

## преподобный Ефрем Сирийский

### Толкования на Священное Писание

#### Послание к Римлянам

## преподобный Ефрем Сирийский

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#) [10](#) [11](#) [12](#) [13](#) [14](#) [15](#) [16](#)

Павел учит как о первом пришествии Господа нашего, так и причине пришествия, ибо, исчисляя тяжкие злодеяния людей прежде пришествия Господа, раскрывает и показывает, что пришествие это случилось по причине их злодеяний. Язычников он подвергает обвинению в грехе (против) природы (закона естественного), так как, говорит, подвергая суду других, вы тем самым показываете себя хорошо знающими, что есть зло, а значит, не другим, но именно вам не должно его делать. Подвергает обвинению в грехе против закона (данного в откровении) и народ (Израильский), ибо когда говорит: "говорящий: не прелюбодействовать, – прелюбодействуешь» ([Рим.2:22](#)), то показывает, что Иудеи, хотя знали, но не желали исполнять (закон). Этими словами Павел доказал истину (своего обвинения) и назвал волю (человеческую) виновной, чем указана необходимость дарового (благодатного) целителя, – как для народа (Израильского), так и для язычников. Исцеление – это крещение, которое благодатью своей дает жизнь всем людям, а то, чем те и другие могут хвалиться, происходит отнюдь не от собственных их дел, поскольку они были повинны смерти, – но от веры в Того, Кто смертью Своей разрешил долг. После говорит о вере, которая оправдала Авраама до обрезания, а потом продолжает о законе (установленном после греха) Адама, через которого смерть воцарилась в мире. Вспоминает о грехах, которые возымели силу в сердцах, и для уничтожения которых закон Моисея был недостаточен. Вот об этих-то, как и о других предметах, содержащихся в том Послании, Павел и пишет к Римлянам.

## Глава 1

(Рим.1:1–4) "Павел , – говорит, – призванный» , то есть призванный на пути в Дамаск, явившимся ему Иисусом Христом, Который послал его проповедывать Евангелие Свое (Деян.9:1). Не говорит: «тогда я призван был, когда я был избран», но: «уже избран, как сотоварищи мои, прежде чем образован был мир, для проповедания Евангелия Божия». Как то, так это, Римляне, – одно есть Евангелие, один Благовестник, о Котором искони засвидетельствовали священные книги пророков, сообщая обетование о Сыне, Который в последние времена явился среди них (Израильтян), облеченный плотью, «происшедшею из племени Давидова" . – и открылся, как Сын Божий. Каким же образом открылся? "Силою и святостию духа», то есть Своими силами и дарами, которые с Духом Святым нисходят на Его учеников. Тот, сказал, Который воскрес из мертвых. Никто не возвал Его к жизни. Мертв был и стал жив. Сочтенный за мертвеца по телу, которое принял; живой же – по причине божества. Посему и сказал: «определен Сыном Божиим» . Не сказал: возван к жизни, дабы не противоречить своим словам, но: Себя Самого возвал от мертвых, – так что Он же и пророчества Свои исполнил и удостоверил.

(Рим.1:5–6) «Чрез Котораго мы приняли благодать.» Банею крещения мы получили также и «апостольство» вместе с дарами Святого Духа, чтобы, именем Его нам возвещать не дела нечестивые и гнусные, и не ту мерзостную жизнь, о которой мы упомянули. И вы, Римляне, быв из тех, которые призваны, не будете лишены благодати, пославшей нас к вам.

(Рим.1:7–8) "Всем сущим в Риме,.. призванным святым», то есть оглашенным и омытым чрез крещение. Святыми были крещенные, по причине очищения, данного в крещении: "омылись, – говорит, и осветились» (1Кор.6:11). «Мир... вам... и благодать... от Бога Отца нашего» (Рим.1:7), Который вас призвал и в усыновление Свое принял, "и Господа нашего Иисуса Христа» ; не сказал: «чрез» Господа нашего Иисуса Христа. «Благодарю Бога... чрез Иисуса Христа.» Пред этим сказал: «от... Господа» , дабы показать божество; теперь же говорит: "чрез Господа», чтобы показать также и человечество. "Вера ваша , – великая как ваш город, – возвещается во всем мире» .

(Рим.1:9–16) «Свидетель мне есть Бог, Коему служу в духе моем" , то есть духовною жизнью, а не по законам жертв, – «Евангелием Сына Его" , а не по книгам Моисеевым. «Непрестанно воспоминаю о вас творю... в молитвах моих», молясь о том, чтобы не после долгого времени, но вскоре

даровано мне было видеть вас, "да преподам вам" нечто от благодати духовной, как преподал я сотоварищам вашим – Галатам и Коринфянам, – для утверждения вас, чтобы вы были тверды во время гонения, – и (чтобы даровано мне было) соутешиться взаимно среди вас и вместе с вами помолиться при общей вере. "Не хочу же, чтобы вы не знали, что я часто желал придти к вам" , иметь также и у вас плоды, которые я приношу величию Божества, Коего ученик есмь, – как и у других народов я имел, у "мудрецов и невежд" , то есть у тех, кои соглашаются повиноваться нам, и других, кои отказываются. Но пусть повинуются или нет, моя обязанность – проповедывать. И "я готов" , послушные Римляне, возвещать вам Евангелие. Сказал, что он готов, – или потому, что был вдали от них, – или потому, что город тот почитал идолов, – или потому, что у всех отсутствовала охота идти туда.

(Рим.1:16–17) «Ибо я не стыжусь Евангелия» моего, именно за крест, в нем возвещенный; ибо он «есть сила Божия» , которая совершает то, что мятежные язычники приводятся к послушанию, – и Евреи и язычники, верующие в него, получают верное спасение. «Правда Божия» , то есть жизнь древних, «в нем открывается... от веры в веру» , от веры Авраама в веру сынов Авраамовых. Что это так, как я сказал, показывают Писания, которые говорят: «праведник... от веры жив будет» (Авв.2:4).

(Рим.1:18–20) "Откроется гнев Божий с неба» , в отмщение за закон природы, на тех, кои пребывают в неправде и хотя сознают истину, но чтут нечестие. Знание о Боге известно им, ибо Бог открыл Себя в тварях. «Что невидимо от начала мира" : это говорит, или о природе тварей, которая описана Моисеем, или о Сыне, Который сокровен был и теперь явил Себя, Коего истины теперь открываются в чудесах, как в начале – в сотворенных предметах. Неизвинительны будут те, кои отступают от Него.

(Рим.1:21–23) "Они познали Бога из тварей, но не... Бога прославили» – Творца всей природы – «или возблагодарили, и отщетились в помыслах своих" от истины славы Его. поелику не прославили Его при всех чудесах Его, Коего за чудеса Его должны были прославлять, то омрачились неразумием сердца своего и светом знания своего. Поэтому сделались глупцами, себя самих «считали мудрыми, и сделались глупыми», удаляясь от Бога, воздавая славу изображениям человека, птиц, пресмыкающихся и четвероногих.

(Рим.1:24–26) поелику они уклонились от Бога, Который любит святость и чистоту, и увлеклись образами, возбуждавшими действовать вопреки святости и чистоте, – то «Бог... предал их» не в богатства, которые они ненавидели, но преданы они в нечистоту, в похоти сердца их, –

«обезчестили они срамом тела... свои в себе самих, переменяя истину Божию в ложь,.. и служение твари предпочли пред Творцем».

(Рим.1:26–28) Подобно и «женщины их переменяли закон природы своей», повиновались и чтили (идолов). Слышишь, что также и женщины их переменяли законы свои на законы неправые, хотя и не были доведены до этого насилием кого-либо. «Подобно и мужчины сами оставили также естественное употребление женщины», сами также впали в нерадение, хотя и никем не принуждаемые, – доведенные до этого не только своею похотью, но и алчностью. Также и «возмездие за свое» восстание против жен "получили они в себе... самих» . Не восхотели "в... себе" познать Бога, хотя и могли, – «и... Бог... предал их» , то есть не в руки властелинов или греху, но помыслам о том, что уклоняется от благородного сего и преполезного убеждения. "Предал их в превратный ум – делать непотребства» , каковые уже и учиняли.

(Рим.1:29–31) "Исполненных своеволия, всякой неправды» и других пороков, которые перечисляет. Кои правду Божию сознают, те, совершая это, предаются второй смерти, – и не только те, кои делают таковое, достойны смерти, но и те, кои сочувствуют таким делам и коих изобразил Апостол "гордыми и надменными, изобретателями пороков», которые видели в товарищах. Быть может, сказал это о тех из ихних судей, кои, подкупленные дарами, не только не препятствовали преступлениям, но и даже содействовали и хвалили совершавших дурные дела.

## Глава 2

(Рим.2:1–16) «Посему неизвинителен ты,.. человек» , если говоришь, что ты не знаешь этого; "ибо, чем судишь другаго, себя самого осуждаешь" : вместе с товарищем своим ты осуждаешь себя самого. Если делаешь то же, то неужели думаешь ты, судящий делающих таковое, что избежишь суда?

(Рим.2:17–27) "Ты, который знаешь и величаешься»: и это величание может быть полезно для тебя, если все, что написано в законе – все исполнишь, но, если согрешишь против закона, то «твое... обрезание сочтется необрезанием» .

(Рим.2:28–29) Ведь «( ибо), Иудей... не тот,.. кто... по наружности (таков), и не то обрезание, которое в наружности на плоти, – но... обрезание... сердца в духе, не письмени», то есть – по закону природы, а не по обрезанию книг Моисеевых. Но радость его «есть» не пред очами людей, но пред взором божественным, испытующим сердца. Какая же польза, если тело твое носит божественное знамение обрезания, а помыслы твои подобны тем, кои не запечатлены знаком веры? Итак, похвала обрезанием незаконна и сожигательствует с ложью, похвала же верою выше всего.

## Глава 3

(Рим.3:1–3) «Итак, какое преимущество имеет Иудей, или какая польза (от) обрезания?» Если Бог требует обрезания сердца, то многообразно удостоверено это, то есть объявлены были «слова Божии» и польза от обрезания. Бог сказал так: «вы должны... обрезываться» (Быт.17:10), Авраам же и Сара доселе были бесплодны. В удостоверение установил обрезание, – веру Авраама превознес между народами, которые не знали веры; так что если бы спросили у него: «для чего ты сделал это?» – он ответил бы им: «это есть знак, коим запечатлевается вера поколения моего», – и сыны, кои родятся от меня, бесчисленные как звезды небесные и песок на берегу морском, так будут обрезываться. И хотя некоторые между язычниками слышали и не уверовали, но многие уверовали и обрезаны были. Кроме того, пользу обрезания показывает и в том, что оно знаменует невинность, как если бы кто, для доказательства родства печать у кого-либо отвязал бы.

