии), остаток же выливался к подножию жертвенника всесожжений (Лев.4:6–7, 16–18). Этим внесением жертвенной крови в святое выражалось величие и тяжесть греха, а вместе и полнота его очищения (самое высшее очищение грехов всего народа в день очищения символизировалось внесением крови козла и тельца во святое святых); на последнее указывало и семикратное кропление »пред Господом« и возложение крови на роги кадильного алтаря. По раввинам, это – жертвы «внутренние» (*chattot penimoth*), в отличие от последующих жертв за грех – «внешних» (*ch. chizonoth*), из которых кровь не вносилась в святое.

Жертвенному сожжению (обозначенному, как уже сказано, особым евр. термином *hiqlir*, в отличие от обыкновенного сожжения, *saraph*) во всех видах жертвы греха подвергались те специальные жертвенные части – тук с почками и сальником (Лев. 8–10, 19, 26, 31), какие сжигались и при

жертве мирной. Относительно употребления остального мяса жертвы греха в Лев.6:30 устанавливается правило: «всякая жертва, от которой кровь вносится в скинию собрания для очищения в святилище, не должна быть снedaема; ее должно сжигать (tissareph – сжигать не как жертву) на огне» (ср. Евр 13.11–13). По этому правилу, в двух первых случаях (а равно и в день очищения, когда кровь тельца и козла вносилась в святое святых), по сожжении на жертвеннике тучных частей, остальное мясо вместе с кожей, головою, ногами, внутренностями и нечистотами (ожигалась (не как жертва) вне стана, на чистом месте (Лев. 11–12, 20–21, 16:27)).¹ В этих случаях священники, как виновные (виною первосвященника или всего народа) и очищаемые, не имели права вкушать от жертвы греха, какое право (однако только мужескому полу потомков Аарона, Лев.6:18) принадлежало священникам в тех случаях, когда жертвою греха очищались грехи других частных лиц.

Лев.4:13. Если же все общество Израилево согрешит по ошибке и скрыто будет дело от глаз собрания, и сделает что-нибудь против заповедей Господних, чего не надлежало делать, и будет виновно,

Лев.4:14. то, когда узнан будет грех, которым они согрешили, пусть от всего общества представят они из крупного скота тельца в жертву за грех и приведут его пред скинию собрания;

Лев.4:15. и возложат старейшины общества руки свои на голову тельца пред Господом и заколют тельца пред Господом.

Лев.4:16. И внесет священник помазанный крови тельца в скинию собрания,

Лев.4:17. и омочит священник перст свой в кровь [тельца] и покропит семь раз пред Господом пред завесою [святилища],

Лев.4:18. и возложит крови на роги жертвенника [благовонных курений], который пред лицом Господним в скинии собрания, а остальную кровь выльет к подножию жертвенника всесожжений, который у входа скинии собрания;

Лев.4:19. и весь тук его вынет из него и сожжет на жертвеннике;

Лев.4:20. и сделает с тельцом то, что делается с тельцом за грех; так должен сделать с ним, и так очистит их священник, и прощено будет им;

Лев.4:21. и вынесет тельца вне стана, и сожжет его так, как сожжет прежнего тельца. Это жертва за грех общества.

Эти стихи, изображающие обряд жертвы за грех целого общества израильского, в виду тесной идейной связи этой жертвы с жертвою за первосвященника, особенностей в ср. с Лев. 4:5–12 не представляют.

Лев.4:22. А если согрешит начальник, и сделает по ошибке что-

нибудь против заповедей Господа, Бога своего, чего не надлежало делать, и будет виновен,

Лев.4:23. то, когда узнан будет им грех, которым он согрешил, пусть приведет он в жертву козла без порока,

Лев.4:24. и возложит руку свою на голову козла, и заколет его на месте, где заколаются всесожжения пред Господом: это жертва за грех;

Лев.4:25. и возьмет священник перстом своим крови от жертвы за грех и возложит на роги жертвенника всесожжения, а остальную кровь его выльет к подножию жертвенника всесожжения;

Лев.4:26. и весь тук его сожжет на жертвеннике, подобно как тук жертвы мирной, и так очистит его священник от греха его, и прощено будет ему.

Лев.4:27. Если же кто из народа земли согрешит по ошибке и сделает что-нибудь против заповедей Господних, чего не надлежало делать, и виновен будет,

Лев.4:28. то, когда узнан будет им грех, которым он согрешил, пусть приведет он в жертву козу без порока за грех свой, которым он согрешил,

Лев.4:29. и возложит руку свою на голову жертвы за грех, и заколют [козу] в жертву за грех на месте, [где заколают] жертву всесожжения;

Лев.4:30. и возьмет священник крови ее перстом своим, и возложит на роги жертвенника всесожжения, а остальную кровь ее выльет к подножию жертвенника;

Лев.4:31. и весь тук ее отделит, подобно как отделяется тук из жертвы мирной, и сожжет его священник на жертвеннике в приятное благоухание Господу; и так очистит его священник, и прощено будет ему.

Лев.4:32. А если из стада овец захочет он принести жертву за грех, пусть принесет женского пола, без порока,

Лев.4:33. и возложит руку свою на голову жертвы за грех, и заколет ее в жертву за грех на том месте, где заколают жертву всесожжения;

Лев.4:34. и возьмет священник перстом своим крови от сей жертвы за грех и возложит на роги жертвенника всесожжения, а остальную кровь ее выльет к подножию жертвенника;

Лев.4:35. и весь тук ее отделит, как отделяется тук овцы из жертвы мирной, и сожжет сие священник на жертвеннике в жертву Господу; и так очистит его священник от греха, которым он согрешил, и прощено будет ему.

Напротив, жертва за грех какого-либо начальника или князя (*nasi* – глава рода, судья, тысячник и под.), Лев.4:22–26, и жертва за простого мирянина, Лев.4:27–35, существенно сходные между собою (только в

одном случае приносится животное муж. пола, Лев.4:23, в другом – женского, Лев.4:28, 32), отличаются от двух первых случаев жертвы греха в обоих существенных моментах, кровекроплении и употреблении мяса после (одинакового во всех случаях) жертвенного сожжения тука. Кровь за начальника и за всякого вообще отдельного израильянина не вносилась в святилище, а просто возлагалась на роги жертвенника всесожжений, во дворе храма, и остаток крови выливался к подножию жертвенника (Лев. 25, 30). Об употреблении мяса в этих двух случаях нарочито не говорится, но, уже на основании противоположности двум первым случаям и отмеченному правилу – Лев.6.30 (ср. Евр 13.11–13), следует думать, что мясо в двух последних случаях доставалось священникам. Это положительно утверждается другим правилом – Лев.7.7: «как о жертве за грех, так и о жертве повинности закон один: она принадлежит священнику». В гл. 6-й (Лев. 6.18, 26–29, по евр. т. Лев. 11, 19–23) точно и подробно определено, как употреблять мясо жертвы греха должны священники и как вообще поступать с этою «великою святынею».

Основная идея жертвы греха есть успокоение совести ветхозаветного человека при всегда возможных и частных отступлениях от »должного».

Глава 5

1–13. Некоторые частные виды грехов, очищаемых жертвою греха. 14–19. Жертва повинности.

Лев.5:1. Если кто согрешит тем, что слышал голос проклятия и был свидетелем, или видел, или знал, но не объявил, то он понесет на себе грех.

Лев.5:2. Или если прикоснется к чему-нибудь нечистому, или к трупу зверя нечистого, или к трупу скота нечистого, или к трупу гада нечистого, но не знал того, то он нечист и виновен.

Лев.5:3. Или если прикоснется к нечистоте человеческой, какая бы то ни была нечистота, от которой оскверняются, и он не знал того, но после узнает, то он виновен.

Лев.5:4. Или если кто безрассудно устами своими поклянется сделать что-нибудь худое или доброе, какое бы то ни было дело, в котором люди безрассудно клянутся, и он не знал того, но после узнает, то он виновен в том.

Лев.5:5. Если он виновен в чем-нибудь из сих, и исповедается, в чем он согрешил,

Указываются 3 случая греховного действия; 1) отказ свидетельствовать истину в известных криминальных делах – утайка или сокрытие чужого преступления; 2) осквернение трупною нечистотою или иною (Лев.5:2–3) и 3) необдуманная, безрассудная клятва (Лев.5:4–5). Во всех этих случаях, если греховное или оскверняющее действие в момент совершения его не сознавалось, как таковое, и опознано было в своем качестве лишь после (в случаях заведомо известных, вызываемых необходимостью осквернений, требовались не жертвы, а очищения – омовения, Лев.11–15), приносилась жертва за грех, по надлежащем исповедании содеянного греха со стороны виновного.

Лев.5:6. то пусть принесет Господу за грех свой, которым он согрешил, жертву повинности из мелкого скота, овцу или козу, за грех, и очистит его священник от греха его.

Евр. термин *ascham*, вина, служит техническим и для обозначения жертвоприношения за вину (см. Лев.5и др.), подобно как *chattath* также одновременно означает и грех, и жертву за грех. В данном месте идет речь собственно о жертве греха, *chattath*, но самый грех назван термином *ascham*: близость обоих понятий несомненна, хотя, как увидим ниже, самостоятельность той и другой жертвы тоже бесспорна (вопреки мнению,

напр. Клерика), и лишь определение различий обеих жертв по значению довольно затруднительно. Так как во всех исчисленных случаях (Лев.5:1–4) имеются в виду грехи частного лица, то, по Лев.4.28–32, в этих случаях приносится за грех овца или коза.

Лев.5:7. Если же он не в состоянии принести овцы, то в повинность за грех свой пусть принесет Господу двух горлиц или двух молодых голубей, одного в жертву за грех, а другого во всесожжение;

Лев.5:8. пусть принесет их к священнику, и [священник] представит прежде ту из сих птиц, которая за грех, и надломит голову ее от шеи ее, но не отделит;

Лев.5:9. и покропит кровью сей жертвы за грех на стену жертвенника, а остальную кровь выщедит к подножию жертвенника: это жертва за грех;

Лев.5:10. а другую употребит во всесожжение по установлению; и так очистит его священник от греха его, которым он согрешил, и прощено будет ему.

Лев.5:11. Если же он не в состоянии принести двух горлиц или двух молодых голубей, пусть принесет за то, что согрешил, десятую часть ефы пшеничной муки в жертву за грех; пусть не льет на нее елей, и ливана пусть не кладет на нее, ибо это жертва за грех;

Законы об очищении грехов жертвами относятся ко всей массе народа израильского – как к богатым, так и к бедным. Для последних законодатель назначает менее ценные в житейском быту материалы: из птиц или даже просто из одной муки, причем в жертве греха, выразившей состояние удаления от Бога, не могли употребляться ни елей – этот символ благодати Св. Духа и состояния благодатного мира, ни ливан, означавший возносящуюся к Богу молитву (ср. Чис 5.15): только примиренный с Богом имел право приносить эти дары. Примирение или умилоствление Бога совершалось через жертву греха, после нее приноситель возносил всесожжение, жертву мирную и бескровную, при которых оба упомянутые добавочные вещества.

Лев.5:14. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.5:15. если кто сделает преступление и по ошибке согрешит против посвященного Господу, пусть за вину свою принесет Господу из стада овец овна без порока, по твоей оценке, серебряными сиклями по сиклю священному, в жертву повинности;

Лев.5:16. за ту святыню, против которой он согрешил, пусть воздаст и прибавит к тому пятую долю, и отдаст сие священнику, и священник очистит его овном жертвы повинности, и прощено будет ему.

Лев.5:17. Если кто согрешит и сделает что-нибудь против заповедей

Господних, чего не надлежало делать, и по неведению сделается виновным и понесет на себе грех,

Лев.5:18. пусть принесет к священнику в жертву повинности овна без порока, по оценке твоей, и загладит священник проступок его, в чем он преступил по неведению, и прощено будет ему.

Лев.5:19. Это жертва повинности, *которую* он провинился пред Господом.

Конец пятой главы, Лев.5.14–19, связывается с началом главы шестой. Лев.6.1–7 (в еврейской Библии первые семь стихов Лев.6 отнесем к концу Лев.5., так что с Лев.5.14–19 образуют непрерывное целое: действительно, единство обоих отделов по предмету содержания требовало бы соединении их в одно целое, а не разъединения на две главы, как в перев. LXX, в Вульг., в славян. и русск.). Самостоятельность и отличие жертвы повинности, *ascham*, от жертвы за грех, *chattath*, видны не только из различных обрядов той и другой, определяемых в законе (жертва повинности: Лев.5.14–19, 6.1–7, жертва греха: Лев.4.1–35, 5.1–13, 6.23–30), но из того, что в известных случаях предписывалось приносить жертвы греха и повинности совместно (напр. Чис 6:12, 14). Но различие их по значению в древнее и новое время определялось более или менее неудовлетворительно, напр. жертва греха – за грехи пощущения (*commissionis*), жертва повинности за грехи опущения (*ommissionis*): 1-я за грехи против положительных заповедей, 2-я против запрещений; 1-я против грехов известных и другим людям, 2-я против скрытых или тайных. Может быть, ближе к истине будет такое разграничение рассматриваемых видов умилоостивительной жертвы: жертва греха неоднократно приносится за целое общество, за весь народ (Лев.16; Чис 19); жертва повинности есть всегда жертвоприношение только частных лиц за их индивидуальные грехи; в первой господствует моральный критерий и идея евангельского отпущения грехов, *expiatio*, в последней преобладает идея возмездия или возмещения за правонарушение, допущенное человеком в отношении Бога или людей, жертва повинности вообще имеет характер преимущественно обрядово-дисциплинарный.

Лев.5:14. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.5:15. если кто сделает преступление и по ошибке согрешит против посвященного Господу, пусть за вину свою принесет Господу из стада овец овна без порока, по твоей оценке, серебряными сиклями по сиклю священному, в жертву повинности;

Лев.5:16. за ту святыню, против которой он согрешил, пусть воздаст и прибавит к тому пятую долю, и отдаст сие священнику, и священник

очистит его овном жертвы повинности, и прощено будет ему.

Здесь начинается новый раздел речи законодателя, именно указывается первый случай правонарушения, требовавшего жертвы вины: если кто «согрешит не хотящи от святых Господних» (Лев. 5:15), он приносил в жертву барана вместе с 1/5 его стоимости по оценке священника. Блаж. Феодорит (вопр. 2 на Лев.) говорит: «Нередко случалось, что иной за недосугом не приносил вовремя посвященного Богу, как-то – первородных, или начатков, или обетов. Итак, впадшего в сие преступление Бог подвергает взысканию, превышающему требовавшееся приношение. Ибо повелевает сперва заплатить весь божественный долг, приложив к нему пятую часть настоящей цены, а потом в жертву о преступлении принести овна"...

Лев.5:17. Если кто согрешит и сделает что-нибудь против заповедей Господних, чего не надлежало делать, и по неведению сделается виновным и понесет на себе грех,

Лев.5:18. пусть принесет к священнику в жертву повинности овна без порока, по оценке твоей, и загладит священник проступок его, в чем он преступил по неведению, и прощено будет ему.

(ср. Лев.5:19). Указывается, очевидно, другой случай, случай именно общего характера, вины члена теократического общества против Иеговы. Традиция сюда относилась все случаи, когда возникало сомнение о законности того или иного действия. Под эту категорию подходило, напр., преступление иудейских священников после плена, взявших жен иноплеменниц и, по указанию Ездры, для очищения своего приносивших жертву *ascham* (1Ездр.10:19). Подвидами этой категории были жертвы повинности со стороны выздоровевшего прокаженного (Лев.14.12 и д.) и осквернившегося назорея (Чис 6.12 и д.).

Глава 6

1–7. Жертва повинности за обман и утайку чужой собственности. 8–30. Дополнительные, специально для священников, постановления: о всесожжении (8–13), о приношении хлебом (14–23) и о жертве за грех (24–30).

Лев.6:2. если кто согрешит и сделает преступление пред Господом и запрется пред ближним своим в том, что ему поручено, или у него положено, или им похищено, или обманет ближнего своего,

Лев.6:3. или найдет потерянное и запрется в том, и поклянется ложно в чем-нибудь, что люди делают и тем грешат, –

Лев.6:4. то, согрешив и сделавшись виновным, он должен возвратить похищенное, что похитил, или отнятое, что отнял, или порученное, что ему поручено, или потерянное, что он нашел;

Лев.6:5. или если он в чем поклялся ложно, то должен отдать сполна, и приложить к тому пятую долю и отдать тому, кому принадлежит, в день приношения жертвы повинности;

(Ср. Евр. 5:1–14). Указывается ряд преступлений, главным образом, против собственности ближнего: похищение силою или хитростью принадлежащего ближнему и проч., какими преступлениями совершается нарушение и прав Иеговы – производится нравственное отчуждение человека-грешника от Бога. Во всех этих случаях виновный должен был прежде всего исповедаться в грехе своем (Чис 5.7). Затем все незаконно присвоенное он должен был сполна возвратить, с приложением 1/5 стоимости, владельцу или, в случае его смерти и отсутствия у него наследников, святилищу, т. е. священнику (Чис 5.8). Только тогда, удовлетворив требованиям правды, грешник мог получить прощение и милость от Господа – через принесение жертвы повинности, *ascham*, обычно барана, по оценке священника.

Лев.6:6. и за вину свою пусть принесет Господу к священнику в жертву повинности из стада овец овна без порока, по оценке твоей;

Лев.6:7. и очистит его священник пред Господом, и прощено будет ему, что бы он ни сделал, все, в чем он сделался виновным.

Сокрушению о преступлении грешника идет навстречу божественное прощение при посредстве законно принесенной жертвы повинности. Нелишне здесь привести замечание Филона, что из двух главных классов грехов, очищаемых жертвою повинности, грехи прямо против Иеговы могли быть только невольными, совершенными *bischgagah* (ср. Лев.5.15), и

только правонарушения в отношении людей могли быть намеренными.

Лев.6:8. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.6:9. заповедай Аарону и сынам его: вот закон всесожжения: всесожжение пусть остается на месте сожигания на жертвеннике всю ночь до утра, и огонь жертвенника пусть горит на нем [и не угасает];

Переходя к новому разделу речи, обращенной к священнослужителям, законодатель требует прежде всего (ср. Исх 29.38–41), чтобы всесожжение – эта важнейшая жертва, в которой находило свое выражение непрерывное служение теократического общества Богу, никогда не прекращалось на жертвеннике всесожжений, утром и вечером возжигаясь от огня не постороннего, а от тлеющих углей на самом жертвеннике.

Лев.6:10. и пусть священник оденется в льняную одежду свою, и наденет на тело свое льняное нижнее платье, и снимет пепел от всесожжения, которое сжег огонь на жертвеннике, и положит его подле жертвенника;

Лев.6:11. и пусть снимет с себя одежды свои, и наденет другие одежды, и вынесет пепел вне стана на чистое место;

Совершитель жертвоприношения, священник, преступал к жертвеннику утром для снятия пепла с него не иначе, как в священных белых (виссонных) одеждах и лишь по очищении жертвенника он снова одевался в обыденные свои одежды.

Лев.6:12. а огонь на жертвеннике пусть горит [и] не угасает; и пусть священник зажигает на нем дрова каждое утро, и раскладывает на нем всесожжение, и сожигает на нем тук мирной жертвы;

Лев.6:13. огонь непрестанно пусть горит на жертвеннике и не угасает.

Особенно оттеняется непрерывность огня всесожжения. Отсюда название (Исх 29.39) для всесожжения – *tamid*, постоянное. Многие иудейские и христианские толкователи на основании свидетельства Лев.9.24 о ниспадении на жертву Аарона от Иеговы, считали непрерывный огонь всесожжения чудом с неба, имевшим место со времен Моисея до плена вавилонского (ср. 2Мак 1.19). Но Библия ничем не подтверждает этого предположения, а просто с представлением неугасимого огня соединяет идею постоянного памятования об Иегове, постоянного всецелого посвящения Ему теократического народа и отдельных его членов.

Лев.6:14. Вот закон о приношении хлебном: [священники] сыны Аароновы должны приносить его пред Господа к жертвеннику;

Лев.6:15. и пусть возьмет [священник] горстью своею из приношения хлебного и пшеничной муки и елея и весь ливан, который на жертве, и

сожжет на жертвеннике: это приятное благоухание, в память пред Господом;

Лев.6:16. а остальное из него пусть едят Аарон и сыны его; пресным должно есть его на святом месте, на дворе скинии собрания пусть едят его;

Лев.6:17. не должно печь его квасным. Сие даю Я им в долю из жертв Моих. Это великая святыня, подобно как жертва за грех и жертва повинности.

Лев.6:18. Все потомки Аароновы мужеского пола могут есть ее. Это вечный участок в роды ваши из жертв Господних. Все, прикасающееся к ним, освятится.

Повторяется и восполняется постановление Лев.2.1–10, о хлебной жертве. По сожжении части приношения остальное поступало в пользу священников: из их семейств только мужские члены, и притом только при входе скинии, словом – «как великую святыню», съедали, непременно в пресном виде.

Лев.6:19. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.6:20. вот приношение от Аарона и сынов его, которое принесут они Господу в день помазания его: десятая часть ефы пшеничной муки в жертву постоянную, половина сего для утра и половина для вечера;

Лев.6:21. на сковороде в елее она должна быть приготовлена; напитанную елеем приноси ее в кусках, как разламывается в куски приношение хлебное; приноси ее в приятное благоухание Господу;

Лев.6:22. и священник, помазанный на место его из сынов его, должен совершать сие: это вечный устав Господа. Вся она должна быть сожжена;

Лев.6:23. и всякое хлебное приношение от священника все да будет сожигаемо, а не съедаемо.

По связи с хлебными жертвоприношениями народа, говорится о хлебном же приношении священников, которое они совершали, начиная со дня поставления или помазания Аарона (ср. Исх 12.15 и Иосиф Флавий Иуд.Древн.3:10, 7). При этом нарочито оттеняется мысль, что все вещество этого приношения должно быть сжигаемо, а не съедаемо, как при жертвах от народа, в подлежащем же случае сами служители Иеговы приносили дар Ему, а потому и не могли брать его себе обратно (так было и при жертвах за собственные грехи священников). По блаж. Феодориту (вопр. 3 на Лев.), постановлением о всецелом сожжении жреческой жертвы «Бог научал, чтобы иерей был совершен, и не часть, но всего себя посвящал Богу всяческих».

Лев.6:24. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.6:25. скажи Аарону и сынам его: вот закон о жертве за грех:

жертва за грех должна быть заколаема пред Господом на том месте, где заколается всесожжение; это великая святыня;

Лев.6:26. священник, совершающий жертву за грех, должен есть ее; она должна быть съедаема на святом месте, на дворе скинии собрания;

Лев.6:27. все, что прикоснется к мясу ее, освятится; и если кровью ее обрызгана будет одежда, то обрызганное омой на святом месте;

Лев.6:28. глиняный сосуд, в котором она варилась, должно разбить; если же она варилась в медном сосуде, то должно его вычистить и вымыть водою;

Лев.6:29. весь мужеский пол священнического рода может есть ее: это великая святыня [у Господа];

Лев.6:30. а всякая жертва за грех, от которой кровь вносится в скинию собрания для очищения во святилище, не должна быть съедаема; ее должно сжигать на огне.

По мнению блаж. Феодорита (вопр. 4 на Лев.), жертва за грех закалалась на месте заклания всесожжения, «для утешения приносящих, чтобы знали, что, уврачевавшись покаянием, не чужды уже святым. Посему и наименованы жертвы сии: святая святых» (Лев. 6.29). Великая святость жертвы за грех заключается в очистительной ее силе, какую она черпала от предызображаемой ею Жертвы Крестной.

Лев.6:27. все, что прикоснется к мясу ее, освятится; и если кровью ее обрызгана будет одежда, то обрызганное омой на святом месте;

Лев.6:28. глиняный сосуд, в котором она варилась, должно разбить; если же она варилась в медном сосуде, то должно его вычистить и вымыть водою;

Эти стихи, по мысли блаж. Феодорита (вопр. 5 на Лев.), «внушают израильтянам благоговение, повелевают со страхом приступать к божественному, предписывают стоять поодаль от священного... Посему повелевает и одежды, принявшие на себя оную кровь, измывать, а сосуды, если медные, тщательно вытирать, а если глиняные, разбивать». Всем этим предупреждалась всякая возможность профанации освященных жертвою предметов.

Лев.6:29. весь мужеский пол священнического рода может есть ее: это великая святыня [у Господа];

Лев.6:30. а всякая жертва за грех, от которой кровь вносится в скинию собрания для очищения во святилище, не должна быть съедаема; ее должно сжигать на огне.

Заключительные замечания об употреблении жертвенного мяса, неодинаковом, смотря по тому, приносилась ли жертва за грех частных

лиц, при чем кровекропление совершалось лишь во дворе храма, на жертвеннике всесожжений (Лев.4.22–35), или же очищались грехи первосвященника (Лев.4.5–7), или всего народа (отдельный грех, Лев.4:16–18, или грех целого года в день очищения, Лев.16.30), следовательно, и самих священнослужителей – священников, когда кровь жертвенная вносилась во святое (в 2-х первых случаях) или даже во святое святых (в день очищения): в первом случае мясо жертвы греха, по сожжении жертвенного тука, ели все мужеского пола члены священнической фамилии, во втором все остальное мясо сожигается (tissareph от гл. saraph – не жертвенным огнем).

Глава 7

Повторение и дополнение постановлений о разных жертвах, преимущественно с точки зрения обязанностей и прав священников в отношении жертвоприношений

Лев.7:1. Вот закон о жертве повинности: это великая святыня;

Лев.7:2. жертву повинности должно заколоть на том месте, где заколается всесожжение, и кровью ее кропить на жертвенник со всех сторон;

Лев.7:3. *приносящий* должен представить из нее весь тук, курдюк и тук, покрывающий внутренности,

Лев.7:4. и обе почки и тук, который на них, который на стегнах, и сальник, который на печени; с почками пусть он отделит сие;

Лев.7:5. и сожжет сие священник на жертвеннике в жертву Господу: это жертва повинности.

Лев.7:6. Весь мужеский пол священнического рода может есть ее; на святом месте должно есть ее: это великая святыня.

Лев.7:7. Как о жертве за грех, так и о жертве повинности закон один: она принадлежит священнику, который очищает посредством ее.

Жертва повинности – «великая святыня». Подробно определяются обряд жертвы: место заклания жертвы, способ кровекропления (по традиции, кропление жертвенника всесожжений происходило 2-мя взмахами чаши с кровью на углы северо-восточный и юго-западный, – Мишна, Зебах 5:4; ср. Зах.9.15), Лев.7:2; сжигаемые части, Лев.7:3–5; употребление остального мяса жертвенного животного – пользование им со стороны мужской половины священнического рода. По всем этим обрядовым чертам, жертва повинности чрезвычайно близка к жертве греха.

Лев.7:8. И когда священник приносит чью-нибудь жертву всесожжения, кожа от *жертвы* всесожжения, которое он приносит, принадлежит священнику;

Лев.7:9. и всякое приношение хлебное, которое печено в печи, и всякое приготовленное в горшке или на сковороде, принадлежит священнику, приносящему его;

Лев.7:10. и всякое приношение хлебное, смешанное с елеем и сухое, принадлежит всем сынам Аароновым, как одному, так и другому.

Жертва всесожжения и минха – хлебная. Тогда как в других кровавых жертвах (исключая случаев жертвы греха, указанных в Лев.6.30)

священники имели право на известные части мяса жертвенных животных, при всесожжении им принадлежала одна кожа (по иуд. традиции, в жертвах мирных кожа возвращалась приносителю: это согласуется с библейским указанием, что при мирной жертве приноситель брал остальное, по выделении тучных частей для огня и груди и правого плеча для священника, мясо и устраивал себе трапезу). При хлебных приношениях всех видов священники-совершители пользуются правом собственности на посвящаемое Богу, остальное же принадлежало жертвователю (ср. Лев.7:14).

Лев.7:11. Вот закон о жертве мирной, которую приносят Господу:

Лев.7:12. если кто в благодарность приносит ее, то при жертве благодарности он должен принести пресные хлебы, смешанные с елеем, и пресные лепешки, помазанные елеем, и пшеничную муку, напитанную елеем, хлебы, смешанные с елеем;

Лев.7:13. кроме лепешек пусть он приносит в приношение свое квасный хлеб, при мирной жертве благодарной;

Лев.7:14. одно что-нибудь из всего приношения своего пусть принесет он в возношение Господу: это принадлежит священнику, кропящему кровью мирной жертвы;

Лев.7:15. мясо мирной жертвы благодарности должно съесть в день приношения ее, не должно оставлять от него до утра.

Лев.7:16. Если же кто приносит жертву по обету, или от усердия, то жертву его должно есть в день приношения, и на другой день оставшееся от нее есть можно,

Лев.7:17. а оставшееся от жертвенного мяса к третьему дню должно сжечь на огне;

Лев.7:18. если же будут есть мясо мирной жертвы на третий день, то она не будет благоприятна; кто ее принесет, тому ни во что не вменится: это осквернение, и кто будет есть ее, тот понесет на себе грех;

Лев.7:19. мяса сего, если оно прикоснется к чему-либо нечистому, не должно есть, но должно сжечь его на огне; а мясо чистое может есть всякий чистый;

Лев.7:20. если же какая душа, имея на себе нечистоту, будет есть мясо мирной жертвы Господней, то истребится душа та из народа своего;

Лев.7:21. и если какая душа, прикоснувшись к чему-нибудь нечистому, к нечистоте человеческой, или к нечистому скоту, или какому-нибудь нечистому гаду, будет есть мясо мирной жертвы Господней, то истребится душа та из народа своего.

Хлебная жертва необходимо присоединялась к жертве мирной, и о

последней законодатель говорит теперь с особенной подробностью, выделяя преимущественно жертву благодарности (zebach todah), в силу особенной, по-видимому, важности и торжественности ее по сравнению с двумя другими видами мирной жертвы – жертвы обета (z. peder) и жертвы по усердию (z. pedabeh). К мирной жертве благодарности предписывается прибавлять и квасной хлеб, но не для жертвенного сожжения, – ничто квасное не могло приноситься в жертву Лев.2:11,6:17), – а в качестве добавления к трапезе, устрояемой после мирной жертвы: трапеза эта отображала обыденное питание человека (но в таинственном смысле – общение с Богом), и потому квасной элемент здесь был вполне уместным. В виду более торжественной и многолюдной трапезы при жертве благодарности, чем при жертвах обета и усердия, имевших частный характер и сопровождавшихся скромными трапезами с участием лишь ближайших родственников, относительно первой было постановлено, чтобы мясо ее съедалось непременно в самый день жертвоприношения, от жертв же обета и усердия позволялось есть и на 2–3 день (Лев.7:15, 22:30). По мнению блаж. Феодорита, Бог «хочет, чтобы приносящие жертву не сами только участвовали в пиршестве, но уделяли мясо и нуждающимся. Посему-то повелевает вкушать оных мяс в первый и второй день, избытки же сжигать, чтобы, понуждаемые сею необходимостью, нищих делали участниками в пиршестве» (вопр. 6 на Лев.).

Лев.7:20. если же какая душа, имея на себе нечистоту, будет есть мясо мирной жертвы Господней, то истребится душа та из народа своего;

Лев.7:21. и если какая душа, прикоснувшись к чему-нибудь нечистому, к нечистоте человеческой, или к нечистому скоту, или какому-нибудь нечистому гаду, будет есть мясо мирной жертвы Господней, то истребится душа та из народа своего.

Внушая израильтянам чувство благоговения к святости жертвы и бдительность к душевной и плотской чистоте вообще, законодатель говорит, что если нечистый или осквернившийся нечистотою будет есть от мирной жертвы, то «истребится душа та от народа своего» (ср. Исх 31.14), т. е. или подвергнется отлучению от теократического общества и лишению соединенных с принадлежностью к последнему прав религиозных и гражданских, или подвергнется небесной каре в виде, напр., бездетства или преждевременной кончины (ср. 1Кор 11.30). По блаж. Феодориту (на Лев.вопр. 7), «сим малым (запрещением прикасаться к нечистому) врачует (Бог) великие болезни. Ибо если и естественное, по закону, осквернит, то тем более сквернит нравственное, в собственном смысле называемое противозаконным».

Лев.7:22. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.7:23. скажи сынам Израилевым: никакого тука ни из вола, ни из овцы, ни из козла не ешьте.

Лев.7:24. Тук из мертвого и тук из растерзанного зверем можно употреблять на всякое дело; а есть не ешьте его;

Лев.7:25. ибо, кто будет есть тук из скота, который приносится в жертву Господу, истребится душа та из народа своего;

Лев.7:26. и никакой крови не ешьте во всех жилищах ваших ни из птиц, ни из скота;

Лев.7:27. а кто будет есть какую-нибудь кровь, истребится душа та из народа своего.

Излагается запрещение употребления тука и крови в пищу, – в более просторном виде, чем в Лев.3.17. Употребление тука в ремеслах не воспрещалось.

Лев.7:28. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.7:29. скажи сынам Израилевым: кто представляет мирную жертву свою Господу, тот из мирной жертвы часть должен принести в приношение Господу;

Лев.7:30. своими руками должен он принести в жертву Господу: тук с грудью должен он принести [и сальник на печени], потрясая грудь пред лицом Господним;

Лев.7:31. тук сожжет священник на жертвеннике, а грудь принадлежит Аарону и сынам его;

Лев.7:32. и правое плечо, как возношение, из мирных жертв ваших отдавайте священнику:

Лев.7:33. кто из сынов Аароновых приносит кровь из мирной жертвы и тук, тому и правое плечо на долю;

Лев.7:34. ибо Я беру от сынов Израилевых из мирных жертв их грудь потрясения и плечо возношения, и отдаю их Аарону священнику и сынам его в вечный участок от сынов Израилевых.

