

Феодорит Кирский

**Толкование на послание к евреям
блаженный Феодорит Кирский**

Глава 1

Евр.1:1. Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках.

Евр.1:2. В последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил.

«Многочастне и многообразне древле Бог глаголавый отцем во Пророцех», «в последок дний сих глагола нам в Сыне». Апостол ясно показал различие Владыки Христа и пророков. Ибо Его одного нарек Сыном. Начало же послания сходно с Господнею притчею. Ибо и Господь, изрекши иудеям притчу о винограднике, дал видеть, что первые посланные к лукавым были рабы, а потом по избиении рабов пришел Сын. Слово «многочастне» означает всякого рода домостроительства, а слово «многообразне» – различие Божественных ведений. Ибо иначе явился Бог Аврааму, иначе Моисею, и иным образом Илие, и иным Михею. И Исаия, и Даниил, и Иезекииль видели различные образы. Сему научая, Бог всяческих изрек: «Аз видения умножих, и в руках пророческих уподобихся» (Ос. 12, 10). Ибо естество Божие немногообразно, напротив того, не имеет ни вида, ни образа, просто и несложно. Посему видели не самое непостижимое естество, но такие образы, которые по мере потребности являл невидимый Бог. Впрочем, слово «многочастне» наводит и на другую мысль, а именно, что каждому из пророков поручалось частное некое домостроительство; Бог же пророков, то есть Владыка Христос, имел смотрение не о частной какой-либо потребности, но, вочеловечившись, совершил все и устроил спасение человеков. При сем явно и то, что один Законодатель для ветхозаветных и новозаветных.

«Егоже положи наследника всем». Божественный Апостол начал тем, что бывает у людей, и, сперва поведя слово о малозначительном, касается потом важнейшего. Ибо Владыка Христос – «наследник всем», не как Бог, но как человек. Как Бог Он – Творец всем. А Зиждитель всех – по естеству Владыка всем. Наследник же делается господином тому, над чем прежде не был властелином. Так верующие – «наследницы Богу, сонаследницы же Христу» (Рим. 8, 17), потому что по благодати приемлют, чего прежде не имели. А что Христос – Владыка всем, о том свидетельствует присовокупляемое Апостолом.

«Имже и веки сотвори». Сим означается Божество. Апостол дает видеть, что Христос – не только Создатель, но и вечен. "Век" есть не какая-либо сущность, но нечто несамостоятельное, сопутствующее же

тому, что имеет созданное естество. Веком называется расстояние от сложения мира до его скончания. Так и Господь сказал: «Се, Аз с вами есмь во вся дни до скончания века» (Мф. 28, 20). Но и время жизни каждого из нас божественный Давид назвал веком же; ибо говорит: «век наш в просвещение лица Твоего» (Пс. 89, 8). Божественный же Апостол и состояние будущей жизни нарек веком; ибо говорит: «не точию в вещи сем, но и во грядущем» (Еф. 1, 21), и еще: «да явит в вещех грядущих презелное богатство благодати Свояя благостынею на нас» (Еф. 2, 7). Посему "век" есть протяжение времени, сопряженное с тварным естеством. Творцом же веков назвал Апостол Сына, научая и вразумляя нас, что Он вечен, потому что всегда был превыше всякого какого бы то ни было временного протяжения. Так ветхозаветное Писание говорит о Боге и Отце: «Сый прежде век» (Пс. 54, 20), то есть всегда Суций. Потом Апостол, поелику, назвав Сыном, нарек Его вечным, а не посвященным в Божественные тайны, казалось как бы невероятным, что Сын по времени не позднее Родшего, истину богословия доказывает видимым неким подобием.

Евр. 1:3. Сей, будучи сияние славы и образ ипостаси Его и держа все словом силы Своей, совершив Собою очищение грехов наших, воссел одесную (престола) величия на высоте.

«Иже сый сияние славы». Ибо сияние бывает и от огня, и вместе с огнем; хотя виновником своим имеет огонь, однако же неотлучно от огня. Как скоро огонь, так скоро и сияние. Посему если в вещах чувственных возможно быть от чего-нибудь и быть соприсуцим тому, от чего оно, то не сомневайся, говорит Апостол, что Бог Слово, Единородный Божий Сын, и рождается как Сын, и соприсносуц Родшему как Слово, Которое есть «сияние славы». Ибо как скоро слава, так скоро и сияние. Но слава всегда, посему всегда и сияние. И сияние одного естества с огнем. Следовательно, и Сын единоестествен с Отцом. А поелику подобие сияния достаточно выразило совечность и единосущие, но страждущим недугом Савеллия и Фотина подало повод к хуле, потому что сияние не имеет самостоятельного бытия, то Апостол другим подобием предотвращает и сию хулу. Ибо присовокупляет: «И образ ипостаси Его»; то есть Сын имеет самостоятельное бытие, всецело показывая в Себе Отца, потому что носит на Себе Отчие черты. Сходно с сим сказанное Господом Филиппу: «видевый Мене, виде Отца» (Ин. 14, 9). Так многими именованиями божественный Апостол показал и преискренность рождения, и единосущие, и совечность. поелику Божественное превышает всякий ум и одним только подобием невозможно изъяснить истину богословия, то проповедники истины бывают вынуждены достигать сего многими

подобиями. Так, богомудрый Иоанн наименовал Сына Словом. Ибо поелику с человеческим рождением сопряжены страсть и время, то по необходимости, наименовал Его Словом. А чтобы не подумал кто еще, будто бы Сын есть не самостоятельное Слово, что и было с Маркеллом, Фотином и Павлом, по необходимости присовокупил: и «Бог бе Слово» (Ин. 1, 1), и собственную ипостась Слова означая, и показывая единое естество, и научая, что рождение бесстрастно и не временно. Так, блаженный Павел нарек Слово Сыном, показывая, что Оно по личному свойству Слова иное от Отца. Назвал же Его Творцом веков, научая сим, что Слово вечно, наименовал и «сиянием славы», означая тем и совечность, и тождество сущности; присовокупил еще, что Оно есть «образ ипостаси», научая вместе и тому и другому: и что Само по Себе имеет бытие, и показывает в Себе Отчие черты. Но присовокупляет и иное:

«Нося же всяческая глаголом силы Своя». Ибо Сын не только сотворил все, но и распоряжается и правит сим. Преизбыток же силы показал Апостол, сказав, что для создания всего и промышления о всем достаточно Ему слова: Рече: «да будет свет: и бысть свет. И рече: да будет твердь: и бысть тако» (Быт. 1, 3, 6). А подобно сему сотворено и все прочее. Так и блаженный Давид сказал: яко «Той рече, и Быша: Той повеле, и создашася» (Пс. 32, 9). Несомненность сего богословия усматривая, мудрствующие по-Ариеву покушались послание сие изринуть из сокровищ апостольских. Потому-то мы и стараемся показать, что оно согласно с евангельскими учениями. Божественный же Апостол, выразившись так о Божественном естестве, переходит к человеческому, научая тайне Домостроительства.

«Собою очищение сотворив грехов наших, седе одесную престола величества на высоких». Здесь $\delta\acute{\iota}$ $\alpha\upsilon\theta\acute{o}\upsilon$ надлежит читать с придыханием вместо $\delta\acute{\iota}$ $\epsilon\alpha\upsilon\theta\acute{o}\upsilon$. Ибо сей Отчий Сын, соприсущий с Родшим, Творец и Правитель всех, в Себе показывающий Отца, вочеловечившись, совершил наше спасение. Сие же: «седе одесную престола величества на высоких» – сказано по человечеству. Ибо, будучи высочайшим, уничижил Себя и, будучи Богом, вочеловечился; не уничиженным будучи, возвысился и, не человеком будучи, соделался Богом, но как Бог всегда был Владыкою всяческих, а как человек приял славу, какую имел как Бог. Сие и Сам изрек в Священном Евангелии: «Прослави Мя, ...Отче, ...славою, юже имех ...прежде мир не бысть» (Ин. 17, 5). Просил не то приять, чего не имел, но показать то, что имел.

Евр.1:4. Будучи столько превосходнее Ангелов, сколько славнейшее пред ними наследовал имя.

«Толико лучший быв Ангелов, елико преславнее паче их наследствова имя». И сие сказал Апостол по человечеству. Ибо Сын как Бог – Творец Ангелов и Владыка Ангелов, а как человек по воскресении и по восшествии на небеса соделался лучшим Ангелов, потому что был меньше Ангелов по причине претерпения смерти. «Умаленаго малым чим от Ангел видим Иисуса, за приятие смерти» (Евр. 2, 9). Посему как человек был меньше Ангелов, потому что Ангелы имеют естество бессмертное, а Он претерпел страдание; по восшествии же на небеса соделался лучшим Ангелов. Ибо воссел «превыше всякаго началства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго не точию в веце сем, но и во грядущем» (Еф. 1, 21). Божественный же Апостол делает сравнение и по именам. Так, сравнивал и с пророками, показав, что Владыка Христос есть Сын. Так и в отношении к Ангелам упоминает о Сыновстве и сим показывает различие. Ибо говорит: «толико лучший быв Ангелов, елико преславнее паче их наследствова имя». А что разумеет наименование Сыновства, сему научает присовокупляемое

Евр.1:5. Ибо кому когда из Ангелов сказал Бог: Ты Сын Мой, Я ныне родил Тебя? И еще: Я буду Ему Отцем, и Он будет Мне Сыном?

«Кому бо рече когда от Ангел: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя»; «и паки: Аз буду Ему во Отца, и Той будет Мне в Сына?» И сие Апостол сказал опять по человечеству. На человеческое естество указывают слова: «буду Ему во Отца, и Той будет Мне в Сына», потому что означают время будущее. Да и словами: «Аз днесь родих Тя», означает рождение не вечное, но сопряженное с временем. Подобны им слова: «Днесь аще глас Его услышите» (Пс. 94, 7). Согласно с ними и сказанное пред сим: «наследствова имя»; потому что Сын получает оное по естеству, а не по благодати, так как имеет это по естеству. Но, как сказал уже я, Апостол, научив о Божественном естестве, начинает говорить о Домостроительстве и учит, что Сын – и Творец всех как Бог, и наследник всех как человек, и Создатель Ангелов как Бог, и соделался лучшим Ангелов как человек; и Сын по естеству, а как человек снова приемлет то, что имеет как Бог. Согласно же с сказанным и присовокупляемое:

Евр.1:6. Также, когда вводит Первородного во вселенную, говорит: и да поклонятся Ему все Ангелы Божии.

«Егда же паки вводит Первороднаго во вселенную, глаголет: и да поклонятся Ему вси Ангели Божии». Оба сии выражения, и: «вводит Первороднаго», и, сверх того: «да поклонятся», дают разуметь Домостроительство. Ибо откуда входит во вселенную «носяй всяческая глаголом силы Своя», Творец и Создатель веков? Как Единородный есть и

Первородный? Если Ангелы поклоняются Ему по вочеловечению, то ужели не воздавали Ему сей чести прежде вочеловечения? Напротив того, и повсюду был как Бог, и вошел во вселенную как человек. Так и богомудрый Иоанн сказал: «в мире бе, и мир Тем бысть, и мир Его не позна. Во своя прииде, и свои Его не прияша» (Ин. 1, 10–11). Повидимому, есть в этом некоторое противоречие. Если "в мире бе", то как же "прииде"? И если "прииде", то как же "в мире бе"? Но и в "мире бе" как Бог, и "прииде" как человек. Таким образом, и единороден как Бог, а как человек был первороден «во многих братиях» (Рим. 8, 29). Так, всегда принимал чествование от Ангелов, потому что всегда был Бог; но поклонились Ему и как человеку. Сделав сие сравнение по человечеству, Апостол снова переходит к естеству Божественному и говорит:

Евр.1:7. Об Ангелах сказано: Ты творишь Ангелами Своими духов и служителями Своими пламенеющий огонь.

Евр.1:8. А о Сыне: престол Твой, Боже, в век века; жезл царствия Твоего – жезл правоты.

Евр.1:9. Ты возлюбил правду и возненавидел беззаконие, посему помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих.

«И ко Ангелом убо глаголет: творяй Ангелы Своя духи и слуги Своя огонь палящ». «К Сыну же: престол Твой, Боже, в век века: жезл правости жезл Царствия Твоего»: «возлюбил еси правду, и возненавидел еси беззаконие: сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник Твоих». Сим ясно показал Апостол, что Ангелы имеют естество тварное, Единородный же Сын несотворен и вечен; ибо сказано: «престол Твой, Боже, в век века». А тем научил нас, что и сие: «седе одесную престола величества на высоких», – сказал он о человечестве. Ибо как Бог имеет вечный престол, безначальное и нескончаемое Царство. Да и здесь с Божественным сопряжено и человеческое. Ибо сие: «возлюбил еси правду, и возненавидел еси беззаконие»: «сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой», сказано по человечеству. И пророк Исаия, предвозвестив об Еммануиле, присовокупил и сие: «прежде, неже разумети отрочати благое или злое, отринет лукавое, еже избрати благое» (Ис. 7, 16). И помазание было не Божества, но человечества. Сему научает показанное Апостолом различие. Ибо говорит: «елеем радости паче причастник Твоих»; мы же причастники и общники не Божества, а человечества. Сему научает божественный Апостол и в Послании к Филиппийцам. Ибо говорит: «Преобразит тело смирения нашего, яко быти сему сообразну телу славы Его» (Флп. 3, 21). Не Божеству сообразно будет тело святых, но «телу славы». Сие же самое свидетельство обличило и

хулу Ариеву, ибо показало, что престол Бога Слова вечен, а двоицею Лиц изгнало Савеллиево слияние. Но сие самое заграждает и бесстыдные уста иудеев. Божественный же Апостол присовокупил и другое свидетельство, в котором проповедуется Божественное естество Бога Слова.

Евр.1:10. И: в начале Ты, Господи, основал землю, и небеса – дело рук Твоих.

Евр.1:11. Они погибнут, а Ты пребываешь; и все обветшают, как риза.

Евр.1:12. И как одежду свернешь их, и изменятся; но Ты тот же, и лета Твои не кончатся.

«И (паки): в начале Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса»: «та огибнут, Ты же пребываеши: и вся, яко риза, обветшают», «и яко одежду свиеши их, и изменятся: Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют». Апостол показал, что Бог Слово – Создатель всего; наименованием неба и земли объял все, что на них; научил, что Он непреложен и неизменяем. Все сие означают слова: «Та погибнут. Ты же пребываеши». Дал видеть изменение твари в лучшее, которое совершенно будет Им, и Его безначальность и негиблемость. Ибо говорит: «Ты тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют». Не пришел Он в бытие, но существует; никакого не приемлет изменения, потому что всегда "тойжде". А сим означает и бесстрастие Божества. Ибо если бы Бог пострадал, то как был бы тойжде? Страждущий изменяется. И если бы три дня пребыл в смерти, то оскудели бы лета. Но и Пророк, написавший свидетельство, и Апостол, воспользовавшийся оным, научают нас, что Он всегда есть «тойжде, и лета» Его «не оскудеют». Так сказав о Божественном естестве, Апостол переходит снова к человеческому.

Евр.1:13. Кому когда из Ангелов сказал Бог: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих?

«Кому же от Ангел рече когда: седи одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих?» Не как Богу говорит: «седи одесную Мене». Ибо как воссесть Богу? «Престол Его в век века». Посему как человек приемлет честь сию, а как Бог имеет вечный престол.

Евр.1:14. Не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?

«Не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение?» Достаточно показал различие и по естеству человеческому. Ибо говорит: Христос «сидит одесную», Ангелы же, как служители, посылаются для спасения человеков. Потом обращает речь свою в увещание и говорит:

Глава 2

Евр.2:1. Посему мы должны быть особенно внимательны к слышанному, чтобы не отпасть.

«Сего ради подобает нам лишше внимати слышанным, да не когда отпадем». Итак, зная сие различие, надлежит тщательнее внимать учению, чтобы не подвергнуться какому-либо поползновению.

Евр.2:2. Ибо, если через Ангелов возвещенное слово было твердо, и всякое преступление и непослушание получало праведное воздаяние.

Евр.2:3. То как мы избежим, вознерадев о толиком спасении, которое, быв сначала проповедано Господом, в нас утвердилось слышавшими от Него.

Евр.2:4. При засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаянием Духа Святаго по Его воле?

«Аще бо глаголанное Ангелы слово бысть известно, и всяко преступление и ослушание праведное прият мздовоздаяние»: «како мы убежим о толицем нерадивше спасении, еже зачало приемь глаголатися от Господа, слышавшими в нас известися», «сосвидетелствующу Богу знаменми же и чудесы, и различными силами, и Духа Святаго разделенми, по Своей Ему воли». И к увещанию Апостол присоединил опять сравнение и показывает, сколько евангельское учение выше законных постановлений. Ибо законоположению послужили Ангелы, а здесь Сам Владыка ангелов первый принес спасительное учение, прияли же оное сподобившиеся апостольской благодати. И закон был слово, показывающее, что должно делать, а Господне учение доставляет вечное спасение. поелику же и Моисей совершал чудотворения, то Апостолу необходимо было показать, что благодать преизбыточествует и в этом. Ибо здесь не Владыка один творил чудеса, но творили их и божественные Его ученики, и их преемники. Показал же Апостол, что новый завет сияет и духовными дарованиями. Ибо древле одни пророки причастны были духовного дара, а ныне все верующие сподобляются сей благодати. Сие и присовокупил Апостол: и «Духа Святаго разделенми, по Своей Ему воли». Сказал же сие, увещевая их тщательнее внимать Божественному учению. А под видом увещания научал различию того и другого. Весьма премудро сказал, что Бог чудесами свидетельствует о проповеди. Чудеса – очевидное доказательство, и истинность свидетеля несомненна. Но, упомянув о сем между прочим, Апостол возобновляет речь о сравнении с Ангелами.

Евр.2:5. Ибо не Ангелам Бог покорил будущую вселенную, о которой

говорим.

Евр.2:6. Напротив некто негде засвидетельствовал, говоря: что значит человек, что Ты помнишь его? или сын человеческий, что Ты посещаешь его?

Евр.2:7. Не много Ты унижил его пред Ангелами; славою и честью увенчал его, и поставил его над делами рук Твоих.

Евр.2:8. Все покорил под ноги его. Когда же покорил ему все, то не оставил ничего непокоренным ему. Ныне же еще не видим, чтобы все было ему покорено.

«Не Ангелом бо покори Бог вселенную грядущую, о нейже глаголем»: «засвидетельствова же негде некто, глаголя: что есть человек, яко помниши его? или сын человеческий, яко посещаеши и?» «умалил еси его малым нечим от Ангел: славою и честью венчал еси его и поставил еси его над делы руку Твоею», «вся покорил еси под нозе его». «Вселенною грядущею» Апостол назвал будущую жизнь. Опять же не как с Богом, но как с человеком сравнивает Ангелов с Владыкою Христом и показывает, что не Ангелы, но Он восприял владычество над всем. А сие: «что есть человек», хотя сказано об общем нашем естестве, но прилагается и к Начатку нашему, как усвоившему Себе принадлежащее всему естеству. Так, от лица всех нас изрек Он: «далече от спасения Моего словеса грехопадений Моих» (Пс. 21, 2). Хотя Сам и по человечеству не изведал греха, «иже греха не сотвори, ни обретеса леть во устех Его» (1Пет. 2, 22); однако же, усвоая Себе наше, стал устами естества; на Себя приял наши грехи, на Себе понес наши болезни. А в уверение, что божественный Апостол и сие свидетельство предложил как согласное с Владычным учением, послушаем, что Господь говорит иудеям. «Несте ли чли... из уст младенец и ссущих совершил еси хвалу» (Мф. 21, 16)? Итак, Сей, «из уст младенец и ссущих» совершивший хвалу, посетил естество человеческое; а божественный Апостол к пророческому свидетельству приложил истолкование.

«Внегда же покорити Ему всяческая, ничтоже остави Ему непокорено». И поелику вероятно было, что иные скажут: «Видим, что большая часть людей прекословят и не хотят поклоняться Ему», то по необходимости Апостол присовокупил:

«Ныне же не у видим Ему всяческая покорена». Это сказал уже Апостол и выше. «Не Ангелом бо покори вселенную грядущую, о нейже глаголем», то есть в той жизни возобладает всем, тогда покорятся и прекословящие ныне. поелику же назвал Его Творцом и Владыкою Ангелов, а сие казалось несколько невероятным для тех, которые знают

бессмертное естество Ангелов и вместе имеют сведение о страдании Владыки Христа, то Апостол по необходимости предлагает учение и о сем.

