

ИГУМЕН ДИОНИСИЙ (ШЛЕНОВ)

ТЕРМИН «УДАЛЕНИЕ» (ΑΝΑΧΩΡΗΣΙΣ) В ГРЕЧЕСКОЙ ХРИСТИАНСКОЙ ЛИТЕРАТУРЕ И ЕГО ЗНАЧЕНИЕ ДЛЯ МОНАШЕСКОЙ ТРАДИЦИИ

Греческое слово «удаление» (ἀναχώρησις) наделено достаточно цельной группой значений. В античной литературе основная сфера его использования — описание военных походов, где так или иначе оно обозначало перемещения войска. Еще одна группа значений — «удаление» как смерть, то есть расставание с жизнью. И ряд прочих, таких как наводнение¹.

Всего в греческой литературе слово встречается 1573 раза, из них около 300 случаев — у греческих нехристианских авторов до IV в. по Р.Х., остальные случаи использования принадлежат по преимуществу христианским авторам и содержат широкий спектр значений, отчасти повторяющих античные, отчасти выходящих за их пределы. Первые авторы, у которых данный термин встречается регулярно — свт. Василий Великий (36 раз) и свт. Григорий Нисский (24 раза). Прп. Иоанн Лествичник выразительно и необычно пишет, что «подвижничество» — это и есть «удаление»², таким образом фиксируя новое значение слова в предельно широком смысле³. Самым главным примером

1. *Posidonius. Fragmenta.* 310.2. Здесь и далее даются ссылки на тексты греческих авторов, содержащиеся в базе TLG on-line, где можно найти полные библиографические описания.

Об удалении как паломническом пути см.: *Дионисий (Шленов), игумен. Смысл паломничества в духовном наследии Византии.* М., 2013. С. 10–14.

2. *Joannes Climacus. Scala Paradisi. Or. 2 (Col. 657).*

3. Некоторые авторы описывают феномен «анакхоретства», не прибегая к основному значению слова ἀναχωρέω «удаляться». См.: *Москвичева Ю. В. Подвижничество как восхождение к аскетическому идеалу человека в византийской культуре // Вестник славянских культур.* 2015. № 1 (35). С. 37.

удаления оказывается Христос, избравший «дикое» место распятия и искупительной смерти⁴.

Как известно, в IV в. во многом именно благодаря усилиям свт. Василия Великого начинает складываться институт монашества. В 7-м пространном правиле он пишет об удалении монахов из мира не столько ради отшельнического⁵, но прежде всего ради общего жития братии. Аргументы свт. Василия в пользу общежительного монашества стали отправной точкой для нового явления в жизни самой христианской Церкви; при этом святитель широко использует античную риторику и элементы аргументации.

В настоящем докладе мы постараемся рассмотреть те тексты, в которых отражено формирование нового значения термина (с учетом однокоренных слов) — существительного ἀναχωρητής (352 раза в значении «монах-отшельник»), глагола ἀναχωρέω⁶ и прилагательного ἀναχωρητικός.

1. «Удаление» в истории монашества. «Удаление/удаляться» и образ монаха

«Удаление» — это характерная черта монашеской жизни⁷. «Удаление» может быть внешним и внутренним, в чем и состоит своеобразный идеал монашеского жития. «Внешний монах удалился от вещей, а внутренний — от самых страстей вещей»⁸. «Не является желанием

4. *Apollinaris. Fragmenta in Ioannem (in catenis)*. 110.5.

5. Внешнее удаление в ущерб братству именуется уничижительным словом *καταχωρισμός*; cf. *Basilii Caesariensis. Asceticon magnum sive Quaestiones (regulae fusius tractatae)* (PG 31, col. 929).

6. У данного глагола есть ряд значений, не связанных с идеей бегства из мира, как, например, в повествовании об изгнании демонов. Cf.: *Aprophthegmata (collectio anonyma)* (e cod. Coislin. 126). 241.6.