Лев.7:35. Вот участок Аарону и участок сынам его из жертв Господних со дня, когда они предстанут пред Господа для священнодействия,

Лев.7:36. который повелел Господь давать им со дня помазания их от сынов Израилевых. *Это* вечное постановление в роды их. –

После некоторого перерыва (Лев. 7:22–27) доканчиваются постановления о жертвах мирных. Здесь выдвигается на вид преимущественно активное участие жертвователя в жертвоприношении: он непременно своими руками приводил жертвенное животное, возлагал

на него руки, закалал, вероятно, разнимал мясо на части (все это имело место и при других кровавых жертвах), затем вместе с священником совершал символический обряд потрясения пред Господом груди (Лев. 7:30–32). Это активное участие приносящего жертву, помимо символического значения, имело и нравственное, поскольку указывало на добровольное подчинение жертвователя закону Иеговы, предоставившему священному колену в участок или жребий (таково значение евр. *mischam*, Лев. 7:35, неточно переданного у LXX: ἡ χρίσις, слав., помазание).

Лев. 7:36. который повелел Господь давать им со дня помазания их от сынов Израилевых. *Это* вечное постановление в роды их. –

Лев. 7:37. Вот закон о всесожжении, о приношении хлебном, о жертве за грех, о жертве повинности, о жертве посвящения и о жертве мирной,

Лев. 7:38. который дал Господь Моисею на горе Синае, когда повелел сынам Израилевым, в пустыне Синайской, приносить Господу приношения их.

Заканчивается 1-й раздел кн. Левит (гл. 1–7) о жертвах разных видов, и устанавливается время происхождения законов о жертвах, именно: их написание относится ко времени пребывания евреев у Синае, частнее – после второго сошествия Моисея с горы, когда Иегова «повелел сынам Израилевым совершать приношения Господу» (Лев. 7:38, см. Исх 34.18 и д.).

Глава 8

Посвящение Аарона и сынов его и жертвы, при сем принесенные ими

Лев.8:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.8:2. возьми Аарона и сынов его с ним, и одежды и елей помазания, и тельца для жертвы за грех и двух овнов, и корзину опресноков,

То, что повелено было Моисею в Исх 29:1–3 и д., в данной главе (и Лев. 9) кн. Левит представляется в виде исполнения того устава.

Лев.8:3. и собери все общество ко входу скинии собрания.

Лев.8:4. Моисей сделал так, как повелел ему Господь, и собралось общество ко входу скинии собрания.

При поставлении священнослужителей – этих посредников между обществом народа Израильского и Иеговою, естественно, требовалось присутствие при скинии всего общества, которое отселе выделяло из себя сословие для специального служения Иегове. Но термин «общество» (עַם,edah, qahal) может означать и не собрание всего народа, а лишь его старейших и почетнейших представителей (Чис 16.2, см. Лев.9.1), которые, по Пятикнижию, не раз призывались вместо всего народа быть свидетелями знаменательных событий (Исх 17:6, 25:1–9). Впрочем, обряд посвящения длился 7 дней (Лев.8.33); потому и большая часть народа могла видеть знаменательный и глубоко важный обряд поставления священнослужителей.

Лев.8:6. И привел Моисей Аарона и сынов его и омыл их водою;

Лев.8:7. и возложил на него хитон, и опоясал его поясом, и надел на него верхнюю ризу, и возложил на него ефод, и опоясал его поясом ефода и прикрепил им ефод на нем,

Лев.8:8. и возложил на него наперсник, и на наперсник положил урим и туммим,

Лев.8:9. и возложил на голову его кидар, а на кидар с передней стороны его возложил полированную дощечку, диадиму святыни, как повелел Господь Моисею.

Лев.8:10. И взял Моисей елей помазания, и помазал скинию и все, что в ней, и освятит это;

Лев.8:11. и покропил им на жертвенник семь раз, и помазал жертвенник и все принадлежности его и умывальницу и подножие ее, чтобы освятить их;

Лев.8:12. и возлил [Моисей] елей помазания на голову Аарона и

помазал его, чтоб освятить его.

Лев.8:13. И привел Моисей сынов Аароновых, и одел их в хитоны, и опоясал их поясом, и возложил на них кидары, как повелел Господь Моисею.

Посвящение обнимает 4 главных акта. Первый акт – омовение водой (Лев. 6, кн. Исх 29.4), вероятно, всего тела, как требовалось от первосвященника в день очищения (Лев.16.4), а не простое омовение рук и ног, которое требовалось пред совершением каждого священного действия (Исх 30.19–21). Означая удаление не физической только, но и нравственной нечистоты посвящаемых, омовение это было отрицательным моментом посвящения и вместе предызображением высочайшей, абсолютной святости Первосвященника новозаветного (Евр 7.26). Второй акт – облечение Аарона во все священные одежды, сану первосвященника присвоенные (Исх 28), – символ церковно-общественного служения, в которое отныне первосвященник вступал (Лев.8:7–8; см. Исх.29:5,6); равным образом по той же причине и с тем же значением облечены были в соответствующие священные одежды и сыновья Аарона – священники (Лев.8:18, см. Исх.29:8,9). Третий акт – помазание священным елеем (о приготовлении которого говорится в Исх 30.23–25) сначала скинии и всех ее принадлежностей (Лев.8:10–11, см. Исх 30.28–29) – для освящения этого дела рук человеческих на служение Богу, а затем и помазание Аарона и сынов его (Лев. 8:12, см. Исх 28:41, 29:7, 30:30, 40:13–15). О помазании последних в данном месте не упомянуто (Лев.8:13). Но из Исх 30.30 (ср. Лев.7:36, 10:7) и особенно Исх 40.13–15, видно, что и над священниками, по крайней мере, при установлении священства по закону, помазание совершено было: «помажь их, как помазал ты отца их, чтобы они были священниками Мне, и помазание их посвятит их в вечное священство в роды их» (Исх 40.15; ср. Лев.7.36). И текст библейский, и традиция иудейская отличают, впрочем, помазание Аарона от помазания священников, сынов Аарона. Первое состояло прежде всего в возлиянии (евр. *lazag*) елея на голову Аарона в обильном количестве (ср. Пс 7.2) и уже затем в помазании (*maschach*) – вероятно лица и одежды. Помазание же (*maschach*) священников состояло только в последнем действии и преданием понималось в смысле начертания на лбу каждого подобия буквы греч. χ (Маймонид) или евр. каф (к, по Абарбанел.). Но и высшее помазание Аарона, и низшее – сынов его – одинаково служило символом преподания им благодати Св. Духа (ср. 1Цар 10:1–6, 16:13,14, Пс 61.1), необходимой им ввиду чрезвычайной важности и ответственности их служения. Четвертый и последний акт посвящения – жертвоприношение

от посвящаемых (Лев.8:14–30, см. Исх 29.10–28). Принесены были в жертвы за грех (Лев. 14–17), во всежжение (Лев.8:18–21) и специальная жертва посвящения (Лев.8:22–30). В жертву за грех первосвященника (вместе с сыном его) берется, согласно предписанию Лев.4.3, телец, и весь обряд в целом согласуется с узаконением Лев.4.3–12, касательно жертвы за грех первосвященника. Есть, однако, и различие. Если в Лев.4.3 и д. разумеется определенный факт греха первосвященника уже посвященного, то здесь, при посвящении святилища и служителей его, имеется в виду общая греховность последних, и так как одновременно освящается и скиния, то жертвенною кровью помазываются роги только жертвенника всежжения (этого центра ветхозаветного жертвенного культа), а не роги алтаря кадильного, и не совершается кропления кровью пред некою (в отношении кровекропления жертвоприношение за грехи Аарона, и сыновей приближается, таким образом, к жертве за грехи мирян, Лев.4.25, 30). Все мясо с кожей было сожжено вне стана согласно с Лев.4.12: посвящаемые не могли есть жертвы за их грех, а Моисей, совершитель жертвы на сей раз, не был священником и потому тоже не имел права вкушать ее.

Лев.8:18. И привел [Моисей] овна для всежжения, и возложили Аарон и сыны его руки свои на голову овна;

Лев.8:19. и заколол его Моисей и покropил кровью на жертвенник со всех сторон;

Лев.8:20. и рассек овна на части, и сжег Моисей голову и части и тук,

Лев.8:21. а внутренности и ноги вымыл водою, и сжег Моисей всего овна на жертвеннике: это всежжение в приятное благоухание, это жертва Господу, как повелел Господь Моисею.

Во всежжение принесен был баран, во всем согласно предписанию Лев.1.10–13 о всежжении из мелкого скота, и нарочитому повелению о сем Иеговы Моисею, Исх 29.15–18.

Лев.8:22. И привел [Моисей] другого овна, овна посвящения, и возложили Аарон и сыны его руки свои на голову овна;

Лев.8:23. и заколол его Моисей, и взял крови его, и возложил на край правого уха Ааронова и на большой палец правой руки его и на большой палец правой ноги его.

Лев.8:24. И привел Моисей сынов Аароновых, и возложил крови на край правого уха их и на большой палец правой руки их и на большой палец правой ноги их, и покropил Моисей кровью на жертвенник со всех сторон.

Лев.8:25. И взял [Моисей] тук и курдюк и весь тук, который на

внутренностях, и сальник на печени, и обе почки и тук их и правое плечо;

Лев.8:26. и из корзины с опресноками, которая пред Господом, взял один опреснок и один хлеб с елеем и одну лепешку, и возложил на тук и на правое плечо;

Лев.8:27. и положил все это на руки Аарону и на руки сынам его, и принес это, потрясая пред лицом Господним;

Лев.8:28. и взял это Моисей с рук их и сжег на жертвеннике со всесожжением: это жертва посвящения в приятное благоухание, это жертва Господу.

Лев.8:29. И взял Моисей грудь и принес ее, потрясая пред лицом Господним: это была доля Моисеева от овна посвящения, как повелел Господь Моисею.

Лев.8:30. И взял Моисей елея помазания и крови, которая на жертвеннике, и покропил Аарона и одежды его, и сынов его и одежды сынов его с ним; и так освятил Аарона и одежды его, и сынов его и одежды сынов его с ним.

В жертву посвящения или, по LXX, «совершения» (τῆς τελειώσεως, слав.: "совершения«, Лев.8:22, 28, 29) взят был также баран. Обряд жертвоприношения, в существенном, сходен с обрядами жертвы мирной (Лев. 3, ср. Лев.7): сожжены были те же части (Лев.8:25), что и при жертве мирной, равно и обряд потрясения пред Иеговою совершен над теми же частями (правое плечо и грудь) и в соединении с теми же хлебными продуктами, как и при жертве мирной (ср. Лев.7.29–34). Но особенность, исключительно этой жертве посвящения принадлежащая, заключалась в помазании кровью жертвы посвящения правого уха, большого пальца правой руки и большого пальца правой ноги первосвященника и священников (Лев.8:23–24). По блаж. Феодориту (вопр. 8 на Лев.), «правое ухо – прознаменование похвального послушания, а рука и нога – символы добрых дел посему-то помазаны были рука правая и нога правая, потому что есть дела шуии и послушание вредное». Ввиду тождества этого последнего обряда с обрядам при принятии в теократическое общество выздоровевшего и очищаемого прокаженного (Лев.14.14), значение его может быть определено так: вступая служителями в святилище и приближаясь более других к Богу (ср. Чис 16.5) первосвященник и священники очищались, как и выздоровевшие прокаженные, от всякой скверны очищались совершеннейшим образом, на что указывало и семидневное безотлучное пребывание их во дворе скинии (Лев.8:33–34). Кровью и елеем были окроплены и одежды Аарона и сынов его конечно для выражения всецелого посвящения их (наравне с окропляемым и

освящаемым святилищем) Богу.

Лев.8:33. Семь дней не отходите от дверей скинии собрания, пока не исполнятся дни посвящения вашего, ибо семь дней должно совершаться посвящение ваше;

Лев.8:34. как сегодня было сделано, так повелел Господь делать для очищения вас;

Лев.8:35. у входа скинии собрания будьте день и ночь в продолжение семи дней и будьте на страже у Господа, чтобы не умереть, ибо так мне повелено [от Господа Бога].

Лев.8:36. И исполнил Аарон и сыны его все, что повелел Господь чрез Моисея.

(ср. Исх 29:29–35). Окончание обряда посвящения; указания Моисея Аарону и его сынам касательно употребления мяса жертвы посвящения (Лев.8:31–32) и распоряжение о семидневном пребывании посвящаемых «у входа скинии собрания» (Лев.8:35, 33), т. е. во дворе скинии, с обязательством повторять в каждый из 7 дней жертвы и обряды первого дня (Исх 29.35). По Маймониду, священники раз на все времена посвящены были этим посвящением, каждый же новый первосвященник должен был посвящаться снова (помазание первосвященников существовало только до плена вавилонского).

Глава 9

Первое жертвоприношение Аарона с чудесным нисшествием с неба огня, и первое благословление первосвященником народа

Лев.9:1. В восьмой день призвал Моисей Аарона и сынов его и старейшин Израилевых

Лев.9:2. и сказал Аарону: возьми себе из волов тельца в жертву за грех и овна во всесожжение, обоих без порока, и представь пред лице Господне;

После 7 дней освящения скинии и посвящения ветхозаветных священнослужителей, в 8-й день нисана 2-го года (Исх 40.17: скиния была поставлена в 1-й день 1-го месяца, нисана, 2-го года по выходе из Египта), скиния должна была быть показана, как место благодатного присутствия и действия Иеговы, а священнослужители должны были впервые выступить в служении посредников между народом и Богом. По-прежнему (ср. Лев.8.2) созываются представители народа и по-прежнему же (ср. Лев.8.17–18) за первосвященника повелевается принести 2 жертвы: за грех – тельца и во всесожжение – овна.

Лев.9:3. и сынам Израилевым скажи: возьмите козла в жертву за грех, [и овна,] и тельца, и агнца, однолетних, без порока, во всесожжение,

Лев.9:4. и вола и овна в жертву мирную, чтобы совершить жертвоприношение пред лицом Господним, и приношение хлебное, смешанное с елеем, ибо сегодня Господь явится вам.

За народ приносятся: а) в жертву за грех – козел, приносившийся за грех собственно отдельного князя народа (Лев.4.22), – здесь действуют представители народа – старейшины как бы от себя: б) в жертву всесожжения – тельца и барана; в) в жертву мирную – по-видимому, принесенную совместно от народа и священства, – вола и барана. Величайшая важность настоящего жертвоприношения: благодатное явление славы Господней (Лев.9:4, 6, 23, 24), в виде светящегося облака.

Лев.9:5. И принесли то, что приказал Моисей, пред скинию собрания, и пришло все общество и стало пред лицом Господним.

Лев.9:6. И сказал Моисей: вот что повелел Господь сделать, и явится вам слава Господня.

Лев.9:7. И сказал Моисей Аарону: приступи к жертвеннику и соверши жертву твою о грехе и всесожжение твое, и очисти себя и народ, и сделай приношение от народа, и очисти их, как повелел Господь.

Лев.9:8. И приступил Аарон к жертвеннику и заколол тельца, который за него, в жертву за грех:

Сознание важности момента Моисей возбуждает и у всего народа, и особенно в священстве «приступи к жертвеннику и очисти себя и народ» внушает Моисей Аарону (Лев.9:7).

Лев.9:9. сыны Аарона поднесли ему кровь, и он омочил перст свой в крови и возложил на роги жертвенника, а *остальную* кровь вылил к подножию жертвенника,

Лев.9:10. а тук и почки и сальник на печени от жертвы за грех сжег на жертвеннике, как повелел Господь Моисею;

Лев.9:11. мясо же и кожу сжег на огне вне стана.

Лев.9:12. И заколол всесожжение, и сыны Аарона поднесли ему кровь; он покропил ею на жертвенник со всех сторон;

Соответственно этому, первая жертва, которую приносит Аарон за себя, – жертва за его собственные грехи. Кровь этой жертвы (тельца), однако, не вносится во святилище (по уставу Лев.4.7), в которое Аарон вводится Моисеем уже позже (Лев.9:23), а возлагается на рога жертвенника всесожжении (как при посвящении, Лев.8.15). В остальном настоящая жертва греха совершается по уставу Лев.4:9–12.

Лев.9:12. И заколол всесожжение, и сыны Аарона поднесли ему кровь; он покропил ею на жертвенник со всех сторон;

Лев.9:13. и принесли ему всесожжение в кусках и голову, и он сжег на жертвеннике,

Лев.9:14. а внутренности и ноги омыл и сжег со всесожжением на жертвеннике.

Всесожжение совершается по уставу Лев.1, как хлебная жертва (Лев.2:17) по уставу Лев.2, сверх обычного утреннего хлебного приношения (Исх 29.39).

Лев.9:15. И принес приношение от народа, и взял от народа козла за грех, и заколол его, и принес его в жертву за грех, как и прежнего.

Мясо жертвы за грех народа принадлежало священникам (Лев.6.26), но в настоящий 1-й день жертвоприношения оно по ошибке было сожжено (Лев.10.16).

Лев.9:18. И заколол вола и овна, которые от народа, в жертву мирную; и сыны Аарона поднесли ему кровь, и он покропил ею на жертвенник со всех сторон;

Лев.9:19. *поднесли* и тук из вола, и из овна курдюк, и [тук] покрывающий [внутренности], почки и сальник на печени,

Лев.9:20. и положили тук на грудь, и он сжег тук на жертвеннике;

Лев.9:21. грудь же и правое плечо принес Аарон, потрясая пред лицом Господним, как повелел Моисей.

Жертва мирная приносится по уставу о ней в Лев.3:2–5, 7:30–34.

Лев.9:22. И поднял Аарон руки свои, *обратившись* к народу, и благословил его, и сошел, совершив жертву за грех, всесожжение и жертву мирную.

Заключительным актом жертвы является благословение Аарона, преподанное им народу со ступеней жертвенника. Акт благословения, когда относился к отдельному лицу, сопровождался положением руки на его голову (Быт 48.14), по отношению же к массе народа выражался простиранием рук по направлению к ней. Позже, Чис 6.22–27, дана была определенная формула благословения священнического. В каких словах высказано было благословение Аарона и затем, Лев.9:23, Моисея и Аарона, не говорится. Традиция иуд. относилась сюда Пс.89:17: «да будет благоволение Господа, Бога нашего, с нами», или такое благожелание (по Таргуму Иерусалимск.): «да будут приняты жертвы ваши, и да обитает Господь посреди вас, и да простит Он вам согрешения ваши».

Лев.9:23. И вошли Моисей и Аарон в скинию собрания, и вышли, и благословили народ. И явилась слава Господня всему народу:

Лев.9:24. и вышел огонь от Господа и сжег на жертвеннике всесожжение и тук; и видел весь народ, и воскликнул от радости, и пал на лице свое.

Торжественное введение Моисеем Аарона во святилище, явление славы Господней народу (ср. Исх 40.34; 3Цар 8.10–12; 2Пар 7.1) в виде наполнявшего святилище облака и появление небесного (из облака) огня на жертве, знака божественного принятия ее (ср. Суд.6:20–21; 3Цар 18.38), и благоговейный восторг народа закончили собою знаменательные священнодействия.

Глава 10

1–4. Божественное наказание старших сыновей Аарона, Надава и Авиуда смертью. 6–7. Запрещение Аарону и священникам оплакивать мертвых. 8–11. Запрещение священникам употребления спиртных напитков пред входом в скинию. 12–20. Закон съедания жертв.

Лев.10:1. Надав и Авиуд, сыны Аароновы, взяли каждый свою кадиланицу, и положили в них огня, и вложили в него курений, и принесли пред Господа огонь чуждый, которого Он не велел им;

Лев.10:2. и вышел огонь от Господа и сжег их, и умерли они пред лицом Господним.

Лев.10:3. И сказал Моисей Аарону: вот о чем говорил Господь, когда сказал: в приближающихся ко Мне освящусь и пред всем народом прославлюсь. Аарон молчал.

Лев.10:4. И позвал Моисей Мисаила и Елцафана, сынов Узиила, дяди Ааронова, и сказал им: пойдите, вынесите братьев ваших из святилища за стан.

Первые шаги ветхозаветных священников сопровождались роковой ошибкой или грехом двух из них, Надава и Авиуда. Характер их греха не указан. По традиции, это было самопревозношение их пред Аароном и произвольное, несвоевременное каждение, быть может, притом в нетрезвом виде (ср. Лев.10:9), или же самый фимиам был приготовлен вопреки узаконению о сем предмете (Исх.30:7, 34–38), и огонь для него принесен извне ограды скинии. По блаж. Феодориту (вопр. 9 на Лев.), «поелику Надав и Авиуд, дети Аароновы, внесли огонь рукотворенный, то попалил их огонь божественный» (Лев. 9:24). Во всяком случае проступок их выражал неуважение их к святыне, мог поселить такое же и в народе, а потому он и примерно наказывается – в ограждение святыни святилища и к возвышению достоинства самого священства (Лев.10:3, ср. Лев.19.22). Пораженный горем, отец злосчастных священников Аарон не предается обычным на Востоке бурным проявлениям печали траура, а в сознании тяжести греха и заслуженности наказания молчит, доказывая тем свое понимание высоты и ответственности своего служения священного.

Лев.10:4. И позвал Моисей Мисаила и Елцафана, сынов Узиила, дяди Ааронова, и сказал им: пойдите, вынесите братьев ваших из святилища за стан.

Лев.10:5. И пошли и вынесли их в хитонах их за стан, как сказал Моисей.

Выносят умерших не отец и братья, облеченные в священные одежды и не могшие касаться мертвых, а близкие родственники, двоюродные братья Моисея и Аарона (см. [Исх 6.22](#)).

[Лев.10:6](#). Аарону же и Елеазару и Ифамару, сынам его, Моисей сказал: голов ваших не обнажайте и одежд ваших не раздирайте, чтобы вам не умереть и не навести гнева на все общество; но братья ваши, весь дом Израилев, могут плакать о сожженных, которых сожжет Господь,

[Лев.10:7](#). и из дверей скинии собрания не выходите, чтобы не умереть вам, ибо на вас елей помазания Господня. И сделали по слову Моисея.

Нарочитое предупреждение Аарона и сынов его – священников не носить никакого траура по наказанным смертью Надаву и Авиуду: не обнажать голов, не раздирать одежд и проч., предоставив все это другим родственникам и всему народу, который в смерти двух священников при священнослужении, естественно, должен был видеть народное несчастье.

[Лев.10:8](#). И сказал Господь Аарону, говоря:

[Лев.10:9](#). вина и крепких напитков не пей ты и сыны твои с тобою, когда входите в скинию собрания, [или приступаете к жертвеннику,] чтобы не умереть. *Это* вечное постановление в роды ваши,

[Лев.10:10](#). чтобы вы могли отличать священное от несвященного и нечистое от чистого,

[Лев.10:11](#). и научать сынов Израилевых всем уставам, которые изрек им Господь чрез Моисея.

Обращение Бога непосредственно к Аарону традиция почитает выражением благоволения Богом ему за его самообладание ([Лев.10:3](#)). Запрещение священнослужителям употреблять пред служением в скинии вино и вообще опьяняющие напитки (напр., пиво, известное в Египте и, конечно, евреям), даваемое теперь Аарону, может наводить на мысль, что грех Надава и Авиуда мог состоять именно в нетрезвости при первом служении. Цель или мотив запрещения: чтобы служащие не теряли ясности рассудка и способности строго различать между священным и мирским, ритуально чистым и нечистым, законным и незаконным, научая примером своим народ законному. Запрещено вино (ср. Герод. 20 египтянах: ὄινω ο ἕκ κριῖέων πελοῖμένω διαχρέωνται) и проч. спиртные напитки не безусловно, а лишь на время чреды служения (ср. [Иез 44.21](#)) каждого (блаж. Феодорит, вопр. 10 на Лев.). О различии чистого и нечистого трактует целый раздел [Лев.11–15](#).

[Лев.10:12](#). И сказал Моисей Аарону и Елеазару и Ифамару, оставшимся сынам его: возьмите приношение хлебное, оставшееся от жертв Господних, и ешьте его пресное у жертвенника, ибо это великая

святыня;

Лев.10:13. и ешьте его на святом месте, ибо это участок твой и участок сынов твоих из жертв Господних: так мне повелено [от Господа];

Лев.10:14. и грудь потрясения и плечо возношения ешьте на чистом месте, ты и сыновья твои и дочери твои с тобою, ибо это дано в участок тебе и в участок сынам твоим из мирных жертв сынов Израилевых;

Лев.10:15. плечо возношения и грудь потрясения должны они приносить с жертвами тука, потрясая пред лицом Господним, и да будет это вечным участком тебе и сыновьям твоим [и дочерям твоим] с тобою, как повелел Господь [Моисею].

Напоминание священникам об употреблении ими положенных частей жертв (ср. Лев. 6:16–19), в частности строгое обличение их Моисеем в нарушении (вероятно, происшедшем вследствие замешательства, произведенного смертью Надава и Авиуда) этого закона: вопреки постановлению Лев.6.26–30 о жертве греха, остатки мяса козла за грех старейшин были сожжены (Лев.10:16), хотя кровь этой жертвы не была внесена в святилище (ср. Лев.6.29–30).

Лев.10:19. Аарон сказал Моисею: вот, сегодня принесли они жертву свою за грех и всесожжение свое пред Господом, и это случилось со мною; если я сегодня съем жертву за грех, будет ли это угодно Господу?

Лев.10:20. И услышал Моисей и одобрил.

Оправдание Аарона, проникнутое глубоким смирением и тайною скорбью о сыновьях, удовлетворяет Моисея.

Глава 11

1–32. Различие чистых и нечистых животных. 33–47. Случаи осквернения ими человека.

Лев.11:1. И сказал Господь Моисею и Аарону, говоря им:

Лев.11:2. скажите сынам Израилевым: вот животные, которые можно вам есть из всего скота на земле:

Прежде, чем Израиль, богоизбранное общество Иеговы, начал жить новой теократической жизнью по Синайскому закону, он должен был быть предохранен от разного рода нечистого (Лев.15.31), как-то: 1) от употребления в пищу нечистых животных (Лев.11); 2) от нечистоты, связанной с половой человеческой жизнью (Лев.12 и 15); 3) от нечистоты проказы (Лев.13–14). Законы о всех этих предметах даются Моисею совместно с Аароном (Лев.11:1,13:3, Лев.15:11), так как именно священники обязаны были научать сынов Израилевых всем им, в особенности в отличии священного от несвященного, чистого от нечистого (Лев.10.10–11). Что касается причины или основания признания в частности целой группы животных нечистыми, то здесь прежде всего, – как и относительно и других видов ритуальной нечистоты древнееврейской, – имеет силу инстинктивное, органическое нерасположение или отвращение человека к известным породам животных и птиц, именно к породам плотоядным и питающимся падалью; потому-то разделение животных на чистых и нечистых не только встречается в библейской древности задолго до Синайского закона – в истории Ноя (Быт.7:2,8:20), но и существовало у других народов древности – египтян, арабов, персов, индусов, конечно, с своеобразными видоизменениями в частности. Затем, физическая нечистота, естественно, служила образом нравственной нечистоты; Иегова, святой Бог Израилев, требуя от Своего народа святости, воспрещает ему употребление в пищу и даже соприкосновение с нечистой пищей и вообще с ритуально нечистыми предметами (ср. Лев.11.34–35; Исх.22.30; Втор.14.21; Чис.5.3; Втор.23.15). Этого рода постановления должны были выделять народ Божий из среды других народов, воспитывая в нем особую бдительность и памятование о воле Иеговы и чуткую осторожность к возможным осквернениям. Действительно, по свидетельству Тацита, законы иудейские о чистой и нечистой пище воздвигли великое средостение между иудеями («separati epulis, discreti sibilibus», Hist. V, с. 5) и другими народами древности. В новое время, по почину Г. Спенсера и др., в Библейских понятиях

«чистого» и «нечистого» признают (Nowack, Benzinger, Baentsch и др.) позднейшую дифференциацию древнего первобытного понятия «табу» (доселе сохранившегося у австралийцев и др. дикарей), обозначавшего одновременно и святое, и нечистое, позже же, с развитием религиозного сознания в Израиле, все чистое и святое приурочено было к культуре Иеговы, а все нечистое – к культуре демонов и тотемов. Некоторую вероятность эта теория имеет, но в целом принята быть не может, как вносящая в развитие ветхозаветного Царства Божия закон чистой натуральной эволюции. Частные мотивы запрещения тех или иных животных более подразумеваются, чем прямо высказываются.

Лев.11:3. всякий скот, у которого раздвоены копыта и на копытах глубокий разрез, и который жует жвачку, ешьте;

Лев.11:4. только сих не ешьте из жующих жвачку и имеющих раздвоенные копыта: верблюда, потому что он жует жвачку, но копыта у него не раздвоены, нечист он для вас;

Лев.11:5. и тушканчика, потому что он жует жвачку, но копыта у него не раздвоены, нечист он для вас,

Лев.11:6. и зайца, потому что он жует жвачку, но копыта у него не раздвоены, нечист он для вас;

Лев.11:7. и свиньи, потому что копыта у нее раздвоены и на копытах разрез глубокий, но она не жует жвачки, нечиста она для вас;

Лев.11:8. мяса их не ешьте и к трупам их не прикасайтесь; нечисты они для вас.

Чистые и нечистые животные четвероногие млекопитающие. Для них указывается (Лев.11и д.) два признака чистоты и годности к употреблению в пищу: 1) полная раздельнокопытность – присутствие на копытах животного «глубокого разреза» (Втор 14.6) и 2) жвачность животного. В параллельной рассматриваемой главе кн. Лев.главе Втор 14.4–5, названы 10 пород животных, удовлетворяющих обоим требованиям и потому чистых и употребляемых в пищу, но, конечно, под указанные признаки подходили, а потому и употреблялись в пищу, и многие другие породы млекопитающих четвероногих. Отрыгание жвачки – принадлежность только травоядных, след. плотоядные животные этим признаком исключались; признак же раздельнокопытности ограничивал круг самих травоядных. Отсутствие какого-либо из этих двух признаков делало животное нечистым. Первого признака недостает, напр., верблюду – разрез на копытах у него есть, но неглубокий, и копыто его представляет лапообразную подушку; также – тушканчику или горной мыши (евр. *scharphan*, греч. *χοιρογούλλι'ος* ср. Пс 103.18; Притч 30.26) и зайцу

(Лев.11:4–6; Втор 14.7); второй признак отсутствовал, напр., у свиньи, считавшейся у евреев самым нечистым и оскверняющим животным (по раввинам, 910 всех нечистот в мире происходит от свиньи, см. Lexis. Vuxtorfii под сл. chazir), как по ее нечистоплотности (ее почитали также источником проказы), так и по употреблению ее в языческих жертвоприношениях (название «ядущий свинину» было синонимом идолослужителя, Пс 65:4, 66:17, ср. 2Мак 6:18, 7и д.). Неядение свинины евреями и в древности, и в новое время считалось одним из характерных черт этой нации (Ювенал в сатире 14осмеивал иудеев за это). Моральный или аллегорический смысл указанного правила о различении четвероногих животных, по блаж. Феодориту (вопр. 11), таков: «раздвояющее копыто означает различение дел добрых и противоположных им, сверх же сего жизнь не в настоящем только веке, но и в будущем, и предоставление одному веку только необходимого, а другому всего, т. е. души и тела, и относящегося к телу. А отрывающее жвание означает поучение в божественных словесах».

Лев.11:9. Из всех животных, которые в воде, ешьте сих: у которых есть перья и чешуя в воде, в морях ли, или реках, тех ешьте;

Лев.11:10. а все те, у которых нет перьев и чешуи, в морях ли, или реках, из всех плавающих в водах и из всего живущего в водах, скверны для вас;

Лев.11:11. они должны быть скверны для вас: мяса их не ешьте и трупов их гнушайте;

Лев.11:12. все животные, у которых нет перьев и чешуи в воде, скверны для вас.

Закон о рыбах, которые и в истории миротворения названы (Быт 1.21) ранее птиц. Признаки рыб чистых или дозволенных к употреблению в пищу указаны со всею определенностью – эти рыбы должны иметь: 1) плавательные перья и 2) чешую (по Мишне, Хуллин, 3:7, достаточно было присутствия лишь последнего признака, так как первый признак, необходимо предполагается при наличности второго признака). На основании этого закона, евреи и теперь не употребляют в пищу, напр., осетра (так и персы-шииты).

Лев.11:13. Из птиц же гнушайте сих [не должно их есть, скверны они]: орла, грифа и морского орла,

Лев.11:14. коршуна и сокола с породю его,

Лев.11:15. всякого ворона с породю его,

Лев.11:16. страуса, совы, чайки и ястреба с породю его,

Лев.11:17. филина, рыболова и ибиса,

Лев.11:18. лебедя, пеликана и сипа,

Лев.11:19. цапли, зуя с породю его, удода и нетопыря.