Евр.2:9. Но видим, что за претерпение смерти увенчан славою и честью Иисус, Который не много был унижен пред Ангелами, дабы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех.

«А умаленаго малым чим от Ангел видим Иисуса, за приятие смерти славою и честью венчанна, яко да», кроме Бога¹, «за всех вкусит смерти». Не по Божескому естеству умален пред Ангелами, но по страданию человечества. Да и оно по воскресении стало причастно Божественной славы. Претерпел же страдание за всех, потому что все, что имеет тварную природу, имело нужду в сем врачевстве. Сие и сказал Апостол: "яко да", кроме Бога, «за всех вкусит смерти», то есть одно Божественное естество не имеет нужды, все же прочее нуждается в врачевстве вочеловечения. Бог Слово, вочеловечившись, сокрушил державу смерти; сокрушив же, обетовал нам воскресение, а с воскресением сопряжены нетление и бессмертие, в нетлении же примет участие и видимое. Сие сказал Апостол и в Послании к Римлянам: «яко и сама тварь свободится от работы исления в свободу славы чад Божиих» (Рим. 8, 21). И Ангелы пребывают в радости, видя спасение человеков. Ибо если радуются об одном грешнике, то тем паче исполнятся радости, увидев столько тем сподобившихся спасения. Посему Христос за всех претерпел спасительное страдание; потому что единое Божеское естество не имеет нужды во врачевании, какое Им совершено.

Евр.2:10. Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого все и от Которого все, приводящего многих сынов в славу, вождя спасения их совершил через страдания.

«Подобаше бо Ему, егоже ради всяческая и Имже всяческая, приведшу многи сыны в славу, Началника их спасения страданьми совершити». Апостол показал, что Бог Слово совершил естество, которое восприял на Себя. А восприятое Им на Себя естество есть начаток нашего спасения, потому что оно, воскреснув из мертвых, приобрело воскресение всем нам.

Евр.2:11. Ибо и освящающий и освящаемые, все – от Единого; поэтому Он не стыдится называть их братьями, говоря.

Евр.2:12. Возвещу имя Твое братьям Моим, посреди церкви воспою Тебя.

Евр.2:13. И еще: Я буду уповать на Него. И еще: вот Я и дети, которых дал Мне Бог.

«И святяй бо и освящаемии, от Единого вси». И сие сказал Апостол по человеческому естеству; потому что восприятое естество есть тварное,

один Творец и нас и Его. Но Им освящаемся. А если еретики захотят разуметь сие сказанным и по естеству Божественному, то и тогда не умалят славы Единородного. Ибо единого, говорит Апостол, имеем Отца и мы и Он; но явно, что Он – Сын по естеству, а мы – сыны по благодати. Сему-то разумению научает нас, сказав, что Он святит, а мы освящаемся.

«Еяже ради вины не стыдится братию нарицати их, глаголя»: «возвещу имя Твое братии Моей, посреде церкви воспою Тя». «И паки: Аз буду надеяся Нань». «И паки: се, Аз и дети, яже Ми дал есть Бог». И сего «не стыдится» достаточно к тому, чтобы показать отличие сыновства. Рассуждая о властелинах и рабах и показывая смиренномудрие властелинов, имеем обычай говорить: «Не стыдится с слугами есть и пить, вместе сидеть и сам врачевать их больных». Посему и здесь подразумевается то же, а именно, что Приявший за нас страдание не стыдится называть братьями тех, за кого претерпел страдание. Называет же их не только братьями, но и детьми. Так, Господь в Священном Евангелии сказал божественным апостолам: «Чадца, еще мало время с вами есмь» (Ин. 13, 33), и также: «Чада, имате ли что снедно zde» (Лк. 24, 41)? Апостол же показал, что и унижительно сказанное им сказано по Домостроительству. Ибо с сим «не стыдится» совокупил: «Аз буду надеяся Нань». Ради спасения человеков не стыдится употреблять и унижительные для собственного Его достоинства слова. Потом, останавливаясь на свидетельстве о детях, Апостол слагает слово о спасительном страдании.

Евр.2:14. А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола.

Евр.2:15. И избавить тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству.

«Понеже убо дети приобщися плоти и крови, и Той приискренне приобщися техже, да смертью упразднит имущаго державу смерти, сиречь, диавола», «и избавит сих, елицы страхом смерти чрез все житие повинни беша работе». Возможно ли было бы, говорит Апостол, Ему или называться нашим братом, или нас называть в подлинном смысле Своими детьми, если бы не обложен был тем же с нами естеством? Посему-то, восприняв на Себя оное, сокрушил владычество смерти и рассеял подавлявший нас страх. Ибо не переставали мы бояться всегда смерти, так как при нуждены были влачить иго смертности. И Апостол весьма кстати употребил слово «приискренне», чтобы обличить тем клеветливую мысль о призраке. Изложил же все сие, научая тем полагающих, будто бы Сын по причине страдания меньше Ангелов, что претерпел Он страдание по

необходимости. Сему же еще яснее учит и в последующем:

Евр.2:16. Ибо не Ангелов восприемлет Он, но восприемлет семя Авраамово.

«Не от Ангел бо когда приемлет, но от семене Авраамова приемлет». Если бы восприял на Себя естество ангельское, говорит Апостол, то соделался бы не подлежащим смерти. Но поелику восприял естество человеческое, то как страданием воздал долг человеческий, так воскресением пострадавшего тела доказал собственную Свою силу. Весьма же премудро божественный Апостол вместо имени родового употребил имя собственное; не сказал: «от семени человеческого приемлет», но: «от семене Авраамова приемлет», напоминая им о бывшем Аврааму обетовании.

Евр.2:17. Посему Он должен был во всем уподобиться братьям, чтобы быть милостивым и верным первосвященником пред Богом, для умилоствления за грехи народа.

Евр.2:18. Ибо, как Сам Он претерпел, быв искушен, то может и искушаемым помочь.

«Отнюдуже должен бе по всему подобитися братии». Ибо подобно нам и пищу вкушал, и утруждался, и скорбел, и плакал, и приял смерть. «Да милостив будет и верен первосвященник в тех, яже к Богу, во еже очистити грехи людския». «В немже бо пострада, Сам искушен быв, может и искушаемым помощи». Апостол показал, что спасительная смерть Его была приношением, потому что за всю тварь принес восприятое на Себя тело. В утешение же евреям присовокупил и нечто другое. Ибо говорит: «На опыте изведав немощь естества человеческого, как жительствовавший по закону и по благодати, подает помощь воюемым». Но и сие сказано по естеству человеческому, потому что не как Бог, но как человек – наш Он первосвященник; не как Бог, но как человек пострадал; не как Бог, опытно изведав свойственное нам, а напротив того, как Бог, премудро все знает. Так Апостол, окончив сравнение с Ангелами, поставляет в сличение большего из всех пророков великого Моисея, чтобы, показав бесконечную разность, показать вместе расстояние и заветов, и обетований, и иереев. К сравнению же примешивает опять увещание, чтобы не подать о себе мысли, будто бы делает сие с намерением, но показать, что вынужден к сему какою-то необходимостью.

Глава 3

Евр.3:1. Итак, братья святые, участники в небесном звании, уразумейте Посланника и Первосвященника исповедания нашего, Иисуса Христа.

Евр.3:2. Который верен Поставившему Его, как и Моисей во всем доме Его.

«Темже, братие святая, звания небеснаго причастницы, разумеите Посланника и Святителя исповедания нашего Иисуса Христа», «верна суца Сотворшему Его, якоже и Моисей во всем дому Его». Опять как человека назвал Его Апостол Святителем и Посланником. Ибо если Он – Святитель и как Бог, то был бы им и до вочеловечения. А что Посланником нашего исповедания соделался по вочеловечении, сему научил Апостол в Послании к Галатам. Ибо говорит; «Егда прииде кончина лета, посла Бог Сына Своего... рождаемого от жены» (Гал. 4, 4). Не сказал же: «посла Его родиться от жены»; но: «посла рождаемого от жены»; из чего явствует, что слово «послание» соответствует вочеловечению. «Исповеданием нашим» назвал веру и «сотворением» наименовал не создание, но рукоположение. Ибо говорит: «верна суца Сотворшему Его», то есть Посланником и Святителем. Апостол, напомянув сказанное Богом о Моисее (изречение же Божие таково: «во всем доме Моем верен есть» (Чис. 12, 7), в последующем показывает различие.

Евр.3:3. Ибо Он достоин тем большей славы пред Моисеем, чем бо́льшую честь имеет в сравнении с домом тот, кто устроил его.

«Множайшей бо славе Сей паче Моисея сподобися, елико множайшую честь имать паче дому сотворивый его». Какое различие, говорит Апостол, у твари с Творцом, такое же у Моисея со Христом. Ибо сему яснее учит последующее:

Евр.3:4. Ибо всякий дом устроится кем-либо; а устроивший всё есть Бог.

«Всяк бо дом созидается от некоего: а сотворивый всяческая Бог». Надлежит же знать, что превосходство доказал Апостол естеством Божественным, а что «множайшей сподобися славе», о сем сказал по естеству человеческому. поелику Владыка Христос – и Бог и человек, но то и другое открывается нам в едином лице, то Апостол вынуждается необходимостью в показание двух естеств сказать о Нем и унижительное, и высокое.

Евр.3:5. И Моисей верен во всем доме Его, как служитель, для

засвидетельствования того, что надлежало возвестить.

Евр.3:6. А Христос – как Сын в доме Его; дом же Его – мы, если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца.

И «Моисей убо верен бе во всем дому Его, якоже слуга, во свидетелство глаголатися имевшим»: «Христос же якоже Сын в дому Своем: егоже дом мы есмы, аще дерзновение и похвалу упования даже до конца известно удержим». Апостол употребил именованья из ветхозаветного Писания. Ибо слугою назвал Моисея Бог. «Моисей раб Мой, – говорит Он, – скончася» (Нав. 1, 2); и еще: «не тако яко же раб Мой Моисей» (Чис. 12, 7). А Самого Владыку Христа ветхозаветное Писание называет Сыном. «Кое имя Его? или кое имя Сыну Его?» (Притч. 30, 4), и: «Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя» (Пс. 2, 7); и: «из чрева прежде денницы родих Тя» (Пс. 109, 3). Из сего, говорит Апостол, познается различие того и другого. Один – слуга, а другой – Сын, один назван верным в доказательство, что он – достоверный законодатель, что и сказано у Апостола: «во свидетелство глаголатися имевшим», а Христос называется верным, как Сын. Если же еретики полагают, что сие наименование "верным" означает унижение, то пусть услышат, что говорит Апостол о Боге и Отце: «Верен Бог, Имже звани бысте во общение Сына Его» (1Кор. 1, 9), и пророк Давид: «Верен Господь во всех словесех Своих» (Пс. 144, 13); и еще: и «свидетель на небеси верен» (Пс. 88, 38). Так и божественный Моисей говорит: «Бог верен, и несть неправды в Нем» (Втор. 32, 4). Домом же Божиим Писание наименовало верующих по пророчеству, которое говорит: «Вселюся в них и похожду» (2Кор. 6, 16, Лев. 26, 12). Сподобимся сей чести, говорит Апостол, если преспеяниями в добродетели соблюдем дерзновение, какое приобрели, и вожделенное упование А поелику упомянул об уповании «упование же видимое несть упование: еже бо видит кто, что и уповает?» (Рим. 8, 24)), и Владыка Христос обетовал нам Небесное Царство, то Апостол делает опять сравнение данного иудеям и обетованного нам.

Евр.3:7. Почему, как говорит Дух Святый, ныне, когда услышите глас Его.

Евр.3:8. Не ожесточите сердец ваших, как во время ропота, в день искушения в пустыне.

Евр.3:9. Где искушали Меня отцы ваши, испытывали Меня, и видели дела Мои сорок лет.

Евр.3:10. Посему Я вознегодовал на оный род и сказал: непрестанно заблуждаются сердцем, не познали они путей Моих.

Евр.3:11. посему Я поклялся во гневе Моём, что они не войдут в покой Мой.

«Темже, якоже глаголет Дух Святой, днесь, аще глас Его услышите», «не ожесточите сердец ваших, якоже в прогневании, во дни искушения в пустыни», «идеже искусиша Мя отцы ваши, и видеша дела Моя четыредесять лет». «Сего ради негодовах рода того и рех: присно заблуждают сердцем, тии же не познаша путей Моих»: «яко кляхся во гневе Моём, аще внидут в покой Мой». Апостол привел свидетельство, устрашая, конечно, евреев, чтобы тщательнее хранили данное им упование, имеет, впрочем, в виду и другое, направляя опять речь так, чтобы не возбудить подозрения; продолжает же увещание.

Евр.3:12. Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живаго.

«Блюдите, братие, да не когда будет в некоем от вас сердце лукаво неверия, во еже отступить от Бога жива». Много должно иметь вам попечительности и рачительности, чтобы сохранить веру и не принять в себя гибели неверия, потому что оно отлучает от Бога жива.

Евр.3:13. Но наставляйте друг друга каждый день, доколе можно говорить: «ныне», чтобы кто из вас не ожесточился, обольстившись грехом.

«Но утешайте себе на всяк день, дондеже днесь нарицается, да не ожесточится некто от вас лестью греховною». Пока мы живы, каждый день надлежит прилагать о себе всякое попечение, чтобы грех, овладев нами, не соделал сердца нашего упорным. Словом же "днесь" Апостол назвал настоящую жизнь.

Евр.3:14. Ибо мы сделали причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца.

«Причастницы бо быхом Христу, аще точию начаток состава даже до конца известен удержим». Ибо в общение с Владыкою Христом вступили мы чрез смерть всесвятого крещения и, спогребшись Ему, имеем на себе образ воскресения, если только сохраним твердую веру. Ее же назвал Апостол «начатком состава», потому что ею обновляемся, и вступаем в единение с Владыкою Христом, и приобщаемся благодати Всесвятого Духа. Потом Апостол снова обращается к пророческому слову.

Евр.3:15. Доколе говорится: «ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших, как во время ропота.

«Внегда глаголет: днесь, аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших, якоже в прогневании». Упоминает же и о тех, которые впали в сие ожесточение.

Евр.3:16. Ибо некоторые из слышавших возроптали; но не все вышедшие из Египта с Моисеем.

«Кии бо слышавше прогневаша? Но не вси изшедшии из Египта». Первую часть должно читать, как вопрос, а вторую – не утвердительно, но как ответ. Так заставляют разуметь последующие слова. Ибо, кроме Халева, сына Иефониина, Иисуса, сына Навина, погибло шестьсот тысяч. Их-то Апостол назвал «изшедшими из Египта».

Евр.3:17. На кого же негодовал Он сорок лет? Не на согрешивших ли, которых кости пали в пустыне?

Евр.3:18. Против кого же клялся, что не войдут в покой Его, как не против непокорных?

Евр.3:19. Итак видим, что они не могли войти за неверие.

«Кои же негодова четыредесять лет? Не согрешивших ли, ихже кости падоша в пустыни?» «Которым же клялся не внити в покоище Его? Яве, яко противльшымся». «И видим, яко не возмогоша внити за неверствие». Когда Бог повелевал идти в обетованную землю, они прекословили, отговариваясь страхом и силами врагов. За сие-то Бог всяческих предал всех их поодиночке смерти в пустыне и вместо них ввел детей их. Апостол, изложив сию важную мысль, чтобы устрашить евреев и заставить их ждать поданных надежд, начинает наконец речь о покое, научая, что пророк Давид издревле предвозвещал оный.

Глава 4

Евр.4:1. Посему будем опасаться, чтобы, когда еще остается обетование войти в покой Его, не оказался кто из вас опоздавшим.

«Да убоимся убо, да не когда оставлену обетованию внити в покой Его, явится кто от вас лишився». Давид, говорит Апостол, возвестил нам, что есть другой покой. Посему постараемся сподобиться оногo, чтобы не потерпеть подобного тому, что потерпели евреи.

Евр.4:2. Ибо и нам оно возвещено, как и тем; но не принесло им пользы слово слышанное, не растворенное верою слышавших.

«Ибо нам благовествовано есть, якоже и онем: но не пользова онех слово слуха, не растворенное верою слышавших». Для спасения недостаточно слышания слов; ибо с верою надлежит принимать это и твердо хранить. Какую пользу принесло Божие обетование тем, которые приняли оное, но приняли не с верою, не положились на Божию силу и как бы не срастворились Божиими словесами?

Евр.4:3. А входим в покой мы уверовавшие, так как Он сказал: «Я поклялся в гневе Моём, что они не войдут в покой Мой», хотя дела Его были совершены еще в начале мира.

Евр.4:4. Ибо негде сказано о седьмом дне так: и почил Бог в день седьмый от всех дел Своих.

«Входим бо в покой веровавшии, якоже рече: яко кляхся во гневе Моём, аще внидут в покой Мой». Апостол намеревается показать три наименованные в Божественном Писании покоя: первый – день седьмой, в который Бог совершил творение, второй – землю обетованную и третий – Небесное Царство. Стараются же показать это из пророческого свидетельства, ибо говорит: «Если нет в действительности иногo покоя, то почему же Бог приявшим второй покой повелевает не ожесточать сердец и угрожает наказанием, и делает напоминание пренебрегшим второй покой?» Перечисляет же их Апостол по порядку и начинает с первого – седьмого дня.

«Аще и делом от сложения мира бывшым». «Рече бо негде о седмем сие: и почи Бог в день седьмый от всех дел Своих». Что об оном покое сказует божественный Давид, это, говорит Апостол, явно для всякого, потому что было сие за много родов до Давида, так как в день седьмой Бог всяческих совершил творение.

Евр.4:5. И еще здесь: «не войдут в покой Мой».

«И в сем паки: аще внидут в покой Мой». Впрочем, Пророк, и это зная

ясно, тем не менее возвещает иной покой.

Евр.4:6. Итак, как некоторым остается войти в него, а те, которым прежде возвещено, не вошли в него за непокорность.

Евр.4:7. То еще определяет некоторый день, «ныне», говоря через Давида, после столь долгого времени, как выше сказано: «ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших».

«Понеже убо лишени нецыи внити в него, и имже прежде благовествовано бе, не внидоша за непослушание»: «паки некий уставляет день, днесь, в Давиде глаголя, по толицех летех, якоже прежде глаголася: днесь, аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших, якоже в прогневании». Потом, научая, что Пророк говорит сие не о Палестине, Апостол умозаключает:

Евр.4:8. Ибо если бы Иисус Навин доставил им покой, то не было бы сказано после того о другом дне.

«Аще бо бы онех Иисус упокоил, не бы о инем дни глаголал по сих». Не об оной земле, говорит Апостол, сказано у Пророка, потому что в оную землю ввел их Иисус Навин, в ней был и божественный Давид, когда возвещал сей покой. Потом продолжает умозаклучение свое Апостол.

Евр.4:9. Посему для народа Божия еще остается субботство.

«Убо оставлено есть субботство людем Божиим». Сие читать должно не как вопрос, но как речь положительную. «Субботством» же назвал Апостол упокоение от дел, потому что «в день седмый почи Бог от всех дел Своих» (Быт.2:2), какие сотворил; в веке же грядущем будет жизнь беспечальная, свободная от трудов и забот. Посему Апостол «субботством» наименовал освобождение от дел телесных. Сие дают видеть и следующие за тем слова.

Евр.4:10. Ибо, кто вошел в покой Его, тот и сам успокоился от дел своих, как и Бог от Своих.

«Вшедый бо в покой Его, и той почи от дел своих, якоже от Своих» Бог. Как Бог всяческих, в день шестой довершив все творение, в седьмой день почил от дел мироздания, так исшедшие из этой жизни и вступившие в оную жизнь освободятся от настоящих трудов. Да и иудеям закон повелевал воздерживаться в субботу от дел телесных, прилагать же попечение об одних душах. Потом Апостол продолжает речь в виде совета.

Евр.4:11. Итак постараемся войти в покой оный, чтобы кто по тому же примеру не впал в непокорность.

«Потщимся убо внити в оный покой, да не кто в ту же притчу противления впадет». Кто живет в лености и не вожделевает наслаждаться обетованными благами, тот подлежать будет одним обвинениям с

непокорными иудеями. После сего Апостол указывает на приводящее в трепет судилище.

Евр.4:12. Ибо слово Божие живо и действенно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помышления и намерения сердечные.

Евр.4:13. И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто перед очами Его: Ему дадим отчет.