7. О традиции «блуждающих монахов» см., в частности: *Caner D. Wandering, Begging Monks. Spiritual Authority and the Promotion of Monasticism in Late Antiquity*. Berkeley ; Los Angeles ; London: University of California Press, 2002. (Transformation of the Classical Heritage; pt. 33). Рец.: *Козлов А. С.* Новая книга о ранневизантийском монашестве // *Известия Уральского государственного университета. Серия 2: Гуманитарные науки*. 2010. № 3 (79). С. 266–270.

8. *Capita discipulorum Evagrii*. 1.86.1.

удаления растворение среди городского шума... Не может исполнить любомудрие занимающийся словопрениями»⁹. Диспропорция в сторону несоблюдения внешнего удаления допустима, иная крайность оказывается лицемерием и попранием Божиих обетов¹⁰.

«Ты не видишь монахов, стремящихся к уединенному житию и удалившихся на вершины гор, насколько они претерпевают суровый образ жизни?»¹¹ — задается вопросом свт. Иоанн Златоуст, невольно передавая идею удаления как восхождения, весьма актуального понятия и для монашеской традиции, и для еще более широкой аскетической традиции Православия в целом.

Автор Макариевского корпуса сравнивает монаха с купцом, исключительно старающимся об успехе своего дела. Также и монах, «удаляющийся от житейских вещей, и занимающий себя Господом»¹². Данная формула монашеской жизни, предложенная в составе пространного мистического определения монаха, передает идею удаления как опустошения ради наполнения Богом. Стих Псалтири «Упразднитеся и разумеете, яко Аз есмь Бог» (Пс. 45, 11) по-своему передает мысль, высказанную в Макариевском корпусе с использованием глагола «удаляться».

Глагол «удаляться» используется в частности для передачи момента удаления мирянина из мира ради принятия монашеского звания¹³. Чем выше сан или звание удаляющегося, тем более достоин он восхищения. «Через один день открыл царь тайну новому царю, что он и ранее имел намерение удалиться от вещей и внимать только самому себе и Богу, облекшись в монашескую схиму»¹⁴.

Достаточно часто данным глаголом описываются передвижения монахов¹⁵ — вне связи с их отречением от мира.

9. *Isidorus Pelusiota*. Epistulae de interpretatione divinae scripturae. Lib. 1. Ep. 220.

10. Cf.: *Michael Psellus*. Orationes forenses et acta. Or. 3.309–312.

11. *Joannes Chrysostomus*. In illud: Habentes eundem spiritum (homiliae 1–3) (PG 51, col. 279).

12. *Pseudo-Macarius*. Sermones 64 (collectio B). Hom. 30.1.4.4–5.

13. *Aprophthegmata patrum* (collectio alphabetica). De abbate Carione. 2 (p. 249.46); *Vita Lazari in monte Galesio* (sub auctore Gregorio monacho) (p. 510, col. 2).

14. *Joannes VI Cantacuzenus*. Historiae (Vol. 3 p. 306).

15. *Eustratius Presbyter*. Vita Eutychiei. 610.

«Удаляться» означает также отправляться куда-то на время ради уединения — как патриарх Константинопольский Михаил на берег моря ради любомудрия, согласно речи Михаила Италика¹⁶.

«Удаляться», наконец, может означать и оставление монахом обители и общежития¹⁷, что по сути прямо противоположно первым описанным значениям.

Прп. Симеон Новый Богослов сравнивает монаха с посетителем царского двора: «Так и монах, поистине удалившийся от мира и вещей, находящихся в нем, призванный благочувственно к высоте небесного созерцания, возвышенный туда через делание заповедей, Самого Бога без заблуждения созерцает и происходящее в нем изменение ясно постигает, ибо он всегда видит благодать Духа, осиявающую его...»¹⁸.

Обличая нерадивых монахов, прп. Симеон перечисляет все и всех, от чего и от кого они удалились, с тем чтобы показать, насколько опасно греховное расположение, которое губит результаты стольких трудов¹⁹.

