

## Епископ Палладий (Пьянков)

# Толкование на книгу Святого пророка Амоса епископ Палладий (Пьянков)

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#)

### Введение

Краткое сведение о св. пророке Амосе, время его пророческого служения, содержание книги.

За восемь веков до рождения Христа Спасителя в Иудее, в городе Фекоа<sup>1</sup>, жил человек по имени Амос. До призвания своего к пророческому служению св. Амос был простым, обыкновенным пастухом. Сам он так говорил о себе идольскому жрецу города Вефиля: „я не пророк и не сын пророческий; но я пастух и воздвигал сикоморы<sup>2</sup>. Но, Иегова взял меня от стада овец, и сказал мне Иегова: „поди, пророчествуй народу моему Израилю“. ([Ам.7:14](#)). И так, св. Амос<sup>3</sup> был пастухом и воздвигателем сикоморов, которые со стадами доставляли нужное пропитание, а избрание его самим Господом на дело пророчества само собою говорит, что св. Амос был вполне достоин сего высокого призвания, был чтиль Иеговы и святого закона Его, человек был святой и Богобоязненный.

Тихо, в мирных занятиях, протекала жизнь св. пророка Амоса, как вдруг он услышал глас с неба от Господа: иди и прорцы на люди Моя Израиля ([Ам.7:15](#)).

Это было, говорит св. Амос, прежде двою лет труса. За неимением исторических сведений, неизвестно, в каком именно году было землетрясение; но можно думать, что это землетрясение было то самое, о котором говорит св. прор. Захария: «и побежите вы, говорит он о поражении Иудеев врагами, так, как бежали вы от землетрясения во дни Озии царя Иудина». ([Зах.14:5](#)). Св. пр. Амос говорит, что он пророчествовал в царствование Иудейского царя Озии и Израильского Иеровоама, сына Иоасова. т. е. Иеровоама 2-го. Но Иудейский царь Озия вступил на престол уже в 27 год царствования Иеровоама 2-го<sup>4</sup>; потому с вероятностью можно полагать, что к пророческому служению св. Амос был призван в начале царствования Озии, и в конце царствования Иеровоама второго. Блаж. Феодорит опровергая мнение тех, которые думали, что землетрясение, упоминаемое свят. пр. Амосом, было по кончине Иудейского царя Озии, говорит: „самое время делает явным, что

предречения бож. Амоса изречены в начале царствования Озии; потому что дарование пророчества Амос принял, по сказанному им еще при жизни и в царствование Иеровоама“, т.е., значит, в конце сего царствования. Сей же бл. учитель уверяет, что св. пр. „Амос жил в одно время с чудными оными Осию и Иоилем“, а по свидетельству св. Василия Вел. „при царе Озии пророчествовали Исаия, Осия и Амос“.

Покорный воле Божией, св. Амос, оставив свои стада и сикоморы, пошел пророчествовать туда, куда повелел ему Господь, именно в Вефиль. Этот город считался „святынею царя и домом его царства“ (Ам. 7:12). Так Вефиль назывался и считался потому, что здесь был золотой телец и главное его капище, центр языческого нечестия, „священное место“, куда стекались для служения тельцу Израильтяне, место религиозной администрации и, может быть, здесь же был и дворец царя<sup>5</sup>. Много нужно было иметь мужества, чтобы идти с обличительною проповедью в такое опасное место, как Вефиль, и очень естественно было ожидать, что грозная проповедь пророка встретит сильнейшую оппозицию со стороны язычествующих Израильтян, а главн. образом со стороны жрецов, служивших золотому тельцу. И проповедь св. пророка, действительно, встретила здесь сильное и враждебное противодействие с большою силою после того, как вещания посланника Божия возымели свое влияние на народ, и тельцеслужению – этой государственной религии, которой держались все даже лучшие, сравнительно, цари царства Израильского. угрожала действительная опасность. Тогда на св. прор. Амоса восстал со всею злобою главный жрец Вефильский Амасия, восстал для защиты тельцеслужения и собственных выгод, какие он и его сослужители получали от сего нечестивого служения. Не смея явно, пред всеми напасть на святого пророка, на котором видимо была печать Небесного призвания, Амасия принес на него жалобу царю Иеровоаму 2-му такого рода, что Амос -человек весьма опасный не только для их религии, но и для благосостояния царя и государства. Развраты творит на тя Амос, жаловался озлобленный и встревоженный жрец, среди дому Израилева, возможет земля подъяти всех словес его (Ам. 7:10); – с Евр. „Амос делает возмущение против тебя в доме (царстве) Израилевом; не может земля терпеть всех слов его“; что Амос угрожает разрушением царству Израильскому, гибелью дому Иеровоама (Ам. 6:7,14, 7:9), что Иеровоам умрет от меча, и Израиль из земли своей переселится“ (Ам. 7:11). К истинным пророчествам Амасия здесь присоединит (конечно, с целью скорее побудить царя к изгнанию или погибели Амоса) ту клевету, будто этот св. пророк предсказывал гибель от меча самому Иеровоаму, чего на

самом деле не было. Какое действие имела жалоба идольского жреца, принесенная царю Иеровоаму 2-му, нам неизвестно. Может быть, царь устыдился и побоялся гнать посланника Божия. Как бы то ни было, св. пророк и после жалобы продолжал возвещать грозный суд Божий нечестивым Израильтянам. Тогда жрец Амасия решил сам удалить св. пророка из пределов Израильского царства. „Прозорливец! – так говорил он ему – поди себе, беги в землю Иудину, и там кормись, и там пророчествуй, в Вефиле же не пророчествуй, потому что он свята́ня царя; это дом царства“. Нечестивый служитель идолам считал св. Амоса таким же обманщиком, каким был сам он, который пророческое служение обратил в средство одного прокормления и обмана народа. Что же св. Амос? Нет! как бы так отвечал он Амасии, я не такой обманщик, как другие лжепророки, я имел достаточные средства к жизни, владел стадами и сикоморами; я не обучался искусству пророчествовать, не был я ни пророком, ни сыном пророческим, не учился в ваших школах, как искусно можно было бы обольщать народ, я был простой пастух, но сам Господь Бог взял меня от стад моих, и сказал: иди и прорцы на люди Моя Израиля (Ам. 7:14,15,16). Затем св. пророк Амос не только не убоился угроз Амасии, но самому ему предсказал плачевную участь – смерть в „нечистой“, т. е. в языческой земле, с сим вместе предсказал позор жены и гибель его детей. Это должно было случиться при нашествии врагов, когда Израиль пленен отведется от земли своя (-ст. 17). т. е. когда ассирийские цари Фул, Феглафелассар и Салманассар вторгались в царство Израильское, разрушали оное, и плененных ими Израильтян одних убивали, а других отводили в свою землю. Дальнейшие подвиги и жизнь св. пр. Амоса неизвестны. Есть сказание <sup>6</sup>, что св. пророк терпел озлобления от жреца Амасии, что сын последнего за обличения касательно служения золотым тельцам так сильно поразил св. Амоса в висок дреколием, что св. пророк едва живым привезен был домой (в г. Фекоа), где скончался и погребен вместе с своими предками. Память св. пророка Амоса празднуется св. Церковью 15 июня.

Состояние Израильского царства при св. Пророке Амосе было тоже какое и при св. пророке Осии <sup>7</sup>, те же пророки, тоже идолослужение были причиною грозных обличений и предсказаний того и другого пророка. Но св. Амос, по изволению Божию, обращал свое внимание более на нравственную сторону, тогда как св. Осия обращал внимание более на религиозную. Кроме сего, св. Амос говорит о судьбах сопредельных и враждебных Израильскому царству народов, чего нет у св. пр. Осии.

Книгу св. пророка Амоса, по содержанию, можно разделить на две

части, в первой от I-й до VII-й главы содержатся обличения язычникам и Израильтянам, от VII-й главы до конца – грозные видения, означающие, под разными символами, разрушение царства и пленение Израильского народа врагами.

Языческие, сопредельные народы, которым, за вражду к Еврейскому народу, св. пр. Амос возвещает грозный суд Божий, следующие:

1. Сирияне. Сирияне или иначе Арамеяне были потомки Арама, сына Симова, во множестве распространившиеся от Средиземного моря до Персидских гор. Сирия простиралась от Палестины и Аравии на север до горы Тавра, где более замечательные страны были Финикия и Келесирия. Столицею последней был древнейший гор. Дамаск, а потому и Сирия, по сему городу, называется Дамасковою. Эту Сирию и разумеет св. пророк Амос. Давид покорил Сирию Дамаскую; но уже в конце его царствования некто Разон основал отдельное Сирийское царство. С этого времени Дамаск или Сирийские цари постоянно враждовали против Евреев. При Израильском царе Ахаве Венадад царь Сирийский с 32 царями вторгнулся в царство Израильское (ок. 907 до Р. Х.) и обложил Самарию; но сам потерпел жестокое поражение (3Цар. 22:1–22); в другой раз вторгнулся, опять потерпел поражение под стенами Афеки и должен был заключить мир с ц. Ахавом (906 г. до Р. Хр. см. 3Цар. 22:1–53). Левитский город Рамоф Галаадский, в уделе Гадовом, отнятый Сириянами, был причиною нескольких войн их с Израильтянами. Сам царь Ахав был убит в этих войнах, а его сын и наследник Иорам был ранен (3Цар. 22:1–53). Другой царь Азаил опустошал Израильское царство и поражал Израильтян при царе Иуе (4Цар. 10:32), при сыне его Иоахазе, которого даже взял в плен, „Азаил, говор. писатель 4 книги царств, теснил Израильтян во все дни Иоахаза“ (4Цар. 13:22). Поражениями Сириян Израильское царство доведено было до самого жалкого положения „бедствие Израиля было весьма горькое“, гов. свящ. писатель 4 книги царств, доколе Иеровоам 2-й не усмирил Сирийцев и не взял самый Дамаск. (4Цар. 14:26,28). Такие постоянно враждебные столкновения Сириян с Израильтянами, естественно сопровождались большими жестокостями, о которых и говорит, св. пророк. Сирияне дошли до такой ужасной и зверской лютости, что по словам св. Амоса, мучили жителей Галаада, терзая их тела особого рода железными молотильными машинами (Ам. 1:3), за что пророк угрожает им совершенным истреблением и разрушением их царства. Это пророчество вполне исполнилось в нашествие на Самарию Ассирийского царя Феглафелассора. который, разорив Израильск. царство, разрушил и Сирийское, умертвил Дамаского царя Раассона (Рецина) а жителей

переселил в Кир или Кур (Ам. 1:5; Сн. 4Цар. 16:7–9).

2. Филистимляне. Это были потомки Хама, от пятого сына Мисраимова Патросиниима. По выходе из Египта, они заняли на Юго-западе большую часть Ханаанской земли, где прежде обитали Евеяне.

Здесь Филистимляне жили под управлением племенона начальников или своих князей в пяти укрепленных городах Газе <sup>8</sup>, Азоте <sup>9</sup>, Асколоне <sup>10</sup>, Аккароне <sup>11</sup>, (Екрон) и Гефе <sup>12</sup>, занимаясь торговлею и морским разбоем. К Евреям, как к своим притеснителям, они питали постоянную вражду, были побеждены Давидом, но после него продолжали делать неприятельские набеги на Иудею, воевали с Евреями при царе Озии (2Пар. 26:6); при Ахазе захватили несколько Иудейских городов, и поселились там (2Пар. 28:18); при сыне Ахаза Езекии опять вторгнулись, но сами потерпели поражение (4Цар. 18:8). Св. пр. Амос угрожает разорением Филистимлянам за то, что они плененных ими Евреев продавали, как невольников, Идумеям, а эти последние перепродавали другим народам; за это должен был погибнуть „остаток их“ (Амос. 1:8). Владения Филистимлян были разоряемы и разрушаемы Иудейскими царями, истребляемы Саргоном <sup>13</sup>) военачальником и царем Ассирийским (иначе: Арною. Сн. Ис. 20:1–6), потом Египетским царем Псамметихом, который желая подвинуть пределы своего государства, напав на филистимлян, победил их после упорной и продолжительной войны<sup>14</sup>, и наконец во время войн Египтян с Халдеями.

3. Тиряне (Ам. 1:9–10) т. е. жители города Тира, основанного Сидонянами, одним из Финикийских племен, потомков Ханаана. Тир был самым могущественным и славным городом древнего мира. Великолепные храмы и чертоги, громадные крепостные работы украшали и защищали это „торжище народов“. (Ис. 23:3) Жители Тира по преимуществу пред другими Финикийскими племенами отличались предприимчивым, промышленным и изобретательным духом; они открыли багряную краску (кермес) искусство делать стекло, буквописание, литейное искусство, чеканку золота. Тканье, вышивание, ваяние и производство разных украшений составляли главным отрасли народной промышленности Тирян. Тирские купцы посещали не только побережья восточной части Средиземного моря, но даже проникали за Геркулесовы столбы (Гибралтар), в Аравию и Индию (Офир), развозя товары и заводя колонии. Не менее славна была их и сухопутная торговля. Высшей степени блеска достигнул Тир (древний) в правление Тирского царя Хирама (ок. 1050 л. до Р. Х.). Этот царь заключил дружеский союз (у св. Амоса – братний завет Ам. 1:9), с Давидом и Соломоном. по которому жители Тира могли

извлечь выгоды из всех сделанных Евреями завоеваний, распространяя всюду свою торговлю. Тирские мастера построили дом Давиду (2Цар. 5:11). Соломон для построения храма получал от Хирама ливанские кедры и кипарисовые деревья, за что платил ему пшеницею и оливковым чистым маслом – „и был мир между Хирамом и Соломоном, и они заключили между собою союз“, гов. свящ. писатель 3 книги царств (3Цар.5:1–12). Несмотря на этот дружеский союз, Финикиане, и особенно Тиряне впоследствии поступали с Евреями как враги. Св. пр. Амос обличает Тирян в том, что они, подобно Филистимлянам, пленных Израильтян продавали Идумеянам (Ам.1:9). Но Тиряне прогневали Бога и тем, что вводили Израильтян в заблуждения, в идолопоклонство и развращали их своим примером. Жизнь Тирян, вся направленная только к стяжаниям и барышам, отличалась роскошью, плотоугодием, развратом; издревле они славились хитростью и лукавством, а Господь Бог чрез св. пр. Иезекииля обличает их в крайней гордости и других грехах: „возгордилось сердце твое, и ты говоришь: „я бог, живу в жилище Божием в сердце морей“; – ставишь сердце свое наравне с сердцем Божиим... Ты печать совершенства (т. е. считаешь себя совершеннейшим) полный мудростью, и совершенный красотою... Ты был широко-крылатый, осеняющий херувим... Ты совершен был в путях своих, доколе не нашлось в тебе беззаконие. От обширности торговли твоей внутреннее твое исполнилось неправды, и ты грешил... От красоты твоей возгордилось-сердце твое, ты потерял мудрость свою и блеск свой... множеством беззаконий своих, неправедною торговлею своею ты опорочил святилища свои“ – (Иез. 27:2,12–19). Особенно же прогневали Бога Тиряне своим идолопоклонством и тем, что соблазняли, развращали им Евреев, ибо очень вероятно, что последние, будучи соседями и имея торговые сношения с Финикианами (Иез. 27:17), заимствовали у Тирян Богомерзское поклонение Ваалу, гнусное и отвратительное служение Астарте (у Финикиан Ашера – тоже что Венера или Мелитта в Вавилоне), ужасное, с человеческими жертвами, служение Молоху и безнравственное – Адонису. Все это были Финикийские божества. Служение этим божествам было чрезвычайно распространено в царстве Израильском во времена Осии и Амоса, которые были современниками, а каково оно было, это мы уже видели, рассматривая книгу св. пр. Осии <sup>15</sup>. От Тирян – этих сластолюбивых и роскошных торгашей, Израильтяне, вероятно, заимствовали роскошь и те пороки, в которых обличает их св. пр. Амос. Вот почему Господь Бог чрез сего пророка угрожал Тиру <sup>16</sup> послать огонь на забрала (стены) его, и огонь поест основания его (Ам. 1:10). Эту гибель предсказывали и другие

пророки Исаия (Ис.23:1–18), Иеремия (Иер.27:8; Иер.47:4), Захария (Зах.9:3–4), а с особенною ясностью и живостью – Иезекииль (гл. XXVI–XXVIII.). „Вот я иду на тебя, Тир, (говор. Господь через Иезекииля) и подниму на тебя многие народы так, как море поднимает волны свои. И разобьют стены Тира, и разрушат башни, его; и вымету из него прах его, и оставлю его голою скалою; местом для расстилания сетей будет он среди моря, и предан будет на расхищение народам. Вот я приведу к Тиру от севера Навуходоносора царя Вавилонского, царя царей, с конями и с колесницами, и с всадниками, и с толпою (спутников) и с многочисленным народом“. Далее св. пророк описывает самое взятие Тира Навуходоносором и плачь народов о его гибели (Иез. 26:1–21). Тир был разорен несколько раз, и несколько раз он восставал. Разрушитель царства Израильского, Ассир. царь Салманассар, взял (ок. 723 до Р. Х.) Тир, но большая часть жителей его удалилась на небольшой остров (на скалу) вблизи пред городом, и там построила новый Тир. Войско Навуходоносора, царя Вавилонского 13 лет стояло в Финикии и вело войну с Тиром. Наконец Навуходоносор взял Тир, но не новый (на острове), коего он не мог одолеть, а старый и взятых в плен жителей последнего переселил в Вавилон. У св. пророка Иезекииля и говорится: „Навуходоносор, царь Вавилонский, утрудил свое войско большими работами у Тира (т. е. нового, на острове). Все головы (осаждавших) без волос, и все плеча истерты, а ни ему (царю Вавил.) ни войску его не было от Тира платы за работу, сколько они у него ни трудились“ (Иез. 29:18). Окончательное поражение Тиру нанес уже царь Александр Македонский (ок. 333 до Р. Х.), Тир взят был им после семи месяцев осады и ценою больших потерь. Тиряне постигла жестокая участь: Александр приказал продать в рабство всех, кто попался в руки. Так. обр. древний Тир, старый и новый, окончательно был разрушен. В последующие времена, на его месте, хотя еще построен был Тир, но это был уже другой, новейший, не похожий на древний город. Теперь он небольшое и бедное селение, которое, по свидетельству нашего путешественника г. Муравьева, представляет „хаотическое разрушение“, место где действительно рыбаки сушат свои сети<sup>17</sup>. Так исполнилось пророчество о Тире!

4. Идумеяне (Едомитяне, Едомляне), потомки Исава, след. родственные Евреям, потому и называются у св. Амоса их братьями. Несмотря на это родство Идумеяне были враждебны Евреям и всегда старались вредить им. Еще при Моисее они проявили вражду свою к Евреям, не позволив им свободно пройти чрез страну свою (Числ. 20:17–21); потом воевали с Давидом, и были им покорены (2Цар. 8:14; 1Пар.

18:12–13), и с Иорамом царем Иудейским. (900–893 до Р. Х.) Идумеяне снова восстали и несмотря на свое поражение, успели отложиться и сделаться независимыми. Вражду свою к Евреям Идумеяне особенно выразили при разрушении Иерусалима Халдеями, которым они в сем деле помогли, за что Идумеян сильно укоряли св. Пророки, и угрожали наказаниями от Господа. „За обиду брата Твоего Иакова (Иудеев), так говорили св. пр. Авдий Едому (т. е. Идумеянам), стыд покроет тебя, на век погибнешь. В тот день (т. е. во время разрушения Иерусалима), когда ты стоял вблизи, в тот день, когда чужие (халдеи) вели в плен силу его, иноземцы вошли во врата его, и бросали жребий о Иерусалиме, и ты был, как один из них! Не надлежало бы тебе смотреть на (несчастный) день брата твоего, на день опустошения его, и не следовало бы радоваться о сынах Иуды в день гибели их, разевать рта своего в день скорби.., входить во врата народа Моего, в день несчастья их смотреть на бедствие его, в день горести его.., простирать руки на имение его; не надлежало бы тебе стоять на распутиях, чтобы рубить бегущих.., выдавать спасшихся его, в день бедствия. его.. Как ты поступал, так поступлено будет с тобою, злодеяние твое обратится на главу твою“ (Авд. 1:10–15; Сн. 4Цар. 24:2; Иез. 25:12; Пс. 136:7). А потому Господь и говорит чрез св. Амоса, что „Едом гонит брата своего мечем, подавил чувство (жалости) в сердце своем, и гнев его вечно свирепствует, и ярость свою постоянно хранит. Пошлю огонь на Феман и пожрет чертоги Боцры <sup>18</sup>“. О поражении и несчастной участи Идумеян говорили и другие Божии пророки: Иеремия (Иер. 49:7–22). Исаия (Ис. 11:13, 21:11–17, 34:5), Иезекииль (Иез. 25:12–14) и Иоиль (Иоил. 3:19), и говорили вообще весьма сильно, как о злейших врагах народа Божия, обреченных на гибель <sup>19</sup>. Идумеяне поработены были Иоанном Гирканом (ок. 128 г. до Р. Х.), а потом исчезли из Истории, смешавшись с другими народами. Пророчество св. Амоса исполнилось.

5. Аммонитяне, – потомки Аммона, сына Лотова. Поселившись в Палестине, они нередко вступали во враждебные отношения к Евреям, то нападая на них, то защищая свои земли. При судиях они 18 лет „теснили и мучили сынов Израилевых в Галааде“ (Суд. 10:8), воевали с ними, но Иеффай „поразил их поражением весьма великим“ (Суд. 11:33). При Давиде, соединившись с Сирийцами, напали на Иудеев; но принуждены были бежать с поля сражения (2Цар. 10:14); потом воевали с Иудеями и были побеждаемы при Иудейск. царях: Озии (2Пар. 26:8) и Иоафаме (2Пар. 27:5); Иоафат поразил их при Енгадди (2Пар. 1–37); в нашествие на Иудею Вавил. царя Навуходоносора они с Халдеями, с Сирскими, Моавитскими „разбойниками“ и другими народами опустошали землю



Иудейскую, как прежде опустошали Израильскую, когда пленные Израильтяне уведены были в Ассирию, и завладели некоторыми частями, наприм. землею Гада. Так. обр. Аммонитяне сильно прогневали Бога, враждуя с Евреями, отнимая их земли, и при этом, как свидетельствует св. Амос, обнаруживали страшную жестокость над пленными: они разрезывали беременных женщин, чтобы истребить плод в утробе матерей, зверски умерщвляли, дабы избив жителей, завладеть чужою землею – да расширят пределы своя (Ам. 1:13). А потому Господь и обрек Аммонитян на гибель и столицу их Равваф –<sup>20</sup> на истребление огнем. Об этой гибели говорили и другие пророки. „Зачем завладел Молхом<sup>21</sup> Гадом, и народ его (Аммонитяне) в городах его живет? Посему вот дни идут – слово Иеговы – и Я дам слышать столице (Равваф) сынов Аммона крики военные, и станет она громадою развалин, а города, зависящие от нее, огнем сгорят“ (Иер. 49:2–5). „Поелику ты рукоплескал и топал ногою, и со всем злорадством своим душевно радовался, (смотря) на землю Израилеву, за то вот Я простру руку Мою на тебя, и отдам тебя на расхищение народам и истреблю тебя из числа народов и изглажу тебя из числа земель, погублю тебя; Я отдам Раббу (Равваф) на стойло верблюдам и (землю) сынов Аммоних на пажить овцам, и узнаете, что Я Иегова“ (Иез. 25:5–7). „Слышу Я, – гов. Господь чрез св. пр. Софонию, – ругательство сынов Аммоновых, как они ругаются над народом Моим, и дерзают вступать в пределы их. И потому жив Я! говорит Иегова Бог воинств, Бог Израилев: Моав будет тоже, что Содом, и сыны Аммоновы тоже, что Гоморра, поляна, заросшая колючими растениями, и соляная копь, и вечная пустыня; оставшийся народ Мой разграбит их, и уцелевшие люди Мои наследуют их. Это им за величавость их, за то, что они ругались и превозносились над народом Иеговы воинств“ (Соф. 2:8–10). Действительно, уцелевшие, после плена, Евреи при Иуде Маккавее поразили Аммонитян и стерли имя их если не с лица земли, то из Истории (1Мак. 5:6), в которой они после сего поражения более не являются. „Имя Аммонитян не упоминается среди народов“ (Иез. 25:10). Так исполнилось пророчество пророка Божия Амоса об Аммонитянах<sup>22</sup>.

6. Моавитяне, по происхождению от Моава, сына Лотова, племянника Авраамова (Быт. 19:37), хотя и были родственны с Еврейским народом, но питали к нему постоянную вражду. Еще при Моисее, Валак, царь Моавитский старался, через Валаама проклясть Евреев, а дочери Моава привлекли их к жертвам богов своих, отвратили от Бога и вовлекли в самое гнусное служение Ваал-Фегору (Чис. 22:1–6, 25:1–3), что было причиною гибели многих как Евреев, так и Моавитян; во времена судей они 18 лет

держали у себя Евреев в порабощении, от которого их избавил неустрашимый Аод (Суд. 3:14–29); в последующие времена враждовали с Евреями при Давиде, и были им покорены (2Цар. 8:2); были не раз подчиняемы и смиряемы царями Израильскими, но по смерти Ахава сбросили с себя иго зависимости от них (4Цар. 3:5); воевали с сыном Ахава Иорамом и были им вместе с Иосафатом, царем Иудейским, разбиты на голову. Тогда то несчастный царь Моавитский Меса (в славянском: Моса), как говорит священ. писатель 4 книги Царств, „взял сына своего первенца, которому следовало царствовать вместо его, и вознес его во всеожжение на стене <sup>23</sup>“ (4Цар. 3:27). Такой страшный и возмутительный поступок Месы заставил Израильтян оставить его и удалиться в свою землю. Таким образом Моавитяне справедливо обречены были на истребление, о котором гов. св. пр. Амос, говорили и другие Божии пророки: Исаия (гл. XV, XVI), Иеремия (гл. XLVIII), Иезекииль (Иез. 25:9–11) и Софония (Соф. 2:9). Неизвестно, когда исполнилось это пророчество; но исполнялось оно, можно полагать, в разное время: Моавитяне были истребляемы Евреями до и после разделения царства Иудейского. Салманассар, разрушив Самарию (4Цар. 17:5), опустошал и те земли, где жили Моавитяне. Сам Господь Бог, посылая чрез св. прор. Иеремию клады и узы (кандалы и ярмо) к царю Моавитскому, объяснил, что эти символы означают порабощение Моавитян царем Вавилонским Навуходоносором и порабощение это продолжится до того времени, „пока не придет конец его земле и ему самому“ (Иер. 27:7). „Вот он (Навуходоносор) как орел, налетит, распростерши крылья свои на Моава (гов. Господь чрез св. пр. Иеремию); возьмут города и крепости отнимут,.... истребится Моав из числа народов за то, что восстал на Иегову.... Но Я возвращу пленных Моавитян (т. е. из Халдеи. Иер. 48:40–47). По освобождении из Вавилонского плена, возвратившиеся Моавитяне покорены были <sup>24</sup> сыном Иоанна Гиркана Ианнеем (или Александром ок. 100 г. до Р. Х.), а после опустошения и покорения Сирии и Палестины Римлянами имя Моавитян исчезает из истории – „Моав истреблен из числа народов.“ Так исполнилось пророчество св. Амоса и над Моавитянами! <sup>25</sup>

Таковы языческие народы, о наказании которых упоминает св. Амос (Ам. 1:1–15, 2:1–8). И предсказав печальную судьбу сим народам, св. пророк как бы мимоходом, кратко говорит и об Иудеях, и им предвозвещает казнь от Бога за то, что они отринули закон Божий, не сохранили повелений Господних за то, что прельстились, т. о. идолами, служили им, как и отцы их. (Ам. 2:4).

После сего пророк говорит до конца о Израильтянах, которые своими пороками и нераскаянностью навлекли на себя гнев Божий, грозные обличения и угрозы святого пророка.

Пророчества св. Амоса о царстве Израильском можно разделить на две части: в первой (от гл. II, до гл. VII) содержатся обличения и предостережения сынам Израиля; во второй (от VII гл. до конца) грозные видения, означающие под разными символами казнь Израильтян и гибель царства Израильского.

В первой части пророк обличает Израильтян в разных пороках, и угрожает им неотвратимую казнь от Господа, именно за угнетение бедных, разврат, забвение Божиих благодеяний, за насмешки над Назореями и за запрещение пророкам пророчествовать (Ам. 2:6–16). Напрасно Израильтяне надеялись на то, что они народ, избранный Богом. Это не спасет их от казни, как пастух не спасает добычи из львиной пасти; взглянет Бог грозными очами – и все погибнет – и жертвенники Вефильские и великолепные чертоги (Ам. 3:1–15). Пророк особенно обличает Самарян за их притеснения бедных, за лицемерное и нечестивое служение идолам не смотря на казни, коими Бог и прежде вразумлял Евреев – голод, заразу, войны и бедствия, равные тем, какие постигли (Содом и Гоморру. Все напрасно. Израильтяне стали, как головня, выхваченная из пожара, но не обратились ко Господу Богу (Ам. 4:1–13). Видя нераскаянность нечестивого народа, св. пророк начинает плачевную песнь о девице Израилевой, как о поверженной на землю т. е. о падшем царстве Израильском, но еще увещевает оставить служение идолам; грозит гневом Божиим, казнями тем, которые не любят правды, угнетают правых и бедных на суде, обижают нищих; убеждает к жизни благочестивой; иначе плачь и вой будут повсюду; обличает смеявшихся над предсказаниями о наступлении дня Господня, от которого не будет светло насмешникам, надеявшимся только на одни внешние дела благочестия; указывает на гибельный конец их предков, служивших идолам в пустыне, давая сим разуметь, что и им, нечестивым потомкам, предлежит печальная участь -переселение далее Дамаска (Ам. 5:1–27). Наконец св. пророк обличает Иудейских и Израильских вельмож, которые, ведя жизнь роскошную и веселую, не радели об исправлении, не смотря на казни Божии, постигшие некоторые соседственные и сильные народы. За это Бог воздвигнет на Израильтян народ, который будет их теснить от Емафа до потока пустынного (Ам. 6:1–14).

Во второй части св. пророк излагает видения 1) саранчи, опустошающей поля, 2) огня, поедающего великую бездну, что означало

наказания Божии, которые впрочем, по молитве пророка, отвращены и 3) Господа, стоящего на стене с адамантом или с отвесом в руке и размеряющего разрушение стены. что означало конечное Божие определение об истреблении Израильского царства. Эти видения, возвещенные в Вефиле, и были причиною жалобы идольского жреца Амасии царю на св. Амоса (Ам. 7:1–17). Далее св. пророк видит корзину с (зрелыми) плодами. Это видение означало, что присн конец на Израиля – корыстолюбие, жестокость и угнетение бедных, обманы в купле и продаже колеблют землю и навлекают тяжкие казни, которые, как потоки, разлиются по земле; как мрак, покроют ее; наступит голод не хлеба, не жажда воды, но глад слышания слова Господня; сыны Израиля будут бродить от моря до моря, скитаться от севера до востока, чтобы найти слово Иеговы – и не найдут (Ам. 8:1–14). Св. пророк еще видит Господа стоящего на жертвеннике, и храм, который разрушается, а находящиеся в нем погубляет под своими развалинами; остальные, гов. пророк, погибнут от меча Божия, где бы они ни были, как погибли и другие нечестивые народы (Ам. 9:1–10).