«Живо бо слово Божие и действенно, и острее паче всякого меча обоюду остра, и проходящее даже до разделения души же и духа, членов же и мозгов, и судително помышлением и мыслем сердечным». «И несть тварь неявлена пред Ним, вся же нага и объявлена пред очима Его», к Нему же нам слово. Никто не может утаиться от нелицеприятного оногo Судии; в точности знает Он все, даже движения самих помыслов. Знает совершенное во тьме, знает замышляемое втайне; не сокрыты от Него лукавые совещания души, обнажено пред Ним сокровенное. Выражение: «вся объявлена» (тетραηλισμένα – приготовлено к нанесению удара в гортань) «пред очима Его», употреблено в переносном смысле и взято с животных, закалаемых в жертву, которые лежат совершенно безгласными, потому что заклятием отъемлется жизнь, а с жизнью и голос. Так и мы, судимые, говорит Апостол, увидим все, злочестиво или беззаконно нами сделанное, и молча примем приговор и наказание, как знающие правдивость оногo.

Сие не одним евреям, но и всем нам написал божественный Апостол. Посему непрестанно надлежит иметь нам пред очами Божественное оное судилище, ужасаться и трепетать оногo, тщательно сохранять Божественные заповеди и ожидать обетованного покоя, которого и сподобимся во Христе. Ему со Отцом, со Всесвятым Духом слава и велелепие ныне и всегда и во веки веков! Аминь.

Евр.4:14. Итак, имея Первосвященника великого, прошедшего небеса, Иисуса Сына Божия, будем твердо держаться исповедания нашего.

«Имуще убо Архиереа велика, прошедшаго небеса, Иисуса Сына Божия, да держимся исповедания». В изъясненном прежде сего Апостол делает сличение того и другого и показал, что нам обетованный покой лучше обетованного иудеям. Ибо им обещал Бог обетованную землю, а нам – небо. А теперь начинает уже делать сравнение первосвященства и показывает, что гораздо выше и лучше левитского первосвященство по чину Мелхиседекову. Делает же сличение, опять употребляя увещательный образ речи, чтобы любителям жития по закону не показалось, будто бы восстает он на закон, а не истину защищает.

Наименовал же Господа Иисуса Архиереем, как принесшего за нас жертву и подъявшего на Себе грех мира. Посему-то самому Господь наименован и Агнцем; ибо сказано: «Се, Агнец Божий, вземляй грехи мира» (Ин. 1, 29). Но и для самих любителей спорить явно, что это имена человеческие. Если же иные приняли их за именованя Божества, то пусть назовут Его и "клятвою" (Гал. 3, 13), «и зраком раба» (Флп. 2, 7), и всем, тому подобным. А если ни одно из сих имен не свойственно Божию естеству, то остается понимать их как именованя по Домостроительству. Ибо как говорится, что соделался человеком, восприяв естество человеческое, так называется нашим Архиереем, поколику Он человек. Сему научают нас и апостольские речения. Ибо Апостол показывает, что Христос прошел "небеса"; Божество же Владыки Христа имеет неописанное естество. Оно повсюду и всем присуще. Сему научил нас Сам Владыка, ибо говорит: «Никтоже взыде на небо, токмо сшедый с небесе Сын человеческий, сый на небеси» (Ин. 3, 13). Так, когда был долу и беседовал с людьми, сказал, что Он и горе. Посему надлежало бы нам знать, что иные имена принадлежат к богословию и иные к учению о Домостроительстве. И божественный Апостол, показав нам, что великий наш Архиерей первый вошел в истинный покой и стал превыше небес, повелевает держаться исповедания. «Исповеданием» же наименовал нашу веру. Ибо исповедуем, что мы веруем "не только" в Отца и Сына и Святаго Духа, но и в воскресение мертвых, и в жизнь вечную, и в Царство Небесное.

Евр.4:15. Ибо мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немощах наших, но Который, подобно нам, искушен во всем, кроме греха.

«Не имамы бо Архиереа, не могуща спострадати немощем нашим, но искушена по всяческим по подобию, разве греха». Веровавшие подвергались в то время многим треволнениям искушений. Посему Апостол утешает их, научая, что наш Архиерей не только, как Бог, знает немощь нашего естества, но и, как человек, изведal на опыте наши страдания, пребыв непричастным одного только греха. Зная же, говорит Апостол, сию немощь нашу, Он подает помощь, соответственную оной, и, когда будет судить нас, по сей немощи произнесет и приговор.

Евр.4:16. Посему да приступаем с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи.

«Да приступаем убо с дерзновением к престолу благодати, да приимем милость и благодать обрящем во благовременну помощь». Владыка Христос, как Бог, по естеству имеет царское достоинство, вечный

престол, ибо сказано: «Престол Твой, Боже, в век века» (Пс. 44, 7), а как человек, «и святитель и посланник исповедания нашего» слышит: «Седи одесную Мене» (Пс. 109, 1). Сей-то престол божественный Апостол назвал «престолом благодати». Думаю же, что подразумевает и человеколюбие, с каким Христос будет судить. Ибо присовокупил и сие: «да приимем милость и благодать обрящем во благовременну помощь»; потому что, приступая к Нему в настоящей жизни и являя чистую и искреннюю веру, в день Суда улучим человеколюбие. Потом Апостол объявляет и причину священства, почему иные удостаиваются оно́го, и что прилично архиерею.

Глава 5

Евр.5:1. Ибо всякий первосвященник, из человеков избираемый, для человеков поставляется на служение Богу, чтобы приносить дары и жертвы за грехи.

Евр.5:2. Могущий снисходить невежествующим и заблуждающим, потому что и сам обложен немощью.

Евр.5:3. И посему он должен как за народ, так и за себя приносить жертвы о грехах.

«Всяк бо первосвященник, от человек приемлемь, за человеки поставляется на службы яже к Богу, да приносит дары же и жертвы о гресех», «спострадати могий невежествующим и заблуждающим, понеже и той немощию обложен есть»: «и сего ради должен есть якоже о людех, такожде и о себе приносити за грехи». Апостол сказал: «Не имамы Архиереа, не могуща спострадати немощем нашим, но искушена по всяческим по подобию, разве греха». Посему по необходимости присовокупил и сие, научая, что и по закону не Ангел поставляем был священнослужительствовать за людей, но человек за человеков, который имеет то же естество, обложен теми же страстями, знает немощь природы, оказывает снисхождение претыкающимся, подает руку помощи согрешающим, по своим свойствам смотрит и на свойства в ближнем. А посему и узаконено ему приносить жертвы не за народ только, но и за себя,

Евр.5:4. И никто сам собою не приемлет этой чести, но призываемый Богом, как и Аарон.

«И никтоже сам себе приемлет честь, но званный от Бога, якоже и Аарон». Ибо тот законный первосвященник, кто от Бога приемлет рукоположение. Так приял сан сей и Аарон, первый первосвященник. Изрек же сие божественный Апостол не с намерением указать нам теперь правила первосвященства, но предуготовляя нас к учению о Владычнем первосвященстве. Посему вслед за этим премудро присовокупил:

Евр.5:5. Так и Христос не Сам Себе присвоил славу быть первосвященником, но Тот, Кто сказал Ему: Ты Сын Мой, Я ныне родил Тебя.

Евр.5:6. Как и в другом месте говорит: Ты священник вовек по чину Мелхиседека.

«Тако и Христос не Себе прослави быти первосвященника», «но Глаголавый к Нему: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя». «Якоже и инде

глаголет: Ты еси священник во век по чину Мелхиседекову». поелику Христос был из другого колена, так как по человеческому естеству произошел от Давидова рода, то Апостол, зная упорность сердец неверующих иудеев, прибег к пророческим свидетельствам и премудро подтвердил ими собственное свое слово, а также премудро показал, что Христос наименован не только Первосвященником, но и Сыном и приял некое новое первосвященство. поелику же Апостол сказал, что первосвященником за человеки для того поставляется человек, чтобы сострадал «невежствующим и заблуждающим, понеже и той немощию обложен есть», то доказывает, что и Владыка Христос приял на Себя, кроме греха, все страдания естества человеческого.

Евр.5:7. Он, во дни плоти Своей, с сильным воплем и со слезами принес молитвы и моления Могущему спасти Его от смерти; и услышан был за Свое благоговение.

Евр.5:8. Хотя Он и Сын, однако страданиями навывк послушанию.

Евр.5:9. И, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного.

Евр.5:10. Быв наречен от Бога Первосвященником по чину Мелхиседека.

«Иже во днех плоти Своея моления же и молитвы к Могущему спасти Его от смерти с воплем крепким и со слезами принес, и услышан быв от благоговейства», «аще и Сын бяше, обаче навывче от сих, яже пострада, послушанию», «и совершився бысть всем слушающим Его виновен спасения вечнаго», «наречен от Бога Первосвященник по чину Мелхиседекову». Кто без крайнего помешательства в уме скажет, что изречено это о Божественном естестве? Ибо если божественный Павел не убоялся смерти, но "желание имел разрешиться и со Христом быти» (Флп. 1, 23) и предсказывавшим ему, что будет с ним во Иерусалиме, и покушавшимся удержать его сказал: «Что плачете и сокрушаете ми сердце? Аз бо не точию связан быти, но и умрети... готов есмь за имя Господа нашего Иисуса Христа» (Деян. 21, 13), то как же Бог Слово, Создатель веков, неизменяемый, непреложный, свободный от страдания, убоялся бы смерти? Да и распространяться о сем, может быть, служит признаком крайнего безумия, потому что преизбыток уничижения, выражаемого сказанным, и самых хулителей Божества понуждает ничего такого не прилагать Божеству. И потерпеть сие человечеству попустило Божество, чтобы нас научить, что и Бог Слово истинно вочеловечился и восприял естество человеческое и что тайна Домостроительства совершена не мечтательно и не призрачно. Ибо если и при всем этом Симон,

Менандр, Кердон, Маркион, Валентин, Василид, Вардисан и Манес учили своих последователей, что Христос вовсе не имел человеческого естества, то явно, что еще большее число людей подвергалось бы сему заблуждению, если бы не потерпел Он человеческих немощей, кроме греха. А «днями плоти» Апостол назвал время смертности, то есть время, когда Христос имел смертное тело. Сказует же о молитве, какую молился Христос пред страданием, изрекши: «Отче..., аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия» (Мф. 26, 39). И сие: «навыче от сих, яже пострада, послушанию», Апостол сказал преувеличенно, ибо Христос оказал послушание не по страданию, но до страдания. «Совершением» же назвал воскресение и бессмертие, ибо это предел Домостроительства. И все страдания представил преувеличенно не только с намерением доказать истинность вочеловечения, но и в подтверждение того слова, которое изрек уже прежде: «Не имамы бо Архиереа, не могуща спострадати немощем нашим», «но искушена по всяческим по подобию, разве греха», чтобы и сим убедить тех, к кому писал, пребывать в вере и смело полагаться на сострадательность и человеколюбие сего Архиерея. А упомянув опять о Мелхиседеке, хочет показать, что священство его важнее левитского, но, по-видимому, пока отлагает сие, по немощи поучаемых. Ибо сие и сказал:

Евр.5:11. О сем надлежало бы нам говорить много; но трудно истолковать, потому что вы сделались неспособны слушать.

«О немже многое нам слово и неудобь сказанное глаголати: понеже немощни бысте слухи». Потом Апостол делает им умеренное обвинение и растворяет оное похвалою, чтобы чрез то получили они пользу.

Евр.5:12. Ибо, судя по времени, вам надлежало быть учителями; но вас снова нужно учить первым началам слова Божия, и для вас нужно молоко, а не твердая пища.

«Ибо должни суще быти учителяе лет ради, паки требуете учитися, кая писмена начала словес Божиих, и бысте требующе млека, а не крепкия пици». Писменами же начала словес Божиих назвал Апостол невысокие сказания о Христе, потому что не возымевшим еще совершенной веры проповедники истины предлагали только учение о Христовом человечестве. Так Петр, проповедуя собранию иудеев, соразмерял учение с немощию слушающих, ибо говорил: «Иисуса Назореа, мужа от Бога известованна в вас» (Деян. 2, 22), и последующее за тем, соответственно сему слову. И богомудрый Павел, предлагая проповедь афинянам, нарек Владыку Христа не Богом, но "мужем" (Деян. 17, 31). Так, и пища к коринфянам, сказал: «Млеко вы напоих, а не брашном: ибо не у

можасте» (1Кор. 3, 2). А в написанном пред сим дал видеть, что назвал «млеко». «Не судих бо, – говорит, – ведети, что в вас, точию Иисуса Христа, и Сего распята» (1Кор. 2, 2). То же говорит и здесь: «и бысте требующе млека, а не крепкия пици», то есть невысокое принуждены мы говорить вам о Владыке Христе. Ибо не приемлющим и сего можно ли предложить что-либо важнейшее? Потом Апостол показывает различие несовершенного и совершенного.

Евр.5:13. Всякий, питаемый молоком, несведущ в слове правды, потому что он младенец.

Евр.5:14. Твердая же пища свойственна совершенным, у которых чувства навыком приучены к различению добра и зла.

«Всяк бо причащаяся млека неискусен слова правды, младенец бо есть»: «совершенных же есть твердая пища, имущих чувства обучена долгим учением в разсуждение добра же и зла». Апостол показал различие по возрастам, ибо как недавно рожденным младенцам обыкли мы давать молоко, а у которых твердые зубы, тем дозволяем уже вкушать всякую пищу, так имеющим несовершенную веру предлагаем соразмерное немощи учение, приявших же веру совершенную уготовляем к приобщению совершеннейших догматов.

Глава 6

Евр.6:1. Посему, оставив начатки учения Христова, поспешим к совершенству; и не станем снова полагать основание обращению от мертвых дел и вере в Бога.

Евр.6:2. Учению о крещениях, о возложении рук, о воскресении мертвых и о суде вечном.

Евр.6:3. И это сделаем, если Бог позволит.

«Темже оставльше начала Христова слово, на совершение да ведемся. Какое же начала Христова слово? Не паки основание покаяния полагающе от мертвых дел, и веры в Бога», «крещений учения, возложения же рук, воскресения же мертвых и суда вечнаго». «И сие сотворим, аще Бог повелит». Укорив их за колебание в вере (ибо это назвал Апостол "млеком"), советуем стремиться к совершенству и назидать остальное на положенных уже основаниях, а не класть снова иного основания. «Основанием» же назвал веру, а «мертвыми делами» – лукавство. Ибо уверовавшие, гнушась их зловонием и прибегнув к покаянию, соприступают к божественному крещению, от священнической руки приемлют благодать Духа и, в божественном крещении прияв прообраз воскресения, ожидают общего всех воскресения и будущего суда. Сие-то Апостол назвал «писменами словес». Ибо как отрокам обучающий грамоте показывает сперва начертания букв, так учителя благочестия приступающих к вере обучают первым начаткам. Посему божественный Апостол говорит, что надлежит желать совершеннейшего, а не опять сначала учиться письменам благочестия. Слова же: «и сие сотворим, аще Бог повелит», Апостол поставил в связи с сказанным выше: «темже оставльше начала Христова слово, на совершение да ведемся. И сие сотворим, аще Бог повелит», то есть постараемся, пожелаем возлюбить всякий труд ради совершенства. Обычно же Апостолу все поставлять в зависимости от Божия промышления, почему и присовокупил: «аще Бог повелит». Так и в Послании к Коринфянам сказал: «Прииду же... к вам, аще Господь восхощет» (1Кор. 4, 19). Слово же "крещение" поставил Апостол во множественном числе, не тому уча, что крещений много, но потому что многие пользуются благодатию крещения. А что проповедовал он одно крещение, сему учит последующее.

Евр.6:4. Ибо невозможно – однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святаго.

Евр.6:5. И вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века.

Евр.6:6. И отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему.

«Невозможно бо просвещенных единою и вкусивших дара небесного, и причастников бывших Духа Святаго», «и добраго вкусивших Божия глагола и силы грядущаго века», «и отпадших, паки обновляти в покаяние, второе распинающих Сына Божия себе и обличающих». Крайне невозможное дело, говорит Апостол, приступавшим ко всесвятому крещению, причастившимся благодати Духа Божия, приявшим прообраз вечных благ снова приступить и сподобиться другого крещения. Ибо это не иное что значит, как снова Сына Божия пригвождать ко кресту и снова наносить поругание, какое Ему нанесено было. Ибо как Он единожды претерпел страдание, так и нам подобает единожды приобщиться Ему в страдании; «спогребаемся же Ему крещением» (Рим.6,4) и с Ним совоостаем. Посему невозможно нам снова воспользоваться даром крещения. Ибо «Христос востав от мертвых ктому уже не умирает: смерть Им ктому не обладает. Еже бо умре, греху умре единою: а еже живет, Божови живет» (Рим.6,9–10). «И наш ветхий человек с Ним распятся» в крещении, прияв образ смерти. «А добрым Божиим глаголом» Апостол назвал обетование благ. И «силами грядущаго века» нарек крещение и благодать Духа, потому что посредством их можно улучшить обетованные блага. Сказал же сие Апостол, научая уверовавших из иудеев не почитать всесвятого крещения подобным крещениям иудейским. Ибо те не грехи разрешали, но мнимое очищали осквернение, а потому многократно и часто были совершаемы, наше же крещение едино, как служащее образом спасительного страдания и воскресения и преднаписующее нам будущее воскресение. Последователи Новатовы вооружаются сими апостольскими изречениями против истины, не понимая того, что божественный Апостол не врачевства покаяния ими воспретил, но научил, где предел Божественного крещения. Посему и присовокупил: «второе распинающих Сына Божия себе и обличающих». Ибо дважды причащаться Божественного таинства значит "обличать"² оное. А что Апостол везде проповедует покаяние, свидетельствует о сем написанное им к коринфянам, свидетельствует и писанное к галатам, и повсюду посеивает он учение о сем. Но мы приступим к продолжению толкования.

Евр.6:7. Земля, пившая многократно сходящий на нее дождь и произращающая злак, полезный тем, для которых и возделывается, получает благословение от Бога.

Евр.6:8. А производящая терния и волчцы негодна и близка к проклятию, которого конец – сожжение.

«Земля бо пившая сходящий на ню множицею дождь и раждающая былия добрая оным, имиже и делаема бывает, приемлет благословение от Бога»: «а износящая терния и волчец непотребна есть и клятвы близ, еяже кончина в пожжение». Подобием показал Апостол, какими благами наслаждаются приносящие зрелые плоды благочестия и что потерпят произращающие терния. Дождем же в переносном смысле назвал учение. Так и пророк Исаия, лучше же сказать, Сам Бог устами Пророка изрек: «и облаком заповем, еже не одождити на него дождя» (Ис. 5, 6); и в Божественном Евангелии сказано: «Аще кто жаждет, да приидет ко Мне и пьет» (Ин. 7, 37) поелику же Апостол употребил жесткие слова, упомянув о терниях и огне, то утешает восписываемою похвалою.

Евр.6:9. Впрочем о вас, возлюбленные, мы надеемся, что вы в лучшем состоянии и держитесь спасения, хотя и говорим так.

«Надеемся же о вас, возлюбленнии, лучших и придерживающихся спасения, аще и тако глаголем». И чтобы не показалось, что более льстит, нежели водится истиною, напоминает им о том, в чем уже преуспели, делая чрез то усерднейшими к делу Божию.

Евр.6:10. Ибо не неправеден Бог, чтобы забыл дело ваше и труд любви, которую вы оказали во имя Его, послужив и служа святым.

«Не обидлив бо Бог, забыти дела вашего и труда любве, юже показасте во имя Его, послуживше святым и служаще». Итак, сознавая в них это, почему же называешь их немощными, младенцами, малоценными?

Евр.6:11. Желаем же, чтобы каждый из вас, для совершенной уверенности в надежде, оказывал такую же ревность до конца,

Евр.6:12. Дабы вы не обленились, но подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования.

«Желаем же, да кийждо вас являет тожде тщание ко извещению упования даже до конца», «да не лениви будете, но подражатели наследующих обетования верою и долготерпением». Сими словами Апостол дает разуметь, что в начале оказывали большее великодушие, притупили же оное непрестанные и непрерывные волны противных обстоятельств. Но показал также и свое сердоболие. Ибо говорит: «Желательно и весьма вожделенно для меня всегда видеть в вас это усердие. А это и будет, если без всякого сомнения удержите в себе поданные вам о будущем надежды, взирая на тех святых, прославившихся верою, которые за великое терпение насладились обетованных благ». И для сравнения делает упоминание о многих, а пока изводит на среду патриарха Авраама и показывает, что хотя приял он Божии обетования, но конец оных увидел по прошествии весьма многого времени.

Евр.6:13. Бог, давая обетование Аврааму, как не мог никем высшим клясться, клялся Самим Собою.

Евр.6:14. Говоря: истинно благословляя благословлю тебя и размножая размножу тебя.

Евр.6:15. И так Авраам, долготерпев, получил обещанное.