(Рим.3:4–5) «Есть, – говорит, – Бог истинен» в правосудии, то есть справедлив в истине, и без закона не оставил и самих язычников; "всякий же человек лжив», говорит, по законам Моисеевым, ибо ни у кого не было силы исполнить их. Если же законы не были даны, то каким образом удостоверятся то, что говорит: "да оправдаешься в словах твоих и победишь когда судят Тебя» (Пс.50:6), то есть, когда с Тобою спорят? Адам осужден после нарушения закона; сыны его также знали, что без нарушения они не будут осуждены; как и чрез Нафана осудил Давида и победил, ибо написал: «не прелюбодействуй,.. не убивай» (Исх.20:13–14). Итак, справедлив Бог в суде Своем, коим полагает наказания на преступающих законы сердца, правосудно данные Богом. Бесстыдные и упорные (грешники) совершали зло и говорили: неправда наша Божию правду совершает и наша ложь – Его истину. Если же лживостью моею истинность Его возвеличивается, то зачем еще осуждать меня, как бы я виновен был пред Ним, говоря это? поелику, хотя и сказал: "победишь в суде твоём» (Пс.50:6), но не для нашего осуждения, а для победы правды написал законы в сердцах наших. Если же это так, то «неправда... наша... правду Его утверждает».

(Рим.3:6–8) Но придите и, как люди, исследуем: если это так, то как же Бог судит мир? Должны, говорит, быть законы, хотя бы они и даны были в осуждение тех, которые их приняли. Но Бог не с такою целью дал законы: дом Моисея уверовал и другие, которые были оправданы

благодаря этим законам. И это подобно тому, что говорит: "и не как... злословят нас», говоря: «станем делать... зло, чтобы пришло добро" ; ибо имели обыкновение говорить: «где увеличился грех, там преумножилась благодать» (Рим.3:20). Начали говорить напротив: «умножим грехи, и будет многообразная благодать Его к нам». Посему справедливо подвергаются наказанию говорящие это, ибо смеются над благодатью.

(Рим.3:9–18) "Что пользы нам, если мы преим�ствуем?" То есть: что за польза нам, если так вам кажется? Осуждаем ли мы Иудеев и язычников, когда говорим то, что написано: «что нет праведнаго ни одного, ни ищущаго Бога" . Но Он смешал всех и язычников поставил вместе с Иудеями, дабы тех и других объявить состоящими под грехом. Указывая на это говорит: «гроб отверстый гортань их, устами своими коварствуют» (Рим.3:13) и проч. (Пс.13:1–3). Дабы отвечать (соответственно) законам, ибо весь спор был о них, говорит: «мы знаем, что закон, если что говорит, сынам закона говорит», – и тем, кои только хвалятся (им), «говорит:.. уста их да.. заградятся» (Рим.3:19) Каким образом? Приведенными словами: «нет праведнаго ни одного,.. никто не творит милостыни» и другими; ибо пророки предали памяти (потомства) деяния их.

(Рим.3:19–20) Так обессиливает их, когда одним словом повторяет (все вышеприведенное из Писания), говоря: «всякия уста... да заградятся» , ибо из тех дел закона не может быть, чтобы открывались уста сынов закона. Итак, похвала тех и других заключается не в законах обвиняющих, но в благодати искупления, ибо из закона проистекает познание грехов, то есть правда в них (содержащаяся) была мерою всех, совершенных нами, зол.

(Рим.3:21–28) Так без закона открыта правда Божия, и все кающиеся, кои нуждаются в помощи, могут быть спасены по милосердию Его, потому что есть острый меч, следующий за виною. «А ныне , – говорит, – без закона открыта правда Божия» , ибо не из него, но из Евангелия научаемся вере и кротости. Впрочем, и сам закон дает удостоверение в нашем оправдании, что может служить знаком – или того, что Новый Завет уже был открыт и в Ветхом, – или законы свидетельствуют о пришествии Христа, – или, что сам закон учит кротости и вере, как, например, когда говорит: «что тебе кажется злом, не делай другим» (Лк.6:31). Не было, ведь, никакого "различия" между тем и другим, согрешил или нет, «ибо все согрешили и лишены той славы" , которую Бог имел даровать им чрез оправдание, – и "оправданы даром... благодатию Его" , – тем более, что Бог даровал ее грешникам от начала веков. Пока не была дарована благодать,

закон распространял свои лучи в течение многих веков, в каждом из коих грешники освобождались от правосудия. Так в то время, когда сделали тельца, кто освободил их? – Ведь закон уже осуждал на смерть делающих идолов. Итак, если законы изрекают анафему и повелевают умерщвлять грешников, – вас, которые ежедневно совершали все эти преступления, то каким образом вы соделались спасенными? Если, таким образом, тогда же было утверждено, что и вы также должны быть спасены чрез благодать и веру, то зачем прочие кажутся вашим глазам отличными от вас и новыми, когда вы без них не могли стоять пред законами ни один миг времени? Грехи, говорит, которые были прежде, Он щадил тогда откровением этой правды, и теперь чрез крещение оправдывает того, кто пребывает в вере Господа нашего Иисуса Христа. "Где же... похвала? – Исключена", – то есть: к кому относится похвала? К тем ли, кои творили дела закона? – Нет, – но к тем, кои обрели другой закон веры.

«Итак, заключаем», что мы узнали, «что человек оправдывается от веры, не от дел» .

(Рим.3:29–30) «Или Иудеев Бог только?» Неужели одна половина людей любезна Богу, а другая ненавистна? «Нет», – ибо в истинной любви не может существовать разделения на любезных и ненавистных. Итак, если обрезание не возмогло быть полезным для себя самого и жило благодатью, дарованною туне, то остается также и необрезание. поелику Бог ведал, что искупительной благодати нет в законах строгих и суровых, то Он не восхотел, чтобы, пока не снизошел Он к ним благодатью, человек лишен был благодати и Бог, ради закона назывался бы суровым. Строгость Божия изрекала закон, но везде Он действовал по благодати. Посему законы презренные от Себя отверг и оттолкнул, дабы всем была сладостна Его истинная благодать.

(Рим.3:31) «Итак,.. закон упраздняем?» – Нет. Не говорим, что он не имеет значения, но так как его сила сильнее, то наша слабость не смогла выдержать его.



## Глава 4

(Рим.4:1–5) «Что же скажем – Авраам отец наш обрел по плоти» , то есть: поелику сыны упорные произошли от поколения его? «Ибо, если Авраам от дел оправдался», то имеет чем хвалиться от дел, которые его оправдали, – "но не (в отношении) к Богу», Который пожалел его. Посему Писание не говорит, что Авраам «сделал» и это вменено ему было в правду, но только: "поверил он Тому, Кто нечестивых оправдывает, и... это вменено ему... в правду» (Быт.15:6). Если, таким образом, желаете оправдаться, то какую имеете нужду в обрезании? Ведь, вера оправдала Авраама до обрезания, ибо "делающему награда не вменяется по благодати, но по долгу» , между тем награда вменена Аврааму по благодати. Но если, говорит, вы хвалитесь делами вашими, то мы прибегаем к Аврааму, который, как и мы, немощен был и оправдан чрез веру. Если бы народ (Израильский) и язычники были верны своим законам, то по заслуге – и награда. Но если все согрешили и потому неспособны к восстановлению, то уже оправдываются чрез благодать, то есть: когда, как Авраам, веруют в Того, Кто грешников оправдывает, – и это для раскрытия того, что помилования благодатью желают те, кои, став несчастными, уповают на закон.

(Рим.4:6–9) Продолжает: "Давид говорит: блажен тот, кому Бог правду Свою вменил», дабы показать, что Бог оправдывает его без дел. "Блаженны, коих отпущены беззакония» (Пс.31:1–2). Приди, говорит, рассмотрим: от чего это блаженство? – В необрезании?... Но они уверовали, и «покрыты... грехи» их чрез крещение. «В обрезании?...» Но они ежедневно обнажают его и законы жертв бесчестят его, то есть открытием грехов, которые допускались во время жертв.

(Рим.4:10–12) Опять речь его останавливается на необрезании Авраама. Итак, говорит, «как вера вменяется Аврааму в правду? – Когда он был в обрезании или в необрезании?» Смотри, говорит, какова сила веры? Не написано, что Авраам оправдан, когда принял обрезание, но когда уверовал. Впрочем не пренебрегал им и не считал его бесполезно данным, но поставил его как венец, оканчивающий победу. Венец не есть победа, но удостоверяет победу. Обрезание установил, как знак, чтобы осудить оправдание, которое было в необрезании, – то есть оправдание, которое получил в необрезании, чтобы быть отцом всех верующих в необрезании, так что, как ему, так и им вменится вера в правду и он назовется отцом обрезания для тех, кои следуют по путям веры в необрезании Авраама.

(Рим.4:13–14) Ведь, не чрез закон, который дан спустя четыреста лет (Гал.3:17), давалось обетование Аврааму, что он будет наследником мира, но чрез правду веры. Если же от закона было бы наследство, то тщетна была бы вера, тщетно обетование, ибо исполнения закона быть не могло. Посему дает другу предварительное обетование вне закона; впрочем, о грехах, которые были вопреки правде, предвозвещение выражено кратко: только сосредоточил его в благословениях, и это ради закона, – что все могло препятствовать проклятиям.

(Рим.4:15) "Ибо закон гнев соделывает." Верующие и неверующие должны были принять обрезание, так чтобы никто не отказывался. поелику вера зависит не от тирана, а от воли человека, то все дела тирании совершены были во имя закона, а дела свободы – во имя веры. И поелику мир погрешил в отношении веры Авраамовой, что было произведением свободной воли, между тем как закон был страшным тираном, – то время закона сравнил с детством, а другое (время) – с юностью; не потому, чтобы эти времена властвовали над нами, но потому, что и самые эти времена получили названия от наших дел, как люди – от плодов дел своих.

(Рим.4:16) И, как во время слабости закон был полезен, так теперь он вреден; ибо пришла вера, которая оправдала Авраама прежде закона. «Посему, – говорит, не от дел, но от веры,.. дабы тверда была благодать» во всех поколениях, – не только у тех, кои от закона суть, то есть не у Иудеев только, но также и у язычников, которые суть от веры отца нашего Авраама. «Он, – как написано, – есть отец многих народов» , – всех верующих, как ты, «в Бога, животворящего мертвых и называющего несуществующее, как существующее» (Рим.4:16) (Быт.15, Быт. 17); и, как воззвал Исаака (к бытию) из того, чего не было, так и отъял его от жертвенника (Быт.17:5, 22:1). Если бы об обрезании только шла речь, то оно могло быть совершенно слушающими; но поелику говорится о супругах без потомства, которое возрастет и умножится, как песок и звезды, то рассудите: что заслуживает (большого) удивления – наказание ли всеобщее за один миг, или же терпение в будущем?