Св. Амос, подобно св. Осии, растворяет свои грозныя пророчества радостными обетованиями; народу Израильскому, обреченному на тяжкие испытания в плену Ассирийском, предвещает светлую будущность, радостные дни. Настанет время, говорит он, когда падшая Скиния Давидова (т. е. церковь Божия) восстановится в своей силе и славе (по LXX), так что все народы будут призывать в Ней имя Божие, искать Господа Спасителя; народ Божий освободится из плена, и будет благоденствовать в своих садах и виноградниках; тогда из гор (храмов Божиих) польются сладкие благодатные соки, все холмы будут насажены, будет великое обилие плодов; избранный народ насадится на такой земле. отколе уже не будет исторгнут, будет жить на ней вечно (Ам. 9:11–15; Сн. Деян. 15:15–17; Ос. 1:11, 3:5; Ис. 10:21).

Таково содержание книги св. пророка Амоса!

Книга эта от других пророческих и священных книг отличается обилием образов и выражений, взятых большею частью из пастушеской жизни, что замечает и бл. Иероним. „Пророк Амос (говорит он), бывший пастырем из пастырей и пастырем не в местах возделанных и насажденных виноградниками, и не в лесах и зеленеющих лугах, но в обширной пустыне, в которой свирепые львы нападают на стада, употреблял выражения заимствованные от своего занятия. Так, глас Господа он называет страшным и ужасным рыканием львиным, сравнивает разрушение городов Израильских с беспокойством пастырей и

иссушением гор“. См. Ам. 2:9, 3:4,5,8,12, 4:11, 5:19, 6:4,12,13, 8:1, 9:13.

Нельзя не заметить еще, что некоторые места книги св. пророка Амоса имеют сходство с местами других пророческих книг. Ср. Осии: (Ос.7:14, 12:9,10) Амоса: (Ам. 2:5, 1:4,7,10,12,14, 11:10,11); Ис. 30:10, 32:9,11; Ам. 2:12, 4:1,3; Иер. 49:3,27; Ам. 1:15,4; Иер. 46:6; Ам. 2:14 и др. Иез. 28:26; Ам. 9:14; Агг. 2:18; Ам. 4:9; Зах. 3:3, 13:5; Ам. 4:2, 7:14.

Прим. При объяснении книги св. пророка Амоса были те же пособия и руководства, какие были при нашем объяснении книг св. прор. Осии и Иоила.

## Глава 1

1. Слова Амосова, яже быша в Кириафиарим <sup>26</sup> от Фекуи, яже виде<sup>27</sup> о Иерусалме<sup>28</sup> во дни Озии царя Иудина, и во дни Иеровоама, сына Иоасова, царя Израилева, прежде двою лет труса.

С Еврейского. „слова Амоса, который был в числе пастухов Фекойских, пророчески изреченный им о Израиле во дни Озии, царя Иудейского и, во дни Иеровоама, сына Иоасова, царя Израильского, за два года до землетрясения“ <sup>29</sup>.

Бл. Феодорит, держась приведенного текста LXX, полагает, что св. Амос, „происходя из Фекуи, Божественного откровения сподобился в Кириафиариме, и что ему повелено слова сии произнести о Иерусалиме“. Так, конечно, следует понимать, если держаться текста, какого держался сей бл. учитель; но, по мнению толковников, Еврейский текст здесь вернее, а последний ничего не говорит о Кириафиариме и Иерусалиме. Рассматривая содержание книги св. пророка Амоса, мы видели, что сей пророк очень мало говорит об Иерусалиме или Иудейском царстве, и более говорит о соседственных сему царству народах и главным образом о царстве Израильском. Потому св. Ефрем Сирий так объясняет: „Амос пророчествовал во дни Озии царя Иудейского о царстве Израильском и о соседних народах, именно: о пленении Израильтян и Сириан Ассирианами, и о пленении Иудеев Вавилонянами“, и читал в свящ. тексте: „слова Амоса, который был один из пастырей Фекуйских, не упоминая о Кириафиариме и Иерусалиме.

2. И рече: Господь от Сиона <sup>30</sup> возглагола, <sup>31</sup> и от Иерусалима даде глас Свой, и сетоваша пажити пастырей, и изше верх Кармил.

С Евр: „он сказал: Иегова с Сиона возревет, и из Иерусалима даст глас свой. И застонут селения пастушеские, и глава Кармила изсохнет“.

И рече, т. е. св. пророк Амос, по откровению свыше, изрек следующее: Господь от Сиона возглагола. Слово: возглагола или с Еврейского, возревел, как лев, дает понятие о великом гневе Божиим, о грозных казнях, какие имели постигнуть Израильтян. Как бы так сказал пророк: кончилось для вас время Божия долготерпения; Господь Бог, который обитает не в ваших капищах, а на Сионе, в храме Иерусалимском или на небе, сей Господь, безмерно вами прогневанный, наконец возревет противу вас, как ревет лев в пустыне, и поразит вас такими бедствиями, от которых будут стонать селения пастухов, и самый Кармил —<sup>32</sup> гора столь плодоносная, — от засухи посохнет до самой своей вершины. Св. Амос намекает на те

бедствия, какими угрожал современник его другой Божий пророк Иоиль. „Это (что сказано здесь св. Амосом), гов. бл. Феод. и в самом деле исполнилось от бездождия, саранчи, гусеницы и других казней, каким подверг их праведный Судия.“ Под Кармилом и пастушескими селениями св. Ефр. Сир. понимает „народы и страны, которым пророк предвозвещает разорение и тяжкие бедствия“, а бл. Феодорит под пастырями – „царей сопредельных народов, под пажитями их подданных“.

**3. И рече Господь: за три несчастья Дамаска, и за четыре не отвращуя его, понеже растроша пилами железными имуция во утробе сущих в Галааде.**

С Еврейского: „так говорит Иегова: за три преступления Дамаска и за четвертое не отменю сего, за то, что они Галаад давили железными молотилами“.

„Словами: за три и за четыре, гов. бл. Феодорит. пророк означает множество“, по св. Ефрему Сирину „Амос определенное число трех и четырех нечестий употребляет здесь вместо числа неопределенного.“ Так понимают и другие толковники.<sup>33</sup> Мы уже видели,<sup>34</sup> что жители Дамаска или вообще Сириане были постоянными и злыми врагами Еврейского народа, и причинили им многие бедствия. Слово: не отвращуя значит „не буду более долготерпеливым и не отвращу лица Моего от грехов ваших, но возрю и на то, на что прежде по долготерпению не обращал, по видимому, взора;... не отвращу от того, чтобы видеть несказанные их беззакония, особливо же те, на которые отважились они, поступив жестоко и зверски с жителями Галаада, так что пилили и имеющих во чреве женщин.“ Бл. Феодорит. О таком зверстве, в свое время, говорил и св. прор. Елисей Азаилу, со слезами помазывая его на Сирийское царство. „Я знаю, гов. св. Елисей, какое наделаешь ты сынам Израилевым зло, крепости их предашь огню, и юношей их мечем умертвишь, и грудных детей их побьешь, и беременных (женщин) у них разрубишь.“<sup>35</sup> 4Цар. 8:12. У св. Ефрема несколько иначе сказано о жестокости Сириан. „Господь грозит им за то, что жители Дамаска топтали Галаад, который в колене Ефремовом, железными гвоздями на своей обуви“.

**4. И пошлю огонь в дом Азаиль и пояст основание сына Адерова.**

С Еврейского „пошлю огонь на дом Газаила и пожрет чертоги Бен-Адада (или Венадада).

Слово: огонь в св. писании берется для означения великого гнева Божия, великих казней, бедствий, а здесь оно означает войну (Под. Псал. 77:68), которая сопровождается пожарами и истреблением. Азаил сын Адеров<sup>36</sup> т. е. Венадад III сын Азаила (4Цар. 13:3–24) – оба были цари

Дамаска или Сирийские, воевали с Иоахазом, Иоасом (4Цар. 13:3–22,25), Иеровоамом 2 (4Цар. 14:28). Разрушителем Сирийского царства св. Ефрем Сирийский считает Саргона, полководца, а после царя Ассирийского. „Т. е. на потомство Азаилово пошлю царя Ассирийского Саргона, и он разрушит царство.“ В четвертой книге царств разрушитель Сирийского царства называется Феглафелассором (4Цар. 16:9). Слова пояс *основания* по бл. Феод., значат: „с корнем исторгну царство Дамаское, а Еврейский текст и Вульгата<sup>37</sup> дают разуметь об истреблении дворцов и крепостей Венададовых.

*5. И сокрушу веревы Дамасковы, и потреблю живущия с поля Онова<sup>38</sup>, и посеку племя от мужей Харраних <sup>39</sup>, и пленятся людие Сирстии нарочитии, глаголет Господь.*

С евр.: „и сломя затворы Дамаска, и истреблю жителей с долины Авен, и держащего жезл из Бет-Едена, и народ Арамейский будет переселен в Кур<sup>40</sup> (или на Кир), говорит Иегова“.

Сокрушу веревы и проч., т. е. сокрушу всякую крепость Дамаска или царства Сирийского. Блаж. Феод. по LXX: „положу конец прежней несокрушимости Дамаска, соделаю, что не только взята будет столица (Дамаск) но и все окрестные жители, переселившиеся из Харрана, и там обитающие, и живущие близ идола Он будут пленниками, и совершенно разрушу знаменитое древле царство Сирское; ибо нарочитым пророк назвал знаменитое“. Бл. Феодорит. – Св. Ефрем Сирийский, следуя Еврейскому тексту, так объясняет: и сокрушу веревы Дамасковы – всю страну, окружающую Дамаск, и потреблю живущие с поля, которое славилось идольскими капищами, и держащего жезл из Бет-Едена. Бет-Еденом пророк называет город Дамаск<sup>41</sup> и окрестности его по приятности местоположения, по богатству, по плодородию земли и по множеству сокровищ. И пленятся людие Сирстии в Кир, глаголет Господь, т. е. Ассирианами переселены будут в страны, подвластные царям их“.

*6. Сия глаголет Господь: за три нечестия Газы, и за четыре не отвращающа их, за еже пленити им пленение Соломоне <sup>42</sup>, еже заключити во Идумею.*

С Евр: „так говорит Иегова: за три преступления Газы и за четвертое не отменю сего, за то, что они полное число увели в плен, чтобы предать Идумеанам“.

„Пророк к Сирианам присоединяет Филистимлян, говорит св. Ефрем Сирийский, потому что они вместе с Сирианами нападали на Ахаза, а именно Сириане нападали с Востока, Филистимляне же с Запада“. Филистимляне были постоянными врагами Еврейского народа <sup>43</sup>. (Суд. 3:31, 10:6, 13:1;



1Цар. 5:5, 7:10, 13:3, 28:1, 29:1; 2Цар. 8:1; 3Цар. 4:21; 2Пар. 21:16, 26:6, 28:18; Сн. Ис. 14:28). При нападениях на Иудею, они брали в плен Евреев и заключали в Идумею, т. е. продавали их в рабство Идумеям, злейшим врагам Еврейского народа, и таким образом плен и рабство Евреев делали полными и совершенными, т. е. самыми несносными.

**7. И пошлю огонь на забрала Газы, и основание ея.**

С Еврейск: „пошлю огонь на стену Газы, и пожрет чертоги ее“.

**8. И постреблю живуция из Азота, и извержется племя из Аскалона, и наведу руку Мою на Аккарона, и погибнут остаточнии иноплеменников глаголет Господь.**

С Евр: „и истреблю жителей Азота и держащего жезл из Аскалона, и обращу руку Мою на Екрон, и погибнет остаток Филистимлян, говорит Господь Иегова“.

Филистимляне были истребляемы в разное время в войнах с Евреями. Ассирианами, а остаток их истреблен Египтянами, Вавилонянами и Греками при Александре <sup>44</sup>. Сн. Соф. 11:4–6; Иерем. 48:1; Иез. 25:15; Ис. 11:14.

**9. Сия глаголет Господь: за три нечестия Тирова, и за четыре не отвращуся его, понеже заключиша пленники Соломона <sup>45</sup> во Идумею, и не помянуша завета братня.**

С Евр: „так говорит Господь Иегова: за три преступления Тира, и за четвертое не отменю сего, за то, что они полное число передали Едому и не помнили союза братского“.

Тиряне за свое нечестие и за обиду Евреев. которых они, как невольников, продавали и перепродавали Идумеянам. и за нарушение братского или дружеского союза с их царем Хиримом, истреблены Навуходоносором и Александром Македонским. Сн. Ис. 23:1; Иер. 27:3, 47:4; Зах. 9:3,4; Иезек. гл. XXVI-XXVIII.

**10. И пошлю огонь на забрала <sup>46</sup> Тирова, и поясть основания его.**

С Еврейск: „пошлю огонь на стену Тира и пожрет чертоги его“.

„Огонь сей, гов. св. Ефрем, есть Навуходоносор, царь Вавилонский, или ассирийское воинство, подобно огню все истребляющее“ (бл. Феод.), и воинство Александра Великого.

**11. Сия глаголет Господь: за три нечестия Идумейска, и за четыре не отвращуся их, понеже прогнаша брата своего мечем, и растлиша мать <sup>47</sup> на земли, и восхити во свидение грозу свою <sup>48</sup>, и устремление свое снабде на победу. <sup>49</sup>**

С Евр: „так говорит Иегова: за три преступления Едома и за четвертое не отменю сего, за то, что он гонит брата своего мечем, подавил чувство

(жалости) в сердце своем, и гнев его вечно свирепствует, и ярость свою постоянно хранит“.

Едом называется братом Евреев, потому что происходил от Исава, а Евреи от Иакова. а Исав и Иаков, близнецы – братья, происходили от Исаака и Ревекки; следовательно Идумеяне и Евреи имели одного праотца и одну праматерь, потому могут называться братьями хотя и не в строгом смысле. В словах сего стиха общая мысль та, что Едом за безмерную, постоянную и открытую вражду свою к Еврейскому народу потерпит наказание от Господа, именно за то, а) что гнал Евреев мечем, т. е. неприятельски вторгнулся в пределы Евреев и преследовал их войною и мечем; б) что оскорбил память общей им праматери Ревекки своею неистовою злобою к потомкам Иакова „как бы наносил поругания той утробе, в которой они заключались“ (бл. Феодорит) вместе в чреслах и лице Исава и Такова; в) за то, что восхити во свидение грозу, т. е. как объясняет бл. Феодорит, „отважился на дело ужасное, оставляя о себе такое свидетельство“, или иначе: что решился открыто и постоянно ‘враждовать с народом Божиим и наконец г) за то, что ярость свою направлял к тому, чтобы поразить, истребить своих братьев. Еврейский текст ясен сам собою.

**12.** *И пошлю огонь в Феман, и пояст основания оград его.*

С Евр: „пошлю огонь на Феман и пожрет чертоги Боцры“.

„Феман и Боцра – два знатнейшие города Идумеян“, гов. св. Ефрем Сириин. Послю огонь, т. е. (поясняет сей отец) пошлю тех же Ассириан и Вавилонян. Их пророк называет огнем; потому что разоряют до основания“. Сей же отец в толковании на св. пророка Авдия пророчествовавшего о наказании Идумеев говорит: „предсказание (о разорении Идумейской земли) исполнил царь Вавилонский Навуходоносор, который разграбил землю Идумейскую и жителей ее отвел в переселение“, а объясняя 10 стих говорит: „когда Иудеи и Идумеи возвратятся из плена Ассирийского, тогда вас Идумеев поработят Иудеи, и долгое время будете вы терпеть от них бедствия. Когда придут народы чуждые и поразят Иудеев, Идумеев же истребим совершенно, тогда ни рода, ни имени Идумейского не останется в поднебесной“. Так действительно поступили с Идумеями Римляне в то время, как поразили Иудеев. – Сн. Иер. 49:7–22; Ис. 11:13, 21:11–17; Иез. 25:12–14; Иоил. 3:19.

**13.** *Сия глаголет Господь: за три нечестия сынов Аммоных, и за четыре не отвращая их, понеже распоряху имущия во утробе Гааладитов, яко да разширят пределы своя.*

С Евр: „так говорит Иегова: за три преступления сынов Аммоновых, и

за четвертое не отменю сего, за то, что они рассекали беременных в Галааде, чтобы распространить пределы свои“.

**14.** *И разжегу огонь на забрала Раввафы, и пояст основания ея с воплем в день рати, и потрясется в день скончания своего.*

С Евр: „разожгу огонь на стенах Раббы, <sup>50</sup> и пожрет чертоги ея, среди тревоги в день брани, среди вихря в день бури“. Живя в соседстве с Галаадитами, Аммонитяне вторгались в их землю подобно Сирианам, умерщвляли не только мужей, но истребляли и не родившихся, убивая женщин, носящих во чреве. За такие и другие жестокости <sup>51</sup> Аммонитяне свыше обречены на истребление. Разожгу, говорит Господь, огонь стенам Раббы, т. е. по св. Ефрему Сирину, «пошлю тех же Ассириан и Вавилонян, чтобы истребили Аммонитян с воплем в день рати, т.е. с воплем народов, пришедших на брань, и в день тмы, т.е., плача и сетования, когда, наподобие густой тмы, внезапно постигнет и покроет их плен». Остатки Аммонитян, как мы уже видели, по возвращении из плена были истреблены Иудою Маккавеем (1Мак. 5:6) Сн. Иер. 49:2–5; Иез. 25:5–7; Соф. 2:8–10.

**15.** *И пойдут цари <sup>52</sup> ея в плен, жерцы их и князи их вкупе, глаголет Господь.*

С Евр: „и пойдет царь их в плен сам и вместе с ним князья его, говорит Иегова“.

„Угрожает, гов. бл. Феодорит, тем, что вместе с жителями Раввафы и чтимый ими идол будет пленен; потому что Мелхом (Молох), ложный бог Аммонитян, не в силах был избавить от плена не только жрецов и князей, но и самого себя“.

## Глава 2

**1. Сия глаголет Господь: за три нечестия Моавля, и за четыре не отвращуся, понеже сожгоша кости царя Идумейска в пепел.**

С Евр: „так говорит Иегова: за три преступления Моава, и за четвертое не отменю сего, за то, что он сжег кости царя Идумейского в пепел <sup>53</sup>“.

„У Иудеев есть предание, гов. бл. Иероним. <sup>54</sup> что Моавитяне сожгли кости уже умершего Идумейского царя, который вместе с Иорамом, царем Израильскими и Иосафатом, царем Иудейским, был в походе против Моавитян“, т. е. когда сии цари воевали с Месою (или: Мосою) царем Моавитским, и когда последний, приведенный в отчаяние, принес сына своего в жертву, вероятно, идолу Хамосу на стене города Кирхаресета (4Цар. 3:10–27). Предание это подтверждает и бл. Феодорит. „В тот раз. говор. он, как царь Идумейский пришел на помощь царю Израильскому, Моавитяне, заманив его наконец в засаду и взяв в плен, принесли в жертву идолам своим, и до тех пор разжигали костер, пока все кости не обратились в пепел“. Таким образом обнаружили величайшую жестокость в том, что не только умертвили не простого человека, а царя, но и ругались над его трупом, и вместе заявили нечестие в принесении костей в жертву идолу.

**2. И пошлю огонь на Моава, и пояст основания градов его, и умрет с бессилием Моав, с воплем и гласом трубным.**

С Евр: „пошлю огонь на Моава, и пожрет чертоги Кериофа <sup>55</sup>, и погибнет Моав среди шума, среди тревоги, при звуке трубы“.

**3. И потреблю судию из него, и вся князи его избью с ним, глаголет Господь.**

С Евр: „истреблю у него владыку, и вместе с ним поражу всех князей его, говорит Иегова“.

Моавитяне были истребляемы, земли их опустошаемы Евреями, Ассирианами, Вавилонянами, а, по возвращении их из Вавилонского плена, – Иоанном Гирканом и наконец Римлянами <sup>56</sup>. Сн. 4Цар. 3:5–27, 17:5; Ис. гл. 15, 16; Иерем. гл. 48; Иез. 25:9–11; Соф. 2:9.

**4. Сия глаголет Господь: за три нечестия сынов Иудиных и за четыре не отвращуся их, понеже оттринуша закон Господень, и повелений его не сохраниша, и прелстиша их суетная их, яже сотвориша, имже последоваша отцы их в след их.**

С Евр: „так говорит Иегова: за три преступления Иуды, и за четвертое

не отменю сего, за то, что они презрели закон Иеговы, и не хранят заповедей Его, и совратили их с пути лжебоги их, в след которых ходили отцы их“.

Св. Амос от языческих народов теперь обращается к Иудеям. Им он грозит гневом Божиим за многие преступления – за презрение закона Божия, не соблюдение Его заповедей и за почитание идолов, коим поклонялись и отцы их (идолопоклонство разумеется у ЛХХ под словом суетная). Наклонность к идолослужению Евреи получили с древнейших времен; в Египте научились поклоняться тельцу, а потому и слили золотого тельца при Синае; тогда же, в путешествие свое по пустыне, по словам пророка, носили с собою скинию Молоха и звезду бога своего Ремфана (Ам. 5:26); в пределах Моавитских привязались к гнусному служению Веелфегора или Хамоса (Числ. гл. XXV); в земле обетованной, подражая соседним язычникам, „служили, говорит свящ. писатель книги Судей, Ваалам и Астартам и богам Арамейским (Сирским), и богам Сидонским, и богам Моавитским, и богам Филистимским, а Господа оставили и не служили Ему“ (Суд. 10:6; Сн. Иисус Нав. 24:23; Суд. 2:2–19, 3:6, 5:8, 6:1–25,33 и др.). Сам Соломон, по пристрастию к своим женам – иноплеменницам участвовал в служении Астарте – божеству Сидонскому, Хамосу Моавитскому и Молоху Аммонитскому (3Цар. 11:4–8; Сн. 4Цар. 23:13). Затем, по разделении царства Еврейского на Иудейское и Израильское идолослужение в том и другом царстве не прекращалось, как мы видели <sup>57</sup>, до самого их падения.

**5. И пошлю огонь на Иуду, и пояст основания Иерусалимля.**

С Евр: „пошлю огонь на Иуду и пожрет чертоги Иерусалима“.

Огнем, разрушившим Иудейское царство, был Навуходоносор, царь Вавилонский (4 Цар. гл. XXIV и XXV). Он начал разрушение, а покончил военачальник его Навузардан (ок. 589 г. до Р. Х.). „Пришел Навузардан, говорится в 4-й книге царств, начальник телохранителей, слуга царя Вавилонского. в Иерусалим; и сжег дом Господень и дом царя, и все дома в Иерусалиме, и все дома большие сожег» огнем, и стены вокруг Иерусалима разрушило войско Халдейское“ (4Цар.25:8–10; Сн. Дан. 1:1; Иер. 25:1, 52: 28–30).

**6. Сия глаголет Господь: на три нечестия, и на четыре не отвращая его, понеже продаша праведного на серебре, и убогого на сапозех.**

С Евр: „так говорит Иегова: за три преступления Израиля, и за четвертое не отменю сего, за то, что за серебро продают праведного и нищего за пару сандалий“.

Отселе до конца книги речь св. пророка идет об одних Израильтянах.

Их св. пророк обличает в различных беззакониях, коими прогневали Бога и навлекли на себя Его праведное воздаяние. Здесь пророк обличает их в притеснении бедных. По гнусному корыстолюбию Израильтяне – судии и сильные злобою продавали невинных за серебро, „не отказывались брать даже обувь-эту последнюю потребность для человека“ (бл. Феод.); „продавали бедных Евреев, своих сограждан, за сапоги, (ст. 7) коими попирается прах земной, как за ничтожную цену“. Ефрем Сирин. Т. е. так велика была жадность к корысти у судей и других сильных корыстолюбцев, что готовы были продать праведного и продавали за ничтожную вещь.

*7. Ходящих <sup>58</sup> на прасе земнем, и бияху пястию <sup>59</sup> во главы убогих, и путь смиренных совращаху: и сын и отец его влазеста ко единой рабыне, яко да осквернят имя Бога своего.*

С Евр: любят видеть пыль земную на голове бедных, и кротких сгоняют с пути; и сын с отцем своим ходят к одной девице, чтобы порочить святое имя Мое“.

Слова: ходящих на прасе земнем. Св. Ефрем Сирин соединяет с словом сапозех; т. е. Израильтяне „продавали праведного за сапоги, которыми попирается прах земный“; но можно и так понимать (по LXX), что они продавали даже тех, которые ходили по праху или во прахе земли, т. е. самых бедных, которым нечем было защитити себя от пыли. <sup>60</sup> Далее св. пророк говорит, что Израильтяне столь жестоки, что били кулаками бедных по головам; и путь смиренных совращаху, т. е. совращали их с пути, указанного Богом невинным и притесняемым с пути оправдания и законной защиты на путь притеснений и осуждения. Израильтяне были так развратны, что отец и сын ходили к одной и той же блуднице. Св. Ефрем Сирин видит здесь блуждение в капищах. „Поелику, говорит он, во всех городах сооружались идольские капища (Астарты-Венеры) и при оных были блудницы; то видя их, отцы вместе с сыновьями предавались непотребству“ (См. 4Цар. 23:7; Ос. 4:13); как бы нарочито старались порочить имя Божие – яко да осквернавят имя Бога своего, нагло попирая Его Божественные уставы, соблазняя и наводя на осуждение соседственные народы; „потому что живущие по соседству иноплеменники, узнав это (непотребство), подвигли язык на Бога всяческих, или как узаконившего подобные дела, или как терпящего беззаконие народа“. Бл. Феодорит.

*8. И ризы своя связующе ужами, завесы<sup>61</sup> творяху держащияся требища, и вино от оболганий<sup>62</sup> пияху в дому Бога своего.*

С Евр: „на взятых в залог одеждах возлежат возле всякого

жертвенника, и пьют вино казненных в доме богов своих“.

Здесь св. пророк обличает Израильтян в следующих преступлениях: Израильтяне в капищах своих у идольских алтарей из своих одежд делали завесы или шатры, где предавались непотребству, или, по св. Ефрему, „делали себе ложа для непотребства“; пили вино добытое неправдою, или, как поясняет тот же отец, – „пили старое вино с блудницами в дому богов своих“. В Евр. тексте Израильтяне обвиняются и в том, что не только удерживали залогов (что запрещено было законом Исх. 22:26; Втор. 24:13); но и пользовались ими, и в том, что пили вино казненных или осужденных 63.

*9. Аз же отвергох Аморреа от лица их, его же бе высота яко же высота кедрова, и крепок бяше якоже дуб, и изсуших плод его с верха, и корения его из низу.*

С Евр: „А Я прогнал от них Аморрея, коего рост равнялся высоте кедров, и который был крепок как дубы; и истребил Я плоды его вверху, и корни его внизу.

*10. Аз же изведох вы из земли Египетския, и обводих вы в пустыни чотыредесять лет, еже прияти в наследие землю Аморрейску.*

С Евр: „И Я вывел вас из земли Египетской, и водил вас пустынею сорок лет, чтобы дать в наследие землю Аморрея.

Господь обличает в неблагодарности Израильтян, напоминая о Своих благодеяниях, оказываемых Еврейскому народу в изведении его из Египта, во время путешествия по пустыне, в чудесном поражении сильных врагов, в овладении прекрасною обетованною землею. Все сии благодеяния оказаны были с тою единственно целью, чтобы сыны Израиля навсегда оставались Ему верными и свято исполняли Его заповеди (Втор. 7:1–25). В числе семи народов, которых надлежало победить, дабы овладеть обетованною землею, сильнее всех были Аморреи – <sup>64</sup> обитатели гор Иудейских, аборигены Палестинской земли. Это были страшные исполины, как и сыны Енаковы, пред которыми Еврейские соглядатаи казались саранчой или маленькими кузнечиками (Числ. 13:33,34); ростом своим Аморреи были, как кедровые, а крепостью, как дубы. Однако же Аморреи были поражены не силою человеческою, а единственно помощью свыше. Не Я ли говорит Господь, отвергох Аморреа, т. е. поразил для вас Аморреев? Не Я ли изсуших плод его с верха и корешу его из низу, т. е. истребил детей и отцов их? Бл. Феодорит. Именем Аморреев нередко означаются и все ханаанские народы, побежденные при завоевании земли обетованной (Быт. 15:16; Нав. 24:18; Суд. 6:10; 3Цар. 21:26 и др.). А потому можно думать, что и здесь под Аморреями разумеются и другие

ханаанские народы, а под землю- аморрейскою-вся Палестина.

**11.** *И поях от сынов ваших во пророки, и от юнош ваших во освящение: еда несть сих, сынове Израилевы; глаголет Господь.*

С Евр: „И сынов ваших поставил в пророки, и юношей ваших в Назореи. Разве этого не было, сыны Израилевы? говорит Иегова“.

**12.** *И напаясте освященные вином, и пророком заповедаете, глаголюще: не прорицайте.*

С Евр: „А вы Назореев вином поите и пророкам даете приказание, говоря: не пророчествуйте“.

Продолжается речь о неблагодарности Израильтян. Господь Бог оказал им величайшее благодеяние, соделав из среды их некоторых пророками, даровав последним Духа Своего Святого. Боговдохновенные пророки были славою и украшением церкви Божией, непогрешимыми учителями и наставниками, верными стражами дома Божия и могущественными ходатаями пред Богом. Ради пророков Бог миловал и спасал Еврейский народ, а между тем этот же народ, прилепившись ко идолослужению, запрещал им пророчествовать, и таким образом отвергал их учение, не хотел слушать Самого Господа, многократно и многообразно глаголавшего во пророках (Евр. 1:1). Это было уже не только неблагодарность, но и оскорбление Господу. Немалым уважением от народа пользовались и Назореи <sup>65</sup> т. е. люди благочестивые, посвятившие себя на особенное служение Господу Богу, давшие обет не пить никакого вина и напитка, не вкушать ничего приготовленного из винограда „от зерен до кожи“, не стричь волос и не прикасаться к мертвому (Чис. 6:1–12). Нечестивые почитатели идолов не терпели благочестивых людей, развращали Назореев, заставляя их нарушать обет свой, вероятно, заставляли и участвовать на своих языческих пиршествах, а потому и заслужили праведный гнев Божий. Еда несть сих? С Евр: „Разве этого не было“? Вопрос сей сделан с целью возбудить более живое сознание своей вины в Израильтянах. Т. е. Я говорит Господь, извел вас из Египта, благодетельствовал вам в пустыне творил чудеса, побеждал ваших врагов, воздвигал среди вас пророков и Назореев. Не правда ли, что Я все сделал, чтобы вы были Мне верны и послушны? Но вы не слушаетесь, отвергаете Мои меры исправления вас.

**13.** *Сего ради се Аз повращу <sup>66</sup> под вами, якоже вратится колесница полна тростия.*

С Евр: „Вот Я согну вас, как гнется телега наполненная снопами“.

Св. Ефрем Сир. так читает и объясняет: *Се Я сгнету вас, как сгнетается колесница полна тростия.* „Как колесница, обремененная



великою тяжестью, положенною на нее, издает скрип, так будете вы вопиять от лица утесняющих вас“. Св. Ефрем Сир. Или: „такое бремя наказания наложу на вас, говорит Бог, что будете сетовать и стенать, как скрипит полная клади и обремененная ею колесница, когда влекут ее“. Бл. Феод.