Именем птиц, *haorh*, названы все существа, способные летать, со включением летучих мышей и крылатых насекомых. Закон насчитывает 19 (по Лев.11.13–19) или 20 (по Втор 14.13–20) пород нечистых летающих, с неоднократным еще прибавлением: с породю их, т. е. с всеми разновидностями данной породы. Общих признаков нечистоты этих птиц Библия не указывает: это пытается сделать уже зоология Талмуда. В Мишне (Хуллин 3:6) даются такие правила на этот счет: «всякая птица, которая терзает, нечиста», «всякая птица, разделяющая свои лапы, нечиста», «если, садясь на вервь, она отделяет два пальца вперед и два назад, то она нечиста»; «птица, живущая среди нечистых и похожая на нечистых, нечиста»; чистая птица имеет выдающийся зуб, лишний палец, легко отдирающийся желудок. Названные в библ. т. птицы большею частью такие, которые питаются мясом, падалью, червями, насекомыми или омерзительными для человека предметами. Блаж. Феодорит говорит: «из птиц Моисей называет нечистыми хищных, питающихся мертвыми телами и любящих тьму, научая тем нас воздерживаться от любостязательности, отрицаться зловонной пище греха и ненавидеть тьму». Отожествление еврейских названий с существующими породами во многих случаях затруднительно, тем более, что перевод LXX (особ. в Лев.11:15–18) вносит здесь вместо пояснения ещё большую спутанность (ср., впрочем, Властова, Свящ. летоп. 2:154–157). Нетопырь, евр. *atalleph*, – летучая мышь по виду своему отнесена к птицам.

Лев.11:20. Все *животные* пресмыкающиеся, крылатые, ходящие на четырех *ногах*, скверны для вас;

Лев.11:21. из всех пресмыкающихся, крылатых, ходящих на четырех *ногах*, тех только ешьте, у которых есть голени выше ног, чтобы скакать ими по земле;

Лев.11:22. сих ешьте из них: саранчу с ее породю, солам с ее породю, харгол с ее породю и хагаб с ее породю.

Лев.11:23. Всякое *другое* пресмыкающееся, крылатое, у которого четыре ноги, скверно для вас;

Мелкие четвероногие и многоногие живые существа, пресмыкающиеся по земле, и насекомые, имеющие крылья для полета, все признаны нечистыми, исключая 4 породы саранчи, «у которых есть голени выше ноги» (Лев.11:21; Vulg.: *per quae salit super terram* – что-то вроде кузнечика).

Лев.11:24. от них вы будете нечисты: всякий, кто прикоснется к трупу

их, нечист будет до вечера;

Лев.11:25. и всякий, кто возьмет труп их, должен омыть одежду свою и нечист будет до вечера.

Если прикосновение к живому животному, даже и нечистому, не делало нечистым, то труп издохшего животного безусловно осквернял прикоснувшегося, и нечистота эта, длившаяся до вечера, удалялась омовением.

Лев.11:26. Всякий скот, у которого копыта раздвоены, но нет глубокого разреза, и который не жует жвачки, нечист для вас: всякий, кто прикоснется к нему, будет нечист [до вечера].

Лев.11:27. Из всех зверей четвероногих те, которые ходят на лапах, нечисты для вас: всякий, кто прикоснется к трупу их, нечист будет до вечера;

Лев.11:28. кто возьмет труп их, тот должен омыть одежды свои и нечист будет до вечера: нечисты они для вас.

Постановление о нечистых четвероногих («ходящих на руках», т. е. на лапах) восполняет данное в Лев.11:3–7, с прибавлением замечания о нечистоте их трупов.

Лев.11:29. Вот что нечисто для вас из животных, пресмыкающихся по земле: крот, мышь, ящерица с ее породю,

Лев.11:30. анака, хамелеон, летаа, хомет и тиншемет, –

Лев.11:31. сии нечисты для вас из всех пресмыкающихся: всякий, кто прикоснется к ним мертвым, нечист будет до вечера.

Лев.11:32. И всё, на что упадет которое-нибудь из них мертвое, всякий деревянный сосуд, или одежда, или кожа, или мешок, и всякая вещь, которая употребляется на дело, будут нечисты: в воду должно положить их, и нечисты будут до вечера, потом будут чисты;

и Лев.11:41–43 восполняют указание (в Лев.11:20–23) запрещенных пресмыкающихся, как-то: все змеи, моллюски, черви, улитки, жабы, кроты, лягушки и т. п.

Лев.11:31. сии нечисты для вас из всех пресмыкающихся: всякий, кто прикоснется к ним мертвым, нечист будет до вечера.

Лев.11:32. И всё, на что упадет которое-нибудь из них мертвое, всякий деревянный сосуд, или одежда, или кожа, или мешок, и всякая вещь, которая употребляется на дело, будут нечисты: в воду должно положить их, и нечисты будут до вечера, потом будут чисты;

Лев.11:33. если же которое-нибудь из них упадет в какой-нибудь глиняный сосуд, то находящееся в нем будет нечисто, и самый [сосуд] разбейте.

Лев.11:34. Всякая пища, которую едят, на которой была вода из такого сосуда, нечиста будет [для вас], и всякое питье, которое пьют, во всяком таком сосуде нечисто будет.

Лев.11:35. Всё, на что упадет что-нибудь от трупа их, нечисто будет: печь и очаг должно разломать, они нечисты; и они должны быть нечисты для вас;

Лев.11:36. только источник и колодезь, вмещающий воду, остаются чистыми; а кто прикоснется к трупу их, тот нечист.

Лев.11:37. И если что-нибудь от трупа их упадет на какое-либо семя, которое сеют, то оно чисто;

Лев.11:38. если же тогда, как вода налита на семя, упадет на него что-нибудь от трупа их, то оно нечисто для вас.

Лев.11:39. И когда умрет какой-либо скот, который употребляется вами в пищу, то прикоснувшийся к трупу его нечист будет до вечера;

Лев.11:40. и тот, кто будет есть мертвечину его, должен омыть одежды свои и нечист будет до вечера; и тот, кто понесет труп его, должен омыть одежды свои и нечист будет до вечера.

Определение присутствия нечистоты или осквернения в разных случаях соприкосновения самого человека, его одежды, пищи и др. предметов пользования его с нечистыми животными или их трупами (ср. блаж. Феодор. вопр. 12 и 13 на Лев.).

Лев.11:41. Всякое животное, пресмыкающееся по земле, скверно для вас, не должно есть его;

Лев.11:42. всего ползающего на чреве и всего ходящего на четырех ногах, и многоножных из животных пресмыкающихся по земле, не ешьте, ибо они скверны;

Лев.11:43. не оскверняйте душ ваших каким-либо животным пресмыкающимся и не делайте себя чрез них нечистыми, чтоб быть чрез них нечистыми,

восполняют указание (в Лев.11:20–23) запрещенных пресмыкающихся, как-то: все змеи, моллюски, черви, улитки, жабы, кроты, лягушки и т. п.

Лев.11:44. ибо Я – Господь Бог ваш: освящайтесь и будьте святы, ибо Я [Господь, Бог ваш] свят; и не оскверняйте душ ваших каким-либо животным, ползающим по земле,

Лев.11:45. ибо Я – Господь, выведший вас из земли Египетской, чтобы быть вашим Богом. Итак будьте святы, потому что Я свят.

Лев.11:46. Вот закон о скоте, о птицах, о всех животных, живущих в водах, и о всех животных, пресмыкающихся по земле,

Лев.11:47. чтобы отличать нечистое от чистого, и животных, которых

можно есть, от животных, которых есть не должно.

В заключительных замечаниях о законах касательно чистых и нечистых животных указывается на выделение Израиля Иеговою из среды др. народов и на требуемую этим особую святость и чистоту его. По блаж. Феодориту (вопр. 11 на Лев.), «делением животных на чистых и нечистых, Моисей, кроме того, убеждает ни одного из них не признавать Богом. Ибо кто из здравомыслящих назовет Богом или нечистое, чего с ненавистью отвращается, или приносимое в жертву и самим приносящим снедаемое».

Глава 12

Закон очищения женщины после родов

Лев.12:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Закон об очищении родильницы дается через одного Моисея (а не вместе и Аарона, как др. законы ритуальной чистоты) – ввиду более частного его характера. Очищительные предписания для послеродового периода женщины существовали и у других народов древности, только у Израиля законы эти имеют чисто религиозный характер, отражая в себе ветхозаветные основные идеи: греха и святости.

Лев.12:2. скажи сынам Израилевым: если женщина зачнет и родит *младенца* мужского пола, то она нечиста будет семь дней; как во дни страдания ее очищением, она будет нечиста;

Первые 7 дней по рождении мальчикам 14 – по рождении девочки нечистота родильницы считалась равной нечистоте месячных очищений (Лев.15.19). Нечистота родильницы в этот срок передавалась всем, к ней прикасавшимся (по раввинам, различались нечистота первой степени, или отец нечистоты, и нечистоты следующих степеней).

Лев.12:3. в восьмой же день обрежется у него крайняя плоть его;

Кратко, но категорически повторяется закон о совершении обрезания, установленного в патриархальный период (Быт 17; см. Ин 7.22), но принятого в законодательство Синайское.

Лев.12:4. и тридцать три дня должна она сидеть, очищаясь от кровей своих; ни к чему священному не должна прикасаться и к святилищу не должна приходить, пока не исполнятся дни очищения ее.

Лев.12:5. Если же она родит *младенца* женского пола, то во время очищения своего она будет нечиста две недели, и шестьдесят шесть дней должна сидеть, очищаясь от кровей своих.

За первым (7 дней или 14) периодом очищений наступал второй – менее строгой нечистоты, состоявшей лишь во временном отлучении от святилища и всего священного: 33 дня при младенце мужского пола, 66 – женского пола. Увеличение срока очищений для младенца женского пола объясняется воззрением древних, что больший труд поднимают жены, рождающие детей женского пола» (блаж. Феодорит, вопр. 14 на Лев.), и потому организм родильницы труднее восстанавливается, чем при рождении мальчика (наблюдение это, может быть справедливое в странах восточных и жарких, в Европе не подтверждается); частью же в означенном различии могло сказаться влияние библейского воззрения на женщину, как на источник греха в мире (Быт 3).

Лев.12:6. По окончании дней очищения своего за сына или за дочь она должна принести однолетнего агнца во всесожжение и молодого голубя или горлицу в жертву за грех, ко входу скинии собрания к священнику;

Лев.12:7. он принесет это пред Господа и очистит ее, и она будет чиста от течения кровей ее. Вот закон о родившей *младенца* мужского или женского пола.

Лев.12:8. Если же она не в состоянии принести агнца, то пусть возьмет двух горлиц или двух молодых голубей, одного во всесожжение, а другого в жертву за грех, и очистит ее священник, и она будет чиста.

Законное очищение состоит: 1) в жертве греха, для богатых и бедных состоявшей из птицы – молодого голубя или голубицы: этим равенством показывалась безусловно равная ответственность или повинность всех за грех первородный, в назначении самой малоценной жертвы указывалось отсутствие активного или сознательного элемента в очищаемом грехе; 2) в жертве всесожжения, которая, будучи жертвою торжественною, состояла из агнца, для бедных заменяющегося вторым голубем (Пресв. Дева принесла в храм именно 2-х голубей, Лк 2.22–24), и вероятно, 3) в жертве мирной.

Глава 13

1–46. Проказа, как источник ритуальной нечистоты в Израиле; ее разные виды и признаки – для руководства священников. 47–59. Проказа одежд.

Лев.13:1. И сказал Господь Моисею и Аарону, говоря:

2–8. Язва проказы на коже. Присутствие в законодательстве Моисея столь подробных сведений о проказе (точности Моисеева диагноза проказы врачи и нового времени удивляются) говорят о распространенности проказы, этого бича человечества, этого «удара» или «поражения» Божия (значение евр. названий проказы – *цараат* и *нега*) среди евреев. В законе Моисея проказа, впрочем, трактуется не только как физическое страдание и общественное несчастье, но и как ритуальная нечистота, почему говорится не о лечении этой редко и трудно излечимой болезни, а об освидетельствовании ее священниками, о мерах изоляции больных проказою и о ритуальном очищении выздоровевших от нее. Посему во Второзаконии каждому израильтянину заповедуется: «смотри, в язве проказы тщательно соблюдай и исполняй весь закон, которому вас научат священники и левиты» (Втор.24.8). Иосиф Флавий, опровергая египетскую легенду (записанную у Манефона и повторяющуюся Аппианом), что израильтяне были прокаженные, вместе с Моисеем изгнанные из Египта по причине этой болезни, говорит: «если бы это было справедливо, то Моисей не издал бы таких постановлений, которые логически противоречили бы его собственному состоянию, равно как положению его товарищей... Ничто не помешало бы ему издать на этот счет самые мягкие постановления, а не определять такого, подобного наказания, отделения больных от здоровых. Моисей же сам, равно как и его единоплеменники, были свободны от этой болезни, почему он во славу Божию и издал такие постановления» (Древн. Иуд.3:11, 3.): 4). Крайность отрицания здесь самого существования среди евреев болезни проказы очевидна, но общий смысл законоположений Моисея передан здесь сполна. Но еще глубже понимает законы о проказе блаж. Феодорит: «Телесными болезнями указывает на болезни душевные и, говоря о болезнях произвольных, объясняет за произвольные. Ибо если естественные болезни кажутся нечистыми, тем паче болезни нравственные. Говорит же и о различиях проказы, потому что есть разность и во грехах. Есть начало проказы, потому что есть и начало греха. Но как проказу различает иерей, так ему же надобно быть судьей и

душевных грехов. Прокажением же называет пестроту цвета на коже; так порок, войдя в душу, делает ее прокаженною» (вопр. 15 на Лев.).

Лев.13:2. когда у кого появится на коже тела его опухоль, или лишай, или пятно, и на коже тела его сделается как бы язва проказы, то должно привести его к Аарону священнику, или к одному из сынов его, священников;

Лев.13:3. священник осмотрит язву на коже тела, и если волосы на язве изменились в белые, и язва оказывается углубленною в кожу тела его, то это язва проказы; священник, осмотрев его, объявит его нечистым.

При появлении на коже человека подозрительной сыпи, он немедленно должен был обратиться к священнику, который и распознавал неопасные кожные явления от признаков цараата – проказы. Такими признаками были главным образом два след.: 1) изменение волос (у жителей Востока обычно темных) в белые и 2) углубление появившейся опухоли в самую кожу.

Лев.13:4. А если на коже тела его пятно белое, но оно не окажется углубленным в кожу, и волосы на нем не изменились в белые, то священник *имеющего* язву должен заключить на семь дней;

В противном случае опухоль (*seet*, или лишай, *sarrachat*, или пятно блестящее, *baheret*; Vulg.: *diversus color*) могла и не быть язвою проказы, предвестником ее, а потому, для испытания, священник изолировал имеющего язву от других людей на 7 дней.

Лев.13:5. в седьмой день священник осмотрит его, и если язва остается в своем виде и не распространяется язва по коже, то священник должен заключить его на другие семь дней;

Лев.13:6. в седьмой день опять священник осмотрит его, и если язва менее приметна и не распространилась язва по коже, то священник должен объявить его чистым: это лишай, и пусть он омоет одежды свои, и будет чист.

Лев.13:7. Если же лишай станут распространяться по коже, после того как он являлся к священнику для очищения, то он вторично должен явиться к священнику;

Лев.13:8. священник, увидев, что лишай распространяются по коже, объявит его нечистым: это проказа.

С великою осторожностью священник неоднократно, во избежание ошибки, повторяет осмотр больного. Если распространение язвы не замечалось – она оставалась в прежнем положении, то семидневное испытание повторялось, и уже тогда священник или решал, что язва была неопасна (простой лишай), как потухшая (слав.: «язва потемне»), и

больной, как уже свободный от подозрения в прокаже, совершал омовение одежд своих, или же констатировал несомненный факт проказы (в случае распространения язвы на коже или вглубь кожи) и объявлял одержимого ею нечистым. В данное описание инкубационного периода проказы, имеющей 2 формы – туберкулезную (поражение кожи) и анестетическую (поражение нервов), не введены многие симптомы внутреннего свойства (сонливость, озноб, отяжеление головы, тошнота и пр.), но два означенных кожных изменения, несомненно, наиболее типичны для настоящей проказы в 2-х ее формах.

Лев.13:9. Если будет на ком язва проказы, то должно привести его к священнику;

Лев.13:10. священник осмотрит, и если опухоль на коже бела, и волос изменился в белый, и на опухоли живое мясо,

Лев.13:11. то это застарелая проказа на коже тела его; и священник объявит его нечистым и заключит его, ибо он нечист.

Лев.13:12. Если же проказа расцветет на коже, и покроет проказа всю кожу больного от головы его до ног, сколько могут видеть глаза священника,

Лев.13:13. и увидит священник, что проказа покрыла все тело его, то он объявит больного чистым, потому что все превратилось в белое: он чист.

Лев.13:14. Когда же окажется на нем живое мясо, то он нечист;

Лев.13:15. священник, увидев живое мясо, объявит его нечистым; живое мясо нечисто: это проказа.

Лев.13:16. Если же живое мясо изменится и обратится в белое, пусть он придет к священнику;

Лев.13:17. священник осмотрит его, и если язва обратилась в белое, священник объявит больного чистым; он чист.

Проказа застарелая. Проказа могла проявиться и без предварительных (указанных) симптомов, при чем не оказывалось нужды в испытании больного. Здесь лишь неизменны и необходимы были упомянутые главные признаки болезни: 1) углубление язвы в кожу и распространение ее по ней и 2) появление белых опухолей и «живого мяса» при изменении цвета волос. На дальнейшей ступени развития болезни эти признаки осложнялись весьма многими болезненными явлениями, напр., тресканием кожи, обильным и зловонным выделением лимфы и слюноотечением, опухолями оконечностей и т. п. При этом уже резко обозначались в своем отличии две названные формы проказы: туберкулезная, шишкообразная (называемая леонтиазис или сатириазис –

по ужасному искажению черт лица при этой форме проказы) и анестетическая, бесчувственная («белые опухоли», Лев.13:10)². Делая не вполне ясный намек на это различие, текст библ. указывает (Лев.13:12–13) и возможность благополучного кризиса, – проказа »расцветала» на коже, т. е. темный цвет кожи всюду превращается в белый: болезнь выходила наружу, образовывалась на коже кора, постепенно отпадавшая, больной выздоравливал и объявлялся чистым, если только позже не появлялось на заживающих рубцах «живое мясо».

Лев.13:18. Если у кого на коже тела был нарыв и зажил,

Лев.13:19. и на месте нарыва появилась белая опухоль, или пятно белое или красноватое, то он должен явиться к священнику;

Лев.13:20. священник осмотрит его, и если оно окажется ниже кожи, и волос его изменился в белый, то священник объявит его нечистым: это язва проказы, она расцвела на нарыве;

Лев.13:21. если же священник увидит, что волос на ней не бел, и она не ниже кожи, и притом мало приметна, то священник заключит его на семь дней;

Лев.13:22. если она станет очень распространяться по коже, то священник объявит его нечистым: это язва;

Лев.13:23. если же пятно остается на своем месте и не распространяется, то это воспаление нарыва, и священник объявит его чистым.

Подобный же ход и двоякий же исход имеет проказа, образовавшаяся на бывшем ране и зажившем уже нарыве (schechin, Vulg.: ulcus, слав.: болячка), а также, Лев.13:24–28, на обжого (mikvat-esch), только, в отличие от первоначального заболевания, считалось достаточным однажды отделить больного на 7 дней (Лев.13:21, 26, 27).

Лев.13:29. Если у мужчины или у женщины будет язва на голове или на бороде,

Лев.13:30. и осмотрит священник язву, и она окажется углубленною в коже, и волос на ней желтоватый тонкий, то священник объявит их нечистыми: это паршивость, это проказа на голове или на бороде;

Лев.13:31. если же священник осмотрит язву паршивости и она не окажется углубленною в коже, и волос на ней не черный, то священник имеющего язву паршивости заключит на семь дней;

Лев.13:32. в седьмой день священник осмотрит язву, и если паршивость не распространяется, и нет на ней желтоватого волоса, и паршивость не окажется углубленною в коже,

Лев.13:33. то больного должно остричь, но паршивого места не

остригать, и священник должен паршивого вторично заключить на семь дней;

Лев.13:34. в седьмой день священник осмотрит паршивость, и если паршивость не распространяется по коже и не окажется углубленною в коже, то священник объявит его чистым; пусть он омоет одежды свои, и будет чист.

Лев.13:35. Если же после очищения его будет очень распространяться паршивость по коже,

Лев.13:36. и священник увидит, что паршивость распространяется по коже, то священник пусть не ищет желтоватого волоса: он нечист.

Лев.13:37. Если же паршивость остается в своем виде, и показывается на ней волос черный, то паршивость прошла, он чист; священник объявит его чистым.

Проказа могла обнаруживаться не только на чистой коже, но и на коже с волосами – на голове и подбородке; это проказа – *neteq*, в роде известной чесотки или коросты, точнее: сикозиса. Признаки – те же, только цвет волос здесь изменялся не в белый, а в золотисто-желтый (*zachob*, Лев.13:30, 36), при чем волосы скоро совершенно выпадали. Испытание – 2 недели. Если на больном месте стали пробиваться черные волосы, то это было признаком выздоровления.

Лев.13:40. Если у кого на голове вылезли *волосы*, то это плешивый: он чист;

Лев.13:41. а если на передней стороне головы вылезли *волосы*, то это лысый: он чист.

Лев.13:42. Если же на плечи или на лысине будет белое или красноватое пятно, то на плечи его или на лысине его расцвела проказа;

Лев.13:43. священник осмотрит его, и если увидит, что опухоль язвы бела *или* красновата на плечи его или на лысине его, видом похожа на проказу кожи тела,

Лев.13:44. то он прокаженный, нечист он; священник должен объявить его нечистым, у него на голове язва.

На плечи головы тоже могла появиться проказа; признаки – белая или красноватая опухоль на обнаженной части головы.

Лев.13:45. У прокаженного, на котором эта язва, должна быть разодрана одежда, и голова его должна быть не покрыта, и до уст он должен быть закрыт и кричать: нечист! нечист!

Лев.13:46. Во все дни, доколе на нем язва, он должен быть нечист, нечист он; он должен жить отдельно, вне стана жилище его.

Раз объявленный нечистым, прокаженный должен был немедленно

облечься в костюм носящего траур и носить его в течение всей болезни: голова его была обнажена, одежда (на груди) разодрана, волосы на голове в беспорядке, подбородок подвязан и он должен, предупреждая чистых от осквернения, взывать: «тамэ, тамэ» («нечисть, нечисть!»), ср. Плач 4.15. Этим уже предполагается заразительность проказы по древнееврейскому воззрению (в медицине об этом в древнее и новое время существовали два противоположных взгляда). По талмудистам, прокаженный, войдя в чистый дом, осквернял всех, там находящихся и все сосуды, исключая только покрытых или обвязанных (Мишна, Келим 1:4; Негаим 13:11). Так как одно прикосновение к прокаженному оскверняло, то прокаженный во все время болезни должен был жить отдельно от здоровых вне стана или города (ср. Чис 5.2–3; 4Цар 7.3; Лк 17.12) и особых, нарочито для прокаженных отведенных строениях. В позднейшее время, если прокаженный хотел посетить синагогу, храм, то он занимал особо отгороженное там место, и должен был первый войти в здание и последним выйти (Негаим, 13:12). Это талмудическое свидетельство, впрочем, мало согласуется с библейскими данными (Лев.13; 14).

Лев.13:47. Если язва проказы будет на одежде, на одежде шерстяной, или на одежде льняной,

Лев.13:48. или на основе, или на утоке из льна или шерсти, или на коже, или на каком-нибудь изделии кожаном,

Лев.13:49. и пятно будет зеленоватое или красноватое на одежде, или на коже, или на основе, или на утоке, или на какой-нибудь кожаной вещи, – то это язва проказы: должно показать ее священнику;

Лев.13:50. священник осмотрит язву и заключит зараженное язвою на семь дней;

Лев.13:51. в седьмой день осмотрит священник зараженное, и если язва распространилась по одежде, или по основе, или по утоку, или по коже, или по какому-либо изделию, сделанному из кожи, то это проказа едкая, язва нечистая;

Лев.13:52. он должен сжечь одежду, или основу, или уток шерстяной или льняной, или какую бы то ни было кожаную вещь, на которой будет язва, ибо это проказа едкая: должно сжечь на огне.

Лев.13:53. Если же священник увидит, что язва не распространилась по одежде, или по основе, или по утоку, или по какой бы то ни было кожаной вещи,

Лев.13:54. то священник прикажет омыть то, на чем язва, и вторично заключит на семь дней;

Лев.13:55. если по омытии зараженной вещи священник увидит, что

язва не изменила вида своего и не распространилась язва, то она нечиста, сожги ее на огне; это выеденная ямина на лицевой стороне или на изнанке;

Лев.13:56. если же священник увидит, что язва по омытии ее сделалась менее приметна, то священник пусть оторвет ее от одежды, или от кожи, или от основы, или от утока.

Лев.13:57. Если же она опять покажется на одежде, или на основе, или на утоке, или на какой-нибудь кожаной вещи, то это расцветающая язва: сожги на огне то, на чем язва.

Лев.13:58. Если же одежду, или основу, или уток, или какую-нибудь кожаную вещь вымоешь, и сойдет с них язва, то должно вымыть их вторично, и они будут чисты.

Лев.13:59. Вот закон о язве проказы на одежде шерстяной или льняной, или на основе и на утоке, или на какой-нибудь кожаной вещи, как объявлять ее чистою или нечистою.

Проказа на шерстяных и льняных одеждах, на материях из льна и шерсти, на кожах и кожаных изделиях. Образ действий священника при осмотре зараженной одежды близко напоминает правила об осмотре заболевшего проказою человека (Лев.13:50–55, причем, как различается проказа на задней части головы, на затылке, *qereach*, Лев.13:40, и на передней, *gibbeach*, Лев.13:41, так и в материи различается *qereach* – изнанка и *gibbeach* – лицевая сторона, Лев.13:55), с понятными отличиями в частных пунктах. Что касается сущности проказы на одеждах, то несомненно прежде всего, что она не передавалась одеждам от прокаженных людей (как думали Абарбанель, Трузен и др.): никакого намека на тождество проказы одежд с проказою человеческою или на причинную связь первой с последней в библейском тексте не заключается: и в законе об очищении прокаженного не требуется какого-либо специального очищения одежд его, а простое омовение, как при всяком осквернении. Столь же неправдоподобны и следующие два мнения: 1) Михаэлиса и Розенмюллера, – будто пятна шерстяных материй происходили от волны или шерсти больных или дохлых овец (Michael. Mos. Rech., IV, § 211, S. 262; Rosenm., Scholia in Levit. p. 87); но в рассматриваемой статье закона идет речь и о материях, и о изделиях не только шерстяных, но и льняных и кожаных; след., должно быть иное объяснение, обнимающее все эти предметы; 2) Яна (Archaeol. 1:1, 165) – будто проказа производилась микроскопическими насекомыми, появлявшимися в материях и разъедавшими их. Скорее можно согласиться с предложением Соммера, что загадочное явление, о котором идет речь,

состояло в особом роде пролежнях, происходивших от сырости и недостаточного проветривания материй: на кожах пятна этой язвы являются выеденными яминами разных цветов, на полотнах – в виде цветных пятен, которые, распространяясь по ткани, делают ее достоянием моли. Все же окончательного суждения о таких своеобразных явлениях древнееврейской жизни, как проказа одежд и домов (Лев.14.34–55), произнести нельзя по отсутствию как ясных библейских данных, так и всяких аналогий в быте современных европейских народов.

Глава 14

1–32. Обряды очищения выздоровевшего от проказы. 33–56. Проказа еврейских домов и ее очищение.

Лев.14:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.14:2. вот закон о прокаженном, когда надобно его очистить: приведут его к священнику;

Лев.14:3. священник выйдет вон из стана, и если священник увидит, что прокаженный исцелился от болезни прокажения,

Лев.14:4. то священник прикажет взять для очищаемого двух птиц живых чистых, кедрового дерева, червленую нить и иссопа,

Лев.14:5. и прикажет священник заколоть одну птицу над глиняным сосудом, над живою водою;

Лев.14:6. а сам он возьмет живую птицу, кедровое дерево, червленую нить и иссоп, и омочит их и живую птицу в крови птицы заколотой над живою водою,

Лев.14:7. и покропит на очищаемого от проказы семь раз, и объявит его чистым, и пустит живую птицу в поле.

Лев.14:8. Очищаемый омоет одежды свои, острижет все волосы свои, омоется водою, и будет чист; потом войдет в стан и пробудет семь дней вне шатра своего;

Соответственно полному отлучению прокаженного в течение его болезни не только от святилища и всяких общественно-богослужебных отправлений, но и от гражданского общества народа завета, обряд очищения выздоровевшего от проказы обнимал 2 акта. Сначала священник (в своей обыденной одежде) вне стана удостоверился в действительности выздоровления бывшего прокаженного и затем совершал обряд принятия его в общество его народа, восстановления его в гражданско-теократических правах, следующим образом. Священник приказывал взять для очищаемого 2-х «живых» (может быть – быстро летающих) птиц, евр. *zipporim* (Vulg.: *passeres*; но вероятнее вообще «чистые»; евр.: «*tehoruth* – птицы, по Vulg. – «*quibus vesci licitum est*»), причем, по Мишне (Негаим 14:5), обе птицы в отношении цены, величины и внешнего вида должны были быть равны; брались также кусок кедрового дерева, иссоп и червленая, кармезиновая нить: последнюю обвивался стержень иссопа и прикреплялся к палочке кедрового дерева (Негаим, 14:1). Одна из 2-х живых птиц была закалаема над глиняным сосудом с живой (ключевой, ср. Быт 26.19) водой, так что кровь смешивалась с последнею. Затем

священник омокал в это соединение крови и воды упомянутые 3 предмета и живую птицу (именно верхние перья на хвосте и крыльях, Негаим 14:1), 7 раз кропил очищаемого, объявлял его чистым и отпускал живую птицу в поле. По мнению евр. толкователей, закланная птица символически означала равную смерти жизнь прокаженного в болезни (проказа сопоставляется с смертью, напр., в [Чис 12.12](#)), а выпущение на волю живой птицы – начало обновленной для него жизни по выздоровлении; равно как и кедровое дерево (этому дереву, считавшемуся не гниющим, и в частности кедровому маслу в древности усвоялась сила предохранять даже трупы от разложения), червленая нить (символ крови, след. жизни) и иссоп (- очищения [Пс 50.9](#)) указывали (ср. [Чис 19.6](#)) на этот переход выздоровевшего из состояния смерти к обновленной жизни. Переход этот символически обозначался 7-кратными кроплениями – кровью птицы (птичьей крови в древности усвоялась дезинфицирующая сила в нажных болезнях) и «живую» водою. Закалаемая птица не сожигалась на жертвеннике, но заклание одной птицы и отпущение другой, издревле сопоставляемое толкователями с обрядом 2-х козлов в день очищения ([Лев. 16](#)), выражало идею жертвенного воссоединения (в кроплении) освобожденного от проказы с общиной. Символом этого, гражданского, воссоединения было омовение выздоровевшего водою и стрижение им волос. Но еще 7 дней должны были пройти между воссоединением его с обществом и с святилищем; он входил лишь в стан, но еще не выдворялся в собственный шатер.

[Лев.14:9](#). в седьмой день обреет все волосы свои, голову свою, бороду свою, брови глаз своих, все волосы свои обреет, и омоет одежды свои, и омоет тело свое водою, и будет чист;

[Лев.14:10](#). в восьмой день возьмет он двух овнов [однолетних] без порока, и одну овцу однолетнюю без порока, и три десятых части ефы пшеничной муки, смешанной с елеем, в приношение хлебное, и один лог елея;

[Лев.14:11](#). священник очищающий поставит очищаемого человека с ними пред Господом у входа скинии собрания;

[Лев.14:12](#). и возьмет священник одного овна, и представит его в жертву повинности, и лог елея, и принесет это, потрясая пред Господом;

[Лев.14:13](#). и заколет овна на том месте, где заколают жертву за грех и всесожжение, на месте святом, ибо сия жертва повинности, подобно жертве за грех, принадлежит священнику: это великая святыня;

[Лев.14:14](#). и возьмет священник крови жертвы повинности, и возложит священник на край правого уха очищаемого и на большой палец

правой руки его и на большой палец правой ноги его;

Лев.14:15. и возьмет священник из лога елея и польет на левую свою ладонь;

Лев.14:16. и омочит священник правый перст свой в елей, который на левой ладони его, и покропит елеем с перста своего семь раз пред лицом Господа;

Лев.14:17. оставшийся же елей, который на ладони его, возложит священник на край правого уха очищаемого, на большой палец правой руки его и на большой палец правой ноги его, на *места, где* кровь жертвы повинности;

Лев.14:18. а остальной елей, который на ладони священника, возложит он на голову очищаемого, и очистит его священник пред лицом Господа.

Лев.14:19. И совершит священник жертву за грех, и очистит очищаемого от нечистоты его; после того заколет *жертву* всесожжения;

Лев.14:20. и возложит священник всесожжение и приношение хлебное на жертвенник; и очистит его священник, и он будет чист.