(Рим.4:17–25) "Поверил , – говорит, – Богу, животворящему мертвых и называющему несуществующее, как существующее» , то есть: из омертвелого тела Авраама и бесплодной утробы Сарры оживотворил и произвел тех, кои в то время не были. поелику же, чрез данное им обетование дарованы, то Бог похвалил веру отца их, который уверовал в поколения свои, так чтобы, кто родится от него, подобен был бы по вере отцу своему и имел бы такую же веру, какую родители имели прежде рождения сына. Таково значение слов, которые говорит: «вопреки

надежде, по надежде уверовал», – и прибавляет: «и... не помыслил о теле своем омертвелом и... омертвелой утробе Сарры» и прочее. «И не только, – говорит, – ради него написано, что вменено ему... в правду, но и ради» вас, поелику, как ему, так и вам "вменится» в правду; ибо вы уверовали в Того, «Кто воскресил... Господа нашего... Иисуса Христа, Который предан ради грехопадений наших и воскрес ради оправдания нашего» .

## Глава 5

(Рим.5:1–5) «Итак, оправдавшись верою, верою крещения, мир... да имеем к Богу, чрез Господа нашего Иисуса Христа, ибо чрез Него мы возымели доступ к... благодати сего Евангелия, в коей стоим и хвалимся в надежде славы Его», то есть силою чудес Его. "Но также и в скорбях, ради Него претерпенных, хвалимся,.. зная, что... скорбь производит терпение" в нас, и мы переносим испытания, ибо имеем надежду, которая никогда не смутит нас. И это «потому, что любовь Божия разлита в сердцах наших чрез Духа Святаго», то есть чрез Духа Святого, Которого мы получаем.

(Рим.5:6–7) «Ибо,.. когда... мы еще были без добродетели, в последнее время сие, за нечестивых , – которые не были в силах исполнить закон, – Христос... умер,.. ибо едва ли... за праведнаго ...кто умирает». Какая благодарность и от кого может быть воздана тому, кто умер бы за праведника? За праведников и мучеников, может быть, кто решился бы умереть – в надежде получить от Христа награду, по скончании времен.

(Рим.5:8–9) Чрез это, более всего «показывает Он любовь... свою в нас», чрез смерть то есть, которую претерпел ради грехов наших. Ведь, если ради нечестия нашего умер, то тем более Он оправдает нас кровью Своею и спасет нас от того гнева, который придет при кончине мира.

(Рим.5:10) "Ибо если, когда мы были врагами ради дел наших, примирен с нами Бог чрез смерть... Сына Его» , то не тем ли более, при самом примирении спасет нас чрез «жизнь... Его» ?

(Рим.5:11) Также и «по хвала наша да будет в Боге чрез Господа нашего Иисуса Христа» , Который умер за нас и примирил нас с Пославшим Его.

(Рим.5:12) Но кроме того, соделал всех людей единым телом, и, говорит, в одном лице Адама грешника, и начал доказывать, что Он есть Адам сравнительно с Адамом. Как первый тот (Адам) посеял греховную нечистоту в чистые тела, и вложена была закваска зла во всю нашу массу (естество), – так Господь наш посеял праведность в тело греха, и закваска Его всю нашу массу (естество) смешала: "как чрез Адама грех вошел,.. и чрез грех... смерть» , так и на всех эта самая смерть распространилась, ибо все, как «предки», так и «потомки» грехом согрешили.

(Рим.5:13) Впрочем, "до закона" Моисеева, благодаря коему умножились заповеди, "грех" некоторым образом "не вменялся»; сказал это, может быть, ради Адамовского закона, который потом пишет то, что прежде того "не было законом".

(Рим.5:14) "Но царилась смерть... от Адама до Моисея" , и прочее. Не ясно однако же, доколе "царилась"? До того ли времени, когда провозвестил закон (Исх. 20 и сл.), или, когда получил он славу на лицо свое (Исх.34:29), или, пока не было сказано ему: «Я – Бог Авраама,.. Исаака,.. Иакова» (Исх.3:6), или, доколе Осия не был назван Иисусом (Числ.13:17), или же до последнего из пророков, то есть Иоанна. "Царилась", – говорит, – смерть даже и над несогрешившими на подобие преступления Адама" (Рим.5:14), то есть даже и над теми, которые вовсе не преступили заповеди, вкушением от древа знания; ибо «он есть образ будущего» времени. Таким образом учит, что как, по преступлении Адамом заповеди, смерть воцарилась над всеми, так и жизнь воскресения, говорит, воцарилась над всеми чрез Господа нашего.

(Рим.5:15–17) «Но... не как преступление было, так и... дар благодати» . Это значит: не соразмерно вреду грехопадения Адамова сообщена польза благодати чрез Господа нашего. Если ради преступления одного созданного человека могло явиться царство смерти, то и тем, конечно, более те, в коих изобиловала благодать крещения и праведность по закону сердца, получают уготованную им жизнь вместо жизни тленной, и "будут опять царствовать чрез Одного» Его, Который не есть тот же (первый) Адам, но "Господь наш... Иисус» (Рим.5:11) – творец Адама.

(Рим.5:18) Суд произведен нам чрез одного «в осуждение" , то есть чрез одного было нам осуждение. Благодать же и дар крещения, излитые по причине многих грехов, ведут нас «к оправданию» и оправдывают нас чрез очищение, данное нам туне.

(Рим.5:19) "Ибо, как чрез непослушание одного человека и ради него, грешниками стали многие, так и чрез послушание Одного , – Который был для них образцом добра, – праведными станут многие" .

(Рим.5:20) "Закон же привзошел»: – чтобы показать, что он был в качестве промежутка, поелику, войдя между двумя предметами, стал, «дабы увеличилось преступление» . Сказал это о прибавлении многочисленных узаконений: «ибо где увеличился грех, там преумножилась благодать" , то есть у язычников, у которых увеличился грех, у них преумножилась благодать Творца.

(Рим.5:21) "Дабы, как воцарился грех в смерть», то есть ввел в грех и умертвил, «так и благодать воцарилась чрез правду», которая нас оживотворяет, и оправдывает.

## Глава 6

(Рим.6:1) «Что же скажем? ...Будем ли пребывать почаще в этом самом грехе" , как над нами насмехаются враги, «чтобы... благодать... умножилась» .

(Рим.6:2) «Да не будет, – ибо мы, кои умерли... греху» чрез очищение крещения, "как... будем в состоянии в нем еще жить?"

(Рим.6:3) "Или не знаете, что все мы, кои крестились во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» И мы своею жизнью умерли для мира, как и разлучившийся с телом умер для жизни временной.

(Рим.6:4) "Итак" , поелику мы пострадали "с Ним чрез крещение, то, как Он воскрес из мертвых чрез славу Отца Своего, так и мы в обновлении жизни, да шествуем» после оживотворения, которое от самого крещения.

(Рим.6:5) «Ибо если мы сродными, – то есть сродненными, – сделались» Ему, очевидно, не смертью, а крещением, поелику это самое и есть «подобие смерти Его» , – то подобным же образом и «воскресением Его» будем жить, когда будем процветать, как ветви при течениях вод, от самого крещения, поелику чрез него мы стали сродными Ему.

(Рим.6:6) "То знайте, что ветхий... человек... наш сораспят с Ним» , дабы нам не вступать снова в прежнюю жизнь.

(Рим.6:7–8) "Ибо, как умерший оправдан от греха» , так и мы, кои «умерли со Христом в крещении, веруем, что и жить будем вместе ...со Христом» – здесь и там: здесь – жительством нашим, а там – наилучшим воздаянием за наше житие.

(Рим.6:9–14) Ведь, как «Христос воскрес... из мертвых и уже не умирает» , поелику Он претерпел должную смерть в воздаяние за наш грех, – и кто ожил, тот живет во век, – так и вы, кои умерли греху: «да не царствует более грех в... вашем... смертном... теле,.. но представьте себя Богу, как... из мертвых – живущих». Ведь, если "члены ваши были орудиями ...правды... Богу» , то ясно, что "грех уже не будет владычествовать над вами,.. ибо вы не под законом находитесь», то есть под наказанием закона.

(Рим.6:15–16) Поистине, не прилично нам, когда отнят от нас страх закона и мы «под благодатию» находимся, снова грешить и совершать преступления. Как можем получать оправдание, так легко нам и грешить: «потому что, кому представляете себя... рабами в послушание,.. рабы есть того,.. кому повинуетесь – или... греха к смерти, или послушания к правде".

(Рим.6:17) И если "вы были рабами греха" , то теперь стали послушно служить делами вашими, поелику «образ учения дан вам».

(Рим.6:18–19) «Итак, поелику освободились вы от греха и поработились праведности» , то остерегайтесь, – "говорю (это) в виду ( ради ) немощи плоти вашей» , – да не восстанут на вас (грехи) и победят вас. Итак, "как представляли вы" плоть свою, как бы орудие, "рабствовать нечистоте" , то есть пустым прикрасам, объединению и похоти, «так ныне представьте» плоть свою поста́м, молитвам и воздержанию, чтобы сделаться вам "рабами праведности» и святости.

(Рим.6:20) «Когда... рабами... были... вы... греха,.. свободны были от (лишены) дел праведности» , поелику не в состоянии были угождать обоим, и одному только греху повиновались.

(Рим.6:21) «Какой же... тогда был плод" дел ваших, кроме «того, чего ныне... стыдитесь?» ибо они в награду принесли вам стыд, а как "конец их" – опять получается «смерть... вторая» (Откр.2:11, 20:14, 21:8).

(Рим.6:22) Теперь же, поелику освобождены вы от греха и благодатью стали рабами праведности, приносите плод Тому, Кого конец есть жизнь вечная.

(Рим.6:23) "Ибо дань греха смерть" есть, – дары же, которые даны нам чрез Господа нашего, будут к жизни вечной.

## Глава 7

(Рим.7:1–4) «Ведь ( ибо), как замужняя женщина привязана... к... закону мужа» своего, пока жив муж; "если же умрет муж ее, она освобождена от закона мужа» (т.е. брак с умершим мужем считается уничтоженным), так что вольна выходить за кого угодно; так «и вы... умерщвлены были для закона чрез Тело" Господа нашего, Которое приняли, – и достойно и праведно, чтобы вы принадлежали Тому, Кто нисшел к мертвым ради вас, и восшел, чтобы во время пришествия Своего, принести вас Богу, как плод святой.