**14.** *И погибнет бегство от скоротекущего, и крепкий не удержит крепости своя, и храбрый не спасет души своя.*

С Евр: „И не будет спасения быстроногому: и сильный силы своей не напряжет: и храбрый не сохранит души своей“.

**15.** *И стреляя из лука не постоит, и быстрый ногами своима не уцелеет, и не спасет души своя.*

С Евр: „И стреляющий из лука не устоит; и прыткий не убежит; и сидящий на коне не сохранит души своей“.

**16.** *И крепкий не обрящет сердца своего в силах: наг побегнет в той день, глаголет Господь.*

С Евр: „И отважнейший духом из храбрых воинов побежит наг в тот день, говорит Иегова“.

Погибнет бегство, т. е. цели своей не достигнет. напрасно будет употреблено, не спасет бегущего; крепкий силами лишится крепости, ослабеет; храбрый не спасет своей жизни; стрелец не устоит; быстроногий но уцелеет, всадник не спасет своей жизни, даже самый мужественный не обрящет сердца своего в силах, не найдет. лишится мужества, ужаснется, и наг побегнет в той день, побежит, лишившись своих орудий и доспехов, или побежит, как невольник. как раб, лишенный приличного одеяния в той день, т. е. в то время, когда враги Ассириане вторгнутся войною в пределы царства Израильского и будут поражать Израильтян. По бл. Феодориту. слова наг побегнет значат, что в это тяжелое время спасутся бегством те из Израильтян, которые не имеют ни богатства, ни крепости, ни искусства, но от всего этого обнажены: таким, говорит Господь, „дам способ спастись бегством и остаться здоровыми и невредимыми“.

## Глава 3

1. *Слышите слово сие еже глагола Господь вы доме Израилев, и на все племя, еже изведох из земли Египетския реки.*

С Евр: „Слушайте слово сие, которое Иегова изрек на вас, сыны Израилевы, на все племена, которые вывел Я из земли Египетской. Он говорит:“

2. *Вас точию познах от всех племен земли, сего ради отмщу на вас вся ваша.*

С Евр: Вас только знаю Я, пред всеми племенами земли: потому и взыскиваю с вас за все беззакония ваши“.

Здесь Господь Бог чрез пророка обращает слова Свои ко всем коленам Израильского и Иудейского царства вообще, и в частности к Израильтянам. Вас точию познах гов. Господь, т. е. из всех народов земли вас одних избрал. Господь Бог, напоминает неблагодарному народу то, что Им сделано для него, и что было говорено чрез Моисея, по освобождении из Египта. Тогда Господь повелел Моисею так возвестить сынам Израилевым: „вы видели, что Я сделал Египтянам, и как Я носил вас (как бы) на орлиных крыльях, и принесет, вас к Себе. Итак, если будете слушаться голоса Моего, и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, ибо Моя вся земля. А вы будете у Меня царством священников, и народом святым“, т. е. [текст отсутствует] ...кает, когда у него нет добычи, но и Бог не глаголет, если возглашенное Им не должно исполниться на деле“. Ефрем Сирин. Само собою подразумевается та мысль, что когда пророк сильно обличает, гремит угрозами, то, значит, Сам Бог, яко лев возревел<sup>67</sup>, что уже и добыча есть. Добыча эта – нераскаянные и нечестивые Израильтяне.

5. *Или падет птица на землю без ловца; или спадет пругло на землю, аще не иметь ничесоже.*

С Евр: „Попадет ли птичка в петлю на земле, когда не раскинута для нее сеть? Снимают ли силок с земли, когда ничего не поймано?“

Возможное ли дело, продолжает св. пророк, чтобы птичка была уловлена без птицелова, и чтобы сеть, им раскинутая, убиралась без добычи? Нет, этого не бывает!.. Так, не избежать и вам, сыны Израиля, предназначенного наказания: ибо Небесный Ловец уже раскинул свою сеть для вашего уловления. Сеть эта – плен ассирийский. Возможное ли дело, чтобы Господь Бог не исполнил Своего о вас определения, мною вам возвещаемого? Как птицелов, Он не напрасно раскинул свою сеть,

возбуждая на брань против вас Ассириан, Он присущ этой сети, и в свое время уловит вас: все угрозы. Им чрез меня вам возвещаемые, исполнятся.

**6. Или возгласит труба во граде, и не убоятся люди: или будет зло во граде, еже Господь не сотвори.**

С Евр: Трубит ли труба в городе, и народ не встревожится? Бывает ли беда в городе, которую бы не Иегова сделал?»

Когда слышится воинская труба, – знак, что враг близко, опасность очевидна; тогда все трепещут. Св. пророк дает сим разуместь, что эта труба, возвещающая о великой опасности, он сам, звук трубы – его угрозы, Трубящий – Сам Господь Бог. Итак, трепещите сыны Израиля; ибо нет столько великого бедствия (в славян. зло), которого бы Он не послал на вас, на ваши грады и селения. Или по св. Ефрему Сир., «пусть же знают, что не было такого бедствия в городе, которого бы задолго прежде не предрекли пророки, и пусть не говорит нечестивые: кто из пророков предвозвестил зло, которое постигло такое-то место? Злом же называет здесь брани, плен, различные язвы и бедствия».

**7. Понеже не сотворит Господь Бог дела, аще не откроет наказания Своего к рабом Своим пророком.**

С Евр: „но Господь Иегова ничего не делает, не открыв рабам Своим пророкам тайны Своей“.

Что действительно нет такого зла или бедствия, которого бы Господь Бог не пошлет на ваши грады, это вы знаете из моих слов, должны верить мне, как пророку Божию: потому что Бог не приводит в исполнение Своего определения о вас, не открыв его Своим пророкам, не заявив того исправительного наказания<sup>68</sup>. какому намерен подвергнуть вас. Я говорю не от себя, а по внушению Божию, не могу и не смею не говорить, поелику когда

**8. Лев возревет, и кто не убоится; Господь Бог глагола и кто не проречет.**

С Евр: „Лев ревет, кто не содрогнется? Господь Иегова говорит; кто не будет пророчествовать?“

Когда рыкает лев, а он иногда рыкает страшно<sup>69</sup>, тогда кто не убоится? А когда, в страшном гневе Своем, глаголет Сам Бог, тогда кто не вострепещет? Кто осмелится не исполнять того, что Он повелевает? Кто дерзнет не пророчествовать, когда Он Сам говорит в душе пророка? „Как можем не пророчествовать (поясняет Св. Ефрем Сир.), говорят пророки, когда Бог, открыв нам тайны, тем самым учит нас, что и мы должны открывать оные вам?“ – „Если рыкающий лев всех слышащих приводит в страх, тем паче со страхом пророчествуем мы по повелению Божию“. Бл.

Феодорит.

**9.** *Поведите странам Ассирианах, и во странах Египетских, и рцйте: соберитесь на гору Самарийскую, и видите чудесная многа среди ея, и насилство еже в ней.*

С Евр: «объявите на чертогах в Азоте, и на домах в земле Египетской, и скажите: соберитесь на горы Самарии, и посмотрите на великие беспорядки в ней, и на притеснения среди ее».

По LXX. „Поелику же не веруете вы словам пророческим: то во всей ясности покажу Ассирианам и Египтянам те беззакония, на которые отваживаются в пределах Самарийских“. Бл. Феодорит. „Слово же: чудесная сказано, замечает сей толкователь, в посмеяние; потому что, поясняя это слово, пророк присовокупил: насильство в ней“. Т. е. поелику вас не слушают, говорит Господь Своим пророкам, то о позорной жизни и участи Израильтян, проповедите злейшим врагам их – Ассирианам и Египтянам, скажите им: идите. соберитесь на горе Самарийской,<sup>70</sup> т. е. в царстве Израильском, там увидите многие и удивительные злодеяния, как то насилие и другие беззакония. Св. Ефрем Сириин, следуя Еврейскому тексту, так читает, и объясняет: *Поведите* на башнях Азота<sup>71</sup> и на башнях земли Египетской, и рцйте: соберитесь все на гору Самарийскую. Пусть свидетельствуют одни здания (т. е. жители зданий -Филистимляне и Египтяне) против других; пусть башни азотские скажут, так ли они полны хищением и грабительством, как ваши дома“?

**10.** *И не уразуме, яже будут противу ей, глаголет Господь, сокровиществуующии неправду и страсть в селех своих.*

С Евр: „не умеют они поступать справедливо, говорит Иегова; обиду и грабительство копят в чертогах своих“.

Противу ей т. е. против горы Самарийской. Здесь под горою Самарийскою, как и в предыдущем стихе, разумеется Самария или вообще Израильское царство. а под страстию<sup>72</sup> бедствия плена ассирийского. Т. е. предаваясь разного рода беззакониям, Израильтяне не разумели того, что готовится им в будущем, умножая у себя, как бы в сокровищнице какой, всякую неправду, они с тем вместе преумножали страсть – т. е. готовили себе разные бедствия и страдания от Ассириан. „Весьма кстати, говорит бл. Феодорит, пророк употребил слово сокровиществовали, научая сим, что не предается забвению ничто из сделанного нами; но, как в некоторой сокровищнице. сохраняется в Божией памяти как хорошо и во благо делаемое, так и противоположное сему“.

**11.** *Сего ради сия глаголет Господь Бог: Тире, окрест земля твоя опустеет, и отъимет от тебе крепость твою, и разграбятся страны*

твоя.

С Евр: „посему так говорит Господь Иегова: враг, и при том кругом земли, и вынесет из тебя богатство твое, и ограблены будут чертоги твои“.

Вместо слова: Тире в Еврейском тексте стоит: враг.<sup>73</sup> Бл. Феодорит так объясняет: „из того самого, что делается с соседними народами, дознай что будет с тобою; ибо не ты один Тир, но и окрест тебя живущие народы будут вместе с тобою преданы опустошению. Св. Ефрем Сирийский: „теснота обьет землю за вашу роскошь. И чуждые (т. е. враги – Ассириане) разграбят чертоги ваши, наполненные награбленным у братьев ваших,,“.

**12.** *Сия глаголет Господь: якоже пастух, егда исторгнет от уст львовых две голени, или обушие уха, тако исторгнутся сынове Израилевы живущии в Самарии прямо племени, и в Дамасце.*

С Евр: „так говорит Иегова: как пастух спасает из львиной пасти ноги две или край уха; так спасены будут сыны Израилевы, сидящие в Самарии на боках ложа, и на Дамасских одрах“.

Поясним здесь некоторые слова. Слово: исторгнет здесь не то значит, что пастух сам отнимает из уст львовых часть похищенной им жертвы из стада. Этого никто не может сделать. (Пс. 7:28; Мих. 5:8; Ис. 5:29 и др.). Потому здесь это слово значит: получит то, что сам лев оставляет, бросает, как ему ненужное. *Обушие уха*<sup>74</sup> значит край уха, брошенный львом. Прямо племени,<sup>75</sup> с греческого: противу племени, т. о. Иудейского, как замечает бл. Феодорит и считает эти слова вводными.

В Дамасце.<sup>76</sup> Различно объясняют это слово западные толковники: потому что различно читают с Еврейского; но большая их часть понимают в собственном смысле Дамаск, столицу Сирии. И так смысл здесь, по бл. Феодориту. такой: как лев, похитив овцу, всю ее пожирает и уходит, оставив только негодное в пищу (голени, край уха), и сие-то пастух бывает принужден взять в доказательство владельцу овцы, что съедена она зверем: так и десять колен будут преданы Ассириянам, и те одни избегнут отведения в рабство, которые по худородности и бессилию будут презрены врагами. А тоже будет и с Дамаском; и он подвергнется той же гибели.<sup>77</sup> Вставленные же среди речи слова: прямо племени означают, что колено Иудино не изведает пока на себе сих бедствий; потому что Сеннахирим, приступив к Иерусалиму, со стыдом возвратился вспять, погубит, свое войско“. Еврейский текст дает такой же смысл с небольшими различиями, если с толковниками допустить, что говорится и о Дамаске. Т. е. как лев, оставляет от похищенной и пожранной им добычи весьма немногие части: так, весьма немногие спасутся из тех, которые думали найти безопасное

убежище, возлежа на ложах в Самарии и Дамаске. Ассур -кровожадный лев, спасется от него весьма не многие (Сн. Ос. 13:7,8).<sup>78</sup>

**13.** *Жерцы, послушайте и засвидетельствуйте дому Иаковлю, глаголет Господь Бог Вседержитель.*

С Евр: “слушайте и объявите в доме Иакова, говорит Господь Иегова, Бог воинств“.

Св. пророк говорит это жрецам Израильским, как главным виновникам идолослужения. Т. е. Слушайте, что говорит Бог и засвидетельствуйте дому Иаковлю, т. е. Израильтянам и потомкам Иакова или Израиля, вот что говорит вам Господь Бог Вседержитель:

**14.** *Понеже в день, егда отмищу нечестия Израилева на нем, и отмищу на требищах Вефилих, и раскопаю роги требища, и падутся на землю.*

С Евр: „в тот день, как я взгляну на преступления Израилевы – взгляну и на жертвенники Вефильские: и сломятся роги жертвенника, и упадут на землю“.

Я отомщу, т. е. накажу пленом, опустошением, поражением чрез Ассириан за все нечестия дома Иаковлева, т. е. Израильского царства, накажу за идолослужение на Вефильских жертвенниках, *раскопаю*,<sup>79</sup> т. е. разрушу роги<sup>80</sup> жертвенника, и они падут на землю, – „роги требища Вефильскаго, (замечает св. Ефрем Сириң) которое навоевали вы кровью жертв ваших, думая, что им спасетесь“. Исполнение сего пророчества началось еще до разрушения Израильского царства. Одного тельца, вероятно, взял Фул царь Ассирийский в уплату дани, наложенной на Израильского царя Манаима (4Цар. 15:19). другого отнял Салманассар (Ос. 10:5, 8:5). После разрушения царства Израильского жертвенники и капище разрушал Иудейский царь Иосия и умертвил на сих жертвенниках языческих жрецов, остававшихся в городах Самарийских (4Цар. 23:15–20).

**15.** *Сокрушу и поражу дом с приклеты с домом летним, и погибнут домове кости слоновые и потребятся и друзи домове мнози, глаголет Господь.*

С Евр: „и поражу дом зимний и дом летний, и погибнут дома, украшенные слоновым зубом: и исчезнут великолепные здания, говорит Иегова“.

Дом с проклеты<sup>81</sup> – дом с крыльями, какие по свидетельству бл. Иеронима делались для умерения солнечного жара. Акила, Симмах и Феодотион перевели: „дом зимний“. Таковые дома, говорит бл. Федорит, выведенными со всех сторон стенами, как бы некоторыми крыльями, согревают поселившихся в оных“. Св. Ефрем Сириң так объясняет: „и поражу дом зимний с домом летним, т. е. дома роскоши и забав. И

погибнут домовые кости слоновья. И пророк понимает или дом, как упоминается в книге Царств (3Цар. 22:39), построенный Ахавом, или дома наполненные утварью из слоновой кости“. По свидетельству Плиния, дома только украшенные слоновой костью назывались слоновыми <sup>82</sup>. Сн. Пс. 44:9. Потребятся и другие домовые мнози – множество других богатых и бедных погибнет в нашествие Ассириан. Еврейский текст говорит о гибели других огромных <sup>83</sup> домов.

## Глава 4

1. *Слышите слово сие, юницы Васанитидския, яже в горе Самарийстей, преобидящья убогих, и попирающья нищих, глаголющья господем своим подадите нам, да пием.*

С Евр: „выслушайте слово сие, коровы Васанския, которые на горе Самарийской! Вы, которые тесните бедных, давите нищих, говорите хозяину своему: дай нам попить“.

Юницы Васанитидския<sup>84</sup>. т. е. упитанные и тучные. Васаном называлась страна на восточной стороне Иордана, завоеванная Израильтянами у Ога царя Васанского (Числ. 21:33–35; Втор. 3:1–3). Васан или Васанидская страна славилась превосходными пастбищами и тучным скотом. Волы и юницы Васанидские по их тучности, свирепости были символами людей сильных, роскошных и богатых (Иезек. 27:6; Ос. 10:11; Псал. 21:13; Ис. 15:5; Иерем. 1:19, 46:20; Мих. 7:14). „Юницами Васанскими, гов. бл. Феодорит. пророк именует жен, как живущих в роскоши и во всякой неге. Таковы были Васанския юницы, скакавшие от обилия пажити. По причине сей то роскоши жены присвоили себе принадлежащее подвластным, не отказывались повелевать и мужьями, которым подчинены по закону Божию, и требовали от них услуг“. По св. Ефрему Сирину, под Васанскими юницами пророк понимает также Израильских жен „или потому, что они родом были из Васана страны языческой, или потому, что бесстыдством своим уподоблялись свирепым Васанским юницам“. Бл. Иероним и некоторые из западных толковников понимают не жен, а вельмож, силою, роскошною жизнью и свирепостью уподобившихся Васанским коровам<sup>85</sup>. Но вернее первое толкование: поелику говорится, что васанския юницы говорили своим господем<sup>86</sup> т. е. своим мужьям, как объясняют и другие толковники, кроме бл. Феодорита и св. Ефрема Сирина. Итак, Израильские жены обвиняются здесь в том, что обидели и угнетали бедных, попирали нищих, были настолько наглы, что требовали у своих мужей средств для роскошной жизни. Подадите нам, говорили они, да пием, т. е. будем пиршествовать, или, как объясняет бл. Иероним<sup>87</sup>, дайте нам, т. е. только разрешите, и мы все опустошим, расхитим; словом же да пием пророк означает, гов. сей учитель, их невоздержность в вине и роскошь, расстраивающие ум.

2. *Клятсся Господь святыми своими: яко се дние грядут на вы, и возмут вы во оружии, и сущих с вами ввергут в конобы подгнецаемые.*

С Евр: „клянется Господь Иегова святостью своею, что вот идут на вас



те дни, когда повлекут вас кольцами, и детей ваших крюками рыбачьими“.

По LXX. Клятса Господь святыми своими. Так как Господь Бог не может клясться никем и ничем, а только Самим Собою (Евр. 6:16); то лучше принять, как в Еврейском, что здесь Бог клянется Святостью Своею в означение непреложности Своих угроз нечестивым Израильтянам или их не менее нечестивым женам. Вот эти угрозы: наступает, говорит Господь, время вашего наказания ассирийским пленом и опустошением: вас возьмут во оружии<sup>88</sup>, т. е. на оружия – на копья или щиты; возьмут и сущих с вами. т. е. вас и мужей и детей ваших враги ваши – эти огненные<sup>89</sup>, пламенеющие злобою губители<sup>90</sup>, они ввергнут вас как бы в конобы, в котлы, поджигаемые огнем, т. е. подвергнут сильнейшим как бы огненным мучениям. По мнению бл. Иеронима здесь продолжается иносказание о телицах. поелику, говорит, пророк назвал Израильтян жирными телицами, то теперь возвещает, что их тела будут носимы на копьях или щитах. Как Иерусалим с заключенными в нем и осажденный неприятелем уподобляется кипящему котлу, полному тел (Иез. 24:3–6): так и города Самарийские сравниваются с кипящими котлами, города, которые голодом и язвою побуждают заключенных в них выйти и идти в плен. Как сильно вскипяченный сосуд одинаково поглощает малых рыб, так и телицы васанския без разбора подвергнутся бедствиям плена<sup>91</sup>“.

*3. И извержени будете наги прямо друг друга и отвержетеса в гору Ремман, глаголет Господь.*

Евр: „сквозь проломы пойдете, каждая отдельно; и будете отброшены в Армению, говорит Иегова“.

По вторжении Ассириан и по опустошении царства Израильского, вы будете извергнуты из убежищ своих обнаженными, как рабы, не имеющие приличной одежды: пойдете мужи и жены одни за другими и будете отведены на гору Ремман<sup>92</sup>.

Бл. Феодорит так объясняет этот и предыдущий стихи: „придет время и подвергну вас наказанию, какого стоите, и предам вас врагам, так что мужья ваши (о них сказано: сущие с вами) из ревности и видя непотребство ваше, уподобятся поджигаемым потому что враги, как распалые каким-то пламенем (*огненнии губителие*), обходитьса будут с мужьями вашими гневно, а с вашими женами нагло, мужей и жен, лишенных всякого покрова, ведя вместе в гору Армана. Слово же Армана (вместо: Ремман) Симмах перевел Армения“, а Феодотион: „высокая гора“. – Известно. что Салманассар отвел плененных им Израильтян в Ассирию, и поселил одних за Тигром в смежной с Армению области Калахене (Халахе), других в Месопотамии на реке Ховаре, иных в Мидии

(4Цар. 17:6). Потому под словом Ремман можно разуместь или вообще высокие горы или высокие Армянские горы, как и разумеет св. Ефрем Сирин. „Вместо домов из слоновой кости, (поясняет сей отец), будете вы низринуты на высокие горы, в жилища зверей. Пророк разумеет горы арменские“. Еврейский текст дает разуместь, что васанския телицы, Израильские жены, одна за другой, пойдут не в ворота, а в проломы, сделанные в стенах врагами, и будут отведены на высокие арменские горы <sup>93</sup>.

**4. Внидосте в Вефиль, и беззаконнасте, и в Галгалех умножисте ежже нечествовати, и принесосте заутра требы ваша в треденство десятины ваша.**

С Евр: „подите в Вефиль, и продолжайте грешить в Галгале, и умножайте преступления: приносите по утрам жертвы свои; в третий день десятины свои“.

Потерпите все эти бедствия от Ассириан за то, что ходили в Вефиль на поклонение золотому тельцу, грешили там и с наибольшею силою беззаконствовали в Галгалах, где были вся злобы начинаний ваших, т. е. идольские жертвенники, злые дела. идолослужение, непотребство и другие злодеяния (См. Ос. 9:15, 4:15, 12:12), – за то, что совершали там утренние жертвы. Пророк разумеет здесь или языческие жертвы, а если и нечисто языческие, то во всяком случае непозволительные, ибо законные жертвы должно было приносить только в Иерусалиме законными священниками, а жертвы в Вефиле и Галгалах приносили жрецы, своевольно избранные, которые вместе служили и идолам. Наконец за то потерпите бедствия, гов. пророк, что приносили, конечно, идолам в идольские капища и жрецам десятины в треденство, т. е. три раза в год, как повелевал закон (Исх. 23:14–19), подражая Иудеям, которые должны были три раза в год в Пасху, Пятидесятницу и в праздник Кущей, являться в Иерусалимский храм с начатками плодов, а для празднования отделять десятину полевых произведений и скота. Втор. 14:22. Так поясняют некоторые из западных толковников <sup>94</sup>. Но другие <sup>95</sup> разумеют о десятинах жрецам, которые закон повелевал давать чрез три года. Втор. 14:28. Потому под днями разумеют годы (под. Лев. 25:29). Бл. Феодорит выводит такой смысл всего стиха, что Израильтянам Бог угрожает бедствиями за то, что злочествовали в Вефиле и Галгалах, отваживались торжествовать трехдневные праздники идолам; десятины, которые повелел Господь приносить Его иереям, приносили служителям нечестия.

**5. И прочтоша извне закон, и призваша исповедание: возвестите, яко сия возлюбиша сынове Израилевы, глаголет Господь Бог.**

С Евр: «и сожигайте квасное в жертву благодарственную; провозглашайте о добровольных пожертвованиях; объявляйте: ибо это вы любите, сыны Израилевы, говорит Господь Иегова».

Но LXX, приблизительно. *Прочтоша извне закон*<sup>96</sup>.

„Законом, гов. блаж. Феод., пророк называет не Божий закон, но постановления служащих идолам“. Извне, т. е. помимо закона Божия, или вопреки ему. прочтоша закон. т. е. объявили или учредили другой, чуждый Божиим постановлениям закон относительно служения идолам, призвав исповедание, установили и новую веру, новое исповедание. *Возвестите*. Как бы иронически так говорит: объявляйте, объявляйте о сем новом исповедании народу: потому что сыны Израиля возлюбили его и рады новой религии, – и «не поминутному увлечению (поясняет бл. Феод.): но по горячему расположению и по привязанности (к идолам) отважились они на такое нечестие». Т. е. служите, как угодно своим идолам, – это вам не поможет спастись от наступающих казней. В Еврейском говорится в том же ироническом тоне, т. е. сожигайте свои квасные жертвы, провозглашайте о своих добровольных приношениях, как это делают лицемеры (Матф. 4:2): это вы любите сыны Израиля. поелику закон запрещал сожигать квасное (Лев. 2:11, 6:17.), и позволял приносить квасный хлеб при одной мирной жертве (Лев. 7:13), то можно думать, что Израильтяне обвиняются здесь и в нарушении закона.

**6. *Аз же дам вам оскомину зубом во всех градах ваших, и недостаток во всех местех ваших: и не обратитесь ко Мне, глаголет Господь.***

С Евр: „хотя Я и произвел у вас чистоту зубов во всех городах ваших, и скудость хлеба во всех местах ваших; но вы не обратились ко Мне, говорит Иегова“.

„Слово: оскоми́на<sup>97</sup> (поясняет бл. Феод.) Симмах и Феодотион перевели: «очищение», означает же оно голод: потому что у тех, которые ничего не едят, в зубах не вязнет и крохи пищи. Посему (говорит Бог чрез пророка), когда постигнет вас голод и скудость за то, что, при изобилии благ, поругались вы Подателю благ, зубы ваши потерпят оскомину, будучи не в состоянии вкушать пищу подобно зубам пострадавшим от чего либо кислого и жесткого и неспособным разжевывать пищу. Но и после сего наложенного на вас наказания, пребываете вы в прежних пороках“.

**7. *И Аз удержал дождь от вас прежде трех месяцев жатвы, и надождю на один град, а на другой (един) не надождю, иссохнет.***

Евр: „Я не давал вам дождя за три месяца до жатвы; на один город Я проливал дождь, а на другой город не проливал дождя: один участок был орожден, – а другой участок, на котором не было дождя, засыхал“.

„Впрочем при всем этом (упорстве) – так поясняет бл. Феод., – не прекращу вашего врачевания, но подвергну вас другому наказанию, удержав дождь поздний<sup>98</sup> (это означил Бог словами прежде трех месяцев жатвы), предам землю бесплодию. Но водясь человеколюбием и показывая, что происходит это не самослучайно, а бывает по Его мановению, Господь продолжает: одному городу дам дождь, а другому не пошлю такого орошения, чтобы земля не совершенно иссохла, но по частям смочена была дождем“. По св. Ефрему Сир. Бог угрожает „трех-месячную засуху наказать за трех-дневное приношение десятин“ (сн. ст. 4).

**8.** *И соберутся два и три грады во граде един пити воду, и не насытятся, и не обратитесь ко Мне, глаголет Господь.*

С Евр: „два, три города приходили в один город, чтоб напиться воды, и не могли напиться: и вы не обратились ко Мне, говорит Иегова“.

Еще наказание за нечестие и упорство Израильтян. Будет засуха, а от нее такой недостаток воды, что жители двух и трех городов будут стекаться в один город, в котором находится вода, дабы утолить свою жажду, однако же вполне утолить жажды не возмогут. И это вразумление останется бесплодно, жестоковыйные не обратятся ко Господу.

**9.** *Побих вы раждежением, и златеницею: умножите вертограды ваша, винограды ваша, и смоквы ваша и масличия ваша: сия поядоша гусеницы, ниже тако обратитесь ко Мне, глаголет Господь.*

С Евр: „Я наказывал вас палящим ветром и желтизною; множество садов ваших, и виноградников ваших, и смоковниц ваших, и маслин ваших саранча поела; и вы не обратились ко Мне, говорит Иегова“.

Я поражал вас, говорит Господь, раждежением<sup>99</sup> т. е. солнечным зноем и златеницею<sup>100</sup> – желтухой, (так называемую желтой болезнью). Но и после сего наказания заботились только об одних благах земли, разводили во множестве всякие сады – виноградные, смоковные и масличные (оливковые). Послал новое наказание – гусеницу, (с Еврейского: саранчу), которая погубила сады ваши. Несмотря на это вразумление вы не обратились ко Мне. Сн. Иоил. 1:4.

**10.** *Послах на вы смерть на пути Египетстем, и избих оружием юноши ваши, с пленом коней твоих, и изведох во огни полки ваша в гневе Моем, и ниже тако обратитесь ко Мне, глаголет Господь.*

С Евр: „Я посылал на вас моровую язву, как на Египет; убивал мечем юношей ваших, и вместе с тем угонял коней ваших, и поднимал смрад от станом ваших к самому носу вашему; и вы не обратились ко Мне, говорит Иегова“.

Одни из толковников <sup>101</sup> понимают прошедшие, а другие будущие наказания. Я поражал вас казнями, как некогда поражал отцев ваших на пути Египетстем. т. е. по выходе из Египта; или относят сии наказания ко временам царей Ахава 4Цар. 6:25, 7:13 и Иоахаза 4Цар. 13:3–7, когда побито было множество людей и коней. Но св. Ефр. Сир., бл. Феодор., бл. Иерон. и некоторые из западных толковников относят к будущему времени, когда Израильтяне от Ассириан побегут в Египет, или когда устремятся туда за хлебом, ища спасения от голода, о котором говорят пророки. Иудеи (т. е. Израильтяне) рассуждали – так, поясняет св. Ефр. Сир., – и говорили: на легких, т. е. на легких верблюдах всадники будем (Ис. 30:10). Господь же говорит чрез пророка, что они, как и отцы их, подвергнутся наказанию, сами они и кони их низринуты будут из земли своей. Я сделал, что смрад гнилости вашей вошел в уста ваши. Бог говорит о гробах в пустыне, и о пораженных там. Таким смрадом гнилости их повеет на лица тех, которые пойдут с ними во Египет“. „Господь говорит (поясняет бл. Феодр.) что бегущих от царя ассирийскаго, спешающих достигнуть Египта, предал мечу ассирийскому, как огнем<sup>102</sup> неким, попаляя их гневом Своим, но не захотели они и из этого разуместь должного“.

**11.** *Разорих вы, якоже разори Бог Содому и Гоморру, и бысте яко главня исторжсена из огня, и ниже тако обратистеся ко Мне, глаголет Господь.*

С Евр: „Я произвел у вас разрушение, подобное разрушению в Содоме и Гоморре от Бога: и вы стали как головня, выхваченная из пожара, и не обратились ко Мне, говорит Иегова“.

Разорих вы. Я разорял вас или вразумлял разрушениями, подобными разрушению Содома и Гоморры, т. е. весьма сильными. Действительно. Господь Бог вразумлял Израильтян в разные времена набегами неприятелей, опустошениями, разорениями, какие причиняли цари: Сирийские Азаил и Венадад (4Цар. 13:3–22, 14:26) и Ассирийский Феглафелассар (4Цар. 15:10–38). Но все такие общественные бедствия не вразумили Израильтян: горели они в огне таких и других бедствий; но только обгорели, а не очистились, сделались, как головня, ни к чему доброму не годная, которую опять бросают в огонь и уже на окончательное сожжение и истребление. „Как полубожженная головня, (поясняет бл. Феодор.) показывает в себе силу огня, и никуда более не годна, как только в огонь: так и вы, по избиении многих из вас, отводимые в плен лишены будете всякой силы, и окажетесь пригодными только для рабства“.

