

Толкование на пророка Михея святитель Кирилл Александрийский

Глава 1

Мих.1:1. И бысть слово Господне¹ ко Михею сыну Морасфиину², во дни Иоафама и Ахаза и Езекии царей Иудиных.

Надобно знать, что евреи пишут вместо «Морасфиину» – «Морасфитину», так что этим указывается не на отца его, а на место его происхождения; ибо, говорят, Морасфи был город или местечко в стране иудейской. С таким чтением соглашаются и другие толкователи. Итак, Морасфи не был отцом пророка, но вернее, как я сказал, он называется Морасфитянином по месту. Но наконец, необходимо указать и на то, какие же слова были к нему.

О нихже виде о Самарии и о Иерусалиме.

Будущее созерцается пророком в видении, и о едва уже не имеющих наступить или при дверях как бы уже находящихся событиях не полное получив знание, но, сколько касалось до созерцания, говорю – в видении, – боясь их исполнения, он почитает нужным произносить речи о Самарии и Иерусалиме.

Мих.1:2. Слышите людие...³, словеса, и внемли земле, и вси, иже на ней, и будет Господь Бог в вас в послушествование, Господь от дому святого своего.

Повелевает приготовиться к послушанию и, как бы прислонив ухо, тщательно уразумевать значение божественных речений. А что его речи происходят не от ума и желаний человеческих, но от Самого всем правящего Бога, – в этом удостоверяет он сам, присовокупляя, что «будет Господь Бог в вас в послушествование». Он как бы так говорит: хотя я – Михей, произношу речи, и хотя я только как всякий обыкновенный человек служу посредником; но Сам Бог всяческих свидетельствует вам, и уста свои я предоставляю божественным внушениям. Итак, «будет в вас в послушествование» Он Сам, Которому вы воздвигли тот знаменитый и славный храм, Которому водружен от вас божественный жертвенник и Которому воздавать божеское поклонение вы научены законом. Он из собственного дома всегда говорит святым пророкам и прежде других блаженному Моисею, построившему в пустыне ту (известную) скинию; ибо говорит «свыше очистилища» (Чис.7:89) и, как говорит Священное Писание, «Моисей глаголаше, Бог отвещаваше ему гласом» (Исх.19:19); и ныне, говорит, удостоверяет вас Господь «из дома своего»; посему «слышите людие,... и внемли, земле». Сему изречению подобно сказанное устами Исаии: «слыши, небо, и внуши, земле, яко Господь возглагола»

(Ис.1:2). Итак, Всевышний живет не в построенных из камней храмах или рукотворных святилищах (Деян.17:24). А когда мы говорим, что святые храмы воздвигаются во славу Бога, то при этом веруем, что Бог всяческих все-таки удостаивает обитать в них, хотя Он наполняет и небо, и землю, и преисподнюю.

Эти слова по справедливости можно отнести и ко Христу, призывающему ко спасению не тех только людей, которые от крови Авраама, но и всю вселенную; ибо Он свидетельствовал как бы устами Давида, говоря: «услышите сия, вси языцы, внушите, вси живущии во вселенней" (Пс.48:2). А что Слово снизошло к нам с неба, как из Его собственного и для Него прелюбезнейшего дома, можно ли сомневаться в этом? Нет ничего неприличного называть небо домом Бога, когда и земной Сион, который служит образом Церкви, богодухновенное Писание называет как домом Его, так и градом. Так божественный Давид негде воспевает и говорит: «преславная глаголашася о тебе, граде Божий» (Пс.86:3). Посему Церковь Христа, наполняющего все по Своей Божеской природе, может быть как градом, так и домом Его.

Мих.1:3–4. Понеже, се, Господь исходит от места своего: и снидет и наступит на высоты земныя. И поколеблются горы под ним, и юдоли растают яко воск от лица огня и яко вода сходящи со устремлением.

Эта речь очень темна и исполнена загадочности. Впрочем нам необходимо здесь сказать следующее. Хотя действия божественные изображаются нашими человеческими словами, но все же уразуметь их глубоко и вполне соответственно божественной и неизреченной природе может только тот, кто искусен в этом и способен понимать притчу и темную речь, изречения мудрецов и загадки. Так, устами святых пророков говорится о сидении ее божественной природы, о тронах, вставании, также о путях, дорогах и еще о других некоторых предметах ничтожных и человеческих. Но эти образы, как я только что сказал, людьми добрыми и благомыслящими по справедливости должны быть понимаемы обдуманно и глубокомысленно, потому что слова употребляются как бы по сходству и применительно к нашим понятиям. Поэтому когда ты слышишь, что пророк говорит: «понеже, се, Господь исходит от места своего, и снидет и наступит на высоты земныя», и присовокупляет: «и поколеблются горы под ним, и растают юдоли»; тогда-то, возвысившись немного над предметами чувственными, поднимись умозерцаниями своими до тонких мыслей. Посему под исходом Бога как бы из своего места ты будешь разуметь как бы Его движение от покоя к совершению чего-либо. Он как бы так говорит: подвигнут наконец Тот, Кто прежде являл Себя

долготерпеливым, и уже не будет сохранять спокойствия в отношении к оскорбившим Его. Но как бы оставив любезную для Него кротость, наконец подвергнет их справедливому наказанию. «Наступит на высоты земные», то есть подвергнет, наконец, попранию даже и обладающих высшими преимуществами, чтобы мы разумели здесь царей Самарии и Иерусалима. «И поколеблются горы», то есть лишатся своих достоинств стоящие выше других и много опередившие их в славе; ибо таких людей весьма удобно уподобить горам. «Растают же яко воск юдоли», то есть низкие, отверженные и принадлежащие к толпе. Хотя они очень упорны и не расположены повиноваться божественным установлениям; но, подвергаясь как бы огню божественного гнева, они подобно воску растают. И будут «яко вода сходящая со устремлением», то есть быстрым и неудержимым течением несущаяся по стремнине; ибо, уже прежде сказал, цари ассирийские, жестоко опустошившие самую Самарию и царство Иудейское, некоторых царей увели в плен, предводителей же всех умертвили, а толпу народную они отвели в свою страну так же быстро, как скороход, или как низвергается вода с крутизны. Это-то и есть «вода сходящая со устремлением» и бегущая из Самарии в страну персов и мидян.

Исходит же Слово Божие от места Своего; ибо, будучи по естеству Богом, Оно стало человеком. Кажется, что Оно претерпело и некоторого рода движение, разумею такое, какое бывает в этом последнем человек), хотя как Бог, Оно не испытало изменения, а напротив, в своей природе Оно непоколебимо и твердо. Наступило Оно и на высоты земные и поколебало горы, и расплавил юдоли, и сделало то, что они потекли как вода, несущаяся «со устремлением». Под высотами земли можно разуместь возвышающиеся над всеми духовные силы и духов злобы; под горами же колеблемыми – демонов, лишенных власти над нами; ибо они изгнаны вон, и мы призваны наконец к служению по естеству истинному Богу. Юдоли же – это опять многочисленная толпа демонов, низкая и низверженная, наподобие воска расплавленная и подобно воде стекшая в глубины ада; ибо злые духи приступили ко Христу и умоляли Его, чтобы Он не повелевал им уходить в бездну. А так как другие уже прежде были посланы туда, то оставшиеся еще здесь приходили в ужас от этого. Но, если угодно, может под высотами и горами, и долинами разуместь начальников иудейских и подчиненный им народ. Ведь и они за свое неистовство против Христа лишены были собственной власти; ибо во время бедствий войны с римлянами, как бы поверженные в пламень, они растаяли подобно воску: «уничжатся яко вода мимотекущая... и яко воск

растаяв отимутся», по словам Псалмопевца (Пс.57:8–9). И такое толкование не будет лишено надлежащего значения.

Мих.1:5. Нечестия ради Иаковля вся сия и греха ради дому Израилева.

Сказав: Бог всяческих «наступит на высоты земныя, и поколеблются под ним горы», а юдоли наподобие воска растают и как вода потекут, прибавляет потом: «нечестия ради Иаковля вся сия». Смотри, как Он высказывает сокровенные тайны, не доводит до чувственного изображения смысл предрекаемых предметов⁴, но умеет прикровенно рассказать вскоре имеющие наступить бедствия жителей Самарии и Иерусалима. Ибо какой страх могло возбудить и какую скорбь причинить жителям Самарии или и другим колебание гор? Каким образом юдоли могут растаять, или как они будут как вода, низвергающаяся стремительно? Но Он, как я сказал, умеет достойным образом намекнуть на имеющееся случиться с израильтянами. Посему-то, наконец необходимо наводит наказание, смотря на них, по моему мнению, не как на не знавших об этом, но как бы изобличая их и весьма искусно приводя их к решимости стремиться к полезному и самому лучшему. Итак, говорит: «нечестия ради Иаковля вся сия и греха ради дому Израилева», дабы подразумевался весь согрешивший против Бога и людей народ израильский. Кажется, преступления против Бога называет нечестием, а преступления против братьев и родных – грехом. h5 Кое нечестие дому Иаковлю? не Самария ли? и кий грех дому Иудина? не Иерусалим ли?

Назвав Иаковом родившихся от Иакова, говорю, Ефрема, жившего в Самарии, выставляет на вид их преступления. Говорит, что Самария есть вид нечестия. Мы, конечно, не утверждаем того, что он обвиняет саму страну. Так понимать было бы совершенно неразумно. Но Самарией называет то, что было в Самарии, как то, телиц, Хамоса, Ваала и то, что совершалось в ней против некоторых вследствие корыстолюбия правителей; ибо Амос сказал, что они «бияху пятию во главы убогих, и путь смиренных совращаху» (Ам.2:7) и при этом говорили: «когда прейдет месяц, и продамы, и... субботы, и отверзем сокровища наша, еже сотворити меру малу, и увеличити мерило, и сотворити вес неправеден» (Ам.8:5). Грехом же Иуды, говорит, стал Иерусалим. И в этих словах, правильно рассуждая, мы никак не можем видеть обвинения самому городу, напротив, надо думать, что совершившееся в нем стало во грех Иуде. А Бог обличал неистовства иудеев и ясно говорил: «по числу... градусов твоих Быша бози твои, Иудо, и по числу путей Иерусалимских ты поставил жертвенники для сожжения фимиама Ваалу. Вскую глаголете ко мне? вси вы нечествовасте и вси вы беззаконновасте ко мне, глаголет Господь»

Вседержитель (Иер.2:28–29). Упрекает их и устами пророка Исаии, говоря: «како бысть блудница град верный Сион полн суда, в немже правда почиваше, ныне же... убийцы? Сребро ваше неискушено, корчемницы твои мешают вино с водою. Князи твои не покажутся, общницы татем, любяще дары, гоняще воздаяние, сирым не судящи и суду вдовиц не внимающи» (Ис.1:21–23). Итак, совершившиеся в Иерусалиме беззакония послужили во грех Иуде, а отнюдь не самый город обвинялся.

Посему надобно любить Бога всей душою и всем сердцем (Мф.22:37), удалять от себя леность в совершении добрых дел и никаким образом не причинять зла ближнему, напротив, надобно стараться о приобретении человеколюбия и об удалении от лукавства, и заботиться о славе добродетельной жизни; на тех, которые не радят о таком богопочтении и даже решаются презирать его, Он наведет во гнев бедствия и как воск в огне расплавит их, и разольет как воду, не устаивая сожаления и любви.

Мих.1:6–7. И положу Самарю во овощное хранилище селное и в сад винограда, и развергу в пропасть камене ея, и основания ея откряю: и вся изваянная ея сокрушат, и вся мзды ея запалю огнем, и вся кумиры ея положу в пагубу.

Ясно указывает здесь, какие именно бедствия постигнут людей, так оскорбивших Бога. Самария, говорит, будет как «овощное хранилище селное» и как «сад винограда»; ибо некоторые стерегут растущее в полях, устраивая шалаши и сидя в них, и таким образом устраняют от растений всякий вред. Когда же будут собраны плоды, стражи станут пренебрежительно говорить о своих трудах и, разрушив самые шалаши свои, возвращаются домой. Такому именно бедствию, как увидим, и подверглась Самария. После того как она тяжело согрешила и даже совершила нечестие против Самого Бога всяческих, поставив идолов в собственных пределах своих, – она была разрушена и пала, потому, может быть, что оставили ее издревле приставленные к ней для ее охранения, говорю, святые силы и ангелы. Нечто подобное сказал о ней и блаженный пророк Исаия: «оставится дочь Сионя, яко куца в винограде и яко овощное хранилище в вертограде» (Ис.1:8); она оставлена была, ибо от нее удалилось бодрствующее над нею и охраняющее ее множество вышних чинов. Итак, будет как «овощное хранилище селное и как сад винограда», что подобно тому, как если бы говорил, что она лишена будет и городов, и домов, и примет вид полей. Или если угодно, можешь понимать это и иным способом. Занимающиеся возделыванием винограда, нашедши удобное для себя место, рассекают его плугами, переворачивая вверх и вниз. Угрожает, что этому именно и подвергнется город самарян, что он

будет едва не пахотной землей, после того как города ее и дома были разрушены. Посему и говорит: «и развергу в пропасть камение ея, и основания ея открью», и, кроме того, говорит, подвергнется осмеянию; ибо те, от которых она ожидала спасение себе, как от богов, погибнут вместе с теми, которые обыкновенно поклонялись им. Говорит, что все мзды ее будут сожжены и все идолы ее будут истреблены. Под мздами, сжигаемыми вместе с идолами, понимает, может быть, дары, приносимые идолам; удаляя часть своего богатства, они приносили это в капищах во славу идолов, и не могущим указать им никакой пользы они воздавали благодарность как награду и возмездие за то, что они, как им казалось, имели от них. Припомним, что и устами Осии он обвинял сонмище иудейское, говоря так: «та не уразуме, яко... дах ей пшеницу и вино и масло, и сребро и золото умножих ей: сия же сребряны и златы сотвори Ваалу» (Ос.2:8). Итак, эти приношения ясно показывают, что безумный Израиль свое благоденствие считал наградой и воздаянием за свою преданность заблуждению. Тем понятнее станут для тебя другие слова Божии: «и погублю виноград ея и смоквы ея, о нихже рече: мзды ми суть сия, яже даша мне похотницы мои» (Ос.2:12). Он воображал, как я сказал, что и наслаждается богатством, и находится в роскоши, и благоденствует – по воле идолов. Да, подлинно слеп ум заблуждающихся. Ведь если бы он знал истинного Бога, то Ему бы только, а не другим каким-либо богам, он воздавал бы божеские почести, Ему приносил благодарственные моления, и Его бы, Подателя и Виновника всякого блага исповедовал. А усвоивши себе такое расположение духа, он не сделался бы «овощным хранилищем селным и садом винограда»; напротив, блаженствуя, он продолжал бы жизнь в ненарушимом благополучии, и огражденный как бы стеною небесным благоволением, пребывая в добром благодушии, он составлял бы предмет удивления.

Мих.1:7 Понеже от найма блуда собра и от найма блужения соврати.

Эти слова опять выражают насмешку и с большой тонкостью осмеивают неразумие Иуды; ибо выясняют и выставляют на вид свойственное им и находящееся в их уме и сердце безумие их соображений. Верно и справедливо говорит, что Израиль, исполненный рассудительности, благоразумия и мудрости, приносил благодарность камням; он признавал в них виновников своей славы, подателей своего благополучия, собирателей для него богатства и устроителей его счастья. Он воображал, что имеет благоденствие в награду за духовное любоддеяние, – и что если он будет приносить жертвы идолам, служить деревьям и камням, то достигнет исполнения всех своих желаний. "Собра, –

говорит, и обогатилась от найма блуда», собрала и скопила себе, и наслаждается невозмутимым благодушием. Итак, будем понимать эти слова в смысле тонкой насмешки, но с присоединением к ней угрозы.

Мих.1:8–9. Сего ради возрыдает и восплачется, пойдет боса и нага, сотворит плач аки змиев и рыдание аки дочерей Сириных: яко одержав язва ея, понеже прииде даже до Иуды и коснуса до врат людей моих даже до Иерусалима.

Поскольку, говорит, она проводила жизнь свою в заблуждении и никогда не переставала огорчать своего Господа, и воздавать благодарность изваянным за свое благополучие и счастье (до такого нечестия дошла она!), то посему «возрыдает и восплачет»; и будет испытывать скорбь не о ком-либо другом, то есть проливая слезу не по любви к чужим, но поражаемая собственными своими бедствиями. Лишение же одежды и обуви указывает на состояние пленных. Так блаженный пророк Исаия, указывая на предстоявший вскоре плен их, ходил по Иерусалиму "наг и бос", потому что Бог повелел ему поступить так (Ис.20:1–6). Будет подражать она плачу змиев и рыданию сиринов во время своих страданий; ибо некоторые говорят, что когда бьют змия, тогда он, находясь в опасности, плачет и, в знак этого ударяя хвостом по земле, обыкновенно производит громкий звук. Сиринами же элины и их потомки называют каких-то птиц, отличающихся приятным пением, и благозвучием своих песней способных очаровать своих слушателей. Богодухновенное же Писание сиринами называет небольших птичек, отличающихся неумоимостью и благозвучием пения, или иногда и самих соловьев, которые гнездятся в морских заливах. Когда волны разорят их гнезда, они поют жалобную песнь и как бы оплакивают потерю своих собственных трудов. Так, говорит, и Самария будет оплакивать гибель собственных своих чад; ибо «одержав язва ея» и дошла даже до Иуды и до врат Иерусалима. Кажется, здесь пророческое слово намекает нам на вторжение Сеннахирима, который, овладев всею Самарией и опустошив Иудею, осадил Иерусалим и, дошедши до врат его, угрожал сжечь их; но не мог еще сделать этого, потому что Бог защищал иудеев при царе Езекии.

Так и мы, когда, оставив единого, действительного и истинного Владыку, стараемся угождать нечистым демонам; тогда непременно будем оплакивать самих себя и, рыдая над своими безумствами, окажемся лишенными Его благодати и помощи и будем проводить постыдную и безобразную жизнь. Вот это-то и означает хождение без обуви. Тогда мы подпадем власти поражающего нас сатаны, и не будет уже никакого

препятствия к тому, чтобы мы подверглись всякому бедствию.

Мих.1:10. Иже в Гефе, не величайтесь, и Иенакимляне, не сограждайте из дому на посмеяние, перстию посыплите посмеяние ваше.

Эта речь темна и смысл прочитанных и последующих слов весьма неудобопонятен. Впрочем, попытаюсь объяснить их, насколько могу. Когда война постигла города Самарийские, и когда и другие, находившиеся под владычеством Иуды и Вениамина, города были покоряемы, тогда соседние иноплеменники и все смежные с землею иудейской и вблизи живущие народы, много насмехаясь, издевались над Израилем, как народом, совершенно лишенным помощи от Бога. Они воображали, что десница Спасяющего должна оказаться немоцной и бессильной против нападения опустошителей. Но им лучше было бы подумать о том, что те, которые дерзнули опечалить Спасителя и прогневить Бога, теперь подверглись страшным бедствиям и преданы в руки врагов. Но поскольку они имели в себе нелепую мысль, будто они силой своих божеств пребывают в полном благополучии, а Израиль погиб и совершенно истреблен по бессилию Спасяющего, то поэтому-то Бог и самые города соседей предал Сennaхириму на опустошение. Оттого и Рапсак, обращаясь с речью к находившимся на стене Иерусалимской, вспоминал и об этих самых городах, говоря: «где есть бог Емафа и Арфада? где есть бог Сепфаруима, Ана и Ава? еда избавиша Самарию из руку моею?» (4Цар.18:34). Итак, Геф есть славный город Палестины или иноплеменников, называемых филистимлянами. Равно и Енаким был также небольшой городок, лежавший на границах Иудеи, к южной пустыне. Хотя он находился под властью Иуды, но не питал расположения к иудеям, напротив, предан был соседним язычникам, говорю, моавитянам и идумеянам. Посему говорит: жители Гефа и жители Енакима! в бедствиях других не находите поводов к торжеству, не величайтесь по этому случаю! Поскольку опустошен соседний с вами дом, то есть Израиль, то вы по этому случаю, говорит, громко смеетесь, как бы пляской выражая радость свою о гибели людей. «Не сограждайте из дому на посмеяние», но и сами, имея подвергнуться еще худшему, как бы некоторую персть посыпайте будущее посмеяние вас и оплакивайте свои собственные бедствия. Ведь будут над вами издеваться вавилоняне, и над погибшими жалким образом будут ругаться враги. Итак, весьма уместно напомнить следующие слова: «аще падет враг твой, не обрадуйся ему,... яко узрит Господь, и не угодно ему будет, и отвратит ярость свою от него» (Притч.24:17–18). Так же поступают и не познавшие Христа. Когда гонимы бывают церкви и святые, или находящиеся в них подвергаются

испытанию, тогда-то они, неведущие Христа, выражают особенное удивление пред своими богами. Но смех для них оканчивается плачем, потому что Христос облегчает страдания, утишает волнения, удаляет скорбь и дарует святым утешение и радость; ибо конец скорбей слава и блаженство. И мне кажется, что нечто подобное говорит и блаженный Давид: «проидохом сквозе огонь и воду, и извел еси ны в покой» (Пс.65:12).

Мих.1:11. Обитающая добре во градех своих, не изыде живущая в Сеннааре плакаться о доме близ ея, примет от вас язву болезней.

Семьдесят читают «Сеннаар», Акила же написал «Сенаан», а Симмах «благосильную», потому что Сенаан может быть и значит нечто такое. Если читать: Сеннаар, то утверждаем, что это есть обширная страна, обитаемая иноплеменниками, живущими в городах и селениях, но находящаяся в пределах Иудеи. Если же читать: Сенаан, то думаем, что здесь указывается на славный и многолюдный город Египта, и весьма сильный, потому что страна эта плодородная и обилует пашнями, в чем можно ли сомневаться? Итак, Сеннаар или Сенаан называет «обитающею добре во градех своих», и пророческое слово приидет на жителей этих городов. Не оплакала вблизи находившихся и погибших жалким и несчастным образом: «не изыде плакаться о доме близ ея», то есть не плакала о своих соседях. А вблизи Иудеи, как я сказал, находится Сеннаар, как и Сенаан, то есть, египетский. Итак, об Израиле, подвергающемся нападению и опустошению, не скорбела она, напротив, смеялась над ним и радовалась, как и жители Гефа и Енакима. Так что же, Израиль? Неужели напрасно будут смеяться над тобой соседние народы, и будет ли Бог долготерпелив поступающим так? Стерпит ли Он, чтобы слава Его была посмеваема врагами? Никак, говорит. Но из-за вас, или ради вас «примет язву болезней», то есть и она будет опустошена вместе с другими. Сеннаар же, как и Египет, были опустошены, когда на них сделал нашествие Сеннахирим. Итак, тому, кто думает, что он хорошо стоит, необходимо беречься, чтобы не упасть (1Кор.10:12) и как можно больше удаляться от насмешки над пострадавшими, лучше же «плакать с плачущими» (Рим.12:15) и не надмеваться над несчастьями других, напротив, опасаться, как бы не подвергнуться таким же бедствиям.