Лев.14:21. Если же он беден и не имеет достатка, то пусть возьмет одного овна в жертву повинности для потрясения, чтоб очистить себя, и одну десятую часть *ефы* пшеничной муки, смешанной с елеем, в приношение хлебное, и лог елея,

Лев.14:22. и двух горлиц или двух молодых голубей, что достанет рука его, одну *из птиц* в жертву за грех, а другую во всесожжение;

Лев.14:23. и принесет их в восьмой день очищения своего к священнику ко входу скинии собрания, пред лице Господа;

Лев.14:24. священник возьмет овна жертвы повинности и лог елея, и принесет это священник, потрясая пред Господом;

Лев.14:25. и заколет овна в жертву повинности, и возьмет священник крови жертвы повинности, и возложит на край правого уха очищаемого и на большой палец правой руки его и на большой палец правой ноги его;

Лев.14:26. и нальет священник елея на левую свою ладонь,

Лев.14:27. и елеем, который на левой ладони его, покропит священник с правого перста своего семь раз пред лицом Господним;

Лев.14:28. и возложит священник елея, который на ладони его, на край правого уха очищаемого, на большой палец правой руки его и на большой палец правой ноги его, на *места, где* кровь жертвы повинности;

Лев.14:29. а остальной елей, который на ладони священника, возложит он на голову очищаемого, чтоб очистить его пред лицом Господа;

Лев.14:30. и принесет одну из горлиц или одного из молодых голубей, что достанет рука *очищаемого*,

Лев.14:31. из того, что достанет рука его, одну *птицу* в жертву за грех, а другую во всеожжение, вместе с приношением хлебным; и очистит священник *очищаемого* пред лицом Господа.

По истечении 7 дней совершался 2-й и окончательный акт очищения прокаженного – акт церковно-религиозного воссоединения бывшего больного с святилищем и Иеговою. Предварительно совершалось вторичное омовение всего тела прокаженного после обривания всех волос – на голове, бороде, бровях и вообще на всем теле для окончательного уничтожения всех следов болезни и для полного убеждения своего и других, что нигде у него нет следов бывшей проказы. Теперь, омывшись, как уже чистый, выздоровевший приступал в 8-й день в святилище с 2-мя овнами (возрастными), одною однолетнею овцою и хлебным приношением – 310 ефы муки (около 9 фунт.) и 1 логом (12 гина по раввинам, вместимости 6 яиц) елея. Священник поставлял выздоровевшего у входа скинии и, представив овна, предназначенного в жертву повинности, Господу – посредством «потрясения», закалал на обычном месте прежде всего эту жертву повинности: состояние отлучения прокаженного от святилища было как бы нарушением прав Иеговы, которые и восстанавливались теперь упомянутою жертвою (как нарушивший, хотя и невольно, право Иеговы, бывший прокаженный и не принимает активного участия в жертвоприношении). Кровью жертвы повинности священник помазывал край правого уха, большой палец правой руки и большой палец правой ноги, т. е. те самые члены, какие были помазаны у первосвященника и священников в день посвящения их кровью жертвы посвящения (Лев.8.23–24). Этим указывалось священническое достоинство отдельного израильтянина, в котором бывший прокаженный и восстанавливался теперь. Далее обычным обрядом совершалась жертва греха, всеожжение и приношение хлебное. Но прежде еще следующим образом был употребляем елей, служивший необходимым дополнением к существенной жертве данною обряда – жертве повинности: из лога елея священник наливал несколько на левую ладонь свою; перстом правой руки, отсюда омокая, кропил 7 раз пред Иеговою, т. е. пред жертвенником всеожжений (ср. Лев.8.11); оставшийся елей на ладони он возливал на только что помазанные кровью члены тела его, а остальной елей он возливал на голову *очищаемого* (как при посвящении Аарона, только на голову последнего возлито было святое миро, а не простой елей, Лев.8.12, ср. Исх 30.30–32), чем *очищаемый*

всецело воссоединялся с святилищем, и вообще, по выражению Ф. Аквината, *restituebatur consortio hominum et cultui divino*. Кровь знаменовала завет, здесь возобновляемый с отдельным членом общества Иеговы, а елей – символ милости к нему Иеговы (ср. блаж. Феодор. вопр. 19). В случае бедности очищаемого 3 последние жертвы – жертва греха, всесожжение и хлебное приношение могли быть принесены из менее ценного материала: 2 голубя или горлицы в жертву греха и всесожжение и 110 ефы муки – в хлебное приношение. Но овна повинности вместе с логом еля ничем нельзя было заменить: жертву повинности одинаково приносил богатый и бедный. Обряд очищения был существенно тот же.

Лев.14:33. И сказал Господь Моисею и Аарону, говоря:

Лев.14:34. когда войдете в землю Ханаанскую, которую Я даю вам во владение, и Я наведу язву проказы на дома в земле владения вашего,

Лев.14:35. тогда тот, чей дом, должен пойти и сказать священнику: у меня на доме показалась как бы язва.

Лев.14:36. Священник прикажет опорожнить дом, прежде нежели войдет священник осматривать язву, чтобы не сделалось нечистым все, что в доме; после сего придет священник осматривать дом.

Лев.14:37. Если он, осмотрев язву, увидит, что язва на стенах дома состоит из зеленоватых или красноватых ямин, которые окажутся углубленными в стене,

Лев.14:38. то священник выйдет из дома к дверям дома и запрет дом на семь дней.

Лев.14:39. В седьмой день опять придет священник, и если увидит, что язва распространилась по стенам дома,

Лев.14:40. то священник прикажет выломать камни, на которых язва, и бросить их вне города на место нечистое;

Лев.14:41. а дом внутри пусть весь оскоблят, и обмазку, которую отскоблят, высыпят вне города на место нечистое;

Лев.14:42. и возьмут другие камни, и вставят вместо тех камней, и возьмут другую обмазку, и обмажут дом.

Лев.14:43. Если язва опять появится и будет цвести на доме после того, как выломали камни и оскобили дом и обмазали,

Лев.14:44. то священник придет и осмотрит, и если язва на доме распространилась, то это едкая проказа на доме, нечист он;

Лев.14:45. должно разломать сей дом, и камни его и дерево его и всю обмазку дома вынести вне города на место нечистое;

Лев.14:46. кто входит в дом во все время, когда он заперт, тот нечист до вечера;

Лев.14:47. и кто спит в доме том, тот должен вымыть одежды свои [и нечист будет до вечера]; и кто ест в доме том, тот должен вымыть одежды свои [и нечист будет до вечера].

Лев.14:48. Если же священник придет и увидит, что язва на доме не распространилась после того, как обмазали дом, то священник объявит дом чистым, потому что язва прошла.

Лев.14:49. И чтобы очистить дом, возьмет он две птицы, кедрового дерева, червленую нить и иссопа,

Лев.14:50. и заколет одну птицу над глиняным сосудом, над живою водою;

Лев.14:51. и возьмет кедровое дерево и иссоп, и червленую нить и живую птицу, и омочит их в крови птицы заколотой и в живой воде, и покропит дом семь раз;

Лев.14:52. и очистит дом кровью птицы и живою водою, и живую птицею и кедровым деревом, и иссопом и червеною нитью;

Лев.14:53. и пустит живую птицу вне города в поле и очистит дом, и будет чист.

Закон о загадочной проказе домов вступил в силу лишь с того времени, когда Израиль уже не жил в палатках, как при Моисее, но – по занятии Ханаанской земли – в домах (и другие законы рассчитаны лишь на время по поселении в Ханаане, ср. Лев.19:23, 23:10, 25:2): в пустыне кожи, войлока и ткани для палаток подчинились закону (Лев.13.47–59) об одежде. Предписания о действиях священника в случае поражения какого-либо еврейского дома проказою, видимо напоминая постановления о проказе на людях и одеждах, несомненно имеют не столько медицинский или антисептический, санитарный характер, сколько ритуальный: проказа домов не признавалась прилипчивою, но оскверняющею, – вещи, бывшие в доме, не считались заразительными, но лишь оскверняли человека по объявлении дома нечистым; равным образом, люди, входившие в дом, запертый вследствие проказы, спавшие в нем и вкушавшие пищу, только считались нечистыми до вечера. Наконец, и очищается проказа домов тем же символическим обрядом, как и выздоровевший от проказы, «очистившийся» человек (Лев.14:4–7). В чем собственно состояло это «цветение» дома (Лев.14:43), образование на стенах его зеленоватых и красноватых углублений – ямин (Лев.14:37), определить весьма трудно. Произвольно мнение тех исследователей (Абарбанеля, Трузена и др.), которые и проказу домов (как и проказу одежд) объясняли заражением от больных проказою людей; но 1) в законоположении о проказе домов последняя, без сомнения, является не как следствие заразы, как видно из

отмеченных выше указаний о вещах и лицах, бывших в доме и делавшихся только нечистыми, но не зараженными; 2) самый переход проказы людей на камни и стены сомнителен. Мало вероятно и объяснение новых исследователей (Михаэлиса, Винера и др.), по которому рассматриваемое явление – селитристая ржавчина, так как последняя обычно белого цвета, а характеристический признак проказы на домах – зеленоватые или красноватые впадины на стенах – не имеет с предполагаемого ржавчиною ничего общего. По верованию позднейших иудеев, имеющему некоторую опору в Библии (Лев.14.34), проказа домов возникала не обычным, естественным образом, а была сверхъестественным делом Иеговы, и ею поражались только дома евреев, а не язычников, и лишь в Ханаане, а не вне этой страны (Маймонид: *non accidebat juxta consuetum naturae ordinem, sed signum et miraculum erat in Israele*, ср. Негаим 12:1–4). По вероятному объяснению Соммера (Bibl. Abhand. I, S. 220) и Камфаузена (Riehm, *Worterb. Bibl. Alterth.*, 1, Bd. 1:580), проказа домов состояла в растительных образованиях, лишаявидных наростах, появляющихся на выветрившихся камнях и отсыревших стенах, несколько углубляющихся в поверхность камней. Из этих лишайев некоторые породы чрезвычайно сходны с сыпью на коже, одна из них называется *genus spiloma*, а другая – самая распространенная – известна под именем *lepra*. Живое воображение и конкретное мышление древних евреев легко могло сблизать эти лишайи на материалах домов с человеческою проказою и усвоить им это имя.

Глава 15

1–30. Несколько видов нечистоты, связанной с половой жизнью: 1) болезненное гноетечение у мужчины (ст. 2–15); 2) семяистечение у мужчины при поллюции или coitus (ст. 16–18); 3) осквернение женщины при менструации (ст. 19–24); 4) болезненные кровотечения у женщины (ст. 25–30) и религиозно-обрядовое очищение этих нечистот. 31–33. Общее заключение постановления.

Лев.15:1. И сказал Господь Моисею и Аарону, говоря:

Общий смысл очистительных предписаний Лев.XV, а вместе и всех законов о чистом и нечистом (Лев.11–15), выражается в словах Лев.15данной главы: «так предохраняйте сынов Израилевых от нечистоты их, чтобы не умерли в нечистоте своей, оскверняя жилище Мое, которое среди них». В частности, законы о чистоте половой жизни, имевшие, несомненно, высокое воспитательное значение, «весьма приличны были израильтянам, как людям крайне похотливыми и поползновенным» (блаж. Феодорит, вопр. XXI на Лев.).

Лев.15:2. объявите сынам Израилевым и скажите им: если у кого будет истечение из тела его, то от истечения своего он нечист.

Лев.15:3. И вот [закон] о нечистоте его от истечения его: когда течет из тела его истечение его, и когда задерживается в теле его истечение его, это нечистота его;

Лев.15:4. всякая постель, на которой ляжет имеющий истечение, нечиста, и всякая вещь, на которую сядет [имеющий истечение семени], нечиста;

Лев.15:5. и кто прикоснется к постели его, тот должен вымыть одежды свои и омыться водою и нечист будет до вечера;

Лев.15:6. кто сядет на какую-либо вещь, на которой сидел имеющий истечение, тот должен вымыть одежды свои и омыться водою и нечист будет до вечера;

Лев.15:7. и кто прикоснется к телу имеющего истечение, тот должен вымыть одежды свои и омыться водою и нечист будет до вечера;

Лев.15:8. если имеющий истечение плюнет на чистого, то сей должен вымыть одежды свои и омыться водою, и нечист будет до вечера;

Лев.15:9. и всякая повозка, в которой ехал имеющий истечение, нечиста [будет до вечера];

Лев.15:10. и всякий, кто прикоснется к чему-нибудь, что было под ним, нечист будет до вечера; и кто понесет это, должен вымыть одежды

свои и омыться водою, и нечист будет до вечера;

Лев.15:11. и всякий, к кому прикоснется имеющий истечение, не омыв рук своих водою, должен вымыть одежды свои и омыться водою, и нечист будет до вечера;

Лев.15:12. глиняный сосуд, к которому прикоснется имеющий истечение, должно разбить, а всякий деревянный сосуд должно вымыть водою [и будет чист].

Лев.15:13. А когда имеющий истечение освободится от истечения своего, тогда должен он отсчитать себе семь дней для очищения своего и вымыть одежды свои, и омыть тело свое живою водою, и будет чист;

Лев.15:14. и в восьмой день возьмет он себе двух горлиц или двух молодых голубей, и придет пред лице Господне ко входу скинии собрания, и отдаст их священнику;

Лев.15:15. и принесет священник из сих *птиц* одну в жертву за грех, а другую во всесожжение, и очистит его священник пред Господом от истечения его.

Речь идет о какой-то болезни мужского полового органа (*basar*, плоть вместо *rudenda*, ср. Лев.15:19; Иез.16:26, 23.20), но не о семятечении (как в Вульгате: *qui patitur fluxum seminis*). Определить болезнь в терминах современной медицины трудно. По Бейеру (*de hemorrhoidibus ex lege mosaica impuris, ad Levit. Comment, Lips. 1792*), это – геморрой, текущий и стоячий или слепой, но это противоречит указанию текста на половой характер болезни. По Михаэлису, Розенмюллеру и др., это – так называемый *gonorrhoea virulenta* или триппер, но известность его древним евреям ничем не подтверждается.

Кажется, лучше принять мнение Маймонида, что данная болезнь состояла в крайнем ослаблении половых частей мужчины, вследствие чего гнойная жидкость истекала произвольно (помимо влияний климата, на происхождение этой болезни влиять могла необузданная неумеренность половых союзов у евреев). В таком болезненном состоянии человек не только сам был нечист в первой степени, но и передавал нечистоту (во второй меньшей степени – на один день) всем другим лицам и всем вещам и предметам, которых он так или иначе касался. Однако больной не подвергался никакому принудительному отлучению или даже надзору со стороны кого-либо; он сам должен был знать, когда будет в состоянии войти в общение с другими членами общества (ср. Втор 23.11–12). Но общение его с святилищем требовало, во-первых, семидневного срока домашнего очищения его (Лев.15:13) и, во-вторых, жертвенного очищения выздоровевшего, бывшего, вследствие болезни, отлученным от святилища;

приносились два голубя или горлицы – в жертву греха и во всесожжение.

Лев.15:16. Если у кого случится излияние семени, то он должен омыть водою все тело свое, и нечист будет до вечера;

Лев.15:17. и всякая одежда и всякая кожа, на которую попадет семя, должна быть вымыта водою, и нечиста будет до вечера;

Лев.15:18. если мужчина ляжет с женщиной и *будет* у него излияние семени, то они должны омыться водою, и нечисты будут до вечера.

Здесь разумеются случайные, преимущественно ночные осквернения – поллюции (ср. Втор 23.11), а также осквернения при coitus. Как явления почти нормальные, они оскверняли мужчину в меньшей степени, чем явление болезненное, выше указанное, а потому удалялись простым омовением, без жертвы. Нравственно-воспитательный смысл этого постановления блаж. Феодорит определяет так (вопр. 20 на Лев.): «называет (закон) нечистым и того, с кем бывает осквернение во сне, и кто преспит с женою по закону брака (Лев. 15:18), хотя сам Бог постановил закон о браке» ... (Быт 2.24). «Явно, что сим учит умеренности в супружеском общении, и вразумляет, что в супружеский союз вступают для чадорождения, а не для сластолюбия; посему преспавших называет нечистыми; и повелевает употреблять очищение, чтобы труд очищения препятствовал частому общению». Заставляя каждого израильянина быть осторожным, внимательным к душевной и телесной чистоте своей, закон не прямо осуждал полигамию и вообще чрезмерное служение плотской – половой потребности.

Лев.15:19. Если женщина имеет истечение крови, текущей из тела ее, то она должна сидеть семь дней во время очищения своего, и всякий, кто прикоснется к ней, нечист будет до вечера;

Лев.15:20. и всё, на чем она ляжет в продолжение очищения своего, нечисто; и всё, на чем сядет, нечисто;

Лев.15:21. и всякий, кто прикоснется к постели ее, должен вымыть одежды свои и омыться водою и нечист будет до вечера;

Лев.15:22. и всякий, кто прикоснется к какой-нибудь вещи, на которой она сидела, должен вымыть одежды свои и омыться водою, и нечист будет до вечера;

Лев.15:23. и если кто прикоснется к чему-нибудь на постели или на той вещи, на которой она сидела, нечист будет до вечера;

Лев.15:24. если переспит с нею муж, то нечистота ее будет на нем; он нечист будет семь дней, и всякая постель, на которой он ляжет, будет нечиста.

Ту же цель, т. е., ограничение половых сопряжений, имеет и статья о

менструирующей жене. Жертвенного очищения в этом естественном, нормальном явлении не требовалось (только, по свидетельству предания, омовение), как и в предыдущем случае (тоже нормальном). Но половое общение мужчины с нею в это время безусловно воспрещалось (Лев.15:24).

Лев.15:25. Если у женщины течет кровь многие дни не во время очищения ее, или если она имеет истечение более *обыкновенного* очищения ее, то во все время истечения нечистоты ее, подобно как в продолжение очищения своего, она нечиста;

Лев.15:26. всякая постель, на которой она ляжет во все время истечения своего, будет *нечиста*, подобно как постель в продолжение очищения ее; и всякая вещь, на которую она сядет, будет нечиста, как нечисто это во время очищения ее;

Лев.15:27. и всякий, кто прикоснется к ним, будет нечист, и должен вымыть одежды свои и омыться водою, и нечист будет до вечера.

Лев.15:28. А когда она освободится от истечения своего, тогда должна отсчитать себе семь дней, и потом будет чиста;

Лев.15:29. в восьмой день возьмет она себе двух горлиц или двух молодых голубей и принесет их к священнику ко входу скинии собрания;

Лев.15:30. и принесет священник одну *из птиц* в жертву за грех, а другую во всеожжение, и очистит ее священник пред Господом от истечения нечистоты ее.

Если же кровотечения у женщины не были результатом месячных очищений, а явлением болезненным и продолжительным (как у исцеленной Господом женщины, Мф 9.20 и след.), то это состояние ее по степени нечистоты совершенно приравнялось аналогичному болезненному состоянию мужчины (Лев.15:1–15). Так же, как в последнем случае, и по прекращении болезни продолжалось 7-дневное состояние нечистоты (ср. Лев.15:13); такие и жертвы требовались: жертвы – греха и всеожжение (ср. Лев.15:14–15).

Лев.15:31. Так предохраняйте сынов Израилевых от нечистоты их, чтоб они не умерли в нечистоте своей, оскверняя жилище Мое, которое среди них:

Лев.15:32. вот закон об имеющем истечение и о том, у кого случится излияние семени, делающее его нечистым,

Лев.15:33. и о страдающей очищением своим, и о имеющих истечение, мужчине или женщине, и о муже, который переспит с нечистою.

Лев.15 содержит упомянутое же указание цели описанных

постановлений в отношении святилища, а Лев.15:32–33 поименовывают 4 статьи закона, изложенные в Лев.15.

Глава 16

Великий день очищения: 1–10. Обряды предварительные; обряды и жертвы очищения. 11–28. Обряды вхождения первосвященника за завесу святого святых. 29–34. Божественное указание на необходимость и смысл дня очищения.

Лев.16:1. И говорил Господь Моисею по смерти двух сынов Аароновых, когда они, приступив [с чуждым огнем] пред лице Господне, умерли,

Лев.16:2. и сказал Господь Моисею: скажи Аарону, брату твоему, чтоб он не во всякое время входил во святилище за завесу пред крышку [очистилице], что на ковчеге [откровения], дабы ему не умереть, ибо над крышкою Я буду являться в облаке.

Данная глава образует центр всей книги Левит по тем чрезвычайно важным религиозным идеям, которые выражаются в институте дня очищения, поскольку здесь выступают: а) факт всеобщей и разнообразной греховности и нечистоты пред Богом даже избранного народа; б) необходимость периодического очищения их; в) средство для сего: всенародное покаяние и сокрушение о грехах с определенным жертвенным ритуалом. Не названный технически в Лев.16 гл., данный день в двух др. мм. кн. Лев.23.27 и Лев.25.9, назван по евр. *jom hakkippurim*, по LXX: ἡμέρα ἐξίλασμοῦ, день очищения или умилоствления, Vulg.: dies expiationum. У Иосифа Флавия (Древн. Иуд.14:4–3 и Иуд.16:4) и Филона (Опера II, р. 206, ed. Mangey), он называется днем поста или праздником поста (ἡ τῆς νηστείας ἡμέρα или νηστείας ἡμέρα). В талмудической литературе обычное название дня очищения – *joma* (день по преимуществу; целый тр. 2-го тома Талмуда, посвященный постановлениям о дне очищения, назв. Иома), или *joma gabbaḥ* (великий день). В этот величайший в смысле важности жертвоприношений день, совершавшийся 10 числа месяца тисри (Лев.23.27, 25.9; ср. Чис 29.7), все таинственно-очистительные обряды в скинии или храме совершал исключительно один первосвященник. Ему, а также и священникам, внушается прежде всего глубочайшее благоговение к святилищу, в силу которого сам первосвященник мог входить во внутреннюю часть ветхозаветного святилища лишь однажды в год. Законоположения о дне очищения связываются исторически с трагическим случаем внезапной смерти сыновей Аарона – Надава и Авиуда (Лев.10.1–2), логически же вполне естественно примыкают к

законам о чистом и нечистом (Лев.11–15). Завеса, parocheth, за которую первосвященник входил во святое святых лишь в день очищения, эта так называемая вторая (Евр 9.8) завеса (Исх 26.31, 32–36), отличная от первой, разделявшей святилище и двор. «Крышка», слав.: "очистилице», евр. – kapporeth, LXX: ἱλαστήριον, Vulg.: propitiatorium, – вероятно плита на ковчеге завета, символизовавшая престол Иеговы, где Он благоволил являться в «облаке». Это облако (Лев.16.2) некоторые толковники (Розенмюллер) отождествляют с «облаком курения», Лев.16:13. Но традиция иудейская отождествляла это облако святого святых с тем чудесным облаком, которое указывало евреям путь в пустыне (Исх 13.21) и затем покрыло скинию, когда она была устроена (Исх 40.34–38; Чис 9.15–23). И по блаж. Феодориту (вопр. 21 на Лев.), Бог открывался в скинии «в светозарном облаке».

Лев.16:3. Вот с чем должен входить Аарон во святилище: с тельцом в жертву за грех и с овном во всесожжение;

Лев.16:4. священный льняной хитон должен надевать он, нижнее платье льняное да будет на теле его, и льняным поясом пусть опоясывается, и льняной кидар надевает: это священные одежды; и пусть омывает он тело свое водою и надевает их;

Традиция иудейская подробно говорит о приготовлении первосвященника ко входу во святое святых и совершению обрядов для очищения, как-то: 7-дневном отделении первосвященника от своей семьи и пребывании в особой комнате при храме, о назначении ему заместителя (sagan) на случай его осквернения или смерти, об упражнениях его в совершении обрядов дня, о бдении накануне его, о клятве его в точности совершения обрядов и пр. (упомянутый тр. Иома, см. русск. перев. Переферковича, Талмуд. Мишна и Тосефта, т. II, Спб. 1900, с 318–353). Большая часть этих подробностей – позднейшего происхождения, но некоторые особенности ритуала, сохранившиеся только в предании, древнего происхождения.

Лев.16:3. Вот с чем должен входить Аарон во святилище: с тельцом в жертву за грех и с овном во всесожжение;

Называются жертвы (теляца за грехи и овна во всесожжение), только приносимые первосвященником за себя и священство из собственного достатка, о жертвах от народа не говорится.

Лев.16:5. и от общества сынов Израилевых пусть возьмет [из стада коз] двух козлов в жертву за грех и одного овна во всесожжение.

Традиция восполняет текст библ., свидетельствуя, что утром первосвященник обычную повседневную жертву совершал в своем

обычном, золотом облачении; собственно же в день очищения назначенные жертвы первосвященник совершал в особых, белого цвета и льняных, одеждах, почти тождественных с священническими, исключая кидара. Что одежды были не золотые, как обычно, а льняные, это означало смирение и покаяние первосвящ. и народа. Белый цвет облачения мог выражать чистоту и непорочность, к какой призывался народ Божий по очищении его от грехов целого года. Пред облачением первосвященник в день очищения каждый раз (по традиции всего 5 раз) омывал водою все тело.

Лев.16:5. и от общества сынов Израилевых пусть возьмет [из стада коз] двух козлов в жертву за грех и одного овна во всесожжение.

Лев.16:6. И принесет Аарон тельца в жертву за грех за себя и очистит себя и дом свой.

В жертву за грехи народа в день очищения избирались 2 козла (евр. sair, отличное от обычного назв. козла attud, может обозначать козла особой породы или старого, косматого). По традиции, оба козла должны были быть одних лет и одного вида.

Лев.16:7. И возьмет двух козлов и поставит их пред лицом Господним у входа скинии собрания;

Лев.16:8. и бросит Аарон об обоих козлах жребии: один жребий для Господа, а другой жребий для отпущения;

Символика 2-х козлов издавна сопоставлялась с символикою двух птиц для очищения прокаженного (Лев.14.1–8). Как в последнем случае и закланная, и живая птицы – обе выражали идею полного очищения выздоровевшего, так и 2 козла – закалаемый, а другой отпускаемый в пустыню – обозначали полное удаление грехов и беззаконий от общества Господня. Для определения, какой козел должен быть принесен в жертву, первосвященник бросал жребий: на одном куске пергамента писалось: lajhovah – для Господа, на другом la azazel – для Азазела (русск. пер.: «для отпущения», слав.: "отпущению», Vulg.: capro emissario). В понимании последнего слова переводы и толкователи чрезвычайно расходятся. Известны гл. обр. 4 группы толкований: 1) под Azazel понимается место (гора в пустыне или вообще пустыня), куда отсылался козел отпущения (некоторые Таргумы, Мидраш, отдельные раввины, из новых, напр., Бохарт, Розенмюллер); 2) самый козел отпущения, как отсылаемый в пустыню (LXX: ἀποπομπῆος, Vulg.: caper emissarius; Симмах, Акила, Феодотион, св. Кирилл Александр., блаж. Феодорит, Лютер, Гофман, Шегг и др.); 3) – абстрактно: «отпущение» (LXX: εἰς ἀποπομπήν, русск.-слав.). Но против всех этих толкований решительно говорит заключающееся в

Лев.16противоположение Иеговы la azazel, след. последнее должно быть существом личным и притом источником греха. Поэтому 4) и в древности (Ориген, Contr. Cels., 6:43), и особенно в новое время Азazel понимается в смысле личного существа – диавола или демонского мира (Эвальд Генгстенберг, Кейль, Куртц, Элер, Бодиссин, Дилльман, Шульц, Штрак и мн. др.), и в виду искусственности трех названных ранее толкований, толкование последнее является вероятнейшим. Конечно, отсылание козла Азазелу не было актом жертвы ему, что прямо исключается всем смыслом закона Моисеева, но символическим возвращением всей совокупности Израиля к первоисточнику греха – в виде козла, на голову которого первосвященник возлагал грехи народа (Лев.16:21–22). Об Азазеле, как одном из князей демонов, говорит книга Еноха.

Лев.16:9. и приведет Аарон козла, на которого вышел жребий для Господа, и принесет его в жертву за грех,

Лев.16:10. а козла, на которого вышел жребий для отпущения, поставит живого пред Господом, чтобы совершить над ним очищение и отослать его в пустыню для отпущения [и чтоб он понес на себе их беззакония в землю непроходимую].

Как над тельцом за свой грех, так и над каждым из козлов за грех народа первосвященник читал, по преданию, такое исповедание: «О, Иегова! Я беззаконствовал, преступал и грешил пред Тобою, я и дом мой. О Иегова, прости беззакония и преступления и прегрешения, коими я грешил пред Тобою, я и дом мой, как написано в законе Моисея, раба Твоего (Лев. 16:30): ибо я в сей день очищают вас, чтобы сделать вас чистыми от всех грехов» ... (Иома.3:8). По свидетельству предания, первосвященник в день очищения 10 раз упоминал имя Иеговы; 6 раз над тельцом, 3 раза над козлом и 1 раз при жребьеметаньи (Иома, Тосефта, 2:2).

Лев.16:11. И приведет Аарон тельца в жертву за грех за себя, и очистит себя и дом свой, и заколет тельца в жертву за грех за себя;

Лев.16:12. и возьмет горящих угольев полную кадильницу с жертвенника, который пред лицом Господним, и благовонного мелко истолченного курения полные горсти, и внесет за завесу;

Лев.16:13. и положит курение на огонь пред лицом Господним, и облако курения покроет крышку, которая над ковчегом откровения, дабы ему не умереть;

Лев.16:14. и возьмет крови тельца и покропит перстом своим на крышку спереди и пред крышкой, семь раз покропит кровью с перста своего.

Теперь приготовительные действия к очистительному ритуалу окончились и начиналось самое очищение и прежде всего очищались грехи первосвященника и дома его, т. е. не только плотской семьи его, но и священства вообще (Лев.16:33). Закалался ранее приведенный (Лев.16:3, б) телец, и кровь его, внесенная во святое святых, имела очистить первосвященника и дом его. Но прежде внесения крови во святое святых первосвященник должен был обезопасить себе вход туда: курением пред каппоретом. Ему подавали ковш, в который он набирал благовоний для курения, и золотую, с длинной ручкой, кадильницу (отличную и по материалу, и по устройству от обычно употребляемой), которую он наполнял горящими углями с жертвенника всесожжений; имея кадильницу в правой руке, а курения в левой, первосвященник входил в святое святых, здесь ставил кадильницу между шестью ковчега завета и высыпал курения на огонь, – весь дом («святое святых») наполнялся облаком дыма, «чтобы ему не умереть» (Лев.16:33). Затем, оставив фимиам в святом святых, первосвященник, всегда обращенный лицом к ковчегу (след. попятным движением), выходил отсюда. Придя во святилище он здесь читал молитву – краткую, чтобы не беспокоить народа (Иома 5:1). Сущность этой молитвы (текст ее приписывается первосвященнику Симону II Праведному, ум. ок. 200 л. до Р. Хр.) составляло прошение, чтобы в наступающем году Израиль не терпел ни плена, никакой другой нужды. Придя во двор, первосвященник брал кровь тельца (вероятно, на ладонь левой руки), из рук священника, который с момента заклания тельца мешал ее в сосуде, чтобы не сгустилась (Иома 5:3), и шел в святое святых, становился на прежнее место и здесь кропил кровью (таким образом, «как бы бил кого», размахивая рукою) однажды на перед крышки ковчега и 7 раз пред ковчегом на землю, точно высчитывая каждый раз (*ibid*). По блаж. Феодориту, «поелику в 7 днях вращается жизнь, и каждый день прегрешаем в большем или малом, то равночисленное дням приносилось кропление за совершаемые в них прегрешения» (вопр. 32 по Лев.).

Лев.16:15. И заколет козла в жертву за грех за народ, и внесет кровь его за завесу, и сделает с кровью его то же, что делал с кровью тельца, и покропит ею на крышку и пред крышкою, –

Очистив себя и дом свой, первосвященник мог теперь совершить очищение всего народа. Возвратившись во двор храма, он (после упомянутого исповедания грехов) убивал козла, брал кровь в сосуд и в 3-й раз входил в святое святых и с кровью козла – за грех народа – поступал так же, как с кровью тельца за грех свой, т. е. кропил ею одежды на

переднюю сторону ковчега и 7 раз на землю пред ковчегом (Иома 5:4).

Лев.16:16. и очистит святилище от нечистот сынов Израилевых и от преступлений их, во всех грехах их. Так должен поступить он и со скиниею собрания, находящуюся у них, среди нечистот их.

Лев.16:17. Ни один человек не должен быть в скинии собрания, когда входит он для очищения святилища, до самого выхода его. И так очистит он себя, дом свой и все общество Израилево.

Лев.16:18. И выйдет он к жертвеннику, который пред лицом Господним, и очистит его, и возьмет крови тельца и крови козла, и возложит на роги жертвенника со всех сторон,

Лев.16:19. и покропит на него кровью с перста своего семь раз, и очистит его, и освятит его от нечистот сынов Израилевых.

Лев.16:20. И совершив очищение святилища, скинии собрания и жертвенника [и очистив священников], приведет он живого козла,

В очищении нуждались не только священники и народ, но и святыни, которых они касались и оскверняли – «святилище» (святое святых), скиния собрания (святилище) и жертвенник (всесожжений, а вместе и весь двор), Лев.16:20. Очищение святого святых совершалось уже кроплением пред ковчегом завета сначала кровью тельца (Лев.16:14), потом – козла (Лев.16:16). В таком же порядке совершалось очищение святилища – кроплением тою и другою кровью пред (наружную) завесою и на роги алтаря кадильного (Лев.16:18, см. Исх 30.10), после чего кровь тельца и козла смешивалась, и ею очищался (через семикратное кропление) жертвенник всесожжений, вероятно и все вообще священные сосуды (Лев.16:19; ср. Иома 5:4,5,6). Во время всех священнодействий в скинии, в ней не могло быть ни одного человека, даже священника: один лишь первосвященник с курением и кровью предстоял пред Иеговою (Лев.16:17).

Лев.16:20. И совершив очищение святилища, скинии собрания и жертвенника [и очистив священников], приведет он живого козла,

Лев.16:21. и возложит Аарон обе руки свои на голову живого козла, и исповедает над ним все беззакония сынов Израилевых и все преступления их и все грехи их, и возложит их на голову козла, и отошлет с нарочным человеком в пустыню:

Лев.16:22. и понесет козел на себе все беззакония их в землю непроходимую, и пустит он козла в пустыню.