**12.** *Сего ради сице сотворю ти Исраилю: обаче, яко сице сотворю ти, уготовися призвати Бога твоего, Исраилю.*

С Евр: „за то Я так и поступлю с тобою, Израиль. поелику же Я так поступлю с тобою, то будь готов сретать Бога твоего Израиль“!

Сего ради сице сотворю. Т. е. поелику ты, Израиль, не вразумился наказаниями, мною на тебя наложенными (о которых речь была выше), то Я и поступлю с тобою так, как говорили тебе Мои пророки (Осия. Иоиль и другие), т. е., накажу тебя пленом Ассирийским. Потому, приготовься призвать Бога твоего, грядущего с казнями, т. е. проси, моли Его о помиловании, или: будь готовь встретить Бога твоего, грядущего к тебе в полках Ассирийских со всеми ужасами жестокой войны. Посему оставь свою бесчувственность, „взыщи. Израиль Бога, нарекшего Себя Богом твоим,,. Бл. Феодорит. „Господь побуждает. гоп. Ефрем Сирина, Израильтян покаяться“.

**13.** *Се Аз утвержаяй гром, и созидаюй ветр, и возвещаюй в человецех Христа Своего, творяюй утро и мглу, и восходяюй на высокая земли: Господь Бог Вседержитель имя Ему.*

Евр: „ибо вот. Он образует горы и творит ветр; и сказывает человеку, что у него на мысли; утро делает мраком и попирает высоты земли“.

Св. пророк показывает побуждение обратиться ко Господу. Положим, (как бы так говорит пророк), что бедствия ожидают вас великие, но все может измениться к лучшему; ибо Бог всемогущ и многомилостив. Кто утверждает, т. е. производит громы, созидает ветры, Тот же возвещает в человецех Христа Своего <sup>103</sup> – указывает (так поясняет бл. Феодорит) тебе царя, определенного для твоего избавления (говорит же о Кире). Ему не трудно и после глубокой ночи произвести утро и после дня покрыть свет мглою. Как на тебя, покоившегося среди самого полдня (а полудню подобен мир), навел он мглу пленения; так, прекратив ночь рабства, повелевает воссиять приятному утру свободы: потому что восходит Он на высокая земли. <sup>104</sup> т. е. превыше всех, наполняет целую вселенную, как Господь и Бог имеет владычество над всеми. По мнению Ефрема Сирина, как мы уже заметили, здесь „Господь побуждает Израильтян покаяться. Ибо Созидаюй ветры и Повелеваюй горам, так что они трясутся, возвещаюй славу в человецех – сей Бог обратит для тебя зарю во мглу. Он восходит на высокая земли, т. е. на прах земный, попирает и высокое и уничиженное. Господь Вседержитель имя Ему. Такое определение, говорит пророк. изречено на них (Израильтян) Господом Вседержителем, и исполнено в явлении Господа нашего. Он есть величественная заря, светом Своим осиявшая всю тварь. Но Иудеи зарю сию обратили для себя в

глубокую мглу, и не познали Христа. И это было великим для них наказанием. Он есть Господь Вседержитель, на высокая земли. Он Владыка вселенной – снисшел к бедным язычникам, с ними ходил, чтобы воздвигнуть их из праха, и посадить с князьями народа Своего с Авраамом, Исааком и Иаковом, Иудеев же изгнал вон“.

## Глава 5

1. *Слышите слово Господне, им же аз приемлю на вы плачь: дом Израилев падесе, и ктому не приложит востати.*

С Евр: „Слушайте слово сие, сию плачевную песнь, которую я произношу на вас, дом Израилев!“.

2. *Дева Израилева повержена на земли своей, несть возставляющаго ю.*

С Евр: „Упала, не встанет уже дева Израилева! Оставлена поверженная на земле своей, некому поднять ее“.

Чтобы возбудить Израильтян к покаянию, Господь Бог повелевает воспеть плачевную песнь о падении царства Израильского, как бы падение его уже совершилось. О будущем говорится, как о совершившемся. Воспевать плачевные песни в дни общественных бедствий было в обычае у Евреев. (ст. 16. сн. Исаии XV, Иезекии XXVII, XXVIII, 11-Плачь Иеремии). Увы! Пало царство Израильское – такт, начинает воспевать Св. пророк – *пало и ктому не приложит востати*, т. е. отселе уже не будет стоять, как самостоятельное царство. А потому слова пророка не противоречат благовестию о будущем освобождении из плена, ибо Израильтяне никогда не восставали в прежней силе и славе, не управлялись по прежнему сами собою и не имели своих царей. Из 10 колен Израильских некоторые хотя возвратились в Палестину после Вавилонского плена, но слились с Иудеями, другие остались на местах, на которых были поселены. „Если кто пожелает вникнуть точнее, говорить бл. Феод., то найдет исполнение сего (пророчества Амоса) после неистового их (Иудеев) восстания на Спасителя нашего. Ибо тогда пали они и до ныне пребывают в том состоянии“ – *Девуца Израилева и повержена на земли своей*. Девами Евреи называли города и царства за их красоту, славу и богатство. Потому девою называются Вавилон (Ис. 47:1) и Египет, (Иер. 46:1). Здесь девою называется Самария, под которой разумеется и все Израильское царство. Эта царственная дева, блиставшая богатством и красотой теперь *повержена*, т. е. лишена прежнего благосостояния, чести и славы, подвергнута бесчестию и крайнему унижению, и притом, не на чужой, а на своей земле, как бы на лоне своей матери, что еще бесчестнее. В духовном смысле это – дева падшая, предавшаяся неистовому *блужению*, т. е. идолослужению и крайнему нечестию в рощах, под многоветвистыми деревьями (Ос. 4:13), жалкая, порочная дева. „Слова: несть возставляющаго означают, что Израиль не воспользуется никакою человеческою помощью.



Когда Бог всяческих противостал Израилю, ни царь Египетский, ни другой кто не в силах был защитить Израильтян“. Бл. Феод.

**3. *Понеже сия глаголет Господь Бог: из града, из него же исхождаше тысяща, останется в нем сто: и из него же исхождаше сто, останет в нем десять дому Израилеву.***

С Евр: „Ибо так говорит Господь Иегова: в городе, который выставлял тысячу, сотня останется; и который выставлял сотню, там останется десятеро дому Израилеву“.

Здесь приводится причина, почему не восстанет царство Израильское, – потому, что „царство держится, гов. Св. Ефр. Сир., воинскими силами, а их там (в Израильском царстве) нет“, или будет так мало способных воинов, что из тысячи останется сто, а из ста десять. Это можно разуместь о положении военных сил пред самым пленом. Частые внутренние и внешние войны, бывшие при царях: Захарие, Манаиме, Факее и Осии довели, говор. свящ. писатель 4-й кн. цар., бедствие Израиля до крайности и до того умалили число не только воинов, но и вообще жителей, что в некоторых местах „не стало ни раба, ни свободного, не было помогающего Израилю“ (4Цар. 14:26). А потому, очень могло быть, что пред нашествием Салманассара, где была тысяча воинов, там осталось сто, а где было сто, там осталось только десять, т. е. очень малое число, принимая сии числа за неопределенно показанные.

**4. *Понеже сия глаголет Господь к дому Израилеву: взыщите Мене, и поживете.***

С Евр: „Ибо так говорит Иегова дому Израилеву: взыщите Меня, и будете живы“.

Итак, вот что, говорит Господь, ожидает Израильтян за нечестие и идолопоклонство! Потому оставьте свое идолослужение, обратитесь ко Мне, „взыщите Меня Спасителя вашего, и будете живы“ (Ефр. Сир.), тогда и плена не будет, благополучно будете жить в своих местах.

**5. *А не взыскуйте Вефиля, и в Галгалу не входите, и ко кладязю клятвы не ходите: яко Галгала пленяема пленится, и Вефиль будет аки не быв.***

С Евр: „Не обращайтесь к Вефилю, и не ходите в Галгал, и в Вирсавию не путешествуйте; потому что Галгал в плен пойдет и Вефиль будет ничто“.

А чтоб получить такую жизнь, говорит пророк. вам не следует поклоняться идолам в Вефиле и Галгале, <sup>105</sup> не ходите ко кладязю клятвы,<sup>106</sup> т. е. в город Вирсавию, где были высоты (4Цар. 23:8), т. е. языческое служение на высотах небесным светилам (-5). Не ходите в эти

города, потому что жители их будут наказаны пленом за свое языческое нечестие; Вефиль будет разрушен так, как бы его не было, т. е. не ходите хотя из страха подвергнуться такому же наказанию.

**6.** *Взыщите Господа, и поживете, яко да не возжжется яко огонь дом Иосифов и пояст его, и не будет угашающего дому Израилеву.*

С Евр: „изыщите Иегову, и будете живы; иначе Он на дом Иосифа низойдет, как огонь, который пожрет Вефиль, и потушить будет некому“.

Под домом Иосифовым здесь разумеется царство Израильское, ибо сын Иосифа Ефрем – родоначальник колена Ефремова, а именем последнего означаются и прочие колена, отложившиеся от Иудейского царя Ровоама (Ос. 10:6–11, 11:3–5 и друг.). Под огнем разумеются: нашествие ассириан, войны, разрушения и другие общественные бедствия, от которых пало царство Израильское.

**7.** *Господь творяй в высоту суд, и правду на земли положи.*

С Евр: „о! превращающие суд в полынь, и правду повергающие на землю!“.

По LXX. Взыщите Господа, убойтесь Его праведного гнева; поелику Он, как на высоте,<sup>107</sup> т. е. на небе правосуден, всегда творит суд Свой, так и на земле положил Свою правду, ее соделал основанием воздаяния каждому человеку по делам его. По бл. Феод. „Бог, как правдивый, определяет, что Ему угодно, и решения суда Его приходят в исполнение на земле“. По переводу с Еврейского пророк угрожает людям, которые правосудие, само по себе вожделенное, превращали в вещь горькую, как полынь, т. е. под предлогом правосудия, (которое они повергали на землю, отвергали, презирали оное), делали ближним разного рода обиды и оскорбления.

**8.** *Творяй вся и претворяяй, и обращаай во утро сень смертную, и день в ночь помрачаяй: призываяй воду морскую, и разливаяй ю на лице земли: Господь Бог Вседержитель имя Ему.*

С Евр: „сотворивший Плеяды и Ориона, и тень смерти претворяющий в утро, и день потемняющий ночью, вызывающий воду морскую, и заливающий ею лице земли, – имя Его Иегова“.

Бл. Феод. так объясняет: „возложите упование на могущество Божие, не оставляйте этой надежды: Бог без труда творит и претворяет, что Ему угодно, легко для Него и великие опасности претворить в повод к благодущию (ибо сенью смертною<sup>108</sup> наименовала пророк великие опасности); удобно Ему и благоденствующих привести в затруднительное состояние. И морскую воду мановением притягивая в воздух, орошает Он землю из облаков; потому что Он Бог и Владыка всех“. Слова: *обращаай во*

утро и проч. в буквальном смысле значат -превращающий, т. е. сменяющий ночь днем, день ночью; *Призываяй воду*, т. е. силою теплоты притягивающий испарения морские на высоту и, образуя таким образом облака, из последних разливает Бог воду, в виде дождя, по лицу земли. Еврейский текст говорит, что Бог есть Творец светил – Плеяд<sup>109</sup> и Ориона<sup>110</sup> Бог претворяет мрак во утро, т. е. разгоняет мрак и выводит солнце, Он потемняет день, сменяя ночью. Т. е. Господь все может для вас сделать, Он может разогнать и грозящую вам тучу бедствий и из мрака привести вас в свет свободы и спасения, „может обратить тесноту в свободу или плачь в радость“. Св. Ефр. Сир.

**9.** *Разделяй <sup>111</sup> сокрушение на крепость, и бедство <sup>112</sup> на твердыню наводяй.*

С Евр: „повелит гибели взойти над твердынею, и гибель придет на укрепление“.

Т. е. Бог действительно может все для вас сделать; ибо Он посылает сокрушение на крепких людей, наводит бедство, горе, бедствия и на мужественных людей – (на твердыню). «С великим удобством (так поясняет бл. Феодор.) и изнемогших приводит в прежнюю крепость, и сильных предаёт бедствию». Св. Ефр. Сир. так читает и объясняет «Кто немощному даёт владычество над *крепки м, уничиженного превозносит над высоким*, т. е. Езекию и уничиженный и смиренный народ его превозносит над ассирийским царем <sup>113</sup> высокомерным и гордым».

**10.** *Возненавидеша у врат наказующаго, и словом праведным возгнушашася.*

С Евр: „они не любят обличающего у врат суда; и гнушаются тем, кто говорит истину“.

У древних было в обычае собирать народ при городских вратах. Здесь творили суд, принимали послов (ст. 15. сн. Псал. 126:5; Дан. 2:49; Руф. 4:1). Здесь же слушали пророков. Но вы сами виноваты, говорит пророк, в бедствии, вас ожидающем, вы оскорбляете Бога тем, что ненавидите пророков, обличающих вас в общих собраниях при вратах, вы гнушаетесь праведными словами праведников, отвергаете истину и правду.

**11.** *Сего ради понеже пястми биете убогих и дары избранны приясте от них: дома украшены соградисте, и не вселитесь в них винограды возделенны насадисте, и не имате пити вина от них.*

С Евр: „итак за то, что попираете нищего, и берете у него хлеб в подарок, вы построите дома из тесаных камней, а жить не будете в них, разведете прекрасные виноградники, а вина из них не будете пить“.

**12.** *Яко увидех многа нечестия ваша, и крепцы греси ваши: попирающе*

*праведного, приемлюще премены, и убогия от врат отреяюще.*

С Евр: «ибо Я знаю, как велики преступления ваши, и многочисленны грехи ваши; как вы притесняете правого, берете взятки, и нищих низлагаете у врат суда».

Т. е. вы решительно недостойны милости Божией; потому что пястми <sup>114</sup> бьете бедных, присовокупляя к горькому их положению наглые оскорбления; любя роскошную жизнь, любите взяточничество, берете не с богатых, а с тех же бедных, коих бьете, и при том берете взятки *избранные*, т. е. большие и богатые, и такими способами приобретаете средства строить великолепные дома и насаждать вожделенные виноградные сады. Но вы, гов. пророк, не будете жить в таких домах; „потому что пороги их ее благословлены стопами бедных“ (Св. Еф. Сир.), не будете пользоваться и плодами садов своих за ненависть к обличающим, за оскорбления и притеснения бедных, за попрание праведных, за принятие премен, <sup>115</sup> т. е. взяток, из-за которых меняли и превращали свой суд, делая невинного виновным и наоборот, за то, что отрывали, отгоняли бедных от врат, т. е. лишали их правосудия на суде, и за другие многие крепкие грехи ваши.

**13. Сего ради смысляй в то время премолчит, яко время лукаво есть.**

С Евр: „от того умный безмолвствует в сие время, ибо злое время сие“.

Т. е. не помилует вас Господь, ибо развращение ваше так велико, что всякий благоразумный человек, видя бесполезность вразумлений и обличений, и вместе видя неотразимую тучу бедствий, предназначенных самим Богом, будет молчать; по Св. Ефр. Сир., „освободит себя от саждения и созидания, приобретет же душу свою покаянием и наздаст себя милостынями“.

**14. Взыщите добра, а не зла, яко да поживете, и будет тако с вами Господь Бог, якоже ресте.**

С Евр: „ищите добра, а не зла, чтобы вам быть живыми, и тогда будет с вами Иегова Бог воинств, как говорите“.

**15. Возненавидехом зло, и возлюбихом добрая: и возставите у врат суд, яко да помилует Господь Бог Вседержитель оставшая Иосифова.**

С Евр: „Возненавидьте зло, и возлюбите добро; восстановите у врат правосудие; может быть, Иегова Бог воинств помилует остаток Иосифов“.

Якоже ресте. Т. е. вы (обличает св. пророк) говорите, что Господь с вами, так как время теперь благополучное, <sup>116</sup> думаете, что нет причин беспокоиться, ждать грозного суда Божия, смеетесь над моими обличениями, гоните меня (Ам. 7:12, 3:8), в ослеплении даже желаете дня

Господня (ст. 18). т. е. не верите, что сей день настанет; но вы ошибаетесь, этот день идет, время скоро переменится; а потому покайтесь, делами докажите, что возненавидели злое, и возлюбили доброе, восстановите правдивый суд у градских врат ваших; дабы Господь помиловал остаток Иосифа, т. е. тех Израильтян (см. Ам. 5:6), которые остались от истребительных войн и междоусобий ваших, и тех, которые спасутся от меча ассирийского.

**16.** *Сего ради сия глаголет Господь Бог Вседержитель: на всех стогнах (будет) плачь, и на всех путях речется: увы люте! призовется земледелец на плачь, и на рыданье, и на ведящих плачь.*

С Евр: „посему так говорит Иегова Бог воинств Господь: на всех площадях рыдание, и на всех улицах будут говорить: увы, увы! и позовут земледельца для сетования; и для рыдания, – умеющих петь плачевные песни”.

**17.** *И на всех путях плачь, понеже пройду среде тебе, рече Господь.*

С Евр: «и во всех виноградниках будет вой, потому что Я пойду среди тебя, говорит Иегова».

Т. е. если же вы не покаетесь, по прежнему будете предаваться нечестию, то Я пройду среди тебя, Израиль, говорит Господь, т. е. пройду как грозный Мздовоздаятель с казнями и бедствиями. Тогда плачь и рыдания будут на всех стогнах и путях ваших. Поражаемые и опустошаемые ассирианами будут вопиять: увы люте, увы люте! Тогда и земледельцы будут призваны на общий плачь, и на *ведящих<sup>117</sup>* будет плачь, т. е. тогда призовутся к плачу плакальщики и плакальщицы, искусные в своем роде, умеющие петь плачевные песни“. (ст. 1. Сн. 2Пар. 35:25; Мф. 9:13; Иер. 48:31–34).

**18.** *Увы люте желающим дне Господня, вскую вам сей день Господень; сей бо есть тма, а не свет.*

С Евр.: „о! желающие дня Иеговы! На что вам это? День Иеговы есть тьма, а не свет”.

Здесь под желающими дня господня разумеются те из нечестивых Израильтян, которые не верили пророчествам, смеялись над ними и Св. пророком; и потому в ослеплении, с дерзостью говорили: «пусть придет день Господень, посмотрим»; даже требовали немедленного исполнения угроз; говорили они: „напрасны угрозы пророков, слово не исполняется на деле!” Св. Ефр. Сир. Таких Господь называет жалкими и возвещает им горе в будущем. Несчастные! Вы сами не знаете, чего желаете. Да, придёт день Господень; но не свет, не радость принесет он вам, а одну тьму, только горе и бедствия.

**19.** *Якоже аще убежит человек от лица льва, и нападет на нь медведица, и вскочит в дом, и опрется руками своими о стену, и усекнет <sup>118</sup> его змия.*

С Евр: “это то же, как если бы кто бежал от льва, и встретил бы его медведь; или пришел бы в дом, и оперся бы рукою о стену, и ужалила бы его змея”.

**20.** *Несть ли день Господень тма, а не свет, и мгла не имущи света своего.*

С Евр: „точно день Иеговы тьма, а не свет, мрак, от которого не будет светло».

„Желающие видеть исполнение пророчества, говорит Господь, ни чем не отличаются от человека, который избег от нападающего льва; но после него встречает медведя; потом со страхом укрываясь в дом свой, в смятении, волнуящем душу его, не осмотрительно опирается рукою о стену и его угрызает лютая змея. Как этот человек увидит в тот день мрак, а не луч света, так и Израильтяне в день наказания преданы будут глубокой тьме“. Бл. Феод. Т. е. во время вторжения ассириан в Израильское царство всюду будут одни опасности, кто избежит одной, встретит другую, убежав от одного врага, попадет на другого. Тогда действительно будет день Господень, но день мрачный и ужасный, от которого не будет светло на душе; „потому что в день сей бедствия, каких вы не ожидали, встретят вас за веселие ваших праздников“ (т. е. языческих). Св. Ефр. Сир.

**21.** *Возненавидех, и отвергох Праздники ваша и не обоняю жертв в сонмех ваших:*

С Евр: „я ненавижу, презираю праздники ваши; и не чувствую благоухания в торжествах ваших“.

**22.** *Зане аще принесете Ми всесожжения и жертвы ваша, не прииму, и на спасительная явления вашего не призрю.*

С Евр: „ибо хотя приносите Мне всесожжения и приношения ваши, они Мне не угодны; и на благодарственные жертвы из откормленного скота вашего не взираю”.

**23.** *Отстави от Мене глас песней твоих и песни органов твоих не послушаю.*

С Евр: „удали от Меня шум песней твоих; и звука арф ваших не хочу слышать“.

Израильтяне, по отделении от Иудейского царства, как мы заметили, <sup>119</sup> удержали у себя некоторые праздники, о которых здесь говорится, и жертвы, какие приносили в сии праздники; но эти праздники, эти жертвы

были произвольны, приносились незаконно, не на своем месте, смешивались с идольскими праздниками и жертвами, совершались в духе языческом; потому Господь и говорит Израильтянам, что возненавидел и отверг их праздники, не обоняет, т. е. не принимает жертв, приносимых в собраниях; и на спасительная явления <sup>120</sup> вашего не призрю, говорит Господь, т. е. не взгляну на жертвы, который вы приносите о мире и спасении в своем присутствии, являясь для сего лично в свои капища или во храм Иерусалимский. По бл. Феод. „даже приносящих жертвы о собственном своем спасении, не удостою Моего явления“. По той же причине Господь отвергает песни, которые пели под аккомпанемент музыки при жертвоприношениях, т. е. потому, что пелись нечестивыми, в языческом духе и при языческих праздниках. „Хочу, говор. Господь, чтобы умолк глас песнопений; потому что вы с сими песнопениями проводите праздники идолов ваших“. Св. Евр. Сир.

*24. И повалится якоже вода суд, и правда якоже водотеча непроходна.*

С Евр: да струится правосудие, как вода, и истина, как поток неиссякаемый“.

Повалится, <sup>121</sup> т. е. суд или правдивый приговор, произнесенный на тебя, Израиль, за вышепоказанные беззакония, стремительно распространится во Израили; подобно водотечи <sup>122</sup>), т. е. подобно бурному потоку и сильной воде, увлечет тебя в бездну погибели, или, по бл. Феод., „навлечет на тебя наказание, и не сможешь найти себе исхода“.

*25. Еда заколения и требы принесосте Ми в пустыни лет четыредесят, доме Израилев.*

С Евр: „приносили ли вы жертвы и приношения Мне в пустыне в течение сорока лет, дом Израилев“.

Эти самые слова цитирует св. Стефан первомученик в речи своей к Еврейскому народу, и относит ко времени странствования Евреев по пустыне (Деян. 7:42–43). Господь Бог предложенным вопросом дает разуметь, что тогда Евреи заколений<sup>123</sup> и треб<sup>124</sup> Ему не приносили. Между тем известно, что Евреи в пустыне жертвы приносили неоднократно (Исх. 24:5; Лев. 8:14–23, 28, 9:8–24; Чис. 8:22 и др.). Для соглашения кажущегося противоречия должно допустить, что Господь говорит здесь вообще о Еврейском народе, и говорит об истинных жертвоприношениях, во всех отношениях Ему приятных. приносимых от чистого сердца. Были ли, говоря вообще, такие жертвоприношения в пустыне, когда по ней странствовали Евреи? Нет, скажем мы, не были; потому что склонность к идолослужению, вынесенная из Египта, жива

была в сердцах Еврейского народа во весь период странствования, как уверяет сам Бог чрез св. пророка Иезекииля. Господь говорит, что несмотря на Его увещания Евреи, живя в Египте, „не оставляли идолов египетских“, что и по выходе из Египта, “сердца их были привязаны к идолам их“, за что они и были обречены на смерть, не увидав земли обетованной. Господь с таким же увещанием обратился к детям сих погибших; но и дети, говорит Господь, „обращали взоры свои к идолам отцев своих“, так что после всех увещаний Он „допустил скверниться им приношениями идолам“. Это было до самого занятия земли палестинской, и после сего (Иез. 20:8–28). Известно также, что Евреи в пустыне поклонялись золотому тельцу, служили мерзкому Ваал-Фегору (Чис. 23:28, 25:1–18). Св. Стефан говорит, что после слития золотого тельца, Бог отвратился от Евреев и оставил их служить воинству небесному (Деян. 7:42); т. е. светилам небесным. В следующем стихе рассматриваемой главы св. Амоса говорится, что в то же время Евреи служили Молоху, почитали Ремфана, носили идолов. Если к этому присовокупить постоянные возмущения и ропот жестокого народа в пустыне, сожаления, гласно выраженные об оставленном Египте (Чис. 14:3–45), различные пороки и суеверия, невежество Евреев, не понимавших духа истинного служения, их неблагодарность пред Богом и тому подобное: то с уверенностью можно сказать, что Евреи, (говоря вообще) идя по пустыне, истинных жертв Богу не приносили; ибо они были осквернены языческим духом и пороками. Строго говоря, даже и законные ветхозаветные жертвы не могут быть названы истинными жертвами Богу, Его удовлетворяющими и приятными Ему. (Евр. 10:1–18). Такая жертва одна во всем мире, на все веки – жертва, принесенная Спасителем мира на кресте. Что не в ней, не но ней, не в ее смысле, силе и духе; короче, что вне ее, то не может быть жертвою Богу. Но как далеки были Евреи в пустыне от понимания такой жертвы!

**26. И восприясте <sup>125</sup> скинию Молоху, и звезду бога вашего Ремфана. образы, яже сотвористе себе.**

С Евр: „вы носили и тогда скинию Молоха вашего, и Кийюна, кумиры ваши, звезду вашего бога, которую вы сделали для себя».

Странствуя по пустыне, отцы ваши (обличает Господь) носили скинию<sup>126</sup>, т. е. подвижный храм идола Молоха <sup>127</sup> (божества аммонитского. Лев. 18:21–30) и звезду бога вашего Ремфана. „Молох и Ремфан – имена идолов“, гов. бл. Феод. (св. Ефрем Сирийский вместо Ремфана читает: Хиуна<sup>128</sup> и вместо скинии Моей (поясняет сей отец) устроили себе скинию Молоху, и за столб огненный сделали себе звезду бога вашего



(Хиуна), и поклонялись ей“. LXX перевели вместо Хиуна или Киуна-Ремфан. Т. е. вы носили также и звезду бога вашего, т. е. Ремфана. А потому можно думать, что Ремфан (или Киун) было языческое божество, т. е. одно из светил или звезд небесных, а изображение его, которое почитали и носили Евреи в пустыне, была звезда.

*27. И преселю вы далее Дамаска глаголет Господь: Бог Вседержитель имя Ему.*

С Евр: „итак переселю вас далее Дамаска, говорит Иегова; имя Его: Бог воинств“.

Т. е. за все вышепоказанные ваши беззакония Я, через Ассириан, переселю вас далее Дамаска. „Поелику, гов. бл. Феод., с трудом переносили рабство сопредельным с ними Сирианам: то, желая утратить предречением сим, предсказывает рабство более отдаленное, разумеет же рабство Ассирианам“. У св. Стефана первомученика в речи к Еврейскому народу вместо слов: далее Дамаска, сказано: Я переселю вас далее Вавилона” (Деян. 7:43). Св. Стефан, как можно думать, поясняет смысл слов св. прор. Амоса, т. е. что Бог угрожал переселить израильтян далее не только Дамаска, столицы Келесирии; но и далее Вавилона, что совершенно справедливо; потому что Мидия и Армения, куда были переселены Израильтяне (4Цар. 17:6–23), далее Дамаска и Вавилона.

## Глава 6

1. *Люте уничижающим Сиона и уповающим на гору Самарийскую: объимаша начатки языков, и внидоша к ним дом Израилев.*

С Евр: „о! роскошествующие на Сионе, и беспечно живущие на горе Самарии, начальники первого из народов, к которым ходит дом Израилев!

По LXX. Св. пророк угрожает горем Израильтянам за то, что воспользовавшись, при помощи Божьей, чуждою землею, остались к Нему неблагодарными. Горе, говор. пророк, тем, которые унижают<sup>129</sup> или презирают Сион, т. е. Иерусалимский храм или церковь Сионскую, имея свои капища, и надеются на гору Самарийскую, т. е. на Самарию, или, что тоже, на крепость Израильского царства, горе им, ибо забыли, что не своею силою, а Божьею *объимаша*<sup>130</sup> начатки языков, т. е. как бы собрали готовые плоды, погубив ханаанские народы: Аммореев и Хеттеев и других (Втор. 7:1), которые были начатками, аборигенами земли палестинской, первыми ее обитателями, начатками языческих народов, и, истребив сии народы, дом Израилев (Израильтяне) вошел на их место, овладел чуждою землею. „Жалки (так поясняет бл. Феод.) и весьма жалки те, говорит пророк, которые презирают Сион, возлагают же упование на Самарию; но не видят, что в Сионе чтимый Бог ввел их в землю обетованную, в конец истребив издревле населявших ее, а им даровал обширное место для жительства“. Св. Ефр. Сир, следуя Еврейскому тексту, так читает и объясняет: *Люте уничижающим Сиона и уповающим на гору Самарийскую*, т. е. на капище идольское, которое было сооружено и славилось в Самарии. Израильтяне уничижали явные благодеяния, являемые им во граде Божиим – Сионе; уповали же на стены и славные капища Самарийские. Горе рассеивающим князей народных, и преселяющим к себе сынов Израилевых! В греческом переводе сказано: *объимающим* начатки языков, а по еврейскому тексту читается: именующим себя князьями народов, а не князьями народа своего“.

2. *Мимойдите Халану вси и видите, и прейдите оттуду во Емаф великий, и снитите оттуду в Геф иноплеменников, крепчайшыя от всех царств сих, аще болиши суть пределы их предел ваших.*

С Евр: „пойдите в Калне, и посмотрите; оттуда пройдите великий Емаф и перейдите в Геф Филистимский: лучше ли они держав сих? обширнее ли пределы их пределов ваших“?

Мысль, кажется, у Св. пророка та, что Израильтяне не должны много полагаться на свои города. Были города, гов. пророк, Халана,<sup>131</sup> Емаф

великий<sup>132</sup> и Геф<sup>133</sup> сильные и крепкие; но пали. Падут и ваши. – „Как бы насмеяясь над сими городами (Халана, Емафом и Гефом), поясняет Св. Ефр. Сир., пророк говорит: смотрите и уразумейте; они погибли не потому, что не имели защиты, но потому, что не вспомнили имени Господня. И обращаясь к Израильтянам продолжает: не малочисленность ваша и не скудость достояния вашего погубили вас; но причину гибели вашей множество нечестивых дел ваших, как и те города погибли не потому, что пределы их были не больше ваших предел. „По бл. Феод., Св. пророк посылает Израильтян в поименованные города, дабы они в точности дознали, что земля, ими возделываемая, не меньше той, которою владеют сии города“.

**3. Приходящи в день зол, приближающися и прикасающися субботам лживым.**

С Евр: „злосчастный день вы считаете далеким; а стул неправосудия у вас близко“.