Мих.1:12–13. Кто нача во благая вселившаяся⁵ в болезнех? яко снидоша злая от Господа на врата Иерусалимля, шум колесниц и конников.

О, гефяне, говорит, о, жители Енакима, Сеннаара или Сенаана! Ужели вы не были поражены бедствиями соседних народов? Неужели падающего и погибающего, но некогда для вас страшного и нестерпимого Израиля вы

сделали предметом смеха для себя? Вы подумали, что Бог, спасающий их, обессилел, а сделанные вашими руками стали могучими и достигли такой силы, что без труда могут спасти ваши города. Итак, из самых дел постараемся узнать, кто действительный и истинный Бог, кто всемогущ и тем, кому восхочет, подает непреодолимое заступление. Взятые и опустошены были города Израиля и города ваши, и вы подверглись как бы общему бедствию. Но какой же город, находясь в болезнях и крайнем ужасе (ибо это и означает выражение «вселившаяся в болезнях»), испытал неожиданно перемену к лучшему, то есть к радости и благоденствию? Один ли это из ваших городов? Никак нет, говорит, а Мой опять Иерусалим. Низошли на них бедствия от Господа, то есть, Я огорчен и наказываю их, и наслал на них ассириянина, и вследствие гнева Моего случилось с ними это бедствие. Впрочем оно исчезло и прекратилось, благодаря Моей же побеждающей руке и чудесно избавляющей почитающих Мое владычество. Даже до врат будет огорчение. Мы знаем, что Рапсак с многочисленной конницей подошел к самому Иерусалиму, чуть не коснулся и самых ворот; но никак не овладел им, ибо ассириянин был истреблен в одну ночь. Итак, находившиеся в Иерусалиме плакали, как приговоренные к немедленной смерти, и в слезах провели бессонную ночь. Но с появлением зари представился удивительный вид: на земле лежало неисчислимое множество мертвых, так что чудесно спасенные Богом ликуя говорили: «вечер водворится плачь, и завтра радость» (Пс.29:6). Итак, видишь, как он, первый и единственный из других городов, достигает благополучия, хотя он жил в скорбях, ибо Бог никогда не презрит своих, но, вразумив умеренно, опять спасает и прилагает немалое попечение о подобающей Ему славе, хотя мы и оскорбляем Его; так как негде чрез одного из пророков Он сказал: не ради вас «аз творю, но имене моего ради» (Иез.36:22).

Мих.1:13. Живущая в Лахисе начальница греха та есть дщери Сиони, яко в тебе обретошася нечестия Израилева.

Лахис есть тоже город, находящийся под властью Иуды, соседний и пограничный с филистимлянами; и это был город чрезвычайно испорченный, преданный идолопоклонству, нерадевший благочестием к Богу и уважением к закону, высоко чтивший языческое заблуждение и старавшийся о гибели других городов. Вероятно, взявши его первым из всех городов, подчиненных владычеству Иуды и Вениамина, Сеннахирим отсюда послал Рапсака в Иерусалим. Итак, Лахис, говорит, некогда жил прекрасно и находился в безопасности; он же был «начальницею греха» для Сиона или Иерусалима; ибо «обретошася» в ней «нечестия

Израилева», то есть рукотворные идола и бесчисленное множество лжеименных богов. Итак, на что же хочет указать пророческое слово? Оно некоторым образом выступает на защиту Бога пред иноплеменными народами и пытается расположить их к вере в то, что не изнемог спасающий Бог. Так как города иудейские в отношении к Нему поступали нечестиво, то и преданы были врагам, ибо, говорит, Лахис был виновником греха для Сиона; как причина отступления от Бога, он первый был предан Сеннахириму. Итак, погиб Израиль, как можно видеть из примера Лахиса, не потому, что Бог оказался бессильным, напротив, потому, что Израиль болел заблуждением и безумно предан был служению идолам.

Мих.1:14–16. Сего ради даси⁶ посылаемая даже до наследия Гефова, дома суетны: вотще Быша царем Израилевым, дбндеже наследники приведут...⁷, живущая во Лахисе наследие твое. Даже до Одоллама придет слава дщери Израилевы⁸. Оброснися и остризися по чадах своих младых: разшири вдовство⁹ твое яко орел, понеже пленени Быша от тебе.

Когда Израиль подвергся действию гнева божественного и терпел праведное наказание за свои прегрешения против Бога, тогда гефяне и енакимляне имели дерзость унижать славу Божию; ибо они, как я уже прежде говорил, воображали, что Он не спас своих, как бы побежденный рукой ассириян. Потому-то Бог примером жителей Лахиса хотел убедить в том, что они преданы врагам за то, что у них Он нашел многие нечестия Израиля и что они были виновниками греха дщери Сиона, то есть Иерусалима. Когда Бог говорил это, блаженный пророк, хорошо и прежде других понимая смысл, принимает с верой эти слова и, как бы подтверждая их истину, тотчас провозгласил: «сего ради даси посылаемая даже до наследия Гефова, дома суетны». Действительно, говорит, о Господи, пойдут к врагам и будут высланы Тобою, оставят свое отечество и переселятся в землю ассирийскую не только, говорит, живущие в Самарии, но живущие в Гефе; из них одни сделались отступниками и презрителями, и не хотевшими ходить во след повелений Твоих; другие, насмехаясь над терпевшими бедствия, случившееся с ними ставили в унижение Твоей славы. Посему Ты Сам «даси посылаемая даже до наследия Гефова, дома суетны». Суетными же оказались дома и Ефрема, и гефян потому конечно, что не хотели чтить Бога и совершали богослужение изваянным, – помышляли только о плотском, преданы были земному и не придавали никакого значения добродетели. Затем блаженный пророк вставляет некоторую скорбь и как бы ударяет руками, приходя к мысли о некогда совершившихся в Самарии делах. Размышляет

о надменности царей и о том, что плодом неразумия их были те нечестия, в которых согрешил Израиль, ибо их изобретением были телицы и капища иных идолов; они не переставали всячески раздражать Творца. Посему, оплакивая их, пророк говорит: «вотще Быша царем Израилевым, дónдеже наследники приведут». Он как бы так говорил: цари не отстали от суетных занятий, пока не дошли до такого бедственного состояния, что удел, данный им от Бога, сделался достоянием других. А так как ассирияне имели намерение владычествовать над всей землей иудейской, то он берет два города на границах всей страны, разумею Лахис и Одолам.

(Здесь недостает объяснения последующих слов пророка, составляющих конец этой главы и начало последующей).

Глава 2

Мих.2:1–2. Быша помышляюще труды и делающе злая на ложах своих, и купно со днем совершаху тая: понеже не воздвигоша к Богу рук своих: и желаху сел, и грабляху сирот, и дома отимаху, и расхищаху мужа и дом его, и мужа и наследие его.

Напротив, они должны были бы воздевать руки к Богу, в то время как приносима была утренняя жертва по закону. Ночью же у них происходили совещания, спокойное рассуждение, возбуждались пожелания к присвоению чужих полей, к разрушению домов, к притеснению и насилию, к ограблению мужа и его наследия. Посему справедливо они были отвергнуты, как пустые дома, и как не знающие, какие расположения души угодны Богу. Итак, гораздо лучше и превосходнее возвышаться над такими стремлениями и удаляться от всякого зла, уклоняясь как можно больше от любостяжания и не стремясь ни к чему излишнему, заботиться же только о пище и крове, и о том, что благоразумным людям необходимо для жизни; ибо «хотящие богатиться впадают в... похоти многи несмысленны и враждающыя, яже погружают человеки во всегубительство и погибель» (1Тим.6:9). Кроме того достойно наказания – ночные досуги употреблять на греховные замыслы, напротив, прекрасно соревновать блаженному Псалмопевцу, который говорит Богу всяческих: «полунощи востах исповедатися тебе о судьбах правды твоея» (Пс.118:62); и опять: «Боже, Боже мой, к тебе утреннюю: возжада тебе душа моя, коль множицею тебе плоть моя... Поминах тя на постели моей, на утренних поучахся в тя» (Пс.62:2, 7).

Мих.2:3. Сего ради сия глаголет Господь: се, аз помышляю на племя сие злая, от нихже не подвигнете вый ваших и не пойдете прости внезапно, яко время зло есть.

Поскольку они придумывали скорби и делали зло некоторым людям, пренебрегая воздевать руки к Богу как делом бесплодным и бесполезным, то и Я, говорит, «помышлю злая» на все это племя, то есть, тщательно обдумаю, каким страданиям или неотвратимым бедствиям подвергнуть их. Говорит, что насылаемые беды будут так тяжелы и обременительны, что подвергнувшиеся им будут подобны согнувшимся, и они согнутся как бы обремененные страшной и невыносимой ношей; ибо время, говорит, будет "зло", когда постигнут их последствия гнева божественного. Это, думаю, и есть то, о чем некто премудро воспевает: «яко беззакония моя превзыдоша главу мою, яко бремя тяжкое отяготеша на мне» (Пс.37:5). Но Господь наш

Иисус Христос так обремененных призывал к освобождению от угрожающих им бед, говоря: «приидите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и аз упокою вы» (Мф.11:28), и те, которые почтили верой Призвавшего их, сложили с себя тяжесть, а книжники и фарисеи, оскорбившие Его своей бесчувственностью, остались, и вполне справедливо, труждающимися и обремененными, а с ними вместе и остальная толпа, которая не могла ходить правыми путями. Предвидя это, божественный Давид вопиял к Богу: «да помрачатся очи их, еже не видети, и хребет их выну сляцы» (Пс.68:24), дабы, не видя вышнего и не будучи в силах устремить умственный взор свой к надежде святых и к прекрасному небесному граду, они как бы согбенные взирали только на одно земное, привязываясь своей необузданной и богоненавистой душою к временному и плотскому.

Мих.2:4. В той день приимется на вы притча, и восплачется плачь с песнию, глаголющ: бедство пострадахом: часть людей моих измерися ужем, и не бе возбраняй его, еже отвратитися.

Говорит, что с ними случится одно за другим два несчастья – притча и плач. Кажется притча означает то, что из-за них или о них будет речь как бы в устах всех; ибо необычайные бедствия всегда служат предметом рассказов и молва о них обходит города и страны, и доносится даже до пределов земли. Плачь же означает слезы и при них вопли, которые могут издавать или другие о них, или сами они о себе самих, оплакивая свои собственные страдания. Посему говорит: «бедство пострадахом». А какой именно вид бедствия разуместь здесь, объясняет, говоря: «часть людей моих измерися ужем, и не бе возбраняй его, еже отвратитися»; наследство, говорит, данное Моему и возлюбленному (очевидно Израилю) разделено врагами, то есть подчинено чуждым законам и уплате податей, ибо, что измеряется, то подлежит обложению и подати. Потом, когда это совершилось и случилось сверх чаяния, то не оказалось никого, кто бы мог воспрепятствовать этому. Почему же, говорит, безмолвствовали телицы, Хамос, Дагон, Веелфегор, Ваал и разнообразные идолы в капищах Самарии? Они не воспротивились разделяющим и не помогли своим поклонникам, не поразили своим гневом разделяющих землю. Подобное сему говорит Он и устами пророка Иеремии об израильтянах: и во время озлобления своего рекут: «востани, и избави нас. И где суть бози твои, яже сотворил еси тебе? да востанут и избавят тя во время озлобления твоего» (Иер.2:27–28). Но как могут избавить других те, из которых без труда можно сделать все что угодно? Ибо они суть «дела рук человеческих» (Пс.113:12) -серебро и золото, и камень, и дерева, немое и бесчувственное

вещество. Да воспеваает же божественный Давид: «подобни им да будут творящии я и вси надеющиися на ня» (Пс.113:16).

Мих.2:4–5. Села ваша разделена Быша. Сего ради не будет¹⁰... вмещуць ужа в жребий¹¹...

Объясняет смысл прежде сказанного; вы, говорит, лишились наследства, и другие разделили вашу страну, и тебе нельзя будет измерять свое. И мы увидим, что этому именно и подверглись надменные иудеи после пришествия Христа на землю; ибо нагло поступившие с Христом лишились данных им владений: они были первенцем, и премудрый Павел говорит, что их «обетования, их... отцы и от них Христос по плоти» (Рим.9:4–5), но они лишились упования, а множество язычников достигло всей славы и овладело их наследством. Ибо им стали принадлежать и обетования, им и Христос, им и отцы, потому что чадами Авраама называются те, которые подражали вере его в необрезании: «не вси бо сущии от Израиля, сии Израиль, ни зане суть семя Авраамле,... но чада обетования причитаются в семя» (Рим.9:6–8). Посему и божественный Иоанн, изобличая гордость и пустое надмение иудеев, говорит: «сотворите убо плод достоин покаяния, и не начинайте глаголати в себе: отца имамы Авраама» (Мф.3:8–9). Итак, безумный Израиль лишился наследия, а множество язычников как бы возродилось и Христос подает им славное и достойное приятия наследие небесных благ; ибо они сделались согражданами ангелов и своими Богу, единым телом со Христом, единением с Ним просвещены Духом и будут наслаждаться поистине вождеденной жизнью в праведности, святости и бессмертии.

Мих.2:5–7. В сонме Господни не плачитесь слезами, ниже да слезят о сих: не отвержет бо укоризны глаголяй: дом Иаковль разгнева Дух Господень: не сия ли суть начинания его?

Итак, скажи мне, ужели Бог отвергает решимость Израиля покаяться и прекращает Свое милосердие к нему, хотя они желали бы научиться тому, что больше всего прилично им, и исполнять уже угодное Ему? Нет, Он говорит не то. Но есть некоторых людей обычай, когда их обличает кто-либо из мудрых за их прегрешения, простирать раскаяние свое даже до слез и исповедовать их, и в этом только одном искать безмерного прощения их, но при этом все еще не прекращать свойственных им грехов. Так поступали некоторые из израильтян, так что иногда они не жалели своих одежд. «Обратитесь ко мне всем сердцем вашим в посте и плачи и в рыдании, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша» (Иоил.2:12–13). А что они, проливая из глаз пустые слезы и лицемерно произнося хорошие слова, но не оставляя своих желаний, могут сделать Судию

немилосердным и не сострадательным к ним, об этом учит, говоря: «в сонме Господни не плачьте слезами», не делайте, говорит, домом плача храм божественный, не плачьте в нем с тем, чтобы только сказал, что в доме Божии вы плакали, ибо это совершенно бесполезно. И пусть никто не говорит сих слов: «дом Иаковль разгнева Дух Господень»; ибо он никак не мог бы скрыть этим тех постыдных дел, в которых оказался виновным, хотя бы и решился злоупотребить столь хорошими словами. «Не сия ли суть начинания его?» А какие, – об этом он говорит так: «Быша помышляюще труды и делающе злая на ложах своих, и купно со днем совершаху тая: понеже не воздвигоша к Богу рук своих: и желаху сел, и грабляху сирот, и дома отимаху, и расхицаху мужа и дом его, и мужа и наследие его». Но если, говорит, таковы его дела, то как он может освободиться от порицания за них, проливая пустые слезы, исповедуя их и говоря: «дом Иаковль разгнева Дух Господень?» Итак, решившимся принести покаяние необходимо удалиться от злых дел, плакать же так и исповедаться пред Богом уже тогда, когда почтут Его своими добрыми делами; ибо Бог воззрит не на одни только слезы и красивые слова, но на нравы и образ жизни. Только тогда плач будет приносить пользу, когда с отвержением порока окажется соединенным добродетельный образ жизни, ибо, с уничтожением в нас греха, начинает проникать добродетель к нам.

Мих.2:7–8. Не словеса ли его суть добра с ним, и правии ходиша? И прежде людие мои во вражду сопротивишася, противу миру своему.

Опять обвиняет их в том, что они привыкли говорить красивые слова, но их словам не соответствует их душевное расположение; ибо у них, говорит, слова правильные и очень красивые, они исповедуют свои преступления, называют Господа милостивым и благим и многообразно притворствуют, а самими делами своими не переставали раздражать Его. Всякий может видеть, что они сами себе сделали врагами и отвергли свой собственный мир. И сам народ мой, говорит, восстал врагом собственному своему миру; ибо если бы они почтили Бога, то они могли бы находиться в благосостоянии и роскоши, иметь постоянную славу и прочное счастье, но они добровольно отступили от Него. Посему, самовольно отрекшись от жизни в мире, они как бы сами собирают войну на свои собственные головы. А что и согрешившим не совсем бесполезно обращаться к Богу со словами мольбы, по крайней мере в то время, когда они чувствуют стыд от собственных грехопадений, – это мы покажем из самого богодухновенного Писания. Во второй книге Паралипоменон написано об Ровоаме: «и бысть егда устроиша царство Ровоамово, и укрепися, остави заповеди Господни, и весь Израиль с ним» (2Пар.12:1).

Затем против Иерусалима вооружился Сусаким, царь Египетский, и выступил со всей военной силой своей страны. После сего пришел пророк Самей «к Ровоаму и к начальником Иудиным, иже собрани бяху во Иерусалим от лица Сусакимова, и рече к ним:... вы остависте мене, и аз оставлю вас в руку Сусакима. И посрамишася (устыдились) начальницы Израилевы и царь и рекоша: праведен Господь. Егда же виде Господь, яко смиришася, и бысть слово Господне к Самею, глаголющи: смиришася, не разорю их» (2Пар.12:5–7). И далее опять говорит: «и егда смирится той, отвратися от него ярость Господня, а не в разорение в конец: ибо и во Иуде, – говорит, – бяху словеса блага» (2Пар.12:12). Видишь, как не бесполезно иметь на языке благие слова, если только с ними соединяются страх и стыд за свои согрешения. Посему как Павел говорит: «не в словеси... царство Божие, но в силе» (1Кор.4:20); так и Христос негде ясно сказал: «не всяк глаголяй ми, Господи, Господи, внидет в царствие небесное: но творяй волю Отца моего, иже есть на небесех» (Мф.7:21). Итак, бесполезно, как я сказал недавно, говорить о Боге прекрасные слова, если они не сопровождаются добрыми делами.

Мих.2:8 Кожу его одраша, еже отяти упование, сокрушение ратное.

Опять высказывает обвинения в гибели народа получившим начальство над ним. Ведь он не в состоянии оказывается воспитывать сам себя, выводить на правую и неизвращенную стезю и, что особенно важно, благоговейно прилепляться к Богу, а привязанность к изваянным пресекать и возможно больше удалять, как нечто бесполезное и губительное. А между тем они сами (начальники) сделались губителями и обольстителеми, увлекающими души подвластных ко всему противоположному, склоняющими удаляться от Бога и более величаться разного рода заблуждениями. Посему, нанося оскорбление Богу, они утратили и надежду на Него, которую если бы они продолжали иметь, не было бы никакого препятствия победить врага. Итак, говорит о них, как об овцах, что «кожу его одраша, еже отяти упование, сокрушение ратное». Как бы так говорит: они обнажили его народ от одеяний упования и, лишив его попечения и помощи от Меня, сделали слабым и легко победимым; ибо у них была отнята надежда на Бога, а это было для них военным поражением. Как для бессловесных животных шкура их служит безопасным облачением, а голое тело чрезвычайно нежно и слабо, так и для нас самих служит безопасным покровом и как бы некоторой кожей сила упования на Бога. Если мы имеем ее и никоим образом не оскорбляем Бога, то мы легко преодолеем врагов и восторжествуем над ними во всякой войне, плотской и духовной: наступим и "на аспида и на василиска, и

поперем льва и змия», – по написанному (Пс.90:13), и, вверяя себя Ему, воспоем: «Господи, Боже сил, блажен человек уповая на тя» (Пс.83:13).

Мих.2:9. Сего ради старейшины людей моих извергнутся из домов сладости своея, злых ради начинаний своих отриновени Быша.

Поскольку, говорит, те, которые могли своими наставлениями и внушениями погубить своих подчиненных, – руководители и отцы, и пастыри, и начальники «кожу его одраша» и лишили его надежды на Бога, посредством которой легко было сокрушить всякую войну; то по этой причине они, утратив домашние блага, потеряв самое вожделеннейшее для них, лишившись наслаждения и утех, справедливо пойдут к врагам и подвергнутся тяжкой ответственности за нерадение и нечестие. А что не кто-либо другой был виновником их страдания, но что напротив, сами они были причиной его, показывает, говоря: «злых ради начинаний своих отриновени Быша. Не без правды бо простираются мрежи пернатым. Тии бо убийству приобщающесе, сокровищствуют себе злая» (Притч.1:17–18). Итак, мы сами себе причиняем зло, если захотим делать то, что незаконно. Мы извергаемся и из домов сладости; ибо оскорбляющие Бога не узрят вышних и небесных обителей, но останутся непричастными как надежды святых, так и блаженства вечного. Мудрые же и добрые, и расположенные ко всему похвальному не будут, говорит, среди них, напротив, на небесах составят Церковь и будут жить в вышних обителях и наслаждаться небесными благами.

Мих.2:9–10. Приблизитесь горам вечным: востани и пойдй, яко несть тебе сей покой.

Речь еще к получившим власть над народом. Но, как употреблялось в благопристойной речи, выражается иронически, внося в речь ради их пользы нечто огорчительное. Как бы так говорит: о вожди народа! вероятно, вам кажется тяжелым и обременительным блаженствовать у себя дома, иметь свое отечество, пребывать в мире и проводить образ жизни, свойственный свободному состоянию. Так идите же к врагам, бегите в страну персов и армян, если это, как кажется, представляется вам благополучием. «Приблизитесь горам вечным», говорит о горе Арарат. Названы горы вечными потому, что среди них они намеревались прожить долгие времена, или же потому, что они были от века известны, вследствие того, вероятно, что на них остановился ковчег.

Но эта речь может быть отнесена и к тем, которые жили во времена пришествия Спасителя, и которые, следуя учению книжников и фарисеев, не пришли к вере в Него; ибо как бы горами были самые знаменитые между ними и преимуществами священства вознесенные на высоту, и

достигшие славного жребия. Но это было привременно, ибо тень прешла, служение в образах как бы обветшало, а священный тогдашний род оказался бесплодным. Но тогда наконец открылись горы вечные, то есть проповедники и служители нового завета, возвещающие таинство Христа, известные и славные, и просиявшие высокими добродетелями. Горами их называет Бог и через другого пророка, так говоря: «и искапают горы сладость, и вси холми насаждени будут» (Ам.9:13); ибо слово возвещающих о Боге весьма сладко и для истинно любящих Бога приятнее самого меда; которые со всей справедливостью могут сказать Спасителю всех нас Христу: «коль сладка гортани моему словеса твоя, паче меда устом моим» (Пс.118:103). К этим-то духовным горам, можно сказать, еще неверовавшие пусть и приблизятся, очевидно по духовному настроению, и обретут покой; ибо они тотчас освободятся от обременившего их греха, между тем как они не имели никакого покоя в жизни по закону, если истинно то, что письмо удаляется, а дух преобладает. Итак, пусть иудеи и от нас услышат: «востани и пойдя, яко несть тебе сей покой»; поскольку ты не имеешь упокоения в законе, то ступай и чрез веру перейди к учению Христову.