По очищении скинии, первосвященник должен был совершить обряд отпущения козла живого (намеченного багряною лентою, привязанною к рогам его, – Иома 4:2). Он возлагал обе руки на голову козла (при чем, по

преданию, сильно давил на голову козла) и исповедал над ним все грехи Израиля (в упомянутой, сохраненной традицией, форме), при чем стоявшие во дворе священники и народ, услышав имя Божие, падали ниц, взывая: «да, будет благословенно славное имя Царства Его вовеки веков» (Иома 6:2). Затем обремененного грехами козла отсылали с «нарочным человеком» (обыкновенно не израильтянином) в пустыню, где он низвергался в пропасть (Иома 6:6). При этом, по преданию, вывешенная у ворот храма багряная лента изменялась в белую (Иома 6:8) – в знамение последовавшего от Иеговы прощения, а соответствие со словами пророка (Ис 1.18): «если будут грехи ваши как багряное – как снег убелю». Таким образом, 2 козла дня очищения выражали 2 момента одной и той же идеи освобождения народа от грехов: очищение грехов (кропление кровью первого козла) и удаление грехов (отсылание козла отпущения).

Лев.16:23. И войдет Аарон в скинию собрания, и снимет льняные одежды, которые надевал, входя во святилище, и оставит их там,

Лев.16:24. и омоет тело свое водою на святом месте, и наденет одежды свои, и выйдет и совершит всесожжение за себя и всесожжение за народ, и очистит себя, [дом свой] и народ [и священников];

Лев.16:25. а тук жертвы за грех воскурит на жертвеннике.

Теперь, приступая к сожжению жертв, первосвященник снова омывал все тело водою (во дворе скинии), переодевался (в галерее при скинии или храме) в обычные торжественные священные одежды свои и сжигал сначала всесожжения за себя и народ (2 овнов), а затем тук тех животных (теляца и козла) за грех, кровь которых была внесена во святое святых.

Лев.16:26. И тот, кто отводил козла для отпущения, должен вымыть одежды свои, омыть тело свое водою, и потом может войти в стан.

Лев.16:27. А тельца за грех и козла за грех, которых кровь внесена была для очищения святилища, пусть вынесут вон из стана и сожгут на огне кожи их и мясо их и нечистоту их;

Лев.16:28. кто сожжет их, тот должен вымыть одежды свои и омыть тело свое водою, и после того может войти в стан.

Мясо жертв греха по правилу, Лев.6.30, сжигалось вне стана. Как сжигающий это мясо, так и отводивший козла, хотя и не почитались оскверненными (тогда оба не могли бы войти в стан до вечера), но, по соприкосновению с грехоочистительными предметами, все же должны были совершить омовение одежд своих.

Лев.16:29. И да будет сие для вас вечным постановлением: в седьмой месяц, в десятый [день] месяца смиряйте души ваши и никакого дела не делайте, ни туземец, ни пришлец, поселившийся между вами,

Лев.16:30. ибо в сей день очищают вас, чтобы сделать вас чистыми от всех грехов ваших, чтобы вы были чисты пред лицом Господним;

Лев.16:31. это суббота покоя для вас, смиряйте души ваши: это постановление вечное.

Указание общего характера и значения дня очищения: это вместе и пост («смиряйте» души ваши: гл. anah – технический термин для духовно-телесных упражнений поста, Ис. 58:3, 5, 10; отсюда в позднейшем иудействе «taannith», пост, – название целого трактата в 2-м т. Талмуда), и величайший покой. «День сей наименовал Моисей субботою суббот, как именуется святое святых, потому и праздник сей гораздо досточестнее субботы, а покорением души назвал пост» (блаж. Феодорит, вопр. 22 на Лев.). Исключительный пост этого единственного в Ветхом Завете дня может быть приравнен к посту великого пятка.

Лев.16:32. Очищать же должен священник, который помазан и который посвящен, чтобы священнодействовать ему вместо отца своего: и наденет он льняные одежды, одежды священные,

Лев.16:33. и очистит Святое Святых и скинию собрания, и жертвенник очистит, и священников и весь народ общества очистит.

Лев.16:34. И да будет сие для вас вечным постановлением: очищать сынов Израилевых от всех грехов их однажды в году. И сделал он так, как повелел Господь Моисею.

Кратко и обще повторяется сущность и значение дня очищения, и нарочито отмечается, что все священнодействия для очищения должен совершать только первосвященник, бывший в священнослужении дня очищения, особенно во вхождении его во святое святых, типом вечного, божественного Первосвященника – Христа, Который, «единожды претерпев спасительное страдание, взшел на небо, вечное искупление обретый» (блаж. Феодорит; ср. Евр.9.7, 11, 12).

Глава 17

1–9. Запрещение закалать животных не у скинии. 10–16. Значение крови и запрещение употреблять в пищу кровь и мертвечину.

Лев.17:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.17:2. объяви Аарону и сынам его и всем сынам Израилевым и скажи им: вот что повелевает Господь:

Следующие постановления – запретительного свойства – восполняют данные ранее общие законы о жертвах и священном употреблении крови, относятся к повседневной, домашней жизни Израиля, а потому и обращаются не только к священнику, но и ко всему народу.

Лев.17:3. если кто из дома Израилева [или из пришельцев, присоединившихся к вам] заколет тельца или овцу или козу в стане, или если кто заколет вне стана

Лев.17:4. и не приведет ко входу скинии собрания, [чтобы принести во всеожжение или в жертву о спасении, угодную Господу, в приятное благоухание, и если кто заколет вне *стана* и ко входу скинии собрания не принесет,] чтобы представить в жертву Господу пред жилищем Господним, то человеку тому вменена будет кровь: он пролил кровь, и истребится человек тот из народа своего;

Устанавливается правило, чтобы всякое животное из числа употребляемых в жертву, даже и для обычного житейского употребления, закалалось при скинии. Основание закона – не в общесемитском воззрении, что всякое заклятие есть *eo ipso* и жертва, а в предупреждении жертвоприношений другим богам и в возбуждении уважения к жизни даже животных. Несоблюдение закона приравнивается к убийству. Несомненно, впрочем, что закон рассчитан лишь на близость всей общины к святилищу, как было в пустыне. По вступлении же Израиля в Ханаан ему было разрешено закалать животных на всяком месте «во всех жилищах» (Втор. 12.15) своих, рассеянных по всему Ханаану.

Лев.17:5. это для того, чтобы приводили сыны Израилевы жертвы свои, которые они заколают на поле, чтобы приводили их пред Господа ко входу скинии собрания, к священнику, и заколали их Господу в жертвы мирные;

Лев.17:6. и покропит священник кровью на жертвенник Господень у входа скинии собрания и воскурит тук в приятное благоухание Господу,

Лев.17:7. чтоб они впредь не приносили жертв своих идолам, за которыми блудно ходят они. Сие да будет для них постановлением вечным

в роды их.

Вынесенная из Египта склонность к идолопоклонству побуждала многих, под предлогом заклания животных в пищу, приносить жертву на поле seirim, LXX: ματαίοις (слав.: суетным), Акила – Симмах pilosus (косматым), Vulg.: daemonitxus – тем козлообразным или сатириобразным существам народной веры, которые наравне с Азазелом, вообще злыми духами, представлялись обитающими в пустыне (Ис 13.21; Мф 12.43; Лк 11.24). По блаж. Феодориту, «Бог знал нечестие некоторых, знал, что иные приносят жертвы демонам. Посему постановил, чтобы всякий желающий закалат тельца или овцу, или козу, приводил закалаемое к дверям скинии и там проливал кровь, мясо же вкушал дома (вопр. 23 на Лев.). В Талмуде целый трактат «Хуллик» посвящен вопросу о законном резании (шехита) животных.

Лев.17:8. *Еще* скажи им: если кто из дома Израилева и из пришельцев, которые живут между вами, приносит всесожжение или жертву

Лев.17:9. и не приведет ко входу скинии собрания, чтобы совершить ее Господу, то истребится человек тот из народа своего.

Угроза истребления от народа возвещается всякому нарушителю закона централизации жертвоприношений.

Лев.17:10. Если кто из дома Израилева и из пришельцев, которые живут между вами, будет есть какую-нибудь кровь, то обращу лице Мое на душу того, кто будет есть кровь, и истреблю ее из народа ее,

Лев.17:11. потому что душа тела в крови, и Я назначил ее вам для жертвенника, чтобы очищать души ваши, ибо кровь сия душу очищает;

Лев.17:12. потому Я и сказал сынам Израилевым: ни одна душа из вас не должна есть крови, и пришлец, живущий между вами, не должен есть крови.

Лев.17:13. Если кто из сынов Израилевых и из пришельцев, живущих между вами, на ловле поймает зверя или птицу, которую можно есть, то он должен дать вытечь крови ее и покрыть ее землею,

Лев.17:14. ибо душа всякого тела *есть* кровь его, она душа его; потому Я сказал сынам Израилевым: не ешьте крови ни из какого тела, потому что душа всякого тела *есть* кровь его: всякий, кто будет есть ее, истребится.

Со всюю строгостью и торжественностью воспрещается употребление крови по двум мотивам: 1) в крови седалище жизни, а человек имеет естественное отвращение вкушать самую жизнь, душу животного (ср. Быт. 9.4), 2) вследствие такого значения крови она избрана Богом в очистительное (в кровекроплении) средство за души людей у жертвенника

Иеговы (Лев.17:11). Посему, затем, в некотором смысле священна кровь животных, убиваемых на охоте, след. вне отношения к жертвенному культу.

Лев.17:15. И всякий, кто будет есть мертвечину или растерзанное зверем, туземец или пришлец, должен вымыть одежды свои и омыться водою, и нечист будет до вечера, а *потом* будет чист;

Лев.17:16. если же не вымоет [одежд своих] и не омоет тела своего, то понесет на себе беззаконие свое.

В связи с запрещением крови находится запрещение употреблять мертвечину – невила и звероядину – трефа (ср. Исх 22.31; Лев.11:40, 22:8; Иез 4.14). В постановлении апост. собора (Деян 15.23–25) также одинаково запрещается кровь (αἷμα) и удавленина (πικτόν) – последняя потому, что из животного в таком случае не удалена кровь. Закон запрещает здесь употребление в пищу животного, умершего от руки человека. В талмудической литературе вопрос о признаках тrefы и невелы породил причудливую казуистику, выразившуюся в тр. «Хуллин» (по перев. Переферковича, кн. 9-я, 1903, с. 174–224).

Глава 18

Запрещенные браки в близких родственных степенях, о прелюбодеянии, блуде и др. видах половых преступлений³

Лев.18:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.18:2. объяви сынам Израилевым и скажи им: Я Господь, Бог ваш.

Лев.18:3. По делам земли Египетской, в которой вы жили, не поступайте, и по делам земли Ханаанской, в которую Я веду вас, не поступайте, и по установлениям их не ходите:

Лев.18:4. Мои законы исполняйте и Мои постановления соблюдайте, поступая по ним. Я Господь, Бог ваш.

Лев.18:5. Соблюдайте постановления Мои и законы Мои, которые исполняя, человек будет жив. Я Господь [Бог ваш].

Ввиду известного сладострастия жителей Востока и того исторического факта, что целые государства и отдельные нации Востока погибли вследствие расшатанности нравственных устоев, безграничного произвола половых сопряжений и прекращения всех существующих семейно-социальных отношений – Иегова, Святый Израиля, с особенною торжественностью изрекает постановления, регулирующие семейную жизнь. Возникающее, в виду крайней омерзительности некоторым запрещаемых здесь половых преступлений, сомнение в возможности их блаж. Феодорит (вопр. 24 по Лев.) разрешает так: «Бог не стал бы запрещать того, на что никто не отваживался. А что сие действительно так, свидетельствует о том самое: »по начинаниям Египта и земли Ханаанской не сотворите«. Сказав же сие, объясняет, на что там отваживались, и запрещает таковые дела. А что люди осмеливались делать многое сему подобное, свидетельствуют о сем персы, которые и до настоящего времени вступают в супружество не только с сестрами, но с матерями и дочерями. Многие же отваживаются и на другие беззакония».

Лев.18:6. Никто ни к какой родственнице по плоти не должен приближаться с тем, чтобы открыть наготу. Я Господь.

Общее правило: браки и половые сопряжения в близком кровном родстве (Vulg.: *proxima sanguinis sui*) не должны иметь места у Израиля.

Лев.18:7. Наготы отца твоего и наготы матери твоей не открывай: она мать твоя, не открывай наготы ее.

Лев.18:8. Наготы жены отца твоего не открывай: это нагота отца твоего.

Лев.18:9. Наготы сестры твоей, дочери отца твоего или дочери матери

твоей, родившейся в доме или вне дома, не открывай наготы их.

Лев.18:10. Наготы дочери сына твоего или дочери дочери твоей, не открывай наготы их, ибо они твоя нагота.

Лев.18:11. Наготы дочери жены отца твоего, родившейся от отца твоего, она сестра твоя [по отцу], не открывай наготы ее.

Лев.18:12. Наготы сестры отца твоего не открывай, она единокровная отцу твоему.

Лев.18:13. Наготы сестры матери твоей не открывай, ибо она единокровная матери твоей.

Лев.18:14. Наготы брата отца твоего не открывай и к жене его не приближайся: она тетка твоя.

Лев.18:15. Наготы невестки твоей не открывай: она жена сына твоего, не открывай наготы ее.

Лев.18:16. Наготы жены брата твоего не открывай, это нагота брата твоего.

Лев.18:17. Наготы жены и дочери ее не открывай; дочери сына ее и дочери дочери ее не бери, чтоб открыть наготу их, они единокровные ее; это беззаконие.

Лев.18:18. Не бери жены вместе с сестрою ее, чтобы сделать ее соперницею, чтоб открыть наготу ее при ней, при жизни ее.

Отдельные случаи запрещенных и преступных половых союзов: 1) сына с матерью (Лев.18: 7); 2) с мачехою и вообще с другою женою отца (Лев.18: 8; в патриархальное время кровосмешение Рувима с Валлою, Быт 35.22, преступление против этого пункта, ср. 1Кор 5.1); 3) брата с сестрою кровною (Лев.18:9) или сводною (Лев.18:11, в древнее время браки между сводными и у евреев не считались недопустимыми, как видно из примера Авраама-Сарры, Быт 20.12, ср. беседу Фамари и Амнона, 2Цар 13.12 и след.); 4) с внучкою (Лев.18:10); 5) браки с теткой (сюда подходил брак родителей Моисея Амрама и Иохаведы, Исх 6.20): а) сестрой отца (Лев.18:12), б) сестрой матери (Лев.18:13), в) женой дяди со стороны отца (Лев.18:15); 6) с невесткой, женою сына (Лев.18:15; таково было преступление Иуды с Фамарью, Быт 38); 7) с женою брата (исключая бездетства ее по смерти мужа: тогда по закону Левирата, Втор 25 гл., брак был даже обязателен, – ср., напротив, преступление Ирода Антипы, Мф 14:3–4); 8) последовательное или одновременное сожительство: а) с матерью и дочерью, б) с бабушкою и внучкою (Лев.18:17); 9) одновременное сожительство с двумя сестрами – брак с свояченицею при жизни жены (Лев.18:18), «чтобы не сделать ее соперницею» (брак Иакова с Лиєю и Рахилью). Таким образом, законодатель воспрещает браки и

половые союзы в ближайшем родстве – первых трех степеней, охраняя тем нравственные отношения уважения и любви между кровными родственниками от влечений и уз плотской половой любви и воспитывая взаимное уважение, скромность и целомудрие в членах дома и семьи. В юридическом смысле не все запрещенные сопряжения признавались одинаково тяжело наказуемыми. Так за сожительство с женою отца и невесткою назначена была смертная казнь (Лев.20:11–12); совместное сожительство с матерью и дочерью наказывалось не просто смертью (обычно через побиение камнями), но и сожжением трупов виновных (*ibid.*, Лев.18:14); напротив, за брак с теткою или женою брата своего угрожало лишь бездетством (*ibid.* 20–21).

Лев.18:19. И к жене во время очищения нечистот ее не приближайся, чтоб открыть наготу ее.

Лев.18:20. И с женою ближнего твоего не ложишься, чтобы излить семя и оскверниться с нею.

Запрещение супружеского общения с менструирующей (ср. Лев.15:24), прелюбодеяния с замужней (ср. Исх 20.14) – в обоих случаях без явного доказательства преступления, так как иначе полагалась в первом случае кара истребления из народа (Лев.20.18: если женщина была больною), во втором – смерть (Лев. 20:10).

Лев.18:21. Из детей твоих не отдавай на служение Молоху и не бесчести имени Бога твоего. Я Господь.

Жестокий культ Молоха, состоявший в проведении детей через огонь (а не в посвящении их на служение при храме идола – блаж. Феодор. вопр. 25) в честь идола (в виде медного, пустого внутри быка) Молоха, божества аммонитян (3Цар 11.7) и др. переднеазиатских народов, но с самого выхода из Египта имевшего чтителей и среди Израиля (Втор 12.31; Ам 5.26; ср. Деян 7.43) почти за все время до плена вавилонского (3Цар 11.7; Иер 32.35; 4Цар 23.10). Грозное осуждение культа Молоха см. ниже Лев.20.2–5.

Лев.18:22. Не ложишься с мужчиною, как с женщиною: это мерзость.

Лев.18:23. И ни с каким скотом не ложишься, чтоб излить [семя] и оскверниться от него; и женщина не должна становиться пред скотом для совокупления с ним: это гнусно.

Лев.18:24. Не оскверняйте себя ничем этим, ибо всем этим осквернили себя народы, которых Я прогоняю от вас:

Лев.18:25. и осквернилась земля, и Я воззрел на беззаконие ее, и свергнула с себя земля живущих на ней.

Запрещение омерзительнейших видов плотского греха – содомии

(Лев.18:22, ср. Быт 19.5; Рим 1.27) и скотоложства (Лев.18:23) сопровождается указанием на существование их у тех племен (хананейских), которые, по исполнению их беззакониями меры долготерпения (Быт 15.16) Божия, будут извергнуты из оскверненной ими земли.

Лев.18:26. А вы соблюдайте постановления Мои и законы Мои и не делайте всех этих мерзостей, ни туземец, ни пришлец, живущий между вами,

Лев.18:27. ибо все эти мерзости делали люди сей земли, что пред вами, и осквернилась земля;

Лев.18:28. чтоб и вас не свергнула с себя земля, когда вы станете осквернять ее, как она свергнула народы, бывшие прежде вас;

Лев.18:29. ибо если кто будет делать все эти мерзости, то души делающих это истреблены будут из народа своего.

Лев.18:30. Итак соблюдайте повеления Мои, чтобы не поступать по гнусным обычаям, по которым поступали прежде вас, и чтобы не оскверняться ими. Я Господь, Бог ваш.

Научаемый этим грозным посещением хананеев, Израиль должен свято соблюдать божественные законы и не осквернять ни себя, ни земли, даруемой ему Богом, помня, что Иегова, как Владыка народов и истории, в случае порочности его членов, и его извергнет из земли обетования: «как за многие беззакония предав хананеев конечной гибели, землю их передам Я вам, так накажу и вас, если будете делать подобное» (блаж. Феодорит, вопр. 26).

Глава 19

Законы моральные, богослужебно-обрядовые и юридические, регулирующие быт Израиля по идеалу святости

Лев.19:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.19:2. объяви всему обществу сынов Израилевых и скажи им: святы будьте, ибо свят Я Господь, Бог ваш.

Указание основного закона жизни Израиля и отдельных его членов: усвоение в собственное достояние той святости, которая в безусловном смысле принадлежит только Богу (ср. Лев.11.44), освящение жизни Израиля следованием учреждениям и постановлениям Божиим, обнимавшим всю жизнь народа Божия. Законы о чистом и нечистом символически выражали эту идею освящения Израиля.

Лев.19:3. Бойтесь каждый матери своей и отца своего и субботы Мои храните. Я Господь, Бог ваш.

В ряду законов прежде всего напоминаются заповеди десятилетия: о почитании родителей (ср. Исх 20:8, 12) и о хранении субботы (ср. Исх 31:13, 14) – заповеди, выраженные в положительной (а не в отрицательной, как все другие заповеди десятилетия) форме.

Лев.19:4. Не обращайтесь к идолам и богов литых не делайте себе. Я Господь, Бог ваш.

Запрещение идолослужения (ср. Исх 20.4–6). Идолы названы *elilim*, ничтожество (ср. 1Кор 8.4), и богами литыми.

Лев.19:5. Когда будете приносить Господу жертву мирную, то приносите ее, чтобы приобрести себе благоволение:

Лев.19:6. в день жертвоприношения вашего и на другой день должно есть ее, а оставшееся к третьему дню должно сжечь на огне;

Лев.19:7. если же кто станет есть ее на третий день, это гнушно, это не будет благоприятно;

Лев.19:8. кто станет есть ее, тот понесет на себе грех, ибо он осквернил святыню Господню, и истребится душа та из народа своего.

Повторение законов о мирной жертве, именно об употреблении ее мяса (ср. Лев.7.15–18), для руководства в личной религиозной жизни каждого.

Лев.19:9. Когда будете жать жатву на земле вашей, не дожинай до края поля твоего, и оставшегося от жатвы твоей не подбирай,

Лев.19:10. и виноградника твоего не обирай дочиста, и попадавших ягод в винограднике не подбирай; оставь это бедному и пришельцу. Я

Господь, Бог ваш.

Лев.19:11. Не крадите, не лгите и не обманывайте друг друга.

Лев.19:12. Не клянитесь именем Моим во лжи, и не бесчести имени Бога твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:13. Не обижай ближнего твоего и не грабительствуй. Плата наемнику не должна оставаться у тебя до утра.

Лев.19:14. Не злословь глухого и пред слепым не клади ничего, чтобы преткнуться ему; бойся [Господа] Бога твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:15. Не делайте неправды на суде; не будь лицеприятен к нищему и не угождай лицу великого; по правде суди ближнего твоего.

Лев.19:16. Не ходи переносчиком в народе твоём и не восставай на жизнь ближнего твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:17. Не враждуй на брата твоего в сердце твоём; обличи ближнего твоего, и не понесешь за него греха.

Лев.19:18. Не мсти и не имей злобы на сынов народа твоего, но люби ближнего твоего, как самого себя. Я Господь [Бог ваш].

Даются некоторые правила касательно справедливости, честности, милосердия и любви к ближним.

Лев.19:9. Когда будете жать жатву на земле вашей, не дожинай до края поля твоего, и оставшегося от жатвы твоей не подбирай,

Лев.19:10. и виноградника твоего не обирай дочиста, и попадавших ягод в винограднике не подбирай; оставь это бедному и пришельцу. Я Господь, Бог ваш.

На первом месте ограждается право бедных, с которыми сопоставляются и пришельцы – чужеземцы, живущее среди Израиля. С великою гуманностью требует законодатель, чтобы эти люди не были забыты собственниками и владельцами при сборе хлеба, винограда, конечно, и других произведений земли (ср. Лев.23.22; Втор 24.19–21). Размер части, уделяемой бедным – край недожатого поля (peah), оставшееся или забытое в поле и винограднике, предоставлялся усмотрению каждого, великодушию и состраданию. В Мишне, где данному пункту посвящен целый тракт. «Пеа», минимум упомянутых пожертвований (в частности недожинаемого края) определяется в 1/60 всего достояния хозяина.

Лев.19:11. Не крадите, не лгите и не обманывайте друг друга.

Лев.19:12. Не клянитесь именем Моим во лжи, и не бесчести имени Бога твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:13. Не обижай ближнего твоего и не грабительствуй. Плата наемнику не должна оставаться у тебя до утра.

Напоминается 8-я заповедь десятисловия, и предупреждаются преступления против нее – присвоение чужой собственности во всех видах этого греха: тайное похищение, явное с насилием (грабеж), хитрый обман с ложною клятвою, несправедливая задержка платы поденщику (ср. Втор 24.14–15; Иер 32.13; Мал 3.5; Иак 5.4).

Лев.19:14. Не злословь глухого и пред слепым не клади ничего, чтобы преткнуться ему; бойся [Господа] Бога твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:15. Не делайте неправды на суде; не будь лицеприятен к нищему и не угождай лицу великого; по правде суди ближнего твоего.

Насмешка и злоба против лиц, имеющих тяжкие физические недостатки – глухоту и слепоту, обнаруживают недостаток страха Божия в человеке и сознания всеведения Божия; притом несметные обиженные лишены были возможности искать возмездия обидчикам. Посему грозное проклятие Божие (см. Втор 27.18) против обидчиков должно было охранять беспомощных. С другой стороны и в отношении к слабым, каковы бедняки, воспрещается всякое лицеприятное послабление (ср. Исх 23.1–3,5–8), недопустимое в отношении сильных.

Лев.19:16. Не ходи переносчиком в народе твоём и не восставай на жизнь ближнего твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:17. Не враждуй на брата твоего в сердце твоём; обличи ближнего твоего, и не понесешь за него греха.

Лев.19:18. Не мсти и не имей злобы на сынов народа твоего, но люби ближнего твоего, как самого себя. Я Господь [Бог ваш].

Закон любви и благожелательности к ближнему, здесь заповедуемый (Лев.19:18), предваряется отрицательными постановлениями: 1) не клеветать на ближнего и вообще не содействовать гибели ближнего (ср. Исх 23.7) или (по толкованию евр. авторитетов) даже избегать не оказывать ему помощи ввиду предстоящей ему гибели (Лев.19:16); 2) не увлекаться чувством мести в отношении ближнего, избегать особенно тайной злобы против него, предпочитая ей открытое обвинение его (Лев.19:17; Vulg.: non oderis fratrem tuum in corde tuo, sed publice argue eum). Непосредственно за запрещением «мстить» следует положительный «царский закон по Писанию» (Иак 2.8) – закон любви к ближнему, как к самому себе. Из сопоставления ст. 18 со ст. 34 видно, что именем ближнего здесь назван не просто единоплеменник, но и вообще человек, напр., поселившийся среди евреев, пришелец. Тем не менее национальная исключительность евреев уже рано побуждала ограничивать обязательность этой заповеди пределами лишь своего народа (Grotius: proximum hic, ut et in omnibus Mosis legibus, Israelitam solum, aut extraneum

legi subjectum intelligunt Hebraei).

Лев.19:19. Уставы Мои соблюдайте; скота твоего не своди с иною породою; поля твоего не засевай двумя родами семян; в одежду из разнородных нитей, из шерсти и льна, не одевайся.

Без непосредственной связи с предыдущем дается постановление хранить «уставы» Божии – при творении определенные границы разных видов бытия, а вместе и моральные законы Божии. Именно запрещается (ср. Втор22.9–11) искусственно соединять разнородное (евр. kifaim – заглавие целого трактата Мишны, развивающего мысль данного стиха, Лев.19.19): 1) разведение убудков скота; 2) засевание одного участка поля разными семенами и 3) приготовление одежды из тканей разнородных нитей (schatnez – егип. или коптск. слово) – не только химическое (по толкованию иуд. традиции), но и механическое соединение в одной одежде шерсти и льна (ср. Втор22.11), главных материалов одежды у евреев. Помимо уважения к положенным Творцом законам, данное постановление могло возбуждать в людях ужас к упомянутым в Лев.18.22–24 мерзостям, понимаемое же в аллегорическом смысле могло ограждать евреев от смешения с язычниками (блаж. Феодор., вопр. 27).

Лев.19:20. Если кто переспит с женщиною, а она раба, обрученная мужу, но еще не выкупленная, или свобода еще не дана ей, то должно наказать их, но не смертью, потому что она несвободная:

Лев.19:21. пусть приведет он Господу ко входу скинии собрания жертву повинности, овна в жертву повинности своей;

Лев.19:22. и очистит его священник овном повинности пред Господом от греха, которым он согрешил, и прощен будет ему грех, которым он согрешил.

Жертва вины за соблазн и осквернение рабыни обрученной (если бы она была свободна, требовалась бы смерть соблазнителя, Втор18.25–26, или и соблазненной, Лев.18:23–24).

Лев.19:23. Когда придете в землю, [которую Господь Бог даст вам,] и посадите какое-либо плодовое дерево, то плоды его почитайте за необрезанные: три года должно почитать их за необрезанные, не должно есть их;

Лев.19:24. а в четвертый год все плоды его должны быть посвящены для празднеств Господних;

Лев.19:25. в пятый же год вы можете есть плоды его и собирать себе все произведения его. Я Господь, Бог ваш.

Закон – подобно другим некоторым (Лев.14:34, 23:10, 25:2), имевший

войти в силу лишь по вступлении Израиля в Ханаан и с началом собственно оседлой жизни. Коль скоро посажено фруктовое дерево, закон регулирует пользование его плодами делением жизни дерева на 3 следующие периода: 1) 3 первые года плоды его запрещены для вкушения, как нечто некультурное, «необрезанное» – нечистое (ср. Ис 52.1; Иер 6.10); 2) в 4-й год весь сбор плодов дерева должен быть посвящаем Иегове, как благодарение (hitlulim, Vulg.: laudabilis, слав.: «похвален») за оплодотворение дерева, – как начатки плодов его; 3) с 5-го года плоды дерева были достоянием его собственника, при чем ему – за точное соблюдение предписания закона – обещается «прибыток» (слав.; евр.: lehosiph – для прибавления) плодов (LXX: πρόβουμα ὑμῶν τὰ γενήματα). Основание и значение закона не столько сельскохозяйственное и практическое (польза правильного ухода за деревьями, устранение вреда употребления сырых неокрепших плодов), хотя закон и мог иметь это в виду, а религиозно-теократическое – посвящение Иегове первых произведений для освящения всей целостности употребляемых человеком в пользу свою предметов: вполне аналогично посвящению первенцев скота (Исх 13:12, 34:19). Данная статья развита талмудистами в целый трактат «Орла» («необрезанное»).

Лев.19:26. Не ешьте с кровью; не ворожите и не гадайте.

Лев.19:27. Не стригите головы вашей кругом, и не порти края бороды твоей.

Лев.19:28. Ради умершего не делайте нарезов на теле вашем и не накалывайте на себе письмен. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:29. Не оскверняй дочери твоей, допуская ее до блуда, чтобы не блудодействовала земля и не наполнилась земля развратом.

Лев.19:30. Субботы Мои храните и святилище Мое чтите. Я Господь.

Лев.19:31. Не обращайтесь к вызывающим мертвых, и к волшебникам не ходите, и не доводите себя до осквернения от них. Я Господь, Бог ваш.

Запрещение некоторых суеверий, существовавших в культе и быте египтян и других народов, с которыми Израиль входил в такое или иное соприкосновение: 1) вкушение мяса с кровью (Лев.19:26, ср. Лев.7.26), по объяснению раввинов, от животного еще живого, – вероятно, вообще суеверный обычай, связанный с верою в особую силу крови; чтение LXX иное: ἐπι τῶν ὀρέων (слав.: "не ядите на горах_), оно может указывать на обычай язычников закалать свои жертвы на горах; в связи с этим 2) всякого рода ворожба (евр. nachasch; LXX: οἰωνίσεις, Vulg.: augurari – гадание по полету птиц) и гадание (Лев.19:26, ср. Лев.20.6); 3) стрижение волос на голове и бороде (ср. Иер 9.25, 26) с язычески-суеверными целями,

как, напр., древние арабы, по Геродоту 3:8, сбрасывали волосы на висках в честь бога Оротала, которого греки сближали с Бахусом; 4) изуродование тела нарезками в честь умерших (ср. Втор 14.1), в частности татуировка: то и другое было в большом употреблении у народов Востока, как остается доселе и у дикарей, например, на Каролинских островах (ср. Иер 16:6, 41:5, 47:5; 3Цар 18.28); 5) религиозная (напр., в честь Астарты-Мелиты, ср. Быт 38) проституция, которой осквернялись бы земля и святилище Иеговы; 6) вызывание мертвых и вообще волшебство (LXX: ἐγγαστήριον, слав.: "утробные басни" – чрево вещание; ср. блаж. Феодор., вопр. 29).

Лев.19:32. Пред лицом седого вставай и почитай лице старца, и бойся [Господа] Бога твоего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.19:33. Когда поселится пришлец в земле вашей, не притесняйте его:

Лев.19:34. пришлец, поселившийся у вас, да будет для вас то же, что туземец ваш; любите его, как себя; ибо и вы были пришельцами в земле Египетской. Я Господь, Бог ваш.

Лев.19:35. Не делайте неправды в суде, в мере, в весе и в измерении:

Лев.19:36. да будут у вас весы верные, гири верные, ефа верная и гин верный. Я Господь, Бог ваш, Который вывел вас из земли Египетской.

Нравственно-общественные предписания: а) о почтении к старцам (под зацеп равнины произвольно разумют только мудрецов), в которых повелевается чтить божественный авторитет (Лев.19:33–34); б) любовь к ближним (Лев.19:18) должна распространяться и на иностранцев, поселившихся на земле Израиля и принявших его законы (ср. Исх 22:21, 23:19); в) строгая справедливость и честность на суде, в торговле и во всем общежитии – «в суде, в мере, в весе и в измерении».

Лев.19:37. Соблюдайте все уставы Мои и все законы Мои и исполняйте их. Я Господь [Бог ваш].

Повторяется увещание к точному соблюдению законов и уставов, святость которых ограждается авторитетом Иеговы.