(Рим.7:5) «Ибо, когда мы были во ( жили по ) плоти" , то есть пока были под законом, – тогда скорби пожелания, которые были «чрез закон" , именно: не прелюбодействуй, не укради и прочее, – господствовали над нами, так что мы приносили плод смерти. И себя также включает Апостол в число их для того, чтобы не показалось, что сам он не имел нужды в этом искуплении, милостиво дарованном нам чрез Господа нашего, – и чтобы не дать кому-либо повода для похвальбы.

(Рим.7:6) "Ныне же, поелику освободились... мы... от... закона» того, то есть, – поелику излишен стал для нас закон, и «мы умерли для того, кому преданы были" в рабство, находились именно в подчинении его владычеству, – то да ходим в рабстве духа «и не в ветхости письмени», то есть в духовном жительстве, а не в ветхом житии по букве. Новый Завет, исполненный духовного и небесного содержания, называет, животворным, так как он возвещает жизнь осужденным на смерть, именно тем, кои по Ветхому Завету были преданы смерти.

(Рим.7:7) «Что же скажем , – говорит, – Закон есть грех? Никак. Но греха не знал бы я, если бы он ( закон ) не говорил,.. и пожелания не ведал бы в раю, если бы он не говорил: не пожелай» .

(Рим.7:8–10) "От этой заповеди животворной грех взял повод и произвел во мне всякое пожелание свое: ибо без закона , – данного Адаму, – грех мертв» был для него. Однако, он жил и славою облечен был прежде закона. «Но когда пришла заповедь, то грех , – который был мертв, – ожил" . И Адам умер для жизни славы, и «заповедь, данная для жизни, оказалась для него к смерти" .

(Рим.7:12) «Итак, закон , – разумеется Адама, – свят" и благотворен.

(Рим.7:13) «Итак,.. добро... мне стало смертию?» То есть положено было (заповедь) ему для того, чтобы чрез него умер Адам? – «Никак. Но грех, дабы явиться во зле своем, чрез добро навел смерть" на меня, то есть,



чрез животворную заповедь убил меня, – «чтобы был» воочию грех грешным чрез заповедь, то есть, чтобы навеки осужден был грех за то, что заставил Адама преступить заповедь. Апостол сказал о грехе, который вошел в мир и которого силе не мог противостоять закон. Но видя, что читателям трудно понять разнообразное сочетание его слов, он снова излагает свое рассуждение без прежних многих прикровенностей, ясною и краткою речью. Посредством общей плоти, в которой заключаются похоти, он сосредоточил на плоти моей свое раскрытие всех тех зол, о которых повествуется Моисеем. Пусть, прошу, каждый из вас человек взвесит, сколько зол обитает в плоти его. Итак, оставив мир, сосредоточил внимание на одной плоти, как на символе мира, поелику всякому человеку легко обращаться к одному чему-либо, между тем как, рассматриваемое отовсюду – разбрасывает во все стороны взор смотрящих. Если зло, говорит, внутри нас есть, то какая мне польза, когда обрезаюсь и соблюдаю субботу? Ведь, вот эти внешние средства, которые совершаются во плоти, не могут воспрепятствовать и удержать дух от оной похоти, изнутри приводящей в смятение и смущающей. Итак, Апостол видит, что природа побуждает грешить, а закон проклинает; природа изнутри возжигает, а закон извне держит обнаженный меч. Так накаплиются грехи на грехи. И смутились и стали безрассудными грешники, – лишившись надежды, они предались всякого рода злу. поелику видели, что надежда их пресекается самым законом, и по всем делам своим они предавались на смерть, – то и остановились в смущении между природою и законом, и грех воцарился над ними. Так, подверженные опьянению действуют так, как желает опьянение. Так и человек, коего тело погружено в грязь, и который желал бы выйти, как бы ни вращался в этой грязи, – он по воле своей и не по воле своей вращается: по воле своей – поелику никто другой не вращает его, и не по своей воле – поелику внутренне он не желает вращаться так. Посмотри на жену грешницу и на Закхея мытаря (Лк.7:38, 19:2). Ничего другого не было присоединено к свободе их, кроме милосердия Того, Кто отпустил им долг их, – и вот, они восстали и укрепились, как если бы предоставил им какую-либо (новую) доблесть или силу. И это потому, что Он уже не возложил на них того долга, какой имели они в отношении к самому закону. Что же касается до приводимого Апостолом изречения псалма: "нет праведнаго ни одного" (Пс. 13:3), – то при таком условии (состоянии), пришедший Господь наш нашел Израиля, поистине, подобным жене грешнице, ибо желала та женщина совершить покаяние и не могла. Слезами женщины, на ноги Господа пролитыми, обращен Израиль чрез прощение (грехов) Господом нашим, то есть чрез то

же средство, каким обращена была Им и женщина. Ведь, чрез крещение простил Он всех людей, как и жену грешную чрез слово. Посему возлюбили Сына за прощение Его, и восстановлена свобода из ниспадения ее. Также и похоть побеждена пришествием Его и слабость укреплением Его... Побеждено и отчаяние надеждою Его. А что сам закон не осмелился бы отпускать каждому грех, об этом свидетельствуют даже и сами законоведы. "Кто, – говорят они, – может отпускать грех, кроме одного Бога» (Мк.2:7)? Так, если кто убивал кого-либо невольно, то убегал в город убежища, и после этого только спасался (от казни); а кто убивал преднамеренно и по своей воле, тот во всяком случае подвергался смертной казни (Нав.20:1–6, Числ.35:6, Втор.19:13). Покаяние, дарованное Богом, Он дал всему народу: "не отрину, – говорит, – Я семья Авраама» (Рим.11:1, 1Цар.12:22, Пс.93:14). Каждого из злодеев, после совершения им преступления, ожидало возмездие за дела его. Ведь, если о прелюбодеях, ворах и преступниках закона дано было бы повеление, чтобы не подвергались ответственности, – если бы это так было, то, следовательно, нарушен был бы закон. Итак, покаяние, которое им дано было, не было между человеком и товарищем его, но между поколением и поколением, и между пленом и пленом. Рассудите же, говорит, в уме своем и решите, – кому лучше бы царствовать над вами? Закону ли, который меч имел в руках, или Евангелию, которое исполнено милосердия и сострадания? Если вы не можете выдержать правосудие Его, то ужели не довольны благодатью Сына? Кто преследует вас завистью, что вы отступили от того и другого?

(Рим.7:14) Имея в виду все это, Апостол начинает говорить: «закон духовен есть» . Заставил этим гордиться их, чтобы обратились, и, чтобы покорить их, потом говорит о бессилии закона. Закон духовен в отношении к плоти нашей, полной грехов, – в отношении же к Евангелию закон плотян, будучи полон земных обещаний и жестоких наказаний. Итак, хотя закон духовен, но к его духовности были сопричастны плотянность и чувственная услада, как с воплощением Господа нашего соединено распятие дел. Потому Господь наш облекся плотью нашею и нас помиловал, чтобы, вопреки ничтожным удовольствиям и чувственной усладе, даровать нам возможность приобретать жизнь праведную. поелику народу необходимо было подчиняться закону, то чаще обещал ему земное, дабы ради благ, которые любил, подчинялся закону, которого не любил. Обещание ему дал, чтобы ради него возлюбил закон, который однако чувственностью своих наград удерживал его от соблюдения закона. Но если бы ему было воспрещено и отнято (у него) земное, то уже чрез

распятие плоти своей, он предохранялся бы от тех грехов, которые преобладали в нем чрез обещание закона. Напротив, говорит, "я продан под грех», то есть я пойман на самом совершении греха.

(Рим.7:15) "Ибо,.. что совершаю, того не знаю», так как никто не знает во время своей (земной) жизни, когда растет в нем грех. «Ибо не... что желаю, это делаю" , – говорит вот что: тело имеет пожелание того, что не по воле, то есть не по намерению духа. Подлинно, как раб греха, я делаю не то, чего желаю; также и не знаю того, что делаю, хотя уже и не как раб. Но, как дух раба желает быть свободным, так внутренний наш человек желает свободы. поелику же, раз получив свободу, раб снова может продать свою свободу в рабство, то и говорит: Он освободил тебя, не вступай под иго рабства. Чрез крещение освободил тебя от греха, который совершил ты: не возвращайся ко греху и не вступай под иго греха, от которого освобожден ты очищением крещения. «Что ненавижу» , говорит, то есть, что ненавидит ум мой, это господствует в плоти моей.

(Рим.7:16) «Если же,.. чего не желаю» и преследую ненавистью, «это творю, то соглашаюсь с законом» , который мне запрещает это, «что он добр есть".

(Рим.7:17) «Теперь же, уже не я совершаю то, но... грех» , который некогда уже в отдаленные времена заставил меня повиноваться ему.

(Рим.7:18) "Ибо ведаю, что не живет... в плоти моей доброе» нечто. О плоти своей сказал сначала, чтобы показать необходимость благодати для смешанной со злом природы нашей, а не достоверность правды, – а также для того, чтобы вывести заключение, что сам он вместе со всеми, облеченными плотью, получил оставление грехов в крещении.

(Рим.7:20) «Если же,.. чего не желаю, то творю, – уже не я совершаю то" , ибо совершает это не внутреннее мое намерение, "но... грех" , который я заставил обитать в плоти моей.

(Рим.7:21) Итак, вижу я закон некий, который желает совершать во мне доброе нечто, что трудно для воли моей, ибо она склонна к совершению зла.

(Рим.7:22) «Соуслаждаюсь закону Бога, – то есть, – внутренний наш человек" .

(Рим.7:23) "Но кроме того, усматриваю и другой также закон" в плоти моей, ибо он есть сама греховная привычка (склонность ко злу), которая застарела в плоти моей, – закон, вооружающийся и «противоборствующий закону» , которому «радуется ум мой, – пленяющий меня законом греха», который (грех) я поселил в плоти моей.

(Рим.7:24) «Горемычный я человек: кто же избавит меня от... тела

этого», то есть от этих плотяных дел тела?

(Рим.7:25) Одна только «благодать Господа нашего Иисуса Христа», которая дана жене грешнице и всем, кои приняли и имеют принять крещение. Если, таким образом, не отступит тело и не отрешится от всех земных предметов, которые суть корни его, то, соответственно самым этим земным предметам, дает оно и плод свой. Итак, надлежит человеку избегать этой приманки и закона греховного, так как от этого грубеет человек и неохотно прибегает к благодати, спасающей нас при посредстве духовного жития. "Итак,.. я сам умом моим служу закону Бога, плотию же моею закону греха.»