Мих.2:10. Нечистоты ради, истлесте тлением.

Нечистотой называет бесславную скверну нелепого и отвратительного идолослужения; ибо оно поистине постыдно и безобразно. Но есть и другой вид скверны и нечистоты, это – притеснение братьев и похищение чужого, и разного рода другие неправды. Итак, ради сей нечистоты, говорит, вы погибли, жалким образом истлевши тлением в смерть. Погибли же и противящиеся вере во Христа, и не ради чего-либо другого, а ради нечистоты. Это ясно подтвердит нам Сам Христос, говоря неверующим иудеям: аминь, аминь глаголю вам: «аще... не имете веры, яко аз есмь, умрете во гресех ваших» (Ин.8:24). Не то же означают и слова: «нечистоты ради, истлесте тлением»? Ибо они не очистились от своих преступлений, они не получили спасения от Христа, как те, которые приняли веру в Него.

Мих.2:11. Прогнастеся ни кимже гоними.

Вы, говорит, по своей собственной воле подверглись плену или удалению к иноплеменникам, очевидно, что и ко врагам. Никто не настаивал на этом или не принуждал к этому, но они сами и притом с большим рвением предпочли делать то, чрез что являлась необходимость наказания их уже против их воли. Толпы иудеев оказались прогнанными, между тем как никто не гнал их. Ведь им можно было жить благополучно и пользоваться всеми благами, если бы они почтили Христа; но они

отступили от Него и многообразно оскорбили Его; не веруя Ему и дерзко поступая в отношении к Нему, каких неприличий не делали и не говорили о Нем? Итак, когда никто не гонит нас, пусть будем преследовать себя самих и, сделавшись виновниками непоправимых зол для собственных своих душ, да не будем несправедливо обвинять в этом Подателя всяческих Бога, напротив – самих себя, если только мы находимся в здоровом состоянии ума и мысли.

Дух постави лжу, искапа тебе в вино и пьянство.

Некоторые из жителей Самарии, находившиеся при идольских капищах, разнообразно старались предвозвещать будущее и притворяясь, что они обладают точным знанием будущего, приходящим к ним возвещали приятное и радостное, стремясь к жалким и презренным прибиткам и за несколько олов или за кусок хлеба, по написанному (Иез.13:19), продавая ложные предсказания. Это в особенности портило и губило Израиля. Посему говорит, что дух лукавый как сеть поставил ложь для Ефрема и, как бы некоего ядовитого снадобья, накапал ему в вино демонского заблуждения и, при помощи благоприятных всему постыднейшему средств, привел его как бы в состояние опьянения.

Так и фарисеям лукавый змий и отступник "искапа" ложное мнение и нелепое заблуждение относительно Христа; ибо они иногда говорили, что если бы этот человек был бы от Бога, он не нарушал бы субботы (Ин.9:16) а иногда осмеливались называть Его самарянином (Ин.8:48) и даже винопийцей (Мф.11:19). И если истинно, что «никто же... речет анафема Иисуса», разве только под влиянием Вельзевула (1Кор.12:3); то не жалко ли видеть, что в особенности у них «дух постави лжу»?

А влил он по каплям в их ум и сердце, посредством обольщения, забвение о Нем, вследствие которого по справедливости и погибли, подобно диким зверям набрасываясь на Него со всякой наглостью и вооружаясь хулою.

Мих.2:11–12. И будет¹², от капли людей сих, собираем соберется Иаков, со всеми приемляй прииму оставших Израилевых¹³, вкупе положу возвращение его.

Зло идет к увеличению понемногу и сначала обнаруживается в немногих, а потом всегда почти овладевает уже многими и переступает за первоначальные пределы. В справедливости сказанного мною может убедиться всякий, кто захочет глубже уразуметь смысл случившегося с Ефремом. Иеровоам первый и некоторые из единомысленных с ним, поставив телицы в капищах, поклонялись им и внимали словам нечестивых лжепредсказателей или лжепророков. Потом, когда зло стало

распространяться и к прежним прибавлять другие пороки, тогда наконец Израиль соединился и всецело устремился к одной цели, и предался греху не в какой-либо части своей, но весь вообще и всячески. Итак, от капли, говорит, которую накаплет им слово лжепророков (ибо весьма многие у Ефрема привыкли делать это), соберется, говорит, весь Иаков, то есть придет к одному убеждению и этот недуг охватит все. Но я наведу на них за это наказание не по частям, напротив, буду дожидаться присоединиться к уже погибшим¹⁴. Это и означает «приемляй прииму оставших Израиля». И тогда наконец я совершу единое от всех отвращение¹⁵.

Это может служить доказательством свойственного Богу долготерпения, потому что Он не тотчас наказывает, но милостиво откладывает наказание и ожидает исправления и обращения заблуждающихся. Если же этого не будет, напротив окажется, что недуг усиливается, тогда наконец и неохотно отвратится от них. Но и за отвращением всеконечно последует Его жалость к тем, которые подверглись этому. Посему и божественный Давид воспевает: «не отврати лица Твоего от мене, и не уклонися гневом от раба Твоего» (Пс.26:9). Надобно знать, что Вельзевул как бы влил по каплям в книжников (только) и фарисеев ложное и превратное мнение о Христе, но этот недуг овладел уже и всеми, и заблуждениями вождей увлеклось остальное множество народа. Посему, подвергшись одинаковому приговору, ведущему к осуждению и отвержению, они понесут наказания, вполне соответствующие своим прегрешениям.

Мих.2:12–13. Аки овцы в скорби, яко паству посреде ложа их изкочат от человек¹⁶ ...просечением пред лицом их: просекоша, и приидоша врата, и изыдоша ими: и изыде царь их пред лицом их, Господь же¹⁷ вождь их будет¹⁸.

Обыкновенно святые пророки созерцают то, как некогда придет в исполнение предвозвещенное ими, и видят как настоящее и теперь совершающееся то, что откроется впоследствии по прошествии многих времен. Так блаженный пророк Исаия, повествуя о том, что совершится некогда с Христом, и видя Его как бы ведомого на спасительное страдание, говорит: «яко овча на заколение ведеса, и яко агнец пред стригущим его безгласен» (Ис.53:7). Другой пророк, как бы созерцая места гвоздей, спрашивает Его и говорит Ему, то есть Господу нашему Иисусу Христу: «что язвы сия посреде руку твою?, – а Он ответил: имиже уязвлен бых в дому возлюбленнаго моего» (Зах.13:6). А божественный Иеремия, предвозвестив будущую войну против Иерусалима и видя (очевидно в пророческом созерцании) великое множество уже убитых

иудеев, оплакивает их, говоря: «горе мне, яко исчезает душа моя над убиенными» ([Иер.4:31](#)). Так и блаженный пророк Михей, кажется, как бы видит будущее смятение в городах Самарии, многих уже объятых страхом, других же бегущих и перескакивающих через стены и рвы, и самые полчища врагов, проламывающих ворота, и через них врывающиеся в город вместе с военачальниками, причем Бог как бы покровительствует им и возбуждает их против потомков Израиля, как оскорбленный ими. Итак, говорит, они будут поражены таким страхом, какой испытывает овца во время преследования, или целое стадо, если бы оно расположилось на логовищах, а некоторые захотели бы изловить его; тогда увидели бы вверх и вниз скачущих овец, и если бы случился пролом, то идущих через него. Так будут, говорит, поступать и те, против которых будет идти война вавилонян. Рассекая ворота, воочию или пред лицом их они взойдут и выйдут чрез них, то есть без труда и без всякого страха взойдут в города, имея своим вождем Господа всяческих; потому что владычество над Израилем не есть дело их собственной крепости, но следствие того, что Бог предал его им. Говорит, что то же случилось и с теми, которые дерзко поступили с Еммануилом; ибо и у них опустошены города и селения, после того как покорили их Веспасиан и Тит и привели в исполнение божественный гнев против них.

Глава 3

Мих.3:1–4. И речет: слышите убо сия, власти дому Иаковля и оставшии дому Израилева: не вам ли есть еже разумети суд? Ненавидящии добра, а ищущии зла, похищающии кожи их с них и плоти их от костей их. Якоже объядоша плоти людей моих, и кожи их от костей их одраша, и кости их столкоша и содробиша яко плоти в коноб и яко мяса в горнец: тако возопиют ко Господу, и не послушает их: и отвратит лице свое от них в то время, понеже слукавноваша в начинаниих своих на ня.

Вождем, отворяющим ворота врагам Израиля, облегчающим для них все, устраняющим для них затруднения, чтобы они могли с большим успехом совершить остальное и без труда одолеть противников, – был Сам Господь. И скажет начальникам и оставшимся из народа. "Речет" употребил вместо: будет держать речь к ним. Имеющих власть обвинит в нерадении, – в том, что они нисколько не заботились о подчиненных и сделали их губителями и развратителями; а развращенным и оболыщенным своенравием властей таким образом дает понять, что за грехи по отношению к ним на виновных обрушивается наказание. Ибо Творец всяческих и сотворивший человека «на дела благая, яже прежде уготова Бог, да в них ходим» (Еф.2:10), как говорит божественный Павел, печется и о заблуждающихся. Итак, что же говорит? «Не вам ли есть еже разумети суд?» Судом же называет или состоявшееся относительно их правильное и беспристрастное определение или осуждение. В этих словах следует разуметь знание суда не посредством только изучения: ибо для совершившего оные грехи, что плохое произошло бы от этого? Или какую скорбь причинило бы это тем, которые были нечестивы? Но это «разумение суда» есть такое, при котором обвыкшие грешить, чрез действительное испытание будущих бед подвергаясь должному возмездию от казнителей, сами наконец, сказано, узнают тогда и преимущество присущей им власти, и силу Владычных судов. Итак, говорит, вам в особенности необходимо при помощи имеющего совершиться с вами узнать суд, – вам, всегда наклонным ко злу и пренебрегающим добро, – вам, делающим дикое и необузданное нападение на Мои дела, нисколько не уступающим самым свирепым зверям, – сдирающим кожу с овец, терзающим и беспощадно разрывающим их мясо и как бы варящим его в горшках. Этим он указывает на всякий вид корыстолюбия, ненасытности и властительства. Поскольку они совершали такие дела, то, говорит, и сами они возопиют, но Я не удостою их Своего попечения; и если бы они

возопили, прося меня о милости, я не преподаю бы. И это потому, что сами они дурно поступали с подчиненными своими и употребляли против них всякого рода лукавства, жестокие и нечестивые ухищрения и козни.

Это можно применить, и весьма справедливо, к книжникам и фарисеям. Будучи вождями народа, начальствуя над толпами народа, как бы над стадами овец, они беспощадно нападали на верующих во Христа и, как бы сдирая с них кожу, делили между собой их мясо и пожирали святых, нисколько не отличаясь от диких зверей. Посему и услышали слова Бога, устами Исаии провозгласившего: «егда прострете руки... ко мне, отвращу очи... от вас: и аще умножите моление, не услышу вас: руки бо ваша исполнены крове» (Ис.1:15).

Мих.3:5. Сия глаголет Господь на пророки льстящия людей моих, угрызающия зубы своими и проповедающия мир на них, и не вдася во уста их, возставиша на них рать.

Прежде он сильно обвинял израильтян за то, что они добровольно устремлялись на гибель, сами на себя накликали бедствия и сильно склонны были к небрежности; к этому присовокуплял, что Он сильно оскорблен тем, что лукавый и нечистый демон всегда обольщает и обманывает их. Он говорит так: «востани и пойдя, яко несть тебе сей покой: нечистоты ради, истлесте тлением. Прогнастесь ни кимже гоними: дух постави лжу, искапа тебе в вино и пьянство» (Мих.2:10–11). Вследствие этого он сильно порицал тех, которые получили власть управления. Теперь же благовременно направляет свои речи на бывших у них лжепророков и прорицателей, которые как бы по каплям подливали им в вино то, что исходило от лукавого и нечистого демона, очевидно, ложь и обольщения. Таким образом как бы предавшись некоему пьянству, они утратили здравый смысл. Так они угрызали и совершали немало обид, склоняя следовать их самоизмышленным речам, а не откровениям святых пророков, полученным от Бога. Они лгали, говоря израильтянам, что они будут проводить жизнь в мире и благоденствии, и что никакая скорбь не будет беспокоить их. Но такое их слово было не от Бога; ибо нечистым устами не дана была возможность возвещать столь славные и достойные приятия предречения. Поскольку же они расположили их внимать им, то этим возбудили против них войну, не сами подстрекая к этому ассириян, но возбуждая божественный гнев против них; ибо за то, что они внимали тем, справедливо постигли их и военные бедствия.

Это обвинение есть одно из наиболее справедливых и приложимых к архиереям и фарисеям; последовав за ними, жалкая толпа иудеев погибла и была истреблена, ибо стала нечестивой и убийцей Господа.

Мих.3:6. Сего ради ночь будет вам от видения, и тма будет вам от волхвования, и зайдет солнце на пророки, и померкнет на ня день.

Поскольку, говорит, вы вливали по каплям ложь в вино и пьянство народу, угрызали его подобно зверям и, ложно возвещая ему, что он будет наслаждаться миром, были причиной того, что он подвергся бедствия войны; то по справедливости ночь и тьма найдет на вас, хотя вы и притворяетесь, что видите, и воображаете, что стараетесь предсказывать прекрасно и не ложно; солнце зайдет от вас и самый свет дневной помрачится для вас. Мы не хотим сказать того, что солнце действительно сокрыло от них лучи свои, или свет зари помрачился для них, но что великость бедствия была для них тьмой и ночью непроглядной, и исчезновением солнечных лучей, и сокрытием света или иным чем, что бы ни случилось из таких явлений; ибо страшные и необычайные бедствия приводят в опьянение ум, приводят в смятение сердце и наполняют его тьмой.

Поистине можно сказать, что и от народа иудейского, нагло поступившего с Христом, сокрылось солнце в духовном смысле, потому что Бог не осиявает его и духовный свет не сияет ему, но как бы ночь греховная распростерлась над ним; ибо «ослепишася, – как говорит Павел, – ...всегда чтется Моисей, покрывало на сердце их лежит» (2Кор.3:14–15); «глаголющися быти мудри, обюродеша, и омрачися неразумное их сердце» (Рим.1:21–22). А что это случится с ними, это предрек им Христос, говоря: «дондеже свет имате, ходите во свете, да сынове света будете» (Ин.12:36). Поскольку же они не приняли божественного света, то есть Христа, то они объаты были тьмою и для «них ночь бысть от видений», по слову пророка. То же самое случится и с изобретателями ересей, которые, выставляя себя видящими и усиливаясь уразуметь таинство Христа, говорят, жалкие, ложь, и происходящий от заблуждения вред как бы по каплям вливают в сердца простодушнейших, и таким образом отводят их от догматов истины. Итак, «будет им от видения ночь и тма», и отьидут они во тьму кромешную, согрешившие против братьев и уязвляющие немощную совесть тех, за которых Христос умер (1Кор.8:12–13).

Мих.3:7. И усрамятся видящи соня, и посмеяни будут волсви, и възглаголют на них вси сии, зане не будет послушай их.

Они предвозвещали, что будет великий мир и, приходящих к ним увлекая пустыми сновидениями, возбуждали в них склонность верить, что все пойдет, как они думают, и исполнится все, чего желают. Когда же в действительности исход событий оказался совершенно противоположным тому, о чем они говорили, и случилось совершенно противоположное их

ожиданию; тогда наконец по необходимости они были признаны лжецами, пустословами и обманщиками, и дошли до такого бесславия, что никто не хотел слушать их. А каким образом и почему те, которые говорили приятное, обольщенных ими подвергли неожиданному бедствию, совершенно вопреки их радостным надеждам?

Мих.3:8. Аще аз не наполню силы Духом Господним и судом и силою, еже возвестити Иакову нечестия его и Израилеви грехи его.

Показывает, что люди, имеющие ложную славу пророков, совершенно необходимо должны говорить ложь; ибо как может открывать истину говорящий не от Бога, Который есть истина? (Ин.14:10) О Каине негде Христос сказал: «он человекоубийца бо искони, и во истине не стоит: яко» лжец есть, как и отец его (Ин.8:44). А отцом его называет изобретателя лжи, то есть сатану. А что говорящие от духа дьявольского, изрекая то, что ему принадлежит, по необходимости лгут, – можно ли сомневаться в этом? Говорящие же по внушению Бога всенепременно высказывают самое лучшее и истинное, потому что имеют в себе истину. Итак, может ли, говорит, кто-нибудь произнести безошибочное слово пророчества, если я не исполню его Моим духом, некоторым могуществом и правдой, и судом, так чтобы он мог безбоязненно и бестрепетно восстать против грешников и обличить их? Полагаю, что говорящим о Боге потребно весьма большое и превосходное мужество; ибо иногда они обличают целый народ и царей, и людей обладающих могуществом, которые преимущественно восстают против стремящихся к исправлению нравственности народа и не терпят речей людей, желающих принести пользу. Посему блаженные пророки терпели страдания, подвергались опасностям, разнообразно были убиваемы, подпадая нередко неправедному гневу руководствуемых ими людей; а божественных учеников даже и бичевали, ибо исполненные силы и суда, и правды во Христе, чрез веру во Христа они приводили к Богу толпы иудеев (Деян. 5:26). Но, терпя побои, они радовались и с восторгом выходили из синедриона, «яко за имя Господа Иисуса сподобишася безчестие прияти» (Деян.5:41); они знали, что, страдая с Христом, они вместе с Ним будут и царствовать (2Тим.2:12).

Мих.3:9–10. Слышите сия, старейшины дому Иаковля и оставшии дому Израилева, гнушающиеся судом и вся правая развращающии, созидающии Сиона кровьюми и Иерусалима неправдами.

Будучи весьма благ и потом зная тяжесть имеющих случиться с ними бедствий, Создатель употребляет все способы, прибегает ко всякому виду увещания и угрозы в уповании, не обратятся ли согрешившие, и не

пожелают ли они покаяться, после беззаконий научившись подобающему и решившись совершать то, при помощи чего, конечно, без труда можно было бы избежать последствий гнева божественного. Присем человеку любознательному и преданному науке необходимо знать, что слово пророков в Библии и у священных писателей хотя и непрерывно (т.е. излагается цельно и связно), но оно относилось к разным обстоятельствам и по частям. Посему, если бы и казалось иногда, что пророки говорят одно и то же, то следует при этом иметь в виду, что они возвещали таковое, как я сказал, не в отношении к одному и тому же обстоятельству и не к одним и тем же лицам, но, часто с включением значительных расстояний, они обращались с речью к другим лицам, в иное время и по иному обстоятельству. И это потому, что надобно было знать все, имеющее случиться, и предвозвестить общее бедствие для живущих по всей земле. Итак, к вам, говорит, слово, – к вам, которые дошли до такого неразумия, что стали питать отвращение к суду, то есть к справедливости, и закон, направляющий к благому ведению, извратили, – к вам, которые думают, что можно созидать Сион убийствами и несправедливым пролитием крови, и тем самым делать Иерусалим славным и знаменитым. Но лучше бы им было думать, что они разрушают его, хотя они были поставлены для созидания и устройства его, как назначенные Богом предстоятели стад, священники и хранители закона.

Но на самом-то деле они разрушили Иерусалим кровопролитиями; ибо они избili пророков и к ним присоединили Владыку всяческих, говорю, Христа: будучи строителями Сиона, они отвергли Его. Хотя Бог ясно говорил: «се, аз полагаю во основание Сиону камень многоценен, избран, краеуголен, чистен,... и веруй в он не постыдится» (Ис.28:16); но, как я сказал, строители Сиона отвергли этот избранный и честный камень. А между тем он полагается во главу угла (Мф.21:42); ибо Христос воцарился над язычниками и над обрезанными, которых и создал в одного нового человека, творя мир крестом и как бы некоторый угол связывая единомыслием в духе, как написано: «народу веровавшему бе сердце и душа едина» (Деян.4:32). Поскольку же чрез освящение и веру они сделались сообразными краеугольному и честнейшему камню, то и божественный Петр прекрасно и премудро пишет: и вы «яко камень живо зиждитесь», дом духовен в храм святой, в жилище Божие в Духе (1Пет.2:5); ибо Христос вселился в сердца верующих, и в них негде Он говорит устами пророка: «яко вселюся в них и похожду, и буду им Бог, и тии будут мне людие» (2Кор.6:16; Лев.26:12).

Мих.3:11–12. Старейшины их¹⁹ на дарех суждаху, и жерцы их на мзде

отвещаваху, и пророцы их на серебре волхвоваху, и на Господе почиваху, глаголюще: не Господь ли в нас есть? не приидут на ны злая. Сего ради вас дела Сион якоже нива изорется, и Иерусалим яко овощное хранилище будет, и гора дому яко луг дубравный.

Для святейшего Бога одним из самых мерзостных и в высшей степени прискорбных дел служит неправый суд и принятие подарков, как написано: «приемлющему дары неправедно в недра не предуготовают пути» (Притч.17:23). Некоторые до такой степени преданы бывают проклятому любостыжанию, что за ничто считают извращать правду и торговать истиной. Как засорившие глаза свои пылью чувствуют ослабление зрительной способности, так и сии впадают в слепоту в отношении ко Христу: "дары бо, – как написано, – ослепляют очи мудрых, и отмещут слова праведных» (Втор.16:19). Нарушающие же справедливость обезображивают чистую красоту божественных достоинств; ибо единому Богу принадлежит суд. Зная это, божественный Моисей говорит: "да не примешь²⁰ лица в суде,... яко суд Божий есть». (Втор.1:17).

Привыкший же совершать неправый суд как бы святотатственно касается божественного и верховного престола, и не ведает он, что является преступником против самой неизреченной славы, которая умеет производить суд правый и справедливый; ибо, как я сказал, суд принадлежит Богу. Кроме того, страшно обращать благочестие в повод к прибытку и дело Божие считать средством к стяжанию. Вижу, как не оставляет без обвинения ни пророка, ни священника, желающих получать мзду, так что приходящим к ним за вразумлением говорят в том только случае, если они приносят им за это мзду и дары. Думаю, что слово Божие в настоящем случае опять напоминает о лжепророках и отнюдь не о священнодействующих по закону и истинно, но о тех, которые обыкновенно незаконными путями достигают этих почестей и куплей приобретают себе эту славу; ибо ни один святой пророк или истинный священник не сделает свою душу повинной в таких преступлениях. Потом, согрешающие таким образом, говорят, «на Господе почиваху, глаголюще: не Господь ли в нас есть? не приидут на ны злая». И несомненно, Бог всяческих был в Израиле; Он избавил их от бедствий в Египте, ввел в землю обетования, сделал их сильнее и могущественнее их врагов. Но в то же время надобно было им вполне понять, что Бог не мог быть с теми, которые совершали ужасные грехи и обвиняемы были в таких мерзостях. Ведь святое не может быть в общении со скверным, и чистое не может находиться в соприкосновении с грязным. А что они имели суетные

мысли, воображая, что хотя они вели порочную жизнь, хотя они без меры, без удержу делали зло, – тем не менее, Бог пребывает с ними, – об этом они узнают, говорит, из самых имеющихся совершиться событий. «Сион изорется» и славный Иерусалим «будет яко овощное хранилище», то есть будет опустошен и разрушен. И самая "гора дому", то есть храм на высоком холме, превратится в «луг дубравный», все равно, как если бы сказал, превратится в убежище диких зверей и норы змей; ибо как на горах и лесах живут звери и свирепые виды пресмыкающихся, так и в запустевших местах, и везде, где оказывается много развалин.