2. «Удаление» и «отречение» (ἀποταγή)

«Отречение» — ключевое понятие монашеской жизни, по сути дела «ключ» для трех обетов монашества²⁰. В греческой христианской литературе отречение и удаление — две близкие друг другу аскетические добродетели²¹. В общем составе добродетелей, по сути, более детально излагающих смысл монашеских обетов и христианских подвигов, они перечисляются в сочинении «О покаянии», приписы-

16. *Michael Italicus*. Or. 3 (p. 85.23–24).

17. *Nicon Nigri Montis*. Canonarium vel Typicon (cap. 1–4). Cap. 1 (p. 54).

18. *Symeon Neotheologus*. Capita theologica. 2.8.7–12.

19. *Idem*. Catecheses. Or. 5.704–710.

20. См.: Дионисий (Шленов), игумен. Три монашеских обета: каноническое и богословское содержание // Монастыри и монашество: традиции и современность. М., 2013. С. 117–120.

21. *Pseudo-Macarius*. Sermones 64 (collectio B). Hom. 54.1.1.3; *Theodorus Studites*. Μεγάλη κατήχησις. Cat. 25 (p. 174.7–8).

ваемом свт. Иоанну Златоусту²². В описании прп. Феодора Студита «отречение» и «удаление от мира» предваряют монашескую утесненную жизнь и злострадания²³. Прп. Феодор перечисляет набор добродетелей, направленных на удаление из мира и самоограничение: «отречение», «отрицательное от мира удаление», «безвозвратное отчуждение своего», «отрекающееся от всякого бытия и собственной воли распятие»²⁴.

Св. Исидор Пелусиот пишет о «монашеской философии», что монахи называли «отречением» «удаление от вещества», а «подчинением» — «благопослушность»²⁵.

Прп. Симеон Новый Богослов описывает «отречение от мира» как «всцелое удаление»²⁶, предполагающее такие понятия как «отчуждение» и «отказ» от тела и воли²⁷. Согласно прп. Симеону мысль о возможности благоугодить Богу на всяком месте еще более приводит к признанию крайней полезности монашеского уединения, ибо если уж и мирянин надеется на спасение, то тем более монах²⁸.

В поздней византийской монашеской литературе «отречение» и «удаление» станут еще более синонимичными понятиями²⁹. Свт. Филофей Коккин пишет о свт. Григории Паламе и его подвигах «до отречения» и после «удаления и прятая схимы», откуда ясно, что данные слова меняются просто для разнообразия стиля³⁰.

22. *Joannes Chrysostomus. De paenitentia (sermo 1) [Sp.] (PG 60, col. 683).*

23. *Theodorus Studites. Μεγάλη κατήχησις. Cat. 95 (p. 685.8–12).*

24. *Idem. Sermones Catecheseos Magnae. Cat. 60 (p. 167.1–6).*

25. *Isidorus Pelusiota. Epistulae de interpretatione divinae scripturae. Lib. 1. Ep. 1.2–7; cf. Nicolaus Catascepenus. Vita sancti Cyrilli Phileotae (e codice Athonensi Caracalli 42). 21.1.15–17.*

26. Но удаление надо отделять от «перемещения с места на место» и «отчуждения»: *Symeon Neotheologus. Orationes ethicae. Or. 4.128.*

27. *Idem. Capita theologica. 1.14.1.*

28. *Idem. Catecheses. Or. 22.252–253.*

29. *Ephraem Syrus. Ad imitationem proverbiorum (p. 215.8–9); Macarius Macres. Encomium in Gabrielem archiepiscopum Thessalonicae. 609.*

30. *Philotheus Coccinus. Encomium Gregorii Palamae. 31.14–19.*

3. «Удаление» и «безмолвие» (ἡσυχία)³¹

Свт. Григорий Богослов пишет о своей «пылкой любви» к «безмолвию и уединению»³².