«Аврааму бо обетовая Бог, понеже ни едином имяше болшим клятися, клятся Собою», «глаголя: воистинну благословя благословлю тя и умножая умножу тя». «И тако долготерпев, получи обетование». Апостол показал истинность Обетовавшего, потому что, говорит он, обетовавший был Бог, не имеющий ничего выше Себя, и свидетелем служила клятва, так как клялся Он Самим Собою. Однако же, и обещав, и подтвердив это клятвами, не тотчас исполнил обетования. Напротив того, патриарх имел нужду во многом терпении и только по прошествии весьма многого времени увидел истину обетования. Научает же Апостол, почему Бог клялся, и клялся Самим Собою.

Евр.6:16. Люди клянутся высшим, и клятва во удостоверение оканчивает всякий спор их.

«Человецы бо болшим кленутся, и всякому их прекословию кончина во извещение клятва (есть)». У людей в обычае подтверждать слова клятвою, также у них в обычае клясться большим.

Евр.6:17. Посему и Бог, желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву.

«В немже лишше хотя Бог показати наследником обетования непреложное совета Своего, ходатайствова клятвою». Посему Бог к слову присовокупил клятву, желая показать нелживость обетования и то, что после клятвы невозможно в совете Божиим положить что-либо иное.

Евр.6:18. Дабы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твердое утешение имели мы, прибежшие взяться за предлежащую надежду.

«Да двема вещьми непреложными, в нихже невозможно солгати Богу, крепкое утешение имамы прибежши ятися за предлежащее упование. Двема вещьми» Апостол назвал слово и клятву. Ибо и слово одно употребив, Бог исполняет обетование, а тем паче к слову присоединив клятву. Сие же, говорит Апостол, соделал Он, нам придавая твердую уверенность, нас обучая ожидать Божиих обетований и не впадать в неверие, если не видим исполнения обещанного. Ибо «упование видимое несть упование» (Рим. 8, 24).

Евр.6:19. Которая для души есть как бы якорь безопасный и крепкий,

и входит во внутреннейшее за завесу.

«Еже аки котву имама души», то есть надежду «тверду же и известну, и входящую во внутреннейшее завесы». Завесою назвал Апостол небо, потому что Небесное Царство обетовал дать Господь уверовавшим в Него. Оных надеемся благ, говорит Апостол, сего придерживаемся упования, как священного якоря. Ибо и сокрытый в глубине якорь не позволяет туда и сюда порываться душам нашим. Но Апостол иным способом доказывает непререкаемость в уповании благ.

Евр.6:20. Куда предтечею за нас вошел Иисус, сделавшись Первосвященником навек по чину Мелхиседека.

«Идеже предтеча о нас вниде Иисус». Ради нас, говорит Апостол, вочеловечился, ради нас предал тело на смерть и, сокрушив смерть, восшел на небеса, «начаток умершим бысть» (1Кор. 15, 20). Увеличил же сию уверенность нашу наименованием: предтеча. Ибо если наш Он "предтеча" и за нас восшел, то необходимо и нам последовать и получить право на восхождение. Сие и Господь сказал апостолам: «Обители многи у Отца Моего, аще ли же ни, рекл бых вам: иду и уготоваю место вам. И аще пойду и уготовлю место вам, паки прииду к вам и поиму вы к Себе, да, идеже есмь Аз, и вы будете» (Ин. 14, 2–3). Так сказал и здесь: идеже предтеча о нас Иисус. Но Апостол обращается снова к слову о первосвященстве.

«По чину Мелхиседекову Первосвященник быв во веки». Это взял он из пророческого свидетельства. Сказано: "Ты Архиерей во век, по чину Мелхиседекову» (Пс. 109, 4). Христос же «Первосвященник во веки», не как приносящий жертву, потому что единожды принес Свое тело, но как Ходатай, приводящий к Отцу верующих. Ибо сказано: «Тем имама приведение обои ко Отцу» (Еф. 2, 18). И Сам Господь в Священном Евангелии говорит: «никтоже приидет ко Отцу, токмо Мною» (Ин. 14, 6). Надлежит же знать, что о данных Аврааму клятвах божественный Апостол упомянул в доказательство «непреложности Божия совета». К тому ведет, чтобы видима была твердость первосвященства по чину Мелхиседекову. Ибо как скоро коснулся оно, присовокупляется к слову клятва. Сравнение же, которое многократно готов был сделать Апостол, делается только теперь, и прежде всего приводит он на память историю Мелхиседека.

Глава 7

Евр.7:1. Ибо Мелхиседек, царь Салима, священник Бога Всевышнего, тот, который встретил Авраама и благословил его, возвращающегося после поражения царей.

Евр.7:2. Которому и десятину отделил Авраам от всего, – во-первых, по знаменованию имени царь правды, а потом и царь Салима, то есть царь мира.

«Сей бо Мелхиседек, царь Салимский, священник Бога вышнего, иже сретет Авраама озвращаясь от сеча царей и благослови его», «ему же и десятину ото всех отдели Авраам». Апостол, по-видимому, ведет речь повествовательно, но сим предуготовляет, что нужно для предположенной им цели. Для сего-то и патриарха Авраама представляет приемлющим благословение и приносящим десятину из добычи, чтобы показать, как патриарх во всем уступает прообразу; а потом и наименованиями Мелхиседека доказывает его величие.

«Первое убо скажется царь правды, потом же царь салимский, еже есть, царь мира». Это имя – «Мелхиседек» на языке еврейском и сирском значит: царь правды. Этот же Мелхиседек царствовал в Салиме, а Салим толкуется: мир. И так Апостол хочет сим доказать, что Мелхиседек – прообраз Владыки Христа. «Той бо есть, – по слову Апостола, – мир наш» (Еф. 2, 14); Он назван у Пророка правдою нашею (Иер. 33, 15).

Евр.7:3. Без отца, без матери, без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда.

«Без отца, без матери, без причта рода, ни начала днем, ни животу конца имея, уподоблен же Сыну Божию, пребывает священник выну». Божественное Писание изложило родословие Авраама и других многих, и прежде и после его живших, и отца его, и деда, и прадеда, и его предков, даже присовокупило, скольких быв лет, родил он и, сколько потом прожив, скончался. В рассуждении же Мелхиседека Божественное Писание не дает знать ни отца его, ни матери, ни рода, ни того, сколько времени жил, когда приял конец жизни. Итак, поэтому он – «без отца, без матери, без причта рода, ни начала днем, ни животу конца имея»: ибо ни о чем этом не дало нам знать Божественное Писание. Но Владыка Христос по естеству, в самой действительности, имеет каждое из сих свойств. Он «без матери», как Бог, потому что рожден от единого Отца; а «без отца», как человек, потому что родился от единой Матери, то есть Девы; Он «без

причта рода», как Бог, ибо не имеет нужды в родословии, потому что рожден от нерожденного Отца; Он не имел «начала днем», потому что рождение Его вечно; не имеет «животу конца», потому что естество Его бессмертно. Посему-то не Владыку Христа уподобил Апостол Мелхиседеку, но Мелхиседека Христу, потому что Мелхиседек – образ Христа, а Христос – истина образа. В священстве же не Мелхиседек уподобился Владыке Христу, но Владыка Христос есть «иерей во век по чину Мелхиседекову»; потому что человеку свойственно священствовать, а Богу принимать приносимое. Однако Единородный Сын Божий, вочеловечившись, соделался и первосвященником нашим по чину Мелхиседекову, не высший прияв сан, но сокрыв Божеское достоинство и за наше спасение прияв на Себя уничижение. Так, называется Он "агнцем" (Ин. 1, 29), "грехом" (2Кор. 5, 21), "клятвою" (Гал. 3, 13), "путем" (Ин. 14, 6), "дверью" (Ин. 10, 9) и весьма многими другими подобными сему именами. О Мелхиседеке же сказал Апостол, что «пребывает священник выну», потому что не предал священства детям, как Аарон, Елеазар и Финеес. Ибо, кто передает жребий сей другому, тот, по-видимому, как бы лишается сана, когда действительность онога начинает иметь другой. Но есть сему и другой смысл. Как Моисеем называем не только законодателя, но и самый закон, так и Мелхиседеком именуем и лицо, и дело – священство. А священство принадлежит Владыке Христу, имеющему нескончаемую жизнь.

Евр.7:4. Видите, как велик тот, которому и Авраам патриарх дал десятину из лучших добыч своих.

«Видите же, елик сей, ему же и десятину дал есть Авраам патриарх от избранных». О достоинстве Авраама упомянул Апостол не просто, но с намерением показать что самый корень священников, основание благ, чрез кого делаются участниками благословения все народы, Мелхиседеку принес десятину добычи.

Евр.7:5. Получающие священство из сынов Левиных имеют заповедь – брать по закону десятину с народа, то есть со своих братьев, хотя и сии произошли от чресл Авраамовых.

«И приемлющи убо священство от сынов Левиин заповедь имут одесятствовати люди по закону, сиречь, братию свою, аще и от чресл Авраамовых изшедшую». Достоинство священства, говорит Апостол, таково, что подзаконные священники собирают десятины даже с своих однородцев и соплеменников, хвлящихся, что имеют того же предка.

Евр.7:6. Но сей, не происходящий от рода их, получил десятину от Авраама и благословил имевшего обетования.

«Не причитаемый же родом к ним, одесятствова Авраама и имущаго обетования благослови». Подзаконные священники требуют себе десятин с соплеменников. А Мелхиседек, будучи иноплеменником, взял десятины от самого патриарха и приявшему Божии обетования воздал благословением. Протолоквал же Апостол и сие: без причта рода; ибо сказал, что не причтается к ним Мелхиседек родом. Посему явно, что он без причта рода не в действительности, но как прообраз.

Евр.7:7. Без всякого же прекословия меньший благословляется большим.

«Без всякого же прекословия меньшее от болшаго благословляется». Неоспоримо и крайне несомненно, что обыкновенно большие благословляют меньших.

Евр.7:8. И здесь десятины берут человеки смертные, а там – имеющий о себе свидетельство, что он живет.

«И zde убо десятины человецы умирающии приемлют: тамо же свидетелствуемый, яко жив есть». Из пророческого свидетельства взял это Апостол, ибо сказано: «Ты иерей во век по чину Мелхиседекову» (Пс.109:4). поелику же вправе были сказать иудеи, что Авраам не был священник и ему справедливо было принести десятины и приять за то благословение, но Аарон приял сан священства, а после него и род его стал причастен Божией благодати, то Апостол предусмотрительно показывает, что и Аарон с родом своим принес десятины в лице патриарха.

Евр.7:9. И, так сказать, сам Левий, принимающий десятины, в лице Авраама дал десятину.

Евр.7:10. Ибо он был еще в чреслах отца, когда Мелхиседек встретил его.

«И да сиче реку, Авраамом и Левий, приемляй десятины, десятины дал есть»: «еще бо в чреслах отчих бяше, егда сrete его Мелхиседек». Патриарх не был еще отцом Исаака, когда принял благословение от Мелхиседека. Посему в себе еще имел начала к деторождению. Но от Исаака произошел Иаков, а от Иакова Левий. Поэтому, говорит Апостол, во Аврааме был Левий, когда Авраам принес десятину и приял благословение. Посему и Левию было необходимо дать десятину и восприть благословение. Потом Апостол излагает опять речь иным способом и, смело положившись на непрерываемость сказуемого им, доказывает, что левитское священство прекращается и вместо него вводится священство по чину Мелхиседекову. А в то же время посеваet предварительно и учение о новом завете.

Евр.7:11. Итак, если бы совершенство достиглось посредством

левитского священства, – ибо с ним сопряжен закон народа, – то какая бы еще нужда была восставать иному священнику по чину Мелхиседека, а не по чину Аарона именоваться?

«Аще убо совершенство левитским священством было, людие бо на нем взаконени Быша: кая еще потреба по чину Мелхиседекову иному востати священнику, а не по чину Ааронову глаголатися?» Если священство подзаконное, говорит Апостол, имело совершенство, потому что им исполняемо было все законное, – что значит дарование иного священства? К чему Божие обетование, что дано будет священство не по чину Ааронову, но по чину Мелхиседекову? И тем исполнялось все законное. Оно приносило жертвы, оно очищало от осквернения, им исполняемы были и заповеди о праздниках. Сие-то выразил Апостол: «людие бо на нем взаконени Быша». Так, показав изменение священства, показывает и прекращение закона.

Евр.7:12. Потому что с переменою священства необходимо быть перемене и закона.

«Прелагаему бо священству, по нужди и закону пременение бывает». Закон сопряжен со священством. Потому, как скоро прекращается священство, необходимо тому же последовать и с законом.

Евр.7:13. Ибо Тот, о Котором говорится сие, принадлежал к иному колону, из которого никто не приступал к жертвеннику.

«О немже бо глаголются сия: колону иному причастися, от негоже никтоже приступи ко олтарю». Сказует же Апостол и имя колена.

Евр.7:14. Ибо известно, что Господь наш воссиял из колена Иудина, о котором Моисей ничего не сказал относительно священства.

«Яве бо, яко от колена Иудова возсия Господь наш, о немже колене Моисей о священстве ничесоже глагола». Слово "яве" употребил Апостол в смысле: непререкаемо. Ибо, когда пришли волхвы и Ирод спросил иудеев: «Где Христос рождается?» – говорили: «В Вифлееме Иудейстем». Потом слово свое подтвердили и свидетельством Писания: «Писано бо есть... и ты, Вифлееме, земле Иудова, ни чимже менши еси в владыках Иудовых: из тебе бо изыдет Мне вождь, иже упасет люди Моя Израиля» (Мф. 2, 4–6). А из сего колена, говорит Апостол, не являлось ни одного священника. Напротив того, Озия, отважившись на дело священническое, в наказание за сие высокомерие подвергся бесчестию проказы. Достояна же удивления сия тайна Домостроительства. Ибо как Владыка Христос, будучи вечным царем, именовался первосвященником нашим, так колена Иудова, будучи сперва царственным, в лице Владыки сподобилось священства.

Евр.7:15. И это еще яснее видно из того, что по подобию Мелхиседека

восстает Священник иной.

Евр.7:16. Который таков не по закону заповеди плотской, но по силе жизни непрестающей.

Евр.7:17. Ибо засвидетельствовано: Ты священник вовек по чину Мелхиседека.

«И лишше еще яве есть, яко по подобию Мелхиседекову востает священник ин», «Иже не по закону заповеди плотския быст, но по силе живота неразрушаемаго». «Свидетелствует бо, яко Ты еси священник во век по чину Мелхиседекову». И иным образом, говорит Апостол, можно показать сходство того и другого. Как Мелхиседек не имел преемников по священству, так и Христос не передает священства другому. Ибо «заповедию плотскою» Апостол назвал то, что закон, по причине смертности людей, по кончине первосвященника, повелевал принимать на себя священство сыну его. Думаю же, что слово сие дает разуметь и нечто другое. Ибо священники очищали единственно тело, его окропляя и омывая; за него приносили и жертвы, потому что имели обычай приносить жертвы не за человекоубийц или за подкапывающих чужие брачные ложа, но за семеноточивых, за прокаженных, за прикасавшихся к мертвым костям. Потом Апостол снова возвращается к слову о законе.

Евр.7:18. Отменение же прежде бывшей заповеди бывает по причине ее немощи и бесполезности.

Евр.7:19. Ибо закон ничего не довел до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу.

Евр.7:20. И как сие было не без клятвы.

«Отлагание убо бывает прежде бывшия заповеди за немощное ея и неполезное»: «ничтоже бо совершил закон: приведение же есть лучшему упованию, имже приближаемся к Богу». «И по елику не без клятвы». Закон, говорит Апостол, престаает, вводится же упование лучшего.

Но престаает закон не потому, что худ, как в своем умоповреждении утверждают еретики, но потому, что немощен и не может приносить совершенной пользы. Впрочем, должно заметить, что немощным и неполезным называет Апостол излишнее в законе: обрезание, субботу и тому подобное. А сие: «не убиеши, не прелюбы сотвориши» и подобное тому, и Новый Завет еще с большею строгостию повелевает хранить (Мф. 5, 21–32). Посему вместо отменяемого мы прияли упование будущих благ. Оно делает нас своими Богу. Клятва же подтверждает нам Божие обетование,

Евр.7:21. Ибо те были священниками без клятвы, а Сей с клятвою, потому что о Нем сказано: клялся Господь, и не раскается: Ты священник

вовек по чину Мелхиседека.

«Они бо без клятвы священницы Быша, Сей же с клятвою чрез Глаголющаго к Нему: клятеся Господь, и не раскается: Ты еси священник во век по чину Мелхиседекову». поелику Сам Бог поставил и подзаконных священников, по прекращении же их поставил другого на место их, то Апостолу необходимо было сказать, что прежних поставлял Бог без клятвы, а при поставлении сего присовокупил и клятву. Посему не думайте, что и сие священство, как и прежнее, прекратится и вместо него опять будет иное. Таковое предположение отвергается бывшею клятвою.

Евр.7:22. То лучшего завета поручителем соделался Иисус.

«По толику лучшаго завета бысть испоручник Иисус». Показав, что священство сопряжено с законом, а потом, что священство левитское прекращается, установлено же священство по чину Мелхиседекову, Апостол неоязненно уже выставляет наружу и Новый Завет и объявляет, что он в такой же мере отличен от Ветхого, в какой второе священство лучше первого. А поелику Новый Завет обещал нам Царство Небесное, воскресение мертвых и жизнь вечную, ничего же этого не было видимо, то справедливо Апостол «испоручником» сего завета назвал Господа Иисуса, Который собственным Своим воскресением подтвердил упование нашего воскресения, а в собственном Своем воскресении уверил чудесами, какие совершены были апостолами. Потом снова другим способом доказывает Апостол превосходство сего священства.

Евр.7:23. Притом тех священников было много, потому что смерть не допускала пребывать одному.

Евр.7:24. А Сей, как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее.

«И они множайши священницы Быша, зане смертию возбранен суть пребывати»: «Сей же, занеже пребывает во веки, непреступное имать священство». Подзаконные священники имеют естество смертное, а потому не могут непрестанно священствовать, но преемниками священства у них дети; Христос же, как бессмертный, сана священства другому не передает.

Евр.7:25. Посему и может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них.

«Темже и спасти до конца может приходящих чрез Него ко Богу, всегда жив сый, во еже ходатайствовати о них». Самая уничиженность слов сих взывает, что все это не приличествует Божеству Христа. Ибо не для того Он жив, чтобы ходатайствовать за нас: жизнь Его безначальна и негиблема. Следовательно, и сие разуметь должно о человечестве, потому

что как за нас приял страдание, так за нас и ходатайствует. Впрочем, божественный Апостол с уничижительным сочетал и возвышенное, ибо сказал, что Христос "спасает" нас и подает нам совершенное спасение.

Евр.7:26. Таков и должен быть у нас Первосвященник: святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников и превознесенный выше небес.

«Таков бо нам подобаше Архиерей, преподобен, незлобив, безсквернен, отлучен от грешник и вышше небес бывый». И сами, думаю, мудрствующие противное истине согласятся, что и сие свойственно человечеству, а не Божеству. Ибо, не говоря о прочем, и сие: «вышше небес бывый», приличествует ли Богу Слову, все устроившему? Слова сии дают видеть Того, Кто по страдании стал выше небес. Бог же Слово имеет неописуемое естество. Посему и это приложим ко Владыке Христу, как к человеку, не иного кого под Ним разумея, кроме Бога Слова, но зная, что свойственно Божеству и что человечеству.

Евр.7:27. Который не имеет нужды ежедневно, как те первосвященники, приносить жертвы сперва за свои грехи, потом за грехи народа, ибо Он совершил это однажды, принеся в жертву Себя Самого.

«Иже не имать по вся дни нужды, якоже первосвященницы, прежде о своих гресех жертвы приносити, потом же о людских: сие бо сотвори единою, Себе принес». Апостол представил два свойства, которых не имели сподобившиеся священства. Ибо они и часто приносили жертвы, и приносили за себя самих; потому что сами прегрешают, как человеки, а подлежа грехам, не имеют такого дерзновения к приношению жертв. Но Христос не делает ни того, ни другого; первого, потому что непричастен греху, а второго, потому что единой жертвы довольно для спасения. Те приносили нечто иное в жертву, а Он принес тело Свое, Сам стал и священником, и жертвою, и, как Бог, приемля дар со Отцом и Духом.

Евр.7:28. Ибо закон поставляет первосвященниками человеков, имеющих немощи; а слово клятвенное, после закона, поставило Сына, на веки совершенного.

«Закон бо человеки поставляет первосвященники, имущья немощь». Ибо такова природа людей.