Это самое и случилось с народом иудейским, потому что он нагло поступил с самим Еммануилом. Тогда-то они совершенно погибли, и не осталось камня на камне, по слову Спасителя ([Лк.19:44](#)). Сион, бывший древле предметом благоговения и удивления, оказался пахотной землей и удобной для земледелия. Но надобно знать, что и в нас Бог будет не тогда, когда мы имеем одну только веру и вследствие этого как бы успокаиваемся в Нем, но тогда, когда к вере присоединяется прославление Его через дела, ибо «вера без дел мертва есть» ([Иак.2:26](#)), по написанному. Когда же с благами веры бывают неразлучны и дела, тогда-то именно Бог и пребудет с нами, будет укреплять наши силы, считать нас своими друзьями, радовать как присных и избавлять от всякого зла.

Глава 4

Мих.4:1–2. И будет в последние дни явлена гора Господня, уготована над верхи гор, и вознесется выше холмов, и потщатся к ней людие, и приидут к ней языцы мнози и рекут: приидите, взыдем на гору Господню и в дом Бога Иаковля: и покажут нам путь его, и пойдем по стезям его.

В сих словах усматривается ясное предсказание о церкви их язычников. Когда отвергнут был Израиль по плоти и жертвы подзаконные престали, прекратилось и священство их колена Левиина, а впоследствии и самый знаменитый храм был сожжен, и Иерусалим был разрушен, – тогда Христос явил церковь из язычников, как бы в последнее время, то есть в конце сего века, ибо тогда Он стал подобным нам. Итак, горою Он называет церковь, которая есть дом "Бога жива" (1Тим.3:15). Высокою же называет потому, что в ней совсем нет ничего низкого, но она поднимается высоко познанием догматов о Боге, возвышается в ней и самая жизнь оправданных во Христе и освященных в Духе; ибо в них нет привязанности к земной и животной жизни, как это каждый легко заметит в обрезанных. Последние подвержены плотоугодию и пристрастию к постыдным прибиткам, оказались кровожадными и виновными и во многих других преступлениях. А "иже Иисус Христовы, – как говорит божественный Павел, – ...плоть распяша со страстьми и похотьми" (Гал.5:24); стремление к обогащению они до такой степени возненавидели, что можно слышать их восклицающими с дерзновением: «имеюще пищу и одеяние, сими доволни будем. А хотящии богатитися впадают в напасти и сеть, и в похоти мнози и бесполезны²¹, ...яже погружают человеки во всегубительство и погибель» (1Тим.6:8–9). А также и от убийств они удалились настолько, что ударяющим в правую щеку обращают и другую (Мф.5:39). Горою церковь может быть называема и в ином смысле, по сравнению с учением эллинов; ибо они неразумно учат, что надобно поклоняться камням и деревьям, и вообще твари. Она же ясно возвещает действительного и истинного Бога, Который устроил эту вселенную и хранит ее благополучие, и как Бог есть Владыка всяческих. Указывает этим на то, что гора Господня возвысилась над горами и холмами, и что она находится на виду и на весьма открытом месте; ибо находящееся на горе бывает видимо отовсюду, сильно кидается в глаза и не может остаться незаметным даже ни для кого из людей, далеко находящихся. А что они с большой готовностью должны были стремиться к ней, пророческое слово ясно указало на это. Об этом

засвидетельствовали и непреложно подтвердили это и самые исторические события. "Потщатся, – говорит, – к нему людие», очевидно, к Владыке дома, то есть Христу. Что же скажут? «Приидите, взыдем на гору Господню и в дом Бога Иаковля: и покажут нам путь его, и пойдём по нему». Слышишь, как поспешно они возбуждают друг друга, говоря: "взыдем". Это – правильно и разумно. Я сказал бы, что уразумев низкий и презренный характер эллинов, они говорят: "взыдем", как бы подскакивая ввысь, к тому, что относится к познанию действительного и истинного Бога. Они желают правды и жаждут научиться пути Господню. Присем они обещаются ходить, и весьма старательно, стезями Его. Кто же были их руководители? Очевидно, ученики Спасителя, которым дано было божественное повеление, и которым Христос сказал: «шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам» (Мф.28:19–20).

Мих.4:2–3. Яко от Сиона изыдет закон, и слово Господне из Иерусалима, и разсудит среде людей многих и изобличит языки крепки даже до земли дальния.

Огромные и неисчислимы толпы язычников, устремляющиеся к горе Господней, то есть к Иерусалиму, желающие научиться пути Господа и обещающие с готовностью идти по нему, здесь высказывают причину, по которой они не хотят более подчиняться закону и обращаться к иудейству. До пришествия Спасителя, когда язычники стояли еще под законом²², некоторые из заблудившихся приходили и, расставаясь со злом идолослужения и потом принимая обрезание по плоти, старались жить сообразно с нравами и законами иудеев. Таких у них было неисчислимое множество. Так Соломон, когда вознамерился построить храм в Иерусалиме, то назначил сто пятьдесят тысяч камнетесов и работников, и «пришелцев» (прозелитов); ибо так написано в Паралипоменах (2Пар.2:17). Это событие было прообразом таинства; ибо в будущем должны были воздвигнуть Богу истинный и знаменитый храм, то есть церковь, но не иудеи уже, а языческие народы, которые повсюду разносили²³ «иже в тайне Иудея», имеющего обрезание не "во плоти", но "духом" (Рим.2:28–29). Итак, и до пришествия Спасителя обращались некоторые из идолопоклонников и жили сообразно с законами иудеев. Когда же наконец была явлена гора Господня, поистине отовсюду видимая, то к ней идут охотнее, радуясь и говоря, «яко от Сиона изыдет закон и слово Господне из Иерусалима». По-видимому, они желают этим сказать и ясно провозгласить, что некогда Сион будет лишен и самого закона и Иерусалим останется без божественных глаголов. И подлинно,

как бы отступило от них слово Божие, глаголанное чрез ангела; тень лишилась всякого значения и прекратилось заключающееся в прообразах, уничтожились и жертвы и наконец, все, установленное Моисеем, что касается буквы, говорю, как бы достигло предела. А что Христос долженствовал судить и избличать многие народы, – об этом как бы пророчествуют и предвозвещают в словах: «разсудит и избличит». Как и каким образом, об этом необходимо сказать. Убеждая, удаляется от разных заблуждений и, ясно показывая, что они поспешаются к погибели, если не решатся жить право и очищаться от вины древних согрешений, он судит и обличает некоторым образом не какой-либо один только народ, «но даже до земли дальняя», то есть до пределов поднебесной, ибо спасительное слово проповедуется повсюду; «проповедано, – говорит, – будет евангелие сие во всем мире» (Мф.26:13). Но, кажется пророческое слово открывает нам некоторую другую тонкую и сокровенную тайну; ибо некоторым образом повествует о том, при каком условии могут быть приняты народы из язычников, и о том, что они, оставив то древнее заблуждение, пойдут наконец на гору Господню, то есть в церкви. Из вышнего, говорит, Сиона и духовного Иерусалима «изыдет закон и слово Господне»; ибо сошло к нам с небес Слово Бога, Которое и стало для нас законом и законодателем, и Оно «разсудит среде людей многих и избличит языки крепки до земли дальняя». А на что хочет указать выражение: «разсудит и избличит», об этом и скажу, что мне думается. Жестоко властвовал над всеми сатана и вместе с подчиненными ему лукавыми силами угнетал живущих под солнцем, и, наложив на всех ярмо владычества своего, удалил от Бога живущих на земле. Но Бог "явился нам", по написанному (Пс.117ср. 1Тим.3:16; 1Ин.1:2), напоследок открылся добрый пастырь и избавил от его жестокой власти введенных в заблуждение, а обольстителей их осудил и притеснителей избличил, то есть начала и власти миродержителя века сего, «духов злобы поднебесных» (Еф.6:12). На это ясно указывает нам сам Христос, говоря: «ныне суд есть веку сему: ныне князь мира сего изгнан будет вон. И аще аз вознесен буду от земли, вся привлеку к себе» (Ин.12:31–32). Он произвел суд над многими, неисчислимыми народами, очевидно притесняемыми, и оправдал их в милости и вере, а князя века сего изгнал и лишил его власти над нами, обличая его, как нечестивца, как человекоубийцу, как притеснителя людей. Вместе с ним избличены были и прочие толпы демонов, некогда ужасные и сильные, проходившие не чрез один только город, но рассеявшиеся по земле дальней, то есть до пределов вселенной; ибо они как бы разделили между собой землю, и никто не был совершенно безопасен от их жестокости.

Мих.4:3–4. И раскуют мечы своя на рала и сулицы своя на серпы, и не ктому возмет язык на язык меча, и не научатся ксему воевати. И почиет кийждо под лозою своею и кийждо под смоковницею своею, и не будет устрашающаго, зане уста Господа вседержителя глаголаша сия.

Во Христе все стало новым, и истинно говорит Павел: «во Христе нова тварь, древняя мимоидоша» (2Кор.5:17); ибо и само состояние вещей преобразовалось в лучшее, не порождающее уже ни войн, ни битв, с их невыносимыми и поистине бедственными для всех походами. Ибо слова: орудия войны переделаются в инструменты для земледелия и «кийждо почиет», как говорит пророк, «под смоковницею своею и под лозою своею, и нет» никого «устрашающаго», – на что другое могут указывать нам, как не на то, что будет глубокий и постоянный мир и время, свободное от войны? Это и исполнилось с пришествием Спасителя. Поэтому Сам Христос говорил: «мир мой даю вам». Когда и каким образом мир наступил в мире? Когда напоследок владычество римлян и славнейшее царство распространилось на вселенную; тогда собраны были все народы и подчинились единому игу, и прекратили войну друг против друга, и обратились к мирным занятиям, очевидно, к земледелию; каждый из них безопасно живет в своих городах. А до того времени, пока римляне не покорили их себе, повсюду были войны и восстания стран и городов, и желающим производить опустошения у кого захотят, открывалась возможность расхищать имущество других в качестве победителей, и жителям каждой страны и каждого города необходимо было хорошо владеть военным оружием и учиться военному искусству, чтобы защищать себя самих и своих детей. Когда же окрепла наконец сила (Римского) царства, тогда все это прекратилось, и военные орудия превратились в топоры, серпы и плуги, и переделаны во многое другое подобного же рода.

Если же кто захочет понимать рассматриваемые слова духовно, то он уразумеет опять, что когда Христос по милосердию своему к нам даровал нам мир и обессилил начала искони враждовавших против тех, которые стремились жить благочестиво, тогда мы избавились от ужаса, сделались безопасными от нападения и битвы и, обратившись к духовному земледелию, собираем плоды правды и почии, наконец, под смоковницей и виноградной лозой. Смоковница же будет символом сладости, а виноградная лоза – символом духовной радости; ибо слово Спасителя весьма сладостно и способно возвеселить сердце человека, по написанному (Иер.15:16). Кроме того сладостна и исполнена радости надежда на будущее, которой мы обогатились во Христе.

Мих.4:5. Яко вси людие пойдут кийждо в путь свой, а мы пойдём во

имя Господа Бога нашего в век и далече.

Употребляющие усилие войти на гору Господа и желающие научиться стезям Его, обещают повиновение и усвоят превосходные правила жизни во Христе, и тем весьма хорошо показывают нам, что они будут проникнуты самым сильным стремлением к благочестию. Ибо, говорит, каждый из живущих в той или другой стране, или городе, идет той дорогой, какую сам избрал, и ведет образ жизни, сообразный со своим собственным взглядом и сообразно со своим пониманием счастья; а для нас предметом заботы есть Христос, Его заповеди мы считаем прямой стезею, и мы пойдем вместе с Ним не только в настоящем и прешедшем веке, но и дольше. Это непреложная истина, ибо те, которые вместе с Ним страдают, повсюду пойдут с Ним и с Ним вместе прославятся и воцарятся. А Христа делают главным предметом своих дум те, которые ничего не ставят выше любви к Нему, удаляются от суетных мирских развлечений, напротив, ищут правды и угодного Ему, и успеха в добродетелях, каков был и божественный Павел. Посему он пишет: «Христови сраспяхся: живу же не ктому аз, но живет во мне Христос» ([Гал.2:19–20](#)),

[Мих.4:6–7](#). В той день, глаголет Господь, соберу сокрушенную, и отринувенную прииму, и ихже отринух. И положу сокрушенную во останок и отринувенную в язык крепок, и воцарится Господь над ними в горе Сионе отныне и до века.

Опять открывает, что Израиль никоим образом еще не лишен всецело надежды. Хотя он и был сокрушен, сделался отринутым или отвергнут ради весьма великого нечестия, как враг Бога и идолослужитель, как мерзостный и нечистый, и безмерно виновный в преступлениях человекоубийства (они убили пророков и потом, в довершение всего, распяли Самого Спасителя и Искупителя всех); но ради отцов он помилован, и останок спасен, и сделался народом великим. Не подлежит сомнению, что под народом великим надо разуметь, и со всей справедливостью, святое множество оправданных во Христе. А что есть наилучшего в нем и может возбуждать удивление, так это блага духовные и украшения сердца, то есть освящение, упование на Христа, истинная вера, удивительная добродетель, достославное терпение и подчинение царской власти Самого Христа, и именование Его наставником своим, – «един бо есть наставник наш Христос» ([Мф.23:10](#)). А когда воскреснут мертвые, тогда и «мы, живущии оставшии, купно с ними восхищени будем на облацех в сретение Господне на воздухе, и тако всегда с Господем будем» ([1Сол.4:17](#)). Горою же Сионом называет вышний Иерусалим, мать первородных, – в котором и мы будем вместе с Самим Христом.

Мих.4:8. И ты, столпе паствы мгляныя²⁴, дщи Сионя, к тебе придет и увидет власть первая, царство из Вавилона дщери Иерусалимли.

Потерпевшим бедствие здесь возвещаются дела божественного милосердия. Прежде сказал, что некогда Он примет сокрушенную и сделает ее народом великим. Но между тем вставляет обвинение, – и в том, что она была всячески измучена, сокрушена и отвержена, благополучно укоряет ее, ибо, как говорил блаженный Павел, «печаль..., яже по Бозе, покаяние нераскаянно во спасение соделоваает» (2Кор.7:10). Итак, Он поражает по любви, – и так как не было добровольного решения испытать что-либо горькое, то Он достигает сего ударами наказания. «Столпом паствы мгляныя» (жалкой) называет Сион, или самый Иерусалим, как бы говоря о нем со свойственным Ему благородством или высказывая печаль о нем: о, Сион или Иерусалим, несчастная дщерь Моя! о жалкое и темное жилище Моих овец! непременно и против воли подвергнешься ты пред врагами; придет, непременно придет на тебя, и не в продолжительном времени, господствующее над земными царствами и сильнейшее их царство, то есть Вавилонское. «Столпом мгляным» и темным жилищем называет Сион или Иерусалим, так как все в нем ходят как бы во тьме оттого, что не хотят сделать закон Божий светильником и светом для себя, и освящение принять в душу свою; а не иначе, как только при этом условии и можно было идти безошибочным путем, удаляться от гибели, избегать греха и не подпадать встречающимся на сем пути бедствиям.

Поэтому будем петь и мы, зывая к Господу: «просвети очи мои, да не когда усну в смерть. да не когда речет враг мой: укрепихся на него» (Пс.12:4–5). Будучи освещены божественным светом и приняв в свою душу сияние вышней, исходящей от Бога, премудрости, мы будем недоступны для врагов; избавившись последствий божественного гнева, мы будем наслаждаться благом небесной радости и всеконечно благоденствовать во Христе.

Мих.4:9–10. И ныне Вскую познала еси зло? не бе ли тебе²⁵ царя? или совет твой погиге, яко обыдоша тя болезни, аки раждающия? Болезнуй и мужайся и приближайся дщи Сионя, яко раждающая: зане ныне изыдеши из града и вселишися на поли и дойдеши Вавилона: оттуду изымет тя и оттуду избавит тя Господь Бог твой от рук враг твоих.

Итак, "придет, – говорит, – к тебе власть первая». Но в чем заключается причина, ради которой ты поражаешься столь ужасными бедствиями или тем, что обыкновенно причиняет бедствия, говорю, бедствиями войны? Ужели у тебя не было царя? Ужели ты не позаботилась составить себе мудрый совет и рассмотреть дело наилучшим образом?

Опять благородно поражает ее и косвенно порицает как весьма неразумную и не уклоняющуюся от оскорбления Бога. Каким способом, об этом скажу кратко. Вначале управлял израильтянами сам Бог, при посредстве премудрого Моисея, а после него при посредстве Иисуса Навина, облеченного достоинством военачальника, затем чрез избираемых по временам судей, а после них чрез блаженного Самуила. Но в то время, как у них был такой порядок дел и все шло у них прекрасно, они, жалкие, замыслили худое против самих себя. Отвергая иго царства Божия, они пришли к блаженному Самуилу и говорили ему: «се, ты состарился еси, сынове же твои не ходят по пути твоему: и ныне постави над нами царя, да судит ны, якоже и прочии языки. И бысть, – говорит, – лукав глагол пред очима Самуиловыма, яко реша: даждь нам царя, да судит ны. И помолися Самуил ко Господу. И рече Господь Самуилу: послушай гласа людей, якоже глаголют к тебе: яко не тебе уничижаша но мене уничижаша, еже не царствовати ми над ними» (1Цар.8:5–7). Потом хотя блаженный Самуил возвещал им о царских правах и тем старался внушить им большой страх, когда он очень сильно отклонял их от столь дурных и неблагочестивых намерений, – тем не менее, они настаивали на своем, говоря: «ни, но царь да будет над нами, и будем и мы якоже вси языцы: и судити имать нас царь наш, и изыдет пред нами, и поборет поборением о нас» (1Цар.8:19–20). Вот теперь он приводит им на память эти древние и опасные их намерения и как бы посмеивается над случившимся, и говорит: как «познала еси зло? не бе ли тебе царя? или совет твой погибе?» Не просила ли ты себе царя, говоря: «изыдет пред нами, и поборет поборением о нас?» ужели не хорошо было твое намерение? Вот исход событий показал, в какой мере хорошо и необходимо было твое решение. Ты отвергла иго царства Божия: «се обыдоша тя болезни, аки раждающия. Болезнуй и мужайся дщи Сионя». Благородная опять речь: о дорогая дочь! будь терпелива в болезнях, мужественна в скорбях, приближайся к рождению, то есть, ты недалеко будешь от ожидаемого; но как бы женщина, уже близкая ко времени родов, будешь вопиять от страданий; оставив весьма укрепленные города, «вселишися в поле» и водворишься, говорит, в пустыне, дойдешь даже и до самого Вавилона. Впрочем не оставляет совсем без утешения, ибо прибавляет, что она возвратится и переселится назад, по милосердию Божию.

Итак, лучше всего пребывать под властью и царством Бога, Его считать своей силой, защитником и покровителем, пред Ним одним преклонять выю души своей, жить сообразно с волей Его и считать достойным всякого внимания угодное Ему. Если же мы не будем так

поступать, то всенепременно подпадем под власть духовных вавилонян, то есть враждебных и нечистых сил, и под «власть первую», то есть под владычество сатаны, – и как бы похищенные из святого города, которого художник и зиждитель есть Бог, будем обитать в земле вавилонской, ибо будем находиться в смешении и замешательстве, в суетных развлечениях настоящей жизни. Вавилон означает смешение (Быт.11:9).

Мих.4:11–13. И ныне собращася на тя языцы мнози глаголющи, порадуем^я, и воззрят на Сион очи наши. Сии же не разумеша помышления Господня и не домыслишася совета его, яко собра их аки снопы гуменныя. Востани и измлати их, дщи Сионя, яко роги твоя положу железны и пазнокти твоя положу медяны, и истончиши люди многи, и возложиши Господеви множество их и крепость их Господеви всея земли.

Мы уже не раз прежде говорили, что когда управлял царством в Иерусалиме Езекия, Сеннахирим опустошил Самарию, а вместе с тем разрушил и многие города Иудеи. Потом послал из Лакиса Рапсака, который безмерно уничижил божественную славу, когда в одну ночь от руки ангельской погибло сто восемьдесят пять тысяч воинов. Об этой-то истории опять и вспоминает. "Собращася, – говорит, – на тя языцы мнози», едва уже не потешающиеся над тобой и уже намеревающиеся пляской издеваться над тобой, которая очень скоро будешь повержена. Впрочем они не узнали того, что определил Бог; ибо они собраны были как бы на гумно и будут лежать под ногами твоими подобно снопам. Итак, «востани и измлати их»; ибо у тебя будут «роги железныя и пазнокти (копыта) медяны", то есть ты будешь непреборима и неодолима для врагов, и как бы будешь попирать ногами противников своих. А так как он сделал упоминание о гумне и снопах, то и удержал образ, соответствующих этой метафоре; ибо в самом деле они истреблены не человеческой рукой, но умерщвление их было делом гнева божественного. Не себе самой, говорит, приписывай славу за это, напротив, как самое множество, так и крепость погибших считай делом Господа всей земли. Таков смысл этой истории. Но, может быть, некоторых читателей приведет в смущение такая переменчивость пророческих проповедей. Ведь только что мы слышали слова пророка: «к тебе приидет и внидет власть первая – царство вавилонян», и описывался способ пленения; потом тотчас мы видим (дщерь Сиона) спасенной и попирающей врагов. Но необходимо требуется точное различие времени (событий); только в таком случае возможно будет отдельное и ясное созерцание того, о чем говорится. Так, когда царствовал Езекия, на Иерусалим напал Сеннахирим. Потом, после смерти Езекии, было четыре царя, и пятый – Иехония. Тогда всю Иудею и самый

Иерусалим взял Навуходоносор, и всего Израиля отвел в плен. Повествование же об этих событиях премудро написал нам блаженный пророк Иеремия.

Глава 5

Мих.5:1. ²⁶ Ныне оградится дочь Ефремова ограждением, рать учини на ны²⁷, жезлом поразят о челюсть племен Израилевых.