По LXX. Приходящи,<sup>134</sup> прикасающися<sup>135</sup> Т. е. горе вам! Вы сами идете к оному злomu дню наказания, ко дню ассирийского плена, приближаетесь к нему, а между тем занимаетесь незаконными субботаами, т. е. нечестиво проводите ваши праздники; по бл. Феод. – „по видимому почитаете субботы, но делаете в них тысячи беззаконий“. Еврейский текст дает такой смысл: горе вам, сыны Израиля! Вы думаете, что день наказания далек от вас, вы в уме своем отдаляете его от себя, и вместе приближаете к себе седалище нечестия,<sup>136</sup> т. е. продолжаете на нечестивых судилищах ваших притеснять и обирать бедных для удовлетворения своих прихотей. Под. Иез. 12:22–27. Т. е. вы сами своими беззакониями приближаете к себе день наказания.

**4. Спящи на одрах от костей слоновых, и ласкосердствующие на постелях своих, ядущие козлища от паств, и телци млеко питаеми от среды стад.**

С Евр: „возлежите на одрах слоновой кости, и роскошествуете на ложах своих; едите (лучших) ягнят из стада, овец и телят, – из хлева“.

**5. Плещущи ко гласу пицалей, аки стояща мнеша, а не яко бежаща.**

С Еврейск: „подпевае под звук арфы; как Давид, вымышляют себе орудия музыкальный“.

**6. Пьющи процеженое вино, и первыми вонями мажущися, и не страдаху ничесоже в сокрушении Иосифове.**

С Евр: „пьют вино из больших чаш, и отличными мастями мажутся; а не скорбят о падении Иосифа“.

Св. пророк обличает Израильских вельмож в роскошной и

сластолюбивой жизни, средства для которой они приобретали, притесняя и обирая бедных. Не смотря на предвещения пророков, не думали о том, что ожидает их в будущем, проводили жизнь очень веселую, любили забаву, негу, роскошь и пиршества. Так, они спали на постелях из слоновой кости, или украшенных слоновью костью, ласкосердствовали, т. е. сластолюбствовали, возлежа на своих затрапезных диванах; <sup>137</sup> употребляли в пищу самых лучших козлов и тельцов, отпоенных молоком; сильно рукоплескали <sup>138</sup> под музыку органов в упоении от вина и пиршества: аки стояща и не яко бежаща,<sup>139</sup> т. е. „думая, что все это постоянно и прочно, и не рассуждая, что это скоротечно“ (бл. Феодорит), не помышляли, что враги – Ассириане скоро покончат все эти веселья и пиршества; пили процеженное вино, т. е. лучшее, очищенное, мазались самыми благовонными мастями. При всем этом не думали о сокрушении Иосифа, т. е. о разрушении Израильского царства, о будущем плене Ассирийском, или: „предаваясь забавам, не трогаются сокрушением бедных, которых пророк представляет под образом Иосифа; потому что и он терпел от братьев своих, как от них теряг бедные“. (Св. Ефрем Сирий).

*7. Сего ради ныне пленницы от начала сильных, и отъимется ржание конско от Ефрема.*

С Евр: „за то ныне пойдут они в плен между первыми пленниками; и минет ликование роскошных“.

По LXX. Выражение: от начала сильных <sup>140</sup> здесь значит: во главе сильных или знатных. Т. е. эти роскошные и изнеженные вельможи пойдут в плен первыми, во главе других пленников, как козлы предводительствующие стаду, гов. бл. Иерон. <sup>141</sup> Слова: ржание <sup>142</sup> конско означают наглость, презорство, а у св. прор. Иеремии наглость распутство (Иер. 5:8). Когда Ассириане взяли в плен Израильян, тогда само собою прекратилось всякое неистовство разврата, всякое высокомерие и гордость.

*8. Яко кляется Господь Собою, глаголет Господь Бог сил: понеже гнушаются Аз всею укоризною Иакова, и села его возненавидех, и отвергу град со всеми живущими в нем.*

С Евр: „клянется Господь Иегова душою Своею: глаголет Иегова Бог воинств: Я ненавижу пышность Иакова, и чертоги его презираю, и предам город, и все, что наполняет его“. Здесь слово укоризна<sup>143</sup> значит: гордость, а под гордостью подразумевается все нечестие Израильян – идолослужение, притеснение бедных, роскошь, разврат и другие пороки, которые надмевали нечестивых и делали их наглыми и дерзкими; под градом можно разуметь столицу Израильского царства Самарию. За все

это нечестие, говорит Господь, отвергаю и предаю на опустошение Самарию и все другие грады и селения, а жителей – плену ассирийскому.

**9.** *И будет, аще останутся десять мужей во едином доме, умрут, и останутся остаточнии.*

С Евр: „и если останется десять человек в каком либо доме, то и сии умрут“.

**10.** *И возмут свои их, и понудятся изнести кости их из дому: и речет настоятелем дому: еще ли есть у тебе; и речет: шесть еще: и речет: молчи, неименования ради имене Господня.*

С Евр: „и возьмет их родственник их или сожигатель, чтобы вынести кости из дому, и скажет тому, кто внутри дома: есть ли у тебя еще кто? Тот скажет: нет. И он скажет: молчи; ибо не время уже поминать имя Иеговы“.

По LXX. В нашествии Ассириан, говорит пророк, будет, что если от меча вражеского и скроются в каком либо доме десять человек, то и эти помрут (от язвы или голода). В живых будут только остаточнии, т. е. немногие. Из сих ближайшие<sup>144</sup> по соседству или родству придут, возьмут мертвецов, и вынесут тела их для погребения.<sup>145</sup> Тогда участник в погребении скажет тому (или тем). кто распоряжается погребением (настоятелем):<sup>146</sup> есть ли еще кто из умерших? Тот (со слезами) скажет: нет более, все померли. Погребаящий скажет: молчи, т. е. не плачь, не ропщи на Бога, все это совершилось ради неименования имени Господня или, как переводит Сирский переводчик:<sup>147</sup> поелику погибли за то, что не делали поминовения во имя Господне. Молчи. По бл. Иерон., говорят это злые идолопоклонники, которые даже во время похорон запрещали поминать имя Господне.<sup>148</sup> Бл. Феод. так объясняет 9 и 10 стихи: „столько будет погибающих между жителями, говорит пророк, что в иных домах все живущие окажутся мертвыми, и соседи или родные, пришедши из других домов, станут предавать погребению тела умерших, а потом доведываться и спрашивать друг у друга: нет ли еще кого не погребенного? Когда же находящиеся в домах скажут: нет; пойдут, говорит пророк, с удивлением, молча, советуя друг другу делать тоже; потому что приговор сей изречен Богом всяческих“.

**11.** *Понеже се Господь заповедает, и побьет дом великий толчением, дом малый разседением.*

С Евр: „ибо вот, Иегова повелевает, и накажет большой дом трещинами, а малый щелями“.

Т. е. Господь Бог определил за нечестие Израильтян наказать чрез Ассириан все дома в Израильском царстве огромные толчением<sup>149</sup>, т. е.

великим сокрушением, малые разседением<sup>150</sup> – т. е. щелями или трещинами, одни нужно будет как бы толочь, сокрушать усиленно, а другие, бедные падут и от сделанной трещины без всяких усилий, все потерпят вред хотя не в одинаковой мере, не одинаковым образом. Можно думать, что Св. пророк здесь намекает на землетрясение, о котором была речь прежде. Ам. 3:15. Под домом великим Св. Ефр. Сир. понимает „высокий дом, которым гордился Израиль“, т. е. Самарию. а под домом малым дом Расина (или Рацина) – Дамаск; побьет. т. е. „отведет их в плен“. По бл. Феод. – „Господь одинаково будет низлагать как живущих в нищете, так и сильных“. Бл. Иерон. под великим домом понимает Израильское царство, предназначенное конечному истреблению, а под малым – Иудейское царство, которому назначено малое сокрушение, как бы одни трещины, и которое посему могло быть исправлено и восстановлено. <sup>151</sup> Но здесь говорится об одном израильском царстве.

**12.** *Аще поженут в каменях кони; и аще умолкнут в женстем полу; яко обратисте на гнев суд, и плод правды на горесть.*

С Евр: „бегают ли кони по скалам, и орут ли там на волах? А вы суд превратили в отраву; и плод правды в польнь“

По LXX. Т. е. как кони не могут бежать по скалам, так и вы не будете иметь возможности бежать от врагов. „Как кони ржут<sup>152</sup> (так поясняет бл. Феод.), увидев кобылиц: так враги с полною охотою совершат нашествие свое на вас; потому что Судию подвигли вы на гнев против себя, и вынудили Его произнести строгий и вместе правдивый приговор“. Св. Ефр. Сир., держась Еврейского текста, так читает и поясняет: аще поженут в каменях кони, и повлекут по камням плуг?

Т. е. как кони не могут бежать по утесам, так и язычники не могли бы одолеть Израильтян; и как камни не уступают плугу земледельца, так и Евреи не пали бы от меча Сириан. Но яко обратисте суд на горесть, и правду в польнь, „т. е. но так как вы суд и правду обратили в вещь горькую, как бы польнь, – в средство притеснять и огорчать других; то (подразумевается) и накажетесь пленом и опустошением.

**13.** *Веселящися ни о едином слове благом, глаголющии: не крепостию ли нашею имамы роги.*

С Евр: „о! восхищающееся не делом! говорящие: не своею ли силою приобрели мы себе рога“?

„Так как не дела добрые вас радуют, но гордясь и надмеваясь, своей силе приписываете прежнее свое могущество; то Я, Господь всякого воинства и всякой силы, предам вас народу сильному“ (т. е. Ассирианам). Бл. Феодор. В Римск. и друг. изданиях LXX-ти <sup>153</sup> нет слова благом. Ни

единое слово, или ни единая вещь тоже, что: – ничто, а ничто тоже что – языческие божества. (См. Ос. 7:16). Т. е. вы радуетесь тому, чего нет на самом деле, восхищаетесь, гордитесь своими идолами, своими божествами. 1Кор. 8:4. Св. Ефр. Сир. и другие толковники понимают здесь также идолов. „Веселящиеся ни о едином слове, т. е. о идолах“, поясняет Св. Евр. Сирин. Так как рога животных составляют их крепкое средство для защиты и нападения, а потому служили символом крепости и могущества; (сн. Пс. 43:6; Втор. 33:17), то слова: не крепостию ли нашею имам роги -значат: не сами ли мы приобрели себе крепость и могущество?

**14.** *Темже се Аз воздвигну на вы, доме Исраилев, язык, глаголет Господь Бог сил, и сокрушат вас еже не внити во Емаф, и до водотечи западов.*

С Евр: „ибо вот Я против вас, дом Израилев, говорит Иегова Бог воинств, воздвигаю народ, и будет теснить вас от самого входа в Емаф до потока пустынного“.

Посему, за все ваши беззакония. за все нечестие ваше, Я воздвигну, говорит Господь, язык, т. е. Ассириан. которые так сокрушат и стеснят вас, что вы не найдете себе убежища от Емафа до западного потока; по бл. Феод., „изгоню вас из той земли, которую вы возделывали прежде, все пределы ваши предам врагам“. Емаф, сирийский город, и водотечь (поток) западная<sup>154</sup> были. гов. Св. Ефр. Сир., два предела, северный и южный“. Такие пределы были при Иеровоаме втором, который простер свои завоевания до Емафа и Дамаска. См. 4Цар. 14:25.

## Глава 7

1. *Сице показа ми Господь Бог, и се приплод пружий идый утрений, и се гусеница, един Гог царь.*

С Евр: „такое видение представил мне Господь Иегова: – вот, Он произвел саранчу, при начале появления, отавы; и вот появилась отава после покоса царского”.

В первых стихах (1–9) сей главы изображаются три видения, бывшие от Бога св. пр. Амосу. Эти видения означают постепенность бедствий в царстве Израильском. Многомилостивый Господь, не желающий смерти грешнику, и несколько раз вразумлял Израильтян различными бедствиями и, если отнимал Свою карающую руку, то не иначе, как по молитвам угодников Его Св. пророков, чего не разумел или не хотел понимать развращенный народ Израильский, а потому наконец, после вразумлений, Бог открыл Св. Амосу, что Он определил окончательно и навсегда разрушить Израильское царство. Приплод пружий<sup>155</sup> гусеница<sup>156</sup> и Гог царь<sup>157</sup> означают бедствия, которые имели последовательно постигнут Израильтян. В переводе с Еврейского в 1-й ст. говорится об одном бедствии – о саранче „*Приплодом пружиим* (так поясняет бл. Феод.) пророк назвал царя Ассирийского, а гусеницею – царя Вавилонского; слова же: един Гог царь означают многочисленность воинства. Как Гог, царь народов скифских, говорит пророк, соберет, против Иерусалима великое множество: так Ассириане и Вавилоняне придут с великим воинством. А пругам и гусенице, равно как и мшицам Бог предал плоды их (Израильтян), ибо выше предрек это“. Св. Ефр. Сир. так читает и объясняет: *сице показа ми Господь Бог, и се приплод пружий при появлении поздней травы*. Таковы именно были Израильтяне для народа, который напал на них во дни Фулбелоха,<sup>158</sup> царя Ассирийского; именно – тоже, что поздняя трава для саранчи. А поздняя трава (отава) была после сенокоса царского; т. е. после того, как, по приказанию царскому, трава была скошена на лугах, и они стали произращать новую траву. Саранчой же пророк называет Ассириан; потому что они ходили по землям Израильским, захватывая более имущества их, собранные грабительством, нежели их самих; по этому и бедствие это отвращено было данью в тысячу талантов. Ибо и саранча истребляет не людей, а траву и растения“.

2. *И будет, аще скончает ядый траву земную, и рех: Господи, Господи, милостив буди: кто возставит Иакова; яко мал есть.*

С Евр: „и когда она съела всю траву на земле, я сказал: Господи



Иегова, прости; как устоять Иакову? ибо он мал“.

**3. Раскайся о сем Господи: и сие не будет, глаголет Господь.**

С Евр: „и отменил сие Иегова“, не будет сего, „сказал Иегова“.

Св. Амос созерцает, как саранча опустошает землю в царстве Израильском и уже кончает; и когда опустошение приходит к концу; тогда св. прор. Амос, ужаснувшись страшных последствий такого опустошения, молит Господа, да не погубит Он в конец Своего народа, просит прекратить бедствие, ибо народ сей мал, т. е. мал числом, сравнительно с другими народами, и средствами для защиты. Св. пророк имел в виду не одну саранчу, но и врагов Ассириан, которые, подобно саранче, стали опустошать Израильское царство; но по устроению Божию, прекратили опустошения, когда Фул, получив с царя Манаима тысячу талантов серебра, удалился из пределов Израильских. Вот почему Господь сказал: сие не будет, т. е. не будет совершенного и конечного истребления, Я прекращу опустошение, какое имеют произвести саранча и Ассириане. Слово: раскайся означает не изменение определения Божия, но благоволение Его, по молитвам праведника, к Израильскому народу, коего теперь Господь только вразумлял, а погубить окончательно не хотел.

**4. Сице показа ми Господь, и се призва прю во огни Господь Бог, и пояде бездну многу, и пояде часть.**

С Евр: „такое видение представил мне Господь Иегова: – вот вызывает Господь Иегова судиться огнем; и стал огонь поядать великую бездну, и поел поле“.

**5. И рех: Господи, Господи, престани ныне, кто возставит Иакова; яко мал есть.**

С Евр: „и сказал я: Господи Иегова, оставь: как устоять Иакову? ибо он мал“.

**6. Раскайся о сем Господи: и сие не будет, глаголет Господь.**

С Евр: „отменил Иегова и сие, „и сего не будет“, сказал Господь Иегова“.

Св. Амос видит духовными очами не один огонь; но прю<sup>159</sup>, т. е. суд в огне или чрез огонь. Св. писание нередко уподобляет огню войны и общественные бедствия. Потому „словом пря (поясняет блаж. Феодор.) пророк означает правдивый Божий приговор, огнем же называет врагов (Ассириан), бездною мною – бесчисленные народы, ими поработанные, частью – Израиля» (Втор. 32:3). Св. Ефр. Сир. понимает под огнем опустошение, произведенное в Израильском царстве Ассирийским царем Феглафелассаром (4Цар. 15:29). „Теперь пророк удерживает (по молитвам, силою Божию) и огонь, опустошающий земли Израильтян, удерживает

Феглафелассара, царя Ассирийского, который пришел с многочисленным войском, и уподоблялся все поедаящему огню“. Таким образом и здесь слово: не будет означает, что окончательного истребления Израил. царства пока не будет; при царе Факее придет враг; как огонь, опустошит некоторые части (города: Асор, Кадес, Галаад, Галилею и всю землю Нефоалимову. 4Цар. 15:29), истребит, правда, очень много, но не все царство, которое еще будет стоять.<sup>160</sup>

**7. Сице показа ми Господь: и се муж стояй на ограде адамантов, и в руке его адамант.**

С Евр: „такое видение мне представил Он: вот Господь стоит на стене, обделанной по отвесу и в руке Его свинцовый отвес“.

**8. И рече Господь ко мне: что видиши Амосе; и рех: адамант. И рече Господь ко мне: се Аз учиню адаманта среде людей Моих Израиля, ктому не приложу, еже мимоити его.**

С Евр: „и сказал мне Иегова: что ты, Амос, видишь? Я отвечал: свинцовый отвес. И сказал Господь: вот Я поднял отвес среди народа Моего, Израиля; и уже не прощу ему“;

Слово: адамант <sup>161</sup> значит самый твердый камень и металл, ограда адамантова – стена сделанная из крепчайшего камня или металла. Св. пр. Амосу было новое видение: вот некий муж<sup>162</sup> стоит на адамантовой стене и в руке у него адамант. Сам Господь объясняет это видение. Оно означает, говорит Господь, то, что Я учиню адаманта среди людей Моих Израиля, т. е. этот адамант (камень) Я так сильно пушу в людей Моих Израильтян, что он попадет в самую среду Израильского царства, т. е. нанесу им такой удар, что губительная сила его поразит все царство, начиная от центра (Самарии) до окружностей, погублю и уже не помилую, т. е. и более не восстановлю царство Израильское – „Нанесу им (Израильтянам, – так поясняет блаж. Феод.) удар сильный и жестокий, подобно адаманту, твердостью и крепостью превосходящему всякое вещество“. – „Адамант (поясняет Св. Ефр. Сир.) есть царь Ассирийский Салманассар, который отвел в плен Израильтян, и разорил Самарию“.

**9. И потребятся требища смеха, требы Израилевы опустеют, и востану на дом Иеровоамль со оружием.**

С Евр: „и будут опустошены высоты Исааковы, и разорены святилища Израилевы; и востану на дом Иеровоамов с мечем“.

Требища смеха,<sup>163</sup> т. е. истребятся жертвенники, достойные смеха. „Феглафелассар и Салманассар, цари Ассирийские, (так поясняет Св. Ефр. Сир.), разрушать капища Израильские, истребят жертвы и достойное смеха служение идолам“. И требы<sup>164</sup> Израилевы опустеют, т. е. идольских

празднеств и обрядов уже не будет, когда враги вторгнутся в царство Израильское и опустошат оное. И встану на дом Иеровоамль со оружием, т. е. в лице Ассириан буду воевать с мечем против царства Израильского. „Престол царства Израильского, гов. Св. Ефр. Сир., называет пророк Иеровоамлим; потому что Иеровоамом положено начало сему царству, продолжавшемуся и при его преемниках“.

**10.** *И посла Амасия жрец Вефильский ко Иеровоаму царю Израилеву, глаголя: развраты творит на тя Амос среде дому Израилева, не возможет земля подъяти всех словес его.*

С Евр: „и послал Амасия священник Вефильский к Иеровоаму, царю Израилеву, сказать: „Амос делает возмущение против тебя в доме Израилевом; не может земля терпеть всех слов его“;

**11.** *Понеже сия глаголет Амос: оружием скончается Иеровоам. Израиль же пленен отведется от земли своя.*

С Евр: „ибо так говорит Амос: Иеровоам умрет от меча и Израиль из земли своей переселится“.

Отселе до конца главы св. пророк говорит о враждебных действиях против него идольского жреца Амасии, который, вероятно, был главным жрецом при Вефильском капище золотого тельца. Жрец Амасия видел, что народ слушает св. пророка, что угрозы и обличения посланника Божия должны произвести падение и уничтожение языческого служения и самого царства, решился донести царю Иеровоаму 2-му на Св. Амоса, как на возмутителя общественного покоя. Развраты творит на тя Амос, – так доносил Амасия царю на Св. Амоса, – т. е. возмущения он делает против тебя, царь, в царстве Израильском; не возможет земля подъяти всех словес его. Т. е. обличения Св. Амоса так сильны, что угрожают разрушением всему царству, именно Амос возвещает народу, что скоро будет страшная война против Израильтян, и ты, опора и главный защитник царства, будешь убит на войне, что царство разрушится и весь народ будет отведен в плен. А потому, нужно ожидать страшного возмущения против тебя, царь; ибо народ, видя гибель себе и царству, не может более терпеть, не может выносить слов пророка. В этом доносе Амасия клеветает на св. пророка будто последний угрожал гибелью Иеровоаму 2-ю от меча неприятельского, чего вовсе не говорил Св. Амос, а говорил вообще только о доме Иеровоамовом (ст. 9), т. е. о гибели царствующего во Израили дома, о прекращении Иеровоамовой династии.

**12.** *И рече Амасия ко Амосови: видяй гряди, и отъиди ты на землю Иудину, и тамо живи, и тамо да прорицаеши.*

С Евр: „и сказал Амасия Амосу: прозорливец! поди себе, беги в землю

Иудину, и там кормись и там пророчествуй“;

**13.** *А в Вефили посем не приложи прорицати, яко освящение царя есть, и дом есть царства.*

С Евр: „в Вефиле же не пророчествуй впредь, потому что он святыня царя, – это дом царства“.

Нужно думать, что Иеровоам 2-й не поверил доносу Амасии, или убоился убить пророка Божия, опасаясь народного мятежа. Как бы то ни было, Св. Амос остался жив. И вот теперь Амасия старается сам выжить видящего (т. е. св. прозорливца) из царства, убеждает его удалиться в Иудею тем, что там он может свободно пророчествовать и жить благополучно, ибо в Иудее еще уважали пророков Божиих; в Вефиле же, говорил языческий жрец, не пророчествуй, потому что Вефиль есть освящение царя и дом царства, т. е. место религиозного служения золотому тельцу и временное местопребывание царя. Золотой телец, капище его, служение, празднества и обряды, дворец царя делали Вефиль в глазах народа местом священным. Бл. Иероним под царем понимает Ваала, коего чтили в царстве Израильском. Т. е. Вефиль священное место Ваала и место его царства.

**14.** *И отвеща Амос, и рече ко Амасии: не бех пророк аз, ниже сын пророчь, но пастырь бых, и ягодичия обирая.*

С Евр: „и отвечал Амос, и сказал Амасии: я не пророк, и не сын пророческий; но я пастух, и воздвигал сикоморы“.

**15.** *И поя мя Господь от овец, и рече ко мне иди, и прорцы на люди Моя Израиля.*

С Евр: „но Иегова взял меня от стада овец, и сказал мне Иегова: поди пророчествуй народу Моему Израилю“.

Не бех <sup>165</sup> пророк аз, ниже сын пророчь, т. е. до избрания меня Самим Господом Богом к пророческому служению, я не был пророком, был обыкновенный пастух, ниже сын пророчь. Сынами пророческими назывались не только дети пророков, но и ученики пророков, обучавшиеся в школах пророческих. Так Илия и Елисей были начальниками учеников пророческих (4Цар. 2:5–7, 4:1–44). Можно думать, что и Израильтяне, по отделении их от Иудеев, имели своего рода пророческие школы, где учились пророчествовать, т. е. обманывать народ правдоподобными и не правдоподобными прорицаниями, и таким образом из пророческого служения делали ремесло, искусство жить и наживаться (3Цар. 22:6–22; 4Цар. 3–13.; Зах. 13:5). А потому слова: ниже сын пророчь значат: я не обучался в школах пророков Божиих, а тем более в ваших – искусству пророчествовать, не был в числе учеников пророческих, но пастырь бех, и

ягодичия обирая. <sup>166</sup> Амос был пастух, у него были стада овец (сн. 15) и сикоморы, которых плодами он питался, и тем был доволен.

**16.** *И ныне слыши слово Господне: ты не прорицай на Израиля, и не возмущай народа на дом Иаковль.*

С Евр: „итак выслушай слово Иеговы: ты говоришь: не пророчествуй на Израиля, и не кропи <sup>167</sup> на дом Исааков“.

**17.** *Сего ради сия глаголет Господь: жена твоя во граде соблудит, сынове же твои и дщери падут, и земля твоя ужем измерится и ты на земли нечистой скончаешия: и Израиль пленен отведется от земли своея.*

С Евр: „за сие так говорит Иегова: жена твоя в городе будет блудить; сыновья твои и дочери твои от меча падут, и земля твоя верёвкой будет разделена; а ты умрешь на земле нечистой, и Израиль будет переселен из земли своей“.

Бл. Феодор. так поясняет сии слова пророка: „выслушай Амасия пророчество и о тебе самом, так как воспрещаешь ты пророчествовать мне об Израиле, опасаясь, что положу сим конец твоему несправедливому обогащению, итак знай: сам увидишь, как живущая с тобою жена всенародно и явно (*во граде соблудит*) поругана будет врагами; потому что и ты побуждал народ к непотребству идолослужения; увидишь, что все рожденные тобою будут умерщвлены и сам ты скончаешь жизнь в чужой, (нечистой т. е. языческой) земле, и весь народ потерпит одинаковое с тобою наказание. И когда постигнет это вас, земля ваша будет отдана и разделена другим“, – ужем <sup>168</sup> измерится – измерится веревкою на части и разделится между теми, которые после Ассирийского плена переселены будут на Израильскую землю Салманассаром из Вавилона. 4Цар.17:24; Сн. Иоил. 3:2–7.

## Глава 8

1. *Сице покажа ми Господь Бог: и се сосуд птицеловца.*

С Евр: „такое видение представил мне Господь Иегова: вот корзина с плодами зрелыми“.

2. *И рече (Господь): что ты видиши Амосе; и рех: сосуд птицеловца. И рече Господь ко мне: приспе конец на люди Моя Израиля, не приложу ксему еже мимоити его.*

С Евр: „и сказал Он мне: что ты, Амос, видишь? Я сказал: корзину с плодами зрелыми. И сказал мне Иегова: приспел конец народу Моему Израилю; Я уже не прощу ему“.

Еще видение – уже четвертое. Пророк Божий очами духа видит сосуд, <sup>169</sup> т. е. сети или силки птицелова. Сам Господь объясняет значение сего видения. Это значит, говорит Он, что *приспе конец люди Моя Израиля*, т. е. наступил конец царству Израильскому. Как птицелов удобно уловляет силками птиц; так и Израильтяне скоро и легко будут уловлены Ассирианами в плен (под. Ос. 7:12). Еврейский текст также говорит о наступающем конце, только под другим символом, – под образом кошницы с переспелыми или сухими плодами; <sup>170</sup> т. е. пришло время отвергнуть Израильтян, как бросают и отвергают сухие, негодные плоды, наступило время наказания Израильтян и изгнания их в страны Ассирийские. Св. Ефрем читал: *покажа ми Господь последний конец*, <sup>171</sup> ) и разумеет под концем „разсеяние и истребление, какие Израильтяне потерпели от Ассириан во дни Езекии“. – Не приложу ксему еже мимоити его, т. е. этого конца Израильского царства, или этого наказания Израильтян Я уже не буду более обходить Своим вниманием, откладывать до другого времени, мера долготерпения Моего кончилась.

3. *И восплачутся стропове храма в той день, глаголет Господь Бог: мнози падшии, во всем месте наверху молчание.*

С Евр: „и застонут песни чертогов в тот день, говорит Господь Иегова, трупов будет много, на всяком месте будут повергать их: молчание“!

Восплачутся <sup>172</sup> стропове<sup>173</sup> – потолки, т. е. когда враги с неистовством будут разрушать храм или идольские капища, ломать и жечь огнем, тогда потолки храмов будут рушиться с шумом и треском, издавать как бы плачевный стон, или: при разрушении храмов, потолки, отражая эхо шума, воплей и стонов, будут казаться как бы стонущими в этот ужасный день наказания Божия; мнози будут падшии от меча неприятелей, во всем месте молчание, гов. Господь, т. е. во всех местах,

всюду воцарю гробовое молчание. „Словами: восплачутся стропове храма (так поясняет бл. Феод.) выразил (Бог чрез св. пророка) плачь умерщвляемых внутри храма и треск горящих деревьев. А слова: мнози падшии и проч. значат, что будет великое множество умерщвленных, и наступит великое молчание и безмолвие в городах, на путях и селах, по недостатку обитателей“.

**4. Слышите убо сия сокрушающие из утра убогаго и насильствующие нищих от земли.**

С Евр: „выслушайте сие, жаждущие прибытка от бедных, и погибели страдальцев земли.

**5. Глаголющи: когда пройдет месяц и продамы, и (когда пройдут) субботы, и отверзем сокровища наша, еже сотворити меру малу, и увеличити мерило, и сотворити вес неправеден.**

С Евр: „которые говорите: когда пройдет новомесячие? и откроем продажу; и когда пройдет суббота? и выставим хлеб; ефу сделаем поменьше, а сикль увеличим, и будем кривить весами неверными“.

Показывается причина, почему Господь Бог прогневался на Израильтян и определил подвергнуть их вышепоказанным страшным казням. (ст. 8). Причина эта – притеснение богатыми бедных – грех, вопиющий на небо об отмщении. Слова: слышите сия здесь тоже, что горе вам. которые сокрушаете или угнетаете убогих с самого утра, притесняете нищих на земли Израильской, которая есть достояние Божие; горе тем жадным до обогащения корыстолюбивым торгашам, которые не любили праздничных дней (ибо в сии дни запрещено было вести дела торговые, нельзя было продавать и обманывать), и которые говорили: о, когда пройдет месяц, т. е. новомесячие, чтобы можно было продавать? когда кончатся эти субботы, чтобы можно было открыть наши сокровищницы, наши житницы? Тогда бы мы сделали меру по менее против законной, фальшиво увеличили бы мерило<sup>174</sup> т. е. тяжесть товара, а весы<sup>175</sup> сделали бы неверными. Закон это строго запрещал. Втор. 25:13–16; Сн. Притч. 20:10.

**6. Яко да притяжем убогия сребром иницгаго за сапоги, и от всякого жита куплю сотворим.**

С Евр: „будем покупать нищих за серебро, и бедного за сандалиии; и мякину от хлеба пустим в продажу“.

Господь Бог продолжает обличать корыстолюбивых и жестокосердных богачей, притеснявших бедных. Так они сребром <sup>176</sup> приобретали себе бедных, т. е. разными обманами, притеснениями в торговле, отдавая свое сребро в долг за непомерные проценты, они

доводили бедных до такого жалкого положения, что те вынуждались поступать к этим богачам в услужение и рабство, а нищих для того же брали даже за сапоги, „т. е. за самую дешевую цену“, поясняет Св. Ефр. Сир. От всякого жита, говорят нечестивцы, куплю сотворим, или как выразительнее в Еврейском: даже и отруби<sup>177</sup> от хлеба продадим; „т. е., по св. Ефр. Сир., мешали прах с гумна, и, смешав с пшеницею, продавали это”.