«Слово же клятвенное, еже по законе, Сына во веки совершенна». Единородный Сын сопутственным рождению имеет совершенство, потому что Отец родил Его совершенным. Посему и это разуметь должно по человечеству. Ибо совершенным Апостол называет здесь бессмертного. Разуметь же должно не иного Сына, кроме Сына по естеству, но Одного и Того же, приемлющим то же наименование, как человека, и опять сущим и

по естеству Сыном, как Бога.

Глава 8

Евр.8:1. Главное же в том, о чем говорим, есть то: мы имеем такого Первосвященника, Который воссел одесную престола величия на небесах

Евр.8:2. И есть священнодействователь святилища и скинии истинной, которую воздвиг Господь, а не человек.

«Глава же о глаголемых: такова имамы Первосвященника, Иже седе одесную престола величества на небесех» , «святым служитель и скинии истинней, юже водрузи Господь, а не человек» . Наибольшую честь Апостол отложил напоследок и сказал, что Он сидит «одесную престола величества» . Как предок священников Аарон, первый приявший сан первосвященства, со страхом и трепетом входил в скинию Божию, так Христос имеет седение одесную. Присовокупил же Апостол название: «служитель» , потому что ведет речь о Первосвященнике. Ибо какое совершает служение, однажды принесши Самого Себя и не принося уже другой жертвы? Да и как возможно одному и тому же вместе и восседать, и служить? Разве кто назовет служением спасение людей, которое совершает Владыка Христос. А «скининою» назвал Апостол небо, где Христос, будучи создателем оною, по слову Апостола, служит как человек.

Евр.8:3. Всякий первосвященник поставляется для приношения даров и жертв; а потому нужно было, чтобы и Сей также имел, что принести.

«Всяк бо первосвященник, во еже приносить дары же и жертвы, поставляемь бывает: темже потреба имети что и Сему, еже принесет» . Первосвященнику свойственно «приносить дары» Богу всяческих. Посему-то Единородный, вочеловечившись и восприяв на Себя наше естество, его-то и принес за нас.

Евр.8:4. Если бы Он оставался на земле, то не был бы и священником, потому что здесь такие священники, которые по закону приносят дары.

Евр.8:5. Которые служат образу и тени небесного, как сказано было Моисею, когда он приступал к совершению скинии: смотри, сказано, сделай все по образу, показанному тебе на горе.

«Аще бы бо был на земли, не бы был священник, сущим священником приносящим по закону дары» , «иже образу и стени служат небесных» . Это Апостол сказал в оправдание закона, научая, что не осуждает закон, но признает, что и он досточтим, как служащий прообразом небесного. Поэтому-то сказал, что излишне было называть Христа Священником,

пока жил на земле, когда подзаконное служение исполняли священники по закону. Посему если священство подзаконное прияло конец и Первосвященник по чину Мелхиседекову принес жертву и другие жертвы соделал ненужными, то для чего же священники Нового Завета совершают таинственное служение? Но для обучившихся Божественному явно, что не иную какую приносим жертву, но творим воспоминание оной единой и спасительной жертвы. Ибо сие повелел нам Сам Владыка: «Сие творите в Мое воспоминание» (Лк. 22, 19), чтобы при воззрении на образ воспоминали мы понесенные за нас страдания, возгорались любовью к Благодетелю и ожидали вкушения будущих благ. Божественный же Апостол, служение подзаконное назвав «стению небесных», подтверждает слово свое свидетельством Писания.

Якоже глаголаше бысть Моисею, хотящу сотворити скинию: "виждь, – рече, – сотвориши вся по образу показанному ти на горе» (Исх. 25, 40). Бог, показав Моисею на горе некоторые очертания, повелел приготовить нечто подобное им. Следовательно, ветхозаветное служит образом небесного. Сие и присовокупляет Апостол.

Евр.8:6. Но Сей Первосвященник получил служение тем превосходнейшее, чем лучшего Он ходатай завета, который утверждён на лучших обетованиях.

«Ныне же лучшее улучи служение, по елику лучшаго завета есть Ходатай, иже на лучших обетованию: узаконися». Апостол вкратце показал превосходство. Ибо с Ветхим Заветом сопряжены были телесные обетования: «земля кипящая медом и млеком» (Исх. 3, 17), земля маслин «и виноградов» (Ис. 36, 17), множество детей и подобное сему, а с Новым Заветом – вечная жизнь и Небесное Царство. Так показав, что священство по чину Мелхиседекову превосходнее левитского, Апостол открыто уже вступает в борьбу за Новый Завет.

Евр.8:7. Ибо, если бы первый завет был без недостатка, то не было бы нужды искать места другому.

«Аще бо бы первая» скиния «непорочна была, не бы» второй «искалося место». Слово «непорочна» Апостол употребил вместо: совершенна, то есть достаточна к совершенству; пользующихся ею делала непорочными. поелику же сего достаточно было к поражению державшихся подзаконного образа жизни, то во свидетельство сказанного призывает пророка Иеремию и говорит:

Евр.8:8. Но пророк, укоряя их, говорит: вот, наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет.

Евр.8:9. Не такой завет, какой Я заключил с отцами их в то время,

когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской, потому что они не пребыли в том завете Моем, и Я пренебрег их, говорит Господь.

Евр.8:10. Вот завет, который завещаю дому Израилеву после тех дней, говорит Господь: вложу законы Мои в мысли их, и напишу их на сердцах их; и буду их Богом, а они будут Моим народом.

Евр.8:11. И не будет учить каждый ближнего своего и каждый брата своего, говоря: познай Господа; потому что все, от малого до большого, будут знать Меня.

Евр.8:12. Потому что Я буду милостив к неправдам их, и грехов их и беззаконий их не вспомяну более.

«Укоряя бо их глаголет: се, дние грядут, глаголет Господь, и совершу на дом Израилев и на дом Иудов завет нов» , «не по завету, егоже завещаю»³ «отцем их в день, в оньже емшу Ми их за руку, извести их от земли египетския: зане тии не пребыша в завете Моем, и Аз нерадих о них, глаголет Господь» . «Яко сей завет, егоже завещаю дому Израилеву по онех днех, глаголет Господь, дая законы Моя в мысли их, и на сердцах их напишу их, и буду им Бог, и тии будут Мне людие» . «И не имать научити кийждо искренняго своего, и кийждо брата своего, глаголя: познай Господа: яко вси уведят Мя от мала даже и до велика их» , «зане милостив буду неправдам их и грехов их и беззаконий их не имам помянути ктому» (Иер. 31, 31–34). Произнеся сие свидетельство, Апостол весьма чудно и кратко отвергает закон и говорит:

Евр.8:13. Говоря «новый», показал ветхость первого; а ветшающее и стареющее близко к уничтожению.

«Внегда же глаголет нов, обветши перваго: а обветшавающее и состаревающееся близ есть истления» . Закон приноровлен к смертным людям; а Новый Завет обещает нам вечную жизнь. Посему справедливо тот закон состарился, а этот всегда пребывает новым, как сопряженный с нестареющимися веками. Сие-то и означало пророчество: «не имать научити кийждо искренняго своего, и кийждо брата своего, глаголя: познай Господа: яко вси уведят Мя от мала даже и до велика их» . А это не в настоящей жизни совершается, но будет в той жизни, ибо здесь обложенные еще мглою неверия там узрят истину: «и възрыдают» , по слову Божию (Ин.16:20). поелику же Апостол в изъясненном пред сим подзаконное служение назвал «стению небесных» , то продолжает сию речь.

Глава 9

Евр.9:1. И первый завет имел постановление о Богослужении и святилище земное.

«Имеяше убо первая скиния оправдания службы». Так назвал Апостол заповеди, поколику исполнение их почиталось служением Божиим. Так говорит и блаженный Давид: «оправданием Твоим научи мя» (Пс. 118, 124), и Сам Законодатель: «сия... суды и оправдания, елика глагола Господь сыном Израилевым» (Втор. 4, 45). Но Апостол прежде всего рассуждает о скинии.

«Святое же людское» (κοσμικόν). Так назвал скинию, представляющую образ всего мира. Ибо среднюю завесою разделялась на две части, и одна часть называлась Святое, а другая – Святое Святых. И Святое уподоблялось житию на земли, а Святое Святых – пребыванию на небесах. Самая же завеса заменяла собою твердь. Ибо Божественное Писание научило нас, что два неба, из которых первое создал Бог с землею, а второе сотворил во второй день, сказав: «Да будет твердь посреде воды» (Быт. 1, 6), и потом присовокупило: «И нарече Бог твердь небо» (Быт. 1, 8). Так и блаженный Давид говорит: «Небо небесе Господеви» (Пс. 113, 24). Это небо для нас – кровля дома, а для невидимых сил заменяет нижний помост. Посему как оно отделяет дальнее от горнего, так завеса, распростертая посреди скинии, отделяла от Святого Святое Святых.

Евр.9:2. Ибо устроена была скиния первая, в которой был светильник, и трапеза, и предложение хлебов, и которая называется Святое.

«Скиния бо сооружена бысть первая, в нейже светилник и трапеза и предложение хлебов, яже глаголется святая». Слово ἁγία (святая) должно читать с острым ударением на третьем от конца слоге, а это дает нам знать, что здесь подразумевается другое еще имя.

Евр.9:3. За вторую же завесою была скиния, называемая Святое Святых.

Евр.9:4. Имевшая золотую кадилницу и обложенный со всех сторон золотом ковчег завета, где были золотой сосуд с манною, жезл Ааронов расцветший и скрижали завета.

Евр.9:5. А над ним херувимы славы, осеняющие очистилище; о чем не нужно теперь говорить подробно.

«По второй же завесе скиния глаголемая святая святых», «злату имущи кадилницу и ковчег завета окован всюду златом, в немже стамна

злата имущая манну, и жезл Ааронов прозябший, и скрижали завета» «превышше же его херувими славы, осеняющий олтарь [очистилице]: о нихже не леть ныне глаголати подробну».

«Очистилицем» и «херувимами» скиния показывала, что имеет образ небесного, а «светилником» и "трапезою" давала разуметь жизнь настоящую.

Евр.9:6. При таком устройстве, в первую скинию всегда входят священники совершать Богослужение.

«Сим же тако устроеным, в первую убо скинию выну вхождаху» одни «священницы службы совершающе»:

Евр.9:7. А во вторую – однажды в год один только первосвященник, не без крови, которую приносит за себя и за грехи неведения народа.

«Во вторую же единою в лето един архиерей, не без крове, юже приносит за себе и о людских невежествиих». Ему повелено было "кропить" кровь «перстом на очистилице» (Лев. 16, 19).

Евр.9:8. Сим Дух Святой показывает, что еще не открыт путь во святилице, доколе стоит прежняя скиния.

«Сие являющу Духу Святому, яко не у явися святых путь, еще первой скинии имущей стояние». Святое Святых, говорит Апостол, для многих было недоступно, потому что имело еще силу служение подзаконное. Надлежит же знать, что поелику по Божию повелению так сие делалось, то божественный Апостол сказал, что явил сие Дух Святой, показывая тем достоинство Духа.

Евр.9:9. Она есть образ настоящего времени, в которое приносятся дары и жертвы, не могущие сделать в совести совершенным приносящего.

Евр.9:10. И которые с яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправления.

«Яже притча во время настоящее утвердися, в неже дарове и жертвы приносятся, не могущья по совести совершити служащаго», «точию в брашнах и питиях, и различных омовениях, и оправданиях плоти, даже до времени исправления належащая». Приточно, говорит Апостол, научаемся мы скинию, что закон полезен в этой жизни и приспособлен к имеющим еще природу смертную. Посему-то «священницы в первую скинию вхождаху» и совершали узаконенное служение, а во Святое Святых они не входили; "един" же только "архиерей", входя, представлял образ Владыки Христа, Который первый восшел на небо и соделал оное доступным для нас. Но сими также словами Апостол ясно научил нас, что не весь закон отвергает, но узаконенное об яствах и питиях, о семеноточивом, о

прокаженном, о жене на родильном ложе и кровоточивой; ибо они омывались и очищались кроплением. Ни одно из этих средств не имело силы сделать совесть чистою, но каждое дано было не без основания, а по какой-либо потребности, которую объяснить теперь не время. Впрочем, все это было временно, ожидало времени совершенства. Сие-то и сказал Апостол: «даже до времени исправления надлежащая». Так, показав немощь сего, приводит в сличение дарованное в Новом Завете.

Евр.9:11. Но Христос, Первосвященник будущих благ, придя с большею и совершеннейшею скиниею, нерукотворенною, то есть не такового устройства.

Евр.9:12. И не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление.

«Христос же пришел архиерей грядущих благ, болшею и совершеннейшею скиниею, нерукотворенною, сиречь, не сея твари», «ни кровию козлею ниже телчею, но Своею кровию, вниде единою во святая, вечное искупление обретый». Здесь «скиниею нерукотворенною» Апостол назвал человеческое естество, которое восприял на Себя Владыка Христос. Ибо не по закону брака рождается, но Всесвятой Дух уготовал скинию. А выражение: «не сея твари», употреблено вместо слов: не по закону естества, какое в твари. Принес же за нас Христос не кровь волов и козлов, но собственную Свою кровь, и сею кровию восшел в небо, не подобно первосвященникам «единою в лето, но единою вечное искупление обретый»; потому что, сделавшись искупительною за нас ценою, всех нас освободил от владычества смерти. Потом Апостол истину сказанного доказывает примером.

Евр.9:13. Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы, через окропление, освящает оскверненных, дабы чисто было тело.

«Аще бо кровь козляя и телчая и пепел юнчий кропящий оскверненныя освящает к плотстей чистоте»:

Евр.9:14. То кольми паче Кровь Христа, Который Духом Святым принес Себя непорочного Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел, для служения Богу живому и истинному!

«кольми паче кровь Христова, иже Духом» вечным (святым) «Себе принес непорочна Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел, во еже служити нам Богу живу?» Если кропление кровию бессловесных животных и пеплом, смешанным с водою, очищает скверну, бывшую, по видимому, в теле, тем паче кровь Христова освободит наши совести от лукавых дел. Ибо смрадное и лукавое назвал Апостол «мертвыми делами». И сие сказал по человеческому естеству. Ибо тело Христово Дух Божий

соделал непорочным; Христос имел все дарования Духа Божия, «и от исполнения Его», по словам божественного Иоанна, «мы вси прияхом» (Ин. 1, 16). Надлежит также заметить, что Апостол Духа Божия нарек вечным. А что вечно, то не сотворено, потому что вечное не имело временного начала бытию.

Евр.9:15. И потому Он есть ходатай нового завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное.

«И сего ради новому завету Ходатай есть, да смерти бывшей, во искупление преступлений бывших в первом завете, обетование вечного наследия примут званнии». Для того приял за всех смерть, чтобы за преступление под клятвою закона бывших сподобить спасения и сделать причастниками вечных благ.

Евр.9:16. Ибо, где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя.

Евр.9:17. Потому что завещание действительно после умерших: оно не имеет силы, когда завещатель жив.

«Идеже бо завет, смерти нужно есть вноситься завещающего», «завет бо в мертвых известен есть: понеже ничесоже может, егда жив есть завещаваяй». Сказал сие Апостол, поражаемых Владычною смертию утешая тем, что при установлении Нового Завета необходима была смерть, потому что по кончине завещающих получают силу завещания. А это доказывает он из Ветхого Завета.

Евр.9:18. Почему и первый завет был утвержден не без крови.

«Темже ни первый без крове утвержден бысть».

Евр.9:19. Ибо Моисей, произнеся все заповеди по закону перед всем народом, взял кровь тельцов и козлов с водою и шерстью червленою и иссопом, и окропил как самую книгу, так и весь народ.

Евр.9:20. Говоря: это кровь завета, который заповедал вам Бог.

Евр.9:21. Также окропил кровью и скинию и все сосуды Богослужebные.

Евр.9:22. Да и все почти по закону очищается кровью, и без пролития крови не бывает прощения.

«Реченней же бывшей всяцей заповеди по закону от Моисеа всем людем, приемь кровь козлюю и телчюю, с водою и волною червленою и иссопом», «самыя же тыя книги и вся люди покропи», «глаголя: сия кровь завета, егоже завещает к вам Бог». «И скинию же и вся сосуды служebные. кровию такожде покропи». «И едва не вся кровию очищаются по закону и без кровопролития не бывает оставление». Несомненно доказал Апостол,

что ветхозаветное есть образ новозаветного. Посему, если и в прообразе законодатель, взяв крови и смешав ее с водою, окропил и самый завет, и народ, и скинию; и оскверненные, быв окроплены, получали чистоту, что удивительного, если находим сие совершающимся в прообразованной действительности? По необходимости же представил Апостол Моисеево свидетельство, в котором ясно сие выражено: «сия кровь завета, егоже завета к вам Бог» (Исх. 24, 8). поелику естество Божие бессмертно, то кровию жертв изобразило смерть и утвердило завет. поелику же Бог Слово вочеловечился, имел смертное тело, то Ему не было уже нужды в бессловесных жертвах, но Своею кровию утвердил Он Новый Завет. Ибо к тени применяется образ, а истина к телу. Образом же служили: крещения – вода, спасительной крови – кровь бессловесных, новой ризы – червленая волна, бесстрастного Божества – кедровое дерево, благодати Духа Божия – теплота иссопа и страданий человечества – пепел юницы.

Евр.9:23. Итак образы небесного должны были очищаться сими, самое же небесное лучшими сих жертвами.

«Нужда убо бяше образом небесных сими очищатися», то есть бессловесными; «самем же небесным лучшими жертвами, паче сих», то есть жертвою разумною, непорочною и святою. "Небесным" же назвал Апостол духовное, Чем очищается Церковь.

Евр.9:24. Ибо Христос вошел не в рукотворенное святилище, по образу истинного устроенное, но в самое небо, чтобы предстать ныне за нас пред лице Божие.

«Не в рукотворенная бо святая вниде Христос, противообразная истинных, но в самое небо, ныне да явится лицу Божию о нас». Апостол доказал разность и самим местом. Ибо священники входили в рукотворенную скинию или в рукотворенный храм, а Он вошел в небо. Сказано: «ныне да явится», то есть как человек; потому что ныне естество человеческое в первый раз вошло на небо.

Евр.9:25. И не для того, чтобы многократно приносить Себя, как первосвященник входит во святилище каждодневно с чужою кровьюю.

Евр.9:26. Иначе надлежало бы Ему многократно страдать от начала мира; Он же однажды, к концу веков, явился для уничтожения греха жертвою Своею.

«Ниже да многожды приносит себе, якоже первосвященник входит во святая (святых) по вся лета с кровию чуждею»: «понеже подобаше бы Ему множицею страдати от сложения мира». Священники подзаконные каждый год входили во Свята Святых, а Христос сделал сие «единою в кончину веков». И те входили «с кровию чуждею», а Он с Своею кровию.

«Ныне же единою в кончину веков, во отменение греха, жертвою Своею явися»; потому что совершенно сокрушил силу греха, обетовав нам бессмертие, так как грех не может возмущать бессмертных тел.

Евр.9:27. И как человекам положено однажды умереть, а потом суд.

Евр.9:28. Так и Христос, однажды принеся Себя в жертву, чтобы подъять грехи многих, во второй раз явится не для очищения греха, а для ожидающих Его во спасение.

«И якоже определено есть человеком единою умерети, потом же суд», «так и Христос единою принеся Себе, во еже вознести многих грехи, второе без греха явится, ждущим Его во спасение». Как определено каждому из людей однажды умереть, а достигший смертного предела уже не грешит, но ожидает следствия всего сделанного им в жизни, так Владыка Христос, однажды принеся Себя за нас и восприяв на Себя наши грехи, снова явится нам, когда не будет уже владычествовать грех, то есть когда грех не будет уже иметь места в людях; потому что Сам Христос, имея еще смертное тело, «греха не сотвори, ни обретесе лесь во устех Его» (1Пет. 2, 22). Должно же заметить, что Апостол сказал: «вознести грехи многих», а не всех; ибо не все уверовали. Посему Христос разрешил грехи только уверовавших.

Глава 10

Евр.10:1. Закон, имея тень будущих благ, а не самый образ вещей, одними и теми же жертвами, каждый год постоянно приносимыми, никогда не может сделать совершенными приходящих с ними.

«Сень бо имый закон грядущих благ, не самый образ вещей, на всякое лето темиже жертвами, ихже приносят выну, никогдаже может приступающих совершити. Вещами» называет Апостол будущую жизнь, а «образом вещей» – евангельское житие, "сению" же «образа вещей» – Ветхий Завет. Ибо образ яснее представляет первообразное; оттенок же образа слабее дает это видеть. Ему-то уподобил Апостол немощь Ветхого Завета. Ибо говорит: «Принося многие жертвы, и притом ежегодно, не могут совершити живущих по закону».