Так, соберутся против Сиона многие народы, надеявшиеся издеваться и насмеяться над ним; но сами были измолочены и истерты, потому что Бог повергает их под ноги победителей наподобие снопов. Взята и погибла Самария, и истреблена войной, и о ней говорит, что она «оградится» и будет стеснена, очевидно, потому, что Бог определил ей быть в стесненных обстоятельствах и претерпеть их. Дочь Ефрема называет Самарию или народ, живущий в Самарии, так как тот, кому вверяется царство, представляется своим подданным как бы заступающим место отца. В Самарии же царствовал потомок Ефрема. Итак, Самария, говорит, будет окружена и опоясана враждебными народами, которые как бы «поразят ее о челюсть», ударяя не руками, наносящими не столь чувствительный удар, но сокрушая палками и сильно унижая ее. Чрез это указывает на бесчестие и невыносимую тяжесть плена, ибо удары в челюсть служат несомненным признаком бесчестия. А если принять во внимание, что они нанесены жезлом, то они окажутся причиняющими крайне тяжелое и возможное только по отношению к рабу унижение. Итак, да будет, говорит, в бесчестии, позоре и страданиях Самария, в которой царствует колено Ефрема.

Но рука бьющего перестанет поражать и мы не повергнемся позору, если всеми силами станем удаляться от того, чтобы возбуждать Господа всяческих на гнев против нас незаконными своими поступками и усердным совершением ненавистного для Него; напротив, воздавая Ему почтение добродетельной жизнью, будем наслаждаться полным благоденствием и проводить жизнь славную и поистине вожделенную.

Мих.5:2. И ты, Вифлееме, доме Еффрафов, еда мал еси, еже быти в тысящах Иудиных? Из тебе²⁸... изыдет²⁹ еже быти в князя Израилю³⁰, исходи же его из начала от дний века.

Здесь пророческое слово благовествует нам о возвращении нас в первоначальное состояние. Оно весьма мудро напоминает о возглавлении, совершившемся, как известно, во Христе; ибо «нова тварь» что в Нем, как написано (2Кор.5:17), и древнее прошло и чрез Него стало новым, потому что Он преобразовал все человеческое и восстановил его в прежнее благосостояние. Он воцарился и получил опять желательную для всех власть. Общее выражается здесь посредством частных действий промысла,

ибо над Израилем, как я сказал, вначале царствовал Бог, при посредстве святых. Потом, немного после, подвергшись недугу неразумия и признав унижительным для себя жить под управлением Бога, он предпочел божественной человеческую власть, и потому испросил в царя над собою Саула, чем немало оскорбил Бога; ибо Бог всяческих в огорчении говорил блаженному Самуилу: «не тебе уничижаша но мене уничижаша, еже не царствовать ми над ними» (1Цар.8:7). А что это никоим образом не могло принести им пользы, напротив, было горько, вредно и губительно для них, это показал самый опыт. Можно ли усомниться в этом? Ведь вследствие этого они подверглись ужасным и неизбежным бедствиям. Итак, как бы возвращая Израиля к тому, что было в начале, говорю, к царствованию над ними Бога, он предвозвестил об имеющем быть для них из Вифлеема Спасителе и Икупителе – Христе.

Но не удалился бы от цели и тот, кто подумал бы, что здесь заключается некоторый общий смысл. Когда мы, живущие на земле, отвергаем царскую власть над нами Бога, возлагая на себя чуждое иго и господином своим признавая не действительного Господа, но надменного и отступника, говорю, сатану, тогда мы подвергаемся всякого рода бедствиям. Но как я сказал недавно, Бог и Отец благоволи «возглавити всяческая о Христе, яже на небесех и яже на земли в нем» (Еф.1:10) и «избави нас от власти темныя, и престави в царство Сына любви Своея во свете» (Кол.1:13).

Итак, обращает речь к Вифлеему или дому Ефрафа. Ефрафой называется страна, а Вифлеемом – городок или селение в этой стране, откуда происходили Иессей и Давид, и также и сама святая Дева, которая родили нам божественного младенца, отрока Иисуса, «егоже началство бысть на раме его: и нарицается имя его: велика совета ангел» (Ис.9:6). Воцарился Он путем креста, и поскольку «послушлив бысть даже до смерти, смерти же крестныя, темже, – как говорит божественный Павел, – и Бог Его превознесе и дарова ему имя, еже паче всякаго имене, да о имене Христове всяко колено поклонится небесных и земных и преисподних, и всяк язык исповесть, яко Господь Иисус Христос в славу Бога Отца», аминь (Флп.2:8–11). Итак, говорит: о Вифлеем, дом Ефрафов! «еда мал еси, еже быти в тысящах Иудиных», то есть много в Иудее городов славных и больших, и переполненных великим многочислом обитателей. Но хотя число твоих жителей и обитателей совершенно незначительно, ты будешь кормильцем и назовешься городом царя над Израилем, – и, без сомнения, не над потомками только Израиля, но и над теми, которые предвозвещены были Аврааму в обетованиях, ибо негде Он

сказал ему, что в «Исааке наречется тебе семя» (Быт.21:12). А выражение: в "Исааке" означает: по обетованию. Итак, твердо обетование «не сущим точно от" крови Израиля («обрезания»), «но и ходящим в стопах веры, яже в необрезании отца нашего Авраама» (Рим.4:12); ибо сии суть Израиль (Рим.9:6), потому что «чада обетования причитаются в семя» (Рим.9:8). Это все равно как если бы он сказал, что Он будет начальствовать над всяким, верующим в Него, и чрез Него приближающимся ко Мне. Мы принесены Отцу чрез Сына; об этом Он сам засвидетельствует, говоря: «никтоже придет ко Отцу, токмо Мною» (Ин.14:6). Итак, явился из Вифлеема Христос, пастырь добрый, пасущий нас среди садов и лилий, подающий нам благоухание евангельских заповедей и Свое учение предлагающий как бы зрелые цветы желающим наслаждаться ими. Так Он говорил: "аз есмь цвет польный и крин удольный» (Песн.2:1). «Исходи же его, – говорит, – от начала и от дней века», указывая или на предвечное существование Слова (ибо Оно совечно Своему Отцу и Само есть творец веков), или на то, что Оно стало человеком, хотя в последнее время века, но тайна о Нем предопределена уже в предведении Отца и прежде сложения мира. Итак, "исходами" называет или вневременное от Бога Отца рождение в собственное существование³¹ Сына; или же явление Его, имевшее быть в те времена, когда Он стал плотью, хотя и от дней века Ему предопределено и постановлено быть Спасителем и Искупителем от Отца, Который знал, что случится в роде человеческом вследствие преступления Адама.

Мих.5:3. Сего ради даси³² я до времени раждающия. Породит, и прочии от братии их обратятся к сыном Израилевым.

По-видимому, пророк размышляет сам с собою, рассуждает и говорит о том, что Бог не может говорить лжи и непременно приводит в исполнение свои обещания. И если Израиль обладает столь светлыми упованиями, если у них родится вождь, будет царствовать над ними и избавит их от всякого зла, то как же это он (Израиль) будет весь взят в плен? Потом, размыслив о времени обетования и таким образом уразумев настоящее, он некоторым образом отвечает самому себе, говоря: поскольку срок исполнения обетования надолго откладывается, а они виновны в немалых преступлениях и нисколько не перестают грешить, то по сей причине "даси я", то есть, предашь их, Господи, врагам, «до времени раждающия», пока не родится, говорит, из девической утробы тот божественный Младенец. Тогда-то и настанет искупление; они будут находиться в прочном благополучии и для счастья уже не будет никакого недостатка. Когда пророк размышляет так и как бы тихо разговаривает сам

с собой, Бог подслушивает его и говорит: "породит", и делает его (пророка) твердым в вере. Подобное же сему говорит пророку Аввакуму: еще мало «идый приидет и не умедлит» (Авв.2:3). Всенепременно, говорит, родится, «и прочии от братии их обратятся к сыном Израилевым», ибо значительное число иудеев приняло веру во Христа, и прежде других блаженные ученики; но не совсем утратили на это надежду и те, которые непослушанием своим дошли до дерзости; в последние времена они присоединятся к другим и как бы из бегов возвратятся, наконец, к тому, к чему следовало бы прийти сначала.

Мих.5:4–5. И станет, и узрит, и упасет паству свою крепостию Господь, и в славе имене Господа Бога своего пребудут: зане ныне возвеличится даже до конец земли, и будет сей мир.

"Станет" говорит вместо: «будет начальствовать», и будет самолично пастырем собственных овец, не кому-либо другому поручит руководство ими, как древле блаженному Моисею, но Сам по Себе будет управлять ими; ибо поистине не ходатай, ни ангел, но сам Господь спас нас крепостью Своей, без всякого усилия и труда с нашей стороны. Он будет устремляться и спасать нас мужественно, не давая лжепастырям посредством обмана достигать славы и диким зверям нападать на стада Его, не позволяя лукавым и вражеским силам, как это было древле, торжествовать над уверовавшими, напротив, давая им силу наступать «на аспида и василиска, попираеть... льва и змия" (Пс.90:13). Чрез Него мы сделали славными, возвысились до блеска и знаменитости, и распространились даже до пределов поднебесной; ибо Он – наша крепость, сила, и ходатай, и примиритель, и Он – мир наш; Он «средостение ограды разори и ...закон заповедий ученьми упраздни, созда два народа ...во единого нового человека, творя мир», – по написанному (Еф.2:14–15), и узами любви соединяя воедино. Посему Ему и приличествует имя: мир, хотя Он называется и Христос.

Мих.5:5–6. Егда Ассур приидет на землю вашу, и егда взыдет на страну вашу, и востанут нань семь пастыри и осмь язв человеческих, и упасут Ассура оружием и землю Невродову во рву его³³, и избавит от Ассура, егда приидет на землю вашу и егда вступит в пределы ваша.

Еврейское издание изъясняемый отдел начинает словами: «и будет сей мир, егда Ассур приидет на землю вашу, и егда взыдет на страну вашу». Он будет, говорит, средством мира, если бы Ассур захотел сделать нападение на вашу землю и страну. Для объяснения сих стихов мы скажем, что пророческое слово опять удаляется от чувственных и наглядных предметов, как бы поднимается вверх и от видимого образа

искусно уводит к духовным явлениям. Под ассириянином здесь уже разумеет не человека из Вавилона, но скорее виновника греха или сатану, или даже, говоря вообще, свирепое множество демонов, которое духовно противится всему святому и враждует против святого города, духовного Сиона, о котором и божественный Псалмопевец вспоминал, говоря: «преславная глаголашася о тебе, граде Божий» (Пс.86:3); ибо Христос обитает в Церкви и как бы сделал ее некоторым городом Своим, хотя Он божественным естеством Своим наполняет все. Итак, она есть град Божий, как бы некая земля, страна освященных и в духе обогатившихся единством с Богом. Итак, говорит, когда ассириянин придет на город ваш, то есть когда жестокие и враждебные силы захотят напасть на святых, то они не найдут их лишенными защитников; ибо против них «возстанут нань семь пастыри и осмь язв человеческих». Кажется, мысль сего пророчества при помощи времен или чисел, говорю, семи и восьми, хочет указать на святых, бывших до пришествия Христа, во время самого пришествия и после сего. Ведь до пришествия по закону Моисея в седмицах считалось суббота (празднование субботы), что было еще временем сени. Тогда же явился и сонм святых пророков, чтобы руководить ко благочестию и к познанию грядущего времени. Когда же напоследок явился Единородный и за жизнь всех претерпел крест, и, пленив ад, восстал из мертвых в день восьмой³⁴, тогда Он повелел святым апостолам научить все народы и крестить их во имя Отца и Сына и Святого Духа, и учить их соблюдать все, что Он заповедал им (Мф.28:19–20). Сих-то и называет восемью язвами человеческими, указывая на тех, которые были со времени воскресения, т.е. как в момент его, так и после него. Итак, когда, говорит, «приидет Ассур», или чужеземец и варвар, тогда-то он придет к семи пастырям и семи язвам; ибо мы найдем, что и во время закона были святые, которых называет семью пастырями; и кроме них были еще апостолы и евангелисты, и, сообразно с нуждами Церкви, учителя, которые всегда мужественно вели борьбу и восставали против обольщения демонов, и неутомимой злобе лукавого противопоставляли свойственную им бдительность. Они спасают живущих в святой земле и стране, утверждая их своими наставлениями во всем, что есть самого наилучшего. А что лик святых должен был некоторым образом как бы схитрить против сатаны и обесславить его духовными язвами, это опять показал Сам Бог, устами святого говоря о нем: «горе умножающему себе не сущая его, доколе? и отягчающему узу свою тяжце. Яко внезапно возстанут угрызающие его, и ободрятся наветницы твои, и будеши в разграбление им. Понеже ты пленил еси языки³⁵ многи, пленят тя вси

оставшии людие» ([Авв.2:6–8](#)). Слышишь, что подвергнется угрызению, говорит, и ограблению «умножающий себе не сущая его», то есть сатана. Потом подвергших его ограблению называет «оставшими», то есть от Иакова. Но если бы на кого-нибудь напал какой-либо ассириянин, то есть муж иномыслящий и заблудившийся, и не имеющий правой веры, как бы хромящийся и изломанный умом; то и сему противопоставят силу истины, как бы угрызая его как волка и изгоняя его из стада духовных овец. Итак, сии семь пастырей, а также и подразумеваемые под восемью язвами «упасут Ассура оружием». "Упасут" говорит вместо: «будут преследовать». Но поскольку упомянуто было о пастырях, то он удержал этот образ речи, сказав: "упасут". А что за оружие следует разуместь здесь, которым обыкновенно пользовались святые, это объясняет Псалмопевец, говоря о них: «и мечи обоюду остры в руках их» ([Пс.149:6](#)); «живо бо слово Божие и действенно, и острее паче всякаго меча обоюду остра» ([Евр.4:12](#)). А что Ассура преследует божественный и всесильный меч, то есть слово Божие, в этом ничуть не менее убедит нас и пророк Исаия, говоря: и будет, «в той день наведет Господь меч святой и великий и крепкий на драконта... бежаща... и убьет драконта» ([Ис.27:1](#)), и опять: «и будет, егда скончает Господь вся творя в горе Сиони и во Иерусалиме, наведет на ум великий, и на князя Ассирийска и на высоту славы очию его. Рече бо, крепостию руки моя сотворю, и премудростию разума моего отиму пределы языков, и силу их пленю: и сотрясу грады населенныя» ([Ис.10:12–14](#)). Итак, этим мечом будут пасти Ассура и всю землю Неврода: (так) называет страну ассириян или вавилонян, вокруг которой, как говорят, проведен глубокий ров; землю же Неврода называет ее ради того, что он был родоначальником и отцом этого народа. О нем в книге Бытия написано так: «сынове же Регмановы: Сава и Дадан. Хус же роди Неврода: сей начат быти исполин на земли: сей бе исполин ловец пред Господем Богом: сего ради рекут: яко Неврод исполин ловец пред Господем. И бысть начало царства его Вавилон и Орех, и Архад и Халанни» ([Быт.10:7–10](#)). Но божественное Писание называет эту страну и Персидской. Итак, страной Неврода называет Вавилон, который окружен был рвом, как я только что сказал. Так, упасут, говорит, Ассура и всю землю Неврода, чтобы они оставались внутри рва и уже не распространялись вне городов или стран. Но мы найдем, что и полчища демонов боялись оставаться дома и трепетали подвергнуться этому по повелению Христа, чтобы им уже не превозноситься над миром.

[Мих.5:7](#). И будет останок Иаковль в языцех среде людей многих, аки роса от Господа падаючи и яко агнцы на злаце, яко да не соберется ни

един, ниже постоит в сынех человеческих.

Я уже не один раз говорил, что останок Израиля был спасен, и не в конец погребло племя Иакова; ибо немалое число их уверовало во Христа и прежде язычников получило через веру спасение. В числе этой оставшейся части были и сами божественные ученики, и сподвижники их в распространении Евангелия Христова. Сии-то самые, говорит, и спаслись, как некоторая роса, нисходящая на поля и уничтожающая зной дьявольской злобы. Как иногда в полях зной солнечных лучей, падающих на лилии, производит то, что они утрачивают свою красоту и сохнут; так и изобретатель греха посредством пристрастий к мирским удовольствиям иногда воспламеняет и некоторым образом иссушает человеческую душу, и совсем лишает ее красоты. А слово Божие как бы восстанавливает ее подобно тому, как роса оживляет цветок и траву. Так будут, говорит, и потомки Иакова во языцех – орошать души верующих словами благочестия, как бы некоторой росой, и изобильно напавать евангельскими учениями. И как агнцы, если они пасутся на обильной и роскошной траве, наслаждаются и скачут от удовольствия; таким же, думаю, образом, и душа наставников получает пищу и наслаждение от повиновения руководствуемых и послушания тайноводимых. Посему-то Господь наш Иисус Христос в послушании самарян находил собственную и как бы Ему приличную пищу; ибо Он сказал апостолам: «аз брашно имам ясти, егоже вы не весте»; потом, объяснив это, прибавил следующее: «мое брашно есть, да сотворю волю пославшаго мя и совершу дело его» (Ин.4:32, 34). Итак, для святых дело Божие есть пища и наслаждение. Посему потомки Иакова, говорит, будут веселиться, питаясь как бы лаком и роскошной травой; и как бы охраняя уверовавших из язычников, они таким образом найдут широкий путь проповеди, так что никто не сможет собраться и противостать против них, то есть вступить в бой с ними и выдержать их нападение (ибо это и значит "постоять"), если бы кто-либо из сынов человеческих решился причинить им зло. Да, хотя много и многими составлялось замыслов и предприятий против них, но это нисколько не повредило им, потому что Бог усмиряет ярость сильных и чудесным образом избавляет тех от всякого искушения.

Мих.5:8–9. И будет останок Иаковль в языцех среде людей многих, аки лев в скотех в дубраве и яко львчищъ в стадах овчих, якоже егда пройдет, и отлучив восхитит, и не будет изымающего. Вознесется рука твоя на оскорбляющыя тя, и вси врази твои потребятся.

Полезные и приятные рассказы, хотя бы они передавались одними и теми же словами, не могут возбуждать скуки, напротив, всегда доставляют

удовольствие. Итак, говорит, останок Иакова, то есть потомки Иакова, спасшиеся чрез веру во Христа и явившиеся проповедниками евангельского учения и священниками, будут "яко роса" среди язычников, будут пастись как агнцы и скакать на роскошных пастбищах. И тем не менее будут «аки лев в скотех в дубраве», издающий могучий и страшный рев, внушающий сильный ужас и находящимся вдали. Будут и как молодые львята в стаде, очевидно смело нападающие на него. Так и Господь наш Иисус Христос сказал святым ученикам: «се, аз посылаю вас яко овцы посреде волков» (Мф.10:16), то есть кротких и покорных. Но свойственная им сила сокрушила сердца их врагов и возбудила великое благоговение к ним. Таким образом они одолели врагов, победили противников; сделались страшными для волков, хотя вели себя подобно агнцам; избежали злоумышлений, «бед от разбойник, бед от сродник,... бед во лжебратии», – как пишет блаженный Павел (2Кор.11:26), и толпы язычников расхищаемы были как бы львами. Сатана же, желавший привести их к гибели, не мог подать защиты и уловленных во спасение исторгнуть из рук апостольских. И к нему относилось то, что сказано было устами пророка Аввакума: «горе умножающему себе не сущая его, доколе? и отягчающему узу свою тяжце. Яко внезапно востанут угрызающие его: и ободрятся наветницы твои, и будеши в разграбление им. Понеже ты пленил еси языки многи, пленят тя вси оставшии людие» (Авв.2:6–8). Ведь угрызали его те "осмь" и как молодые львы расхищали собранное им. А собрал он то, что ему не принадлежало; ибо человек принадлежит Богу и отнюдь не тому. Но он лишен был своей добычи «оставшими людьми», чтобы ты опять разумел служителей евангельского учения. Потом укрепляющий и поддерживающий их Господь говорит: «вознесется рука твоя на оскорбляющих тя, и вси врази твои потребятся»; ибо они, как я сказал, во Христе победили и превзошли всякое злоухищрение, и воссияли в мире, и одолели врагов, приобретая Богу погибших.

Мих.5:10–15. И будет в той день, глаголет Господь, потреблю кони твоя из среды твоя и погублю колесницы твоя, и потреблю грады земли твоя и развергу вся твердыни твоя, и отвергу волхвования твоя от руку твою, и волхвующие не будут в тебе: и потреблю изваянная твоя и кумиры твоя из среды тебе, и посем да не поклонишия делом рук твоих, и посеку дубравы от среды тебе и погублю грады твоя, и сотворю с гневом и с яростию месть языком, понеже не послушаша мене.

Речь опять возвращается к печальным предсказаниям и оканчивается на повествовании о светлых и достойных удивления делах во Христе. Она как бы примыкает к предшествующему и указывает на то, что имеет

совершиться вследствие гнева божественного. Он сказал: «и ты, столпе паствы мгляняя, дщи Сионя, к тебе придет и внидет власть первая, царство из Вавилона дщери Иерусалимли» (Мих.4:8). Тогда-то, говорит, погибнет конница твоя, и вместе с нею и блеск колесниц твоих, будут опустошены и города твои, и ты лишишься и самих стен (потому что вавилоняне сожгли города вместе с самыми жителями), совершенно истребятся плоды твоей изобретательности, – волшебства и ложные предсказания, и самые мастерские обмана – капища вместе с идолами, и посекутся до основания рощи. И что же последует за тем? И этот славный суд и способ наказания не останется неизвестным и соседним язычникам. Они узнают, что подверглись всему этому за то, что не послушали Бога, то есть за непокорство свое. Нечто подобное говорит и премудрость имеющим необузданный помысл: «понеже... простирах словеса, и не внимасте: убо и аз вашей гибели посмеюся, порадуюся же, егда придет вам пагуба, и егда придет... внезапно мятеж, низвращение же подобно бури придет» (Притч.1:24, 26–27); ибо плоды отступления от Бога – гнев, ярость, скорбь и страдание. Итак, надобно охотно, без малейшего промедления следовать Богу, призывающему к тому, что полезно, и исполнять приятное Ему, потому что медлительность и леность в совершении добрых дел причинит нам много вреда и подвергнет нас тяжелым страданиям. Смотри же, как Бог и самые наказания за совершенные грехи обращает в пользу людей: Он освобождает Израиля от мерзкого идолослужения, жертвенников, капищ, жертв и поклонения делам рук своих. Итак, не бесполезно находиться под Его наказанием, впрочем если оно будет «в суде, а не в ярости», по слову пророка (Иер.10:24).

Но если бы кто-нибудь сказал, что это случилось с иудеями, нагло поступившими против Христа, то не погрешил бы против истины. Несомненно ведь, что города их опустошены, и все поколение, способное носить оружие, погибло, истребленное руками римлян. И вероятно они подверглись ответственности за древнее идолослужение, хотя и в то время еще у них были желающие поклоняться твари и преданные волшебству, потому что они всегда склонны следовать за расположенными к идолопоклонству, и у них нет ничего самого нелепого, о чем они думали бы худо.

Глава 6

Мих.6:1–2. Слышите, яже глагола Господь: востани, судися с горами, и да слышат холми глас твой. Слышите, холми³⁶ суд Господень, и дебри основания земли: яко суд Господень к людем его, и со Израилем претися имать.