В более поздней аскетической литературе данные термины используются как *oratio bimembris*³³. Аналогично и его использование в Ареопагитском корпусе³⁴. Прп. Симеон Новый Богослов спрашивает: «Безмолвие принесет ли пользу или удаление из мира, если мы лекомысленны или беспечны?»³⁵

Григорий Акиндин призывает своего оппонента³⁶ замолчать как «монаха, провозгласившего безмолвие и удаление»³⁷. Свт. Филофей Кокин постоянно описывает терминами «безмолвие» и «удаление» монашеский идеал³⁸.

Свт. Симеон Фессалоникийский описывает монашеский идеал удаления в пустыню, используя наряду с прочими и два данные термина³⁹.

4. «Отшельническое житие» (ἀναχωρητικὸς βίος)

Выражение «отшельническое житие» указывает на уединенную жизнь. В Житии Пахомия сказано, что «Антоний был совершенным примером отшельнического жития»⁴⁰. Но и сам прп. Пахомий возлю-

31. О безмолвии/исихии см.: Дионисий (Шленов), игумен. Исаак Сирий и Симеон Новый Богослов как учителя безмолвия // Преподобный Исаак Сирий и его духовное наследие. М., 2014. С. 333–348.

32. *Gregorius Nazianzenus. Apologetica* (Or. 2) (PG 35, col. 413).

33. *Historia monachorum in Aegypto. Proem.* 20–21; *Neophytus Inclusus. Τὸ Βιβλίον τῆς Θεοσημείας* (p. 358.91–92).

34. *Pseudo-Dionysius Areopagita. De caelesti hierarchia* (p. 23.7).

35. *Symeon Neotheologus. Catecheses. Or.* 22.134.

36. Свт. Григорий Палама пользовался данными терминами: *Gregorius Palamas. Pro hesychastis. Triad.* 2.3.53.32. Ср. у свт. Филофея Коккина: *Philotheus Coccinus. Antirrhethici duodecim contra Gregoram. Or.* 12.810.

37. *Gregorius Acindynus. Refutatio parva.* 124.

38. *Philotheus Coccinus. De expugnatione Heracleae.* 31, 692; *Vita Sabae iunioris.* 32.14; *Vita Isidori patriarchae.* 25.30; *Encomium Gregorii Palamae.* 15.78; 24.41; 37.45; 41.3.

39. *Symeon Thessalonicensis. Ep.* 5.163.

40. *Vita Pachomii* (e codice Atheniensi 1015 collato Ambrosiano D 69 Sup.). 136.6.

бил «отшельническое и безмолвное житие», пока не стал основоположником общежительной монашеской традиции⁴¹.

С юности отшельником подвизался авва Геласий, повествование о котором было добавлено на самом последнем этапе в сборник алфавитных апофтегм наряду с житием свт. Василия Великого и другими «нестандартными» для египетской пустыни авторами.

Св. Диадок Фотикийский (V в.) описывает «отшельническое житие» в пустыне, которая оказывается лучшим утешением в скорбях и болезнях⁴².

«Отшельническое житие» в Иорданской пустыне вел прп. Герасим Иорданский⁴³ и прп. Евфимий, последний — по описанию св. Кирилла Скифопольского (VI в.). Агиограф писал о прп. Савве Освященном: «Он стал начальником и законодателем всякого отшельнического жития и всех, избравших жизнь в кельях»⁴⁴. При этом, продолжая традицию свт. Василия Великого, св. Савва говорил о том, что общежитие предпочтительнее отшельнического жития⁴⁵. «Отшельническое житие» монахи могут проходить в пустыне вдвоем⁴⁶.

Все данные упоминания сделаны св. Кириллом Скифопольским в VI в. Создается впечатление, что «отшельническое житие» становится устойчивым словосочетанием именно в агиографической литературе — при формировании агиографической традиции в VI в.