Евр.10:2. Иначе перестали бы приносить их, потому что приносящие жертву, быв очищены однажды, не имели бы уже никакого сознания грехов.

«Понеже престали бы быти приносимы, ни едину ктому имущим совесть о гресех служащим, единою очищенным». Посему-то приемлют они конец, как не имеющие силы соделать совесть чистою.

Евр.10:3. Но жертвами каждогодно напоминает о грехах.

«Но в них воспоминание грехов на коеждо лето бывает». Апостол показал и немощь, и пользу закона, потому что хотя отъять грехов не может, но осуждает их, внушает страх и понуждает прибегать к благодати.

Евр.10:4. Ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи.

«Невозможно бо крови юнчей и козлей отпущати грехи». Ибо какого человекоубийцу или отцеубийцу освободила от ответственности кровь бессловесных? Посему-то и блаженный Давид взывал: «Яко аще бы восхотел еси жертвы, дал бых убо: всесожжения не благоволиши» (Пс. 50, 18). А божественный Апостол приводит и другое свидетельство.

Евр.10:5. Посему Христос, входя в мир, говорит: жертвы и приношения Ты не восхотел, но тело уготовал Мне.

Евр.10:6. Всесожжения и жертвы за грех неуютны Тебе.

Евр.10:7. Тогда Я сказал: вот, иду, как в начале книги написано о Мне, исполнить волю Твою, Боже.

«Темже входя в мир, глаголет: жертвы и приношения не восхотел еси, тело же совершил Ми еси»: «всесожжений такожде о гресе не благоволил еси». «Тогда рех: се, иду: в главизне книжней написася о Мне, еже

сотворити волю Твою, Боже» (Пс. 39, 7–9). Потом Апостол толкует сие свидетельство.

Евр.10:8. Сказав прежде, что «ни жертвы, ни приношения, ни всесожжений, ни жертвы за грех, – которые приносятся по закону, – Ты не восхотел и не благоизволил.

Евр.10:9. Потом прибавил: «вот, иду исполнить волю Твою, Боже». Отменяет первое, чтобы постановить второе.

«Выше глаголя: яко жертвы и приношения и всесожжений и такожде о гресех не восхотел еси, ниже благоволил еси: яже по закону приносятся». «Тогда рече: се, иду сотворити волю Твою, Боже». Показав, говорит Апостол, что неугодно Богу приношение в жертву бессловесных, указал потом на Себя и на предречения о пришествии Его, ибо сие выразил словами: «в главизне книжней написася о Мне». И еще то же говорит иначе.

«Отъемлет первое, да второе поставит». "Первым" назвал Апостол жертву бессловесных, а "вторым" – жертву словесную, принесенную Самим Христом.

Евр.10:10. По сей-то воле освящены мы единократным принесением тела Иисуса Христа.

«О нейже воли освящени есмы принесением тела Иисус Христова единою». Ясно показал Апостол, что воля Божия есть спасение людей. Сие изрек и Господь: «Се... есть воля... Отца Моего» (Ин. 6, 39), «да всяк веруяй в Меня не погибнет, но имать живот вечный» (Ин. 3, 16).

Евр.10:11. И всякий священник ежедневно стоит в служении, и многократно приносит одни и те же жертвы, которые никогда не могут истребить грехов.

«И всяк убо священник стоит на всяк день служа и тыяжде множицею принося жертвы, яже никогдаже могут отъяти грехов». Ибо священникам повелено было приносить одни и те же непрерывные жертвы, однако же никогда не совершалось ими разрешение грехов.

Евр.10:12. Он же, принеся одну жертву за грехи, навсегда воссел одесную Бога.

Евр.10:13. Ожидая затем, доколе враги Его будут положены в подножие ног Его.

Евр.10:14. Ибо Он одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых.

«Он же едину о гресех принес жертву, всегда сedit одесную Бога», «прочее ожидая, дбндеже положатся врази Его подножие ног Его!» «Единем бо приношением совершил есть во веки освящаемых». Там и

множество жрецов, и множество жертв, а пользы никакой. А здесь Один и Тот же, и жрец и жертва, совершил разрешение грехов и не имеет нужды в другом служении, но соприсуц с родшим Его Отцом, ожидая конца настоящей жизни. Ибо тогда, как Богу и Владыке, поклонятся Ему все неприязненные. А враги Его: первый диавол, и полчище демонов; потом из иудеев и язычников не приявшие луча веры; после них и скопище еретиков, осмелившееся изрекать на Него хулы. Потом Апостол, намереваясь положить конец сему сличению, снова припоминает пророчество Иеремии и не сказывает имени Пророка, а дает разуместь вещавшего чрез Него Духа и говорит:

Евр.10:15. О сем свидетельствует нам и Дух Святы́й; ибо сказано.

Евр.10:16. Вот завет, который завещаю им после тех дней, говорит Господь: вложу законы Мои в сердца их, и в мыслях их напишу их.

Евр.10:17. И грехов их и беззаконий их не вспомяну более.

«Свидетелствует же нам и Дух Святы́й, по реченному бо прежде»: «сей завет, егоже завещаю к ним по днех оных, глаголет Господь, дая законы Моя на сердца их, и в помышлениях их напишу их»: «и грехов их и беззаконий их не имам помянути ктому» (ср. Иер. 31, 33–34). Потом чудно присовокупляет:

Евр.10:18. А где прощение грехов, там не нужно приношение за них.

«А идеже отпущение сих, ктому несть приношения о гресех». Ибо оно излишне, когда даровано отпущение. Бог же обещал отпущение, ибо говорит: «грехов их и беззаконий их не имам помянути ктому». А сие совершено новым заветом, потому что и во всесвятом крещении приемлем отпущение грехов. Но в будущей жизни, когда даровано нам будет бессмертие, будем жить без всякого греха, так как грех не может тревожить соделавшихся бессмертными.

О, если бы и нам улучшить сию жизнь! Улучим же, в настоящей жизни усердно возлюбив труды добродетели и ради ее прияв на себя подвиги. Будет же содействовать нам и Сам Владыка – Податель будущих благ. Ему и с Ним Отцу со Всесвятым Духом подобают слава и велелепие ныне и всегда и во веки веков! Аминь.

Евр.10:19. Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым.

Евр.10:20. Который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою.

Евр.10:21. И имея великого Священника над домом Божиим.

Евр.10:22. Да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою

чистою.

Евр.10:23. Будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший.

«Имуще убо дерзновение, братие, входити во святая кровию Иисуса, путем новым и живым», «егоже обновил есть нам завесою, сиречь плотию Своею», «и Иереа велика над домом Божиим»: «да приступаем со истинным сердцем во извещении веры». Сделав уже сличение, показав, что и покой сей гораздо лучше подзаконного, а также сопоставив одни с другими и священство и завет и дав видеть превосходство священства и завета нового, Апостол предлагает наконец наставление, убеждая держаться того, что выше. Словом же "святая" Апостол назвал небо, ибо так сказал прежде сего: «не в рукотворенная бо святая вниде Христос, ...но в самое небо» (Евр. 9, 24); и «путем во святая» нарек доблестную жизнь и воскресение из мертвых; «обновлением» пути – первое шествие "во святая", потому что Владыка, восстав из мертвых, первый восшел на небеса. Посему Апостол назвал "путь" и "новым" и "живым": "новым", как в первый раз тогда открывшийся, а "живым", потому что прекращена смерть, ибо улучившим воскресение невозможно подпасть снова смерти. А "завесою" наименовал Апостол Владычную плоть, ибо чрез нее сподобляемся вшествия во Святое Святых. Как подзаконный архиерей чрез завесу входил во Святое Святых, иначе же войти ему было невозможно, так и уверовавшие в Господа чрез причащение Всесвятого Тела удостоиваются жительства на небесах. «Домом Божиим» Апостол нарек верных. По необходимости же прибавил: «во извещении веры». поелику и святилище скинии, и Жертва, и Первосвященник – все невидимо, созерцается же только верою, то посему смысл сказанного таков: так как показано, говорит Апостол, что под благодатию все гораздо выше бывшего под законом: и небо нам отверсто, и путь благолепен, и им первый прошел Сам Владыка Христос, то да приступаем с искренним расположением, веруя, что это действительно так, и всякому колебанию мыслей не давая места в душе. Сие-то Апостол назвал «извещением».

«Окроплени сердцы от совести лукавья и измовени телесы водою чистою»: «да держим исповедание упования» неуклонно. И сие опять Апостол сказал сравнительно. Ибо по закону употребляли окропления и часто омывали тело; живущие же по новому завету всесвятым крещением очищают душу и соделывают совесть свободно от прежних скверн. Посему «кроплением» и «водою чистою» Апостол назвал божественное крещение, а «исповеданием упования» – веру в будущие блага.

«Верен бо есть Обещавый». Истинен давший обетование. Качественно

же лица Апостол доказал твердость обетования.

Евр.10:24. Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам.

«И да разумеваем друг друга в поощрении любви и добрых дел». Апостол говорит: «Будем взирать друг на друга, и каждый да поревнует преспеяниям ближнего». Ибо и железо изощряется железом, и камень, если тереть его камнем же, порождает пламень.

Евр.10:25. Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать друг друга, и тем более, чем более усматриваете приближение дня оного.

«Не оставляюще собрания своего, якоже есть неким обычай». Ибо дело любви – не разделение, но совершенное единение, так как и «собранием» назвал Апостол согласие. Дает же разуметь некоторых, как осмелившихся расторгнуть сие согласие.

«Но друг друга подвизающе, и толико паче, елико видите приближающийся день». Ибо с каждым днем делаемся более близкими к пришествию Владычнему. Так и в Послании к Римлянам Апостол сказал: «Ныне ближайшее нам спасение, нежели егда веровахом» (Рим. 13, 11). Потом устрашает их напоминанием о суде.

Евр.10:26. Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи.

Евр.10:27. Но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников.

«Волею бо согрешающим нам по приятию разума истины, ктому о гресех не обретается жертва», «страшно же некое чаяние суда и огня ревность, поясти хотящаго сопротивныя». Но сим Апостол не покаяние отрицает, а говорит, что нет другой жертвы, потому что однажды заклан был за нас Владыка Христос. И слово "волею" употребил Апостол, научая, что сделанное против воли пользуется некоторым снисхождением. А «сопротивными» он назвал не только врагов истине, но и осмеливающихся идти вопреки Божественным законам. И неуместность сего доказывает опять сравнением с бывшим под законом.

Евр.10:28. Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью.

Евр.10:29. То сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?

«Отверглся кто закона Моисеева, без милосердия при двоих или трех свидетелех умирает». «Колико мните горшия сподобится муки, иже Сына

Божия поправый, и кровь заветную скверну возмнив, еуже освятися, и Духа благодати укоривый?» Если нарушающий Моисеев закон, будучи уличен, предается смерти, то смотрите, скольких достоин смертей не чтущий Самого Бога Моисеева, пренебрегающий Честную Кровь, как обыкновенную, и ругающийся над самою благодатию Духа. Апостол опять в виде увещания показал различие, а именно: один – Сын, другой – раб; те жертвы – жертвы бессловесные, а сия – словесная и всевятая. И закону противопоставил не закон, но "кровь" и "Духа", потому что ими доставляется нам спасение. Угрозу же подтверждает Апостол свидетельствами Писания.

Евр.10:30. Мы знаем Того, Кто сказал: у Меня отмщение, Я воздам, говорит Господь. И еще: Господь будет судить народ Свой.

«Вемы бо Рекшаго: Мне отмщение, Аз воздам, глаголет Господь». И паки: «судит Господь людем Своим» (Втор. 32, 35–36). Подкрепив же слово свое свидетельствами, определительно произносит угрозу.

Евр.10:31. Страшно впасть в руки Бога живаго!

«Страшно (есть) еже власти в руце Бога живаго». поелику же сего, чем давал им разуметь их леность и нерадение о Божественном, достаточно было, чтобы опечалить их, то суровость сказанного Апостол срастворяет напоминанием о том, в чем оказали уже преспеяние, ибо ничто не возбуждает так к усердию, как воспоминание о собственных преспеяниях.

Евр.10:32. Вспомните прежние дни ваши, когда вы, быв просвещены, выдержали великий подвиг страданий.

Евр.10:33. То сами среди поношений и скорбей служа зрелищем для других, то принимая участие в других, находившихся в таком же состоянии.

Евр.10:34. Ибо вы и моим узам сострадали и расхищение имения вашего приняли с радостью, зная, что есть у вас на небесах имущество лучшее и непреходящее.

«Вспоминайте же первыя дни ваша, в нихже просветившеся, мног подвиг подъясте страданий», «ово убо, поношеньми и скорбьми позор бывше, ово же, общницы бывше живуцым тако»: «ибо узам моим спострадасте и разграбление имений ваших с радостию приясте, ведяще имети себе имение на небесех пребывающее и лучшее». Хочу, чтобы привели вы себе на память те славные подвиги. Ибо, как скоро прияли свет Боговедения, одержали вы победу во многих славных борьбах, то сами подвергаясь злословию и осмеянию и с великим благодушием лишаясь имущества, то пребывая в общении с терпящими это и всякого рода

оказывая им услуги. Все же это делали с усердием, потому что имели упование обетованных на небесах благ. Потом Апостол продолжает увещание.

Евр.10:35. Итак не оставляйте упования вашего, которому предстоит великое воздаяние.

«Не отлагайте убо дерзновения вашего». Ибо вследствие победы приобрели вы великое дерзновение. Указывает же Апостол и на награды за подвиги.

«Еже имать мздовоздаяние велико». Научает также, как можно получить сии награды.

Евр.10:36. Терпение нужно вам, чтобы, исполнив волю Божию, получить обещанное.

«Терпения бо имате потребу, да волю Божию сотворше, примете» каждый «обетование». Ибо награда равномерна труду, по делу уделяется и воздаяние. И ободряя их, как слишком нерадивых, потому что нападения противников были жестоки, указывает Апостол на приближающегося Подвигоположника, Который в непродолжительное время даст и венцы.

Евр.10:37. Ибо еще немного, очень немного, и Грядущий придет и не умедлит.

«Еще бо мало елико елико, Грядый приидет и не укуснит». Владыка близко, говорит Апостол, придет весьма скоро и за труды вознаградит небесными благами. И поелику, вероятно, некоторые сомневались в этом, то Апостол кстати присовокупил:

Евр.10:38. Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя.

«А праведный от веры жив будет» (Авв. 2, 4). Устами пророков, говорит он, сказал сие Бог. Почему и тогда, как имел еще силу закон, врачество веры служило ко спасению.

«И аще обинется, не благоволит душа Моя о нем». «Обиновением» здесь названо сомнение.

Евр.10:39. Мы же не из колеблющихся на погибель, но стоим в вере к спасению души.

«Мы же несмы обиновения в погибель, но веры в снабдение души». Ибо чрез веру делаемся своими Богу. Потом Апостол показывает и до закона, и под законом чрез веру соделавшихся боголюбивыми и славными. А сим вдруг достигает двоякой цели: и показывает силу веры, потому что в чем не успел закон, то совершила вера; и подает утешение упдающим духом, по причине восстания сопротивников, показывая, что все приобретшие приснопамятную славу шествовали по таковым волнам. И,

во-первых, преподает нам самое определение веры.

Глава 11

Евр.11:1. Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом.

«Есть же вера уповаемых извещение, вещей обличение невидимых». Ибо невидимое видим мы верою. Она делается для нас оком к созерцанию уповаемого и не пришедшее еще в бытие показывает уже состоявшимся. Когда все мертвые еще во гробах, вера живописует нам воскресение и научает представлять бессмертие в прахе тел. Потом Апостол показывает славных прежде бывших святых, прославившихся верою.

Евр.11:2. В ней свидетельствованы древние.

«В сей бо свидетелствовани Быша древнии», то есть древле жившие, до закона и под законом просиявшие святые. На первом же месте поставляет Апостол первоначально преданное нам в письмени. А первое в письмени преподанное нам учение – таково: «В начале сотвори Бог небо и землю» (Быт.1:1), и прочее, сказанное о творении.

Евр.11:3. Верою познаём, что веки устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое.

«Верою разумеваем совершится веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти». Ибо не телесное око видело, как созидал Бог всяческих, но вера наставила нас, что присносущный Бог сотворил не сущее.

Ибо сему нет примера у людей, однако же, ничему подобному не научаемые природою, наставницею необычайного имеем веру. Люди созидают из существующего, а Бог всяческих из несуществующего произвел существующее.

Евр.11:4. Верою Авель принес Богу жертву лучшую, нежели Каин; ею получил свидетельство, что он праведен, как засвидетельствовал Бог о дарах его; ею он и по смерти говорит еще.

«Верою множайшую жертву Авель паче Каина принесе Богу, еюже свидетелствован бысть быти праведник, свидетелствующу о дарех его Богу: и тою умерый еще глаголет». «Множайшею» назвал Апостол как драгоценнейшую. И сие явно из обвинения, изреченного Каину; ибо сказал ему Бог: «еда аще право принесл еси, право же не разделил еси» (Быт. 4, 7)? Следовательно, Авель и разделил право, и принес благочестно; то же и другое сделал, имея наставницею веру. А сие: «еще глаголет», значит: до настоящего времени славен, пресловут и восхваляется всеми благочестивыми.

Евр.11:5. Верую Енох переселен был так, что не видел смерти; и не стало его, потому что Бог переселил его. Ибо прежде переселения своего получил он свидетельство, что угодил Богу.

«Верую Енох преложен бысть не видети смерти: и не обреташеся, зане преложи его Бог. Прежде бо преложения его свидетелствован быст, яко угоди Богу». Бог преложил благоугодившего; а благоугодил, уверовав, что Бог подвигоположник благочестия. Потом Апостол выражается положительно.

Евр.11:6. А без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает.

«Без веры же невозможно угодити Богу». Привел же и доказательство положения и представил оное уже в виде несомненного изречения. «Веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть, и взыскающим его мздовоздаятель бывает». Кто не уверовал, что сие действительно так, тот не приемлет на себя трудов добродетели. Ибо и земледелец не стал бы проливать пот, воздвывая землю, если бы не уверен был, что соберет плоды трудов; так и кормчий, имея в виду пристань, переносит всякого рода опасности.

Евр.11:7. Верую Ной, получив откровение о том, что еще не было видимо, благоговевя приготовил ковчег для спасения дома своего; ею осудил он (весь) мир, и сделался наследником праведности по вере.

«Верую ответ приим Ное о сих, яже не у виде, убоявся, сотвори ковчег во спасение дому своего: еуже осуди мир, и правды, яже по вере, бысть наследник». Вера настроила Ноя приготовить ковчег. Если бы некрепко веровал в Повелевшего сделать сие, то, подобно другим людям, возлюбил бы лукавство. «Осуди же мир» тем, что один из всех людей шел путем прямым. «И правды, яже по вере, бысть наследник», то есть преуспевал в правде, потому что не подзаконную вел жизнь, но, сделавшись питомцем веры, удостоился похвал.

Евр.11:8. Верую Авраам повиновался призыванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошел, не зная, куда идет.

«Верую зовом Авраам послуша изыти на место, еже хотяше прияти в наследие, и изыде не ведый, камо грядет». Сие: «зовом Авраам», сказал Апостол по причине перемены имени. Ибо, называясь Авраамом, наименован Авраамом. Поверив же Призвавшему, оставил отеческий дом и последовал, не зная, какую землю обещает дать ему; ибо Призвавший сказал ему: «Иди в землю, юже ти покажу» (Быт. 12, 1).

Евр.11:9. Верую обитал он на земле обетованной, как на чужой, и жил в шатрах с Исааком и Иаковом, сонаследниками того же обетования.

«Верую прииде Авраам на землю обетования, якоже на чужду, во кровы вселися со Исааком и Иаковом, снаследниками обетования тогожде». Да и пришедши в обетованную землю, не стал ее владетелем, но и сам, и сын, и внук вели жизнь переселенцев, на собственной по обетованию земле обитая, как на чужой. Потому и домов не строили, но проводили жизнь, вселяясь в кровах. Однако же веровали, что Обетовавший истинен, даже и не видя свидетельства событий, согласующихся с верою.

Евр.11:10. Ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог.

«Ждаше бо основания имущаго града, ему же художник и содетель Бог». Авраам не настоящего желал, но вожделевал будущего, потому что будущее поистине твердо и прочно. Ибо словом «основания» Апостол означил долгое пребывание, а "градом" нерукотворенным назвал небесное житие. Сие же сказал он и выше: «Не в рукотворенная бо святая вниде Христос, ...но в самое небо» (Евр. 9, 24).