Пророческое слово пристыжает и как бы обличает бесчувственность иудеев, которые ни во что ставили самые божественные слова, отличавшиеся кротостью и милосердием и как бы свидетельствовавшие об истинной любви отца к детям, и делавшие неизвинительной их необузданность. Милосердый Бог предсказанием бедствий старается иногда устрашить грешников, не желает оставить их в ожесточении и отчаянии, но вместе с ожидающими их бедствиями сообщает им приличные утешения и как бы сохраняет для них возможность избежать скорбей, если бы они захотели обратиться к покаянию. И Он так поступает по свойственной Ему кротости. Итак, "слышите, – говорит, – яже Господь глагола». Что же Он повелел мне? «Востани, и судися с горами, и да слышат холми глас твой». Очевидно, это очень похоже на сказанное устами Исаии: «слыши, небо, и внуши, земле, яко Господь возглагола» (Ис.1:2). Может быть горами и холмами называет духовные силы, которые повсюду заботятся об исполнении воли Божией и избавляют живущих на земле от владычества демонов. Поскольку же они прежде других познают величие милосердия Божия, и как велико Его попечение о нас они уразумели из того, что они делают для нас, повинуюсь Его законам; то Он повелевает, чтобы суд был пред ними. Вероятно впрочем, что пророческое слово указывает нам и некий другой смысл (изъясняемого стиха). Поскольку израильтяне, обладая горами и холмами, совершали там службы и приносили жертвы идолам, под дубом и пихтою, то поэтому объявляется суд против холмов, на которых воочию всех совершались преступления обвиняемых. Вероятно также, холмами и основаниями земли Он называет тех, которые отличались известностью и возвышались над народной толпой, которые и были главным образом для своих подчиненных путем и сетью в погибель. Так негде пророк сказал им: «к вам есть суд: яко пругло бысте стражбе, и якоже мрежа распростерта на Итавирии» (Ос.5:1). Посему говорит: о поставленные выше других, о вы, основания земли, то есть те, на которых опираются дела других, – выслушайте суд против вас Господа всяческих! Но правомыслящий воспекает и говорит Господу всяческих: «не вниди в суд с рабом твоим»

(Пс.142:2). Он, как всеведущий, непременно победит, и никто не похвалится, что чистое имеет сердце, никто не может быть чистым от грехов (Притч.20:9). Посему страшно являться на суд к Богу. Но надобно знать, что в издании Семидесяти читается: "дебри"; в издании же еврейском говорится о "холмах" и «основаниях» земли, чтобы мы под холмами разумели тех, которые возвышены, – вождей народа, имеющих преимущества над другими, и их же – под основаниями; так как начальники стран и городов, отличаясь славой, как бы подняты на высоту, но они могут быть названы и основаниями, то есть некоторой опорой и поддержкой государства; ибо, как я только что сказал, дела других на них основываются и утверждаются.

Мих.6:3–4. Люди мои, что сотворих вам? или чим оскорбих вас? или чим стужих вам? Отвещайте ми. Зане изведох вас из земли Египетския и из дому работы избавих вас, и послах пред вами Моисеа и Аарона и Мариам.

Бог выступает на суд, от лица пророка высказывая способ отступничества нечестиво поступивших против Него, а также про дерзости чрезмерные и даже преисполненные всякого безумия, и огромность безумия, необычайно великую даже для них, отличающихся сильной неблагодарностью. Какой, говорю, повод дал Я им поступать нечестиво в отношении ко Мне? Есть ли что тяжелое или огорчительное в Моих повелениях? Выступай против Меня и указывай, что Я нарушил справедливость, что Я освободил тебя от рабской обязанности выделывать глину и кирпич и изнурительных при этом трудов, – а против обижавших египтян вооружил самую тварь и спас Моих. Может быть, ты будешь обвинять вместе со Мною и самого руководителя своего, говорю, Моисея, удаляющего тебя от низких мыслей и ясно показывающего угодное Богу, чтобы ты постоянно вел славную жизнь. А может быть, ты сделаешь нападение и обвинишь и самое учреждение священства? Ибо Я избрал Аарона, и повелел ему быть посредником между Богом и вами. Ужели вы сами негодуете и на это? И что скажу Я о Марии, торжествующей по случаю гибели египтян и управляющей устроившими хоры женщинами? Ударяя в тимпан, она пела о коне и всаднике, утонувших в воде (Исх.15:20–21). Но для тебя неприятна и не имеет никакого значения и победа Бога, давшего тебе возможность пройти посреди волн и сделавшего море для врагов непроходимым. Итак, Он тонко упрекает их, напоминая им о полученных ими благодеяниях и благопристойно порицая их за забвение того, о чем всего более надлежало бы всегда помнить, и со своей стороны радовать Спасителя всех благопослушанием Ему во всем.

И нас самих Он освободил из духовного Египта, то есть от тьмы и демонского владычества, от обрабатывания глины и кирпича, очевидно, от плотских страстей; перевел и через море – через здешние развлечения, избавил от опасных волн – неразлучных с ними опасностей, и начертал в душе божественные законы. Поставил нам и священнодействующего в лице Началовождя нашего спасения. Выслал как бы и Мариам, очевидно Церковь, которая восторжествовала над замыслом врагов, воздавая великую славу Спасителю Богу; ибо в церкви всегда слышатся песни и благодарения, и хвалы, и славословия Богу за Его благодеяния. Потому и нам самим должно опасаться того, чтобы мы не впали в иудейские преступления и не сочли обременительным для себя угодное Богу; ибо блаженный Иоанн говорит: «заповеди его тяжки не суть» (1Ин.5:3), и Сам Христос говорит: «иго мое благо, и бремя мое легко есть» (Мф.11:30). Будем же оказывать Богу благопослушание, потому что Он ничего тяжкого не требует.

Мих.6:5. Людие мои, помяните убо, что совеща на вы Валак царь Моавитский, и что ему отвеца Валаам сын Веоров, от Схиний³⁷ до Галгал, яко да познается правда Господня.

Опять порицает их за то, что они незаконно восстали против Его власти, хотя не могли указать ничего такого, чем справедливо огорченные они могли бы решиться на отступление от Бога. Ведь Я, говорит, удостоил их такой нежности и любви, что отнюдь не переносил даже и слов хулителей их. Так, проклятый Валак, тиран моавитский, подкупил Валаама, волхва и птицегадателя, и побуждал его проклясть Израиля; но Бог всяческих сотворил нечто необычайное и сверхъестественное, язык лжепророка обращая на благословение. Поставив это в вину Валааму и упрекнув за это птицегадателя, Валак немедленно увел его на другие холмы. Потом, приказав построить жертвенник и принести на них в жертву быков, он думал, что быть может не на всяком месте Бог имеет силу. Но он повсюду должен быть повторять благословение, хотя переходил с места на место, от так называемых Схиний³⁸ (местность на земле моавитской) до горы Галгал (Чис.22, 23, 24). Итак, вспомни, что замышлял Валак и что отвечал Валаам. Ведь Я прекратил самые проклятия против вас и нисколько не допустил птицегадателю оскорбить вас и словами; а вы, забыв об этом, Мне подобающую славу воздавали бездушным вещам, взывая к золотым телицам и говоря: «сии бози твои, Израилю, иже изведоша тя из земли Египетския» (Исх.32:4). Итак, если Бог по любви Своей наделяет нас благами, как бы напоет нас ими с величайшей щедростью, прогоняет врагов и разрушает их злоумышления

против нас; то что же должны сделать мы сами, решившись иметь правое настроение души? – Без сомнения то, чрез что и мы сами можем оказаться боголюбезными, то есть повиноваться Его хотениям, в точности исполнять угодное Ему, быть близкими к Нему как бы присутствием своих помыслов и говорить вместе с Псалмопевцем: «прильпе душа моя по тебе» (Пс.62:9).

Мих.6:6–8. В чем постигну Господа? Срящу Бога моего вышняго? срящу ли его со всеожжением, телцы единоголетными? еда примет Господь в тысящах овнов, или во тмах козлиц тучных? дам ли первенцы моя о нечестии...³⁹, плод утробы моя за грехи души моя? возвестися ли⁴⁰ тебе, человеце, что добро, или чесого Господь ищет от тебе, разве еже творити суд и любити милость и готову быти еже ходити с Господем Богом твоим?

После того, как Бог показал израильтянам неизвинительность их отступления и как бы подверг их суду, и ясно раскрыл перед ними, какие неисчислимыя благодеяния Он оказал им, а они, дошедши до непомерной бесчувственности, безмерно оскорбили Спасшего их, – тотчас выводится лицо раскаивающегося и как бы оплакивающего уже совершившееся, и старающегося узнать, каким способом можно загладить преступления и какие предпринять наиболее любезные Богу дела. Итак, говорит: «в чем постигну Господа?» Что принесу Ему? Что, наконец, соделаю, так сильно оскорбивши Его? Ужели принося в жертву тельцов, молодых и нежных, я буду чист? Ужели Бог возблаговолит ко мне, если я принесу всеожжение? Найду ли Его (то есть, приближусь ли к Нему и буду ли принят в духовное общение с Ним), если принесу великое множество животных? Но оставляя в стороне это, возьму даже исчадия чрева моего. Угожу ли Ему, если принесу Ему в жертву наилучшее мое детище, то есть первенца? Между тем как некто как будто размышляет и говорит таким образом, пророк опять отвечает и говорит в духе: дело это не принадлежит к числу неясных и трудных. Ты конечно знаешь благу волю Бога, ты слышал, что угодно и приятно Ему. Так относительно чего же ты недоумеваешь, человек? Бог требует ли от тебя чего другого, кроме того только, чтобы «творити суд и любити милость и готову быти еже ходити с Господем Богом твоим». А «творити суд» значит совершать и исполнять правду; суд же есть правда. «Любити милость» значит иметь похвалу взаимной любви и обогащаться славой любви к братьям. «Готову быти еже ходити с Господем Богом твоим» означает покорность и повиновение Ему во всем. И блаженный Павел сказал, что нам должно «облещися во броню правды, обути нозе во уготовление благовествования мира», то есть Христа (Еф.6:14–15). Сверх того повелевает, говоря: «облещитесь... во утробы щедрот» (Кол.3:12). И

сам Спаситель сказал: «будите... милосерды, якоже и Отец ваш милосерд есть» (Лк.6:36). Вот в чем состоит любезная и достопрятная жертва Богу. Благоухание духовных всежжений выше крови, дыма и ладана; одно было в прообразах, другое самую истину возносит в благоухание Богу, Который чрез другого пророка говорит: «милости хочу а не жертвы, и уведения Божия, нежели всежжения» (Ос.6:6). Обрати внимание на то, как лицо кающегося помышляло об исполнении жертв по закону, а Бог показывает, как бессилен и недостаточен закон для очищения грехов, гораздо же лучше и несравненно превосходнее сила жизни во Христе, и сделал как бы неприемлемым установленное законом. Сказал, что Богу желательно, чтобы творили суд, любили милость и были готовы ходить с Ним. Вот в чем достоинство жизни во Христе!

Мих.6:9. Глас Господень граду призовется, и спасет боящияся имене его.

И иным способом разъясняет, что нет никакого плода от принесения кровавых жертв, тогда как духовное служение немалую может принести пользу. "Глас" здесь употреблен вместо "имя", или «призвание», как если бы сказал нечто подобное следующему: если в городе призвано будет имя Божие, то он всенепременно спасется. Не думай, человек, что Я нахожу удовольствие в кровавых жертвах, что Я считаю город нечестивым и незаконным, если он не приносит тельцов во всежжение; напротив, Я мог бы совсем не спасти его от опасности, хотя бы он приносил в жертву волов, обливал жертвенник кровью овец и закалал стада овнов. Для спасения его более значения будет иметь призывание имени Божия; ибо несомненно, такой город почитает Мою власть и охотно делает угодное Мне, и имеет соответственное этому душевное расположение. Тогда спасу боящихся Меня. Итак, когда мы беседуем о Боге, тогда и боимся Его и Им спасаемся; и по справедливости можно приписать такую силу духовному служению. Нечто подобное сказал Бог и устами Давида: «услышите, людие мои, и возглаголю вам, Израилью, и засвидетелствую тебе: Бог твой есмь аз. Не о жертвах твоих обличу тя, всежжения же твоя предо мною суть выну». Потом к этому присовокупляет, что Он не яст мяса юнча и крови козлов не пьет. Затем говорит: «пожри Богови жертву хвалы и воздаждь Вышнему молитвы твоя: и призови мя в день скорби твоея, и изму тя, и прославиши Мя» (Пс.49:7–8, 13–15).

Мих.6:9–10. Послушай, племя, и кто украсит град? Еда огонь и дом незаконных⁴¹ собирая именная незаконная и со укориною неправды?

Потомки Израиля поселились в Иудее и Самарии по коленам и родам, когда Иисус, прозванием Навин, по жребию разделил между ними землю

обетованную. Итак, Бог обращает речь к каждому в отдельности и ко всем вообще. Послушай, все племя: спасается тот город, в котором призывается имя Божие; ибо Он никогда не презрит боящихся Его, но для желающих исполнять угодное Богу будет стеной несокрушимой, украшением и славой. Если же вы, говорит, будете стремиться к противоположному, то что украсит град? дом ли незаконных или неправда «со укоризною»? Если, говорит, вследствие многих грехов город будет взят врагами и истреблен огнем, – может ли он остаться благообразным и прекрасным, может ли сделать его знаменитым и сильным дом незаконных, собирающий имения незаконные, может ли принести ему пользу дерзкое беззаконие? Но никто из навывших право мудрствовать да не сомневается в том, что все это наносит городу бесславию. Он не был бы взят и не подвергся бы истреблению огнем, если бы не оскорбил Бога многими грехами. Итак, зачем, говорит, пренебрегая тем, чем спасается и украшается город, вы, напротив, с ревностью делали то, чем обыкновенно наносится ему вред, и возлюбили то, вследствие чего он оказался постыдным и безобразным, имеющим злых жителей, сребролюбивых и неправедных, и незаконно собирающих сокровища?

Мих.6:11–12. Еда оправдится в мериле незаконник и во вретиси меры неправья, от нихже богатство свое нечестия наполниша? и живущии в ней глаголаху лжу, и язык их вознесся во устах их.

Ужели вы думаете, говорит, что незаконный оправдается в весах? То есть, если Я буду судить и как бы взвешивать жизнь каждого нечестивого, то ужели вы могли поверить, что Я, любя добродетель, удержусь когда-либо произнести праведный приговор? Ужели вы подумали, что могут избежать Моего гнева имеющие «во вретиси меры неправья» (в суме неправильные весы), то есть желающие разбогатеть от лихоимства и гнусного любостяжания? Ведь от таких прибытков они умножили только богатство своего нечестия. Были же они и лжецы, и хвастуны, так как любителям неправды, подверженным страсти постыдных прибытков и любостяжанию, всегда свойственна любовь ко лжи, а людям, уже приобретшим богатство – велеречие и надменность.

Неверные весы в суме имеют и изобретатели нечестивых учений, извращающие все правое и увлекающие ум простецов обманом и лукавством, и обогащающиеся чрез уловление многих. Впрочем, собравшие себе такое, преисполненное нечестия богатство, не говорят ничего бесспорно истинного, но поддельное и ложное, и как бы подкрашенное хитростью обмана. Такие люди также поднимают язык свой глаголя на Бога неправду, извергая пустые слова с превеликой важностью.

Им-то и следует сказать: «послушай, племя, и кто украсит град? еда огонь и дом беззаконных собирая имения беззаконная и со укоризною неправды?» (Мих.6:9–10). Ибо не в украшение им, но в суд будет огонь наказания. Поскольку же они сделались домами, собирающими беззаконие, то будут в проклятие и в суд, и подвергнутся всякому злу.

Мих.6:13–16. И аз начну поражати тя и погублю тя во гресех твоих. Ты ясти будеши и не насытишися. И изжену тя в тебе и постигнеши и не спасеши⁴²: и елицы аще избудут, оружие предадутся. Ты посееси, но не пожнеши: ты изгнетеши масличие, но не помажешися маслом: и...⁴³ вино, и не испиете: и погибнут законы людей моих. И хранил еси оправдания Замвриина и вся дела дому Ахаавля, и ходисте в советех их, яко да предам тя в пагубу, и живущыя в ней во звиздание, и укоризны людей приимете.

Поскольку они стали домами нечестивых, сберегающими беззаконие, и собирающими богатство из неправд, то угрожает, наконец, воздаянием и говорит, что уже как бы положено начало наступления ожидаемых событий, в виде истребления их соответственно их преступлениям. Благополучно устрашает их и страхом будущих бедствий, как бы уздою направляет к решимости исполнять лучшее и последующим своим поведением умиловивлять Бога. Как бы перечисляет и ставит на вид наказания; говорит, что они будут наказаны голодом и недостатком в необходимом для жизни, что они у себя дома поднимутся с мест и примутся бежать, но совсем не убегут. Но если некоторые на сей раз и смогут избежать бедствий, то они будут взяты в плен и не много после сделаются жертвой меча других. Такое значение, кажется нам, имеют объясняемые слова. Весьма много поднималось войн против потомков Израиля, или против всего Иуды, но не всегда от врагов. Вооружались они и друг против друга: так, некогда, то Ефрем или десять колен восставали против Иуды, то сами иерусалимляне вооружались против Ефрема; погибло немалое число городов, так что они часто сами дома у себя подвергались преследованию, и таким образом изгоняемые из одного города устремлялись в другие. Но впоследствии времени и они были взяты в плен, или когда вторглись цари Сирии и Дамаска, или может быть и самые персы и мидяне. Это, думаю, и означают слова: «изжену тя в тебе и постигнеши и не спасеши, и елицы аще избудут, оружие предадутся». А что они, лишённые плодородия полей и изнуренные недостатком самого необходимого, будут проводить жалкую жизнь и нести наказания за свои нечестивые деяния, это ясно выставляет в дальнейших словах: «ты посееси», говорит, «и не пожнеши», потому что Бог, думаю, уничтожает плоды; ты сам «изгнетеши масличие» (ибо страна самарян богата

маслинами), но будешь иметь такой недостаток в масле, что если бы захотел помазаться маслом, то не найдешь его у себя в достаточном для этого количестве. Несмотря на то, что страна ваша очень богата виноградниками и изобильна хорошим вином, так что доставляет его и другим городам, ты сам не найдешь его для собственного употребления. Исчезнут, говорит, и законные приношения, которые ты посвящал идолам, принося им начатки плодородия. Какие же, наконец, начатки ты посвятишь Богу? Или какие благодарения и за что принесешь ты справедливо впадший в жалкое состояние и изнуряемый? Потом поучая тому, что не другого кого-либо должно считать виновником его бедствия, но что сам он, причинив себе зло, подвергнется пленению за то, что ревностно следовал нравам людей весьма нечестивых, – прибавляет и говорит: «и хранил еси оправдания Замвриина и вся дела дому Ахаавля, и ходисте в советех их, яко да предам тя в пагубу». Замврий был царь израильский; он же есть и отец Ахаава, который, как говорит Священное Писание, ходи «путями Иеровоама сына Наватова, иже введе во грех Израиля,... и прелукавнова паче всех бывших прежде его» (3Цар.16:19, 30). Посему и погиб в огне, зажегши "над собою" свой собственный дом (3Цар.16:18), как написано. О доме же Ахаава, как кажется, упоминает ради Иезавели, делами которой были убийства и хищения, и преследования святых. Все это сохранил, говорит, дабы я мог истребить тебя по справедливости и подвергнуть посмеянию и позору других.

Такое же слово мы можем применить и к врагам истины, которые, дерзко положившись на свое краснобайство и собрав плевелы жалких мыслей, богатеют как бы от неправды, скопляя себе "не суцая" их (Авв.2:6) и обыкновенно грабя толпы простодушных подобно врагам, и вводя их в гнусное заблуждение. Пусть же послушают они, что говорит Бог: «и аз начну поражати тя и погублю тя во гресех твоих. Ты ясти будеши и не насытишися». Поверхностно знакомясь с божественными Писаниями и не насыщенные догматами истины, они, по-видимому, хотя и принимают пищу, но гибнут от голода, и воображая, что они избрали путь спасения, на самом деле не могут найти его, и сея, как это они думают о себе, однако же не получают никакой награды за труды свои, и выжимая духовную маслину, то есть Священное Писание, они никоим образом не утучневают благодатью Духа, и, надеясь собрать виноград, они, однако же, будут далеки от духовной радости. «Храниша еси оправдания Замвриина и вся дела дому Ахаавля», то есть они лукавили, лихоимствовали и учиняли гонения на святых. Поэтому они преданы будут в пагубу и покончат позорной и поистине проклятой смертью.

Глава 7

Мих.7:1. У, люте мне, понеже бых аки собираяй сламу на жатве, и яко пародок в обьимании винограда не суцу гроздию, еже ясти первоплодная.

По любви пророк оплакивает израильтян, как пойдущих вскоре на погибель и имеющих потом дойти до такого числа, что останутся очень немногие из них, отдельные личности; они подобны будут выпадающим колосьям, которые ускользают из рук жнецов; но и таких даже собиратели соломы⁴⁴ возьмут очень немного. Точно так же они подобны будут скрывающимся между листьями кистям винограда, которых миновали руки собирателей винограда. Этим, думаю, намекает и на редкость святых, которые будут тогда как бы в малых остатках и окажутся как бы одиночным колосом на сжатых нивах или в первосборных гроздах добавками второго сбора. Когда воздух бывает теплым, тогда из лоз сначала выходят первые грозды в большом числе; но, с течением времени, за ними иногда следует и второй набор гроздов. Собирателям находить такие грозды бывает трудно, потому что они удобно укрываются в густой листве и состоят из немногих ягод; их не без труда собирают те, которые следуют за собирателями винограда и тщательнейшим образом осматривают виноградные ветви. Итак, пророк здесь оплакивает, по-видимому, малое число праведников. А что израильтянам служило во вред это, то есть недостаток святых, – как можно сомневаться в этом? Будучи человеколюбивым Владыкою, Бог готов пощадить страны и города и простить весьма многие преступления, если бы в них находилось хотя и пять только праведников, а содомлян внутри них были бы реки⁴⁵, так как Бог милостив и во уважение к святым, даже и очень немногим, прекращает Свой гнев.

Мих.7:2–3. У, люте мне, душе, яко погибе благочестивый от земли, и исправляющаго в человецех несть: вси во кровех прятся, кийждо ближняго своего озлобляет озлоблением, на зло руки своя уготовляют: князь просит, и судия мирная словеса глаголет, желание души его есть.