*7. Клянется Господь на презорство Иаковле, аще забудешь в конец вся дела ваша.*

С Евр: „клянется Иегова величием Иакова: во век не забуду всех дел их!

Так как гордостью (презорством <sup>178</sup>) или мнимым величием Израильтян, по их понятиям, были их золотые тельцы, богатые капища, пышное с музыкой служение, то некоторые из западных толковников<sup>179</sup> разумеют, что здесь Бог клянется не забыть, т. е. не оставить без наказания эту гордость. Но Сам Господь показал, что под презорством здесь должно разуместь все нечестивые дела Израильтян, – притеснение бедных, попрание несчастных, корыстолюбие, (ст. 5,6) идолослужение, разврат, сластолюбивую жизнь и т. п. Итак Господь Бог клянется против всего нечестия Израильтян, что не забудет его, не оставит без наказания, давая Своею клятвою· разуместь, что угрозы Его исполнятся непременно.

*8. И о сих не возмается ли земля, и восплачется всяк живяй на ней; и взыдет яко река скончание (ея), и снидет яко же река Египетская.*

С Евр: „не поколеблется ли земля за это? и восплачут все живущие на ней. Вся она залъется как рекою (Нилом); и взволнуется, и наводнится как от реки Египетской“.

И о сих. Т. е. по причине таких беззаконий (о которых сказано выше) не *возмается* ли земля Израильская, когда злые враги вторгнутся в нее и, как бурный поток, разольются по ней? Тогда все жители возмутятся, придут в великое смущение и страх. Тогда восплачут все живущие на сей земле; „придут Ассириане подобно Нилу, чрезмерно разливавшемуся, изгонят и принудят их (Израильтян) выйти из земли своей“. Св. Ефр. Сир. – Под рекою Египетскою разумеется Нил, а слова: *взыдет* и *снидет* указывают на возвышение вод его и их спадение. Как воды Нила постепенно поднимаются, затопляют низменные местности, потом спадают и исчезают в море: так и Ассириане поднимутся на землю Израильскую, наводнят ее, разорят, потом отхлынут, увлекая с собою Израильтян и исчезнут в странах Ассирийских. Это и значат слова: и *взыдет* яко река *скончание*<sup>180</sup>. Как Египетская река, поднимая воды свои,



причиняет скончание или опустошение, так и враги, как бурные воды, произведут опустошение земли Израильской.

**9.** *И будет в той день, глаголет Господь Бог, зайдет солнце в полудне, и померкнет на земли в день свет.*

С Евр: „и будет в тот день, говорит Господь Иегова, солнцу повелю закатиться в полдень, и помрачу землю в день светлый“.

И будет в той день, т. е. „когда придут на вас Ассириане и отведут вас в плен“. Св. Ефр. Сир. Зайдет солнце в полудне. Мы уже заметили, что великие общественные бедствия в Св. Писании нередко сравниваются с тьмой, с помрачением светил небесных. Для пораженных такими несчастьями все представляется во мраке, для них как бы не светит самое солнце. См. Иоил. 3:15; Иез. 32:7–8; Ис. 13:10. „Тогда (т. е. во время разрушения Израильского царства и плена) – так поясняет бл. Феод. – тогда томящимся в бедствиях покажется, что солнце среди дня преложилося во тьму“. Западные толковники также разумеют под помрачением солнца бедствия разрушения Израильского царства и плена Ассирийского <sup>181</sup>. Только „в таинственном смысле, гов. Св. Ефр. Сир., можно разуметь это о той тьме, какая воцарилась в день страдания Господня. Ибо в этот день солнце зашло в полудне и свет благодати оставил Израиля за то, что вознамерились и дерзнули угасить великое солнце на кресте“.

**10.** *И превращу праздники ваша в жалость, и вся песни ваша в плачь, и возложу на всяк хребет вретиче, и на всяку главу плеш, и положу его яко жалость любимаго, и сущия с яко день болезни.*

С Евр: „праздники ваши обращу в сетование, и все песни ваши в плачевную песнь; чресла всех обложу власяницею, и на всех головах волоса будут острижены. Произведу у ней плачь как по единородном; и конец ее, как день горести“.

Когда вторгнутся к вам враги Ассириане, и когда вы будете находиться в плену, тогда Я превращу праздники ваши в дни скорби; вместо радостных песней у вас всюду будет один плачь; тогда все будут иметь печальный вид, облекшись во вретича и остригши свои волосы. Вспомнил это пророчество благочестивый Товит, видя своими глазами исполнение его на деле в плену Ассирийском, когда Сехердем, сын Сеннахирима, царь Ассирийский, воздвиг гонение на несчастных Евреев. (Тов. 2:6). Во многих местах Св. Писания<sup>182</sup> говорится, что Евреи, в дни частных и общественных бедствий, в горе и несчастьи, облекались во вретича, стригли или вырывали свои волосы на голове. Как известно, это был даже общий обычай на Востоке не у одних Евреев, но и у других

народов, обычай, выразивший великие несчастья. И положу его<sup>183</sup> (Израиля) яко жалость любимого. <sup>184</sup> Т. е. Я приведу Израиля в такое же состояние, в каком находится человек, оплакивающий смерть любимого, или единородного сына, будет также сильно рыдать и плакать, как тот потерявший любимое чадо свое. И сущие с ним<sup>185</sup> яко день болезни. Т. е. и для тех, которые будут жить после этого времени, после сего поколения, и для тех Я соделаю жизнь днями горя и печали. Здесь, можно думать, разумеются Израильтяне, жившие в плену и страдавшие под игом рабства и различных бедствий, как показывает таже история Товита.

**11.** *Се дние грядут, глаголет Господь, и пошлю глад на землю, не глад хлеба, ни жажду воду, но глад слышания слова Господня.*

С Евр: „се, идут дни, говорит Господь Иегова, когда я пошлю на землю голод; не хлеба будут алкать, не воды жаждать, но того, чтобы слышать слова Иеговы“.

Великое несчастье для человека ее не иметь насущного хлеба, дабы утолить глад тела, или томиться жаждою, не имея воды. Еще большее несчастье лишиться Слова Божия, этой духовной пищи, этой небесной воды, утоляющей жажду духа человеческого, а для пленных, несчастных Израильтян величайшим было несчастьем – не иметь свят. пророков, не слышать от них радостной вести об избавлении. Таким несчастьем угрожает здесь Господь тем, которые будут жить в Ассирийском плену: не будут они иметь живого Слова Божия и благовестников от Него. – „Пророк предсказывает, гов. Св. Ефр. Сир., Иудеям (Израильтянам), что не будет у них пророка, который бы, как бывало прежде, возвещал им словеса и глаголы Господни“. Действительно, среди пленных Израильтян не видно пророков Божиих. Были и у них благочестивые люди: Товит, Товия и, конечно, другие; но то не были святые пророки в собственном смысле сего слова. Некоторые из западных толковников <sup>186</sup> относят приведенную угрозу не только к Израильтянам в Ассирийском плену, но и к Иудеям, отвергнувшим Христа Спасителя, и рассеянными по всему миру. Нет у них свят. пророков, истинного Боговедения и самого Слова Божия как бы не существует; ибо на сердце их доселе лежит покрывало неверия.

**12.** *И поколеблются воды моря до моря, и от севера до восток, и обтекут, ищуще словесе Господня, и не обрящут.*

С Евр: „и будут бродить от моря до моря, и от севера до востока; будут скитаться, чтоб найти слово Иеговы, – и не найдут“.

И поколеблются <sup>187</sup> воды. Т. е. как воды двигаются, текут от моря до моря, от севера до востока; так и злосчастные Израильтяне устремятся в разные страны, будут скитаться из места в место, всюду ища слова

Господня, и не обрящут, т. е. не уразумеют его, не воспримут верою и, имея очи видети, не увидят истинного смысла словес Божиих. Как верно сбылось и сбывается это пророчество на неверующих Иудеях во все времена! Всюду они бродят и скитаются от моря до моря, от севера до востока, ищут Слова Господня, и доселе не обрели его; – „потому что, гов. бл. Иерон., <sup>188</sup> отвергли Слово Божие, которое изображалось пророками, и соделалось плотью“.

**13.** *В той день оскудеют девы добрые, и юноши в жажде.*

С Евр: „в тот день прекрасные девицы и юноши будут истаивать от жажды“.

Во время разрушения Израил. царства и в плену оскудеют <sup>189</sup> девы добрые, т. е. потеряют лишние, потеряют надежду на замужество, а юноши потеряют надежду вступить в брак и иметь свое потомство. Бл. Феод. выводит такой смысл: „но и величающиеся ныне своим убранством девы, и воспитанные с ними юноши, томимые жаждою, преданы будут смерти“.

**14.** *Кленущися очищением Самарийским, и глаголющии: жив Бог твой Дане, и жив Бог твой Вирсавее: и падут, и не восстанут ктому.*

С Евр: „клянущиеся соблазном Самарийским, и говорящие“: жив Бог твой Дан, и да цветет Вирсавийская вера! „падут и уже не восстанут“.

Самарийским очищением <sup>190</sup> здесь, как показывают след. слова, называется служение идолам, принесение очистительных жертв им не в Самарии только, но и в Дане (3Цар. 12:29), в Вирсавии (Ам. 5:5; сн. 4Цар. 23:8) и в других местах. Под Самарию здесь, как и в других местах книги св. Амоса, разумеется все Израильское царство. Клятва есть призывание имени Божия, соединенная с живою верою в промысл Божий. Понятно, что девы добрыя и юноши, клявшиеся идолами, говоря: жив Бог твой Дане, жив Бог <sup>191</sup> твой Вирсавее и таким образом выражавшие веру в действительное существование языческих божеств и в их промышление, тем самым сильно оскорбляли истинного Бога. За такое нечестие и возвещается им наказание – они падут от меча Ассирийского, погибнут в плену и уже не восстанут, не будут жить но прежнему.

## Глава 9

1. Видех Господа стояща на жертвеннице и рече: порази очистилище, и поколеблются преддверия, и пресецы в главы всех: и оставшия их оружиеж избию, не убежит от них и не уцелеет от них уцелеваяя.

С Евр: „видел я Господа стоящего на жертвеннике; и сказал Он: ударь в вершину столбов, чтобы потряслись пороги, и обрушь это на голову всех их; а остальное после них Я мечем сражу. Не убежит от них побежавший, и не спасется у них спасающийся“.

Св. Амос духовными, Богопросвещёнными очами видит Господа, стоящего на жертвеннике или иначе: на алтаре. Некоторые из толковников, водясь тою мыслью, что Господь не терпит языческих жертвенников и сходит только на св. алтари, разумеют здесь жертвенник храма Иерусалимского; думают, что там явился Господь и самое видение относят к Иудеям, а не к Израильтянам. Но должно иметь в виду, что это было таинственное видение, оно могло и не означать определенного места и храма, что Господь сошел на жертвенник не для освящения и благословения, а для наказания и истребления самого храма, чего нельзя думать о храме Иерусалимском, где во времена св. Амоса совершалось истинное Богослужение, что наконец св. Амос пророчествовал о Израильтянах, в царстве Израильском (см. [Ам. 7:12–17](#), [8:2,7,14](#) и также введение к толкованию сего пророка), или, как выражается далее сам св. Амос о доме Израилевом (ст. 8), т. е. о разрушении царства Израильского, вместе с языческими капищами, что и означает рассматриваемое видение пророка Божия Амоса. Видех Господа, т. е. Христа (поясняет Св. Ефр. Сир.), стоящего на стенах церковных.“ И рече. Кому глаголет Господь? По одним Самому Себе, по другим <sup>192</sup> Ангелу, или св. Амосу. Порази очистилище,<sup>193</sup> с Евр: ударь в верх двери или капители. Нужно думать, что св. Амос под очистилищем разумеет вообще языческое капище или капища, где было Самарийское очищение ([Ам. 7:14](#)), т. е. где Израильтяне думали найти себе умиловление очистительными жертвами пред тельцами и кумирами. Отселе Израильтяне могли и самые капища называть очистилищами, как Иудеи называли очистилищем священную златую деку на кивоте Завета ([Евр. 9:5](#)), итак, порази, говорит Господь, храм – это мнимое очистилище нечестивых, или (по еврейскому тексту) так ударь в опоры храма, чтобы поколебались его преддверия –<sup>194</sup> все основания и связи его, т. е. чтобы он совершенно разрушился. По бл. Феодор., такое полное разрушение „означает, что царь Вавилонский

преодолеет Евреев по Божию велению, а не своею собственною силою.“ Но поелику говорится об израильском царстве, то сообразнее с контекстом разуметь Ассирийского царя, который разрушил храмы, жертвенники и самое царство. *Пресецы в главы всех*, т. е. смертельно порази всех, кто находится в храме, а остальных, говорит Господь, Я Сам избию так, что не убежит никто, кто вздумал бы спастись бегством, и не уцелеет, не спасется ни один из тех, которые будут искать какого либо спасения от врагов. Все это означает полнейшее и совершенное поражение Ассирианами Израильтян, из которых одни погибли от меча (под. Иез. 9:2–6), другие в плену, а те, которые бежали в Египет, там нашли мучения и смерть (Ам. 9:6; Иер. 42:16).

*2. Аще сокрыются во аде, то и оттуду рука Моя исторгнет я: и аще възыдут на небо, то и оттуду свергу я.*

С Евр: „хотя бы они зарылись в преисподнюю; оттуда рука Моя возьмет их; и хотя бы взошли на небо, оттуда низведу их“.

*3. И аще скрываются на версе Кармила, то и оттуду възыщу, и возьму я: и аще погрузятся от очю Мою во глубинах морских, то и тамо повелю змиеви, и угрызет я.*

С Евр: „и хотя бы притаились на верху Кармила, и там найду и возьму их; и хотя бы скрылись от очей Моих на дно моря, и там повелю змею, чтобы он уязвил их“.

Нигде, говорит Господь, не спасутся нечестивые Израильтяне в день воздаяния им должного. Если в аде сокроются, и оттоле извлечет рука Моя; если бы даже на небо взошли, и оттоле свергу их; не спасутся на высотах горы Кармила<sup>195</sup>; если бы вздумали сокрыться на дне моря, и там повелю зверю<sup>196</sup> уязвить или погубить их. Т. е. нигде не найдут себе спасения.

*4. И аще пойдут в плен пред лицем врагов своих, и тамо повелю оружию, и избиет их: и утвержу очи Мои на них во злая, а не во благая.*

С Евр: „и хотя они уйдут в плен пред врагами своими, и там повелю мечу, чтоб он убил их; и обращу на них око Мое на зло, не на добро“.

История Товита и Товии показывает, что несчастные сыны Израиля, плененные врагами, живя в Ассирийских областях, терпели жестокие гонения от Ассирийских царей, например от Сеннахирима (1:2). Исполнился грозный суд Божий над пленными Израильтянами! И утвержу очи Мои на них во злая, а не во благая. Т. е. отсею Я буду их только поражать и наказывать, а не благодетельствовать им, как было прежде.

*5. И Господь Бог Вседержитель прикасаяся земли, и колебля ея, и възрыдают вси живущи на ней, и възыдет яко река скончание ея, и снидет*

*яко река Египетская.*

С Евр: „ибо Господь Иегова воинств есть Тот, Который коснется земли, и она растает, и возстенают все живущие на ней, и зальется вся она как Нилом, и наводнится как от реки Египетской“.

Св. Амос как бы поясняет, что Господь Бог имеет полную возможность исполнить вышесказанную угрозу; ибо Он Бог Вседержитель, Владыка всех и всего, одним прикосновением (или мановением гнева Своего) Он заставляет колебаться землю так, что рыдают все живущие на ней. Здесь под землю разумеется царство Израильское, а под колебанием – разорение, опустошение и разрушение сего царства врагами Ассирианами, которые не своею силою поколебали это царство, а Божию. Далее пророк повторяет то, что сказал выше об опустошении земли Израильской (Ам. 8:8).

*6. Сотворяя на небо восход свой, и обещание свое на земли основая, призывали воду морскую, и проливал я на лице земли: Господь Бог Вседержитель имя Ему.*

С Евр: „Который на небе устроил Свои обители и свод Свой утвердил на земле; Который вызывает воду морскую, и заливал ее лице земли; имя Его: Иегова.“

Св. пророк продолжает доказывать, что Бог может исполнить свои угрозы над Израильтянами; ибо Он всемогущи; Он (по LXX) сотворил на небе восход Свой, т. е. Свой престол, на который восходят. Человекообразное представление Господа, создавшего и утвердившего престол Свой на небе и как бы восходящего на сей престол, чем означает и всемогущество Господа и Его царское достоинство. И обещание<sup>197</sup> свое на земли основавый. Т. е. Господь может исполнить то, что возвестил чрез своих пророков, ибо Он, царствуя на небе, в тоже время царствует на земле, где утверждает и приводит в исполнение Свои обетования; все может сделать Тот, Кто (силою солнечной теплоты) *призывает*, возносит воды морские на высоту небесную и здесь, соединив в облака, из них, как из хранилищ каких, обратно изливал их на землю; все может сделать Тот, Кому имя Господь Вседержитель. Св. Ефр. Сир. под созданием восхождения на небо разумеет сотворение горних сил, Ангелов и Хранителей.

*7. Не якоже ли сынове Ефиопстии, вы есте Мне сынове Израилевы; глаголет Господь: не Израиль ли изведох из земли Египетския, и иноплеменники из Каппадокии, и Сиряны из рова.*

С Евр: „не наравне ли, с сынами Хуша и вы у Меня, сыны Израилевы, говорит Иегова? Не равно ли вывел Я Израиль из земли Египетской, как

Филистимлян из Кафтора и Арамеян из Кура.“

Продолжается речь о том, что Господь Бог непременно исполнит Свои угрозы над Израильтянами. Через Своего пророка Он разрушает ту их суетную мечту, что Бог не исполнит угроз своих, помилует; ибо Он Сам их вывел из Египта не для погибели а для блага, Сам избрал и возвысил их пред всеми языками. Как бы так говорит Господь чрез св. Амоса и напрасно вы гордитесь своим превосходством пред другими. Преданные идолослужению, обезображенные пороками не тоже ли вы теперь предо Мною, что сыны Хуша?<sup>198</sup> Чернотою души вы уподобились Ефиоплянам, а потому как последние, в лице Хама, были Мною прокляты и обречены на рабство<sup>199</sup> (Быт. 9:25); так и вас, сыны Израиля, ожидает такая же участь. Вы еще думаете, что Бог печется о вас одних, так как вас Он вывел из Египта, избрал, прославил, а другие народы отвергнул. „Если вы хвалитесь (так поясняет Св. Ефр. Сир.) изшествием своим из Египта, и Меня за это не прославляете; то знайте, что и Филистимлян Я вывел из Каппадокии.<sup>200</sup> и Сирияны из Кира,<sup>201</sup> т. е. из Харраса или Ханаана.“ Бл. Феодорит видит в словах пророка обличение в неблагодарности Израильтян, которых Бог сподобил особенного промышления паче сынов Хуса, переселил со славою, а не так, как переселял другие народы, соделал владельцами чужой земли и победил для них и истребил ее жителей. Но первое объяснение более согласно с контекстом.

**8.** *Се очи Господа Бога на царство грешных и отвергу е от лица земли: обаче не в конец отвергу дом Израилев, глаголет Господь.*

С Евр: „се очи Господа Иеговы на царство беззаконное; и истреблю его с лица земли; но дом Иакова не вовсе истреблю, говорит Иегова“.

**9.** *Понеже се аз заповедаю, и развею дом Израилев во вся языки, якоже веется на вейле, и не падет сотрение на землю.*

С Евр: „ибо вот Я повелю, и разбросаю дом Израилев по всем народам так, как разбегаются зерна в решете; но ни одно зерно не упадет на землю“.

Вот теперь гневные очи Божии устремлены на царство грешных, т. е. устремлены на истребление Израильского царства, которое называется царством грешных или нечестивых за свое нечестие и идолослужение. Настало время наказания. Отвергу е, говорит Господь, отвергну это нечестивое царство, истреблю, не будет его на земле. Но отвергнув самое царство, не в конец отвергну дом Израилев, т. е. самых жителей не всех истреблю, „не предам конечной гибели – (всех); но (ст. 9) рассею их теперь в пленении; как земледелец, отделю плевые от пшеницы, достойных спасения сохраню, а прочих, которые не восхотели поверить словам

Моим, и надеялись избежать угроз Моих, предам на заклятие“. Бл. Феод. Во вся языки. Хотя сыны Израиля переселены были Салманассаром сначала только в Ассирийские страны; но после разрушения Ассирийского царства, а потом Персидского, они рассеялись по разным странам, по всем тогда известным историческим народам. Вполне же исполнилось это пророчество по разрушении храма и Иерусалима Титом и Веспасианом (в 70 г. по Р. Х.). И не *падет содрание* <sup>202</sup> на землю. Т. е. как искусный веяльщик, очищая зерна от шелухи в решете, не роняет ни одного очищенного зерна на землю; так и Я, говорит Господь, сохраню у Себя всех достойных помилования и спасения, а негодная шелуха, т. е. неспособные к исправлению, пустые, нечестивые люди, как плева, рассеются в разные страны.

**10.** *Оружием скончуются в согрешние людей Моих, глаголющии: не приблизятся, ни приидут на нас злая.*

С Евр: „от меча умрут все грешники из народа Моего, которые говорят: не достигнете нас, и не сретит беда“!

Погибнут от меча Ассирийского все грешнии, т. е. все те нечестивые, которые не верили в исполнение угрозы пророческих, говоря: не постигнет нас зло, не потерпим никаких бедствий, коими угрожают нам пророки Божии.

**11.** *В той день во возставлю скинию Давидову падшую, и возгражду падшая ея, и раскопаная ея возставлю, и возгражду ю якоже дние века.*

С Евр: „в тот день восставлю скинию Давидову падшую; и заделаю щели у ней; и обрушившееся в ней исправлю; и устрою ее, как в древние дни“.

**12.** *Яко да възыщут Мене оставшиися человецы, и вси языцы, в нихже призвася имя Мое в них, глаголет Господь творяй сия вся.*

С Евр: „чтобы они наследовали остатки Едома, и все народы, на которых будет призвано имя Мое, говорит Иегова творящий сие.

В той день или в то время. Какое это время? В буквальном смысле здесь разумеется время освобождения не Израильтян только в частности, а вообще Евреев от плена Вавилонского, как показывает далее 14 ст. Тогда, при Зоровавеле и его преемниках, была восстановлена *падшая скиния Давида*, т. е. было восстановлено падшее от меча вражеского царство Еврейское – эта *скиния Иеговы*, в которой Он благоволил обитать особенным образом. Тогда восстановлено падшее, исправлено поврежденное, приведено в порядок расстроенное врагами Богослужение. Но нет ни малейшего сомнения в том, что восстановление Еврейского царства при Зоровавеле было образом другого более важного события в



царстве Божиим – именно восстановления церкви Божией, падшей от грехов, расстроеной видимыми и не видимыми врагами. Так должно понимать это замечательное пророчество во 1-х потому, что оно говорит о восстановлении Божией скинии не на время, но на все дни века – яко дние века, – чего нельзя сказать о царстве Иудейском, которое было восстановлено только на время, и пало от Римлян на всегда; во 2-х, пророчество ясно говорит, что настанет время, когда възвѣщут Господа вси оставшиися чловецы, и вси языцы, в нихже призвася имя Мое в них. Явно, что здесь говорится об обращении, просвещении и Богопознании не одних Евреев, а всех народов. Это можно и должно разуметь только о временах христианских, об Евангельской проповеди; наконец в 3-х, Сам Всевѣтѣй Дух Божий, устами Св. Ап. Иакова открыл, что слова Божии у св. Амоса о восстановлении скинии действительно относятся ко времени обращения язычников. Когда Св. Апостолы Варнава и Павел заявили Иерусалимскому Собору о знаменіях и чудесах, какие Бог произвел чрез них у язычников, и когда Св. Ап. Петр объяснил, как Бог призрел на язычников, дабы составить из них народ в Свое имя; тогда Иаков сказал, что с этим согласны предсказанія пророков, и привел разбираемое пророчество св. Амоса. Деян. 15:12–17. Итак, под падшею скиниєю должно разуметь весь род человеческій. Так и разумеют св. Отцы. Св. Ефрем Сир., приведши слова 11 стиха, продолжает: „преобразовательно исполнилось это во время возвращенія Иудеев из плена, а истина совершилась во дни распятія (Спасителя). Скиниєю Давидовою пророк называет весь род человеческій, который низложен был преступленіем заповеди, и который восставил от паденія Христос. Он возвратил погубленную нами жизнь, и сверх того, страданіем и смертію за нас даровал нам нескончаемое царство. И возгражду ю, якоже дние века – ю, т. е. церковь, которую искупил Христос Своею кровью, – это сонм уверовавших во Христа, его воссоздал Христос, воздвиг от паденія, и возвращает ему жизнь, какая дана была первоначально, в настоящем веке, в виду залога, в будущем же – во всей полноте“. – Бл. Феодорит относит слова Амоса исключительно к искупленію людей, и под скиниєю Давидовою разумеет воспріятое на Себя Спасителем человечество от семени Давидова. Оставшиися чловецы <sup>203</sup> и вся языцы, – это Евреи, которые остались верными завету Божию и язычники, уверовавшие в Спасителя. Глаголет Господь творяй сѣя вся. „Предсказал слова сии (ст. 11 и 12). Тот Кто творит самыя дела“. Бл. Феод. Т. е. это сказано Богом, а потому исполнится непременно.

*13. Се дние грядут, глаголет Господь, и постигнет жатва, обьимание винограда, созреет гроздие в сеяत्वѣ, и искапают горы сладость, и вси*

*холми насаждени будут.*

С Евр: „се, идут дни, говорит Иегова, когда оратай встретится с жнецом; и гнетущий грозди – с сеющим семена; из гор польются сладкие соки, и все холмы от них размокнуть“.

Постигнет <sup>204</sup>, по бл. Феод., „продлится жатва до собирания винограда от такого множества, конечно, земных плодов, что земледельцы не успеют сжинать и молотить снопы. Да и во время посева<sup>205</sup>, говорит пророк, вкусят зрелые грозды, и горы дадут всякого рода плоды древесные, и ни один холм не останется не покрытым растениями“. Т. е. такое будет тогда благоденствие, что всего будет в изобилии, круглый год будут всякие плоды и поспевать они будут благовременно. И „это сказано, гов. Ефр. Сир., о временах Зоровавеля. В глубоком же духовном смысле означает божественные блага и небесные дарования, ниспосланные нам по воскресении Христовом. Искапают горы сладость. Горами называет пророк учителей Иудейских, которые, по возвращении и из плена во дни Зоровавеля, источали народу сладость учения закона. И еще, горами именует здесь церкви, а сладостью – преподаваемое в них учение. И холмы усладятся. Это святые обители и отшельнические пещеры Богочтецов, которые процветают в горах, упражняясь в славословии“.

**14.** *И возвращу плен людей Моих Израиля и возградят грады разоренныя, и населятся, и насадят винограды, и испиют вино их, и сотворят вертограды, и снедят плод их.*

С Евр: „и возвращу из плена народ Мой, Израиля, и построят опустевшие города, и будут жить; насадят виноградники, и будут пить вино из них; разведут сады, и будут есть плоды из них“.

Здесь под Израилем Св. Ефрем Сир. и бл. Феодорит, как и следует, понимают вообще Евреев, которые были возвращены из плена Вавилонского и Ассирийского. Господь Бог чрез пророка возвещает, что „освобожденный из плена народ вновь построит разоренные („врагами их Ассирианами и Вавилонянами“. Св. Ефр. Сир.) города и, обитая в них, безбоязненно будут возделывать землю, насаждая, сея и собирая плоды трудов своих». Бл. Феод. Си. Авдия ст. 19–20. Иоил. 3:18. Ос. 14:8.

**15.** *И насажду я на земли их, и не исторгнутся ктому от земли своя, юже дах им, глаголет Господь Бог Вседержитель.*

С Евр: „и насажу их на земле их, и не будут уже извергаемы из земли своей, которую Я дам им, говорит Иегова, Бог твой“.

Сказанное в сем стихе, в буквальном смысле, должно также понимать, как и у св. пр. Ам. 14:5–8 и Иоил. 3:17–20, -условно. <sup>206</sup> Т. е. Евреи никогда не исторгнутся из земли обетованной, если останутся верными Богу.

поелику же они верными не остались, то и были лишены отечества. Бл. Феод. Но, имея в виду, что Св. Апост. Иаков сказанное о восстановлении падшей скинии Давидовой (ст. 11) объяснил о восстановлении церкви Божией, то и здесь сказанное можно и должно разуметь о пребывании верных сынов нового Израиля в церкви Христовой воинствующей, которую не могут одолеть и силы ада (Мф. 16:18; Сн. Ин. 10:28; 1Пет. 5:10), и особенно в церкви торжествующей, в которой они вечно будут блаженствовать и соцарствовать Господу неба и земли. (Откр. 21:4; 1Сол. 4:17).

---

## Примечания

<sup>1</sup> - «Город Фекоа находился в южных пределах колена Иудина», гов. св. Ефр. Сир. В тот город построен и укреплен был Ровоамом с другими городами, по отделении царства Иудейского от Израильского 2Пар. 11:5–6; по бл. Иерониму, находился от Иерусалима в 12, а от Вифлеема в 6 римск. милях. К сему городу прилегала пустыня, названная по городу, Фекойскою, на которой пастухи пасли стада свои, «дабы множеством стад вознаградить бесплодие» говор. бл. Иерон. в толк. на Амоса. Фекоа давно разрушен, на месте его впоследствии был построен монастырь св. Феодосия. Отселе видно, что напрасно некоторые считали Амоса Израильтянином. Фекоа никогда не принадлежал Израильскому царству, по отделении от Иудейского; к первом Амос пророчествовал, а родился в последнем.

<sup>2</sup> - Возделывал сикоморы, в славянск: ягодичная обирая κνίζων σικαμίνα (Ам. 7:14) – надрезывая сикамины. «Слышал я, гов. бл. Феодорит, от одного описывавшего тамошние (палестинские) места, что плод сего дерева (сикомора) не созревает, если не сделано будет на нем какого-нибудь малого надреза. Сие-то, вероятно, разумели LXX, употребив здесь слово κνίζων, вместо: очищающий или собирающий». Сикомор или сикамин из породы фиговых деревьев, по плодам похож на смоковницу (συκος, а по виду, по листьям на шелковицу (μωρον; Сикомор – огромное дерево, славилось необыкновенною крепостью, потому египтяне делали из него гробы для мумий, всегда зеленое и приносит плоды несколько раз в год, плоды похожи на смоквы, сладки на вкус, растут па стебле и висят на черешке, который выходит из стебля и имеет вид ножки. Сими плодами питается большая часть народа в Египте, но сикоморы росли и в Палестине. 3Цар. 10:27; 1Пар. 27:28; 2Пар. 1:15. См. опыт Библ. – естеств. ист. Сибирцева стр. 108.