Глава 20

Уголовные наказания за преступления, указанные в гл. 18–19 и предыдущих

Лев.20:2. скажи сие сынам Израилевым: кто из сынов Израилевых и из пришельцев, живущих между Израильтянами, даст из детей своих Молоху, тот да будет предан смерти: народ земли да побьет его камнями;

Лев.20:3. и Я обращу лице Мое на человека того и истреблю его из народа его за то, что он дал из детей своих Молоху, чтоб осквернить святилище Мое и обесчестить святое имя Мое;

Лев.20:4. и если народ земли не обратит очей своих на человека того, когда он даст из детей своих Молоху, и не умертвит его,

Лев.20:5. то Я обращу лице Мое на человека того и на род его и истреблю его из народа его, и всех блудящих по следам его, чтобы блудно ходить вслед Молоха.

На почитателей кровожадного культа Молоха (ср. Лев.18.21), которым осквернялось святилище Иеговы, со всею грозною торжественностью изрекается суд Иеговы; служитель этого культа, будет ли он собственно израильтянин или пришелец (ger, Vulg.: advena), должен быть немедленно побит камнями со стороны общества, в случае же небрежности последнего в отношении наказания виновного, а особенно сочувствия культу Молоха, Иегова сам имеет обратить кару Свою на виновника и род его (Grot.: per mortem immaturam).

Лев.20:6. И если какая душа обратится к вызывающим мертвых и к волшебникам, чтобы блудно ходить вслед их, то Я обращу лице Мое на ту душу и истреблю ее из народа ее.

Подобное же наказание «истреблением» угрожается обращающимся к вызывателям душ мертвых и волшебникам (ср. Лев.19.26, 31).

Лев.20:7. Освящайте себя и будьте святы, ибо Я Господь, Бог ваш, [свят].

Лев.20:8. Соблюдайте постановления Мои и исполняйте их, ибо Я Господь, освящающий вас.

Увещание к той святости – образу святости Иеговы, которая составляет сущность теократического избрания Израиля (ср. Лев.11.45, 18:4–5, 19:2).

Лев.20:9. Кто будет злословить отца своего или мать свою, тот да будет предан смерти; отца своего и мать свою он злословил: кровь его на нем.

Злословие отца или матери наказывается смертью, как преступление, подрывающее богоучрежденные устои общежития (ср. [Исх 21.15, 17](#); [Втор 27.16](#); см. [Мф 15.14](#)).

[Лев.20:10](#). Если кто будет прелюбодействовать с женой замужнею, если кто будет прелюбодействовать с женою ближнего своего, – да будут преданы смерти и прелюбодей и прелюбодейка.

[Лев.20:11](#). Кто ляжет с женою отца своего, тот открыл наготу отца своего: оба они да будут преданы смерти, кровь их на них.

[Лев.20:12](#). Если кто ляжет с невесткою своею, то оба они да будут преданы смерти: мерзость сделали они, кровь их на них.

[Лев.20:13](#). Если кто ляжет с мужчиною, как с женщиною, то оба они сделали мерзость: да будут преданы смерти, кровь их на них.

[Лев.20:14](#). Если кто возьмет себе жену и мать ее: это беззаконие; на огне должно сжечь его и их, чтобы не было беззакония между вами.

[Лев.20:15](#). Кто смесится со скотиною, того предать смерти, и скотину убейте.

[Лев.20:16](#). Если женщина пойдет к какой-нибудь скотине, чтобы совокупиться с нею, то убей женщину и скотину: да будут они преданы смерти, кровь их на них.

[Лев.20:17](#). Если кто возьмет сестру свою, дочь отца своего или дочь матери своей, и увидит наготу ее, и она увидит наготу его: это срам, да будут они истреблены пред глазами сынов народа своего; он открыл наготу сестры своей: грех свой понесет он.

[Лев.20:18](#). Если кто ляжет с женою во время болезни *кровоочищения* и откроет наготу ее, то он обнажил истечения ее, и она открыла течение кровей своих: оба они да будут истреблены из народа своего.

[Лев.20:19](#). Наготы сестры матери твоей и сестры отца твоего не открывай, ибо таковой обнажает плоть свою: грех свой понесут они.

[Лев.20:20](#). Кто ляжет с теткою своею, тот открыл наготу дяди своего; грех свой понесут они, бездетными умрут.

[Лев.20:21](#). Если кто возьмет жену брата своего: это гнусно; он открыл наготу брата своего, бездетны будут они.

Уголовная кара за преступления против целомудрия и за разные непотребства, о которых говорилось в [Лев.18](#) Именно: смертная казнь положена обоим участникам прелюбодейства ([Лев.20:10](#); ср. [Лев.18.20](#)) и содомий ([Лев.18:13](#); ср. [Лев.18.22](#)), блуда с мачехою ([Лев.20:12](#)) и невесткою ([Лев.20:11](#)). Казнь (обычно – побиение камнями, ср. [Нав 7.15, 25](#)) усугублялась сожжением на огне за совместное сожителство с матерью и дочерью: убиваемы и ожигаемы были все трое ([Лев.20:14](#)).

Скотоложество каралось смертью не только человека, но и скотины. Напротив, грех нецеломудрия в других случаях, по-видимому, не карается казнью, а передается суду Божью – наказанию бездетством, преждевременною смертью и под.

Лев.20:22. Соблюдайте все уставы Мои и все законы Мои и исполняйте их, – и не свергнет вас с себя земля, в которую Я веду вас жить.

Лев.20:23. Не поступайте по обычаям народа, который Я прогоняю от вас; ибо они всё это делали, и Я вознегодовал на них,

Лев.20:24. и сказал Я вам: вы владейте землею их, и вам отдаю в наследие землю, в которой течет молоко и мед. Я Господь, Бог ваш, Который отделил вас от всех народов.

Общее предупреждение и увещание не следовать обычаям других народов, особенно племен хананейских, преступления которых были отомщены как бы самую землю, сбросившею их с лица своего (ср. Лев.18.24–30); затем та же мысль выражается и положительным образом.

Лев.20:25. Отличайте скот чистый от нечистого и птицу чистую от нечистой и не оскверняйте душ ваших скотом и птицею и всем пресмыкающимся по земле, что отличил Я, как нечистое.

Лев.20:26. Будьте предо Мною святы, ибо Я свят Господь [Бог ваш], и Я отделил вас от народов, чтобы вы были Мои.

Наконец, ввиду тяжести греха волшебства, еще раз определяется побиение камнями за этот грех, Лев.20:27.

Глава 21

Преимущественная святость, требуемая от священства; требования религиозно-обрядовые и нравственные; свобода от недостатков физических

Лев.21:1. И сказал Господь Моисею: объяви священникам, сынам Аароновым, и скажи им: да не оскверняют себя *прикосновением* к умершему из народа своего;

Лев.21:2. только к ближнему родственнику своему, к матери своей и к отцу своему, к сыну своему и дочери своей, к брату своему

Лев.21:3. и к сестре своей, девице, живущей при нем и не бывшей замужем, можно ему *прикастаться*, не оскверняя себя;

Если и весь народ израильский, как избранный Богом в народ священнический, имевший быть посредником между Иеговою и всем внезаветным человечеством, должен был строго соблюдать все предписания закона о духовной и физической чистоте и святости, то тем более строгие требования в этом отношении предписываются священникам. Круг дозволенного здесь для священников, а особенно для первосвященника, более тесен и ограничен. «Священнику надлежало быть образцом целомудрия, и чтобы род оставался беспримесным, не подавать повода к оскорблению замышляющим поругание» (блаж. Феодорит, вопр. 30). Требования к священникам в отношении духовно-телесной чистоты разделяются на 3 группы: 1) запрещение оскверняться трупами и погребальным трауром (Лев.21:1, 10–12); 2) запрещение жениться на вдове, блуднице, отверженной, иностранке (Лев.21:7–8, 13–15); 3) запрещение священства для лиц, имеющих телесные недостатки (Лев.21:17–23). Как служители святилища Бога Живого, священники не должны иметь привязанности к обрядам смерти. Потому, хотя погребение умершего вообще считалось непременно долгем еврея, но священники могли погребать и оплакивать лишь ближайших и вместе живущих родственников, прикосновение к которым, след. и осквернение (Чис.5:2, 6:6, 19:14), было неизбежно: мать, отца, сына, дочь и сестру-девицу, живущую при нем. О жене не упомянуто (как и в Иез 44.25). На жену видят указание (на основании Таргума Ионафана) в запрещении Лев.21 не прикастаться к кому-либо в народе (ср. Иез 24.16–18), хотя весьма сомнительно, чтобы совершение последнего долга было воспрещено священнику в отношении жены, которая, по Быт 2.23–24, есть одна плоть с мужем (Vulg.: ст. 4: *pec in principe populi su contaminatur*; так и Онкелос;

но контекст речи ничего не говорит о «князе народа»).

Лев.21:5. Они не должны брить головы своей и подстригать края бороды своей и делать нарезки на теле своем.

Лев.21:6. Они должны быть святы Богу своему и не должны бесчестить имени Бога своего, ибо они приносят жертвы Господу, хлеб Богу своему, и потому должны быть святы.

Изуродование головы, бороды и тела в честь мертвых, запрещенное всем израильтянам вообще (Лев.19:27, 28), тем строже воспрещено служителям Иеговы, святого Бога, между тем запрещаемые обряды имели связь с языческими культами.

Лев.21:7. Они не должны брать за себя блудницу и опороченную, не должны брать и жену, отверженную мужем своим, ибо они святы [Господу] Богу своему.

Лев.21:8. Святи его, ибо он приносит хлеб [Господу] Богу твоему: да будет он у тебя свят, ибо свят Я Господь, освящающий вас.

Лев.21:9. Если дочь священника осквернит себя блудодеянием, то она бесчестит отца своего; огнем должно сжечь ее.

Относительно брака и семейной жизни священника даются следующие ограничения: он не мог жениться ни на блуднице (евр. *zonah*: по иуд. традиции – всякая женщина, имевшая сожителство в одной из запрещенных законом степеней), на опороченной (по традиции – родившейся от запрещенного брака, по Иосифу Флавию – женщине, имевшей сомнительное целомудрие, напр., служанке, пленной) и отверженной мужем (по традиции – также женщине, «разувшей сапог родственнику», Втор 25.9). Охраняя достоинство и репутацию священнической семьи, закон предписывает строгую кару – сожжение, вероятно, с предшествующим побиением камнями – дочери священника (по раввинам: обрученной кому-либо), впавшей в блуд (ср. блаж. Федор, вопр. 30).

Лев.21:10. Великий же священник из братьев своих, на голову которого возлит елей помазания, и который освящен, чтобы облачаться в священные одежды, не должен обнажать головы своей и раздирать одежд своих;

Лев.21:11. и ни к какому умершему не должен он приступать: даже прикосновением к умершему отцу своему и матери своей он не должен осквернять себя.

Лев.21:12. И от святилища он не должен отходить и бесчестить святилище Бога своего, ибо освящение елеем помазания Бога его на нем. Я Господь.

Лев.21:13. В жену он должен брать девицу [из народа своего]:

Лев.21:14. вдову, или отверженную, или опороченную, [или] блудницу, не должен он брать, но девицу из народа своего должен он брать в жену;

Лев.21:15. он не должен порочить семени своего в народе своем, ибо Я Господь [Бог], освящающий его.

В обоих отношениях требования к первосвященнику являются еще более строги. В отношении траура первосвященнику, который всегда должен быть чистым, воспрещен плач погребальный, – конечно, лишь наружные, у восточных жителей всегда бурные и неумеренные проявления его (внутренняя молчаливая печаль не могла быть воспрещена), – даже по отце и матери: всякое прикосновение первосвященника к мертвому было бы осквернением святилища (по толкование иудейских авторитетов, впрочем, если бы первосвященник в безлюдном месте на дороге встретил непогребенного покойника, долгом его было погребение его). Относительно брака, в сравнении с правилами о священническом браке (Лев.21.7), первосвященнику сделано новое ограничение: предписывалось не брать в жены вдову (Лев.21:13–14); вдова во время сожителства с прежним мужем могла приобрести склонности, не соответствующие требованиям безукоризненной чистоты семейной жизни первосвященника. Подобные ограничения существовали у римлян относительно понтифика, у афинян – в отношении царя.

Лев.21:17. скажи Аарону: никто из семени твоего во все роды их, у которого *на теле* будет недостаток, не должен приступать, чтобы приносить хлеб Богу своему;

Лев.21:18. никто, у кого на теле есть недостаток, не должен приступать, ни слепой, ни хромой, ни уродливый,

Лев.21:19. ни такой, у которого переломлена нога или переломлена рука,

Лев.21:20. ни горбатый, ни с сухим членом, ни с бельмом на глазу, ни коростовый, ни паршивый, ни с поврежденными ятрами;

Лев.21:21. ни один человек из семени Аарона священника, у которого *на теле* есть недостаток, не должен приступать, чтобы приносить жертвы Господу; недостаток *на нем*, поэтому не должен он приступать, чтобы приносить хлеб Богу своему;

Лев.21:22. хлеб Бога своего из великих святынь и из святынь он может есть;

Лев.21:23. но к завесе не должен он приходить и к жертвеннику не должен приступать, потому что недостаток на нем: не должен он

бесчестить святилища Моего, ибо Я Господь, освящающий их.

Чистота и святость священства, обусловленная святостью призвания и служения его, требовала и физической беспорочности лиц, приступающих к жертвеннику Иеговы. Поэтому те члены колена Левия и фамилии Аарона, которые имели какой-либо телесный недостаток, – в пример этих недостатков библейский текст называет 12 (евр. термины допускают неодинаковое понимание, как видно уже из сравнения слав. и русск. перев. в Лев.21:18,20), а традиция насчитывала свыше 50, – тем самым исключались от служения алтарю (Лев. 17, 21, 23), хотя, как не виновные в этой непригодности своей к священнослужению, они и не почитались нечистыми, и им предоставлена была высокая честь вкушения частей жертв – «великих святынь и святынь» (Лев.21:22; см. Лев. 7:27–28). Основания данной статьи закона блаж. Феодорит (вопр. 30) определяет так: «Бог, по причине ропотливости иудеев, запрещает священнослужение тем, которые имеют какой-либо телесный порок, но подвидом произвольных недостатков запрещает произвольные; ибо слепотою глаз дает разуметь лишение ведения; урезанием уха – преслушание, а отнятием носа – потерю рассудка, отсечением руки – недостаток деятельности».

Глава 22

1–16. Состояние нечистоты лишает священника права касаться (и вкушать) святыни; о членах семьи священника, могущих вкушать святыни. 18–27. Качество (беспорочность) жертвенных животных и возраст их. 28–33. Замечание о жертвах и общее требование святости.

Лев.22:2. скажи Аарону и сынам его, чтоб они осторожно поступали со святынями сынов Израилевых и не бесчестили святого имени Моего в том, что они посвящают Мне. Я Господь.

Лев.22:3. Скажи им: если кто из всего потомства вашего в роды ваши, имея на себе нечистоту, приступит к святыням, которые посвящают сыны Израилевы Господу, то истребится душа та от лица Моего. Я Господь [Бог ваш].

Лев.22:4. Кто из семени Ааронова прокажен, или имеет истечение, тот не должен есть святынь, пока не очистится; и кто прикоснется к чему-нибудь нечистому от мертвого, или у кого случится излияние семени,

Лев.22:5. или кто прикоснется к какому-нибудь гаду, от которого он сделается нечист, или к человеку, от которого он сделается нечист какою бы то ни было нечистотою, –

Лев.22:6. тот, прикоснувшийся к сему, нечист будет до вечера и не должен есть святынь, прежде нежели омоет тело свое водою;

Лев.22:7. но когда зайдет солнце и он очистится, тогда может он есть святыни, ибо это его пища.

Лев.22:8. Мертвечины и звероядины он не должен есть, чтобы не оскверниться этим. Я Господь.

Лев.22:9. Да соблюдают они повеления Мои, чтобы не понести на себе греха и не умереть в нем, когда нарушат сие. Я Господь [Бог], освящающий их.

В качестве препятствия для священников вкушать от возносимого на алтаре – от святынь великих и святынь – называется сначала нечистота вообще (Лев.22:2–3), затем отдельные виды нечистоты и осквернения: проказа (ср. Лев.13.2 и др.), половое истечение (Лев.15:2), прикосновение к мертвому (Лев.21.1 и др.), к гаду или к нечистому человеку (Лев.11:29, 31, 43), вкушение мертвечины и звероядины (Лев.11:39, 17:15). Во всех этих случаях требовалось законом предписанное очищение и уже после него священник получает право вкушения святынь, составляющих «хлеб его». Вкушение же священных яств в состоянии нечистоты было равносильно кощунственному поруганию и отрицанию святыни и всего культа, а

вместе с тем и святого Иеговы, учредившего культ и в нем входившего в общение со Своим народом; а потому священник, допустивший это, как и мирянин, в состоянии нечистоты евший мясо мирной жертвы (Лев. 7:20), повинен был «истреблению» – без сомнения, суду Божию (бездетством, ранней смертью, болезнью, см. 1Кор 11.30), а не казни от людей, для которых грехи означенного рода большею частью оставались скрытыми.

Лев.22:10. Никто посторонний не должен есть святыни; поселившийся у священника и наемник не должен есть святыни;

Лев.22:11. если же священник купит себе человека за серебро, то сей может есть оную; также и домочадцы его могут есть хлеб его.

Лев.22:12. Если дочь священника выйдет в замужество за постороннего, то она не должна есть приносимых святынь;

Лев.22:13. когда же дочь священника будет вдова, или разведенная, и детей нет у нее, и возвратится в дом отца своего, как *была* в юности своей, тогда она может есть хлеб отца своего; а посторонний никто не должен есть его.

Лев.22:14. Кто по ошибке съест *что-нибудь* из святыни, тот должен отдать священнику святыню и приложить к ней пятую ее долю.

Лев.22:15. Священники сами не должны порочить святыни сынов Израилевых, которые они приносят Господу,

Лев.22:16. и не должны навлекать на себя вину в преступлении, когда будут есть святыни свои, ибо Я Господь, освящающий их.

Речь идет уже не о «великих святынях» (частях жертв греха, вины см. Лев.6.25–39), который могли вкушать только мужчины фамилии Аарона (Лев.6.16–18), а просто о святынях, т. е. остатках мирной жертвы, достававшихся священникам. Называется несколько случаев запрещения и разрешения вкушения этих святынь разным лицам, стоящим в известной степени к святыням, – случаев, весьма характерных для духа закона и теократии Ветх. Завета 1-й случай: поселенец и наемник священника, не принявший обрезания, как чуждый (евр. *zar*) теократии, не может вкушать святыни, напротив раб купленный за серебро, – по обрезании сделавшийся членом семьи не только в бытовом, но и в религиозно-богослужебном отношении (Исх 12.44; см. Быт 17.23), – мог наравне с домочадцами есть «святыни» (Лев.22:10–11). 2-й случай: дочь священника – замужняя – имеет право вкушать «святыни» лишь тогда, когда состоит в замужестве со священником же; находясь же в браке за посторонним (евр. *isch zar*, Vulg.: *cuilibet ex populo nupta*) – мирянином, она теряла это право, и лишь вдовство или развод с ним и возвращение в дом отца-священника, как бы на положении девицы (*kineurejah*, Vulg.: *sicut puella*) возвращало его ей. 3-

й случай: приносящий мирную жертву мог по ошибке употребить для своей трапезы и части, принадлежащие священникам; тогда, по общему правилу о ненамеренных нарушениях прав святилища, он (ср. Лев.5.14) возвращал неправильно взятое, с прибавлением 1/5.

Лев.22:15. *Священники* сами не должны порочить святыни сынов Израилевых, которые они приносят Господу,

Лев.22:16. и не должны навлекать на себя вину в преступлении, когда будут есть святыни свои, ибо Я Господь, освящающий их.

Новое увещание священникам к благоговению пред святынею (ср. Лев.22:2–3, 9).

Лев.22:17. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.22:18. объяви Аарону и сынам его и всем сынам Израилевым и скажи им: если кто из дома Израилева, или из пришельцев, [поселившихся] между Израильтянами, по обету ли какому, или по усердию приносит жертву свою, которую приносят Господу во всесожжение,

стихи образуют переход к речи о полной беспорочности жертвенных животных, – речи, обращенной одинаково как к священнослужителям, так и к жертвователям, т. е. ко всем израильтянам. Это требование беспорочности жертвенного материала соответствует постановлению о неимении священнослужителями телесных недостатков (Лев.21.17–23): и жрец, и жертва должны были даже по внешности выражать идею чистоты и очищения. По блаж. Феодориту (вопр. 30), «в жертву приносить повелевает Бог животных с неповрежденными членами, приносимым вразумляя приносящих, чтобы они здоровыми имели деятельные силы души». Правило о беспорочности жертвы относилось и к иноземцам, по ветхозаветному закону допускавшимся во внешний двор храма и имевшим право приносить жертвы Богу Израилеву (Лев.22:18, 25; ср. Лев.16.29).

Лев.22:19. то, чтобы сим приобрести благоволение *от Бога, жертва должна быть* без порока, мужского пола, из крупного скота, из овец и из коз;

Лев.22:20. никакого *животного*, на котором есть порок, не приносите [Господу], ибо это не приобретет вам благоволения.

Благоволение Божье, которого искал жертвователь, не могло почивать на жертвователе, недостаточно благоговейном и внимательном к качеству жертвы.

Лев.22:21. И если кто приносит мирную жертву Господу, исполняя обет, или по усердию, [или в праздники ваши,] из крупного скота или из мелкого, то *жертва должна быть* без порока, чтоб быть угодною Богу:

никакого порока не должно быть на ней;

Лев.22:22. животного слепого, или поврежденного, или уродливого, или больного, или коростового, или паршивого, таких не приносите Господу и в жертву не давайте их на жертвенник Господень;

Лев.22:23. тельца и агнца с членами, несоразмерно длинными или короткими, в жертву усердия принести можешь; а если по обету, то это не угодно будет Богу;

Лев.22:24. животного, у которого ятра раздавлены, разбиты, оторваны или вырезаны, не приносите Господу и в земле вашей не делайте сего;

Перечисление недостатков, делающих животное негодным к жертвоприношению. Один из 3-х видов жертвы мирной – жертва усердия (pedabah) почиталась почему-то ниже других видов: в жертву усердия позволялось приносить животное не вполне нормально сформированное.

Лев.22:24. животного, у которого ятра раздавлены, разбиты, оторваны или вырезаны, не приносите Господу и в земле вашей не делайте сего;

По раввинам, запрещает всякую кастрацию (людей и животных).

Лев.22:26. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.22:27. когда родится теленок, или ягненок, или козленок, то семь дней он должен пробыть при матери своей, а от восьмого дня и далее будет благоугоден для приношения в жертву Господу;

Лев.22:28. но ни коровы, ни овцы не заколайте в один день с порождением ее.

Лев.22:29. Если приносите Господу жертву благодарения, то приносите ее так, чтоб она приобрела вам благоволение;

Лев.22:30. в тот же день должно съесть ее, не оставляйте от нее до утра. Я Господь.

Эти стихи содержат 3 правила касательно приношений к святилищу и жертв. Во-первых, относительно приношения Богу первородных животных (ср. Исх.22.28–29). Они 7 дней должны, до возмужания, пробыть при матери и затем немедленно быть доставляемы святилищу. По блаж. Феодориту, «Бог знал нечестие и чревоугодие некоторых; знал, что, если увидят рожденное полным и добровидным, то удержат у себя, и принесут другое. Поэтому повелел приносить и вскоре по рождении» (вопр. 31). Указанный возраст был минимальным и вообще для животных, приносимых в жертву. Во-вторых, гуманное повеление не заколать в один день корову или овцу вместе с порождениями их, – правило, аналогичное запрещению Втор.22.6–7, брать из гнезда одновременно с птенцами и мать

их (ср. еще Исх 23.19: не варить козленка в молоке матери его; последнее место, впрочем, различно понимается). В-третьих, повторение (ср. Лев.7:15, 19:6) закона о съедении мяса жертвы благодарности в самый день жертвоприношения.

Лев.22:31. И соблюдайте заповеди Мои и исполняйте их. Я Господь.

Лев.22:32. Не бесчестите святого имени Моего, чтоб Я был святым среди сынов Израилевых. Я Господь, освящающий вас,

Лев.22:33. Который вывел вас из земли Египетской, чтоб быть вашим Богом. Я Господь.

Общее заключительное увещание (ср. Лев.8:30, 19:37) к точному соблюдению законов о жертвах, так как всякое нарушение этих законов, всякий произвол в совершении жертв, есть отрицание идеи и принципа жертва – служить средством освящения Израиля от Иеговы, Бога откровения, исторически открывшегося народу израильскому в изведении его из Египта.

Глава 23

Законы о праздниках: 1–3. суббота, 4–8. Пасха, 9–22. праздник жатвы или Пятидесятница, 23–25. праздник трубного звука, 26–32. день очищения, 33–44. праздник кущей.

Лев.23:2. объяви сынам Израилевым и скажи им о праздниках Господних, в которые должно созывать священные собрания. Вот праздники Мои:

Скиния, место благодатного общения Иеговы с Израилем, была давно устроена (Исх.25–40): священство, как посредствующий орган этого общения (Лев.8–10), и жертвы, как благодатные акты его (Лев.1–7), были учреждены; определены были и состояния чистоты и нечистоты и средства очищения (Лев.11–16 и д.). Теперь вся обыденная жизнь народа регулируется указанием священных времен или праздников (*mo'ed, mo'adim* – точно определенные времена, ср. Быт.1:14, 18:10), когда общение завета между народом и Иеговою находило особенно яркое осязательное выражение. Общими всем праздникам чертами являются: 1) прекращение полное (в субботу, Лев.23и в день очищения, Лев.23:18) или только относительное (в др. праздники) всяких мирских занятий и получение через то свободы служить Богу (ср. Лев.23:3, 7, 8, 21, 24, 25, 28, 32, 36); 2) умножение, сравнительно с буднями, числа жертв (ср. Чис.28–29) и усиление участия в них народа; 3) «священное собрание» (*miqra qodesch*) в эти дни: собрания, бывшие, помимо богослужебного характера, и некоторым народным вечем (Лев.23:3, 7, 8, 21, 24, 25, 27, 31, ср. Чис 10.2). Знаменательно, что в определении праздников явно преобладает число 7 (7-й день – суббота, 7 недель – Пятидесятница, 7-й месяц, 7-й год, 50-й г.) – священное число совершенства и отрешения духа от материального. По внутреннему же характеру в праздниках древнееврейских выступает отношение человечества вообще и Израиля в частности: 1) к откровению (так, суббота, субботний и юбилейный годы более всего выражают идею заветного освящения человека и его богообщения; праздник труб и день очищения, кроме того, еще идею примирения с Богом); 2) к истории его и к сельскохозяйственному быту, к природе (Пасха, Пятидесятница и празд. кущей). В рассматриваемом месте праздники перечисляются в порядке следования их в году, начиная с Пасхи – праздника первого месяца (нисана) древнееврейского церковного года. В других статьях законодательства (Исх.23:14–17, 34:18, 22–24; Втор 16.1–17) три великие праздника: Пасха, Пятидесятница и кущей выделяются, как особенно

важные, и особую группу (евр. синагога называла их, на основании Исх 23.14, именем *reqalim* (собств. ноги, хождения), в виду узаконения об обязательном хождении в эти праздники всего мужского пола евреев к святилищу.

Лев.23:3. шесть дней можно делать дела, а в седьмой день суббота покоя, священное собрание; никакого дела не делайте; это суббота Господня во всех жилищах ваших.

Закон о праздновании субботы, данный уже в десятословии (Исх 20.8–11) и неоднократно повторяемый и после (Исх.23:12, 34:21), здесь поставляется на первом месте: суббота есть знамение завета теократического Иеговы с Израилем (ср. Исх 31.13–14). Главным требованием выставляется полное прекращение обыденных занятий – более чем в другие праздники, строгий покой (*schabbat-schabbaton*) вместе с «священным собранием» (*miqra qodesch*); под последним может разуметься посещение святилища, при котором в субботу двойная – против обыденной жертвы – жертва (Чис 28.9–10). Однако суббота не приурочивается нарочито к святилищу, напротив, предписывается празднование субботы «во всех жилищах» – по толкованию раввинов: как в обетованной земле (где было святилище), так и всюду вне ее пределов. *Shab*: покой нареченный свят Господеви, по LXX, ср. *Vulg.*: *sabbati requies, vocabitur sanctus*.

Лев.23:5. в первый месяц, в четырнадцатый [день] месяца вечером Пасха Господня;

Лев.23:6. и в пятнадцатый день того же месяца праздник опресноков Господу; семь дней ешьте опресноки;

Лев.23:7. в первый день да будет у вас священное собрание; никакой работы не работайте;

Лев.23:8. и в течение семи дней приносите жертвы Господу; в седьмой день также священное собрание; никакой работы не работайте.

Пасха – воспоминание начала теократического бытия Израиля, как народа Иеговы, поставляется естественно во главе всех праздников года. Связанный с исходом Израиля из Египта – событием, начавшим новую эру в истории Израиля, праздник Пасхи – опресноков продолжался 7 дней, для вящего укрепления в сознании народа и отдельных членов его важнейшего момента. С наибольшею полнотою дается законоположение о Пасхе в книге Исход (Исх.12:6, 11, 15–20), именно при изложении самой истории исхода евреев из Египта, затем – в отдельных статьях закона (Лев.23:15, 34:18). В рассматриваемом месте определяются 1) время начала праздника (Лев.23:5–6): 14-го нисана вечером, собств. с евр. *ben-*

haarbaim: «между 2-мя вечерами» (ср. Исх 12.6) – на закате солнца (по пониманию самарян и караимов) или от склонения солнца к закату до полной тьмы (по толкованию фарисеев, И. Флавия и Филона); 2) продолжительность праздника – 7 дней (Лев.23:6–7); 3) характер празднования: покой и священное собрание в 1-й и 7-й дни (Лев.23:7–8), и едение опресноков всю неделю (Лев.23:6). О специальных жертвах в праздник Пасхи говорит кн. Чисел (Чис 28.19–24).

Лев.23:10. объяви сынам Израилевым и скажи им: когда придете в землю, которую Я даю вам, и будете жать на ней жатву, то принесите первый сноп жатвы вашей к священнику;

Лев.23:11. он вознесет этот сноп пред Господом, чтобы вам приобрести благоволение; на другой день праздника вознесет его священник;

Лев.23:12. и в день возношения снопа принесите во всесожжение Господу агнца однолетнего, без порока,

Лев.23:13. и с ним хлебного приношения две десятых части *ефы* пшеничной муки, смешанной с елеем, в жертву Господу, в приятное благоухание, и возлияния к нему четверть гина вина;

Лев.23:14. никакого *нового* хлеба, ни сушеных зерен, ни зерен сырых не ешьте до того дня, в который принесете приношения Богу вашему: это вечное постановление в роды ваши во всех жилищах ваших.

Лев.23:15. Отсчитайте себе от первого дня после праздника, от того дня, в который приносите сноп потрясения, семь полных недель,

Лев.23:16. до первого дня после седьмой недели отсчитайте пятьдесят дней, и тогда принесите новое хлебное приношение Господу:

Лев.23:17. от жилищ ваших приносите два хлеба возношения, которые должны состоять из двух десятых частей *ефы* пшеничной муки и должны быть испечены кислые, как первый плод Господу;

Лев.23:18. вместе с хлебами представьте семь агнцев без порока, однолетних, и из крупного скота одного тельца и двух овнов [без порока]; да будет это во всесожжение Господу, и хлебное приношение и возлияние к ним, в жертву, в приятное благоухание Господу.

Лев.23:19. Приготовьте также из *стада* коз одного козла в жертву за грех и двух однолетних агнцев в жертву мирную [вместе с хлебом первого плода];

Лев.23:20. священник должен принести это, потрясая пред Господом, вместе с потрясаемыми хлебами первого плода и с двумя агнцами, и это будет святынею Господу; священнику, [который приносит, это принадлежит];

Лев.23:21. и созывайте *народ* в сей день, священное собрание да будет у вас, никакой работы не работайте: это постановление вечное во всех жилищах ваших в роды ваши.

В тесной связи с Пасхой является праздник Пятидесятницы или «праздник седмиц» (*chag-shabuoth*, Исх 34.22; Втор 16.10, 16, «праздник жатвы» – Исх 23.16). «Пятидесятница» – название позднейшее (Тов 2.1; 2Мак 12.22), употребительное главным образом в Новом Завете (Деян.2:1, 20.:6; 1Кор 16.8). Связующим звеном обоих праздников, из которых Пасха соединяется с историческими воспоминаниями, а Пятидесятница ближе относится к натуральной, сельскохозяйственной жизни (хотя позднее и Пятидесятнице иудеи усвоили значение воспоминания о даровании закона на Синае), служит предписываемое законом (Лев.23:10–14) принесение и благодарное жертвенное вознесение Иегове первого снопа новой жатвы во 2-й день Пасхи (*mimmacharath hasschatat*, Лев.23:11: Пасха названа субботой, вследствие требуемого в этот праздник покоя). В апреле около Пасхи в Палестине начинали созревать хлеба, прежде всего (ср. Исх 9.31–32) ячмень: 1-й сноп ячменя и должен был быть принесен Господину земли обетованной и жертвы – Иегове, и до совершения этого обряда жатва и вкушение нового хлеба не разрешались (Лев.23:13–14; Иосиф Флавий *Иуд.Древн.* 3:10; блаж. Феодорит, *вопр.* 32). «Возношение» (через обряд «потрясения», ср. Лев.7:30) сопровождалось кровавой (агнец – всесожжение) и бескровной жертвой (Лев.23:12–13).