Эти слова, как нам кажется, вполне соответствуют действительности. Он сетует о том, что нет благочестивого во всей земле, очевидно, иудейской, хотя в древности она изобиловала весьма многими святыми и славными людьми. Об этом, Бог говорит устами Исаии: «како бысть блудница град верный Сион полн суда, в немже правда почиваше, ныне же в нем убийцы» (Ис.1:21). В особенности нестерпимо то, что они готовы дойти до крайней степени развращения, обвиняют друг друга в пролитии

крови, жестоко убивают, добродетель же отвергают как нечто пустое, так что важнейшим своим занятием считают, как бы наложить только руки на обитателей. Ведь для людей, привыкших к такой жизни, нет ничего непозволительного, хотя бы это преследовалось законом, хотя бы это осуждалось благородными нравами. Итак, из этих слов видно ли, что подчиненные стали немощными, а начальствующие пользуются полной силой, и судьи здравствуют? Никак нет, говорит: ибо «князь просит, и судия мирная словеса глаголет». Нередко многие из поставленных для начальствования оказывались нечестивыми, весьма корыстолюбивыми и легко продающими свои приговоры тем, которые желают изменить их. И если они склонялись на совершение этих дел, то казаться по виду не преданными этим преступлениям, когда (так думалось им) станут, по видимому, отвращаться от принятия подарков и постараются украсить свой образ жизни доброй славой, – а между тем на самом деле дойти до такой степени низости (о позор!), чтобы едва не протягивать руку и, если судья не получил подарка, нарушать требования правды, и бесстыдно угрожать этим; не было ли это уже выше всякой мерзости? Итак, слово пророка весьма выразительно; оно как бы вопиет против любостяжания: «князь просит, и судия мирная словеса глаголет». Но можно ли обвинять того, кто приглашает к миру разделившихся между собою на свою погибель? Как же в таком случае будет истинным изречение: «блажени миротворцы»? (Мф.5:9). И какая их награда? Но слава, подобающая посредникам мира, остается неприкосновенной. Впрочем, судящий право изъясняет требования божественного закона, и обличит неправедно поступающих, и всегда защитит притесняемых. Но когда они «глаголют словеса мирная» людям, поступающим незаконно, не обличая их грехов; тогда-то именно ясно нарушают волю Законодателя. Так и Писание говорит, что «устне иереовы сохраняют суд⁴⁶ и закона възьщут от уст его» (Мал.2:7). Привыкшим же принимать подарки уже не свойственно судить праведно, ни с дерзновением обличать нарушителей закона, напротив, они склоняют к миру, хотя бы чрез это они заставляли кого-либо терпеть весьма много от их корыстолюбия. Объясняя причину этого недуга, пророк говорит: «желание души его есть»; по всей вероятности, говорит, ему нравится то, что совершилось противозаконно. Поэтому как же налагать ему наказания на поступивших неправедно? Как он будет порицать то, что прежде одобрял? Итак, любостяжание и притеснение других есть дело незаконное и поистине вредное. А сверх того отвратительно иметь пристрастие к постыдным прибиткам и доходить до такого безрассудства, чтобы наконец презирать добрые нравы и неподкупный суд и не придавать

этому никакого значения, а напротив – склоняться на сторону привыкших поступать беззаконно, разделять с ними их нечестие и таким образом приобщаться к чужим грехам (1Тим.5:22). А что предавшийся столь ужасным грехам всенепременно подвергнется божественному гневу и наказанию, кто из здравомыслящих может усомниться в этом?

Мих.7:3–4. И отиму благая их, яко моль поядаяй, и ходяй по правилам⁴⁷ яко в день стражбы.

Сделал угрозу навести на них двоякого рода наказание, ибо сказал: «и аз начну поражати тя и погублю тя во гресех твоих. Ты ясти будеши и не насытишися. И изжену тя в тебе и постигнеши и не спасешися», а потом присовокупил: «ты посееси, но не пожнеши: ты изгнетеши масличие, но не помажешися маслом: и вино, и не испиете» (Мих. 6:13–15). А что у них вследствие бесплодия полей исчезнет изобилие и будет недостаток в предметах необходимых для жизни, и они будут угнетены недостатком в самонужнейших вещах, – это показывает, говоря, что Он подобно моли истребит вся "их благая", то есть то, чем можно было немало наслаждаться и широко пользоваться в дни счастья. А что они имели подвергнуться бедствиям и истреблению, и изгнанию, как и у себя самих, то есть будут убиваемы друг другом и жалким образом изгоняемы из собственных своих домов и городов, на это он указывает, говоря: «исходяй по правилам в день стражбы». Это изречение очень трудно для понимания. Думаю, что оно не иначе может быть понято нами, как после ясного изложения сюда относящихся исторических событий, что я и попытаюсь сделать. Есть в Иудее одно селение или городок Гава (слав. Гаваон), расположенный на холме и по жребию доставшийся колену Вениаминову; назван же он холмом и местом стражи. Вспомним, что, как написано в книге Судей (Суд. 20:19), один Левит, когда наложница его нагло обещена была вениамитянами в самой земле Гава, рассек труп ее на двенадцать частей и послал их во все колена, выставляя всем на вид преступление вениамитян. Вследствие этого произошло то, что остальные колена пошли войною против вениамитян, и пало великое множество народу, сначала когда вениамитяне победили другие колена, а потом когда уже другие колена истребили последних совсем. Об этом событии вспоминает и пророк Осия, и говорит: "изумление (безумие) в дому Божию утвердиша, и растлеша по днем Холма» (Гаваона) (Ос.9:8–9). Поскольку, говорит, идолослужение и лжепророчество (ибо в этом именно состояло их безумие) утвердили в доме Господнем, то и были истреблены как во дни Холма, то есть Гава. А что холм или Гава⁴⁸ называется и стражей, это ясно увидишь из написанного в третьей книге Царств. Аса царствовал в Иерусалиме, а

Вааса в Самарии в одно и то же время. Поскольку они не согласны были в своих стремлениях и, прогневавшись друг на друга, вооружились друг на друга войной, "взыде, – говорит, – Вааса царь Израилев на Иуду и созда Раму, яко не быти на исхождение и вхождение Асе царю Иудину» (3Цар.15:17). Когда же сделал нашествие на Самарию Адер, Вааса, выступая против врагов, оставил Раму; Аса же в это время выступил из Иерусалима и, бывши в Раме, "заповеда, – говорит, – ...Иуде во Енакиме, и взяша камень из Рамы и древа ея, имиже основа Вааса, и созда в них царь Аса окрест (пері)⁴⁹ Холма Вениаминия и стражбища» (3Цар.15:22). Так толкуется слово Гаваа, потому что он поднят высоко, лежит на холме и месте удобном для стражи. Итак, «начну поражати тя и погублю тя во гресех твоих» и не иным каким способом, а именно тем самым, какой употреблен был в день стражи. Буду поступать как бы по правилу, не уклонюсь ни направо, ни налево, идя путем отмщения. Кажется, пророческое слово опять указывает нам на почти подобное же. Михей же пророчествовал во дни Иоафама и Ахаза, и Езекии; но Иоафам был муж благочестивый, Ахав же премерзкий и ненавистный, и один из наиболее преданных нечестию. Во времена его царствования Факей, сын Рамелиин, тогдашний царь Самарии, вел войну против Иуды, имея союзником Раасона, царя дамасского. В один день он умертвил весьма многих; ибо во второй книге Паралипоменон так написано об Ахазе: «и предаде его Господь Бог его в руке царя Сирска и порази его, и плени от них плен мног, и приведе в Дамаск, и в руки царя Израилева предаде его, и порази его язвою великою. И уби Факей, сын Ромелиев царь Израилев от Иуды в един день сто двадесять тысяч мужей крепких силою, егда (понеже) оставиша Господа» (2Пар.28:5–6).

Итак, надобно знать, что оскорбляющие Бога немедленно испытают недостаток всякого блага, и поразит нас страшный голод божественных и духовных благ; и мы как бы угрызая будем истреблять друг друга. Христос не дарует Своего мира тем, которые не любят Его, что, как оказывается, случается преимущественно с врагами истины, у которых невозможно найти духовного помазания, но как бы пожирание друг друга и раздор, и ссоры, и спор, и разделение. О них Бог говорит: «понеже отъях мир мой от людей сих, смертью лютою изомрут» (Иер.16:4–5); потому что Бог никогда не подает таким крепости и единодушия, но только чтущим Его, у которых по справедливости может пребывать благо мира, которые уважают значение истины, не перестают пресекать в себе незаконные и суетные помыслы, – напротив, стараются питать в себе чувство удивления пред красотой истины.

Мих.7:4. У, люте, отмщения твоя приспеша, ныне будут плачы их.

Слышишь, как он подражает воплям плачущих, которые не ожидают только будущих еще бедствий, но уже как бы подверглись им и плачут подобно женщинам; ибо, говорит, «отмщения твоя приспеша», то есть настало время наказания, война уже в руках, бедствие при дверях. Присовокупляя, что «ныне будут плачы их», он ясно показал, что исполнение пророчества не отлагается надолго, но находится как бы пред глазами. Тотчас после Иоафама воцарился Ахаз, нечестивый и отступник, убийца собственных своих детей, которые он приносил в жертву на демонских алтарях. При нем убито было в один день сто двадцать тысяч мужей из колена Иудина и Вениаминова. Надобно заметить, что в то же самое время и сам Израиль подвергся наказанию; ибо в царствование Факея сделал нападение на Самарию Феглаффелласар, царь ассирийский, и разрушил весьма много ее городов. Он взял Дамаск и убил самого Раасона, так что в одно и то же время случилось, что Иуда и Вениамин истреблены были десятью коленами, живущими в Самарии, а сами обитатели Самарии подверглись той же участи от вавилонян. Видишь как Он, как бы «ходяй по правилу» гнева живших во время холма или стражи, сотворил отмщение согрешившим.

Но это происходило с древними как образы, «писана же Быша в научение наше» (1Кор.10:11), дабы мы всегда, избегая подобных грехов, проводили жизнь в послушании, и приобретали благоволение и любовь, и защиту Бога всяческих. Но со всей справедливостью это можно отнести и к извращающим правое учение, и разрушающим веру простодушных, так что и мы можем сказать: «у, люте, отмщения твоя приспеша, ныне будут плачы их»; ибо «согрешающе в братию и биюще их совесть немощну сущу, во Христа согрешают» (1Кор.8:12). А что они непременно отдадут за это ответ Судье и вкусят плоды своего нечестия, – как можно сомневаться в этом? «Зане обидеша младенцев, убиени будут, и истязание нечестивыя погубит», – по написанному (Притч.1:32).

Мих.7:5–6. Не верите другом, не надейтесь на старейшины, и от сожителницы твоя хранися, еже сказати ей что. Понеже сын безчестит отца, дочь встанет на мать свою и невеста на свекровь свою, врази вси мужие⁵⁰ домашнии его.

Разнообразно согрешая и возбуждая Владыку всяческих на гнев против самих себя, потом чрез святых пророков получая предвозвещения, что они за это подвергнутся неизбежным бедствиям, если добрым поведением не умиловивят Господа, израильтяне, сокрушаясь должны были бы исправиться в своем настроении и обращением к лучшему

умилостивить Бога, но они, жалкие, никогда не делали этого, напротив, дошли до такого безрассудства, что воображали и верили, что они избегнут гнева божественного и весьма легко окажутся победителями во всякой войне, если будут опираться на помощь соседних народов, на содействие и обещания их начальников. Но что они смело полагались на суетные и пустые призраки и питали совершенно бесполезную надежду, пророк пытается показать им, говоря: «не верите другом, не надейтесь на старейшины», ибо это совершенно бесполезно. Так, когда пришел вавилонянин с намерением опустошить Самарию, тогда предводители соседних народов, хотя и обещали им великую помощь, но, имея необходимость вести борьбу за свое собственное существование, особенно заботились о своем собственном спасении, а о помощи другим они, кажется, нисколько и не думали. Посему «не верите другом, не надейтесь на старейшины». Знайте, говорит, что когда Бог воздвигает против вас гнев Свой, тогда перестает оказывать Свое содействие нам и самый закон естества, и сила врожденной любви к ближним по крови и своим по плоти; но они сами будут действовать в отношении друг к другу подобно врагам. Тогда жена забудет мужа, сыновья восстанут против отцов, а дочери против матерей; ибо, говорит, Тот, Кто начертал в природе законы любви, легко может изменять их и ослаблять. Но в этих словах мы можем видеть не один только способ ослабления, но двоякий и различный. Одни нарушают законы любви, незаконно оскорбляя своих родителей, другие же, поступая так, радуют Бога и спасают собственные души. Посему Спаситель говорил: «мните ли, яко мир приидох дати на землю? ни, глаголю вам, но разделение. Будут бо отселе пять во едином дому разделени, трие на два, и два на три. Разделится отец на сына, и сын на отца: матери на дщерь, и дщи на матерь: свекры на невесту свою, и невеста на свекровь свою» (Лк.12:51–53). Увенчаем же столь славную любовь справедливым приговором; ибо она приближает к Богу, хотя некоторых отторгает от плотского родства, так что они устами Давида вполне справедливо могут сказать: «яко отец мой и матери моя остависта мя, Господь же восприят мя» (Пс.26:10).

Мих.7:7. Аз же ко Господеви воззрю, потерплю Бога Спаса моего, услышит мя Бог мой.

Эти слова весьма удобно можно отнести к раскаивающемуся Сиону и прозревающему конец бедствий плена, как это имело быть со временем. Так Кир победил вавилонян и отпустил из плена едва уже в останках бывшего Израиля, и вместе со священными сосудами повелел возвратиться домой и восстановить храм в Иерусалиме. Тогда как бы избегая тьмы и

нерасторжимых уз, они, по милосердию Божию, вышли на свет, и отпущенные и радостные опять достигли изначала им всего более свойственной свободы. Итак, "аз, – говорит, – ко Господу воззрю» очень поздно и после испытания бедствий, о предотвращении которых надо было бы умолять. Но, говорит, я буду иметь надежду на Бога, ожидать от Него спасения и крепко прилепляться к Нему, потому что, будучи человеколюбив, Он услышит вопли и примет моления. А под началом спасения, думаю, надобно разуметь удаление ума от древнего заблуждения и решимость сохранять правое расположение души и мысль, что Сам Господь всяческих есть начальник и виновник спасения, и столь высокое благо не приписывать силам человеческим, и не ожидать, что оно будет даром множества идолов, что весьма безумно и невежественно. Так некогда они ходили к египтянам, отправлялись и к ассириянам, стараясь купить весьма большими деньгами их союз и помощь. Обращались и к бездушным идолам, совершая жертвы и сверх того принося им молитвы о самих себе. Но теперь говорят, что они воззрят ко Господеву и потерпят Его, то есть от Него будут ожидать спасения и милости. И действительно, к Нему, а не к иным обращаясь с молитвами, они будут услышаны Им. А это произошло, когда, как я сказал, Сион протрезвился и проникся мыслью об удалении от древнего того заблуждения, о перемене к лучшему и о решимости совершать добрые дела.

Мих.7:8–9. Не радуйся о мне, враждебница моя, яко падох, и восстану: зане аще сяду во тме, Господь осветит мя. Гнев Господень стерплю, яко согреших ему, дбндеже оправдит прю мою: и сотворит суд мой, и изведет...⁵¹ на свет, и узрю правды его.

Весьма радостная, кажется мне, представлена теперь речь Сиона к жестокому, наглому и надменному городу, очевидно вавилонскому, как насмехающемуся над опустошенной страной иудейской. Не величайся, говорит, над поверженной. Ты победил, но не сам собой ты преодолел и поверг меня, изнемогшую вследствие оскорбления Бога и потому поверженную. Но придет время, когда и я восстану, хотя бы, говорит, я и находилась во тьме, говоря дереву: Бог «мой еси ты», и камню: «ты родил мя еси» (Иер.2:27), и к телицам обращалась со словом; ибо говорила, по безумию своему говорила: «сии бози твои Израиль, иже изведоша тя из земли Египетския» (Исх.32:4). Но и я буду во свете и познаю Владыку, Спасителя и помощника, и подателя крепости. Перенесу случившееся со мной и вытерплю страдания, и уже никогда не буду вопиять против Бога, будто несправедливо поступающего, напротив, буду думать, что Он произнес праведный приговор надо мною, хотя и послал меня в плен; ибо

я согрешила и несу на себе последствия гнева божественного, «дондеже оправдит прю мою», то есть, пока не соразмерив наказание соответственно с грехами моими, наконец умиосердится надо мною, и некогда помраченную слепотою заблуждения сделает светлой чрез познание истинного и действительного Бога и произведет то, что я буду в некотором свете. Показав надо мною чистоту правды своей, Он, говорит, по справедливости будет служить предметом удивления, ибо как согрешившую Он наказывал не без справедливости; так равным образом правосудие требует того, чтобы уже подвергшуюся наказанию и раскаивающуюся удостоить попечения и поверженную помиловать. Итак, Владыка всяческих благ и обращающимся к Нему нежданно дарует милость, и весьма щедро увеселяет благами милосердия Своего, долготерпеливо прощая прежние грехопадения.

Мих.7:10–11. И узрит вражебница моя, и облечется в студ глаголющая ко мне: где есть Господь Бог твой? Очи мои воззрят на ню, ныне будет в поправление аки кал на путех. День глаждения плинфа, изглаждение твое день оный.

Взята была, взята страна иудейская, и израильтяне в качестве военнопленных отведены были некогда в Вавилон и к мидянам, не потому, что победитель одолел их своими собственными силами, но потому, что спасающий Бог отверг их за их грехи и покори́л их врагам за то, что они поклонялись бездушным идолам, отвергли древле данный чрез Моисея закон и вообще были преданы всему непозволительному, и ни одного вида беззакония не оставляли без совершения. Потом, взяв их и приписывая победу своим собственным силам, вавилоняне тем унижали самую славу божественную, и думали, что они будут владычествовать над Иудеей, если бы даже захотел их спасти Бог всяческих. Взяв согрешивших под свою власть, они подвергли их страшным и невыносимым страданиям, держа их в тяжком рабстве. Посему Бог негде через Иеремию сказал нечестивому народу ассирийскому или Вавилону: «се, аз на тя горде» (Иер.50:31), и о самих израильтянах: «аз вдах я в руку твою, ты же не дала им милости, старчий ярем отягчила еси зело и рекла еси: в век буду владычица» (Ис.47:6–7). Ибо у них не было милости, не было сострадания к юности, почтительности к старости, и не имели они человеколюбия. Посему по справедливости и сами они были преданы в руки персов и мидян под предводительством Кира, который взял Вавилон. О нем-то вероятно и говорит негде пророк Иеремия: «взыдут на тя, и пленен будеши Вавилон и не познаеши: обретен и ят еси: понеже разгневал еси Господа. Отверзе Господь сокровища своя и изнесе сосуды гнева своего» (Иер.50:24–25).

Сосудами же гнева называет опустошителей его. Итак, случилось то, что страна вавилонская взята была Киром и Израиль освобожден был из плена. Посему освобожденные говорят: «узрит враждебница моя, и облечется в студ». Когда она увидит своих детей поверженными на землю, погибших жалким и неожиданным образом, а своих некогда подвластных радующимися и отпущенными на свободу, и возвращающимися на родину; то не покроется ли она всенепременно стыдом, хотя некогда и говорила: «где есть Господь Бог твой»? Ибо я посмотрю на нее, как на грязь на дороге, поверженную под ноги врагов и попираемую ими. А потом, обращаясь к самому Вавилону, говорит: «изглаждение твое день оный», вместо: время, в которое он, говорит, будет повержен под ноги врагов, очевидно, когда Кир будет попирает и давить подобно грязи гордый и надменный Вавилон. Итак, что касается исторического изъяснения этих слов, то для этого нами сказано вполне достаточно и удовлетворительно.

Тем не менее, эти слова можно относить и к духовному Сиону, то есть к Церкви, преодолевающей врагов и попирающей гонителей, и посмеивающейся над бессилием привыкших враждовать против нее, хотя иногда и кажется, что они берут верх и владывают над нею. Ведь очень много есть людей, которые нечестиво скрежещут зубами против нее, пылают гневом и всячески злоумышляют против нее: с одной стороны против нее немало восстают чада элинов своими неразумными измышлениями, и мужественно подвизаются за идольское заблуждение; с другой стороны еретики особенно громко вопиют против святых, и даже, кажется, ожесточеннее вооружаются против имеющих правый образ мыслей, чем те, которые не приняли веры. Да, когда всемогущий Бог укрепляет силы святых и, подвергая искушениям, испытывает их, и как бы в огне узнает истинных своих поклонников; тогда они, жалкие, поднимают против них надменную бровь свою, и, видя их страдающими, пустословно вопиют: «где есть Господь Бог твой»? Но мудрая и пречистая, и Святая Дева, не имущая скверны и порока (Еф.5:27), со всей справедливостью скажет: «аз же к Господеви воззрю, потерплю Бога Спаса моего, и услышит мя Бог мой», и будет попирает противников своих как грязь дорог. А что те, которые обыкновенно подвергают ее искушениям, никогда вообще не восторжествуют над нею, хотя бы она и подвергалась как бы некоторому унижению, – как можно усомниться в этом? Ибо она основана на скале (Мф. 7, 25; Мф. 16, 18), и Христос есть ее опора, непоколебимое основание, постоянная защита, Спаситель и Искупитель.

Думаю, что слова: «не радуйся о мне, враждебница моя, яко падох» и последующие за ними может сказать и душа человека, согрешившая и

подвергшаяся за это осуждению, но пришедшая к сознанию необходимости покаяния и чрез Христа получающая благодать спасения. Владычествовавшему над нею врагу своему – греху, она скажет: «не радуйся о мне яко падох», ослабев, очевидно, в совершении угодного Богу и направив ум свой к мирским наслаждениям. Но я недалеко от упования, что восстану. Хотя я и была как бы во мраке и тьме, но сама и найду свой свет – Христа, – и солнце правды, воссияв уме, явит меня убеленной. «Гнев Господень стерплю, яко согреших ему»; ибо хотя я и была, говорит, удалена ненадолго от лица Его и предана была в неискусен ум (Рим.1:28), но опять буду мудрой, и, справедливо потерпев отвержение, перенесу суд и утверждаю, что он был справедлив; ибо я наказана не напрасно. А поскольку я перенесла вполне должное наказание, то узрю правду Его. Правдою же Бога и Отца кто может быть, кроме Христа? Так ведь называл нам Его Бог и Отец, говоря: «приблизится скоро правда моя⁵² приити, и милость моя открытися» (Ис.56:1). Потом, размыслив о благодати оправдания во Христе и об уничтожении греха, такая душа, как и следует, премудро и рассудительно воскликнет: «и узрит вражебница моя, и облечется в студ глаголющая ко мне: где есть Господь Бог твой? Очи мои воззрят на ню, ныне будет в поправление аки кал на путех. День глаждения плинфа, изглаждение твое день оный». И действительно, когда пришел Христос, оправдывая верой согрешивших, тогда заграждены были уста беззаконного греха и как бы приведен был в стыд изобретатель его. Он был изгнан и лишился власти над нами, и наконец повергся поправанию как грязь на дорогах, как бы поверженная под ноги святых. А изглаждением его греха соделался день Христов, когда каждого из проходящих к Нему Он соделает чистым от древних грехов чрез святое крещение, и запечатлеет Духом во освящение, и впишет в число чад Божиих.

Мих.7:11–13. И отженет законы...⁵³ день оный. И гради твои приидут на поравнение и в разделение Ассирийско: и гради твои твердии в разделение от Тира даже до реки...⁵⁴, и от моря даже до моря, и от горы даже до горы...⁵⁵. И будет земля в пагубу с живущими на ней, от плодов начинаний их.