Более поздние византийские авторы используют данное словосочетание всегда применительно к уединенному монашескому житию⁴⁷.

41. Sancti Pachomii vita quarta (e codicibus Monacensi gr. 3 et Athoo Lavrensi E 182). 8 (p. 413. 2).
42. *Diadochus*. Capita centum de perfectione spirituali. 53.12.
43. *Cyrillus*. Vita Gerasimi [Sp.] (p. 176.3).
44. *Idem*. Vita Sabae (p. 115.25, 166.15).
45. *Idem*. Vita Joannis Hesyhastae (p. 206.8–10).
46. *Ibidem* (p. 210.6).
47. *Leontius*. Vita et miracula sancti Symeonis Sali (p. 63.11); *Joannes Cinnamus*. Epitome rerum ab Joanne et Manuele Comnenis gestarum (p. 23.17); *Continuatio Scylitzae* (p. 117.18); *Michael Attaliates*. Historia. Cap. 2 (Bekker, p. 92–93.9); *Joannes Zonaras*. Epitome historiarum (lib. 1–12) (Vol. 3, p. 109.26–27); *Callistus I*. Vita Gregorii Sinaitae. 6.4; Vita Nicephori archiepiscopi Mileti (sub auctore Joanne Siceliota). 16.2; Epitome vitae (sub auctore Paulo Euergetino). 9; Vita Evaresti. 11.4; *Athanasius Athonita*. Typicon sive regula monasterii summae Lavrae (p. 117.20–21).

Таким образом, можно констатировать фиксацию выражения в VIII в.

5. «Удаление» как бегство из мира

В Евангелии от Иоанна говорится, что Иисус один «удалился на гору» (Ин. 6, 15) — в пророческое освящение монашеского удаления-восхождения в будущем.

Ориген пишет о необходимости отступить и удалиться «от того, что считается в мире благами», для преодоления тщеславия по примеру Христа Спасителя, добровольно предавшего Себя на страдания⁴⁸.

Впервые классическое выражение «удаление из мира»⁴⁹ встречается во втором послании свт. Василия Великого, самом раннем памятнике из его аскетического корпуса сочинений. При этом свт. Василий понимает это удаление не телесно, а духовно — в рамках аллегорезы и с практическим акцентом на важности внутреннего, а не внешнего⁵⁰. «Подвижничество, — по свт. Василию, — осуществляется только в удалении от забот мира...»⁵¹. Согласно свт. Василию, «удалиться должно от вещей мира и ни глазами, ни ушами, ни каким-либо другим чувством не вводить чуждые помыслы в душу»⁵². В данном случае формула удаления от мира оказывается внешней формой для раскрытия еще более глубокого идеала безмолвия как «смежения» чувств⁵³.

Полное удаление от мира не спасло младших современников свт. Василия — мессалиан от ереси⁵⁴. В Макариевском корпусе описываются подлинны подвижники, которые «себя омывают от всякой любви к миру и удаляются от всяких земных уз, дабы они смогли всег-

48. *Origenes. Commentarii in evangelium Joannis. Lib. 28, cap. 23.209.2–4.*

49. Иногда оно может означать смерть. *Synaxarium Ecclesiae Constantinopoleos. Synaxarium mensis Decembris. Dies 16.7.91.*

50. *Basiliius Caesariensis. Ep. 2.2.22; см. то же: Idem. Epistulae tres. Ep. 2.39–40.*

51. *Idem. Asceticon magnum sive Quaestiones (regulae fusius tractatae) (PG 31 col. 920); cf. Joannes Chrysostomus. Ep. ad monachos [Sp.]. 142–145.*

52. *Basiliius Caesariensis. Homiliae super Psalmos (PG 29, col. 357).*

53. О том же в толкованиях на псалмы писал Дидим Слепец: *Didymus Caecus. Fragmenta in Psalmos (e commentario altero). Fr. 133.21.*

54. *Epiphanius. Panarion (= Adversus haereses) (Vol. 3, p. 487.11–12).*

да иметь ту пылкую любовь в своем сердце...»⁵⁵. Внешнее удаление от мира подобно снятию оболочки, оно само по себе не является худым, но недостаточно без очищения себя от помыслов⁵⁶.