Лев.23:15. Отсчитайте себе от первого дня после праздника, от того дня, в который приносите сноп потрясения, семь полных недель,

Лев.23:16. до первого дня после седьмой недели отсчитайте пятьдесят дней, и тогда принесите новое хлебное приношение Господу:

Лев.23:17. от жилищ ваших приносите два хлеба возношения, которые должны состоять из двух десятых частей *ефы* пшеничной муки и должны быть испечены кислые, как первый плод Господу;

Лев.23:18. вместе с хлебами представьте семь агнцев без порока, однолетних, и из крупного скота одного тельца и двух овнов [без порока]; да будет это во всесожжение Господу, и хлебное приношение и возлияние к ним, в жертву, в приятное благоухание Господу.

Лев.23:19. Приготовьте также из *стада* коз одного козла в жертву за грех и двух однолетних агнцев в жертву мирную [вместе с хлебом первого плода];

Лев.23:20. священник должен принести это, потрясая пред Господом, вместе с потрясаемыми хлебами первого плода и с двумя агнцами, и это будет святынею Господу; священнику, [который приносит, это

принадлежит];

Лев.23:21. и созывайте *народ* в сей день, священное собрание да будет у вас, никакой работы не работайте: это постановление вечное во всех жилищах ваших в роды ваши.

К 50-му дню от Пасхи и возношения первого снопа вся жатва уже оканчивалась (довольно долго длилась она не только вследствие неодновременного поспевания хлебов в разных местностях Палестины, но и потому, что включала и молотьбу хлеба), и тогда, – в праздник Пятидесятницы, Израиль должен приносить Иегове из нового урожая уже готовый хлеб, «от жилищ», предмет обыденного питания, т. е. квасной: 2 хлеба, не бывшие (ср. Лев.2.11) собственно жертвою (жертва трех родов приносилась при этом Лев.23:18–19), а символом благодарности Иегове. По блаж. Феодориту (вопр. 32), праздник этот «напоминал собою вступление в землю обетованную. Ибо с сего времени начали сеять и жать, "тогда как в пустыне ели манну, подаваемую с неба».

Лев.23:21. и созывайте *народ* в сей день, священное собрание да будет у вас, никакой работы не работайте: это постановление вечное во всех жилищах ваших в роды ваши.

По важности и характеру праздник уравнивается с другими великими праздниками.

Лев.23:22. Когда будете жать жатву на земле вашей, не дожинай до края поля твоего, когда жнешь, и оставшегося от жатвы твоей не подбирай; бедному и пришельцу оставь это. Я Господь, Бог ваш.

В связи с "праздником жатвы« (Исх 23.16) или «праздником первых плодов» (Чис 28.26) повторяется данное уже (Лев.19.9–10) повеление оставлять часть нового урожая бедным.

Лев.23:23. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.23:24. скажи сынам Израилевым: в седьмой месяц, в первый [день] месяца да будет у вас покой, праздник труб, священное собрание [да будет у вас];

Лев.23:25. никакой работы не работайте и приносите жертву Господу.

Праздник трубного звука – в 1-й день священного 7-го месяца – тисри, 1-го месяца гражданского (и сельскохозяйственного) года древнееврейского (ср. Исх 12.2), почему у талмудистов 1-е тисри называется Новым годом (rosch-hasschanah: название и целого трактата во 2-м т. Мишны). В библейском тексте данного места праздник называется: 1) покоем (schabbaton); 2) «памятью труб» (слав., евр.: zikkaron teruah); в Чис 29.1–6, кроме того, указаны праздничные жертвы этого дня. По талмудистам, праздник труб напоминал о творении и вместе о суде

Божьем, почему он с последующими 8 днями считался преддверием к дню очищения. Трубление в трубы (teruah) – самый характерный признак праздника – должно было возбуждать народ к самовниманию (об употреблении труб в др. случаях см. Чис 10.2–10) и покаянию. Последнему был нарочито посвящен день очищения, совершавшийся в 10-й день (с вечера 9-го) тисри.

Лев.23:26. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.23:27. также в девятый [день] седьмого месяца сего, день очищения, да будет у вас священное собрание; смиряйте души ваши и приносите жертву Господу;

Лев.23:28. никакого дела не делайте в день сей, ибо это день очищения, дабы очистить вас пред лицом Господа, Бога вашего;

Лев.23:29. а всякая душа, которая не смирит себя в этот день, истребится из народа своего;

Лев.23:30. и если какая душа будет делать какое-нибудь дело в день сей, Я истреблю ту душу из народа ее;

Лев.23:31. никакого дела не делайте: это постановление вечное в роды ваши, во всех жилищах ваших;

Лев.23:32. это для вас суббота покоя, и смиряйте души ваши, с вечера девятого [дня] месяца; от вечера до вечера [десятого дня месяца] празднуйте субботу вашу.

Сжато повторяется законоположение гл. 16. Основные моменты дня очищения: 1) сторожайший (Лев.23:32) покой (schabbat schabbaton) – такой, как в субботу (Исх 16.23); 2) абсолютное пощение (Лев.23:27, 29); 3) богослужebное собрание (Лев.23:27; Чис 29.7); 4) жертвы (Чис 29.8–11) и 5) специфические очистительные действия (кропление кровью тельца и козла в свят. свят. и обряд отсылания козла в пустыню), Лев.16.

Лев.23:34. скажи сынам Израилевым: с пятнадцатого дня того же седьмого месяца праздник кущей, семь дней Господу;

Лев.23:35. в первый день священное собрание, никакой работы не работайте;

Лев.23:36. в течение семи дней приносите жертву Господу; в восьмой день священное собрание да будет у вас, и приносите жертву Господу: это отдание праздника, никакой работы не работайте.

Лев.23:37. Вот праздники Господни, в которые должно созывать священные собрания, чтобы приносить в жертву Господу всесожжение, хлебное приношение, заколаемые жертвы и возлияния, каждое в свой день,

Лев.23:38. кроме суббот Господних и кроме даров ваших, и кроме всех обетов ваших и кроме всего приносимого по усердию вашему, что вы

даете Господу.

Лев.23:39. А в пятнадцатый день седьмого месяца, когда вы собираете произведения земли, празднуйте праздник Господень семь дней: в первый день покой и в восьмой день покой;

Лев.23:40. в первый день возьмите себе ветви красивых деревьев, ветви пальмовые и ветви деревьев широколиственных и верб речных, и веселитесь пред Господом Богом вашим семь дней;

Лев.23:41. и празднуйте этот праздник Господень семь дней в году: это постановление вечное в роды ваши; в седьмой месяц празднуйте его;

Лев.23:42. в кущах живите семь дней; всякий туземец Израильтянин должен жить в кущах,

Лев.23:43. чтобы знали роды ваши, что в кущах поселил Я сынов Израилевых, когда вывел их из земли Египетской. Я Господь, Бог ваш.

Праздник кущей – 7-дневный, с 15-го по 22-е тисри. Праздник носит двойное название, соответствующее двойственному его значению – историческому и натуральному. Одно название: *chag sukkoth*, праздник кущей, шалашей, палаток, евр., *sukkah*, в противоположность *bet* – дом, означает удобнопереносимое временное жилище шатер (ср. Быт 33.17; Ис 1.8; Ион.4:8). Евреи должны были 7 дней этот праздника жить в нарочито устроенных шалашах, чтобы последующие роды имели понятие о том, что Иегова, выведя их предков из Египта, сперва дал изведать им номадическую жизнь в шалашах, в пустыне и уже после предоставит им Ханаан для оседлого обитания. Так, по исторической стороне праздник кущей «напоминал пребывание в пустыне» (блаж. Феодор., вопр. 32). Другое название его – «праздник собирания плодов» (спад *hasiph*, Исх 23.16) указывало на время года празднования праздника кущей – время обилия у евреев всяких плодов: праздник кущей был чрезвычайно радостным и торжественным благодарением Иегове за урожай года. Для выражения этих чувств евреи должны были не только кущи устраивать из зеленеющих ветвей разных деревьев (Неем 8.15), но и в руках носить ветви (вероятно и плоды) деревьев «красивых» (*hadar*; по раввинам: цитрон или лимон), пальмовых (*tamarim*), «широколиственных» (*anaph-ez-abot*, по равв.: мирт) и «речных верб» (*arbe-nachal*). Неопределенность указания на состав этого букета или, как называли его позднейшие евреи, лулава, дала широкий простор для традиции иудейской в толковании буквы и смысла постановления (в Мидраше деревья, с которых брались ветви для лулава, аллегорически объясняются об Аврааме, Исааке и Иакове или о Сарре, Ревекке Рахили, Лии и под.). К особенностям праздника в позднейшее время традиция прибавила обряды: а) возлияния воды и б) иллюминацию и

пляски с горящими факелами во дворе женщин. 1-й обряд (см. Мишна, Сукка 4:9–10) совершался так. Золотой сосуд емкостью в 3 логга наполнялся водой из Силоамского источника, с трубным звуком переносился в храм, и здесь, на жертвеннике всесожжений вода одновременно с вином выливалась через одну из 2-х чаш (вода – на западную сторону жертвенника, а вино на восточную). Пляска благочестивых израильтян с факелами в руках совершалась под аккомпанемент музыки левитов (Сукка 5:2–4). О жертвах в праздник кущей говорит Чис 29.13–38. В 8-й день совершалось отдание праздника, azereth (Лев.23:31: это же название усвоилось и 7-му дню праздника пасхи; Втор 16.8): может быть, именно в этот «последний день великого праздника» (Ин 7.37) Господь Иисус Христос стоял в храме и, в виду совершавшегося (упомянутого) там возлияния воды, произнес великие слова об источниках воды живой – благодати Святого Духа (Ин 7.37–39).

Глава 24

1–4. Об елее и 6–10. о хлебах предложения в святилище. 10–14 и 23. Побиение камнями хулителя Иеговы. 15–22. Постановления о возмездии за разные уголовные преступления.

Лев.24:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.24:2. прикажи сынам Израилевым, чтоб они принесли тебе елея чистого, выбитого, для освещения, чтобы непрестанно горел светильник;

Лев.24:3. вне завесы ковчега откровения в скинии собрания Аарон [и сыны его] должны ставить оный пред Господом от вечера до утра всегда: это вечное постановление в роды ваши;

Лев.24:4. на подсвечнике чистом должны они ставить светильник пред Господом всегда.

Повторяется данное ранее (Исх 27.20–21) правило о возжигании в святилище на нарочито устроенном светильнике (Исх 25.31–39) самого чистого «выбитого» (katit, т. е. с особенною тщательностью добытого из свежих оливковых ягод) елея. Об исполнении этого предписания говорится в Чис 8.1–4.

Лев.24:5. И возьми пшеничной муки и испеки из нее двенадцать хлебов; в каждом хлебе должны быть две десятых ефы;

Лев.24:6. и положи их в два ряда, по шести в ряд, на чистом столе пред Господом;

Лев.24:7. и положи на [каждый] ряд чистого ливана [и соли], и будет это при хлебе, в память, в жертву Господу;

Лев.24:8. в каждый день субботы постоянно должно полагать их пред Господом от сынов Израилевых: это завет вечный;

Лев.24:9. они будут принадлежать Аарону и сынам его, которые будут есть их на святом месте, ибо это великая святыня для них из жертв Господних: это постановление вечное.

"Хлебы предложения или с еврейского «хлебы лица», т. е. присутствия Божья (ср. Исх.25:30, 35:13, 39:36). Их было 12, полагались они в 2 ряда (по преданию, один на другой, по шести). Вес каждого хлеба определяется в 2/10 ефы, т. е. (так как ефа равнялась приблизительно 30 фунтам) около 6 фунтов, Лев.24:5–6.

Лев.24:7. и положи на [каждый] ряд чистого ливана [и соли], и будет это при хлебе, в память, в жертву Господу;

Лев.24:8. в каждый день субботы постоянно должно полагать их пред Господом от сынов Израилевых: это завет вечный;

Хлебы не сожигались, а лишь лежали целую неделю от субботы до субботы на трапезе предложения, но жертвенное значение их представлял возлагавшийся на них ладан. В 7-й день хлебы (бывшие, подобно бескровной жертве, ср. Лев.2.2, azkarah) убирались, заменяясь новыми, и поступали в пищу священников, а ладан сожигался, Лев.24:9. Священники съедали хлебы предложения в качестве великой святыни, употребление их мирянам было воспрещено, – известный случай вкушения этих хлебов Давидом и спутниками его при первосвященнике Ахимелехе был случай исключительный.

Лев.24:10. И вышел сын одной Израильтянки, родившейся от Египтянина, к сынам Израилевым, и поссорился в стане сын Израильтянки с Израильтянином;

Лев.24:11. хулил сын Израильтянки имя [Господне] и злословил. И привели его к Моисею [имя же матери его Саломиф, дочь Давриина, из племени Данова];

Лев.24:12. и посадили его под стражу, доколе не будет объявлена им воля Господня.

Лев.24:13. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.24:14. выведи злословившего вон из стана, и все слышавшие пусть положат руки свои на голову его, и все общество побьет его камнями;

и Лев.24:23. Рассказывается о редком и загадочном случае хулы на Иегову со стороны, впрочем, не чистокровного еврея, а потомка египтянина (по традиции, убитого некогда Моисеем в Египте, Исх 2.12), женившегося на еврейке. Личная ссора с евреем как-то побудила его хулить имя Иеговы. Халдейский Таргум передает евр. paqab (Лев.24:11) в смысле parasch – ясно произнес, LXX: ἐλογομάσας, – согласно позднему иудейскому представлению о непризносимости имени (shem, hasschem) Иеговы. Но в данном месте говорится, без сомнения, не о простом произношении «имени» (т. е. Иеговы), а о злословии (синонимичный гл.: qalal – проклинать), ср. Лев.24:14, 15, 16.

Лев.24:12. и посадили его под стражу, доколе не будет объявлена им воля Господня.

«Закона о хуле, не было еще написано. Посему Моисей повелел взятого ввергнуть в темницу, а на следующий день спросил Владыку Бога, что должен потерпеть нечестивец» (блаж. Феодорит, вопр. 33).

Лев.24:14. выведи злословившего вон из стана, и все слышавшие пусть положат руки свои на голову его, и все общество побьет его камнями;

Если злословивший отца или мать был умерщвляем (Исх 21.17), то тем более должен был быть побит камнями, и именно перед свидетелями

преступления, хулитель имени Иеговы (ср. [Лев.24:23](#)). Побиение камнями могло совершиться только вне стана, так как смертная казнь вообще не совершалась на месте суда и на людной улице. Возложение рук свидетелей на голову казнимого выражало непричастность их к его преступлению и как бы жертвенное очищение всего общества смертью преступника от гнева Иеговы. Традиция иудейская требовала от свидетелей хулы на Бога раздиранья одежд (ср. [Мф 26.65](#)), а от судей возложения рук на голову преступника со словами: *dimcha beroschcha* («кровь твоя на главе твоей»).

[Лев.24:15](#). и сынам Израилевым скажи: кто будет злословить Бога своего, тот понесет грех свой;

[Лев.24:16](#). и хулитель имени Господня должен умереть, камнями побьет его все общество: пришлец ли, туземец ли станет хулить имя [Господне], предан будет смерти.

По поводу случая с сыном египтянина и израильтянки дается общий закон о хуле, подобно другим законам (некоторые из них приводятся здесь же), обязательный одинаково как для евреев, так и для пришельцев. Традиция иудейская и блаж. Феодорит (вопр. 33), на основании разности в выражениях [Лев.24:15, 16](#) о вине и о наказании – в [Лев.24:15](#) о хуле на Бога, *Elohim*, а в [Лев.24:16](#) – о хуле на имя Иеговы, причем в 1-м случае о преступнике говорится лишь, что он понесет грех свой, а во 2-м прямо назначается побиение его камнями от всего общества, – полагали, что хула на общее имя «бог» (при чем мог быть разумеем и бог языческий) наказывалась лишь ударами, но не смертью, проклятия же на имя Иеговы безусловно каралось смертью: различие, однако, едва ли необходимо требуемое библейским текстом.

[Лев.24:17](#). Кто убьет какого-либо человека, тот предан будет смерти.

[Лев.24:18](#). Кто убьет скотину, должен заплатить за нее, скотину за скотину.

[Лев.24:19](#). Кто сделает повреждение на теле ближнего своего, тому должно сделать то же, что он сделал:

[Лев.24:20](#). перелом за перелом, око за око, зуб за зуб; как он сделал повреждение на теле человека, так и ему должно сделать.

[Лев.24:21](#). Кто убьет скотину, должен заплатить за нее; а кто убьет человека, того должно предать смерти.

[Лев.24:22](#). Один суд должен быть у вас, как для пришельца, так и для туземца; ибо Я Господь, Бог ваш.

В связи с законом о злословии и хуле на Иегову, повторяются постановления ([Исх.21:1–22:1](#)) о строго-адекватном возмездии (*jus talionis*) за убийство человека ([Лев.24:17, 21б](#), см. [Исх 21.12](#); [Втор 19.21](#)), за

членовредительство ближнему (Лев.24:19–20), за умерщвление скота его (Лев.24:18, 21а), при чем снова (ср. Лев.24:16) подтверждается обязательность этих постановлений как для евреев, так и для пришельцев.

Глава 25

1–9. Субботный и 10–55. юбилейный годы.

Лев.25:1. И сказал Господь Моисею на горе Синае, говоря:

Лев.25:2. объяви сынам Израилевым и скажи им: когда придете в землю, которую Я даю вам, тогда земля должна покоиться в субботу Господню;

Лев.25:3. шесть лет засевай поле твое и шесть лет обрезавай виноградник твой, и собирай произведения их,

Лев.25:4. а в седьмой год да будет суббота покоя земли, суббота Господня: поля твоего не засевай и виноградника твоего не обрезавай;

Круг древнееврейских праздников (см. Лев.23), в которые израильтянин посвящал себя на служение Иегове, завершается двумя замечательными учреждениями, представляющими дальнейшее развитие идеи субботы: институтом субботнего и юбилейного года, когда служил Богу не только человек, но и сама земля, дарованная Иеговою во временное пользование и на условиях завета евреям Первою, и самую характерною чертою субботнего года, называемого субботою Иеговы (Лев.25:2, 4), был покой земли, т. е. земля не возделывалась, не заседалась (Лев.25:4), виноградные и др. фруктовые деревья не обрезавались (Лев.25:5, ср. Исх 23.11); из этого само собою следовало прекращение всех, связанных с земледелием (но не других) работ в год субботний. Таким образом, как у людей рабочею единицею времени является день, так в отношении к земле – год; и как у людей после 6-ти рабочих дней наступал 7-й день покоя и служения Иегове – суббота, так и земля после 6 лет севооборота и доставления плодов частным собственникам, делалась собственностью только Иеговы, праздновала тот священный покой, в который она была поставлена им при творении.

Лев.25:5. что само вырастет на жатве твоей, не сжинай, и гроздов с необрезанных лоз твоих не снимай; да будет это год покоя земли;

Лев.25:6. и будет это в продолжение субботы земли *всем* вам в пищу, тебе и рабу твоему, и рабе твоей, и наемнику твоему, и поселенцу твоему, поселившемуся у тебя;

Лев.25:7. и скоту твоему и зверям, которые на земле твоей, да будут все произведения ее в пищу.

Дополнением требования субботнего покоя 7-го года служит узаконение, чтобы все выросшее на земле в этот год само собою (самосев, евр. *sariach*, LXX: *αὐτόματτα*, Vulg.: «*quae sponte gignet humus*») поступало в

общее пользование не только владельца с семьей, но и рабов, пришельцев и вообще бедных, а равно животных домашних и зверей диких. К этим двум привилегиям субботнего года по кн. Исход (Исх. 23:10–11) и Левит (Лев. 25:2–7) кн. Второзакония добавляет две другие. Именно: 1) из необработки земли в субботний год логически вытекала невозможность платежа по долговым обязательствам; отсюда – предписание Втор 15.1–3, о невзыскании и даже (по вероятнейшему, оправдываемому духом закона Моисеева и подтверждаемому иудейской традицией и Филоном, de septenario, p. 1173) совершенное прощение (schemittah) долгов несостоятельным должникам из единоплеменников; напротив, (содержащееся во Втор 15.12–18) предписание об отпущении рабов в 7-й год, вопреки мнению блаж. Феодорита (вопр. 35) и некоторых новых толкователей, не относится к субботнему году: здесь имеется в виду 7-й год службы каждого отдельного раба-еврея, как и толкует иуд. традиция; 2) свободный от земледельческих работ, народ вместе с землею должен был особенно посвящать себя на служение Иегове: этому служило обязательное участие всего народа (мужчин, женщин, детей, пришельцев) в слушании закона Божья в праздник кущей субботнего года. Втор 31.10–13 (чтение закона, по И. Флавию, Иуд. Древн. 4:8, 12, совершалось первосвященником); так как субботний год, подобно юбилейному (ср. Лев. 25:9), начинался с осени, именно, вероятно, с 7-го месяца (как показывает указываемый в Лев. 25:3–4, 20–22 порядок хозяйственных работ: сеять, обрезать виноград, затем собирать плоды). Для выполнения этого замечательного закона требовался народ глубокой религиозной веры, целый 7-й год земля оставалась без обработки, а потому и без урожая в 8-й год, только в 9-й год начинался правильный севооборот. Предвидя колебания и сомнения маловерия и малодушия (Лев. 25:20) евреев, законодатель устраняет их указанием на особый, достаточный для 3 лет, урожай, который Иегова, в награду за точное исполнение народом Его воли, пошлет ему в 6-й, предсубботний год (Лев. 25:21), так что произведений этого года достанет евреям до года девятого (Лев. 25:22). Требовалось от народа и немалое самоотвержение в пользу ближних – в предоставлении им пользования плодами и особенно в прощении долгов. Предупреждает законодатель (Втор 15.9–10) и движения скупости, корыстолюбия, своекорыстия в сердце еврея, воспрещая отказывать ближнему в займе пред годом субботним. По блаж. Феодориту, законом о субботнем годе, Бог «наказывает ненасытимостью израильтян. поелику желая большого, непрестанно велел в седьмой год оставлять землю не засеянною, да и что родится само собою, запретил то собирать или жать,

обучая сим человеколюбю; потому что повелевает плодами земными пользоваться вместе с израильтянами вдовам, сиротам и сторонним пришельцам; кроме того в сей год бывало прощение долгов и освобождение евреев, находившихся в рабстве» (последнее, как было уже упомянуто, не принадлежало к числу особенностей субботнего года). Таким образом главное значение закона о субботнем годе – религиозно-нравственное; идея всецелого служения народа и самой земли Иегове и возбуждение в народе веры в Него и надежды, сердечной преданности Ему; затем воспитание духа братолюбия, человеколюбия в народе Божиим, наконец, насаждение социального равенства в народе. Совершенно подчиненное, второстепенное значение имеют другие мотивы института, которые некоторыми исследователями возводились на степень главных, как то: приучение народа к правильным государственным сбережениям и вместе к охоте на зверей (Михаэлис, Гуг), к рациональному способу ведения обработки полей и сельского хозяйства (Рим, Новакк). Субботний год, строго соблюдаемый, мог, конечно, плодотворно отражаться и на этих сторонах древнееврейского быта, но главный смысл и значение института состоял в воспитании воли народа к служению Богу и ближним. О соблюдении закона в до-пленное время свидетельств нет, если не считать неопределенного указания Ис 37.30. Напротив, есть прямое библейское свидетельство 2Пар 36.21 (ср. Лев. 26:34–36,43) о несоблюдении евреями субботних годов до плена, так что и 70 лет плена представляются как бы годами невольного субботствования Палестины в наказание за вольное нарушение евреями субботних годов в этой стране. После плена субботний год соблюдался и притом с особым ригоризмом, именно относительно покоя земли (ср. 1Мак 6.20–49,53; Иосиф Флавий Иуд.Древн. 11:8, 6; 13:8, 1; 14:16, 12; 15:1, 2); год пред разрушением Иерусалима был также субботним. Зато чистый религиозно-нравственный дух закона более и более терялся в массе казуистических предписаний талмудических авторитетов (напр., прощение долгов было исключено из числа привилегий субботнего года посредством изобретенного Гиллелом Старшим т. наз. «прозбола», т. е. документа, гарантировавшего за кредитором право взыскивать свои долги в год субботний).

Провозглашение юбилея Лев.25.9.

Лев.25:8. И насчитай себе семь субботних лет, семь раз по семи лет, чтоб было у тебя в семи субботних годах сорок девять лет;

Лев.25:9. и воструби трубою в седьмой месяц, в десятый [день] месяца, в день очищения вострубите трубою по всей земле вашей;

Лев.25:10. и освятите пятидесятый год и объявите свободу на земле

всем жителям ее: да будет это у вас юбилей; и возвратитесь каждый во владение свое, и каждый возвратитесь в свое племя.

Лев.25:11. Пятидесятый год да будет у вас юбилей: не сейте и не жните, что само вырастет на земле, и не снимайте ягод с необрезанных лоз ее,

Лев.25:12. ибо это юбилей: священным да будет он для вас; с поля ешьте произведения ее.

Лев.25:13. В юбилейный год возвратитесь каждый во владение свое.

Лев.25:14. Если будешь продавать что ближнему твоему, или будешь покупать что у ближнего твоего, не обижайте друг друга;

Лев.25:15. по расчислению лет после юбилея ты должен покупать у ближнего твоего, и по расчислению лет дохода он должен продавать тебе;

Лев.25:16. если много *остается* лет, умножь цену; а если мало лет *остается*, уменьши цену, ибо известное число *лет* жатв он продает тебе.

Лев.25:17. Не обижайте один другого; бойся Бога твоего, ибо Я Господь, Бог ваш.

Лев.25:18. Исполняйте постановления Мои, и храните законы Мои и исполняйте их, и будете жить спокойно на земле;

Лев.25:19. и будет земля давать плод свой, и будете есть досыта, и будете жить спокойно на ней.

Как после 7 недель от Пасхи следовал 50-й день – праздник Пятидесятницы, так после 7 субботних годов должен был праздноваться 50-й, юбилейный год, евр. *schat-hajobel* или просто *jobel* (также *schnat-degor*, Лев.25:10, см. Иез46.17; Ис61.1); LXX: *ενιαυτός ἀφέσεως*, год отпущения, слав.: «оставления». По Исифу Флавию (Иуд.Древн. 3:12, 3) ἄωβήλ (греч. транскрипция евр. *jobel*) означает ἐλευθερία. Арабск. перев.: *dimissio*, Vulg.: *remissio*. Но это не есть точная передача собственного значения имени *jobel*. Последнее скорее (согласно с мнением Розенмюллера, Бэра, Кейля, Рима, Штаде-Зигфрида и др.) может обозначать (по соотношению с Исх19.13 и Нав6.5–6) звуки труб (из бараньего рога сделанных), протяжные и разливающиеся во все стороны (гл. *jabal* – разливаться), звуки, какими по всей Палестине возвещалось народу наступление юбилейного года (название *schnat-jobel*, юбилейный год, посему вполне аналогично по смыслу с именем праздника 7-го новолуния, *jom teruah*, день трубного звука). Объявлялся юбилей а 10-й день месяца тисри оканчивающегося субботнего (49-го, Лев.25:8) года, т. е. в день очищения. Что юбилейный год был именно 50-м, а на 49-м, как полагали многие иудейские и христианские толкователи (из русских ученых – м. м. Филарет и Г. Властов), видно из прямого свидетельства

текста Лев.25:10, 11, где юбилейный год прямо называется 50-м, и из Лев.25:8, где 49-й год или 7-й субботный отличается от года юбилейного; то возражение сторонников противоположного взгляда, что при принимаемом нами счислении «были бы 2 года сряду пустования земли» (Властов), устраняется уже упомянутым указанием законодателя (Лев.25:21) на особое благословение Божие на урожай года предсубботного.

Постановления об юбилейном годе, изложенные в Лев.25:8–55 данной главы, с дополнением Лев.27.17–24 и Чис 36.4, сводятся в сущности к 3 привилегиям: 1) покой земли, как в год субботный (Лев.25:11–13); 2) возвращение недвижимых собственности к их первоначальным владельцам (Лев.25:14–34), см. Лев.27.17–24; Чис 36.4); 3) возвращение свободы рабам-евреям (Лев.25:35–55). Как бы эпиграфом к этим законам, выражающим сущность их, служат слова Лев.25:10б: (да будет это у вас юбилей) «возвратитесь каждый во владение свое, и каждый возвратится в племя свое».

Лев.25:11. Пятидесятый год да будет у вас юбилей: не сейте и не жните, что само вырастет на земле, и не снимайте ягод с необрезанных лоз ее,

Лев.25:12. ибо это юбилей: священным да будет он для вас; с поля ешьте произведения ее.

Лев.25:13. В юбилейный год возвратитесь каждый во владение свое.

Празднование юбилея состояло прежде всего в субботном покое земли; земля и фруктовые деревья («необрезанные», с евр. *pezer* – назорейские, посвященные Богу) должны оставаться без обработки, как в состоянии первобытной девственности, а выросшее помимо условий человеческих должно быть, подобно манне пустыни, общим достоянием. Конечно, для верующего экзегета нет надобности в предположении Ваentsch'a (в Handkommentar z. A. T. Exod. – Levitic., hrgsgb. v. Nowack, 1900, S. 425) и др. рационалистических ученых, будто эта черта перенесена на юбилейный год искусственно с года субботного.

Лев.25:14. Если будешь продавать что ближнему твоему, или будешь покупать что у ближнего твоего, не обижайте друг друга;

Лев.25:15. по расчислению лет после юбилея ты должен покупать у ближнего твоего, и по расчислению лет дохода он должен продавать тебе;

Лев.25:16. если много *остается* лет, умножь цену; а если мало лет *остается*, уменьши цену, ибо известное число *лет* жатв он продает тебе.

Лев.25:17. Не обижайте один другого; бойся Бога твоего, ибо Я Господь, Бог ваш.

(и д.). Своеобразную сущность законов юбилейного года составляет полное *restitutio in integrum* – требование восстановления того порядка вещей, который установлен при разделе земли обетованной израильтянам, т. е. равномерного распределения недвижимой собственности и личной свободы каждого члена теократического общества – порядка, постепенно нарушавшегося под влиянием естественных, общежитских и др. условий. В предотвращение полного отчуждения земельных участков от обедневших владельцев их продажа земли в Израиле допускается лишь как продажа известного числа жатв (Лев.25:16), именно остающихся до следующего юбилейного года; соответственно числу лет до юбилея (Лев.25:15) увеличивалась или уменьшалась и цена продаваемого участка (Лев.27:17). Всякая продажа и купля земли ставится под нравственную точку зрения – требований любви и справедливости в отношении к ближнему (Лев.25:17), равно и все вообще обязанности в отношении субботнего и юбилейного года, а также и соблюдение всех вообще постановлений и законов Иеговы закрепляются авторитетом законодателя – Иеговы (Лев.25:17–18) и обещаемым от Него благословением на исполнителей (Лев.25:19–22).

Лев.25:23. Землю не должно продавать навсегда, ибо Моя земля: вы пришельцы и поселенцы у Меня;

В основание указанного порядка неотчуждаемости земельной собственности в Израиле полагается теократический принцип об едином собственнике земли Иегове, в отношении к Которому все евреи являются лишь временными собственниками – пришельцами, и поселенцами, и произвольного распоряжения землею им не предоставлено.

Лев.25:24. по всей земле владения вашего позволяйте выкуп земли.

Лев.25:25. Если брат твой обеднеет и продаст от владения своего, то придет близкий его родственник и выкупит проданное братом его;

Лев.25:26. если же некому за него выкупить, но сам он будет иметь достаток и найдет, сколько нужно на выкуп,

Лев.25:27. то пусть он расчислит годы продажи своей и возвратит остальное тому, кому он продал, и вступит опять во владение свое;

Лев.25:28. если же не найдет рука его, сколько нужно возвратить ему, то проданное им останется в руках покупателя до юбилейного года, а в юбилейный год отойдет оно, и он опять вступит во владение свое.

Отсюда – всеобщее право выкупа (*geullah*, Лев.25:24): всякая продажа земли имеет форму отдачи ее в аренду до юбилейного года. Притом, обусловленная единственно бедностью, продажа всегда предполагает право выкупа – родственником ли (*goël*) бедняка, или им самим, если он

приобретал достаток, – конечно, по расчету лет продажи (Лев.25:26–27). Если бы выкуп до юбилейного года оказался для бывшего владельца земли невозможным, то в юбилейный год земля во всяком случае возвращалась ему и уже без всякого выкупа. По Иосифу Флавию (Иуд.Древн. 3:12, 3), при наступлении юбилея продавший поле и купивший его сходились и вычисляли прибыль, полученную последним во время владения участком первого, и издержки, сделанные им на участок, и если последние превышали первые, то купивший брал с продавшего соответствующую цену в вознаграждение. Вероятно, впрочем, это было лишь теоретическое требование книжников, не осуществлявшееся на практике, равно как и то книжническое правило, что выкуп проданной земли может быть совершен не ранее 3-го года после продажи.

В Лев.27.17–24, содержится специальное дополнение к общему юбилейному закону о выкупе земель, именно: определение о земельных владениях, посвящаемых святилищу; о сохранением принципа не отчуждаемости земли здесь соединяется и охранение прав святилища (выкуп у святилища совершается с прибавкою 1/5 сверх стоимости, Лев.25:19). Другое дополнение к закону о возвращении земельных участков в юбилейный год, именно изъятие из этого закона представляет постановление Чис 36.4, о невозвращении земельных участков от дочерей – наследниц (за неимением сыновей) к случаю выхода их замуж в другое колено.