## Глава 8

(Рим.8:1) «Итак,.. ныне» , поелику пришел Ходатай наш и Умилостивитель за нас, «нет... никакого осуждения» нам, – которое от закона могло бы быть. Кому же нет? – Только "тем, кои суть во Христе" , если только опять «по плоти... не пойдут». То есть: которые, по совершении покаяния получили очищение и уже не грешат более, для них после крещения нет соблазна или препятствия со стороны того закона, который, когда имел их подвластными себе, хотя бы они и униженно просили его, тем не менее предал бы их смерти. И если блюстители закона не давали им возможности покаяния, то провозвестники Евангелия не делают этого. Правда, и в Новом Завете есть правосудие, как и в Ветхом была благодать, ибо начаток того и другой был в обоих заветах; но между тем, как суровость правосудия того (Ветхого Завета) укротила и подчинила всякого человека долгу, напротив – изобилие благодати сего (Нового Завета) истребила и отринула долговые записи всех.

(Рим.8:2) «Ибо закон духа» , вера то есть чрез крещение, "освободил тебя», чрез освобождение его, "от того закона греха и смерти" .

(Рим.8:3) «Ибо неможное было в законе»: или Моисея называет неможным, поелику нуждался в очищении за совершенное им при камне преступление (Исх.17:6); или священников и жертвенные священнодействия, потому что они не могли очистить грехов, пока не пришла Единственная Жертва и умертвила грех во плоти Своей; или же самый закон был немощен, поелику никому не мог отпускать греха. Итак, бессилен был закон, так как не мог оказать виновным милосердия и сострадания, – как бы неможный, который не может совершить ничего сильнее себя. Он рабствовал, поелику чрез раба дан был, а – раб никоим образом не может освобождать раба, ибо оба имели нужду в истинной свободе Сына. «Чрез плоть, – говорит, – послал... Бог Сына Своего в подобие плоти греха" . Плотью грехов называет грех, так как он облекся плотью, сообразно плоти их. Собрав воедино грех, который был долгом закону, – и введши, заключил его в самой плоти Своей, – и Умерший умертвил его. Посему и сказал: «осудил грех в самой плоти" Своей.

(Рим.8:4) "Дабы ...правда... закона исполнялась в нас" , ибо уже не в той безнадежности пребываем, какую имеем в законе. Вот, говорит, вместо закона стало то, что вы считаете противным ему, – ибо «не по плоти ходим, – то есть проводим жизнь, – мы», как тогда, «но по духу» , как и закон требовал. Ему соответствует (удовлетворяет) наша теперешняя

праведность, а не прежний наш грех.

(Рим.8:5) «Ибо,.. по плоти... живущие , – говорит, – о плотском помышляют» . У тех, кои окружены грехом, и помыслы их подражают делам их; та же участь и тех, кои совершают доброе.

(Рим.8:6) Награда одних состоит в смерти, а других – в жизни.

(Рим.8:7) «Потому что мудрование плоти враждебно есть Богу.» Но закон божественный любезен Богу, а плотской враждебен Тому и другому (Богу и закону Божию): и Богу не благоугоден, и закону не повинуется.

(Рим.8:8) Вы же, бывшие тогда против закона, теперь соделались духовными и подчинились закону, – хотя обрезанные и хранители субботы считали бы нас противниками закона за то, что ненужные заповеди закона упразднены свыше. Ведь, если бы он не только убил, но также и спас, то надлежало бы ему прежде в сердцах быть написанным. Ты же заметь, что не есть он ни полная правда, ни той правды в нем нет, которая говорит: что кажется злом тебе, не делай ближнему (Деян.15:20, 29, Тов.1:10, 4:15).

(Рим.8:9) «Вы же... во плоти не находитесь (есте), но в духе», то есть, – не находитесь под древним законом, но под наблюдением нового. Если же дел нового закона нет в вас, то сей подлинно не есть Христов.

(Рим.8:10) "Если же Христос в вас» чрез дела вселится, то «тело мертво ради греха" .

(Рим.8:11) «А если... Дух" Его, коего вы восприняли в себя чрез крещение, дарами Своими, «вселится в вас», то «Он оживотворит и... смертное тело ваше, ради живущаго Духа Его в вас" .

(Рим.8:12) "Итак, не повинуйтесь плоти" , то есть не подчиняйтесь прежнему отчаянию. Называет их плотью, потому что они совершали дела плотские.

(Рим.8:13) "Если же по плоти поживете" , то есть, если пойдете по прежнему образу жизни, то опять "умрете" после оживотворения вашего. "Если же духом" , то есть духовным житием, "дела плоти умертвите», то чрез эту жизнь, вами усвоенную, вы пребудете (живы).

(Рим.8:14) "Ибо все, кто Духом Божиим водятся" , то есть те, кои вращаются в духовных предметах, "сии суть сыны Божии» .

(Рим.8:15) «Ибо вы не приняли духа рабства» , который вас, конечно, подверг бы рабству закона, «но приняли Духа» , который ведет вас к совершенству, поелику к «усыновлению» зовет вас, – «в коем (коим) взываем: Авва, отче» наш. Это – то же самое, что он непрестанно говорил: «от Бога Отца нашего» (1Кор.1:3), как и – «сонаследники... Христа» (Рим.8:17).

(Рим.8:16) «Ибо Сам... Дух свидетельствует духу нашему» , именно –

намерению нашему, "что мы" делами нашими «(есмы) чада» и рабы со Христом.

(Рим.8:17) Ибо, "если сострадаем вместе с Ним" чрез распятие плоти нашей, то «будем сопрославляемы» во время откровения Его.

(Рим.8:18) Ведь «не равнаго суть достоинства страдания сего времени, сравнительно с будущей славою» , которой сильно желают все твари и которую они мучительно ожидают.

(Рим.8:19) Все твари с надеждою ожидали тех сынов, которые должны были родены в жизнь воскресения, чтобы ради них ожить и им (тварям).

(Рим.8:20) «Ибо суете... твари подчинились.» Тварями названы люди, поклоняющиеся тварям; как (подобное же говорит): «сравнялся со скотами и подобен сделался им" (Пс.48:13). Впрочем, подчинились, "не желая», ибо существовала вина. И «подчинил их в надежде" : это была, или семья Адама, которая подчинена была в надежде: «будете... богами» (Быт.3:5); или люди, которые подчинились почитанию тварей в надежде, что они суть боги.

(Рим.8:21) "И сами твари» в надежде "освобождаются от того рабства тления в свободу» , которая дастся «сынам (чадам) в день славы... Бога». Говорится (здесь), что твари получают освобождение, так что они прославятся вместе с нами в день славы нашей за то, что уничтожены с нами в день уничтожения и страдания нашего.

(Рим.8:22) "Ведаем, – говорит, – что все твари стонают и мучатся донныне» , ибо того требует уничтожение их. Ведь, все твари с того времени, как подчинил их себе человек в надежде, что Бог есть солнце и луна с прочими всеми тварями, – вздыхали потом и вздыхают и ожидают рождения сынов в воскресение жизни, могущих познавать тварей, как тварей и Творца, как творца.

(Рим.8:23) «Но и мы сами» , кои имеем смешение духа, – поелику при достижении совершенства не смешение некое является в нас, но всецело усовершенствует нас Божество, – "и мы сами , – говорит, – имея... духа» , в этом духе "ожидаем искупления тела нашего» .

(Рим.8:24) поелику в сей надежде усыпаем (умираем). «Надежда же» , которая состоит в видении, не есть надежда. Ведь, мы отнюдь не видим ее, как Адам дерево свое; иначе – чего стали бы мы ожидать и надеяться?

(Рим.8:25) Если же надеемся на невидимую славу, то в терпении ожидаем до того времени, когда облакаемся ею.

(Рим.8:26) поелику, говорит, "и сам Дух помогает немощи нашей», именно – в час испытания нашего, «ибо... о чем молиться как должно, не

ведаем», то есть не знаем, что нам полезно; «но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями», без слов, чем являет Свое промышление "о нас" .

(Рим.8:27) Испытующий же сердца ведаёт, какое намерение (есть у) духа; «потому что по воле Божества ходатайствует за святых» : те, говорит, кои говорили языками, молились духом, – и Сам Дух знал и то, что на языках они знали и Сам говорил (1Кор.14).

(Рим.8:28) «Так как любящим Бога... все благопоспешествует к добру», то есть, и в искушении, и без искушения, – тем, коим в призвании сего дня дал обетование чрез Авраама.

(Рим.8:29) «Потому что коих предузнал» , то есть с того дня, как дал им обетование, "и призвал (предопределил) тех... сообразными становиться Сыну Своему», поелику Он – Сын и мы сыны. "Дабы , – говорит, – был... Он первородным между многими братьями» .

(Рим.8:30) "Кои же предопределил , – то есть язычников, – сих призвал" чрез обетование (евангелия), "сих и оправдал» чрез веру и крещение. "Кои же оправдал, их и прославил» чрез дары Духа.

(Рим.8:31–32) "Если, затем, Бог за" язычников, то кто станет прекословить из-за нас? И, если «собственного Сына не пощадил, то как с Ним не дарует нам и всего» , что обещал нам?

(Рим.8:33–34) «Кто будет обвинять» за язычников, зачем они избраны Богом? Кого Бог оправдывает чрез очищение, то кто может осуждать их по закону?

(Рим.8:35–36) «Итак, кто отлучит нас от Христа? Скорбь?.. или голод?» и прочее.

(Рим.8:37) "Но это все , (в этом всем), преодолеваем» , поелику пострадали ради «Возлюбившаго нас» .

(Рим.8:38–39) «Ибо... уверен... я» , и содержу твердо, «что ни смерть, ни жизнь,.. ни другая... тварь» (т.е. порождение) или страданий или Антихриста, "не возможет нас... отлучить... от любви... Христовой».



## Глава 9

(Рим.9:1–2) После того как сказал он о вшествии (в церковь Христову) язычников, возвращается назад и начинает печалиться об удалении народа Израильского, говоря так: «печаль... для меня... есть великая».

(Рим.9:3–4) «Ибо желал... я... сам быть отлученным от Христа за братьев моих» , – тех самых, «кои суть сыны Израиля». Тот, кто прежде говорил: никакое мучение имеющего придти Антихриста не возможет отделить меня от Христа, теперь сам, по своей воле говорит: желал (бы) я умереть для Христа, чтобы братья мои жили во Христе.

(Рим.9:4–5) Но дабы показать, что пред Богом они не отвержены и оставлены, говорит: они призваны к усыновлению, как и язычники, поскольку они причастными сделались также обетованиям отцов. Они суть те, от коих Христос был назначен (к пришествию), и произошел от них – Тот, Кто есть Бог над всем.

(Рим.9:6–7) «Не то, чтобы... не сбылось... слово Божие» , то есть, – хотя не со всеми это было совершено, но все же от них совершилось. «Ибо не все,.. кои от Израиля,.. те суть Израильтяне,.. – и не те, кои семя Авраама, все суть чада." Свидетелями служат сыновья Хеттуры и Измаила (Быт.25:1–16). «Но в Исааке, – сказано, – наречется тебе семя» (Быт.21:12).