После свт. Василия «удаление из мира» регулярно встречается у более позднего законодателя монашества — прп. Феодора Студита⁵⁷ применительно к монашеской жизни. Подобаает «удалиться от страстей, приблизиться к Богу, возненавидеть мир, представить небо...»⁵⁸. «Удалимся от заблуждения мира и идем к Богу. Совлечем с себя житейский мрак и облечемся в умопостигаемый свет»⁵⁹.

Характерно использование выражения в корпусе прп. Анастасия Синаита, где «удаление от мира» описывается не как самоцель и представляется второстепенным явлением по сравнению с любовью к Богу⁶⁰.

Современник прп. Анастасия, прп. Иоанн Лествичник, писал: «Удаление из мира является добровольной ненавистью к достохвальной материи, и отречение от природы ради успеха того, что выше природы»⁶¹.

В аскетической литературе конца I – начала II тысячелетия выражение продолжало использоваться в сложившемся смысле монашеского отречения от мира⁶².

Преподобный Симеон Новый Богослов дает краткое определение удалению из мира: «Это есть истинное мира и того, что в мире, удаление, — после бегства из мира возненавидеть и возгнушаться со-

55. *Pseudo-Macarius*. Sermones 64 (collectio B). Hom. 48.2.6.3–4.

56. *Idem*. Sermones 1–22, 24–27. Hom. 7.1.9–14.

57. *Theodorus Studites*. Μεγάλη κατήχησις. Cat. 61 (p. 432.17); Cat. 95 (p. 685.9); Sermones Catecheseos Magnae. Cat. 48 (p. 132.34–35); Cat. 60 (p. 167.3); Cat. 92 (p. 65.11); Parva Catechesis. Cat. 37.8.

58. *Idem*. Ep. 381.25–26.

59. *Idem*. Μεγάλη κατήχησις. Cat. 26 (p. 181.5–8).

60. *Anastasius Sinaita*. Questiones et responsiones. Qu. 47.1.9–10; *Ibidem*. App. 2.2.11; 9.2.7–8.

61. *Joannes Climacus*. Scala Paradisi. Or. 1 (col. 633); cf.: *Joannes Damascenus*. Vita Barlaam et Joasaph [Sp.] (p. 178.23).

62. *Michael Glycas*. Quaestiones in sacram scripturam (Cap. 3–40). Cap. 9 (p. 125.11); *Neophytus Inclusus*. Ep. 5.102–103.

бой»⁶³. А сам мир прп. Симеон определяет как «грех» и «связь со грехом»⁶⁴. В другом месте он вспоминает слова прп. Симеона Студита, который определяет бегство из мира как «всцелое умерщвление своей воли»⁶⁵. У прп. Симеона или в приписываемых ему произведениях можно найти и другие сходные определения удаления от мира⁶⁶. «Началом положив Христа и теплую веру, / Так удались из мира»⁶⁷.

Иоанн Евгеник писал: «Удаление от мира есть ничто иное как ущемление страстей и открытие сокрытой во Христе жизни»⁶⁸.

Свт. Евстафий Фессалоникийский писал о монашеском житии как о легком бегстве из мира и от его дел⁶⁹.

6. ВЫВОДЫ

Итак, на основании приведенных выше свидетельств святых отцов и церковных писателей III–XV вв. мы можем прийти к ряду выводов:

Термин «удаление» в значении отречения от мира при вступлении в монашество стал использоваться с IV в.

Термины «удаление» и «отречение» практически синонимичны в ряде случаев их использования как предельно взаимосвязанных понятий.

Термины «удаление» и «безмолвие» указывают на образ жизни монаха, избравшего уединенные подвиги.