Лев.25:29. Если кто продаст жилой дом в городе, *огражденном стеною*, то выкупить его можно до истечения года от продажи его: в течение года выкупить его можно;

Лев.25:30. если же не будет он выкуплен до истечения целого года, то дом, который в городе, имеющем стену, останется навсегда у купившего его в роды его, и в юбилей не отойдет *от него*.

Лев.25:31. А дома в селениях, вокруг которых нет стены, должно считать наравне с полем земли: выкупать их [всегда] можно, и в юбилей они отходят.

Лев.25:32. А города левитов, дома в городах владения их левитам всегда можно выкупать;

Лев.25:33. а кто из левитов не выкупит, то проданный дом в городе владения их в юбилей отойдет, потому что дома в городах левитских составляют их владение среди сынов Израилевых;

Лев.25:34. и полей вокруг городов их продавать нельзя, потому что это вечное владение их.

Наравне с полем в отношении к праву выкупа и возврата в юбилейный

год закон поставляет дома в селениях, не имеющих крепкой искусственной ограды. Селения и дома в них тесно связаны с землею, и потому «дома в селениях должно считать наравне с полем земли; выкупать их (всегда, – LXX, слав.) можно, и в юбилей они отходят» (Лев.25:31). Напротив, в отношении домов в городах, огражденных стеною, право выкупа ограничено одним годом, а существенный закон о неотчуждаемости недвижимой собственности на эти дома (имевшие характер доходных, спекулятивных построек) вовсе не простирается (Лев.25:29–30). В Лев.25в евр. т. в выражении *bair ascher lo choma* – *lo* не есть отрицание «не», как по принятому чтению масоретского т., но, согласно самаританск. и др. переводам, *lo* ему (городу). Покупка дома в городе ни мало не изменяла первоначального разделения земли (под городами, огражденными стеною, традиция понимает, бывшие такими при И. Навине); притом имущественные интересы в городе вообще выходили за пределы колен, наконец, в городах жило немало иностранцев, делать которых участниками привилегий юбилейного года не было оснований.

Лев.25:32. А города левитов, дома в городах владения их левитам всегда можно выкупать;

Лев.25:33. а кто из левитов не выкупит, то проданный дом в городе владения их в юбилей отойдет, потому что дома в городах левитских составляют их владение среди сынов Израилевых;

Лев.25:34. и полей вокруг городов их продавать нельзя, потому что это вечное владение их.

Напротив, для левитских домов в каждом из назначенных (числом 48, ср. Чис 35.7) левитами городов, было сделано исключение: их всегда можно было выкупать (Лев.25:32), потому что дома для левитов, не получивших земельных участков, заменяли последние, а потому и всецело подлежали юбилейным привилегиям (Лев.25:33); небольшие же (в 2000 локтей в каждую сторону, Чис 35.5) пространства вокруг левитских городов (выгон), служившие левитам для скотоводства и бывшие, вероятно, общим достижением всех левитов города, совсем было запрещено продавать (Лев.25:34).

Лев.25:34. и полей вокруг городов их продавать нельзя, потому что это вечное владение их.

Лев.25:35. Если брат твой обеднеет и придет в упадок у тебя, то поддержи его, пришлец ли он, или поселенец, чтоб он жил с тобою;

Лев.25:36. не бери от него роста и прибыли и бойся Бога твоего; [Я Господь,] чтоб жил брат твой с тобою;

Третью существенную привилегию юбилейного года составляло

всеобщее отпущение на свободу рабов – израильтян, по бедности продававшихся в рабство.

Лев.25:35. Если брат твой обеднеет и придет в упадок у тебя, то поддержи его, пришлец ли он, или поселенец, чтоб он жил с тобою;

Лев.25:36. не бери от него роста и прибыли и бойся Бога твоего; [Я Господь,] чтоб жил брат твой с тобою;

Лев.25:37. серебра твоего не отдавай ему в рост и хлеба твоего не отдавай ему для *получения* прибыли.

Лев.25:38. Я Господь, Бог ваш, Который вывел вас из земли Египетской, чтобы дать вам землю Ханаанскую, чтоб быть вашим Богом.

стихи составляют как бы введение к статье об освобождении рабов-евреев и содержат: а) общее увещание к состраданию и милосердию в отношении обедневшего (и, по-видимому, лишившегося уже земельного участка своего) брата – не только коренного еврея, но и принятого в обществе израильское пришельца (Лев.25:35); б) частнее, воспрещается взимание с нуждающегося процентов (*neschek*) с ссужаемого капитала и всякого роста (*tarbit*) с долгов натурою (Лев.25:36–37); в) заповедь о милосердии к обедневшему закрепляется и утверждается авторитетом Иеговы, Бога Израиля, с выведения его из Египта ставшего в особенные отношения к этому народу (Лев.25:38).

Лев.25:39. Когда обеднеет у тебя брат твой и продан будет тебе, то не налагай на него работы рабской:

Лев.25:40. он должен быть у тебя как наемник, как поселенец; до юбилейного года пусть работает у тебя,

Лев.25:41. а *тогда* пусть отойдет он от тебя, сам и дети его с ним, и возвратится в племя свое, и вступит опять во владение отцов своих,

Лев.25:42. потому что они – Мои рабы, которых Я вывел из земли Египетской: не должно продавать их, как продают рабов;

Лев.25:43. не господствуй над ним с жестокостью и бойся Бога твоего.

Освобождение рабов-евреев в юбилейный год вполне аналогично возвращению в этот год участков земли и домов первоначальным их владельцам (Лев.25:14–17, 24–28, 31–34), составляя вместе с ним *restitutio in integrum* богоустановленного (при вступлении Израиля в обетованную землю) порядка. Попавший по бедности в рабство к своему единоплеменнику еврей должен был быть для хозяина своего не рабом, а лишь временным наемником и поселенцем, которого нельзя было обременять тяжкою работою (Лев.25:39–41). Мотивом законоположения служит указание на исторический факт изведения евреев из Египта, в силу чего все они, одинаково, богатые и бедные, сделались рабами Иеговы, а не

кого-либо из людей (Лев.25:42–43). Так как всякий раб-еврей в 7-й год своей службы (независимо от субботнего и юбилейного годов) делался свободным (Исх 21.1; Втор 15.12), то закон юбилейного года был в пользу лишь тем рабам-евреям, которые к началу юбилейного года не отслужили полных 6 лет, более всего сделавшимся рабами за самый короткий срок, да кроме того напоминанием о страхе Божиим (Лев.25:43), о взаимном братстве всех евреев между собою (Лев.25:47) закон юбилейный, без сомнения, имел в виду облегчить положение рабов-евреев.

Лев.25:44. А чтобы раб твой и рабыня твоя были у тебя, то покупайте себе раба и рабыню у народов, которые вокруг вас;

Лев.25:45. также и из детей поселенцев, поселившихся у вас, можете покупать, и из племени их, которое у вас, которое у них родилось в земле вашей, и они могут быть вашей собственностью;

Лев.25:46. можете передавать их в наследство и сынам вашим по себе, как имение; вечно владейте ими, как рабами. А над братьями вашими, сынами Израилевыми, друг над другом, не господствуйте с жестокостью.

На чуждых Израилю и его верованиям иностранцев закон об отпущении рабов не распространялся; их евреям предоставлено было покупать у соседних народов и чужеземцев и притом навсегда (вечно, *leolam*), с правом передачи в наследство детям (Лев.25:44–46).

Лев.25:47. Если пришлец или поселенец твой будет иметь достаток, а брат твой пред ним обеднеет и продается пришельцу, поселившемуся у тебя, или кому-нибудь из племени пришельца,

Лев.25:48. то после продажи можно выкупить его; кто-нибудь из братьев его должен выкупить его,

Лев.25:49. или дядя его, или сын дяди его должен выкупить его, или кто-нибудь из родства его, из племени его, должен выкупить его; или если будет иметь достаток, сам выкупится.

Лев.25:50. И он должен рассчитаться с купившим его, *начиная* от того года, когда он продал себя, до года юбилейного, и серебро, за которое он продал себя, должно отдать ему по числу лет; как временный наемник он должен быть у него;

Лев.25:51. и если еще много *остается* лет, то по мере их он должен отдать в выкуп за себя серебро, за которое он куплен;

Лев.25:52. если же мало *остается* лет до юбилейного года, то он должен сосчитать и по мере лет отдать за себя выкуп.

Лев.25:53. Он должен быть у него, как наемник, во все годы; он не должен господствовать над ним с жестокостью в глазах твоих.

Лев.25:54. Если же он не выкупится таким образом, то в юбилейный

год отойдет сам и дети его с ним,

Напротив, обедневший и попавший в рабство к пришельцу или чужестранцу еврей мог быть рабом лишь на время (до юбилейного года, Лев.25:50, вернее до 7-го года службы, ср. Исх 21.2; Втор 15.12), всегда мог выкупиться на свои ли средства (Лев.25:50–52), или на средства кого-либо из родственников (Лев.25:48–49), обязанных прийти на помощь родичу. В юбилейный же год во всяком случае раб-еврей с детьми отходил от хозяина-чужестранца и без всякого выкупа (Лев.25:54). Мотив – уже не раз указанное (Лев.25:38–42) обстоятельство изведения евреев Иеговою из рабства египетского для свободного национально-религиозного развития (Лев.25:55).

Соблюдение закона об юбилейном годе положительными библейско-историческими данными не подтверждается ни относительно дальнейшей истории Израиля, ни для послепленной его истории (по раввинам, после плена юбилейные годы не праздновались, а лишь считались для правильного счета и регулярного празднования годов субботних). В исторических и пророческих книгах говорится о закреплении и беспощадном обращении евреев с рабами-единоплеменниками (4Цар 4.1; Неем 5.5), о неотпущении их на свободу и по выслуге лет (Иер 34.8), о притеснении бедных сильными и знатными (Иез 45.8), о насильственном отобрании родовых земельных участков (3Цар 21.2), о произвольных и насильственных захватах полей и домов богатыми у бедных (Ис 5.8; Мих 2.2), – что все прямо и существенно противоречит законам юбилейного года. Только Христос Спаситель, явившись на земле, проповедал всем людям «лето Господне приятное» (Лк 4.19), предизображением которого и служил год юбилейный (Ис 61.1; Иез 46.17).

Глава 26

1–2. Подтверждение заповедей богопочитания. 3–13. Обетования за исполнение заповедей Иеговы и 14–39. угрозы за нарушение их. 40–46. Будущее Израиля

Лев.26:1. Не делайте себе кумиров и изваяний, и столбов не ставьте у себя, и камней с изображениями не кладите в земле вашей, чтобы кланяться пред ними, ибо Я Господь Бог ваш.

Лев.26:2. Субботы Мои соблюдайте и святилище Мое чтите: Я Господь.

Кратко, с отрицательной и положительной сторон, через отвращение Израиля от идолопоклонства (и вообще нарушения первых трех заповедей десятословия) и увещание к соблюдению суббот Иеговы и охранению святости святилища Его – к внешнему выражению завета с Иеговою, повторяется сущность богопочтения, от выполнения или невыполнения которого будет зависеть благоденствие или бедствие Израиля. Воспрещается употребление и обоготворение: 1) идолов, евр. elilim, мнимые, ничтожные боги, ср. Лев.19.4;2) изваяний, евр. pessel, Vulg.: sculptile, литые, отделанные резцом, кумиры; 3) столбов – mazzebah, деревянные и каменные стелы, какие воздвигали патриархи на местах ознаменованных богоявлениями (Быт.28:18,35.14), – в виду злоупотреблений этими памятниками со стороны народа они запрещаются теперь, и 4) камней с изображениями – eben maskit, Vulg.: insignem lapidem, т. е. изображения идолов (ср. Иез.8.12).

Лев.26:3. Если вы будете поступать по уставам Моим и заповеди Мои будете хранить и исполнять их,

Лев.26:4. то Я дам вам дожди в свое время, и земля даст произрастения свои, и деревья полевые дадут плод свой;

Лев.26:5. и молотьба хлеба будет достигать у вас собирания винограда, собирание винограда будет достигать посева, и будете есть хлеб свой досыта, и будете жить на земле [вашей] безопасно;

Лев.26:6. пошлю мир на землю [вашу], ляжете, и никто вас не обеспокоит, сгоню лютых зверей с земли [вашей], и меч не пройдет по земле вашей;

Лев.26:7. и будете прогонять врагов ваших, и падут они пред вами от меча;

Лев.26:8. пятеро из вас прогонят сто, и сто из вас прогонят тьму, и падут враги ваши пред вами от меча;

Лев.26:9. призрю на вас [и благословлю вас], и плодородными сделаю вас, и размножу вас, и буду тверд в завете Моем с вами;

Лев.26:10. и будете есть старое прошлогоднее, и выбросите старое ради нового;

Лев.26:11. и поставлю жилище Мое среди вас, и душа Моя не возгнушается вами;

Лев.26:12. и буду ходить среди вас и буду вашим Богом, а вы будете Моим народом.

За точное соблюдение заповедей Иеговы Израилю обещается: 1) плодородие земли, и прежде всего, поскольку в Палестине оно зависело от своевременного и обильного выпадения дождей, ранних (joreh, осенних) и поздних (malgosch, весенних), ср. Втор11.11,14; ср. Иер5.24 – благовременные дожди (Лев.26:4); обилие же урожая (Лев.26:5) – такое, что молотба хлеба (обычно вместе с жатвою оканчивавшаяся к Пятидесятнице, след. в мае) протянется до осеннего (в конце сентября – начале октябре) сбора винограда, а сбор последнего едва окончится ко времени посева (в ноябре, перед наступлением дождей ранних); 2) спокойствие и мир в земле израильской от диких зверей и от врагов, легкая и верная победа над врагами, сила и мужество народа Божия (Лев.26.6–8); 3) плодovitость, размножение населения и обогащение (ср. Лев.25.21–22) его (Лев.26:9–10) – все это во имя завета (см. Быт 17.4–6), и 4) самое важное блага: обитание Иеговы с народом Своим, благодатное общение его с ним (ср. 2Кор 6.16) и нравственное возвышение последнего в среде других народов (Лев.26:11–13). Так, здесь не забыто ничего, что служило материальному и духовному благу Израиля! Наказания за неисполнение обязательств, напротив, имеют следовать одни за другими не разом, а более чувствительные и тяжкие будут посылаемы лишь тогда, когда менее строгие не произведут исправляющего действия на народ.

Лев.26:14. Если же не послушаете Меня и не будете исполнять всех заповедей сих,

Лев.26:15. и если презрите Мои постановления, и если душа ваша возгнушается Моими законами, так что вы не будете исполнять всех заповедей Моих, нарушив завет Мой, –

Лев.26:16. то и Я поступлю с вами так: пошлю на вас ужас, чахлость и горячку, от которых истомятся глаза и измучится душа, и будете сеять семена ваши напрасно, и враги ваши съедят их;

Лев.26:17. обращу лице Мое на вас, и падете пред врагами вашими, и будут господствовать над вами неприятели ваши, и побежите, когда никто не гонится за вами.

Лев.26:18. Если и при всем том не слушаете Меня, то Я всемерно увеличу наказание за грехи ваши,

Лев.26:19. и сломя гордое упорство ваше, и небо ваше сделаю, как железо, и землю вашу, как медь;

Лев.26:20. и напрасно будет истощаться сила ваша, и земля ваша не даст произрастений своих, и деревья земли [вашей] не дадут плодов своих.

Лев.26:21. Если же [после сего] пойдете против Меня и не захотите слушать Меня, то Я прибавлю вам ударов всемерно за грехи ваши:

Лев.26:22. пошлю на вас зверей полевых, которые лишат вас детей, истребят скот ваш и вас уменьшат, так что опустеют дороги ваши.

Лев.26:23. Если и после сего не исправитесь и пойдете против Меня,

Лев.26:24. то и Я [в ярости] пойду против вас и поражу вас всемерно за грехи ваши,

Лев.26:25. и наведу на вас мстительный меч в отмщение за завет; если же вы укроетесь в города ваши, то пошлю на вас язву, и преданы будете в руки врага;

Лев.26:26. хлеб, подкрепляющий человека, истреблю у вас; десять женщин будут печь хлеб ваш в одной печи и будут отдавать хлеб ваш весом; вы будете есть и не будете сыты.

Лев.26:27. Если же и после сего не слушаете Меня и пойдете против Меня,

Лев.26:28. то и Я в ярости пойду против вас и накажу вас всемерно за грехи ваши,

Лев.26:29. и будете есть плоть сынов ваших, и плоть дочерей ваших будете есть;

Лев.26:30. разорю высоты ваши и разрушу столбы ваши, и повергну трупы ваши на обломки идолов ваших, и возгнушается душа Моя вами;

Лев.26:31. города ваши сделаю пустынею, и опустошу святилища ваши, и не буду обонять приятного благоухания [жертв] ваших;

Лев.26:32. опустошу землю [вашу], так что изумятся о ней враги ваши, поселившиеся на ней;

Лев.26:33. а вас рассею между народами и обнажу вслед вас меч, и будет земля ваша пуста и города ваши разрушены.

Лев.26:34. Тогда удовлетворит себя земля за субботы свои во все дни запустения [своего]; когда вы будете в земле врагов ваших, тогда будет покоиться земля и удовлетворит себя за субботы свои;

Лев.26:35. во все дни запустения [своего] будет она покоиться, сколько ни покоилась в субботы ваши, когда вы жили на ней.

Лев.26:36. Оставшимся из вас пошлю в сердца робость в земле врагов

их, и шум колеблющегося листа погонит их, и побегут, как от меча, и падут, когда никто не преследует,

Лев.26:37. и споткнутся друг на друга, как от меча, между тем как никто не преследует, и не будет у вас силы противостоять врагам вашим;

Лев.26:38. и погибнете между народами, и пожрет вас земля врагов ваших;

Лев.26:39. а оставшиеся из вас исчахнут за свои беззакония в землях врагов ваших и за беззакония отцов своих исчахнут;

1) Болезни и поражения от врагов (Лев.26:16–17). Schachepheth – «чахлость», чахотка (LXX: ψώρα, слав.: "краста«; с арабск.: может быть, истощение от голода). Oaddachath – »горячка«, лихорадочный жар (LXX: ἰκτέρα, Vulg.: ardor; сирск.: scabies; слав.: «желтяница»). 2) Для смирения упорства, гордости и надежды народа на богатство послано ему будет бесплодие почвы (Лев.26:18–20): небо будет как железо (по скудости дождей), земля – как медь (по бесплодию), Лев.26:19 (ср. Втор 28.23, где сравнение – в обратном виде). Это грозное слово на Израиль со всею точностью сбылось на Палестине, некогда кипевшей молоком и медом, а ныне загустелой. 3) Обилие хищных зверей и безлюдье страны (Лев.26:22, ср. Иез 5.17) – наказание, в точности сбывшееся сперва на царстве Израильском (4Цар 17.25). 4) Гибель от неприятельского меча, который будет вместе мстителем за нарушение Израилем завета (Лев.26:25) от язвы (ib.), наконец, от голода: 10 хозяек будут готовить хлеб для 10 семейств в одной печи (ст. Лев.26.26), «по недостаточности необходимого» (блаж. Феодорит, вопр. 36), при чем голод будет все усиливаться в виду ничтожных, выдаваемых на вес, порций хлеба. 5) Лев.26:27–33: конечное бедствие Израиля – голод, доводивший до людоедства родителей в отношении к собственным детям (Лев.26:29, – так и было при осаде Самарии, 4Цар 6.28, и Иерусалима, Иер 19.9; Плач 2.20, особенно при разрушении его Титом, Иосиф Флавий, Иуд.Война 5:1, 4–5); разорение предметов культа – ложного (ст. 30, «высоты», bamoth; обелиски, chammanin, посвященные богу солнца, у финик, бааль-хамман, ср. Ис 17.8; 2Пар 34.4, идола, ср. 4Цар 23.10–16), а затем и истинного (Лев.26 противоположность Лев.26:11); наконец крайнее запустение, удивительное для самих врагов страны Израиля (Лев.26:32) и рассеяние его между народами (Лев.26:33).

Лев.26:34. Тогда удовлетворит себя земля за субботы свои во все дни запустения [своего]; когда вы будете в земле врагов ваших, тогда будет покоиться земля и удовлетворит себя за субботы свои;

Лев.26:35. во все дни запустения [своего] будет она покоиться,

сколько ни покоилась в субботы ваши, когда вы жили на ней.

Глубокая и горькая ирония: народ не сохранял закона Божья о субботнем годе, и вот теперь, за время пребывания его в плену врагов, земля Палестины, уже без участия доброй воли Израиля, отпразднует субботние годы. По иудейской традиции (ср. блаж. Феодорита, вопр. 37), 70 лет плена были точною заменою отпущенных без празднования 70 субботних годов со времени Саула (за 490 лет до плена). Так земля Божия свергнет с себя недостойных жителей (ср. [Лев.18:26–30, 20.22](#)).

[Лев.26:40](#). тогда признаются они в беззаконии своем и в беззаконии отцов своих, как они совершали преступления против Меня и шли против Меня,

[Лев.26:41](#). за что и Я [в ярости] шел против них и ввел их в землю врагов их; тогда покорится необрезанное сердце их, и тогда потерпят они за беззакония свои.

Бедстви, пленения отрезвляюще подействуют на упорный народ: в них он увидит не дело случая, а определение наказующей их беззакония руки Иеговы, и будет нести бедствия, как искупление неправд своих.

[Лев.26:42](#). И Я вспомню завет Мой с Иаковом и завет Мой с Исааком, и завет Мой с Авраамом вспомню, и землю вспомню;

[Лев.26:43](#). тогда как земля оставлена будет ими и будет удовлетворять себя за субботы свои, опустев от них, и они будут терпеть за свое беззаконие, за то, что презирали законы Мои и душа их гнушалась постановлениями Моими,

[Лев.26:44](#). и тогда как они будут в земле врагов их, – Я не презрю их и не возгнушаюсь ими до того, чтоб истребить их, чтоб разрушить завет Мой с ними, ибо Я Господь, Бог их;

[Лев.26:45](#). вспомню для них завет с предками, которых вывел Я из земли Египетской пред глазами народов, чтоб быть их Богом. Я Господь.

Тогда и Иегова во всей силе восстановит с народом избранным завет, поставленный Им с праотцами их (ср. блаж. Феод. вопр. 37), имеющий значение и для всего человечества, а потому нерушимый ([Лев.26:44](#), см. [Рим 11.29](#)).

[Лев.26:46](#). Вот постановления и определения и законы, которые постановил Господь между Собою и между сынами Израилевыми на горе Синае, чрез Моисея.

Стих, по-видимому, заключает не главу только, но и всю книгу [Лев.27](#) составляет особое к ней приложение.

Глава 27

О выкупе посвященного Иегове; случаи, когда выкуп невозможен; десятина Иегове с земли

Лев.27:1. И сказал Господь Моисею, говоря:

Лев.27:2. объяви сынам Израилевым и скажи им: если кто дает обет посвятить душу Господу по оценке твоей,

Лев.27:3. то оценка твоя мужчине от двадцати лет до шестидесяти должна быть пятьдесят сиклей серебряных, по сиклю священному;

Лев.27:4. если же это женщина, то оценка твоя должна быть тридцать сиклей;

Лев.27:5. от пяти лет до двадцати оценка твоя мужчине должна быть двадцать сиклей, а женщине десять сиклей;

Лев.27:6. а от месяца до пяти лет оценка твоя мужчине должна быть пять сиклей серебра, а женщине оценка твоя три сикля серебра;

Лев.27:7. от шестидесяти лет и выше мужчине оценка твоя должна быть пятнадцать сиклей серебра, а женщине десять сиклей.

В параллель выкупу проданного (Лев.25), закон разрешает и нормирует выкуп посвященного Иегове – не в силу обязательства закона, а по вольному усердию или обету, в силу свободного движения религиозного чувства. Посвятивший, по этому побуждению, Иегове свою личность или личность другого, отдавал тем самым жизнь посвященного Иегове; взамен жизни Иегова разрешает давать выкуп в пользу святилища. Размер выкупа видоизменяется в зависимости от пола и возраста: для мужчин: а) в зрелом возрасте от 20 до 60 л. – 50 сиклей священных (не народных, меньших священного на 17 серебра; б) от 5 до 20 л. – 20 с; в) от 1 месяца до 5 л. – 5 сиклей; г) свыше 50 л. – 15 с. Женского пола лица во всех указанных возрастах ценятся ниже: а) 30 сикл.; б) 10 сикл.; в) 3 сикл.; г) 10 сиклей. Очевидно, в каждом случае ценилась неодинаковая работоспособность посвященного святилищу лица, от него требовалась физическая работа для святилища: рубка дров, ношение воды и под.

Лев.27:8. Если же он беден и не в силах отдать по оценке твоей, то пусть представят его священнику, и священник пусть оценит его: соразмерно с состоянием давшего обет пусть оценит его священник.

Если бы указанная оценка оказалась слишком высокою для бедняка, то священник делал ему особую оценку: сообразно с состоянием его.

Лев.27:9. Если же то будет скот, который приносят в жертву Господу, то все, что дано Господу, должно быть свято:

Лев.27:10. не должно выменивать его и заменять хорошее худым, или

худое хорошим; если же станет кто заменять скотину скотиною, то и она и замен ее будет святынею.

Лев.27:11. Если же то будет какая-нибудь скотина нечистая, которую не приносят в жертву Господу, то должно представить скотину священнику,

Лев.27:12. и священник оценит ее, хороша ли она, или худа, и как оценит священник, так и должно быть;

Лев.27:13. если же кто хочет выкупить ее, то пусть прибавит пятую долю к оценке твоей.

В случае посвящения какого-либо жертвенного животного, оно безусловно должно было поступить в жертву (Лев.27:9), причем, – в устранение эгоистического выбора, – запрещена всякая замена обещанного экземпляра, даже лучшим (Лев.27:10). В случае посвящения Иегове животного нечистого оно или употреблялось для святилища натурою, или продавалось в пользу его священником, или – на случай, если бы посвятивший пожелал обратно получить животное – священник оценивал его, и владелец вносил цену с прибавлением 1/5 ее (Лев.27:13) – род наказания за необдуманность обета и незаконное пользование священным достоянием (ср. Лев.5:16, 22:14).

Лев.27:14. Если кто посвящает дом свой в святыню Господу, то священник должен оценить его, хорош ли он, или худ, и как оценит его священник, так и состоится;

Лев.27:15. если же посвятивший захочет выкупить дом свой, то пусть прибавит пятую часть серебра оценки твоей, и тогда будет его.

То же самое было с посвященным (напр., в случаев болезни) и обратно выкупаемым домом, как и с полем (Лев.27:19).

Лев.27:16. Если поле из своего владения посвятит кто Господу, то оценка твоя должна быть по мере посева: за посев хомера ячменя пятьдесят сиклей серебра;

Размер поля определяется количеством высеваемого зерна. Хомер (ср. Чис 11.32) или кор – мера (сыпучих тел), приблизительно равная 6 гарнцам, следовательно несколько менее нашего четверика. В 50 сиклей оценивается доход поля, на который высевается хомер ячменя, вероятно не за один год, а за несколько лет арендного пользования.

Лев.27:17. если от юбилейного года посвящает кто поле свое, – должно состояться по оценке твоей;

Лев.27:18. если же после юбилея посвящает кто поле свое, то священник должен рассчитать серебро по мере лет, оставшихся до юбилейного года, и должно убавить из оценки твоей;

Лев.27:19. если же захочет выкупить поле посвятивший его, то пусть он прибавит пятую часть серебра оценки твоей, и оно останется за ним;

Лев.27:20. если же он не выкупит поля, и будет продано поле другому человеку, то уже нельзя выкупить:

Лев.27:21. поле то, когда оно в юбилей отойдет, будет святынею Господу, как бы поле зачатое; священнику достанется оно во владение.

Лев.27:22. А если кто посвятит Господу поле купленное, которое не из полей его владения,

Лев.27:23. то священник должен рассчитать ему количество оценки до юбилейного года, и должен он отдать по расчету в тот же день, как святыню Господню;

Лев.27:24. поле же в юбилейный год перейдет опять к тому, у кого куплено, кому принадлежит владение той земли.

Упомянутое уже (см. примеч. к Лев.25) расчисление стоимости земельных участков, посвящаемых святилищу, в связи с законом юбилейного года. При этом выступают два характерные для ветхозаветной теократии случая: 1) поле, посвященное Иегове, невыкупленное владельцем его и проданное другому, делалось как бы зачатым (cherem, LXX: ὄσπερ γῆ ἀφωρισμένη ἀνάθεμα), Лев.27:20–21; 2) различается поле благоприобретенное, купленное, которым покупатель не имел права распоряжаться после юбилейного года, и поле родовое, которое не могло обращаться в зачатие, в вечное достояние святилища.

Лев.27:25. Всякая оценка твоя должна быть по сиклю священному, двадцать гер должно быть в сикле.

Сикль древнееврейский (ср. Исх 30.13), как показывают образцы его в Луврском музее, весил несколько меньше нашего серебр. рубля (около 4 золотников, а рубль 4 золотн. 21 доля), откуда приблизительная стоимость 80–86 коп. В сикле 20 гер, 10 гер или 1/2 сикля бека (в 1Цар 9.8 упомянуто еще 1/4 сикля).

Лев.27:26. Только первенцев из скота, которые по первенству принадлежат Господу, не должен никто посвящать: вол ли то, или мелкий скот, – Господни они.

Лев.27:27. Если же скот нечистый, то должно выкупить по оценке твоей и приложить к тому пятую часть; если не выкупят, то должно продать по оценке твоей.

Посвящать Иегове от усердия можно было только то, что уже само по себе, без посвящения, по закону, не принадлежало Ему. Поэтому нельзя было посвящать Иегове первенцев, принадлежавших Иегове по закону, – Исх.13:2, 22:30.

Лев.27:28. Только все зачатое, что под зачатием отдает человек Господу из своей собственности, – человека ли, скотину ли, поле ли своего владения, – не продается и не выкупается: все зачатое есть великая святыня Господня;

Лев.27:29. все зачатое, что зачато от людей, не выкупается: оно должно быть предано смерти.

Не допускает никакого выкупа «все зачатое, cherem (слав. "обет"), что под зачатием отдает человек Иегове из своей собственности, человека ли, скотину ли, поле ли...» Зачатое – херем, во-первых, есть «qodesch qodaschim lajhovah, »великая святыня Господня« и, как такое, никоим образом, не может быть предметом владения или пользования человека (Лев.27:28); во-вторых, зачатое – человек или скотина – не может остаться в живых, а должно быть предано смерти (Лев.27:29). Чтобы обречение на смерть человека имело моральное основание и религиозное освящение, оно у народа Божия могло простираться на лица и народы, враждующие против Царства Божия (ср. Чис 21.2; Втор 12.16; Нав.6:17, 7.12; 1Цар 15.18–19; 3Цар 20.42).

Лев.27:30. И всякая десятина на земле из семян земли и из плодов дерева принадлежит Господу: это святыня Господня;

Лев.27:31. если же кто захочет выкупить десятину свою, то пусть приложит к цене ее пятую долю.

Лев.27:32. И всякую десятину из крупного и мелкого скота, из всего, что проходит под жезлом десятое, должно посвящать Господу;

Лев.27:33. не должно разбирать, хорошее ли то, или худое, и не должно заменять его; если же кто заменит его, то и само оно и замен его будет святынею и не может быть выкуплено.

Десятина не была зачатием; вместе с первородным и начатками плодов десятина была обязательным теократическим приношением святилищу: »что проходит под жезлом – десятое« (Лев.27:32), – бытовая черта.

Примечания

¹ - Жертва рыжей телицы за грехи Израиля, Чис XIX, имеет все характерные черты жертвоприношений за грех первой категории.

² - В ст. 11, где идет речь о застарелой прокаже, по слав.-русскому тексту, как и по принятому греч., есть ошибка: (священник) »отлучит" (слав.), "заключит" (русск.), ἀφορίει (LXX). Но заключать или отделять заведомо прокаженного священник не мог – надо читать: «не заключит», «не отлучит». Так – с отрицанием чит. в евр. масор. тексте и в код. LXX – у Гольмеса (код 53, 56, 57)

³ - О древнееврейском браке магист. диссертация свящ. Н. Стеллецкого «Брак у древних евреев», Киев, 1891.

Содержание

профессор А. П. Лопухин Толковая Библия	
Толкование на книгу Левит профессор Александр Павлович Лопухин	1
Глава 1	3
Глава 2	10
Глава 3	14
Жертва мирная	15
Глава 4	17
Глава 5	22
Глава 6	26
Глава 7	31
Повторение и дополнение постановлений о разных жертвах, преимущественно с точки зрения обязанностей и прав священников в отношении жертвоприношений	32
Глава 8	37
Посвящение Аарона и сынов его и жертвы, при сем принесенные ими	38
Глава 9	43
Первое жертвоприношение Аарона с чудесным нисшествием с неба огня, и первое благословление первосвященником народа	44
Глава 10	47
Глава 11	50
Глава 12	57
Закон очищения женщины после родов	58
Глава 13	60
Глава 14	68
Глава 15	75
Глава 16	80
Глава 17	88
Глава 18	91
Глава 19	95

Глава 19	99
Глава 20	101
Глава 21	104
Глава 22	108
Глава 23	113
Глава 24	121
Глава 25	125
Глава 26	136
Глава 27	141
О выкупе посвященного Иегове; случаи, когда выкуп невозможен; десятина Иегове с земли	142
Примечания	146