Евр.11:11. Верую и сама Сарра (будучи неплодна) получила силу к принятию семени, и не по времени возраста родила, ибо знала, что верен Обещавший.

«Верую и сама Сарра силу во удержание семени прият и паче времени возраста роди, понеже верна непщева Обетовавшего». Сперва рассмеялась Сарра, не уздав естества Обетовавшего и зная пределы человеческой природы, ибо отказывали ей в рождении не только старость, но и заматорелость ложесн. Но впоследствии, дознав, кто Обетовавший, и уверовала, и родила, как уверовала.

Евр.11:12. И потому от одного, и притом омертвелога, родилось так много, как много звезд на небе и как бесчислен песок на берегу морском.

«Темже и от единого родишася, да еще умерщвленнаго, якоже звезды небесныя множеством и якоже песок вскрай моря безчисленный. От единого», то есть от Авраама. Но если под одним разуметь будем и обоих, то не погрешим; ибо сказано: «будета два в плоть едину» (Быт. 2, 24). Потом Апостол доказывает, что все они в совокупности верою видели воздаяния за благие труды, в настоящей же жизни не насладились оными. А как скоро сие таким образом показано и Судия вместе с тем признан праведным, то доказана также и будущая жизнь. Ибо очевидно, что прошедшие весь путь добродетели, а в настоящей жизни не приявшие наград за труды, непременно примут, потому что Судия справедлив. Следовательно, будет некая другая жизнь, в которой провозгласятся имена победивших. Сему же учит Апостол в следующих словах:

Евр.11:13. Все сии умерли в вере, не получив обетований, а только издали видели оные, и радовались, и говорили о себе, что они странники и пришельцы на земле.

«По вере умроша сии вси, не приемше обетований, но издалеча видевшие я, и целовавшие, и исповедавшие, яко страннии и пришелцы суть на земли». Так патриарх Авраам сказал сыном Хеттевом: «преселник и пришлец аз есмь у вас, дадите ми стяжание гроба между вами, и погребу мертвеца моего от Мене» (Быт.23,4). И тот, кто приял обетование обладать всею землею, не владел местом и в три локтя. О сем и добропобедный Стефан сказал: «и не даде ему... ниже стопы ногу» (Деян.7,5). Так и блаженный Давид, будучи даже царем и обладателем оной земли, часто взывал: «яко преселник аз есмь у тебе и пришлец, якоже вси отцы мои» (Пс.38,13).

Евр.11:14. Ибо те, которые так говорят, показывают, что они ищут отечества.

«Ибо таковая глаголющии являются, яко отечествия взыскуют». Именующие себя странниками, говорит Апостол, дают сим видеть, что ничего настоящего не признают собственностию, но вожделевают иных вещей. О сем и Господь сказал: «аще в чужем верни не бысте, ваше кто вам даст» (Лк.16,12)?

Евр.11:15. И если бы они в мыслях имели то отечество, из которого вышли, то имели бы время возвратиться.

«И аще бы убо оно помнили, из негоже изыдоша, имели бы время возвратиться». Ибо если бы патриарх почитал отечеством Харран или землю Халдейскую и потому, обитая в Палестине, именовал себя переселенцем, то, если бы хотел, весьма легко мог возвратиться.

Евр.11:16. Но они стремились к лучшему, то есть к небесному; посему и Бог не стыдится их, называя Себя их Богом: ибо Он приготовил им город.

«Ныне же лучшаго желают, сиречь небеснаго. Темже не стыдится сими Бог, Бог нарицатися их: уготова бо им град». Не о здании каком сказует сие Апостол, но о житии на небесах. Сие говорит он и несколько ниже: «Но приступисте к Сионстей горе, и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному» (Евр.12,22). Кстати же употребил слово: «не стыдится». Ибо Господь сил, Владыка Ангелов, Творец неба и земли, на вопрос: «что имя Ему?» – оставя все прочее, сказал: «Я Бог Авраамов и Бог Исааков и Бог Иаковль... сие Мое имя есть вечное, и память родов родом» (Исх.3,13,15).

Евр.11:17. Верую Авраам, будучи искушаем, принес в жертву Исаака и, имея обетование, принес едиnorodного.

Евр.11:18. О котором было сказано: в Исааке наречется тебе семья.

«Верую приведе Авраам Исаака искушаемь, и единороднаго приношаше, обетования приемый», «к немуже глаголаше бысть: яко о Исааце наречется тебе семья». Бог обетовал множество потомков Исааковых соделать подобными песку морскому, и Сам повелел Исааку стать жертвою. Посему патриарх, осаждаемый двумя противоположными помыслами, когда, притом, и естество терзало его жестокае всякого исполнителя казни, все преодолел без труда и принес жертву. Но Апостол показывает и тот помысл, водясь которым Авраам рассеял все другие помыслы.

Евр.11:19. Ибо он думал, что Бог силен и из мертвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование.

«Помыслив, яко и из мертвых воскресити силен есть Бог». Патриарх преборол родившийся в нем помысл о множестве потомков, уверовав, что и умерщвленному, по Божию изволению, можно стать живым.

«Темже того и в притче прият», то есть как бы в знамение и прообраз воскресения. Ибо Исаак, умерщвленный готовностью отца, ожил по гласу Воспретившего заклятие. Но в нем предначертан и образ спасительного страдания; почему и Господь сказал иудеям: «Авраам отец ваш рад бы был, дабы видел день Мой: и виде, и возрадовася» (Ин. 8, 56).

Евр.11:20. Верую в будущее Исаак благословил Иакова и Исава.

«Верую о грядущих благослови Исаак Иакова и Исава». Ибо не дал бы невидимых благословений, если бы не веровал, что за словами последует дело.

Евр.11:21. Верую Иаков, умирая, благословил каждого сына Иосифова и поклонился на верх жезла своего.

«Верую Иаков умирая коегождо сына Иосифова благослови и поклонися на верх жезла его». Ибо предзнаменовал царскую власть Ефрема и подчинение ему десяти колен; посему самим собою предобразует их поклонение.

Евр.11:22. Верую Иосиф, при кончине, напоминал об исходе сынов Израилевых и завещал о костях своих.

«Верую Иосиф умирая о исхождении сынов Израилевых памятствова и о костях своих заповеда». Ибо не дал бы заповеди о костях, если бы не веровал Божиим обетованиям.

Евр.11:23. Верую Моисей по рождении три месяца скрывается был родителями своими, ибо видели они, что дитя прекрасно, и не утрашились царского повеления.

«Верую Моисей родився сокровен бысть три месяцы от отец своих,

зане видеша красно отроча и не убояшася повеления царева». Ибо, взглянув на наружность младенца, понадеялись, что он сподобится Божией о нем попечительности.

Евр.11:24. Верую Моисей, придя в возраст, отказался называться сыном дочери фараоновой.

Евр.11:25. И лучше захотел страдать с народом Божиим, нежели иметь временное греховное наслаждение.

«Верую Моисей, велик быв, отвержеся нарицатися сын дочери фараоновы», «паче же изволи страдати с людьми Божиими, нежели имети временную греха сладость». Ибо, воспитываемый в царских чертогах, всякою наслаждающийся роскошью, называющийся сыном царевны, он не предпочел бы бедственную жизнь единоплеменников, если бы не видел Подвигоположника, взирая очами веры. "Греха" же «сладостию» Апостол назвал жизнь с злочестивыми.

Евр.11:26. И поношение Христово почел бóльшим для себя богатством, нежели Египетские сокровища; ибо он взирал на воздаяние.

«Болшее богатство вменив египетских сокровищ поношение Христово, взираше бо на мздовоздаяние»; то есть поношение во образе Христа, уподоблявшееся поношениям Христовым, какому противники отваживались подвергать благочестие.

Евр.11:27. Верую оставил он Египет, не убоявшись гнева царского, ибо он, как бы видя Невидимого, был тверд.

«Верую остави Египет, не убоявся ярости царева: невидимаго бо яко видя, терпяше». Хотя Египет оставил и убоялся, но дерзновенно поразил египтянина. Посему Апостол указал на бегство вместо причины бегства.

Евр.11:28. Верую совершил он Пасху и пролитие крови, дабы истребитель первенцев не коснулся их.

«Верую сотвори пасху и пролитие крове, да не погубляй перворожденная коснется их». Ибо без веры как поверил бы он, что кровию овчею будет останавливаема смерть? Но он посредством образа прозревал в самую истину и представлял себе силу Владычней крови.

Евр.11:29. Верую перешли они Чермное море, как по суше, – на что покусившись, Египтяне потонули.

«Верую преидоша Чермное море аки по сусе земли: егоже искушение приемше Египтяне истопишася». С верую Моисей, ударив жезлом по водам, уготовил народу необычайный оный путь, который стал гробом для египтян.

Евр.11:30. Верую пали стены Иерихонские, по семидневном обхождении.

«Верую стены иерихонския падоша, обхождением седмидней». Звук труб, издаваемый с верою, подобно стенобитным орудиям, ниспроверг стены.

Евр.11:31. Верую Раав блудница, с миром приняв соглядатаев (и проводив их другим путем),» не погибла с неверными.

«Верую Раав блудница не погибла со сопротивляющимися, приимши соглядатели с миром». И беззаконие жизни не воспрепятствовало спасению, потому что вера прикрыла греховные язвы. Достойна же удивления апостольская мудрость, а лучше сказать, песнословить надлежит действенность Божия Духа в том, что с Моисеем, Авраамом, Ноем, Енохом и другими святыми сопряжены жены иноплеменницы и блудницы, чтобы и сила веры была видима, и смирилась надменность иудеев. Ибо шестьсот тысяч истреблено их в пустыне за неверие и не принесло им пользы житие по закону, а Раав хотя была далека от сродства с Авраамом, чужда жизни подзаконной и большую часть времени провела в распутстве, но верою приобрела спасение и начертала собою образ Церкви. Как она с верою приняла соглядатаев, так Церковь – Апостолов. И как она в знамение спасения получила «вервь червлену» (Нав. 2, 18), так Церковь в Владычней крови насладились вечных благ. Таким образом упомянув о наименованных им и увидев множество перечисленных, божественный Апостол о прочих упоминает вкратце.

Евр.11:32. И что еще скажу? Недостанет мне времени, чтобы повествовать о Гедеоне, о Вараке, о Самсоне и Иеффаяе, о Давиде, Самуиле и (других) пророках.

«И что еще глаголю? Не достанет бо ми повествуящу времени о Гедеоне, Вараке же и Самсоне и Иеффаяе, о Давиде же и Самуиле». Апостол выставил имена их, но умолчал о роде их заслуг. Но в последующем за сим, правда неясно, говорит, однако же, о преимуществах каждого. Потом о других упоминает вообще и говорит:

«И о других пророках». Сказует же, в чем они преуспели.

Евр.11:33. Которые верою побеждали царства, творили правду, получали обетования, заграждали уста львов.

«Иже верою победиша царствия». Гедеон низложил мадианитян, Самсон – филистимлян, Варак – Сисару, Давид – аммонитян, амаликитян и оба племени сириан (2Цар. 10, 6), Самуил – филистимлян.

«Содеяша правду». Это общая заслуга всех святых.

«Получиша обетования». И Аврааму обетовал Бог о семени его благословить все народы (Быт. 22, 18), и Исааку и Иакову дал то же благословение, да и Давиду изрек обетования о Владыке Христе и истину

оных доказал самым делом. Обетовал также возвращение из Вавилона и исполнил сие обетование.

«Заградиша уста львов» – Даниил.

Евр.11:34. Угашали силу огня, избегали острия меча, укреплялись от немощи, были крепки на войне, прогоняли полки чужих.

«Угасиша силу огненную» – Анания, Азария и Мисаил.

«Избегоша острия меча» – победившие в войнах.

«Возмогаша от немощи». Возвратившиеся с Зоровавелем, освободившиеся из плена и победившие восставших на них соседей.

«Быша крепцы во бранех» – и перечисленные выше, и дети Маттафии: Иуда, Ионафан и Симон.

«Обратиша в бегство полки чуждых». Апостол одно и то же выразил различно.

Евр.11:35. Жены получали умерших своих воскресшими; иные же замучены были, не приняв освобождения, дабы получить лучшее воскресение.

«Прияша жены от воскресения мертвых своих». Это чудеса великого Илии и Елисея, из которых один воскресил сына вдовицы, а другой сына соманитяныни.

«Инии же избиени Быша, не приемше избавления, да лучшее воскресение улучат». Елеазар, семь Маккавеев и их матерь.

Евр.11:36. Другие испытали поругания и побои, а также узы и темницу.

«Друзии же руганием и ранами искушение прияша, еще же и узами и темницею». Те же самые, и кроме них, многие другие.

Евр.11:37. Были побиваемы камнями, перепиливаемы, подвергаемы пытке, умирали от меча, скитались в милотях и козях кожах, терпя недостатки, скорби, озлобления.

Евр.11:38. Те, которых весь мир не был достоин, скитались по пустыням и горам, по пещерам и ущельям земли.

«Камением побиени Быша». Священник Захария, сын Иодаев.

«Претрени Быша». Говорят, что претерпел это пророк Исаия.

«Искушени Быша». Авраам и Иаков.

«Убийством меча умроша». О сем и Господь сказал: «Иерусалиме, Иерусалиме, избивый пророки и камением побиваяй посланная к тебе» (Мф. 23, 37).

«Проидоша в милотех и в козях кожах, лишени, скорбяще, озлоблени»: «ихже не бе достоин мир, в пустынях скитающесе и в горах и в вертепах и в пропастьех земных». Так великий Илия; так Елисей, великий

наследник его благодати; так большая часть пророков, которые и домов не имели, но рубили деревья и строили себе кущи.

Евр.11:39. И все сии, свидетельствованные в вере, не получили обещанного.

Евр.11:40. Потому что Бог предусмотрел о нас нечто лучшее, дабы они не без нас достигли совершенства.

«И сии вси послушествовани бывше верою, не прияша обетования». «Богу лучшее что о нас предзревшу, да не без нас совершенство примут». Многочисленны и велики были их подвиги; однако же они не сподобились еще венцов, потому что Бог всяческих от других ожидает подвигов, чтобы, когда закрыто будет поприще, всех победоносцев вместе удостоить провозглашения.

Глава 12

Евр.12:1. Посему и мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей, свергнем с себя всякое бремя и запинаящий нас грех и с терпением будем проходить предлежащее нам поприще.

«Темже убо и мы, толик имуще облажащ нас облак свидетелей, бремя всяко отложше и удобь обстоятельный грех, терпением да течем на предлежащий нам подвиг». Повсюду, говорит Апостол, предстоят нам образцы благочестия, и такое множество, густотою уподобляющееся облаку, свидетельствует о силе веры. Посему, взирая на них, облегчим себя для течения, свергнем с себя бремя лишних забот. Таким образом возможем избежать и удобно совершаемого греха. Но прежде всего другого имеем мы нужду в терпении, чтобы победить в предстоящем подвиге. "Удобь" же «обстоятельным» Апостол назвал "грех", как легко совершаемый и пребывающий, потому что и око обольщается приманкой, и слух услаждается, и осязание приводится в щекотание, и язык весьма поползновенен, и помысл стремителен к худшему. Но Апостол представляет и важнейший Первообраз.

Евр.12:2. взирая на начальника и совершителя веры Иисуса, Который, вместо предлежавшей Ему радости, претерпел крест, пренебрегши посрамление, и воссел одесную престола Божия.

«Взирающе на начальника веры и совершителя Иисуса». То и другое сказал Апостол о Христе по Его человечеству.

«Иже вместо предлежащая Ему радости претерпе крест, о срамоте нерадив, одесную же престола Божия седе». Он мог и не страдать, говорит Апостол, если бы пожелал сего, но потерпел страдание и по страдании восседит с родшим Его Отцом.

Евр.12:3. Помыслите о Претерпевшем такое над Собою поругание от грешников, чтобы вам не изнемочь и не ослабеть душами вашими.

«Помыслите убо таковое Пострадавшего от грешник на них» ⁴ «прекословие, да не стужесте, душами своими ослабляеми». Сие: "на них" (εἰς ἑαυτούζ), сказано вместо: на себе самих (εἰς ἑαυτούζ). «Помыслите», говорит Апостол, в себе самих, коликое «прекословие» претерпел «от грешник» Владыка всех. Из сего получите достаточное утешение. Потом Апостол предлагает им и более сильное врачевство.

Евр.12:4. Вы еще не до крови сражались, подвизаясь против греха.

Евр.12:5. и забыли утешение, которое предлагается вам, как сынам: сын мой! не пренебрегай наказания Господня, и не унывай, когда Он

обличает тебя.

Евр.12:6. Ибо Господь, кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого принимает.

«Не у до крове стасте, противу греха подвизающесе», «и забысте утешение, еже вам яко сыном глаголет: сыне мой, не пренемогай наказанием Господним, ниже ослабей, от Него обличаемь». «Егоже бо любит Господь, наказует: бьет же всякого сына, егоже приемлет» (Притч. 3, 11–12). Сие не противно сказанному прежде. Ибо там Апостол засвидетельствовал о них, что с удовольствием приняли «разграбление имений» и мужественно переносили укоризны за благочестие (Евр. 10, 33–34), а здесь порицает их, как ослабевающих. Кстати же сказал: «не у до крове стасте, противу греха подвизающесе», сравнительно показывая, чего им недостает против тех, которые «камением побиени Быша, и претрени Быша, и убийством меча умроша». Потом, напомнив увещание, взятое из притчи, Апостол присовокупил:

Евр.12:7. Если вы терпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ли какой сын, которого бы не наказывал отец?

Евр.12:8. Если же остаетесь без наказания, которое всем обще, то вы незаконные дети, а не сыны.

«Аще наказание терпите» (если мужественно терпите налагаемые наказания), «якоже сыновом обретается вам Бог: который бо есть сын, егоже не наказует отец?» «Аще же без наказания есте, емуже причастницы Быша вси, убо прелюбодейчищи есте, а не сынове». Отцы, говорит Апостол, имеют обычай наказывать законных детей и, видя, что учителя их бьют, не огорчаются, потому что видят плод от наказания. О детях же незаконнорожденных небрегут и не удостаивают их равного попечения. Посему если и вы уклоняетесь от наказания, то принадлежите к числу детей незаконнорожденных.

Евр.12:9. Притом, если мы, будучи наказываемы плотскими родителями нашими, боялись их, то не гораздо ли более должны покориться Отцу духов, чтобы жить?

«К сим, плоти нашей отцы имехом наказатели, и срамляхомся: не много ли паче повинемся Отцу духовом, и живи будем?» Принимая наказание, налагаемое отцами плотскими, ужели не возлюбим наказания, налагаемого Отцом духовным? И Отца духовного Апостол назвал «Отцем духовом», как источник духовных дарований, с которыми дал нам и достоинство всыновления. Потом показывает и различие в наказании.

Евр.12:10. Те наказывали нас по своему произволу для немногих дней; а Сей – для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его.

«Они бо в мало дний, якоже годѣ им бѣ, наказоваху: а Сей на пользу, да причастимся святыни Его». О плотскихъ сказал: «якоже годѣ бѣ»; потому что не все учатъ полезному. Но говоря о Боге, показалъ плодъ наказания; ибо говоритъ: «Ему угодно соделать насъ святыми и причастниками Своей святыни». Потомъ выражается определительно.

Евр.12:11. Всякое наказание в настоящее время кажется не радостью, а печалью; но после наученнымъ черезъ него доставляетъ мирный плодъ праведности.

«Всякое бо наказание в настоящее время не мнится радость быти, но печаль: последи же плодъ миренъ наученнымъ темъ воздастъ правды». Начатки всякаго обучения прискорбны и крайне огорчительны, но приносятъ достоудивительные плоды: миръ по Богу и достохвальную праведность.

Такъ и Господь сказал, что «узкая врата, и тесный путь вводя въ животъ» (Мф. 7, 14).

Евр.12:12. Итак укрепите опустившіяся руки и ослабевшія колени

Евр.12:13. И ходите прямо ногами вашими, дабы хромлющее не совратилось, а лучше исправилось.

«Темже ослабленныя руки и ослабленная колена исправите»: «и стези правы сотворите ногами вашими, да не хромое совратится, но паче да изцелеетъ». В этомъ иное привелъ Апостолъ изъ притчей, а иное изъ пророчества Исаиина; ибо сему: «стези правы сотворите ногами», – учитъ наставление, помещенное въ притчахъ (Притч. 4, 26); а сие: «укрепитесь, руке ослабленныя и колена разслабленная», сказалъ пророкъ Исаия (Ис. 35, 3). А симъ божественный Апостолъ даетъ разуметь, что ослабевшія при множествѣ опасностейъ делались медлительнейшими на пути благочестія. Сего же достаточно къ низложению Новатовой кичливости. Ибо Апостолъ подвизавшихся славно, потомъ ослабевшихъ, укрепляетъ въ силахъ и врачуетъ целебными пособіями покаянія, сказавъ: "хромое", и обещавъ исцеление. Предлагаетъ же имъ и правила деятельной добродетели.