Основное значение термина «удаление» — уединенная монашеская жизнь.

При противопоставлении внешнего и внутреннего с очевидным доминированием внутреннего внешнее «удаление» оказывалось второстепенным по сравнению с внутренним духовным «удалением»,

63. *Symeon Neotheologus. Catecheses. Or. 5.724–726.*

64. Ἀλλὰ τίς ὁ κόσμος; Ἡ ἁμαρτία καὶ ἡ πρὸς τὰ πράγματα σχέσις ἐστίν.

65. *Symeon Neotheologus. Catecheses. Or. 6.270–273. Ср.: Symeon Studites. Oratio ascetica. 1.1–2.*

66. *Symeon Neotheologus. Capitula Alphabetica [Dub.]. Pinax. 1.114.*

67. *Symeon Neotheologus. Hymn. 5.2t, 2.*

68. *Joannes Eugenicus. Memorandum adhortatorium ad Theodorum Porphyrogenitum (p. 96.18)*

69. *Eustathius Thessalonicensis. De emendanda vita monachica. 113.1.*

не зависящим от места.

Изучение слова «удаление» как термина позволяет несколько расширить терминологический аппарат, используемый при исследовании истории монашества.

«Удаление» можно поставить в ряд «отрицательных» добродетелей, предполагающих необходимость внутреннего духовного подвига.

«Удаление из мира» подчеркивает необходимость ведения добродетельной безгрешной жизни.

«Удаление» в монашеской традиции всегда может быть интерпретировано шире — как один из важных принципов строгой христианской жизни, устремленной к совершенству.

Литература

Дионисий (Шленов), игумен. Три монашеских обета: каноническое и богословское содержание // Монастыри и монашество: традиции и современность: I Междунар. богосл. науч.-практ. конф. 23–24 сент. 2013 г., Свято-Троицкая Сергиева Лавра / Рус. Правосл. Церковь, Синодальный отд. по монастырям и монашеству; [ред.-сост. Е. Орлова; пер. с греч.: М. Клименко, А. Гришин]. М.: Синодальный отд. по монастырям и монашеству Рус. Правосл. Церкви, 2013. С. 115–156.

Дионисий (Шленов), игумен. Смысл паломничества в духовном наследии Византии: [доклад на Рождественских чтениях в Паломническом центре Моск. Патриархии 25.01.2013 года] // Традиции православного паломничества и перспективы его развития: сб. мат-лов I Международной конференция в рамках XXI Международных Рождественских образовательных чтений (25.01.2013 г.) / Моск. Патриархат, Паломнический центр; [ред. А. Макарова]. М.: Изд. Паломнического центра Моск. Патриархата, 2013. С. 7–22.

Дионисий (Шленов), игумен. Исаак Сирий и Симеон Новый Богослов как учителя безмолвия // Преподобный Исаак Сирий и его духовное наследие = Saint Isaac the Syrian and his Spiritual Legacy: мат-лы Первой междунар. патрист. конф. Общецерк. аспирантуры и докторантуры им. свв. Кирилла и Мефодия, Москва, 10–11 окт. 2013 г. М.:

Общецерк. аспирантура и докторантура им. свв. Кирилла и Мефодия, 2014. С. 333–348.

Козлов А. С. Новая книга о ранневизантийском монашестве // Известия Уральского государственного университета. Серия 2: Гуманитарные науки. 2010. № 3 (79). С. 266-270. Рец. на: *Caner D.* 2002 (см. ниже).

Москвичева Ю. В. Подвижничество монахов как восхождение к аскетическому идеалу человека в византийской культуре // Вестник славянских культур. 2015. № 1 (35). С. 35-43.

Caner D. Wandering, Begging Monks. Spiritual Authority and the Promotion of Monasticism in Late Antiquity. Berkeley ; Los Angeles ; London: University of California Press, 2002. (Transformation of the Classical Heritage; pt. 33).