<sup>3</sup> - Амос. Напрасно некоторые (Клим. Алекс. псевдо-Епифаний) считали сего пророка отцом другого пророка – Исаии, основываясь на сходстве имен и современности того и другого. Отец св. пр. Исаии Амоц, а не Амос, как замечал в свое время и бл. Иероним, а потому говорит: «Amos propheta non est ipse, quem patrem Isaiae prophetae legimus.» «Отец Исаии гов. св. Вас. Вел., не тот Амос, который в числе 12 «меньших» пророков; ибо и произношение имен не одинаково, и означаемое имя не одно и то же». Смотр, толк. на Исаию. Твор. Св. Отц. М. 1853. стр. 18. Имя Амос по Иерон. знач: *populus avulsus*, а Амоц – *robustus*.

<sup>4</sup> - Иеровоам 2-й царствовал всего 41 год (835–794 до Р. Х.); в одно время с Озиею царствовал 14 лет. Озия же царствовал 52 года (809 – 754 до Р. Х.). Потому время пророческого служения можно определять между 809–794 годами до Р. Х., если иметь основанием счисление, показанное в 1-м ст. XV главы 4-й кн. царств.

<sup>5</sup> - Кимхи Еврейск. слово: микдаш (святыня, у LXX αὐιᾶσρα, в слав: освящение) перевел: palatium.

<sup>6</sup> - В сочинении приписываемом св. Епифанию Кипрскому. См. Воскр Чт. 1846–1847 стр. 42.

<sup>7</sup> - См. наше Введение к толкованию св. пр. Осии.

<sup>8</sup> - Газа (у Арабов Рацце) в 16 рим. милях от Аскалона, приморский город, был прежде большим и весьма укрепленным городом, переходил от Филистимлян к Иудеям, Халдеям; по смерти Александра Макед., который осаждал Газу два месяца и взял ее, она перешла под власть Египетских, потом Сирийских царей; Симон Маккавей взял ее; была разрушена Александром Иоаннеем, восстановлена Габинием; Августом подарена Ироду, после которого отошла к Сирии, при св. Апостолах была в запустении. Деян. 8:26. Газа и в настоящее время довольно значительное место, благодаря своему положению.

<sup>9</sup> - Азот (Асдод) портовый город на берегу Средиземного моря, столица одного из филистимских царей, был разрушен Египетским царем Псамметихом, который осаждал его якобы 29 лет, по свидетельству Геродота; был восстановлен Иудеями. Здесь прежде было капище Дагона, который изображался получеловеком и полурыбой. Теперь Азот небольшое селение.

<sup>10</sup> - Асколон приморский город, родина Семирамиды и Ирода Вел.; здесь было капище Дерикеты (Астарты или Венеры), которая изображалась полуженщиной и полурыбой. Теперь на его месте одни развалины.

<sup>11</sup> - Аккарон на берегу моря, в стране Сефела, к северу Азота, столица одного из Филистимских царей. Здесь было капище Веельзевула – бога ядовитых и злых мух и других насекомых. При бл. Иерониме было небольшое местечко, а теперь не осталось и следов. Сн. Соф. 2:4; Зах. 9:5–8.

<sup>12</sup> - Геф, в 15 в. От Иопии, родина Голиафа, был населен исполинами, взят Давидом (2Цар. 8:1), укреплен Ровоамом (2Пар. 11:7), снова перешел к Филистимлянам, у коих взят, ц. Озиею (2Пар. 26:6).

<sup>13</sup> - В недавнее время открыта в зале одного из Нипсвийских, Хорсабадских дворцов след. надпись: «Дворец Саргона. Велик, царь... Ассирии. Я царствовал от Яшпона (О. Крит или Кипр), до пределов Египта и страны Мосх, владел обширной Финикией, целой Сирией- Я осадил, и взял город Самарию и проч. и Саргон был полководец Салманассара IV, коего он низвергнул и овладел Ассирийскою короною. Можно думать, что Саргон на пути в Египет разрушал владения Израильтян, Филистимлян и Финикиан. См. Дорра сравнение Библ. текста с Саргонскими летописями в «Annales de philosophie chretienne. 1864 года.

<sup>14</sup> - Всем. Истор. Шлоссера т. 1. о Египт. стр. 71.

<sup>15</sup> - См. Введение к толкованию сей книги.

<sup>16</sup> - Тир. Полагают два или даже три Тира. Первый был выстроен Сидонянами на берегу Средиземного моря, разрушен Салманассаром и Навуходоносором; другой был построен против старого вблизи на острове или на скале. По разрушении нового Александром Македонским, на развалинах старого снова выстроен был Тир, весьма много уступавший в силе и богатстве обоим. Последний брошен был жителями уже в конце XIII ст. по Р. Х., при нашествии Сарацин. Теперь это небольшое селение, где на развалинах древнего Тира, рыбаки раскидывают и сушат свои сети. По другим древний и новый Тир были две части одного города. Во всяком случае древний Тир разрушен, не существует. Пророчество исполнилось по разрушении Тира Александром Вел.

<sup>17</sup> - «Со стороны твердой земли, гов г. Муравьев, предо мною тянулись по морю прерываемы «обвалами стены и башни внутренней гавани. По ее развалинам раскинуты были сети рыбаков. Со стороны моря разрушение хаотическое. Гранитные основы гавани Тира, мраморные колонны, резные капители и архитравы его храмов, все скатилось в море. Остров, на котором, был построен Тир, есть голая скала, а в иных местах составляя задние дворы – домов, занята их огородами. Перешеек и нижняя часть его теперь застроены несколькими бедными домами... Развалины мол, трех или четырех башен составляют лучшее украшение Тира». См. путешествие по ев. местам ч. IV стр. 297-о Тире. 1854 г. С.-П.

<sup>18</sup> - Феман и Боцра – города или провинции Идумеи. Феман находился недалеко от Петры – столицы Идумейской, а Боцра (Босра, Бостра, Восор) в Восточной Идумеи был под властью то Евреев, то Моавитян (Иер. 48:24), то Идумеян. По мнению бл. Иеронима, здесь под Боцрою разумеется вся Идумея. См. у Калмета.

<sup>19</sup> - См. наше толкование на Иоанна 111, 19

<sup>20</sup> - Равваф (иначе: Рабба, Равваф – Амон после: Аммон или Амман) – столица Аммонитян еще при Моисее известна была своими великанами (кровать Ога в 10 локтей). Равваф был под властью Аммонитян, Иудеев, Израильтян!., а при Феглафелассаре опять перешел к Аммонитянам.

<sup>21</sup> - Молхом, т. е. Молох (3Цар. 11:5) божество аммонитское.

<sup>22</sup> - Господь Бог чрез св. прор. Иеремию возвестил возвращение пленных сынов Аммона (Иер. 49:6). Здесь, конечно, разумеется освобождение Аммонитян из Вавилонского плена, может быть, при том же царе Кире, при котором освобождены были и Иудеи. Аммонитяне были поработены и пленены Навуходоносором. Иер. 27:3–8. Сн. Иудиф. гл. V. VI; 4Цар. 2; Иос. Флав. кн. X, гл. 11. Поражение Аммонитян Иудою Маккавеем (около 164 год. до Р. X.) должно полагать уже после освобождения их из показанного плена.

<sup>23</sup> - Т. е. Моавитекого города Кирхаресета. Некоторые из толковников в сыне Моавитского царя, принесенном в жертву идолу, вероятно, Хамосу, видят царя Иумейского, о котором говорит св. прор. Амос, что Моавитяне сожгли его кости Ам. 2:1; Сн. 4Цар. 3:27.

<sup>24</sup> - Иос. Флав. Древн. XIII; 12, 1. 13, 5. 14, 1.

<sup>25</sup> - «Восточная часть мертвого моря, отверженная страна Моавитов, говорит г. Муравьев, почти совсем неизвестна, несмотря, что великолепные развалины, мрамор и порфир, устилают его безмолвные пустыни, обреченные забвению но глаголу пророков.» См. путешеств. ко св. местам ч. 2 стр. 44. Издание 1854 г. С.-П.

<sup>26</sup> - В Кириафиариме, в Римск. изд. LXX: εν Аккареџ – в Аккариме. Это слово, по мнению толковников, образовалось от неверного чтения здесь Еврейского слова: нокедим (от нокед), что значит: пастух, а потому в Вульгате и других Латинских библиях, у Акилы, Симмаха и других: in pastoribus – из пастухов. Вместо: нокедим LXX читали: Покерим – в Аккариме, а после переписчики и это слово изменили на другое: в Кириафиариме. См. у Калм. Кариафиарим был город в колене Иудином, отечество Урии, где некогда находился ковчег завета 1Цар. 7:1.

<sup>27</sup> - Виде, в Еврейск. хаза – значит: видел по откровению свыше; отселе хозе пророка, видящий или означает propheticam visionem. – См. у Поля, Калмета, Тирина, Штоккия, Гезениуса.

<sup>28</sup> - О Иерусалиме, – в Еврейском тексте, в Вульгате у толковников -об Израиле. В Вульгате так читается начало 1 стиха: verba Amos, – qui luit in pastoribus de Fhesue, qui vidit super Israel – слова Амоса, бывшего Фекойским пастухом, который видел о Израиле,

<sup>29</sup> - Поль и др. полагают, что надписание книги в 1 стихе сделано не пророком, а синедрионом, – a *senatu magno, qui prophetarum scripta colligebat et praenotabat tempora*. Смотри у Поля.

<sup>30</sup> - Сиона. Слово Сион, часто принимается за Иерусалимский храм и самое небо.

<sup>31</sup> - Возглагола, в Еврейском – возревет, как лев, в Вульгате: *rugiet* -тоже. Под. см. Ос. 11:10; Иоил. 3:16; Иер. 25:30.

<sup>32</sup> - Кармил. В св. писании упоминаются две горы с именем: Кармил – одна в колене Ассирином, близ Средиземного моря, на которой св. пророк Илия принес свою чудную жертву; другая – на востоке от гор Иудиных, где Давид спасался от гонений Саула. Обе славились своим плодородием; потому слово: Кармил (что с Еврейского значит, сад) принимается для означения места плодородного. См. Ис. 29:17, Так и здесь должно разуметь, т. е. что и лучшие плодороднейшие места засохнут, не дадут плодов.

<sup>33</sup> - «*Doctissimi interpretes, говорит, Калмет, hac frasī ternis, quaternisque vicibus designari saepius – iteratis vicibus*. По уверению Поля, одни принимают определенно четыре преступления Дамаска против Евреев или четыре нападения на них Сириан 1) при Ваасе царе израильском, 1Цар. 15:2) при Ахаве, 3) при Иоахазе царе Израильском 2Цар. 13:4) при Ахазе царе Иудейском 2Цар. XVI, – другие принимают, за неопределенное число *indefinite – tria et quatuor, id est, multa, certus numerus pro incerto*; третьи соединяют  $3 + 4 = 7$ . А число седм, говорят, означает полноту, совершенство Лев. 26:18, 21, 24; Притч. 24:16. Т. е. Бог нанесет полное, совершенное поражение Сирианам. См. у Поля здесь.

<sup>34</sup> - См. о Сирианах и других народах, здесь поименованных, в нашем «Введении».

<sup>35</sup> - Калмет думает, что LXX отселе присоединили к словам пр. Амаса: *имущья во утробе сущих коих нет* в Еврейск. тексте. В Вульгате: *triturerint in plavstris ferreis Galaad* – растирали или сокрушали железными телегами (машинами). Это был – «*genus plavstri, гов. бл. Иероним, quod rotis subter ferreis, atque dentatis volvitur*»

<sup>36</sup> - Сын Адоров. Это, замечает бл. Феодор., одно имя; потому что Адор на Еврейском и Сирском языке называется Варададом (в Еврейском теперь или Венадад; бл. Феодорит приводит, вероятно, с Сирского языка) и Адор не отец, как думали иные, а сын Азаилов. 4Цар. 13:24–25. При немто (т. е. при Венададе) и потерпел гибель Дамасте.» – Здесь, вероятно, разумеется Венадад III; их было несколько.



<sup>37</sup> - Вульг: «devorabit domos Benadad», в Латинской Библии Кастеллия: Benadadi consumat arces».

<sup>38</sup> - Онова, в Еврейском авен, что значит суета, нечестие, у св. пр. Осии берется в значении идолослужения IV, 15. X, 8. В Вульгате: «idoli». Оном (или иначе: Илиополем,-Баал-Бев) назывался город в Келесерии, коего развалины вблизи Дамаска.

<sup>39</sup> - Харраних, в Еврейском – слово сходное по начертанию с словом Харран. Еден – местечко на восточной стороне горы Ливана – по Калмету, nota est urbs Syriae Eden.» – «Regia, ut et Damascus, sita erat in loco amoenissimo, говор. Поль, и под Еденом разумеет Дамаскую Сирию или ту ее часть, которая находилась между Ливаном и Антиливаном. Харран же город или место в Месопотамии, где жил Авраам.

<sup>40</sup> - Кур или Кир. Так называлось то место, куда выселены были Сириане. Ам. 9:7. В 4 книге царств говорится: «и пошел царь Ассирийский (Феглафелассар) в Дамаск и взял его, и переселил жителей его в Кир, а Рецина (Раасона) умертвил.» 4Цар. 16:9. Но где находился Кир? Некоторые толковники под Киром или Куром разумеют область в Албании по течению реки Куры, впадающей в Каспийское море – regio Kir in Albania ad Curgum amnem, qui in mare Caspium devolvitur, – гов. Калмст и Поль. На картах древнего Востока означает еще река Кур (ныне Канж) в Персии, на юг от Тегерана. Не эта ли местность здесь разумеется, как более близкая к местам, на коих совершались библейские события? LXX вместо Еврейского слова Кира читали: кара (vocavit, nominavit) и перевели. ελικ λητο ς; nominatus – именитый народ (λαος – нарочитии. «Сирийцы (говорится в Всеобщем Землеописании) образовали значительное государство, важное по торговле и завоеваниям, пока не были побеждены Ново-Ассирианами. Тогда частью они перешли в Верхнюю Азию на Кур, и так до самых времен Александра разделяли судьбу Персидской монархии». Т. III. стр. 137 о Сирии В Вульгате Curgem. Кирена – в Ассирии.

<sup>41</sup> - Бет-Еден значит с Еврейского – дом сладости. Даже и теперь «Арабы считают Дамаск земным раем по причине роскошной растительности и изобилию плодов». См. Всеобщее Землеописание по Бланку. Т. III. стр. 150. 1864. С.-II.

<sup>42</sup> - Соломоне τε Σαλωμων, в других изданиях LXX τε Σολομων; в Еврейском: шелема (от шалем – perfectus) совершенное или полное, в Вульгате: тоже-perfectam; в Латинской Библии Кастеллия. pleno exsilio. Блаж. Иероним так, объясняет происхождение слова: Соломоне: verbum

liebraicuni salina (или по нашему чтении шалема), quod significat perfectum atque completum, nomen Solomonis aestimantes, t. e. LXX потому употребила слово Соломона, что Еврейское слово (или шелема) что значит: совершенное или полное, приняли за имя Соломона. Бл. Феодорит читал: Соломона, и полагает, что «пророк пребывание в плену захватываемых Иудеев наименовал пленением Соломоним потому, что именем, такого славного царя хотел показать славу и знаменитость Иудейского народа».

<sup>43</sup> - См. Введение.

<sup>44</sup> - См. в Введении о Филистимлянах.

<sup>45</sup> - ) Соломони, в Вульг: «perfectam captivitatem», также и в Еврейском: полное иди совершенное. Происхождение сего слова такое же, какое и в 6 стихе сей главы.

<sup>46</sup> - Забрала τα τείχη – на стены.

<sup>47</sup> - Растлиша мать Елуμήνατο μητέρα-опорочили, оскорбили мать. Вместо этого в Еврейском; «подавил чувство сердца своего; в Вульгате. violaverit misericordiam ejus, – в Латинск. Библии Кастеллия. abolita humanitate.

<sup>48</sup> - Восхити во свидение грозу свою ηρπασεν εις μαρτυριον φρίκην (φρίκη – дрожь, трепет., страх) αυτε; в Вульгате: et tenuerit ultra furorem suum, – т. е. безмерно неистовствовал.

<sup>49</sup> - И устремление свое снабде на το ορμημα (стремительность, натиск, порыв и т. п.) οση? εφυλαξεν (от φυλασσω – сохранял, питал в себе) εις νιχος – т. е. ярость свою питал к Евреям для их поражения. В Вульгате: et indig nationem suam servavit usque in finem – свой гнев сохранил до конца.

<sup>50</sup> - «Раббою(или Равваою), гов. бл. Феодорит, называется главный город Аммонитян, и ныне в Аравии, на Еллинском языке именуется Филадельфия».

<sup>51</sup> - См. Введение.

<sup>52</sup> - Царие οί βασιλεις, в Еврейском, т. е. Молох – идол Аммонитский», гов. св. Ефрем Сирин, Молоху приносились человеческие жертвы, делали его из меди, с головою быка, с простертыми руками, на который клали детей. Последние скатывались в пасть идола, и там сжигались. Почитание Молоха было и у Евреев. 3Цар. 11:5; 4Цар. 23:10; Сн. Ос. 13:2; Иер. 7:31; Иез. 15:20–21. См. наше введение к толков. на св. пр. Осию.

<sup>53</sup> - В пепел в Евр. ласид (от сид calx – известь) собственно – в

известь. Вульг: usque ad cinerem – в пепел.

<sup>54</sup> - Вт, толков, на св. Ам. 2:1.

<sup>55</sup> - "О Кариофе (Кериоф, Кириоф), как одном из значительных городов Моавитских, упоминает и Иеремия» (Иер. 48:24), гов. св. Ефрем Сирин. Тоже и другие толковники.

<sup>56</sup> - См. Введение.

<sup>57</sup> - См. введение наше к толк. св. прор. Осии и Иоила.

<sup>58</sup> - Ходящих πατεντα (πατεω-попирающих, в Еврейск: гашша – афим (от шааф anhelare) жаждут праха земного.

<sup>59</sup> - Бияху πυστιου εκονδυλιζον (κονδυλιζω – били кулаком.

<sup>60</sup> - В Вульг: qui conterunt super pulverem terrae capita puerum-голова бедных стирали во прах земной.

<sup>61</sup> - Завесы παρὰ τὰ σματά завесы и шатры (от παρὰ τὰ σμῆματα распростираю, покрываю занавеской).

<sup>62</sup> - Оболганий εν συκοφαντιων от клевет; – τις – сикофанство, ябеда, клевета, ложный донос.

<sup>63</sup> - Так и в Вульгате: et super vestimentis pignoris accubuerunt... et vinum damnatorum bibebant – возлежали на одеждах, взятых в залог – и пили вино осужденных. Некоторые под вином осужденных понимают самое крепкое вино, какое давали осужденным на смерть для уменьшения мучений. См. у Калмета. Поэтому, вероятно, св. Ефрем Сирин называет здесь вино «старым», т. е. крепким.

<sup>64</sup> - Аморреи (значит: жители гор) были потомки четвертого сына Ханаана – Аморреа (Быт. 10:16). из начала жили в Палестине около Хеврона, Иордана, на горах Иудейских (Чис. 13:30) до Ермона. Втор. 3:8, 4:48 Аморреи были могущественны еще при Аврааме; за несогласие пройти Евреям чрез их страну к Иордану они были истреблены Моисеем и Иисусом Навином. Земля, селения и города Аморреев были отданы в наследие коленам Рувимову, Гадову и половине Манасеина Иисуса Навина (Нав. 12:1–7). После поражения Аморреев Иисусом Навином, о них более не упоминается, как о самостоятельном народе; имя их упоминается только при названии селений и городов, коими они владели некогда; плоды и корни их т. е. дети и отцы их были истреблены, говорит Господь.

<sup>65</sup> - Назореи, у LXX εις αγιασμον – во освящение, в 12 ст. называются освященными. Бл. Феодорит под освящением понимает священство, а под освященными – Назореев, но в Еврейск., в Вульгате, у св. Ефрема Сирина и западных толковников вместо слов во освящение поить в Назореи. в

Вульгате: «Nazaraeos».

<sup>66</sup> - Повращу куλιω Под. у Исаии (Ис. 43:24).

<sup>67</sup> - ... а Лар говорит, что лев ревет когда голоден ищет добычи и видит ее, а также и тогда, когда похитил ее. Здесь Сн. Ис. 31:4.

<sup>68</sup> - Наказание – παιδείαν – α – собств. воспитание, обучение, – вразумление.

<sup>69</sup> - «Рыкание льва есть продолжительный и громкий рев, который особенно ночью, отражаясь в горах, подобно раскатам грома, бывает слышен на далекие расстояния. Все животные, заслышав рев льва, приходят в большой ужас, жмутся друг ко другу, выпускают жалобный вопль и даже падают. Особенно во время бури лев ревет страшным голосом». См. опыт Библ. естественной истории – о львах стр. 226.

<sup>70</sup> - Самария находилась на горе, окруженной глубокою долиною, принадлежала некогда некоему Сомеру, от которого и город, как думают, получил свое имя. О Самарии см. в толковании на Ос. 14:1. Св. прор. Осии. Потому здесь под горою Самарийскою разумеется Самария или все Израильское царство, коего столицей была Самария.

<sup>71</sup> - Азота. у LXX: εν Ασσυριοις. «miratur, гов. Корнелий а Лар, et merito s. Ieronimus, apud LXX pro Azotiis legi in Assyriis: videtur, mendum librariorum-удивляется и справедливо бл. Иероним, Тіо у LXX читается вместо Азота – в Ассирианах: это, по видимому, ошибка писцев». Эти писцы. вероятно, вместо: бэашудод читали: бэасурот. В Вульгате: in aedibus Azoti – в чертогах Азота. Азот был столицей одной из пяти царей Филистимских, некогда портовый город на берегу Великого моря, несколько раз был разрушаем и восстанавливаем. См. введение.

<sup>72</sup> - Страсть ταλαπωριαν – α -страдание, горе, несчастье,

<sup>73</sup> - Тире, в Евр. царь, что значит: hostis, angustia и т. п. – враг, теснота. LXX читали: что значит petra – камень и Тир -город, так названный потому, что построен был на каменистом месте. Симмах перевел πολιορκιαν – α – осада; – Феодотион: крепость или мужество; в Вульгате: tribulabitur стесниться, будет угнетена; но бл. Феодорит читал: Тир, а у св. Ефрема теснота. Западные толковники вообще отдают преимущество Еврейскому тексту. См. у Калмета, Поля, Корнелия, в др.

<sup>74</sup> - Обушие уха ή λοβον ωτίεου-края или нижнюю часть уха.

<sup>75</sup> - Прямо племени – κνατεναντι της φυλης-противу племени. С Еврейского переводят in angulo lecti – на краю ложа. К сожалению ничего не можем сказать, от чего произошло такое различие в переводе у LXX как

этих, так и следующих слов.

<sup>76</sup> - В Дамасце. В Еврейском одни читают: увидмешек (от демешек *angulus* уголь, край) *арес* (*lectus sponda* – ложе и т.п. Вместо этого слова в греческом стоит – жрецы, отнесено оно к следующему 13 стиху. Бл. Иероним думает, что LXX было прежде как и в еврейском, но после переписчики, по недоразумению, вместо *арес* лож поставили жрецы. У Корнелия а Лар) – на краю ложа. Но другие читают: Дамамешек, что значит: Дамаск – столица Сирии. Халдейский переводчик, Бл. Иероним, Корнилий а Лар, Кальмет и другие стоят за последнее чтение – *omnes hic Damascum intellexerunt*, гов. Ливелей. См. *criticor. s. t. IV.*

<sup>77</sup> - Дамаск был покоряем Ассирианами, потом Вавилонянами, Персами, Македонянами, Римлянами, наконец Турками. См. введение к толкованию св. пр. Амоса.

<sup>78</sup> - Вместо слов: прямо племени св. Ефрем Сирий читал в свое время: «жезлом внезапно»: и так объясняет «число жителей Самарии умалено будет жезлом Ассириан, который поразит вас внезапно».

<sup>79</sup> - Раскопаю *κατασχαφῆσεται* – *πτω* – до основания разрушаю.

<sup>80</sup> - Роги делались медные на четырех углах жертвенника, вероятно, в подражание жертвенникам в храме Иерусалимском кои были с четырьмя рогами.

<sup>81</sup> - С проклеты *περιπτερον* – *οσ*-окрыленный вокруг, в Евр: гахоревф (от хоревф *hiems*-зима) – зимнии. Так и в Вульгате *domum hiemalem*. -По бл Феодориту – «жилища построенные для зимы, и открытия, сделанные для лета» Сн. Иер. 35:22.

<sup>82</sup> - У Корнелия а Лар.

<sup>83</sup> - В Еврейск. *раббим* от – многий, великий, огромный, а потому Друзий понимает *domus amplae, splendidae magnificae* – дома огромные и великолепные. См. *s. critic, t. IV. hic.*

<sup>84</sup> - В Вульгате *vaccae pingves*, – Симмах, *saginatae* – жирный, по Акила, Феодотион и раввины переводит *васанские* поелику в Еврейск. *стоять башан или басан.*

<sup>85</sup> - «*Loquitur ad principes Israel et optimates quousque decem tribuum*», гов. бл. Иероним. Тоже Руфин. Руперт, Алберт, Дуго, Glossa, Clarius и др. По «все Еврейские учителя, гов. Друзий, разумеют здесь жен царей и вельмож; Ливелей и Гроций разумеют тоже жен роскошных – *matronas opulentas*. См. *critic. sacr. t. IV. hic.*

<sup>86</sup> - Господем "курюс, *id est. maritis. Sic Atticis maritus – курюс*». Быт.

18:12. – т. о. мужьям, гов. Гроций и Ливелей – так у Греков называется муж – кюриос; так в кн. Бытия. См. s. critic. t. IV.

<sup>87</sup> - У Корнелия а Лар. здесь.

<sup>88</sup> - Во оружии εν οπλοῖς – от -оружие, щит. Симмах in clypeis – на щиты, Феодотион – hastis – на копья, в Вульгате levabunt in contis – поднимут на копьях Еврейское слово – цинна значит щит.

<sup>89</sup> - Огнении ερηλοῖ – пылающие, горящие. Но другие читают: ερημοῖ – пустынные, по Корнелию а Лар. desolatores – опустошители, или ερηλοῖ mercatores – купцы.

<sup>90</sup> - Губителие λοῖμοι – заразителю; в Вульгате: levabunt vos in ollis ferventibus понесут вас в кипящих котлах. Под. 4Цар. 19:28. Халдейск. переводчик tollent vos populi in clypeis suis, et filias vestras in navigiis piscatorum – возьмут вас народы на щитах своих и дочерей ваших на рыбацких судах. Весь стих с Еврейского переводят различно.

<sup>91</sup> - У Корнелия а Лар. Калмет так объясняет сей стих, держась иносказания о телицах. «Вы будете, как тучные жертвы, заколют вас и изрубят на куски. Потом понесут вас на щитах (scutis) и ввергнут в сосуды».

<sup>92</sup> - Ремман, в Еврейск. Гагармона. Различно объясняют это слово, одни видят Гармон arch, palatium – гора, крепость на горе, жилище и т. п. По Сирск. и Халд. переводч., бл. Иероним в толковании на сие место, Симмах, Гроций, Бохарт переводят Армения, и производят от гар гора и Минни или Менни- название провинции в Армении. См. Иерем. LI 2. Другие производят от слов гар и рам altus, excelsus – высокий – высокая гора, как и переводит Феодотион. См. у Калмета, Корнелия а Лар. s. Critic, t. IV. hic.

<sup>93</sup> - В одном рукописном русском переводе с Евр «в гаремы». Переводчик производил, как видно, от слова гармон palatium – жилище, дворец. Но должно отдать предпочтение другому показанному переводу, как имеющему за собою авторитетные лица.

<sup>94</sup> - Напр. Корнел. а Лар., Калмет.

<sup>95</sup> - Vatabl. Clarius, Гроций.

<sup>96</sup> - Извне закон εἶς νόμος. Калмет и другие западные толковники думают, что LXX в Еврейском, вместо «тогда», что значит хвала, исповедание, благодарственная жертва – читали: – тора – закон. В Вулг: «vocato voluntarias oblationes». По мнению Друзия, различие в переводе LXX произошло от различного чтения в Еврейском и других слов сего

стиха.

<sup>97</sup> - Оскомину γομφιασμον stridorem dentium – скрипение или скрежетание зубов. т. е. от голода; в Вульг: stuporem dentium. Оскоминою называется неприятное ощущение в зубах после горького или кислого; в Еврейск: никкион Акила, Симмах, Феодотион, бл. Иероним переводят: mundities чистота – зубов.

<sup>98</sup> - О дожде раннем и позднем см. Иоила 2. 23 в прим прежде трех месяцев, т. е. в то время, когда дождь особенно благодетелен и необходим. Сн. Втор. 11:14.

<sup>99</sup> - Раждежением πυρωσει – собствен. сожиганием, воспалением. Некоторые переводят ariditate сухостью, в Вульгате: vento urente знойным ветром. Подоб. Феодотион и Акила ανεμοθωρια зловредным ветром.

<sup>100</sup> - Златеницею ιχτερω – ος – желтуха, в Вульгате: avrugine -тоже – желтухою. Феодот. и другие: ωχριασει – σις – бледностью – (pallor).

<sup>101</sup> - См. у Корнел. а Лар. и Калм.

<sup>102</sup> - Во огни εν πυρι. Корнелий а Лар. думает, что LXX здесь читали в Еврейском не что значит putredo гниль, смрад, а ббеош in igne – в огне.

<sup>103</sup> - Христа, Своего. – Корнел, а Лар., Калмет и другие толковники полагают, что в Евр вместо ма (какое) сихо (от сиах помышление - meditatio, eloquium, consilium и т п – какое помышление ero) LXX читали: мешихо (от мешиях) – помазанника или Христа Его. В Вульгате; «Eloquium Suum»; в Евр· помышления или мысли его. Акила. ομιλιαν. Симмах: φωνηια, Феодот: λογον αυτε.

<sup>104</sup> - Восходит на высокая земли, но мнению западных толковников значит: Господь превыше всего на земле, все подчинено Ему (Втор. 32:13); или Господь попирает высоких, т. е. сильных и гордых земли.

<sup>105</sup> - О Вефиле и Галгале см. толкование на Ос. 4:15, 9:15, 12:12.

<sup>106</sup> - Ко кладязю клятвы: Ели το φρεαρ του ορχου, – в Еврейск.: ббеэр – шава, т. е. Вирсавия (в Вульг: Bersabee) – город так названный потому, что здесь вырыт был колодец, и Авраам поклялся в вечном союзе Авимелеху, царю Филистимскому; находился в колене Симеоновом, на южной оконечности Палестины.

<sup>107</sup> - На высоту Халдейск. Переводч: in altissimis; Корнел. а Лар и Калм: in excelso, т. е. на небе.

<sup>108</sup> - Слова: смертную теперь нет в греческом изд. LXX, где только: ειτ то πρω σκιαν превращает тень, т. е. мрак ночи в утро. Но в древнем издании LXX: – σκιαν θανατου – превращает смертную тень в утро, т. е. (в

переносном смысле) бедствия обращает в радость.

<sup>109</sup> - Плеяд. Так переводят здесь Еврейское слово хима Симмах, Феодотион и Гезениус – (pleiaden das siebeugeistirn – «плеяды, семизвездие» – светило в созвездии быка); в Вульгате: arcturum – арктур – неподвижная звезда в созвездии Боотеса; у LXX παντα -вся.