Евр.12:14. Старайтесь имѣть миръ со всеми и святость, безъ которой никто не увидитъ Господа.

«Миръ имейте со всеми». Это сказалъ и въ Послании къ Римлянамъ: «Аще возможно,» – говоритъ, – «еже отъ васъ, со всеми человеки миръ имейте» (Рим. 12, 18). Делай свое дело; покажи усердіе.

"И святыню", еяже «кроме никтоже узритъ Господа.» "Святынею" Апостолъ назвалъ целомудріе. А въ немъ можно преуспѣвать и живущимъ въ бракѣ; ибо «честна женитва, и ложе нескверно: блудникомъ же и прелюбодеемъ судитъ Богъ» (Евр. 13, 4).

Евр.12:15. Наблюдайте, чтобы кто не лишился благодати Божией;

чтобы какой горький корень, возникнув, не причинил вреда, и чтобы им не осквернились многие.

«Смотряюще, да не кто лишится благодати Божия». Имейте попечение не о себе только, но и друг о друге, и колеблющегося поддержите, и имеющего нужду в руководстве уврачуйте.

«Да не кий корень горести, выпрь прозябаяй, пакость сотворит, и тем осквернятся мнози». Сие написал и коринфянам: «Не весте ли, яко мал квас все смешение квасит» (1Кор. 5, 6)? "Корнем" же "горести" наименовал и лукавые учения, и развращенную жизнь. Ибо сие и присовокупил:

Евр.12:16. Чтобы не было между вами какого блудника, или нечестивца, который бы, как Исав, за одну снедь отказался от своего первородства.

«Да не кто блудодей, или сквернитель, якоже Исав, иже за ядь едину отдал есть первородство свое». «Блудодейством Исава» Апостол назвал чревоугодие, ибо по причине оногo Исав отдал благословение первородных. Но не погрешит и тот, кто блудом Исава назовет незаконный его брак, потому что взял за себя жен иноплеменных.

Евр.12:17. Ибо вы знаете, что после того он, желая наследовать благословение, был отвержен; не мог переменить мыслей отца, хотя и просил о том со слезами.

«Весте бо, яко и потом похотев наследовати благословение, отвержен бысть: покаяния бо места не обрете, аще и со слезами поискал его». И сие последователи Новатовы почитают своим оружием, но поражены будут собственными своими стрелами. Ибо Исав плакал, не покаяние принося, но завидуя благополучию брата. Сие же самое потерпел и Каин; ибо сказано: «испаде лице его» (Быт. 4, 5), но не оттого, что худо принес жертву, а оттого, что видел брата предпочтенным по Божию определению. Сие подразумевал и божественный Апостол в сказанном им; ибо говорит: «покаяния места не обрете», то есть не нашел пути к покаянию, и не о том проливал слезы, что умыслил худое, и сетовал не о грехе, но о доброй участи Иакова. Об этом свидетельствуют слова его; ибо сказал: «Да приблизятся дние плача отца моего, да бых убил Иакова брата моего» (Быт. 27, 41). Не без намерения же божественный Апостол упомянул об Исаве, но научая, что и он, будучи первородным, за чревоугодие и злонравие лишен благословения, и иудеи, отличенные первородством и за чревоугодие порабощенные излишествам закона, утратили спасение, а язычники – народ новый, для которого Иаков служил прообразом, – воспользовались первородством. Посему Апостол уверовавшим из иудеев предписывает не соревновать беззаконию первородного, но приобщиться

благословию народа младшего. Начиная отсюда, Апостол обращает речь еще к иному сравнению, показывая превосходство преподанных благ Владыкою Христом.

Евр.12:18. Вы приступили не к горе, осязаемой и пылающей огнем, не ко тьме и мраку и буре.

Евр.12:19. Не к трубному звуку и гласу глаголов, который слышавшие просили, чтобы к ним более не было продолжаемо слово.

«Не приступите бо к горе осязаемой, и разгоревшемуся огню, и облаку, и сумраку, и буре», «и трубному звуку, и гласу глагол, егоже слышавший отрекошася, да не приложится им слово».

Евр.12:20. Ибо они не могли стерпеть того, что заповедуемо было: если и зверь прикоснется к горе, будет побит камнями (или поражен стрелою).

Евр.12:21. И столь ужасно было это видение, что и Моисей сказал: «я в страхе и трепете».

«Не терпяку бо повелевающаго: аще и зверь прикоснется горе, каменiem побиен будет» (ср. Исх. 19, 13): «и тако страшно бе видимое, Моисей рече: пристрашен есмь и трепетен». Страшно было, говорит Апостол, происходившее на горе Синай: видимый огонь, кружащийся всюду дым, мрак, тьма, буря и страшные звуки трубы. И это производило столько боязни, что не только народ сказал богомудрому Пророку: «Глаголи ты с нами, и да не глаголет к нам Бог» (Исх. 20, 19), но и сам законодатель, убоившись, говорит: «пристрашен есмь и трепетен». И Апостол показал, что было страшного, но не открыл, какой прозяб от сего плод. Сказал: "видимое" (φανταζόμενον, представляемое), потому что евреи видели не Самого Бога всяческих, но некое представление Божия пришествия. Наконец открывает Апостол цель благодати и говорит:

Евр.12:22. Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живаго, к небесному Иерусалиму и тьмам Ангелов.

Евр.12:23. К торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенства.

Евр.12:24. И к Ходатаю нового завета Иисусу, и к Крови кропления, говорящей лучше, нежели Авелева.

«Но приступите к Сионстей горе и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному, и тмам Ангелов», «торжеству и Церкви первородных на небесех написанных, и Судии всех Богу и духом праведник совершенных» «и к Ходатаю завета новаго Иисусу, и Крови кропления, лучше глаголющей, нежели Авелева». Там, говорит Апостол, страх, а здесь

праздник и торжество; то было на земле, а это – на небесах; там тысячи людей, а здесь «тмы Ангелов»; там неверные и беззаконные, а здесь «Церковь первородных на небесах написанных, и духи праведник совершенных»; там завет ветхий, здесь новый; там ходатаем раб, здесь – Сын; там кровь бессловесных животных, здесь – Кровь словесного Агнца. Сие же: «лучше глаголющей, нежели Авелева», значит: кровь, вещающая делами и показывающая собственную свою действенность, потому что кровь Авелева восхваляется, сия же содевает спасение людей. А «первородными» назвал Апостол избранных, потому что первородные по закону получали двойную часть из наследства. Сказал же сие Апостол и показывая их превосходство, и предписывая им приступать с большею рачительностью.

Евр.12:25. Смотрите, не отвратитесь и вы от говорящего. Если те, не послушав глаголавшего на земле, не избегли наказания, то тем более не избежим мы, если отвратимся от Глаголющего с небес.

«Блюдите (же), да не отречетесь Глаголющаго. Аще бо не избежаша они отрекшиися пророчествующаго на земли, множае паче мы отрицающися небеснаго». поелику те говорили: «Глаголи ты с нами и да не глаголет к нам Бог» (Исх. 20, 19), то Апостол повелевает верующим не соревновать грубости предков, не оставлять подобно им Владыку, не прибегать к служителю, вместо Бога не избирать Моисея и вместо нового не оставаться при ветхом, притом, говорит он, и не с неба, но на горе Синай дал тем Бог законоположение, а мы ожидаем пришествия Владыки с неба. И научая, что законодатель и ветхого, и нового один, Апостол присовокупил:

Евр.12:26. Которого глас тогда поколебал землю, и Который ныне дал такое обещание: еще раз поколеблю не только землю, но и небо.

«Егоже глас землю тогда поколеба». Ибо гора поколебалась, давая знать о присутствии Божиим.

«Ныне же обетова, глаголя: еще единою Аз потрясу не токмо землю, но и небом». Он, говорит Апостол, и тогда потряс землю; Он и предрек, что с землею потрясет и небом.

Евр.12:27. Слова: «еще раз» означают изменение колеблемого, как сотворенного, чтобы пребыло непоколебимое.

«А еже еще единою, сказует колеблемых преложение, аки сотворенных, да пребудут, яже суть неподвижимая». Землетрясения, говорит Апостол, бывают часты, и посему слово "единою" означает и некоторый переворот в вещах, и переход тленного в нечто лучшее, что будет уже иметь постоянную природу.

Евр.12:28. Итак мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом.

«Темже царство непоколебимо приемлюще, да имамы благодать, еюже служим благоугодно Богу с благоговением и страхом». Слово «непоколебимо» употребил Апостол вместо: непрекращающееся. Показал же, как должно приносить службу Богу. Потом приводит на память Божии слова, посредством страха делая их более усердными.

Евр.12:29. Потому что Бог наш есть огонь поядаящий.

"Ибо... Бог наш огонь поядаяй есть" (Втор. 4, 24). И снова предлагает нравственное наставление.

Глава 13

Евр.13:1. Братолюбие между вами да пребывает.

«Братолюбие да пребывает». Состав сего слова выражает усиление любви, ибо Апостол из слов «любовь» и «брат» сложил одно слово.

Евр.13:2. Страннолюбия не забывайте, ибо через него некоторые, не зная, оказали гостеприимство Ангелам.

«Страннолюбия не забывайте: тем бо не ведяще нецыи странноприяша Ангель». Патриарх Авраам, приступив, как к людям, обрел Ангелов и Владыку Ангелов. Так и блаженный Лот принял Ангелов, как людей, но приял благословение, как от ангелов.

Евр.13:3. Помните узников, как бы и вы с ними были в узах, и страждущих, как и сами находитесь в теле.

«Поминайте юзники, аки с ними связаны: озлобляемым, аки и сами суще в теле». Сострадательностию и приличным служением имейте общение с терпящими это за благочестие.

Евр.13:4. Брак у всех да будет честен и ложе непорочно; блудников же и прелюбодеев судит Бог.

«Честна женитва во всех, и ложе нескверно: блудником же и прелюбодеем судит Бог». Одно законно, а другое крайне незаконно. И одно узаконил Бог в начале, ибо сказал: «Сотворим ему помощника по нему» (Быт. 2, 18), и, создав, привел, сочетал и дал брачное благословение, говоря: «Раститесь и множитесь, и наполните землю» (Быт. 1, 28). А прелюбодееяние и блуд ввел невоздержный помысл.

Евр.13:5. Имейте нрав несребролюбивый, довольствуясь тем, что есть. Ибо Сам сказал: не оставлю тебя и не покину тебя.

«Не сребролюбцы нравом». Не приобретение собственности воспретил Апостол, но любовь к имуществу, потому что от нее рождается любостяжательность.

«Доволни сущими». Никто да не старается приумножать имение, ибо похвально довольствоваться тем, что имеешь у себя. Апостол же представляет и достаточное ручательство в том, чему учит.

«Той бо рече: не имам тебе оставити, ниже имам от тебе отступити». Не лжив Обетовавший; с верою примем обетование. Сие и присовокупил Апостол.

Евр.13:6. Так что мы смело говорим: Господь мне помощник, и не убоюсь: что сделает мне человек?

Яко дерзающим нам глаголати: «Господь мне помощник, и не

убоюся: что сотворит мне человек» (Пс. 117, 6)? По необходимости и сие наставление приложил Апостол, чтобы, возводя взор к Богу, смело смотрели на гонителей.

Евр.13:7. Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам слово Божие, и, взирая на кончину их жизни, подражайте вере их.

«Поминайте наставники ваша, иже глаголаша вам слово Божие: ихже взирающе на скончание жителства, подражайте вере». Апостол сие сказал о скончавшихся уже святых: о Стефане первомученике, Иакове, брате Иоанновом, Иакове, по прозванию Праведный. Да и другие весьма многие умерщвлены были по неистовству иудеев. На них-то взирая, говорит Апостол, и изучая достохвальный образ их жизни, ревнуйте их вере.

Евр.13:8. Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же.

«Иисус Христос вчера и днесь Той же и во веки». И сие сказал Апостол не просто, но причислил к умерщвленным, давая видеть, что и Сам Христос иудеями пригвожден ко Кресту. Но Апостол указывает и на вечное Его бытие. Ибо словами «вчера и днесь» назвал человеческое естество; Божество же нарек вечным. Сказал, что то и другое есть "Той же"; потому что един Сын Единородный, Он же и первородный.

Евр.13:9. Учениями различными и чуждыми не увлекайтесь; ибо хорошо благодатью укреплять сердца, а не яствами, от которых не получили пользы занимающиеся ими.

«В научения странна и различна не прилагайтесь: добро бо благодатию утверждати сердца, не брашны, от нихже не прияша пользы ходившии в них». «Учениями странными» назвал Апостол учения, противные евангельским. Посему повелевает им пребывать в учении благодати и оставить наблюдения подзаконные. Ибо никто, говорил он, не получил от того пользы. Но поелику и божественный храм в то время еще стоял, и жертвы по закону были приносимы, то Апостол по необходимости присовокупил:

Евр.13:10. Мы имеем жертвенник, от которого не имеют права питаться служащие скинии.

«Имамы же олтарь, от негоже не имут власти ясти служащии сени», то есть алтарь, гораздо досточестнейший ветхозаветного. Ибо тот есть тень; тот приемлет на себя бессловесные жертвы, а наш – жертву словесную и Божественную, почему ни один из тех священников не причащается сей жертвы, если не примет прежде веры в Господа.

Евр.13:11. Так как тела животных, которых кровь для очищения греха вносится первосвященником во святилище, сжигаются вне стана.

Евр.13:12. То и Иисус, дабы освятить людей Кровию Своею,

пострадал вне врат.

«Ихже бо кровь животных вносится во святая за грехи первосвященником, сих телеса сжигаются вне стана». «Темже Иисус, да освятит люди Своею кровию, вне врат пострадати изволил». Посмотрите на прообраз, сличите с ним истину и усмотрите сходство. Закон повелевал заколоть «юницу рыжу, от крове ея» взять архиерею и "седмижды" перстом покропить пред очистилищем. Самую же юницу сжигали "вне полка", брали пепел и им очищали называемых нечистыми (Чис. 19, 2–9). Сие-то составляло прообраз спасительного страдания, ибо и здесь тело, взятое от Адама (которого имя на еврейском языке значит: красный), "вне врат" пригвождено ко Кресту и Кровь Его очищает наши души; пепел же заменяет нам самое животворящее тело.

Евр.13:13. Итак выйдем к Нему за стан, нося Его поругание;

«Темже убо да исходим к Нему вне стана, поношение Его носяще». Будем "вне стана", то есть вне жития по закону, нося на себе поношения за Спасшего нас.

Евр.13:14. Ибо не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего.

«Не имамы бо zde пребывающаго града, но грядущаго взыскуем». Посему будем пренебрегать настоящими благами и ожидать оных благ, постоянных и пребывающих.

Евр.13:15. Итак будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его.

«Тем убо приносим жертву хваления выну Богу, сиречь плод устен исповедающихся имени Его». Ибо нимало нам не пользует песнопение, возносимое Богу без веры в Сына. поелику же Апостол писал к евреям, которые обыкли чтить одного Отца, то по необходимости прибавил: "Тем".

Евр.13:16. Не забывайте также благотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу.

«Благотворения же и общения не забывайте: таковыми бо жертвами благоугождается Бог». Апостол указал на «жертву хваления», благоугодную Богу, но соединил с нею жертву «благотворения», которую справедливо назвал "общением". Ибо и Господь сказал: «Сотворите себе други от мамоны неправды, да егда оскудеете, примут вы в вечныя их кровы" (Лк. 16, 9). И божественный Апостол говорит: «Ваше избыточествие во оных лишение: да и оных избыток будет в ваше лишение, яко да будет равенство» (2Кор. 8, 14). Посему общение есть и воздаяние. Один дает деньги, другой воздает благословением; и большее дается нуждающимся.

Евр.13:17. Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо

они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет; чтобы они делали это с радостью, а не вздыхая, ибо это для вас бесполезно.

«Повинуйтесь наставником вашим и покарайтесь, тии бо бдят о душах ваших, яко слово воздати хотяще: да с радостию сие творят, а не вздыхающе, несть бо полезно вам сие». Апостол увещевает учеников быть послушными учителям. Но в то же время возбуждает и учителей к большему усердию, ибо учит их быть бдительными и страшиться ответственности.

Евр.13:18. Молитесь о нас; ибо мы уверены, что имеем добрую совесть, потому что во всем желаем вести себя честно.

«Молитесь о нас: уповаем бо, яко добру совесть имама, во всех добре хотяще жити». На Апостола клеветали евреям, что проповедует противное закону. Посему извещает их, что делает все не ради чего иного, а только из повиновения Божию слову. Посему-то и "совесть" призвал в свидетельство.

Евр.13:19. Особенно же прошу делать это, дабы я скорее возвращен был вам.

«Лишше же молю, сие творите, да вскоре возвращуся к вам». Подайте помощь молитвами, содействуйте моему усердию. Ибо сильно желаю увидеть вас.

Евр.13:20. Бог же мира, воздвигший из мертвых Пастыря овец великого Кровию завета вечного, Господа нашего Иисуса Христа.

Евр.13:21. Да усовершит вас во всяком добром деле, к исполнению воли Его, производя в вас благоугодное Ему через Иисуса Христа. Ему слава во веки веков! Аминь.

«Бог же мира, возведый из мертвых Пастыря овцам великаго Кровию завета вечнаго, Господа нашего Иисуса Христа», «да совершит вы во всяцем деле блазе, сотворити волю Его, творя в вас благоугодное пред Ним Иисус Христом: Ему же слава во веки веков, аминь». К учению по необходимости Апостол присовокупил благословение и как бы некие печати наложил на многие слова. "Пастырем" же «овцам великим» нарек Владыку Христа. Ибо Его это слова: «Аз есмь пастырь добрый» (Ин. 10, 11). А "вечным" назвал Новый Завет, так как после него не будет другого. Ибо, чтобы не предположил кто, будто бы и этот прекратится ради иного завета, справедливо указал на его нескончаемость.

Евр.13:22. Прошу вас, братия, примите сие слово увещания; я же не много и написал вам.

«Молю же вы, братие, примите слово утешения: ибо вмале написав послах вам». С любовью примите это на письме посланное мною вам

утешение, ибо, чтобы никого не утомить продолжительностью речи, вкратце написал я послание.

Евр.13:23. Знайте, что брат наш Тимофей освобожден, и я вместе с ним, если он скоро придет, увижу вас.

«Знайте брата нашего отпущена Тимофеа, с нимже, аще скорее придет, узрю вас». Этим Апостол показал, что с ним отправил послание. Вероятно было, что они обрадуются Тимофею, так как и он был обрезан.

Евр.13:24. Приветствуйте всех наставников ваших и всех святых. Приветствуют вас Итальяские.

«Целуйте вся наставники ваша и вся святые». Слово сие дает разуметь, что предстоятельствующие у них не имели нужды в таковом учении. Посему Апостол не им написал послание, но ученикам.

«Целуют вы иже от Италии сущии». Этим Апостол показал, откуда написал послание, и вместе дал видеть, что в краткое время евангельская проповедь распространилась всюду и язычники, по обетованию, данному Аврааму, улучили благословение.

Евр.13:25. Благодать со всеми вами. Аминь.

«Благодать со всеми вами. Аминь». Апостол приложил обычное заключение, пожелав им причастия благодати.

А мы восхвалим Законоположника всего нового и ветхого и будем умолять Его о том, чтобы улучшить нам Его помощь, да, сохранив Божественные Его законы, улучим обетованные блага во Христе Иисусе Господе нашем. С Ним Отцу слава со Всесвятым Духом ныне и всегда и во веки веков! Аминь.

Примечания

- ¹ - Блаж. Феодорит вместо χαρίτι φεού читает: χωρίζ φεού
- ² - По гречески παρασερματίσαι – выставлять на позор.
- ³ - По чтению у прор. Иеремии (Иер. 31, 32).
- ⁴ - Блаж. Феодорит читает: είζ αυτούζ; более же употребительное чтение: είζ Αύτόν.

Содержание

Феодорит Кирский Толкование на послание к евреям блаженный Феодорит Кирский	1
Глава 1	2
Глава 2	8
Глава 3	13
Глава 4	17
Глава 5	22
Глава 6	26
Глава 7	31
Глава 8	39
Глава 9	42
Глава 10	48
Глава 11	56
Глава 12	65
Глава 13	72
Примечания	77