(Рим.9:8) Дабы показать и разъяснить, что «не чада плоти, сии чада Божии суть, но чада обетования» , которые не от чресл его, «признаются за семя» .

(Рим.9:9–13) Так, хотя Исаак по обетованию рожден, и Ревекке по обетованию дарованы были сыновья, но, «когда они еще... не совершили ничего добраго или злаго», предварительно открыл цель избрания Божия в том, что "сказано ей:.. больший будет рабствовать меньшему" (Быт.25:23). Но это призвание «не от дел, но от Призывающего" , то есть от Самого Благословляющего.

(Рим.9:14–15) Итак, неужели дерзнем сказать, что «неправда у Бога? Никак. Ибо... Моисею... Он так сказал: пожалеть кого пожалею». Но хотя это у вас прежде сделано, т.е. что избрал и отверг без дел, – и также вас возлюбил, а язычников возненавидел, между тем как вы своими злыми делами едва отличались от язычников, – однако ж, не новым чем-либо было то, что совершено у язычников. Прежде чем в ваших писаниях было начертано и обозначено вхождение язычников (в церковь Христову) в том – кого избрал и кого отверг от чрева без греха, и возлюбил, и возненавидел по произволению при Моисее, – отвержение ваше, которое определено

было ради злодеяний ваших, совершалось уже в – бывшее без преступления – отвержение Исава и язычников.

(Рим.9:16) Итак, по вышеприведенным свидетельствам, «дело» помилования нисколько «не... зависит, ни от желающего, ни от подвизающегося, но от... милующаго... Бога» . Ведь, прежде чем появилась воля и начались личные подвиги, уже открыто было избрание Промысла Божия. Если же вы станете роптать, говоря: зачем же это так делается, – то ропщите и на то, зачем избран Исаак; а также: почему, из рожденных вместе братьев, Иаков был возлюблен, а Исаву оказана ненависть?

(Рим.9:17) И посему мог сказать Фараону: "я воздвиг тебя, чтобы показать на тебе силу Мою и славу Мою, и чтобы возвещалось имя Мое по всей земле» (Исх.9:16).

(Рим.9:18) Итак, из этих примеров очевидно было, что он пользуется властью Своею: «кого хочет, – милует, и кого хочет, – ожесточает» .

(Рим.9:19) Но прежде чем они сказали бы ему (Апостолу Павлу): «на Бога возлагаешь ты вину за это», – он сам (Апостол) поспешил сказать им: «но ты , – говорит, – может быть, так скажешь: зачем же вину налагает на другого, когда тут воля Его совершается?»

(Рим.9:20–22) Отвечает им на вопрос словами Писания: «кто возможет противостать ему? О, человек! Ты кто (еси), что о сем возражаешь Богу?» (Ис.45:9, 29:16). Как кусок (глины) не имеет способности упрекать горшечника, так и вы не можете брать на себя дерзость – порицать достоинство власти Творца. Ведь, если "горшечник имеет власть над глиною своею: из той же смеси сделать себе один сосуд – в честь ( для почетного употребления ), а другой – не в честь" (для непочетного употребления), – то так и Бог навел гнев в долготерпении не на хороший и прекрасный сосуд, – когда это мог бы совершить, – но отнюдь не преступил предела правды, если «в великом ...терпении и навел гнев на сосуды гнева, годные к гибели» .

(Рим.9:23–24) Но, как навел гнев, так и излил «богатство славы Своей на сосуды, годные к милости (помилованию), которые уже предуготовил к славе" Своей, то есть от самых дней Авраама. И они суть «не... из Иудеев только, но и из язычников» .

(Рим.9:26) Как и Осия говорит: "назову Не–народ... Мой народом Мне» (Ос.2:23).

(Рим.9:26–28) И другой Пророк говорит: «на... месте, где сказано было им: Не–народ... Мой вы, будут называться они сынами Бога Живаго» (Ос.1:10). Приводит еще и свидетельство из Исаии, чтобы ясно показать, что от самых дней Пророков предуказано их отвержение, когда говорил:

«хотя бы... было число... сынов Израиля таково, как песок на берегу моря, но немногие из них спасены будут» (Ис.10:22–23).

(Рим.9:29–33) Но и опять сказал: «если бы Господь Саваоф не оставил нам семени, то,.. как Содома ( мы сделали бы ), и... Гоморре... были бы уподоблены» (Ис.1:9). «Что же скажем? – Что язычники, не искавшие праведности Моисеевой, восприняли праведность... веры» . Сыны же Израиля, искавшие закон, так как не усвоили себе веру, не могли приобрести ее (праведность от веры) из самых дел закона, но «преткнулись о камень преткновения» , как сказал о них Исаия, который был из них (Ис.28:16, 8:14).

## Глава 10

(Рим.10:1) Однако ж, "моление мое к Богу за них», чтобы спаслись и получили искупление.

(Рим.10:2) Ибо ревность о Боге являют в себе, чтобы хранить закон Его, но не познали Его.

(Рим.10:3) «Ибо не понимают» ту самую "правду ...Божью», которая чрез веру совершается; «и свою правду» , которая от «закона, стараются поставить" .

(Рим.10:4) «Ибо конец закона» , который имеют, есть "Христос" . Сказал именно: пришел. И вот пришел (Христос) и утверждён (закон); однако ж не теми, кои ищут правды (законной), но теми, кои веруют в правду.

(Рим.10:5) «Ибо Моисей так написал, что кто сотворит правду, которая от закона,.. жив будет чрез нее» в сей жизни (Лев.18:5).

(Рим.10:6) "Правда же, которая от веры, так, уча, говорит: ( да ) не скажешь в сердце твоём: кто восшел на небо и низвел Христа?"

(Рим.10:7) "Или кто нисшел в бездну" преисподней и воздвиг «Христа из мертвых?»

(Рим.10:8–10) Но именно эти две истины, которыми соблазнялись они, одобрила вера (Втор.30:12–14). "Ибо, если ты будешь исповедывать их в сердце" своем, это – "сердце, которое «верует в правду, и уста, которые исповедуют к жизни и во спасение» .

(Рим.10:11) Но дабы не сказали, что он проповедует новую веру от ума своего, привел свидетельство из "Писания, говорящего: всякий верующий в Него не постыдится» (Ис.28:16).

(Рим.10:12) И в этом не сделал он никакого различия ни между Иудеями, ни между язычниками. «Ибо один есть Господь... всех» , и одна дверь жизни (Ин.10:7.9), которая чрез веру открыта всем; и Он готов выслушивать всякого человека, который призывает Его.

(Рим.10:13) Так ( ибо ) написано: «всякий, кто призовет имя Господа, спасется" (Иоил.2:32).

(Рим.10:14) "Как же будут призывать" те, кои в Нем суть? Если и жили в вере, однако «не уверовали» . Или как будут веровать Тому, «котораго не желают слышать? Или как будут слышать без проповедующаго» , то есть без толкователя, каким был Филипп для Евнуха (Деян.8:27)?

(Рим.10:15) "Как же будут проповедать, если не будут посланы» к

ним, или, будучи посланы, не останутся у них? Ведь, торжественно выступили они, чтобы ходить среди язычников. Или говорит, что чему надлежало быть у них, то и случилось, и они не захотели следовать проповедникам, о коих было писано: «как прекрасны ноги благовествующих спасение и мир» (Ис.52:7)!

(Рим.10:16) Но, как в то время не все вняли проповеди пророков, так и ныне. Также и это самое, что не внимают ныне, не опущено в пророчестве, "ибо Исаия так говорит: Господи! кто поверил слуху нашему» ( «слышанному от нас» (Ис.53:1)))?

(Рим.10:17) "Итак" , видите, что «вера от слышания» , как ныне, – слышание же от откровения (божественного).

(Рим.10:18) "Но говорю ( спрашиваю ): разве... не слышали» Евреи? – Напротив, – ибо «по всей земле прошел голос Апостолов» (Пс.18:5).

(Рим.10:19) Но, может быть, когда слушал мир, Израиль не слышал? – Напротив, – ибо «прежде Моисей говорил: я возбужу в вас ревность из-за не народа моего, из-за народов несмысленных ...раздражу вас» (Втор.32:21).

(Рим.10:20) И Исаия предрек и дерзновенно от лица Сына сказал: "явлен был Я не ищущим... Меня" (Ис.65:1).

(Рим.10:21) «К Израилю же так говорит: целый день» простираю Я руки Мои к народу жестокому «(неслушающемуся) и противоречащему» (Ис.65:2).

## Глава 11

((Рим.11:1)) После этого открыл и разъяснил из Писаний о непослушании и отвержении их (Иудеев). Потом опять возвращается к язычникам с увещанием, чтобы они не грешили и не гордились, ибо и сам он чтит Евреев и показывает, что и для них дверь не заперта, если бы восхотели обратиться, и совершить покаяние. Неужели, говорит, Бог совершенно отверг народ Свой? – Никак. Ведь сам я, который был избран, не из него ли? Разве я не Израильтянин из наименьшего<sup>1</sup> колена Вениаминова?

((Рим.11:2–4)) Итак, на мне показал Бог, что Он не отверг народ Свой, который Он предуведомил. Тех немногих, которые уверовали, назвал (апостол) народом, приведя в удостоверение слов своих семь тысяч мужей, которые оставались во дни Илии (3Цар.19:14,18).

((Рим.11:5–6)) Также, говорит, и в сие (нынешнее) время немногие остались из народа того (такие), чтобы избрать их к благодати. Если же по благодати они, то не от дел закона.

((Рим.11:7)) Что же? Чего искал Израиль, то не получил. Но хотя избрание (избранный останок), а не все, получило, однако не все лишены были его (не все получили в равной мере), поскольку до избранных из них оно дошло, до прочих же совсем не дошло, а некоторые совершенно ослеплены до определенного времени.

((Рим.11:8)) Так, предваряя, сказал и пророк о них: дал им Бог глаза, чтобы не видеть, – и уши, чтобы не слышать, даже до сего дня (Ср.: Ис.29:10. Втор.29:4).

((Рим.11:9–10)) И Давид говорит так: «да помрачатся глаза их, чтобы не видеть» (ср.: Пс.68:23–24).

((Рим.11:11)) Но не для того, чтобы преткнулись и чтобы пали; но падением их совершенно спасение язычникам, чтобы они соревновали им, как сказал: заставлю вас соревновать ненароду (Втор.32:21. Ср.: Рим.10:19).

((Рим.11:12)) Если же через уменьшение, совершившееся над ними, явилось богатство (изобилие) язычников, ибо последние вошли через выход первых, – то тем более (послужило бы к увеличению числа Христовых учеников), если бы они обратились и сделались проповедниками – а не распинателями, благовестниками – а не укусителями.