В середине речи пророческой выведено лицо Сиона или Иерусалима, как бы уже обратившегося к покаянию и возложившего упование на Бога, и уверенного в том, что он освободится и увидит поправление Вавилона, надменно говорящего ему: «где Господь Бог твой»? Но мысль объясняемых слов можно отнести не только к вставленным посредине речи словам, высказываемых от лица Сиона, но и к тем, которые помещены немного прежде. Какие же это, напомним вкратце. Бог повелел

им не доверять друзьям и не надеяться на предводителей; указывал также на то, что даже жена с пренебрежением отнесется к мужу, сын не придаст значения отцу и дочери не окажут почтения к матерям, к чему вызывали ужасы войны; ибо где страх перед страданиями объемлет в равной мере всех, там, без сомнения, сильнее всего будет забота о собственной жизни, а жизнь другого будет оставлена в совершенном пренебрежении. Итак, в то время, говорит, или в тот день, в который сыновья пренебрегут отеческой любовью, а дочери со своей стороны – любовью материнской, отвержены будут законы, то есть, обессилеет наконец закон долга; ибо отец при случае не будет обвинять сына за пренебрежение законов естества, и мать, оскорбленная, не будет подвергать дочь свою упрекам за нарушение требований долга в отношении к ней, когда иная забота, а в особенности гибель и крайнее бедствие угрожали им. Города подвергнутся опустошению, и разделению, и разрушению; одни будут воевать против этого города, другие – против соседнего, иные – против пограничной страны, и будут делать набеги на всю землю от горы до горы, от востока до запада, от севера до юга, и опустошать всю землю до границ, «от Тира даже до реки, и от моря даже до моря, и от горы даже до горы». Кажется, законным опять в этих словах называет установленные обычаем в идольских капищах праздники или жертвы; ибо после разрушения самых городов и домов и расхищения в них всего, кто же еще будет соблюдать установленное законом и возносить молитвы в капищах и храмах идольских?

Но если угодно, эта речь идет, и со всей справедливостью, и к самым иномыслящим, и считающим себя мудрецами, и извращающим правые догматы церкви. Город их взят, и они достались в разделение врагам, очевидно, миродержителям века сего и «части лисовом» Быша, по написанному (Пс.62:11), получив в удел нечестие и осуждение истины. То же случилось и с народом иудейским за то, что нечестиво надругавшись над Еммануилом, они извлекли Его из виноградника, по написанному (Мф.21:39), и пригвоздили ко кресту, хотя и говорили, и признавали, что Он наследник. Посему они подверглись опустошению и бесславно погибли не ради чего другого, а за «плоды начинаний своих». Ведь они должны были прославлять Творца за Его любовь к миру, «яко и Сына своего едиnorodного дал есть, да всяк веруяй в Он не погибнет, но имать живот вечный» (Ин.3:16); Однако же они этого не сделали, но по надменности своей убили Владыку, воздающе Ему лукавая возблагая», – по написанному (Пс.34:12), и безбожно совершая всякий вид нечестия. Посему пусть выслушивают слова: «ходите светом огня вашего и

пламенем, егоже разжегосте» ([Ис.50:11](#)), и еще: «снедят плоды начинаний своих" ([Ис.3:10](#)).

[Мих.7:14–15](#). Паси люди твоя, жезлом колена твоя, овцы наследия твоего, вселяющиеся едины в дубраве среде Кармила, попасут Васанитиду, и Галаадитиду, якоже дние века. И по днем исхода твоего из Египта, узрите чудесная.

Слово пророческое опять обращается к вводному олицетворению и склоняет к добру, надеждою благ во Христе увещевая к лучшему и сильно располагая вести правую жизнь. Предсказанием бедствий оно привело в немалое смятение удобопреклонных к беспечности; но теперь оно старается ободрить их, искусно вводя в речь то, что может доставить радость, чтобы те, которым сказано было слово вразумления, не пришли в отчаяние, и безрассудно и неудержимо не понеслись со скал, в пропасть, как написано: «егда приидет нечестивый во глубину зол, нерадит» ([Притч.18:3](#)). Итак, введено лицо Самого Бога Отца, говорящее Сыну: «паси люди твоя, жезлом колена твоя, овцы наследия твоего», или же опять пред нами лицо пророка, как бы взывающее самому Еммануилу, что надобно пасти жезлом народ иудейский или наследие. Под народом же Христовым и овцами могут быть разумеваемы как уверовавшие яз обрезания, так и призванные к освящению из среды язычников; ибо эти два народа Он создал во единого нового человека, творя мир, и чрез Свое тело примирил обоих для единения духовного ([Еф.2:15–16](#)). Так и Сам Христос говорил: «и ины овцы имам... (очевидно кроме тех, которые от обрезания) и тыя ми подобает привести,... и будет едино стадо и един пастырь» ([Ин.10:16](#)). Народ же Христов, колена, и овцы, и наследие суть те, которые оправданы не от дел закона, но чрез веру, ибо одни находились под клятвою, по слову блаженного Павла ([Гал.3:10](#)), другие же истинно могли сказать о себе самих: «благословени мы Господеви, сотворшему небо и землю. Бог Господь и явися нам» ([Пс.113:23](#); [Пс.117:27](#)). Христос же пасет Своим жезлом, не поражая жезлом железным и не сокрушая как сосуд скудельничий, по словам Псалмопевца ([Пс.2:9](#)), но обращая их в кротости и как пастырь добрый умеренными наказаниями пресекая в уверовавших склонность к беспечности. Так Господь всяческих, в лице Давида обращаясь к Сыну Своему, говорит: «аще оставят сынове его закон мой и в судьбах моих не пойдут: аще оправдания моя осквернят, и заповедей моих не сохраняют: посету жезлом беззакония их, и ранами неправды их: милость же мою не разорю от них» ([Пс.88:31–34](#)). Итак, сокрушает, как бы ударяя жезлом железным, необузданного, непокорного и надменного, не принявшего веру; уверовавших же в Него руководствует

благостно, пасет их среди лилий и выводит их на пастбище доброе и на место тучное, очевидно на пастбище богодухновенного Писания, разъясняя Духом способнейшим из них сокровенное в нем (Писании), дабы они достигли «в мужа совершенна и в меру возраста исполнения Христова» (Еф.4:13) имели здоровый и благовоспитанный ум, и преданный духовным наслаждениям. Избранные и отделенные, они обитают наедине и удалившись от других, которые мудрствуют только о земном и слишком много ценят приобретение временных благ, – которые, будучи привязаны к плотским удовольствиям, склонны бывают ко всему беззаконному. Итак, имея в душе мир и удаляя ее от пустого и скверного смятения, мы как бы устроили себя вне его и проводим жизнь почтенную и достославную, и пребываем наедине, – именно так, как жил пророк Иеремия, ибо он сказал: «Господи Боже сил, не сядох в сонме их играющих, но бояхся от лица руки твоея: на едине седях, яко горести исполнихся» (Иер.15:16–17). Мы обитаем наедине как бы в дубраве и на горе. Под дубравой многодеревною и благоцветной разумей произросшее научение, говорю нравственное и догматическое; а под горою разумей – как бы высоту и возвышенность учения, ибо в церкви между предметами, о которых мы любопытствуем и которое старательно изучаем, нет ни одного низкого. А что это пастбище тучно и обильно кормом, на это указывает посредством чувственных примеров, говоря, что руководимые Христом «попасут Васанитиду и Галаадитиду»; а эти местности изобилуют очень многими и обширными пастбищами для стад и богато красуются разнообразной растительностью. От телесного и подлежащего чувству благоразумно возвышаясь к духовному, вдумаемся во внутренний и сокровенный смысл сих слов, потому что наслаждаясь созерцаниями богодухновенного Писания, ум святых просветляется, наполняется как бы некоторым туком, практической, как я сказал, и теоретической добродетелью, щедро сообщая ее другим, не на краткое какое-либо и ограниченное время, но, как говорит пророк, «якоже дние века», то есть, на продолжительное и бесконечное. Это потому, что доставляющее удовольствие плоти с ними отпадает и засыхает, и наподобие тени скоро преходит, а участие в высших и духовных благах продолжается на многие веки, ибо обладание такими благами не отъемлемо. Сказал еще, что «узрите чудесная по днем исхода твоего» из земли египетской. Избавляя Израиля от рабства, Бог всяческих подвергал разнообразным наказаниям желавших притеснять его и изнуравших его выделыванием глины и кирпича; так и нас, уверовавших, Он освободил из руки дьявола, как сам говорит, и изгнал вон начальника века сего (Ин.12:31). И как фараон

утонул в море и погиб вместе со своими воинами; так опять и сатана вместе с нечистыми духами оказался как бы потопленным и низверженным в мрачных подземельях тартара (2Пет.2:4). И как и израильтяне в Моисея, в море и в облаке, крестились, так и мы крещены во Христа (1Кор.10:1–5). Он есть духовное облако, орошающее вселенную, как бы некоторыми дождями, евангельской проповедью. И как тем ниспосылает воду в пустыне, так и нам дарует Себя в пищу хлеб живой, сшедший с небеси и дающий жизнь миру (Ин.6:33). Те введены были в землю чувственную, а мы получаем в наследство вышний град, небесный Иерусалим, церковь первородных (Евр.12:22). Спаситель говорит, что это и есть та земля, которую Он обетовал и отцам (Мф.5:5). Итак, из сходства того, что в древности было с Израилем, ты ясно узнаешь значение совершенного в нас чрез Христа. А как нам необходимо отовсюду добывать все, что может служить на пользу слушателей; то, идя и другим путем и взяв за исходное начало изъяснение имен, скажем следующее. Кармил ведь в переводе значит: «познание обрезания»⁵⁶, Васанитида же – «стыд», а Галаадитида – «перемена завета». Посему здесь пророческое слово заключает в себе нечто, весьма заслуживающее веры. Таким образом при пастырстве Христа мы будем в познании обрезания, очевидно понимаемого духовно; ибо мы обрезаны нерукотворным обрезанием и носим, «иже в тайне», иудея, между тем Израиль по плоти имеет только чувственное обрезание и заключающееся в букве, а никак не в сердце совершаемое духом (Рим.2:28–29). Оно-то и есть истинное обрезание и приемлющих его делает близкими Богу. Посему-то пророческое слово и говорило нам: «обратитесь Богу вашему, и обрежьте жестосердие ваше мужие Иудины и обитающие во Иерусалиме» (Иер.4:4). Итак, при пастырстве Христа мы будем в Кармиле, то есть, в познании обрезания, но тем не менее будем и в Васанитиде, то есть в смятении и стыде, не вследствие посрамления нас за грех, но потому, что согрешили, и потому раскаиваемся, и приходим наконец к сознанию грехов, совершенных по неведению. Это и есть путь спасения; ибо очевидным признаком крайней бесчувственности служит то, что некоторые избрали себе жизнь как бы при зачерствелом и бесстыдном сердце и нимало не стыдятся своих грехопадений, но пребывают, кажется, даже в неведении своих грехов. Итак, обладающие познанием духовного и божественного обрезания будут стыдиться своих грехов и, придя к сознанию того, что имеет свойство вредить им, непременно обратятся к тому, что больше всего прилично им самим. Но таковые будут и в Галаадитиде; ибо, находясь под владычеством Христа, мы будем устроить свою жизнь уже не по

обрядовому Моисеевому закону, но будем жить по-евангельски и, оставляя чувственность по букве, будем совершать духовное служение Богу, и, переходя к несравненно лучшему, заменим образы истиной.

Мих.7:16–17. Узрят язы́цы и усрамятся от всея крепости своея, руце возложат на уста своя, и уши их оглохнут, полижут перст яко змиеве плежуще по земли, смятутся во облежении своем.

В сих словах народами называет мерзкие и нечистые полчища демонов, которые, когда увидят призванных во Христе к оправданию, к освящению, к искуплению, к сыноположению, к нетлению, к славе, к приятной и свободной жизни, всенепременно «усрамятся», потому что они лишены будут своего могущества и увидят силу свою падающей и изнемогающей. Даровал ведь нам Господь наш Иисус Христос власть «наступати на змию, и на скорпию, и на всю силу вражию» (Лк.10:19). Итак, прежние победители будут простерты под ноги уверовавших, обессиленные и пораженные Христом. «И возложат руце на уста», уже не имея возможности обвинять согрешивших; ибо «Бог оправдай, кто осуждай?», – по написанному (Рим.8:33–34). И блаженный Давид негде сказал: «всякое беззаконие заградит уста своя» (Пс.106:42). Итак, говорит, смолкнут, и притом невольно, те, которые были искусны на обвинение, и как бы пораженные громом, очевидно чудом, совершенным из-за нас, они оглохнут. Да, необычайное повествование о совершенном ради нас есть поистине как бы великий и чрезвычайный удар грома, если истинно, что «еще грешником нам сущим, некогда Христос за нечестивцев умре» (Рим.5:8), дабы мы, некогда преданные страшным и невыносимым грехам, ныне стали освященными, и «не от дел праведных, ихже сотворихом мы» (Тит.3:5), но по милости и благодати, – прежде бывшие ненавистными и лишенными всякого упования, ныне соделались возлюбленными и славными, – некогда отверженные стали наместниками Бога и сонаследниками Христа (Рим.8:17). Итак, они оглохнут, говорит, как бы громом пораженные милосердием к ним Бога и преизбытком необычайной Его любви. «Полижут перст яко змиеве», то есть, не найдут себе пищи; ибо змеи, когда бывает у них недостаток в еде, имеют обычай иногда месить языком землю и принимать за пищу все, что попадет. И нечистые демоны, говорит, будут в подобной же нужде. Издревле привыкшие роскошествовать и с силой поглощая всех живущих на земле, они уже не найдут никого, кто позволил бы себе стерпеть это, вследствие того, что все спасены Христом и достигли наконец столь великой силы духовной, что уже не терпят этих древних угрызений, напротив, наступают «на аспида и василиска», – по написанному (Пс.90ср. Лк.10:19). И не только полижут

землю, но «и смятутся во облежении своем», то есть стесненные вследствие бессилия и скорби и осаждаемые силою угнетающего, говорю, Христа, они будут испытывать немалый страх. Вероятно впрочем, что в этих словах нам указывается и некоторое другое «облежение». Став подобным нам, Единородный творил бесчисленные чудеса и, готов я думать, невидимых было больше видимых. Так Он повелевал нечистым духам сходить в ад и, наконец, быть заключенными в бездне, чтобы освободить землю от свирепейших зверей (Лк.8:27). Образ этого события мы созерцаем и в древнейших писаниях. Так, когда Иисус, сын Нави, взял страны язычников, пять царей он заключил в пещере и к устью ее подкатил камень, прообразуя собою, как я сказал, силу домостроительства Спасителя (Нав.10:16–18). Так и демоны просили Его, чтобы Он не приказывал им уходить в бездну. Итак, "смятутся, – говорит, – они во облежении своем», как бы заключены уже будучи в ад и низвержены в мрачные ямы тартара, дабы, как я сказал, избавить наконец род человеческий от этих страшных и неукротимых зверей.

Мих.7:17–20. О Господе Боже нашем ужаснутся, и убоятся от тебе. Кто Бог, якоже ты, отемляй беззакония, и оставляя нечестия останком наследия своего: и не удержи гнева своего во свидение, яко волитель милости есть. Той обратит и ущедрит ны и погрузит неправды наша и ввержени будут⁵⁷ в глубины морския вся грехи наша. Дасть воистину Иакову, милость Аврамову, якоже кляхся⁵⁸ еси отцем нашим во дни первыя.

Таинство Христа есть дело поистине изумительное и величие его превыше всякого слова того, кто способен чувствовать удивление пред милосердием Его к нам. Посему и божественный Аввакум, изумившись способу вочеловечения, ясно провозгласил: «Господи, услышах слух твой и убояхся: Господи, разумех дела твоя и ужасохся» (Авв.3:1); ибо Единородный, будучи в образе и в равенстве с Богом и Отцом (Флп.2:6), и будучи богат как Бог, обнищал, дабы мы обогатились нищетой Его (2Кор.8:9), – дабы спасти погибшее, дать силы изнемогшему, укрепить сокрушенное, оживотворить подвергшееся тлению, очистить загрязненное и украсить почестью усыновления рабское по природе. Итак, да слышат все: «кто Бог, якоже ты»? Очевидно благой и незлопамятный, прощающий преступления «останком наследия своего». Под сими последними можно разуметь уверовавших из израильтян, тогда как остальное множество их погибло, потому что они не уверовали. Так и Христос негде сказал: "веруй в Сына не судится: а не веруй уже осужден есть, яко не верова во имя» Бога (Ин.3:18). Он преходит грехи и милует преступления и «не удержи во свидение гнева своего». «Во свидение» вместо: «до конца» или

«навсегда». Мы отвергнуты в Адаме, но восприняты во Христе; в том Он подверг нас проклятию, а в этом снова благословил; ибо "якоже..., – говорит, – прегрешением единого мнози умроша, ...такожде и единого оправданием» мнози будут живы (Рим.5:15,18). Посему Он прекратил свой гнев, «яко волитель милости есть»; и во время обращения, то есть вочеловечения, Он как бы в море погрузит грехи всех людей. Поскольку же, говорит, Он обещал святым отцам, то есть Аврааму и Иакову, преумножить их семя как звезды небесные, то даст, говорит, им обетованное. Они назовутся отцами многих народов, чад, исчисляемых не среди только потомков Израиля, но и среди тех, которые по обетованию суть чада. Те же, которые от веры и от так называемого необрезания, и те, которые от законного обрезания, как бы содружены в единство духовное; ибо написано: «не вси... сущии от Израиля, сии Израиль;... но чада обетования причитаются в семя» (Рим.9:6,8). Которые суть от веры, благословятся с верным Авраамом. А под образом благословения надо разуметь благодать во Христе, чрез Которого и с Которым Богу и Отцу слава, со Святым Духом во веки. Аминь.

Примечания

- ¹ - Слав., как и в некот.: «Слово Господне, еже бысть...»
- ² - Слав., как евр. и вульг.: Морасфитину, вместо LXX: сыну Морасфиину.
- ³ - В слав. прибавлено "вси", соответственно греческому варианту.
- ⁴ - Т.е. предметы своего пророчества изображает не чувственными чертами, но ...
- ⁵ - Обычное чтение LXX: «вселившейся».
- ⁶ - Слав.: "даст", как и в Ватик. и Вульгате.
- ⁷ - Слав., Вульг. и других соответственно еврейскому: «приведу тебе».
- ⁸ - Так в одних, в других: "Сиони", как и в славянском.
- ⁹ - Как в одних, в других: «оброснение». Последнему чтению или переводу следуют слав., русск. (лысину), Вульгата (calvitium), Акила и Симмах.
- ¹⁰ - В слав. прибавлено: "тебе", как и в некоторых.
- ¹¹ - В слав. следующие слова: «в сонм Господни» отнесены к стиху 5-му, как в большинстве списков и изданий, а также в Вульгате и евр., но у св. Кирилла они составляют начало стиха 6-го, как и в древних кодексах Ватиканском и Александрийском.
- ¹² - У св. Кирилла прибавлено: "тебе".
- ¹³ - У св. Кирилла прибавлено: «дому Израилева».
- ¹⁴ - Т.е. пока и остальные не присоединятся к тем, которые уже погибли.
- ¹⁵ - Отвращусь единым разом.
- ¹⁶ - В слав. согласно Комплютенской Библии и др. некот. тут кончается стих 12-й, а следующий 13-й начинается так: «Взыди просечением».
- ¹⁷ - У св. Кирилла: «яко Господь».
- ¹⁸ - У св. Кирилла: "бысть".
- ¹⁹ - В слав. и LXX: "его".
- ²⁰ - Слав.: «да не познаете».
- ²¹ - Здесь св. Кирилл следует весьма редкому чтению. Слав.: «несмысленны».
- ²² - Т.е. жили во время подзаконное, ветхозаветное.

- 23 - Т.е. распространяли и прославляли.
- 24 - Здесь как в Компл. и некот., но в славянском, согласно авторитетному чтению: "мгляный".
- 25 - У св. Кирилла: "в тебе", как в Компл. и некот.
- 26 - В некот. этот стих заканчивает предшествующую главу.
- 27 - Слав.: "на вы", как в некот.
- 28 - В слав. далее следует: "мне".
- 29 - В слав. далее следует: «старейшина».
- 30 - Слав. согласно авторитетному чтению LXX: «во Израили».
- 31 - В ипостась.
- 32 - Слав. и LXX: "даст".
- 33 - Слав.: «копиями ея»; Ездра и Кимхи понимают «обнаженный меч»; русск. синод.: «в самых воротах ее».
- 34 - Т.е. считая субботу днем седьмым, – латинский переводчик читает: «третий».
- 35 - Слав.: "страны".
- 36 - Слав.: "горы".
- 37 - Так у LXX. Но все другие переводчики, по свидетельству Иеронима, оставляют еврейский термин «Ситтим». Так и слав. ("от Сития"), и русск. синод («от Ситтима»). Это есть название долины моавитской, на восточной стороне Иордана, против Иерихона (Иоил.3:18; Чис.25:1; Нав.2:1; 3:1; Мих.6:5).
- 38 - Долины Ситтим, см. предыдущее примечание.
- 39 - Слав.: «о нечестии моем», как в некоторых списках.
- 40 - Слав.: «возвестися бо».
- 41 - Так в одних. Слав.: «беззаконного».
- 42 - Слав.: «и померкнет в тебе, и совратишия, и не спасешия».
- 43 - Слав. прибавляет: "насадите".
- 44 - После жатвы или нивы.
- 45 - Т.е. превеликое множество.
- 46 - Слав.: "разум".
- 47 - В слав. "яко" отсутствует.
- 48 - Русск.: «Гива», слав.: «Гаваон» и «Гаваа».
- 49 - Слав.: "всяк".
- 50 - В слав.: «врази вси мужу домашнии его».

- 51 - Опущено: με. Слав. "мя".
- 52 - В слав.: «приблизися спасение мое.»
- 53 - Слав.: «и сотрет законы твоя».
- 54 - В слав. прибавлено "Сирския", соответственно чтению многих списков: Συρία, но в Ватиканском тексте этого слова нет.
- 55 - В слав. далее читается: «дние воды и молвы», соответственно чтению многих списков.
- 56 - Περίτομής ἐρίγνωσις (Cfr. Origen. Lex. у Migne, Patr. Curs. compl. Ser. lat. t. 23, col. 1232). Так и Иероним: cognitio circumcisionis (ibid. col. 804), или: tenellus, aut mollis, sive scientia circumcisionis (De nom. hebr. ib. col. 820).
- 57 - Слав.: "ввержет".
- 58 - Слав.: "истину".

Содержание

Толкование на пророка Михея святитель Кирилл Александрийский	1
Глава 1	2
(Здесь недостает объяснения последующих слов пророка, составляющих конец этой главы и начало последующей).	14
Глава 2	15
Глава 3	25
Глава 4	32
Глава 5	41
Глава 6	50
Глава 7	58
Примечания	75