<sup>110</sup> - Орион, в Евр: хесил – Симмах иеревел: stellas-звезды; Феодот: vesperum – вечер, или: вечернюю звезду-Венеру; Гезениус – орион -самое светлое (sternbild) созвездие. То же и в Вульгате: orionem. У LXX: μετασκεβαζων претворяй; Св. Ефр. Сирийский читал: «сотворил Арктур и Ориона».

<sup>111</sup> - Разделяя διαιρων -разделяющий; Калмет и другие читают: (в Антверп. издании LXX) διεγειρων возбуждающий. Но первое чтение древнее. Халдеиск. переводчик: qui fortificat debiles, eosque facit praevalere robustis et fortibus – который слабых делает сильными и дает им силу побеждать сильных и храбрых. Подобным образом переводит арабский переводчик.

<sup>112</sup> - Бедство талапωριαν – горе, несчастье и т. п.

<sup>113</sup> - Св. отец понимает Сениахирима, коего воинство 185 т. – истребил Ангел Божий в одну ночь у стен Иерусалима. 4Цар. 19:35. С Еврейского переводят различно. Некоторые из западных толковников: «Он дает силы губителю (vastatorem опустошителю) противу сильного; так чтобы губитель мог взойти на самые укрепленные места (loca minutissima. См. s. criticorum t. IV. hic.), т. е. Бог дает силы и победу кому хочет, противу сильного восставляет сильнейшего.

<sup>114</sup> - Пястми биете катеконδουλιζων – λιζω -бью кулаками, даю пощечину.

<sup>115</sup> - Према αλλαγματα – ма – то, что выменяно, полученное в замен. т. е. взятки, за которые меняют правосудие на неправосудие. Словом αλλαγμα, – гов. бл. Иероним, по свойству Писания, называется цена praetium»; (у Корнелия а Лар.) – получали цену, взятку за ложный суд.

<sup>116</sup> - При Иеровоаме 2-м, коего царствование было благополучнее других.

<sup>117</sup> - В Вульгат: «et vocabunt.... ad planetum eos, qui sciunt plangere» -призовутся к плачу умеющие плакать.

<sup>118</sup> - Усекнет δακη (δαкиω – кусаю, уязвляю).

<sup>119</sup> - См. введение к пророку Осии.

<sup>120</sup> - На спасительная σωτηρις: -Так назывались жертвы о мире и



спасении. Лев. 3:1. С Евр шелем, мирная, т. е. жертва о мире; явления вашего  $\epsilon\pi\phi\alpha\nu\epsilon\iota\alpha\varsigma - \upsilon\mu\tilde{\omega}\nu$ , т. е. когда являетесь лично для принесения жертвы; в Евр. мери (*pinguis, saginatus* жирный, тучный, т. е. скот. 2Цар. 6:13; 3Цар. 1:9–19) эхем – вашего, т. е. из жирного скота вашего. Корнел, а Лар. полагает, что LXX, изменивши знаки, читали (вместо: мериехем) марехем и перевели  $\epsilon\pi\phi\alpha\nu\epsilon\iota\alpha\varsigma$  появления вашего (производя от слов: *marea visio* и т. п. и местоимения хем – вашего).

<sup>121</sup> - Повалится  $\kappa\upsilon\lambda\iota\varsigma\theta\eta\sigma\epsilon\tau\alpha\iota$  ( $\kappa\upsilon\lambda\iota\omega$  вращаюсь), т. с. правосудие, как бурный, крутящийся поток, разольется по земле Израильской; в Вульгате: *revelabitur* – откроется.

<sup>122</sup> - Водотеча непроходна  $\acute{\omega}\varsigma \chi\epsilon\iota\mu\acute{\alpha}\rho\rho\upsilon\varsigma \acute{\alpha}\beta\alpha\tau\omicron\varsigma$  – как поток нетронутый или недоступный, т. е. такой бурный, что перейти и переплыть его нет возможности, никому не доступен.

<sup>123</sup> - Заколения  $\sigma\phi\alpha\gamma\iota\alpha$ , –  $\omicron\nu$  животное, назначенное для заколения в жертву (от  $\sigma\phi\alpha\gamma\iota\alpha\zeta\omega$ , закаляю).

<sup>124</sup> - Требы  $\theta\upsilon\sigma\iota\alpha\varsigma$ , –  $\alpha$  – жертва.

<sup>125</sup> - Восприяте  $\alpha\nu\epsilon\lambda\alpha\beta\epsilon\tau\alpha\iota$  - взяли с собою, т. е. носили. В Вульгате весь стих: «*et portastis tabernaculum Moloch vestri, et imaginem idolorum vestrorum, sidus dei vestri, quae fecistis vobis* – вы носили палатку Молоха вашего, и изображения ваших идолов, звезду бога вашего, которые сделали для себя».

<sup>126</sup> - Скинию. Египтяне и другие языческие народы имели обыкновение, во время путешествия, носить свои божества в походных палатках. Так делали и Евреи, взяв с собою идолов из Египта.

<sup>127</sup> - О Молохе см. наше введение к толкованию Св. пророка Осии. Бл. Иероним, Ремигий, Руперт et alii censent, *Hebraeos in deserto coluisse Moloch*, – т. е. думают, что Евреи в пустыне почитали Молоха. Иосиф Флавий (*Antiq. t. IV. c. 6*) говорит, что Евреи в пустыне почитали не одного, а многих богов – *multos deos coluisse*. У Корнел. а Лар. *hic*.

<sup>128</sup> - Хиун, в Евр; Киун или Хиун. Так читают: Акила и Симмах. «Хиун есть имя божества, (гов. Гезениус), которое Израильтяне почитали в пустыне», – одно из светил или звезд, коим поклонялись в Египте. *Chion esse nomen idoli proprium*, говорит Штоккий... *esse stellam saturnum* и проч.– «есть собственное имя идола и, но мнению некоторых толковников, означает звезду – Сатурн, коего Персы называли Хиван, и делали в честь его изображения». Св. Стефан первомученик также понимает здесь служение небесному, т. е. светилам, звездам. (Деян. 7:42–43) LXX перевели  $\text{Ρα}\iota\phi\alpha\nu$  или  $\text{Ρα}\phi\alpha\nu$ , как читается в изд. Лоха. Вообще

толковники полагают, что это слово у LXX изменено переписчиками, вместо Хеван или Хиун поставили: Рефан, что здесь Хиун, Хеван, Ремфан и Рефан – одно божество, под которым почитали одно из светил, а видимым изображением его была звезда, которую и носили Евреи в пустыне. «Бл. Иероним, Алберт, Реминий, Беда, Лиран и другие., гов. Корнелий а Лар., вероятнее думают, что это была звезда Венеры, которая по утру называется Lucifer – утреннюю звездою, а вечером Hesperus – вечернюю».

<sup>129</sup> - ) Уничижающими, εξουθενουσι; в Евр: гашшаананим (шаанан tranquilus, securus est) – горе наслаждающимся покоем. Может быть, LXX читали: шаатим от шаат contempsit презрел. Другие и с Еврейского переводят: vae odio habentibus Sion – горе ненавидящим Сион, что согласнее с LXX. В Вульгате весь стих: vae qui opulenti estis in Sion, et confiditis in monte Samariae; optimates capita populorum, ingredienties pompaticae domum Israel – горе благоденствующим на Сионе, и надеющимся на гору Самарии, горе вельможам, главам (или начальникам) народов (или колен Израильских) пышно шествующим в дом Израилев, т. е. в собрание Израильтян. С Еврейского, по темноте текста, переводят различно.

<sup>130</sup> - Обымаша αλετρουρησαν. Так, в Римском издании, а в Комил: αλετουρησα (тρουαω собираю зрелые плоды, – виноград и т. п.).

<sup>131</sup> - Халана. Евсевий в своих вопросах говорит: «Chalanne, quae postea verso nomine Seleucia, uel certe nunc Ctesiphon appellatur». На сем основании и другие толковники под Халаною (или Халанне, в Евр: Кално) понимают город, в земле Сеннаар, на месте которого была Селевкия, а после Ктезифон, построенный Парфянскими царями на левом берегу реки Тигра, близ Вавилона. Chalannen esse Ctesiphon ad Tigrim, гов. Калм. и др. По Гезениусу Халне – einer Assyrien unterworfenen Stadt, nach den Targg. – «Халне есть один из Ассирийских покоренных городов на р. Тигре», и указывает на Евсевию и Иеронима, которые под Халаною понимают Ктезифон. Евсевий понимает и Селевкию, но Селевкия была построена Селсвком на другом правом берегу р. Тигра, против Ктезифона. В Римском изд. LXX вместо Халана – Παντες (от кол или хол весь и частицы – на). Но в других изданиях LXX χαλανην, или καλανην.

<sup>132</sup> - ) Емаф, в Евр: Хамат рабба – grosse stadt, гов. Гезениус, in Syrien am Orontes ost als nördl – значительный город в Сирии на р. Оронте к Северо-востоку. Может быть, называется великим в отличие от другого Емафа, который находился в колоне Неффалимовом. Другие под Емафом

великим разумеют Антохию. «Nemath magna, гов. бл. Иероним, quae nunc Antiochia nominatur. Magnam autem vocat ad distinctionem minoris Nemath, quae appellatur Eriphania. Сн. – 4Цар. 25:6. Т. е. Емаф великий называется теперь Антиохиею, великим называется в отличие от меньшего, который называется Епифаниею. У Корн, а Лар. В Римск. изд. LXX: Εματραββα. Это слово составлено из Евр. слов: Хемат – Емаф и рабба -великий.

<sup>133</sup> - Геф главный город Филистимлян (иноплеменников) в 15 верстах от Иоппии. Иудейск. царь Озия, во время которого пророчествовал св. Амос, завоевал Геф и разрушил стены его (2Пар. 26:6), а это был один из крепких городов. Может быть на это падение Гефа и указывает св. пророк.

<sup>134</sup> - Приходящие ερχομενοι; но в друг. изд. ευχομενοι – молящие.

<sup>135</sup> - Прикасающиеся εφαπτομενοι – πτω – прикрепляю себя, прикасаюсь, занимаюсь. В Вульгате весь стих: qui separati estis in diem malum, et arpropringvatis solio iniquitatis. Выражение: седалище или престол нечестия значит: нечестивый незаконный суд.

<sup>136</sup> - Седалище нечестия. Так в Еврейск. шевет гамас solium iniquitatis – нечестивое седалище. LXX, вероятно, вместо шевет читали. шаббат субботы; лживый или нечестивые субботы, т. е. субботы, проводимые в нечестии.

<sup>137</sup> - На диванах, в Евр: шерес sponda – софа, диван, какие употребляли при трапезах; ибо ели и пиршествовали не сидя, а полулежа.

<sup>138</sup> - Рукоплескали ελκροτουντες προς φωνην των οργωνων – шумно рукоплескали под звук органов.

<sup>139</sup> - Аки стояща мнеша, а не яко бежаша ως εστήκοτα ελογισαντο, καί ουχ ως φευγοντα – думали, что это стоит (т. е. постоянно пребывает), а не бежит. С Евр: «как Давид, измышляли музыкальные инструменты».

<sup>140</sup> - В Вульг. quapropter nunc migrabunt in capite transmigrantium, -потому теперь будут переселены во главе переселяющихся, т. е. в Ассирию, в плен.

<sup>141</sup> - См. у Корнел, а Лар.

<sup>142</sup> - Ржание χρεμετισμος; в Евр: мизрах значит, по Гезениусу, сильный крик плачевный (jammergeschrei) и радостный (jubelgeschrei).– От того с Еврейского переводят различно толковники. В Вульгате: auferetur factio lascivientium – отнимется действие бесчинствующих, т. е. прекратится веселие сластолюбцев.

<sup>143</sup> - Укоризна υβρις – ις – гордость, наглость.

<sup>144</sup> - У LXX: οικειοι -домашние, родственные, дружественные,

соотечественники.

<sup>145</sup> - Для погребения. В Вульг: *et combuuet eum* – и сожжет его. Сн. 2Пар. 16:14. У Евреев не было обычая сжигать тела умерших, а только сжигали ароматы около таких тел (См. 2Пар. 16:14; Иер. 34:5) Если здесь и разумеется сожжение тел, то объяснить оное можно необходимостью избежать заразы от множества трупов, или как исключительный случай, как и сожжение тел Саула и сынов его. См. 1Цар. 21:12.

<sup>146</sup> - Настоятелем *τοις ροεστηκοσι* – т. е. тем, которые управляли в доме, распорядились. В Вульг: *qui penetralibus domus est* – т. е. тому, кто между домашними близкими.

<sup>147</sup> - *Quoniam perierunt pro eo, quod recordationem non facerent in nomine Domini*. У Корн. а Лар.

<sup>148</sup> - У Корн. а Лар

<sup>149</sup> - Толчением *φλασμα* – α – сдавление, толчение (*φλω*« толку, плющу), в Евр: ресисин *parturis* разламываниями, усиленными разрушениями и т. п. Вульг: *ruinis* – развалинами.

<sup>150</sup> - Разседением *ραγμασιν* – *ραγας* – щель, трещина, в Евр: тоже ббекиим *fissurae* – трещины. Вульг: *scissionibus* – рассечениями и т. п.

<sup>151</sup> - Так и под. образ. объясняют с Иеронимом западные толковники: Ремигий, Руперт, Лиран, Нуго и др.

<sup>152</sup> - Аще умолкнуть? Т. е. возможное ли дело, чтобы кони, при виде кобылиц, молчали, не ржали? Евр. слово здесь *яхарош* значит: *aravit* пахал, орал, но значит и *siluit* молчал. Иов. 6:24. LXX имели в виду последнее, а другие переводчики, как Вульгата и др. первое значение – пахать. В женстем полу *εν θηλειας* – *εια*-женщина, женск. пол. LXX в Еврейск. читали, как думает Корнел, а Лар., баннекивим *in faeminis, ad faeminas* – к женщинам, к женск полу, а не ббебекарим, как теперь читают, что значит: *in bobus* (ббакар *bos* – бык) – на волах или быках.

<sup>153</sup> - В Римском издании LXX: *επ' ουδενι λογω*; в Вульгате: *in nihilo*.

<sup>154</sup> - Западная. В Вульгате: «и сокрушит (т. е. народ Ассирийский) вас от входа в Емаф даже до потока пустынного». Входом или проходом Емафским называлась долина, орошаемая рекою Леонтес (ныне Нар-Касмие) между Ливаном и Антиливаном; потому что вела к большому Сирийскому городу Емафу. См. священную географию Полякова, стр. 51. По Корнел, а Лар. Емаф есть северный предел, а поток Египетский (он же пустынный, ибо бежал по пустыне из Нила и отделял Иудею от Египта) южный; Калмет вход Емафский полагает у Ливана между Даном и

Роговом (в колене Ассирином), а поток пустынный (с бл. Иеронимом) между древним Рино-Курум (ныне: Эль-А'-Риш) и Пелузией (на границе Египта, на восточном рукаве Нила)

<sup>155</sup> - Приплод пружий ελιϋονη ακριδων – приращение саранчи, т. е. саранча в другой раз народившаяся, в Евр: гоцер гова formator (Вульгата: fictor) образователь саранчи. По видимому, у LXX и в Еврейском та мысль, что св. пророк видел только зарождение, образование или творца саранчи.

<sup>156</sup> - Гусеница – личинка насекомых. У LXX βρουχουτ – вид саранчи. См. наше толкование на Иои. 1:4 в примечании. Может быть, LXX вместо Еврейского слова лекеш – отава, читали: элек (Иои. 1:4) – иелек, – вид саранчи; вместо ахар – после читали: иахад один – слова по начертанию довольно сходные.

<sup>157</sup> - Гог. LXX, вероятно, читали в Еврейском вместо гизу (от gez fenisecium – сенонос) – Гог, а с следующим словом гамелех – царь, царский – Гог царь. Еврейский текст не отличается ясностью как здесь, так и далее, Вульг. Ecce serotinus post tonsionem regis.

<sup>158</sup> - Фулбелоха, т. е. Фула (4Цар. 15:19), как видно из последующих слов св. Ефрема.

<sup>159</sup> - Прю в огонь δικην δικη суд. определение, εν πυρι в огне Вульг: vocabat iudicium ad ignem – призвал суд к огню или для огня, т. е. истребления.

<sup>160</sup> - Факей царствовал 20 лет с 758 до 738 г. до Р. Х. На 9 году царствования его преемника и убийцы – Осии разрушено Израильское царство в 723 г. до Р. Х.; значит, это царство после показанного видения стояло около 35 лет, если положить, что видение было в 1 год царствования Факея – в 758 году.

<sup>161</sup> - Адамант αδαματ – самый твердый камень и металл, отселе: алмаз, сталь и т. п.; в Еврейском, по Гезениусу, собств. значит blei -свинец, отселе: свинцовая гиря, свинцовый отвес, – perpendicularum -ватерпас; в Вульгате: trulla saementarii – лопатка каменщика.

<sup>162</sup> - Слова: муж нет в Еврейск., в Вульг. и в некоторых изданиях LXX.

<sup>163</sup> - Требища βομοι (-βομοιτ – всякое высокое место, отселе: алтарь, жертвенник), смеха γελωτот (γελωτ – смех, насмешка); в Евр: ббамот исхаю (от сахак смеялся, сехок смех), – высоты смеха. Но исхак также значит: Исаак. В Вульгате: excelsa idoli – идольские высоты.

<sup>164</sup> - Требы τελεται – священнодействия, празднества, требы.

<sup>165</sup> - Не бех ουκ ημην; в Евр. в настоящ. времени; я не пророк, тоже в

Вульгате. *non sum propheta*, т. е. я не пророк в том смысле, какой ты разумеешь, не из тех пророков, для которых пророческое служение есть средство наживаться и обманывать других.

<sup>166</sup> - Ягодичия ( *συκαμῖνα* – сикамины или сикоморы), обирая *κνίζων*-надрезывая, прокальвая. Плоды сикомора или смоковницы нужно было надрезывать, дабы проникла в них солнечная теплота, и они могли поспеть в свое время. См. введение к толкованию св. Амоса. Акила перевел вместо: обирающий ягодичия – «отыскивающий дикие смоковницы», но Симмах: – «имеющий у себя дикие смоковницы», что ближе к LXX, т. е. св. Амос имел свои смоковницы

<sup>167</sup> - Не кропи т. е. не пророчествуй, не изливай, подобно дождю, пророческих слов на Израильтян Под. Иез. 20:46, 21:2; Мих. 2:6.

<sup>168</sup> - Уже – веревка, межевая цепь.

<sup>169</sup> - Сосуд *αὔωτος* – всякий сосуд, в Еврейск: Келюв, по переводу западных толковников, значит: плетеная корзина или кошница для плодов – *calathum, canistrum*. Тоже у Гезениуса: *korb zwar fruchtkorbehen*.

<sup>170</sup> - Сухими плодами; в Евр: *каиц*, что, по Штоккию, значит собственно лето *aestas*; отселе: летние плоды, которые переспели, сохнут – сухие – *qui siccantur, siccus*. Тоже значение у Гезениуса: *trockene fruchte* – сухие плоды.

<sup>171</sup> - Конец. Св. отец, вероятно, читал вместо: *каиц* – *кец*, что значит: конец, – слово, сходное по начертанию с первым.

<sup>172</sup> - Восплачутся *ολολύξει* – громко закричать, т. е. будут издавать сильный треск и шум. В Вульгате: *stridebunt* – будут трещать и т. п.

<sup>173</sup> - Стропове *φαντωματα* – *laquearia* – потолки, Вульг: «*cardines templi*» связи храма; *-tam grave malorum pondus incumbat*, гов. бл. Иероним, *ut ipsi quoque portarum cardines et excelsa laquearia uelent*, -постигнут столь многие и тяжкие бедствия, что как бы восплачут самые петли ворот и высокие потолки». Означается страшное опустошение. В Евр. вместо: *стропове* -широт (от шир *песнь*) – песни. Но некоторые толковники видят здесь халдейское слово *широт*, что значит: *докоc* -бревно, балки, или тоже, что *стропове* – *стропила*. См. *s. critic. t. IV*. Бл. Иероним перевел не песни, а потолки *laquearia*, также Корнелий а Лар.

<sup>174</sup> - Мерило *σταθμων* – *ος*– весы, вес, тяжесть.

<sup>175</sup> - Вес *ζουρον* – коромысло у весов, весы.

<sup>176</sup> - Сребром *εν αργυριω* – в серебре, в нем находили средства притеснять бедных.

<sup>177</sup> - Отруби, в Евр: маппал значит: *quisquiliae* – сор (так и в Вульгате), *deciduum* – остатки, т. е. от хлеба, или от молотья хлеба -плевывы, отруби.

<sup>178</sup> - Презорство *κατα τηт υπερηφανιαт* – а – чрезмерная гордость, а Евр. слово здесь: *ggeon* – означает всякое превозношение, отселе. *eminentia, elatio, superbia* – величие, гордость и т. п.

<sup>179</sup> - Калмет, Корнел. а Лар. Сн. s. critic. t. IV.

<sup>180</sup> - Скончание *συντελεια consummatio* – совершение, конец. Толковники полагают, что LXX в Еврейск. читали: кала *consummatio* (от хала *finitus est* – окончен) – скончание вместо кюлаг, что значит: *omnis illa* – вся она, т. е. земля. Т. е. вся Израильская земля покроется врагами, как рекою (Нилом).

<sup>181</sup> - «*Dies illa, гов. бл. Иероним. diem captivitatis significat,*» – день этот означает время плена, т. е. Ассирийского. *Non quod revera sol Israelitis occidet et abscondetur; sed quod nimio pavore et moerore consternatis occidere et abscondi videatur*», гов. Корн. а Лар. Так и подобн. образом и другие – Калмет, Друзий, Гроций.

<sup>182</sup> - Быт. 37:34; Лев. 19:27, 21:5; Нав. 7:6; Иов. 1:20; Иер. 16:6; Ис. 15:2; Мих. 2:16 и др.

<sup>183</sup> - Его, в Вульг: *ponam eam* – положу ее, т. е. землю, прибавляют толковники.

<sup>184</sup> - Любимого, в Вульгате: *unigeniti* единородного; так и в Еврейском.

<sup>185</sup> - И сущья с ним *και – τους μετ’ αυτου* и тех, которые но нем (т. е. будут жить). В Вульгате: *et novissima ejus quasi diem amarum*. Т. е. и последние дни его сделаю временем горьким. Гроций видит здесь такой смысл: последнее время (разрушения Израильского царства) будет особенно плачевным (*tristissima*); потому что будут разлучены не ближние только от ближних, но дети от родителей, жены от мужей». См. s. critic. t. IV *hic*.

<sup>186</sup> - Бл. Иерон. *cum suis*. См. у Калм., Корн. а Лар.

<sup>187</sup> - Поколеблются *σαλευθησονται* (*σαλεύω* – движу-сь) – будут двигаться. Въ Вульг: *commovebuntur*.

<sup>188</sup> - См. у Корнел, а Лар.

<sup>189</sup> - Оскудеют *εκλειψουσιν* потерпят лишение, недостаток, Вульг: «*deficient*; халдейск. перев: *deliquium patietur coetus Israel*».

<sup>190</sup> - Очищением *του ιλασμου – ος* – очищение, умилоствление,

жертва умиловительная; в Еврейск: ашма по Гезениусу, вина (schuld), т. е. кумиры, идолы (Götzen); в Вильг: in delicto, – преступлением Самарийским, т. е. идолослужением.

<sup>191</sup> - Бог, а в Евр: дерех via – путь. Так и в Вульг: via. Западные толковники под путем разумеют религиозные путешествия Израильтян к идолам; отселе: cultus-богопочитание. «Евреи, говорит Гроций, богопочитание (истинное, или ложное) называют путем. См. Synops. s. critic, t. IV.

<sup>192</sup> - См. у Калм.

<sup>193</sup> - Очистилице 'ελι τό λαοτήριον. Вместо сего слова в Еврейск: кафтор, по Гезениусу, – капитель (knauf), по Кейлю – «глава на капители – кафтор имел, говорит Маймонид, вид шарика или подобие яйца. См. руков. к Библи. Археол. стр. 118. Переводят еще: malogranatum – гранатовое яблоко. (Тремеллий и др.), т. е. украшение, имевшее вид гранатового яблока; другие: superliminare – верхний косяк, верх двери; или rotum, sphaerula и т. п. Вульгата: cardinem. У св. прор. Соф. 2:14. кафтор означает капители столпов Ниневи, на коих гнездились звери и птицы, по разрушении сего города.– Св. Ефр. Сирий читал: «порази вереву, т. е. гумно».

<sup>194</sup> - Преддверия τα προπύλα. Пропилеями назывались входы в храмы, то, что было пред дверями или вратами – колонны, галереи и т. п.; в Еврейск: гассипим (от саф или сипим – postes – косяки, веревы, также limen-порок. См у Штоккия и Гезениуса.

<sup>195</sup> - Гора Кармил в колене Ассирию, близ Средиземного моря, одна из самых высоких; высоту ее от поверхности моря полагают до 2 тыс. футов, покрыта лесом, где спасались беглецы; считалась особенно святою Иудеями и язычниками, которые веровали, что самые невозможные желания были исполняемы чрез жертвы на Кармиле. См. Священную Географию Полякова стр 44.

<sup>196</sup> - Зверю τῷ δράκοντι Под драконом здесь разумеется морское животное, которое пожирал людей, – «толковники, говорит Калмет, разумеют piscem carnivorum, seu monstrum marinum – плотоядную рыбу, или морское чудовище».

<sup>197</sup> - Обещание τὴν ἐπαγγελίαν – ια – возвещение – приказание, обещание; в Еврейск: agudda collectio, fasciculus – всякое собрание, соединение чего-нибудь, связка и т. п. Отселе метафорически – Церковь, также соединение элементов – огня, воды и воздуха на земле. См. у Штокк. Гезениус здесь переводит: – «небесный свод» (Himmelswölbung). В



Вульгате: fasciculum. Сирский переводчик: «обещание». От различных значений сего слова произошли и различные толкования

<sup>198</sup> - Сыны Хуша. Так в Еврейском. Но Хуш или Хус, сын Хама, был родоначальником Ефиоплян, а потому LXX перевели: υιοὶ Αἰθιοπῶν – сыны Ефиопские или Ефиопляне.

<sup>199</sup> - В царствование Асы, царя Иудейского, миллион Ефиоплян, с тремя стами колесниц, напали на Иудею под предводительством своего вождя Зераха (Зарая); но, при явной помощи Божией, были совершенно разбиты, преследуемы до Герары и истреблены; тогда много было взято добычи у Ефиоплян и разорены все их города. См. 2Пар. 14:9–15. Некоторые из западных толковников думают, что Господь у Амоса намекает на это событие, т. е. как наказал Я Ефиоплян, так и вас накажу, сыны Израиля. См. у Корн а Лар. и др.

<sup>200</sup> - Из Каппадокии εκ κκατλαδοκιασ; с Евр: из Кафтора. Слово: Кафтор означает и страну, где некогда жили Филистимляне, и жителей. Так Моисей в числе народов, произошедших от Мицраима (или Месраина), сына Хамова, полагает и Кафториан (Быт. 10:14), которые, вышед из Кафтора, истребили Евеев, живших около Газы, и поселились на их месте. Втор. 2:23. Св. прор. Иеремия также полагает остров Кафтор местопребыванием Филистимлян. (Иер. 47:4). Положение Кафтора достоверно не известно, одни видят Кипр, другие Крит; по LXX разумеют Каппадокию. Так и Вульгата: de Cappadocia. Καφτορ, гов. Поль, veterum omnium consensu est Cappadocia, siue pars ejus. Т. е. все древние под Кафтором единогласно разумеют Каппадокию, или часть ее. В древности Каппадокиею называлась самая восточная страна Малой Азии, и заключала в себе часть нынешней Карамании – в Турецких владениях. Эта ли Каппадокия здесь разумеется, или другая какая, – неизвестно.

<sup>201</sup> - Из Кира. Здесь слово Кир, по Гезениусу, означает народ и страну во владениях Ассирийских (Ис. 22:6), где жили Арамеяне (Сирийцы), и куда отведены были жители Дамаска Феглафелассаром. 4Цар. XVI, 9. См. о значении сего слова в толковании Амоса (Ам. 1:5), в примечании. Положение страны Кир, о которой здесь говорится, достоверно не известно; ибо было несколько стран с таким названием – в Армении, Албании, Персии. Самое слово Кир читают и переводят различно; Вульг: de Cyrene, Симмах: Cyrenaicam; слово Кир еще значит: paries, murus стена, как и перевел Феодотион. LXX, вероятно, читали вместо: микир, – макор (от кур fodere – рыть и т. п.) scatebra – родник, и перевели: εκ βοθρου – ос – из рова, или колодца. Св. Ефрем, сам Сириянин, под Киром разумеет

Ханаан, т. е. Ханаанскую землю или Палестину, где могли первоначально жить Арамеяне или Сирийцы; ибо они распространились от Средиземного моря до гор Персидских.

<sup>202</sup> - Сотрение  $\sigma\upsilon\upsilon\tau\rho\iota\zeta\mu\alpha$  (от  $\sigma\upsilon\upsilon\tau\rho\iota\beta\omicron$  тру одно об другое, очищаю) -сотренное. очищенное, т. е. зерно. Вульг. *lapillus* – камешек, или камешки, помощью коих в решете очищали зерна от шелухи. Еврейск: *царор* – зерно (*копн* – у Гезениуса).

<sup>203</sup> - Оставшиися человецы, в Деян: да възьщут прочии человецы Господа. (Деян.15:17); след. чтение у LXX вернее того, которое в Еврейском тексте, где: «чтобы владели остатком Идумеи», и в Вульгате; где тоже, что в Еврейском. Различие в чтении толковники объясняют тем, что LXX читали не Эдом, как теперь читается в Еврейском, но адам – человек, и читали правильнее. Самый контекст речи не дает причины говорить об Идумеях, которые были покорены Иоанном Гирканом, и самое имя их исчезло из истории народов, стали яко не бывшие. Авдия ст. 16.

<sup>204</sup> - Постигнет  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\eta\psi\epsilon\tau\alpha$  ( $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\alpha\mu\beta\alpha\nu\omega$  собственно – жатва возьмет собрание плодов или винограда, т. е. скоро не окончится от множества плодов, продлится и до времени собрания винограда).

<sup>205</sup> - Во время посева. Плоды винограда собирали в августе, сентябре и октябре, а посевы были озимовые в октябре; в марте начинали жать озимовой хлеб и сеяли летние плоды. Т. е. во весь год будут плоды то от земли, то от деревьев и т. п.

<sup>206</sup> - Так понимает и Гроций – *non evellam eos ultra de terra sua, nempe, dum in pietate praestabunt*. См. *Critic, sacr. in proph. Minor, t. IV*.

## Содержание

Епископ Палладий (Пьянков) Толкование на книгу Святого пророка Амоса епископ Палладий (Пьянков)	1
Глава 1	14
Глава 2	20
Глава 3	26
Глава 4	32
Глава 5	40
Глава 6	50
Глава 7	56
Глава 8	62
Глава 9	68
Примечания	76