((Рим.11:13)) Вам говорю, призванным из язычников, я, Апостол:

служение мое, то есть что соделано в народе (Израильском) и у язычников, буду прославлять.

((Рим.11:14)) Ради этого я и желал, чтобы к соревнованию в тех вызывать плоть мою и спасенными делать некоторых из них, которые не приняли нашей проповеди и наших знамений. Поскольку Господь наш за всех умер, то и не говорит: соревную Христу, если умираю, как Он, и спасенными соделываю по подобию Его, – ибо один есть Агнец, Который заклан за всех, даже и за самого апостола. Вот это-то, не высказывая открыто, выразил премудро (в толкуемом изречении). Так как Христос обитал в плоти его, то и говорит так: к соревнованию вызывать плоть мою, – то есть к Господу, живущему в плоти моей. Как Он умерщвлен и спас язычников, так и я умерщвляюсь и своей смертью спасаю родных моих.

((Рим.11:15)) Но дабы не думали язычники, что если народу (Израильскому) дается вход (право вхождения в Церковь), то сами они отвержены будут и отринуты, – сказал: ибо если падение их примерением было язычников, то также и примирение (принятие) их будет обещанной жизнью, которая после воскресения.

((Рим.11:16)) Если же начаток (плодов, мука) был свят, то и тесто также (будет свято); и когда корень свят, то и ветви тоже.

((Рим.11:17–18)) Если же ветви корня отломились и отсечены, а ты, будучи дикою маслиною, поелику именно осуждены были на изгнание, и вы, язычники, привились и сделались вместо народа (Израильского), то не превозносите тем, что с удалением их совершился вход ваш (вступление в Церковь), ибо не вы корень держите; это – принадлежность апостолов, которые, как корни, держат нас.

((Рим.11:19)) Скажешь, может быть: ветви прежде отломились, дабы я привился на их место.

((Рим.11:20)) Хорошо: ради неверия своего они отломились, – вы же верой утвердились. Не гордитесь, ибо не от дел ваших это совершилось, но по благодати. Притом и от самого народа (Израильского) это (возможность обращения и получения благодати) еще не было отнято. Итак, ты бойся греха.

((Рим.11:21)) Ибо если Бог природные те ветви, самих то есть чад Авраамовых, не пощадил, потому что согрешили, то как пощадит вас, если будете грешить? Ведь вот вы привиты, раз вы названы по имени чадами Авраама.

((Рим.11:22)) Итак, как вкусил ты в призвании своем благодать Божию, так вкусишь ты и строгость Божию, (какую проявил Он) к отпавшему народу, (вкусишь благодать Божию при том условии), если пребудешь в

этой вере, иначе и ты будешь отсечен.

((Рим.11:23)) Но и они, если не пребудут в неверии, также привьются. Итак, этими двумя изречениями, им сказанными, разрешил он (апостол объяснил) избрание, которое ввел. Ибо хотя и избрал (Бог), однако и отверг, показывая, что не те, которые были избраны, святы, а потому, если согрешат, то и они подвергнутся отвержению и порицанию. Также и те, которые отсечены, не суть (окончательно) отверженные, – ибо если они совершат покаяние, обретут милосердие. И они, говорит, если не пребудут в том же неверии, привьются; ибо силен есть Бог посредством очищения в крещении опять привить их.

((Рим.11:24)) Ведь (ибо) если ты, который был от той дикой по природе маслины, то есть если вы, будучи неправедными и служа идолам, отсечены от дурной жизни вашей и от диких родов ваших и названы чадами Авраама, – то сколь более легким будет это для них? Ибо не к чужим отцам прививаются они, но к Аврааму, источнику своему и корню, откуда вышли, прививаются.

((Рим.11:25–26)) Желаю я, братия, чтобы вы несколько были сведущи в тайне, – то есть чтобы вы отчасти понимали эту тайну, а не были бы такими, как они, которые мудры для одних только себя самих, (так) что ослепление отчасти вошло в них (произошло у Израиля). Потому, может быть, и сказал: не говори в сердце твоём: кто восшел на небо и извел Христа (ср.: Рим.10:6).

Ведь в том-то они и были слепы, говоря: как родится Бог? Также и некоторые из язычников ослеплены (обманулись) в этом и, отлученные, вышли из Церкви, как и народ (Израильский). Они не убедились (в истине) и не сомкнули уст своих даже после удаления народа, – хотя Бог, конечно, мог склонить и убедить их, но не склонил и не убедил, так как пришло уже время вхождения язычников. Когда же вошли язычники, убедил их через Павла, через того, кто восхищен был и услышал слова неизреченные (ср.: 2Кор.12:4), и открыл им дверь к жизни, о которой было предсказано: «придет от Сиона Избавитель и отвратит нечестие от Иакова».

((Рим.11:27)) И сей им от Меня завет заповеди в то время, когда очищу Я грехи их через крещение (ср.: Ис.59:20–21. 27:9).

((Рим.11:28)) По Евангелию они враги суть, ибо распяли (Господа), – а по избранию они суть возлюбленные ради отцев.

((Рим.11:29)) Ибо непреложны суть дары и призвание Божие, которые были к отцам их, если обратятся и совершат покаяние сыны их.

((Рим.11:30–32)) Ведь вот некогда и вы были непослушны Богу, а ныне получили милосердие туне, по неверности их (Иудеев). Поскольку не



желали повиноваться, то Бог укротил и заключил их. О том свидетельствует сказанное выше, что они не были послушны, так что помиловал вас (язычников). Смысл этого изречения такой: (Бог) заключил их с намерением освобождения; ибо внешними знаменьями (имея и делая их), то есть жертвами, десятинами, пророками и царями, как некогда было, (Иудеи) уже не будут более народом Божиим. Они согрешили через тельца, между тем как доднесь (доныне) у них все это. Но теперь, как обычно прежде, не помиловал их, дабы всех помиловать. Помилует, конечно, и их (в числе всех), если захотят обратиться и совершить покаяние.

((Рим.11:33)) О, глубина богатства и премудрости и ведения Божия в том, что совершил Он среди народа Своего и язычников! Как непостижимы суды Его, среди народа (Израильского) совершенные, и неизследимы пути Его у язычников!

((Рим.11:34)) Ибо кто познал ум Господень прежде, чем Он намерен был совершить это? Или кто советником Его был в то время, когда пожелал Он совершить это (ср.: Ис.40:13)?

((Рим.11:35)) Или что<sup>2</sup> от себя выдал<sup>3</sup> Ему народ, чтобы возроптать на то, что Он не воздаст ему? (ср.: Ис. 40:13–14).

((Рим.11:36)) Потому что все от (из) Него дается, и чрез Него совершено все. И за то и другое Ему слава и хвала во веки веков. Аминь<sup>4</sup>.

## Глава 12

((Рим.12:1)) После того, как сказал о выходе (из Церкви) народа (Израильского) и о входе язычников, обращается к убеждению и увещанию Римлян, чтобы они управляли собой в кротости, смирении и рачении, обновлялись в сердцах своих, избирали добро и избегали зла. Увещаваю вас, говорит, представьте (представить) тела ваши в жертву, – но не как неразумных животных, которых после заклания возлагают на жертвенник, а будьте жертвою живою, святою и Богу угодною через то живое служение, которое ныне проповедуется нами.

((Рим.12:2)) Да возможете исследовать, что есть воля Божия, благая и угодная и совершенная.

((Рим.12:3)) Снова начинает увещевать и внушать им, чтобы они не презирали друг друга ради полноты даров Духа, которые они имели. Это, говорит, по благодати, которая дана мне, всем, кои суть между вами, то есть со всеми вами: не мудрствовать более, нежели подобает, – да не ищут они даров превеликих более, чем может или должно быть дано им, дабы не обижались из-за них; но мудрствовать к послушанию святости, сохранять смирение благоразумия, и каждому как Бог разделил по мере веры.

((Рим.12:4)) Ведь как разделены отправления членов тела, так различны и разделены благодатные дары Духа.

((Рим.12:5)) Поскольку как все мы одно тело (есмы) во Христе, так и друг друга члены (есмы).

((Рим.12:6–9)) И хотя мы имеем благодать различных дарований, однако все они даются для служения Церкви. Так, одному дано пророчество по мере веры. И так каждому даются различные благодатные дары от одного Его (Духа), соответственно его благопотребности.

((Рим.12:10–15)) «Посему почтительностью друг друга предупреждайте», – а вместе высказывает и многие другие повеления, сходные с этой заповедью.

((Рим.12:16–21)) Кроме того, пишет к ним, чтобы они вели себя смиренно не только в отношении к своим учителям, но и пред мирскими начальниками.

## Глава 13

((Рим.13:1)) Всякая душа, говорит, которая если будет подчинена властям, да повинуется им, ибо нет власти (если) не от Бога. Несправедлив ли или жесток будет кто (из начальников), он (начальник) дается для укрощения несправедливых и для одобрения праведных. Если же ласков и правдив будет, то по милосердию дан.

((Рим.13:2)) Каковы бы и где бы они (начальники) ни были, они, однако, существуют по повелению Божию. Итак, кто сопротивляется начальнику, который есть отмститель зла, тот Божией воле противится. А противящиеся за это сами себе осуждение получают.

((Рим.13:3)) Но хочешь ли не бояться начальников? (Так) добро делай, и за страх твой пред лицом их одобрение тебе будет большое от них.

((Рим.13:4)) Ибо Божий слугитель есть он, так как через него совершается воля Божия над праведными и беззаконными. Если же зло сделаешь, бойся и не делай, ибо не без цели (напрасно) опоясан мечом<sup>5</sup>.

((Рим.13:5)) Итак, необходимо повиноваться не только потому, что он (начальник) есть отмститель гнева, но и ради совести, то есть ради ума нашего, чтобы не порицал нас за то, что мы исполнены гнева и противимся ему после данного нам повеления о несопротивлении им (властям).

((Рим.13:6)) Посему ведь (ибо) и подать представляете, ибо вы – слугители Бога, Который уничижением Своим дал подать ради вас, чтобы быть вам примером (Мф.17:24. Флп.2:5–8).

((Рим.13:7)) Итак отдавайте всем должное.

((Рим.13:8)) Никому же ничем не будьте должны, кроме того, чтобы друг друга любить, ибо кто любит ближняго, тот весь закон исполнил.

((Рим.13:9)) Ибо заповеди: не прелюбодействуй, не кради и прочие, – в сем слове совершаются, которое говорит: возлюби ближнего твоего как себя самого (ср.: Лев.19:18. Гал.5:14. Иак.2:8).

((Рим.13:10)) Потому говорит: любовь братьев ничего злаго не совершает.

## Глава 14

((Рим.14:1)) «Немощного же в вере», говорящего: это буду есть, а того не буду, – «принимайте».

((Рим.14:2)) Иной думает, что можно есть все, – и таковой, хотя бы и не приносил вреда себе самому, вредит ближнему; а немощный умом своим, – тот пусть овощи ест.

((Рим.14:3)) Кто ест, да не препятствует тому, кто не ест, постящемуся; воздерживающийся, кто не ест, ядущаго да не осуждает, ибо Бог принял его ради веры его.

((Рим.14:4)) А ты кто (еси), судящий чужаго раба? Если он не стоит, то есть если не тверд, то силен (есть) Бог поставить его.

((Рим.14:5)) Иной наблюдает<sup>б</sup> пост изо дня в день, а другой ежедневно; поскольку есть такие люди, которые постятся по дням достопримечательным, и такие, которые (постятся) во все дни своей жизни. Каждый в своей мере да стоит (утверждается), – мала ли она будет или велика, постоянно да держится ее. И это да совершает ради надежды, а не из-за пустой славы.

((Рим.14:6)) Всякий, кто рассуждает о дне, для Господа рассуждает, и кто ест, в Господе да ест, и благословляет Бога.

((Рим.14:7–8)) Живем ли, умираем ли – мы Господни (есмы).

((Рим.14:9)) Ибо для того и Христос умер и воскресши ожил, чтобы безразлично над мертвыми и живыми господствовать.

((Рим.14:10)) Ты же что судишь брата твоего, который ест? или ты, зачем уничижаешь брата твоего постящегося?

((Рим.14:11–12)) Каждый из нас ведь отдаст отчет Богу за собственные дела.

((Рим.14:13)) Не осуждайте же более друг друга, но заботьтесь в душе своей о том, чтобы не положить какого-либо преткновения брату своему.

((Рим.14:14)) Я знаю это и установил не от ума моего, но Господом моим, Который во мне, – что ничего нет нечистого самого по себе. Всякий, кто нетверд в уме своем, то есть в собственных мыслях, – тому (кажется, что) во всем есть что-либо нечистое. Написанное здесь к Римлянам есть то же самое, что написал Коринфянам (1Кор. гл. 8); так как и в Риме верующие вкушали вместе с неверными в доме идолов, однако не жертвенное мясо и не идольское вино, но мясо чистое и вино, не причастное идолослужению. Поскольку же видел апостол, что люди соблазняются, смотря на них, то ядущих он выставил как верующих, чтобы

не удручить их стыдом, а обращающих на них взоры свои назвал нетвердыми и сказал следующее:

((Рим.14:15)) Пищею твоею безвредною не губи того, за кого Христос умер.

((Рим.14:16)) Да не хулит, говорит, тебя<sup>7</sup> то самое добро, которое ты делаешь.

((Рим.14:17)) Ибо Царствие, которого мы ожидаем с великим желанием, не через еду приобретаем, но через правду и мир, который ты творишь между тобой и братом твоим.

((Рим.14:18)) Ибо кто этим, о чем я сказал, служит, тот благоугоден Богу и одобряется людьми, то есть за то, что он брату своему не доставляет соблазна.

((Рим.14:20)) Все чисто, как сказал я, но худо человеку, который чрез (на) совесть и соблазн других ест.

((Рим.14:21)) Хорошо не есть мяса и ничего такого, от чего брат твой претъкается.

((Рим.14:22)) А если скажешь: я по вере ем, то если ты веру имеешь, хвались ею в себе самом пред Богом, а не пред теми, которые соблазняются тобой. «Блажен кто не осуждает себя в том, что избрал»: или потому, что хорошо избрал и не осуждает своего намерения за то, что плохо избрал; или потому, что не осуждал себя самого ради добрых дел, которые совершили ближние его, а не сам он.

((Рим.14:23)) Но дабы остановить нетвердого, чтобы не зашел далеко в этом отношении, сказал: рассуждающий же (сомневающийся), если поест, осуждается, потому что не по вере ест. А чтобы остановить и самих верующих прибавляет:<sup>8</sup>.

## Глава 15

((Рим.15:1–3)) должны, говорит, мы, сильнейшие<sup>9</sup>, немощь<sup>10</sup> безсильных сносить, а не прибавлять бессилие к тем мукам, какие имеют они. И не себе угождать должен каждый из нас, но и ближним своим да угождает во благо и да подражает в этом Христу, Который не Себе Одному угодил, но как написано: порицания порицающих Тебя пали на Меня (ср.: Пс.68:10).

((Рим.15:8)) Говорю, что Христос Иисус хотя и восприял обрезание, но обрезанием была сама истинность Божия, то есть она заменила место обрезания, для утверждения обетовании отцов, ибо Господь наш облекся обрезанной плотью, (произошедшей) от тех обрезанных отцов. А слова: для утверждения обетовании отеческих, – суть то же самое, что говорил: и Я отрину ли семя сынов Израилевых? – то есть не отрину (ср.: Рим.11:1. 1Цар.12:22. Пс.93:14). И это было исполнено и совершено через Одного, как исполнено в четвертом роде через Халева и Иисуса (Нав. гл. 14; см. прим. 56).

((Рим.15:9)) Итак, хотя это имя для обрезанных было славой отцов, но и язычники в необрезании, так как не имели обрезанных предков, славят Бога за милосердие, – то есть сами язычники да будут вместо отцов обрезанных. Но и ради того еще облекся обрезанной плотью Господь наш, чтобы через нее благословить язычников, не имеющих обрезания, (но) равных Аврааму по вере даже в необрезании.

((Рим.15:9–12)) К сказанному, что язычники да славят Бога за милосердие, приводит свидетельство: написано: буду исповедывать Тебя среди язычников (ср.: Пс.17:50). И опять говорит: веселитесь язычники с народом Божиим (ср.: Втор.32:43). И опять: хвалите все язычники Господа (ср.: Пс.116:1). Привел это для доказательства того, что уже со времени их пророков начертано было вхождение язычников, которое было предугазано через явление корня Иессеева: «на Него язычники надеяться будут» (ср.: Ис.11:10).

((Рим.15:17–19)) Итак я имею похвалу (могу похвалиться) не вне Христа, но во Христе Иисусе (в том, что относится) к Богу; ибо не осмелюсь что-либо говорить (другое), кроме того, что чрез меня совершил Христос. Дела, которые совершаются через меня, удостоверяют слова мои. А что сделано мной между язычниками, то были не пустые слова, но действия, силы, знамения и чудеса силою Духа Божия. При помощи Его я смог обойти страны от Иерусалима даже до пределов Иллирийских для

распространения во всех странах Евангелия Христова.

((Рим.15:20–21)) Ибо я не желаю проповедовать Евангелие там, где уже раз возвещено имя Христово, но как написано: те, коим не возвещено о Нем, увидят Его, – и желаю я, чтобы это было совершаемо через меня; я буду возвещать Его там, где не слыхали о Нем, дабы не созидать на чужом основании, то есть не входить и не проповедовать в том месте, куда проникли товарищи мои.

((Рим.15:23–24)) А как уже нет места свободного в сих странах, поскольку я наполнил их Евангелием Христовым, и поелику желание превеликое имел я видеть вас, то когда пойду в пределы Испании, буду видеть вас и насладюсь вами, то есть получу пользу от вас.

((Рим.15:25)) Теперь же отправляюсь я в Иерусалим ради служения святым, находящимся в Иерусалиме.

((Рим.15:26)) Ибо жителям Македонии и Ахаии благоугодно было сделать некоторые подаяния для сообщения на бедных из святых, находящихся в Иерусалиме.

((Рим.15:27)) Ведь это они долги свои платят тем, что дают им относить; ибо если в духовных их (благах) сделались участниками, разумею – в самом Евангелии, – то должны и в плотских (благах) щедростью подаяний сделаться их данниками.

((Рим.15:28)) Когда же совершу это, приду к вам и чрез вас (ваши места) отправлюсь в Испанию.

((Рим.15:29)) И я знаю, что идя (намереваясь идти) к вам, по повелению Господа для благовестия приду.

((Рим.15:30–32)) Умоляю вас, братия, помогать<sup>11</sup> мне в молитвах к Богу, чтобы избавиться мне от мятежников, которые находятся в Иудее, дабы приношение служения нашего, которое несем в Иерусалим, приятно было пред Господом, и (да) приду к вам в радости по воле Божией.

## Глава 16

((Рим.16:17–18)) Умоляю же вас, братия, остерегаться тех, кои производят разделения и причиняют соблазны, ибо таковые Иисусу Христу Господу нашему не служат, но своему чреву, – и приятными словами и красноречием своим обманывают, обольщают и пленяют сердца простодушных.

((Рим.16:19)) Дабы ваше послушание достигло всех стран, или доброе поведение ваше доходило до всякого человека, или Евангелие, которое вы приняли, проповедовалось пред всеми людьми.

((Рим.16:20)) «Бог же мира да сокрушит сатану», который утрудил вас всем этим, и положит его «под ногами вашими» за то, что он хотел отклонить проповедь уст ваших.

---



## Примечания

- <sup>1</sup> - То есть младшего сына Иакова от Рахили (Быт. гл. 49–50).
- <sup>2</sup> - Греч. и другие: «кто?».
- <sup>3</sup> - Др. чт.: «придал»; слав. – прежде даде.
- <sup>4</sup> - По синодальному переводу (русскому): Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь (Рим. 11; 36)
- <sup>5</sup> - Так в сир. (Вальт.).
- <sup>6</sup> - Греч. и др. читают: различает, судит, рассуждает (слав.).
- <sup>7</sup> - Греч.: да не хулится ваше доброе (так и др.).
- <sup>8</sup> - Очевидно, святой Ефрем не читает здесь стихи 24–26, как перевод сир. Sch. (который читает в конце послания, а сир. Whit, читает здесь; арм. edd и zoh переводы читают здесь и в конце); читал ли святой Ефрем в конце послания, остается не ясным по краткости и отрывочности толкования.
- <sup>9</sup> - Греч.: сильные, но Вульг.: firmiores.
- <sup>10</sup> - В греч. переводе стоит мн. число (тоже в Вульг. и др.); ед. число – в сир. (Вальт.).
- <sup>11</sup> - Греч.: «сподвизаться со мной».

## Содержание

преподобный Ефрем Сирин Толкования на Священное Писание Послание к Римлянам преподобный Ефрем Сирин	1
Глава 1	2
Глава 2	5
Глава 3	6
Глава 4	9
Глава 5	12
Глава 6	14
Глава 7	16
Глава 8	21
Глава 9	25
Глава 10	28
Глава 11	30
Глава 12	34
Глава 13	35
Глава 14	36
Глава 15	38
Глава 16	40
Примечания	41